



ANALISIS

SOCIO-POLITICO

DE LA IGLESIA LATINOAMERICANA

AUTORES: JOSE A. LAZCANO Y PEDRO TRIGO

paso a paso

Esto no es un folleto para leer. Esto es una guía. Son materiales de trabajo seleccionados y comentados. Pero son materiales. Tú eres quien debes darles forma. Tú no eres el mecanismo receptor que sintonizas este folleto y te lo tragas. Tú debes ser el autor de tu guía. Mediante tu trabajo. Tu trabajo que trata de entender, de situar, de establecer correlaciones, de matizar, de distinguir o rechazar. Tu trabajo que transforma. Y así tú te cambias, te transformas.

Esta guía está, pues, incompleta. Es tan sólo una proposición de diálogo que invita a proseguirlo. No está incompleta por pereza, sino porque queríamos que fuera una obra abierta.

El tú a quien se dirige es primordialmente una persona vitalmente interesada en la aventura en la que se ha embarcado la Iglesia latinoamericana; y por eso se dirige también a quien le interesa la liberación de nuestro continente.

Nos sentiríamos contentos si a algunas personas y grupos les sirve como un estímulo en esta marcha difícil.

"Yo sé que mi decisión y la de tantos otros compañeros acarrearán un aluvión de acusaciones. Desde la paternalista "pobrecito engañado" hasta la abierta de "bandolero" y "demagogo". Pero el Dios Yavé, el Cristo del Evangelio ha anunciado la buena noticia de la liberación del hombre y ha actuado. En consecuencia, no podemos sentarnos a leer largamente el Evangelio con tantos señores cardenales, obispos, pastores que están muy bien donde están mientras el rebaño se debate en la soledad y el hambre. Y a eso le llaman "no violencia", "paz", "Evangelio". Lastimosamente son los fariseos de turno. Ya no se escucha la buena noticia, el hombre está siendo traicionado por su hermano.

La paz no es un objeto encontrado por casualidad, es el producto de la igualdad entre los hombres. Como dice Isaías en su capítulo 58, la paz es el producto del amor entre los hombres, el cese de la explotación. La paz no se consigue enfundándose detrás de sedas, palacios medievales, robándole al pueblo sueldos millonarios abusando de su espíritu mágico para medrar a sus expensas.

No hay amor más grande que el dar la vida por los amigos. Este es el mandamiento que resume toda la ley. Por esto tomamos las armas. Para

defender a la mayoría analfabeta y desnutrida de la explotación de una minoría. Tomamos las armas para devolverle dignidad al hombre deshumanizado. Sabemos que la violencia es dolorosa porque sentimos en carne propia la represión violenta del orden establecido, pero estamos dispuestos a liberar al hombre porque lo consideramos hermano, amigo.

Dicen que la violencia no es evangélica, pero que recuerden a Yavé matando a los primogénitos egipcios para liberar de la explotación a su pueblo. Dicen que están con la "no-violencia", entonces que actúen claramente y se pongan al lado del pueblo; y el rico, el gorila, les pedirá como a Cristo, su vida. Cus se animen, que lo hagan, veremos si son consecuentes para llegar a un viernes santo; pero eso es demagogia: ¿verdad, señores canónigos, generales, cursillistas, sacerdotes del desorden establecido, de la paz a patadas, de las matanzas de San Juan, del silencio cómplice, de los salarios de 200 pesos, de la tuberculosis, de la recompensa en el más allá?

El Evangelio no es un moralismo mecánico. Eso cáscara oculta una vida que hay que descubrir para no caer en el fariseísmo. El Evangelio es Jesús entre nosotros.

Hemos escogido este camino porque es el único que nos queda, por doloroso que sea.

AL PUEBLO DE BOLIVIA

Proclama revolucionaria de Néstor Paz

"Sobre religión, pues mire usted, mis padres me inculcaron esta religión y, claro, el hombre que estudia, el hombre que tiene cultura, su punto de vista es otro. A mi manera de ver, yo critico la actitud de los míos, mexicanos católicos, porque hacen muchas barbaridades. Mi manera de ser católico es ésta: yo pocas veces voy a la iglesia, pero no por ello dejo de ser católico. A mí no me gusta salir echando "cuetes", llevar a los santos flores y tantas cosas para que sepan que soy católico. Yo soy católico a mi manera, como creo yo que está bien."

"Yo me ocupo nada más de mi trabajo. De política no conozco ni papa. Leo uno que otro párrafo del periódico pero no lo tomo muy en serio; para mí no tiene mucha importancia lo que veo en los periódicos. Hace unos días leí algo sobre los izquierdistas, pero yo no sé cual es derecha, ni cuál es izquierda, ni qué es comunismo. A mí me preocupa una cosa: conseguir dinero para cubrir mis gastos y que mi familia esté más o menos bien. El obrero debe preocuparse porque a su familia no le falte alimento en su hogar. La política es muy complicada, así que allá los que nacieron para ser políticos".

(LEWIS Oscar: "Los hijos de Sanchez"
Joaquín Mortiz, México, 1967. pags. 502 y 509)

"En la edición No. 233 de Familia el señor Misael Ortiz escribe algo sobre su catolicismo. Al respecto quiero anotar que eso de que "soy católico pero apartado de la Iglesia Católica" es absurdo. Para mi modesto entender en cuestión de creencias religiosas, ser católico no es solamente haber nacido de padres católicos, que lo hayan hecho acercar a la pila bautismal, cuando niño; es, después de esto —y gracias a ellos— creer en los dogmas teológicos que Cristo enseña a través de sus representantes. Tener fe es tener por cierto —no con fe de carbonero— todo lo revelado por Cristo a sus Apóstoles y contenido en las Sagradas Escrituras. Ser católico es hacer uso frecuente de todas aquellas armas que Cristo nos dejó para luchar en contra de todo mal decir, mal pensar, mal desear —los sacramentos—. El hecho de que un soldado, a la hora de entrar en combate, se acobarde y deserte, no quiere decir que todo el escuadrón esté compuesto de cobardes. (A buen entendedor...).

Dígame, don Misael, cuál es el abogado, médico, ingeniero cualquiera que en plena facultad y ejerciendo su profesión no trate de vivir lo más cómodamente posible? Seamos sensatos. Seguramente Ud. habiendo cursado uno o dos años de secundaria no quiera vivir en una pocilga ni tugurio. Tal vez lo haga para dar ejemplo a muchos 'curas' que no conoce.

Ahora, si Ud., como muchos, piensa que ellos obtienen riquezas a costa de sus feligreses, por qué no se hizo 'cura' para que en vez de dar —si es que lo hace— recibiera? Le recó: "iendo un auténtico encuentro con Cristo mediante un cursillo de cristiandad".

(MARQUEZ G. Conrado: "Dígame, don Misael...", Familia, No. 236, Julio 1973, p. 6).

2 CUATRO TIPOS DE CATOLICISMO

Los "tipos ideales" de una tipología pueden tener un poco de exageración y de caricatura. Pero ayudan a comprender una realidad social compleja. Presentamos a continuación la tipología que más se está usando entre los sociólogos y teólogos latinoamericanos para explicar la compleja realidad del catolicismo latinoamericano. Procuraremos comprenderlos desde dentro, con su lógica interna, tal como los de cada tipo se comprenden a sí mismos. Después veremos como perciben a los de otro tipo.

Queremos advertir que los tipos que describimos no se refieren a personas concretas existentes. Tampoco queremos decir que cada individuo, perteneciente a la realidad social que describimos, deba identificarse necesariamente con todas las características de uno de esos tipos ni que ese individuo no pueda estar fluctuando entre varios tipos. Ni siquiera pretendemos afirmar que un tipo es "mejor" que otro y, menos todavía, que los de un determinado tipo son mejores cristianos que los de otro. Y, sobre todo, advertimos que la persona concreta, demasiado rica para que quede agotada en la descripción de un tipo, es anterior y más importante que cualquier tipo ideal.

Con esta advertencia sobre el modesto papel de cualquier análisis sociológico, podemos acercarnos a la comprensión de la compleja realidad social del catolicismo latinoamericano.

CATOLICISMO TRADICIONAL

(conservador - reaccionario - ultramontano)

2.1.1. FUNDAMENTO DOCTRINAL

- conocemos la verdad (las esencias de las cosas) por la razón natural y por la revelación de Dios.
- la Iglesia depositaria de la revelación de Dios, declara y define esa verdad, válida para siempre y para todas las culturas, por medio de los Concilios y de los Papas.
- la praxis (el comportamiento concreto) se deduce de la aplicación de los principios (la verdad) a las situaciones concretas. En esos principios se expresa la voluntad de Dios.
- toda su estructura doctrinal está magistralmente expresada en la filosofía y teología escolástica.

“...la Santa Iglesia es la depositaria de la Verdad, por disposición de Dios; la doctrina cristiana se funda en los principios eternos e indestructibles de la verdad divina y, por lo mismo, tiene la solución para todos los problemas, pero se la conoce demasiado superficialmente; de allí que los enemigos de la fe, explotando esta ignorancia, siembran la duda, para cosechar la indiferencia y hasta la irreligiosidad”.

I Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. Río de Janeiro. 1955:

2.1.2. ESTRUCTURA DE SU PENSAMIENTO

- dicotomía rígida:
 - sagrado - profano
 - alma - cuerpo
 - Iglesia - mundo
 - vida eterna - vida temporal
 - salvación (espiritual) - liberación (política)

2.1.3 COMO SE TRANSMITE

— básicamente política:

* internamente:

- la Iglesia (sociedad perfecta) es como si fuera un Estado, pero de orden espiritual: una organización con sus poderes, sus leyes, sus jueces, sus agentes de socialización y de control, etc.

* en relación con el Estado:

- mutuo reconocimiento, de poder a poder.
- el ideal es un Estado que reconozca y privilegie los derechos de la Iglesia.

La separación entre la Iglesia y el Estado, máxime cuando se trata de un Estado cuya inmensa mayoría de súbditos pertenecen a la religión católica, que a primera vista suena y aparece como la mejor solución, no lo es en realidad, puesto que de hecho no se pueden separar las materias o campos de acción inherentes a cada potestad; muchas son comunes a ambas, v. gr. matrimonio, educación, administración de justicia, etc. Si no se prefijan los límites vendrán los conflictos o el Estado legislará como señor absoluto sin tener en cuenta los derechos divinos de la Iglesia, como lo vemos con frecuencia en tantos países. No sería, pues, separación. Sería sujeción en un todo y por todo de la Iglesia al Estado.

Un buen entendimiento de las dos supremas Potestades, Iglesia y Estado, compendiador de los mutuos derechos y obligaciones, es casi imposible de obtenerlo sólo basados en la palabra y en la buena fe de las partes...

Para prevenir esas incursiones indebidas y para garantizar ese buen entendimiento se impone el Concordato.

(RESTREPO U. Liborio, S.J.: "conveniencia y necesidad de un Concordato". Revista Javeriana, No. 398, septiembre 1973, p. 220-221).

* en relación con la sociedad:

- explícitamente apolítica: Porque los papeles de cada uno dentro de este tipo de Estado serían algo natural que no cuestionaría a la fe. Los problemas, además de las limitaciones de la naturaleza o de la técnica, serían fallos morales.
- implícitamente política: Porque, al reconocer al tipo de Estado actual como la otra potestad al lado de la Iglesia, lo sacraliza. Es una versión del régimen llamado de cristiandad. De ahí deriva el anticomunismo frontal.

"Si los obispos chilenos hubieran, antes de 1970, recordado firmemente la incompatibilidad fundamental entre el social-marxismo y la enseñanza de la Iglesia, hubieran evitado a su pueblo la desastrosa aventura de Allende. Uniéndose a la 'opción socialista' han comprometido la Iglesia en una 'experiencia' marxista desarrollada según los principios de una ideología nefasta, condenada por todos los Papas".

Este y Oeste, No. 173, Enero 1974, p. 7).

- sus enseñanzas morales son la única base eficaz para que la sociedad funcione bien: si todos cumplieran los mandamientos, tendríamos una sociedad perfecta.

¿Y el infierno?

En cada esquina de la ciudad, en cada oficina, en cada lugar de negocio o de recreo, debería haber, escrito con caracteres bien visibles, un pequeño cartelito con esta inscripción: PIENSA EN EL INFIERNO. No sería para convertir el mundo en un convento, sino con la finalidad de lograr que la tierra deje de ser un hervidero de agusanada podredumbre moral. Esta sería la única forma de rescatarlo del estado de locura a que lo está llevando el olvido de Dios, cuyo temor es el principio de la sabiduría, al decir de los Sagrados Libros.

El que piense seriamente en que tiene que morir, en que tiene que dar cuenta rigurosa de todos sus actos y en que ha de recibir una sentencia favorable o no, según sea ese rendimiento de cuentas, sentencia que será inmodificable por toda la eternidad, tendrá fuerzas, sin duda alguna, para no dejarse llevar por los horrendos despeñaderos de la delincuencia y del vicio.

LA RELIGION 27 de Marzo de 1974

— virtualmente represiva:

- * antiguamente, cuando las sociedades se identificaban con el catolicismo (cristiandad medieval, etc.), la herejía religiosa era desviación política (subversiva del orden existente) y el "brazo secular" (el Estado) se encargaba de ejecutar las condenas religiosas.
- * hoy, normalmente, no ocurre eso ni en los países más "católicos"; pero la Iglesia puede ser represiva. Al institucionalizarse la fe en Cristo en una Iglesia con su doctrina, con su culto y con su organización, está sujeta a las limitaciones de su encarnación sociológica. Por eso, para garantizar su ortodoxia doctrinal, su ortopraxis cultural y su fidelidad y eficacia organizacional, puede hacerse a veces represiva (excomuniones, marginación de personas cuestionadoras, etc.).

2.1.4. PAUTAS DE COMPORTAMIENTO.

- moral objetiva y casuística según normas muy definidas de pecado y no pecado, de pecado mortal y pecado venial.
- acción pastoral espiritualista y desligada de la construcción del mundo.
- acción social de beneficencia, desligada del progreso y de la creación de un orden social distinto. Si ligan su fe a la construcción del mundo, es en el sentido de que ésta se sigue del cumplimiento honrado de los deberes profesionales.
- liturgia sacral, cosificada, que tiene sentido en sí misma o porque está ordenada así por la autoridad competente.
- espiritualidad subjetivista e individualista.

“La transformación del mundo está en nuestras manos, y toda acción puede resultar positiva o negativa, provechosa o no, según el espíritu que nos anime a trabajar. Debe ser el Espíritu de Cristo el que anime toda actividad, el que ilumine todo camino y el que fortalezca a todo hombre en su acción renovadora del hombre y del mundo.

Si cada cual nos ocupamos de aquello que nos corresponde, si nuestra intención es hacer siempre el bien, nuestra conciencia reposará en la tranquilidad en todo tiempo y lugar, y podremos así esperar seguros la manifestación de Cristo en el último día”.

(MONTÓYA S., Pascual: “La actividad del hombre moderno”. Familia, No. 234, Mayo 1973, p.9).

2.1.5. EN QUE GRUPOS SOCIALES SE APOYA.

- sectores de la Iglesia institucionalizada, sobre todo del alto clero.
- sectores de la burguesía.
- personas de más edad.

2.1.6. QUE PAPEL DESEMPEÑA EN LA SOCIEDAD.

- los partidos conservadores tuvieron en este tipo de catolicismo, sobre todo durante el siglo pasado, su base principal de legitimación y un apoyo efectivo contra los liberales.
- la tesis de los partidos liberales ha sido siempre que la religión es un asunto privado y que la Iglesia no debe salir de la sacristía.
- hoy entre los tradicionalistas prevalece la tesis liberal de que la religión debe quedar relegada a lo privado, sin que se inmiscuya en asuntos políticos. En la prensa aparecen con frecuencia artículos o declaraciones de capitalistas o políticos derechistas que, ante denuncias de sacerdotes más avanzados, atacan a éstos con esta tesis liberal.
- desempeña la función de legitimar y mantener la “paz” existente, el “orden” existente.



2.1.7. EN RESUMEN (1)

Dios es fuente de toda verdad. Y la ha revelado a los hombres por medio de las Escrituras y, sobre todo, por medio de Cristo. La Iglesia es la depositaria de toda esta verdad. La voluntad de Dios sobre la sociedad y sobre cada persona se expresa a través de esa verdad depositada por Dios en la Iglesia.

La pertenencia y fidelidad a la Iglesia da al católico tradicional una gran seguridad personal y una gran alegría de sentirse elegido de Dios. Pero también una cierta tristeza de que el mundo no acepte la verdad de la que la Iglesia es depositaria. De aquí, y porque Dios se lo pide, nace su celo apostólico (su afán proselitista). Todavía le duelen más lo que el considera desviaciones teológicas que le cuestionan tanto su seguridad personal como a la Iglesia a la que él quiere como Madre y Maestra. Por eso, a veces, arrebatado por una "santa ira", arremete contra los desviacionistas (reformistas y radicales, a los que describiremos a continuación).

El católico tradicional, contento de servir a Dios, vive en sumisión filial a la Iglesia, expresando su fidelidad en actos de culto, devociones particulares y observancia cuidadosa de la ley.

El mundo solo le interesa en cuanto es el escenario humano en el que se encarna el Reino de Dios (la Iglesia) y en cuanto es objeto de su caridad (exigencia de su amor a Dios). Por consiguiente mira al mundo con ojos de Iglesia (en la práctica, identifica a la Iglesia con la Iglesia institucional). La política le interesa en cuanto pueda afectar a la Iglesia.

(1) En estos resúmenes queremos presentar, de una forma menos analítica, pero más comprensiva, aunque muy simplificada, al tradicionalista, reformista, etc., "bueno", es decir, aquel al que los de su tipo consideran como "cristiano ejemplar".

CATOLICISMO REFORMISTA

(modernizante - burgués - europeizante)

2.2.1 FUNDAMENTO DOCTRINAL

- básicamente tiene el mismo fundamento doctrinal que el catolicismo tradicional, pero modernizado.
- lo que más le caracteriza es la apertura y diálogo, desde la verdad que se tiene,
 - * a las filosofías modernas, menos esencialistas y más vitalistas.
 - * a las "ciencias humanas" como la sociología y la psicología.
 - * a los problemas del mundo moderno

"Para no sucumbir a ese oleaje de movimientos ideológicos aberrantes, de tendencias políticas de resultados inmediatos, al estilo de Maquiavelo, de sistemas económicos que cambian la libertad y la dignidad del hombre por una prometeda abundancia; para no vacilar ante las otras tendencias más sutiles que pretenden que los principios de derecho natural se pueden acomodar a las circunstancias y que el fin justifica los medios, nosotros hicimos desde el principio nuestra elección.

Queremos afirmarnos en la roca inmovible de la autoridad de la Iglesia y ser con ella tradicionalistas y progresistas a la vez".

(ANDRADE V., Vicente: "Trayectoria social de Revista Jeveriana". Revista Javeriana, No. 400, Noviembre - Diciembre 1973, p. 459).

"El Movimiento (de los Cursillos de Cristiandad) es perfectamente consciente de estar incrustado en una realidad concreta y específica de Iglesia y mundo y está, por lo tanto comprometido, actuando dentro de su esencia, finalidad y método en la solución de la problemática de Latinoamérica, principalmente en evangelización, promoción integral de la persona humana y de la familia y cambio de estructuras, conforme a la doctrina de la Iglesia, prestando nuestra solidaridad y colaboración con los cristianos y no cristianos...

Primero se invitó a 'llenar la cabeza de ideas'. Luego se prendió fuego a los corazones. ¿Para qué? Para que, con ese fuego, se propagasen esas ideas. Lógico: Para que la suma de hombres libres se convierta y se santifique, hay que convertir y santificar primero libremente a sus sumandos, los hombres.

¿Que eso tiene que lograrse promoviendo, progresando, cambiando estructuras primero...? ¡Quizás! Pero, siempre y cuando lo que se pretenda, en la intención al menos, sea eso: evangelizar y santificar".

(CALVO A.: "Los Cursillos y la Evangelización". Trípode, No. 108, Febrero 1974, p.15).

2.2.2. ESTRUCTURA DE SU PENSAMIENTO

- dicotomía atenuada:
 - * espiritualidad encarnada.
 - * diálogo (con las filosofías, con las ciencias, con las religiones, con el ateísmo, etc.).
- “distinción de planos”: Maritain, manteniendo la distinción entre el “plano espiritual” (Iglesia) y el “plano temporal” (política), fundamenta la actuación política de los demócratas-cristianos al asentar que el cristiano debe actuar en política como cristiano (con responsabilidad personal) y no en cuanto cristiano (comprometiendo a la Iglesia).
- fe vivida en la secularización del mundo urbano-industrial.

2.2.3. ¿COMO SE TRANSMITE?

- irenismo dialogante y recuperador:
 - * “irene”, en griego, significa paz. Pero hay que distinguir al irenismo del pacifismo. Se llama pacifismo cuando se quiere construir la paz, removiendo las raíces de la no-paz. Se llama irenismo cuando se quiere tener la paz sin remover las raíces de la no-paz, sólo con respetar los términos conflictivos de la no-paz.
 - * decimos irenismo recuperador, porque está convencido de que con el respeto al que está en el error va a lograr (recuperar) más que con la dialéctica.
- búsqueda de la experiencia religiosa y de su expresión en grupos reducidos (cursillos, comunidades, etc.).
- testimonio de síntesis de hombre moderno y de hombre de fe.

2.2.4. PAUTAS DE COMPORTAMIENTO

- moral con un basamento objetivo, pero con elementos más psicologizantes, como el significado subjetivo de la acción o los condicionantes psicológicos y sociológicos de la libertad.
- acción pastoral de presencia en el mundo intelectual, de formación cristiana “integral” de grupos selectos, de medios de comunicación social.
- acción social de promoción (como ascenso moral, intelectual y social) de los más necesitados.
- liturgia modernizada y, a menudo, psicologizante; guitarras, homilías participadas, comunión en la mano, etc.
- espiritualidad experiencialista y psicologizante, por medio de la participación en grupos selectos en los que uno se siente comprendido y aceptado.

“Este proceso, al que hemos hecho referencia, se mueve en un plano exquisitamente sobrenatural. No lo produce una técnica o un método, aunque pueda ayudar mucho. No es fruto de trucos psicológicos o de un contagio de masas, uno de esos delirios colectivos, fácilmente inducibles por un buen orador. Supera en mucho las tácticas y los resortes humanos. Es cuestión de gracia, es decir, de intervención gratuita de Dios en la vida del hombre. Esa presencia e influjo de la gracia es una de las realidades más misteriosas y estupendas con que se tropieza en los Cursillos. Los que tienen afinado el sentido de Dios perciben inmediatamente que allí hay algo que escapa al control científico y no se explica por deducciones humanas. Es una irrupción de Dios, a veces, violenta, que vence, en una victoria sin derrotas, las barreras y los obstáculos, acumulados a veces durante años de olvido y lejanía de Dios en el corazón del hombre. Esta es la parte más íntima, conmovedora e inefable de los Cursillos. La que los participantes nunca aciertan a describir más que entre lágrimas y balbuceos. Y que permanece como un secreto irreplicable entre el alma y Dios y que no se alcanza a recordar sin una intensa emoción. Tan dulce es el recuerdo de la bondad y la misericordia de un Dios que se acerca y perdona”.

(CASTILLO L., Mons. Rosalio: “Cursillos de Cristiandad, peculiar método de evangelización”.
Trípode, No. 108, Febrero 1974, p. 22).

2.2.5. ¿EN QUE GRUPOS SOCIALES SE APOYA?

- sectores de la jerarquía de promociones más recientes.
- sectores de la clase media y de la burguesía (Cursillos de Cristiandad, Movimiento Familiar Cristiano, etc.).

2.2.6. ¿QUE PAPEL DESEMPEÑA EN LA SOCIEDAD?

- nace en el contexto de la Europa neocapitalista y pluralista del Mercado Común y del deshielo ideológico. Por eso, en América Latina se le considera como catolicismo europeizante. Es el contexto del Concilio Vaticano II.
- ha dado base a la fórmula “tercerista” de las Democracias Cristianas (Ni Liberalismo ni Comunismo: Democracia Cristiana).
- es funcional para la modernización de la América Latina, y disfuncional para su cambio radical.



2.2.7. EN RESUMEN (1)

Básicamente, el buen católico reformista es como el tradicional. Pero ha reinterpretado su fe de una manera más personalizada y con un lenguaje y unos conceptos más modernizados. No tiene por qué acomplejarse para entrar en diálogo con la ciencia y la cultura moderna. Su fe no está encarcelada en formulaciones medievales o renacentistas y tampoco se siente congelada por el frío religioso de nuestras ciudades secularizadas.

Los laicistas, los antiguos anticlericales y los nuevos escépticos religiosos lo respetan. Los cristianos de un cierto nivel cultural lo aprecian, lo necesitan y se sienten honrados con su amistad. Y le piden cursillos y conferencias. La verdadera Iglesia siempre será de minorías y él tiene mucho que hacer entre esas minorías.

Socialmente es abierto y critica las injusticias sociales y los excesos de la sociedad de consumo. Promueve obras sociales para promover al hombre.

Políticamente simpatiza con las democracias cristianas. En todo caso, promueve la formación cristiana y social de los posibles futuros dirigentes políticos que sean cristianos consecuentes en la vida pública.

Se sienta un poco alarmado de que algunos católicos, entre ellos algunos sacerdotes, van demasiado lejos en su preocupación social y apoyan partidos marxistas, haciendo el papel de tontos útiles.

(1) Vea la nota de 2.1.8.

CATOLICISMO RADICAL

(revolucionario — tercermundista — de liberación)

2.3.1 FUNDAMENTO DOCTRINAL

- las preocupaciones sociales de la Iglesia empiezan a hacerse firmemente presentes en América Latina hacia los años 40 por una serie de grandes hombres como el P. Manuel Aguirre en Venezuela, los PP. Vives y Hurtado en Chile, el P. Vicente Andrade, en Colombia, etc. Se trata, en un principio, de aplicar a América Latina las Encíclicas Sociales de los Papas, pero con una mentalidad de católicos reformistas, tal como los hemos descrito en el tipo anterior. En los años 60, muchos cristianos, sobre todo jóvenes, que parten desde esta mentalidad, se abren y dialogan con otros grupos izquierdistas y empiezan a coincidir con ellos en acciones concretas. Esta toma de conciencia política hace a muchos entrar en crisis: sienten a la Iglesia institucional demasiado ligada a los dominadores y empiezan a utilizar esquemas de análisis marxistas. Es el momento de las “izquierdas cristianas”. Algunos abandonan su fe. Otros reinterpretan su fe y la historia de la Iglesia desde esta nueva perspectiva. La Conferencia Episcopal Latinoamericana, reunida en Medellín en 1968 (ver guía No. 1), usa básicamente los mismos esquemas y el mismo lenguaje de dominación-liberación de estos cristianos. Se constituyen grupos radicales de sacerdotes, como los “tercermundistas” en Argentina, “los 80” en Chile, “ONIS” en el Perú, el “grupo Golconda” en Colombia, la “Convención Nacional de Sacerdotes” en el Ecuador, el “Instituto de Pastoral” en el Brasil, los “Sacerdotes para el pueblo” en México.
- en estos grupos cristianos se da, como primera etapa, una ruptura con grupos, prácticas y doctrinas anteriores. Sienten que, precisamente por el dinamismo de su fe, han tenido que romper con su mundo anterior o han sido arrojados de él. Pero queda su fe, reinterpretada y reinterpretadora. Es lo que se ha llamado la “ruptura epistemológica”. Es decir, no hay dos historias, una profana y otra de la salvación. Sino una única historia y solo mediándose a transformarla (“praxis”) es posible el conocimiento de la verdad.

2.3.2 ESTRUCTURA DE SU PENSAMIENTO

- superación de la “distinción de planos”: No es válida la distinción del “plano espiritual” y del “plano temporal” (ver 2.2.3.). Más bien hay que hablar de “implicación de planos”. Esto se entiende de dos formas:
 - * implicación simple o unidad de planos: La acción política liberadora es hoy y aquí, en América Latina, el “signo sacramental” de la acción liberadora más plena de Cristo y de la Iglesia. Esta es la tesis de la mayoría de los “teólogos de la liberación”. El más notable de esta tendencia es el peruano Gustavo Gutiérrez.
 - * implicación recíproca o identidad de planos: esta tesis va más lejos en la unidad de planos. En este momento histórico, la misión de la Iglesia se identifica con su misión política liberadora. La liberación socio-político-económica es la liberación cristiana. Y viceversa. El más notable en esta tendencia es el brasileño Hugo Assman.

2.3.3. COMO SE TRANSMITE

- histórico-práctico: no se trata de discutir quién tiene la verdad y traer al otro donde ya está uno. Solo se concibe la unión como un encuentro histórico (un encuentro que todos han de contribuir a hacer caminando) sólo posible por la transformación de cada uno y de las condiciones naturales y sociales mediante el trabajo.
- dialéctico: se trata de hacer una opción por los pobres, por los oprimidos. En una sociedad conflictiva de clases opresoras y oprimidas es sociológicamente imposible que se dé la opción por los pobres sin que se entre en la dinámica del conflicto. La división conflictiva de clases pasa también por dentro de la Iglesia institucional.
- pero rechaza la polémica intraeclesial:
 - * porque su mundo de intereses y preocupaciones coincide poco con el de la Iglesia institucional (preocupaciones e intereses que considera a menudo intrascendentales como la forma externa de celebrar la Eucaristía, etc.).
 - * porque, por experiencias vividas en todas partes, considera que las polémicas intraeclesiales “queman” a muchos y no se consigue nada sino amarguras.
 - * porque concibe a la Iglesia no como una institución en sí, sino determinada por su misión histórica. Por eso estima que no se reformará mediante cambios organizativos internos, sino construyendo la paz de Cristo en la única historia humana.

2.3.4. PAUTAS DE COMPORTAMIENTO

- moral revolucionaria según la valoración evangélica del hombre para lograr el proyecto histórico de los pueblos latinoamericanos.
- acción pastoral y social profética y política: denuncia, concientización, organización popular, con el testimonio de la esperanza pascual.
- liturgia informal, con participación plena de todos y como expresión social del compromiso de liberación.
- la espiritualidad personal no se rechaza sino que se inscribe en su dimensión social. Reinterpretación de toda la riqueza ascética y espiritualidad de la Iglesia como ascética y espiritualidad de la liberación.

2.3.5. EN QUE GRUPOS SOCIALES SE APOYA

- minorías de sectores populares con conciencia de clase.
- sectores minoritarios de clases medias y de la burguesía con praxis de lucha de clases.
- los sectores más radicales del clero: sacerdotes y religiosos.



¡Le ha dado por leer teología de la liberación...!

2.3.6. QUE PAPEL DESEMPEÑA EN LA SOCIEDAD

- conciencia crítica del orden social radicalmente injusto.
- potencialidad subversiva. En estos últimos años hay la impresión de que los más privilegiados de esta sociedad capitalista están más preocupados por los cristianos revolucionarios que por los partidos izquierdistas tradicionales.
- en este sentido, se suele recordar la famosa frase del "Che" Guevara: "CUANDO LOS CRISTIANOS SE ATREVAN A DAR UN TESTIMONIO REVOLUCIONARIO INTEGRAL, LA REVOLUCION LATINOAMERICANA SERA INVENCIBLE!"

2.3.7. EN RESUMEN (1)

Parte de una profunda experiencia de la radical injusticia estructural internacional e intranacional (dependencia, explotación). Y desde esta perspectiva reinterpreta su fe y toda la "historia de la salvación". No hay una esencia abstracta del ser-cristiano. Sólo se puede ser cristiano históricamente. Y hoy, concretamente en la América Latina, no se puede ser cristiano sin comprometerse en una opción total y definitiva por la liberación de los explotados y marginados de esta sociedad.

Sus intereses intelectuales se orientan al conocimiento de la América Latina: historia, sociología, antropología, política. Y le interesan mucho la teología y el marxismo. En ambos casos no se trata de "aprender verdades" dichas por los teólogos o por Marx, sino reflexionar desde la realidad en la que se vive. La teología le da el sentido último de su vida y de su historia y la experiencia religiosa del compromiso por el hombre. El marxismo le da intuiciones muy profundas de la realidad social e instrumentos de análisis. Critica tanto el dogmatismo de los cristianos tradicionales como el de los marxistas tradicionales: ambos son repetidores de fórmulas y, por eso mismo, irreconciliables. Rara vez se inscribe en un partido marxista aunque no vea ninguna incompatibilidad entre su fe y esa afiliación partidista. Valora hondamente la libertad profética, no solamente para ahora, mientras se está en una sociedad capitalista, sino también para después de haber logrado la revolución socialista. La perspectiva trascendente de su fe le hace tener una actitud de revolución permanente, con esperanza pascual.

Considera que no puede ser consecuente en su opción por los pobres si no es personalmente pobre.

(1) Ver la nota de 2.1.8.

CATOLICISMO POPULAR

2.4.1 FUNDAMENTO DOCTRINAL

- propiamente no lo tiene porque tampoco tiene un cuerpo doctrinal.
- podemos considerar como fundamento del catolicismo popular la cultura popular latinoamericana con su mezcla sincrética de las culturas amerindias, africanas y española, con su historia concreta de cuatro siglos y con su profunda sensibilidad religiosa.

2.4.2 ESTRUCTURA DE SU PENSAMIENTO

- más que un cuerpo de pensamiento es una mentalidad inferida de la praxis.
- su profunda sensibilidad religiosa (y a veces mágica) encuentra una gran variedad de expresiones culturales y devocionales.
- el dualismo mítico (el mundo de los mitos y el mundo de lo empírico) no es una dicotomía sino un espacio-tiempo flúido en el que se mueve el creyente.

“Siempre me daba una gran satisfacción entrar en la Iglesia y ponerme de rodillas ahí en la frescura de la penumbra del templo y ver la figura del Santo Cristo de Chalma. Parecía como si a mí solo me estuviera recibiendo y eso me hacía sentir algo muy bonito, porque yo tenía mucha fe en ese tiempo. Le pedía yo al Señor, al Santo Cristo de Chalma, que me diera fuerzas, que me abriera algún camino para ganar bastante dinero para poderme casar con Graciela, y también que ella no me engañara”

—(LEWIS Oscar: “Los hijos de Sánchez”
Joaquín Mortiz, México 1967, p. 56).

2.4.3 COMO SE TRANSMITE

- la socialización religiosa es parte del proceso de aculturación. Es decir, aprende su religión según va aprendiendo a ser-en-su-cultura-popular.
- el principal agente de su socialización religiosa es la madre. Podemos hablar de una “religión de la madre”: porque es ella la que le enseña y porque le transmite sus características maternas:

emotividad y sentimentalismo, la desvinculación de todo proyecto de realización social, la no-represividad (lo que dice Freud de la religión como represión, como imagen del padre, puede ser válido para la Europa racional y voluntarista; no creemos que ocurra esto en la religiosidad de nuestro pueblo).

— la iniciación materna se complementa:

- * por el contagio de las masas: las comunidades populares (sobre todo las rurales) suelen ser muy homogéneas y cada persona individual interioriza y reproduce, en cierto modo, todo su mundo social.
- * por participación en estructuras sociales (fiestas, pautas sociales, etc.). El individuo es un actor con determinado papel que tiene que representar e integrado a la totalidad de su mundo social.
- * y por comunicación de experiencias: cada uno se expresa sin reservas ni inhibiciones y recibe las experiencias de los otros no como anécdotas inconexas sino como míticas y sagradas.

2.4.4. PAUTAS DE COMPORTAMIENTO

— moral heterónoma: No mira lo moral como un campo objetivo y universal (Kant) sino más bien como la expresión de los lazos que lo ligan al mundo de lo sagrado y al cuerpo social que de algún modo participa de estos vínculos sagrados. Al faltar esta racionalidad propia de lo moral, caben dos direcciones:

- * mágica: intenta manipular este mundo de lo sagrado. Sería una relación contractual, supersticiosa, con prácticas minuciosas, castigos y premios.
- * religiosa: una situación de dependencia filial ante el Dios trascendente que da numerosas señales de su presencia y su voluntad. La vida moral sería seguir amorosamente ese rastro de símbolos.

Estas dos direcciones se darían más o menos mezcladas y resultaría un tipo moral más o menos mágico o devoto, temeroso o cuidadoso, inestable o liberado, interesado o profundamente obsequioso y participativo.

- la pastoral que espera el pueblo del sacerdote es la de iniciación en ritos y prácticas religiosas eficaces según las diversas necesidades.
- la acción social está fuertemente caracterizada por la solidaridad, que tiene expresiones muy variadas:

- * ayuda al necesitado: hospedaje, el compartir la escasa comida, etc. Sobre todo en momentos de desgracias, defunciones, etc.
- * aún al desconocido se le acoge con apertura afectiva, y no con la desconfianza que caracteriza al hombre de la ciudad.
- * las expresiones "mi hermano", "hermanazo querido", etc., aunque a veces se abuse de ellas, tienen un contenido emocional real.
- * las "ritos de pasaje" (bautizo, confirmación, primera comunión, matrimonio, funerales) son profundamente solidarios.
- * es notable la institución solidaria del compadrazgo.

— la liturgia, como relaciones rituales con lo sagrado.

— espiritualidad devocional y de participación en el gran espectáculo del mundo. Pero una participación caracterizada y modulada por una sensación fundamental de carencia, que origina una compasión visceral por las demás criaturas.

“—¿Ustedes qué opinan del Papa actual en cuanto al tiempo que le tocó?

—Yo creo que le tocó un tiempo muy duro y muy triste —dice la esposa un tanto reflexivamente— y que el pobrecillo no halla para dónde hacerle; porque haga lo que haga de todos modos a nadie le parece; o algunos le parecen bien unas cosas o a otros les parecen mal; creo que sufre y no halla qué hacer, y así hasta que Dios se lo lleve descansará. Creo que sí le tocó un tiempo muy malo... muy malo...”

(TENORIO, Jesús Pavlo: "Si la mayoría silenciosa hablara". Christus, No. 452, Julio 1973, p. 37)

2.4.5. EN QUE GRUPOS SOCIALES SE APOYA

- la masa alienada, consciente de su carencia y de su abandono por parte de toda clase de élites.
- se dan algunas manifestaciones de este tipo de religiosidad en algunos de clases sociales medias y altas, pero con resabios culturales rurales.

2.4.6. QUE PAPEL DESEMPEÑA EN LA SOCIEDAD

- es reflejo, en gran parte, de su historia de opresión y frustración y resulta funcional para el mantenimiento del "orden" actual.
- con el paso de su conciencia ingenua a una conciencia crítica, puede ser de un gran potencial revolucionario.

LA PERCEPCION MUTUA

A través de los cuatro tipos que hemos descrito hemos visto la complejidad del catolicismo latinoamericano. Ahora queremos ver cómo se perciben unos a otros. Esto tiene importancia porque, a la hora de interpretar las afirmaciones o actuaciones de otros, no se interpretan según su lógica interna, sino según la lógica de la imagen percibida. Y es especialmente importante si se plantea el problema de la unidad de una Iglesia tan diversa. Vamos a hacer un intento de aproximarnos a la comprensión de las percepciones mutuas.

3.1. LOS TRADICIONALES PERCIBEN

3.1.1 A SI MISMOS

- como “hombres que están en la verdad”.
- “seguros” en la verdad. Su característica fundamental y su necesidad vital es la seguridad. Su aferramiento a la “filosofía y teología perenne” (la escolástica) les garantiza esa seguridad en la verdad.
- “defensores” de la verdad. Su necesidad vital de verdad y seguridad puede explicar la agresividad contra toda “desviación” principista que les pueda subvertir su seguridad. Con las desviaciones “por debilidad” son muy comprensivos e indulgentes.

“...¿qué idea tienen esos fanáticos antirreligiosos acerca de lo que es la Iglesia Católica? ¿Creen ellos, acaso, que la Iglesia es la de los ‘curas rebeldes’, de los ‘curas violentos’, de los ‘curas marxistas’, de los ‘inconformes’ que hoy quieren destruirla? No, la Iglesia no es nada de eso. La Iglesia es la que fundó Cristo, la de Pablo VI, la de los Diez Mandamientos, la del Sermón de la Montaña, la de las Bienaventuranzas; la que creó la civilización del occidente y civilizó gran parte del otro mundo conocido; la que predica amor, y caridad, y asistencia social, y orden, y paz, y progreso y bienandanza”.

(URIBE M., Alfonso: “La educación nacional y el nuevo Concordato”. Revista Javeriana, No. 398, Septiembre 1973, p. 236)

3.1.2. A LOS REFORMISTAS

- doctrinalmente sospechosos de herejía (modernismo, protestantismo, etc.).
- litúrgicamente demasiado libres.
- en sus criterios morales y aun en su vida personal, demasiado libres y secularizados.

3.1.3. A LOS RADICALES

- comunistas o, al menos, influenciados por el marxismo.
- indebidamente entrometidos a políticos (cuando son sacerdotes).
- enemigos de la Iglesia, más peligrosos que los que la combaten desde fuera.

LA RELIGION - Caracas, 24 de Marzo de 1974

El cura Laín

Otro mártir

Parece que ahora sí murió realmente en combate con el ejército colombiano: — Olvidando a su poco democrático gobierno, el sacerdote zaragozano había ido "en misión evangélica" a Colombia en 1967 de donde lo expuso el gobierno a Venezuela en 1969 por actividades políticas internas. — De Venezuela el sacerdote español regresó a Colombia, donde cambió el cáliz por el fusil y realizó un apostolado de muerte, subversión y chantaje contra colombiano. — Estaba acusado de responsable de elevado número de muertes colombianas. — Ya no están solos en el olimpo marxista Camilo Torres y el Che Guevara. — Era miembro, por supuesto, del grupo Golconda.

3.1.4. A LOS POPULARES

- hijos, menores de edad, a los que hay que atraer al culto y enseñarles la moral (individual).
- clientes de sus servicios sagrados.

Por ejemplo, en Venezuela la devoción a la Virgen de Coromoto, tumultuosa y masiva tiene ciertas características que la diferencian sustancialmente de otras devociones de tipo popular. Casi nos atreveríamos a decir que ese pensamiento mágico, que se observa desafortunadamente en ciertas explosiones religiosas, se convierte en pensamiento lógico cuando la Coromoto anda por medio. En efecto; si observamos ciertas manifestaciones "religiosas", inmediatamente nos damos cuenta de que no resisten a la lógica: procesiones que "canonizan" las borracheras; rogativas para que prosperen los negocios del contrabando; exvotos y velas ofrecidas por la recuperación del concubino que se fue con otra. Hasta hubo quien disparare su pistola contra la imagen sagrada porque no se le concedió determinado "favor" absurdo... Todo al margen y en contradicción de la moral cristiana, que es lo de menos, porque lo más importante son los cohetes, procesiones y cabalgatas.

LA RELIGION - Caracas, 23 de marzo de 1974

3.2. LOS REFORMISTAS PERCIBEN

3.2.1. A SI MISMOS

- "cristianos del mundo moderno".
- han superado todas las taras vergonzantes del catolicismo retrógrado y medio-mágico, han hecho una síntesis de su fe, de la ciencia y la cultura del hombre moderno, de la comprensión de los problemas sociales y guardan el justo equilibrio.



3.2.2. A LOS TRADICIONALES

- viejos y anquilosados a los que hay “aggiornarlos” teológicamente y en los métodos pastorales o soportarlos con cariño como a los ancianos.
- algunos son recalcitrantes y agresivos y habrá que combatir sus ideas y su influencia.

3.2.3. A LOS RADICALES

- está bien su preocupación social y tienen buena voluntad, pero se están yendo demasiado lejos (tal vez por la poca comprensión de sus superiores tradicionales).
- no es aceptable para un cristiano su lenguaje de lucha de clases y de violencia. Se están dejando influenciar demasiado por el marxismo. Y tienen el peligro de convertirse en sus tontos útiles.
- los sacerdotes se están metiendo indebidamente en el campo político.



3.2.4. A LOS POPULARES

- masa ignorante, supersticiosa y mágica a la que hay que ir cristianizando por medio de minorías selectas de verdaderos cristianos.
- la verdadera fe y, por consiguiente, la verdadera Iglesia siempre será de minorías.

“Algo que dificulta cualquier labor evangelizadora son las especiales condiciones personales en que se encuentran estas personas: muchas son sumamente ignorantes, analfabetas la mayoría, llenas de prejuicios y conceptos paganos difícilísimos de erradicar, supersticiosas y fetichistas”.

(ALZURU, Ángel y Graciela: “La Evangelización del Servicio Doméstico”. Trípode, No. 108, Febrero 1974, p. 25).

3.3. LOS RADICALES PERCIBEN

3.3.1 A SI MISMOS

- los “auténticos cristianos” que han tomado en serio el Evangelio y el momento histórico latinoamericano.
- la fe no es ni doctrina ni ideología sino respuesta (compromiso) a Cristo que se ha hecho para nosotros, aquí y ahora, el hombre latinoamericano oprimido. La ortodoxia puede ser una ilusión ideológica. Lo que importa es la ortopraxis. Y la ortopraxis es la praxis de liberación.

3.3.2. A LOS TRADICIONALES

- el condicionante sociológico de su ubicación con las clases explotadoras les hace ser aliados a ellas y los legitimadores de la situación de explotación.
- a veces son solamente un peso inerte del que hay que prescindir, aunque personalmente se merecen todo el respeto.

3.3.3. A LOS REFORMISTAS

- respuesta burguesa a las necesidades de cambio en la Iglesia.
- tranquilizadores de conciencias de minorías inoperantes.
- pueden ser más perjudiciales que los tradicionales porque vacían el contenido revolucionario del Evangelio, quedándose con una “cosmética” de la Iglesia.

3.3.4. A LOS POPULARES

- tienen grandes valores cristianos en su seno que hay que redescubrir y potenciar.
- son los pobres para los que privilegiadamente se anunció el Evangelio.
- hay que reinterpretar la fe y la historia de la salvación desde su seno.

3.4. LOS POPULARES PERCIBEN

3.4.1. A SI MISMOS

- “pueblo cristiano”, que se reconoce ignorante y pecador, pero atentos y sumisos a “lo que Dios quiera y la Virgen”.
- abandonados por todos, aún por los sacerdotes (sobre todo por los sacerdotes reformistas y, a menudo, aun por los radicales).

3.4.2. A LOS TRADICIONALES

- aunque el culto y los ritos, en los que coinciden externamente los populares y los tradicionales, tienen significado subjetivo distinto, los tradicionales son percibidos como la culminación y la legitimación de su religiosidad.
- si son seglares: buenos cristianos.
- si son sacerdotes:
 - * buenos sacerdotes.
 - * agentes de lo sacro, intermediarios de la divinidad
 - * personas influyentes que pueden ayudarlo en sus necesidades.
- pero desprecian profundamente a los individuos que participando acuosamente en los actos de culto mantienen luego una actitud injusta y antisolidaria.

3.4.3 A LOS REFORMISTAS

- sacerdotes que los han abandonado, que no atienden a sus necesidades religiosas o lo hacen displicentemente.
- seglares que son amigos del sacerdote, pero social y culturalmente distantes.

3.4.4. A LOS RADICALES

- sacerdotes sacrificados y serviciales y que les ayudan en sus problemas, pero no como sacerdotes para sus necesidades religiosas.
- seglares y sacerdotes que hablan mucho de política.
- jóvenes inquietos

MESA REDONDA:

1) ¿Con cuál de los tipos descritos te sientes más identificado? ¿Cuáles son las características de ese tipo que más te cuadran? Y ¿cuáles los que menos? .

2) Entre los católicos que tú conoces, ¿quién te parecería el más representativo de cada uno de esos tipos? ¿Por qué?

3) ¿Cuál de los tipos de catolicismo crees que sería más rechazado (y por qué) por los grupos que los miran desde fuera de la Iglesia?

- intelectuales laicistas
- protestantes
- judíos
- comunistas
- indiferentes religiosos

4) ¿Cuál de los cuatro tipos sería considerado más cercano por esos mismos grupos?

5) ¿Crees que Marx tiene razón al decir que "la religión es el opio del pueblo"? ¿Crees que se puede aplicar esa frase especialmente a alguno de los cuatro tipos? ¿O a todos? ¿Por qué?

6) ¿Qué posición tomarían los de cada tipo (y por qué)? :

- ante el derrocamiento de Allende?
- ante las elecciones venezolanas?
- ante la proclamación del Año Santo?
- ante una invitación de los Obispos a la paz y a acabar con toda violencia?
- ante un sacerdote que diga la Misa sin ornamentos religiosos, sentado a la mesa con un grupo de amigos?
- ante un plan de un gobierno por limitar el número de nacimientos?
- ante un plan de distribución de alimentos por Cáritas?

7) Una tipología es un instrumento de análisis sociológico. La fe histórica y madura de un hombre culto en nuestra realidad latinoamericana no puede prescindir de análisis sociológicos, que, de alguna manera, cuestionan a la fe. Ahora bien:

- ¿Crees que la neutralidad científica de la sociología basta para comprender la dinámica de la Iglesia latinoamericana?
- esta fe ¿no cuestiona también de alguna manera esa neutralidad de la sociología?

8) Los cuatro tipos que describen el momento actual de la Iglesia latinoamericana,

- ¿qué juicio de Dios crees que reciben?
- ¿a la realización de qué proyecto histórico están llamados?
- ¿cuál debe ser la unidad de esta Iglesia?
- ¿cuál es el aporte personal que nos pide Dios para la realización de esa unidad y de ese proyecto histórico?



América Latina constituye para la Iglesia católica una oportunidad única. En Europa, la Iglesia católica se identificó con la clase media, y se condenó a ser rechazada por las masas populares. En América del Norte, ella es minoritaria y condenada a luchar en primer lugar por mantener su identidad. No es factor dominante en la sociedad. En América Latina, existe la posibilidad abierta para que la Iglesia esté de hecho en medio de los pobres: todavía no ha perdido totalmente esa posibilidad histórica. Pero, la fidelidad de las masas supone una opción muy clara, y una reforma global de las estructuras para que el influjo de las Iglesias dominantes de Europa y América del Norte no pueda proseguir en la división clasista de la religión, y reservar el catolicismo para la clase media. Ahora bien, la tentación es muy fuerte: sabemos que la casi totalidad de las instituciones de enseñanza de la Iglesia y de sus instituciones de salud trabajan en servicio de la clase media. Las parroquias están de hecho en sintonía con las clases medias. Crear el movimiento capaz de renovar el catolicismo de las masas, y rehacer un nuevo pacto entre los pueblos y la Iglesia como en la alta edad media, supone un cambio radical. Existen movimientos que entraron en ese camino, movimientos populares de formación de la comunidad. Teóricamente, los obispos se pronunciaron a favor. Prácticamente, pocos son los que aceptaron hasta las conclusiones concretas, las decisiones tomadas en Medellín. Quieren una Iglesia de los pobres, pero quieren también mantener todo lo que existe: es decir que quieren la Iglesia para los pobres en la medida en que no obliga a cambiar algo en una Iglesia hecha para los ricos. Hay que salir de esa contradicción.

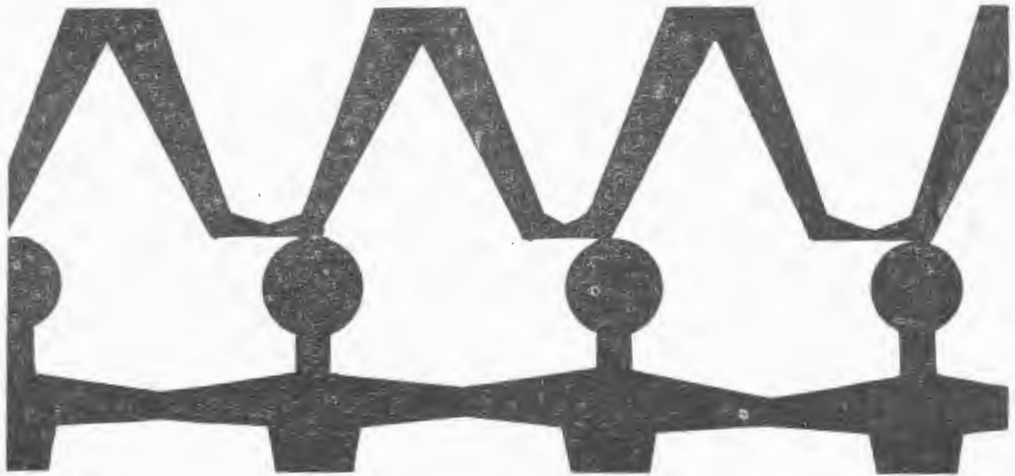
(COMBLIN, José: "La Iglesia Católica y sus tres tipos religiosos". Artículo inédito).

21—"La teología de la liberación no intenta justificar cristianamente posturas ya tomadas, no quiere ser una ideología cristiana revolucionaria. Es una reflexión a partir de la praxis histórica del hombre. Busca pensar la fe desde esa praxis histórica y a partir de como es vivida la fe en el compromiso liberador. Por eso sus temas son los grandes temas de toda verdadera teología, pero el enfoque, la manera de abordarlos es otro. Su relación con la praxis histórica es distinta.

Decir que no pretende ser una ideología cristiana revolucionaria no es afirmar que se desentienda del proceso revolucionario. Por el contrario parte precisamente de la inserción en él e intenta contribuir a hacerlo más crítico de sí mismo y por lo tanto más radical y global. Esto será hecho situando el compromiso político liberador en la perspectiva del don gratuito de la liberación total de Cristo.

La liberación de Cristo no se reduce a la liberación política, pero se da en hechos históricos y políticos liberadores. No es posible saltar esas mediaciones. De otro lado la liberación política no es un mesianismo religioso, tiene su autonomía y sus leyes, ella supone análisis sociales y opciones políticas bien determinados, pero ver la historia humana como una historia en la que la liberación de Cristo está en obra, ensancha la perspectiva y da a lo que está en juego en el compromiso político toda su hondura y su verdadera significación. No se trata pues de fáciles y empobrecedoras ecuaciones o de reducciones simplistas y distorsionadoras de lo uno a lo otro sino de una iluminación y de exigencias recíprocas y fecundas".

(GUSTAVO GUTIERREZ: PRAXIS DE LIBERACION Y FE CRISTIANA. ED. CEP.p.29)



habla el pueblo habla

CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO

- 1 **LA IGLESIA HABLA: Latinoamérica ¿paz o violencia institucionalizada?**
- 2 **VISION SOCIOPOLITICA DE LA IGLESIA LATINOAMERICANA: tradición, reforma, catolicismo popular, liberación.**
- 3 **LA IGLESIA LATINOAMERICANA BUSCA SU ROSTRO: crisis y esperanzas**
- 4 **LA IGLESIA LATINOAMERICANA CUENTA SU HISTORIA:**
 - entre Dios y los Poderes
- 5 - un pueblo en marcha hacia la liberación
- 6 - en el principio el amor: la creación
- 7 - tentativas de salvación para tiempos difíciles
- 8 - Jesús liberador
- 9 - ¡humano así, sólo puede ser Dios mismo!
- 10 - la iglesia también tuvo infancia
- 11 - el poder y la gracia
- 12 - cuando la iglesia hizo pueblos
- 13 - la iglesia que vino a América
- 14 - los fundadores de la iglesia latinoamericana
- 15 - una iglesia doctrinaria
- 16 - ¿renovación o restauración?: una historia reciente
- 17 **LA IGLESIA LATINOAMERICANA BUSCA SU ROSTRO:**
 - ¿qué es eso de teología?
- 18 - sobre la misma tierra
- 19 - cristianos, marxistas y marxismo
- 20 - el amor cristiano y la lucha de clases
- 21 - el amor cristiano y lo erótico
- 22 - pobreza evangélica: injusticia, solidaridad y rebelión
- 23 - salvación sacramental y liberación histórica
- 24 - cristianismo y proyecto histórico

DISTRIBUYEN:

- **CENTRO GUMILLA: Avda. Cristóbal Rojas 16 -Sta. Mónica -Tno.: 61.46.07**
- **IGNACIO BEASCOECHEA: Avda. Berrizbeitia 14 (El Paraíso) Qta. Sta. Tecla Tno.: 42.34.82**
- **A. PEREZ ESCLARIN: Instituto Técnico Jesús Obrero -Calle Real de Los Flores-Catia - Tno. 82.71.72**
- **CENTRO PELLIN: Avda. Monte Elena, Qta. "Etey" (El Paraíso), Tfno: 42.40.01**

- Precio de cada ejemplar: Bs. 1.