

DICIEMBRE

1963

260



JORNADA ELECTORAL
KENNEDY
NAVIDAD
CRONICA DEL CONCILIO
SOCIALISMO EN SUECIA
LOS POBRES

FRANCOIS MAURIAC
DESCARTES Y VENEZUELA

REVISTA VENEZOLANA
DE ORIENTACION

AÑO

26

BANCO CARACAS

Capital: Bs. 26.500.000,00
Reservas: Bs. 17.216.741,77

COMPANÍA ANONIMA

OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO
COMERCIALES — PRESTAMOS
CHEQUES DE VIAJEROS
VENTA DE GIROS COBRANZAS
CAJAS DE SEGURIDAD

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

Sucursal en Puente Mohedano
Al costado Este de Edificio Planchart
Teléfono: 55 - 69 - 35

Sucursal Chacao
Avenida Francisco de Miranda, Nº 26
Teléfono: 32 - 24 - 41

Sucursal Catia
Avenida España, Número 50
Teléfono: 82 - 43 - 31

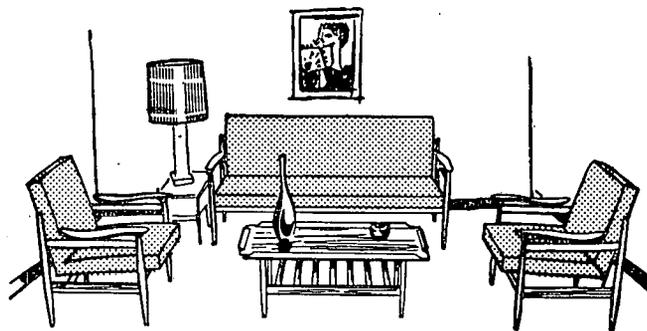
Sucursal San Juan
Angelitos a Jesús, Número 117
Teléfono: 41 - 74 - 73

CARACAS — VENEZUELA

"LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales
Teléfs. 41.83.51 - 41.83.55

La mueblería que se
enorgullece de
embellecer los
hogares venezolanos.



Recibo Danés
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

BANCO DE VENEZUELA

Capital: Bs. 105.000.000,00
Reservas: Bs. 74.440.000,00

Descuentos de Efectos de Comercio
Créditos en Cuenta Corriente
Departamento de Ahorros y
toda clase de operaciones bancarias
en las condiciones más liberales.
1) Las SUCURSALES son las úni-
cas autorizadas para entenderse di-
rectamente con nuestros clientes.
2) Los asuntos relacionados con
nuestras AGENCIAS deben ser
tratados por conducto de esta Ofi-
cina Central.

1) SUCURSALES EN:

BARQUISIMETO, BARCELONA, BELLO MONTE, D. F., CATIA, CIUDAD BOLIVAR, EL SILENCIO, D. F., MARACAIBO, MARACAY, PUERTO CABELLO, PUERTO LA CRUZ, SAN CRISTOBAL, VALENCIA.

2) AGENCIAS EN:

ACARIGUA, ANACO, ALTAGRACIA DE ORITUCO, ARAGUA DE BARCELONA, BARINAS, CABIMAS, CALABOZO, CANTAURA, CARUPANO, CATIA, D. F., CORO, CUMANÁ, EL CALLAO, EL TOCUYO, EL TIGRE, GUACARA, GUANARE, GUIRIA, LA GUAIRA, LA VICTORIA, LAS PIEDRAS, LOS TEQUES, MATURIN, MAIQUETIA, MERIDA, OCUMARE DEL TUY, PORLAMAR, PRADO DE MARIA, D. F., PUNTO FIJO, PUERTO AYACUCHO, RIO CHICO, RUBIO, SAN ANTONIO DEL TACHIRA, SAN CARLOS, SAN FELIPE, SAN FERNANDO DE APURE, SAN FELIX, QUINTA CRESPO, D. F., QUIRIQUIRE, TRUJILLO, TUCUPITA, VALERA y VALLE DE LA PASCUA.

SOCIEDAD ANONIMA

COEXISTENCIA EN EL ERROR

Algunos católicos romanos eminentes dijeron recientemente de modo axiomático que hoy en día, por fortuna, no existen errores ni herejías que sea necesario extirpar dolorosamente del seno de la Iglesia católica. En consecuencia —así dijeron—, después de haber realizado ciertas reformas interiores de tipo litúrgico, jurídico y estructural, el Concilio Vaticano II podrá dedicarse de lleno a las cuestiones pastorales y ecuménicas.

Aunque esta conclusión pueda ser verídica, la premisa de que parte es ciertamente muy discutible. El término "error" puede incluir cualquier doctrina moral equivocada o práctica injusta que haya sido explícitamente condenada por las autoridades de la Iglesia católica. Desafortunadamente, existe un grave error que sigue siendo ampliamente aceptado y practicado, incluso de buena fe, por un gran número de católicos de muchos países, a pesar de haber sido debidamente condenado por varios papas y muchos obispos. Se trata del error del liberalismo económico, que significa la teoría y la práctica del sistema capitalista del *laissez-faire*, que aún subsiste en la legislación vigente de muchos países, especialmente los del antiguo imperio español.

Esto sorprenderá sin duda alguna a numerosos fieles anglicanos y de la Iglesia libre, e incluso a muchos católicos que hasta la fecha han venido considerando a la Iglesia católica como uno de los principales baluartes del capitalismo en todos sus aspectos. El hecho es que las condenaciones de la teoría y la práctica del *laissez-faire* capitalista que hicieron anteriormente tantos obispos de tantos países fueron en gran parte ignorados por muchos de sus propios fieles. Esto es por lo menos lo que han dicho los papas y los obispos mismos. Cabe, pues, la posibilidad de que esos católicos presten más atención si es el Concilio General el que repite estas condenaciones. He aquí algunas referencias a unas cuantas condenaciones episcopales:

LOS OBISPOS DE BELGICA

En agosto de 1925, el cardenal Mercier, arzobispo de Malines, y todos los obispos de Bélgica publicaron una carta pastoral conjunta en la que condenaron explícitamente no sólo el socialismo marxista, sino también el *laissez-faire* capitalista que lo había provocado. Hicieron observar que hay gentes que se complacen en presentar falsamente a los obispos como aliados del capitalismo. Hicieron constar que un cierto número de católicos se prestaron a verse involucrados en el liberalismo económico irrazonable que fue la causa principal del desorden de la sociedad de aquel tiempo. ("La Documentation Catholique" (1), 3 de octubre de 1925, cols. 451-456.)

LOS OBISPOS DE AUSTRIA

En noviembre de 1925, el cardenal Piffli, arzobispo de Viena, y todos los obispos de Austria publicaron una carta pastoral conjunta en la que también se atrevieron a condenar los falsos principios del capitalismo del *laissez-faire*. Señalaron la facilidad con que el comunismo halló eco entre la clase trabajadora, cuyos derechos habían sido cruelmente infringidos, cuya dignidad personal natural había sido ultrajada por la minoría pudiente y adinerada que había puesto en práctica el liberalismo económico. Dijeron que, durante el período de desarrollo económico rápido anterior, la Iglesia había sido excluida de la esfera de la vida pública, había sido tratada con desacato y que fue ésta la razón por la cual el capitalismo había llegado a implantarse legalmente, in-

(1) En lo sucesivo indicada por las iniciales D. C.
cluso en los países católicos. Describieron con detalle el proceso en



A
TODOS
NUESTROS
LECTORES,
UNAS
SANTAS Y
ALEGRES
NAVIDADES
Y UN
NUEVO
AÑO
LLENO
DE
PROSPERIDAD
ESPIRITUAL
Y
MATERIAL.

SIC

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41-16-14

LO DIJO S. S. PAULO VI

Para que en los corazones de los niños y de los jóvenes germine y se desarrolle la estima y el santo entusiasmo por la vida sacerdotal, es necesario crear un ambiente espiritual apto, tanto en la familia como en la escuela. En otras palabras, aunque no sean muchos los cristianos llamados al sacerdocio y al estado religioso, todos, sin embargo, están obligados a vivir y a juzgar de acuerdo con el espíritu de fe sobrenatural y, consiguientemente, a demostrar la más alta estima y veneración hacia las personas que consagra nenteramente su vida a su propia santificación, a los intereses espirituales de la humanidad y a la mayor gloria de Dios. Sólo así se profundizará entre el pueblo cristiano el sentido de Cristo y se facilitará el florecimiento de las vocaciones sacerdotales.

(Sobre los Seminarios).

La experiencia no ha desmentido las esperanzas que la Iglesia ponía en esta nueva forma de apostolado, y con alegría y emoción contempla hoy cerca de cuarenta organizaciones internacionales católicas trabajando a escala mundial.

Tuvimos recientemente la ocasión de decirlo con insistencia a propósito de ese gran precursor de la Acción Católica que fue San Vicente Pallotti: hoy es, más que nunca, la hora de los seglares. Ellos han de venir en ayuda de la Iglesia en sus trabajos; suplir la insuficiencia numérica de clero; descubrir los modernos caminos por los que se puede hacer avanzar el mensaje de Cristo.

Su papel nos ha parecido tan importante que en este momento histórico en que la Iglesia, reunida en Concilio, hace, en cierto sentido, su examen de conciencia y se dispone a efectuar un extenso recuento de sus fuerzas apostólicas, creímos, de acuerdo con nuestro inolvidable predecesor Juan XXIII, que algunos representantes calificados del laicado podrían y deberían ser asociados, a título de "oyentes", a esta gran "revisión de vida", admitimos a sentarse en el Concilio.

(A organizaciones internacionales católicas de laicos).

¿Sabéis, hijos todos de Roma, cuál es el método principal con que pensamos acercarnos e introducirnos en el círculo ideal y activo de la vida católica romana? La parroquia. Sí, la antigua y familiar institución religiosa y pastoral que todos conocemos. La parroquia tiene que reunirnos a todos, ayudarnos a todos, uniros a todos en la oración y en la caridad. Nuestra gran aspiración es dar a todas las parroquias de Roma una nueva vitalidad: comenzando por la conciencia que todos hemos de tener de este gran centro de unidad, de amistad, de culto y de formación cristiana. Es-

virtud del cual el liberalismo económico había provocado e impuesto el totalitarismo económico del comunismo. (Wiener Diosesanblatt, 31 de diciembre de 1925, páginas 67-72. D. C. 22 de mayo de 1926, cols. 1.287-1.297.)

EL PAPA PIO XI

En mayo de 1931, el papa Pío XI dirigió una encíclica, "Quadragesimo Anno", a los católicos del mundo entero. En parte de esta encíclica señaló en principio que era erróneo que un gobierno central, como el que existe en el socialismo estatal, interviniera controlando los detalles de la vida económica del país. Pero era igualmente erróneo en principio el dejar la vida económica del país, como en el capitalismo del laissez-faire, controlada y dirigida únicamente por la libre competencia. En consecuencia, el Papa sugirió la conveniencia de establecer Consejos económicos nacionales o regionales con autoridad en todo el país capitalista, que fueran completamente distintos del propio gobierno, así como de todas las empresas del país o región sobre la que deban ejercer su dirección económica. ("The Social Order". Catholic Truth Society, London, párrafos 78, 80, 82, 85, 88 y 110.)

LOS OBISPOS DE INGLATERRA Y PAIS DE GALES.

En noviembre de 1936, el cardenal Hinsley, arzobispo de Westminster, y todos los obispos católicos de Inglaterra y País de Gales publicaron una carta pastoral conjunta sobre los errores no sólo del comunismo, sino también del capitalismo. Dijeron que los defectos e injusticias del sistema económico de la Gran Bretaña eran tan grandes que existía una corriente de odio constantemente en aumento contra ello y contra todo lo que parecía apoyarlo. "Los comunistas están enseñando falsamente al trabajador", escribieron, "que la Iglesia católica apoya el sistema del capitalismo industrial, y no meramente la Iglesia católica, sino todos los organismos religiosos. Por este medio pueden atraer a sus filas y a su ateísmo militante a un gran número de pobres trabajadores que sufren." Y los obispos concluyeron condenando al comunismo como remedio maligno, incluso peor que el capitalismo industrial, cuyos males había de curar. ("The Apostolate of the Laity", páginas 3, 5 - 9.)

EL PAPA PIO XI

En marzo de 1937, el papa Pío XI volvió a publicar otra encíclica, "Divini Redemptoris". Parte de esta carta señaló que era la falta de caridad y la injusticia de algunos patronos e industriales católicos lo que había provocado la apostasía de tantos trabajadores cristianos, con respecto a la fe cristiana. Declaró rotundamente que era la aprobación de la política e instituciones del liberalismo económico por algunos estadistas católicos la causa de la existencia o desarrollo continuo de errores socialistas marxistas en ciertos países. ("Atheistic Communism". Catholic Truth Society, London, párrafos 23-25, 53, 70.)

LOS OBISPOS DE LOS ESTADOS UNIDOS

En febrero de 1940, el cardenal Strich, a la sazón arzobispo de Milwaukee, y algunos de los obispos norteamericanos, escribiendo en nombre de todos los obispos católicos de los EE.UU., publicaron una declaración conjunta en la que condenaron no sólo el comunismo, sino también el laissez-faire capitalista. Entre estos dos extremos de autoridad absoluta y libertad absoluta tenía que existir un camino intermedio que fuera economía sana, así como ética comercial correcta. "Es evidentemente imposible —escribieron— esperar un buen orden económico si se deja a la suerte o a los métodos azarosos de la llamada iniciativa privada, los salarios, precios, condiciones de trabajo y el bien público." ("Our Bishops Speak". Bruce, Milwaukee, 1952, págs. 338-339.)

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41-16-14

LOS OBISPOS DE AUSTRALIA

En 1947 el cardenal Gilroy, arzobispo de Sidney, y todos los obispos católicos de Australia publicaron una declaración pastoral conjunta referente al mal uso de los sindicatos australianos por los comunistas para fines políticos y revolucionarios. Declararon que la Iglesia católica había considerado el sistema prevaleciente de capitalismo industrial como desarrollo enfermizo. Por consiguiente, el uso del arma de las huelgas, con arreglo a las normas correctas de la lucha industrial, había sido considerado como autodefensa justificable de los trabajadores desposeídos contra la explotación injusta. No obstante, la situación ya había cambiado; algunos comunistas habían conquistado y detentaban la dirección de los sindicatos australianos por medios faltos de principios; estos sindicatos tenían que convertirse en los instrumentos de revolución predilecto; el poder político habían de conquistarlo los comunistas no por medio de elecciones parlamentarias, sino de huelgas industriales. Pero toda esta lucha industrial, dijeron los obispos, era motivada en primer lugar por el egoísmo y las políticas y acciones equivocadas de los patronos y de las asociaciones patronales. El monopolio, la explotación, la injusticia social, la negativa a acceder a las justas aspiraciones de los obreros, a menos que fuera como resultado de conflictos sociales prolongados, había proporcionado todo ello un terreno favorable para el desarrollo del comunismo. ("Peace in Industry", páginas 3-12.)

EL CARDENAL ARZOBISPO DE BOLOGNA

En abril de 1954 el cardenal Lercaro, arzobispo de Bologna, pronunció un discurso en la Universidad de Padua sobre el tema del proletariado, es decir, la clase trabajadora desposeída y económicamente subyugada. Hizo constar que el período en que empezó la industrialización en el siglo XVIII y continuó a un ritmo cada vez más rápido hasta nuestros días fue un período crucial para la historia futura de Europa y del mundo. El cambio de una economía estática que exigía la máxima solidaridad entre todas las clases de hombres. En cambio, en realidad, fue precisamente en esa época en que los principios falsos, egoístas y matrialistas del liberalismo económico empezaron a ser aceptados y fueron llevados a la práctica por las clases patronales. Fue de esta manera que surgió y persiste todavía, dijo el cardenal, la situación actual no sólo de justa desigualdad, sino también de injusta desigualdad entre las clases. ("Principi Cristiani per il Superamento del Proletariato", páginas 5, 18-19; D. C. 28 nov. 1954, cols. 1.499-1.500, 1.506-1.507.)

EL PAPA PIO XII

En su Mensaje de Navidad de 1954, el papa Pío XII señaló que, en el campo de la teoría y práctica económicas, la coexistencia de dos grandes grupos de la familia humana, en ambos lados del telón de acero, significaba una coexistencia en el error. El sistema económico del capitalismo y del comunismo había experimentado un enorme desarrollo económico. Pero lo que importaba a la sociedad humana en conjunto no era meramente el ritmo de desarrollo económico, sino en qué circunstancias y de qué manera y a beneficio de quién y en perjuicio de quién se produce el desarrollo económico. No es la libertad económica como tal, ni son los controles económicos como tales, sino la obediencia a la ley moral lo que puede conducir a la paz entre los pueblos. ("Catholic Documents". Vol. XVII, páginas 38-39; "Catholic Mind", marzo de 1955, páginas 182-184.)

LOS OBISPOS DE LOS DEMAS PAISES

Los distintos documentos ya mencionados no agotan en modo alguno la lista de condenaciones oficiales, tanto del comunismo como del capitalismo del *laissez-faire*, por los papas y los obispos. Entre otras declaraciones pastorales conjuntas recientes que pueden mencionarse figuran las de los obispos de Suiza (mayo de 1926), la India (octubre de 1949),



taremos agradecidos a todos cuantos nos ayuden a dar honor, eficacia, plenitud de organización y caridad a todas las parroquias.

(En la entrada solemne en Letrán).

Sabed que en este ansia de renovación y transformación de las antiguas estructuras, la Iglesia está cerca de vosotros como generosa madre preocupada por el bien de todos sus hijos; ella, como lo testimonia la encíclica "Mater et magistra" de nuestro predecesor Juan XXIII, se preocupa con apremio, tanto de las condiciones de vida y de trabajo como del estado de ánimo de la gente del campo. Confiad siempre en el interés que esta Madre tiene por vosotros, pues invita constantemente a las autoridades públicas a dar a vuestros problemas una solución ecuaníme.

(A confederación de agricultores).

La caridad de Cristo y el amor a nuestro tiempo es lo que reclama nuestro interés y nuestro servicio, mantenidos por la esperanza de que, en nombre del Salvador se puede reconstruir una sociedad más justa, más próspera y mejor.

(Al episcopado español).

Verdadero humanismo, dignidad de la persona, justicia social, son expresiones que aparecen con frecuencia en la enseñanza que la Iglesia ofrece a los hombres de nuestro tiempo; es decir, ella no puede quedar indiferente a las cuestiones que os ocupan y que —por sus aspectos familiares y sociales principalmente— tocan muy de cerca el orden moral y el espiritual de los que es depositaria.

(Congreso Internacional del Instituto de Estudios de Clases Medias).

Y puesto que la celebración de hoy, en honor de Cirilo y Metodio, nos recuerda el pensamiento de las regiones orientales, a las cuales ellos abrieron los tesoros del Evangelio, y con ellos el conspicuo honor de las letras y las artes, nuestro pensamiento se dirige a nuestros hermanos de Oriente, de diversos ritos maravillosos y de gloriosa civilización, unidos a la Sede de Pedro por vínculo de secular fidelidad. Pero nuestro pensamiento se dirige también con afecto reverente a los hermanos separados, pertenecientes también a antiquísimas y pujantes comunidades cristianas, a las que una vez más manifestamos nuestro respeto y esperanza. También dirigimos un pensamiento afectuoso a las regiones donde la Iglesia en silencio y en medio de lágrimas aguarda el alborar de días mejores; dedicándoles a la jerarquía, a los sacerdotes y a los fieles palabras de esperanza, de aliento, de consuelo.

(A los hermanos separados, en el centenario de S. Cirilo y S. Metodio).

HECKEL

"El Cristiano y el Poder", Editorial Estela, Barcelona, España, 1963.

Es uno de los mejores estudios que nos presenta la Editorial Estela de Barcelona en su colección "Cristianismo y Tiempo". R. Heckel, bien conocido por sus luminaires y "Cahiers d'Action Religiosos" artículos en "Action Populaire et Sociale", de París, nos plantea los problemas del ciudadano y del cristiano ante la sociedad civil en el contexto del mundo de hoy.

Lo podríamos llamar "brevariario de auténtica política cristiana", y obligaríamos a su lectura a nuestros cristianos cultos que carecen de una base seria en sus actuaciones cívicas. Un libro, todo meollo, que va al fondo de los problemas, sin preocupaciones de estilo.

En la primera parte se estudia el problema de la legitimidad del poder y su relación con la legalidad. En la segunda, la actitud cristiana ante la ley injusta y la política injusta, concretando la reflexión a puntos de palpitante actualidad: el aborto, prohibición de la asociación profesional, persecución religiosa, tortura, objeción de conciencia... Y en una tercera parte, que intitula el autor "Situaciones insurreccionales", se enfoca la importancia radical del poder y el poder tiránico, con las condiciones de la insurrección legítima y las responsabilidades de la autoridad religiosa.

Con un apéndice sobre la no-violencia y la política, acaba este utilísimo tratado de política cristiana, que juzgamos de primera necesidad para nuestros cristianos comprometidos en la vida pública y para nuestras juventudes universitarias.

Y agradecemos a la Editorial Estela por su aportación benéfica a la educación de nuestros cristianos cultos, y ciertamente le pediríamos que fuera un poco más exigente en la traducción, que a veces desdora en algo la perfección editorial y el aprovechamiento pleno de la doctrina.

J. M. G.

MONDEN

"El milagro, signo de salud"
Herber, Barcelona, 1963

El milagro ha sido siempre tema de discusión y apasionamiento. Acerca del milagro, cristiano creyentes e incrédulos han modificado sensiblemente su posición en los últimos cincuenta años. Todavía a comienzos de siglo era de buen tono en los medios científicos rechazar de plano todo relato de milagros. Hoy

la provincia civil de Quebec, Canadá (febrero de 1950), Francia (abril de 1954), Ceilán (1955), Argentina (abril de 1956), América Central y Panamá (junio de 1956), Austria (octubre de 1956), el Volta Superior (enero de 1959), el Ecuador (enero de 1961), Chile (septiembre de 1962) y Brasil (abril de 1963). Vale la pena recordar aquí que la Iglesia católica enseña que la infalibilidad no está limitada al Papa o a un Concilio Ecuménico, sino que existe también cuando los obispos esparcidos por el mundo enseñan asuntos de fe y moral en unanimidad moral y en unión con el Papa.

La historia demuestra que incumbía a los obispos católicos del siglo XX denunciar los errores económicos que surgieron en los siglos XVIII y XIX. A mediados del siglo XIX hubo una notable ausencia de cartas pastorales de la mayoría de los obispos en las partes recientemente industrializadas de Europa condenando la monstruosa explotación de los hombres, las mujeres e incluso los niños en las nuevas industrias en desarrollo. Algunos de los obispos evidentemente dejaron de ser los campeones espirituales del pobre y del oprimido. Y como resultado de esta negligencia anterior de los obispos surgió en muchos países y en muchos lugares una formidable barrera de odio entre una parte de la clase trabajadora y sus pastores espirituales. No obstante, las necesidades espirituales urgentes de grandes masas humanas que se apartaron de la Cristiandad condujeron ya a muchos obispos del siglo XX, especialmente en los países de reciente desarrollo, a ser mucho más abiertos que sus predecesores sobre el aspecto moral de las cuestiones económicas y sociales.

UNA FALLA DE LA FE Y DE LA MORAL

Se necesita mucho más que meras palabras en cartas pastorales o meras declaraciones de un Concilio General para quebrantar esta barrera de odio que la injusticia y la falta de caridad del pasado levantaron. En efecto, no sólo ha habido una falla moral en cuanto a la justicia y a la falta de caridad, sino también una falla dogmática. Durante la 35ª Congregación General del Segundo Concilio Vaticano, el 7 de diciembre de 1962, el cardenal Lercaro hizo constar que uno de los signos auténticos de la Iglesia era la pobreza, pero la pobreza de la Iglesia es la pobreza de Cristo; y las palabras del cardenal fueron entusiásticamente aplaudidas. (D. C. 6 de enero de 1963, col. 53, nota 2, y col. 57, nota 6.) De esto se sigue que cuando algunos de los obispos de mediados del siglo XIX dejaron de condenar el liberalismo económico situaron a la Iglesia para todos los efectos externos al lado de los propietarios y de los patronos industriales pudientes y, al hacerlo, en efecto, algunos de ellos contradijeron y negaron los rasgos esenciales de la Iglesia. Fue una falla de la fe. Y eso, sin duda alguna, es la causa fundamental de la apostasía de tantos pobres hacia una Iglesia que no parecía reconocerlos ni quererlos. Hoy en día, las dos terceras partes de los seres humanos viven en la pobreza; y es el liberalismo económico, que dejó de ser condenado a mediados del siglo XIX y que ahora predomina en la legislación de tantos países occidentales, la causa principal de la mala distribución de la riqueza en este lado del telón de acero. Es sin duda alguna hipocresía que los cristianos se declaren extrañados al enterarse de la muerte de seres humanos por el hambre detrás del telón de acero, bajo un sistema económico comunista, y permanezcan indiferentes al enterarse de que veinte a treinta millones de gentes morían recientemente todos los años de desnutrición y hambre en su propio lado del telón de acero o bajo un sistema capitalista de economía liberal.

Para que cualquier reunión y diálogo mutuos a cualquier altura entre los seguidores del capitalismo y los del socialismo marxista pueda llegar a tener éxito, es preciso empezar sin duda alguna por un sincero "mea culpa" expresado por ambas partes, pero más que nada por el lado capitalista. Dicho diálogo podría tener lugar, ha sugerido el papa Juan XXIII, sobre la base de la ley moral natural. ("Peace on Earth",

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

abril de 1963, Catholic Truth Society, página 58.) Ambas partes deben ponerse de acuerdo para rechazar el argumento de que el desarrollo económico más rápido, bajo cualquier sistema económico, capitalista o comunista, demuestra que uno de los dos sistemas proporciona mejor protección para todos los derechos naturales del hombre o que ayuda mejor el cumplimiento de todas las obligaciones humanas naturales.

LA TESIS PROVOCA LA ANTITESIS

No se necesitan conocimientos especiales de psicología humana racional o de materialismo dialéctico irracional para ver y comprender cómo tres errores básicos del liberalismo económico han provocado tres errores opuestos correspondientes del comunismo. Helos aquí:

I.—El comunismo debe su origen y existencia a la reacción de una clase de seres humanos contra las injusticias perpetradas contra los mismos por otra clase de seres humanos; pero fue la reacción viciosa provocada por el hambre, el resentimiento y la desesperación, y no la respuesta virtuosa motivada por el perdón, la paciencia y la prudencia cristianos. Así, pues, la injusticia de clase de una parte provocó la aceptación de la doctrina revolucionaria de la lucha de clases de la otra, en vez de la doctrina cristiana de solidaridad entre las clases. Como señaló el cardenal Lercaro, fue precisamente esta solidaridad entre los hombres y entre las clases la que fue destruída por el egoísmo del liberalismo económico.

II.—El comunismo debe su origen y existencia a la reacción iracunda y blasfema de los trabajadores cristianos ante la hipocresía y crueldad patentes de los patronos cristianos pudientes que acuden sin falta a la iglesia los domingos y fiestas de guardar, pero que infringen despiadadamente los derechos naturales de sus empleados en días laborables, todo ello en nombre del liberalismo económico y de la inviolabilidad absoluta de los derechos de propiedad y la santidad de la iniciativa privada. Por consiguiente, la hipocresía y el abuso de autoridad, y el mal uso del derecho de propiedad, provocaron la aceptación de las doctrinas revolucionarias de la religión y tiranía estatales y del socialismo de Estado, en vez de las doctrinas cristianas de libertad de conciencia y libertad económica moderada por el imperio de la ley y el ejercicio equitativo del derecho de propiedad. Con todo, según el papa Pío XI señaló en 1937, cabe encontrar elementos de justicia en algunos de los objetivos del comunismo, aunque los medios elegidos para conseguir dichos objetivos sean equivocados, y elementos de verdad en algunas de sus doctrinas.

III.—El comunismo debe su existencia y origen a la reacción avariciosa de los patronos irritados ante las conclusiones de los teóricos que introdujeron el liberalismo económico. Las teorías de los fisiócratas en Francia, de Adam Smith, Cobden y Bright en Inglaterra eran muy aceptables para los patronos e industriales avarientos, pues una de las conclusiones de la teoría liberal económica era que los dueños y señores tenían el derecho, con exclusión de sus empleados, a ser beneficiarios únicos de todo el desarrollo económico que la revolución industrial había traído consigo. Esta, en realidad, no era más que una racionalización complicada de la avaricia por los expertos en economía política, pero provocó la aceptación, por los empleados, de la racionalización, igualmente errónea e incluso más complicada, de la avaricia que Karl Marx había enseñado en su teoría del valor del trabajo; pues una de las conclusiones de esta teoría, que la hizo sumamente aceptable para los empleados amargados y avariciosos, fue que los empleados tenían derecho, con exclusión de sus dueños, que serían liquidados en la revolución próxima, a ser los únicos beneficiarios de este mismo desarrollo económico.

día ya no se rehusa admitir los hechos; si la ciencia sigue empujada en descubrir una explicación por los factores psicoreligiosos naturales no deja de reconocer que el milagro católico la pone ante un problema sorprendente, sin solución hasta hoy.

Ante esta coyuntura, el autor hace un estudio de conjunto acerca del milagro cristiano. Sobre esta base, edifica la prueba apologetica. La Iglesia católica apela a los milagros que se producen en su seno como signos que autentifican su mensaje religioso. Luego sólo ella está capacitada para decir lo que entien- de por milagro, cuál es su función en el conjunto de su propia doctrina religiosa, cómo debe perentarse para ser auténtico y dónde se sitúa exactamente su valor de prueba. En la segunda parte se construye la apologetica de los hechos y mostrar la manera de discernirlos como signos divinos.

BOZA MASVIDAL

"Revolución cristiana en Latinoamérica"
Pacífico, Santiago de Chile, 1963

Un inmensa mayoría de católicos cubanos, hondamente convencidos de la necesidad de un cambio de estructuras en su patria, han sufrido un trauma tan notable ante la experiencia de la revolución traicionada, que del aplauso y colaboración inicial han pasado, de la forma más radical y apasionada, no solamente a la condenación de los hechos —y es consecuente que así sea—, sino también incluso al destierro y eliminación de vocablos y de actitudes.

Este complejo de culpa no ha brotado en uno de los cubanos más dignos y más sufridos de todo este proceso, Mons. Boza, obispo auxiliar de La Habana, autor de este pequeño libro. El sigue hablando de cambios de estructuras en pleno destierro e insiste una vez más en predicar sobre la revolución que Iberoamérica necesita llamándola sin temores "revolución del Evangelio".

Se pregunta qué quiere para Cuba y para Latinoamérica y contesta valiente y decididamente: "un cambio, un cambio profundo, un cambio rápido, un cambio pacífico".

Los siguientes artículos —por que el libro es una recopilación— exponen ampliamente su concepto de revolución cristiana hasta llegar a decir que "o hacemos nosotros la revolución cristiana o Dios nos castigará con la revolución comunista" (página 37).

A. J. Villaverde, S. I.

LIBROS NUEVOS LIBROS NUEVOS

OCIC

Gran Premio Anual de la Oficina Católica Internacional del Cine

Entre las múltiples labores que realiza la OCIC en todo el mundo a través de sus 40 delegaciones —17 en Latinoamérica— está la asignación del Gran Premio Anual instituido en 1955.

Concurren a este Gran Premio los films premiados por la OCIC en los cinco festivales internacionales —Mar del Plata, San Sebastián, Cannes, Berlín y Venecia— y algunos otros que, aunque no hayan sido presentados en los festivales, la OCIC los selecciona para concurrir a este Gran Premio.

Este año la asignación se realizó entre el 24 y 28 de septiembre en Asís, en el marco culto y acogedor de la gran obra fundada por Don Rossi y que se llama "Pro Civitate Christiana".

Por derecho propio concurrían "Noches de Verano" (Mar del Plata), "Días de Vino y de Rosas" y "Sono Yowa Wasurenai" (San Sebastián), "Los Novios" (Cannes), "Una Sombra en la Noche" (Berlín) y "Hud" (Venecia).

Además fueron seleccionadas: "Crónica Familiar" ("Dos Hermanos, dos Destinos"), "Elektra", "Luz de Invierno", "Matar a un Ruiseñor" y "Los Últimos".

De las 11, resultaban 4 norteamericanas, 3 italianas, 1 española, 1 griega, 1 japonesa y 1 sueca, de las cuales se han proyectado ya 6 en Venezuela.

El jurado internacional de la OCIC reunido en Asís estaba formado por A. Kochs, presidente (Alemania), E. Filipo, secretario (Francia), V. Baghi (Italia), J. Bernard (Luxemburgo), J. A. V. Burke (Inglaterra), J. Dewavrin (Francia), P. Franzidis (Egipto), L. Lunders (Bélgica), J. M. Poitevin (Canadá), Y. de Hemptinne (Bélgica). El Gran Premio fue concedido en la primera votación y "ex-aequo" a Suecia y Estados Unidos.

"LUZ DE INVIERNO", afirma el jurado en su motivación, "analiza el estado de ánimo de diversos personajes —principalmente el de un pastor luterano—, los cuales, aunque exteriormente realizan los actos del culto, atraviesan una crisis en su fe, encuadrando con una concisión y una riqueza raramente igualada en la imagen y en el diálogo problemas fundamentales de la fe".

"MATAR A UN RUISEÑOR", según el jurado, "es un film lleno de poesía, que nos describe el ambiente de un pueblo a través de los ojos de una niña de seis años. El papá de la niña aparece admirablemente descrito en

NO EXISTE TEOLOGIA MORAL DEL DESARROLLO ECONOMICO

En efecto, el enorme desarrollo económico que se estaba produciendo no era debido a ningún mérito especial de los propietarios ni de los trabajadores, sino en gran medida a la aplicación libre e inteligente de las matemáticas, la ciencia y la tecnología a la industria y a la agricultura. En realidad, las teorías económicas aliadas de la filosofía liberal y de la dialéctica materialista no hicieron más, en todo caso, que obstaculizar esta aplicación libre e inteligente. Ni la filosofía capitalista del *laissez-faire* ni la filosofía del comunismo tienen derecho a afirmar que son la varita mágica que produce el desarrollo económico. El desarrollo económico hubiese sido igualmente considerable, poco más o menos, bajo cualquier sistema económico, a condición de que hubiese permitido la misma aplicación libre e inteligente de las matemáticas, la ciencia y la tecnología. Pero la doctrina cristiana enseña que el aumento de productividad y el desarrollo del capital fijo deben estar sujetos a la ley moral para que puedan conferir verdaderos beneficios al hombre y a toda la sociedad. Desafortunadamente, los obispos católicos de Europa, en el momento de la revolución industrial, dejaron de aplicar los principios de la teología moral a la nueva situación de desarrollo económico nacional, dejando así de evitar que los errores del liberalismo económico y del marxismo se utilizaran como cimientos sobre los cuales edificar dos civilizaciones avariciosas, materialistas y defectuosas en el mundo de hoy.

NO HAY JURISPRUDENCIA DEL DESARROLLO ECONOMICO

Lo que ha ocurrido, tanto en los países occidentales de "derecho romano" como en los países de "derecho civil", es que se ha desarrollado un sistema industrial en el que los errores del liberalismo económico se injertaron, por decirlo así, y se "integraron" en el sistema jurídico. Por ejemplo, en la Gran Bretaña, la Ley de Compañías de 1862, y toda la legislación mercantil subsiguientes, giraban en torno a la empresa industrial con estructura y funciones éticamente apropiadas para una economía en gran parte estática, falta de desarrollo. Pero desde la revolución industrial en la Gran Bretaña, el rendimiento por hombre/hora (productividad) y el valor de la propiedad rústica, edificios, instalaciones y equipos de fábrica (capital fijo) han venido aumentando a un ritmo sin precedentes. La estadística moderna ha demostrado que cuando cualquier país civilizado empieza a industrializar, la economía nacional puede desarrollarse firmemente a un ritmo de hasta un 11% compuesto por año.

El resultado ha sido que bajo el derecho mercantil actual en todos los países de "derecho romano" y de "derecho civil" ha habido un mayor o menor grado de injusticia en la participación de toda la población en los beneficios del desarrollo económico. Por ejemplo, en la Gran Bretaña, el accionista corriente que distribuye sus inversiones entre un gran número de empresas inglesas está propenso a beneficiarse injustamente si la productividad de todas estas empresas aumenta en el promedio compuesto de digamos el 2% anual, y si el capital fijo de las mismas aumenta en un promedio compuesto de digamos el 10% anual. En el primer caso beneficiará injustamente de dividendos excesivos, y en el último caso de ganancias de capital excesivas. En cambio, no se beneficiarán injustamente bajo el derecho mercantil existente si la productividad y el capital fijo de esas empresas permaneciera como promedio al mismo nivel actual sin experimentar ningún aumento.

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

EL FRACASO DE LA "MANO OCULTA" MÁGICA Y LA NECESIDAD DEL "NEDDIE" (2)

Desde hace más de un siglo la luz estelar de la economía británica se consideraba oficialmente todavía como la "mano oculta" que Adam Smith y otros identificaron como el motivo lucrativo en condiciones de libre competencia; mucha gente suponía, con todo, que sin una guía o control humano inteligente, el mecanismo del motivo lucrativo, en condiciones tanto de desarrollo económico como de libre competencia, podía ser autorregulador. Dado el libre juego de suficiente avaricia humana, la política de inversiones, la política de rentas y la de precios debían todas ellas ser autorreguladas.

Naturalmente, en la práctica, los inteligentes y poderosos siempre han podido explotar al estúpido y al débil. Durante muchos años ha sido política pública en la Gran Bretaña la de hacer caso omiso de la magia mecánica de esta "mano oculta" cuando se descubrió que existía siempre una desigualdad radical en la distribución de los beneficios del desarrollo económico; y así una política de impuestos redistributivos y faltos de magia, de gravar al rico para dar al pobre, ha conducido al Estado de Bienestar Social. También ha sido política pública en la Gran Bretaña durante muchos años la de dar fuerza visible a la "mano oculta" mágica cuando se puso de manifiesto que los hombres de negocios desarrollaban una tendencia falta de magia a eludir siempre que podían las condiciones de competencia libre; y así ha habido cierta legislación no mágica para refrenar la superconcentración de la industria, los convenios sobre precios y los monopolios.

En su carta encíclica "Mater et Magistra", en mayo de 1961, el papa Juan XXIII subrayó la necesidad de seguir por el camino intermedio entre el extremo del capitalismo "incontrolado" y el otro extremo del control estatal comunista de todas las actividades económicas. ("New Light on Social Problems". Catholic Truth Society, párrafos 54-58.) Recientemente se estableció en la Gran Bretaña el nuevo National Economic Development Council (N.E.D.C.), o sea, Consejo Nacional de Desarrollo Económico, pero este organismo carece de la autoridad y facultades reguladoras que debería tener. Aun así su existencia misma señala el fin de la era de la creencia oficial en la Gran Bretaña de que la mecánica de un sistema financiero e industrial en desarrollo podía llegar a ser autorreguladora. Señala la aurora de una nueva era en la economía política aplicada, y el comienzo de una vuelta a la sensatez tras siglo y medio de liberalismo económico.

LA NECESIDAD DE UNA REVISIÓN RADICAL DEL DERECHO MERCANTIL

No obstante, la mayoría de países de derecho romano y de derecho civil no dispusieron nunca en el pasado de ninguna institución como el N.E.D.C., ya para regular o bien para asegurar la distribución equitativa de los beneficios del desarrollo económico, y ni siquiera dispusieron de un sistema adecuado de impuestos redistributivos. Pero si la masa de la población cristiana de cualquier país, ya sean obreros o consumidores, queda excluida de participar en los beneficios de una productividad y capital fijo incrementados, en tal caso dicha sociedad es básicamente inestable. Si no hay redistribución de los bienes y de las rentas, por medio de impuestos y servicios sociales del Estado, o bien por otros medios mejores, entonces dicha población cristiana estará a punto, primero para la apostasía de la religión y la moral, y luego para la revolución comunista.

He aquí, pues, un vasto campo abierto hoy en día a los juristas y a los estadistas cristianos de muchos países. Lo que se necesita es una

(2) Apodo con que vulgarmente se conoce el nuevo organismo de Desarrollo Económico N.E.D.C.

sus relaciones con los niños, con la rara cualidad de encontrar siempre la expresión adecuada para comunicarles a sus hijos los valores sobre los que se funda la vida, iniciándolos en los problemas de los adultos, principalmente con motivo de un proceso racial".

En la ceremonia para la asignación del Gran Premio, Mons. Bernard, actual presidente de la OCIC, recaló la presencia de la Iglesia en el mundo del cine, que no cesa de urgir la importancia del fenómeno cinematográfico y que quiere hacerse oír a través de estos premios a las películas que "por su inspiración y calidad filmica contribuyen mejor al desarrollo de los valores humanos", según define la motivación fundamental para las asignaciones.

ESTAS COLUMNAS DE SELECCIONES DE CINE

Queremos destacar esta vez la importancia de las revistas que nos sirven para la selección. En estas líneas va también hacia ellas nuestro agradecimiento.

"REVUE INTERNATIONALE du CINEMA" es el órgano oficial de la OCIC. Contiene una interesante reseña del trabajo de la oficina y de sus delegaciones, y comentarios sobre los films premiados o promovidos en el mundo por la OCIC. La suscripción cuesta 10 F. y se publica en 129, Faubourg Saint-Honoré, Paris-8e, Francia.

"RIVISTA del CINEMATOGRAFICO" es la correspondiente de la OCIC en Italia. Voluminosa y documentadísima con 37 años de vida, un cuerpo de redactores y colaboradores valiosos y una presentación tipográfica de gran calidad. Publica mensualmente artículos varios sobre aspectos técnicos, artísticos, psicológicos, educacionales del cine y de la TV. Además de las páginas dedicadas al comentario de los films que se estrenan, dedica cada mes varias páginas a un estudio completo de un buen film lo cual resulta un material valiosísimo para cine forum. La suscripción anual cuesta L. 3.800 y se publica en Via della Conciliazione, 2c., Roma, Italia.

"FILM IDEAL", con el subtítulo "Un cine mejor para un mundo mejor", está redactada por un equipo de católicos convencidos de la importancia del cine y enamorados de su valor artístico. Es una revista más ágil, más periodística. Está presente en todos los festivales internacionales, es polémica, discutidora, a veces radical, a veces condescendiente.

Variada en su contenido, dedica quincenalmente varias páginas a comentarios de estrenos y muchas más a estudios de directores, guiones, actores, historia. La suscripción anual cuesta 9 dólares; se publica en General Goded, 42, apartado 14.115, Madrid-4, España.

"ESQUEMAS DE PELICULAS" es otra publicación del equipo de "Film Ideal", y contiene exclusivamente esquemas preparados para las discusiones y el análisis de los cine forum. Publica 6 números al año y la suscripción cuesta 6 dólares. Adquiriendo ambas suscripciones, se reduce el precio a 13 dólares.

"TEMAS DE CINE" es una revista más técnica, también del equipo de "Film Ideal". Bimestral, con estudios más amplios sobre films, directores, actores, guiones. La suscripción cuesta 4.75 dólares. Las tres publicaciones costarían sólo 17 dólares.

"SEPTIMO ARTE" se publica como órgano de la Facultad Cinematográfica de la Universidad Iberoamericana (México). Acaba de reiniciar su publicación después de varios meses de ausencia. Es la mejor publicación latinoamericana de criterio católico y la patrocina también la OCIC de nuestro continente. Esperamos que en esta segunda etapa de su vida se convierta en la preferida de nuestros lectores. La suscripción anual cuesta 4 dólares y se publica en

"ORIENTACION MORAL DEL CINE" es una meritísima publicación del Centro de Cultura Fílmica, filial de la OCIC en Venezuela. Después de muchos años de vida, cumpliendo con la importantísima misión tantas veces recomendada por los Sumos Pontífices de orientar a los católicos sobre la moralidad de los films, aparecerá desde enero de 1964 en un nuevo formato y quincenalmente. Contiene un resumen de los films que se estrenan en Caracas, con una apreciación artística y una clasificación moral. Es una hoja que se puede fijar en público que no debía estar en ningún colegio, local de asociaciones de apostolado seglar y aun en las puertas de las iglesias. Se publica en CCF, Reducto a Glorieta, 77, Caracas.

"PLACIDO" El arco dramático

No creo que esta película sea mucho más dramática que mis anteriores. En todas ellas existe el mismo arco, es decir, un arranque donde expongo una situación y un problema, un momento de euforia a lo largo de la película, donde parece que este problema va a ser resuelto favorablemente y una caída final hacia una si-

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

revisión radical del derecho mercantil para que el ritmo actual del desarrollo económico conduzca a una distribución equitativa de los beneficios de una productividad y capital fijo incrementados a toda la población, y no meramente a una pequeña parte de la misma, de modo que no haya necesidad de impuestos redistributivos ni de servicios sociales del Estado excesivos (1). Es evidente que el enorme desarrollo de los conocimientos y teoría económicos durante los últimos cien años no han influenciado ni poco ni mucho la introducción de cambios en el derecho mercantil, pues la estructura básica y funcionamiento de la empresa industrial siguen siendo idénticos a lo que eran hace 100 años en la mayoría de los países occidentales. No obstante, el economista moderno de este lado del telón de acero hace tiempo que ha descartado el liberalismo económico al igual que sus colegas del otro lado del telón de acero descartaron hace tiempo la teoría del valor del trabajo. De manera que la revisión radical del derecho mercantil sigue siendo uno de los problemas morales, sociales y jurídicos básicos en muchos países occidentales, problema que ha sido constantemente negligido (3) durante siglos. Si continúa esta negligencia no está excluida la posibilidad de que se hagan nuevos intentos, en otros países de derecho romano y tal vez en países de derecho civil, por seguir la estela de Cuba y establecer un sistema agrícola e industrial con arreglo al patrón de confección establecido por el derecho soviético, con la esperanza de conseguir una distribución más equitativa de los beneficios del desarrollo económico.

Nihil Obstat: **Dermitius Fogarty D. D., L. C. L.,**
Censor Deputatus.

Imprimatur: † **Cyrillus,**
Episcopus Southwarcensis.

Datus Southwarci die 14 a Septembris 1963.

The original English text of this article has received
Ecclesiastical approval as above.

- (1) Véase un extenso artículo "Should Christian press for Revision of Company Law?" (¿Deberían los cristianos exigir la revisión del Derecho Mercantil?) en la University of Detroit Law Journal, Vol. 40, No. 1, octubre de 1962, que se publica en 651 East Jefferson, Detroit 26, Michigan, U.S.A.
- (2) Descuidado.
- (3) Descuidado.

DESAFECCION RELIGIOSA EN LAS CLASES INFERIORES

SOCIAL COMPASS
5-6-1962 - BRUSELAS

En un interesante artículo de la Revista Social Compass, órgano de la Federación Internacional de Instituciones de Investigaciones socio-religiosas y sociales (FERES), estudia el sociólogo francés E. Pin, de manera sistemática, los varios tipos de explicación propuestos con motivo de la alienación religiosa de las clases inferiores en países cristianos. Sin pretender sacar conclusiones, el autor ofrece una clasificación de las hipótesis que ilumina la discusión y constituye una base para ulterior investigación.

La desafección religiosa de los obreros, y más en general de los individuos pertenecientes a las clases humildes, en las grandes ciudades de países de fondo cultural católico, es un fenómeno masivo y que no necesita demostrarse. Hay excepciones en países donde el sentimiento religioso y el nacional se han fundido contra un enemigo exterior de diferente religión, como en Irlanda y Polonia.

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

En las ciudades medias y pequeñas la clase obrera y las gentes humildes parecen constituir la categoría social menos practicante.

Incluso en los países de múltiples confesiones religiosas, donde, como en U.S.A., la práctica religiosa es casi unánime, los obreros ocupan los escalafones inferiores.

No se excluye la participación total de la práctica religiosa, pues bautismo, primera comunión, matrimonio y sepultura religiosa son solidarios generalmente por todas las clases sociales, mientras que la participación en las asambleas de culto se descuida o rechaza en proporción inversa al nivel de participación en los bienes y ventajas de la sociedad global.

En dos grupos pueden clasificarse las distintas explicaciones a este fenómeno:

- a) Indiferencia u hostilidad hacia la Iglesia católica, organización particular e histórica.
- b) Esta ausencia sería un síntoma de disminución o falta de sentido religioso. La abstención sería señal de ateísmo, que habría que atribuir: o a factores socio-culturales permanentes o a un conflicto entre la clase obrera y la Iglesia. Sería un ateísmo derivado de un antiteísmo que derivaría de un anticlericalismo o "anti-ecclesialismo".

I.—HIPOTESIS QUE SE REFIEREN AL SIQUISMO INDIVIDUAL DE LOS OBREROS.

A) INTERPRETACION ATEISTA:

1.—El inmediatismo psíquico: Esta explicación concierne especialmente al obrero. Absorbido por el afán del pan de cada día, el trabajador apenas puede pensar en las realidades religiosas. Lo religioso queda marginal, lejano. No desaparece Dios del horizonte, sino que se aleja.

2.—El ateísmo técnico: El obrero no necesita del concurso de Dios como el agricultor, sino que es él quien transforma la materia. El "homo faber" no cree sino en lo que ve y toca, y no necesitaría inmediatamente de Dios. Esta hipótesis, sin embargo, no explica por qué esta desafección religiosa se extiende a categorías profesionales no obreras.

B) INTERPRETACION TEISTICA:

No hay un rechazo de Dios, sino indiferencia, hacia las formas institucionales del culto o hacia una institución en concreto: la Iglesia católica. En los países protestantes se daría el mismo fenómeno ampliado.

La mayoría de los no practicantes se dicen "creyentes" y aun rinden a Dios un culto personal. Hasta respetan a la Iglesia. Otros la miran con indiferencia, desprecio y aun hostilidad.

II.—HIPOTESIS QUE ENGLOBALAN UNA SICOLOGIA DE GRUPO.

A) INTERPRETACION ATEISTA:

1.—La conciencia de clase obrera excluye el recurso a Dios: La redención se obtiene mediante el esfuerzo de las clases trabajadoras. Dios es el opio, o el freno. La clase obrera se proyecta ante sí misma como la fuente de los absolutos que alcanzar y de los medios para llegar a ellos. La redención del pueblo por el pueblo y para el pueblo. Así nace una religión de tipo ateo.

2.—Oposición de grupos entre clase proletaria e Iglesia, que conduce al ateísmo: En este caso los proletarios no son espontáneamente ateos, sino que son llevados a él por el anticlericalismo o antiecclesialismo, ya por la manera específica de ser de la clase proletaria, ya por el comportamiento de los cristianos y, sobre todo, de sus jefes, que si hubieran sido otros habrían atraído a los obreros.

B) INTERPRETACION TEISTA:

1.—Indiferencia u hostilidad hacia la Iglesia como organización: Esta hostilidad o indiferencia puede proceder de la percepción explícita de

tuación igual o inferior a la del arranque. Son dramáticas, son agnósticas, son escépticas, amargas si se quiere, películas amarquistas. Se ha escrito mucho de que yo soy el director de la bondad, de la ternura, y yo creo que no es así. Lo que no existe en mis obras es rencor contra nadie, y esto sí que quizás se deba a mi pereza, a que soy incapaz de amar apasionadamente a mis personajes, y también de odiarlos, o de meter en ellos una carga de odio. Pero si examinamos mis películas veremos que, al terminar ese arco, hay una situación inferior a la del momento de arranque. En "Calabuch" al final el sabio tiene que volver a trabajar en aquello de lo que ha huido, tras un momento en que parecía que había logrado una paz idílica, y también los del pueblo quedan en situación inferior.

El impacto de Azcona

Es evidente que en el film se nota la fuerte personalidad de Rafael Azcona, aunque hayamos partido de una idea mía. No puede hablarse de total absorción de lo que un escritor tan importante ha aportado. Pero la huella de Rafael está no precisamente en lo que la gente va a señalar de inmediato, o sea, el muerto y otros aspectos del llamado humor negro. La presencia de Rafael está más en un sentido riguroso de la historia y en un aumento de este agnosticismo que antes señalaba.

Lo que se llama "humor negro", denominación que a mí me molesta, creo que, en definitiva, es el humor español, el humor genuinamente nuestro. Nosotros ya hemos inventado esto hace muchísimos años. En mí, más que el humor negro, lo que siempre ha estado latente es la picaresca española. Todo señor que en España escribe, y escribe con una cierta intención de diseccionarse a sí mismo, tiene que recurrir por fuerza a esto que se ha llamado humor negro. Pero es que España no es nada más que esto.

"Temas de Cine"

Nos. 13 y 14

"DOS SON CULPABLES"

("Le glaive et la balance")

Ante todo se puede afirmar que Cayatte ha cometido el mismo error de Clément en "A pleno sol": se ha inspirado sin justificación alguna, sobre todo estilística, en los modelos de la "nouvelle vague", asimilando y reproduciendo cuando más los elementos más frágiles, la desconcertante y fútil historieta.

C. Ciaccio

"Revista del Cinematografo"
Roma, marzo 1963

"VIVIR SU VIDA"

("Vivre sa vie")

El primer elogio que hay que hacer del film es que se trata de una obra muy inteligente, hecha por alguien que nació para hacer cine, no como otros que han nacido para picapedreros, aunque estén dirigiendo películas. El tratamiento es efectivamente externo, con una frialdad buscada como contrapunto de lo candente del tema. Godard creo que ha definido la película en la charla entre Naná y Jaul jugando al "flipper" (final del primer tableau): "Ayer leí el ejercicio de redacción de una niña sobre su animal preferido. Decía: la gallina se divide en dos partes: el interior y el exterior. Cuando se quita el exterior queda el interior, y cuando se quita el interior queda el alma." Y es que Godard, sin la profundidad espiritual de Bresson en "Pickpocket", pero sin el sentimentalismo de Fellini en "Las noches de Cabiria", ha mostrado un ser que vende su cuerpo, pero conserva una pureza interior. Antes de las primeras imágenes va una frase de Montaigne: "Hay que darse a otros, pero conservándose para sí mismo." Y luego, en el café, donde, como dice el epigrafe, "Naná filósofa sin saberlo", en una escena larguísima de nueve minutos a base de grandes planos y contraplanos, el viejo le dice a Naná que la solución a toda incompreensión, a toda dificultad de entenderse con los demás, está en el amor, pero sólo en el verdadero.

El propio Godard ha dicho que quisiera hacer comprensible lo que la filosofía moderna entiende por existencia en oposición a la esencia. También ha admitido que su film podría ser considerado sartriano y que el significado de su obra es que en todo ser humano puede existir la pureza, prescindiendo de la manera de vivir que haya elegido. Dentro de la simplicidad narrativa del film, Godard ha dejado explícito en ráfagas de diálogo, que nada tienen de discurso sobre tesis, que cada uno es responsable de sus propios errores y que la verdad se encuentra en todas partes, incluso en el error. Godard se ha detenido en cosas fundamentales, pero que por el patrón del cine tradicional pueden resultar exasperantes, como es la escritura lenta y fatigosa, como corresponde a su cultura, de la carta de Naná (cerca de tres minutos siguiendo el puño de la muchacha), que pide un puesto en un antro. Pero en la simple escritura de esa carta, en ese lento buscar las palabras, Naná se nos presenta más íntima, más

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

una alianza entre la Iglesia y los grupos hostiles, y es tanto mayor cuanto más opresores son juzgados esos grupos; y ven los obreros una mayor vinculación entre ellos y la Iglesia. Esta hostilidad puede resultar de una identificación simbólica entre la Iglesia y las clases dirigentes en virtud de una similitud cultural. Y, en fin, puede proceder de que esa enemistad, provocada por los factores indicados, en cierta época histórica, se prolongue por la continuidad histórica de esos dos mundos separados.

2.—Símbolos culturales que se oponen a la identificación de la Iglesia con el proletariado: Los más de los proletarios no practicantes se verán imposibilitados de probar que la Iglesia ha hecho un pacto con su enemigo, pero esta vinculación la ven en cierto número de símbolos que parecen asociar a la Iglesia con el sistema socio-cultural enemigo: su estilo de vida, su lenguaje, su manera de vestir, su cultura... El sacerdote que se acerque al pueblo y se haga como él oírá decir: "Si todos los curas fueran como usted...". Pero contra una prueba individual juega el poder de los símbolos culturales colectivos. Y sobre estos símbolos tan elocuentes es fácil que se aproveche la propaganda enemiga: "La Iglesia está con los ricos."

III.—HIPOTESIS ENGLOBALDO CAUSAS HISTORICAS.

Hay muchos autores que recurren a sucesos antiguos que crearon una actitud hostil a la Iglesia, que ha permanecido y crecido al correr de los siglos. Sólo una convicción secular puede haber creado la persuasión de que nada hay que esperar de la Iglesia. ¿Y cuáles son esos hechos que, aun después de haber desaparecido, actúan manteniendo la brecha abierta?

A) INTERPRETACION ATEISTA:

1.—El inmediatismo síquico: Entre los no practicantes de hoy no hay muchos proletarios en sentido estricto. La mayoría de ellos son con todo descendientes culturales de los proletarios del siglo pasado. Sus nietos de hoy no han podido alzar aún su cabeza al cielo.

2.—Permanencia de un ateísmo técnico procedente del providencialismo rural: El proletariado se constituyó a base de campesino, y aun hoy día se integra de ellos, y el Dios de los campesinos es casi inútil en la ciudad, y sólo está presente para bendecir los grandes acontecimientos biológicos de la vida familiar.

3.—La permanencia de la conciencia de clase proletaria, sustituto funcional de la religión: Aunque en muchos países industrializados ya no existen proletarios al estilo del siglo XIX, queda la conciencia de clase y las ideologías que la formaron, con su religión, sus dogmas, sus héroes, su biblia...

B) INTERPRETACION TEISTA:

Si el proletario inicial no perdió su fe en Dios y aún la conserva hoy, está de hecho fuera de la Iglesia porque nació fuera de ella. Y esto por múltiples razones:

1.—Inadaptación de la personalidad del emigrante: Desvinculado de la costumbre que rige su vida religiosa en la aldea, el rural, al integrarse a la ciudad, no practicará, pues allí no es costumbre y así lo hacen los demás.

2.—Inmigración selectiva: Muchas veces los que emigraron del pueblo a la ciudad fueron los disconformes, los "cabezas fuertes", los que no encajaban en el mundo estrecho rural controlado por el cura... ¿Buscarían en la ciudad un yugo que habían sacudido en el campo?

3.—No identificación de los inmigrantes con las parroquias urbanas: Numerosos indicios demuestran que los rurales, tras algunos esfuerzos para integrarse en la nueva parroquia de la ciudad, renuncian a ello después de algunas semanas. Se sienten excluidos en la nueva parroquia, lo mismo que de la comunidad urbana, que no hace, o no puede hacer, nada para ayudarlos. Quisiera que le recibieran, que le ayudaran, y la parroquia urbana no pudo o no puede hacerlo. Y se decide a arre-



EDITORIAL

LA LECCION DE LA JORNADA ELECTORAL

Cuando redactamos estas líneas, al abrir el mes de diciembre, apenas se puede hablar en Venezuela sino de la reciente jornada electoral.

Contra viento y marea, por voluntad de las Fuerzas Armadas Nacionales, las elecciones se han celebrado en un clima de relativa tranquilidad y bondadosa comprensión. El pueblo quería votar. En alguna ciudad las colas se formaron desde la media noche. En la propia Caracas, desde las cuatro de la mañana.

El pueblo quería votar. Es la forma vital del ejercicio de su soberanía: por sus representantes ha de legislar, gobernar e indirectamente juzgar. No ha sido aleccionado en la práctica electoral, como otros pueblos, por una constante tradición. Ahora se le dijo muy justamente que el voto es un derecho y un deber ciudadano; y asimiló la lección con asombrosa naturalidad y fervor.

Precisamente porque nuestra experiencia electoral no es grande ni profunda resulta oportuno recoger las lecciones de la brillante jornada del primero de diciembre.

DEMOCRACIA VERSUS COMUNISMO

Una vez más ha fallado la perspicacia política comunista. Para que no hagamos de ella un mito.

Una cerrada carga de violencia durante varios meses no pudo interrumpir la campaña electoral. Y a última hora la desesperada consigna de abstención quedó ahogada por un oleaje desbordado de votantes. Ante el espectáculo hubieron de votar los mismos comunistas.

Causan regocijo los primeros comentarios que llegan del extranjero. Ha causado asombro el número de asistentes a las urnas. Asombro justificado, ya que las intermitentes noticias que reciben de Venezuela recogen lo pintoresco y espeluznante. Ahora delatan la sensación de que nuestros electores avanzaron a las urnas, como soldados heroicos de la democracia, en medio de las balas. Y se habla de una histórica victoria de la democracia en América Latina y en el mundo.

Ciertamente la contienda electoral y la jornada del primero de diciembre fueron una escuela viva de ciudadanía para una nación anhelosa de libertad y largamente privada de vivir su democracia.

Extraña la persistencia de los comunistas en impedir las elecciones. Miedo a la verdad. Pero, a la postre, siempre triunfa la verdad. La verdad es que

el pueblo quiere la democracia frente a la dictadura totalitaria; el orden, frente a la violencia. Quiere paz. Quiere que se le deje trabajar. Y con su actitud cívica —unánime, casi absoluta— libró una batalla mucho más expresiva y contundente que las escaramuzas diarias de jovencuelos lanzados prematuramente al crimen bajo el efecto de drogas por los grandes culpables que se parapetan cómodamente en posiciones intocables. Desde allí disertan de un discutible desastre económico que ellos mismos han fomentado y provocado.

PARTIDOS VERSUS INDIVIDUALIDADES

Está superada la era del individualismo liberal. Estamos entrando decididamente en la era colectivista. Los hechos han venido a confirmar que Venezuela no había de ser una excepción. Ya no son las individualidades brillantes, sino los caudillos —todavía los caudillos—, rodeados de un equipo de selección, los que ganan las batallas democráticas. Tal es el caso Hitler, con su brillante equipo de Munich, de quien no debe olvidarse que subió al poder por medio de una votación popular.

No se decía sin razón durante la campaña electoral que al brillante contendor de última hora, Arturo Uslar Pietri, le faltara la maquinaria de un partido.

Ramos Giménez hablaba despectivamente de los bueyes cansados. Pero la Vieja Guardia manejaba una máquina bien engrasada; y Ramos Giménez fracasó en forma desconcertante.

Los partidos democráticos son una institución necesaria e insustituible en el juego democrático. Muy próximamente los independientes se verán precisados a formar partido si quieren subsistir. ¿No lo forman ya? Como también son necesarios los programas concretos, los activistas adiestrados y un cuadro de técnicos. El caso Leoni ha comprobado que, si bien ayuda a la campaña electoral la brillantez del candidato, puede ser suplido ventajosamente por la eficacia de la maquinaria partidista.

USO Y ABUSO DE LA PROPAGANDA

Toda campaña electoral se satura necesariamente de una mística partidista y sectaria. Imposible contener la propaganda en los cauces de una justicia y caballería integral.

La reciente campaña electoral tuvo momentos brillantes que hacen honor a Venezuela. Debemos mencionar entre ellos el debate Caldera-Uslar Pietri.

En el orden audio-visual hubo también lecciones ejemplares como los lemas "Arturo es el hombre"; "Caldera, el mejor"; y los símbolos del caballo y la campana.

Favoreció decididamente a COPEI en el ambiente popular el que Uslar centralizara la simpatía de los oligarcas. Perdió eficacia la acusación —sabiamente explotada por AD— de que COPEI era el partido de los ricos, mientras ellos eran el partido del pueblo.

Ciertas actitudes fachendosas desfavorecieron a los partidos. El ejemplo más pintoresco fueron los 500.000 campesinos de Quijada que se evaporaron el día primero de diciembre.

La oposición exageró los desaciertos de la gestión gubernamental de la coalición. Los desempleados pasaron de 300.000 a 700.000. La Reforma Agraria era un desastre. El hambre, canina. Y la economía nacional, un cataclismo. Esta propaganda fracasó por el pecado de la exageración. Hizo, en cambio, mella en determinados sectores la persistente preocupación de responsabilizar al COPEI en todas las actitudes de AD. Pero el pueblo no ha llegado a creer que toda la obra de la Coalición ha sido un fracaso. Ni ha asimilado la especie de que AD es el "cúmulo de todos los males, sin mezcla de bien alguno", como dice el catecismo popular definiendo el infierno. Ni que Rómulo Betancourt sea la encarnación de Satanás. Y tiene excesivas pruebas de que la colaboración de COPEI con AD ha sido, en múltiples aspectos, profundamente beneficiosa al país. Y ha plasmado su persuasión en centenares de miles de votos.

Por otra parte, el pueblo tampoco llegó a creer que Uslar o Caldera —según acusaciones opuestas— fueran comunistas; o que Jóvito Villalba fuera agente de Fidel Castro en Venezuela.

Tanto en la propaganda audiovisual como en la oral hubo un exceso de barroco. Mucho papel de feria popular y mucha demagogia barata. Y frecuente ausencia del sentido de justicia y caridad cristianas.

LOS VENCEDORES

Si son verdaderas las noticias hasta ahora recogidas, nada brillante ha sido la victoria de **AD**.

Tampoco puede decirse que el único triunfador ha sido **COPEI**.

Ha resucitado un dormido prestigio: **Uslar Pietri**.

Ha sorprendido la supervivencia de un desconcertante héroe popular: **Larrazábal**.

Han fracasado **Jóvito** y **Ramos Giménez**.

AD ha perdido casi medio millón de votantes, pues esperaba y le correspondía, dado el crecimiento del electorado, un millón quinientos mil votos.

Merece estudio especial la contundente victoria de Uslar en Caracas y en el Centro de la República. Lo haremos en los comentarios mensuales de este mismo número.

COPEI es el partido que puede pregonar más justamente una victoria indiscutible. Se ha llegado a decir que la candidatura de Uslar le ha robado el triunfo definitivo.

La ascensión de COPEI era palpable para todo espectador desapasionado que hubiera examinado sus triunfos en la Universidad, en los Colegios de profesionales, en los Sindicatos y Ligas Agrarias. Por otra parte, es un fenómeno continental y aun mundial. Frente al marxismo se alza una fuerza juvenil y valerosa: la democracia cristiana.

LA VALORACION DE LA FUERZA CRISTIANA

En primer término hay que admitir que no toda la fuerza cristiana de Venezuela, ni mucho menos, milita en COPEI. Todos los candidatos —algunos con evidentes resabios laicistas— cuentan en sus filas con católicos ejemplares. Algunos, en proporciones casi mayoritarias.

Y esta realidad sí implica una victoria que la Iglesia tiene que registrar con regocijo.

¿Quién puede negar que, en medio siglo escaso, la vida parroquial se ha transformado; los Colegios católicos han dado la base de familias cristianas más conscientes; que los Ejercicios Espirituales, los Cursillos de Cristiandad y los de Capacitación Social, que la Acción Católica, el Movimiento Familiar Cristiano, la Legión de María... han llevado a cabo una renovación de vida cristiana, cuyos frutos se cosechan ya profusamente en la vida social y en la vida política?

Hace un mes aludíamos a un hecho bien expresivo. Todos los candidatos presidenciales han dado demostraciones de respeto y hasta de simpatía a la Iglesia y sus representantes. Hasta se declinó a una ingenua competencia en manifestaciones pro-religiosas: novenas, oraciones y plegarias en favor de determinados candidatos. Las campañas electorales son muy propicias a las canonizaciones.

Pero conforta el espíritu el comparar el actual confesionalismo de nuestros hombres públicos con el vergonzoso temor al que dirán de las generaciones precedentes. Universidad, Colegios profesionales, Sindicatos, Ministerios... hasta la Banca y la Bolsa, la Industria y el Comercio... tienen hoy una actitud cada día menos agnóstica, determinista o positivista, que era la filosofía de la vida de hace medio siglo. Cada día resulta más aldeana e inelegante una actitud cerril ante la Iglesia. Ante el peligro comunista hasta la masonería suplicó al Concilio una revisión de la actitud hostil que todavía conserva ante ella la Iglesia Católica.

El análisis de la jornada electoral arroja un saldo optimista.

Con justicia puede catalogarse como una victoria de la democracia y una confirmación del resurgimiento cristiano de Venezuela.

M. A. E.

APUNTES SOBRE

En un interesante artículo que acaba de aparecer en "Look", George Kenan, el embajador renunciante de Estados Unidos en Belgrado, dijo que la política exterior norteamericana no había definido si su propósito era obligar al adversario a capitular incondicionalmente, provocar un cambio dentro del mundo comunista o llegar a una guerra simplemente. La cuestión cobra un dramático interés ante la trágica muerte de John F. Kennedy, trigésimoquinto presidente de los Estados Unidos —el hombre a quien le tocaba realizar esa definición.

El gobernante asesinado en Dallas ha sido uno de los presidentes norteamericanos más discutidos en lo que va de siglo. Las fuerzas conservadoras dentro de su país y en el mundo entero lo acusaron implacablemente de ingenuo,

¿ESTADISTA O POLITICO?

Empezaremos por repetir la opinión, unánimemente aceptada, de que estábamos en presencia de uno de los políticos más naturales e intuitivos de la hora presente. Si alguien nació para la política, ése fue John Fitzgerald Kennedy. No obstante, muchos que le concedieron esas dotes llegaron a poner en duda que fuese realmente un estadista o consideraron que el político, en Kennedy, ahogaba al estadista.

A mi modo de ver, no existe contradicción entre ser político y ser estadista. Un político es un hombre realista, con tendencia a la negociación y al compromiso. El que se pueda calificar de estadista a alguien que posea esas cualidades dependerá de que tenga por encima de todo una concepción del mundo y del papel que su país debe jugar dentro de esa concepción. Y, por supuesto, de que actúe consecuentemente con ella. ¿Qué podemos decir de John Kennedy? En mi opinión, que poseía esa concepción y que existía suficiente armonía entre sus talentos de político y de estadista.

UN MUNDO EN TRANSICION

Kennedy parecía estar profundamente convencido de que vivimos en una época de transición. Esta palabra no está usada —como piensan algunos cada vez que se la menciona— para denominar una etapa de tránsito hacia una sociedad más o menos marxista. Ella se refiere, por el contrario, a una época de cambios rápidos y profundos debidos a la aparición de la era atómica, el avance de la tecnología, la emergencia de nuevas naciones y una especie de remodelación de ideas, instituciones y relaciones internacionales. Estos elementos resultan tan nuevos y sugestivos para los líderes del mundo capitalista como para los del mundo comunista. Ni Marx, ni sus seguidores doctrinarios o políticos pudieron sospecharlos.

Hoy soplan vientos de cambios en el mundo y aun dentro de la cerrada sociedad comunista. Ante esos vientos, hay estadistas que prefieren adoptar posicio-

nes rígidas y dar prioridad al escepticismo sobre la esperanza. Kennedy no era de éstos. Era un espíritu auténticamente humanista y cristiano y, por tanto, optimista acerca de la capacidad del hombre para escapar de las prisiones del materialismo.

Mas como poseía además una inteligencia adornada por las cualidades de la moderación, prefirió no dejarse arrebatar por ilusiones y moverse en ese terreno con realismo y cautela.

LOS "MINUTEMAN" Y LA RAMA DE OLIVO

Kennedy actuó siempre como si estuviese íntimamente persuadido de que había lugar en el mundo —bajo ciertas condiciones— para sistemas sociales diferentes y que en todos ellos existían hombres que se negaban a aceptar el dogma de la inmutabilidad de las ideas políticas y económicas. En este sentido, su posición era bien diferente a la del presidente Eisenhower, quien, a pesar del "espíritu del Campo David", nunca pareció creer que dentro del mundo comunista pudiera surgir algún proceso de cambio, por incierto, tímido y vacilante que pudiera ser ese proceso.

Pienso que Kennedy —que creía en la paz y el cambio— supo actuar con mucha sensatez y firmeza en el campo de las relaciones con la Unión Soviética. Luego de la catástrofe de Girón, decidió brindar a los rusos la oportunidad de elegir entre la paz y la guerra —la rama de olivo a los "minuteman". Pero a ambos les puso un alto precio. El de la paz sería, para los soviéticos, renunciar a la conquista violenta del resto del mundo. Y el de la guerra, la destrucción de su suelo.

Esto explica que el resultado de la crisis de octubre haya sido el alivio de las tensiones internacionales y la firma del tratado de proscripción de pruebas nucleares. Mas, luego de obtener una victoria aplastante, Kennedy —de acuerdo con su idea de la mutabilidad— tuvo buen cuidado de no herir hasta un punto irreparable el orgullo soviético y de brindar a Khrushchev

JOHN F. KENNEDY

"tanto útil" —ese lugar común que tanto usan los anticomunistas profesionales y algunos pasados de listos— y hasta de cómplice de una gran entrega de su patria a la Unión Soviética. De otro lado, La Habana y Pekín nunca escatimaron insultos y violentos ataques contra quien consideraban un "guerrerista simulador" que seguía una política de duplicidad en sus relaciones con el mundo comunista.

Este trabajo no pretende ser un examen definitivo de la obra de gobierno de John Kennedy, puesto que carecemos de la información, perspectiva y tiempo necesarios. Se trata nada más que de algunos apuntes sobre la personalidad del joven líder —el que fue el primer presidente católico en la historia de los Estados Unidos. Unos apuntes que intentan señalar que Kennedy sí poseía una idea clara de su política exterior.

la oportunidad de reajustar sus ilusiones con los imperativos de la realidad.

LA APERTURA AL TERCER MUNDO

La conquista de la buena voluntad de las naciones nuevas —y en especial de las no comprometidas— fue un objetivo importante de la política del Presidente. Creo que fue sincero —además de muy inteligente— en su apertura al tercer mundo. El pensamiento de Dulles, de que "cualquier neutralismo es inmoral", colocaba ante una disyuntiva fatal a todos los pueblos que querían desglosarse del enfrentamiento capitalista-comunista. Según Dulles, no había otra elección que con los Estados Unidos o contra los Estados Unidos. Kennedy reconoció el derecho de los pueblos a elegir una política independiente. A esto se debe el alejamiento de líderes africanos importantes, como Sékou Touré o Modibo Keita, de la influencia soviética. Aun hombres tan difíciles como Sukarno de Indonesia o Ben Bella de Argelia han sido influenciados por la actitud de Kennedy y la audacia y buen tino que empleó para respaldar esa actitud.

La política de Kennedy hacia la América Latina puede ser vista, en cierto modo, relacionada con esa manera suya de juzgar a los demás pueblos. Durante la campaña presidencial él había dicho a un grupo de íntimos: "Si yo soy electo, conmigo terminará definitivamente la imagen del imperialismo norteamericano." Hay que reconocer que esa imagen está en liquidación después de menos de tres años de haber dicho aquella frase, y dependerá de sus sucesores el que desaparezca absolutamente o alcance algún grado de recuperación.

LA POBREZA Y EL COMUNISMO

Creo que la conducta de Kennedy hacia nosotros ha estado orientada por tres principios fundamentales. El primero fue su convicción de que una revolución —es decir, una serie de cambios profundos, sucesivos, radicales y urgentes, y no necesariamente sangrien-

tos— ha de tener lugar en este hemisferio. Esa revolución puede ser asociada al comunismo o separada del comunismo. Kennedy entendió que oponerse a ella era asociarla inevitablemente al comunismo. Entonces decidió abrirle un camino de benignidad, ayuda y tolerancia.

Por otra parte, hay que recordar que el presidente asesinado siempre insistió en que —problemas del comunismo aparte— esa revolución era justa y debía realizarse. Cuando le preguntaron si la Alianza para el Progreso —ese camino que él quiso abrir— era una respuesta al comunismo, él contestó que era una respuesta al hambre, a la pobreza y a la injusticia social.

Él nunca se detuvo en esa cuestión, que a veces parece tornarse un poco semántica, de si la pobreza es o no es la causa del comunismo. Simplemente, entendió que la pobreza debe ser eliminada y el comunismo vencido, como dos males igualmente opresores y perversos. Y así como supo brindar a la Unión Soviética la posibilidad de elegir entre el aniquilamiento atómico y la rama de olivo, trazó una estrategia contra la pobreza y otra contra el comunismo.

Esa estrategia —es decir, ambas— ha comenzado a dar sus frutos.

NOTAS SOBRE LA IMPACIENCIA

John Kennedy entendió que la América debía hacer su revolución en democracia y que había que responder crudamente al reto de la subversión comunista. Es lógico que la política derivada de ese entendimiento resultara compleja y no pudiera ser representada tan esquemáticamente como muchos quisiéramos. Por eso algunas expresiones de impaciencia tienen bastante color de demagogia.

En general, ha sido el primer presidente norteamericano que ha estado dedicado a salvaguardar y hacer progresar las instituciones democráticas en este hemisferio. Pero es preciso no olvidar que un jefe de Estado tiene, como primer deber, que proteger la seguridad interna de su país. Y que los comunistas están reali-

zando una activa campaña terrorista y subversiva cuya finalidad última es destruir esa seguridad.

Hay que comprender que Kennedy debía tomar en cuenta estas realidades a la hora de hacer sus decisiones políticas. Y que en esas realidades jugaban un papel importante sus propios cuerpos de seguridad. Los hombres que forman esos cuerpos tienen que actuar conservadoramente, medir todos sus pasos y tomarle todas las avenidas —las reales y aun las dudosas, uno diría que hasta las imaginarias— al enemigo. Nadie puede ser a la vez tan honesto y tan iluso que ignore que esto representaba un serio obstáculo para un programa como el que Kennedy se propuso realizar.

No obstante ello —que es la médula de las contracciones que a veces encontramos en su política— hay que reconocer que Kennedy tuvo un alto grado de responsabilidad en que la democracia hoy siga siendo una posibilidad, más aún, que sea una firme esperanza en este continente.

LA DERECHA NORTEAMERICANA

No puede dejar de mencionarse que Kennedy ha tenido que llevar adelante una política tan progresista y audaz, como la que hemos expuesto, enfrentando la oposición infatigable del ala derecha norteamericana, la cual es particularmente poderosa en el Congreso y en los medios que forman la opinión pública. Prueba de ello ha sido la resistencia legislativa a muchos de sus programas, ya se refiriesen al desarme, a la ayuda exterior o a los derechos civiles de los negros. Esa ala derecha, a su vez, ha estrechado sus vínculos con los círculos reaccionarios de otras partes del mundo, y sobre todo con los de América Latina.

Por eso no me parece enteramente justa la crítica de muchos liberales que han acusado a Kennedy de no presionar suficientemente sobre la opinión pública de su país para vencer las mencionadas resistencias. Continuamente se hacía referencia a las charlas radiales de Roosevelt y se sugería a Kennedy que saliera directamente a la conquista del apoyo popular. Pero entre la época de Roosevelt y la de Kennedy había una diferencia fundamental. Roosevelt capitalizó una crisis tremenda que llenó de incertidumbre y temor a su pueblo; Kennedy tuvo que gobernar en una época de prosperidad y relajamiento, cuando la nación hacía todo lo posible por dejar bien atrás los recuerdos de la última guerra. Por eso, maestro consumado de la política, prefirió usar de la negociación y la habilidad para conquistar, paso a paso y lo más discretamente posible, el terreno que lo condujera a sus altas metas.

Algún designio de la Providencia ha querido que, en el término de unos meses, hayan desaparecido de la faz de la tierra dos hombres que le abrieron nuevas perspectivas a la humanidad. Me refiero a S. S. Juan XXIII y a John F. Kennedy. Para que nadie se llame a escándalo, no los estoy comparando. Fueron hombres distintos —cada uno en su nivel y en su jerarquía. Pero ambos consiguieron, en medio de un mundo que se obstina en vivir en la oscuridad, encender un poco de luz...

ANGEL DEL CERRO

Director de la revista "Nueva Generación"

La pascua de Navidad, por su significado religioso y tradición cultural histórica, es la más rica fiesta cristiana. Además de esto, es la más adornada de nuestras fiestas por sus variadas tradiciones.

Como la Navidad se celebró desde su comienzo hasta el año 1694 junto con Año Nuevo, cuando el Papa Inocencio XII decretó que Año Nuevo se debía celebrar el 1 de enero, la Navidad tomó de él muchos elementos culturales que Año Nuevo heredó del Año Nuevo romano. Así el Año Nuevo enriqueció la Navidad de múltiples elementos que quedaron en su posesión cuando ambas fiestas se dividieron. Así resultó la Navidad con un vestido adornado y muy decorado como ninguna otra fiesta. En ello no pocos méritos tiene el Papa Gregorio Magno, quien dio aviso a sus feligreses de no destruir los templos paganos; bastaba eliminar de ellos los ídolos, asperjar los edificios y poner dentro las sagradas reliquias. Así se conservaron también muchas de las viejas costumbres. "No destruir, sino cambiar", era su máxima (1). No subir por asaltos a la cumbre, sino paso a paso. Entonces por esa puerta llegaron hasta nosotros muchas costumbres navideñas que la hacen tan interesante y simpática.

Como la Navidad surgió en el territorio del viejo Imperio Romano como reacción contra el libertinaje de los viejos habitantes de la Roma pagana que acompañaban a paso sus fiestas, especialmente las del Año Nuevo, por eso la Iglesia, cuidando de preservar a sus feligreses de la corrupción general, decretó que en Roma y en toda su zona religiosa se celebrase la Navidad y el Nuevo Año el 25 de diciembre.

ELEMENTOS

ANTIGUOS Y ACTUALES

DE LA FIESTA DE

NAVIDAD

La gran fiesta romana "Origo Solis Invicti", que se celebró en el comienzo del Año Nuevo de Roma el mismo día, ofreció a la cristianidad el puente natural para la Navidad y Nuevo Año, es decir, para la Navidad del verdadero Sol y Navidad de Aquel que creó el Sol (2). Así el recién nacido Salvador viene a nosotros acompañado con el esplendor y alegría que es característica de nuestras antiguas Natividades.

A nosotros al presente nos interesan en primer lugar las antiguas costumbres navideñas, que gracias precisamente a la Navidad cristiana llegaron hasta nuestros días y que poco a poco desaparecen y pálidecen, pero tienen su significado cultural histórico.

LA VIGILIA DE NAVIDAD

La Vigilia de Navidad abunda de antiguas costumbres que se conservaron en algunos países europeos o todavía vive recuerdo de ellas.

El "polaznik", entre los croatas, serbios, búlgaros y algunos ramos eslavos del norte, es el primer huésped que trae buena suerte. La costumbre es que un muchacho entre en la casa antes del amanecer en la vigilia de Navidad, felicitándoles. Él expresa buenos deseos y es bien acogido y recibe buenos aguinaldos. Es un huésped querido porque trae buena suerte. No les agrada si una muchacha entra primero en la casa y los felicita, porque eso, según creencia popular,

no augura el bien. Si el año anterior fue bueno y feliz, los musulmanes en Bosnia y Herzegovina, entre los que se conservan todavía antiguas costumbres navideñas, llaman al "polaznik" del año precedente para que venga también este año a felicitarlos. Él trae la buena nueva.

El mismo día antes de la salida del sol los croatas de Herzegovina y Dalmacia tienen costumbre de adornar con los ramitos verdes de yedra, laurel, ramos de oliva y nueces las casas, establos, campos y cementerios. Eso es herencia de antiguas costumbres romanas. Tales ramos los ponían los romanos en Año Nuevo para fortalecer su prosperidad. Su creencia es conocida como "arbor numen habet" (3). Según creencias de los antiguos pueblos, los ramos están llenos de fuerza mágica porque fueron habitación de los dioses y espíritus de la naturaleza. En el culto religioso tenían papel importante.

El mismo día antes del anochecer, en algunas regiones donde habitan los croatas hay solemne recepción de ovejas. En la puerta de su corral esperan a la pastora, que se aproxima con su rebaño, mientras el viejo dueño de casa reza el rosario y tiene en la mano un vaso lleno de variados granos, que derrama sobre las ovejas. Su dueña tiene en una mano un pan llamado "srehcitz" (suerte) y una vela encendida y rocía con agua bendita las ovejas. La pastora va primera delante de sus ovejas, conduciendo consigo la más querida y más mansa oveja, dicha "razbludnitza", y desea a todos buena vigilia de Navidad y felicita a todos abrazando a los que la esperan. También abrazan todos a la oveja. Esa cere-

monia consiste en eso, que dan triple abrazo de paz tocando ambas sienes y diciendo tres veces: "¡Paz de Dios!", "¡Paz de Dios!", "¡Paz de Dios!", "¡Jesús nació y viene a nosotros!" La oveja es considerada como un animal bendito, que nos alimenta con su leche, nos viste con su lana y hace la tierra fértil con su abono. Entre los musulmanes de Bosnia y Herzegovina existe una antigua costumbre de peinar y adornar con varias cintas y lazos a la oveja más tierna y mansa y la introducen en la casa, donde todos le hacen cariños. Esto se hace por la mañana antes de la salida del sol en la Vigilia de Navidad.

Probablemente se trata aquí de una costumbre muy vieja heredada de antiguos pastores ilirios, cuya tierra llama el antiguo escritor griego Estrabón "pedion moloboton", es decir: la tierra de ovejas y pastores.

La cena de ayuno en la víspera de Navidad, en la cual se comen obligatoriamente alubias, pescado, miel, adormidera, ajo, hoy tiene el carácter de penitencia, que se hace en vísperas de Navidad, pero en realidad es un vestigio del antiguo ágape sacrificial en honor de los muertos. Esos alimentos tienen el carácter funeral. La paja sobre la cual se ponían esos alimentos habla a favor de eso. Esa paja se extiende todavía en gran parte de Europa al anochecer en la víspera de Navidad. En algunas regiones apenas hace poco desapareció esa costumbre. Según Herodoto, acostumbraban los persas y los escitas a extender la carne sobre una cama de tierna hierba, sobre la cual pensaban que también los dioses acostumbraban a sentarse. Los antiguos hindúes ponían a sus dioses alimentos sobre un lecho de hierbas sacrificables. Los romanos sacrificaban sobre el césped, mientras los griegos extendían hierbas verdes sobre el altar (4). No creemos equivocarnos al afirmar que nuestra costumbre de usar paja está relacionada con este antiguo rito, pero con esta diferencia: que junto a esta paja entre los eslavos del sur y algunos eslavos del norte quedaron visibles señales del manismo o culto de antepasados, hoy en forma de almas de difuntos, en los cuales se piensa y para los cuales se reza esta noche.

CRONICA DEL CONCILIO

Por IGNACIO ELIZALDE, S. J.

Los abundantes alimentos que traen esta noche en algunas regiones de Bosnia y Herzegovina tiene que ser "omen" de la abundancia "novi anni", que ya los romanos tanto acentuaban (5). Los antiguos escritores eclesiásticos llamaban la atención sobre esta costumbre pagana de los romanos; por ejemplo, San Jerónimo, que dice: "Hay en todas las ciudades, especialmente en Egipto, una antigua costumbre idólatrica de colocar en el último día del año una mesa llena de variados manjares con el fin de indicar la fertilidad del año pasado y de augurar la del futuro." (6)

En otros tiempos se propagó en gran parte de Europa y todavía se conserva entre los croatas y serbios la quema de troncos en la chimenea de las casas en la misma Noche Buena. Ese tronco existía entre los alemanes, italianos, franceses, en una parte de España, especialmente entre los vascos. Los franceses le conocen bajo el nombre de "chalendal", "calignon", "trefoir" (7); en la Provençe le llaman "el tío Nadal" (8). Los vascos le llaman "Olentzero de Noche Buena", "Gabonzuzi", "Bastarrekos de Noche Buena", Troncada de Noche Buena"; en Cataluña le llaman "Rebassa de Navidad", mientras que entre los croatas le conocen bajo el nombre de "badñak", esto es, leño junto al cual se vela. En esas regiones tiene carácter de intimidad: toda la familia está presente a su llegada. En antiguos tiempos traían ordinariamente el "badñak" los bueyes. El "badñak" puede ser uno, pero ordinariamente son tres, con cruces incisas. El mismo dueño de casa los introduce y coloca sobre chimenea hogareña, deseando a todos "feliz vigilia". Después de eso esparce sobre ellos diversos cereales y los rocía con vino y luego los enciende. El tronco arde toda la noche, y cuando llega a quemarse por la mitad exclaman: "¡Se alegró!"

Esta costumbre roviene de antiguo origen. El año 580 habla Martín de Bracara en su documento: "De correccione rusticorum", contra la costumbre: "effundere in foco super truncum frugem et vinum" (esparcir granos y vino sobre el tronco que está en la chimenea) (10). De que esta costumbre existía en Roma tenemos el

(Continúa en la pág. 462)

Algunos se muestran impacientes por la lentitud del Concilio. Desearían una marcha más rápida y eficaz. Pero hay que dar tiempo a las intervenciones conciliares para que se vaya formando un clima y una opinión. Y esto ciertamente se está consiguiendo.

Sin embargo, después de más de un mes de trabajo y de sesiones se empieza a hablar con insistencia del perfeccionamiento de los métodos. La Iglesia no está acostumbrada a estos métodos parlamentarios y la gran máquina del Concilio no funciona con la eficiencia que se podía esperar.

Con frecuencia en el aula conciliar se repiten los conceptos o se tienen intervenciones que serían más propias para una homilía dominical. El cardenal Fring ha abogado para que se limiten las intervenciones y que en cada Congregación General se trate solamente de un punto y no se divague. ¿Por qué no anuncian los moderadores mismos con tiempo los temas de la discusión y se hace una selección y agrupación de las intervenciones presentadas? En este punto fue modelo el tema de la Virgen. Fueron dos las únicas intervenciones, que representaban a las dos tendencias: el cardenal Santos, arzobispo de Manila, y el cardenal Dopner, arzobispo de Munich. Alguien habló del gato y el león, no por la diferencia de fuerza argumental, sino por la diferencia de prestancia y voz.

Una veintena de obispos, representantes de los cinco continentes, aparte de los obispos africanos, piden al Papa que los debates sean bien dirigidos y centrados, que haya diálogo entre las comisiones y el Concilio, e incluso que haya una revisión de miembros de las comisiones, con nuevas elecciones, para que representen mejor el pensamiento del Concilio y sean eficaz instrumento de él. Convendría, además, que el presidente no fuera un cardenal de curia, sino elegido por la misma comisión; que estas comisiones se reunieran con más frecuencia y que dos o tres miembros de ellas no obstaculizaran la posición de la mayoría, que a veces responde a la posición del Concilio.

Uno de los aciertos de esta segunda sesión ha sido el nombramiento de la comisión moderadora, que con frecuencia tiene reuniones con el Papa y lleva en sus manos la dirección del Concilio. A veces intervienen con rigor, cortando hasta tres veces a un orador que divagaba o repetía conceptos ya dichos; otras veces no ha dejado hablar a numerosos Padres —dos grupos de 22 y 26— que deseaban hablar sobre la materia de la santidad, alegando que la discusión del tema se había ya cerrado. Algunos obispos los han llamado los "bulldozers" del Concilio.

La opinión que se va creando en el Concilio se ha puesto de manifiesto en las cinco preguntas que la comisión moderadora ha dirigido al Concilio. Hubo para ello alguna dificultad. Ottaviani con algunos otros se opusieron, alegando que los moderadores podían dirigir, pero no intervenir en el Concilio por ser esto antirreglamentario. Pero se impuso el criterio de las preguntas después de una larga demora. Las dos últimas preguntas sobre la colegialidad de iure divino y el diaconado como orden permanente —las de mayor oposición— no tuvieron más que 408 y 525 votos en contra, respectivamente. "Le Monde", nada menos que en un editorial, advertía la nueva página que se escribía en la historia de la Iglesia con la aprobación de esta colegialidad, de iure divino. Y trataba de explicar

este difícil término a sus lectores profanos, para que no lo confundieran con aquel otro *iure divino* de los reyes absolutos, en que creyó la Edad Media.

Entre los progresos que se advierten, uno de los más interesantes es la importancia y trascendencia que va cobrando la teología de la Iglesia. En él y en relación con él se quiere centrar toda la materia conciliar. La visión de la teología debe ser cristocéntrica y eclesiotípica. A eso ha venido la inclusión de la Virgen en el tema de Ecclesia. A él también se quiere mandar el tema de misiones y los orientales están pugnando por que su esquema no se trate aparte, como si fueran dos Iglesias, la oriental y la occidental, sino que forme un mismo cuerpo en el gran esquema de la Iglesia.

¿Se terminará esta segunda sesión sin la promulgación de algún decreto? No parece probable y, aparte de lo relativo a la materia litúrgica, se dice que la comisión teológica tiene orden de presentar al Concilio una relación de sus trabajos y formular algunos textos para que se puedan promulgar antes de Navidad. Se cree que la próxima sesión se reunirá en septiembre u octubre del año que viene. Y si se hiciera una revisión de las comisiones, reduciéndolas a los cuatro o cinco problemas más importantes, como instrumentos especiales del Concilio, y en total armonía con él, es fácil que pudiera terminar el año que viene.

LOS LAICOS EN LA IGLESIA

El tema de los seglares es una de las grandes preocupaciones del Concilio. El cristianismo no es una religión de célibes y de clérigos. El seglar de hoy tiene que sentirse Iglesia, con una conciencia responsable. Y el Concilio le va a dar alas para este quehacer. El cardenal Bueno y Monreal se congratulaba, en un latín elegante y clásico, de que por primera vez se sintieran en un Concilio nuevas auras. Se refería a los seglares, miembros auténticos de la Iglesia y del pueblo de Dios.

Y ahí están esos "auditores" seglares, que asisten todas las mañanas con una admirable puntualidad escolar. Entre ellos, Sugranyes de Franch, catalán sencillo y dinámico, que vive en Suiza, como presidente de Pax Romana. Son ya trece. Pero se ha advertido que no están representadas todas las razas ni todas las clases sociales. Incluso se ha llegado a pedir que puedan hablar en las Congregaciones Generales, ya que pueden hablar en las Comisiones. Antiguamente se sentaban los seglares, como embajadores de los reyes, para meter cizaña política. Ahora pueden aportar una labor positiva de sus experiencias y sus ideas.

En una conferencia de prensa se preguntó a un obispo qué hubiera sucedido si este año el presidente de las organizaciones católicas hubiera sido una mujer. El obispo contestó que en lenguaje conciliar había que medir las palabras y no se podía hablar de derechos. Pero no habría dificultad —no hay razones que se opongan— en que Paulo VI concediera este privilegio para que las superiores generales se pudieran sentar junto a los superiores generales. Y sería un nuevo privilegio paulino. El cardenal Suenens lo ha pedido en el Concilio, ya que las mujeres representan más de la mitad de la humanidad y pasan del millón el número de las religiosas. Actualmente la situación de la mujer en la Iglesia es doblemente paradójica. Por una parte, es la mujer la que llena las iglesias y pronto, desgraciadamente, va a resultar la religión una

moda exclusivamente femenina. De ahí, como decía el P. Rahner, experto del Concilio, que el catolicismo vaya tomando a veces una indumentaria femenina en el estilo sentimental de su predicación, de su piedad y de su arte. Y, por otra parte, los clérigos tienden a hacer una religión excesivamente celibataria. Hubo algún antiguo teólogo que ponía 24 pecados en el matrimonio. Hoy la teología del matrimonio va haciendo progresos y el sacramento del matrimonio se siente ya, entre algunas minorías excelentes, como una fuente borbotante de gracia.

Todos los Padres han caído en la cuenta de la importancia del seglar en la Iglesia y de la necesidad de revalorizarlo como miembro del Cuerpo Místico. No ha faltado alguna intervención, poniendo la dignidad de fiel de la Iglesia por encima de la dignidad papal. El Papa, decía, está al servicio de los fieles y al servicio de sí mismo como fiel. Él es cristiano por encima de Papa. Esta dignidad y responsabilidad del seglar es hoy más necesaria para el gran quehacer de la "consecratio mundi", ya que el mundo está cada vez más alejado del elemento clerical.

En tres lugares se trata del seglar: en el esquema de Ecclesia, en el del Apostolado seglar y en el último y célebre esquema de la Iglesia en el mundo, que prepara el cardenal Suenens. Se ha advertido que el esquema de Ecclesia no proporciona los elementos precisos para una teología clara y orgánica del laicado. Esta teología y la formulación jurídica de la responsabilidad seglar será una de las importantes metas del Concilio.

Hasta ahora el derecho canónico no se ocupaba más que de pasada del seglar, al hablar del matrimonio. Se le definía negativamente: el que no es clérigo. No había una doctrina tradicional. Hay que llegar hasta Pío XI y Pío XII para encontrar algo sobre el apostolado laical.

Dos peligros puede haber en esta revalorización del seglar, como han advertido algunos Padres. El intruismo del seglar en el campo del sacerdote y el intruismo del sacerdote en el campo del seglar. El cardenal Gracias salió al paso de algunas objeciones. Habrá roces y conflictos entre los seglares y el sacerdote. También los hay entre el obispo y los sacerdotes. Para evitar estas interferencias estudiemos y concretemos el papel de cada uno, hasta ahora bastante indeterminado y confuso. Se ha definido a la Acción Católica como la interferencia organizada del sacerdote en el apostolado que pertenece al seglar.

Sería imposible resumir o sintetizar todas las intervenciones y enmiendas sugeridas, muchas veces contradictorias, y nos hace pensar en la ardua labor de la comisión teológica. Sin embargo, han coincidido en señalar una triple función del seglar, por el hecho de incorporarse al Cuerpo Místico por medio del bautismo.

Una función sacerdotal, en el sentido real de la palabra. Esta consagración sacerdotal viene a los fieles por los sacramentos del bautismo y confirmación. El esquema habla de "regnum sacerdotale" y de "gens sancta". Aunque se distingue entre este sacerdocio espiritual y el sacerdocio ministerial de los propiamente sacerdotes.

La función profética o de enseñanza también les pertenece, ya que proclaman al mundo la palabra de Dios y la testifican con su vida.

Finalmente la función "regal" la poseen en el sen-

tido de que contribuyen a la proclamación del reino de Cristo en el mundo. Toda la actividad humana hacia el bienestar social, la justicia y la paz es auténtica obra "regal".

Esta triple función del seglar, sobre la que se ha hablado mucho, podría ser la base para un diálogo eficaz entre los seglares, sacerdotes y obispos, ya que todos están al servicio de la Iglesia con una misión clara que cumplir.

NUESTRA VOCACION A LA SANTIDAD

El último capítulo del esquema de Ecclesia trata de la vocación a la santidad. Vocación de todos los fieles en la Iglesia de Dios. En él se habla especialmente de los religiosos, ya que constituyen un estado de perfección.

Sobre este capítulo se han mostrado las tendencias de los Padres divididos. Algunos quieren que se trate en este capítulo de los religiosos, casi exclusivamente, ya que en los capítulos anteriores se trató de los obispos y de los seglares, constituyendo así los tres estados más importantes de la Iglesia. Se apoyan para ello en el Concilio de Trento, en la Tradición y en la Escritura, reconociendo el estado religioso como un estado especial de perfección, según la doctrina de Santo Tomás. Desde San Basilio, San Agustín y San Benito aparece su importante papel en la Iglesia.

Otros Padres quieren incluir a los religiosos dentro de la santidad del pueblo de Dios, constituyendo como la cima, pero no un estado especial. Los religiosos no son una estructura de la Iglesia, como los obispos, sino una estructura en la Iglesia. Ven al seglar como contrapuesto únicamente al sacerdocio. Así el campo del seglar abarcaría a los religiosos (no sacerdotes), a los seculares (institutos seculares y los que reciben órdenes menores) y a los seglares propiamente dichos.

La intervención del Superior General del Verbo Divino ha tenido sus puntas de humorismo, aunque estaba muy bien fundamentada. Es verdad, ha dicho, que vemos a los apóstoles como columnas de esta Basílica Vaticana. Pero entre columna y columna advertimos también a un fundador. La misión de predicar el Evangelio a todo el mundo se dio a los apóstoles, pero los que la han realizado han sido los religiosos misioneros. Los religiosos son innumerables (también son religiosos los institutos seculares, aunque no lo quieran, añadió) y el número de las Congregaciones religiosas femeninas ni la Santa Sede lo sabe. El Superior General de los dominicos, P. Aniceto Fernández, abogó por la unión de los religiosos con los obispos y con los sacerdotes por medio de reuniones frecuentes.

EL TEMA APASIONANTE DE LA VIRGEN

Es curioso cómo ha apasionado el tema de la Virgen. Siempre ha sucedido lo mismo. Recordemos el caso del Concilio de Efeso, en el siglo IV, cuando el pueblo esperó a los Padres hasta altas horas de la noche con las antorchas encendidas para aclamarles por la proclamación del dogma de María, Madre de Dios. La gestación del dogma de la Inmaculada despertó en todas partes, y especialmente en España, entusiasmos indecibles. Calderón, en su drama *La hidalga del valle*, sobre la Inmaculada, presenta un diálogo entre dos personajes. Es una filigrana dialéctica y teológica en la que borda todos los argumentos en pro y en contra de la Inmaculada, a ritmo de disputa

escolástica. El público asistía con igual entusiasmo a estos pugilatos marianos y tomaba partido con igual pasión que hoy en los campos de fútbol.

El tema de la Virgen ha despertado en Roma actualmente igual entusiasmo. Hasta dos periodistas han llegado a las manos en el acaloramiento de la disputa. Nunca se han tenido tantas conferencias para los obispos, ni tantas reuniones, ni tanto diálogo, como en los días anteriores a la votación del esquema mariano. El P. Rahner llegó a hablar tres veces en un solo día.

La prensa italiana sensacionalista ha interpretado mal el asunto: "Il Tempo" habló de dos partidos, maximalistas y minimalistas, de quienes querían sacrificar el tema marial en favor del ecumenismo, y de los que deseaban que la Virgen siguiera ocupando el mismo puesto de privilegio.

Todos desean que el pueblo cristiano siga teniendo la misma devoción a la Virgen. Pero desean también estudiar el puesto de la Virgen en la Redención y de la mariología dentro de la teología. Y todo ello en relación con los otros temas conciliares y de cara al ecumenismo. El cardenal Koenig, de la Europa técnica y de las Vírgenes góticas policromadas y severas, y el cardenal Santos, del mundo hispánico exuberante y tropical, de Vírgenes barrocas, enjovadas, representaron las dos tendencias.

Primitivamente se trató de incluir también el tema de la Virgen en el esquema de Ecclesia y pocos días antes de la votación, la mayoría votó, en la comisión teológica, en favor de la inclusión.

Se prevé que tendrá que cambiarse bastante el esquema preparado. En él se habla de la mediación de la Virgen. Parece que Pío XII afirmó que el dogma de la mediación y de la corredención de María estaban todavía poco maduros. Los dogmas de la Inmaculada y de la Asunción aparecen con un carácter excesivamente jurídico y analítico, que caracteriza a la mariología latina, debiéndose fundamentar en los Padres griegos, más asequibles a los ortodoxos. Convendría hablar de la Virgen como madre de los creyentes, que los protestantes verían con muy buenos ojos; y ver a la Virgen como figura de la Iglesia. Así lo reconocen los protestantes, como lo demuestra el reciente libro de Max Thurian, *María, Madre del Señor y figura de la Iglesia*.

Cinco nuevos esquemas, por lo menos, se han presentado sobre la Virgen, en vista de la integración del tema en el esquema de Ecclesia: el español, el romano, el inglés, el chileno, el francés. El español, de buena textura teológica y escriturística, resalta y fundamenta la devoción mariana de los últimos siglos, sin olvidar la tradición antigua. El inglés, al contrario, subraya principalmente la devoción marial hasta el siglo XI, cuando llegó el cisma de Oriente, y es más eclesiológico. El chileno también está estructurado en esta línea eclesiológica.

Tanto los ortodoxos como los protestantes estarán atentos a los fundamentos de la Escritura y de la Tradición, que el Concilio dará particularmente, de los dogmas de la Inmaculada y de la Asunción, los cuales los protestantes no reconocen y los ortodoxos explican de otro modo.

Dejamos para la siguiente crónica tratar del gobierno de las diócesis, que cuando escribimos estas líneas se ha comenzado a tratar.

Roma, noviembre, 1963.

SOCIALISMO ESCANDINAVO

por JOSE MANUEL RUIZ, S. J.

SUECIA

Tres semanas en Suecia y una más en Dinamarca, dedicado enteramente al estudio de este fenómeno singular: el socialismo de los países escandinavos. Era una de las grandes curiosidades de mi vida, pensando sobre todo en lo que esta experiencia socialista pudiera servir para la construcción de un orden mejor en Latinoamérica. Después de este tiempo me atrevía a definir el orden social escandinavo —con preferencia el sueco— en la forma siguiente: “Un orden esencialmente burgués-capitalista, temperado por sólida educación de las masas y por profundas mejoras sociales.” Las líneas que siguen quieren ser una explicación de esta frase concentrada.

CAPITALISTA

Suecia, con 32 años de socialdemocracia en el poder, no ha cambiado el orden esencialmente capitalista que encontró en 1932. Ha tenido todos los elementos ideales para la construcción de un orden nuevo: paz en medio de dos guerras mundiales —con la consecuencia de mercado fácil de sus productos en las naciones beligerantes: de la primera guerra mundial emerge Suecia como gran país industrializado—, estabilidad de su democracia (sólo tres primeros ministros en más de 30 años) y las virtudes humanas de sus habitantes, serenidad, espíritu hacendoso; añadamos a esto la estabilidad religiosa, que hoy es la estabilidad de la no influencia de la religión

en la vida social y privada del sueco. Con sus aspectos negativos posibles, es éste un elemento importante, unificador, aunque sea en una negación. Las consecuencias de esta falta de objetivo extramundano se harán sentir cada vez más en las generaciones jóvenes, sin meta y sin problemática.

Pero a Suecia le faltó un factor importante para la renovación social. Le faltó precisamente el factor descontento. El conocido adagio: “perro que come no ladra”. Los líderes sociales, sindicalistas y socialistas, han encontrado un elemento empresarial que les iba “concediendo” todas las mejoras sociales ansiadas, pero sin abandonar el poder económico. Por ello no persiguieron, como lo persigue un pueblo de grandes descontentos y grandes desniveles sociales, el objetivo de la democracia económica. Lo tiene el partido socialista en su programa, claro está. Pero a su excelente democracia política no corresponde una democracia económica. Las decisiones económicas siguen siendo dictadas, como antaño, por una élite empresarial.

El problema fundamental que quiso atacar el socialismo era el de la desigualdad. Aportadores e trabajo y aportadores de capital tenían una posición social, humana, diferente. Los segundos eran los que decidían qué se producía, cómo, cuándo y cómo se debía repartir el producto. El trabajo era una mercancía que se vendía según la ley de la oferta y la demanda. Este esquema fundamental no ha cambiado en Suecia.

Al exterior no aparece el desnivel porque no es un desnivel por lo bajo, sino por lo alto. Se ha elevado el nivel de vida de todo el

pueblo sueco en una forma tal, que pocos piensan ya en el objetivo fundamental del socialismo. Les va demasiado bien para ser socialistas de veras. El profano observa que un obrero sueco tiene, no sólo más que ningún otro en el mundo, sino más que un patrono o un capitalista sueco hace 25 años. Es verdad. Pero es consecuencia de una coyuntura económica favorable, que ha hecho posible, a los que detentan el poder económico, hacer concesiones sin soltar las riendas de la mano, y a los socialistas hacer concesiones que consisten en no tener demasiado empeño en tomar esas riendas, o siquiera una de ellas. El socialismo sueco es un socialismo de concesiones.

Uno de los grandes críticos dentro del mismo Partido Socialista, Tage Lindbom, en su libro “Los molinos de viento de Sancho Panza”, llega a escribir estas frases: “Nunca en la Historia de la Humanidad ha sido mayor el abismo entre los fines proclamados y las direcciones y resultados reales; nunca han vivido grandeza y miseria en una simbiosis tan fantástica como en el moderno movimiento obrero.” El que esto escribe ocupa el cargo de Archivero Mayor de los Sindicatos en Suecia, y no ha sido por ello declarado hereje por su Partido. Claro que esto es posible, si en alguna parte, en Suecia, donde nadie se preocupa de ideologías, sino de realizaciones.

Un miembro de la Junta Directiva del Partido Socialista llegó a concedernos en pública discusión que Suecia no es socialista, pero sí una mejor democracia que la mayoría en el mundo. El sueco piensa que las verdaderas barreras sociales no son económicas, sino psicológicas, y para ello ha montado un maravilloso sistema educacional, del que hablaremos próximamente. Evidentemente, esto último es una parte importante del problema. Elevar al hombre es educarle, y esa barrera entre hombres ha caído en Suecia.

EN REALIDAD, BURGUES-CAPITALISTA

Pero precisamente maravilla el hecho de que el obrero sueco, así educado y elevado, no quiera tomar parte activa en el quehacer económico. El socialismo sueco tiene la "democracia económica" en su programa. Pero no quiere participación en las ganancias porque esto entrañaría posible participación en las pérdidas; ni cogestión económica, porque ella implica responsabilidad. Esta huida de la responsabilidad es para mí el fenómeno sueco. Neutral políticamente, religiosamente neutral, con

la neutralidad del cero y no la de la plenitud. Y económicamente, como me decía un líder sindical: "¿Para qué queremos nosotros el derecho de cogestión, de codecisión en lo económico, si en realidad los que ahora deciden no hacen cosa distinta de lo que haríamos nosotros?" Esta frase fue una de las más profundas desilusiones en Suecia. ¿Habría que creer que la masa, la multitud, es siempre masa dondequiera que sea? Porque este fenómeno de una masa obrera que se deja regalar lo que ella podría producir —sus decisiones económicas— es descorazonador. Precisamente aquí empalma la crítica de Tage Lindbom: Esta sociedad que se dice socialista es en realidad burgués-capitalista, porque los tópicos, la educación, sobre todo, no son socialistas.

Una visita a la ciudad de Upsala y un coloquio con el Club de estudiantes socialistas me hizo comprender lo veraz de la observación. El mundo de vivencias de aquellos jóvenes no se podría comparar de ninguna forma con lo que se observa en cualquiera de nuestras Universidades latinoamericanas.

Era difícil ver en qué se diferenciaba uno de aquellos jovencitos mimados de los dioses de cualquier-

ra de nuestros estudiantes aburguesados. Cuando a los pocos días un político conservador nos expuso los puntos de discrepancia entre los dos partidos, encontramos que los conservadores eran casi tan socialistas como los socialistas conservadores. Y en el punto fundamental coinciden plenamente: no atacemos los fundamentos de un orden social que está funcionando maravillosamente.

¿Es, en verdad, este orden social así de maravilloso? No sé qué será de la maravilla sueca el día en que le venga una depresión económica. Porque el desnivel fundamental, no superado, se hará sentir cuando esté más abajo. Entonces lamentarán los dirigentes socialistas suecos no haber quebrado, cuando pudieron, el sistema capitalista existente. Cuando los Sindicatos —como sucede en toda época de depresión económica y de paro— no tengan la fuerza suficiente para imponer sus demandas a los capitalistas, se verá que el socialismo sueco no ha hecho de sus obreros mayores de edad, que el trabajo sigue siendo allí una mercancía, que la educación no ha hecho ver la noble belleza de asumir responsabilidad y riesgo. El logro sueco, con ser sensacional, no es ejemplo eficaz para América Latina.

NAVIDAD (CONTINUACION)

testimonio del escritor Bendito del año 1142, que en "Mirabilia Urbis" describe las solemnes costumbres de Soma y donde cuenta cómo dos muchachos en Año Nuevo entran en la casa y con verdes ramitas saludan a los habitantes de la casa: "Gaudium et laetitia sit in hac domo!" En ese momento echan un puñado de sal en el fuego, diciendo: "Tot filii, tot porcelli, tot agni" (11). Casi con las mismas palabras saludan a los troncos de Navidad los croatas, serbios, albaneses y franceses. La noticia más antigua que tenemos sobre el tronco de Navidad, entre los croatas, data del año 1272, contenida en el "Liber statutorum civitatis Ragusii" (12).

La idea del árbol en el culto es muy vieja y diversos pueblos la tenían como objeto en el centro de

varias fiestas folklóricas, en diversos periodos del año. Así los alemanes conocen el "Julklotz", el "Julblock"; los ingleses, el "Julelog".

En nuestros tiempos se ha afirmado en todas partes como símbolo típico de Navidad el "Kristbaum" o árbol de Navidad. Su epicentro está en Alemania interior, de donde se propagó a todas partes (13). Más tarde llegó a Austria, Alemania del Norte y periférica. Goethe no le conoció en su niñez, pero en su lugar ardía el tronco de Navidad en el hogar de su casa paterna. A los eslavos del sur llegó a través de Austria. Acogida simpática encontró en el siglo XIX en Italia, Francia, España, Inglaterra, América del norte y del sur; así que el "Kristbaum" es hoy día el

símbolo navideño de todos los continentes, que trae consigo alegría navideña, especialmente entre los niños. Él es Navidad.

¿De dónde vino el "Kristbaum" a Alemania? La primera noticia cierta de este árbol la tenemos de un escritor italiano quien afirma que existía un árbol semejante, con velas encendidas, en la India. También en la antigua Roma existía un arbolito con frutos suspendidos en sus ramas y velas encendidas en el día de Kalendas. Se refirieron a él generalmente con el conocido nombre de árbol de la vida.

El significado de las frutas y dulces que se cuelgan en el árbol navideño, como también el significado de frutas y dulces que se obsequian en la fiesta de Navidad, nos recuerdan las antiguas "stren-

nae" romanas, consagradas a la diosa "Strenia" (14), que regalaban en el Año Nuevo con el fin de hacer todo el año abundante y dulce.

En muchas naciones aun hoy día existe otra antigua costumbre navideña, en países croatas, conocida bajo el nombre de "zaoblitz" y "veselitz", es decir, oveja preparada en asador. La asa el anciano dueño de la casa en Noche Buena, se le adorna con ramitos verdes; la grasa que cae de ella se recoge porque creen tiene un poder especial para curar enfermedades. Esa "zaoblitz" sirve como desayuno en la mañana de Navidad. Cada cual tiene que comer al menos un pedacillo de ella. La oveja asada recuerda los antiguos animales ofrecidos en sacrificio.

LA NAVIDAD

El pensamiento de Navidad se concentra en la misa nocturna, sea la misa "de gallo", sean las misas que se terminan al amanecer en vastas parroquias de montañas. Los caminos montañosos de Bosnia son iluminados en esta santa noche con las teas que portan los hombres en fila. Ese camino iluminado semeja una culebra luminosa.

Mientras los más viejos rezan el rosario, los jóvenes cantan villancicos. Así esa piadosa procesión cubierta de luces, oraciones y cantos se mueve a veces horas y horas hacia el centro de la parroquia. Llegados a la iglesia, asisten todos en grupo con velas encendidas en las manos. Y cuando el sacerdote levanta la sagrada hostia y el cáliz, toda la iglesia se agita en un mar de luces y murmullos piadosos del pueblo. Es una escena indescriptible, que sólo con la vista y el oído pueden entenderla. Después de la misa hay una verdadera efusión de caridad y de amor; todos se felicitan unos a otros la Navidad dándose el triple abrazo acompañado

de las palabras: "¡Paz de Dios!", "¡Paz de Dios!", "¡Paz de Dios!" "¡Jesús nació y llega a nosotros!" Con eso se ofrecen mutuamente un sorbo de "sllivovitz", aguardiente que viene muy bien porque en esas regiones hace mucho frío. Y ese sorbo se llama "el trago de caridad" y por eso no se puede rechazar. Los que hasta ahora vivían en discordia se reconcilian porque Navidad es día de reconciliación y de amor. Poco a poco se forman los grupos familiares que comen en común lo que cada uno ha traído consigo, porque la casa está lejos. La juventud comienza a bailar el "kolo" (círculo); es una señal del comienzo de la alegría.

La mesa navideña se distingue de las mesas de otras fiestas por su ornato exterior y por su contenido. En medio de la mesa se pone en nuestros países croatas "krsnitza" o "chesnitza", es decir, pan adornado con dibujos y una cruz en medio. Todos esos adornos se graban en la pasta y se les hace resaltar cuando el pan es asado. Algunas veces este pan está adornado con aves y con otras figuras. En el centro de este pan ponen un envase con varios granos, en el que se fijan tres velas llamadas "trojstvo" o "trinidad", las cuales enciende al comienzo de la comida el dueño de la casa, rezando oraciones apropiadas. El pan se guarda para Año Nuevo; solamente se saca del centro un pequeño círculo de pan, marcado antes de cocerlo, y con él se apagan las tres velas. En tiempos anteriores se miraba a dónde iba el humo, porque, según la dirección que tomaba, se deducía quién de los presentes moriría primero. Si el humo se levantaba hacia arriba y andaba hacia un lado, era señal de mucho fruto en el año venidero.

Lo típico de esa mesa es la abundancia, y todos tienen que comer

hasta saciarse. Eso es señal de que en el año venidero tendrán todo en abundancia. La idea de abundancia se expresa en los brindis que se hacen en esa mesa y los días venideros, cuando se convoca a los familiares para las comidas. Estas amigables manifestaciones de amor mutuo quedan bien en el tiempo navideño, porque Cristo ennobleció la caridad mutua y dio a ella significado fundamental en la vida social. Ella es la base de la nueva comunidad cristiana.

Algunas de estas costumbres nos recuerdan a la antigua Roma. La mesa rica fue para los antiguos romanos "omen novi anni", buen augurio de Año Nuevo. Y esas comidas son de los antiguos tiempos. Se las conoce desde antiguas épocas. Había lugares comunes para grandes comunidades, de tribus de ciudades, hasta las provincias tenían sus hogares comunes, junto a los cuales comían y sobre los que ofrecían sacrificios comunes. Así tenía Arcadia su propio hogar común en Tegeia, Atenas en Pritaneo, para toda la Grecia había un hogar común en Delfos, y en Roma en el templo de Vesta.

Nuestras fórmulas para felicitar y brindar nos recuerdan la costumbre romana de "ominari", esto es, expresar deseos según el adagio "omina principiis esse solent" (15).

¿No parece nuestra fiesta de Navidad semejante a una bonita alfombra tejida de hilos de varios colores, llena de variadas figuras que tejó el deseo de felicidad? ¿No es verdad que la humanidad está culturalmente preparada para la venida de Cristo, quien, visto por el folklore, asciende como el sol y trae a la humanidad verdadera felicidad y vida nueva, que los hombres tanto deseamos?

Tomás Markovich, S. J.

(1) Josip Horvat: "Kultura Hrvata kroz 1000 godina", pág. 20.

(2) Prüm Karl, S. J.: "Zur Entstehung der Geburtsfeier des Herrn", Stimmen de Zeit 1939, Seite 203.

(3) Pauly-Wissowa: "Real Encyclopedie der klassischen Altertumswissenschaft" III, 1, col. 156.

(4) Schneewels Edmundo: "Grundriss des Volksglaubens und Volksbrauchs der Serbokroaten", Celje 1935, pág. 162.

(5) Pauly-Wissowa: "Real Enzyklopedie..." X, 2, col. 1563.

(6) Migne P. L. 24, I, 2.

(7) Milovan Gavazzi: "Godina dana hrvatskih narodnih obicaja" II, 18.

(8) Ramón Violant y Simorra: "El Pirineo español, vida, usos, costumbres", Madrid Plus Ultra, Notas, cap. XI, pág. 656.

(9) Ibid. pág. 558, y ullo Caro Baroja: "Los Vascos", Ediciones Minotaur, Madrid, 1958, pág. 421.

(10) Schneewels Edmundo: "Grundriss...", pág. 157.

(11) "Mirabilia Urbis" en "Communications", Vol. 49, pág. 1.031.

(12) Milovan Gavazzi: "Godina dana...", II, pág. 17.

(13) Ibid., pág. 29.

(14) Ibid., pág. 30, y Pauly-Wissowa: "Real Encyclopedie...", X, 2 col. 1.563.

(15) Plinius n. h. 28, 22.

COMENTARIOS - COMENTARIOS

LUTO MUNDIAL.—Dos veces se ha vestido de luto el mundo entero en este año de 1963: el mes de junio con la muerte apacible de Juan XXIII, y el mes de noviembre con la trágica del presidente John Fitzgerald Kennedy. Y todos, salvo desagradables excepciones, en universal plebiscito de aflicción, hemos llorado, como si se tratara de seres queridos de la familia, la desaparición de esas dos figuras señeras, tan lejanas y tan cercanas entre sí.

Heraldos de la esperanza en un mundo rayano a la desesperación, el uno encarnaba el sencillo mensaje del Evangelio en este mundo complicado; el otro, la decisión inquebrantable de salvaguardar la paz victoriosa y construir un mundo más justo y humano. Mucho tiempo pasará antes de que desaparezcan las flores sobre sus tumbas.

John F. Kennedy se ha hecho acreedor, de una manera especial, a la gratitud de nuestro continente, cuyos problemas vivió de cerca y propuso solucionar con certera eficacia. Ha sido el primer presidente americano que se ha acercado a nosotros y nos tendió su mano generosa y fraternal. Sin humillarnos y exigirnos en pago altos intereses.

Con clara visión de nuestra realidad socio-económica, que se refleja en la política, supo comprender la necesidad del "cambio" y se aprestó a favorecerlo e impulsarlo a través del cauce democrático. La "Alianza para el Progreso" no es sino una expresión tangible más de su buena voluntad hacia nosotros, que le llevó a enfrentarse con altos intereses creados de su país. Venezuela difícilmente podrá olvidar la estela de simpatía y hombría de bien que dejó a su paso por ella.

Esperamos que los futuros presidentes del poderoso país vecino no relegarán al olvido el puente que tendió John F. Kennedy entre norte y sur del continente americano.

Venezuela es agradecida y ha llorado conmovida, junto al noble pueblo americano, la muerte del hombre fuerte y bueno, y nuestro pueblo ha querido perpetuar su memoria dedicándole calles, barrios y escuelas.

¡Descanse en paz el cristiano sincero, el estadista audaz y firme, el político consagrado al bien común, y que su ejemplo sirva de ejemplo y estímulo a las nuevas generaciones a las que tanto amó y que tan bien supieron comprender!

EL EJEMPLO QUE CARACAS DIO.—"El antojadizo y coqueto pueblo de Caracas continúa haciéndose cruces ante los resultados de las elecciones en el Interior", ha escrito Telemicros en "El Mundo".

El triunfo de Uslar Pietri se ha concentrado en Caracas-municipio y en el sector Este de Ca-

racas-metrópolis, que supone medio Estado Miranda.

Un triunfo contundente: 188 mil votos, aunque inferior al que obtuviera Larrazábal hace cinco años: 252 mil votos. Larrazábal tuvo mayor éxito que Uslar en los barrios y menor en las urbanizaciones.

El fenómeno Larrazábal y el fenómeno Uslar merecen un examen. Mejor dicho, merece estudio el "caso Caracas", en voluble persecución de los ídolos del momento: Rómulo, Jóvito, Larrazábal, Uslar...

Nuevamente el Interior "no ha seguido el ejemplo que Caracas dio". Es muy peligroso afirmar que los analfabetos dieron el triunfo a los partidos de la Coalición. ¿Hay en el Interior dos millones y medio de analfabetos? ¿No le corresponde su cuota a Caracas? ¿Qué partido cuenta con mayor porcentaje de intelectuales?

Los hombres del Interior reciben con una sonrisa burlona estos comentarios y responden, socarrones: Si dentro de cinco años se presenta en Caracas un cantante, se lleva las elecciones.

Un gran psicólogo, Amaury de Riencourt, en su obra *The Coming Caesars*, ha escrito sobre la feminización de las masas. Los educadores están profundamente preocupados porque la vida de radio y televisión, la vida febril de las ciudades, la vida de cine y espectáculos —vida sensorial— embota la capacidad de pensar. Se siente, no se piensa.

Una de las características de la psicología femenina es el predominio del sentimiento sobre el pensamiento. Por otra parte, la mujer ama u odia; el hombre aprecia o desprecia. La mujer valora preferentemente la persona; el hombre, las ideas y las cosas.

Sería digno de estudio el influjo femenino en el "caso Caracas". En el fenómeno Larrazábal fue patente. Menos justo sería limitar el sortilegio de Uslar a ese sólo aspecto. Más exacto sería decir que Uslar aunó los descontentos y capitalizó todas las quejas contra el Gobierno, contra AD, contra la Coalición.

Pero no se trata del fenómeno Uslar, de cuyas prendas personales nadie duda.

Lo grave es el caso Caracas en voluble persecución del último ídolo: Rómulo, Jóvito, Larrazábal, Uslar... ¿Cuándo se asentará su pensamiento político?

Lo grave es el no pensar... el vivir de sensaciones, de la curiosidad del momento, del ¿qué sucede de nuevo? de los atenienses de la decadencia; la femenina preocupación de las personas, con olvido de las cosas y de las ideas; la feminización de las masas.

¿Qué clase de estrella crearemos para la pantalla política dentro de cinco años?

COMENTARIOS - COMENTARIOS

MORAL Y PROPAGANDA ELECTORAL.—Pareciera que la campaña electoral concede privilegios morales desconcertantes. La mentira, la calumnia, el juicio temerario, la interpretación maligna, la caricatura destructora, la insinuación venenosa... toman carta de ciudadanía. El aire se enrarece y la verdad se hace tan inasequible que los espectadores oyen sin creer y gritan por deporte.

Una joven católica, reconvenida de que asistía a películas de asesinatos, robos, raptos, divorcios y adulterios..., replicó: "¡Pero eso es en las películas!..." Algunos ciudadanos, al escuchar las filípicas de los líderes políticos, las toman a beneficio de inventario y exclaman: "Eso es propaganda electoral." Es decir: puede ser verdad o mentira. Pero en este momento era hábil decirlo.

Se han dicho cosas exorbitantemente injustas en la propaganda electoral que acaba de cerrarse. Sobre todo en boca de dirigentes y oradores de segunda fila o en remitidos de damas cristianas.

El fin no justifica los medios. El cristiano que haya cometido semejante crimen debe saber que vale más la honra que el dinero. Y robar la fama implica, como todo robo, la obligación de restituir.

No basta llamarse dama católica o caballero cristiano. Hay que serlo con todas sus consecuencias.

El cristianismo es así. El que no está conmigo está contra mí, dijo el Señor. El cristianismo es así: absoluto y total. Y otra cosa es fariseísmo.

SE SIEMBRAN IDEAS Y SE COSECHAN HECHOS.—El refrán, sabiduría popular, expresa: Se siembran vientos y se cosechan tempestades.

Preferimos condensar el mismo concepto en una frase menos lírica: Se siembran ideas y se cosechan hechos.

Venezuela está consternada ante el espectáculo de un sector juvenil, casi adolescente, que actúa, dopado con drogas, en las aventuras, crímenes y asaltos más espectaculares.

¿Quiénes son los culpables?

Un poco lo somos todos; y nadie caiga en la infantil vanidad de los fariseos: los puros, los que no tienen pecado.

Pero hay responsables muy directos.

Los maestros y profesores materialistas que arrancaron la fe de los niños y de los adolescentes.

Los mandatarios que colocaron en sus manos las cátedras de las escuelas y de los liceos.

Los que predicaron el laicismo en la enseñanza.

Los que defendieron el divorcio y sancionaron el concubinato.

Los que comercian con la pornografía, las películas inmorales, la trata de blancas y la prostitución.

Los que olvidaron el dolor del pobre, la miseria desesperada de los desheredados y se encerraron en su torre de marfil y oro.

La universidad está aún llena de sembradores de desventuras... y el liceo, y la escuela.

Y no basta con cerrar, en oportunidades neurálgicas, las escuelas, los liceos oficiales y las universidades. La gotera no se evita con un parche en el techo. Hay que subirse al tejado. Hay que cambiar la teja rota.

Quien siembra vientos cosecha tempestades. Hemos sembrado vientos.

Se siembran ideas y se cosechan hechos. Sembramos la verdad.

PAZ A LOS HOMBRES DE BUENA VOLUNTAD.—No están aún cerradas las cicatrices de la contienda electoral, y la Navidad nos trae su mensaje de paz y de convivencia fraternal. ¿Qué cristiano sincero pensará en represalias, almacenará rencores, será incapaz de perdonar, junto al pesebre en que nace el Príncipe de la Paz?

Mucho se ha usado y abusado del nombre de católico y cristiano con ocasión de las pasadas elecciones, y es la Navidad el tiempo mejor para demostrar que no es el cristianismo mera etiqueta que se arrumba, como la propaganda electoral, para dejar al descubierto un comportamiento pagano. A todos nos urge en esta hora la inmensa tarea de la paz, de "restablecer, como nos lo pedía el llorado Juan XXIII en su encíclica testamentaria "Pacem in terris", las relaciones de convivencia, basándolas en la verdad, en la justicia, en el amor, en la libertad: las relaciones de convivencia de los individuos entre sí o de los ciudadanos con sus respectivas comunidades políticas, o de las varias comunidades políticas unas con otras, o de los individuos, familias, entidades intermedias y comunidad política respecto a la comunidad mundial. Tarea ciertamente nobilísima, como que de ella derivaría la verdadera paz conforme al orden establecido por Dios."

Y a nosotros, los que creemos en Cristo, nos urge particularmente la llamada porque debemos ser "en nuestra sociedad humana como una antorcha de luz, un fuego de amor, un fermento que vivifique toda la masa".

Y no lo haremos si no estamos en paz con Dios y en paz con nuestros hermanos y nos damos la mano por encima de las vallas de partidos, de grupos y del propio egoísmo divisionista, y todos trezamos nuestro esfuerzo para que esta nuestra sociedad refleje lo más posible el Reino de Dios.

LOS POBRES EN LA IGLESIA

Dios habló al mundo de muchas formas, desde la lejanía, por medio de los profetas, como dice San Pablo en su carta a los hebreos, pero quiso acercarse más a nosotros y hablar nuestro lenguaje, y envió a su Hijo hecho palabra.

Estos días hermosos de Navidad se oye con mayor distinción esta Palabra, florecida en el Niño Pobre que nace en un pesebre y que es el Camino, la Verdad y la Vida.

"Vosotros sabéis la gracia de Nuestro Señor Jesucristo, que, siendo rico, se hizo pobre por amor nuestro, para enriquecernos con su pobreza." (11 Cor., 8, 9)

Fue Cristo el Pobre por excelencia, el príncipe de los anawim, los pobres de Jahvéh, el rey que inaugura la dinastía de los pobres del reino y que, trastrocando los valores del mundo, instaura una nueva jerarquía, cimentada en la pobreza, la humildad y el escándalo de la cruz.

Hoy más que nunca el mundo necesita del mensaje de Cristo, pues entre el estrepitoso colorido de las bambalinas y la cegadora luz de las candilejas, aun los cristianos estamos de bruces adorando al becerro del placer y del oro que se alza en todos los tablados de la vida moderna, y danzando embrujados en torno al ídolo y a un paso de la destrucción total.

¿Ocupan los pobres en la Iglesia de hoy su sitio de honor, o ha quedado éste vacío? Este es el tremendo interrogante que se están haciendo muchos auténticos cristianos hace decenios, y que, ribeteado de angustia, ha sido subrayado repetidas veces en el Concilio Vaticano II. "Una Iglesia a la que han abandonado los pobres —dijo en emotiva ocasión Pío XI al cardenal Cardijn— no puede ser la Iglesia de Cristo."

Aunque nos duela, debemos aceptar humildemente el hecho de que, en extensas zonas de viejo cristianismo, los pobres han desocupado los bancos de la iglesia y que una muralla, hasta hace poco invisible, pero hoy, gracias a Dios, dolorosamente visible, se ha alzado entre la institución-Iglesia y las clases humildes de la sociedad. Y en otras zonas, las explosivas del tercer mundo particularmente, vemos aflo-

rar ya la valla de separación. La desafección de las clases populares de la Iglesia es un fenómeno casi universal.

¿Y por qué se van? No seamos tan ridículos y presuntuosos que les echemos a ellos la culpa; ni toda, ni la mayor parte de ella. No se sienten a gusto. Incisivamente lo ha dicho recientemente un obispo argentino, aplicando la lección especialmente a los obispos:

"Bienaventurados los pobres. Pienso hoy en la pobreza y en la simplicidad exteriores de la Iglesia como condición para hacer pasar su mensaje.

El mensaje de la Iglesia ha estado cargado siempre, y lo estará, de paz, verdad, amor, esperanza y espíritu de servicio.

Y yo pienso: ¡qué difícil es para nosotros, pobres obispos del siglo XX, transmitir este mensaje que, por su origen, está empapado en la pobreza de la Encarnación, del pesebre y de la cruz; predicado por un obrero que vivía sin tener ni donde cobijarse como las raposas, que lavaba los pies de aquellos a quienes llamaba "sus amigos"...; mensaje destinado hoy a hombres de austeridad proletaria, de los que un 65% tienen hambre, y que en gran parte viven en favellas, ranchos, ciudades de cartón...; que se llaman entre sí "camaradas" y están hechos al lenguaje incisivo y directo de sus líderes... Nosotros tenemos que comunicarles este mensaje desde lo alto de nuestros altares de mármoles y

de nuestros palacios episcopales, en el barroco incomprensible de nuestras misas pontificales, con sus extraños ballets de mitras, en las perífrasis más extrañas aún de nuestra lengua eclesiástica, y vamos, por otra parte, a nuestro pueblo revestidos de púrpura, en un carro último modelo, o en un "wagón" de primera clase, y este pueblo debe venir a nuestro encuentro llamándonos "excelencia reverendísima", hincando la rodilla para besar la piedra de nuestro anillo!

Librarse de todas esas toneladas de historia y costumbres no es fácil...

Señor, que podamos, en la humildad, la pobreza y la sencillez del corazón, en la oración y con la protección de tu Madre, obtener de Ti todo el tesoro de luz y el ánimo necesario para que la Iglesia encuentre su camino en nuestro siglo XX y sea capaz de realizar sencillamente el ideal que tu humilde hijo Juan le ha propuesto: "Que sea la Iglesia de los pobres."

LOS "ANAWIM", O LOS POBRES DE JAHVEH EN LA ANTIGUA ALIANZA

Hay en la Iglesia de hoy una santa inquietud, que lleva a sacerdotes y laicos a buscar las raíces del mal y afanarse por curarlo con sincera humildad y ágil prontitud. En este espíritu constructivo y con el único deseo de aclarar ideas se escriben estas líneas que quedan bien enmarcadas en estas expresivas palabras de Maximos IV Saigh, patriarca de los melquitas católicos:

"La Iglesia y los pobres. Hay algo que hacer en todas partes para que "la Iglesia sea de hecho la Iglesia de todos y particularmente de los pobres...". La pobreza es una cuestión de vida o muerte para la Iglesia: sin ella se perderá el mundo obrero. Porque lo más grave es que la población obrera, en ciertas regiones de Europa occidental particularmente, huya de la Iglesia. Y no se trata tan sólo de ricos y de pobres, sino de los obreros, que constituyen la fuerza viva del mundo de hoy.

Yo estoy con todo mi corazón con los que buscan en este sentido. Si se decide algo, yo seré el primero en hacerlo, en sacrificar lo poco que tengo. Se trata de renovar el espíritu, no de la Iglesia movida por el Espíritu Santo, sino de los hombres de la Iglesia, que no son todos santos..."

La Iglesia es el nuevo Israel, heredera del Israel de las promesas, y mal podríamos entender el puesto privilegiado de los pobres en ella si desconociéramos que los pobres del Evangelio tienen sus predecesores en los pobres, "los anawim" de Israel.

En la sinagoga de Nazaret Jesús se aplica a sí mismo el hermoso texto del profeta Isaías:

"Pues Jahvéh me ha ungido y enviado para predicar la buena nueva a los pobres y sanar los corazones quebrantados; y para anunciar la libertad a los cautivos..." (Isaías, 61, 1-2)

Siempre existieron estos pobres de Dios en el pueblo de Israel, aunque Cristo amplió su concepto y añadió a los "anawim", que le esperaban y con El la redención de Israel, las ovejas descarriadas de su pueblo.

Desde los primeros destellos de la revelación Jahvéh se presenta como el Dios de los pobres y de los pequeños. Ya en Egipto el Señor se compadece de la pobreza de su pueblo y escucha los gemidos que le arrancan los explotadores egipcios (Exodo, 3, 7) y escoge a un pobre, un "anaw", "Moisés era un hombre muy humilde, el hombre más humilde que la tierra ha producido" (Números, 12, 3) para liberar a su pueblo.

En el Exodo y el Levítico (Lev., 19, 10; 25, 35; Exodo, 22, 20...) hay toda una legislación en defensa del pobre que se resume siglos más tarde en el Deuteronomio (Deut., 15, 7-11; 24, 10-21).

Los profetas de Jahvéh son siempre defensores de los pobres y de los pequeños y truenan contra las injusticias de los ricos. Amós ha sido llamado el profeta de la justicia social. Como un látigo restallan sus palabras condenando los crímenes de Israel:

"Porque venden al justo a precio de plata, y al pobre por un par de sandalias, y pisotean la cabeza de las gentes humildes y cortan los caminos a los pequeños..." (Amós, 2, 6-7).

Pero no sólo Amós y Oseas, sino también Isaías y Jeremías condenan inexorablemente los pecados de los ricos y poderosos y alzan su voz en favor de los pobres; y el Mesías es presentado por ellos como un pobre más que vendrá a hacer justicia a los pobres (Is., 11, 4).

Poco a poco se va enriqueciendo el concepto de los "pobres" en la Sagrada Biblia. Y al título de pobreza, de su condición social y económica, se va añadiendo, como razón de la predilección de Dios por ellos, la actitud de sumisión a la voluntad de Dios y de fidelidad a Jahvéh, en el que buscan el refugio y apoyo que, generalmente, no les ofrecen las riquezas.

A estos pobres, "anawim", predicará Jesús especialmente su mensaje. Ellos le están esperando. Entre ellos están Simeón y Ana, Juan el Bautista, sus apóstoles; José, el carpintero, la multitud de buenos israelitas, que aguardaban la liberación, y, sobre todo, su madre bendita, la Virgen María, que condenará inspiradamente en el "magnificat" lo mejor del espíritu de los "anawim".

Y junto a este "resto" bendito de los "anawim" de Jahvéh de los piadosos y humildes hijos de Israel, está el rebaño de los pecadores humillados, de los oprimidos, de los indigentes, de los enfermos... que se apretujarán en torno al Mesías de los pobres. Y escandalizando a los sabios y austeros israelitas. preferirá Cristo rodearse de estos deshechos de Israel, "las ovejas perdidas", que de los piadosos "anawim", porque El ha venido a salvar a los pecadores, y los sanos no tienen necesidad de médico. No eran los fariseos ciertamente "anawim", pues no se apoyaban en Jahvéh, sino en sus obras y en la observancia de la Ley. Así Jesús les puede echar en cara que "las prostitutas les precederían en el Reino de Dios". De ellas, de un Zaqueo, de una Magdalena, de un bandoleiro... sacaría El auténticos hijos de Israel, verdaderos "anawim"...

LOS POBRES EN LA IGLESIA PRIMITIVA

Los pobres que rodean a Jesús y le siguen fascinados son los que los fariseos llamaban los "am ha'ares", es decir, "la gentecita del campo". Desconocían la Ley o apenas la comprendían, y por eso se creían excluidos del Reino, ya que sus maestros, los fariseos, les hacían ver que no podían cumplir lo que no conocían. De su conciencia de pecado surgía su anhelo de redención. Aunque no eran los "anawim", según el estrecho concepto de las escuelas rabínicas, sí que entraban en esa categoría para Cristo, que conocía los corazones. El rabí Hillel expresa la mentalidad farisaica: "El no instruido (en la Ley) no tiene temor al pecado, y un am ha'ares no es piadoso."

Cuando Cristo en las Bienaventuranzas exalta a los pobres, no predica el pauperismo ni piensa con mentalidad de encíclica social, sino que se refiere a aquellos que, conscientes de su indigencia espiritual, acuden al Señor y no buscan parapetarse en sus riquezas o en los goces de la vida. Estos se encuentran, de ordinario, entre los pobres que escuchan su palabra, campesinos, pescadores, pequeños comerciantes... Los ricos no son excluidos, pero se les dificulta el acceso, pues tras las riquezas es difícil sentir la propia indigencia espiritual y tener el corazón desprendido. Se les admite en el Reino si se asemejan a los pobres.

Cuando el Señor, en momento solemne, exclama: "Yo te doy gracias, Padre, porque has ocultado estas cosas a los sabios y a los poderosos y se las has descubierto a los pequeños", hay un estremecimiento de honda gratitud y gozo, cuyo eco llega en sus vibraciones hasta la Iglesia de hoy, a quien le duele la ausencia de los pobres por una parte y por otra la enorgullece el testimonio espléndido que dan de Cristo millones de hijos del pueblo que militan en las filas de apostolado obrero.

Aunque también muchos ricos entraron en la Iglesia, fueron los pobres, los humildes, los artesanos, los soldados, los esclavos... quienes particularmente integraban las primeras comunidades cristianas, que florecían generalmente en los barrios populares de las grandes ciudades del imperio.

San Pablo recordaba, con su punta de fina ironía, a los corintios su condición social y la grandeza de su vocación cristiana:

"Y si no, mirad vuestro llamamiento; pues no hay entre vosotros muchos sabios según la carne, ni muchos poderosos, ni muchos nobles. Antes eligió Dios la necedad del mundo para confundir a los sabios; y a los débiles del mundo para confundir a los fuertes; y a lo plebeyo del mundo, a lo que es nada, a lo despreciable, para confundir a lo que es, para que nadie pueda gloriarse ante Dios." (1 Cor., 1, 26-30)

Luciano de Samosata y otros paganiristas del decadente paganismo hacían cruel e inútil chacota del "rebaño de viudas, huérfanos, esclavos, mendigos...", que componían las comunidades cristianas.

Dejando a un lado la experiencia comunitaria de la Iglesia madre de Jerusalén (Hechos, 4, 32-37), se instituyen pronto las diacónías en torno a las que se agrupan todas las obras de caridad hacia los pobres. "El diácono —dicen las Constituciones apostólicas— debe informarse con solicitud de todos los que sufren en su carne; deben señalarlos al pueblo si éste los ignora, visitarlos y proporcionarles lo que necesiten..."

Según las mismas Constituciones, los obispos son dispensadores de los bienes del Señor que deben utilizar para el servicio de los pobres. En cada comunidad existía una lista de pobres y, para evitar el mendiguismo y la pereza, se proporcionaban útiles de trabajo a los que podían valerse, y se les obligaba a trabajar. Los niños huérfanos eran confiados a familias cristianas que se encargaban de su educación, y los muchachos pobres eran colocados en talleres de artesanos, donde aprendían un oficio útil.

No nos interesa ahora estudiar cómo se formaba este patrimonio de los pobres, pero sí queremos indicar una forma de caridad que valdría la pena renovar en la Iglesia universal, y que la Iglesia alemana ha implantado para ayudar a los países subdesarrollados: el ayuno. Los santos Padres de la Iglesia transmiten como doctrina apostólica que "el ayuno no tenía ningún valor para la salvación si no estaba acompañado de una limosna equivalente a la porción de alimentos de que se privaba el que ayunaba". Hermas, en "El Pastor", refleja la costumbre de la Iglesia primitiva:

"El día en que ayunas, no uses sino pan y agua. Mira la cantidad de alimentos que hubieras tomado cualquier otro día, y retira la cantidad de plata que hubieras gastado en ello, y dalo a la viuda, al huérfano, a los pobres." (Hermas, 5, 3)

Se ha calculado que en tiempos del Papa San Cornelio, habida cuenta que existían unos 1.500 pobres en la comunidad romana y unos 10.000 cristianos en ella, y que los ayunos pasaban de cien al año (eran 132), se podía haber dado dos buenas raciones diarias a todos los pobres y haber engrosado además la caja común, destinada especialmente a la atención de los enfermos.

POBRES Y RICOS EN LOS SANTOS PADRES DE LA IGLESIA

Espigamos algunas ideas fundamentales que el P. Bigó recoge certeramente en su introducción a la bella selección de textos de los SS. PP. preparada por A. Hamman y titulada "Ricos y pobres en la antigua Iglesia".

Los deberes de los ricos no son tan sólo el desprendimiento del corazón, sino también la repartición de su riqueza. Ya en la antiquísima "Doctrina de los doce apóstoles" se dice lo que después repetirá toda la enseñanza de los Padres:

"No despidrás al indigente, sino que tendrás todo en común con tu hermano, y no dirás que es tuyo. Porque si sois copartícipes en lo inmortal, cuánto más en los bienes que mueren."

Nuestros bienes no son nuestros exclusivamente, sino nuestros y de los pobres. Este es el hilo de oro con que se va bordando toda la tradición patristica. Más allá de la propiedad privada hay una comunidad natural más primitiva, fundamental, basada en un derecho natural, que la propiedad privada no puede destruir. "La tierra, dice San Ambrosio en la homilía sobre Nabot el pobre, ha sido establecida en común para todos, ricos y pobres; ¿por qué, pues, ricos, os arrogáis vosotros solos el derecho de propiedad?"

El mismo obispo de Milán no titubea en decir que cuando el rico da a los pobres no hace otra cosa que restituir. La limosna para los Padres de la Iglesia es un precepto de justicia y un acto por el cual el rico devuelve a los pobres lo que les corresponde de sus propios bienes. Para San Agustín, por ejemplo, lo superfluo es bien del prójimo. La limosna no puede dejarse al capricho del donante, sino tiene que hacerse según una justa evaluación de lo que se debe al pobre.

Los ricos no se salvarán, según Clemente de Alejandría, si no devuelven a Dios en la persona de los hermanos necesitados las riquezas que les vienen de El, y que poseen más para los demás que para sí mismos. Sólo así se puede ser rico y pobre juntamente. Para el rico el tesoro en el cielo es la amistad del pobre adquirida por la participación de las riquezas.

Santo Tomás, siguiendo y completando la línea de los Santos Padres, dirá que la propiedad priva-

da es una gerencia confiada a una persona, y que los bienes propios no dejan también de ser comunes.

Es Clemente de Alejandría, en su bella y conmovedora homilía: "¿Qué rico puede salvarse?", refleja el pensamiento de la Iglesia en el siglo III. Las riquezas no son ni buenas ni malas, y se nos dieron para practicar la munificencia y la caridad con los hermanos necesitados. No hay que destruirlas, sino más bien acabar con los vicios de nuestro corazón que nos llevan a la avaricia en unos, a la envidia en otros. El rico es un usufructuario, y las riquezas le permiten socorrer al pobre y ejercitar el desprendimiento. La homilía es una calurosa exhortación al rico a esperar en la misericordia de Dios practicando la justicia y la caridad.

No podemos detenernos en el estudio de las ideas sociales de los Padres, que se van matizando conforme se elabora más cuidadosamente la teología y se va complicando la problemática económico-social del imperio en decadencia. El lujo se hace irritante en ciertas clases sociales, mientras van desapareciendo los estratos medios de la sociedad. San Basilio el grande, arzobispo de Cesarea, después de haberse despojado de todos sus bienes, que entregó a los pobres, truená con evangélica vehemencia contra el abuso de los impuestos que esquilman a los pobres, y las injusticias de los acaparadores, que mediante la usura asesinan al pueblo. La eminente dignidad de la persona humana, particularmente en el pobre oprimido, y las obligaciones de las riquezas y de la autoridad con Dios y el pueblo son temas fundamentales en la predicación de Basilio, que más que a las riquezas condena "la pasión de poseer". Poseer más de lo necesario es frustrar a los pobres, robar a Dios.

La defensa del pobre, su alta dignidad en la Iglesia, los deberes de los ricos para con ellos, destacan como perlas preciosas en las homilías e instrucciones catequísticas de Gregorio Nacianceno y Gregorio de Nisa, de Juan Crisóstomo, Ambrosio de Milán y Agustín de Hipona. Los pobres son para ellos y para la Iglesia, cuyos valores más representativos son, "sacramentos" de Dios que nos enseñan el valor de la caridad.

San Juan Crisóstomo hace hablar a Cristo con delicadeza exquisita:

"Porque no busco la sangre, sino agua fresca. Piensa a quién das de beber y admírate. Piensa que te haces Sacerdote de Cristo al dar con tu propia mano, no carne, sino pan; no sangre, sino un vaso de agua fresca."

UNA POBREZA ATEA Y UNOS POBRES SIN BAUTIZAR

¿Recordaremos a guisa de consolación el sermón de Bossuet delante del rey Sol sobre la "eminente dignidad de los pobres", la acción bienhechora de Monsieur Vincent, el esfuerzo caritativo de Ozanam o el aflorar de tantas congregaciones femeninas de religiosas dedicadas a la caridad o la red de patronatos parroquiales, o...?

Pero tenemos que aceptar el hecho escandaloso: el mundo de los pobres está alejado hoy de Cristo y su Esperanza, o se está alejando. El mundo de los pobres es mayoritariamente ateo, aunque aún siga bautizando a sus hijos. A pesar del despertar esperanzador del cristianismo entre nuestros intelectuales y en nuestras grandes ciudades. Y la reevangelización de los pobres debe ser efectuada en la sangre y el dolor, pues ya ellos no ven en la Iglesia sino un aliado de sus eternos enemigos. Y cuando nos oyen hablar de su puesto de preferencia en la Iglesia creen que nos reímos cruelmente de ellos. La casa del pueblo ya no está tristemente en nuestros templos...

Y al otro lado de la orilla existe otro ejército innumerable de pobres espirituales que están en los antipodas de los "anawim" del tiempo de Cristo: los tecnócratas, que, conscientes fríamente de su enorme poder sobre las estructuras del mundo, no creen necesitar de Mesías ni de Redentor. Este es un mundo sin bautizar. Difícil de bautizar.

Los unos olvidaron que sólo Cristo les puede salvar. Los otros no tienen tiempo para pensar en salvación. Se creen dioses.

La Iglesia ha quedado muy lejos de estos dos universos, herméticos a su acción, pero gracias a Dios cayó en la cuenta de las distancias y dolorosamente, como madre afligida, no quiere esperar a que vengán, sino se puso en camino, de espaldas, hacia ellos. Para reengendrarlos a los unos, para engendrar a los otros. Porque bien sabe que fuera de ella no hay salvación, y que para "evangelizar a los pobres" fue también enviada; pues es ella Cristo que se prolonga en los tiempos. Y el Concilio Vaticano II, en las voces transidas de angustia de muchos de los Padres y particularmente de Juan XXIII y Paulo VI, da fe de este esfuerzo necesario para que de nuevo sea la Iglesia la casa de los pobres.

Y nosotros, laicos y sacerdotes, también Iglesia, tenemos que dar testimonio con nuestras vidas, especialmente con nuestra caridad y nuestra incondicional entrega a la promoción de las clases desheredadas, que no son la ciencia ni la técnica ni la política o la economía quienes salvan, sino Cristo Jesús.

LOS BIENES DE LA IGLESIA PATRIMONIO DE LOS POBRES

Es el siglo VI el puente que une el viejo imperio romano que se va desmoronando y la nueva edad media que nace entre convulsiones. Y la Iglesia constituye el eslabón permanente entre ambas fases de la historia. Esta, a través de las ofrendas de los reyes y señores, de los dones de los fieles, de los legados de los difuntos..., va formando su patrimonio, que siempre consideró no como propio y exclusivo, sino como patrimonio de los pobres. Este patrimonio recibe tres denominaciones diferentes, pero que significan lo mismo: bienes de Dios, bienes de los pobres, bienes de la Iglesia. Los concilios del siglo VI definen este patrimonio y legislan para defenderlo de las depredaciones de reyes y poderosos, y aun de los mismos obispos y clérigos.

Con él se constituye una red de hospitales, asilos de ancianos, orfanotrofios, casas para viudas desamparadas, leproserías, etc. La Iglesia organiza esa formidable Internacional de la Caridad que se extiende por toda Europa y que nuestro mundo de la beneficencia no ha superado. La Iglesia es el refugio de los oprimidos (leyes de asilo), reivindica los derechos de la persona humana, de la familia, vivifica las estructuras socio-económicas que van surgiendo y bautiza la nueva sociedad que nace en torno a Cristo y a los derechos inalienables de la persona humana.

Y cuando crecen los abusos, y la simonía y el neopaganismo renacentista asfixian la sociedad cristiana e infectan los órganos vitales de la Iglesia, surgen por doquier los grandes reformadores que con su enérgica acción y su predicación evangélica suscitan una vigorosa reacción y colocan las cosas en su punto. La Iglesia fue siempre la casa del pueblo que, aun analfabeto en gran parte, se solazaba instruyéndose en la Biblia de piedra de las catedrales y fortalecía su fe y piedad en el ejemplo de monjes y frailes.

El Arrepentimiento en Francois Mauriac

Por JUAN JOSE COY, S. J.

La palabra arrepentimiento —y, naturalmente, la idea expresada por ella— es piedra angular en la técnica novelística de François Mauriac. En ocasiones, toda la trama de algunas de sus obras se reducen al dramatismo de un alma en crisis. Un personaje en una situación errada —es el punto de partida—. El encararse con el problema, reconocerlo como tal, plantearse la disyuntiva —es el nudo—. Por fin llega, a veces fuera de la novela en cuestión, el arrepentimiento, que es la conclusión. No importa que esa transformación esté muchas veces tan sólo insinuada. Apenas se insiste en ella, no se recrea el autor con su personaje humillado. Simplemente se esboza, se apunta, se alude a ella. Mauriac evita por sistema —y hace muy bien— el happy end piadoso y confortable.

De “Nudo de víboras”, por ejemplo, el mismo Mauriac nos lo asegura: “La obra es en apariencia un drama de familia. Pero en el fondo es la historia de una marcha aguas arriba. Procuro remontar el curso de un destino cenagoso y alcanzar su fuente cristalina.” (1) Idéntico sistema observamos sobre todo en “La farisea”, una de las novelas más hondas y más verdaderas del gran novelista francés (2).

“La farisea” es, sencillamente, la historia de un arrepentimiento. Todos sabemos que la etimología de la palabra se refiere al vocablo griego *metanola*, cambio de mente, de corazón, de ideas. Es doloroso, pero necesario. El matiz eminentemente intelectual de este cambio de actitud es evidente. Y por ello precisamente es más costoso de corregir: la soberbia y la autocomplacencia son, efectivamente, pecados intelectuales. La malicia de semejante postura no estriba tanto en el objeto defendido cuanto en el mantenerse internamente en sus trece. Es obstinación, falta de reconocimiento del error.

En “La farisea” François Mauriac nos presenta el drama de Brigitte Pian. Esa es la clave de todo el armazón constructivo de la obra: perfecta identificación entre fondo y forma, entre el problema presentado y el modo de llevarlo a cabo. Esta es la razón intrínseca, más íntima, por la que Mauriac construye novelas de estructura teatral: “muchas de mis novelas son novelas de dramaturgo y la mayoría están construidas en torno a un personaje que tomo en el momento en que su destino se anuda” (3). A Brigitte Pian se le anuda su destino cuando, en su vida espiritual, surge la figura conmovedora y heroica del abate Calou. El cura le hará ver, efectivamente, que la clave de un auténtico cristianismo estriba en “la búsqueda de las fuentes de una religión interior” (4). Es un desafío que la mujer recoge. Y toda la novela es el forcejeo interior, atormentado, en el que esa pobre farisea se transforma paulatina, dolorosamente, en cristiana verdadera. Se pasa de la santidad oficial a la no oficial. El camino es largo y penoso. Pero redentor. Y la maestría de Mauriac en el análisis de estados de alma le emparenta de cerca con el gran cronista de la vida interior, con su compatriota Georges Bernanos.

SANTIDAD OFICIAL

Brigitte Pian es una mujer intachable —una santa, como se suele decir con escaso acierto y menos perspicacia—. Simboliza ese sector amplio de la burguesía que en países de tradición católica constituyen en ocasiones “el modelo”. Son personas honorables, externamente honorables se entiende. Y en la mayoría de los casos con una visión de la vida espiritual absolutamente desenfocada. Se tienen por muy espirituales, van a misa y comulgan, visitan a los pobres y presiden alguna que otra cofradía o asociación. Hablan de caridad, pero despedazan al prójimo; alardean de director espiritual, pero no le siguen más que en lo que les agrada; presumen de humildad, pero se erigen en prototipos de perfección. Son a veces almas en constante conflicto con ellas mismas y con Dios, “que atribuyen al Padre Celéstial las complicaciones y revueltas de su propia naturaleza” (5). Brigitte Pian es además dogmatista: la vida espiritual desde un solo punto de vista. El propio, naturalmente: “concluyó acusando a M. Puybaraud de que se sustrajera a la gracia, es decir,

a sus direcciones" (6). Y cuando en un momento determinado vacila, su sola preocupación es simple: "van a considerarme una principiante" (7). Una principiante en la vida espiritual: es lo peor que sus amistades pueden llegar a pensar de ella.

Esta actitud extrovertida es aspecto clave en la pintura psicológica que Mauriac nos ofrece. Es decir, se practica la religión como esas emisiones radiofónicas que no sé ya si seguirán de moda: las emisiones cara al público. Cuando la clave de la práctica de la religión es, simplemente, de cara a Dios. Farisaísmo es la estadística espiritual, el regodearse en lo que ya se ha hecho, en los méritos contraídos de cara a un ascenso... Farisaísmo es, sobre todo, quedarse en esas exterioridades que no significan nada sin un espíritu que las vivifique. Y más farisaísmo medir a todos por el mismo patrón, por el propio patrón. A veces se condenan actitudes ajenas simplemente porque no encajan con la propia manera de ser. El ordenado por temperamento exigirá de todos un género de religión formulario y ordenancista. El de temperamento fogoso, celo de las almas. El hombre austero por naturaleza, pobreza estricta. Sin caer en la cuenta que esa finalidad a lo establecido, esa actividad apostólica y ese espíritu de pobreza no están sino disfrazando tendencias temperamentales que para nada tienen que ver con la auténtica vida espiritual. Ese es el fariseo: el hombre que defiende ciertos matices espirituales no por razones sobrenaturales, sino porque están respondiendo a exigencias personales estrictamente naturales. Y que, además, hace alarde de sus merecimientos y de su ejemplaridad.

Esa es la Brigitte Pian que Mauriac nos presenta. Aquí y allá, en momentos de lucidez, esta mujer tiene destellos de clarividencia. Porque a toda alma, en determinados momentos, le golpean estas intuiciones en las que, en una fracción de segundo, se le presenta la auténtica y pavorosa realidad de su verdadera situación espiritual: "Con una evidencia cegadora —y esto no duraba más que un instante— descubría que había otra vida distinta de la suya y otro Dios distinto de su Dios" (8). Pero esos avisos son ineficaces por una doble razón: en primer lugar, falta coraje para enfrentarse honestamente con la situación real. Pero falta, sobre todo, humildad para aceptar que, efectivamente, haya otra vida y otro Dios distintos a los propios, a los que falsamente uno se ha forjado. La situación, pues, se prolonga. Hasta que un golpe violento eche a rodar este castillo de naipes de fariseísmo.

El punto álgido de este drama personal llega cuando la protagonista se revuelve violenta pero sagazmente contra quien trata de hacerla comprender. Brigitte Pian, como otra Herodías, se procura la cabeza del Bautista, del buen abate Calou. **Maniobras y calumnias** acaban por desprestigiar al sacerdote, y el obispo le remueve de su cargo. En el momento en que por indirectas maquinaciones de la farisea el sacerdote es confinado a su puesto de retiro, Brigitte se "entregó a la pasajera euforia de esta evidente conformidad entre sus puntos de vista y los de la Providencia" (9). El abate guarda silencio, el silencio de Cristo ante Pilatos...

Pero pronto, tras este agudo clímax, la obra entra en su fase final. La farisea cae. Aparatosamente, estrepitosamente: se convierte en la amante de un hom-

bre sexagenario, un hugonote. Tras el pecado de Adán, la Iglesia entona en la Vigilia más conmovedora del año: "¡Oh, feliz culpa que nos mereció tan gran Redentor!" También ésta de Brigitte Pian puede considerarse como culpa feliz, ateniéndonos a los resultados. Pues, por fin, esta mujer se arrepiente. Sólo esta humillación terrible de su miserable hundimiento es capaz de producir en ella un cambio de mente, de corazón y de ideas. "En el atardecer de su vida, Brigitte Pian había descubierto, por fin, que no es preciso ser semejante a un servidor altivo y cuidadoso de deslumbrar al amo, pagándole la deuda hasta el último céntimo, y que Nuestro Padre no espera de nosotros que seamos los contables minuciosos de nuestros propios méritos. Ella sabía ahora que no hay que merecer, que lo que importa es amar." Así termina la obra de Mauriac. La farisea ha dejado de serlo porque su religión, exclusivamente exterior, ha sido sustituida por la única real y auténtica, la interior, aquella que tiene su punto de partida en el arrepentimiento. Sólo con ese impulso interno puede lo externo tener algún sentido.

CONTROVERSIAS

Ante el sistema novelesco de François Mauriac hay reacciones para todos los gustos. Los críticos y los lectores son muy dueños de tener sus propias opiniones. Cada cual afronta las obras y los problemas por ellas planteados con su propia circunstancia a cuestas y en una situación anímica completamente diversa. Nada más natural, por tanto, que surja la controversia. Estos críticos y lectores son, claro está, de las más variadas tendencias y pareceres: están los optimistas y los pesimistas, los alegres y los "tristes", los que se toman la vida como un misterio gozoso. También están los que conciben la existencia simplemente sin calificativos: un misterio. Y como tal, inescrutable, incomprensible... El absurdo de Camus tiene mucho que ver con esto.

Pero convengan o no convengan las novelas de Mauriac, hay allí siempre valores literarios que están muy por encima del gusto o del disgusto. Aquello vale, independientemente de las reacciones que esa realidad provoque. En el caso concreto de "La farisea", como en "Nido de víboras", el mérito artístico evidente radica fundamentalmente en la justeza de la evolución psicológica de los personajes, de los protagonistas mejor dicho. Juntamente con la vertiente sobrenatural o interior, espiritual, que es siempre la contrapartida exacta y perfectamente complementaria a los acontecimientos exteriores. Y estriba también, y muy particularmente, en la profunda humanidad caritativa que su autor posee. Decía José María Castellet, en un ensayo de hace varios años sobre "La Colmena", que "Cela conoce bien a esos personajes porque los quiere" (10). Es increíble la tremenda dosis de ternura que la aparente crueldad de Camilo José Cela encubre en esta novela importante. Pues bien, éste es también el caso de Mauriac. Mauriac quiere redimir a los miserables y a los desgraciados, en ellos se fija con cuidado "porque una vez dado lo peor de una criatura queda aún por encontrar la primitiva llama que no puede dejar de existir en ella" (11). Y sus obras, aunque los sentimentales no lo comprendan, acaban "bien". Bien, teológicamente hablando, pues el libro "termina cuando he restituido a mi Léroe sus derechos a la luz, al amor y, en una palabra, a Dios" (12).

Considerando las cosas desde este punto de vista, uno no acaba de explicarse el que a Pemán, por ejemplo, le resulten difíciles de comprender, como él mismo dice, católicos como Bernanos, Mauriac, Graham Greene, e incluso Paul Claudel. Claro que, después de todo, ¿qué otra cosa va a opinar don José María? Por su parte, el novelista español Souviron escribía el año pasado en ABC: "Entiendo que lo que en este escritor (Mauriac) me produce antipatía es todo aquello que en él carece de luz, de espacio espiritual respirable, y de verdadera alegría." Pues bien, tomando las cosas en sentido estricto, ni una sola de las páginas de Mauriac le han de resultar antipáticas a José María Souviron, pues ni una sola de ellas carece de luz, de espacio espiritual respirable y de verdadera alegría. Aquí, como siempre, la clave del enigma estriba en la terminología: defínanse los términos y nos ahorraremos comentarios superfluos. Pues da la casualidad de que lo que Mauriac entiende por alegría y luz es para el escritor español tristeza y tinieblas. Este es a veces el triste sino de algunos escritores: Babel. Quieren decir blanco y se les interpreta negro; quieren construir, pero como antes hay que echar abajo ruinas y anti-guallas, los sabiondos de siempre les llaman demole-dores. José Luis Martín Descalzo —que quiso escribir una novela edificante, es decir, constructiva— tuvo una experiencia con "La frontera de Dios" que difícil-mente se le habrá olvidado. ¿Es ésa quizá la causa de su mutismo literario posterior? Desde luego que para escribir novelitas más vale callarse... Eso tam-bién es verdad.

En relación con esta impugnación cualitativa, es decir, la clase de obras que Mauriac escribe, está esa otra falta que con frecuencia se le achaca y que viene a ser cuantitativa: o sea —se dice—, la monotonía del escritor francés. Esas situaciones faltas de alegría y luz se repiten constantemente y los dramas planteados siempre se desenvuelven entre esos tristes burgueses de Burdeos, dentro de la misma circunstancia de lugar.

"Un joven crítico escribió no hace mucho acerca del último de mis libros: "M. Mauriac ha firmado el decreto que le condena a ser M. Mauriac para el resto de sus días." Y parafraseando esta peregrina opinión, M. Mauriac decía: "¿Es ésta una sentencia de muerte? No, de ninguna manera: ésta es una sentencia de vida." O, más exactamente, la única libertad posible. Lo que salva a un autor, desde el punto de vista literario —si es que algo le puede salvar—, es su absoluta inca-pacidad para ser otro que él mismo." (13)

Y más abajo seguía diciendo el mismo Mauriac: "El punto clave para el crítico no está en llegar a estable-cer si fulano o mengano es tan importante como Balzac o Dostoievski, sino si existe como un "planeta" inde-pendiente, si constituye o no por sí mismo un mundo aparte, una clase de cosmos que muy pocos hombres llegan a alcanzar, un mundo familiar en el que pone sus preferencias por sobre cualquier otro." (14)

El mundo novelesco creado por Mauriac tiene su sello inconfundible, su propia vida irrepetible. Un mundo en el fondo luminoso y esperanzado porque está presidido por una idea que engendra la regeneración: metanoia, que es cambio de ideas, de mente y de co-razón.

LA CONCLUSION ES DE MAURIAC

En "El novelista y sus personajes", Mauriac tiene un fragmento que es a la postre la explicación perfecta a muchas de sus obras, el porqué de esa idea del arre-pentimiento se transforma en muchas de sus creacio-nes en auténtica piedra angular de su literatura. Este texto es tan elocuente, después de todo lo que va dicho, que ofendería la perspicacia de mi lector comentán-dolo o incluyéndolo aquí con glosas y acotaciones. Lo transcribo simplemente:

"Por horribles que parezcan el héroe de "Nudo de víboras", o la envenenadora de "Therese Desqueyroux", se hallan exentos de lo que más aborrezco en el mundo y que más difícilmente soporto en el prójimo: la auto-complacencia y la satisfacción. Ni uno ni otro están satisfechos de sí mismos; conocen su propia miseria.

Al leer el admirable "Saint Saturnin", de Jean Schlumberger, me ocurría experimentar en el trans-curso del relato un malestar, una antipatía inexplic-able contra la que no sabía defenderme, respecto de los personajes más dignos de ser amados. Pero todo se aclaró en mí cuando en las últimas páginas del libro el personaje más simpático exclama: "Consiento en no despreciar demasiado a los ociosos siempre que pueda conservar la estima de mí mismo." Evidentemente, si ese personaje hubiese sido concebido por mí, yo no lo hubiera soltado hasta no obligarlo a abandonar aquella actitud de autoestimación y a no despreciar a nadie en mayor grado que a sí mismo. No le habría dado res-piro hasta no acorralarlo en esa última derrota tras la cual un hombre, por miserable que sea, puede empezar el aprendizaje de la santidad. El sacrificio según Dios se dice en el Salmo I— es un espíritu quebrado. El corazón contrito y humillado, oh Dios, no merecerá tu desprecio." (15)

(1) Mauriac, "El novelista y sus personajes", Emecé, Bue-nos Aires, 1951, página 36.

(2) Mauriac, "La farisea", Ediciones G. P., Barcelona, 1957.

(3) Jacques Robichon, "Mauriac", Editorial La Mandrá-gora", Buenos Aires, 1953, página 164.

(4) "La Farisea", página 146.

(5) *ibid.* pág. 18.

(5) *ibid.* pág. 39.

(7) *ibid.* pág. 102.

(8) *ibid.* pág. 103.

(9) *ibid.* pág. 132.

(10) José María Castellet, "Notas sobre literatura española contemporánea", Editorial Laye, Brcelona, 1955, página 65.

(11) "El novelista y sus personajes", página 36.

(12) *ibid.*

(13) Mauriac, "Second Thoughts", The World Publishing Company, Cleveland and New York, 1961, páginas 18 y 21.

(14) *ibid.*

(15) "El novelista y sus personajes", páginas 37-38.

DESCARTES, VENEZUELA Y DENIS MESLAND

Quizá sea interesante para la historia de las ideas en Venezuela el hecho de que en 1651 se vinculase a nuestra historia colonial y política el filósofo cartesiano Denis Mesland.

La biografía de este jesuita francés oscila entre un fatalismo persistente y el confucionismo que han levantado las inexactitudes de los historiadores coloniales. Denis Mesland hubiera podido entroncarse como pensador en las historias de la nueva filosofía europea; como aventurero y explorador en una Venezuela francesa; como profesor novedoso y trascendente en la Universidad Javeriana de Bogotá que comenzaba a abrirse a una cultura pluralista. Sin embargo, todas estas posibilidades fueron abortando.

Su vida, 57 años, se desdobra en dos vertientes casi equivalentes: la europea 1615-1645; París y Orleans son los polos de su existencia que lo enmarcan dentro del humanismo del Colegio de La Flèche y las directrices de la nueva filosofía. La vertiente americana, 1645-1672, se desarrolla en Martinica, Guayapiche, Guayana, Los Llanos y como una isla donde revive su fuerte personalidad europea: Bogotá.

Denis Mesland es el primer mensajero e introductor del cartesianismo en tierras americanas desde su cátedra de Bogotá.

Políticamente representa para Venezuela la defensa de la integridad territorial del oriente venezolano, cuya enorme fachada atlántica estuvo siempre abierta a los apetitos expansionistas franceses, ingleses y holandeses.

Como misionero merece un puesto destacado entre los culturizadores de la Guayana y entre los exploradores de la Orinoquia; y, sobre todo, por el influjo ejercido sobre su compatriota Antonio Boilevert en la elaboración del plan Monteverde.

Sólo un fatalismo histórico, que

ha estado conjugando las posibilidades más adversas, ha mantenido la obra y la personalidad de este sabio profesor e ignorado aventurero en el más estricto anonimato.

Dos núcleos de fechas sintetizan las dos vertientes de la vida y de la obra del jesuita cartesiano:

1641.—Toma de posición favorable al cartesianismo; amistad con Descartes y prevención de los Superiores jesuitas.

1651.—Primer contacto con Venezuela; elaboración de un plan misional francés en Guarapiche. Viaje a Guayana y defensa de la territorialidad venezolana.

El año 1636 significa en la biografía de Denis Mesland la vinculación a la vanguardia del pensamiento y la cultura francesa; sus estudios superiores en París y más concretamente en el Colegio de la Flèche lo hacen miembro de uno de los institutos más interesantes de Francia y orientan su inteligencia hacia una nueva metodología. Para cuando nuestro biografiado inicia sus estudios de Filosofía, se habían divulgado ya entre el claustro de profesores los discursos y los ensayos filosóficos de Descartes. Es significativo que a partir de 1637 se discutan abiertamente en La Flèche las doctrinas cartesianas. El filósofo de Turena, que había egresado de este centro jesuítico, contaba con la amistad de muchos de sus docentes y con la simpatía de un grupo de científicos inquietos.

En la creación del "nuevo ambiente" intervienen, entre otros, cuatro nombres: Vatie, Fournier, Noël y Grandamy.

La deposición de Vatie en 1642 por enseñar "peregrinae opiniones" constituye un punto álgido en la evolución de las relaciones Descartes-La Flèche. Para llegar a esta decisión fueron necesarios dos años,

y junto con el profesor de Teología son depuestos otros jesuitas de este centro parisino por aficionarse a "novae et absurdae opiniones".

El P. Fournier, en su obra fundamental "L'Hydrographie" (París 1643), tiene a menudo palabras elogiosas para Descartes e incluso llega a incorporar algunos capítulos de los "Meteoros".

El P. Noël, en sus últimos escritos físico-astronómicos, cita con gran simpatía al filósofo, su antiguo discípulo.

Paralelamente a estos acontecimientos se desarrolla en Denis Mesland una etapa de intenso estudio de la nueva corriente filosófica. Durante dos años, 1642-1644, se dedica a traducir las "Meditaciones" a la forma escolástica.

Este trabajo, hoy lamentablemente perdido quizá en alguna biblioteca holandesa, no pasó inadvertido dentro de la fuerte corriente cartesiana. Un alemán, Johannes Claubergius (1625-1665), nos ha conservado un fragmento en su obra "Initiatio philosophi sive dubitatio cartesiana" (Duisburg, 1655). El mismo filósofo escribirá más tarde: "No he encontrado una sola palabra que no suscriba enteramente, y si bien hay muchas ideas que no están en mis "Meditaciones", o al menos no están deducidas en igual forma, sin embargo no hay ninguna que no quisiera tener por mía." (Descartes a Mesland, 9. 11, 1645)

En la primavera de 1644 Mesland entabla contacto epistolar directo con el Maestro. De la correspondencia del filósofo se deduce que fue el mismo rector de La Flèche quien presentó al joven Mesland.

"Si el testimonio de M. De Beaume —escribe Descartes a Grandamy— basta para hacer valer mi Geometría... yo me prometo que el del R. P. Mesland no será menos eficaz para autorizar mis Medita-

ciones, visto principalmente que se ha tomado el trabajo de acomodarlas al estilo de que es costumbre servirse para la enseñanza, de lo que le estoy muy obligado. Espero que se verá por experiencia que mis opiniones no tienen nada que las haga rechazar por los que enseñan, sino que son por el contrario útiles y cómodas." (Leyde, 2 de mayo 1644)

El mismo día contestaba directamente al P. Mesland:

"Yo sé que es muy difícil entrar en los pensamientos de otros, y la experiencia me ha hecho conocer que los míos son especialmente difíciles para muchos. Por ello me siento muy obligado con usted por el trabajo que se ha tomado en examinarlos. Y no puedo menos de tener gran opinión de usted al ver que los posee de tal modo que ya son más suyos que míos. Las dificultades que ha tenido a bien proponerme radican más en la materia y los defectos de mi expresión que en su inteligencia, pues ha añadido usted la solución de las más principales." (Leyde, 2 de mayo, 1644)

Descartes no puede disimular su entusiasmo ante la reveladora personalidad de su joven corresponsal y así le propone una entrevista para el verano próximo y le dedica un ejemplar de sus "Principia Philosophiae".

De esta suerte surge una amistad sincera y estima mutua con base en la profunda comprensión demostrada por el jesuita hasta el punto de alentar la confianza y las esperanzas del filósofo.

La repentina partida de Mesland para Orleans hace imposible la entrevista en La Flèche. El 22 de octubre de 1644 escribe el joven pensador desde su nueva residencia y le adjunta su Comentario a las Meditaciones.

En general, cuatro puntos importantes toca Mesland en sus cartas. Acerca de la prueba de la existencia de Dios le arguye al Maestro que no le convence por la línea de la idea de Dios en nosotros.

La segunda cuestión es la de la relación entre sustancia y accidente. ¿Cómo se distingue el alma como sustancia de sus afecciones de pensamiento y voluntad?

Fuera de otras objeciones accidentales, todavía insiste en dos puntos de singular importancia. La teoría de la libertad cartesiana parece que al menos nominalmente desemboca en un doble efecto: por una parte, en un Indeterminismo exagerado, y por otra, en un Determinismo psicológico.

El punto capital lo encontramos en el problema de la Eucaristía. ¿Es la figura del pan realmente distinta de la sustancia del pan o no? En caso negativo, ¿cómo puede, a pesar de la transubstanciación del pan, permanecer la misma?

Por último Descartes le confía su teoría de la transubstanciación rogándole que le exprese su opinión.

Pero sorpresivamente, en 1645, Mesland rompe su prometedora vertiente europea y enrumba su vida hacia América. ¿Fue voluntaria esta decisión o más bien una imposición de los Superiores? Al enterarse el anciano filósofo se apresura a contestar a su joven amigo: "He leído con mucha emoción el adiós que para siempre he encontrado en la carta que ha tomado el trabajo de escribirme. Me hubiera conmovido mucho más si no viviera en un país donde todos los días veo regresar a muchas personas desde las Antípodas. Estos ejemplos tan ordinarios me impiden perder del todo la esperanza de volverlo a ver algún día en Europa. Aunque su decisión de convertir a los salvajes es muy generosa y muy santa, como me imagino que para ejecutarla sólo se requiere mucho celo y paciencia y no tanto mucha inteligencia y saber, me parece que los talentos que Dios le ha dado podrían ser más útilmente empleados en la conversión de nuestros ateos, que tanto se ufanan de su ingenio y sólo quieren rendirse a la evidencia de la razón. Todo esto me hace esperar que después de haber viajado a esos lugares a donde va y conquistado muchas almas para Dios, el mismo espíritu que le ha llevado allá le vuelva a traer, y así lo deseo de todo corazón." (Descartes a Mesland, otoño 1645)

Su vertiente americana se abre en otoño de 1645 en Martinica. El año 1651 pudo haberse convertido en una fecha nefasta para la integridad territorial de Venezuela. El interés francés por el Guarapiche, puerta de los Llanos orientales y asombroso por su riqueza pecuaria, atrajo las miradas del Mesland misionero. La acción misional del jesuita cartesiano en tierras venezolanas es una consecuencia de la buena amistad comercial de los caribes y las naciones aliadas con los franceses de Martinica. Los Gálibis de Guarapiche habían contagiado las simpatías gálicas a los Coré, los Arote, los Paria e incluso los Gálibis de Balima, "río distante seis leguas de la desembocadura del Orinoco".

A lo largo de la costa atlántica la alianza comercial franco-caribe suscitaba cada día más la popularidad francesa.

La empresa aventurera y arriesgada sintonizaba perfectamente con la psicología del eximio jesuita que dividió su vida entre la ciencia nueva y el heroísmo.

La primera preocupación de Mesland es el estudio de las lenguas indígenas; en sus cuatro lustros de permanencia en territorio venezolano llegará a dominar el gálibi, el caribe, varios dialectos guayaneses y el guahivo-chiricoa de los Llanos occidentales; el historiador Mercado, colega de Mesland en las cátedras santaferneas, anotará en su biografía: "y supo este idioma tan bien como otras muchas lenguas que le obligó a aprender su celoso fervor para procurar la sal-

vación de muchas y diferentes naciones."

Esta labor lenta y monótona — diez horas diarias — se vio compensada por la estimación creciente de los Gálibis. Mas un esfuerzo tan enorme, la mala alimentación y las difíciles correrías por la selva arruinaron pronto su salud; y solitario, abandonado a todo esfuerzo humano, sintió acercarse la muerte cuando apenas había dado los primeros pasos de su vida aventurera en el Continente.

Con el cuerpo desgarrado y cubierto solamente con una vieja casaca, regresa a Martinica en busca de colaboradores que se consagrasen de lleno a su empresa.

El 20 de junio de 1653 se dirige de nuevo al Guarapiche con el pensamiento de radicarse definitivamente en el país. Le acompañan el P. Pelleprat y cuatro jóvenes franceses. Y mientras lentamente recopilan el vocabulario y la gramática Gáliba, erigen dos colegios destinados a la educación de los jóvenes nativos.

Sorpresivamente unos indígenas le entregaron al P. Mesland dos cartas provenientes del fuerte español de Sto. Tomé, fechadas el 29 de septiembre y el 12 de octubre de 1652. Las dos misivas eran una invitación cortés del Gobernador de Guayana, Don Martín de Mendoza, para descansar de sus fatigas apostólicas y una oferta para misionar aquellas aisladas naciones.

El jesuita dudó algún tiempo aceptar aquella sospechosa invitación; mas, al fin, el 16 de septiembre de 1653, este hombre, hecho a todos los rumbos, abandona Guarapiche y en lastimosas jornadas se presentó en Santo Tomé.

¿Sospechó entonces que su partida significaba el adiós definitivo a la empresa comenzada en nombre de Francia?

Por una temporada el P. Pelleprat no logró saber noticias del Padre Mesland. Entre los Gálibis se corrió la voz de que los españoles le habían tenido durante tres días atado a la picota. Con todo, una carta del jesuita cartesiano del 24 de enero de 1654 anunciaba que se le había recibido con recelo motivado por los tres jóvenes franceses que le acompañaban. La ausencia del Gobernador había convertido su situación todavía más crítica. Para disipar toda sospecha resolvió no salir de casa durante seis semanas y al fin los españoles reconocieron la sinceridad de sus intenciones.

Pelleprat partirá para Europa y fue el alma de la Compañía de Tierra Firme que sucumbió en Guanátigo; Mesland, a pesar de su entrega a la corona castellana, en momentos de desahogo en Bogotá, lanzará al menos como proyecto el fundar una misión estable en Guayana de jesuitas francesas; la proposición no debió disgustar a las autoridades del Nuevo Reino, pues prometieron su intercesión ante el Rey de España con tal de que los

misioneros fueran borgoñones o vasallos de la monarquía española.

La Guayana abre dentro de la biografía de Mesland una nueva etapa histórica con coordenadas bastante complejas. Su existencia va a ser una vida consagrada a los intereses indígenas guayaneros y a la defensa valiente de los derechos territoriales venezolanos; y como una superestructura de sus actividades americanistas no podía faltar la predicación de la filosofía nueva a las generaciones santafeñas, que, en síntesis, no era sino el deseo sincero de incorporar el continente nuevo a la nueva era que nacía en una Europa en crisis y desorientada.

Las actividades en tierras orinoqueñas se sintetizan en la fundación de dos pueblos misionales: Belén y San Juan; pero con el tiempo hubieron de trasladar su ubicación, mudando el nombre de San Juan por el de San Pedro.

Heroicos debieron ser los últimos ocho años del misionero cartesiano en nuestro territorio nacional. Y el elogio más elocuente lo expresaron sin palabras los continuadores de su obra, pues a pesar de una triple intentona, los jesuitas hubieron de abandonar la Guayana por las duras condiciones de vida.

En 1668 —cuatro años después de la égida de Mesland— escribía desde Santo Tomé el P. Vergara: "Acá esperamos la muerte a cada rato, ya de caribes e ingleses (...), ya de franceses, y si estos enemigos no vinieran a matarnos, la grande hambre que de presente hay en la tierra y ha de haber en adelante ha de acabar con la infantería que vino de ese Reino y con nosotros también; ya son 18 los que hemos enterrado en menos de 10 meses que estamos en este sitio y sólo ha nacido una criatura, la cual está también más para morir que para vivir."

Pero la envidia creó en torno a su nacionalidad francesa una atmósfera de recelos y sospechas; y aunque sus cualidades le brindaron la amistad de los virreyes y gobernadores, hubo de realizar varios viajes a Bogotá para probar su inocencia.

Las acusaciones apuntaban siempre al mismo objetivo: Masland era un espía de Francia que "iba demarcando la tierra para que los de su nación se hiciesen señores de toda ella".

Hasta el momento no se ha encontrado un solo documento que comprometa al jesuita francés como interesado en la expansión colonial gállica; sino que, por el contrario, nos consta positivamente de su sincero interés por la defensa del territorio venezolano.

A poco de llegar a Santo Tomé con la pierna hinchada, colgando de la enjalma sin estribo, presenta una "Memoria de las poblaciones que los ingleses ocupan en las islas de Barlovento" (18-12-1653).

El primero de septiembre de 1654 llegaba a la Audiencia de Quito un "Informe que los Padres de

la Compañía de Jesús hicieron a su Majestad sobre el estado de la Guayana", redactado a base de las declaraciones de Mesland. Además se había presentado el amigo de Descartes en los primeros días de mayo en Bogotá con una serie de cartas del Gobernador, don Martín de Mendoza, y del Cabildo de Santo Tomé en que pedían un contingente de 100 soldados para la defensa de Guayana.

También tenemos noticia de dos cartas suyas —fechadas en febrero y marzo de 1655— que se perdieron cuando el portador, D. Juan Jaraquemada, Procurador de la ciudad de Santo Tomé de Guayana, fue apresado por los ingleses a la altura del cabo Espartel. Hay otra carta de 1656 dirigida al Inquisidor General, quien la pasó al Rey para que se pusiera remedio a su solicitud.

En tiempo del Gobernador Pedro de Biedma se reanudaron las acusaciones. Esta injusta actitud le obligó a Mesland a pedir licencia para pasar a las posesiones holandesas o inglesas; pero le fue denegado el permiso y además el Gobernador informó en 1658 a la Corte. Este paso obligó al Presidente Pérez Manrique a enviar a Guayana un visitador. El resultado de la investigación redundó en prestigio del misionero y directamente pudo comprobar el aprecio de que gozaba el jesuita entre los habitantes de la región.

Mercado nos ha resumido en un breve párrafo las actuaciones de Mesland en pro de la defensa territorial: "Este celo y legalidad con nuestro Rey católico lo mostró diversas veces en sus cartas dando aviso a los Superiores de Santa Fe para que los diesen a los Presidentes que gobernaban el Reino de Granada. De esta materia hay en el archivo de Santa Fe una carta escrita en el año 1655 a P. Gaspar Vivas, rector del Colegio de Santa Fe."

Ante las presiones de la Corte tiene que regresar por segunda vez a Bogotá el esforzado misionero en 1664; quizá al revivir su faceta intelectual suavizó un poco los amargores de la incomprensión. "Llenaba de admiración —escribirá más tarde su colega el P. Juan de Santiago— por sus trabajos en academias científicas a los más famosos profesores del Nuevo Reino. Todos se admiraban cómo mostraba un conocimiento tan profundo y detallado de las doctrinas más sutiles que las distintas escuelas enseñaban."

En 1665 se incorpora a las misiones llaneras e influye poderosamente en la estructuración misionarial que llevará a cabo su compatriota Monteverde. Pero sus últimos años están envueltos en cierta nostalgia de su vida en Francia. Y cuando esperaba la autorización de la corte española para regresar a su patria, le sorprendió la muerte en Bogotá el 7 de diciembre de 1672.

José del Rey, S. J.



**REVISTA
VENEZOLANA
DE ORIENTACION**

**Año 26
Número 260
Diciembre 1963**

DIRECTOR

Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.

JEFE DE REDACCION

Juan M. Ganuza

ADMINISTRADOR

Antonio Aguirre A.

REDACTORES

Pedro P. Barnola
Mauro Barrenechea
José F. Corta
Hermann González
Víctor Iriarte
Federico Muniátegui
Pablo Ojer
Roberto Pérez Guerrero
José Manuel Ruiz
Alberto Villaverde

**DIRECCION Y
ADMINISTRACION**

Apartado 628
Teléfono: 415707
Caracas — Venezuela

Suscripción anual: Bs. 15
Extranjero: Bs. 18
Número suelto Bs. 2

Impreso en:
EDITORIAL EXCELSIOR, C. A.
Dolores a Puente Soublette, 115
Teléfono: 41.39.12

NOVIEMBRE DE 1963

Hemos aplazado la redacción de esta crónica hasta los primeros días de diciembre, para incorporar —con la posible precisión— los resultados electorales.

Nuestros lectores —sobre todo los que en el Exterior nos esperan mensualmente con ilusión— han de agradecer nos este detalle.

LA VIOLENCIA COMUNISTA

Como era de esperar, no bastó la detención judicial de algunos parlamentarios marxistas para que cesara la violencia. Pero sí se logró amenguar visiblemente su eficacia. El último sorprendido fue Domingo Alberto Rangel a fines de mes.

Fracasó la anunciada semana roja. Fracasó también la huelga política de la penúltima semana de noviembre. El lunes 18 la población desafió las balas por la mañana; en las horas de la tarde se paralizó en parte el tráfico y algunos establecimientos cerraron por miedo. El martes se advirtió también cierta timidez en la población. La juventud de COPEI salió a las calles en alarde de desafío, gritando: **COPEI no tiene miedo. COPEI está en la calle.** Al tercer día la situación se normalizó visiblemente. El Ejército y la Policía actuaron con vigor. El conato comunista había fracasado. Pero la triste jornada arrojó más de veinte muertos.

En una playa situada a seis kilómetros de Punta Macolla, en la Península de Paraguaná, la Guardia Nacional halló enterrado un cuantioso lote de armas, que incluía cañones y bazookas. En la operación fueron detenidos cuatro hombres y dos mujeres que mero-deaban por los alrededores, muy bien armados; tal vez en espera de una oportunidad para trasladar las armas a lugares señalados previamente.

Según datos de un diario local, además de cinco cajas de TNT, se encontraron en la boca de Mocama 15 lanza-cohetes de 3,5 mm. de calibre; 5 morteros de 60 mm. de calibre; 6 cañones sin retroceso de calibre 57; 5 subametralladoras; 77 fusiles FAL de 7 y 7,62 mm., respectivamente; 7 cargadores para las subametralladoras; 7.500 proyectiles FAL; 2.000 granadas para bazookas; 100 para cañones sin retroceso; y 60 para morteros de 60 mm.

Los expertos del Ejército Nacional creyeron en el primer momento que el depósito debía provenir de las fracasadas acciones de Carúpano y Puerto Cabello.

Posteriormente las armas han sido examinadas minuciosamente, patentizándose su procedencia cubana,

y Venezuela ha elevado a la OEA la petición de una Asamblea Extraordinaria reclamando sanciones contra Castro por la intolerable violación de la soberanía nacional.

Dos operaciones más, de carácter sensacionalista, con manifiesto fin de exportación publicitaria internacional, se han registrado en noviembre. El secuestro de un avión de la AVENSA en vuelo de Ciudad Bolívar a Maturín, por cinco jóvenes, casi adolescentes, entre ellos una muchacha, que obligaron al piloto a sobrevolar Ciudad Bolívar para arrojar propaganda subversiva y dirigirse inmediatamente a Trinidad. Los pasajeros fueron trasladados de inmediato a Maiquetía; y los asaltantes entregados a la policía venezolana por las autoridades de Trinidad. No vamos a precisar nombres de los agresores, ya que su único objetivo es la publicidad.

El 24 de noviembre, en horas de la mañana, fue secuestrado, al salir de su casa en Bello Monte, el Coronel James K. Chenault, Asistente al Jefe de la Misión Militar Norteamericana en Venezuela.

Al cerrarse esta edición el Coronel yanqui ha sido libertado en la mañana del 5 de diciembre; y se confirmó simultáneamente la prisión, en la noche anterior, del Teniente Coronel Juan de Dios Moncada Vidal, considerado como jefe principal de los actores de la subversión armada.

La impresión general es que el comando clandestino de la violencia comunista se desmorona momentáneamente.

Más trascendentes que los acontecimientos mencionados resulta el hallazgo de un sensacional documento de autocrítica comunista, caído en manos del Gobierno. Se trata de una reunión presidida por Domingo Alberto Rangel y Pedro Ortega Díaz. "Bohemia Libre" ha extractado sus principales párrafos.

Del documento se desprende:

Primero: Que la fuerza extremista está dividida en Venezuela a consecuencia de la pugna chino-rusa. Con la tendencia rusa parecen estar Jesús Faría y los hermanos Gustavo y Eduardo Machado. Siguen las consignas chinas: Pompeyo Márquez, Pedro Ortega Díaz y Domingo Alberto Rangel.

Segundo: Que los comunistas consideran fracasados sus intentos actuales y califican de aventura las insurrecciones de Carúpano y Puerto Cabello.

Tercero: Consideran igualmente un fracaso las guerrillas y estudian sus causas: concepción alegre y deportiva de los frentes guerrilleros; la pésima escogencia del personal; y la incompreensión de los campesinos.

VIDA NACIONAL VIDA NACIONAL

Cuarto: Se rechaza la posibilidad de una rápida victoria militar y se adopta la táctica de una prolongada guerra, según lecciones de Mao.

En efecto, superior al fracaso de las guerrillas urbanas parece haber sido el fracaso de las guerrillas montañosas. En el documento se habla concretamente del fracaso de Aroa y Humocaró. La prensa ha informado en estos últimos días de la muerte de Douglas Bravo, Trina la guerrillera, y otros jefes de los cimarrones en combate efectuado en la zona de Hueque.

LOS CANDIDATOS PRESIDENCIALES EN LA RECTA FINAL

Leoni comenzó el mes con una invitación dirigida a los disidentes aristas a deponer viejos rencores y luchar juntos por los ideales de AD.

La respuesta de ARS fue despectiva.

Mientras tanto, el candidato adeco siguió inalterable su campaña, sin manifestaciones de agobio y premura y con marcadas señales de total seguridad en la victoria. Sus mítines no llegaron a impresionar, excepción hecha, tal vez, del celebrado en Maturín, que se consideró ya uno de sus baluartes indiscutibles.

La atención del público se concentró, mucho más que en Leoni, en Rafael Caldera y Arturo Uslar Pietri. Sin duda, con gran regocijo de AD, ya que toda contienda entre los dos candidatos y todo progreso de Uslar era restar posibilidades al líder social-cristiano, que podía considerarse ya como su único auténtico contendor.

El paso de Caldera por el Interior de la República, sobre todo en el sector occidental: Mérida, Coro, Maracaibo, Valera y Barquisimeto, evidenció que era el candidato de más arrastre personal. Hasta la prensa favorable a Uslar o Leoni comenzó a valorar sus posibilidades de triunfo.

“La campaña realizada por el Dr. Caldera, escribía “Bohemia Libre”, en el interior de la República, es una de las más efectivas y más llenas de efusión popular de todo este proceso... No será raro que COPEI logre desplazar este año a URD como segunda fuerza política... Nosotros insistimos en que COPEI tiene en este juego decisivo de la aspiración al mando una carta respetable: la probada capacidad, el patriotismo y la fe de un notable grupo de jóvenes preparados para las más difíciles tareas de gobernar. Si por un azar, que después de todo juzgamos imposible, los del grupo verde obtuviesen el pri-

mero de diciembre la victoria electoral, el país no saldría perdiendo y antes ganaría con poner al servicio colectivo inteligencia fresca, bien capacitada y animada de un ardor cívico y de una integridad personal que nadie pone en duda.”

Caldera terminó su campaña electoral el 30 de noviembre con un record de quince mítines en las quince parroquias de la capital.

Uslar Pietri alcanzaba a su vez un éxito manifiesto en los Estados centrales y en el Distrito Federal, con un fenómeno similar al registrado hace cinco años con Larrazábal.

Desgraciadamente, copeyanos y uslaristas se enzarzaban en una discusión excesivamente personalista, agria y a veces injusta.

Como era de esperar, cada día se fue desdibujando más Ramón Quijada; y perfilándose el contraste entre la valía del candidato presidencial y la mediocridad de su equipo de colaboradores. Las planchas uslaristas para el Congreso y Concejales causaron impresión desfavorable en muchos Estados del Interior.

Jóvito resistió inalterable las mezquindades que se delataban dentro del partido en la elaboración de planchas. El dirigente juvenil Ochoa cayó preso, sorprendido en actuaciones manifiestamente conspirativas. Pero Jóvito siguió su campaña en la recta final, delatando apenas ligera amargura y descontento. Los espectadores y mucho más sus amigos habrían preferido que el doctor Villalba hubiera procedido a tiempo a eliminar los dirigentes inficionados de comunismo que tan poderosamente han entorpecido el brillante curso de su campaña electoral.

Ramos Giménez impresionó desfavorablemente en declaraciones públicas, en las que llegó a afirmar que, de perder las elecciones, el pueblo no tendría otro recurso que el de la violencia. Igualmente desfavorable fue la impresión del público al ver incorporadas a sus planchas personalidades indiscutiblemente comunistas.

Larrazábal contó, sin duda, con escaso apoyo económico para la campaña. Llegó un día a pensarse en su definitiva retirada. La prensa subestimó entonces sus posibilidades electorales.

Algunos espectadores esperaban a última hora una coalición sorpresiva de las fuerzas de oposición. Se realizó una histórica reunión en la sede de la AVP. Los resultados fueron nulos. No cabía sino que los candidatos, de común acuerdo, incitaran a votar por Uslar o por Jóvito. Pero ¿quién cedía?

Tal era el espectáculo de la carrera de los candidatos en la recta final.

VIDA NACIONAL VIDA NACIONAL

RESULTADOS ELECTORALES DE 1963 SEGUN EL BOLETIN Nº 10 DEL C. S. E.

VOTOS DE LOS CANDIDATOS PRESIDENCIALES		
Raúl Leoni	948.314	32,72%
Rafael Caldera	588.464	20,30%
Jóvito Villalba	542.467	18,71%
Arturo Uslar Pietri	468.644	16,17%
Wolfgang Larrazábal	274.481	9,49%
Raúl Ramos Giménez	66.723	2,30%
Germán Borregales	9.194	0,31%

Votos válidos 2.898.287

VOTOS DE LOS PARTIDOS POLITICOS	
Amarillas (URD)	490.449
Amarillas-Marrones (PAN)	14.256
Azules (PSV)	24.598
Azul-Rosadas (CEPAS)	4.212
Grisés (MAN)	15.676
Marrones (MENI)	18.152
Marrón-Grisés (IPFEN)	381.504
Negra-Plateadas (AD-GOB)	925.780
Plateada-Anaranjadas (AD-OP)	98.103
Verdes (COPEI)	595.352
Rosadas (CEP)	550
Votos nulos	165.888
Votos válidos	2.843.381

Total general 3.009.719

PROBABLE CONSTITUCION DEL CONGRESO

	Senadores	Diputados
A. D.	22	65
COPEI	9	40
URD	7	29
IPFEN	3	20
FDP	4	16
A. D. (Op.)	1	5
MENI		1
PSV		1

RESULTADOS ELECTORALES DEL AÑO 1958

VOTOS DE LOS CANDIDATOS PRESIDENCIALES	
Betancourt	1.284.092
Larrazábal	903.479
Caldera	423.262

VOTOS DE LOS PARTIDOS POLITICOS	
A. D.	1.275.973
URD	690.357
COPEI	392.235
PCV	160.791
IR	19.424
PST	15.457
MENI	14.908

SENADORES Y DIPUTADOS AL CONGRESO

	Senadores	Diputados
A. D.	32	73
URD	11	34
COPEI	6	19
PCV	2	7

EN CONSECUENCIA:

A. D. bajó	17,10%
URD bajó	9,50%
COPEI subió	5,73%

Al conocerse, en las primeras horas de la noche, los resultados de Caracas, la euforia de los uslaristas fue indescriptible. Muy pronto las noticias del Interior fueron perfilando la victoria de Leoni y el triunfo relativo, pero impresionante, de COPEI.

Como era de esperar, los vencidos —como los muchachos cuando se pierde un juego— comenzaron a hablar de fraude. Fue Uslar el que demostró en aquella oportunidad una manifiesta superioridad de espíritu, declarando que si había irregularidades había también un camino legal para delatarlas y corregirlas; y que no parecía fueran tales que pudieran cambiar sustancialmente el resultado electoral. Caldera habló Frente a la Prensa con igual alteza de espíritu, con profundo respeto para los contendientes y un interés solamente concentrado en el futuro de la patria.

No han sido tan mesurados los comentarios de la prensa. Sirvan de ejemplo estos párrafos inconoclastas de Rafael Poleo en "El Mundo", en los que defiende que el pueblo votó, no muy a su gusto, por el actual Gobierno porque nada mejor se le ofreció:

... puesto frente al mazo de tarjetas representativas de las más variadas ambiciones, se vio en el atolladero de escoger entre posibilidades unas más desagradables que otras. Por un lado, el de la derecha, había la confusión representada por el uslarismo, donde bajo la sombra de un ciudadano meritorio —no excepcional: simplemente meritorio— se cobijaban perezjimenistas, mediocres, aventureros, oportunistas, oligarcas y, sobre todo, se percibía el olor inconfundible que despiden los que se meten en política para defender sus intereses y no para servir a la sociedad. Del otro estaba el equivalente izquierdista del uslarismo, comandado por el Dr. Villalba, donde —sin perjuicio de las excepciones que no hay por qué enumerar, ya que tan mal se reúnen— milita el detritus del movimiento popular venezolano. Y el arsismo, indefinido y, por ende, sospechoso, lamentable muestra de esperanza frustrada por soberbia y mala dirección. Y el disparate homicida del PCV y el MIR."

"¿Qué querían entonces? El pueblo votó bien. Seguramente no se volvió loco de entusiasmo al ratificar una situación a todas luces insatisfactoria, inferior a lo que todos creemos merecer. Pero actuó sensatamente, con indiscutible madurez de juicio, al pronunciarse por una continuación del estado de cosas que viene soportando, mediocre y frustrante, pero preferible a todo lo demás que se le ofrecía."

Nosotros vemos las cosas de un lado más positivo y no participamos del fervor iconoclasta de Poleo.

Uslar aparece frente a un robusto partido de derecha.

Jóvito consolida un partido poderoso, que es necesario purificar.

Caldera ha demostrado que cuenta con el respaldo de una fuerza nacional en carrera de violento ascenso.

Larrazábal no ha muerto aún en el alma del pueblo. AD, a pesar de sus quiebras, todavía resiste a la cabeza del pelotón.

Ramos Giménez es el más golpeado y el menos resignado.

glárselas él solo, pues la comunidad no necesita de él. En los países donde se crearon parroquias nacionales, los inmigrantes en gran parte conservaron la fe. Y a eso se debe la prosperidad de la Iglesia en U.S.A.

4.—Hostilidad inicial entre grupos: Es posible que la abstención religiosa de los proletarios se deba a una hostilidad inicial respecto a la Iglesia en el nacimiento de la clase obrera. La Iglesia estaba en el campo de enfrente. Y desde entonces la indiferencia u hostilidad se ha convertido en patrimonio de clase.

IV.—HIPOTESIS QUE SE REFIEREN A LA DISFUNCIONALIDAD DE LA IGLESIA.

Las hipótesis que se presentan aquí son complementarias de las anteriores y traducen una inadaptación de la Iglesia a una demanda subjetiva u objetiva, permanente o histórica, de las clases inferiores. Estas subrayan que si la Iglesia se hubiera adaptado a las clases obreras, éstas no se hubieran alejado de ella. Algunas de estas disfuncionalidades no son obra de faltas de la Iglesia, sino efecto de su esencia.

1.—Disfuncionalidades psicológicas:

a) El Dios de la Iglesia y el Dios de los proletarios: El proletario buscaría un Dios cercano, de efectos inmediatos, que le diera una mano, no el Dios lejano que le presenta la Iglesia y que le va a juzgar. La predicación de la muerte y del juicio parece que no tiene demasiado efecto en un hombre que no es dueño de su destino. A éste le interesa más lo de aquí que lo de allá. Cree en Dios, pero no en el Dios que le presentan los curas.

b) Los sacerdotes, representantes de la autoridad: El proletario está contra la autoridad que se le impone desde fuera. El clero en los países católicos ha utilizado con frecuencia su autoridad intelectual, social y política para imponer a sus parroquianos los preceptos canónicos... Y esta intervención ha cristalizado en el mando o la limosna, en la dirección política o en la beneficencia. El obrero se rebela contra este paternalismo, que juzga interesado y políticamente reaccionario.

2.—Disfuncionalidad cultural:

Las ceremonias de culto, tan difíciles de entender para los practicantes, son totalmente incomprensibles para los proletarios. Vestidos litúrgicos, textos (aun traducidos), sermones en lenguaje técnico, títulos eclesiásticos, ceremonias... son puro galimatías para ellos y asistir a tales antiguallas es "pura perdedera de tiempo".

3.—Disfuncionalidades organizativas:

a) Retardo en la creación de parroquias: Faltan parroquias en las zonas urbanas populares, y están las existentes mal distribuidas. Parroquias de 30, 40, 50 mil habitantes con uno o dos sacerdotes...

b) Inadaptación de las parroquias para acoger a los inmigrantes: No se han creado parroquias para los que llegan a la ciudad, ni se ha pensado sistemáticamente en la acogida de ellos.

c) Inadaptación de la parroquia territorial: La parroquia, construida en el sitio de residencia, no controla el trabajo del obrero, alejado del hogar, y parte integral de su vida. La parroquia se identifica generalmente con el mundo de las mujeres y de los niños, que se quedan en casa.

El obrero no encuentra a la Iglesia en su trabajo, ni en las actividades de su vida cívica, política y recreacional. Y así como las otras clases sociales cuentan con una gama variada de organizaciones católicas en estos sectores, el obrero no cuenta sino con la parroquia fría y lejana...

d) Insuficiencia de formación religiosa: El catecismo acaba a los 7, 8, 9, 12 años, cuando se es capaz de asimilar personal y reflexivamente el dogma cristiano. Y son los 18 ó 19 años cuando habría que culminar la formación religiosa con una ceremonia adaptada.

4.—Disfuncionalidades esenciales:

Llamamos así a las que afectan más íntimamente a la Iglesia y a su organización.

verdadera y, por tanto, ese tiempo, como el del filosofar en el café, ha concurrido, más que cualquier otro lleno de acciones, a desvelar el alma de Naná.

Juan Cobos

"Film Ideal", septbre. 1962

"LANDRU"

De la unión de dos falsos talentos —el director Chabrol y la escritora Sagan— no podía brotar más que un film absurdo e inútil. La única nota positiva, la interpretación de Ch. Denner.

G. Ciaccio

"Rivista del Cinematografo"
Roma, mayo 1963

"EL ASESINO ESTA EN LA GUIA"

("L'assassin est dans l'annuaire")

Indudablemente, esta historia detectivesca debía tener en su original notables cualidades, pero desdichadamente Leo Joannon, ese viejo cineasta, aunque zigzagando entre el humorismo comercial y cierta sensibilidad por la problemática religiosa, no ha perdido mucho tiempo en buscar esas cualidades escondidas en la historia.

Un film con tema parecido, pero utilizado con muchísima mayor sagacidad ("El hombre del impermeable", de Duvivier), le ha sugerido a Joannon usar a Fernandel como protagonista, aunque aquí el "bueno" ha venido a convertirse en un "bonachón".

En fin, que Joannon, de una historia más o menos sutil, ha producido una historieta detectivesca humorística no muy diversa de tantas otras que florecen en los estrenos cuando la temporada nos toca ya a la puerta.

L. Castellani

"Rivista del Cinematografo"
Junio-Julio 1963

FESTIVAL DE VENECIA 1963

FRANCIA

"MURIEL"

de Resnais

"Muriel" es un film-mosaico sobre un tiempo y un mundo donde reina la inquietud, precisamente en lo que el propio Resnais me definía como la "civilización del bienestar". La película no puede estudiarse desde un solo aspecto y precisamente por su carácter abstracto. Si en "Muriel" se intentaba por todos los medios introducir al espectador en una atmósfera de sueño, en "Muriel" estamos en un mundo concreto, aunque la historia tenga un carácter insólito. El propio Resnais nos decía que en verdad "Muriel" y "Muriel",

siendo externamente distintas, son dos films reales en la medida en que para él la imaginación forma parte de la realidad. En "Muriel", Resnais permanece siempre al exterior de los personajes con la inserción de lo insólito en lo cotidiano, examinando lo que en la realidad hay de fantástico. Decía antes que hay varios aspectos en "Muriel", pero indudablemente el principal —porque está incluso ligado al título ("Muriel", que, sin embargo, nunca vemos, pero crea la crisis de conciencia de Bernard)— es el de la huella que la violencia de una guerra que muchos de los que la hicieron consideraban injusta, la de Argelia, deja en una juventud que no puede adaptarse a la vida civil porque la memoria —el gran tema de Resnais— forma parte de su realidad presente.

RUSIA

"VSTUPLIENIJE"

de I. Talankin

Es una pena, pero el cine ruso sigue siendo uno de los más aburridos del mundo. La época del "deshielo" lo único que ha traído es que ahora los personajes son un poco menos de una pieza de lo que antes lo eran. Pero contenido y forma cinematográfica siguen careciendo de interés o lo tiene en grado tan relativo que no forman el ambiente apropiado para que se pueda hablar con sinceridad de un cine ruso con valor. Por enésima vez tenemos el tema de la guerra (y las imágenes parecen intercambiables hasta un límite insospechado, entre unas películas y otras del cine soviético). Por enésima vez los trenes con los refugiados, el esfuerzo de las fábricas, las ruinas de las casas, el hambre, los bombardeos. "Vstuplieniye" es lo que se podría llamar cine de buenos sentimientos —un cine que está haciendo escuela en la Rusia de hoy—, pero que evidentemente tiene esa bondad con que las gentes se comportan en los cuentos de hadas. Ahora está permitido el retratar ciertos egoísmos, ciertos defectos que antes no se veían siquiera. Pero el conjunto sigue siendo un canto perpetuo y monótono al heroísmo, al sacrificio, sin la grandeza humana que lo transforma en poesía.

"BOLSCIAIJA DOROGA"

(La vía maestra)
de Youri Ozerov

Uno de los motivos que distinguen a este film —por otra parte nada destacable— es el tratarse de una comedia realizada en la Unión Soviética. Y ya se sabe que una comedia —aunque su humor sea sólo mediano y sus

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

a) **Institucionalización demasiado avanzada:** La institucionalización muy avanzada de las obligaciones del cristiano oculta a veces las motivaciones por las que los fieles deben cumplir los preceptos canónicos. Sobre todo en el ambiente rural convendría suscitar en los fieles motivaciones más altas y menos vinculadas al medio biológico, cósmico o cultural, que son pasajeros y se abandonan cuando se abandona el medio ambiente.

b) **La inculturación de la Iglesia:** La misma institucionalización ha podido conducir a la inculturación de la Iglesia. Una Iglesia difícilmente puede tomar forma permanente sin instalarse en un país, equiparse materialmente y vincularse con la sociedad y la cultura, de forma que puede convertirse en una agencia de control o una institución cultural de dicha sociedad. Una primera consecuencia es que los fieles no pertenecen sólo a la Iglesia, sino más bien a una sociedad global, que es la sociedad cristiana. Esto puede suceder especialmente en el mundo rural. Los campesinos emigrados a la ciudad, no habiendo conocido personalmente un sentimiento específico de pertenencia a la Iglesia, se desvinculan de ella al integrarse a otra sociedad no cristiana.

Una segunda consecuencia es que la organización de la Iglesia refleja la de la sociedad global, sin modificarla. Esto no tendrá inconvenientes mayores mientras la estructura de la sociedad sea admitida por el conjunto de la población. Pero el día en que surja un movimiento de protesta social se encontrará la Iglesia demasiado vinculada a la sociedad establecida, a una ideología conservadora, a una manera de actuar (predicación, obras de beneficencia, etc.) envejecida en pugna con las nuevas corrientes de ideas...

* * *

Y aquí acaba el P. Pin su precioso artículo, sin concluir, y con el afán de sembrar una sana inquietud que lleve a estudios y encuestas metódicas y conciencizadas para un día poder determinar mejor las causas de este terrible fenómeno socio-religioso: la abstención religiosa de las clases populares.

En nuestro mundo latinoamericano hay datos que cambian sólo accidentalmente el problema, agravándolo, en cierto sentido, por la pobreza de medios de nuestra Iglesia y el brusco cambio socio-económico que se está verificando en el continente.

J. M. G.

ETUDES

París, novbre. 1963

LA JUVENTUD Y SU PROBLEMA RELIGIOSO

Henri Holstein analiza breve pero elocuentemente el problema religioso en los jóvenes de hoy. Una abundante literatura estudia el problema de la juventud actual, el conflicto de las generaciones, que hoy reviste particular gravedad. Y esto por tres principales razones.

La primera, de orden biológico. La prolongación de la vida activa ha creado una serie de barreras para los jóvenes. ¿Deberán esperar éstos la muerte de sus padres para participar en la vida? M. Sauvy

ha señalado que si Francia solucionó la buena acogida a la infancia, "la de la adolescencia deja mucho que desear".

La segunda razón está en los rápidos cambios que suceden en el mundo y que dejan prever que el mundo del mañana será muy distinto del de ayer. Los padres se aferran al mundo de ayer, y los jóvenes se sitúan en el de mañana, que les trae más promesas que realizaciones. "El destino de nuestros padres, decía un joven evolucion-

do del Africa, fue el de ejecutar y obedecer; el nuestro será el de dirigir."

La tercera razón, que explica la impaciencia de los jóvenes, se deriva de las dos primeras y se podría traducir así: "No hay tiempo que perder." La aceleración del progreso, la urgencia de las transformaciones sociales, económicas y políticas, son ley del mundo actual.

Todo esto agrava el problema de la educación religiosa de los adolescentes. Así como la catequesis de la infancia y de los adultos van por caminos de progreso y de seguridad, no sucede así con la de los jóvenes. Habría primeramente que llegar a los miles de jóvenes que están lejos de la Iglesia, ganar su confianza. Pero quedaría todavía el tremendo problema: ¿Cómo presentaremos el cristianismo a estos jóvenes, cómo transmitirles la fe? Su mundo está cerrado a los adultos. A partir de los 15 años, nuestra catequesis no interesa a los adolescentes. No les culpamos de mala voluntad. Hay algo más profundo. El universo afectivo y espiritual de los adolescentes se nos escapa parcialmente. Está en otro planeta, y esto explica la dificultad de transmitirles el mensaje cristiano.

Proyectamos un mundo que no es el suyo. Tres constataciones que son sintomáticas:

a) El adolescente de hoy "piensa" por imágenes; no lee, sino que ve pasar los dibujos. Es auditivo (recuérdese el radio y el disco) y visual (cine, televisión), mientras que nosotros somos conceptuales y razonadores. Las fotografías del Concilio son para ellos la Iglesia...

b) En segundo lugar, el adolescente, proyectado al futuro, está marcado por la dimensión del progreso; el adulto piensa en la dimensión de estabilidad y continuidad del mundo. Para nosotros el mundo interplanetario es algo que no veremos; para ellos, algo ligado íntimamente a su vida. Nosotros partimos del mito de un mundo cristiano; ellos viven un mundo pagano al cual saben que tienen que cristianizar. El éxito del libro del P. Rahner "Siglo XX, siglo de Gracia" ¿no es buen indicador de que deseamos una teología del mundo en que vivimos y en el que deben vivir, queramos o no, nuestros alumnos?

La transmisión del mensaje cristiano a los adolescentes exige en el maestro un esfuerzo, simpático y exigente a la vez, para comprender a los jóvenes de hoy y saber presentarles un cristianismo que sea "audible". No basta comprenderles. Hay que transmitirles en toda su fidelidad el mensaje que nosotros recibimos. Pero querer hacerlo como se hacía en el año 1930 es hacer que este mensaje no pase. Problema, en primer lugar, más de teología que de pedagogía catequística. No podemos olvidarnos de hacer la teología del mundo moderno, de sus aspiraciones, de sus errores, y menos ser tan optimistas que nos olvidemos del paganismo efectivo de hoy. Y, como dice Rahner, hay que aceptar, "como necesidad inherente a la historia de la salvación, la situación de diáspora del cristiano en el mundo actual, y sacar de ello consecuencias para nuestra actitud cristiana".

Sic

suscripción
para 1964
Bs. 15

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

intenciones políticas pesadas— es siempre preferible a un film discurso o a esos films humanistas en tono parcial con que la deplorable producción rusa nos lleva desde hace muchos años castigando.

ITALIA

"IL DEMONIO" de Brunello Rondi

El colaborador artístico de Fellini y estudioso de Rossellini ha debutado con una obra difícil, extraña, en que superstición, hechicería y religión se mezclan en el consabido paisaje científico. En esta tierra en que abundan pueblos fuera del tiempo, en una atmósfera realista que quizá no conviene por completo al misterio del film, se narra la historia de una muchacha de nuestros días poseída por el demonio y dominada por una pasión irresistible por un campesino que nada quiere saber de ella. El interés principal del film está en la historia, en la descripción de los ritos campesinos, en la violencia de gentes primitivas dominadas por supersticiones y creencias ancestrales. El marco es extraordinario, aunque a veces Rondi no haya dado a su historia la consistencia precisa y se haya enamorado de ceremonias de las que por su fuerza de choque pueden hacer olvidar momentáneamente la continuidad, aunque al final nos preguntemos qué ha pasado con ella. El retrato del pueblo, de sus gentes, la inclusión de verdaderos campesinos en todos los papeles de coro, la belleza a veces demoníaca de Dahila Lavi ("Dos semanas en otra ciudad"), la soledad de esos pueblos, la brutalidad de sus gentes, crean una tensión bien mantenida.

"IL TERRORISTA" de Bosio

El film arrastra nuestra simpatía, sobre todo en esa resistencia que no desfallece y que pone en peligro su vida por la libertad perdida por un país que un día no quiere saber nada de política: prefirió entregarse en manos de los que todo lo salvarían.

SUECIA

"EN SONDAG I SEPTEMBER"

(Un domingo de septiembre)
de J. Donner

"En Sondag i september" es esa típica primera obra de un hombre con talento, con sensibilidad, excelente dominio de sus actores y de cámara, pero que una historia que podría durar 80 minutos se empeña en alargarla hasta las dos horas.

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

**ORIENTACION
MORAL
DEL
CINE**

**PUBLICADA POR EL CENTRO
DE CULTURA FILMICA**

**1.—PARA TODOS LOS
PUBLICOS:**

LANCHA TORPEDERA
RATON EN LA LUNA

2.—PARA ADOLESCENTES:

COMANCHES DE ARROYO
RUBIAS, MORENAS, PELIRROJAS
ESPIA DE MIS SUEÑOS
MARCA SECRETA D'ARTAGNAN
PICAROS ASOCIADOS
CONDE VENGADOR
CUIDADO, ALMIRANTE
CELDA PARA MILLONARIOS
HIJOS DEL TRUENO
PANICO BAJO EL MAR
TAMBORES DE AFRICA
CARRERA DE LA MUERTE
CUIDADO CON LOS CAMAROTES
PILOTOS SUICIDAS
ASESINO ESTA EN LA GUIA
BARRANCA SANGRIENTA
CAMISAS NEGRAS
CASA EMBRUJADA
CUADRO DE VIOLENCIA
HIJA DE LOS DOLORES
LYCANTHROPUS o
DESEO BESTIAL
NUEVE HERMANOS
PISTOLEROS DEL OESTE
QUINCEANERAS AL SOL
SANTO CONTRA EL REY
SOLO CONTRA ROMA
SUCEDIO EN LA PLAYA

**3.—FILMS CON OBJECIONES.
PARA ADULTOS:**

CAIRO
ESCIPION EL AFRICANO
VAMOS A CONTAR MENTIRAS
TIMBACKTU
MEDICO Y EL HECHICERO

**4.—RESERVADA. PARA ADULTOS
DE CRITERIO MORAL
BIEN FORMADO:**

LANDRU

5.—DESACONSEJABLES:

PUERCO MUNDO
VENGANZA DIABOLICA
VIVIR SU VIDA

6.—INMORALES:

DONJUANES DE LA COSTA
INDULTO
RUTA DE LA VENGANZA

INDICE GENERAL DE SIC DEL AÑO 1963

1. - INDICE DE AUTORES

- ADJUVEY, A.**
yerno de K. visita al Papa, 174, 188
- AGUIRRE, S. I., A.**
"Coexistencia y convivencia", 209
"Libertad, ¿para qué?", 426
- ALBERDI, S. I., J. R.**
"Caridad, un lujo", 312
"Juventud rusa y religión", 270
"Religión en Rusia", 418
- ALTUNA, S. I., S.**
"Biblia, problemática", 129
- ANCIZAR, S. I., A.**
"Evtuchenco, romántico", 376
- ANOUILH, J.**
"Meditación de lo simple", 221
- ARROYO, G.**
"Reformas agrarias en Latinoamérica", 279
- BALDOR, S. I., D.**
"El libro vocacional", 263
- BAQUEDANO, S. I., R.**
"Elecciones en USA y crisis cubana", 19
"Socialismo y socialización", 74
- BARBEITO, J.**
"Chile vota socialcristiano", 225
"Cuba: requisitos", 316
- BARNOLA, S. I., P. P.**
"Cultores de nuestra etnografía", 413
- BARRENECHEA, S. I., M.**
"Santo Domingo: democracia", 214
- BARTH, K.**
"Culto católico y protestante", 355
- BEA, S. I., Card.**
"Evangelios, historicidad", 289
"Libertad de conciencia", 285
- BERGMAN, I.**
"Trayectoria espiritual de su cine", 200
- BOLIVAR, S.**
"Prohibición de pornografía", 422
- BOZA, Mons. E.**
"Respuesta: persecución en Cuba", 161
- CARDIJN,**
"La JOC", 191
- CARIAS, S. I., R.**
"Congreso de Filosofía", 353
"Humanidad y espíritu occidental", 310
"Idea de Iglesia en M. Scheler", 122
"Mesianismo social", 211
- CASTILLO, Mons.**
"Homenaje", 217
- CERRO, A. del**
"Kennedy: apuntes", 454
- CICOGNANI, Card. A.**
"SIC cumple 25 años", 251
- CLAPS, S. I., G.**
"Dios, a su servicio", 363
- COY, S. I., J. J.**
"Eugenio Ionesco", 320
"Héroe de V. D. Meersch", 420
"Mauriac arrepentimiento", 470
"Meditación de lo simple", 221
"Meditación en torno al héroe", 259
"Relato corto", 372
- DESCARTES**
"Venezuela y Mesland",
- DIEM**
"Mala lección", 314
- EVTUCHENCO**
"Comunista romántico", 376
- ELIZALDE, S. I., I.**
"Concilio, problemas y crónicas", 423, 458
- FUENTE, S. I., C.**
"Dios ausente", 316
- GANUZA, S. I., J. M.**
"De un monje protestante", 34
"Emergencia espiritual", 356
"Legión de María", 114
"Pastoral familiar", 23
"Pobres en la Iglesia", 466
"Seglares y evangelización", 206
"Valencia, ciudad industrial", 306
- GAZO, S. I., J.**
"Alemania, espejo de Europa", 272

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

GUMILLA
"Obra literaria", 323

HENRIQUEZ, Mons. L.
"Acción Católica y elecciones", 428

HERRERA, L.
"50 años de lasallismo", 109

HOCHHUTH, R.
"El Vicario", 406, 425

IBÁÑEZ, S. I., I.
"Concilio, libertad y autoridad", 62

IONESCO, E.
"La gran lección", 320

IRIARTE, S. I., V.
"UCAB, primera piedra", 113

ITURRIOZ, S. I., J.
"Carlos Marx y su dialéctica", 1
"Crisis histórica del marxismo", 97, 145
"Crisis internas del marxismo", 49

JUAN, S. I., R. de
"Nuevo humanismo de Teilhard de Ch.", 170

JUAN XXIII
"Aplaudido por los comunistas", 265
"El bueno", 252
"Entrevista con el yerno de K.", 174, 188
"Misterio Roncalli", 341
"Pacem in terris", 193
"Y el cine", 242

KENNEDY, J. F.
"Apuntes sobre", 454
"Luto por", 464
"Y la educación", 93
"Y la NATO", 91

LAZCANO, S. I., J. A.
"Italia ante las elecciones", 266

LE ROY, S. I., A.
"Ha muerto", 264

MARKOVICH, S. I., T.
"Navidad, elementos de la fiesta", 456

MARX, K.
"Dialéctica materialista", 1

MASSIGNON
"Muere el islamólogo", 142

MAURIAC, F.
"Arrepentimiento", 470

MEERSCH, V. D.
"Un héroe", 420

MESLAND
"Aclaraciones a un malentendido", 167
"Descartes y Venezuela", 473

MIRÓ CARDONA
"Cuba y EE.UU.: su renuncia", 218

MONTEVERDE
"Aclaraciones a un malentendido", 167

MONTINI, Card. J. B.
"Pío XII y los judíos", 406

PAULO VI
"Afirmaciones diversas", 290, 342, 394, 442
"Democracia supone diálogo", 350
"Objetivos del Concilio", 393

PIÑEIRO, S. I., F. P.
"Concilio pastoral ecuménico", 79

PIO XII
"Virtudes del legislador", 338
"Y los judíos", 406

PLAZA, S. I., C. G.
"Estilos de mando y relación con empresa", 14

QUINTERO, Card. J. H.
"Despedida", 390
"La UCAB", 65

QUINTERO, L.
"Teatro infantil, festival", 33

RASCO, J.-I.
"Cuba en agonía", 218

REY, S. I., J. del
"Aportes jesuíticos a Venezuela", 125
"Descartes, Venezuela y Mesland", 473
"Gumilla", 323
"Mesland y Monteverde", 167

RICCIARDI, R.
"Paulo VI", 304
"Sacerdotes: escasez", 368

RINTELEN
"Filosofía y responsabilidad", 255
"Humanidad y espíritu occidental", 310

ROUQUETTE, S. I., J. del
"El misterio Roncalli", 341

RUIZ, S. I., J. M.
"Berlín, Cuba al revés", 69
"Empresarios, sí", 223
"Libre empresa", 177
"Socialismo escandinavo", 461
"Solidarismo en Costa Rica", 118

SCHELER, M.
"Idea de Iglesia", 122

TEILHARD de CH., S. I.
"El nuevo humanismo", 170

TITO
"Visita a Latinoamérica", 366

TOYMBEE, A.
"Invitado en la UCV", 85

VERA, S. E.
"Educación privada en Venezuela", 26

VILLASMIL, P. R.
"Católicos y propaganda", 30

WARHEIT, W.
"Honduras dinamitada", 410

ZAMAYON, O. F. M. C., P.
"Enseñanza de la Iglesia", 163

**LAS CAMISAS SON
LAVADAS CON
AGUA SUAVIZADA**

Sólo

La Primera

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente
a 80° centígrados

Jabón en escamas
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa
empleamos un promedio de
15 litros de agua

**LIBROS EN LA
ADMINISTRACION
DE SIC**

DOCTRINA SOCIAL

Comentarios a la "Mater et
Magistra"

Colección de Encíclicas y
Documentos Pontificios

Diccionario de Textos So-
ciales Pontificios

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

PRODUCTOS
"EL TUY"

AGENTE EXCLUSIVO:

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42-01-21 - 42.01.22

42.01.23

La Casa Católica C. A.

IMAGENES

SASTRERIA ECLESIASTICA

LIBRERIA RELIGIOSA

ORNAMENTOS SAGRADOS

ORFEBRERIA

MUSICA SACRA

Velas - Rosarios - Medallas

Encajes - Adornos Litúrgicos

Gradillas a Sociedad

PASAJE HUMBOLDT

LOCALES: 3 5

TELEFONO: 41.14.85

Apartado de Correo: 1268

Dirección Cablegráfica:

CATOLICASA

CARACAS

2. - INDICE POR NOMBRES GEOGRAFICOS

ALEMANIA

"Ayuda a Latinoamérica", 169
 "Espejo de Europa", 272
 "Política económica", 141

AMERICA LATINA

"En el tapete", 155
 "Estudiantes en el extranjero", 43
 "Inquietante", 437
 "Reforma agraria", 279
 "Reforma social", 284
 "Revolución", 87
 "Visita de Tito", 366
 "Universidades", 216

BERLIN

"Cuba al revés", 69
 "No es Cuba", 91

CANADA

"Denominaciones religiosas", 140

CHILE

"Ejemplo de aseo", 217
 "Vota socialcristiano", 225

CHINA COMUNISTA

"Disputa con Rusia", 185, 314
 "Reportaje fotográfico", 42

COSTA RICA

"Movimiento solidarista", 118

CUBA

"En agonía", 218
 "Persecución religiosa", 161
 "Requisitos futuros", 316
 "Y los EE.UU.", 218

ESTADOS UNIDOS

"Catolicismo social", 139
 "Educación", 93
 "Elecciones y crisis cubana", 19
 "Juventud desocupada", 190

ESPAÑA

"Y Europa", 191

FRANCIA

"Semana Social", 386

HONDURAS

"Dinamitada", 410

ITALIA

"Elecciones y visita del yerno de K.", 176
 "Pre-electoral", 266

MEXICO

"Congreso de Filosofía", 314, 353
 "Sindicalistas", 169
 "Texto único", 12

QUMRAN

"Aportes del descubrimiento", 431

RUSIA

"Disputa con China", 185, 314
 "Escasez", 416
 "Forma técnicos", 93
 "Juventud religiosa", 270
 "Persecución religiosa", 433
 "Religiosidad", 418

SANTO DOMINGO

"El Partido Demócrata Cristiano", 94
 "Estrena democracia", 214
 "Gobierno de Bosch", 168

SUECIA

"Socialismo escandinavo", 461

VIETNAM

"Mala lección de Diem", 314

VENEZUELA

"Aportes jesuíticos", 125
 "Arancel eclesiástico", 73
 "AVI prepara asamblea", 35
 "AVI acusa a AD-G", 228
 "AVP triunfo independiente", 36
 "Banco Central: informe económico", 230
 "Banco Interamericano (BID)", 230, 241
 "Betancourt, balance de 4 años", 132
 "Caldera, doble elección", 83
 "Cámara de Diputados", 379
 "Candidaturas", 179
 "Candidatos", 276, 315, 325, 366, 417, 430
 "Campaña pre-electoral", 228
 "Capitales en fuga", 120
 "Cardenal en protocolo", 24
 "Charitas", 169
 "COPEI, pleno del Directorio", 83
 "CINAM", 306, 315
 "Cine, pornografía", 417
 "Descartes y Mesland", 473
 "Desempleo", 120
 "Donaciones, ley de impuestos", 24
 "Educación", 85; 465
 "Educación privada", 26
 "Elecciones", 35, 366, 380, 416, 465
 "Elecciones y Acción Católica", 428
 "Economía nacional del 62", 37
 "Economía, discurso de Betancourt", 181
 "Economía, seminario de periodistas", 86
 "Ejecutivos en Maracay", 134
 "Extremistas", 84
 "FALN, el 23 de enero", 84
 "FALN, incendios, robos", 133
 "Fedecámaras, industrialización", 86
 "Frente a la prensa", 229
 "Fuerzas electorales", 180
 "Injusticia social", 367
 "Impuesto sobre rentas", 24
 "Larrazábal", 84
 "Miquilena y la prensa", 25
 "MIR, rehabilitación", 83, 230
 "Misiones de capuchinos", 25, 413
 "Natalidad controlada", 168
 "Oposición fraccionada", 228
 "PCV y MIR", 83, 230
 "Partidos políticos", 265
 "Peculado", 73

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

3. - INDICE DE TEMAS

- Acción Católica y elecciones, 428
 Agraria, reforma en la, 279
 Arancel eclesiástico, 73
 Bautismo sociológico, 168
 Biblia, 129
 Candidatos políticos, 366, 417
 Capitales en fuga, 120
 Capitalismo, 94
 Caridad, 312
 Catolicismo social, 139
 ...americano, 139
 Caritas, 169
 Cine y Juan XXIII, 242
 ...pornografía, 417
 Clases inferiores, 448
 Coexistencia y convivencia, 209, 441
 Comunismo aplaude al Papa, 265
 ...entrevista con el Papa, 174, 188
 ...escasez, 416
 ...disputa con China, 185, 314
 ...literato romántico, 376
 Concilio, crónica, 458
 ...discurso apertura, 393
 ...libertad y autoridad, 62
 ...pastoral, ecumén., 79
 ...problemas, 423
 ...realismo, confianza, 41
 Culto católico, 355
 Democracia e Iglesia, 285
 ...en Santo Domingo, 214
 ... conclusiones, 350, 386
 Descartes y Venezuela, 473
 Desempleo en Venezuela, 121
 Dialéctica materialista, 1
 Dios ausente, 361
 ...a su servicio, 363
 Ecumenismo ayuda, 169
 ...carta protestante, 34
 ...libertad conciencia, 285
 ...culto, 355
 Educación, 85, 465
 ...americana, 93
 ...privada, 26, 109, 193
 ...técnica, 93
 Ejercicios espirituales, 363
 Elecciones y catolicismo, 366
 ...doble elección, 83
 ...y Acción Católica, 428
 ...lección de, 451
 Empresas, consejeros, 120
 ...estilos de mando, 14
 ...libre empresa, 177
 Espiritualidad, emergencia, 356
 Estado subsidiario, 44
 Evangelios y Qumran, 431
 ...historicidad, 289
 Familia, jornada MFC, 23
 FAO, 337
 Filosofía, congreso, 314, 353
 ...y responsabilidad, 255
 Hambre en el mundo, 337
 Humanismo de T. Ch., 170
 Iglesia, arancel, 73
 ...idea de M. S., 122
 ...y democracia, 285
 Impuesto sobre renta, 24
 Industrialización, 306
 Injusticia social, 367, 356
 Islamólogo, 142
 Jesuitas, aportes, 125
 Judíos y Pío XII, 406, 425
 Juventud desocupada, 190
 ...obrero católica, 191
 ...para ser feliz, 189
 ...rusa y religiosa, 270
 ...y prob. religioso, 480
 Laicos en política, 120
 ...y evangelización, 206
 Legión de María, 114
 Legislados, virtudes, 338
 Liberalismo social, 59
 Libertad de conciencia, 285
 ...en el Concilio, 62
 ...¿para qué?, 426
 Marxismo, crisis, 97, 145
 ...crisis internas, 49
 Mater et Magistra, 89
 Mesianismo social, 211
 Minorías, psicología, 107
 Misioneros capuchinos, 25, 413
 Moral, consejeros, 120
 ...en Lieja, 45
 ...y elecciones, 465
 Natalidad controlada, 168, 391
 NATO, 91
 Navidad, 456
 Obispos pobres, 120
 Obreros jóvenes, 189
 Opinión pública, 45
 Pacem in terris, 193
 ...comentario, 203
 Petróleo, producción, 278
 Pobreza en la Iglesia, 466
 ...en Obispos, 120
 Persecución religiosa, 161, 433
 Política, no sólo de ella, 11
 ...candidatos, 366, 417
 ...propaganda, 403
 Pornografía, 422
 Prensa, asociación, 36
 ...blasfema, 416
 ...libertad, 137
 ...omnipotente, 73
 ...opinión pública, 45
 Propaganda católica, 30
 ...política, 465
 Producción, 315
 Propiedad privada, 89
 Protestantes, 34, 169, 355
 Reforma social, 284
 Religión, denominaciones, 140
 ...agraria, 279
 ...en Rusia, 418
 Revolución, 87
 Sacerdotes escasos, 368
 Seminario, 121
 Socialcristianismo Chile, 225
 ...en Santo Domingo, 94
 Socialismo liberal, 59
 ...escandinavo, 461
 ...y socialización, 74
 Solidarismo, 118
 Subsidiaridad, 44
 Sufragio, 301
 Talidomida, 45
 Teatro infantil, 33
 Universidad latinam., 216
 ...católica, 65, 66, 82
 ...central, 85, 216, 264, 278, 416, 429
 Violencia, 265, 351, 379, 416
 Vocación, 263, 368

CERVEZA REGIONAL

★

MARACAIBO

C. RODRIGUEZ H.

ALMACEN DE VIVERES

Y

FRUTOS DEL PAIS

Coliseo a Peinero

Nº 34 y 36

TELEFONOS:

42.01.53

42.01.51 - 42.01.52

CARACAS - VENEZUELA

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

ECLESIA

CONRADO INSAM C. A.

Capital: Bs. 500.000,00
(Enteramente pagado)

**LA CAMPANA ES LA VOZ
DE DIOS**

**LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS**

**Y NO CON DISCOS O
APARATOS**

ARTIFICIALES

**LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS
DE BRONCE**

Instale campanas de bronce legítimas holandesas, para tocarlas mediante teclado desde la Sacristía. Si tiene reloj de torre, las mismas campanas pueden servir para el Culto.

Si tiene campanas viejas, ellas también pueden tocarse desde la Sacristía mediante el nuevo sistema. Pida referencias de 26 Parroquias donde las campanas de bronce funcionan a control remoto, para repiques, dobles, y volteo.

Pinto a Miseria, 106

Teléfonos: 41.03.54 - 41.35.82

C A R A C A S

Es inmejorable para todo

MAIZINA AMERICANA

MARCA DE FABRICA
"EL AGUILA"

preparado que requiera el empleo de una harina fina y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS NIÑOS, ANCIANOS Y CONVALESCIENTES NO TIENE RIVAL

Agradable al paladar y de fácil digestión, resultan los de nuestra marca de fábrica para obtener nuestros preparados hechos con

MAIZINA AMERICANA

Recordamos fijarse en
"EL AGUILA"
legítima

MAIZINA AMERICANA

ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.

Petión a San Félix 116

Teléfs. 55-54-45 - 55-55-57

Apartado 122

C A R A C A S

4. - INDICE BIBLIOGRAFICO

- Anderson, "Técnicas proyectivas del diagnóstico psicológico", 397
Anónimo, "Doctrina Social de la Iglesia", 291
Boza, "Revolución cristiana en Latinoamérica", 445
Calderón, "Montini, Papa", 346
Gomis, "El sermón del laico", 291
Heckel, "El cristiano y el poder", 444
Hoyos, "Sicología y vocación", 262
Javierre, "Paulo VI", 346
Lebret, "La ascensión humana", 292
Machado, "Afirmación frente al marxismo", 292
Malley, "La inquietante América Latina", 437
Martínez, "Diferencias y semejanzas de los países de América Latina", 396
Mercier, "Cristo en la literatura", 346
Monden, "El milagro, signo de salud", 444
Rintelen, "Humanidad y espíritu occidental", 310
Sauvage, "Autopsia del castrismo", 346
Tarroni, "Los niños, la radio y la TV", 346
Urmeneta, "Encomio del insulto", 396
Waltermann, "Navidad hoy", 291
Wetter, "El materialismo dialéctico", 291

5. - INDICE CINEMATOGRAFICO

- A) Orientación moral: 48, 96, 144, 192, 331, 385, 437
B) Selección de críticas de cine:
Amor, asunto privado, 154
Año pasado en Marienbad, El, 244
A pleno sol, 431
Asesino está en la guía, 479
Bandida, La, 281
Boccacio 70, 138
Cabo atrapado, El, 297
Cid, El, 104
Cigarras no es un bicho, La, 349
Cita, La, 196
Cleo de 5 a 7, 198
Crónica familiar, 383
Dama del perrito, La, 148
Del rosa al amarillo, 300
Demonio, El, 481
Día más largo del siglo, El, 138
Días de vino y de rosas, 293
Divorcio a la italiana, 106, 188
Domingos con Cybele, 196
Domingo de septiembre, Un, 481
Dos hermanos, dos destinos, 383
Dos son culpables, 449
Eclipse, El, 188, 238
Elektra, 280
Embajador del miedo, 152
Gatopardo, El, 298, 300
Harakiri, 350
Hatari, 136
Helecho de oro, El, 436
Homenaje a la hora de siesta, 348
Intento sentimental, Un, 436
Juicio en Nuremberg, 98
Landrú, 479
Lawrence de Arabia, 347
Lola, 300
Los de arriba y de abajo, 434
Luz de invierno, 446
Matar a un ruiseñor, 194, 446
Motín a bordo, 148
Muñeca, La, 281
Muriel, 479
No quería ser santo, 146
Ocho y medio, 299, 398
Ojo del diablo, El, 154
Otro Cristóbal, El, 299
Pájaros, Los, 297
Perro mundo, 146
Plácido, 432, 448
Presidente, El, 142
Proceso, El, 294, 330, 384
Proceso de Juana de Arco, 234, 283
Puesto, El, 100
Salvatore Giuliano, 295
Sonoyowa Wasurenai, 293
Sodoma y Gomorra, 152
Tarás Bulba, 282
Terrorista, El, 481
Tom Jones, 435
Veinte kilos de fós, 198
Verdugo, El, 435
Via maestra, 480
Vivir su vida, 450
Voz en la sombra, Una, 383
Vstuplijenije, 480
C) Directores de cine:
Bergman, "Trayectoria espiritual de su cine", 200

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

BECK KASSEL
C B S
DE/DE
1892

CHR. BECK & SÖHNE - KASSEL

Agentes exclusivos: **J. R. HEYMAN K.**

Avda. Vollmer, Edif. Locales Comerciales, N° 4. Teléfono: 55.84.44 - San Bernardino

BANCO CENTRAL DE VENEZUELA

BIBLIOTECA

El Banco Central de Venezuela se complace en ofrecer al público, y en especial a los Institutos bancarios, al comercio, a los investigadores y estudiantes, su Biblioteca situada en el edificio de este Instituto, esquina de Santa Capilla. La Biblioteca del Banco Central de Venezuela está dotada de valiosas colecciones de revistas y de publicaciones especializadas y de una extensa bibliografía sobre teoría económica, historia de la economía, comercio, seguros, derecho mercantil, estadística, contabilidad, organización bancaria y otros temas afines.

YO... TU... EL... Y SIEMPRE YO

Muchas sonrisas y un solo niño. En la técnica industrial moderna ocurre algo parecido; un producto único como el aceite SHELL X-100 MULTIGRADO, el mayor adelanto en los últimos 10 años, cumple múltiples funciones: protege su motor a cualquier temperatura y velocidad, y le conserva su valor y potencia.



NUEVO SHELL X-100 MULTIGRADO

Confíe en



**Efectivamente
Fiesta
empieza
con**



Mobil

una fuerza en el mercado mundial
al servicio
de la economía venezolana



**Mobil Oil Company
de Venezuela**

HUM!!

QUE SABROSO
DESAYUNO...

Y QUE FACIL
SEÑORA !

Una taza de Agua o
leche, 2 cucharadas de
Crem-Arroz Polly, azú-
car al gusto, un punto
de sal, una conchita de limón. hervir
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso
desayuno rápido y apetitoso!



ADEMAS

Con
CREM-ARROZ POLLY
puede prepararse:
Chicha
Panquecitos
Tortas y
la sabrosísima
Torta de queso POLLY

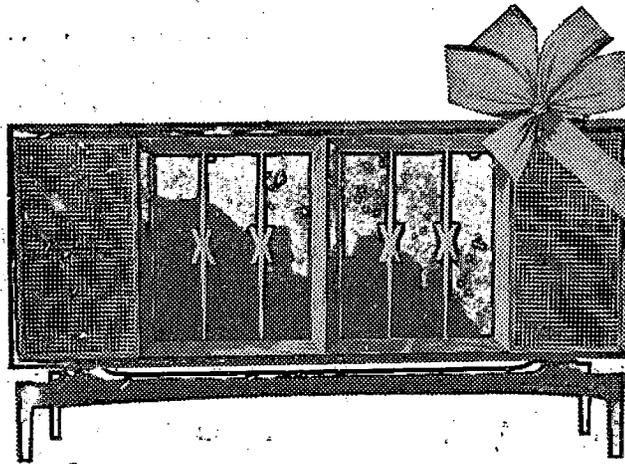
AL MISMO PRECIO
ANTERIOR
en latas que garantizan
su perfecta conservación.

AHORA !

CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por
INDUSTRIAS POLLY - C.A.
Capital Bs. 200,000



UN GRAN REGALO DE NAVIDAD CON DOBLE REBAJA

Nuevas combinaciones consola-estéreo con reproducción HI-FI en sonido tridimensional. Tocabiscos "GARRARD" - Radio de 4 bandas. Dos sistemas balanceados de altoparlantes. Muebles de finas maderas.

PRIMERA REBAJA

Todos los modelos de Radio-tocabiscos Estéreo han sido rebajados en sus precios de contado y crédito, así como en las cuotas iniciales y pagos mensuales.



SEGUNDA REBAJA

Extraordinaria oferta de la Olla Valorama: El dinero que Ud. saque con su mano de la Olla Valorama, le será descontado de su compra

Beneficiese estas Navidades comprando en su Agencia Autorizada

GENERAL  ELECTRIC
E. U. A.

BRANCA

¡BIEN BUENO!



Señoras... Ahora y siempre BRANCA será su aceite!