

SIC

REVISTA VENEZOLANA
DE ORIENTACION

AÑO 27
MAYO 1964
265

CANCER ALEGRE
INTEGRACION
COMUNISTAS
CAPDEVIELLE
ECUMENISMO

STEINBECK
EDUCACION
CINE TV
ATENEO
DIA Y HORA

BANCO CARACAS

Capital: Bs. 26.500.000,00
Reservas: Bs. 16.921.814,06

COMPANÍA ANONIMA

OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO
COMERCIALES — PRESTAMOS
CHEQUES DE VIAJEROS
VENTA DE GIROS COBRANZAS
CAJAS DE SEGURIDAD

Sucursal en Puente Mohedano
Al costado Este de Edificio Planchart
Teléfono: 55 - 69 - 35

Sucursal Chacao
Avenida Francisco de Miranda, Nº 26
Teléfono: 32 - 24 - 41

Sucursal Catia
Avenida España, Número 50
Teléfono: 89.01.43

Sucursal San Juan
Angelitos a Jesús, Número 117
Teléfono: 41 - 74 - 73

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

CARACAS — VENEZUELA



PEPSI-COLA

MARCA REGISTRADA

BANCO DE VENEZUELA

Capital: Bs. 105.000.000,00
Reservas: Bs. 74.440.000,00

Descuentos de Efectos de Comercio
Créditos en Cuenta Corriente
Departamento de Ahorros y
toda clase de operaciones bancarias
en las condiciones más liberales.
1) Las SUCURSALES son las úni-
cas autorizadas para entenderse di-
rectamente con nuestros clientes.
2) Los asuntos relacionados con
nuestras AGENCIAS deben ser
tratados por conducto de esta Ofi-
cina Central.

1) SUCURSALES EN:

BARQUISIMETO, BARCELONA, BELLO MONTE, D. F., CATIA, CIUDAD BOLIVAR, EL SILENCIO, D. F., MARACAIBO, MARACAY, PUERTO CABELLO, PUERTO LA CRUZ, SAN CRISTOBAL, VALENCIA.

2) AGENCIAS EN:

ACARIGUA, ANACO, ALTAGRACIA DE ORITUCO, ARAGUA DE BARCELONA, BARINAS, CABIMAS, CALABOZO, CANTAURA, CARUPANO, CATIA, D. F., CORO, CUMANÁ, EL CALLAO, EL TOCUYO, EL TIGRE, GUACARA, GUANARE, GUIRIA, LA GUAIRA, LA VICTORIA, LAS PIEDRAS, LOS TEQUES, MATURIN, MAIQUETIA, MERIDA, OCUMARE DEL TUY, PORLAMAR, PRADO DE MARIA, D. F., PUNTO FIJO, PUERTO AYACUCHO, RIO CHICO, RUBIO, SAN ANTONIO DEL TACHIRA, SAN CARLOS, SAN FELIPE, SAN FERNANDO DE APURE, SAN FELIX, QUINTA CRESPO, D. F., QUIRIQUIRE, TRUJILLO, TUCUPITA, VALERA y VALLE DE LA PASCUA.

SOCIEDAD ANONIMA

CARTA AL DIRECTOR

Muy interesante

Tuve gran interés en leer el artículo "El problema de los estudiantes en Latinoamérica", referente a los problemas que confrontan nuestros becarios en el exterior, especialmente en Europa.

El tema, tratado con soltura y maestría, me interesó grandemente debido a que he estado trabajando en estos campos desde hace algunos años y he vivido de cerca muchos de los problemas que plantea el articulista. Es por ello que quiero comunicarle que también en Venezuela el problema de los becarios en el exterior ha merecido consideración y que en diferentes organismos oficiales se han dictado reglamentos, medidas, etc., que contribuirán a ir resolviendo parcialmente el problema, pues un asunto tan complejo y con tantos aspectos, como el que nos ocupa, no puede ser resuelto unilateralmente por una sola de las partes, como sería el organismo que otorga las becas, sino por una serie de esfuerzos realizados por entidades tales como la jerarquía de los países donde viven los becarios y los organismos educacionales y estudiantiles que frecuentan nuestros estudiantes.

Basado en estas premisas, en mi carácter de Asesor del Ministerio de Fomento, preparé, basándome en estudios de la Agencia Internacional para el Desarrollo y la Comisión de Administración Pública, un reglamento de Becas, que anexo a la presente. Este proyecto, según puede verse, fue aprobado el 10 de marzo de 1964 por el doctor Hugo Pérez La Salvia, titular, para aquel entonces, de la cartera de Fomento y persona muy preocupada en la solución de estos problemas. Este documento ha sido puesto en práctica con buenos resultados.

No desearía poner punto final a la presente sin indicarle que otros Despachos, tales como el Ministerio de Agricultura y Cría y la Comisión de Administración Pública han dictado o tienen reglamentos que controlan, por lo menos en parte, la conducta de sus becarios en el exterior.

Muy atentamente,

TOMAS AGUILAR M.

Agradecemos al señor Aguilar tan interesante información, a propósito del artículo que comenta, y deseamos sinceramente que todos esos reglamentos contribuyan cada vez mejor a lograr una plena eficacia en los estudios de nuestros estudiantes latinoamericanos.

CONGRESO EUCARISTICO

Marzo 1964
SUNDAY EXAMINER

Como es sabido, el XXXVIII Congreso Eucarístico Internacional se celebrará en Bombay (India) del 28 de noviembre al 6 de diciembre del presente año de 1964. Con esta ocasión ofrecemos traducidos al castellano dos interesantes documentos que aparecen en un semanario católico de Hong-Kong.

N. de la R. (GAJ)

Declaración de Su Eminencia el Cardenal Valerian Gracias, Arzobispo de Bombay, después de su reciente visita a Delhi

El objetivo más importante para asegurar el éxito de la organización del Congreso Eucarístico Internacional es ganar la buena voluntad del gobierno, de los cuerpos públicos y del público general, así cristiano como no cristiano. Hacia este fin es necesario persuadir a todos los interesados del carácter único del evento y de sus implicaciones para la vida cultural y moral de nuestra nación. Tal era el principal objeto de nuestra reciente misión a Delhi. Se espera con confianza que este Congreso traerá a la India en general y a Maharashtra y Bombay en particular considerables ventajas: en el plano material, se promoverá el turismo con el consiguiente aflujo de divisas extranjeras tan necesarias al presente; en el plano cultural, el mayor conocimiento del pueblo y de la cultura de la India con sus muchas facetas, así como de los pueblos y culturas de otros países, creará un mutuo entendimiento y aprecio y ayudará a promover la integración nacional y la cooperación internacional.



REVISTA
VENEZOLANA
DE ORIENTACION

Año 27
Número 265
Abril de 1964

DIRECTOR:
Manuel Aguirre Elorriaga, S. J.

JEFE DE REDACCION:
Juan M. Ganuza

ADMINISTRADOR:
Antonio Aguirre A.

REDACTORES:
Alberto Ancízar
Pedro P. Barnola
Mauro Barrenechea
José F. Corta
Hermann González
Víctor Iriarte
Federico Muniátegui
Pablo Ojer
Roberto Pérez Guerrero
José Manuel Ruiz
Alberto Villaverde

DIRECCION Y
ADMINISTRACION:
Apartado 628
Teléfono: 41.57.07
Caracas - Venezuela

Suscripción anual: Bs. 15
Extranjero: Bs. 18
Número suelto: Bs. 2,00

Impreso en:
EDITORIAL EXCELSIOR, C. A.
Bárcenas a Dolores, 8-A
Teléfono: 42.84.17

**LO DIJO
S. S. PAULO VI**

Queremos en esta ocasión señalar la crisis religiosa que sufren muchos hombres de nuestro tiempo, por razones que más bien debieron llevarles a despertar en ellos convicciones religiosas.

Son razones que, originadas en el progreso de la cultura, la ciencia, la técnica y las relaciones sociales mismas, han llegado más bien a sembrar la confusión en la conciencia del hombre moderno, dándole el sentimiento, que es mejor llamar ilusión, de que con su propio poder puede ser su propio amo y salvador, que no necesita a nadie para resolver los problemas fundamentales de su vida, incluso aquellos más misteriosos, y, finalmente, que así, independiente de toda ayuda, puede satisfacer la sed insaciable del conocimiento, de la existencia, del amor, de la felicidad, de vivir, un anhelo que nace con el hombre, crece con él lentamente y se profundiza hasta compelerle a extender su dominio sobre la naturaleza que le rodea.

(En el mensaje pascual)

La formación cristiana de la generación actual, en este mundo en plena transformación, está en el primer plano de las preocupaciones de la Iglesia. Esta tarea irremplazable está confiada en vuestras manos de maestros católicos. Con el corazón a la vez angustiado y lleno de esperanza, la Iglesia os confía este tesoro, estas almas infantiles que serán los hombres del mañana.

(Al Consejo de la Unión
Mundial de Maestros)

También creemos, y os lo repetimos, que ha llegado el momento de animar, de proteger, favorecer y, sobre todo, idealizar la vocación escolar. Al paso que la sociedad debe a la profesión de los educadores toda clase de interés, para que su reclutamiento sea promovido y favorecido de todas formas, para que su clasificación cultural sea mejorada y asistida, y para que su profesión sea adecuadamente remunerada y asegurada, los educadores mismos deben exigir la más segura conciencia de la de excelencia de su vocación escolar, y deben de buscar y encontrar en el ejercicio paciente y sabio del esfuerzo escolar la ascesis más noble y más estimulante de su perfección personal.

(Al Congreso de Jóvenes Maestros
de la Asoc. de Maestros Católicos)

En el plano espiritual, que es siempre mucho más importante, las bendiciones de Dios —podemos esperarlas con confianza— bajarán en abundancia sobre nuestro país y nuestra ciudad, cuando se hagan huéspedes de un Congreso que proclama la primacía de lo espiritual y el amor universal de los hombres. Hoy la vida humana progresa en todas direcciones hacia nuevas fronteras de realizaciones, y está surgiendo un hombre nuevo, que está en posesión de tremendos recursos, pero que encuentra su vida apretada y casi destruída por falta de amor de Dios y de los hombres. Las muchas naciones nuevas que han llegado recientemente a la existencia están ansiosas de llevar una nueva vida y de hacer su propia contribución particular al nuevo mundo. Entre ellas está la India, que posee una antigua tradición, según la cual toda renovación debe comenzar por la de uno mismo. Con una verdadera renovación de sí misma en sus miembros en medio de las naciones, la Iglesia Católica puede hacer una señalada contribución al futuro de ellas y al futuro del mundo. Uno de los dos lemas del Congreso, "Ordenad vuestras vidas en el amor", indica muy oportunamente el verdadero fin del esfuerzo misionero cristiano; que no es dominar política o culturalmente, sino llevar a los hombres el amor vivificador de Cristo. En vista de todo esto, se siente —y no sin razón (como lo mostrará el adjunto comunicado oficial)— que la India, Maharashtra y Bombay, en relación con el Congreso Eucarístico Internacional de 1964, se levantará a la altura de sus mejores tradiciones de bienvenida, hospitalidad y efectiva ayuda. Y las seguridades recibidas por nosotros son indudablemente de lo más alentadoras, considerando que la organización de un acontecimiento internacional de tal magnitud será necesariamente difícil y complejo.

Tuve el privilegio y el placer, con ocasión de mi visita a Nueva Delhi, de entregar personalmente al Primer Ministro la carta autógrafa de Su Santidad el Papa Paulo VI y las tres medallas conmemorativas del Segundo Concilio Vaticano. La carta del Santo Padre dice así:

"Al Muy Honorable Jaaharlal Nehru, Primer Ministro de la India.

Habiendo sabido por Nuestro amado hijo, el Cardenal Valeriano Gracias, arzobispo de Bombay, que, a su vuelta a la India, después de la segunda sesión del Concilio Vaticano Ecuménico II, piensa visitaros, le hemos comisionado para entregaros a vos, muy honorable señor, este mensaje Nuestro de saludo y buenos deseos.

Conocemos las muchas atenciones que habéis mostrado a la Jerarquía de la India al facilitar la preparación del Congreso Eucarístico Mundial que va a celebrarse en Bombay el próximo año, y aprovechamos esta ocasión para expresaros Nuestro cordial aprecio y agradecimiento.

A vos, muy honorable señor, y al gobierno y pueblo de la India enviamos nuestros votos y oraciones por la prosperidad, el bienestar y la paz; como una prenda de las cuales hemos querido que el Cardenal Arzobispo Bombay os presente en Nuestro nombre las tres medallas que conmemoran la celebración del Segundo Concilio Ecuménico Vaticano, mientras invocamos sobre la amada nación de la India las más ricas bendiciones de lo alto.

Desde el Vaticano, 12 de diciembre de 1963.

PAULUS PP. VI."

Para terminar permítaseme expresar mi gratitud a los varios Ministerios del Gobierno de la Unión, que fueron de lo más ayudadores y cooperativos en todos los asuntos concernientes al venidero Congreso Eucarístico Internacional.

Somos especialmente deudores a nuestro Internuncio Apostólico en Nueva Delhi y a su personal, que habían preparado el terreno para nuestras provechosas deliberaciones, en su manera tranquila y eficaz, al tratar de antemano con los varios Ministerios respectivos y con el Cuerpo Diplomático.

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

Paso a la pregunta más sobresaliente en el pensamiento de todas las gentes, especialmente de los no católicos: ¿Va a venir el Papa a la India para el Congreso? La respuesta que doy ordinariamente es: No lo sé. Pero, tal vez, una respuesta más verdadera y más satisfactoria es la de aquel alumno del que se cuenta que durante una clase preguntó a la religiosa: ¿Va a venir el Santo Padre al Congreso? Antes que pudiera intentar ninguna contestación, su vecino en el asiento interrumpió: Cállate, hombre, el Santo Padre todavía no ha decidido. ¡Sin duda que había estado leyendo los periódicos!

Comunicado oficial sobre el Congreso Eucarístico Internacional dado por el Director General de la Radio de toda la India

Como ya es bien sabido, el XXXVIII Congreso Eucarístico Internacional de la Iglesia Católica va a celebrarse en Bombay desde el 28 de noviembre hasta el 6 de diciembre de 1964. El Congreso se reúne una vez cada cinco años; se ha tenido anteriormente en países que son predominantemente cristianos, y por primera vez en su historia va a reunirse, por elección de Su Santidad el Papa, en un país como la India, donde los cristianos forman una pequeña minoría en una población de más de 400 millones.

El hecho de que la India haya ido escogida para este evento único de gran significación espiritual, así para los cristianos como para los no cristianos, muestra el enorme atractivo que tiene la India para los pueblos extranjeros. Se ha estimado conservadoramente que 20 ó 30 mil visitantes extranjeros asistirán a este Congreso en Bombay e incluirán a muchas personas de distinción y relieve de Europa y de las Américas, como también de Africa y países vecinos tales como Pakistán, Ceilán, Birmania, Malaya, Indonesia, Filipinas, Vietnam, Laos, Cambodia, Japón, etc.

El Congreso, por lo tanto, provee una maravillosa oportunidad para que un gran grupo de tales visitantes extranjeros se pongan en contacto con indios prominentes en todas las clases de la vida, particularmente porque varias funciones, no sólo religiosas, sino cívicas y culturales, se asociarán con el Congreso. Este permitirá así a tales visitantes ver por sí mismos la libertad de que disfruta el pueblo de la India en las esferas tanto seculares como religiosas de la actividad.

El gran valor de este acontecimiento para engendrar y promover la buena voluntad y el entendimiento internacional ha sido reconocido por el gobierno de Maharashtra y por el gobierno de la India; y ambos han extendido y seguirán extendiendo todas las facilidades posibles que son necesarias para hacer de la ocasión del Congreso el éxito completo que debe ser. Su Eminencia el Card. Valeriano Gracias, arzobispo de Bombay, que acaba de regresar de Nueva Delhi, declaró en una conferencia de prensa que había recibido las más calurosas seguridades al efecto de todos los Ministerios de la India pertinentes, y ellas se refieren específicamente a asuntos altamente importantes, como la facilitación de permisos y visas y de aduanas y otras formalidades de ingreso, provisión de transporte adecuado y alojamiento, publicidad, conexión continua, eficaz y de alto nivel entre la Oficina Central Ejecutiva del Congreso y las varias oficinas gubernamentales. (Como funcionarios de conexión del Congreso, el Cardenal ha nombrado al R. P. Herman d'Souza, su secretario personal exclusivamente para los asuntos del Congreso, y al señor Willie Saldanha, administrador del Colegio Médico de San Juan, de Bangalore, que perteneció al Ministerio de Finanzas de la India.)

Con este fin, Su Eminencia visitó, entre otros, al Presidente en funciones, al Primer Ministro, a los Ministros de Finanzas, Defensa, Transporte, Información y Radiodifusión, Ferrocarriles, al Secretario General del Ministerio de Asuntos Exteriores, al Presidente y miembros del Consejo Central de Aduanas e Impuestos, al Director General de Turismo, al Contralor Central de Importaciones y a otros funcionarios. También visitó a varios miembros del Cuerpo Diplomático.

LO DIJO S. S. PAULO VI

La vida social moderna, que ha multiplicado las relaciones humanas y ha hecho a los hombres "interdependientes" como nunca, es otro motivo para que elevéis vuestro espíritu a lo universal, y deis a vuestros ideales esta amplitud y extensión sin fronteras. También aquí, la educación católica, con sus formas y sus fuerzas específicas, tiene algo que decir. Pues, si a primera vista puede parecer fácil el acceso a la riqueza de los ideales humanos que la vida moderna nos ofrece con abundancia, estas relaciones y comunicaciones no conseguirán todos sus frutos más que con la ayuda del espíritu cristiano que es preciso infundirles. Esto supone un esfuerzo continuo para superar el egoísmo, para vencer la cerrazón sobre sí mismo; requiere, sobre todo, un corazón y un espíritu cristiano que sepan mirar a los demás no como extraños, como adversarios o enemigos, ni simplemente como "compañeros de viaje", sino como hermanos, como personas a quienes debemos hacer el bien. Es preciso aprender a "dar", es decir, a "amar", y esto porque somos hijos de Dios y, por tanto, hermanos de Cristo. El cristianismo de esta forma se convierte en una gran escuela de vida, forma grandes corazones, grandes almas, nos eleva a los más nobles ideales.

(A la Federación Mundial de la Juventud Femenina Católica)

Sois estudiantes, que es como decir almas en estado de formación y con oportunidad de recibir las grandes orientaciones que decidirán toda vuestra vida. Aprended bien esta ciencia de la elección, pues la vida es una elección o, mejor dicho, una serie de elecciones, una serie de opciones, un aprendizaje continuo del empleo de la libertad y una conquista diaria de sí mismo por el esfuerzo y el sacrificio, pues la verdadera libertad se conquista; está en los antipodas de la facilidad, del dejarse llevar, del abandono a los deseos o inclinaciones que con tanta frecuencia nos solicitan en el mundo de hoy. Supone una disciplina interior clara y generosa, ¡que sea vuestro honor y vuestra felicidad conseguirla y hacer que los demás la consigan!

(A estudiantes de Estrasburgo)

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

FELICE CARDOT

Noticias para la historia de la
Diócesis de Barquisimeto.
Caracas, 1964.

El autor ofrece su obra con unas perspectivas muy modestas. "No una historia de la Diócesis barquisimetana, sino una especie de esquema de su existencia, destinada a que en el futuro se encuentren debidamente recogidos, y en cronológico orden, sus aspectos más salientes."

Sin embargo, la modestia del académico Dr. Felice no logra cubrir los méritos innegables de una obra como ésta. En un país como el nuestro, donde todavía está por escribirse una Historia Eclesiástica de Venezuela, las obras como la presente son el insustituible aporte preliminar para una obra definitiva. Indudablemente, el aporte del Dr. Felice, con su observación sincera y desapasionado análisis, constituye un norte y guía para el futuro y presenta una visión esperanzadora para la Iglesia venezolana.

Quizás por el carácter de esta obra el Dr. Felice se inhibe elegantemente o glosa con frase apresurada los sucesos eclesiológicos de discutible apreciación. Quiero decir que más de uno hubiera querido ver tratados con más amplitud los temas difíciles como fueron el "guzmancismo" de Mons. Díez, el rechazo por la Santa Sede de Mons. Montes de Oca, la dimisión de Mons. Dubuc. Es difícil tratar sucesos tan cercanos a nosotros mismos; pero una vez decidido que hay que hacerlo, yo hubiera querido un estudio más detenido.

"El testimonio del reconocimiento que siente todo larense ante la obra inmensa que ha realizado en beneficio espiritual de aquella tierra", con que termina la obra en loor del actual Obispo Mons. Benítez, queremos extenderlo a toda la historia de la Iglesia barquisimetana, tejida como toda obra humana entre problemas e incompreensiones.

H. G. O.

OROPEZA, PASTOR

Palabras de un pediatra.
Caracas, 1963.

Comienza con una explicación que desarma al crítico que pudiera objetar, al par que nos da la orientación de la obra: "Sé bien que estos libros de recopilaciones son muy criticados."

Pero este caso es diferente, pues se trata de recopilar algo de la obra escrita por un hombre que ha estado "al frente de los destinos de la salud del niño venezolano" por más de 25 años.

Ya se ha dispuesto que el Ministro de Transportes tendrá una conferencia en Bombay el 22 de febrero de 1964; el Director General de Turismo, el 24 de febrero; y el Ministerio de Finanzas destinará a uno de sus altos funcionarios para elaborar los necesarios arreglos en consulta con el Colector de Aduanas para el despacho de los materiales para el Congreso y la recepción de los visitantes extranjeros. Se espera también que el Ministro de Ferrocarriles vea lo que puede hacerse para dar facilidades sustanciales de viaje a los peregrinos de varias partes de la India.

Bombay, 17 de febrero de 1964.

El Director General de la Radio de Toda la India

MORAL MEDICA

UNIVERSITAS
MEDICA, v. 5, 1963

INTRODUCCION

Después de la publicación del artículo titulado "El uso de los nor-esteroides y sustancias progestacionales y la moral católica", aparecido en el número enero-marzo de 1963 de esta misma revista, me han llegado muchos comentarios, objeciones y sugerencias sobre la materia. La mayoría de los médicos y aun muchos de los sacerdotes desean un resumen fácil de consultar en cualquier momento, cuando surja una duda sobre la licitud o ilicitud del empleo de dichas drogas.

De la inquietud de muchos médicos antioqueños brotó la iniciativa de tener una "mesa redonda" en la Academia de Medicina de Antioquia, la cual fue preparada cuidadosamente por el doctor Arturo Pineda Giraldo. La reunión se tuvo en Medellín el 25 de septiembre de 1963, con la asistencia de más de 100 médicos y de muchos sacerdotes y otros invitados especiales. En primer lugar, varios representantes del Cuerpo Médico aclararon puntos fármaco-fisiológicos en relación con la droga; luego el Rdo. P. Alberto Duque, S. J., aclaró algunos puntos morales y finalmente yo expuse mi trabajo dividido en tres partes: la primera fue un comentario de aclaración a un aviso pastoral dado por monseñor Tulio Botero Salazar para su jurisdicción; alarmado S. E. por algunos abusos, recomendó encarecidamente que los

sacerdotes no invadieran el campo médico y se limitaran a su oficio de moralistas, y que los señores médicos, en el uso de estos medicamentos, tuvieran muy en cuenta las normas de la moral católica. Luego leímos el resumen que publicamos a continuación y las notas aclaratorias. Por ser de interés para muchos médicos del país, nos ha parecido conveniente publicarlas también en Universitas Medica, con la esperanza de que ayuden a aclarar ciertos puntos.

Nótese que se trata de un "resumen" que supone muchas cosas explicadas como quedan en el artículo anterior. Para mayor entendimiento del punto tercero del resumen ("usos dudosos"), recuerdo brevemente en qué consiste el "sistema del probabilismo": es un sistema moral, admitido por la Iglesia y practicado muchas veces por la misma Santa Sede, según la cual, cuando existen cosas controvertidas entre moralistas de autoridad claramente reconocida, se puede seguir cualquiera de las opiniones que están en litigio, y esto con la conciencia tranquila; sin embargo, con el ánimo de aceptar una eventual decisión emanada de la Santa Sede, por la cual dirime la controversia. En nuestro caso concreto, unos moralistas, apoyados en razones suficientes, defienden la licitud del empleo de dichas píldoras, mientras otros moralistas la impugnan. Supuesto esto, puede entenderse el N° 3 del "resumen".

Resumen de la moralidad del uso de píldoras anovulatorias Casos concretos.

1º USOS CIERTAMENTE LICITOS:

a) En trastornos ginecológicos, cuando la droga tenga real y verdaderamente un efecto curativo del trastorno en cuestión.

Ejemplos: dismenorreas, endo-

metrosis, hipermenorreas, metrorragias, polimenorreas, amenorreas.

Igualmente en pseudo-embarazos terapéuticos, amenazas de aborto y tratamientos de esterilidad funcional.

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

b) Para regular ciclos menstruales y permitir así, después del tratamiento, mayor seguridad al método de la continencia periódica.

Razón de la licitud: porque en los casos contemplados en las letras a y b se puede aplicar correctamente el principio de las acciones de doble efecto: se cumplen las cuatro condiciones requeridas. En concreto: se pretende directamente curar una anomalía, "tolerando" secundariamente el efecto malo, como es aquí la inhibición de la ovulación al menos durante el tiempo del tratamiento.

¿Cuándo y durante cuánto tiempo puede emplearse el tratamiento? Cuando y durante el tiempo que el médico juzgue conveniente según su ciencia y prudencia; la ciencia le indicará qué tipo de tratamiento, en qué dosis y durante cuánto tiempo. La prudencia le ayudará a precisar las cosas, especialmente cuando se presenten efectos secundarios. Nota: cuando un tratamiento no tenga efecto en el curso de un tiempo prudencial, deberá modificarse o suspenderse, pero no prolongarse indefinidamente sin una razón justificante.

2º USOS CIERTAMENTE ILICITOS:

a) Para curar perturbaciones psíquicas por temor a embarazo.

Razón de la ilicitud: no se cumplen las condiciones para aplicar el principio de las acciones de doble efecto. En este caso no son las píldoras las que tienen el poder curativo, sino el hecho de que la mujer se sienta segura de no quedar embarazada, lo cual se podría conseguir lo mismo con cualquier otro medio anticonceptivo. Esta aplicación equivale a esterilización directa, anticonceptiva.

b) Cuando se trata únicamente de contracepción. Sería el caso de una mujer normal, en circunstancias normales.

Razón de la ilicitud: es una esterilización directa, condenada repetidas veces por la Iglesia. La persona que usa este sistema introduce un desorden en los planes de Dios, poniendo el fin secundario del matrimonio (el placer) en primer término y relegando el fin primario del mismo.

3º USOS DUDOSOS:

Unos moralistas defienden la licitud, otros la condenan; aplicando el sistema del probabilismo, aceptado hoy en la Iglesia, en estos casos se pueden utilizar las píldoras anovulatorias con conciencia tranquila, mientras la Iglesia no dirima autoritativa y oficialmente las discusiones en la materia existentes entre los moralistas.

a) Para anticipar o retrasar hemorragias menstruales (con oca-

sión de bodas, viajes, exámenes, etc.).

Razón de su licitud: los autores que la defienden aplican el principio de las acciones de doble efecto. En cada caso habría que examinar los motivos y ver si realmente son suficientes o no; nótese que desde el punto de vista moral sería preferible un tratamiento para retardar la hemorragia, hecho en tal forma que no inhiba la ovulación.

b) En el período "post partum" prolongado durante 9 meses a un año.

Razón de su licitud: los autores que la defienden aplican en parte el principio de las acciones de doble efecto, y en parte el principio que dice es lícito corregir un defecto de la naturaleza, sea que de hecho exista o que se prevea que se puede presentar. Nótese que la razón intrínseca en la cual se basan estos autores es el mecanismo alegado como natural que debe inhibir la ovulación durante este tiempo, no precisamente por causa de la lactancia, sino más bien para dar un descanso a la naturaleza para que se recupere suficientemente de las fuerzas perdidas. Así, pues, el hecho mismo de la lactancia actual es secundario para la licitud moral.

c) Para inhibir la ovulación, una mujer soltera o casada, cuando se encuentra en verdadero peligro grave de ser violada.

Ejemplo: con ocasión de una invasión del enemigo en tiempo de guerra o revolución.

Actualmente se encuentra en discusión fuerte entre los moralistas; es difícil formarse una opinión de su licitud. Los que defienden su licitud no están de acuerdo en proponer las mismas razones justificantes.

d) Para asegurar más los resultados del método de la continencia periódica, utilizando las píldoras del día 15 en adelante:

Desde el punto de vista científico, es discutible: toca a los médicos dar estadísticas más claras.

Desde el punto de vista moral, parece aceptable, pero no hemos visto ningún otro artículo que trate este problema.

Nótese: el día "15" en adelante... está calculado para ciclos de 28 días. Para ciclos de diferente duración habría que hacer los cálculos correspondientes para no tratar de inhibir la ovulación normal.

Notas aclaratorias al "Resumen de la moralidad del uso de píldoras anovulatorias"

1º LICITUD, PASTORAL Y PRUDENCIA:

Al determinar lo que es "lícito" o "ilícito", se tiene ante los ojos

Los dos primeros capítulos tienen quizás demasiado sabor local de lar nativo del autor. Pero en el cuerpo de la obra hay múltiples aspectos que son de interés general venezolano propio de nuestra revista, sin referirnos a su valor médico.

Las dimensiones del problema de la desnutrición y sus efectos sobre la conformación incluso espiritual del venezolano, tratada varias veces, resulta iluminador para educadores y expertos sociales.

Igualmente la "Declaración de oportunidades para el niño", los capítulos sobre mortalidad infantil sobrepasan su valor pediátrico para llegar a lo social.

El capítulo "En la Cátedra" resulta aleccionador, pues no sólo revela lo que se ha hecho en la docencia pediátrica venezolana sino por lo que proyecta de luz para lo que resta por hacer en este y otros sectores de la urgencia venezolana.

H. G. O.

LEAL, Hdefonso

Historia de la Universidad de Caracas
Universidad Central,
Caracas, 1963

Esta magnífica obra, realizada por el doctor en Historia Hdefonso Leal, compendio de sus investigaciones y estudio directo durante tres años en el Archivo General de Indias (Sevilla), representa un avance extraordinario en el esclarecimiento de la formación intelectual del pueblo culto de Venezuela en el siglo anterior a la Independencia y en los primeros pasos de ella. Viene a llenar ese gran vacío que media en la Historia de Venezuela entre los días fatigosos del Descubrimiento y la Conquista, algo borroso por su distanciamiento, y los gloriosos de mayor actualidad de las guerras de la Independencia y la nueva orientación del Estado moderno.

En este movimiento justiciero a favor de la enseñanza e ilustración de la América hispana se distingue ahora el Dr. Leal, cuyo libro sobre la Universidad de Caracas en fechas tan cruciales hay que tener muy presente si queremos enmarcar bien los acontecimientos y buscar la explicación de la autosuficiencia, es decir, una nación directora, con políticos, hombres públicos y de letras, estrategias en los campos de batalla y en el concierto internacional. Los claustrales de profesores sucesivos y la afluencia de discípulos tanto del interior como de la capital, serán se-

milla que esparza la ciencia y la cultura por el ámbito de las provincias, haciendo surgir nuevos centros de enseñanza.

Otra vez queda plenamente demostrado, como en la edad media en la Europa heroica, que la Iglesia es maestra de pueblos y que la enseñanza de las más altas docencias es pertenencia suya, sin perderla por revoluciones de estados liberales o evoluciones de la industria material. Entonces, en la Caracas insurgente para la luz del saber y de la libertad, disponía de cátedras variadas y prestigiosas por el profesorado tanto seglar como eclesiástico, y por el temario en nada envidiable a las más afamadas Universidades de ambos lados del Atlántico. Filosofía y Teología, Cánones y Leyes, Medicina, Física experimental, Matemáticas, Música, etc., fueron las cátedras que se convirtieron en centenarias por las generaciones que las presidieron y frecuentaron, produciendo abundancia y selección de frutos en personalidades e instituciones monumentales.

Prueba el autor cómo era caulinosa e irreal aquella frase atribuida a un monarca español: "que no convenía ilustrar a los americanos...", cuando vemos por sus decisiones, decretos y normas la amplitud de la aplicación a todo género de circunstancias y clases. Cada vez más se nota el predominio de los llamados "criollos", que al cabo habían de tomar las riendas del gobierno intelectual y efectivo, pero nunca se quiso desplazar del derecho a igual ejercicio a "pardos o mulatos", como lo hubiesen obtenido de pretenderlo indios o negros. Recordemos, como lo va sabiamente destacando el autor a lo largo de sus capítulos, la preponderancia que ejerció en la misma Independencia y su ulterior estabilización, nombres y conjuntos que no necesitan de ponderaciones amplificativas. El sabio capuchino Fray G. Andújar, que dirigió la cátedra de Matemáticas y fue preceptor del Libertador y de tantos próceres célebres e ignominados. El Dr. Campins, que regentó la Cátedra de Medicina, cuyo sucesor eminente había de ser el Dr. Vargas. El P. Sojo, con su ayudante Juan M. Olivares, maestros en el arte de la música, y sus discípulos J. A. Lamas y J. Landaeta.

El recuento es interminable, pero sumamente instructivo. Por eso recomendamos a todos esta obra ejemplar que ha de ser para Venezuela y para toda la América de gran provecho y orientación definitiva.

R. M.

LIBROS NUEVOS

un fin concreto: poner de relieve la línea divisoria del pecado para que se pueda actuar con una conciencia clara y responsable.

El hecho de demarcar esta línea no implica una recomendación de que se use en todos los casos lícitos o de que se propaguen estos métodos indebida e indiscriminadamente. Una cosa es la línea divisoria del pecado, otra la conveniencia pastoral y otra muy distinta la prudencia médica en su aplicación determinada y concreta.

Al médico le tocará aplicar los principios generales de moral a los casos concretos y proceder según lo dicte su ciencia, su prudencia y su conciencia. El sacerdote, sin embargo, queda con pleno derecho para desautorizar una medida que haya tomado algún médico, si cree que desde el punto de vista moral es inaceptable.

El ideal sería la coordinación y armonía máximas entre médico y sacerdote.

2º LA MISION DEL CIENTIFICO ES PRESENTAR LAS BASES SEGURAS AL MORALISTA:

Ya que el moralista trabaja sobre los datos de la ciencia, toca al científico el hacer estudios cuidadosos y estadísticas detalladas que determinen lo que es normal y anormal en la naturaleza humana, para que el moralista pueda tener mayor seguridad en sus conceptos. A medida que la ciencia avanza se dirimen controversias de tipo moral.

En concreto, el moralista desearía mayores datos sobre los siguientes puntos:

- a) El mecanismo de inhibición de la ovulación en el período "post partum".
- b) El éxito del sistema de combinación de método Ogino-Knaus y tratamiento con píldoras, comenzando desde el día 15 del ciclo (día 15 cuando los ciclos son de 28 días).
- c) La determinación precisa del día de ovulación: ¿no se podría llegar a determinar con anterioridad qué día va a llegar la ovulación? Esto ayudaría inmensamente al éxito del método de la continencia periódica.
- d) Se ha hablado de una píldora "masculina"; si esa píldora no perturbara la espermatogénesis ni lesionara los espermatozoides, y se limitara puramente a controlar la libido del hombre, posiblemente

te sería admitida por la Iglesia y ayudaría a solucionar muchos problemas dentro y fuera del matrimonio.

3º VENTA BAJO FORMULA MEDICA Y CONTROL MEDICO DURANTE EL TRATAMIENTO:

Dados los abusos que de hecho se cometen y que posiblemente aumentarán de día en día, y dados, por otra parte, los efectos secundarios de estas drogas, sería muy conveniente que nunca se vendieran sin fórmula médica y que el médico que las formule tenga el control de las pacientes durante todo el tiempo de tratamiento.

4º QUE SIGNIFICA: "EL SEÑOR OBISPO, O EL PADRE TAL, ME DIO PERMISO":

a) Dar un permiso generalmente significa que la persona que tiene legítima autoridad autoriza algo a alguien; algunas veces equivale a hacer una excepción a una ley. Tratándose de leyes humanas, un obispo o un sacerdote podrían tener autoridad para dar un determinado permiso. Pero tratándose de leyes divinas ninguna autoridad humana, ni siquiera el Papa, puede autorizar una excepción. Si lo hiciera, ese permiso no tendría ninguna validez desde el punto de vista moral, ni ante Dios ni ante la Iglesia; por tanto, la persona que procediera con un permiso tal estaría obrando mal al menos objetivamente. Si cayera en la cuenta de la falacia del permiso, y a pesar de todo continuara usándolo, esa persona se haría reo de pecado subjetivo. venial o mortal, según la materia.

b) Frecuentemente la frase "me dio permiso" se utiliza en otro sentido: se trataría de que el señor obispo o el sacerdote fulano de tal le dijo a la persona que su caso estaba permitido dentro de las leyes divinas o humanas; esta declaración no implica una excepción, sino más bien una instrucción que tiende a tranquilizar la conciencia de una persona que tenía alguna duda sobre una acción concreta de su vida. No es, pues, una excepción dada para esa persona, sino un derecho de obrar en esa forma, concedido por la misma ley, para toda persona que se encuentre en determinadas circunstancias.

(Tomado de Universitas Medica, Vol. V, Nos. 11 y 12, 1963, página 423 y siguientes.)

"CARTA MAGNA" DEL ATEISMO

EL INFORME ILITCHEV

La opinión internacional comienza a conmoverse por el nuevo ímpetu que toma la propaganda atea en la Unión Soviética. Esta propaganda se ha reanudado seriamente desde hace ya largos meses. La nueva "Carta Magna" de esta persecución que hoy se desarrolla es el informe presentado en el curso de una reunión de la Comisión Ideológica del Comité Central del Partido Comunista, los días 25-26 de noviembre de 1963, en Moscú, por el señor Leonid Fiodorovitch Ilitchev, presidente de esta Comisión. Este informe fue publicado en el número 1 de 1964 de la revista Ideológica bimensual "Kommunist", impresa en Moscú el 17 de enero.

Inmensos son el plan, la importancia y la complejidad de las tareas por realizar para la formación del concepto científico del mundo en todos los trabajadores. Ahora bien, tenemos todas las condiciones objetivas para resolver satisfactoriamente este problema clave del trabajo ideológico del Partido. La victoria del socialismo, el nivel elevado de cultura del pueblo, la amplitud de la ciencia que resueltamente va al asalto de los secretos más profundos de la naturaleza, la teoría revolucionaria verificada en el curso de virajes históricos complejos, esas son las bases sobre las cuales se puede, con seguridad, construir nuestro trabajo en formación del concepto científico del mundo en todos los soviéticos.

Un deber ideológico de combate

Pero, al mismo tiempo, la elaboración del concepto científico del mundo es imposible sin la lucha contra las supervivencias de toda especie del pasado. No podemos ni tenemos el derecho de esperar el momento en que estas supervivencias desaparezcan por sí mismas después de nuestros éxitos prácticos. Sería peligroso, en cualquier cuestión, contar con el curso natural, pero es particularmente inadmisibles hacerlo cuando se trata de la educación ideológica de los ciudadanos. La tarea de formación del concepto científico del mundo es un deber ideológico de combate. Su realización supone, en particular, el mayor desarrollo posible de la educación atea. Sin embargo, hay que hacer notar que la educación atea no es un fin en sí, sino solamente una parte de la tarea global de la formación del concepto atea decidida por el XXII Congreso del Partido y por el plenum del Comité Central del Partido Comunista de la Unión Soviética que se realizó en junio pasado.

Nuestro Partido, conforme a las instrucciones de V. I. Lenin, ha luchado siempre de manera activa contra la ideología religiosa.

La lucha del Partido por la educación atea de los ciudadanos tiene su historia, sus períodos; en el curso de cada uno de ellos se han decidido tareas concretas, se han adaptado las formas y los métodos de trabajo propios a cada uno de ellos. Naturalmente, la cuestión de la lucha contra la ideología religiosa adquiere una importancia todavía mayor. En este programa adoptado por el XXII Congreso del Partido Comunista de la Unión Soviética, el Partido se ha fijado como tarea: liberar completamente la conciencia de los hombres soviéticos de las supervivencias del antiguo régimen, incluidos los prejuicios religiosos. En cualquier aspecto que se mire, en cualquier forma que se enjuicie, la ideología religiosa es extraña a nuestra sociedad.

Nuestro deber consiste en combatir activamente la ideología religiosa, en elaborar en todos los soviéticos un concepto científico del mundo, una ideología científica, una forma científica de obrar y de pensar.

OFENSIVA DE LA CIENCIA EN EL CONJUNTO DEL FRENTE

Uno de los rasgos notables de la actual vida espiritual en general, y en particular en los países socialistas, es el debilitamiento de la ideología

HONORÉ

Nuevos planes de sermones.
Para el año litúrgico.
Subirana, Barcelona, 1963

Buena idea la de la vieja y benemérita Editorial Subirana de traducir y adoptar en su "Biblioteca del orador sagrado" los sugestivos resúmenes de Honoré. El plan de Salvación de Dios en la Iglesia por Cristo es la fuente inagotable de donde se extraen las ideas de este libro que podríamos llamar "recetario de aperitivos predicables". No hablo de memoria porque durante 12 años he utilizado el provechoso libro en mis homilias. Lástima que quede aún tan francés.

J. M. G.

ADRO XAVIER

Almas hundidas (novela)
Subirana, Barcelona 1964

La quinta edición de esta novela de Adro Xavier pregona su excelencia y su interés. Además de fino estilo literario, hay mucha alma y corazón y exquisitez en esta novela enhebrada en hilo de vida y de dolor cristiano. En realismo matizado de delicadeza asoma, entre el ropaje de la novela, el rostro dolorido y sereno de la leprosería de Fontilles (Alicante, España), hospital de cuerpos y de almas, y donde un grupo de héroes cristianos ha dado y sigue dando el testimonio del amor a Cristo en los leprosos.

Felicitemos a Subirana por este buen regalo de literatura buena y vigorizante.

J. M. G.

TORO HARDY

Ideario Político-Social de Bolívar desde su juramento de Roma hasta el Manifiesto de Cartagena.
Caracas, 1963

Con el fin de estimular el conocimiento y la divulgación de las ideas del Libertador ha instituido, en recuerdo de su progenitor, el Dr. Oscar García-Velutini, el premio anual "Oscar García-Uslar". El folleto reseñado es el que recibe el primer premio. Buena primicia.

Excelente trabajo de seminario este del señor José Toro Hardy, alumno de la Universidad Católica Andrés Bello. Esbozo de un trabajo más profundo que tal vez el autor podría hacer en un futuro no lejano, hay en el libro afán de novel investigador, claridad de ideas y madurez de juicio.

¡Jalá el premio "Oscar García-Uslar" sirva de tábano estimulante a la inquietud científica de nuestra juventud, tan somnolienta y raquítica!

J. M. G.

LIBROS NUEVOS

TEATRO

¿QUIERE USTED?

Con un poco de rubor, como si la elección de una obra de las que él llama "ligeras", "no profundas", fuera algo así como un pecado contemporáneo, Gilberto Pinto, en su calidad de Director del Teatro del Duende, introduce esta lírica comedia de Marcel Achard que está presentando de jueves a domingo en la Sala-Teatro "Leoncio Martínez".

Y aquí cabe deslizarse una pregunta: ¿qué es ligereza y qué es profundidad? Si por ligereza hubiese que entender frivolidad o vacío y por profundidad, rebuscamiento y petulancia, valdría en tesis lo que afirma Pinto —mas no en hipótesis, porque nada de frivolidad ni de vacío hay en la pieza de Achard, como no sea en su cáscara. Pero si la calidad de lo ligero está aquí aplicada a la forma simple, a la nitidez del esquema, a la ausencia de pedantería, al tratado perceptible de los caracteres, a la evitación del pesado cerebralismo, a la utilización de un lenguaje claro, al tratamiento de una comedia como teatro y no como lección de filosofía, entonces calificó bien el señor Pinto, pero salen sobrando tantas explicaciones. Bastaría decir: aquí tienen ustedes una obra de teatro.

Porque eso es "¿QUIERE USTED REPRESENTAR CONMIGO?": teatro, teatro del bueno, del que puede presentarse por sus propios méritos sin necesidad de mencionar a Camus y a Pirandello en tono de nosotros-también-hacemos-teatro-del-profundo. Un teatro lleno de vitalidad, poesía y sugerencias.

En la pista de un circo, Pierrot, Polichinela y Colombina discurren otra vez acerca del amor y del trabajo —de la vida—. Pierrot, Augusto, es el poeta —"conozco de memoria las partituras de los ruisñores y soy capaz de señalarles una nota falsa", "sé suspirar en alejandrinos y llorar en acrósticos"—; Colombina, Isabel, es una mujer llena de dudas existenciales —"quiero a todo el mundo cuando no está presente"—, el carácter más complejo de la trama; Polichinela aparece aquí desdoblado en dos personajes, los dos inspiradísimos payasos que son capaces de poner en solfa cosas tan serias como las matemáticas y la lógica y tan poco serias como la publicidad. Utilizando los tonos de la farsa y las técnicas más simples y directas, Achard llega a una solución feliz de las dudas de Isabel-Colombina; es posible que haya amor y sea verdadero: "dos que en una habitación sean uno y que este uno no se sienta solo".

Luis Márquez Páez, merece, por su primera dirección escénica, los aplau-

religiosa bajo la influencia del progreso científico y social. La larga lucha entre el materialismo y el idealismo, entre la ciencia y la religión, la lucha que ha asumido, cualitativamente, un nuevo carácter con la aparición de la filosofía científica y del marxismo —ideología del proletariado— se acerca a su fin conforme a la ley de la victoria total del concepto científico marxista-leninista del mundo. La lucha entre la ciencia y la religión ha entrado hoy en una nueva fase —fase de la ofensiva de la ciencia sobre el conjunto del frente.

Los conceptos científico y religioso del mundo son fundamentalmente opuestos e incompatibles. La base de la ciencia está constituida por el conocimiento de las leyes objetivas de la realidad y la verificación de la autenticidad de los conocimientos por la experiencia y la práctica. La ciencia, que confirma las posibilidades ilimitadas del espíritu de descubrir los secretos de la naturaleza y de la vida social, demuestra día tras día la fuerza del espíritu del hombre.

Por lo contrario, la religión representa la imagen fantástica, desnaturalizada, del mundo, paraliza el espíritu del hombre por medio de los dogmas religiosos, ahoga todo el pensamiento creador. La religión no puede ser un freno para el progreso científico y para el conjunto del progreso social.

La historia del desarrollo de la ciencia y de la religión es la historia de la regresión constante de la fe religiosa ante la verdad científica.

La psicología contra "el alma"

El descubrimiento de leyes objetivas del desarrollo de la sociedad ha proporcionado el medio de explicar de manera correcta las raíces sociales de la religión, los orígenes de su aparición y de revelar su naturaleza social.

Con la aparición de la filosofía marxista, el ateísmo se convirtió en el ateísmo científico. F. Engels decía que el antiguo ateísmo, más particularmente civilizado y que se limitaba simplemente a refutar la religión, continuaba en realidad moviéndose en la esfera de la religión. Se puede llamar a tal ateísmo una religión a la inversa.

El ateísmo marxista no se reduce a la simple refutación de la religión y de su enseñanza, la "suprime", la vence, proporciona la solución positiva, científica, de los problemas de la naturaleza, de la sociedad, del hombre. El marxismo ha demostrado que la religión es un fenómeno histórico: hubo una época en cuyo transcurso la religión no existía y llegará un tiempo en que desaparecerá.

Los ateístas del pasado podían solamente invocar la razón y los sentimientos de los hombres. ¿En qué podían apoyarse en la lucha por los conocimientos contra la religión cuando no existía realmente un régimen social capaz de demostrar de una manera evidente que no es Dios sino solamente los hombres, quienes crean la historia que, en consecuencia, habría podido proporcionar los argumentos más decisivos contra la religión? Actualmente, en su trabajo civilizador, los ateístas pueden apoyarse en una sociedad socialista —sociedad de trabajadores que cambian el mundo de una manera consciente y consecuente— que existe realmente en la U.R.S.S. y que se ha edificado en otros países socialistas hermanos.

El "mundo real" y el "pequeño mundo de la religión"

La lucha contra la religión es desde ahora no tanto cuestión de ciencia como cuestión de propaganda —propaganda fundada en resultados ya adquiridos por la ciencia, en una larga difusión en las masas de los conocimientos científicos ateístas.

El socialismo y la ciencia actual minan la base de los prejuicios religiosos.

No solamente los ateístas, sino igualmente los clericales no pueden dejar de ver cómo, bajo la presión del progreso científico y de las transformaciones sociales, en particular de los éxitos alcanzados por los países socialistas, se obran cambios esenciales en la conciencia, en la psicología de centenares y centenares de personas.

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

EN PRO DE LA RESTAURACION DE LOS PRINCIPIOS LENINISTAS

Después de la gran Revolución socialista de octubre, la situación de la religión y de la Iglesia ha cambiado profundamente en nuestro país. La Iglesia ha dejado de ser parte del aparato gubernamental, su actividad se limitó a las funciones eclesiásticas propiamente dichas: la celebración de los cultos religiosos y la satisfacción de las necesidades religiosas de los creyentes. Se ha puesto fin a la enseñanza obligatoria de las creencias religiosas.

El decreto de Lenin sobre la "separación de la Iglesia y del Estado", así como de la escuela y de la Iglesia", por primera vez, ha garantizado la libertad de creer en cualquier dios o de no creer absolutamente, de hacer una propaganda científica atea.

La Iglesia no se resignó de golpe a la nueva situación. En el transcurso de los primeros años después de la Revolución y hasta en el transcurso de los años de la construcción del socialismo, han sido numerosos los dirigentes religiosos que adoptaron una actitud hostil respecto a nuestro Estado. Pero tal actitud los alejó cada vez más de sus fieles. Quiéralo o no, la Iglesia ha sido obligada a cambiar su línea de conducta, de adaptar su actividad a las nuevas condiciones.

Durante y después de la guerra la Iglesia ha reforzado su posición

Claro está que los órganos del régimen soviético han aprobado la nueva actitud de la Iglesia.

Sin embargo, gracias a esta actitud leal respecto a nuestro régimen, la Iglesia, de una u otra manera, ha reforzado su influencia en los creyentes, ha obtenido condiciones relativamente favorables para la propagación de la ideología religiosa, ha intensificado su actividad. La renovación del sentimiento religioso en ciertos soviéticos, en gran medida, ha sido provocada por la guerra contra la Alemania hitleriana. La situación desfavorable a principios de la guerra nacional, la inquietud sobre la suerte de sus prójimos, la situación crítica de la población en las regiones ocupadas por el enemigo, ha ayudado en cierta medida a la gente de Iglesia a ejercer su influencia en ciertas personas.

En el transcurso de los años 1943-1944 y de los diez años siguientes, la gente de Iglesia ha tenido la posibilidad de reforzar su posición, pues entonces nos habíamos apartado de los principios leninistas sobre la religión y sobre la Iglesia.

Gracias a cierta tolerancia, la gente de Iglesia ha llevado una actividad ilegal, ha obtenido facilidades injustificadas en lo que se refiere a los impuestos, la gestión de las comunidades, el aprovisionamiento material de la Iglesia.

Ni qué decir que hubiésemos debido responder al acrecentamiento de la actividad de los servidores del culto por una intensificación del trabajo atea.

¡Ay, fue lo contrario! Algunos tomaron el cambio de posición de la Iglesia como base de revisión de nuestra actitud respecto a la ideología religiosa. Ahora bien, nadie ignora que fue precisamente cuando la Iglesia revisó muchos puntos de su conducta, después de la guerra, que el trabajo científico ateo cesó casi por completo. Las decisiones bien conocidas del Comité Central del Partido Comunista de la U.R.S.S. "sobre las grandes insuficiencias de la propaganda científica atea y sobre los medios de mejorarla" y "a propósito de los errores en la organización de la propaganda atea en la población", desempeñaron un papel decisivo en el restablecimiento de los principios leninistas sobre la religión y sobre la Iglesia. Después de haber recordado la instrucción de Lenin conforme a la cual no podemos considerar la religión como un asunto personal con relación a nuestro Partido, el Comité Central del Partido Comunista de la U.R.S.S. obligó a los órganos del Partido "a poner término en forma definitiva a la pasividad respecto a la religión, a desenmascarar la naturaleza reaccionaria de la religión y

... sos calurosos que recibe la obra. Gustavo González y Omar Gonzalo matizan ricamente sus personajes, Crockson y Rascasse, las dos caras de Polichinela, tal vez con un poco de abuso de las notas falsas en el primer acto. María Gracia Bianchi debe lucir bella, delicada, confundida y lo consigue en ese orden. Sixto Blanco, Augusto-Pierrot y, Boni Bernas, Groom, cumplen con más que discreción en sus papeles.

Angel del Cerro

ORIENTACION MORAL DEL CINE

PUBLICADA POR EL CENTRO
DE CULTURA FILMICA

1.—TODOS:

FUGA DE LOS CABALLOS BLANCOS (LA)
ISLA DESNUDA (LA)

2.—JOVENES:

CONQUISTADORES HEROICOS
DAVID Y EL REY SAUL
HEROE A LA FUERZA
PEQUEÑO MILAGRO
DAMA LIGERA (LA)
CAPITAN NEWMAN (EL)
DETECTIVE CON FALDAS
MACISTE EN EL INFIERNO
MACISTE Y SANSON CONTRA LOS
GLADIADORES
MI RUBIA ADORADA

3.—ADULTOS:

DIA MAS CORTO (EL)
GARRA DEL LEOPARDO (LA)
GRAN GOLPE (EL)
GUERRA DE LOS BOTONES (LA)
SIETE DIAS DE FIESTA
AMANTE Y ASESINO

4.—ADULTOS, CON RESERVAS:

DIVORCIO POR AMOR
VENGANZA DE MILADY (LA)
CHISTELANDIA

5.—DESAconsejable:

VENUS IMPERIAL
VENCEDORES (LOS)

6.—REPROBADA:

PLACERES EN EL MUNDO (LOS)
VIDA PECADORA DE CHRISTINE
KELLER (LA)

"CINE TEATRO"

LA REVISTA DE CINE
PARA EL
HOGAR CRISTIANO

Pídala el 15 de Mayo

PREMIOS "OSCAR" DE HOLLYWOOD

El más codiciado premio cinematográfico de los Estados Unidos ha sido otorgado el pasado día 13 de abril a las películas siguientes premiadas anteriormente por la OCIC (Oficina Católica Internacional del Cine):

"Oscar" de mejor interpretación masculina a Sidney Poitier —primer artista de la raza negra que obtiene este galardón—, por su actuación en "Lilies of the field" (Una voz en la sombra), película que recibió el premio internacional de la OCIC en el festival de Berlín.

"Oscar" por la mejor interpretación femenina a Patricia Neal por su actuación en "Hud" (Hud el Indomable), premiada en el festival de Venecia con el premio internacional de la OCIC.

"Oscar" al mejor actor secundario masculino, concedido a Melvyn Douglas por su actuación en "Hud".

"LA ISLA DESNUDA"

Gran Premio del Festival de Moscú 1961, Premio "San Gregorio", Premio "Tipresci", Premio de la Federación Nacional de Cine-Clubs en la Semana Internacional de Cine Religioso y Valores Morales de Valladolid 1962, "La Película del Mes" en la revista "Cine-Teatro" de Caracas, mayo 1964.

Kaneto Shindo, autor de la película, ha escrito lo siguiente sobre ella:

"Nací en la costa del mar interior de Seto, de una familia campesina, y con mis propios ojos he visto el gravoso trabajo de mis padres.

La siega de la cosecha y la siembra del arroz al principio del verano bajo el ardiente sol; su laboriosa recolección durante el otoño y la figura de mi madre, que arrastraba un pesado fardo, son para mí escenas inolvidables.

Un día se me ocurrió contar la lucha de los campesinos con la tierra. Pero esa lucha silenciosa me ha parecido imposible de traducirla con palabras, aunque hubiese sabido expresarme con habilidad. Además, mi madre, incluso en el momento de su muerte, no habló nunca de su trabajo agotador.

Una silenciosa lucha con la tierra y la naturaleza. Estaba obligado al silencio. He creado un drama sin diálogo. Pensé que un drama sin diálogo expresaría mejor el sentido del silencio de los campesinos, porque ninguna palabra hubiera podido jamás expresarlo perfectamente. Por eso el prescindir de los diálogos no ha sido una simple curiosidad o

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

el mal que hace extraviando a una parte de los ciudadanos de nuestro país de la participación consciente y activa en la construcción del comunismo".

En el transcurso de los últimos años, al ser restablecidos los principios leninistas en el dominio de la legislación sobre los cultos religiosos, la gente de Iglesia ha quedado privada de los privilegios y de las facilidades ilegales.

Entre nosotros se nota un abandono masivo de la religión por la población: predomina el concepto ateo. Por esto hecho, el número de comunidades religiosas y de servidores del culto ha disminuído, así como el número de iglesias, de mezquitas, de casas de oración y de monasterios. Sin embargo, una gran parte de los soviéticos aún queda de una u otra manera bajo la influencia de la religión. Estos continúan frecuentando la iglesia y observando los ritos religiosos. A menudo se nota el siguiente fenómeno: el número de iglesias ha disminuído, pero el número de los que observan los ritos religiosos sigue siendo relativamente elevado.

Sectas eficaces

Son sectas de origen occidental: los Baptistas, los Adventistas, los Pentecostales, los Testigos de Jehová —propagandistas particularmente hábiles y activos de la ideología religiosa— quienes han intensificado su actividad en el transcurso de los años de la postguerra. Rechazando las ceremonias y la naturaleza convencional de la Iglesia ortodoxa, han adaptado al máximo los relatos bíblicos a los tiempos actuales. Los Baptistas, por ejemplo, han hecho su pabellón de la propaganda sobre "las virtudes" humanas, evidentemente en el sentido religioso; aconsejan a sus fieles que no se abstengan de trabajar, que no beban. Por otra parte, las sectas tales como los Testigos de Jehová y los Pentecostales reclutan a personas que no están políticamente maduras y especulan con sus sentimientos más atrasados. Es una verdadera cacería del hombre la que hacen los dirigentes de las sectas para tratar de atraerlos a sus redes.

La actividad de organizaciones religiosas tales como los Jehovistas, los Verdaderos Cristianos Ortodoxos, los Uniatas y demás está prohibida por la ley. No obstante, al amparo de dogmas religiosos, difunden escritos anónimos antisoviéticos, hacen correr rumores alarmistas, atentan, de manera criminal, contra los derechos de los ciudadanos soviéticos garantizados por la Constitución, contra su salud y aun contra su vida.

Los dirigentes de ciertas sectas exigen de sus discípulos que no reconozcan las leyes soviéticas, que rehusen trabajar en las empresas y las instituciones; no permiten a los niños frecuentar las clases secundarias, los tecnológicos y las escuelas superiores; en fin, que se conviertan en pioneros y en komsomols. A menudo las opiniones religiosas son utilizadas para excitar las tendencias nacionalistas.

El 70% de los creyentes tiene más de 40 años

Hay que tener en cuenta particularidades de la extensión geográfica de la religión.

Las creencias religiosas están mucho más extendidas en las regiones occidentales de Ucrania y de Bielorrusia, en Moldavia y en las repúblicas bálticas, que no se hicieron socialistas sino posteriormente. Hay que notar que las creencias religiosas están en estrecha relación con los sentimientos de la gente y se manifiestan ante todo en la vida cotidiana: los creyentes tratan de acompañar con ceremonias religiosas los acontecimientos tales como el nacimiento de un niño, el matrimonio, la muerte de sus prójimos. Los sentimientos religiosos son alimentados por momentos psicológicos tales como el temor a la muerte, las dificultades personales, la inquietud por sus prójimos.

Veamos lo que es un creyente de hoy día.

Según ciertos sondeos, la masa de los creyentes (alrededor del 70%) está compuesta de personas que han pasado de los cuarenta años. La creciente mayoría de los creyentes (70-75%) son mujeres. El análisis de la composición de las comunidades baptistas, por ejemplo, muestra

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91



EDITORIAL

EL CANCER ALEGRE

"Hay en mi país una enfermedad mortal de lento avance, que ataca —cosa inusitada— el corazón de la nación. Es un cáncer que viene extendiendo sus mortíferos ganglios a través de cuatro décadas, sin que nadie haya logrado oponérsele ni mucho menos.

¿Cáncer al corazón?... ¿Y cáncer alegre?... ¡Qué rara cosa ésta!..."

Así abre su diagnóstico certero y valiente de una lamentable situación de nuestro país el poeta Luis Felipe Ramón y Rivera en un enjundioso libro al que robamos el título de nuestro editorial.

Y enumera el músico-poeta los síntomas del mal:

"Las películas pornográficas y de **gangsters**, las revistas de humor pornográfico y semipornográfico, los cabarets y night-clubs, la marihuana y demás drogas, el alcoholismo, la música sensual y sus letras groseras y las carátulas de los discos con mujeres en poses libinidosas, el **sound-track**, el **video-tape**, la **rockola** y demás "traga-medios" (aquí no se pueden llamar **traganiqueles** porque lo que consumen es plata: plata de nuestro pueblo).

Este es el cáncer que aprisiona, chupa y desangra el corazón de nuestro pueblo, su alegría, su necesidad de gozo..."

Nosotros vemos mejor tal vez que el poeta, desde nuestro periscopio sacerdotal, hasta dónde se extiende la fatal enfermedad, y somos testigos doloridos e impotentes, aunque no silenciosos, de la rápida proliferación del mal.

LA PLATA, VALOR SUPREMO

Hay un valor en nuestra sociedad que ha obtenido la primacía absoluta del primer puesto y que se yergue como Moloch, inexorable y voraz, en medio de la turbamulta de idolillos subalternos: **la plata**.

Y ésta, como ancho portón para la vida fácil, para el paraíso terrenal de los placeres, especialmente los rastreros del sexo, y una vida de lujosa comodidad.

El amor desordenado, ilimitado, al dinero, es el libro primario que asimilan, hasta consubstanciarse con él, los niños en nuestros hogares. Hasta en el santuario de la inmensa mayoría de las familias cristianas se rinde culto al ídolo. Y se trata de ganar plata fácil y rápidamente, no por el cauce normal del trabajo honrado y del esforzado ahorro, sino por todos los medios al alcance de la mano, lícitos e ilícitos. Para la inmensa mayoría, el fin justifica los medios.

Ganar plata sin trabajar es para los más un ideal codiciado. Venezuela ha sido, y sigue siéndolo aún, el país de la ganancia fácil. De ahí a la ganancia mal habida no hay más que un paso. Comisiones, acaparamiento de cargos burocráticos, compadrazgos sospechosos, la extorsión en una gama infinita de matices, negocios más o menos limpios, aunque de fachada irreprochable...

REINO DE EPICURO

Y la plata es autopista para el placer. Y no en sus formas más refinadas y elevadas, sino las más ruines y groseras. El reino de Epicuro, con perdón del mal traído y peor tratado filósofo griego, más o menos dorado, se está transformando nuestro país.

La sierpe del materialismo de la vida se está enroscando en el alma de nuestro pueblo, atenazando especialmente a la juventud. Una civilización erótica lo impregna todo, desbordándose en ciertos tiempos del año, como Carnaval y, tristemente, la Semana Santa. Cualquier pretexto es suficiente para organizar una fiesta y siempre es carnaval. Carne y alcohol son ingredientes que nunca pueden faltar y una ética amoral subraya la vida venezolana. Ni aun en los momentos de crisis nacional, cuando acechaba la sombra amenazadora de la catástrofe, se manda callar a la orquesta...

Sangre, sexo y despreocupación se conjugan en un número sin fin de tiempos y de modos en nuestro hoy nacional.

Y mientras tanto, los graves y urgentes problemas nacionales no acaban de resolverse, y se eternizan en medio de un inútil bordoneo de palabras huecas y eternamente repetidas. Y aun son triste excusa para más fiestas, convenciones y congresos en buenos hoteles y con caros y exquisitos licores. ¿No acostumbran a ahogar en whiskey todos los males?

Se rehuye el esfuerzo serio y constante y nuestros jóvenes son incapaces de un estudio perseverante. Hay demasiados atractivos en esta feria multi-color y bullanguera para dedicarse al estudio y a la reflexión creadora. Y muchos de nuestros jóvenes naufragan en la tarea ardua de los libros para sumarse al ejército de los zánganos y parásitos o de los desadaptados sociales, mientras otros maldigieren un título profesional a base de atroces atracones de libros memorizados en las quincenas de los exámenes. Y son minoría "heroica" los que conquistan la cima difícil de unos estudios bien hechos y adquieren una competente formación profesional.

Hay una plétora abusiva en los liceos y en las universidades, mientras las escuelas técnicas y profesionales escasean, falta, las más de las veces, de valioso material humano. Es cierto que en los medios populares abunda el esfuerzo y que escuelas y liceos nocturnos rebosan de muchachos y muchachas que quieren romper el cerco de miseria que les rodea y conquistarse un puesto en la sociedad. Pero en la puja valerosa hacia arriba ¿no es la bienaventuranza de una vida fácil, como la de los demás, lo que les atrae como objetivo final?

CANCER AMARGO

Dios quiera que este cáncer alegre, que deforma nuestra sociedad, no se transforme en cáncer amargo. Junto a la orquesta del placer y de la despreocupación suena otra: la de la amargura y la desesperación. Y la integran los millares de campesinos que no se resignan a malvivir arañando el campo inhóspito y desembocan en la "ciudad alegre y confiada" que les da hosca bienvenida del desempleo y el hambre; los millares de desempleados, mal preparados para un país en vías de desarrollo, y que otean sin ilusión un horizonte sin esperanzas; los millares de jóvenes que, invitados al banquete de la vida, no encuentran puesto y esperan de la revolución sangrienta y extremista les abra camino; los millares de mujeres abandonadas que tienen que comerciar con sus cuerpos para dar de comer a sus hijos hambrientos; o los deben abandonar para regresar por la noche, agotadas, con el pedazo de arepa ganado en trabajo duro; y los hijos de estas mujeres, levantados en el desamparo, y que engruesan las hordas incontrolables de los delincuentes de toda laya, o repetirán la historia triste de sus padres desconocidos; los miles de profesionales sin trabajo, cuya frustración incuba el veneno de la revuelta social...

Y es esta cordillera de contrastes la que hace más peligroso el caminar de nuestro país por la atrevida cornisa de su devenir histórico y obliga a los hombres y mujeres que aman a la Patria y están empeñados en su engrandecimiento a una tarea de reflexión y de trabajo, a un empeño decidido de sincera auscultación de los males de nuestro pueblo y a una enérgica y precisa cirugía, a abandonar la orgía del rey Baltasar antes que se colme la medida y sea demasiado tarde.

J. M. G.

SEMINARIO DE INTEGRACION ECONOMICA

LATINOAMERICANA

Nos vamos a referir en este comentario al "Seminario de integración económica Latino-americana", el cual se realizó en Caraballeda del 16 al 19 de Abril, auspiciado por FEDECAMARAS en colaboración con algunos organismos oficiales y el Banco Central de Venezuela, y al que asistimos como observadores.

Este evento es conocido por todos, ya que su importancia ha sido puesta de manifiesto en los frecuentes reportajes de la prensa local. Sin embargo no está demás recalcarla en vista de la seriedad con que se hicieron los planteamientos, de las distinguidas personalidades e instituciones nacionales e internacionales participantes en él mismo y el alcance futuro que tendrá cualquier decisión en pro o en contra del ingreso de Venezuela en la ALALC.

Debido a la imposibilidad de resumir en un artículo de esta naturaleza las conferencias y discusiones que se tuvieron durante unos cuatro días, creemos conveniente resumir la intervención del Dr. J. Ahumada y una del Dr. J. M. Casal.

La del primero se refirió a la "Lógica del Mercado Común", cuya forma más clara de presentación es estableciendo la relación entre las utilidades y el Mercado Común. En Venezuela en 1950 las utilidades del capital fueron de 52,7% y en 1960 de 52,2% del valor total de la producción; o sea han permanecido constantes, mientras ha habido "grandes cambios en la estructura económica del país". Esto tiene una gran significación para el tema de la adhesión, ya que la suerte de las utilidades depende del desarrollo económico y el Mercado Común es favorable al desarrollo económico desde el punto de vista de las utilidades. Ahora al analizar la relación existente entre el aumento en el % de las utilidades y aumento de producción es posible comprobar:

a) En los países desarrollados, se aumenta la producción, o sea se hacen las inversiones en vista de la demanda futura.

"La inversión crea demanda adicional". Por lo general se trata de expansión en industrias existentes.

b) En nuestros países las inversiones van a los rubros de demanda insatisfecha, y el aumento de demanda es lo que lleva al aumento de la inversión.

Los factores que determinan los incrementos de demanda en nuestros países son:

Aumentos demográficos.

Crecimiento de las exportaciones.

Crecimiento de los Gastos del Gobierno.

Sustitución de importaciones.

Las exportaciones de productos primarios han sido el factor determinante del crecimiento económico de Latino-América hasta 1930. Lo mismo puede de-

cirse para Venezuela hasta fechas recientes cuando se ha visto la necesidad de adoptar una sana política de industrialización. Sin embargo la sustitución de importaciones no puede seguir "ad infinitum" ya que su influencia dinámica cesará en un plazo inferior a los quince años. Además el mercado nacional crecerá en este lapso, pero a pesar de ello, no será suficiente para permitir la instalación de industrias que requieran economías de escala. Por lo tanto ciertas industrias no podrán desarrollarse a costo económico a menos que se proyecten hacia el mercado externo. Entonces queda la alternativa de volver a exportar. Las exportaciones son importantes pero siempre se polarizan. "En Venezuela hay que sustituir las importaciones, pero también necesitamos un socio primordial". Este socio no podrá ser ni USA, ni Europa sino Latino-América. Si Venezuela tendrá que usar como dinamismo la exportación para 1975, ¿por qué preocuparnos hoy? El Dr. Ahumada contesta aduciendo tres razones:

1) El tiempo que tarda organizar una actividad.

2) La política de reorientarnos a la exportación depende en mucho de la actual política de sustitución.

3) Todos los días se cierran puertas. A pesar de la lentitud de la ALALC se gestiona un convenio automotriz donde Venezuela se queda fuera. Mientras más tarde más puertas cerradas encontrará...

"¿Cómo se logra en Venezuela el ritmo más rápido de crecimiento? ¿Con o sin integración? Algunos dirán que depende del tipo de integración. Pero es más fácil determinar el tipo de integración desde dentro que desde fuera... Si dicen que sin integración, diremos que América Latina ha perdido una importante batalla en la integración económica".

Por su parte el Dr. J. M. Casal, asesor jurídico de la ALALC, en una sus importantes intervenciones se refirió a los mecanismos, alcances y proyecciones de la ALALC, diciendo que: "En la filosofía del método se dice que primero es la intención y lo último la ejecución. El Tratado de Montevideo especifica la intención en su artículo 54 y la Asociación continúa sus trabajos para alcanzar las metas de la plena ejecución... Las naciones que lograron los más altos desarrollos, como los Estados Unidos, cuentan con una población de 200 millones de consumidores. Esto es sumamente significativo. Podemos observar que dichas regiones consumen su producción bruta y aumentan la producción y paralelamente viven pendientes de los avatares del comercio internacional. Las industrias de los países que no tienen un mercado de consumo propio, deben buscar, en el sistema integracionista, el tamaño óptimo de mercado, que no solamente es

apropiado para la planificación, sino también para alcanzar objetivos tecnológicos que aumenten la producción y la calidad con costos menores... Nuestra América ha vivido de espaldas a la realidad económica y dinámica internacional y, podemos añadir, que nuestros pueblos viven en forma de compartimientos estancos, es decir, que aun cuando los intereses y las necesidades son comunes, estamos absolutamente separados". Esta realidad se pone de manifiesto al constatar que del total del comercio mundial de la América Latina, sólo el 7% se realiza entre los países latinoamericanos. La tarea a cumplir es la integración de los compartimientos estancos. Esto es difícil y se puede realizar gradualmente en tres fases:

1) Se puede empezar con una Zona de Libre Comercio. Cada compartimiento abre pequeñas ventanas sobre la base de negociaciones colectivas. Un país establece una escala de prioridades y procura dar concesiones sobre aquellos productos que no tiene ni puede tener.

2) El segundo paso se daría al establecer una unión aduanera, en el sentido de unificar las tarifas aduaneras de los países miembros para con el resto del mundo. Entre los mismos continuarían las tarifas vigentes.

3) Con la tercera fase se eliminarían todas las barreras dentro de la Zona.

Esto no es tan simple, ya que entre otras cosas "puede producirse una distorsión fiscal, que debe ser superada mediante mecanismos adecuados, ya que si un país tiene bajos índices tributarios podría invadir a otro país cuyos impuestos fuesen elevados. Para evitar dichos fenómenos es necesario establecer instrumentos eficaces y en dicho sentido no puede quedar librado cada Estado miembro a realizar una política económica no armonizada con los intereses del conjunto. Dicho en otras palabras no se puede permitir que un determinado Estado establezca un economía con arreglo a sus intereses. Esto sólo puede ser resuelto por la integración económica en principio y la integración política como fin". Luego añade el Dr. Casal que "el Mercado Común no representa una panacea y eso no está en los Tratados ni en los papeles, sino en nuestra propia capacidad para salvar la Economía Latino-Americana de los peligros que la amenazan del exterior".

RAZONES EN PRO Y EN CONTRA DE LA INTEGRACION VENEZOLANA

En el "Seminario de Integración" pudimos apreciar que:

1) El sector gubernamental es favorable a la adhesión de Venezuela al Tratado de Montevideo.

2) Dentro del sector privado hay un grupo que se muestra favorable al ingreso de Venezuela a la ALALC mientras que otro tiene algunas reservas al mismo.

El señor Miguel Alfonso Ravard, Vicepresidente de la Cámara de Industriales, dijo que el ingreso de Venezuela a la ALALC puede ocasionar la interrupción de los programas de desarrollo contemplados en el plan de la nación y de algunos organismos privados. Entre otros factores de distorsión señaló el alto costo de la mano de obra en Venezuela y las diferencias que en materia económica existen entre los países latinoamericanos.

Los representantes de la industria textil mostraron su grave preocupación aduciendo "no solamente el costo bajo y la productividad alta de la mano de obra y su diversificación técnica, sino también el costo bajo de ciertas materias primas esenciales, como las diferentes clases del algodón producidas en los diferentes países latino-americanos".

Nosotros estamos convencidos de la necesidad de que Venezuela se adhiera al Tratado de Montevideo. Para ello nos apoyamos, entre otras, en las siguientes razones:

1) El desarrollo en función de un amplio mercado permite la producción de escala y la reducción de costos.

2) Dentro de las iniciativas propiciadoras del desarrollo económico, podemos decir que la ALALC es la expresión genuina del sentir de los latinoamericanos.

3) Es posible establecer acuerdos de complementación para lograr la integración gradual de las industrias latinoamericanas.

4) La política de sustitución de importaciones, además de ser limitada en el tiempo, como muy bien señaló el Dr. Ahumada, lleva a un aumento del costo de la vida y a la inflación. Además, favorece el establecimiento de industrias poco eficientes en vista de que falta el estímulo de la competencia.

5) El incremento del intercambio intrazonal permite un ahorro de divisas que podría utilizarse en la adquisición de bienes de capital necesarios para la industrialización.

6) "La mayor vitalidad del mercado regional estimularía las inversiones."

7) Tenemos un reto que nos viene del carácter agotable de los hidrocarburos. En vista de esto debemos desarrollarnos antes de que se agoten y esta tarea se puede cumplir mejor dentro del marco de una integración económica regional que fuera del mismo.

Ahora bien, la adhesión al Tratado de Montevideo traerá seguramente algunas desventajas en algún sector industrial. Esto es inevitable, pero no debe impedir esta consideración el ingreso de Venezuela a la ALALC, ya que los beneficios futuros van a ser mucho mayores. Además, el Tratado de Montevideo tiene cierta flexibilidad y es posible adoptar ciertos mecanismos que permitan reducir ciertos efectos negativos. Venezuela no puede cerrarse las puertas a las negociaciones, pero antes de proceder a ello es preciso hacer estudios serios de los sectores industriales de la economía para que se pueda actuar con conocimiento de causa.

No quisiera terminar sin antes expresar que el Seminario tenía un objetivo específico: estudiar las proyecciones y alcances de la integración y servir de "elemento de juicio, análisis y estudio al sector empresarial venezolano". Su objetivo ha sido logrado y más si miramos al hecho de que la integración, antes de ser una realidad, debe existir dentro de la conciencia de amplios sectores del pueblo, debe ser tema de discusión entusiasta dentro de la comunidad universitaria de los sindicatos, en los liceos, etc., como señaló el Dr. Casal, para que se mire al futuro pensando en Latinoamérica como una gran nación. Y el Seminario ha contribuido a ese despertar de la conciencia.

Domenico De Caro

Nadie lo creería: sin embargo, una novedad sintomática en materia de coparticipación obrera en el reparto de las utilidades netas de las empresas industriales nos llega precisamente de un país comunista: Yugoslavia. Vamos a resumir y reseñar a continuación cuanto nos enseña la prensa europea acerca de esta novedad introducida en la nueva Constitución yugoeslava, sancionando un principio en contraste con el sistema comunista ortodoxo.

INNOVACIONES COMUNISTAS EN EL CAMPO DEL TRABAJO

Por
**RENZO
RICCIARDI**

Las relaciones entre URSS y Yugoslavia desde hace tiempo están caracterizadas por una alternativa de discrepancias, a menudo violentas y complicadas por recíprocas denuncias entre los mayores exponentes de los dos países y reconciliaciones teatrales acompañadas por declaraciones exageradas de amistad. Muchos se preguntan el porqué de tales alternativas y cambios de humores; y algunos los atribuyen a motivos de política interna o exterior, otros a presiones causadas por dificultades económicas y la consiguiente necesidad de granjearse la preciosa ayuda norteamericana, otros en rivalidades personales y contrastes ideológicos entre los teóricos del marxismo. Tales motivos, por cierto, se encuentran muchas veces entrelazados y enroscados; y la tensión chino-soviética puede determinar en las relaciones de los dos países un período de aflojamiento bastante duradero.

Un eminente economista italiano, el profesor Giuseppe Luraghi, adelanta otro motivo distinto de los anteriormente señalados y que podría quizás explicar la disidencia entre los dos Estados marxistas, pues gira alrededor de las distintas concepciones de las estructuras y de los límites de la intervención estatal en la actividad económica y social.

Hasta 1950 Yugoslavia realizaba el socialismo de Estado según las pautas marxistas-leninistas de Moscú, es decir, concentración de todos los poderes en el Estado, que se reserva las prerrogativas de toda intervención económica en base al principio que el Estado es el propietario exclusivo de los medios de trabajo. Sin embargo, sucesivamente Belgrado se fue alejando paulatinamente de una concepción demasiado rígida, desarrollando un propio sistema fundado en una descentralización de los poderes estatales, teoría insertada en la nueva Constitución recientemente aprobada y duramente acusada de desviacionismo por Moscú y Pekín, mientras otras corrientes socialistas la consideran más bien evolutiva.

En base a esta nueva teoría la propiedad de los medios de producción pasa del Estado a la "Sociedad" en su conjunto, introduciendo el principio de la propiedad social que aún no ha sido bien definido y que acaso solamente la práctica logrará determinar con mayor exactitud.

El núcleo fundamental de este nuevo sistema es la Comuna —o Comunidad— que se administra según un principio de autogestión. Tal principio gobierna también toda otra actividad y constituye la misma base de la organización económico-social del país, en cuanto la nueva Constitución establece que los medios de producción y distribución y todo instrumento de trabajo son de propiedad social y han de entregarse a los trabajadores que se sirven de ellos en virtud del principio de la autogestión.

El funcionamiento y el control de la empresa, la decisión acerca del empleo de los medios de trabajo, los artículos a producirse y los criterios de distribución de las utilidades están confiados a los mismos trabajadores, que actúan por medio de un Consejo de fábr-

ca, y al Director de la empresa, quien viene nombrado por concurso según normas establecidas. La renta realizada se divide entre la Comunidad social, propietaria de los medios de trabajo, y el conjunto de los trabajadores de la empresa, quienes, con la parte a ellos destinada, proveen a pagar sus retribuciones y luego a procurar el mayor auge y desarrollo de la empresa. Se intuye, bajo esta fórmula algo ambigua, que una parte de las ganancias debe ser apartada, como en cualquier empresa capitalista, para amortizar el costo de la maquinaria a fin de poder sustituirla cuando el desgaste previsto la ponga fuera de uso. Y a un lector desprevenido se le ocurre esta pregunta: "¿Qué pasaría si la empresa, por mala gestión o por otros motivos, no tuviera utilidades? ¿Cómo se pagarían los obreros sus retribuciones, a cuenta de las cuales evidentemente la empresa social adelanta cada semana o cada quincena razonables anticipaciones?"

En lugar de aplicar el principio marxista, según el cual la remuneración de los trabajadores debería seguir la pauta: "cada uno según sus posibilidades, a cada uno según sus necesidades", Yugoslavia, como también la URSS, han aplicado hasta hoy el principio burgués: "cada uno según sus capacidades, a cada uno según su trabajo". Ahora, con el fin de fomentar la producción, Belgrado parece dispuesta a ir más allá de Moscú, aplicando el principio de la coparticipación de los trabajadores en las utilidades de la empresa: lo que, si no es puro espejismo, determina la posibilidad de fuertes desigualdades según la marcha de las distintas fábricas, la demanda de los artículos producidos, las condiciones del mercado interno e internacional, etc.

También en Rusia la diferencia de los salarios es bastante sensible entre las varias categorías de trabajadores; y la participación de éstos en las utilidades de cada empresa se realiza mediante la asignación de ciertas cantidades destinadas colectivamente a viviendas para los obreros, deporte, vacaciones colectivas, etc.

Para la fijación de las cuotas de utilidades, en Yugoslavia está previsto el sistema, muy parecido al americano, de la "valoración del trabajo" mediante "puntos" que se otorgan a los trabajadores individualmente teniendo en cuenta la dificultad de cada tarea, su clasificación técnica, la duración del trabajo y la antigüedad de la empresa.

Como todos los sistemas de coparticipación, también el yugoeslavo adolece de un grave defecto: muchas veces los resultados de una gestión no dependen de la actividad y productividad de los trabajadores, sino de causas del todo ajenas. Es el mismo inconveniente que vuelve difícil la aplicación de los sistemas empresariales de estímulo fundados sobre las utilidades en la sociedad capitalista. Sin embargo, el hecho de que un Estado socialista se resuelva a aplicar este principio es sintomático y lleva a formular consideraciones muy interesantes, explicando el porqué de las acusaciones de desviacionismo por parte de los teóricos comunistas.

Así y todo, también en Yugoslavia sigue dominando el principio fundamental comunista: el que los medios de producción no puedan pertenecer por ningún motivo a particulares, quedando de exclusiva propiedad de la Comunidad social. Los ciudadanos yugoeslavos de elevada posición política y técnica pueden, así como los soviéticos, poseer individualmente una casa o una quinta en el campo, aparatos electro-domésticos, el carro personal y hasta una cuenta en el Banco; y, dentro de ciertos límites, pueden transferir algunos de estos bienes a sus deudos, con tal que sean de uso familiar y no sirvan para "explotar" a otros trabajadores. En cuanto a la tierra, la nueva Constitución yugoeslava dispone que el campesino pueda tener en propiedad un lote de una extensión que le permita realizar su cultivo directo.

Las limitadas informaciones de que disponemos no nos permiten apreciar si el paso de los medios de producción del Estado a la no mejor especificada Comuna o Comunidad social constituye un progreso efectivo para los trabajadores o es sólo una tímida iniciativa que podría tener como finalidad hacer acallar a los descontentos, que suponemos no deben escasear en aquella República Popular balcánica. Nos gustaría saber, por ejemplo, si este trato que reciben los obreros de ciertas fábricas es exclusivo de la industria o se extiende también al comercio y a los servicios; cómo funciona, en este nuevo sistema, la admisión y el despido, la antigüedad y demás derechos y prestaciones sociales que en el campo capitalista están reconocidos a todos los trabajadores; y, por último, a qué fines vienen destinadas las rentas que se reparten a cada Comunidad. Si ésta fuese algo como una agrupación sindical o gremial, entonces podrían ir en beneficio directo o indirecto de los trabajadores; pero si, como sospechamos, sirven para sufragar los gastos generales del Estado y de las municipalidades, entonces la innovación nos parece más bien aparente que substancial.

TO CAPDEVIELLE

SIMBOLO DE LA NUEVA GENERACION VENEZOLANA

por Plácido Díez, S. J.

"Sólo encendido en vivas llamas serás apóstol que acerques a todos a Cristo. No podrás calentar sino al quemarte."

Así escribía el año pasado en un periódico colegial Alberto Capdevielle. Cursaba 5º Año en el Colegio San Ignacio de Caracas. Y hace muy poco, el 8 de marzo, 3 días antes de cumplir los 17 años, murió víctima de las llamas en un incendio del cerro de La Cruz, de Los Teques.

En la mañana del día de su muerte, cuando nada presagiaba el siniestro de la tarde, estampó en su diario: "Morir. Si el grano de trigo no muere, no lleva fruto. Si yo no muero tampoco daré fruto. Es necesario MORIR. Somos granos de trigo... Si muero... mi muerte será fecunda." Y ese mismo día, a las 10.15 p. m., murió en el Centro de Emergencia de Salas, en Caracas. Veinte minutos después le seguía Eugenio Batista, otro héroe que fue alcanzado por las llamas por salvar a Alberto.

Alberto Capdevielle, muchacho venezolano, modelo y símbolo de la nueva juventud venezolana. Muchacho de temple recio. Deportista como pocos. Amigo de todos. Estudiante magnífico. Alegre siempre. Sonriente a servicio de quien estuviera a su lado. Abrazado al sacrificio. Pureza intacta. Buen humor. No se quejaba. Amaba a Dios. Su lema: "Excelsior".

Hoy está fraguando en Venezuela una nueva juventud. Aborrece la situación actual y no pacta con el conformismo aburguesado. Busca la lucha, la superación del mal existente, de la injusticia, de la inmoralidad, de la indiferencia y del apoltronamiento. Esta juventud no se casa sino con la verdad, la justicia y el bien. En el altar de estos valores se sacrifica y lucha. Esta juventud tiene ya un símbolo nacido en esta nuestra "tierra del sol amada". Es Alberto Capdevielle.

ESPIRITU DE SERVICIO PLENO DE ALEGRÍA

El corazón que movió su vida fue el servicio al prójimo. Cristo había dicho: "Es mejor dar que recibir." Y Alberto se desvivió por darse. En las cosas pequeñas, propias de un muchacho. Pero con constancia. Esta magnífica preparación le impulsó a mejorarse, a superarse para poder ser más útil a los demás. Así se entrenó para la entrega suprema: la de su vida. Cuando Dios se la pidió, Alberto la entregó sonriente, alegre como siempre lo había hecho en su corta vida.

Esta actitud de servicio y entrega a los demás atraían hacia él todas las simpatías. Quienes lo trataban un poco se sentían ya sus amigos personales. Y como la entrega a otro significa la amistad, Alberto sentía la amistad profundamente. A su vuelta de un campamento en el Caroní escribía: "Días de amistad sincera, alegría sana y verdadera, compañerismo. Y mayor amistad y compenetración con Dios. Ese Dios que empezaba con nosotros el día en la Izada de Banderas. Prácticamente todo el día —con sus juegos, zapateros y trabajos— estaba impregnado de Dios. Y hemos regresado —yo creo que todos— más amigos entre nosotros y de El."

El servicio y la amistad florecieron en frutos de alegría. Y en medio de ella murió. Su íntimo amigo, Luis Delgado, que le acompañó hasta la entrada del quirófano, escribía cuatro días después, con las impresiones frescas todavía: "Cuando entré en la ambulancia volteé sus ojos sin pestañas y con una sonrisa me dijo: 'Luis, estoy contento.' Me lo decía con su cara toda quemada, con ampollas por todos lados... 'Estoy contento. Sufrir por Jesucristo.'" Estaba de verdad alegre en medio del sufrimiento que le producía el ochenta y pico por ciento del cuerpo quemado... En la ambulancia hablé con él por última vez. Nunca se me olvidará esa sonrisa de Alberto, mi mejor amigo. Me dijo: "Estoy contento."

A la hora de la muerte no se improvisan actitudes. Y Alberto no tuvo que inventar una alegría postiza mientras sentía todo el cuerpo abrasado. Sonreír alegremente en esos momentos trágicos es de héroes. Pero era la hora de la entrega suprema. Y la alegría, compañera siempre de sus pequeños actos de servicio, tomó ahora proporciones gigantescas. Durante su vida había sabido mirar las cosas por el lado alegre, humorista. En junio de 1963 comenzaba así una carta: "En vista de que no te dignabas contestarme, te mando esta para indagar sobre tu salud. A lo mejor lo que pasa es que te moriste. A ver si desmientes nuestras sospechas y das señales de vida." Y se despide: "Tu amigo que no te escribe más si no me contestas esta carta, Alberto." Pero su sentido del humor alcanzó alturas magníficas cuando, segundos después de abrasarse, Luis Delgado le preguntó mientras le arrancaba las ropas todavía prendidas: "¿Cómo te sientes, Alberto?" En tono de chiste contestó: "Quemado, ¿cómo va a ser?" Y se sonrió.

Alegría en el servicio y servicio en la alegría. Quizá pudiera resumirse así la vida de Alberto. Su actividad había sido un vehículo portador de esos valores. Describía así una excursión por la Sierra de Mérida, en que escalaron el Humboldt y la Concha: "Fueron unos

días magníficos. Cinco días a más de 4.000 metros de altura todo el tiempo, caminando y escalando ocho horas diarias y durmiendo en carpa todas las noches, con bastante nieve y poca comida, con 20 kilos a hombros. Así se forman hombres que puedan luego ser útiles, que aprendan a servir y sacrificarse por los demás." No fue para él el excursionismo una mera diversión, sino una ocasión de ayudar a los otros. Era proverbial. Cada vez que, al preparar los morrales, alguien preguntaba: "¿A quién le cabe este perol?, Alberto hacía un hueco para cargar con lo que fuese. Decían que su morral parecía de goma. A veces, en la escalada se echaba encima otro morral más; el de algún cansado. En el monte se prestaba lo mismo a buscar leña que a abrir camino por la maraña, a matar una serpiente venenosa o simplemente a fregar los platos. Vivía esta actitud de servicio a plena conciencia: "Hemos experimentado, escribía, la satisfacción que produce el sacrificio por los demás, el esfuerzo en trabajar no en beneficio propio, sino del grupo o patrulla. Aunque fuera por hacerlos reír en los fuegos de campamento." Siempre dispuesto a los servicios más arriesgados, murió en uno de ellos.

POR UNA CONTINUA SUPERACION

Alberto mantuvo viva la preocupación por superarse continuamente. En lo intelectual, en lo humano, en lo religioso. Sabía que su obligación primera, junto con la de ser santo, era ser buen estudiante. Y lo fue. Mejor, imposible. Todos los años obtuvo la Excelencia de su sección, es decir, la medalla otorgada al mejor alumno por su conducta y aprovechamiento. Citaré solamente sus premios de 5º Año. Obtuvo 7 medallas: Excelencia, Premio de Asistencia (no faltó a clase un sólo día), 3 primeros premios (Religión, Filosofía, Biología), un segundo premio (Química) y 4 accésits. Yo le di clase de Filosofía. Recuerdo sus exámenes perfectos: su comprensión, su memoria, su buena presentación. Creo que mantuvo un promedio de 20.

En el colegio encontró una organización que fue la raíz de donde brotó su espíritu de servicio y de ascensión: el CEL (Centro Excursionista Loyola). Se inscribió en primer año. En segundo hizo la Promesa: "Prometo por mi honor y con la gracia de Dios hacer cuanto de mí dependa para: Cumplir fielmente todas mis obligaciones para con Dios, la Iglesia y la Patria; Ayudar al prójimo en todas las circunstancias; Observar la ley del excursionista." Esta ley, tomada del reglamento Scout, iba a convertirse en el decálogo de los consejos de su juventud: "El excursionista es veraz; es leal, debe hacerse útil y ayudar a los demás sin pensar en recompensas, es amigo de todo el mundo y hermano de todo otro excursionista, es cortés y respeta las convicciones de los demás, es bueno con los animales y las plantas, obedece prontamente y no hace nada a medias, es limpio de alma y de cuerpo."

Más tarde escribirá: "Nunca pensé, cuando en primer año me inscribí en el CEL, que iba a significar tanto para mí, ni que le tomaría tanto afecto. El CEL es quizás una de las cosas del Colegio que me ha enseñado más, en la que he encontrado mejores amigos, y donde he encontrado prácticamente mi vocación." En cuarto año fue nombrado director y, junto con Luis Delgado, tomó parte muy directa en la redacción del reglamento y organización. Concibieron así los ob-

jetivos principales con que encabezaron el reglamento: "La educación del carácter, el desarrollo de un cuerpo sano y vigoroso, hacerse útil a los demás, acercarse más a Dios, fuente de todo bien." Alberto convirtió esta letra en espíritu que vivificó toda su actividad.

"Excelsior" (más alto) es el lema del CEL. Alberto lo hizo suyo. Inconscientemente él se proyectaba al escribir: "Es maravilloso el espíritu que se les nota (a los muchachos del CEL), en especial a un grupo, los del verdadero espíritu CELISTA, siempre con ansias de mejorar, de conquistar, con unos deseos inmensos de ir más alto, con toda su alma viven nuestro lema: Excelsior, en todo, en vida espiritual, en compañerismo, en generosidad." Y dos semanas antes de ingresar al noviciado escribe al P. Prieto, S. J. "Esta mañana me lo dieron (el regalo). Es un crucifijo y por detrás dice: "A Alberto, de A. B. (Arturo Bencosme) y M. D. (Manolo Domínguez). Excelsior." Como te dije en la otra carta, esta palabra, el lema del CEL, es algo que ha calado mucho en mí... Encierra todo el sentido del CEL, de superación, de hacerse hombre útil a la Patria, a la Iglesia y a Dios. Encierra también el espíritu de la Congregación Mariana, que es, junto con el CEL, lo mejor que he encontrado en el Colegio y de lo que estoy más contento." Luis Delgado dirá de él: "Para mi vocación ha sido un ejemplo de Excelsior grandioso." Como coronamiento final pusieron sobre su féretro la pañoleta del CEL y una banda que rezaba: EXCELSIOR.

EN BUSCA DE DIOS

Este espíritu de superación, de servicio y de entrega a los demás lo llevó de la mano a la búsqueda de Dios para servirle y entregarse a él perfectamente. Se hizo Congregante Mariano. Todas las mañanas le veíamos venir al colegio, con su hermano Edgard, un poco antes de la hora para hacer la meditación. Comunión diaria. ¡Cuántas veces lo vi comulgar al terminar las clases los días que su curso no había tenido Misa! Rosario diario. Y por la noche un breve examen de conciencia. Sé que después de la Comunión rezaba la oración del excursionista: "Señor, enséñame a ser generoso, a servirte como mereces, a dar sin medida, a combatir sin miedo a que me hieran, a trabajar sin descanso y a no buscar más recompensa que saber que hago tu voluntad. Amén." Antes de acostarse rezaba esta oración a la Virgen: "Soy tuyo para siempre, Madre mía; y te doy mi corazón; pidiéndote la gracia de que nunca renuncie a este don; y si yo, en un momento de locura, lo llega a reclamar, dime que es tuyo para siempre y no lo quieras dar; mas si ciego insistiere en mi demanda, antes de devolverme el corazón arráncame la vida, Madre mía, pero nunca renuncies a este don."

Su oración, sencilla, como él mismo, lo ponía en contacto con Dios. Describía así la noche en que, lejos de las carpas, se perdieron en la Silla de Caracas: "Empezamos a bajar sin camino, corriendo por la selva, lloviendo, sin ver adónde íbamos. Pronto se hizo de noche y no cargábamos linterna, no teníamos con qué encender el fuego ni dónde dormir, y teníamos hambre (no habían comido nada desde el desayuno). Rezamos el rosario no sé cómo y ofrecimos todo por los Ejercicios Espirituales de los de 5º, que empeza-

ríamos el martes... No dormimos nada en toda la noche, temblando y muertos de hambre. Allí sí que pensé en Dios y lo sentí de verdad a mi lado."

Del campamento del Caroní, en el que actuó de jefe, escribía: "Una de las cosas que más me gustó fue la carpa de la capilla. Gracias a un permiso especial pudimos tener el Santísimo en una carpa, y en frente de ella pusimos una cruz con un letrero: "Dios acampa aquí." Esto le dio un toque especial al campamento. Es impresionante encontrarse al mismo Dios dentro de una carpa, al lado nuestro, oyendo nuestros gritos, nuestras risas, oyendo pasar a todos para formación. Y parecía estar siempre esperando a que nos acercáramos. ¡Cuánto nos ama! ¡El, tan grande y que quiere estar allí! ¡Y no sólo allí, sino dentro de nosotros! ¡Qué bueno es Dios! ¡Quiso acampar con los celistas en sus carpas!"

Este contacto profundo con Dios le dio fuerzas para algo que muy pocos mortales logran: mantenerse toda la vida sin cometer jamás un pecado mortal. Lo dijo su director espiritual en la oración fúnebre. Alberto le había autorizado para revelar sus secretos de conciencia. ¡Cuánta hombría, cuánto sacrificio y cuánta voluntad significa mantenerse puro e intacto en Caracas a un muchacho de la vitalidad y posibilidades de Alberto Capdevielle! ¡Quién diga que la castidad es imposible o nociva tendrá siempre el mentís irrefutable y el ejemplo luminoso y orientador en este muchacho magnífico que vivió una castidad alegre, que encontró precisamente en ella la posibilidad de salir de sí mismo para amar y servir a todos sus prójimos!

Dios lo había preparado. ¿Para qué? Para ser modelo de jóvenes. Alberto lo fue. Dios lo llamó a dar un paso más, la entrega total en el sacerdocio. Alberto, a la escucha, captó la llamada y respondió que sí, con un sí grande, sonriente, sencillo. Era la aplicación, en alta escala, del lema orientador: "Excelsior". "En la entrada al noviciado, escribía poco antes de ingresar, vamos más alto, más cerca de Dios." Esperaba con ansia ese día: "Ya nos estamos preparando para entrar al noviciado. Nos dieron ya la fecha (10 de septiembre), o sea que dentro de 20 días llegará la hora que me parecía que nunca iba a llegar." Y en la misma carta: "Recibimos las tarjetas de ordenación sacerdotal del P. Urquijo y del P. Acosta. Esas noticias sí que alegran y le quitan a uno cualquier flojera que le pueda dar por los largos años que nos esperan... Dentro de poco el ordenado serás tú (el P. Prieto) y dentro de unos "añitos" nosotros, si Dios quiere." El 10 de septiembre de 1963 entró en el Noviciado de la Compañía de Jesús, en Los Teques. Su labor: búsqueda de la intimidad con Jesucristo. Meses después, escribía: "¡Qué tronco de cosa son los Ejercicios!... Me he hecho amiguísimo del Señor. Y mientras más uno lo conoce, más se da cuenta de cómo se ha ido empeñando desde hace tiempo en ser amigo de nosotros. Esto le atrae a uno hacia El y le vamos hablando cada vez más con más familiaridad. Si a la vez que tenemos con El esta familiaridad nos damos cuenta de su grandeza, no queda más remedio que amarlo más y más y desear entregarse más a El, que ha querido fijarse en nosotros. Con un amigo así, ¿quién no va a estar contento? Prados verdes. Mon-

tañas escabrosas. Cielos azules. Cielos nublados. Lluvias relampagueantes. ¡Qué importan estas cosas si estamos con El! Sólo después del mes de Ejercicios se comprende la grandeza de la vocación, con todo el amor que esto significa de Dios para nosotros."

HACIA EL HOLOCAUSTO SUPREMO

En el Noviciado el tiempo discurría tranquilamente. Formación ascética. Formación humana. Alberto maduraba su alma para el cielo. El no sabía que iría tan pronto. Pero el Señor daba sus últimas pinceladas en esta obra maestra.

Pero ya es hora de dedicar unas líneas a Eugenio Batista, que entregó su vida heroicamente en un esfuerzo por salvar a la de Alberto. Hacía en este mismo edificio del Instituto Pignatelli su cuarto año de jesuita. Había nacido en La Habana el 2 de noviembre de 1942. Vivió allí hasta los diecisiete años. Ejemplo de estudiantes en el Colegio de Belén. Presidente de la Congregación Mariana. Magnífico en virtud, había mantenido intacta la gracia bautismal gracias a su profunda vida espiritual que daba aliento y dirección a una poderosa voluntad. En agosto de 1960 salió de Cuba e ingresó en el Noviciado de Los Teques. Allí le conocí y le di clase diariamente durante sus dos primeros años. Su energía en el estudio y en la virtud eran admirables. Sus cuatro años en el Instituto Pignatelli fueron años de ascensión en el camino de la santidad hasta cuajar definitivamente para el cielo.

8 de marzo, domingo aciago. A las tres de la tarde el cerro que había ardió parcialmente en las semanas anteriores se incendia de nuevo. Los jóvenes jesuitas y sus profesores acuden a apagarlo. Alberto y Eugenio quedan separados del grupo. De repente el viento cambia de dirección y arremete violentamente contra ellos. Eugenio acude en ayuda de Alberto. Las llamas hacen presa de ambos. Diez segundos bastan para abrasarlos completamente. Corren a ayudarles. Improvisan unas camillas. Los bajan. Ellos descienden sonrientes. Ofrecen sus dolores por Jesús, por los pecadores, por las vocaciones. Les hacen unas primeras curas en el Policlínico de Los Teques. Quieren aplicarles morfina para calmarles el dolor. (Dicen los médicos que tales dolores son horribles.) Alberto y Eugenio se niegan. Quieren sufrirlo todo por Jesucristo. Pero el P. Madariaga (Rector del Instituto Pignatelli) se lo manda y ellos obedecen. La morfina no surte gran efecto. Los llevan a Caracas. En la ambulancia les administran la Extrema Unción. Y ellos siempre sonrientes, siempre contentos. Era la entrega suprema. Generosos hasta el fin, hasta darlo todo, muertos por un servicio a la comunidad. Mayor holocausto, imposible. Habían madurado definitivamente para el cielo y Dios se los llevó para sí.

Así culminan las vidas de Alberto Capdevielle y Eugenio Batista, símbolos de la nueva juventud de Cuba y Venezuela, ejemplo magnífico para todos los jóvenes que desean superarse, servir a los demás, desarraigar el mal, la injusticia y el vicio y construir una nueva sociedad, con un nuevo orden, donde todos seamos más hermanos, más amigos, donde haya alegría, amor y servicio para todos, en una sociedad mejor en cuyo centro habite Dios.

Repetidas veces ha dicho el cardenal Bea que la "verdad y la caridad" deben constituir la base del diálogo ecuménico. Y un falso irenismo, que disimulara los contornos de la verdad, sería, además de una traición, el obstáculo mayor a la unión de los cristianos. Caridad sin claridad no sería verdadera caridad. Y querer borrar las diferencias profundas existentes echando sobre ellas un manto de niebla dificultaría la marcha sincera y dolorosa hacia el cumplimiento del anhelo del Salvador: "Que todos sean una cosa." Y si es necesario un juicio objetivo de las posibilidades concretas en el camino de la unión, lo es, y tal vez más, de las dificultades concretas que se interponen en dicho camino.

Esto lo han entendido, expresándolo en términos netos, los dirigentes de las Iglesias Evangélicas ante una "psicosis" de unidad dedicada a tumbar vallas y pensar que todo consistía en una danza y contradanza de abrazos y sonrisas.

"Sólo es posible, se dice en una información de la Directiva de la Iglesia Evangélica luterana de Alemania, llegar a un auténtico progreso en las relaciones entre las confesiones, si se parte de una visión clara y sobria de la situación. Esta visión exige de ambas partes la renuncia a un silencio infeliz en lo tocante a las diferencias, a una ligereza que despierta esperanzas apasionadas, a un uso simplista de las palabras "amor y unidad".

Y el vicesecretario de la Alianza Luterana Mundial, Dr. Schmidt-Clausen, lo ha dicho en términos claros:

"La realización de la unidad de la Iglesia sólo tiene perspectivas cuando se coloca absolutamente en el terreno de la verdad. Un esfuerzo hacia la unidad planteado de suerte que dejara de lado la verdad, llevaría sólo a una unidad aparente."

Humildad y respeto

El servicio de la verdad debe llevar consigo un sentimiento de humildad y de respeto. Es la soberbia, en sus múltiples formas, la que ahondó las zanjadas entre los cristianos y la que impidió darse el abrazo fraternal sobre el muro lamentable de las separaciones. Muchas de las distancias las creó el amor propio, de unos y de otros. Es éste el barro en que luego han petrificado los prejuicios.

¿ECUMENISMO ANTE UN PROTES AGRESIVO?

Unido a la humildad, dice el cardenal Bea, debe ir el respeto. El que debemos nosotros los católicos a los hermanos separados de acuerdo con las palabras de San Pablo: "Estimad a los demás como superiores a vosotros mismos" (Filip. 2, 3). Respeto que nosotros también esperamos de nuestros hermanos separados y que unos y otros debemos aprender de Dios, que, siendo dueño absoluto, no quiere violentar la libertad humana y la reseta.

M. L. Le Guillou, O. P., en su precioso libro "Misión y Unidad" (libro II, cap. IV, "Misión y diálogo ecuménico"), enfoca el problema del mutuo respeto así:

"No se trata más que de comprenderse, sin aceptar el más mínimo compromiso en la fe: católicos y protestantes deberán a menudo permanecer en una oposición lúcida y reflexiva, pero respetándose unos a otros, pues raras y esporádicas serán, sin duda, las posibilidades de acción en común.

No queda otra solución, pues, sino comprendernos y amarnos en Cristo Jesús en una perspectiva de emulación espiritual, en ver a los hermanos separados en Cristo. No se trata de considerarlos como paganos a los que hay que convertir, sino como a cristianos a los que hay que ayudar a vivir de la plenitud del mis-

terio cristiano, en un deseo de diálogo y amor recíproco. Y esto acarrea responsabilidades para la Iglesia lo mismo que para el Consejo Ecuménico, ya que ambos están destinados a encontrarse en el ejercicio de su actividad misionera y evangelizadora..."

Proselitismo

"El sincero deseo de la verdad, dice Le Guillou, debería descartar toda tentativa de proselitismo indiscreto, quizás injurioso." Es inadmisibles que las sociedades misioneras protestantes, continúa diciendo el mismo autor, traten al Continente de América del Sur como a un continente paganizado o ganado para lo que algunos de ellos llaman "la idolatría mariana".

Es este proselitismo, las más de las veces intemperante y que no se para en barreras, el que ha obstaculizado las relaciones entre ortodoxos y protestantes. En la reunión de Lund los delegados de las Iglesias ortodoxas protestaron energicamente contra el proselitismo protestante y pidieron en términos vivos la cesación de dicho proselitismo entre los ortodoxos, significando claramente que de lo contrario peligrarían los contactos ecuménicos. Los tres metropolitanos griegos, enviados como delegados de la Iglesia ortodoxa griega a la reunión de Evanston (1954), se negaron a asistir, en protesta del proselitismo protestante en su patria.

NTISMO

or JUAN M. GANUZA, S. J.

Avalancha protestante sobre América Latina

¿No tendrán las Iglesias protestantes escrúpulo de conciencia ante la invasión de las sectas en América Latina? Ciertamente que no han faltado personeros de alta significación en el campo del protestantismo moderno, especialmente el ecumenista, que se han quejado amargamente de esta inundación de sectas en América Latina. El prior de la abadía protestante de Taizé, Roger Schutz, entre otros muchos, ha protestado con energía y libertad evangélica contra ese proselitismo sin sentido que pone en peligro la unidad cristiana. Y su voz, desinteresada, ha hallado eco en muchas conciencias rectas protestantes.

Pero hay otros muchos que, a pesar de su acendrado ecumenismo, no sólo no apartan la vista del espectáculo, sino que se frotan, regocijados, las manos.

La revista "Christianity To-day", en edición reciente, estudia el avance del protestantismo en América Latina y subraya las posibilidades de un mayor desarrollo aún.

"La Iglesia Evangélica de América Latina es hoy adulta", recalca en el artículo de introducción el señor Dayton Roberts, Director adjunto de la Misión latinoamericana.

na. "Es hora, dice, de definir las actitudes ecuménicas protestantes respecto al catolicismo, al comunismo y al movimiento ecuménico protestante.

Y el Dr. Wilton N. Nelson, director del Seminario Bíblico de Costa Rica, dice al estudiar las estadísticas protestantes en el continente:

"Desde 1800, en que no había ningún protestante al sur del Río Grande, hasta nuestros días, el número de cristianos evangélicos ha rebasado los 10 millones, de los que el 90% se han convertido en los últimos 35 años. Y la razón fundamental de este desarrollo está en el despertar del interés del mundo por América Latina y en la conciencia suscitada en los protestantes en particular de la existencia en este vasto continente de un vasto campo de acción misionera necesaria."

Intencionalmente he subrayado la palabra necesaria. ¿Condición "sine qua non" para la misma existencia de las innumerables sectas y sociedades protestantes americanas, que se extinguirían sin la arremetida latinoamericana? Eso opinaba un experto en protestantismo: "las sectas americanas necesitan tener misiones para subsistir. Y ¿qué campo menos peligroso y más cercano que las naciones vecinas del Sur del Río Negro?" O extenderse o perecer, parece ser el grito que surge de la angustia del sobrevivir de muchas de ellas. Sólo un proselitismo al viejo estilo, enconado y agresivo, puede despertar la fe y la plata de los miles de somnolientos miembros de las sectas en ciudades y campos de EE.UU., en progresiva paganización.

Números cantan

Dejando a un lado la euforia estadística de "Christianity To-day", que con un fácil entusiasmo hace subir a más de un 3,3% el porcentaje de protestantes en Guatemala, El Salvador, Honduras, Nicaragua, Costa Rica, Panamá, etc., utilicemos la encuesta estadística "Protestant Mission in Latin America", editada por la "Evangelical Foreign Missions Association", de 1961, en Washington, y cuyas cifras son, a nuestro parecer, juzgando particularmente sobre Venezuela, bastante conservadoras.

En comparación con las estadísticas de 1937 (Evangelical Handbook of Latin America, 1937 edition), el crecimiento de las Iglesias evangélicas en América Latina ha sido enorme. Citemos sólo algunos países en honor a la brevedad, partiendo de 1937 y usando el año 1961 como término:

Argentina:		
1937	55.242	protestantes
1961	143.115	"
Brasil:		
1937	175.451	"
1961	1.763.142	"

Chile:		
1937	21.446	"
1961	142.220	"
Guatemala:		
1937	14.575	"
1961	35.628	"
México:		
1937	42.613	"
1961	230.562	"
El Salvador:		
1937	3.970	"
1961	18.306	"

Un caso típico de desarrollo es Colombia. En 1937 había 1.996 miembros de las Iglesias protestantes y 87 pastores colombianos; y en 1960, 25.976 miembros y 673 pastores colombianos, respectivamente.

Son tal vez Venezuela y Ecuador los países donde ha sido menor el impacto protestante, como se lamenta "Christianity To-day", a pesar de la intensa propaganda, especialmente radiofónica. Y ciertamente el protestantismo no ha podido romper la densa costra laicista del Uruguay y no deja de ser allí una insignificante minoría.

Estos datos indican la enorme influencia del protestantismo en nuestro continente, pues el número de miembros de las Iglesias hay que multiplicarlos por tres para formarse una idea aproximada de la comunidad protestante. Su poder de infiltración queda garantizado por el gran desarrollo de sus organizaciones, instrumento eficaz de proselitismo.

En 1937 poseían en América Latina 42 seminarios e institutos bíblicos para formación de pastores. En 1961 superaban ya los 241; en 1937 tenían 34 colegios secundarios y carecían de escuelas normales y de educación superior. En 1961 las escuelas secundarias llegaban ya a 154 y contaban además con 29 centros de cultura superior y 26 escuelas normales; en 1937 tenían 10 programas radiales en estaciones comerciales, y en 1961, más de 591; en 1937 apenas tenían 3 hospitales, y en 1961 llegaban a los 50; de 8 clínicas pasaban también a 224, y de una escuela de enfermeras, a 35; sus tres librerías en 1937 eran 225 en 1961... etc.

Nuestra actitud ante la agresividad de las sectas

¿Podríamos callar bajo capa de un irenismo inexcusable y de fatales consecuencias? En ciertos países de nuestro continente lo han hecho y, a fuer de sinceros, deberían llorar con lágrimas de sangre las tremendas pérdidas.

Sería más inexcusable aún cierta política, de peores consecuencias, de no perder ocasión de elogiar el esfuerzo de las sectas, a las que se pone como ejemplo de eficacia evangelizadora.

Dice Le Guillou en el libro antes citado que "el Consejo Ecumé-

nico debería hacer un esfuerzo por implantar en las Sociedades Misioneras un deseo más vivo de unidad y un espíritu más ecuménico... y podría ser un mejor instrumento de comprensión con los católicos”.

Porque el crecimiento del protestantismo es a base de católicos y lo realizan las sectas y sociedades misionales con un afán agresivo y anticatólico que, más que favorecer la unión, está creando una atmósfera de tensión y aun de odio religioso.

Creemos que un catolicismo antiprotestante es una plaga en la Iglesia y que, gracias a Dios, se va salvando la valla de los prejuicios. Pero nos parece tan malo un protestantismo anticatólico. El llamado “evangelismo agresivo” de las sectas y de las sociedades misioneras es, más que cristianismo, un furibundo anticatolicismo que personifica en la Iglesia romana todos los males y que ve en su destrucción la salvación del mundo.

Creemos en la necesidad del diálogo ecuménico, basado en la verdad y caridad y en un clima de mutuo respeto. Pero ¡qué difícil es el diálogo con el injusto y agresivo vecino que, además de invadir la casa, embadurna las paredes e insulta a los dueños! Tratar de unir a los cristianos cuando se cataloga a la Iglesia cristiana más numerosa como a Babilonia, la “gran Ramera”, la primogénita de Satanás, etc., etc. —y dejo en tintero otros epítetos característicos del “evangelismo agresivo”—, me parece una operación paradoja.

No quisiéramos prolongar este monólogo doloroso. Y sufrimos con la actitud cerrada de muchos católicos que cierran los ojos al diálogo. Y nos duele la obsesión anticatólica de la mayoría de nuestros protestantes, que se traduce en sus revistas, en sus congresos y en los infames panfletos anticatólicos que se venden como pan caliente en sus reuniones y convenciones.

Sería lamentable que nuestros ecumenistas, eclesiásticos y laicos, particularmente de Europa y Norteamérica, cerraran sus ojos al lamentable espectáculo de la avalancha protestante, agresiva y destructora, sobre Latinoamérica y se hicieran sordos a las llamadas de angustia de los obispos del continente.

Reconocemos que en Latinoamérica hay grupos protestantes que están alarmados por la cancerosa proliferación de las sectas, y se van aproximando al diálogo fecundo y fraternal. Hay en nuestros países objetivos espléndidos para una mutua acción común y hay muchas más cosas que nos unen que las que nos desunen.

Pero no podemos ser espectadores silenciosos e indiferentes del naufragio en la fe de muchos de

nuestros hermanos católicos y nos descorazona que nos vengan a evangelizar, cuando hay millones de paganos en el norte y en el sur, que nunca han oído hablar de Cristo o Le han olvidado hace tiempo.

Y nos descorazona también ese nuevo mundo de indiferentes, de anticlericales, de postcristianos, que, aunque parezca paradoja, surge, como polvareda, del avance devastador de las sectas. Es una consecuencia lógica del atomismo protestante, de esa incruenta guerra entre cristianos que los aleja no sólo de la Iglesia católica, sino de Cristo y de su Evangelio. Cuando en otros países y continentes se va cicatrizando la llaga de la división cristiana, entre nosotros se abre cada vez más.

Operación esperanza

“Hermano, no te acomodes al escándalo de la separación de los cristianos que confiesan todos con tanta facilidad el amor del prójimo, pero siguen divididos. Ten la pasión de la unidad del Cuerpo de Cristo.” Así habla la regla de la abadía protestante de Taizé. La abadía es como un mosaico que representa la variedad del protestantismo moderno. Y sus 8 hermanos, pastores ordenados, pertenecen a distintas Iglesias, nacidas de la reforma, y han creado una familia entrañablemente unida en el respeto, la mutua caridad y la santa obsesión de la unidad cristiana. “Mantente en la simplicidad y en la alegría, dice otra regla, la alegría de los misericordiosos, la alegría del amor fraternal.”

El cardenal Gerler ha dicho de Taizé:

“Yo no quiero a Taizé solamente por el encanto de las relaciones que he tenido con este centro lleno de vida. Lo quiero particularmente porque he encontrado allí, entre nuestros amigos protestantes, una ancha e inteligente comprensión de nuestras posiciones católicas, y porque he experimentado allí cómo esta actitud, sin echar por tierra lo que nos separa, puede favorecer los acercamientos, que sabemos son deseables y que adivinamos van a ser bienhechores.”

De esta comunidad protestante de Taizé surgió la llamada “operación esperanza”, magnífica experiencia de ecumenismo activo. En vez de colaborar al proselitismo agresivo desintegrador de tantas sectas y denominaciones protestantes, los hermanos de la famosa abadía han puesto en marcha una gran recolecta de fondos para ayudar a los obispos chilenos en el vasto problema de la reforma agraria. Los obispos decidieron repartir sus tierras a los campesinos sin tierra, organizando la produc-

ción agrícola sobre una base cooperativa. Para ello hacían falta técnicos y dinero. Y Taizé ha sido el buen samaritano. El prior Schutz explica sencillamente su hermoso gesto:

“El hecho de encarnarnos con estos problemas de tanta magnitud nos incita a marginar los hechos irracionales de nuestras divisiones. No desaparecerán las diferencias teológicas, pero nosotros debemos disminuir la tensión, anular la agresividad. Dios nos dirá al juzgarnos: ¿Qué has hecho por tu hermano? Hombres de esta generación, ¿qué habéis hecho por vuestros hermanos?”

Hay otro hecho reciente, que podríamos incluir en la “operación esperanza”, aunque es de otro signo. Del 7 al 9 de diciembre del pasado año se reunió en la ciudad de México la Primera Asamblea Plenaria de la Comisión de Misiones y Evangelización del Consejo Ecueménico de las Iglesias. Asistían observadores católicos. La Comisión de Misiones ha sido siempre la punta de lanza, dinámica y aun agresiva, del Consejo Ecueménico. La reunión se celebró a la luz del nuevo espíritu que se está creando, de armonía y fraternidad cristiana. No se habló del “paganismo católico latinoamericano”, ni de evangelizar un mundo ya evangelizado, sino del hecho dramático de las masas que se van des cristianizando rápidamente. El clima fue de seriedad teológica y concordia cristiana, que traducen las siguientes palabras del mensaje final:

“Afirmamos que la tarea cristiana es una y exige unidad. Es una porque el Evangelio es uno, porque las Iglesias en todo el mundo tienen que encarar el mismo trabajo esencial... Exige la unidad porque es una obediencia al Señor que es uno... No sabemos qué cambios se van a seguir de este principio, pero seguiremos caminando en la fe. Sigue siendo el mismo el designio de Dios: reunirlos todo en Cristo. Y con esta esperanza nos consagramos de nuevo a su misión en un espíritu de unidad y de humilde obediencia a Cristo Nuestro Señor vivo.”

Es cierto que la inmensa mayoría de las Iglesias protestantes latinoamericanas no tienen contacto amistoso con el Consejo Ecueménico de Iglesias, pero su influencia no deja de ser grande en ellas.

Con este sano ecumenismo sí que estamos conformes. Ecumenismo de la caridad, del mutuo respeto, de la acción mutua para impedir que nuestro mundo pierda su savia cristiana; y de ardiente oración para que un día se realice el deseo del Señor: que todos seamos uno (Juan, XVII, 21).

CINE Y TV

NESTOR ALMENDROS

Aunque en un principio la televisión pidió prestados al cine procedimientos y técnicas, es cierto también que, en los últimos años, ha sido la televisión la que ha enseñado más al cine.

El carácter algo improvisado de la televisión, siempre con limitaciones de tiempo y de recursos, ha determinado el desarrollo de métodos totalmente nuevos. La televisión ha resuelto perfectamente y con gran facilidad el problema de la "continuidad real" dentro de cada escena.

Trataré de explicarlo: en el cine, desde Griffith en la era silente, se han filmado siempre las escenas fragmentadas en diferentes planos. Es decir, la cámara toma la escena desde diferentes emplazamientos o ángulos. Después, los fragmentos se pegan y se unen en un todo por un proceso que se llama montaje. Con esto el cine, al ofrecer al espectador un ángulo de visión cambiante de un mismo acontecimiento, trataba de alejarse del teatro donde el espectador tiene un único e invariable punto de vista.

Debo anotar primeramente que algunos llevaron el montaje a la hipertrofia. No comprendían que no se encontraba allí necesariamente "lo específico cinematográfico", sino una manera muchas veces de simplificar la filmación. En otras palabras, el montaje no era siempre una manera de "hablar cinematográficamente", como se ha dicho a menudo, sino un artificio más de producción. El montaje servía, por ejemplo, para que actores no profesionales parecieran profesionales; recuérdese la experiencia de los directores rusos de la época silente. La escena del león y el cazador era muy fácil resolverla (y mucho menos peligrosa) por medio del montaje. Se tomaba primero un plano del león avanzando (quizás en un zoológico), después otro plano del cazador disparando, finalmente otro del león cayendo. Con el montaje se obtiene en efecto una ilusión de que el león ha sido matado en la selva en el mismo momento por el cazador que aparece en la pantalla, pero nadie podrá negar que es mucho más emocionante y hasta más cinematográfica la misma escena (si fuera posible realizarla) en un solo plano, donde podamos ver toda la operación con el cazador y el león realmente juntos, no ilusoriamente.

El montaje tenía este serio inconveniente: la falta de continuidad real. Los métodos viejos de trabajo del cine —y no solamente en el caso extremo del león y el cazador citado— son artificiosos porque cada toma ha sido hecha interrumpiendo y cambiando la posición de la cámara de manera que transcurre invariablemente mucho tiempo entre una y otra. Las dos tomas contiguas, al pegarse una detrás de la otra, no coinciden nunca exactamente; el gesto, las posiciones, a veces el maquillaje y la luz son distintos; se produce entonces un salto desagradable que el espectador percibe aunque sea de una manera inconsciente. Al arte de unir las tomas en el montaje para que se sucedan fluidamente los americanos lo llaman "matching" y

los franceses "raccord". En la televisión la fluidez, el "raccord", están asegurados sin dificultad debido a la misma naturaleza de sus métodos de trabajo: las escenas se televisan o se filman todas de un tirón con varias cámaras que van recogiendo simultáneamente y sin interrupción los distintos ángulos de una escena dramática o cómica. Cada plano concuerda entonces automáticamente con el que sigue. Esta fluidez que logra la televisión de una manera natural y con gran economía de tiempo en la filmación ha acostumbrado al público de tal forma que los cambios abruptos del cine de antes se le hacen cada vez más inaceptables.

El cine moderno así ha tenido que salirle al paso a la televisión imitando la técnica que permite filmar escenas con varias cámaras a la vez. También con las pantallas panorámicas, el cinemascopio, etc., que aumentan el ángulo de visión del espectador, ha disminuido la necesidad del montaje, haciéndose planos más de lejos, de más duración y menos fragmentados que antes. Otra técnica desarrollada con más perfección es la de la cámara sobre ruedas que permite largos desplazamientos siguiendo la acción de manera de lograr escenas cada vez más extensas sin tener que hacer interrupciones en el montaje. Se mantiene así el dinamismo y el ángulo cambiante del cine anterior, habiendo añadido una mayor fluidez.

El cine de la nueva ola francesa resulta el ejemplo más típico de este nuevo cine. André Bazin, el teórico del movimiento, había ya hablado de estos problemas del montaje con anterioridad. Sus modelos eran dos maestros del cine silente: Eric von Stroheim y Robert Flaherty. Ellos no solamente antes de la televisión, sino aun antes del mismo cine sonoro, habían ya sentido esta necesidad de eliminar el montaje artificioso. Ellos hacían escenas en las que la cámara o bien se desplazaba siguiendo los objetos, o bien los objetos —por ejemplo, los actores— se movían en profundidad, entraban y salían del cuadro, en un sistema que años más tarde, con Renoir, se llamaría "montaje interior", para diferenciarlo del montaje exterior o por corte de los pedazos de cinta de celuloide. Bazin intentaba destruir en sus artículos principios que habían llenado durante tres décadas innumerables libros de estética cinematográfica. En realidad, los teóricos del cine de antes no habían hecho más que copiarse cómodamente unos a otros a partir de las teorías iniciales sobre el montaje lanzadas por Eisenstein, Pudovkin y Bela Balasz en la década del veinte.

Es muy significativo que no fuera hasta el pleno triunfo de la televisión que el cine llevara a la práctica las enseñanzas de Bazin. Es que, como he dicho, la televisión ha creado en el público —quizás inconscientemente— un hábito de "lectura de imágenes" nuevo, una subconsciencia en contra de los procedimientos de filmación por corte. El viejo lenguaje creado por los pioneros del cine tenía necesariamente que sufrir una modificación.

París, abril 1964.

COMENTARIOS - COMENTARIOS

ACCION POPULAR CULTURAL DE VENEZUELA tiene por fin la educación cristiana del pueblo, especialmente del campesino adulto, mediante las escuelas radiofónicas, con sistemas que abarquen la cultura básica y la preparación para la vida social y económica, de acuerdo con su condición, para despertar en él el espíritu de iniciativa que le disponga a seguir, con su propio esfuerzo, en el trabajo de su mejoramiento personal y social. Nada mejor que esta definición de sus estatutos para entender la enorme trascendencia que puede tener esta obra en nuestro mundo campesino. Colombia y Brasil, entre otros países hermanos, se han beneficiado en escala nacional de ella. Radio Sututenza, en Colombia, ha sido la experiencia piloto que ha rebasado las fronteras patrias en eco continental y aun mundial. El movimiento de Natal, en Brasil, con sus 5.000 escuelas radiofónicas en el desamparado Nordeste, es otra muestra espléndida del trabajo de la Iglesia en el campo de la promoción humana y socio-económica del pueblo.

En Venezuela Acción Popular Cultural tiene poco más de año y medio desde que Radio Tovar, comprada por suscripción popular, extiende su acción bienhechora sobre toda la región andina. Sólo una muestra. Los resultados obtenidos en la cuenca del Mocotíes, en año y medio, hablan por sí solos:

3.000 campesinos han sido alfabetizados; 95% del campesinado de la zona ha sido vacunado; se ha tecnificado la agricultura en muchas aldeas, y un 15% de ellas se han organizado en pujantes comunidades rurales que se han abocado decididamente a la solución de sus problemas comunes. "Una mentalidad nueva, un espíritu nuevo, un campesino nuevo", están surgiendo en zonas de rutinaria pasividad.

En la actualidad rebasan las escuelas radiofónicas el número de 500, extendidas por los Estados Mérida y Barinas, y los otros dos Estados andinos, Trujillo y Táchira, están ya abriendo sus puertas. "SIC" está cien por cien con este grupo de esforzados sacerdotes y seglares que, entre mil sinsabores, están realizando una maravillosa y cristiana revolución incruenta en nuestro mundo campesino.

PATERNIDAD PLANIFICADA. — Nos parece de una gravedad alarmante el cable de la A. P. del 27 de abril que recoge, con este título, la clausura de la Conferencia de la Federación Internacional de Paternidad Planificada, celebrada en Puerto Rico.

Dos elementos contiene el cable, a cual más intranquilizador, no sólo para la conciencia cristiana, sino para la dignidad humana y para la dignidad nacional.

Uno: la sumisión arrastrada —psicología de esclavo— de los 13 representantes latinoameri-

canos, quienes saludan con emoción "mesianica" la promesa de "ayuda" para poner en marcha los programas de control de natalidad, formulada por "funcionarios de los Estados Unidos". Con esta promesa "omnipotente" se solucionó el problema. Así lo proclamó "un delegado latinoamericano. Los otros estuvieron de acuerdo con él." (El entrecorillado es el texto del cable.) "El apoyo moral y político de los Estados Unidos será el factor decisivo para eliminar las prohibiciones al control de natalidad."

Esto es indignante para el decoro de la independencia soberana de un país. Esta intervención "política" de una nación extraña en "decidir" algo que es más importante para un país que los límites territoriales, como es el volumen de su población, el contingente de braceros de la economía nacional, el número de soldados del ejército de otra nación. Si esto no es imperalismo, será que es colonialismo.

Obsérvense los agravantes del texto. Esta intervención norteamericana decide la eliminación de las "prohibiciones" en la materia. Ya lo están leyendo ustedes. Para los desafortunados representantes latinoamericanos a la citada Conferencia, los amos de Latinoamérica son los norteamericanos, que imponen leyes o las revocan, que permiten o prohíben. ¡Esto es vergonzoso, deprimente!

Sobre los aspectos demográficos y de desarrollo "químicamente puros" ¿no se alcanza a percibir el pronunciado interés norteamericano precisamente en el aspecto "político" del problema? La población de una región tan importante como Latinoamérica es fuerza económica y fuerza militar —al menos potencial—, fuerza de presión para el coloso del Norte. ¿Será que quieren evitarse complicaciones para el futuro y seguir imponiendo la ley del más fuerte?

Además del aspecto político, a nadie se le ocultará que existe el económico. La revista "Fortune", para el año 1959, calculaba en 200 millones de dólares el total anual del volumen de ventas para Estados Unidos en el renglón de anticonceptivos. ¡Qué "ayuda moral" más oxigenante para los "businessmen" del Norte crearles en el Sur un jugoso mercado, estimulado por los gobiernos latinoamericanos!

El elemento dos del cable: la sugerencia a su propio gobierno de la delegación venezolana sobre "planificación familiar bien coordinada con las demás instituciones estatales".

Lo cual resulta altamente inquietante, pues tiene un sabor netamente totalitario con resabios nacistas o, en cualquier caso, materialistas. Es derecho fundamental de la persona humana "el derecho, en principio, al matrimonio y a la obtención de su fin" (la prole y su educación). Lo recalca Pío XII en su Mensaje de Navidad de 1942 —obsérvese la fecha—, encerrado en

COMENTARIOS - COMENTARIOS

un cuadro de derechos primarios, conculcados por las repugnantes extralimitaciones hitlerianas.

Si no se va a tener perspectiva de hormiga para la solución de tantos problemas sociales, también entre otros el de la explosión demográfica de nuestro siglo y de nuestro pueblo, al Estado le corresponde una **planificación más amplia de un programa de desarrollo integral al servicio del Bien Común**. Que planifique y coordine programas económico-sociales para una transformación profunda de las estructuras "con valentía y urgencia", como lo pedía Juan XXIII. Que planifique programas de nutrición para niños subalimentados con carencia de proteínas. Que planifique programas para mejor distribución de las riquezas en el país entre los diversos sectores de la sociedad, sobre todo los más deprimidos, y para una más justa distribución de la renta nacional..., etc. Pero no le pongamos al Estado, vestido de ginecólogo, fiscal y árbitro de la fecundación en la intimidad más recóndita y sagrada del hogar.

¡No, por favor! Entre otras razones, porque tiene tareas mucho más importantes y específicas como Gobierno, antes de dedicarse a la propaganda de píldoras y anticonceptivos, con toda la variedad del ramo, con menos disimulo que los buhoneros callejeros. Pero, fundamentalmente, porque es un abuso de autoridad. Un atropello humillante! Y conste que todavía no hemos apelado a la motivación cristiana.

DILEMA INSOSLAYABLE.—El presidente de los Estados Unidos, que tanto ha hablado las últimas semanas de abril, ha demostrado preocupación por los destinos de Latinoamérica. No nos referimos a la precipitación con la que felicitara al presidente interino brasileiro, tal vez por la "excesiva" preocupación de esos mismos destinos, producto ya del nerviosismo...

Ha estimulado a los gobiernos de nuestros países, a sus grupos económicos y financieros, a promover una transformación económico-social a fondo y sin rémoras, como única alternativa de evitar una revolución violenta.

Estamos en perfecto acuerdo con esta advertencia, sobre todo si viene motivada con el signo kenedyano de "porque es justo" y no por la psicosis anticomunista. Sólo lamentamos el retraso del convencimiento que la determina, al igual que lamentamos la miopía que todavía afecta a él o a su equipo de asesores cuando sólo exhiben como solución para evitar esa catástrofe explosiva de la revolución violenta la "Alianza para el Progreso", aceptada y correspondida dinámicamente por Latinoamérica. Desde Ginebra, en la Conferencia de las Naciones Unidas sobre Comercio y Desarrollo, el bloque latinoamericano les ha sugerido algo insustituible y anterior en sana lógica para lograr ese

"progreso". La "alianza" de los precios justos, en la doble dirección de compra y de venta de artículos recíprocos y de seguridad de mercado a las materias primas y productos latinoamericanos.

De lo contrario, les resultan aplicables los versetes satíricos de aquel poeta (?): "El señor Don Juan de Porres — de caridad sin igual — por amor hacia los hombres — construye este hospital... — pero antes fabrica él los pobres."

O este otro comentario más sombrío y más autorizado, debido a Le Bret. Lo insertamos en el nuestro, no tanto porque vaya a llegar a conocimiento del ilustre ranchero tejano, hoy en la Casa Blanca, cuanto porque la meditación que en él se apunta puede ser provechosa también para nosotros "los de acá abajo" en el mapa, por la parte que nos toca:

"Los americanos tienen una conciencia muy aguda de los peligros que haría correr a la humanidad la universalización del comunismo, y en esto tienen mucha razón; pero es legítimo preguntarse **si ellos no serán, en definitiva, los mejores introductores del comunismo a causa de sus rigideces simplistas**. Lo extremo de la tensión existente entre el Este y el Oeste resulta en parte de la miopía de la mirada que los americanos dirigen sobre el mundo. Al polarizar en exceso el esfuerzo de Occidente sobre la "defensa", en lugar de realizar deliberadamente y **aceptando sacrificios que incidieran sobre su standard de vida la defensa general del hambre**, los americanos provocan la intensificación de la defensa enemiga." Es sabido que el esfuerzo consentido por los Estados Unidos para el ejercicio 1957-58, a título de ayuda económica para todo el mundo, no representa más que 1/300 de la renta de los Estados Unidos.

Tomemos todos nota, con sinceridad, del dilema insoslayable y abrámosle cauce, con las rectificaciones pertinentes, a la única salida cristiana.

ESTA REVIVIENDO EL SECTARISMO?—De fuentes fidedignas nos llegan malas noticias. ¿Será cierto que el viejo sectarismo de A.D. pugna por aflorar? ¿Y que su dogmatismo estrecho y anacrónico tiende a ser impuesto de nuevo desde arriba? ¿Y que el bozal de arepa está esgrimiéndose como razón coactiva a los empleados públicos que militan o simpatizan con el partido? ¿Y que aún no se han olvidado de odiosos mitos, como el Estado docente y su pugnacidad anticlerical?

Mucho nos tememos que la exhumación de esos cadáveres no convenga ni al partido ni a Venezuela. Y que si se trata tan sólo de medidas de endurecimiento interno rompan la débil pared del recinto doméstico y afloren como violenta erupción al exterior.

LA ULTIMA OBRA DE **JOHN STEINBECK**

por J. J. COY, S. J.

"Now is the winter of our discontent
made glorious summer by this sun of
York."

Shakespeare, "Richard the Third"

El invierno de nuestro descontento: de las líneas iniciales del "Ricardo III" de Shakespeare toma su título la última, por ahora, novela de John Steinbeck. Una novela honda y dolorosa, sincera, autopsia alarmante de la sociedad, de cualquier sociedad, juguetona suicida de la propia vida. Así, en este estado de autodestrucción, la ha visto el novelista norteamericano.

No es la primera vez, desde luego, que una obra literaria americana nos encara con agudos problemas sociales. Esta novela y Steinbeck mismo encajan perfectamente dentro de la gran tradición del realismo norteamericano, iniciado a comienzos del siglo XX y que viene a ser "el producto de una sociedad en expansión, con una economía potente. Luego llega la primera guerra mundial. El contraste entre la posición oficial de optimismo y la inquieta y peligrosa realidad produce una literatura que señala con cansados dedos la anormalidad e inestabilidad de aquella sociedad..." (1). Sinclair

Lewis y Francis Scott Fitzgerald fueron dos de los más representativos escritores de aquel momento determinado, dentro de cuyas características literarias encaja esta novela de Steinbeck. Aun desplazada algo, en sentido estricto temporal, no perdamos de vista que Steinbeck es un escritor ya hecho y que, aun produciendo en estos años que vivimos, ni su estilo ni su técnica ni su temperamento artístico corresponden a lo que podemos esperar de otros escritores "recién llegados".

"The winter of our discontent", aun habiendo sido publicada en abril de 1961, queda desplazada, un poco anticuada, desde un punto de vista estrictamente literario. Pero su temática y su discreta calidad técnica tampoco puede decirse que hayan caducado. Steinbeck, en cualquier caso, sigue sus propios caminos y se mantiene con excelente criterio en los temas y en las técnicas que más se le adaptan. "El invierno de nuestro descontento" es una excelente muestra de cuanto venimos diciendo.

Es ya clásico —y tópico— citar "Las uvas de la ira" como la mejor producción de Steinbeck. En cualquier caso, como en "Travels with Charley", como en "La luna se ha puesto", como en "La perla", Steinbeck se encara una y otra vez con problemas sociales acuciantes. Idéntica actitud le mueve en "El invierno de nuestro descontento" —dando por descontado, desde luego, que esas preocupaciones sociales quedan matizadas en cada caso concreto—. Aquí, por ejemplo, habremos de tener en cuenta implicaciones éticas fundamentales. Y algunos aspectos también psicológicos —no en vano la obra está narrada en primera persona— que giran siempre, muy bien manejados, alrededor del problema social con el que el autor se encara.

Este triple aspecto señalado —es decir, ético, psicológico y sociológico— se encarna en la figura del protagonista de la obra, Ethan Hawley. Steinbeck nos presenta a un personaje vivo, en estado crítico, es decir, en lucha con fuerzas antagónicas que se desarrollan en el interior de esa persona humana. Tenemos en primer lugar una tensión constante entre libertad y circunstancia: y queda anulado el conflicto socio-psicológico.

Tenemos también, al mismo tiempo, un problema crudo y amargo de ética y moralidad, alrededor del cual, de nuevo lo sociológico se conjuga con lo moral. En esta doble lucha se debate el alma de este hombre honesto, de este hombre que quisiera seguir siendo honesto...

"El invierno de nuestro descontento" trata, en efecto, de señalar el contraste entre la posición oficial de optimismo y la inquieta y peligrosa realidad. La semejanza de esta novela de Steinbeck con "Babbitt", por ejemplo, con las grandes denuncias sociales de John Passos, o con las acusaciones enérgicas de Elmer Rice, justifica esta inclusión de John Steinbeck en una generación literaria anterior, no estrictamente nuestra contemporánea. Una generación literaria anterior a la segunda guerra mundial: "Las uvas de la ira", por ejemplo, es de 1939. Y ya antes, en 1935 y 1937, respectivamente, Steinbeck había publicado otras dos obras primerizas, una de las cuales, "Of Mice and Men", fue best-seller. En "Las uvas de la ira" está lo mejor y lo más significativo de John Steinbeck: temática, estilo e idénticas preocupaciones literarias le han movido a escribir "El invierno de nuestro descontento". Ahora del Oeste venimos al Este, de un problema agrario a una pequeña ciudad, de planteamientos más extrovertidos a un enfoque del problema eminentemente interno.

Ethan Hawley. Hijo de una de las mejores familias de New Baytown, pequeña ciudad en la costa este de los Estados Unidos. Una pequeña comunidad típicamente americana: con mayoría protestante y, por tanto, de matiz electoral republicano, con un pasado glorioso —más o menos glorioso, entiéndase bien— y con todos los elementos que constituyen estas pequeñas comunidades iguales, todas exactamente iguales a lo largo y a lo ancho de la geografía de los Estados Unidos. Pequeñas ciudades que parecen estar hechas en serie, sin apenas personalidad propia, monótonas... Los domingos por la mañana parecen ciudades fantasmales, desiertas, mudas y sordas. Calles amplias y muy bien asfaltadas, limpieza y orden, orden y limpieza. Pero son ciudades sin "carácter" individuante. En una de

estas ciudades, pequeños pueblos habría más bien que llamarles, localiza Steinbeck la acción de su invierno y de su descontento. Ethan Hawley se encuentra por esas cosas que pasan, como diría Cela—convertido en modestísimo empleado de una modestísima tienda de comestibles. Con un pasado de claro signo aristocrático, su actual presente le pesa como una losa. Pero aparentemente se resigna... ¿O no se resigna? A esto va la novela de Steinbeck, a analizar con cuidado, delicadamente, ese campo de batalla que es el corazón de este hombre en el que se encuentran fuerzas antagónicas que tratan de destruirse mutuamente. A eso, efectivamente, pretende responder "El invierno de nuestro descontento" (2). Veamos ya, detenidamente, los dos momentos o los dos aspectos de la crisis fundamental que se desarrolla en el interior de Ethan Hawley, los dos encuentros esenciales que más arriba han quedado señalados.

El hombre ¿es libre?

¿Es libre Ethan Hawley? ¿Hasta qué punto es capaz de resistir la influencia del medio ambiente, de cuantos le rodean? ¿No queda, en parte al menos, determinada su conducta por las insistencias de su esposa, los desprecios más o menos inconscientes de sus hijos, los empujones disimulados pero enérgicos de su "buen" amigo Mr. Baker? Ethan Hawley, hijo de una familia profundamente honorable, casta de caballeros —y perdónese-me semejante expresión—. Heredero de un pasado limpio, intachable. Reducido actualmente a una humillante condición de modestísimo trabajador a sueldo. Su esposa insinúa, su amigo Baker aconseja, las circunstancias se le presentan al paso, aun sin él buscarlas. ¿Aprovechará esas circunstancias —sucio aprovechamiento— o seguirá toda su vida sumido en esta que a él se le antoja inhumana condición? Sin automóvil, sin comodidades, sin tener siquiera —el reproche es del hijo Allen —aparato de televisión...

En un momento determinado se encara con el chiquillo: "¿Es que necesitas ser rico, Allen? ¿Es que lo necesitas?" Y el muchacho contesta decididamente: "¿Pero tú piensas que me gusta vivir sin motocicleta? Por lo menos veinte de

mis amigos tienen ya motocicleta. ¿Y qué pensar cuando la propia familia no tiene carro, para no hablar de aparato de televisión?" (Ibidem 77). La hija, Ellen, sólo tiene trece años, pero en ciertos aspectos se diría que se trata de una chiquilla precóz. También ella, más o menos conscientemente, desprecia a su padre por esta situación económica modesta en que la familia se desenvuelve. "Tan sólo anoche Ellen me preguntó: 'Papá, ¿cuándo seremos ricos?' Yo no le dije algo de lo que estoy seguro: 'Pronto serás rica, hija, pronto lo serás. Pero tú, que no has sabido sobrellevar la pobreza con dignidad, no sabrás tampoco llevar la riqueza dignamente.' Y esto es verdad. En estos tiempos de pobreza es envidiosa. Cuando sea rica quizá se convierta en una snob. El dinero no cambia la enfermedad, tan sólo los síntomas." (Ibid. 104).

Y acuciado por presiones exteriores, este hombre sucumbe. Vende a sus dos mejores amigos, al pobre Danny, inútil y alcoholizado. A Marullo, el italiano dueño de la tienda. Y se embolsa las herencias de su deshonestidad. "La estructura de mi cambio de conducta se debió a sentimientos, presiones del exterior. Los deseos de Mary, el anhelo de Allen, el disgusto de Ellen, la ayuda de mister Baker. Solamente al final, cuando los hechos han sido casi consumados, acude el pensamiento a tratar de justificar semejantes acciones. Se pone el techo al edificio ya construido y uno aduce ciertas razones que tratan de justificar y explicar lo inexplicable e injustificable." (Ibid. 98).

Otro factor adverso en esta batalla, en esta constante lucha contra la deshonestidad, viene de la propia soledad. Ethan se encuentra absolutamente solo. No encuentra en nadie una confirmación suficientemente enérgica que le asegure en sus buenas intenciones, en sus deseos de jugar limpio, de no vender ni venderse, de no traicionar a sus dos mejores amigos. En un momento crítico de su problema se encara con su esposa: "¿Quién eres tú? Mary, ¿me oyes? ¿Quién eres tú?" (Ibid. 55). Pero la mujer está durmiendo y ni oye ni quiere oír. Tiene excesivo egoísmo o excesiva falta de inteligencia para comprender a su marido, para intuir la profunda tormenta in-

terna que se debate en lo más hondo de su alma. No, es menos comprometedor quedarse en la superficie ante cualquier expresión, ante cualquier cabo suelto que pudiera llevar al fondo del problema, reaccionar como si aquello fuera una broma: fastidiosamente, irritantemente, la sola reacción de esta mujer ante ciertos detalles extraños de su marido es invariablemente la misma: "siempre estás bromeando". Actitud que le hace repetir a Ethan una y otra vez la triste cantinela del desamparo: "Cuando el hombre se encuentra solo, cavila demasiado sobre cualquier cosa..." (178). Y más adelante, ya casi al final de la obra, Ethan reconoce desconsoladamente: "No es cierto que en el mundo haya una comunidad luminosa, una especie de fuego bienhechor común. No, cada uno lleva el suyo propio, el suyo propio y solo." (297).

La crisis, por tanto, es grave, pues es un alma sola contra todo un medio ambiente que insiste y vuelve a insistir. Un medio ambiente tanto más doloroso cuanto que es el más familiar. Un concepto honesto de la existencia, el de Ethan, sin concesiones a las excusas y a las racionalizaciones, contra esa postura, tan frecuente en ocasiones, que ha quedado denunciada y condenada de una vez por todas en "La muerte de un viajante", de Arthur Miller: la vida en función del dinero. No puede haber en este mundo otra clase de éxito y de progreso que el éxito y el progreso del dinero. No importan los medios, no nos paremos en meticulosidades. Sigamos adelante. No hay más moralidad que la del triunfo: fracaso significa inmoralidad; éxito, justicia. Contra esta idea de la mujer, de los dos hijos y un consejero deshonesto él mismo, lucha Ethan Hawley. Pero al final sucumbe.

La libertad humana, con todo, queda salvaguardada. Ethan se convierte en un hombre inmoral, "como casi todos", pero no llega a ser lo suficientemente deshonesto para tratar de engañarse a sí mismo. Naturalmente, las circunstancias tienen su peso. Y pueden, en ocasiones, mermar la libertad humana hasta tal grado que en ciertas situaciones pueden llegar a hacer desaparecer la responsabilidad moral del causante de esos hechos.

Es decir, el causante de ese hecho nunca tuvo en realidad ninguna clase de culpabilidad moral, pues el primer requisito absolutamente esencial para que los actos del hombre se conviertan en actos humanos es el libre albedrío. Sin libertad no hay ni virtud ni pecado, sin libertad no hay posible orden moral. Todo el orden moral, ético, está montado sobre la presuposición suficientemente demostrada de que el hombre es libre, de que ante el bien y el mal puede escoger uno y rechazar el otro, de que el hombre puede inclinarse indistintamente a un lado o al contrario. De su libre albedrío, del ejercicio de su libertad, saca sentido moral la acción realizada. Pues bien, ¿influyen tan decisivamente las circunstancias y presiones externas sobre Ethan Hawley como para hacer desaparecer la culpabilidad, la responsabilidad moral por la venta miserable del dueño de la tienda en la que trabaja y de Danny, su mejor amigo de siempre? Ethan cree que no. Quizá esos factores pudieran servir de atenuantes, pero nunca de justificantes. Ethan es consciente, de punta a cabo de su crisis, de su libertad, de su capacidad para decir sí o no a las insinuaciones de cuantos le rodean. No trata de engañarse a sí mismo. "Sería demasiado fácil decir que hice todo esto por mi familia porque yo sabía que sólo véndolos en situación confortable y segura yo tendría el sentimiento de mi propia dignidad." Y cuando sus dos deshonestidades han quedado perpetradas no puede olvidarse de ellas, no trata de encubrirlas con el velo más o menos eficaz del olvido: "Pero los documentos garabateados de Danny me herían como un dolor profundo, lo mismo que los ojos agradecidos de Marullo..." (ibídem 215). También la memoria de su padre, del "viejo capitán", como le suele llamar, irrumpe más fuertemente en su vida, con un claro matiz de reproche. "El viejo capitán me evitaba. No se me había presentado de modo nítido... bien, desde Pascua. Yo sé que cuando algo tengo que reprocharme a mí mismo el viejo capitán no se me presenta con claridad. Esta es una especie de comprobación de mis relaciones personales conmigo mismo." (ibid. 264). No, Ethan Hawley no se engaña.

Ethan Hawley sabe que él es responsable de sus propios actos, que ha obrado libremente. Las circunstancias pueden ayudar a comprender sus actos, jamás a justificarlos.

Esta crisis psicológica que ha quedado sumariamente presentada, esta interna agonía de Ethan Hawley que se debate entre presiones sociales y personales de difícil conciliación, queda muy fuertemente presentada gracias a la habilidad técnica de John Steinbeck. Hemos dicho de pasada, más arriba, que no en vano la novela estaba escrita en primera persona. Efectivamente, pocos géneros de narración como éste se presentan al análisis psicológico, a la introspección, al encararse con uno mismo. La verdad psicológica de la evolución del personaje central es magnífica. Y el ahondamiento, el escarbamiento personal en la propia interioridad, y el análisis sociológico que de rechazo se presenta resultan en una novela francamente interesante, verdadera, dolorosa. "El contraste entre la posición oficial de optimismo y la inquieta y peligrosa realidad produce una literatura que señala con cansados dedos la anormalidad e inestabilidad de 'esta' sociedad." (3). Aun dicho de otro momento literario distinto, estas observaciones resumen también de modo perfecto el tipo de literatura a que John Steinbeck nos tiene acostumbrados.

Tras el estudio del conflicto socio-psicológico, del enfrentamiento de la persona con el medio ambiente desde un punto de vista eminentemente psicológico, estudiamos ya el otro conflicto que ha quedado reseñado, es decir, el ético-sociológico, o si prefiere, el enfrentamiento de la persona con el medio ambiente, esta vez desde el punto de vista de la moral.

Honorabilidad social no es moralidad

Como hemos dicho en otro sitio, hablando de la reacción de ciertos críticos ante el teatro de William Inge, ante algunas de sus obras especialmente, deberíamos siempre tratar de distinguir entre honorabilidad social y moralidad, en el estricto sentido de la palabra. Pues no siempre, desde luego, coinciden. Hay personas de extraordinario

prestigio social que son o pueden ser, al menos, absolutamente inmortales. Y hay otras personas, en cambio, que, a pesar de sus escasas cualificaciones "sociales", resultan perfectamente honestas. Ambas ideas pueden coincidir, pero no siempre de hecho coinciden. Como no tienen por qué coincidir, necesariamente, los actos internos con los externos. De aquí nace a veces el farisaísmo, pues lo que verdaderamente cuenta son las intenciones. Y a actos perfectamente honorables pueden responder intenciones absolutamente corrompidas o desviadas que vician de raíz, interiormente, lo que para los demás parecen actos de virtud. Aclarar estas ideas me parecía necesario antes de encarar el problema ético que la obra de Steinbeck plantea: un problema ético, desde luego, con profundas repercusiones sociológicas. Aquí radica en gran parte la fuerza de la denuncia del novelista norteamericano.

La duda que atormenta a Ethan Hawley puede ser encarada desde dos diversos puntos de vista. Una sola es la duda, claro está, y una sola la crisis. Pero por motivos pedagógicos de exposición nos pareció razonable separar estos dos momentos que en la novela se interpenetran y se funden en el alma del protagonista. Veamos, ya, por tanto, las implicaciones éticas de los actos de Ethan Hawley.

Antes de empezar a desmenuzar el proceso ético de esta agonía interna a la que aludimos, habremos de hacer hincapié en un aspecto que nos parece importante para llegar a entender el sentido y alcance de esta crisis. Pues no debemos olvidar que Hawley se mueve en una tradición eminentemente protestante, fuertemente tocada de calvinismo. Sólo llegando a comprender este factor calaremos en todo su significado en los motivos, las dificultades y también los criterios que guían a este hombre. En efecto, el calvinismo, desde su fundación, "comprende la nueva mística de la burguesía de los negocios y la incorpora a su religión: el trabajo, y aun los beneficios, apartan del vicio e imitan la actividad divina. La riqueza es señal de bendición y predestinación. El pobre es sospechoso de vagancia y maldición. Hay que reconocer que Calvino fue perspicaz

en discernir ciertas verdades del capitalismo naciente. Pero cualquiera ve que jugaba con fuego: el calvinismo alentó una formidable actividad económica, pero también la plutocracia hipócrita y farisaica, la explotación despiadada del pobre..." (4). Y no olvidemos, claro está, que este país, aun con fuertes minorías de diverso signo religioso al protestante —católicas y judías, sobre todo—, es, a pesar de ello, eminente y tradicionalmente de matiz profundamente comprometido con el protestantismo. Nada tiene de extraño, por tanto, que un protestante como Hawley, en una comunidad protestante como New Baytown, reaccione de la forma que reacciona.

A sus actos deshonestos en busca del dinero, del éxito social, de la honorabilidad, se contraponen el más elemental sentido de la dignidad, de los principios éticos más fundamentales. Ante estos "escrúpulos" Ethan Hawley trata de responder con "razones", siendo la primera de ellas, la más obvia, el hecho de que "todo el mundo lo hace así". Efectivamente, "todo el mundo lo hace, me figuro" (5). ¿De dónde han salido algunas de las dinastías más poderosas, en Norteamérica, en el mundo de la Banca y las finanzas? "Bien, empezaron de modo decisivo vendiendo carne a los ingleses cuando nuestro propio país estaba en guerra con ellos. Y en cambio ese dinero es hoy admirado y respetado por todos. Y otra dinastía, probablemente la más grande dinastía de banqueros en este país... El fundador de ella compró trescientos rifles al ejército. El ejército los había desechado anteriormente por considerarlos gravemente defectuosos, de modo que él los compró muy baratos, a cincuenta centavos la unidad. Muy pronto el general Fremont estaba dispuesto a comenzar su heroica campaña en el Oeste, y compró los mismos rifles, sin haberlos siquiera inspeccionado, por veinte dólares cada uno. Nunca nadie supo si llegaron a explotar en manos de los soldados. Y éste es el dinero que engendra dinero. No hace al caso el modo como lo consigas con tal de que lo sepas usar y lo aumentes." (ibid. 62). El mismo hijo de Ethan tiene, por lo visto, estos mismos criterios que todavía no son de su pa-

dre. "¿No te preocupan los aspectos morales del asunto?", le pregunta el padre al chiquillo, implicado ya también en cierto género de negocios sucios. El muchacho ni se inmuta: "Caramba, todo el mundo lo hace (ibid. 181). Y en el despojo criminal de la propiedad de Danny, Ethan se dice a sí mismo: "Mr. Baker trató en vano de hacer lo mismo que yo. Esto me justifica... una injustificación que en ocasiones todos necesitamos. Pero con todo Danny permanecía doliéndome en el alma..." (ibid. 233). No, Ethan tampoco es capaz de engañarse a sí mismo con este fácil truco del "todos lo hacen".

Tampoco acepta la táctica del sofoco, el tratar de acallar los propios remordimientos. Porque lo difícil es empezar, pero una vez en la cumbre habrá llegado la hora de ser bondadoso, amable, honrado... "Quizá estos sentimientos se produzcan sólo al comienzo. Pero eso debe ser encarado. En los negocios como en la política, un hombre debe hacerse su propio camino aun contra los demás hombres para llegar a ser una especie de "rey en su montaña". Una vez allí, ya uno se puede permitir el lujo de ser magnánimo y amable, pero ante todo se debe llegar a la cumbre." (ibid. 164).

Precisamente este sentimiento es el que provoca el farisaísmo a que antes se aludía: el pensarse honorable mientras el éxito exterior acompaña. Este éxito es signo de bendición divina: el pobre se convierte, automáticamente, en sospechoso de pereza. "Supongamos que mi humilde e interminable trabajo de dependiente no era una virtud, sino simplemente pereza disfrazada. Para tener éxito en cualquier aspecto hay que arriesgar... Quizá tan sólo lo que pasaba es que yo era tímido, miedoso, temeroso de afrontar las consecuencias... en una palabra, perezoso" (ibid. 98). Pero una vez que esos riesgos han sido emprendidos, una vez que se sale —por los medios que sean— de ese estado de inercia, el triunfo tiene que ser inevitable. El triunfo es acompañado inmediatamente de honorabilidad; el fracaso, de deshonor. "Si entre las autoridades y los negociantes de la ciudad se hubiera hecho una investigación a fondo, se hubiera comprobado con asombro que mil y una reglas morales

habían sido violadas... Habían abolido parte del Decálogo para guardar el resto. Y en caso de necesidad, cualquiera de nuestros más honorables conciudadanos recuperaba su virtud tan fácilmente como uno se cambia de camisa, y todo lo que podía ser advertido era que nadie se daba por ofendido, dando por supuesto siempre que no había sido sorprendido" (ibid. 98). Esta es, por tanto, la norma: éxito, honorabilidad. "El más grande de los éxitos humanos nunca puede ser malo." (ibid. 201).

Pues bien, a pesar de todos estos atenuantes a las acciones de Ethan Hawley, los hechos permanecen. Y el protagonista no acepta ni el farisaísmo, ni ninguna otra clase de justificantes, de cómodos paliativos para acciones sin nombre. El sabe que —nuevo Judas— ha vendido a su patrón, un pobre e indefenso extranjero... Y ha vendido a su mejor amigo, también desvalido e indefenso, alcoholizado e incapaz de defenderse. Las treinta monedas de plata. Ethan Hawley lo sabe. Y da testimonio de que, aun por encima de ciertas deformaciones de ambiente o tradición, hay algo que permanece en lo más hondo de la conciencia humana: ciertos principios inmutables que algunos sintetizan en dos escuetas palabras: "ley natural". Contra el farisaísmo, contra la hipocresía, contra la sociedad satisfecha de sí misma porque piensa que nadie la conoce... Ethan Hawley no puede engañarse a sí mismo, no acepta semejante mentira que el mundo y las circunstancias le brindan de modo propicio. Ethan Hawley, al fin, queda destruido. Se suicida. Porque es incapaz de superar su crisis de descontento... "Todas estas cavilaciones eran el tejado encima del edificio de mi disgusto y mi descontento." (ibid. 99). Y ese descontento y ese disgusto, desde luego, no es fenómeno individual, sino social. En realidad la autodestrucción de Ethan Hawley es tan sólo una señal premonitara de la autodestrucción a que, a menos que se corrija, queda condenada la sociedad en que semejantes hechos se producen frecuentemente. "Podemos lanzar cohetes espaciales, pero no somos capaces de curar nuestra desilusión y nuestro descontento." (ibid. 167). La desilusión y el descontento que acompañan a cualquier sucia jugada, por

causa del dinero. Poca cosa es el dinero para que, al fin, satisfaga ciertos actos inconfesables. El dinero, como tantas otras cosas, encandila. Después, si no ha estado limpiamente adquirido, asquea.

"...y entonces llega el momento de un discreto desaparecer, una retirada honorable, no dramática, no un castigo a mí mismo o a mi familia —simplemente un adiós, un baño caliente y una vena abierta, el mar cálido y una hoja de afeitarse" (ibid. 298). Es el desenlace.

Conclusión

Estos han sido los dos problemas fundamentales con los que nos ha encarado la obra de Steinbeck. El valor de la novela, desde un punto de vista más formal, es notable, sin excelencias sobresalientes, pero con una discreta y mediana dignidad. El tipo de narración empleado, bien escogido. Y con estos instrumentos, bien manejados, asistimos a la transformación de julio, caluroso y luminoso mes, en el que la acción de la novela tiene lugar, en un crudo y desamparado frío invierno, el invierno de nuestro descontento. Porque las acciones humanas tienen un valor moral que la intención de la persona que las realiza determina con frecuencia. Al menos, digámoslo categóricamente, el éxito financiero o social no justifica de ninguna manera ciertos actos que, a pesar de todo, siguen siendo absolutamente inmorales. Y aunque en la superficie, aparentemente, se desarrolla un "verano glorioso" —como el que provoca el sol de York—, en el fondo el invierno del descontento, el infierno de la propia insatisfacción, tienen lugar. Unos hombres se engañan o creen engañarse. Y otros no. Esta es la diferencia.

NOTAS

(1) Javier Coy, "Sentido y alcance de la Beat Generation", *Filología Moderna*, Madrid, n. 11-12, página 110.

(2) John Steinbeck, "The Winter of our Discontent", Bantam Books New York, 1962.

(3) Javier Coy, art. cit. nota 1.

(4) Juan Espinosa, "Historia Universal", UCE, Quito, 1959, tomo II, página 182.

(5) *The Winter*, pág. 62.

LA EDUCACION DE ADULTOS

por JOSE MANUEL RUIZ

El sueco se pasa la vida estudiando. Así se explica la posibilidad de vivir en una sociedad tan complicada. Para encuadrar el tema de este artículo dentro del plan general de educación en Suecia expondremos brevemente el sistema general hoy vigente.

SISTEMA DE EDUCACION SUECO

Dejando a un lado los Jardines de Infancia, los Hogares para hijos de madres ocupadas en trabajos fuera de casa, etc., pasemos a la educación general. Consta de cuatro etapas, de las cuales la inferior o escuela elemental es para todos los niños suecos obligatoria. Es inútil, pero interesante, indicar aquí que el último analfabeto sueco desapareció hace 71 años.

- | | | |
|---|---|--|
| 1. Escuelas elementales obligatorias para todos:
9 años.
843.000 niños. | | |
| 2. Escuelas profesionales:
medio—4 años.
49.000 alumnos. | Escuelas medias:
3—5 años.
142.000 alumnos. | Escuelas sup. para muchachas:
6—7 años.
24.000 alumnas. |
| 3. Escuelas Superiores de Comercio:
2—3 años.
15.000 alumnos. | Escuelas Superiores en general:
3—4 años.
55.000 alumnos. | Colegios residenciales para adultos:
1—3 años.
12.000 alumnos. |
| 4. Universidades y escuelas técnicas superiores:
Entre 3—5 años de duración.
Hay en Suecia 37.000 estudiantes (población total: 7.584.000). | | |

Desde 1842 hay en Suecia cuatro años de escuela elemental obligatoria. Hoy día pueden los padres enviar sus hijos entre los 5 y 7 años a distintos centros pre-escolares (kindergarten, etc.), y desde los 7 años existe la obligación de asistir a la escuela elemental, que se termina a los 16 años. De estos 9 años, 7 son comunes a todos; los dos últimos (octavo y noveno) son a elegir, según que el alumno pretenda pasar después a una escuela profesional o hacer el bachillerato. La oposición conservadora en Suecia se opuso tenazmente a esta diferencia de dirección después del séptimo año; a su juicio, debía hacerse ya a partir del quinto año. Las razones de los socialdemócratas (partido en el poder) es que sólo más tarde se puede saber algo concreto sobre las aptitudes de los niños.

Los que en la etapa 2 ingresan en escuelas profesionales acaban ahí su formación oficial, si bien la pueden continuar por su cuenta en las formas especiales para adultos (colegios residenciales, etc.). Los que hacen el bachillerato continúan después en la Universidad.

Todo este ciclo de formación es gratuito. Incluso la formación voluntaria, de que hablaremos después, es costeada por el Estado, las Comunas o alguna de las múltiples organizaciones que reciben subvenciones estatales. Por cada niño reciben los padres 600 coronas anuales como ayuda para su formación.

Estas cifras dan una idea del esfuerzo colosal de un país de apenas siete millones y medio de ha-

bitantes. Tuve el gusto de visitar durante un día entero la Escuela Residencial para adultos de Mariebörg, junto a Norrköping, unos doscientos kilómetros al sur de Estocolmo. Además del director, que por cierto pertenecía a una de las sociedades de abstinencia (antialcohólicas) tan poderosas en Suecia que llegan a ser hasta un factor importante en la política, tiene la escuela 5 profesores y 75 alumnos de ambos sexos. La idea de estas escuelas es de origen danés; tuvo por autor a Gruntvig, quien trató de inspirar a la población "la palabra viva" sobre literatura, etc., y sobre todo historia del país, al contrario de las que él denominaba "escuelas negras", en las que sólo se aprende sin captación total del alumno.

La Universidad popular (escuelas residenciales) tiene en Suecia su hora propicia con el régimen de gobierno propio de las Comunas. De las 100 escuelas actuales, la mitad, 50, son llevadas por distintos movimientos. La que nosotros visitamos, Marieborg, es organizada y dirigida por el ABF (Movimiento de Formación de Trabajadores), que es el más poderoso en toda Suecia, con el 50% de la formación de adultos a su cargo. La diferencia de criterio en la formación varía poco de un movimiento a otro, bastante menos en todo caso que en Dinamarca. En ninguna de las escuelas se puede hacer propaganda religiosa o política, pero sí pueden los pertenecientes a distintos credos (incluso el comunista) exponer sus ideas y someterse a preguntas en una "hora dedicada a la piedad", que se tiene dia-

riamente a las 9 de la mañana, que varía desde una conferencia hasta escuchar Negro Spirituals.

Los maestros tienen libertad de enseñanza, se ponen de acuerdo con los discípulos para determinar las materias que han de formar el pénsum escolar, siempre que haya un número mínimo de alumnos a quienes un determinado tema interese.

El curso dura 34 semanas, y los alumnos pueden volver al año siguiente e incluso un tercero, según el tipo de formación que les interese. Los cursos que se daban este año eran los siguientes: Lengua sueca, Literatura, Historia, Geografía, Psicología, Biología, Matemáticas, Física, Química, Biblioteca, Ciencia Política, Economía, Psicología social, Música

En 1964 piensa la Dirección comenzar una escuela especial de Teatro. La financiación de los estudios corre casi en su totalidad por cuenta del Estado, en una u otra forma. Los criterios de selección de los aspirantes a dichos cursos son: interés por los estudios, criterios sociales, sentido de comunidad. Las Universidades populares (en inglés, "Residential College for Adult Education") no dan títulos, sino que capacitan para la vida.

Además de los College existen, como queda indicado, otros medios de formación ulterior más asequibles a los adultos en general, sin que tengan necesidad de interrumpir sus quehaceres ordinarios:

—Los círculos de estudio, con casi un millón de adherentes, son llevados a control remoto por medio de las instrucciones que se im-

parten por escrito para las discusiones en grupo. No hay maestro especial de ordinario, sino uno de los componentes del círculo se encarga de que se sigan las reglas indicadas.

—Las lecciones y conferencias duran entre una y dos semanas, y tienen, de ordinario, un tema especial, por ejemplo, una lengua. Estas lecciones se van dando periódicamente en aquellos sitios que por su menor densidad de población carecen ordinariamente de requisitos para una educación elevada. Durante la larga noche invernal del Norte de Suecia, los adultos acuden de buen grado a todo lo que les dé sentido de comunidad y les arranque de su soledad.

—Las bibliotecas —visitamos detenidamente una, la de la ciudad de Norrköping (90.000 habitantes) —dan a su vez cursillos y conferencias, especializadas para distintos grupos de la población. Para animar a los ancianos que viven solos a leer y a acudir a las conferencias, la biblioteca les envía visitantes a sus propias casas, que se informan sobre sus gustos y les sugieren posibles libros interesantes, que luego reciben por correo.

¿EDUCACION PARA LA NEUTRALIDAD?

Uno tiene la sensación de hallarse en Suecia en presencia de una organización educativa que ha alcanzado su máximo de rendimiento en casi todos los órdenes. Uno debe, con todo, exceptuarse. Este país socialista, que se debate, y con razón, contra toda "tutela" educacional que pueda hacer violencia —¿y qué educación, por buena que sea, no tiene algo de esto?— al alma del alumno, ha decidido obviar esta dificultad por medio de una educación informativa-neutral. Por ejemplo, no se enseña ninguna religión, no se hace propaganda de ninguna, sino se da Historia de las Religiones. El supuesto es que, educados para la tolerancia, sabrán respetar todos los credos, y esto lo tiene el sueco en grado notable. Pero de ahí a la indiferencia sólo hay un paso, y éste también lo dan la mayoría de los suecos. En este sentido, así como el que se educa en un país de tradición católica o protestante corre peligro de ser intolerante, el sueco corre peligro de ser tolerante y nada más, la tolerancia del cero, de la no determinación. El niño sueco nacería con el destino de nunca determinarse religiosamente. Lo cual es, a mi juicio, una de tantas formas de "tutela" educacional.

LA FORMACION DE LOS ADULTOS EN SUECIA

En general, se puede reducir a las siguientes formas:

Escuelas Superiores Residenciales:	Bibliotecas:	Lecciones:	Circ. de Estudios:	Conferencias:
100 en el país. 12.000 alumnos.	2.000 1.200.000 lectores.	600 7.000 participantes.	90.000 900.000 participantes.	Sin cifra.

POLEMICA EN EL ATENEO

HACE UNOS DIAS...

SIN SALIDA EL CALLEJON

Los problemas de la juventud han sido siempre una fuente de fresca inspiración para los autores teatrales. No importa cuáles sean los elementos eventuales de esos problemas, hay en ellos una fuente perenne de ingenuidad y poesía —siempre que un autor sea capaz de entenderlos, interpretarlos y transmitirlos con absoluta honestidad.

Pero no fue interpretar esos problemas la verdadera intención de Sidney Kingsley cuando escribió "CALLEJON SIN SALIDA", sino sentar en el banquillo toda la estructura socio-económica de su país. En el contexto de la sociedad norteamericana de los años 30, "CALLEJON..." fue una obra de denuncia. Hoy, referida a esa misma sociedad en la perspectiva del 60, parece obsoleta, sectaria y pueril. El "CALLEJON..." encontró una salida a través de una legislación social específica que ha variado de manera sustancial el esquema que nos presenta esta obra. Claro está que hay actualmente injusticias, grandes injusticias sociales en los Estados Unidos —como en todas partes: la vida social es un forcejeo permanente en busca de la justicia, al menos allí donde el totalitarismo no ha hecho ese forcejeo casi imposible— pero aquella polarización gobierno-riqueza contra pueblo-pobreza ha sido realmente superada dentro de la peculiar manera de vivir norteamericana. Por consiguiente, hay un craso error en la "actualización" de Horacio Petterson. Se ha actualizado la forma pero no el fondo y ésta es la razón por la que este "CALLEJON..." resulta un anacronismo.

Por otra parte, si lo que tuvo en mente Petterson al realizar su "actualización" fue plantearnos, más que los problemas de una sociedad específica, los conflictos universales de la juventud contemporánea, se quedó apenas en la buena intención. Todo el conflicto gira exclusivamente en torno a la sociedad capitalista pre-rooseveltiana, como si hubiera entre ésta y la angustia existencial de los jóvenes una estrecha relación de causa y efecto.

He aquí otra crasa simplificación. El problema de los "rebeldes sin causa" impone hoy reflexiones mucho más profundas. La juventud sueca, que vive dentro de una sociedad que posee un alto índice de seguridad y de oportunidades, arroja el mayor número de suicidios y el grado más elevado de alcoholismo. Las publicaciones de la Juventud del Partido Comu-

nista Soviético se plantean angustiosamente las manifestaciones de esos mismos fenómenos dentro de la juventud rusa, después de 47 años de socialismo. Fidel Castro, al establecer en Cuba el Servicio Militar Obligatorio, se refiere al parasitismo, el alcoholismo y la vagancia entre los jóvenes. En los Estados Unidos los "beatniks" abundan entre los grupos de altos ingresos económicos. Y podríamos seguir citando casos que desbordan enteramente el planteo Kingsley-Petterson.

Es que, evidentemente, el problema tiene otras raíces: eróticas, existenciales, metafísicas. Hay que ubicarlo dentro del laberinto espiritual de nuestro tiempo —la crisis entre la religión y la ciencia, la perspectiva del aniquilamiento total, la radicalización de la pugna entre libertad y seguridad, el crecimiento explosivo de la población, los cambios en la moral familiar, la decadencia de las ideologías, la búsqueda independiente del sentido de la vida...—. Al no hacerlo así, "CALLEJON..." queda reducido a un melodrama arrabalero con pretensiones filosóficas que no van más allá de un izquierdismo de kindergarten.

En cuanto al montaje, hay que reconocerle a Petterson la habilidad para el manejo de los conjuntos y para impartirle a una obra tan pesada brío y ritmo. Personalmente no nos pareció feliz el intercalamiento de números musicales a lo "West Side Story". Sin embargo, los jóvenes actores del Teatro del Ateneo dan muestras de disciplina, vocación y chispas de talento dramático.

Angel del Cerro

DIAS DESPUES...

VUELTA AL "CALLEJON"

Parece que la mayoría de los críticos teatrales de Caracas han visto "Callejón sin Salida" con pupilas diferentes a las nuestras. En términos generales, la reacción es plaudente mientras que nosotros formulamos serias objeciones.

En síntesis, dijimos tres cosas:

—que la actualización de Peterson, de describir como de 1964 el ambiente neoyorkino de 1935, es absolutamente incorrecta y hace parecer la obra anacrónica y sectaria;

—que mientras Kingsley logró su propósito esencial, que era denunciar la estructura económico-social de su tiempo, Peterson se queda muy frustrado en su intento de penetrar según

dice Isaac Chocrón en "El Nacional", "en el mundo apasionado de la adolescencia";

—que a pesar de esos serios defectos estructurales, Peterson ha sabido dirigir muy inteligentemente a sus jóvenes actores en los cuales se nota "vocación, disciplina y talento dramático".

Debemos confesar que ninguno de los razonamientos que hemos leído —los de Chocrón, los más reflexivos cierto— han logrado convencernos de que estén erradas nuestras apreciaciones fundamentales. Sidney Kingsley no estaba realmente interesado en escrutar el mundo lírico y confuso de la adolescencia sino en elevar su voz de protesta contra la injusticia social. Lo hizo, con libertad y fuerza. Pero porque su voz y las voces de otros millones de norteamericanos se alzaron, una progresiva legislación fue puesta en marcha y los Estados Unidos modificaron de modo sustancial aquel estado de cosas. Hoy, la lucha por la igualdad racial y por superar el nivel de vida de una quinta parte de la sociedad norteamericana que vive en la pobreza, constituyen los objetivos inmediatos de esa legislación y configuran los aspectos más dramáticos del proceso social. Sobre ellos hay mucho, y muy teatral y muy iracundo que decir —y lo está diciendo otra vez el teatro: varios estrenos de la actual temporada de Broadway inciden en la cuestión racial—. Pero el opresivo antagonismo de clases, la radical separación, la impunidad de los poderosos para explotar, en convivencia con el Gobierno que describe la obra, han sido dejados atrás. ¿Qué diríamos de un drama que pintara a la Unión Soviética de Kruschev como la Unión Soviética de Stalin? Pues eso, por lo menos, puede decirse de esta descripción de los Estados Unidos post-Kennedy como si fueran aun los Estados Unidos pre-Roosevelt.

Entonces queda por ver si, como asegura Chocrón, la actualización, al adentrarse en el universo de la adolescencia, constituye una salida al Callejón obsoleto. Si esta fue la intención, la buena intención de Peterson, según se desprende también de lo que el propio director ha manifestado, hay que señalar con toda franqueza que no lo consiguió. Nada hay de universal, nada hay de trascendente en la vida de aquel grupo de jóvenes. Su alienación es, a todas luces, el resultado de las estructuras sociales y económicas bajo las cuales se asfixian. Pesan demasiado el apasionamiento, la intensidad de la denuncia. El localismo es abrumador. Nada puede hacer pensar al espectador que se trata de los problemas de la juventud más allá de unas fronteras determinadas, digamos en Caracas, en Estocolmo, en La Habana o en Moscú. Aquellos son los Estados Unidos de los años treinta y nada más.

Angel del Cerro

5 MINUTOS...

PETERSON, EN EL CALLEJON

Creímos haber llegado en mal momento. Se escuchaba algo parecido a un "Happy Birthday" y de un lado a otro cruzaban los satisfechos portadores de una torta y un refresco. El elenco de "Callejón sin salida" estaba de fiesta. Detrás de una mesa, Horacio Peterson, para no cesar de dirigir, planificaba la distribución de los pedazos de torta. La pedimos cinco minutos y accedió, recalcando "que sean cinco minutos..."

Peterson no tiene buena opinión de los críticos o, lo que es peor, opina que no hay críticos en Venezuela.

"Han elogiado o criticado 'Callejón sin salida' por motivos equivocados. A mí me hubiera interesado una verdadera crítica que me orientara, y no encuentro más que elogios desmesurados o lo contrario."

Le mencionamos que a algunos les ha sorprendido el generoso empleo de malas palabras en la obra, encontrándolo injustificado.

"¡Qué quieren!... ¿Cómo representar ese ambiente sin utilizar el vocabulario real de los muchachos? Así es como ellos hablan. Esas malas palabras, además, se refieren a hechos de la vida diaria. Esa crítica es como la de los que pretenden que **Callejón sin salida** es una imitación de **West Side Story**". Basta con que haya números musicales y sea sobre un grupo de jóvenes para establecer esa relación superficial. Olvidan que **West Side** es sobre un problema racial y no es más que una adaptación del tema de Romeo y Julieta..."

Le recordamos que **Callejón sin salida**, según algunos, presenta una visión tergiversada de los Estados Unidos. Se ha dicho que la obra es irreal y que no corresponde a la situación actual norteamericana.

Peterson asegura que él hace teatro y no se interesa por la política ni quiere atacar ni defender a los Estados Unidos. Y agrega: "Y además estos problemas sí existen en los Estados Unidos. Unos arquitectos amigos míos me han contado cómo allí existe un problema peor que el de los ranchos venezolanos. Por otra parte, esta obra es universal. **Callejón sin salida** es el drama de la juventud olvidada en el mundo."

Peterson, al menos, tiene un mérito. Son más de cuarenta los intérpretes y nunca el movimiento en escena se transforma en un caos. En **Callejón sin salida**, al menos, se ha dado oportu-

nidad a muchos muchachos para actuar por primera vez. Pero no nos retiramos convencidos. **Callejón sin salida** comienza con bríos y termina como el mismo título: sin salida. La adaptación no ha sido feliz. Otra cosa piensa el público que sigue llenando el teatro del Ateneo. Esa misma tarde había tenido lugar una especie de "forum" sobre la obra con los alumnos del Colegio de San Ignacio, y Peterson nos contaba impresionado cómo "algunos sacerdotes defendieron la obra y no se escandalizaron por el lenguaje. Dijeron que los problemas había que conocerlos y no se resolvían ignorándolos."

ENCUESTA...

¿Por qué no hay escritores laicos católicos en América Latina?

Esta pregunta será para algunos la primera herejía y citarán con rapidez una serie de nombres. Nosotros creemos que los nombres son escasos y que su valor tampoco es extraordinario. Para aclarar hay que decir que nos limitamos a escritores contemporáneos y nos referimos, sobre todo, a novelistas, cuentistas, poetas. Otra pregunta que se puede hacer es sobre la utilidad de esos escritores o si se puede provocar artificialmente su surgimiento.

Y ya haciendo preguntas, hay otra que salta del tintero, perdón, de la máquina de escribir: ¿Por qué no son los lectores los que contestan estas preguntas en vez de nosotros?...

Y así será; desde el próximo número publicaremos los resultados de esta encuesta...

POLEMICA...

CINE CISMATICO

Cine cismático no se refiere al inexistente cine bizantino, sino, como obviamente se habrá comprendido, al reflejo en el arte cinematográfico de la disputa chino-rusa. En el boletín "Pe-kin-Information" se inserta un artículo de Tchang Kouang-nien donde se despedaza a otro artículo de Tchoukrai publicado en "Films and Filming", revista inglesa.

El crítico chino afirma textualmente que "el olor humanitarista del pacifismo burgués que brota de los films de guerra rusos es un reflejo de la línea política del revisionismo moderno en el arte y en la ideología. Las películas de la Nueva Ola rusa elogiadas por Tchoukrai, y sobre todo sus propias películas, repiten siempre el mismo mensaje: las guerras revolucionarias que el proletariado y el pueblo revolucionario están obligados a librar son incompatibles con el bienestar de la masas." Y como ejemplo de ese revisionismo cita "El Cuarenta y Uno", "La Balada del Soldado" y "Cielo Puro". Finaliza con broche de oro diciendo que "la nueva ola rusa no es más que un apéndice del arte burgués moderno y occidental".

La polémica se traslada a la cultura y coloca a los rusos en una incómoda posición de derecha; los hace víctimas de los mismos ataques que ellos dirigían al cine y a la cultura occidental, sufren ahora la demagogia de la crítica de "izquierda". La posición de los intelectuales marxistas se vuelve también difícil. El dogma se les resquebraja públicamente. Mañana tendrán que elegir entre ser pro-chinos, pro-rusos o pro-yugoeslavos, pro-polacos, etc. Podrán ser todo menos "pro-latinoamericanos".

LAS MEMORIAS DE SARTRE

Sartre ha publicado un libro autobiográfico que se titula "Les Mots". Poco le queda por decir al escritor francés. Sartre se ha convertido en un mito cuya influencia no es proporcional a su fama. La nueva novela francesa se define en oposición a las teorías del autor de "El Ser y la Nada". Los acontecimientos políticos ponen en entredicho su perspicacia. "Huracán sobre el Azúcar", a tres años de su aparición, se revela cada vez más como un pésimo reportaje con pretensiones de análisis de una realidad política. El que afirmó que "el hombre es una pasión inútil" se ha comprometido con las formas más deleznable de la acción política. Esa ambigüedad el tiempo puede juzgarla deshonesto o, al menos, contradictoria. No hay nada más ejemplar que comparar la trayectoria pública de Merleau Ponty con la de Sartre. Al primero, sus ideas lo condujeron al aislamiento casi total. Al segundo lo llevaron a mezclarse con fenómenos que conocía sólo de oídas y a doblegarse ante las facilidades de la propaganda. El tiempo dirá cuál fue más consecuente y lógico. Por ahora, "Les Mots" es el canto del cisne...

ABRIL DE 1964

Nace el mes entre humo de incendios, y la calina, procedente de la abusiva quema de bosques, cubre gran parte del territorio nacional, dificultando, por ejemplo, el aterrizaje de aviones en varios puertos nacionales. El abuso es tan general y los medios de combatirlos tan ineficaces, que no podemos menos de recordar el trágico presagio de William Vogt: "Venezuela será pronto un desierto si persiste en la quema de sus bosques."

HUNDIMIENTO DEL PUENTE SOBRE EL LAGO DE MARACAIBO

Este trágico suceso ha marcado con hierro de fuego este mes de abril. Y si los daños materiales pueden ser reparados y aun prevenirse la repetición del desastre, ¿quién puede resarcir las vidas que se tragó el Lago? Eran aproximadamente las 10 de la noche cuando el poderoso tanquero de la Creole "Esso Maracaibo", de 198 metros de largo, 27 de ancho y 10 de calado, con sus 36.000 toneladas de peso muerto y sus 262.000 barriles de petróleo crudo, se dirige hacia la vecina isla de Aruba. Al acercarse al puente "General Rafael Urdaneta" redujo su marcha a unas cuarenta revoluciones, cuando el generador número 2 del sistema eléctrico se fundió, quedando a oscuras y paralizándose sus máquinas. El tanquero avanzaba sin control, derivando al Oriente. En la oscuridad que se produjo el capitán Avelino González Zulaika mandó echar el ancla de estribor. La operación no resultó y minutos antes de la media noche el tanquero embistió el pilar 31, y luego el 32 del puente, que tenían 40 metros de altura y que se desmoronaron ante la terrible embestida. Unos 256 metros de puente se derrumbaron y más de 300 toneladas de concreto cayeron sobre la proa, haciendo saltar las tapas de los depósitos y derramándose el petróleo. Al chocar contra los pilares, la nave viró lentamente hasta encallar. A pesar de que el capitán logró comunicarse con la estación de radio de la Creole y se cerraron las entradas del puente, cinco vehículos se precipitaron en el Lago, muriendo siete personas.

Mucho se ha hablado de las causas del desastre y largamente deliberó sobre él una Comisión del Congreso. Pero todavía no se han aclarado, aunque parece que hubo graves descuidos de parte del capitán y tripulación del tanquero. La Creole se comprometió a resarcir los daños, que sobrepasan los 25 millones de bolívares, sin incluir los perjuicios a la Nación por beneficios cesantes y de responsabilidad civil a terceros. Por lo menos unos seis meses se demorará la reparación del puente, que costó 350 millones de bolívares y que en sus 18 meses y 13 días de vida había sido cruzado por tres millones quince mil trescientos treinta y siete vehículos; que pagaron más de 10 millones 200 mil bolívares de peaje.

VIDA POLITICA

La vida política de la primera quincena de este mes se caracterizó por su somnolencia. Se habla mucho de

la provisionalidad del gabinete gubernamental, al que la prensa y la opinión llaman "globo de ensayo". Todos los indicios dan a entender que el gobierno es transitorio y que "debe pronto pasar a ser de integración nacional", como dice Paz Galarraga. ¿Pero cuándo? Hasta ahora el gobierno no es sino de un solo color predominante, aunque dos de sus integrantes simpatizan con toldas distintas, y algunos de los otros integrantes se llamen "independientes". Leoni sigue tanteando lenta y prudentemente el terreno, echando la sonda en U.R.D. y procurando no alejarse demasiado de Copei y otras fuerzas políticas. Por otra parte, es voz común que tras Leoni manda A.D. El tanteo parece caminar, sin embargo, a paso de buey y los dos grandes partidos, el socialcristiano y U.R.D., empiezan a impacientarse. Este último, con el que parece tiene graves compromisos Leoni, tiene prisa de que llegue la hora de su cumplimiento. La ineficacia del Gobierno, por otra parte, pasa de raya.

EL RUGIDO DE JOVITO

El miércoles 15 de abril, el Dr. Jovito Villalba, en rueda de prensa ofrecida en la casa nacional de URD, destaca que "el gobierno del Dr. R. Leoni no se está constituyendo sobre amplias bases nacionales y no ha empezado a dar pasos sustanciales para enfrentar los grandes problemas del país". Subraya la preocupación del Directorio Nacional de su partido por dos males que han empezado a asomar la cabeza y a poner en peligro las aspiraciones del pueblo en favor de un cambio: el espíritu de partido, por un lado; y la presión, por otro, de ciertos grupos económicos, reducidos pero poderosos, cuyos intereses parecen colidir con el desarrollo de nuestra independencia y las bases de la democracia. Una fuerte conspiración contra la democracia, fuera y dentro de nuestras fronteras, y el terrorismo amenazante agravan la situación política.

"Según el criterio del directorio de U.R.D., la situación, dice el Dr. Villalba, tiende a complicarse: el país no tiene a su frente un gobierno verdaderamente nacional, el espíritu de partido parece volver por las suyas, la administración no empieza a marchar y una reacción contra las instituciones democráticas se está desarrollando en el continente."

Ante esta situación U.R.D. tomó la decisión de reconsiderar la política nacional y reanudar los contactos con los demás grupos políticos, haciendo un alto en las pugnas partidistas en defensa del orden constitucional y democrático. "Un gobierno de partido sería mucho más débil e ineficaz, incluso, que la propia coalición contra la que nosotros dirigimos nuestras baterías en el pasado quinquenio."

Tras prometer el apoyo de su partido al gobierno democrático y aclarar el derecho que tienen los irredentistas a ciertos cargos administrativos, como los otros partidos, acabó el Dr. Villalba su histórica rueda de prensa, que puso en movimiento al instante a A.D. y a los lentos engranajes de la administración. Como dice un cronista, "la declaración de Jovito fue una bomba de cincuenta megatonnes... y empezaron las carreras, los telefonazos, las citas a media noche, los

almuerzos en el hotel "El Conde", los tragos obligados en el "Club 200", etc." ¿Se abriría una nueva etapa de colaboración AD-URD? ¿Abandonaría Leoni su perpetuo ensayar?... Jovito, con su audaz jugada, se hizo dueño de la situación. La amenaza del golpe, particularmente, debió dejar un trueno de ecos.

U.R.D. RATIFICA Y ENSANCHA POSICIONES

El domingo 25 de abril el Dr. Jovito Villalba, secretario general de U.R.D., presentó a la prensa las conclusiones elaboradas en una reunión de tres días celebrada por el Consejo Nacional de su partido. Destaquemos algunas de ellas:

1) Ante el gobierno del Dr. Leoni se abren buenas perspectivas de colaboración con tal de que se ensanche más hasta convertirse en gobierno de integración nacional y se vaya operando el cambio que reclama el pueblo.

2) U.R.D. no está conforme con la política exterior del gobierno.

3) U.R.D. se impone la tarea de actuar como lazo de unión entre las diversas fuerzas políticas. Ya no quiere ser un partido peleador, sino pacifista, "de patriótico desprendimiento, de limpieza y sinceridad doctrinaria, ajeno a maniobras"... Entretanto, mantendrá frente al gobierno una política de autonomía, aunque luchará por que técnicos y trabajadores urredistas disfruten de las oportunidades del empleo oficial.

Su petición, sin embargo, de amnistía política chocó con la roca inquebrantable del gobierno de Leoni, y al comentar el documento de "los 100" de U.R.D., el ministro del Interior, Gonzalo Barrios, repuso con viveza que "el gabinete no tiene sus horas contadas", que no hay cambios inmediatos en el gabinete y que no existe ningún interés en coaliciones ni con U.R.D. ni con ningún otro partido...

A.D. ES UN ACCIDENTE; VENEZUELA, ALGO PERMANENTE

Las sensatas palabras del Dr. Rafael Caldera al clausurar la X Convención Regional del Copei en Mérida, el martes 28 de abril, han hallado también un profundo eco en la opinión nacional. "El Copei, dentro o fuera del gobierno, es fuerza básica para la defensa de la democracia y no puede tomar la posición suicida de que se hunda este gobierno de Acción Democrática, porque sería hundirnos todos." El Dr. Caldera fue severo al enjuiciar al gobierno del Dr. Leoni, al que "no le vemos un programa ambicioso que satisfaga los anhelos populares, ni posibilidades de desarrollar un gran esfuerzo de trabajo y de servicio, pues por el camino que lleva tendrá que involucrarse en la pequeña maniobra política para ir tapándose los golpes que le vengan de diversos lados... No queremos que el Dr. Leoni fracase. No sólo por él, sino por el pueblo. Por el país quisiéramos que realizara una labor positiva. Nada haremos para que el gobierno fracase y estaremos dispuestos a ayudar en lo que fuera necesario en beneficio del pueblo. Pero, así y todo, y ojalá nos equivoquemos, este gobierno va a ver pasar el tiempo sin hacer nada. Para hacer se necesita una tre-

menda energía, un gobierno compacto, sin divisiones, sin fricciones; pero ya la inactividad se está señalando como norma... A.D. es un accidente, Venezuela es lo permanente. Vuelvo a decir, concluye Caldera, que nuestra mano sigue abierta si se quiere andar a nuestro lado con lealtad; pero que no se nos agrade malamente porque siempre hemos sido capaces, vigorosamente capaces para la defensa."

SIGUE LA DIVISION

Los partidos siguen dividiéndose. En A.D. el grupo sindicalista, encabezado por Paz Galarraga, toma la iniciativa sobre el grupo que llaman de los intelectuales, de Meneses y el exministro Pérez. Y la zanja, por lo visto, se va agrandando cada vez más.

En el M.I.R. hay dos fracciones que luchan enconadamente: la de Sáez Mérida, afín al P.C., y la de Domingo Alberto Rangel, que desde el San Carlos prepara un nuevo grupo no marxista y dispuesto a colaborar en alguna forma con el orden democrático.

En el P.C. chinos y rusos se tiran de las greñas.

El contralmirante W. Larrazábal ha determinado retirarse de toda actividad política, y por de pronto se ha desprendido de toda vinculación con el F.D.P. de Dáger. Se rumorea que busca una embajada.

En el partido de Dáger pululan las divisiones, que vienen a aumentar el número de independientes e indefinidos en el Congreso.

La gente de Uslar está también en constante tra-siego.

Jovito parece que controla, con mano firme, su partido después de las purgas, y el partido socialcristiano permanece monolítico, aunque haya perdido algunos elementos cambureros en virtud de la resaca política.

¿QUE SUCEDE EN LA JUVENTUD?

El Dr. Rafael Caldera denunció en la Asamblea de Mérida un pacto que planean los jóvenes de A.D. con los comunistas en la Universidad Central. "Los jóvenes de A.D. están proclives, dice el líder verde, a entenderse con los comunistas en la Universidad para derrotar a los copeyanos." Y ciertamente que la batalla verbal entre los jóvenes adecos y copeyanos es agria. Se aproximan ya las elecciones para presidentes de centros, pero los estudios urgen. La juventud del Copei está empeñada en la apertura de los centros de estudiantes en los liceos y escuelas técnicas. En ellos la batalla está entre los comunistas y los socialcristianos, y los marxistas trabajan mejor en la clandestinidad. Por eso los jóvenes cristianos anhelan la batalla a cada descubierta.

NOTAS ECONOMICAS

La deuda exterior de Venezuela es de 192 millones de dólares, más de 860 millones de bolívares.

Unas 10.000 personas, declara un miembro de la Comisión de Enriquecimiento Ilícito, cobran del erario oficial sin hacer absolutamente nada.

Según Vicente Giliberti Gómez, presidente del Fondo Nacional del Café y del Cacao, de los 50 millones de árboles de cacao en el país, 20 son improductivos.

El presidente Leoni dio el orden de creación del Banco de los Trabajadores.

VIDA NACIONAL VIDA NACIONAL

Cifras oficiales estiman que en los próximos 12 años, entre el Estado y la iniciativa privada, invertirán en el Estado Bolívar una suma mayor a los 8.500 millones de bolívares, y se juzga que para 1975 la Guayana pondrá en el mercado la quinta parte del volumen total de la producción industrial del país.

El Zulia es la región agro-pecuaria más rica del país, contando con más de un millón de cabezas de ganado, 52 millones de litros de leche, 17.000 toneladas de carne, 67.000 toneladas de maíz, etc. El ministro Sucre Figarella declaró que en el gobierno Betancourt se había destinado al Zulia el 20% del presupuesto nacional de inversiones y que el actual gobierno tiene programados 1.018 millones de bolívares para obras en el Zulia... ¡Lo triste es que todo eso no se ve!

Sobre el seminario del Mercado Común Latinoamericano hay una interesante crónica en el presente número de "SIC".

NOS PREGUNTAMOS Y PREGUNTAMOS:

¿Cuándo va a ratificar el Congreso el convenio con la Santa Sede? Y ¿cuándo van los honorables de ambas Cámaras a superar la línea de pasividad de los "tiquismiquis" personalistas y de grupo, para enfrentarse con los urgentes problemas nacionales? Hay proyectos de enorme trascendencia y urgencia social que yacen hace tiempo en el olvido y deben ser revividos.

El "debate Miquilena" ha costado demasiada saliva

y demasiada tinta, dando al personaje una talla nacional que no tiene. ¿Y van a continuar las interpelaciones, los homenajes a vivos y difuntos, aunque sean Miguel Angel y Shakespeare, y el vaivén de las comisiones de estudio?

¿No se apresuró demasiado nuestro país a romper las relaciones con el Brasil? Sin que aprobemos el régimen de cuartelazo, ¿no será Fidel quien salga ganando del negocio?

¿Va a abrir el Primero de Mayo una nueva zanja en el campo del trabajo? Nos felicitamos del ingreso de los obreros de U.R.D. en la C.T.V. Y ojalá no se busque la sangre del chivo expiatorio del otro grupo integrante como sello de la alianza.

¿Se seguirán encubriendo monstruosos "quesos", como el de los filtros de locomotoras, el del Ministerio de Comunicaciones, etc.?

Respondemos sin preguntar. Suponemos que la temporánea explosión sectaria del ciudadano presidente del Congreso a propósito de "Fe y Alegría" no es un síntoma.

Y que las promesas del presidente Leoni en el Primero de Mayo, particularmente las referentes a la educación artesanal y técnica y a la capacitación de nuestra mano de obra, la desempleada en especial, no serán meras palabras. Con ellas se abren hermosas perspectivas...

¿Hasta cuándo la administración de la Justicia va a ser feudo de los partidos?

LA REGULACION DE LA NATALIDAD

Dr. Luciano Pereña

Es indudable que la Iglesia no quiere que se deje la procreación dentro del matrimonio al instinto y al apetito sexual; que se tengan, por consiguiente, todos los hijos de que biológicamente sea capaz el matrimonio. Se impone la racionalización por múltiples motivos, tales como la consideración y atenciones recíprocas de los esposos; el sentido y las responsabilidades de una paternidad y maternidad que van mucho más allá de la procreación y alimentación corporal del niño, a darle por parte de la autoridad del padre confianza y seguridad frente a la vida, y por parte de la madre, ternura, intuición y consagración.

Sensible a las dificultades y cargas que representan para la familia la multiplicación de nacimientos muy seguidos, como también para las dificultades que surgen en muchas partes por el aumento rápido de la población, la Iglesia no es natalista a toda costa. Para ayudar a los esposos a cumplir su misión y obtener el fin primario del matrimonio, que es no sólo procreación, sino también la educación de los hijos, la Iglesia hace un llamamiento a la razón, al deber y la conciencia, al verdadero amor, a la generosidad en el don de la vida, a la responsabilidad de los padres para decidir ante Dios el número de hijos que estarán en condiciones de poder educar.

La Iglesia quiere, pues, el número de hijos que razonablemente sea posible, no el mayor que biológicamente se pudieran lograr, pues esto muchas veces no será prudente, siquiera en razón de atender al descanso y conveniente recuperación de las madres, sino el mayor que sin temeridad, con una fe y una confianza discretas en la Providencia, puedan pretender y

recibir de Dios cada hogar, atendidos la salud de los padres, el alimento, la vivienda y la buena educación de los hijos. Cuántos hijos puede desear y procurarse razonablemente es asunto de conciencia que ha de resolverse en función de los datos que sólo poseen los esposos. ¿Serán hoy suficientes tres hijos en un hogar cristiano?

Desde el punto de vista médico, el ilustre ginecólogo y catedrático de la Universidad de Madrid, José Botella Llusia, examina los distintos procedimientos para regular la natalidad insistiendo en su eficacia y sobre su nocividad desde el punto de vista biológico. Son los métodos basados en la abstención, los antigametogénicos, los anticoncepcionales y los antiimplantarios. Pasa revista a las últimas técnicas modernas y da noticia muy concreta de los éxitos conseguidos durante estos últimos años, para concluir que los métodos admitidos por la Iglesia católica tienen la ventaja de no provocar efectos tardíos indeseables.

Es interesante recoger aquí su conclusión definitiva: los ginecólogos estamos presenciando el nacimiento de una patología nueva. Son enfermedades que nunca habíamos visto, en su mayoría de origen psicosomático, pero algunas muy graves. Hay, paralelamente a la angustia vital del hombre, una angustia reproductiva de la mujer, y está su origen en dos causas: en el trabajo de la mujer y en las aglomeraciones urbanas demasiado grandes. Es posible que la familia haya de ser regulada y planificada, como lo son también hoy día la alimentación, la vivienda y tantos problemas de la vida. Pero no queramos que el "birth control" resuelva todos los males de la humanidad.

que la mayor parte de los creyentes está constituida por gente sin profesión calificada y que trabajan fuera de la colectividad; son artesanos agrupados en organizaciones cooperativas, guardas, mujeres que hacen la limpieza en las oficinas, así como amas de casa. En su mayoría, son personas poco instruidas, aunque se encuentran también entre ellas representantes de la intelectualidad.

De acuerdo con el grado de espíritu religioso, se puede clasificar a los creyentes en los grupos que damos a continuación:

— aquellos cuya conciencia se encuentra, en gran parte, sometida a la influencia de la religión;

— aquellos entre los que la religión no ocupa un gran lugar, aunque forma parte de sus conceptos;

— aquellos que, en el fondo, no creen en Dios y no observan los ritos religiosos mas que por tradición o inercia.

Falta distinguir aún otra categoría:

— los que se dicen creyentes, rezan con fervor ante la gente, observan los ritos, pero en realidad no creen en Dios ni en el diablo. Tales personas —y vaya si son numerosas!— se encuentran entre los clérigos de todas las tendencias religiosas, lo mismo entre los fieles, sobre todo en las actividades de la comunidad. Son los hipócritas que utilizan la máscara de la religión con un fin interesado. Y no sólo por avaricia. Ciertos dirigentes de comunidades religiosas, en particular de aquellas que trabajan ilegalmente, actúan en los sentimientos religiosos de los creyentes con un fin político, hostil al pueblo soviético. Toda suerte de aventureros políticos se instalan en las comunidades, toman su dirección, engañan a los fieles, recurren a la hipocresía y ocultan bajo una máscara religiosa su hostilidad respecto a nuestro régimen.

Queda bien entendido que cualquiera que sea la clasificación de los creyentes, la damos con toda clase de reservas. Si aquí hablamos de ella es, ante todo, para subrayar la necesidad de tomar en consideración el grado de religión de los creyentes, de practicar una manera individual de abordarlos cuando se realice una tarea de ateísmo entre ellos.

Las grandes transformaciones de la vida del pueblo soviético operaron cambios importantes en la opinión y en la ideología de los creyentes. En su mayoría, son gente cuya conciencia se encuentra bajo una influencia decisiva de la realidad socialista. La religión no desempeña ya en su vida el papel de antes. Si un creyente cumple escrupulosamente con sus obligaciones de producción, vela sobre la propiedad socialista y se conduce bien en la vida, por regla general no lo hace a causa de sus convicciones religiosas. En su existencia corriente, los creyentes ya no ponen su esperanza en la misericordia de Dios, sino que se vuelven hacia las realizaciones de la ciencia y de la técnica. El lugar ocupado por la religión en la vida corriente ha quedado considerablemente limitado. "Desgraciadamente, leamos en un artículo de La Revista del Patriarcado de Moscú, son muchos los que entre nosotros actúan como si la fe no nos obligara a cosa alguna. Nuestros pensamientos, nuestros sentimientos y nuestras acciones quedan inconmensurablemente alejadas de nuestra fe."

Es verdad que todo esto no puede por menos que provocar cierta inquietud entre los teólogos.

Por ejemplo, leemos en un artículo titulado: "Las tareas de la teología ortodoxa en la vida contemporánea de la Iglesia" (Revista del Patriarcado de Moscú, N° 9, 1962):

"El siglo veinte, en el que nos ha sido dado vivir y actuar, es, según la opinión general, una época de progresos extraordinarios y sin precedentes en todos los dominios de la vida humana. La humanidad actual atraviesa por un período de gran reorganización social y económica. En la vida se utilizan sin cesar las nuevas fuerzas de la naturaleza y, en tales condiciones, la ciencia teológica no puede quedarse a un lado. La conciencia religiosa exige de la ciencia teológica una respuesta a innumerables preguntas."

De esta manera, el autor del artículo explica en forma bastante sencilla la necesidad de ciertos cambios en la propaganda religiosa.

una filigrana estilística. Con mi película he querido mostrar esa clase de campesinos. He tratado de hacer, en lo posible, con humildad y con amor, un film poético sobre la vida de los campesinos.

En una película en la que no existe el diálogo, la imagen es el único elemento narrador, y toda imagen de cada escena, y toda escena de cada secuencia, y todo conflicto entre unos y otros prepara la construcción del drama. He vuelto a los tiempos antiguos, cuando estaba en discusión la teoría del montaje, y desde este punto de vista he considerado y concebido el film. No sé con seguridad qué género de gramática cinematográfica es necesaria para hacer un poema filmico, por eso estoy dispuesto a profundizar en esta teoría cinematográfica. Mi película es solamente un experimento."

"LA GUERRA DE LOS BOTONES"

Colocado junto a su vecino, aunque amargo y eficaz cuadro de "Los 400 golpes", de Truffaut, esta película revela mejor aún, por contraste, ese carácter fundamental propio que es la nostálgica añoranza del mundo infantil, encuadrado en un ángulo idílico y pastoral.

L. C., Revista del Cinematografo"

Psicológicamente, la película es sádica. Hay un niño perfectamente asexuado (incluso se desnuda de una forma equívoca) que puede servir de ejemplo ilustrativo para las teorías de Freud. Sadismo en tres fases, con un rebotarse constantemente en el barro, con un estar en la letrina, con frases de un realismo de mal gusto. Sadismo además en una persecución cruel, nauseabunda, en la que se ven unas patas de caballo teutónicas, wagnerianas, persiguiendo a un niño terriblemente indefenso.

Este sadismo lo recibe el público con perfecta tranquilidad y sin inmutarse, se ríe y alaba después la sencillez, el candor y la excelencia de "La guerra de los botones" como película apta para menores.

J. L. García, "Film Ideal"

"LA PANTERA ROSA"

"La pantera rosa" es una película de una comicidad irresistible, de una belleza plástica descomunal —aplicar la ley de oro de la pintura en la composición de una escena cómica, es algo reservado a los grandes maestros del cine— y de un ritmo y una viveza verdaderamente excepcionales. Edwards sigue siendo, además, el acostumbrado gran director de actores. Peter Sellers de-

muestra definitivamente su talento cómico excepcional muy por encima de cuanto se le ha visto hacer.

M. A., "Film Ideal"

"La pantera rosa" es, por otra parte, una película inmoral, una apología del adulterio, donde el cine muestra su capacidad para ser un gran espectáculo presentando una realidad que le es peculiar y que ningún otro medio artístico puede alcanzar; una realidad sofisticada, imaginaria, fantástica, que refleja paradójicamente el mundo de un director cuyos personajes se ríen porque han perdido. No esperan. Como todo buen cinico, la filosofía de "Blake" es un pasar el tiempo lo mejor posible, sin creer que el mañana será mejor.

F. M., "Bohemia"

"EL DIA Y LA HORA"

Clément hace las cosas con manifiesta habilidad y enmascara la imitación a través de una trama con más acción exterior que la que es habitual en Antonioni, incluso mezclando la inevitable "passeggiata" con cierta dosis de "suspense" y ciertos toques a lo De Sica, en una secuencia en el pasillo del tren, tan torpe de planteamiento como confuso desde el punto de vista de la puesta en escena. La película, finalmente, aburre condenadamente al espectador, a pesar de contar con buenos apoyos técnicos y con una sobresaliente interpretación de Simone Signoret.

M. A.-J., "Film Ideal"

"FIEBRE SEXUAL"

Título comercial para una película nada comercial. Los suecos han sustituido a los franceses en lo "sexy". Antes se anunciaban estas películas como provenientes de París, ahora es más práctico decir que han sido producidas en Suecia. Los suecos, con sus experimentos sociológicos, se han granjeado una envidiable fama en el mundo. La ciencia, en vez de volverlos más cultos a los ojos del público, los ha vuelto sicalípticos. La libertad sexual para la mayoría es más una oportunidad de mostrar lo morboso que una muestra de una sociedad con un código moral bien distinto al nuestro.

En los primeros diez minutos de película esta fama se justifica y hasta el título cobra sentido para ciertos espectadores.

Después, "Fiebre sexual" se convierte en una muestra de una fotografía sorprendentemente bella.

El director se toma en serio a sí mismo, las actrices dejan de vestirse y desvestirse y al final nos conmueve la historia de la muchacha sueca en medio de Pa-

Algunos creyentes quieren construir el comunismo

Debemos reconocer que esta propaganda sufre cambios visibles: se reorganiza, se adapta al creyente de hoy. La gente de Iglesia reclama una actitud crítica, hasta en lo que concierne a las afirmaciones de la Biblia. "No habrá que abordar en los sermones algo que esté en contradicción con el buen sentido actual y que pueda provocar una sonrisa entre los creyentes", afirman. En el dominio político, la Iglesia muestra una gran facultad de adaptación. Oficialmente, la Iglesia es leal al régimen soviético, y ciertos dirigentes religiosos llegan a "justificar" la comunidad de metas de la religión y del Estado soviético.

Tal actitud ha sido provocada, evidentemente, por la situación.

La mayoría de los creyentes participan con los trabajadores ateos en la construcción del comunismo. Algunos de ellos, equivocándose de buena fe respecto a la religión, tratan de acumular en su conciencia las ideas socialistas junto con las creencias religiosas. Los sacerdotes se aprovechan de eso. En uno de sus sermones, un sacerdote de la región de Lugansk dijo: "Cristo nos ha enseñado a edificar la vida en la tierra de tal manera que no hubiese ni pobres ni ricos y que toda la gente estuviese unida por el amor fraternal y viviese en el bienestar. El programa del Partido Comunista de la U.R.S.S. responde perfectamente al espíritu de esta enseñanza." Y el cura de la catedral de Vilna habló a los fieles de una manera todavía más perentoria: "Los que afirman que la religión y el comunismo son incompatibles se equivocan. Hay que seguir con aplicación el código moral de los constructores del comunismo, puesto que sus principios han sido extraídos de las Sagradas Escrituras."

Tal como nosotros lo vemos, ciertos servidores de la Iglesia están prontos a sostener el código moral de los constructores del comunismo como si instaran a los creyentes a pensar que no hay ni divergencias serias ni contradicciones entre la moral comunista y la religión.

...pero el comunismo es incompatible con la moral religiosa

Sabemos que, en su tiempo, V. I. Lenin rechazaba de manera categórica las tentativas de "unión entre el socialismo científico y la religión".

Es verdad que no hay nada de común entre el comunismo y la religión. Cualesquiera que sean los adornos de la religión, no pueden cambiar su naturaleza... "Si ciertos pasajes de la Biblia pueden interpretarse en favor del comunismo, señalaba F. Engels... todo el espíritu de sus enseñanzas... le es totalmente hostil." Jamás religión alguna ha podido ni podrá proteger a los hombres del yugo de los explotadores ni llevarlos hacia el triunfo del régimen comunista. La cuestión no está en tales o cuales mandamientos de la religión. Algunos de esos mandamientos, en sus expresiones verbales, son aceptables en cuanto a la letra, puesto que expresan normas de conducta universalmente admitidas, como: no matarás, no hurtarás, honrarás a tu padre y a tu madre, etc. Pero sólo en cuanto a la letra, ya que, en lo que concierne a su espíritu, al sentido de su enseñanza, la religión propone una moral directamente opuesta a los principios del código moral del constructor del comunismo.

El código moral del constructor del comunismo da confianza al hombre en su capacidad de transformar al mundo, de crear una vida feliz en la tierra. ¿Y la religión? Ahora, como antes, no hace avanzar al hombre, sino que lo hace retroceder. Lo hace esclavo de Dios, un ser pasivo que no es capaz sino de permanecer de rodillas delante de El para pedirle su gracia. Evidentemente, una moral como esa es absolutamente contraria a los principios morales del constructor del comunismo, al espíritu de su código moral. A este propósito, ¿por qué la gente de Iglesia acentúa particularmente las cuestiones de la moral y no apela a la razón, sino a los sentimientos del hombre? Porque esperan encontrar ahí ese dominio en el que la Iglesia pueda sostenerse más fácilmente en una época en la que se observa un desarrollo formidable de la ciencia y de la sociedad.

Una de las cuestiones fundamentales en la que se debe poner atención para la educación ateísta es la cuestión de la actitud respecto al trabajo.

Es el trabajo por el bien público, el aumento en el rendimiento del trabajo, lo que constituye la base de la formación de la mentalidad del constructor del comunismo. Fuera del trabajo, no hay ni puede haber educación comunista. ¿Y cuál es la actitud encomiada por la religión respecto al trabajo? Es cierto que, a menudo, los creyentes trabajan tan bien como los incrédulos. Pero si lo hacen no es a causa de sus convicciones religiosas, sino más bien a pesar de ellas, puesto que la religión aleja al hombre del trabajo. Desprecia el trabajo a los ojos de los creyentes, puesto que les inculca, desde su nacimiento, la idea absurda de que todo lo terrenal es perecedero y vano. La ideología religiosa no solamente no incita a trabajar, sino que priva al trabajo de toda la belleza que inspira al hombre. La enseñanza religiosa invita a esperar la gracia divina y a no contar con su propio trabajo. No condena el parasitismo, pero en el fondo lo justifica.

Se sabe que un gran número de parásitos gravitan en torno a la Iglesia; no tienen ninguna ocupación ni hacen nada útil para la sociedad y, sin embargo, gozaban, no hace todavía mucho tiempo, de muchas ventajas por parte de los sindicatos que los admitían en sus filas. Se beneficiaban de la seguridad social, se les concedía una pensión y otras facilidades de que disponen los trabajadores miembros de los sindicatos. Solamente a fines de 1962, bajo la presión de la opinión pública, se ha puesto término a tales anomalías, pero al parecer no completamente.

De manera que no debemos perder de vista que la mentalidad de los creyentes ha cambiado mucho. Por esa razón, la gente de Iglesia modifica también su posición. Su actividad consiste en buscar los medios de conservar su influencia; simultáneamente, ese hecho constituye un indicio cierto de su debilidad.

III

LAS GRAVES INSUFICIENCIAS DE LA PROPAGANDA ATEÍSTA

Como consecuencia de la victoria del socialismo en nuestro país, la principal base social para la existencia de la religión —la explotación del hombre por el hombre— quedó destruida. Nosotros destruíamos el idealismo —sostén ideológico de la religión— y prevalece la filosofía materialista.

De esta manera, las raíces más profundas de la religión fueron destruidas en la U.R.S.S.

Más no podemos dejar de tener en cuenta las razones que condicionan la vitalidad de las supervivencias religiosas y que, en cierto sentido, tienen un carácter social. Mas numerosas todavía son las razones de orden ideológico, moral y psicológico. Nuestros científicos, y con ellos los propagandistas del ateísmo, se limitan a repetir las tesis marxistas sobre las raíces sociales de la religión, en particular sobre las causas de que existan supervivencias religiosas en la sociedad socialista. En lugar de estudios serios, fundados en nociones reales, no hacemos más que repetir la tesis según la cual las supervivencias de la religión se mantienen en la conciencia de una cierta parte de los trabajadores de nuestro país, sobre todo en razón de la tradición y de las costumbres que se arraigaron en el curso de los siglos.

Es cierto que no hay que subestimar la fuerza de las tradiciones. Pero sí se debe tomarles la delantera. En la vida, la situación es mucho más complicada, más sutil, más variada de lo que a veces nos suponemos.

De las generalidades habrá que pasar más activamente al estudio, a la explicación de la realidad completa, a la elaboración y a la realización de medidas prácticas para vencer los vestigios religiosos que están muy estrechamente mezclados a las otras supervivencias del pasado. La religión aprovecha todo lo que heredamos del antiguo régimen de explotación, de los obstáculos que encontramos en el curso de nues-

ris, donde en vez de encontrar sus sueños ha comprendido que allí, como en todas partes, se presentan las necesidades diarias de comer, alojarse y dormir, y hay que resolverlas con lo que se tiene, es decir, prostituyéndose, como en el caso de la protagonista.

Hay mucho de convencional en la película, hasta de melodramático, pero la excelente actuación vuelve soportable lo que de otra forma habría sido un "culebrón" televisado.

Fáusto Massó

"LA GUERRA DE LOS BOTONES"

Un grupo de niños que se comportan como los mayores. Aquí la parodia consiste en la república de los niños donde no existe la propiedad y la guerra no pasa de ser un despliegue de espadas de madera, muchachos desnudos y ropas convertidas en harapos.

Esta película bien se merece el premio "Jean Vigo" por lo original. Hay una secuencia en la que se analizan las condiciones que se requieren para ser un jefe donde se utiliza un argumento muy propio de muchachos y muy difícil de poner en letra de imprenta. Esta clase de chistes abunda constantemente en "La guerra de los botones". No se trata de pornografía, sino de reírnos de nosotros mismos al vernos en el espejo de los niños.

Pero en "La guerra de los botones" prima demasiado lo anecdótico, lo comercial, el chiste sin trascendencia. La película no logra reflejar la infancia como el mundo fantástico de "El gran Mealness", o como esa edad de oro del novelista norteamericano J. D. Salinger, lo que dicho así es un lugar común, pero en una novela como "The catcher in the Rye" se convierte en algo genial.

Esta falta de valentía, este irse por lo fácil, por el simple chiste, el no haber convertido esta parodia en algo más profundo, priva de poesía a la película. "La guerra de los botones" es graciosa, una excelente película, pero ¿por qué no se atrevieron a más? El séptimo arte, en realidad, es el septuagésimo negocio que inventa el hombre. Representar el mundo del hombre a través del niño, además de ser un espectáculo gracioso, podía haberse convertido en una terrible parodia, en una crítica implacable de nuestro tiempo. Y "La guerra de los botones" sólo es una excelente y simpática película.

"EL GRAN GOLPE"

Directo al hígado contra las películas de gangsters. Tomar tan poco en serio a los policías y a los ladrones es el primer paso pa-

ra que el público haga lo mismo. Hasta ahora el gangster había sido el héroe, ahora parece convertirse en el bufón.

En esta parodia se han ridiculizado los elementos clásicos de famosas películas de gangsters: el ex-convicto que ha planeado el robo perfecto. La preparación minuciosa del "golpe". La ejecución laboriosa como en "Rififi" —aquí Alain Delon se arrastra como cien metros a través de un estrecho túnel y, por fin, la mala suerte final que inesperadamente produce la catástrofe.

En "El gran golpe" la primera mitad es demasiado lenta. Hay también un episodio romántico de Alain Delon que tiene poco que ver con la película. Es al final, en el instante en que comienza el "golpe", que la película toma su ritmo y el espectador, como siempre, empieza a desear que Jean Gabin y Alain Delon escapen felizmente con los millones.

Aquí en esta parodia el héroe sigue siendo el gangster. El policía y el dueño de dinero no son personajes simpáticos. Parece que en nuestra época los representantes del orden nunca son populares, mientras los que se rebelan, aun en la época primitiva del gangster, resulten simpáticos. Jean Gabin es un gangster gordo, viejo y terminado. Alain Delon es un simple ladrón de bicicletas, pero después de pasar tanto trabajo mejor habría sido terminar la película con los dos gastando el dinero en las playas de Hawaii.

"SIETE DIAS"

Frankenheimer, el director, ha abierto obviamente un género nuevo e interesante de periodismo cinematográfico. "El candidato de Manchuria" demostró su habilidad para combinar urgencias políticas con un melodrama sardónico; y aunque "Siete días en mayo" carece de la extravagancia del libro de Richard Condon, está también lleno de reverberaciones contemporáneas. La introducción, por ejemplo, es magistral. Dos grupos están manifestando ante la Casa Blanca, uno apoyando al presidente y al tratado; el otro, denunciando a la administración y apoyando al general. Los dos grupos marchan; se insultan; se van a las manos; y de repente la escena estalla en una lucha salvaje. Frankenheimer da a la secuencia la realidad dura y violenta de un noticiero. Aunque no hay nada más efectivo posteriormente, escena tras escena alcanzan una persuasión vivamente periodística.

A. Schlesinger, "Show", abril 1964

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

tra marcha hacia adelante, de las dificultades del hombre en su vida privada, de su ignorancia, de su estado de atraso y de muchas otras cosas. A menudo, es la indiferencia que encuentran y su soledad en el infortunio los que impulsan a los hombres hacia la gente de la Iglesia.

Las organizaciones del Partido, los trabajadores que se ocupan de las cuestiones ideológicas, todos los ateístas, deben tener esto siempre presente. El socialismo, el comunismo, son incompatibles con la ideología religiosa. La lucha por la construcción del socialismo fue la base que permitió a decenas de millones de hombres liberarse de las ideas religiosas. La consolidación de la forma de vivir comunista es una condición determinante de la lucha contra las supervivencias religiosas en nuestro país y la garantía de que llegarán a ser completamente vencidas.

Los progresos del "trabajo científico atea"

Si bien los factores objetivos son determinantes, no son los únicos en los que se funda la educación atea.

El trabajo ideológico debe desempeñar ahí un papel importante. La educación de un hombre nuevo, la eliminación de los vestigios del pasado, es una tarea que se debe cumplir por todos los medios de que disponen nuestro Partido y todas las organizaciones sociales. El pleno del Comité Central del Partido Comunista de la U.R.S.S., que se reunió en junio, adoptó una directiva en este sentido que sólo concierne a la lucha contra las supervivencias religiosas. Se tiene en vista el crecimiento espiritual del hombre soviético para que aumente el rendimiento de su trabajo y de su actividad social, para activar la construcción del socialismo, para luchar contra las ideologías extrañas al comunismo.

Hasta el momento, los ideólogos burgueses cuentan con el hecho de que nosotros, los comunistas, no nos libramos nunca de la tarea que consiste en formar al hombre nuevo y que, en particular, no llegaremos a reeducar a los creyentes en el espíritu del concepto materialista. Los círculos imperialistas, los clericales reaccionarios, no dejan de preconizar la idea de que "la Iglesia en la U.R.S.S. es una fortaleza que los comunistas no han tomado todavía" y, en consecuencia, los reaccionarios trabajan activamente para infundir nuevo vigor a los prejuicios religiosos en la sociedad soviética. Por esta razón, la subversión ideológica ocupa un lugar tan importante en el arsenal de la propaganda imperialista. En el extranjero hay gran número de centros religiosos y organismos dedicados a la lucha contra el comunismo y el "materialismo ateo" que, para sostener la ideología religiosa en nuestro país, utilizan todos los medios y posibilidades de que disponen: la radio, el turismo, las relaciones internacionales de las organizaciones religiosas, así como diversos medios ilegales.

La preocupación de la organización del Partido, de toda la sociedad soviética, por la educación atea es un eslabón de mucha importancia en toda nuestra actividad ideológica y política.

Durante los últimos años, el trabajo científico ateo, en su conjunto, ha mejorado un poco en nuestro país. Son precisamente los que actúan de acuerdo con el principio leninista de convicción, los que conocen bien a los fieles, sus opiniones y su estado de ánimo, quienes encuentran la manera justa de abordarlos, adoptando diversas formas y medios para ejercer su influencia y obtener así verdaderos resultados en la educación atea. Actualmente, casi en cada república y en cada región, se ha acumulado una experiencia de trabajo colectivo e individual con los creyentes, experiencia que se ha confirmado en la práctica. Las fiestas y los ritos laicos que favorecen la supresión de ceremonias religiosas se practican con frecuencia reciente. Se justifican las formas ateístas de trabajo, como, por ejemplo, la asignación de personas que tengan autoridad y estén bien preparadas para trabajar entre las familias de creyentes (la región de Zaporija), las veladas para las amas de casa (Moscú, Bakú), la formación de grupos de creyentes para hacerles estudiar los orígenes de las ciencias naturales y de la política corriente (Bielorrusia y Lituania), los clubes ambulantes del ateísmo (Kasakhs-

tan, la región de Tchernyhiv), etc. La revista *Nauka i religia*, aunque no responda todavía a todas las exigencias actuales, se ha convertido en un arma muy eficaz en manos de los avezados propagandistas del ateísmo. Ahora se editan más publicaciones ateístas, se producen películas antirreligiosas y se organizan espectáculos. Se podrían citar los nombres de entusiastas —propagandistas del ateísmo— que han sabido arrancar del yugo de la ideología religiosa a numerosas personas.

Pero todo eso no es más que una ínfima parte de lo que podemos y lo que debemos hacer.

Ya han transcurrido dos años desde la reunión del XXII Congreso del Partido Comunista de la U.R.S.S. Durante aquel Congreso, N. Kruschev nos asignó una tarea: crear un sistema coherente de educación científica ateísta, que alcanzara a todas las capas de la población y pusiera fin a la propaganda de los conceptos religiosos, particularmente entre los niños y los adolescentes. Reconozcamos que esta tarea no ha sido cumplida todavía en su totalidad. Hasta el momento, el trabajo ateísta sigue plagado de formalismos; a veces, parece totalmente ajeno a la vida, no llega al espíritu ni al corazón de la gente y la influencia que ejerce sobre los creyentes es muy débil. Numerosos hechos prueban que hay graves insuficiencias en la propaganda ateísta, que ha disminuído el trabajo ideológico de educación de masas en numerosas organizaciones del Partido, que ciertos dirigentes del Partido han dado pruebas de negligencia. Estamos en presencia de una evidente falta de cohesión entre las tareas de la educación comunista de los trabajadores y el nivel del trabajo científico ateísta. Muchos son los organismos de base del Partido, los comités del Partido, las instituciones ideológicas, que desconocen el efectivo de los fieles, sus opiniones, su estado de ánimo y que, por lo tanto, no saben luchar de manera eficaz contra la ideología religiosa.

Reaccionaria o no, la religión es siempre un mal

La explicación del carácter anticientífico de la ideología religiosa debe ser el objetivo primordial en el conjunto de la propaganda ateísta.

Lástima que no sea ese el caso, sobre todo en lo que concierne a la propaganda ateísta oral. Sucede a menudo que un propagandista que publica artículos o da conferencias no sea capaz de responder con la suficiente convicción a la cuestión más importante que, precisamente, impone la necesidad del trabajo científico ateísta, a saber: en qué consiste el daño que pueda hacer la religión actualmente, en las condiciones del socialismo triunfante y de la lucha por el comunismo. Otros propagandistas se han encontrado en dificultades particularmente por el hecho de que, en el curso de la guerra nacional, la Iglesia llamó a los creyentes a defender la Patria soviética contra la invasión de los ocupantes hitleristas y, más tarde, se declaró a favor de la paz contra la guerra.

De todas maneras, no hay que confundir la política de los dirigentes de la Iglesia en tales o cuales condiciones concretas con la naturaleza objetiva de la ideología religiosa.

Bajo la influencia de las ovejas de su rebaño, la Iglesia puede, en determinadas circunstancias, adoptar una posición progresista sobre tal o cual cuestión social (por ejemplo, la cuestión de la guerra o la paz), pero eso no prueba que, al mismo tiempo, la naturaleza de la religión misma haya cambiado. De acuerdo con su espíritu, con su naturaleza, según el sentido objetivo de sus dogmas, la religión permanece, bajo todas las condiciones, como una ideología anticientífica, ajena al comunismo.

El propagandista, el conferenciante, el autor de artículos y de folletos que lance todos sus dardos con el fin de revelar la actividad reaccionaria de la religión en la sociedad de clases y de explotación (por lo que atañe a nuestro país, eso pertenece a un pasado muy lejano), pero que no puede decir nada sensato sobre los prejuicios que ocasiona actualmente, resulta ineficaz. Cuando se comienza a hablar de los perjuicios de la religión en nuestras condiciones, se limita a invocar la ac-

CERVEZA

REGIONAL

★

MARACAIBO

C. RODRIGUEZ H.

ALMACEN DE VIVERES

Y

FRUTOS DEL PAIS

Coliseo a Peinero

Nº 34 y 36

TELEFONOS:

42.01.53

42.01.51 - 42.01.52

CARACAS - VENEZUELA

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

ECLESIA

CONRADO INSAM C. A.

Capital: Bs. 500.000,00
(Enteramente pagado)

**LA CAMPANA ES LA VOZ
DE DIOS**

**LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS**

**Y NO CON DISCOS O
APARATOS**

ARTIFICIALES

**LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS
DE BRONCE**

Instale campanas de bronce legítimas holandesas, para tocarlas mediante teclado desde la Sacristía. Si tiene reloj de torre, las mismas campanas pueden servir para el Culto.

Si tiene campanas viejas, ellas también pueden tocarse desde la Sacristía mediante el nuevo sistema. Pida referencias de 26 Parroquias donde las campanas de bronce funcionan a control remoto, para repiques, dobles, y volteo.

Pinto a Miseria, 106
Teléfonos: 41.03.54 - 41.35.82
C A R A C A S

Es inmejorable para todo

MAIZINA AMERICANA

MARCA DE FABRICA
"EL AGUILA"

preparado que requiera el empleo de una harina fina y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS NIÑOS, ANCIANOS Y CONVALESCIENTES NO TIENE RIVAL

Agradable al paladar y de fácil digestión, resultan los de nuestra marca de fábrica para obtener nuestros preparados hechos con

MAIZINA AMERICANA

Recordamos fijarse en
"EL AGUILA"
legítima

MAIZINA AMERICANA

ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.

Petión a San Félix 116
Teléfs. 55-54-45 - 55-55-57

Apartado. 122
C A R A C A S

tividad de las sectas fanáticas, la mala conducta de la gente de Iglesia, o bien se formulan críticas de carácter general que no revelan la naturaleza antisocial de la ideología religiosa contemporánea. En resumidas cuentas, se asestan golpes a la gente que tiene ideas religiosas, pero las ideas mismas quedan indemnes.

Hay que continuar en el ataque a las sectas fanáticas porque no debemos detenernos una vez que hayamos desenmascarado a la gente de Iglesia que ha quebrantado las leyes soviéticas o las reglas de nuestra vida en comunidad. En primer lugar, la educación atea científica propone la denuncia de las ideas religiosas que, cualquiera que sea la forma en que se "poden", son contrarias a la esencia y al espíritu del concepto materialista del mundo. La lucha contra la religión no es la lucha contra los creyentes, sino contra las ideas anticientíficas, contra la ideología religiosa. Habrá que deshacerse del academismo superfluo que ha caracterizado siempre a nuestro trabajo ideológico, para dedicar mayor atención a las formas "pequeñas" de la propaganda y de la agitación, como una conversación íntima y sincera o una explicación paciente. No basta con pronunciar una brillante conferencia atea; hay que mostrarse combativo no sólo en la tribuna, sino luchar siempre y en todas partes por la conciencia de cada hombre, obtener la victoria por la verdad de la vida, por la fuerza de su convicción y de su humanismo.

Es precisamente eso lo que se llama luchar ya no contra los hombres, sino por los hombres y contra las malas ideas.

La propaganda antirreligiosa activa no debe, sin embargo, caer en el simplicismo, ni abordar los fenómenos religiosos de manera estrecha, vulgar, materialista. El atea debe tener constantemente presente que la religión, sea cual fuere, no es simplemente un "engaño" como se la imaginaban los materialistas franceses del siglo XVIII. Su opinión sobre la religión como "embuste de los tramposos para engañar imbéciles" simplifica demasiado la cuestión, no revela la amplitud y la complejidad de ese problema, aunque sus obras, como lo subrayó V. I. Lenin varias veces, contienen un abundante arsenal de argumentos, una crítica ingeniosa y fácil de comprender, que debemos utilizar absolutamente, aun en estos momentos.

No limitarse a una crítica simplista

La crítica marxista de la religión va infinitamente más allá y más hondo. Por primera vez, ha puesto al desnudo las raíces históricas, gnoseológicas, sociales y de clases de la religión, cuando define a ésta como una de las formas de la conciencia social.

Es así como hay que abordar la religión —como una de las formas de la conciencia social— y oponerle argumentos estrictamente científicos. La religión no es sencillamente un "error" y no es un simple "engaño"; es más bien, como lo dice K. Marx, una "ilusión", un opio agradable, dulce, soporífero. Precisamente a ese aspecto de la religión aludían K. Marx y V. I. Lenin cuando la calificaban de ser una especie de "aguardiente" espiritual. Al practicar los ritos religiosos, el creyente experimenta una ilusión de apaciguamiento y de alegría. La religión debilita de manera artificial el dolor que se experimenta tras una desgracia, distrae de los fracasos de la existencia. Ahí es donde radica uno de sus aspectos embriagadores, un aspecto que debe ser comprendido de manera seria y profunda por cada propagandista del ateísmo. Si abordamos a un creyente en forma sincera y cordial, tendremos la oportunidad de cambiar una ilusión de humanidad por una humanidad verdadera, que es la esencia, la característica de nuestra manera de vivir.

Para que un propagandista del ateísmo no resbale peligrosamente ni dé traspies, no sólo debe asimilar y poder explicar de manera comprensible las raíces, sociales u otras, de la religión, sino que también debe conocer el sistema mismo, el mecanismo, por así decirlo, de la influencia religiosa.

G. V. Plekhanov, a quien debemos un número considerable de excelentes obras atestas, distinguía en la religión tres elementos básicos. Primero: el elemento mitológico de la religión, que comprende el con-

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41-16-14

junto de los mitos religiosos. En segundo lugar, el dominio del sentimiento religioso, que se relaciona con el estado interior, individual, del creyente, su éxtasis religioso, "su contacto con Dios". En tercer lugar, el dominio de la adoración religiosa o, en otras palabras, el culto, que comprende los ritos, las ceremonias religiosas y todos los medios de que dispone la Iglesia para ejercer su influencia en el creyente.

Nuestra propaganda antirreligiosa no será verdaderamente activa sino cuando tome en consideración todos los aspectos de la religión y aborde a cada uno de ellos con conocimiento de causa.

En efecto, la demistificación de las leyendas bíblicas y su crítica científica es una cosa (bajo este aspecto disponemos de una enorme experiencia que data de varios siglos y de miles de argumentos y de refutaciones), y otra muy distinta el mundo interior del creyente, las particularidades de su psicología, el grado de su cultura, el conjunto de circunstancias de su vida que lo han llevado hacia la religión. Para este caso se tiene necesidad de un acercamiento individual infinitamente más delicado.

Se sabe que en muchos casos el hecho de que se haya penetrado en este dominio de manera brutal provocó resultados contrarios, y no hizo sino excitar el fanatismo religioso. El camino del éxito se encuentra en el trabajo sistemático, bien meditado, con variedad de formas; un trabajo donde se tomen en consideración las particularidades de diversos grupos de la población y que comprenda todos los aspectos de la vida humana. No hay que dejar a la gente de Iglesia y a los sectarios ninguna brecha por la que pudieran entrar en las almas.

Principios de educación ateísta

¿Cuál puede ser y cuál debe ser el sistema de educación ateísta?

Debe aportar las soluciones a las principales cuestiones siguientes:

—Hace falta que haya, ante todo, un concepto y una crítica científica de la religión moderna, que se funden en una argumentación profunda de su naturaleza y de sus tendencias, de sus manifestaciones en la conciencia y en la psicología de diversos grupos de creyentes;

—Hay que tener una idea nítida del grado y del carácter de la religiosidad de la población, en cada región del país, en cada localidad, en cada colectividad, en cada departamento, en cada casa, y conocer a cada uno de los creyentes; sus opiniones y su estado de ánimo; en fin, las causas de su religiosidad;

—Hay que dotar a nuestros cuadros (al enseñar las bases del ateísmo en las escuelas superiores y técnicas, al organizar una red de instrucción política, escuelas de propagandistas y otros medios) de una enseñanza para desenmascarar a la religión contemporánea y abordar a los creyentes en una forma concreta y eficaz;

—Hay que utilizar en la lucha contra la religión todos los medios y todas las formas de influencia sobre la gente, todas las palabras ideológicas, todas las organizaciones sociales;

—Hay que conducir el trabajo ateísta de una manera sistemática, orientada constantemente hacia el fin elegido, englobar a todas las capas y todos los grupos de la población, ejercer una influencia ateísta sobre el hombre desde su primera juventud hasta su vejez y acordar una atención particular a los niños y los adolescentes.

PRODUCTOS

“EL TUY”

AGENTE EXCLUSIVO:

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42-01-21 - 42.01.22

42.01.23

La Casa Católica C. A.

IMAGENES

SASTRERIA ECLESIASTICA

LIBRERIA RELIGIOSA

ORNAMENTOS SAGRADOS

ORFEBRERIA

MUSICA SACRA

Velas - Rosarios - Medallas

Encajes - Adornos Litúrgicos

Gradillas a Sociedad

PASAJE HUMBOLDT

LOCALES: 3 5

TELEFONO: 41.14.85

Apartado de Correo: 1268

Dirección Cablegráfica:

CATOLICASA

CARACAS

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41 - 16 - 14

¿Libertad Religiosa en Hungría?

"RHEINISCHER MERKUR",
Düsseldorf, 3-4-1964)

Por EMILIO VASARI

Cuando los Cardenales presentaron su homenaje al Papa Paulo VI en la emocionante ceremonia de clausura del Concilio, faltaba en sus filas un hombre de gran personalidad. Este alto dignatario no ha podido conocer a los dos sucesores de Pío XII. Estuvo por última vez en Roma en la primavera de 1946. En vano le rogaron los católicos húngaros: "No regrese usted, Eminencia." Pero él aludió únicamente al juramento cardenalicio que pocos días antes había prestado: "Recibe el capelo rojo, signo especial de la dignidad de Cardenal. Significa que debes estar pronto a derramar tu sangre y, si es necesario, a morir en defensa intrépida de la santa fe."

Al comenzar el Concilio llegaban a Roma casi diariamente nuevos rumores de que el Cardenal húngaro era esperado "en los próximos días". Pero Mindszenty no vino. No vino por el mismo motivo que le impedía quedarse en Roma en la primavera de 1946: él es la cabeza de la Iglesia húngara, su puesto está dentro de los límites de Hungría, es el pastor de una grey dispersa y no deseaba ser un Cardenal de Curia con residencia segura en Roma.

Aquellas personas que en Occidente consideran la situación de Europa oriental a través de los lentes de la "coexistencia pacífica" (en el sentido que le da Kruschef), condenaron al Cardenal húngaro por su "obstinación", su "terquedad", su "falta de tacto diplomático". Los llamados "sacerdotes de la paz" que hace poco visitaron Occidente por encargo del gobierno húngaro trataron asimismo de fortalecer esa impresión al declarar que únicamente el Primado era el culpable de que la situación de la Iglesia húngara no mejorase. El gobierno húngaro está dispuesto a hacer concesiones —decían—, pero el obstáculo es Mindszenty. Para mostrar plenamente su autenticidad, los "sacerdotes de la paz" hicieron también una peregrinación a Lourdes. Después asediaron a la delegación de obispos húngaros que tomó parte en el Concilio, para tratar de obtener una audiencia pontificia, pero en vano.

¿Cuál es, pues, la verdad sobre la Iglesia de Hungría? Muchos periodistas occidentales visitan actualmente Budapest, Bucarest o Praga. Los grandes periódicos del mundo libre traen frecuentemente artículos sobre Europa oriental. Sin embargo, la mayoría de estas informaciones se quedan en la superficie. "Las iglesias están llenas...". "Nadie restringe la libertad religiosa...". Los lectores respiran aliviados. Pero la realidad es otra... mucho más triste. En mayo de 1963 envió el Vaticano a uno de sus mejores diplomáticos, Casaroli, a Budapest. Su comisión tuvo también validez bajo Paulo VI. El hecho de que este sobresaliente diplomático, de tan clara visión, no pudiese conseguir ningún éxito significa que la libertad de religión no ofrece colores tan sonrosados como a primera vista puede parecer.

El gobierno comunista en Budapest ha logrado con extraordinaria habilidad que el Occidente se forme una imagen totalmente desfigurada de la situación. La verdad es que la Iglesia católica en Hungría se encuentra en una situación desesperada y —humanamente hablando— casi sin remedio.

La Iglesia en Hungría adolece de tres males fundamentales. ¿En qué consisten?

Consiste, primero, en que no puede ser nombrado ningún nuevo obispo. Segundo, que el gobierno ha privado de su jurisdicción a los obispos en funciones. Tercero, que tanto la formación de sacerdotes como las clases de religión tropiezan con impedimentos.

Hoy aparece la Iglesia en Hungría como un ejército en guerra, cuyos generales son hombres viejos, enfermos y quebrantados, rodeados de oficiales que están al servicio del enemigo. Aquellos obispos húngaros que

serían capaces de actuar viven desterrados en pequeñas aldeas. Los otros, que pudieron quedarse en sus puestos, no pueden ya trabajar.

A eso se añade una segunda dificultad: el mismo gobierno es el que ejecuta de hecho el nombramiento de cada sacerdote en ciudades y campo. A cada obispo le ha sido señalado un comisario estatal; éste vivía antes en el mismo palacio episcopal, posteriormente reside en el ayuntamiento. En todo caso, cada nombramiento pasa por las manos de este comisario. En Budapest la instancia suprema es la llamada Oficina estatal de asuntos eclesiásticos. Los comisarios someten todo a esta oficina. El cargo —dirigido por un antiguo albañil (era un buen albañil)— decide en todos los asuntos religiosos. Pero el obispo está obligado a firmar la decisión oficial para que exista la impresión de que es cosa suya y de la Iglesia.

El tercero y más doloroso de los hechos es que la formación de sacerdotes y las clases de religión en las escuelas son casi impracticables. Si alguien hace inscribir a su hijo en la enseñanza religiosa, es preguntado luego en su puesto de trabajo por qué razón ha hecho eso. A este primer intento de intimidación siguen otros innumerables, hasta que el padre se ve obligado a retirar a su hijo de las clases de religión. Caso de que no llegue a hacerlo, comienza a sentir dificultades de todo orden, y los compañeros de trabajo que han observado esto se dejan atemorizar por el ejemplo y renuncian a enviar a sus hijos a la clase de religión. Los padres que permiten la entrada de un hijo en el Seminario se exponen al peligro de ser anulados profesionalmente. Antes de la guerra existía, por ejemplo, un seminario mayor en Győr (Raab) con 127 estudiantes al año como promedio; hoy son sólo 50. A causa del retroceso en el número de vocaciones y la disolución de las órdenes religiosas, la situación no ha hecho sino empeorar.

Además, el Estado protege con grandes sumas de dinero el llamado movimiento de los "sacerdotes de la paz". Estos apóstatas en sotana son útiles al Estado comunista. Este los necesita porque no quiere que la Iglesia se transforme en una Iglesia de catacumbas. El Estado quiere más bien tener un cartel de propaganda; desea que los extranjeros que visitan Hungría vean por las calles de Budapest sacerdotes e iglesias abiertas. Pero detrás de los bastidores persigue una fatídica táctica de asfixia.

En esta desesperada situación, la presencia de Mindszenty en Hungría es indispensable por dos razones. En caso de que él se retirase, se derrumbaría la resistencia-espiritual de los sacerdotes que quedan y que se mantienen fieles y sacrificados. Los "sacerdotes de la paz" alcanzarían la victoria total y la Iglesia pasaría a manos de los traidores.

La gran tragedia de la Iglesia católica en Hungría es que el Primado carece de vicario y de sucesor. No existe una personalidad comparable a él en fortaleza de carácter y de voluntad y que tenga a la vez la ductibilidad que sería necesaria para encontrar la mejor vía en medio de las actuales circunstancias. No encuentra ningún sucesor, pues el Estado impide que una personalidad capaz de regir la Iglesia húngara llegue a ser nombrado obispo.

El objetivo más importante de las negociaciones de Casaroli era alcanzar precisamente que se le permitiese al Vaticano nombrar nuevos obispos. En caso de que esto fuese todavía posible, el Cardenal Mindszenty estaría dispuesto a consumir su más grande sacrificio: abandonar Budapest. Pues sólo entonces, como contrapartida, quedaría la posibilidad de que del seno de los nuevos obispos saliese un digno sucesor del Cardenal.

("Rheinischer Merkur", Düsseldorf, 3-4-64)

El Movimiento de Natal

ABSIDE
Marzo-Abril 1964

Una de las zonas más pobres y necesitadas de América del Sur es el "Nordeste Brasileiro". He aquí algunos datos:

Mortalidad infantil: 30%; en algunas ciudades llega al 56%; no obstante, la población se ha duplicado en menos de 20 años.

Hay zonas con un médico para 30.000 habitantes.

Sólo el 5% de los habitantes está debidamente alimentado.

El índice medio de vida es de 30 a 40 años.

En Recife, la ciudad mayor de la región, hay 100.000 niños sin escuela.

La formación de los cristianos es más importante que la construcción de iglesias

En pleno "Nordeste", en Natal, un joven obispo —Mons. Eugenio de Araujo Sales fue consagrado en 1954 a la edad de 33 años— ha transformado su diócesis en pocos años. Hoy es una diócesis modelo a la que acuden expertos en sociología religiosa y sacerdotes de todo el mundo. Sus éxitos se pueden calificar de espectaculares. Y no debemos olvidar la escasez de sacerdotes: 62 para más de medio millón de fieles: 565.000 exactamente, sin contar varios miles de no católicos. Para que Natal tuviera un número de sacerdotes proporcionalmente igual al de los países europeos, necesitaría algo más de 400 nuevos sacerdotes. Sin embargo, sin disponer del minimum de sacerdotes que se suele considerar indispensable, está realizando el milagro que espera Iberoamérica.

Mons. Araujo Sales —o Don Eugenio, como le llaman todos— ha emprendido una obra de evangelización y acción social de grandes proporciones a tenor con los grandes problemas que afectan a la Iglesia en esta región. No se pretende convertir individuos aislados, sino transformar todo un ambiente, pues es principio cierto que, por regla general, el individuo no puede resistir a la influencia del grupo social en el que está insertado. Por eso la educación cristiana de los individuos requiere la formación cristiana de los grupos sociales.

Esta labor de evangelización va

acompañada de una intensa acción para elevar el nivel de vida. En las regiones pobres, y más en las rurales, la promoción humana, fruto de una acción social completa de inspiración cristiana, es absolutamente necesaria para lograr una evangelización a fondo. De hecho funcionan ya en Natal 21 sindicatos católicos. En general, todos los obispos del Nordeste brasileño dan a los sindicatos una prioridad absoluta.

El éxito del que ya se llama "Movimiento de Natal" se debe a un principio muy sencillo, pero muy eficaz: no edificios, sino obras; obras que, a su vez, sólo son posibles si se cuenta con seglares bien formados y capaces de vivir su cristianismo de manera responsable. Estamos acostumbrados a ver "establecimientos modelo" cuyos imponentes edificios no guardan proporción con su bajo rendimiento espiritual. En Natal ocurre todo lo contrario: sus obras, plenas de vitalidad cristiana, funcionan en instalaciones muy modestas, a veces extraordinariamente modestas. Todos los recursos se invierten en la formación y en la educación de los fieles. En una de sus mejores parroquias, a unos 70 kilómetros de la capital, la iglesia está a medio terminar. Ya está cubierta, pero los trabajos se interrumpieron hace años. "Jesucristo y la comunidad parroquial —explica el párroco— están actualmente protegidos contra el sol y la lluvia; esto basta por el momento. Otras em-

presas comunitarias necesitan más urgentemente nuestros reducidos recursos económicos."

El dedicar el esfuerzo principal a la formación auténticamente cristiana de los fieles ha sido la clave del éxito. Exceptuando una veintena de religiosas —plenamente adaptadas a las exigencias del apostolado moderno—, todas las obras están en manos de seglares de ambos sexos y de todas las edades y clases sociales. El grupo base lo forman unas 250 personas. Un centenar, disperso por los barrios obreros de la ciudad, se entrega a diversas actividades sociales y apostólicas. Treinta y nueve componen el equipo de educación rural por radio. En 1962 había 1.434 escuelas radiofónicas, y para este año se prevé que llegarán a las 4.000. Estas pequeñas escuelas están dirigidas por chicas de 16 a 17 años que, a pesar de su deficiente preparación —muchas no han podido terminar la enseñanza primaria—, realizan una magnífica labor y son a veces los verdaderos jefes de las pequeñas comunidades rurales. Estas escuelas radiofónicas se dirigen a alumnos cuya edad oscila entre los 8 y los 80 años, y han sido el instrumento providencial para elevar el nivel escolar y religioso de la población rural.

Otro grupo numeroso lleva los servicios de Prensa, y unos setenta dirigen el Servicio de Asistencia Rural. Este servicio lo componen una serie de equipos volantes que recorren la archidiócesis dando orientación y asistencia técnica a las parroquias del interior.

Además funcionan cooperativas, clubes agrícolas, centros de reeducación y de asistencia social y médica. Ciento cincuenta agentes especiales colaboran con los organismos oficiales para coordinar y humanizar las inmigraciones interiores del país.

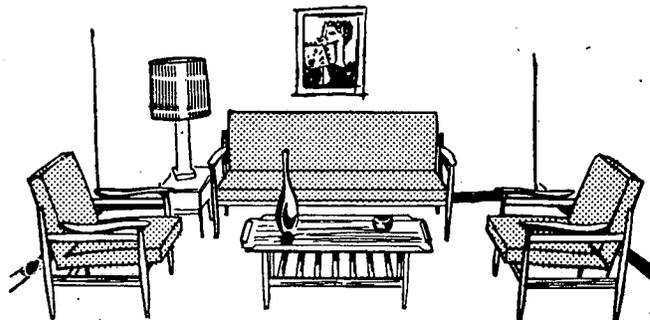
Toda esta obra —enorme en extensión y profundidad— se ha llevado a cabo con medios muy modestos. Una lección interesante que no sólo vale para América.

"LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléf. 41.83.51 - 41.83.55

La mueblería que se enorgullece de embellecer los hogares venezolanos.



Recibo Danés
Modelo exclusivo

Bs. 1.120



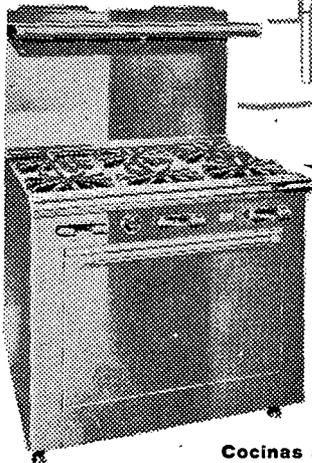
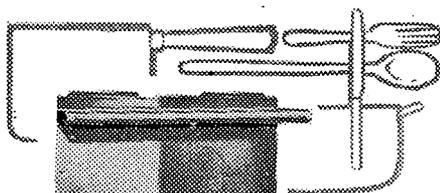
PELICULAS SHELL

Las Cinematecas Shell ofrecen sus documentales cinematográficos a organizaciones industriales, comerciales y gremiales, escuelas, colegios, liceos e instituciones educativas y culturales en general. Para obtener el Catálogo de Películas Shell, o hacer uso de los servicios de las cinematecas, favor dirigirse a la Compañía Shell de Venezuela, a una de las siguientes direcciones: Apartado 809, CARACAS - Apartado 19, MARACAIBO.- Refinería Shell, CARDON, Estado Falcón.-

ASOCIADOS AL PROGRESO DE VENEZUELA 

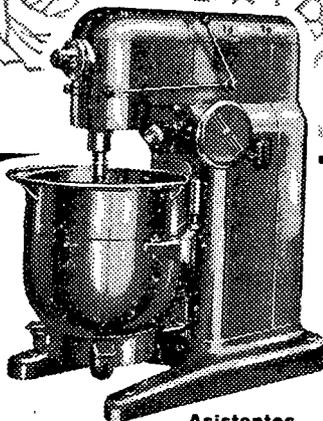
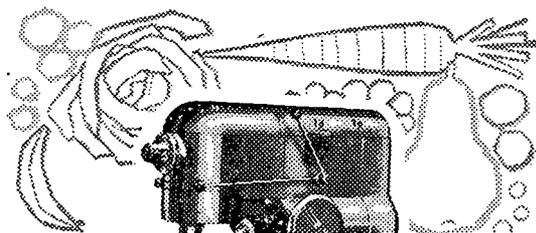
PARA INSTITUCIONES:

Hornos
Amasadoras
Batidoras



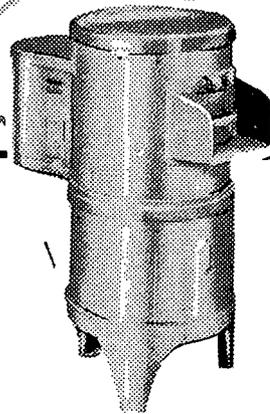
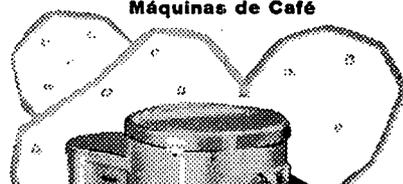
Cocinas a gas
y gasoil

Marmitas
Aparatos para frituras
Estanterías



Asistentes
de cocina con
numerosos aditamentos

Mesas de acero
inoxidables
Lavaplatos
Máquinas de Café



Pelador de legumbres
y papas

LA FIRMA CON MAS EXPERIENCIA DESDE 1947

GEORGES ROCHE S. A.

Santa Teresa a Cipreses, 69
Teléf. 41.15.64 - 41.70.67
Caracas

Mobil

una fuerza en el mercado mundial
al servicio
de la economía venezolana



Mobil Oil Company
de Venezuela

HUM!!

QUE SABROSO
DESAYUNO...



ADEMAS

Con
CREM-ARROZ POLLY
puede prepararse:
Chicha
Panquesitos
Tortas y
lo sabrosísimo
Torta de queso POLLY

Y QUE FACIL
SEÑORA !

Una taza de Agua o
leche, 2 cucharadas de
Crem-Arroz Polly, azú-
car al gusto, un punto
de sal, una conchita de limón. hervir
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso
desayuno rápido y apetitoso!

AL MISMO PRECIO
ANTERIOR
en las que garantizan
su perfecta conservación.

AHORA !

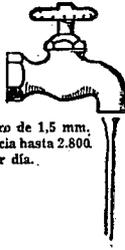
CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por
INDUSTRIAS POLLY • C.A.
Capital Bs. 200.000



Un goteo de 0,75 mm.
desperdicia hasta 700
litros por día.



Un chorro de 1,5 mm.
desperdicia hasta 2.800
litros por día.



Un chorro de 3,0 mm.
desperdicia 11.200 li-
tros por día.



Razones por las cuales El Instituto Nacional de Obras Sanitarias Recomienda el uso de medidores en los Sistemas de Abastecimiento de Agua



VERIFIQUE el sistema de
cierre de su tanque de W.C.
Ponga una pequeña canti-
dad de azulillo, observando
si el color aparece en la taza.

- 1.- El Acueducto es de propiedad municipal y, por tanto, es un bien de todos los miembros de la comunidad.
- 2.- El INOS, administra, opera y mantiene el Sistema por delegación de la Municipalidad.
- 3.- Las metas del INOS coinciden con las de la Municipalidad, o sea, dar buen servicio al mayor número de miembros de la comunidad y al más bajo costo posible.
- 4.- Con base en los puntos anteriores el INOS recomienda el uso de medidores en los Acueductos Municipales, porque:
 - a) Reducen el costo del agua a los suscritores.
 - b) Evitan que el 75% de los suscritores, por lo menos, paguen los extravagantes desperdicios del otro 25%.
 - c) Reducen al mínimo los desperdicios de agua.
 - d) Hacen de cada suscriptor un guardián que, por su propio interés, cuida del abastecimiento de agua.
 - e) Hacen que cada suscriptor pague la exacta cantidad del agua que consume o desperdicia.
 - f) Mejoran la eficiencia de todo el Sistema de agua.
 - g) Contribuyen a mejorar todo el servicio de distribución, pues la presión en las tuberías será mayor.
 - h) Permiten reducir los gastos de operación, obteniéndose así recursos para financiar las ampliaciones que sean necesarias.
 - i) Permiten que el Acueducto lleve a cabo su misión de dar agua a un número mayor de consumidores.



EL AGUA
DESPERDICADA HOY
PUEDE HACER FALTA
MAÑANA.



El Agua es Vida - no la Malgaste!

