

A. ALZURU RODRIGUEZ

sic

Personalismo de profundidad

Paganismo de fachada católica

Una revolución ausente

285

mayo - 1966

# BANCO CARACAS

Capital: Bs. 26.500.000,00  
Reservas: Bs. 24.187.979,05

COMPANIA ANONIMA

## OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —  
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO  
COMERCIALES — PRESTAMOS  
CHEQUES DE VIAJEROS  
VENTA DE GIROS COBRANZAS  
CAJAS DE SEGURIDAD

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

Sucursal en Puente Mohedano:  
Al costado Este de Edificio Planchart  
Teléfono: 55-69-35

Sucursal Chacao:  
Avenida Francisco de Miranda, Nº 26  
Teléfono: 32-33-11

Sucursal Catia:  
Avenida España, Nº 50  
Teléfono: 89-01-43

Sucursal San Juan:  
Angelitos a Jesús, Nº 117  
Teléfono: 41-74-73

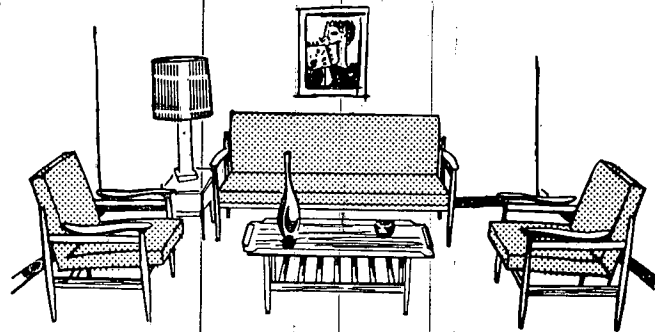
CARACAS — VENEZUELA

## "LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfs. 41.83.51 - 41.83.55

La mueblería que se  
enorgullece de  
embellecer los  
hogares venezolanos.



Recibo Danés  
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

# BANCO DE VENEZUELA

Capital: Bs. 105.000.000,00  
Reservas: Bs. 85.000.000,00

Descuentos de Efectos de Comercio, Créditos en Cuenta Corriente, Departamento de Ahorros y toda clase de operaciones bancarias en las condiciones más liberales.

1) Las SUCURSALES son las únicas autorizadas para entenderse directamente con nuestros clientes. — 2) Los asuntos relacionados con nuestras AGENCIAS deben ser tratados por conducto de esta Oficina Central.

### 1) SUCURSALES EN:

BARQUISIMETO, BELLO MONTE, D. F., CIUDAD BOLIVAR, MARACAIBO, MARACAY, PUERTO CABELLO, PUERTO LA CRUZ, SAN CRISTOBAL, VALENCIA.

### 2) AGENCIAS EN:

ACARIGUA, ANACO, ALTAGRACIA DE ORITUCO, ARAGUA DE BARCELONA, BARCELONA, BARINAS, CABIMAS, CALABOZO, CANTAURA, CARUPANO, CATIA, D. F., CORO, CUMANÁ, EL CALLAO, EL TOCUYO, EL TIGRE, GUANARE, GÜIRIA, JUDIBANA, LA GUAIRA, LA VICTORIA, LOS TEQUES, MATURIN, MAIQUETIA, MERIDA, OCUMARE DEL TUY, PORLAMAR, PRADO DE MARIA, D. F., PUNTO FIJO, PUERTO AYACUCHO, RIO CHICO, RUBIO, SAN ANTONIO DEL TACHIRA, SAN CARLOS, SAN FELIPE, SAN FERNANDO DE APURE, SAN FELIX, SANTA BARBARA DEL ZULIA, QUINTA CRESPO, D. F., QUIRIQUIRE, TRUJILLO, TUCUPITA, VALERA Y VALLE DE LA PASCUA.

SOCIEDAD ANONIMA



**REVISTA  
VENEZOLANA  
DE ORIENTACION**

(Dirigida por PP. Jesuítas)

**Año 29  
Número 285  
Mayo 1966**

**DIRECTOR:**  
Manuel Aguirre Elorriaga

**JEFE DE REDACCION:**  
Juan M. Ganuza

**REDACTORES:**  
Antonio Aguirre A.  
Alberto Ancizar  
Pedro P. Barnola  
Mauro Barrenechea  
José F. Corta  
Hermann González  
Ignacio Ibáñez  
Victor Iriarte  
José M. Iruetagoiena  
Fernando Martínez G.  
Federico Muniategui  
Pablo Ojer  
José del Rey

**ADMINISTRACION:**  
Heliodoro Avendaño

**DIRECCION POSTAL:**  
Apartado 628  
Teléfono: 41.57.07  
Caracas - Venezuela

**Suscripción anual: Bs. 20,00  
Extranjero: Bs. 22,50  
Número suelto: Bs. 2,50**

Impreso en:  
EDITORIAL EXCELSIOR, C. A.  
Bárcenas a Dolores, 8-A  
Teléfono: 42.84.17

## Sumario

|  | <b>Pág.</b> |
|--|-------------|
| <b>Libros nuevos</b> .....   | 202         |
| <b>La Mentalidad Conciliar.</b><br>Casiano Floristán .....                             | 205         |
| <b>Selección de críticas del cine</b> .....  | 208         |
| <b>Orientación moral del cine</b> .....  | 212         |
| <b>¿Nos estamos descristianizando?</b><br>(Editorial) J. M. G. ....                    | 213         |
| <b>Personalismo en profundidad.</b><br>José Magnani .....                              | 216         |
| <b>Paganismo de fachada católica.</b><br>Juan Miguel Ganuza, S.J. ....                 | 220         |
| <b>Perfil típico del ecumenismo en Latino-<br/>américa.</b><br>Juan Fco. Nothomb ..... | 225         |
| <b>Comentarios</b> .....   | 228         |
| <b>Una revolución ausente.</b><br>Denis A. Goulet .....                                | 230         |
| <b>La epopeya del perseguido.</b><br>Juan José Coy, S. J. ....                         | 233         |
| <b>Vida Nacional</b> .....   | 237         |
| <b>Síntesis sociales:</b>  |             |
| "Alegría y esperanza" (condensando la<br>Constitución conciliar) .....                 | 241         |
| Crisis de desarrollo .....   | 241         |
| Antropología cristiana .....   | 242         |
| El hombre sin Dios .....   | 243         |
| La Comunidad de los hombres .....  | 244         |
| Sentido profundo de la actividad hu-<br>mana .....                                     | 246         |
| La Iglesia ofrece su colaboración .....  | 247         |
| <b>Nuevas formas de propiedad.</b><br>Jaime Martínez Cárdenas, S. J. ....              | 250         |

*Ecce-Ciencia*

## LIBROS, S.A.

Edif. Atlántida - Avda. La Salle  
Los Caobos - Teléfono: 54.74.03  
Caracas

### BIBLIOTECA

#### CRISTIANISMO Y HOMBRE ACTUAL

- GUARDINI Mundo y Persona.  
" La aceptación de sí mismo.  
" La Esencia de La Obra de Arte.  
" El Ocaso de la Edad Moderna.  
" Verdad y Orden (3 tomas)  
" Pequeña Suma Teológica.  
" Religión y Revelación.  
" Realidad Humana del Señor.  
" Jesucristo.  
" El Poder.  
" Imagen de Jesús: El Cristo en el Nuevo Testamento.  
" Oraciones Teológicas.  
" La Madre del Señor.

# LIBROS NUEVOS

## CARLOS CARRETO

"Cartas del desierto". Colección Testimonio. Ediciones Paulinas. Caracas, 1966.

Este librito del hermano de Jesús Carlos Carreto ha tenido gran éxito en Italia, donde en poco tiempo se ha editado seis veces.

Librito de oro que nos lleva de la mano al encuentro con Dios en la oración y a una confrontación de nuestra vida moderna —agitada y hueca— con las realidades salvadoras del Evangelio.

Tras largos años en las filas de la Acción Católica italiana, en la que despliega una actividad asombrosa, Carlos Carreto sigue a Cristo al desierto y allí encuentra, además de a Cristo, a los hombres, y aprende a amarlos y mirarlos como lo haría Cristo en su vida humana.

"Cartas en el desierto" es un libro para ser leído lentamente, para ser saboreado en el silencio, para hacer, con él delante, una revisión de nuestra vida apostólica (tan inútil de ordinario porque la oración está ausente).

Libro para hoy. Para sacerdotes y laicos comprometidos en el apostolado. Antídoto eficaz contra esa fiebre de falsa eficacia y activismo sin control que roe nuestra faena apostólica. Y libro de hoy, de un hombre de hoy y en lenguaje de hoy.

J. M. G.

## IVES M. CONGAR

"Diario del Concilio". Tercera sesión. Editorial Estela. Barcelona, 1965.

Es el bloc de notas del P. Congar, experto en el Concilio Vaticano II. El libro presenta un conjunto de crónicas que fueron publicadas por el autor en "Informations Catholiques Internationales".

Los temas tratados resumen perfectamente la fecunda actividad del Concilio en su tercera sesión y son un buen testimonio de la apertura del mismo; la Iglesia en su estructura (colegialidad, diaconado, María...), la Iglesia en sus diversidades (libertad religiosa, esquema sobre los judíos) y la Iglesia en diálogo (ecumenismo, esquema XIII...). Problemas de matrimonio, de apostolado, los laicos encuentran reconsiderados en la Iglesia su vocación y su función... Estas crónicas, breves pero sustanciosas, pueden ayudar, aunque retrospectivamente, a comprender me-

por la problemática y el clima psicológico del Concilio.

El antiguo profesor de las facultades dominicanas de Saulchoir expone —con claridad meridiana— el núcleo del problema en los diversos debates, las diversas corrientes ideológicas de los Padres y su propio sentir ante los esquemas discutidos.

Su rica sensibilidad capta las mínimas variaciones psíquicas ambientales del Concilio. Unas referencias cronológicas permiten situar los acontecimientos. Finalmente, tres estudios vienen a completar este bloc de notas: el sacerdote y las mujeres, el laicado y los ministerios instituidos y la Iglesia y el mundo.

L. A.

## VILA, MARCO AURELIO

"Aspectos geográficos del Estado Guárico". Corporación Venezolana de Fomento. Caracas, 1965.

El último estudio geográfico del profesor Vila está hecho en el mismo estilo de todas sus publicaciones similares. Son estudios sistemáticos, muy interesantes, que indudablemente contribuirán al conocimiento de nuestro país. Es lástima que el autor en éste como en otros libros sobre los diversos Estados de Venezuela, no haya usado una investigación demasiado completa sobre la historia de nuestras poblaciones y poblados. Afirma por ejemplo que no hay estadísticas de la población de Cabruta (pág. 91) cuando la hubiera fácilmente encontrado en el informe de Alvarado (publicado modernamente unas tres veces; entre otras por no citar más que la que tenemos ahora sobre nuestra mesa, en la obra del P. Aguirre de fecha de 1941).

Ya en su libro "Aspectos geográficos del Territorio Federal Amazonas" habíamos notado un caso parecido en la página 76 al hablar del poblamiento: por depender de una fuente de segunda mano como es la de Tavera Aosta comete errores con respecto a fechas, identidades de los fundadores, número de habitantes... Posiblemente los errores haya que atribuirlos a la prisa con que se hacen estos estudios por la urgencia de tenerlos publicados. Futuros investigadores deben asumir la tarea de ir limando estas deficiencias.

H. G.

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

## JUAN BARRA

"La aventura de la salvación".  
Ediciones Paulinas. Caracas,  
1966.

Un libro propio para los jóvenes que quieran conocer de cerca a Cristo y su mensaje evangélico. Libro que se lee con avidez, ya que tanto su estilo como su contenido se hacen desde el principio interesantes.

En resumen, Juan Barra nos dice que la vida humana gira sobre el amor o el egoísmo. La vida cuyo impulso es el amor, la caridad, termina con una muerte iluminada por reflejos de paz y de alegría. La vida dominada por el egoísmo no puede experimentar frente a la muerte más que reacciones de pesimismo y desesperación.

"La aventura de la salvación" nos anima al apostolado, a seguir la obra de Cristo; nos invita a prolongar la acción de Cristo en el mundo de nuestros días.

Libro sencillo, apropiado no sólo para una lectura formativa, sino también para orar y meditar en él. El autor trae numerosos e interesantes ejemplos que lo hacen agradable para los jóvenes. Trae constantes citas de la Biblia, textos y frases de santos padres y autores modernos: De Lubac, Quoiist, Carrel, Leppich, etc.

P. G.

## CHARLES FRANKEL

"En defensa del hombre moderno". Editorial Limusa-Wiley, S. A. México, 1964.

Se trata de una obra que es una defensa de la revolución de la "modernidad". Y la defensa es buena, hay que reconocerlo. No tanto así el sujeto defendido: el viejo liberalismo. Por eso la lectura nos deja un agri dulce sabor a naftalina. La interpretación histórica que efectúa el autor se basa en textos de una crítica severa, pero muy importante; los textos de Maritain, Niebuhr y Toynbee le sirven para lo que podríamos calificar como sus "manipulaciones" filosóficas. Y, de eso mismo, arranca, precisamente, el indudable valor de esta obra. Asegura que escogió sus modelos "porque sus críticas del criterio liberal de la historia son particularmente concienzudas y representativas", y estudia, con honradez mental, -con suma honestidad de pensamiento y criterio, a los mencionados escritores cuyas críticas, que no han podido destruirse, nos llevan al convencimiento de que la interpretación liberal de la historia es la que tiene principalmente la culpa de nuestros males actuales.

Este estudio que, como dice el autor, no pretende ser un canon

oficial del liberalismo, constituye, tal vez sin pretenderlo, una crítica, benévola si se quiere, del mismo; pero crítica y negación al mismo tiempo. Los contravalores que nos presenta son muchos e innegables; los valores, en cambio, muy discutibles; aun con el mejor de los tratos y la tendencia más "liberal".

El libro aspira a ser una obra más sobre "filosofía de la historia", sin resonancias arrogantes. Pero sólo consigue llevarnos a ese triste cuadro que el liberalismo, alicaído y desfallecido, está presentando a un mundo que quiere y que va a cambiar de piel. Volver hacia atrás es negar un mundo en dinamismo ininterrumpido. Y el liberalismo es retroactividad.

Presentación agradable y buena traducción. Es aceptable y de lectura fácil.

F. G. de M.

## LOPEZ CONTRERAS, E.

"Gobierno y Administración 1936-1941". Editorial Arte. Caracas 1966.

Resulta impresionante que un hombre de la edad del ex-presidente López Contreras, tenga bríos para hacer un resumen del difícil período histórico que le tocó dirigir desde su alto puesto político. Aunque el relato del general es de carácter apologético, destacando las realizaciones de su gestión administrativa es una lástima que el general se haya limitado a utilizar las fuentes y documentos públicos. Hubiéramos preferido poder conocer su visión personal de los acontecimientos, máxime cuando su prodigiosa memoria le permitiría revivir y enjuiciar las actuaciones más discutidas de su "Gobierno y Administración".

H. G.

## D. A. RANGEL

"Los andinos en el poder". Universidad de los Andes. Mérida, 1965.

"Los andinos en el poder" es un libro sincero que huele en casi todas sus páginas a inconformismo y rebellón. Escrito con garbo, no se cae de las manos hasta haberlo terminado, lamentándose sólo que el autor no hubiera dedicado más tiempo, más trabajo y sosiego al tema escogido. Interpreta sociológicamente el último medio siglo de nuestra política entre esperanzas frustradas y despechos atormentados por el fracaso de una revolución que pudo ser mejor. Todo ello está escrito en una atmósfera de reconocido cariño hacia todo lo envuelto bajo el epíteto de "andino".

# LIBRERIA SAN PABLO

Plaza de la Candelaria  
Teléfono: 55.65.27  
Caracas

## CARTAS DEL DESIERTO

Carlos Carretto

En ellas se revelan las maravillas de un coloquio con Dios, que llena no un momento de la jornada sino toda la vida.

## LA AVENTURA DE LA SALVACION

G. Barra

Escrito con agilidad y calor, constituye una ayuda y un estímulo para todo joven, digno de este nombre y de la hora que vive el mundo.

## ORIENTACIONES EDUCATIVAS PARA RELIGIOSAS

R. Zavalloni y S. Riva

## LA EUCARISTIA

Max Thurian, abad de Taizé

## TODAS LAS OBRAS DE

Teilhard de Chardin

De la colección "Hombre Nuevo"

## HOMBRES EN EL DAMERO

Guillermo Randle

## LO DIVINO COMO DIMENSION HUMANA

Carlos Naveillan

## MISTERIO DE CRISTO Y MISTERIO DEL CULTO

Alfredo Sanz

## ALIANZA Y EXPERIENCIAS SALVIFICAS DE LA BIBLIA

J. S. Croatto

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41.16.14

# DISTRIBUIDORA

## ESTUDIOS

Ofrece algunos de sus libros últimamente recibidos que responden a necesidades del cristiano de hoy

- MAERTENS** Guía de la Asamblea Cristiana, ts. I y II.
- HERMANS** Historia Doctrinal del Humanismo Cristiano 2 ts.
- VAUX** Instituciones del Antiguo Testamento.
- MARTINEZ C.** Promoción Espiritual de las Religiosas.
- DESQUEYRAT** La Crisis Religiosa de los Tiempos Nuevos.
- STEENBERGHEN** Dios Oculto.
- VAN DER MEER** Magnificat, 2 ts.
- IGNACE LEPP** Higiene del Alma.
- " " Escándalo y Consuelo.
- " " Psicoanálisis del ateísmo moderno.
- JEDIN** Manual de Historia de la Iglesia, tm. I.

Representante en Venezuela de la Revista

**IGLESIA VIVA**  
Revista del pensamiento cristiano  
Suscripción anual Bs. 15,75  
Número suelto " 3,25

Veroes a Jesuitas, Edif. Pas de Calais  
Telf. 81.12.35 - Apartado 2885  
CARACAS

Tal vez los especialistas van a disentir acerca de los detalles en sus respectivos campos: sus comentarios se desean ardientemente. Mas para el lector semiprofano es un libro de valores muy positivos. La vívida descripción de la topografía andina; los orígenes históricos de la población del Táchira; las vicisitudes económicas de región pujante y los varios influjos colombianos, no necesariamente malos, sobre la región, dan una idea bastante completa de la idiosincrasia andina y de su actuar en la realidad patria...

Hay cuadros que invitan a su lectura. La película en cámara lenta del paisaje tachireño. Las diferentes tomas de las batallas de Tovar y de La Victoria. Los primeros planos del Castro que se yergue ante los máximos conflictos o de la joven generación que surge sobre pedestal y pone en aprieto a la bien aceptada maquinaria gomecista... Hay lecciones que incitan a pensar: El traspaso del poder de las clases rectoras. Las transformaciones de dictaduras y gobiernos. Las variaciones de los factores económicos. Las frustraciones de las reformas y de las generaciones... Hay páginas que podrían sumir en un pesimismo despechado: pero siempre aletea la esperanza de un resurgir para la sociedad y la patria, que entierran sus fracasos y gastan en generoso alumbramiento sus más íntimas reservas.

Agradecemos al autor la publicación de este libro, estimable contribución en la formación de una Sociología nuestra. Perdonémosle el ardor de quien habla en primera persona y hace de su libro climax de pasión o chasquido de látigo...; por eso mismo se lee con fruición. Porque, acordes o no con él, quedamos convencidos de la sinceridad, viveza de estilo y vigor de una personalidad recia.

Lástima que el autor pague su tributo de venezolano a la Venezuela de los contrastes. En parte al menos. Crítico acerbo de quienes no dieron el fruto acendrado en obras de envergadura, sucumbe él en empresa parecida. Y los que esperábamos un tratado cabal sobre el tema nos tenemos que contentar con rasgos geniales, si se quiere, pero no con la obra de meditación y de estudio, de investigación y de crítica, que diera consistencia a los conocimientos y estabilidad y confianza a su interpretación.

C. H. N.

### J. KLATZMANN

"La experiencia israelí". Editorial Nova Terra, Barcelona, 1964.

La milenaria epopeya del pueblo judío ha causado siempre la

curiosidad del mundo. Las persecuciones sufridas, el desprecio universal, toda una copiosa literatura antisemita... Hoy, en cambio, ese pueblo redimido atrae la atención mundial por su valerosa abnegación, por su fervoroso patriotismo, por su viril enfrentamiento a sus seculares desdichas. Y por su gran milagro en las viejas y desoladas tierras de sus mayores. En esos pedregales la dura mano acaricia ahora las verdes palmas de nuevos domingos de Resurrección; en los desérticos peñascos donde Moisés hizo saltar hace siglos el agua, el judío contemporáneo la hace brotar nuevamente y en sus valles muertos brota un canto líquido que es canto de paz y de convivir laborioso.

La nueva vida de los judíos en su vieja tierra hecho Estado moderno nos describe el autor. Y lo hace de una manera objetiva, con autoridad técnica. El libro es un tratado de la problemática agrícola de Israel y nos revela y pone de relieve que es la tierra el condicionante básico del pueblo judío.

La obra en la que el autor desborda su entusiasmo por la experiencia israelí es de gran profundidad y redactada con auténtico rigor científico. Y con esperanzas fundamentadas de que la experiencia judía, por lo que allí vió y observó, será un bello hecho positivo y tangible en los próximos 20 años.

Coincidiendo con el gran escritor Arciniegas, nos dice: "Los tractores extienden allí las conquistas del hombre, las carreteras las afirman y el agua de las irrigaciones anuncia fiestas que nunca soñaron los hombres del desierto." En las viejas piedras, han brotado las rosas del poeta Salomón.

F. G. de M.

### IGLESIA VIVA

Revista de Pensamiento Cristiano. Nº 1, Enero-Febrero, 1966.

Revistas como la que se inicia con el número que tenemos entre manos son las que abren un margen a la esperanza sobre el futuro de los estudios teológicos en lengua castellana. Nadie puede negar el esfuerzo realizado en los últimos años por lograr que la bibliografía teológica en lengua española se coloque a la altura de las escritas en otros idiomas. "Iglesia Viva" quiere cooperar a que haya un verdadero pensamiento cristiano —así lo indica el subtítulo—, pero no un pensamiento puramente teórico, sino un pensamiento realista, con su dosis de pragmatismo, algo vivo, con trascendencia en la vida del mundo actual; no unos (Pasa a la pág. 206)

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

# La mentalidad conciliar

Por **CASIANO FLORISTAN**

Director del Instituto Superior de Pastoral

Para muchos sacerdotes y seglares la lectura de los textos conciliares, sin ninguna guía, puede ser un problema difícil. Es necesaria una iniciación. Al menos ayuda mucho a conocer cuáles son las principales adquisiciones que ha hecho el Concilio respecto a la situación anterior. Se trata, en definitiva, de valorar la "mentalidad conciliar".

El Concilio nos exige a todos, y en muchos aspectos, un cambio profundo. Tenemos que adquirir una nueva mentalidad. Como en los esquemas conciliares, se trata de cuestiones religiosas, el cambio de mentalidad es, en última instancia, una especie de conversación, la transición de una situación equivocada o incompleta a otra situación de más plenitud.

Aquí pretendemos exponer los rasgos más sobresalientes acusados en los documentos conciliares respecto al cambio de mentalidad. Los ordenamos en torno a siete cuestiones fundamentales: la palabra de Dios, la liturgia, el pueblo de Dios, el sacerdocio ministerial, el laicado y el mundo.

No se añaden comentarios a cada afirmación por no alargar innecesariamente este artículo y porque creemos que la exposición de estos imperativos es suficientemente clara, sin necesidad de sumarle demasiadas glosas y consideraciones.

## 1º La Palabra de Dios.

### a) Constitución dogmática sobre la divina revelación.

1. De una vida cristiana basada en libros accesorios, a una vida teológica basada en la palabra de Dios (21, 23, 25).

2. De una teología abstracta y filosófica, a una teología cuya alma es la Escritura y cuyo contenido es el misterio de Cristo (24).

3. De una religión escolar, resumen de la teología abstracta, a una catequesis cristiana que parte de los hechos de salvación (24).

4. De una predicación con sermones moralistas, antropocéntricos y grandilocuentes, a una predicación con homilias religiosas, cristocéntricas y sencillas (21 y Cont. de Lit., núm. 35 y 52).

5. De un concepto de revelación intelectualista y filosófico, a un concepto de revelación religioso y pastoral que manifiesta la bondad de Dios (1).

6. De un estudio exclusivamente científico y técnico de la Escritura, a un estudio más completo, eminentemente pastoral (23).

### b) Decreto sobre la actividad misionera de la Iglesia.

1. De una Iglesia con misiones exteriores, a una Iglesia del pueblo de Dios en estado de misión (1, 6, 7, 35-41).

2. De un concepto restringido de "missio canonica", a un concepto teológico y bíblico de misión (2-5).

3. De un sentido misionero ajeno a todas las ansias humanas de promoción, a una misión evangélica, plenitud de todas las aspiraciones del hombre (8-10).

4. De una misión apostólica, a una misión basada en el testimonio y la caridad y firmemente preocupada de los valores humanos actuales (11-12).

5. De una conversión de quien acepta escolarmente las verdades cristianas, a una conversión personal de quien acepta la persona del Dios vivo en Jesucristo, dentro del marco de la comunidad (13-15).

6. De unos misioneros nativos, educados occidentalmente, a unos misioneros formados según las exigencias propias de su pueblos (17-19).

**LEER NO SOLO INSTRUYE,  
SINO QUE ES EL PROLOGO  
DE TODA VIDA INTERIOR**

## COLECCION PSICOLOGIA- MEDICINA - PASTORAL

|  |        |
|--|--------|
| <b>Groupe Lyonnais</b><br>Adultez .....                              | Bs. 14 |
| <b>Groupe Lyonnais</b><br>El hombre ante el fracaso .....            | 11     |
| <b>Gonzalo Martínez Díez</b><br>El Narcoanálisis ante la moral ..... | 11     |
| <b>Josef Goldbrunner</b><br>Individuación .....                      | 14     |
| <b>Jean-Pierre Schaller</b><br>Moral y efectividad .....             | 13     |
| <b>Paul Chauchard</b><br>Biología y moral .....                      | 14     |
| <b>Centre D'Etudes Laennec</b><br>El niño malformado .....           | 13     |
| <b>Groupe Lyonnais</b><br>El hombre y los grupos sociales .....      | 16     |
| <b>Groupe Lyonnais</b><br>Paternidad y virilidad .....               | 17     |

**Librería Médica París**

**Gran Avenida - Plaza Venezuela  
Teléfonos: 72.74.25 - 72.17.09  
Apartado del Este 4681  
Caracas**

**DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91**

(Viene de la pág. 204)

estudios o investigaciones para entretenimiento de unos cuantos intelectuales cristianos.

Basta ver, a modo de ejemplo, el número de páginas dedicado al tema de la libertad religiosa, tema de suma actualidad en España. Tres artículos en este primer número y otros dos que se anuncian para el próximo son un buen índice de la voluntad de afrontar los problemas reales del momento que domina a la revista "Iglesia Viva".

Hay en la Presentación de la revista un elemento muy digno de comentario. Dice que para sus editores la vida de la Iglesia es una tarea "que hay que llevar adelante entre todos" y que ellos ciertamente no piensan en "una Iglesia del todo hecha y perfecta, a medida de nuestra pereza". Reconocen todas las importantes repercusiones que estas verdades tan antiguas, para muchos, nuevas, van a tener entre los católicos españoles, pues exigirán "un enorme esfuerzo de renovación intelectual".

Deseamos que en nuestros medios católicos venezolanos "Iglesia Viva" tenga amplia aceptación. A juzgar por el primer número y por las personas que integran el Consejo de dirección, podemos esperar que será una revista estimulante de nuestra sangre católica y que colaborará a que la era postconciliar sea más fructífera entre nosotros.

Jm. I.

## F. CERVIGON M.

"Los peces marinos de Venezuela". Fundación La Salle de Ciencias Naturales, Caracas, 1966.

Hace tiempo, la revista "Memoria S.C.N. La Salle" anunció la publicación de la Ictiología mencionada. Consta de dos tomos: el primero salió de la imprenta y el segundo está próximo a su publicación.

El primer tomo comprende el estudio de 18 órdenes, incluidas familias, géneros y especies. De cada orden y de sus "taxa" inferiores se da una breve diagnóstico, añadiendo claves sistemáticas de determinación. De cada especie se hace una descripción completa respecto a los datos relacionados con su identificación y ecología.

El estudio sistemático se lleva a cabo con el material original de nuestras costas, con el fin de determinar las afinidades del Caribe y del Atlántico occidental y oriental tropical. También se indican los límites de la distribución de las especies, orientando sobre la utilización económica de los recursos vivos de los mares venezolanos.

# LIBROS NUEVOS

7. De unas Iglesias misioneras que se plantan en tierras paganas con criterios predominantemente occidentales, a unas Iglesias misioneras encargadas según el genio propio de cada pueblo (III, 19-22).

8. De una preparación excesivamente rápida e incompleta de futuros misioneros, a una formación misionera basada en una profunda vocación dentro de un marco institucional adecuado (IV, 23-27).

9. De una actividad misionera espontáneamente concebida y aisladamente realizada, a un sentido misionero verdaderamente eclesial y plenamente coordinado (V, 28-34).

## 2º La Liturgia.

Constitución sobre la Sagrada Liturgia.

1. De un individualismo religioso a una vivencia litúrgica comunitaria (26-27).

2. De un rubricismo despersonalizante, a una consideración del significado de los signos, mediante la iluminación de la palabra de Dios (7, 33, 35).

3. De un angelismo desencarnado, a una liturgia que se encuadra en una pastoral de conjunto necesaria para la vida (1, 9-10).

4. De unas devociones accidentales, a una piedad litúrgica fundamental (12, 13, 90, 100, 105, 107, 108).

5. De una celebración absolutamente uniforme, a unas formas de celebración según el genio de los pueblos (37-40).

6. De un clericalismo triunfalista, a una participación sencilla del seglar (28-29).

7. De una acción litúrgica clerical, a una acción litúrgica cuyo sujeto es la asamblea, pueblo sacerdotal jerarquizado (28-29).

8. De una concepción litúrgica invertida, a una concepción litúrgica basada en el misterio pascual (5, 6, 47, 61).

## 3º El Pueblo de Dios.

a) Constitución dogmática sobre la Iglesia.

1. De una Iglesia como sociedad o puro hecho histórico, a una Iglesia como misterio en el mundo (1, 4, 5, 8).

2. De una Iglesia institucional, a una Iglesia del pueblo de Dios en la historia de salvación (2, 6, 9, 10; IV, 30-38).

3. De una eclesiología antropocéntrica, a una eclesiología cristocéntrica (3, 7).

4. De una eclesiología de los poderes jerárquicos, a una eclesiología de la Palabra y de los Sacramentos (7, 11, 12, 28).

5. De una eclesiología de signo "primacial" predominante, a una eclesiología de signo "colegial y de comunión" (III, 18-27, 29).

6. De una eclesiología predominantemente jurídica, a una eclesiología de la plenitud caritativa de la Iglesia (14; V, 39, 43; VI, 40-47).

7. De una eclesiología polémica, a una eclesiología ecumenista (15).

8. De una eclesiología estática, a una eclesiología dinámica basada en una Iglesia que peregrina y es escatológica (16, 17; VII, 48-51).

9. De una eclesiología latina, a una eclesiología de la Iglesia total (13, 23).

b) Decreto sobre la adecuada renovación de la vida religiosa.

1. De una vida religiosa que interpreta materialmente las reglas del fundador, a una vida religiosa que se inspira en el seguimiento a Cristo según el Evangelio, en consonancia con las exigencias actuales (2, 3, 7, 11, 13-15).

2. De una vida consagrada a Dios, determinada sólo por el superior, a una vida religiosa en la que participan en la dirección, con una cierta decisión, todos sus miembros, cuya profesión se funda en el bautismo y en la eucaristía (4-6).

3. De una pobreza reducida a obediencia, a una pobreza real individual y colectiva (13).

4. De unos institutos en donde hay distinción honorífica de miembros, a unos institutos en los que todos sean de la misma categoría (15).

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87



5. De una vida religiosa que se mantiene inmóvil a los cambios, a una vida religiosa que se reforma constantemente en multitud de facetas (16-25).

#### 4º El sacerdocio ministerial.

##### a) Decreto sobre el ministerio pastoral de los obispos.

1. De unos obispos que administran individualmente sus iglesias particulares, a un colegio episcopal que participa en la preocupación de todas las iglesias (1-4, 6-7; III, 36-44).

2. De un episcopado exterior a las decisiones ordinarias romanas, a un episcopado que ayuda al Papa con el sínodo y con la internacionalización de la Curia romana (5, 9-10).

3. De un concepto jurídico de diócesis, a un concepto teológico y pastoral de iglesia local (11).

4. De una concepción jurídica del triple poder episcopal, a un sentido bíblico, teológico y pastoral del triple ministerio, de acuerdo con la sana tradición y con la situación actual (12-21).

5. De una diócesis gobernada individualmente por el obispo, a una iglesia local dirigida de un cierto modo colegial (22-35).

##### b) Decreto sobre el ministerio y vida de los presbíteros.

1. De un presbiterado jurídico o monástico, a un presbiterado plenamente pastoral y secular (I, 1-3).

2. De un ministerio sacerdotal exclusivamente administrativo o sacramental, a un ministerio sacerdotal equilibradamente misionero y litúrgico (4-6).

3. De un clero individualizado en su vida y ministerio, a un "presbiterium" compenetrado con el obispo, los religiosos y los seculares (7-9).

4. De un clero mal distribuido en las diócesis y en la Iglesia, a un clero situado con equidad en el ancho mundo (10-11).

5. De una vida espiritual sacerdotal basada en reglas jurídicas o en reglas monacales, a una vida sacerdotal íntimamente relacionada con el ministerio (12-17).

6. De un ministerio sacerdotal insuficientemente atendido, espiritual y doctrinalmente, a una situación sacerdotal planificada pastoralmente (18-19).

7. De un concepto clerical de ministerio, a un concepto caritativo y servicial del oficio sacerdotal (20-21).

##### c) Decreto sobre la formación sacerdotal.

1. De una formación sacerdotal totalmente idéntica en todas partes, a una formación sacerdotal adecuada a cada país (1).

2. De un fomento de vocaciones restringido a grupos especiales, a un fomento de vocaciones universal que atañe a la Iglesia entera (2).

3. De un seminario menor excesivamente clerical, a un seminario menor de acuerdo con la situación humana y cristiana real de los adolescentes y jóvenes (3).

4. De un seminario mayor en donde lo pastoral es accesorio, a un seminario mayor donde tiene la primacía la formación pastoral (4).

5. De unos superiores de seminario improvisados y sin preparación, a un equipo sacerdotal preparado que dirige el seminario con unidad de pensamiento y de acción (5-7).

6. De una formación espiritual monástica cerrada, a una formación espiritual basada en el misterio y ministerio de la Iglesia (8-12).

7. De una formación sacerdotal atomizada en disciplinas inconexas, a una formación basada en el misterio de Cristo y en el ministerio de la Iglesia en el mundo (13-15).

8. De una dogmática primordialmente especulativa, a una dogmática bíblica, histórica, sistemática y pastoral (16).

9. De una formación sacerdotal alejada del ministerio apostólico, a una formación sacerdotal imbuida de doctrina y de práctica pastoral (19-22).

Este libro constituye una obra básica de consulta, una guía firme y segura para la investigación, y ofrece a los profesores y alumnos un instrumento valioso que reduce el esfuerzo de recopilación y consultas bibliográficas dispersas en multitud de publicaciones. Las claves sistemáticas de identificación constituyen un avance hasta ahora no superado en la Ictiología venezolana: son precisas, exactas y minuciosas para llegar con notable seguridad a la determinación de las especies.

Los dibujos que ilustran la obra contribuyen a facilitar la identificación de las especies descritas. En fin, esta obra representa la labor asidua y el gran avance en la Biología marina que se lleva a cabo en la Estación de Investigaciones Marinas de la Fundación La Salle de Ciencias Naturales en Margarita.

F. G.

#### JOSE BARBEITO

"Introducción al pensamiento social-cristiano". Librería Nuevo Orden, Caracas, 1966.

José Barbeito es uno de los pocos "ideólogos" de nuestra política con ideas claras y repensadas. En este cuaderno de 90 páginas densas, donde se han recogido, mediante grabación, varias de sus charlas formativas a dirigentes social-cristianos, el autor, hombre de madura reflexión y copiosa lectura, nos da en nítida síntesis las líneas directivas del pensamiento social-cristiano y su concepción de la persona social y de la sociedad.

Nunca más que hoy y en nuestro mundo socio-político tiene aplicación el dicho bíblico: "El mundo está mal porque no reflexiona." Mal que se acentúa en las jóvenes generaciones que pueden parecerse al gigantesco monte del poeta romano que engendra un ratoncito. Si tantas veces los hechos no acompañan a las ideologías es porque falta estudio y reflexión, y vida e ideas van en direcciones disparatadas.

A los jóvenes, particularmente, recomendamos este cuaderno de J. Barbeito a los que militan en su mundo ideológico, para que se alimenten de este alimento substancial. A los demás, para que conozcan las bases ideológicas del movimiento social-cristiano. A unos y otros, amigos y no tan amigos, para que se sepan encontrar en el terreno de las ideas fundamentales y sobre ellas se establezca ese diálogo que pedimos a las jóvenes generaciones y que puede salvar a la Venezuela actual y construir la Venezuela del mañana.

J. M. G.

## Selecciones de Críticas de cine

### "LA CONDICION HUMANA"

En verdad, eso es esta película: un canto, ciertamente doloroso, pero lleno de comprensión hacia este misterioso e inescrutable complejo que es nuestra naturaleza humana, nuestro ser o condición de humanos. Por mucho que la moderna psicología crea haberse adentrado en los pliegues y secretos de nuestro modo de ser —de este maravilloso compuesto cuerpo-espíritu—, siempre ofrecerá motivos de nuevo estudio y de admiración.

A primera vista podría suponerse que la obra se desarrollaría en un plano de brutal violencia, donde resaltara la simpatía en favor de los perseguidos y una airada repulsión contra los esbirros del "hitlerismo". Y, sin embargo, la obra no cayó en tema tan manido. Con un sentido admirablemente humano, es el tema de la condición humana y de las reservas y valores que en los seres humanos pueden sobreponerse aun entre las pasiones más violentas; es la comprensión humana, espontánea, casi inadvertida, la que propicia un diálogo, precisamente entre los personajes antagónicos; y de allí surge la lección y el mensaje, en un clima de moderación y a media voz, que contrasta con las duras escenas del ambiente de persecución.

Podría tal vez decirse que el enfoque psicológico parece un poquito convencional o preparado. Pero nadie negará que se presenta tan discreto, que bien logra la verosimilitud. Y al fin de cuentas ¿qué no es preparado en el cine? Finalmente creemos que merece aplauso especial este filme por el hecho de que, abordando un argumento de ambiente y fondo histórico de tanta violencia, no se ha hecho énfasis alguno a este respecto, en ningún sentido; y sin restarle base de realismo —sobre todo hacia el final— se ha logrado que predomine el sentido de comprensión, de equilibrio, que conducirá al gradual olvido de lo que debe olvidarse, dado que también lo malo tiene su raíz en nuestra comprensible "condición humana".

P. P. Barnola  
"Cine-Teatro", marzo 1966

### "RAPTO BAJO EL SOL"

En esta película, Deray insiste

## 5º El laicado.

Decreto sobre el apostolado de los seglares.

1. De un laicado pasivo y sin importancia en la Iglesia, a un laicado estrictamente necesario para el apostolado (1).
2. De un apostolado laical puramente espiritual, a un apostolado de los seglares con bases sacramentales que se ejerce en las realidades eclesiales y en las temporales (I, 2-4).
3. De una misión laical cristiana estrictamente espiritualista, a una finalidad apostólica laical basada en la evangelización y santificación, instauración cristiana de lo temporal o en las obras caritativas (5-7).
4. De una actividad apostólica seglar restringida, a una acción apostólica que se extiende a todas las comunidades de la Iglesia y a todos los problemas del mundo (III, 9-14).
5. De un apostolado seglar improvisado, a un apostolado seglar que abarca el apostolado individual y las múltiples formas del apostolado consociado (15-19).
6. De una Acción Católica concebida como "cooperación de los seglares en el apostolado jerárquico", a una Acción Católica más explícita cuyo fin es la evangelización y santificación, cuya dirección es asumida por seglares, cuyos miembros tienen la cohesión de la unidad y cuyos dirigentes actúan bajo la suprema orientación de la jerarquía (20).
7. De unos seglares que obedecen pasivamente a la jerarquía, a unos seglares que obedecen en un clima de diálogo (24-25).
8. De unos seglares que ejercen el apostolado con buena voluntad y sin preparación, a unos seglares que se forman a través de una acción progresiva, viendo y juzgando el orden temporal con criterios cristianos (28-32).

## 6º El diálogo religioso.

a) Declaración sobre la libertad religiosa.

1. De una libertad religiosa basada en la responsabilidad de la autoridad, a una libertad religiosa basada en la dignidad de la persona humana (1-2).
2. De una libertad religiosa restringida al mundo interior personal, a una libertad religiosa que comprende todas las dimensiones personales y comunitarias, privadas y públicas (4-5).
3. De una libertad religiosa restringida a una religión, a una libertad religiosa extendida a todas las religiones (6).
4. De una limitación del ejercicio de la libertad religiosa basada en el bien común, a una limitación basada en el orden público (7).
5. De una consideración filosófica de la libertad religiosa, a una teología de la libertad religiosa basada en la revelación y expuesta como principio inalterable (9).
6. De una libertad religiosa que se confunde con el indiferentismo o en la que se introduce el proselitismo, a una libertad religiosa que abre un amplio campo a la evangelización (13).

b) Decreto sobre el ecumenismo.

1. De una actitud eclesiológica que anatematiza a los cristianos no católicos o polemiza con ellos, a una actitud que afronta un diálogo real verdaderamente ecuménico (1, 3, 7-12, 24).
2. De una "impugnatio" de las tesis protestantes u ortodoxas a una "mostratio" de una eclesiología católica común (2).
3. De una Iglesia que exige el retorno incondicional de los separados, a una Iglesia que sale al encuentro de los mismos hermanos, eliminando dificultades, entablando diálogo y participando en la oración común (3-4).
4. De un ecumenismo restringido a ciertos grupos selectos, a un ecumenismo en el que participan todos los fieles atentos a una reforma perenne de la Iglesia (5-6).
5. De un ecumenismo reducido a lo espiritual, a una colaboración entre todos los cristianos comprometidos en el mundo (12).

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

6. De una Iglesia excesivamente occidentalizada, a una Iglesia pluralista en la que se reconoce un lugar de privilegio a la Iglesia oriental, incluida la ortodoxa, con sus tradiciones litúrgicas y espirituales, disciplinares y teológicas (13-18).

7. De una concepción católica que desconoce o infravalora el protestantismo, a una visión cristiana que reconoce los valores esenciales de las comunidades evangélicas (19-23).

c) **Declaración sobre las relaciones de la Iglesia con las religiones no cristianas.**

1. De un concepto de religión pagana, como falsa, a un concepto de actitud religiosa no cristiana, como verdadera, pero incompleta (1, 2).

2. De una exposición de los errores de las religiones no cristianas para refutarlos como falsos, a una exposición de las cuestiones religiosas comunes con el cristianismo (3).

3. De un antisemitismo no cristiano, a una consideración positiva del judaísmo (4-5).

## 7º El mundo.

### Constitución pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual.

1. De un catolicismo salvador de "almas", a un catolicismo salvador de hombres (Introd., 1-3).

2. De un divorcio entre la Iglesia y el mundo, a un diálogo profundamente religioso basado en la situación del hombre en el mundo de hoy (Exp. prel., 4-10).

3. De una comunidad cristiana con una función espiritual desencarnada, a una comunidad cristiana que se considera obligada a colaborar en la ordenación de la sociedad y en la vitalización de las actividades humanas (11).

4. De una concepción abstracta de la humanidad, a una concepción concreta y resaltada del hombre (1ª pág., I, 12-22).

5. De una filosofía cristiana de la sociedad humana, a un juicio teológico y evangélico de la comunidad actual (1ª pág., II, 23-32).

6. De una cierta interpretación maniquea de las realidades temporales y del desarrollo científico y técnico, a una visión cristiana que conjuga armoniosamente lo espiritual y lo temporal y que valora toda actividad humana (1ª pág., III, 33-39).

7. De una Iglesia que avanza paralela y, en cierta posición, al avance del progreso humano, a una Iglesia que se considera íntimamente cercana a todo progreso humano (40-41).

8. De una comunidad cristiana cuya pastoral reside en influencias de poderes humanos, a una comunidad cristiana cuya eficacia se basa en la verdad y en el amor (42).

9. De una pastoral restringida a proclamar las maravillas de Dios en la historia de salvación, a una pastoral que ilumina todas las actividades terrenas de los fieles, especialmente, aunque no únicamente, a través del laicado (43-45).

10. De una concepción excesivamente jurídica del matrimonio basada en el contrato y en la procreación, a una concepción pastoral basada en la comunidad conyugal de vida y de amor (2ª pág., I, 47-52).

11. De una Iglesia que se identifica con una cultura de unos países o de unas clases sociales, a una Iglesia que acepta todas las culturas humanas y que urge a los cristianos a fomentar la verdadera cultura (2ª pág., II, 53-62).

12. De una concepción cristiana que estima unilateralmente los valores del capitalismo occidental, a una concepción cristiana que tiene presente la situación real económica social de todos los países del mundo y de todas las clases sociales (2ª pág., III, 63-73).

13. De una Iglesia atada, a veces, a un determinado régimen político, a una Iglesia despolitizada, signo del carácter trascendente de la persona humana (2ª pág., IV, 73-76).

14. De un pueblo de Dios que vive los problemas concretos de cada nación, sin solidaridad con otros países, a un pueblo de Dios que se responsabiliza de fomentar la comunión entre los pueblos y la paz entre las naciones (2ª pág., V, 77-90).

en el género policíaco, pero trata de hacer prevalecer sobre el tema el estudio psicológico de los personajes. Esto, que es más difícil de lo que parece, lo lograba perfectamente Deray en "Riffifi en Tokio". Se aprecia en "Rapto bajo el sol" una preocupación formalista que resta intensidad al proceso investigador de caracteres. Quiriendo pasarse de original, pierde naturalidad y fluidez la forma de contar la historia. La primera parte de la película transcurre en una serie de escenas breves y cortadas bruscamente, que requieren una tensa atención del espectador para percatarse de lo que se le cuenta. Aunque pronto entra en acción y se interesa por lo que ocurre en la pantalla.

El tono general es de comedia, aunque los hechos sean dramáticos, lo que también causa cierta extrañeza, habituados como estamos a las violencias de la "serie negra" que no faltan, pero que parece ser no se toma muy en serio. La acción se desarrolla casi íntegramente en España, a donde los adaptadores han trasladado los escenarios originales de la novela de Hadley Chase —que eran norteamericanos—, en los que parecería más ambientada la trama. Belmondo vuelve a incorporar uno de sus habituales tipos de delincuente simpático y a su alrededor actúan acertadamente unos cuantos comediantes de los países coproductores del filme.

"Pantallas y Escenarios"  
Octubre 1965

## "LOS HIJOS DE KATIE ELDER"

Las películas como ésta nos traen todo lo que de bueno tiene el cine en cuanto método narrativo, si no en la profundización de las relaciones, sí de las acciones del hombre en momentos y situaciones diversas. Son películas que nos presentan una gran parte de lo que de más vital tiene el cine, son las obras más comerciales, las menos convencionales a pesar de sus innumerables convencionalismos de guión.

En "Los hijos de Katie Elder" todo girará alrededor de un personaje entrañable a todos los clásicos del cine americano: Katie Elder, representativa de todo un pionero asentado sobre una tierra. Cuando vemos la forma en que los demás —los que con ella se relacionaron— hablan de ella y vemos su mecedora y su Biblia, conocemos quién era Katie Elder, incluso antes de comenzar la película.

Exceptuando la secuencia en la que los cuatro hermanos conducen los caballos —en la cual, además del espacio está el polvo y todo eso—, la relación de los Elder con el espacio físico está dada más por integración de diversos planos que por otra cosa, el pueblo no se nos muestra nunca en su totalidad.

En resumen, "Los hijos de Katie Elder" es una película filtrada a través de los ojos de un hombre que hace cine como quien respira, de un hombre que ha dicho: "Yo nunca he hecho películas pornográficas y no tengo intención de empezar ahora. Como sólo hay dos clases de películas, digamos que yo hago las honestas."

Sabemos el argumento antes de comenzar la película, con sólo ver las carteleras de la calle (caso de no ser así, bastaría para conocerlo la primera secuencia en la estación, en la que los tres hermanos esperan al mayor de ellos, John Wayne) y lo importante es precisamente esto, que lo sabemos y que lo que nos interesa es el ver cómo Henry Hathaway nos hace sentir la emoción de enfrentar su cámara a unos actores y a un paisaje.

José Luis Sauquillo  
"Film Ideal", enero 1966

## "DIALOGOS DE LA PAZ"

"Diálogos de la paz" es un intento noble. El más noble realizado hasta ahora porque parte desde una posición distinta. La de dos jóvenes que tenían pocos años cuando aquello y no fueron combatientes ni combatidos y han querido hacer suya una causa: la del perdón, la del olvido generoso, la de la mano abierta y el diálogo iniciado. Lamento tener que conformarme con este elogio.

"Diálogos de la paz" es retórico a chorros; no indigna, por supuesto, ni chocarrera; alentada siempre por un limpio y noble deseo de los autores de dar un testimonio de amor a todos los españoles. Esto nadie lo niega. Pero el filme es estático, dialogal, verborreico. Sus imágenes relucen de puro relamidas y, por ello, irreales. Y hasta provoca coraje, porque esta infantil síntesis reduce los conflictos de aquellos 26 millones de españoles a un par de ellos. Y así el filme es un silencio fúnebre y casi oficial de un millón de razones; un reducir el miedo y el hambre, la esperanza, los ideales, el odio mismo, a unas palabras que nacen ya muertas de la boca de los personajes.

# La palabra de Dios según la constitución conciliar

Luis A. Schökel, S. J.  
Profesor del Pontificio Instituto  
Bíblico de Roma

Todas las Constituciones y Decretos conciliares tienen su biografía, más o menos accidentada, con sus momentos dramáticos, y su final de esplendor al ser promulgados.

La Constitución "De Divina revelatione" empezó siendo un esquema "De fontibus revelationis", y en esta condición atravesó su hora dramática: tres años antes de la promulgación, precisamente en la misma semana de noviembre, el esquema era discutido, votado, retirado. Y comenzó el proceso que constituye su biografía: un segundo esquema, preparado por la Comisión Teológica en colaboración con el Secretariado para la unión de los cristianos, que no llegó a discutirse, aunque dejó sus huellas; un tercer esquema que se discutió durante la tercera sesión, y que produjo el texto cuarto del esquema; debidamente enmendado, este texto se convirtió en el quinto esquema, el de la promulgación. Son cinco etapas de redacción, en cuatro sesiones conciliares, en tres años holgados.

Ahora la biografía se olvida, porque es la Constitución quien pide los comentarios breves de revista, o los estudios más amplios en forma de libro.

Como ofrezco un comentario, amplio y libre, en mi obra próxima "La Palabra inspirada" (Herder, Barcelona), me contento aquí con algunas reflexiones que subrayan la unidad y las líneas maestras del documento.

La constitución "De divina revelatione", gracias a una corrección estilística de última hora, comienza con la fórmula "La palabra de Dios" (Dei Verbum). La última línea habla de "la palabra de Dios, que permanece por siempre".

La palabra de Dios es el medio privilegiado de revelación; como tal es plural y es dinámica. La revelación se considera no sólo como un catálogo de enunciados, sino como comunicación plenaria; no se dirige únicamente al entendimiento, como compartimento estanco del hombre, sino a toda su persona; es medio de comunicación interperso-

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

nal. Y no es imposición dura al entendimiento soberbio o rebelde, sino don al entendimiento humano débil e insaciable. A dicha revelación, como acto divino, responde el hombre con una actitud total de aceptación y entrega: la actitud de la fe.

La revelación fue sucediendo a lo largo de la historia, y culmina en Cristo, verdadera Palabra de Dios enviada a los hombres. Las "muchas palabras" de los profetas adelantaban y preparaban, fragmentándola, esa gran Palabra; las palabras de los Apóstoles desarrollan, a la luz del Espíritu de Cristo, la Palabra total que es Cristo. Cristo en su ser y presencia, en sus obras y palabras. Por eso Cristo, como Palabra de Dios enviada a los hombres, es el centro de esta Constitución conciliar, como lo es de la revelación y de toda la historia de salvación.

La revelación progresiva y la plenaria en Cristo son eventos históricos, que por la acción específica del Espíritu Santo enviado por Cristo, han ido cuajando en un sistema de palabras que son los libros sagrados, la Sagrada Escritura, "palabra de Dios" en sentido estricto. Esa acción específica del Espíritu, que constituye las palabras de la Escritura en palabra de Dios, se suele llamar técnicamente "inspiración" de la Escritura. Como palabra de Dios nos manifiesta sin error todo lo que Dios quiso revelarnos para nuestra salvación.

Por ser palabra de Dios tiene una referencia radical a Cristo y es entregada a la Iglesia. Como palabra escrita adquiere una cierta firmeza y estabilidad, y por ello conserva siempre un carácter particular de norma. Pero no es una palabra inerte e inoperante; por su radicación en Cristo y su presencia en la Iglesia, forma parte integrante de una vida orgánica total. Vive en el seno de la Iglesia y desarrolla su virtud en la historia de la Iglesia.

Porque la revelación es acontecimiento, es un acto de Dios que se manifiesta al hombre; como acto histórico es transeúnte, hecho palabra escrita perdura; pero aún así, ha de ser actualizado para que vuelva a ser auténtica revelación a cada generación, a cada hombre. Y cada vez ha de ser recibido con actitud de fe.

El contexto normal de esta actualización es la Iglesia como institución divina histórica. La Iglesia es el contexto vivo y total donde se conserva y transmite la palabra de Dios; por eso la Escritura no se basta a sí misma, sino que vive en el seno de la Tradición viva, con el Magisterio que va formulando auténticamente diversos contenidos de la revelación. Tradición y Escritura se necesitan mutuamente y se integran en la vida de la Iglesia.

Llamamos "viva" a la Tradición, porque no consiste en ir pasando mecánicamente un montón de libros o un catálogo de fórmulas, sino que es algo dinámico. Sin añadir un ápice a la revelación plenaria de Cristo, sin añadir una línea de "palabra formal de Dios" a la Escritura, la Iglesia va desentrañando, a la luz del mismo Espíritu de Cristo, la plenitud de Cristo; va comprendiendo el complejo del misterio de salvación contenido en la Escritura; y va acumulando estos tesoros de nueva inteligencia acerca de aquel tesoro inagotable que es Cristo y su palabra.

La Iglesia, empujada por su acción histórica en el mundo y al mundo, se vuelve a buscar respuestas y soluciones en el tesoro de la palabra de Dios, y la va comprendiendo mejor. La Iglesia reflexiona sobre su propia vida interna, y descubre en ella la acción de la palabra de Dios, al mismo tiempo que escucha nuevas preguntas dirigidas a dicha palabra; también así va comprendiendo mejor la Escritura y a sí misma y su Tradición.

Una parte importante de esta Tradición ha ido cuajando en una serie de enunciados formales, explícitos en la Sagrada Escritura o explícitos en otros testimonios de Santos Padres, Magisterio extraordinario y ordinario.

Dentro de este contexto global de la Tradición viva, siempre presente, no siempre preciso, se pueden considerar más de cerca; por un

El crítico pediría a ambos autores que se olvidaran de este filme, que se olvidaran de ese increíble premio de la O.C.I.C. del festival de Mar de Plata. Y que enfoquen su innegable talento por caminos más actuales, más próximos al hombre. Que dejen a los consagrados pachuchos el compromiso de hacer filmes como éste. Que hagan —ya que pueden— un cine nuevo.

J. M. Pérez Lozano  
Cinestudio, enero 1966

## "¡SOCORRO, LOS BEATLES!"

Lo más acertado es hablar de la dirección de Lester, cuya inventiva se acerca al prodigio, cuyo fotógrafo arroja sobre la pantalla los tonos más imaginativos y los contrastes más asombrosos, y en la que la libertad de creación es una fiesta para los ojos. El origen de esta clase de comicidad no debe remontarse a los Keystone Cops —referencia un poco rebuscada en películas que buscan originalidad—, el director no tiene otra valla que la de su inteligencia y como une a ella un buen gusto seguro y un genio creador digno de toda atención, el resultado es una película fresca, talentosa, chisporroteante.

La cantidad de "gangs" es innumerable. Lo cierto es que no deja Lester pasar mucho tiempo sin acumular chistes visuales —los verbales son menos, por la misma idiosincrasia del director, cuyas aptitudes son, sobre todo, pictóricas en vez de literarias—, de seguro efecto, a partir de un argumento que es un mero pretexto para dar rienda suelta a la libertad expresiva. Y una de las proezas del filme es su ritmo, vertiginoso, que no decae a lo momento y que se inicia a partir del delirio. El espectador va, así, asistiendo a muestras de chispas que se suceden a velocidad de ametralladora y que en ningún momento fatigan porque vienen envueltas dentro de un color utilizado con el talento que ya hemos señalado. Agréguese a eso el aprovechamiento del paisaje alpino, los contrastes entre la nieve y los personajes principales, la originalidad deslumbrante con que se presentan canciones menores, y se tendrá un saldo realmente positivo, bello, gracioso, con más de un atisbo genial.

Jaime Potenze  
"Criterio", enero 1966

# ORIENTACION MORAL DEL CINE

PUBLICADA POR EL CENTRO  
DE CULTURA FILMICA

## 1.—TODOS:

CASTA BRAVIA  
VALIENTES CALLOWAY (LOS)

## 2.—JOVENES:

BATALLA DECISIVA (LA)  
CUANDO SOLO EL CORAZON VE  
DIALOGOS DE LA PAZ  
DR. GOLDFOOT Y LA MAQUINA DE  
HACER BIKINIS  
DOS CUATREROS (LOS)  
ESPIA PARA MATAR. (UN)  
ME CANSE DE ROGARLE  
SANDOKAN, EL TIGRE DE LA MALASIA  
VUELO DEL FENIX (EL)

## 3.—ADULTOS:

A-MERCED DEL ODI  
AGENTE 028  
AGONIA Y EL EXTASIS (LA)  
CALAVERA DEL MARQUES (LA)  
CALLEJON SIN SALIDA (UN)  
ESPUELAS NEGRAS  
FLINT, PELIGRO SUPREMO  
FUGITIVO (EL)  
NAVE DEL MAL (LA)  
OPERACION EN BAJADA  
SADICO (EL)  
SLALOM  
VIDA DE PEDRO INFANTE (LA)

## 4.—ADULTOS, con reservas:

AMORES DE UN PICARO  
ARENAS DE KALAHARI  
MUERTE SE LLAMA "ENGELCHEN" (LA)

## 5.—DESACONSEJABLE:

CASANOVA 70  
DARLING  
MATRIMONIO A LA ITALIANA

## 6.—REPROBADA:

VIRGEN PARA UN PRINCIPE (UNA)

lado los medios y técnicas específicas para interpretar la Sagrada Escritura (III, 12); por otro lado el puesto de la Escritura en algunas actividades específicas de la Iglesia (VI).

Entre las normas y técnicas para interpretar correctamente la Escritura, señala la Constitución el estudio del medio literario de comunicación: una lengua literaria, que recoge modos populares y comunes de decir, que brota de modos peculiares de pensar y cuaja en formas peculiares de expresarse. Desde menudos procedimientos de estilo hasta esquemas de composición y fórmulas estables que originan tipos recurrentes de literatura o "géneros literarios". Con esta visión y análisis literario del lenguaje bíblico, puede el intérprete superar la barrera del tiempo y la cultura, puede penetrar en la intención de los autores inspirados; y de este modo puede precisar el mensaje de Dios en textos particulares o descubrir sus íntimas conexiones.

Este estudio literario de la Escritura, tema central de la encíclica Divino afflante Spiritu (1943), es el tema dominante de la Constitución en lo que se refiere a interpretar la Sagrada Escritura.

El uso plural de la Escritura en la vida de la Iglesia se funda en una doble cualidad de la palabra de Dios: es palabra revelada, es palabra eficaz; habla de la salvación y realiza la salvación.

Es una presencia de Cristo-Palabra en la Iglesia, como la Eucaristía es una presencia del Cuerpo de Cristo: la liturgia reúne en una mesa y distribuye a sus fieles este doble alimento de salvación.

Toda la predicación cristiana se debe alimentar de esta palabra: por eso exégetas y teólogos dogmáticos han de trabajar unidos para hacer fructíferos y asequibles los tesoros de dicha palabra.

La Escritura debe ser el alma de toda la ciencia teológica. Esta ciencia intenta conocer cada vez mejor la revelación, es una fe que busca entender: está movida y mantenida por el dinamismo de la fe, y encuentra su materia y su luz en la Escritura comprendida en el contexto de la Iglesia.

Finalmente la Escritura debe ser la lectura preferida de los cristianos; de cada uno según su función en la Iglesia. Lo cual no significa que todos deban leer todo, ya que la Escritura es abundante y variada: siempre ocuparán un puesto central los Evangelios, viene después el resto del Nuevo Testamento, y al final el Antiguo Testamento; todo ello con múltiples grados en la escala de utilidad y dificultad. Para que el pueblo pueda leer la Escritura hacen falta buenas traducciones, ante todo de los textos originales.

Esto no basta: no creamos que después de siglos de lejanía, o que sin ninguna preparación podrá cualquiera leer la Escritura y entenderla. Será necesario un largo y amplio trabajo de catequesis, de explicación, de comentario, para devolver al "pueblo de Dios" la palabra de Dios. A esto miran diversas empresas e instituciones, como las asociaciones bíblicas, liturgias bíblicas, lectura en familia, etc.

La Sagrada Escritura es una unidad integrada por el Antiguo y por el Nuevo Testamento.

Podemos entender el Antiguo Testamento como plan que se realiza, como institución histórica, y podemos entenderlo como esa colección de libros que hoy poseemos.

Como institución es una realidad histórica en la que Dios se va revelando con acciones y palabras. La palabra profética va interpretando el obrar de Dios, y de esta manera la historia se convierte en medio de revelación, de Dios y del hombre bajo la mano de Dios. Este movimiento histórico es un proceso que va preparando, anunciando, esbozando la futura culminación en Cristo. Los israelitas comprenden cada vez mejor el plan de Dios y su realización, por la palabra profética proclamada y meditada; crece una esperanza y su expectación,

(Pasa a la pág. 249)

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

# ¿Nos estamos descristianizando?

Ayer se habló hasta la saciedad de la apostasía de las masas. Pero, ¿apostasía de qué? Las masas proletarias del mundo industrial se levantaron al margen de la Iglesia. El mundo obrero fue un mundo sin bautizar.

Hoy se habla hasta la obsesión de **descristianización**. También entre nosotros.

¿Existe un fenómeno actual de descristianización en el mundo? ¿Venezuela está al margen de él, o es uno de los países afectados? ¿Ofrece la descristianización características particulares en nuestro país?

No sabemos si es por hastío de sus propios problemas, por incapacidad para resolverlos o por fines más elevados de caridad y universalismo cristiano abundan los observadores que, desde fuera, nos gritan su alarma ante la inminente catástrofe de nuestro catolicismo y observan aterrados la peligrosa inclinación de la muralla de nuestra fe cristiana. Pero, ¿desde cuándo no se está derrumbando, de un momento a otro, la torre de Pisa?

Este fenómeno de la descristianización significa que un grupo social, una región, un país han abandonado el cristianismo, o por descuido y abandono, o por la acción destructora de fuerzas enemigas.

La descristianización puede ser un hecho ya consumado, o un proceso más o menos rápido que desemboca en él.

Ahora bien, descristianización supone previa cristianización, la aceptación de las enseñanzas de Cristo y de su Iglesia con una vida moral conforme a ellas. Implica una fe personal que supone una predicación eficaz del Evangelio.

## ¿Descristianización, o no cristianización?

Sin dificultad podemos aplicar a nuestro pueblo venezolano las frases que Pablo VI en su discurso al CELAM refiere al latinoamericano en general:

"El pueblo es bueno y profundamente religioso por naturaleza; recibe con prontitud y magníficas disposiciones de ánimo el mensaje evangélico; está bautizado en la Iglesia católica, en ella quiere vivir y se siente orgulloso de pertenecer a ella". (SIC, marzo 1966).

Hay, sin embargo, "un estado de debilidad orgánica" en nuestro cristianismo, que nos lleva a ciertos planteamientos que a muchos pudieran parecer exageradamente severos.

¿Hasta dónde podemos decir que existe ese *mínimum* de substrato cristiano en nuestras masas que pueda justificar el que las denominemos católicas?

¿Dónde está la línea divisoria entre superstición y cristianismo, entre santería, magia y verdadera religión? ¿Qué puesto ocupa Cristo en el retablo de santos, personajes míticos y "espíritus" que llenan mentes y habitaciones de nuestras gentes? ¿Podríamos deslindar lo auténticamente cristiano de lo sociológico y folklórico?

Pablo VI hace una serie de estremecedoras preguntas a los obispos latinoamericanos, urgiéndoles a una sincera revisión:

"¿Cuál es, en efecto, la solidez, la capacidad de resistencia de la vida católica? ¿En qué estratos sociales se concretiza? ¿Cuál es su nivel cultural? ¿Qué estadística hay sobre la observancia religiosa, sobre la moralidad familiar y las vocaciones eclesiásticas?... (SIC, marzo 1966).

¿Cómo saldría nuestro catolicismo del crisol de tal verificación?

Las pocas y malas estadísticas que tenemos al efecto, y la diaria realidad que encaramos, nos darían pie no al desaliento, pero sí a un planteamiento serio de nuestra realidad religiosa, presupuesto necesario para lo que Pablo VI llama en el documento citado "una revitalización y reanimación de la vida católica para hacerla más sustanciosa en los principios doctrinales y más sólida en la práctica".

El proceso de descristianización, dicen los sociólogos, consiste en el

paso por degradación de la devoción a la mera práctica, después a cierto conformismo social y en fin a la ruptura total.

¿En qué estadio de estos está la mayoría de nuestras gentes?

Gabriel Le Bras, el patriarca de la sociología religiosa francesa, se pregunta hasta dónde pueden llamarse cristianas o cristianizadas ciertas regiones de su país y busca el origen de lo que él llama "el mito de la Francia cristiana".

Con mayor razón nosotros nos debemos preguntar: ¿ha habido una verdadera evangelización de nuestro pueblo?

Abundan en nuestro medio los signos cristianos, pero de escaso contenido, y estamos presenciando ya su desaparición, o su sustitución por otros signos de tipo mítico o materialista. Pastoralmente sería catastrófico el consagrarnos al cultivo de estos fantasmas inútiles, en vez de estudiar seriamente los métodos de una evangelización a fondo de nuestro pueblo. ¿Hasta cuándo, so capa de preservar el pedacito de rescoldo entre las cenizas, podemos seguir tolerando la superstición, o amparando unas formas de devocionismo que no se compaginan con el Evangelio?

Ciertamente que es peligroso destruir sin sustituir. Pero ya es hora de abocarnos a una auténtica labor de evangelización.

Sabemos que nuestros obispos están encarando este grave problema, que acucia obsesivamente a nuestros sacerdotes y a la parte más consciente de nuestro laicado.

## Signos positivos

No todo tiempo pasado fue mejor. Desde principios de siglo Europa es testigo del nacimiento de un hecho paradójicamente contrapuesto al de la descristianización: una intensa cristianización. Providencialmente este fenómeno también se está verificando en América Latina, y Venezuela no es excepción. Este venturoso acontecimiento tiene en nuestro país poco más de 25 años.

Si ciertos signos externos de un catolicismo conformista se han desvalorizado, ha habido, en cambio, una mayor profundización y "conscientización" cristiana en grandes sectores de nuestro país.

K. Rahner habla en "Misión y Gracia" de la feminización del catolicismo moderno. ¿Haría falta subrayar esta característica en nuestro catolicismo de ayer?

Hoy son precisamente los hombres la materia prima y noble de esta cristianización.

Ya no son nuestras iglesias sólo de las mujeres. Y hay hombres, y no son pocos, que comulgan, que participan activa y conscientemente en las asambleas litúrgicas, que viven y confiesan, sin respetos humanos, su fe, en la variada gama de las estructuras modernas.

Una minoría, siempre los cristianos de verdad han sido minoría, pero que se deja sentir, que es respetada, que tiene su palabra que decir al mundo de hoy. Cristianos en la política, en la Universidad, en las profesiones liberales, en la prensa, en el mundo sindical, magisterial... Los colegios y escuelas católicas, los movimientos apostólicos juveniles, los Cursillos de Cristiandad, el Movimiento Familiar Cristiano, etc., etc., son elementos activos de esta "cristianización".

La Asamblea de FAPREC (Federación de Padres y Representantes de Escuelas Católicas) celebrada recientemente en Valencia fue una muestra espléndida de ese catolicismo adulto y consciente.

Capítulo aparte merecerían los espléndidos grupos juveniles que surgen por todos los puntos de nuestro extenso mapa nacional. Zonas, antes desiertos espirituales, comienzan a florecer en virtud del trabajo esforzado de equipos sacerdotales. Una nueva mentalidad pastoral y misionera está rejuveneciendo a nuestro clero. Y el Post-Concilio ha entrado en su fase fecunda de realizaciones tangibles.

¿Nos estamos, pues, descristianizando? No. Nos estamos cristianizando. Y la tarea se facilita, a pesar de las tremendas limitaciones de nuestro catolicismo, porque, aunque nuestro pueblo necesita una urgente y rápida evangelización, es sumamente receptivo al mensaje de un auténtico cristianismo y no tenemos que empezar de **cero**, o **menos cero**.

J. M. G.



# PERSONALISMO EN PROFUNDIDAD

José Magnani

## *Maritain y Mounier*

La física de hoy toma la forma de la física matematizada y nos deslumbra como el ideal de la ciencia moderna; los estudios sobre la vida se convierten en bioquímica; la psicología se contenta con el análisis del comportamiento exterior y hasta el mismo hecho síquico interno queda reducido a puro acontecimiento objetivo, menospreciando su "sentido" y "valor"; la sociología apenas supera lo "positivo" y estadístico. En síntesis: lo superior, lo fundamental, queda postergado y olvidado, y lo inferior, lo accidental, es encumbrado y absorbe la atención y el esfuerzo humano.

Si queremos, de verdad, que el hombre, portador de valores, sobreviva a la crisis de nuestra época, urge el retorno al estudio de la persona, al humanismo de ahora y de siempre, al humanismo del "ser". Dos filósofos cristianos contemporáneos han afrontado la comprensión de la persona humana a través de reflexiones en profundidad. Ellos son quienes, anhelantes por proporcionar al hombre la clave filosófica de su grandeza y dignidad, establecen las bases del "Personalismo".

## *¿Qué es el hombre?*

Maritain y Mounier lo ven como un todo, algo creado cuya excelencia se debe a la posesión de un espíritu. Es Mounier quien expresa esta realidad con más claridad y su visión lo coloca entre los mejores pensadores de la "encarnación".

"El hombre es un cuerpo en el grado en que es espíritu... no hay nada en mí que no esté mezclado con tierra y sangre... totalmente cuerpo y totalmente espíritu... La unión indisoluble del alma y del cuerpo es el eje del pensamiento cristiano. No se opone el espíritu al cuerpo o a la materia en el sentido moderno del término. En el cristianismo el "espíritu" —que significa a la vez pensamiento, alma y aliento vital— está fusionado con el cuerpo en existencia... El cristiano que habla del cuerpo o de la materia con desdén, lo hace contra su tradición más profunda... La naturaleza no es el mal humano, la encarnación del hombre no es una caída". (MOUNIER, E., *Personalismo*, p. 3-5).

## *Lo indefinible: el contacto vital con el "ser"*

El hombre está por su esencia en contacto con el ser. La metafísica viene definida como la investigación del ser, el ser de los existentes, aquello por lo que son. Como dice Jaspers, "el ser, gracias al cual todo se mantiene; el ser que da fundamento a todo y del que procede todo lo que es". (JASPERS, K., *Introduction à la Philosophie*, p. 31). El camino y método de la metafísica es la consideración de lo real, tal como se manifiesta en nosotros y a nuestro alrededor.

"La persona no es el objeto más maravilloso del mundo, ni nada que podamos conocer desde afuera. Es una realidad que conocemos, y que nosotros formamos, al mismo tiempo, desde adentro. Presente en todas partes, no se da en ninguna parte". "La persona no es algo que podamos encontrar al término de un análisis, ni tampoco es una combinación de características definibles". "Es la actividad viva de la auto-creación, de comunicación y apego, que comprende y se conoce a sí mismo, en el acto, en el momento

de hacerse personal". (MOUNIER, E., *Personalismo*, p. IX, 35 y X).

## **La lucha por "llegar a ser"**

La persona, a pesar de que en su estructura ontológica sea lo que es, ha de luchar por convertirse existencialmente en lo que es ontológicamente. "El hombre es un ser en movimiento... tiene que ganar su ser. Lo personal, el modo de existencia propio del hombre tiene que conseguirse incesantemente". (MARITAIN, J., *La Filosofía Política y Social*, p. 15).

Pero en esta incesante lucha, que es una lucha con el yo y con las fuerzas de la despersonalización que tienden a aplastar o sofocar a la persona, no debemos caer en el pesimismo; el hombre debe seguir el camino del... "optimismo trágico, donde él encuentra su verdadero destino en una meta de grandeza a través de interminable lucha". (MOUNIER, E., op. cit., p. 15).

## **Angustia existencial**

Este estado metafísico de inquietud se debe a la participación del hombre en el infinito, de su constante esfuerzo por superarse y adecuarse al orden infinito del ser. El hombre es una síntesis de lo finito y lo infinito. Es el drama existencial del hombre, la tensión causada por la búsqueda de la unión "en" y "con" el Ser absoluto hacia el cual se dirige.

La "tensión", la "inquietud metafísica", el "drama de la existencia", ha preocupado a la mayoría de los filósofos contemporáneos. La "angustia" es tema central del existencialismo; todos los pensadores, filósofos, artistas creadores, místicos, conscientes del misterio de la existencia humana la viven con pasión; baste citar a Pascal y Dostoievsky, Kierkegaard, Heidegger, Sartre, Camus... etc. Mounier, filósofo del "optimismo trágico", tenía conciencia de que... "hay ciertamente una angustia esencial dentro de la existencia personal como tal; el misterio aterrador de su libertad, la realización de su lucha mortal, los salvajes impulsos a que es lanzada en todas direcciones". (MOUNIER, E., op. cit., p. 18).

El cristiano, al enfrentar el Abismo y el misterio de la existencia humana debe dar su testimonio en el "optimismo trágico"; en el sufrimiento de Cristo hasta la muerte ve que la angustia es de la misma esencia de su frágil existencia. Sin embargo, no cae en el abismo de la desesperación, pues cree que la agonía que ve y sufre es sólo el prelude de una alegría infinita a la que es llamado y de la que participará incorporado a Cristo resucitado. Por eso, la persona, a pesar de su debilidad existencial, es portadora de un valor y mérito infinitos.

## **Individuo y persona**

La distinción entre individuo y persona basada en el análisis del hombre como ser el más noble y perfecto de toda la naturaleza pero con un algo que tiende a hundirlo, que lo debilita y obstaculiza su rea-

lización, ha sido apuntada por muchos, y especialmente por Maritain. Fue él quien la introdujo y desarrolló en sus obras: "*La Personne et le Bien Commune*", "*Principes d'une Politique Humaniste*" y "*Humanisme Integral*". Maritain ve la individualidad humana como enraizada en el ser de la materia. Es decir, el hombre concreto existente se distingue numéricamente de los demás por el tiempo y espacio que ocupa en la historia.

"Como individuo material, el hombre tiene sólo una unidad precaria que tiende a descomponerse en la multiplicidad; cada uno de nosotros es un fragmento de una especie, una parte de este universo, un punto único en la inmensa red de fuerzas e influencias cósmicas, étnicas, históricas, y, limitado por sus leyes, el individuo es dispersión, egoísmo, agresividad." "Los impulsos del individuo son egocéntricos, desconfiados, que buscan la libertad sin dirección ni restricción. Esto no significa que la individualidad sea la fuente del mal en mí ser. Al contrario, la individualidad es la condición sine qua non de mi existencia, y como tal algo bueno". "No hay en mí una realidad llamada individuo, y otra realidad llamada persona... Nuestro ser completo es individuo en razón de que deriva de la materia, y persona en razón de que deriva del espíritu". (MARITAIN, J., op. cit., p. 10).

## **La personalidad**

El hombre existe no sólo con una existencia física, sino sobre todo espiritual, capaz de poseerse y realizarse con su inteligencia y libertad, capaz de conocer y amar. Es por esta razón que la persona se considera en términos de independencia y totalidad, integridad y unidad. La persona humana es, en cierto modo, "...un universo en sí mismo, un microcosmos, en el que se puede abarcar el gran universo en su totalidad, a través del conocimiento; y a través del amor puede darse a seres completamente como si fueran otros yo". (MARITAIN, J., *Escolasticismo y Política*, p. 14).

"El concepto de personalidad está relacionado no con la materia (como en el caso de la individualidad) sino con las más profundas y elevadas dimensiones del ser. La personalidad tiene sus raíces en el espíritu, ya que el espíritu superabunda en existencia... y la personalidad da testimonio en nosotros de la generosidad y expansividad del ser espiritual, y constituye en las secretas profundidades de nuestra estructura ontológica, una fuente de unidad dinámica y de unificación desde adentro". (MARITAIN, J., *Filosofía Política y Social*, p. 8).

## **Un "ser hacia": necesidad de comunicarse**

La persona, aunque única e interior al yo, no es una unidad aislada. Por su propia naturaleza, la persona es un "ser-con" o un "ser-hacia". Existir, ser, salir, expresarse. Esta expresión del yo, esta necesidad de comunión es de la esencia de la persona humana. Maritain dice: "Por el sólo hecho de que cada

uno de nosotros sea una persona y se exprese a sí mismo, cada uno de nosotros requiere comunicarse con el otro y con los otros en el orden del conocimiento y del amor". (MARITAIN, J., *Escolasticismo y Política*, p. 64).

La misma idea aparece en Mounier: "La persona sólo existe hacia las otras... En su experiencia interior la persona es una presencia dirigida hacia el mundo y otras personas... Las otras personas no la limitan para ser y crecer... Es, por tanto, comunicable por naturaleza y solitaria por su necesidad de comunicarse". (MOUNIER, E., *Personalismo*, p. 20).

## ***La soledad como frustración***

En nuestro mundo objetivizado y mecanizado, la persona enfrenta numerosas dificultades en orden a establecer una verdadera comunicación; dentro de su propia soledad, envuelto en su propio silencio, el yo se encuentra paradójicamente cómodo e intranquilo a la vez, experimenta la necesidad de comunicar su ser a otro yo, se siente ciertamente "solitario por la misma necesidad de comunicarse". Esta necesidad de comunicarse se ve impedida y frustrada con demasiada frecuencia, pues el otro como otro no se hace receptivo a la comunión, no se hace disponible y más bien levanta barreras contra el yo deseoso de comunión. El "otro", porque no es un tú y no es capaz de verdadera comunión, se impone al yo y lo impulsa bien adentro. Cuanto más profundamente sea impulsado el yo a través de esta frustración, tanto más abismal se ve la vida. El yo se encuentra completamente aislado y puede lentamente ser absorbido por el escepticismo y hasta por la desesperación. El resultado de tal frustración puede conducir a toda clase de desórdenes síquicos y sico-somáticos.

## ***El amor como plenitud del ser***

El crecimiento hacia una existencia verdaderamente personal lo consigue la persona haciéndose disponible (G. Marcel). A pesar de los muchos obstáculos para la comunión, a pesar de las fuerzas de despersonalización en nuestro "mundo destrozado"; a pesar de ese elemento extraño en cada uno de nosotros que tiende a oponerse a cualquier movimiento de reciprocidad, y a pesar de la gran dificultad para alcanzar la completa y profunda comunicación con alguien; únicamente mediante una verdadera comunión que incluya conocimiento y amor, la persona puede lograr su plenitud de ser. Y sólo a través de una relación yo-tú el amor es fecundo. Considerar a otra persona como un tú es reconocerla como persona, es ofrecerle a ella, es amar a esa persona y amar es esencial a la comunión. En realidad, puede decirse que la comunión es amor y el amor es comunión.

"Uno puede decir: yo no tengo existencia salvo en la medida en que existo para otros, y eso es, en último análisis, para amar". "Están equivocados aquellos que hablan del amor como una auto-identificación...; el verdadero amor creativo es de distinción, es

una gratitud y una voluntad hacia otro porque es distinto de sí..." Para Mounier, el amor es el "cogito" irrefutable y existencial: Yo amo, por lo tanto, yo soy; en consecuencia, el ser es, y la vida tiene valor, vale la pena vivirla. Este dar, ésta comunión, este amor... es lo que más me revela a mí mismo. En el mutuo y recíproco regalo del yo por el amor, por la comunión, los comprometidos llegan a conocerse unos a otros en las más profundas y secretas regiones del ser; y no solamente se conoce en su más íntima esencia a la persona a quien se ama, sino la misma persona que ama consigue ella misma la conquista de su autoconocimiento.

El hombre es una criatura de amor, creado por un acto de amor, destinado a vivir en, a través de, y con el amor; y destinado a completarse en el amor. La persona entonces tiende a desbordarse, para otorgar su "don" a otra, para compartir la riqueza y la abundancia de su ser con otro y con otras personas, para darse a sí mismo. "El ser personal es esencialmente generoso". En el acto de auto-disposición, la persona comienza a "ser" más plenamente. Como dijo San Francisco: "Es al dar que recibimos...; es al amar que somos amados". Y sólo de esta manera, por la renuncia del yo, por el sacrificio fundamental, sólo a través de "comunión-amor", el hombre puede llegar a la plenitud de su ser. A nivel humano, la perfecta comunión rara vez se alcanza. Según palabras de Maritain: "La comunión suprema se logra para los hombres en el conocimiento y el amor de Alguien que es la Verdad y el Amor subsistentes". (MARITAIN, J., *Los derechos del hombre y la ley natural*, p. 41).

## ***La persona como "presencia"***

Considerar a otro como un tú es tener en cuenta que es una persona, otro yo, presente en un mundo de personas, y directamente presente para mí, aquí y ahora. El mismo acto de presencia establece un lazo de reciprocidad: su presencia para mí, y mi presencia para él. Estamos presentes el uno para el otro si estamos "abiertos" el uno para el otro, metafísicamente presentes; sólo entonces podemos comunicarnos. Gabriel Marcel ha desarrollado la noción de presencia en muchos de sus escritos. Para Marcel, la presencia trasciende al tiempo y al espacio; en una habitación llena de gente, es posible que nadie esté presente para mí, mientras que un amigo, a cientos de millas de distancia puede estar realmente presente. Marcel llega a la conclusión de que la persona es una presencia más que un ser, una presencia que es activa, sin límites. "Cuando digo que un ser me es otorgado como un ser (él no es un ser para mí a menos que sea una presencia), significa que yo no puedo tratarlo como si estuviera solamente colocado frente a mí; entre él y yo se da una relación que, en algún sentido, sobrepasa mi capacidad de percibirlo; no está simplemente ante mí, sino también dentro de mí —o más bien estas categorías están trascendidas, y no tienen ningún significado". (MARCEL, G., *La Filosofía de la existencia*, p. 24).

La persona, en su aspecto más íntimo es una presencia de amor encarnado, una criatura que merece el grado más elevado de respeto y reverencia. La perso-

na es una presencia de valor, una fuente viva e inagotable de comunicación de valores. La presencia viva y activa que es la persona se expresa por la comunión-amor, se desarrolla por el ejercicio de la libertad, y deja su marca entre los hombres por la personificación de los valores.

## ***Amor cristiano***

La persona individual, un todo subsistente de amor, conocimiento y libertad, abierta al cosmos y al mundo del hombre, es un miembro integral de tan vasta multitud. Por su esencia, el hombre está relacionado con todos los hombres. Esta relación, manifestada por el diálogo concreto de comunión-amor, incluye también el compartir el destino común de la humanidad; y significa un hacerse eco de las dificultades, alegrías, esperanzas y tareas de los otros. Es el papel de la relación yo-tú y sin base en el amor su destino será el fracaso. El doctor de Camus en "La Peste" tenía conciencia de esta verdad y trabajaba con todas sus fuerzas para aliviar a sus prójimos enfermos. Sin embargo, sólo en el cristianismo este amor concreto y universal se realiza plenamente.

El cristiano, al mismo tiempo que miembro integral y único de la comunidad de los hombres, se halla íntimamente ligado a Cristo y por Él a todos sus miembros, militantes, sufrientes, triunfantes; su ser íntegro pertenece a Cristo; vive, respira, crece y madura con sus hermanos en Cristo. Cuando el cristiano ama, se alegra, sufre, tiene esperanza, es perseguido y ultrajado; cuando lucha por la Verdad y la Justicia ante la oposición y el ridículo, y debe testificar a Cristo a pesar de dificultades casi insuperables; cuando él reza, se sacrifica, y con humildad se somete a la Voluntad Divina, aún cuando duerme y descansa, el cristiano no está nunca sólo. Siempre y para siempre lleva dentro de su persona a la persona de Cristo y, por tanto, se debe a todos los fieles miembros que componen el cuerpo místico de Cristo, y a toda la Humanidad, porque por todos vino y murió Cristo, y a todos amó y ama Cristo.

## ***Silencio profundo***

La persona ha de volver a sus profundidades interiores para refrescar y recrear su ser. Es retiro en sí mismo, activo y en comunión con otros, esencial para un auto-realizarse, es complementario y correlativo; hay una dialéctica del interior y el exterior. La persona ha de retirarse dentro de sí misma para poder salir y avanzar fuera de sí. No se puede prescindir de un punto eje de silencio alrededor del cual gire la persona; un silencio en el que los más profundos abismos se abren, un silencio que da la posibilidad de trascendencia y comunión con el Absoluto, un silencio en el cual el yo llega a conocerse. La persona ha de mantener una dialéctica interior y retirarse al "mundo del silencio" y allí recuperar sus fuerzas, descansar.

Por la auto-conciencia, el yo se introduce en el mundo interior objetivo de su yo, pero la persona no

debe quedarse adentro, "debe salir de su interioridad si quiere conservar viva su alma". Los movimientos de retiro y comunión son los dos polos de la existencia personal; la persona es, ciertamente, un interior necesitado de un exterior; ambos aspectos son esenciales al ser personal y ninguno debe exagerarse; sin vida exterior la vida interior tiende a la neurastenia y la locura; así también la vida exterior se vuelve caótica sin interiorización.

## ***Significado de los valores***

A pesar de que hablamos de valores como realidades existentes en sí mismas, como la Justicia, la Verdad, Misericordia, Honor, Valor... etc., sin embargo, todos los valores son personales o no existen. Un fallo lamentable se comete al generalizar valores de tal modo que aparecen como sin sangre, sin vida y sin importancia. La única auténtica existencia de los valores está en el corazón y en el espíritu de las personas vivientes concretas.

Maritain sostiene que a través de la historia del hombre la conciencia de la existencia de los valores se ha desarrollado o ha disminuido de acuerdo con la conciencia moral de una época determinada, ya que si el hombre mismo está en constante estado de convertirse también lo están los valores que él proyecta. La existencia personal se desarrolla con un desarrollo concomitante de valores. No funcionan automáticamente en un vacío, sino con la madurez de una conciencia del ser personal. La "objetividad" de los valores hay que ponerla en su independencia de las características específicas de cualquier sujeto particular y sobre todo en su relación, con el Absoluto. Para el cristiano, todos los valores se derivan de una fuente, de una Persona suprema.

Los valores cobran vida y tienen importancia en la relación de la persona consigo misma y con otras personas; a través de los valores el sujeto establece vínculos de amistad, amor, justicia...; en resumen, amplía sus horizontes.

Los valores no se adquieren fácilmente y a menudo brotan de un conflicto o lucha. Solamente por una comprensión de la persona podemos iniciarnos en el significado de los valores. La persona es el más alto valor, la persona es valor.

## ***Una esperanza***

La visión de una sociedad personalista es contemplada y anhelada por gran número de pensadores de hoy. Es la esperanza de los verdaderos amantes de la libertad, deseosos de paz y justicia y genuina comunidad. Sin embargo, en el actual mundo de tensión, el esfuerzo hacia una comunidad personalista puede parecer irreal y utópico. Lo que se necesita son hombres dispuestos a dedicar no sólo sus pensamientos sino su vida misma para la causa de la Justicia y la Verdad; hombres dispuestos a sacrificarlo todo, para construir una comunidad auténtica de personas. Si no se respeta y aun reverencia a la persona, no hay duda que las fuerzas del anonimato, de la esclavitud y la tiranía acabarán por triunfar.

# PAGANISMO

## DE

## FACHADA

## CATOLICA

### El inframundo de la superstición y de la brujería

Está aún por hacer el estudio de las supersticiones en Venezuela. Sería de enorme interés para la religión y para la psicología. Sólo de nuestro folklore se podría extraer copioso material (1).

Alfredo Chacón ha hecho un esbozo de estudio sobre esa "feria de magia y supersticiones" que se instala durante la Semana Santa en el centro de Caracas en torno a los templos de Santa Teresa y San Francisco (2). Lástima que no haya profundizado más en el análisis del fenómeno concreto, y que el trabajo tenga tan grandes lagunas bajo el punto de vista religioso.

Aunque durante muchos años hemos vivido en medio de la feria, en el templo de San Francisco, dejemos la palabra a Alfredo Chacón, señalando, sin embargo, que lo que él llama "oraciones católicas" no lo son en efecto, sino un cúmulo de frases plagadas de errores ortográficos y teológicos con apariencia de oraciones populares.

... "Los vendedores ofrecen al público una abigarrada mercancía compuesta de plantas completas, hojas enteras y fragmentadas, flores, raíces..., así como también de un conjunto de objetos alabados como buenos para contrarrestar la asechanza de las malas influencias y las crisis de mala suerte, entre los cuales encontramos: incienso, limaduras de ciertos metales, imán, amuletos, estampas de santos y personajes míticos (como María Lionza) e históricos (como Simón Bolívar), oraciones impresas, etc.

... El día jueves de Semana Santa de 1962, registramos la presencia de diecisiete puestos de venta, localizados entre la acera principal del Teatro Municipal y los alrededores de la iglesia de Santa Teresa... De estos diecisiete ventorrillos, diez ofrecían vegetales y sahumerios, y de estos diez, ocho ejercen su actividad solamente en la Semana Santa, y dos durante todo el año, en sitios fijos de la ciudad. La mercancía de los siete restantes consiste en una gran variedad de objetos, amuletos, oraciones impresas, libros de oraciones católicas y fórmulas mágico-médico-religiosas".

El autor enumera concretamente unas cien hierbas de las que esos días se expenden en esos lugares, junto con sus virtudes medicinales y mágico-religiosas y hace una reflexión, que muchas veces nos hemos hecho nosotros y que estudiaremos más tarde en estas notas. Si no se puede concluir que, los que participan conscientemente en el culto en esos dos templos históricos y centros de la devoción estos días en la ciudad, sean los clientes de la feria de magia, lo cierto es que éstos no dejan de frecuentar los templos mencionados, o hacen por ellos su paseo ritual, por lo menos.

**J. M. GANUZA, S. J.**

La tendencia fetichista de nuestra gente (y no sólo del pueblo humilde e ignorante), su devoción por lo mágico y esotérico, la pasión por el puro rito, de contenido para ellos desconocido o mal interpretado (la ceniza, el agua bendita, escapularios e imágenes de toda clase...), ¿no son indicios claros de una ausencia lamentable de evangelización cristiana?

- (1) Isabel Aretz: Manual de Folklore Venezolano (Biblioteca Popular Venezolana, n. 62). Ediciones del Ministerio de Educación, Dirección de Cultura, Caracas, 1957.
- (2) Introducción al análisis de un comportamiento mágico-religioso: Economía y Ciencias Sociales, revista de la Facultad de Economía de la Universidad Central de Venezuela, abril-junio, 1963.

El brujo o la bruja (en el interior del país se les llama con el puro nombre indicado), la pitonisa elegante de consultorio instalado según el último grito de la moda, el gurú indio más o menos falsificado, el ilusionista avispado... tienen amplia clientela en nuestra sociedad.

Nuestro catolicismo elástico cubre bien las apariencias y bajo su etiqueta cabe todo. Una palabra tabú, "fanático", da vía libre... "Católico, sí, pero no fanático".

## Un paganismo sincretista de apariencia cristiana

Según Santo Tomás (11<sup>o</sup> 11<sup>o</sup> ae, q. 92 a. 1) "la superstición es un vicio opuesto a la religión por exceso, no porque haga por el culto divino más que la religión verdadera, sino porque tributa un culto divino a quien no le compete, o se lo tributa a Dios de un modo indebido".

La superstición es muchas veces, particularmente en nuestros pueblos latinoamericanos, una supervivencia pagana. Viejos ritos indios o africanos en déforme mescolanza con devociones cristianas han sustituido la religión interior, y prosperan tropicalmente en un clima de ignorancia religiosa.

La superstición pulula también entre nuestras clases cultas y en ellas, en su aspecto especialmente de magia y protección, es un sucedáneo de la fe cristiana, o inexistente o anémica.

La superstición está tomando en nuestro país una forma de sincretismo pagano con ropaje cristiano, o, por mejor decir, católico. Esta forma sincretista, en la que se mezclan los dos elementos que, según Santo Tomás, constituyen la superstición, está cristalizando en un panteón de "dioses menores" (dioses de segundo rango), espíritus, ídolos, fuerzas de la naturaleza... presididos por la nebulosa figura del dios del panteísmo universal. Su mejor representación es el dios Silvano Pantéo (Museo Vaticano), señor de selvas y campos, investido con las insignias de diversas divinidades.

Podemos definir el sincretismo de una manera un poco imprecisa como el sistema religioso constituido por elementos arrancados de diferentes cultos o diferentes filosofías (3).

Este sincretismo religioso tiene mucho que ver con la "gnosis" sobre todo en su forma vulgar y está impregnado por ciertos principios de filosofía oriental, en boga en nuestro mundo.

El P. Lubac ha dicho justamente que la teosofía es uno de los aspectos menos interesantes de la penetración en Occidente de las religiones orientales. La Sociedad teosófica de Annie Besant ha contribuido a crear una falsa religión, muchos de cuyos dogmas han penetrado hondamente en nuestros medios cultos, y por reflejo, en los populares, compuesta por elementos de distintas religiones y tendiente a realizar una "sintesis religiosa superior". El hinduismo occidentalizado,

vía ancha para toda clase de tolerancias en el campo religioso, al encontrarse con el cristianismo más o menos diluido de muchos de nuestros hombres de hoy, crea un vago sincretismo religioso en el que se borra la imagen de un Dios personal y el Cristo de la historia y de la fe se convierte en un iniciado o un avatar. El cristianismo pierde su fuerza original y acaba por fundirse con la magia y una vaga religión cósmica.

Uno de los caracteres de estas ideas, que las han hecho más fascinadoras para nuestras gentes hambrientas de lo misterioso es el ocultismo, el descubrimiento de esas virtualidades que el hombre posee en lo más hondo de su ser, capaces de perfeccionarlo y aun divinizarlo, y que sin embargo lo relegan al campo de concentración de su propio egoísmo, cerrándole el acceso a la trascendencia (4).

Nicolás Berdiaev en su ensayo de autobiografía espiritual enjuicia este fenómeno contrastándolo con el cristianismo:

"Las formas de ocultismo más contrarias al cristianismo son, según creo, las que sustituyen la religión, atribuyéndose un valor religioso. Mi crítica del ocultismo, de la teosofía y de la antroposofía se refieren a que todas estas corrientes son cosmocéntricas y se hallan bajo la presión de la seducción cósmica... No encontraba a Dios en la teosofía, que se disolvía en el cosmos"...

Esta seducción de lo cósmico, este diluirse en un mundo de fuerzas necesarias y fatales, siempre ha atraído a nuestras gentes y las ha conducido al sincretismo religioso, mercado libre de dioses elegibles a capricho.

Si a todo esto añadimos la evocación de los espíritus y todo ello lo agitamos en un recipiente de fórmulas más o menos cristianas, tenemos ya una serie de "subproductos" religiosos que pretenden llenar el vacío de una fe cristiana débil, o ya apagada.

## Paganización del cristianismo:

### Brasil y Haití

Este fenómeno de sincretismo pagano bajo fachada católica, "esta paganización del cristianismo" como acertadamente lo llamó el P. Buenaventura Kloppenburg O.F.M., ha cristalizado en formas religiosas concretas, agrupando millones de adeptos que se llaman católicos; en Haití (Vodú) y en el Brasil (Umbanda, Quimbanda).

Guiados por el P. Buenaventura Kloppenburg, excelente conocedor del fenómeno, intentemos analizarlo brevemente (5).

- (3) Sincretismo: Artículo del P. H. Pinard de La Boullaye, en la Enciclopedia Católica, Ciudad del Vaticano, 1953.
- (4) H. Cornelis y A. Léonard: La Gnosis eterna. Enciclopedia "Yo sé, Yo creo". Editorial Casal i Vall, Andorra, 1961.
- (5) Entre las muchas obras del P. B. Kloppenburg sobre el tema señalemos estas tres fundamentales: 1) O Espiritismo no Brasil (Orientación para los católicos); 2) A Umbanda no Brasil; 3) Acao Pastoral Perante O Espiritismo. (Orientación para sacerdotes). Editora Vozes, Petropolis, Brasil, 1961.

Todos estos grupos tienen por de pronto una base "espiritista", con un mayor o menor parentesco con Allan Kardec. Todos ellos, especialmente sus dirigentes, se confiesan espiritistas, por más que las escuelas espiritistas que se llaman científicas (la de Allan Kardec, la de J. Trincado...), los rechacen y desprecien. En todos ellos hay un politeísmo, una idolatría con fachada católica. Sus adeptos se reconocen católicos, y muchos de ellos frecuentan el culto católico. Utilizan las imágenes de los santos católicos y se sirven de sus fiestas más populares. Hábiles en la propaganda se han apoderado de los santos más en boga en los pueblos ignorantes y no dudan en cargar el crucifijo, o la medalla de la Virgen, en usar las oraciones cristianas, en acomodarse al ritual católico. En muchas partes el ser católico es condición "sine qua non" para ingresar en el grupo, o en la secta. Tienen pasión por el agua bendita que suele ser ingrediente base de muchos de sus ritos y brujerías.

E. Waldemar expone la razón histórica de este sincretismo:

"El sincretismo afro-cristiano no pasó de ser un fenómeno de simple acomodación. Se debió primeramente a la incapacidad mental del negro para asimilar los delicados conceptos del cristianismo, y a la imposibilidad de una rápida integración... Parece cierto que los negros recibían el cristianismo como una especie de disfraz para ocultar sus propios conceptos religiosos. Adoptaban las imágenes católicas y les daban culto. Pero de hecho, tras las invocaciones a los santos católicos adoraban a los representantes de la divina corte africana. Así burlaban la vigilancia religiosa de sus señores. Y aún más, eludían la ingenuidad de los misioneros en la catequesis. Ante ellos aparecían como convertidos a la fe cristiana. Pero lo eran sólo en apariencia. En realidad conservaban vivo su fetichismo.

Posteriormente, incluso en nuestros días, fue la presión policial ejercida sobre los terreiros (lugares de culto), la que apresuró el proceso de acomodación con nuevos aspectos. No una asimilación al cristianismo, sino una acomodación a él, una mezcla con él".

Esta paganización del cristianismo, se manifiesta, dice el P. Kloppenburg, refiriéndose a Brasil y Haití, en estas cuatro formas principales: 1) introducción de costumbres y usos supersticiosos en los medios cristianos; 2) culto a los demonios y espíritus maléficos; 3) culto a ídolos, espíritus, o imágenes de santos equiparadas a los ídolos; 4) propagación de la doctrina anticristiana y pagana de la reencarnación.

Por cierto que muchas de las supersticiones las realizan en templos católicos, pues sus "sacerdotes", o "brujos" les envían a ellos para rezar tantos padrenuestros a un santo, o recibir agua bendita o comulgar, o encargar misas. Todo esto es bueno y recomendable, pero hecho así, por mandato del brujo, con mentalidad de magia y al servicio de la superstición, no deja de estar fundamentalmente viciado.

## Cirugía de urgencia

La Iglesia de Haití ha sabido reaccionar con energía ante esta lamentable plaga de la paganización del cristianismo, y los resultados favorecieron el penoso

esfuerzo. Tomemos por ejemplo la diócesis de Gonaves. En 1949 la diócesis contaba con 570 mil habitantes. De ellos veinte mil eran protestantes. Los demás, 550.000, eran "católicos". El Sr. Obispo enfrentó a los "católicos" con este dilema: O Vodú, o Iglesia Católica. Y la tremenda operación quirúrgica se hizo. 24.757, un 5% del total, permanecieron fieles a la Iglesia. El resto, 525.000 (un 90% del total de la población, pues el otro 5% era de protestantes) permanecieron en el Vodú y quedaron bajo la clasificación de "no convertidos" y, a pesar de ser bautizados, fueron totalmente excluidos de toda vida cristiana, sin derecho a los sacramentos y a los sacramentales.

Las condiciones de vuelta a la Iglesia de los "no convertidos" son severísimas. Citemos algunas: a) El candidato debe ser presentado por un católico probado, conocido del sacerdote y que certifique la voluntad de su apadrinado de abandonar el Vodú y ser católico de verdad. Así recibirá el carnet de inscripción, en el que deberá constar su asistencia regular al catecismo y a la misa dominical. Todavía no tiene ningún derecho de participación en la vida cristiana; b) Juramento de fidelidad a Cristo, que supone conocimiento del catecismo, verificado mediante riguroso examen, y haber asistido regularmente a misa, ofreciendo al mismo tiempo garantías de haber abandonado el Vodú y toda conexión con él; c) Comunión. Estas son las condiciones para volver a ser admitido a ella: un año de catecismo y garantía que el candidato seguirá asistiendo a él hasta la promesa; e) promesa, o profesión de fe, que requiere como preparación la asistencia al catecismo durante dos años después de la comunión y pasar el examen de Catecismo Mayor. Si abandonan el catecismo son excluidos de la comunión. Tras esta profesión de Fe, reciben los reingresados su "carnet de devoción" y entran de lleno en la Iglesia.

Omitimos las fuertes sanciones a los fieles que hayan colaborado con el Vodú en una forma u otra. El Obispo ha prohibido ciertas devociones e imágenes, buenas en sí, pero viciadas ya por la superstición, y en su catedral ha desterrado toda imagen o cuadro de santo. A quienes le han acusado de "iconoclasta", ha respondido: "No tanto, sólo idoloclasta". Los santos se habían convertido en verdaderos ídolos. Mandó suprimir también casi todas las fiestas patronales, transformadas en diversiones paganas con fachada cristiana.

¿Resultados de esta política de severidad y recristianización? En 1949 la diócesis había quedado reducida a un puñado de fieles, 24.757, con carnet; en 1951 eran ya 34.444 y en 1954, 44.345 con 14.700 catecúmenos, o con carnet de inscripción. "Y lo más consolador, escribe Mons. Paul Robert, el Obispo, ha sido no el aumento de los católicos, sino el gran cambio operado en ellos, hambrientos de conocer su fe y vivir conforme a ella, y ahora que las iglesias se redujeron a locales pequeños, por haber disminuído tanto los católicos, ha ocurrido un fenómeno curioso: se han triplicado y a veces quintuplicado los asistentes a la misa".

¿No habría que imitar en muchas regiones a los obispos de Haití? Con triste reflexión sobre este hecho el P. B. Kloppenburg: "En muchas zonas de Brasil estamos llegando a la misma situación, pero tristemente nos contentamos con contemplar, con los brazos cruzados, este fenómeno de paganización"...

## ¿También en Venezuela?

Hace años estamos advirtiendo con preocupación una convergencia de hechos que nos inducían a aceptar en Venezuela un fenómeno similar a la paganización del cristianismo de Haití y Brasil, aunque en escala grandemente reducida y en focos geográficos muy limitados. Hoy, tras varios meses de observación y una investigación personal en la montaña de Sorte, durante los días de Samana Santa de este año, creemos estar capacitados para sacar algunas conclusiones y elevar nuestro grito de alarma.

Hay zonas en Venezuela que podríamos llamar de "infestación mágica". Una de las más características, es EL-Yaracuy. Muchas veces nos han sorprendido, al cruzarla, las extrañas procesiones nocturnas. Los brujos son elemento casi esencial de muchas de las comunidades del Estado. Por otra parte, el abandono espiritual de esta fecunda zona no es de ayer, sino que remonta a los primeros tiempos de la Colonia.

El "Estudio socio-religioso de la diócesis de Barquisimeto" realizado bajo la guía del actual Excelentísimo Sr. Arzobispo de Barquisimeto, Mons. C. Benítez de Fontúrvel por el Dr. Isidoro Alonso H. (enero-julio 1961), da una base magnífica para un análisis más profundo de la realidad religiosa del Yaracuy. Durante estos últimos años se ha realizado un meritorio esfuerzo de evangelización y ha habido un robusto crecimiento de la vida cristiana en el estado. Con todo la práctica religiosa es muy baja: aún, la ignorancia religiosa muy intensa, escasísimo el número de adultos, sobre todo hombres, que cumplen sus deberes de cristianos. Dos datos, que se refieren a la parte del Estado perteneciente a la arquidiócesis de Barquisimeto: sólo un 3,9% de la población adulta asiste a la misa dominical, y no llegan a un 17% los matrimonios casados civil y canónicamente (6).

Repetimos que hace unos años se está llevando a cabo una magnífica obra de recristianización. Prueba de ello es la floreciente vida cristiana de una población industrial como Chivacoa, donde de una vida cristiana colectiva apenas nula, en 15 años se ha creado una magnífica cristiandad, merced al trabajo infatigable de un celoso párroco, que con larga visión ha echado las bases de una sociedad verdaderamente cristiana mediante una red de centros de educación de la juventud. Y Chivacoa es la capital de María Lionza, y en gran parte vive de su culto.

"Casi toda la población, escribe el Dr. Alonso en el trabajo citado, se considera católica y así lo ha sido tradicionalmente. En consecuencia con esto también casi todos realizan ciertos actos religiosos exigidos por la Iglesia. Ahora bien, estas prácticas universales son aquellas que se hacen para otro: bautizar, enterrar, velar... Las prácticas que se hacen para sí y por la decisión de uno mismo, disminuyen enormemente, o son raras. Y se hacen más raras a medida que exigen mayor penetración en la intimidad personal, especialmente en los hombres... Esta escala parece ser una muestra evidente de la escasa interiorización personal de la Religión"...

Y el sociólogo destaca la enorme ignorancia religiosa, aun en personas profesionales, y una religión, en las clases humildes especialmente, caracterizada por

el temor religioso y un culto indebido a la Virgen y a los santos.

Este cuadro religioso, que a algunos podrá parecer sombrío, refleja, aunque con tintas más negras, una situación que no es sólo local, y que se presenta como caldo propicio para el desarrollo del fenómeno que venimos estudiando.

## El espiritismo y María Lionza

A esta luz vamos a aportar algunos de los datos que pudimos recoger en nuestra investigación en Sorte, la famosa montaña de María Lionza, maravilloso balcón sobre el feraz valle del Yaracuy.

Escogimos para nuestra investigación los días de la Semana Santa, fechas que aprovechan también para concentrarse en la montaña los pretendidos cultores de María Lionza. El plenilunio añadía misterio a la noche y resaltaba los ritos exóticos.

La "montaña" estaba sembrada de pequeños grupos, que se habían instalado de día en torno a pequeños altares (los llaman portales), en los que, entre candelas prendidas, había ofrendas de alimentos, ron, perfumes y gruesos tabacos a los espíritus del "portal". Estos espíritus eran, de ordinario, "La Reina" María Lionza, José Gregorio Hernández, el negro Felipe, el indio Yaracuy, don Francisquito, ciertos caciques indios... No faltaban imágenes de la Virgen María, cuadros de la Santísima Trinidad o de Cristo.

Calculamos en más de cien los grupitos que pernoctaban en la montaña. Integrados por un número aproximado de 10 a 20 personas cada uno, entre las que no faltaban los niños. Según pudimos averiguarlo con múltiples preguntas, todos eran espiritistas, integrantes de centros espiritistas. Una gran mayoría procedían de Maracaibo, Barquisimeto y Caracas, pero no faltaban los del Yaracuy, Coro y aun de Ciudad Bolívar. Parecían asiduos al lugar y expertos conocedores del mismo. Generalmente en cada grupo había un "medium" y un jefe, y cada uno tenía contactos especiales con determinados espíritus.

Al pie de los espléndidos árboles, al amparo de una roca, pero, sobre todo, junto al río y al margen de alguno de sus innumerables pozos, instalaban su pequeño santuario. En la noche profunda presenciamos su "trabajo" y hasta nos sometimos a algunos de sus experimentos.

Los más de los brujos, torso desnudo y pantalones de baño (a veces también ellas en "short") cargaban un gran crucifijo sobre el pecho juntamente con un medallón de María Lionza.

Nos impresiona la mescolanza de los signos cristianos con el fetichismo y los ritos más absurdos. En uno de los "portales", en medio de un profundo silencio, cerca de la media noche, y entre vapores de incienso y oraciones mágico-cristianas, presenciamos un bautismo.

(6) Dr. Alonso Hinojosa, Isidoro: Estudio socio-religioso de la Diócesis de Barquisimeto, enero-julio 1961. (Privado).



Noche impresionante la que pasamos en la Quebrada de Quibayo recorriendo los extraños portales. La mayoría de los niños dormían arropados en sus cobijas, mientras los adeptos y los "espíritus materializados" trabajaban entre contorsiones, gritos, plegarias, sorbos de ron "Cacique", nerviosas chupadas a sus tabacos de locha de "La Cumanesa", trances histéricos y ambiente denso de perfumes, sahumerios e incienso. No pocas veces también los niños participaban en el rito del tabaco y del ron.

Al día siguiente, Viernes Santo, otro de los días claves en la "Montaña", pudimos seguir nuestra investigación en "El Aracal" y "La Escalinata" y asistimos al "trabajo" de la "autodenominada" sacerdotisa de María Lionza, Beatriz Veit-Tané, rodeada de su grupito de extraños adeptos llegados de Caracas con ella, en lo que llaman el trono o el palacio de María Lionza.

Sonaba muy extraño a las tres de la tarde del Viernes Santo, en aquel fascinador balcón desde el que se divisaba el verde valle Yaracuy, el discurso refinado, pero vacío y atiborrado de conceptos panteístas, teosóficos y pseudocristianos de la pitonisa elegante, vestida de rojo, marcada de signos esotéricos, dando profundas chupadas a sus tabacos, tomando y haciendo tomar ron y entonando a coro el Padre nuestro y el Himno Nacional.

Pero dejemos a un lado el caso de la sacerdotisa, totalmente ignorada por los demás grupos espiritistas de Sorte, y al rededor de la cual un grupo de intelectuales y artistas quieren configurar una nueva religión mítica. Aunque es difícil que olvidemos el triste espectáculo de la hijita de la elegante hechicera fumando furiosamente su grueso tabaco de camionero. Sus ideas, las mismas que repitió en el Trono de "la Reina", las ha recogido en un folleto titulado "María Lionza y Yo". Quisiera destacar en él su escasa filosofía, su sincretismo, y la lista de colaboradores (7).

¿Podremos olvidar las viejecitas, las tullidas, el niño con todo el pecho quemado, subiendo dolorosamente la terrible pendiente de la Escalinata? ¿Y la anciana que llega fatigada y exclama casi entre sollozos: "Gracias, madrecita querida", refiriéndose a María Lionza?

Una última pincelada documental. La Capilla del Centro "La Divina Corte" en la hacienda "Azuaje". Camiones, carros, algunas camionetas, muchos hombres jugando al dominó, mujeres y niños charlando desde los chinchorros. Hemos tenido que atravesar la cerca, pues es propiedad privada. La capilla resplandece de velas. En el altar muchas ofrendas de alimentos, perfumes... Un cuadro de la Santísima Trinidad preside, desde una cupulita, el altar. Imágenes de Cristo (hay un hermoso Corazón de Jesús en un lienzo de pared). Las imágenes importantes y los cuadros sobre la pared están recubiertos de paños morados, como en los templos cristianos. El que hace de "jefe" nos prohíbe sacar fotografías, pero nos documenta a fondo. "Son espiritistas.... También católicos. Cubren los santos, pero es por tradición... Los espíritus que más se manifiestan allí son José Gregorio, una negra cubana que va con frecuencia... No quiere nada con los de la "Montaña" que aunque son hermanos, no son tan serios... El es también "medium"... A su centro "La Divina Corte" pertenecen más de 2.000 socios

y gente importante, políticos, militares..." Se anima con la conversación y nos alza el velo de los cuadros. Allí están José Gregorio, el negro Felipe, Simón Bolívar, el indio Yaracuy, don Francisquito, la negra cubana... Observo detrás del altar y veo, entre otras cosas, unas 6 imagencitas de "La Milagrosa", de todos los tamaños, obsequio de algunas devotas adeptas...

## Conclusiones

- El fenómeno descrito no es algo aislado. Se multiplica en todo el país. Sabemos que la otra falda de la Montaña de Sorte es también muy visitada por los espiritistas. Son muchas las ciudades y pueblos que presencian el extraño éxodo de grupos que acampan junto a un río y ejecutan exóticos ritos los fines de semana.

- María Lionza y su mito no son sino un pretexto que utiliza el espiritismo sincretista y que le da base popular y religiosa. Su culto, sin embargo, se está extendiendo peligrosamente.

- El espiritismo en las formas indicadas está penetrando aun entre gentes piadosas y miembros de asociaciones religiosas.

- En muchos de los altares domésticos que tanto gustan a nuestras gentes no pueden faltar ya ni María Lionza, ni el negro Felipe..., junto al Corazón de Jesús y las varias Vírgenes. El mismo hecho ocurre en los carros de puesto, por ejemplo de Caracas. Para innumerables "católicos" (?) María Lionza es uno de los santos de moda.

- ¿Podrá la Iglesia cruzarse de brazos ante este fenómeno de paganización ya desencadenado? ¿No se hace necesaria una catequesis especial de adultos al respecto?

- ¿Qué fuerzas poderosas hay detrás de todo esto, interesadas activamente en acelerar el proceso?

- Nos sobran datos para creer que el espiritismo "sincretista" de fachada cristiana se está organizando y unificando. Y se aprovecha de Sorte para ello.

- ¿No hará falta una pastoral más decidida a purificar de excrecencias nuestro catolicismo y lanzarse a una evangelización más a fondo de nuestro pueblo? ¿No hay nada que hacer respecto al culto inmoderado de los santos, a darle un contenido vital al rito, a ciertos ritos en particular?

Muchas más preguntas dejamos flotando sobre las teclas. Estas notas son un grito de alarma, tal vez un poco tardío. Ojalá sean ocasión de una revisión sincera de muchas de nuestras estructuras eclesiales y se eviten los graves males que amenazan el frágil hilito de la fe de nuestra gente.

(7) Beatriz Veit-Tané: María Lionza y Yo. Imprenta Nacional, Caracas, 1963.

# Perfil típico

del

ecumenismo

en

# Latinoamérica

---

Juan Francisco Nothomb

Hermanito del Evangelio

---

En la entrega anterior de SIC apareció la primera parte de este trabajo, como recordarán nuestros lectores. En ella, al describir las características de las comunidades salidas de la Reforma que operan en Latinoamérica, se destacaba de hecho la dificultad para el diálogo ecuménico. A pesar de ello esta segunda parte afirma y fundamenta su posibilidad.

## II POSIBLE EL

## DIALOGO

Si tal es la situación, ¿será imposible todo diálogo ecuménico en América Latina?

Citamos la frase de un Vicario Apostólico de una zona misionera del continente americano: "El ecumenismo en Roma es muy bello, pero aquí, en el terreno, es otra cosa." Es necesario comprender bien esta frase. Es cierto que es mucho más simple discutir la cuestión ecuménica en el clima más sereno de un encuentro a nivel de los dirigentes, y sobre todo cuando se trata de una cosa sagrada como lo es el esfuerzo hacia la unidad querida por Dios, que discutirla sobre el terreno, en donde afrontamos una situación bien concreta, en la mayor parte de los casos extremadamente compleja y delicada. ¿Hay acaso algo más penoso que predicar el mismo Dios, y, en nombre de ese Dios, atacar lo que dice él que está enfrente? Es una suerte que se pueda discutir en el nivel superior en forma más serena, porque, de otro modo, la cuestión no avanzaría sino a paso de tortuga o se estancaría del todo. Ya el hecho de que nuestros dirigentes discutan esta cuestión es una esperanza inmensa de que suavemente, sobre el terreno, se tomarán también actitudes cada vez más favorables para un clima de amor mutuo y de unidad. En este sentido, esta frase significa que es necesario desear, desde el fondo del corazón, vencer algún día las dificultades y estar listo a todo esfuerzo, sin peligro de la verdad, para alcanzar ese objetivo. Pero si esta frase quiere decir que sobre el terreno no puede hacerse nada, entonces la situación puede considerarse como desesperada, porque la simple lucha no trae jamás consigo la luz total. Por otra parte, es indigno de un cristiano desesperarse: "Jesús es el Maestro de lo imposible."

### Razones afirmativas: 1-la caridad

Hay, por consiguiente, muchas razones que nos hacen responder afirmativamente a la posibilidad de un diálogo ecuménico aquí, sobre el terreno.

La primera de todas, y sin comparación la más importante, es la caridad de Dios que nos presiona y su voluntad expresa de que todos aquellos que lleven su nombre sean uno no solamente en una unidad espiritual, sino también en una unidad visible. Lo que nos une es un lazo muy fuerte: la fe en la Santísima Trinidad, en Jesús Salvador, significada por el bautismo,

que nos hace miembros del Cuerpo Místico de Cristo y es la única gracia que actúa en todos nosotros. Es cierto que muchos hermanos protestantes no se han abocado a este problema y que no sienten la angustia de la separación. Esta no es, sin embargo, una razón para no comenzar a dialogar. Por otra parte, el movimiento que lleva a la Iglesia Católica y a todas las Iglesias hacia la búsqueda de la unidad ha tomado desde hace algunos años tal amplitud que ningún cristiano puede dejar de tenerlo en cuenta. Lo que ha sucedido en tan poco tiempo, bajo la acción del Espíritu Santo y con el servicio de algunos pioneros, ignorados al comienzo, como todos los pioneros, era imprevisible hace apenas una década. En el Concilio todo el episcopado ha tomado conciencia de este problema, aun los obispos de las diócesis donde nunca se ha presentado. Es verdaderamente un problema de la Iglesia toda entera, de la cual todos somos responsables. Por esto no podemos invocar el hecho de que aquellos con quienes queremos dialogar no buscan ese diálogo. A nosotros nos corresponde superar la dificultad por nuestra actitud fraternal, aun en las situaciones delicadas —y Dios sabe si pueden ser delicadas... La caridad, siempre activa en quienes están en estado de gracia, sabe inventar esos medios... Se trata de aprender a conocerse, más que de discutir. La discusión no puede dar frutos sino en un clima preparado, y es ese clima lo que es necesario preparar. Y lo primero debe ser hablar juntos. Es sorprendente comprobar hasta qué punto nuestros hermanos separados conocen mal a la Iglesia Católica y sus enseñanzas. ¡Cuántas ideas falsas, cuántas verdades a medias, cuántos errores en sus juicios respecto a nosotros! Y es necesario confesar también cuántas ideas falsas, cuántas verdades a medias, cuántos errores de nuestra parte en relación con ellos, por falta de conocimiento mutuo.

La caridad nos fuerza a pensar también en aquellos a quienes evangelizamos, y aquí hablo sobre todo de las misiones en tierras paganas, aunque esto puede aplicarse también a otros sitios donde existen comunidades protestantes jóvenes en vías de formación. Imaginémonos la tribulación que puede suscitar en el pensamiento de los paganos primitivos a quienes nos aproximamos, el hecho de que estamos divididos. El autor de estas líneas vivió este problema en una forma muy concreta. A 30 kilómetros de nuestra misión existe otro poblado Makiritare donde vive un matrimonio misionero protestante. En el espíritu de nuestros amigos indios, que tienen tendencia a juzgarlo todo o exclusivamente bueno o exclusivamente malo, ¿cómo hacerles comprender que no estamos de acuerdo con lo que enseñan los otros, pero que, a pesar de esto, en el plano personal, tenemos relaciones de amistad con el pastor? La caridad y la verdad nos prohíben responder que son malos, como a menudo nos lo sugieren las preguntas de nuestros hermanos primitivos. Sería tan simple responder: "Sí, son malos", pero esto sería falso. A menudo me digo a mí mismo que el testimonio amistoso que, como discípulo de Jesucristo, nos demos frente a nuestros amigos indios, a pesar de estar separados, será a la larga más fructífero para la extensión del reino de Dios, que un estado latente de lucha y de proselitismo activo en territorio ajeno. El problema es sumamente delicado porque hay una verdad objetiva que es necesario defender y que nuestros nuevos cristianos no pueden todavía detectar antes de tener cierta ex-

periencia. Hay, por consiguiente, el deber de defender el rebaño que nos ha sido encargado. Pero aun en esto creo que sólo la caridad activa puede hacer encontrar la solución a este problema delicado. De otra manera, existe el riesgo de que nos convirtamos en "ladrones del rebaño en vez de guardianes del rebaño", como me lo decía recientemente un pastor, refiriéndose tanto a los protestantes como a los católicos.

## 2 - la unidad, enriquecimiento; la separación, amputación

Otra razón que debe impulsarnos al diálogo es el hecho de que la unidad es un enriquecimiento y de que toda separación entre hermanos es una amputación, un empobrecimiento. Por supuesto, nosotros los católicos sabemos que sólo la Iglesia enseña la verdad entera, bajo la guía del Espíritu Santo que la garantiza contra todo error, para todo lo que se refiere a lo esencial del dogma y de la moral. No se trata, por lo tanto, para dialogar o para comenzar el diálogo, de hacer un sincretismo que no puede hacer otra cosa que llevar al indiferentismo. Es seguro que la separación o las separaciones sucesivas no han quitado nada de esencial a la sola y única verdadera Iglesia de Jesucristo. Pero no olvidemos que en toda separación hay siempre falta de ambas partes. Sería demasiado fácil culpar al otro y considerarse orgullosamente como inocente. El reconocimiento solemne, por parte del Papa Paulo VI, en su discurso de apertura de la III Sesión del Concilio, de las faltas personales de los católicos y de la manera humilde en la cual él pidió perdón a nuestros hermanos separados, debe quitarnos definitivamente toda tentación de superioridad en el plano personal. Por otra parte, es suficiente leer la historia de la Iglesia para descubrir hasta qué punto, en ciertos casos, nosotros tenemos mucha parte de la responsabilidad en las separaciones. Pensemos también en todos los endurecimientos, en sentido contrario, que provoca toda reacción. Por ejemplo, la falta de meditación frecuente de la Sagrada Escritura por parte de tantos católicos es una consecuencia de las doctrinas extremistas de los reformadores del siglo XVI. Pensemos también en las deformaciones y exageraciones de ciertas prácticas del culto, particularmente el de los santos, cuyos rasgos están todavía en nuestros días tan visibles en la imaginación de mal gusto de tantas de nuestras iglesias.

## 3 - aprender algunos métodos suyos de evangelización

Hay también otros planos sobre los cuales tenemos que aprender o refrescar lo que aprendimos, y donde la manera de actuar de nuestros hermanos separados en el plano práctico de la evangelización puede servirnos de ejemplo y de lección. Al decir esto pienso

particularmente en el celo que ellos demuestran, en el sentido de poner en manos de sus fieles, lo más rápidamente posible, el texto íntegro de las Sagradas Escrituras y de hacerlos rezar en su propio idioma. Es necesario reconocer su magnífico esfuerzo de organización interconfesional para las ediciones bíblicas. Es necesario reconocer que en este plano estamos seriamente atrasados, y un Padre del Concilio lo señaló así en sesión pública. Es necesario admirar también su preocupación por aprender lenguas indígenas, así como todos los esfuerzos de adaptación que hacen para conocer la mentalidad de aquellos a quienes quieren evangelizar. Hay otro punto en el cual me parece que las misiones católicas tienen un serio retardo y en relación con el cual nuestros hermanos separados tienen gran experiencia. Las misiones han permanecido entre nosotros, hasta ahora, demasiado exclusivamente reservadas a los especialistas, que son los religiosos. Falta en nuestros territorios de misión en tierra pagana el testimonio irremplazable de los laicos y, sobre todo, de matrimonios cristianos: se trata, en el fondo, de una toma de conciencia de la importancia del apostolado de los laicos que es necesario redescubrir. El hecho de que la inmensa mayoría de los misioneros protestantes son casados y tienen, por consiguiente, responsabilidades de familia, tiene ciertamente una importancia muy grande. Por supuesto que a nuestros hermanos separados les falta el sacerdocio y el valor irremplazable del celibato voluntario, por amor de Dios y por amor de los hombres, testimonio del absoluto de Dios; en este punto los protestantes han de aprenderlo todo de nosotros. Es cierto que la presencia de matrimonios en las misiones plantea a estas familias problemas serios para la educación de los hijos. Pero la forma en que nuestros hermanos separados los afrontan y los resuelven nos demuestra que, en definitiva, no constituye un obstáculo.

Es cierto también que la exigencia de suprimir el uso de las bebidas alcohólicas, aunque no se justifique en el plano doctrinal y aunque no tenga ningún fundamento en la Escritura, tiene un valor muy positivo. No se pueden ignorar los desastres que causa el abuso del alcohol en las poblaciones subdesarrolladas. Y la experiencia nos demuestra lamentablemente que nuestras poblaciones indígenas, tan sanas desde el punto de vista físico y moral en su medio tradicional, son minadas por el alcohol una vez que se ponen en contacto con la población blanca. Allí también debemos de aprender de nuestros hermanos separados en este plano de moral práctica.

## Nuestro peligro de actitud frente a su éxito actual y futuro

Una última cuestión me parece todavía importante, en relación con un peligro que amenaza a los católicos frente al éxito actual y el crecimiento numérico de los comunicados protestantes: es el peligro del endurecimiento, de la acritud. Este peligro no es irreal. Es cierto que las comunidades protestantes de América Latina navegan viento en popa, y que se puede prever

normalmente, humanamente, su progresión en número, en detrimento, como es natural, de la Iglesia Católica. Es cierto que en los años próximos aumentará el personal misionero; la propaganda por radio es intensa y, en general, bien hecha; el terreno humano está totalmente preparado y las comunidades protestantes tienen el entusiasmo de los que comienzan, sin el peso de una institución, necesaria, pero a veces demasiado pesada; de aquí que se adapten fácilmente a las necesidades concretas, siempre diversas. Son comunidades jóvenes, y por ello fervientes y acogedoras, que constituyen una fuente de alegría y de consuelo para quienes las dirigen, por lo cual resultan eminentemente misioneras. En tanto que en nuestras tierras de tradición católica, los sacerdotes, muy aislados espiritualmente y a menudo también humanamente, tienen pocos consuelos apostólicos y a menudo están tentados a desanimarse. No se podrá impedir ese progreso con medidas puramente negativas de defensa o con condenaciones. Hay allí, frente a este peligro de endurecimiento que no es ilusorio, una llamada a la humildad para todos los católicos, a fin de que miren la situación con realismo, para tener el valor de autocriticarse y de reformar lo que sea menester. Una vez más, el ejemplo dado por el Concilio es una llamada a todos los católicos, cada uno en su campo propio, para que hagan seriamente un examen de conciencia.

En cierto modo, esto es volver a la gran cuestión planteada a la Iglesia por la presencia de los misioneros protestantes en nuestro suelo. La falta de obreros apostólicos, sacerdotes o laicos, es trágica. Inútil es tratar de encubrir esta herida muy dolorosa, aguijón permanente en la carne de la Iglesia Católica en América Latina. Pero el hecho está allí: nuestros fieles no son evangelizados como debieran serlo. La Iglesia, que es madre, se ve obligada, por imposibilidad, a dejar de alimentar un número incesantemente creciente de sus hijos, confiados a ella por la Divina Providencia. Esto constituye un sufrimiento que debería quitarnos el sueño. La solución no puede estar sino en la intensificación de la santidad en todos los fieles conscientes de la Iglesia, para que entre el laicado surjan numerosas vocaciones sacerdotales, religiosas y laicas, para atender a la viña del Señor. Ojalá que la presencia de nuestros hermanos protestantes sea también un aguijón que nos ayude a tomar conciencia de nuestra responsabilidad espiritual y apostólica y que el drama de nuestra separación nos oriente a todos, protestantes y católicos, hacia una búsqueda, cada vez más seria, de la voluntad de Dios en cada uno de nosotros (1).

Santa María de Erebató

(1) Hay numerosos pasajes del Decreto Conciliar sobre el ecumenismo que sería necesario citar. Este texto debe leerse y releerse (Ediciones Paulinas). Cito sólo un pasaje: "Los católicos misioneros que trabajan en el mismo país que otros cristianos deben conocer, especialmente hoy, las cuestiones que plantea el ecumenismo a su apostolado y los resultados que éste obtiene." (Capítulo III)

# Y ahora...

## ¿qué hacemos?

Diana Torbay

Diana Torbay, profesional egresada de la Universidad Católica Andrés Bello en su última promoción de abogados, con entusiasmos y energía juveniles nos presenta un interesante ángulo de la problemática profesional venezolana. Su idealismo, sus preocupaciones por una Venezuela mejor y un decir ardoroso, de firme pulso patriótico, hacen valioso el trabajito que ha preparado. SIC subraya a sus lectores el interés del problema que ella plantea en el mismo.

La profesión tiene sus valores y los propios interesados somos los responsables de su defensa y promoción. También le toca a la sociedad misma velar por esos valores que afectan al desarrollo y realización plena de la persona, porque... ¡para eso está la sociedad, el Estado!, para garantizar, estimular, ayudar al progreso integral, en nuestro caso, del joven profesional.

Por desgracia, a la hora de la verdad, en el terreno de los hechos, el recién graduado soporta situaciones totalmente en contra de ese deber social apuntado que tanto la Sociedad como el Estado han contraído. El recelo y la falta de aprecio, la no aceptación y menosprecio por las generaciones "instaladas", provocan en él la amargura, el desengaño y la desconfianza, casi, casi, el absurdo y el miedo a vivir; la inseguridad en sí mismo, resultado de una generación "para sí" que ni hace ni quiere que se haga; no deja hacer porque... ¡está claro!, quedaría en evidencia:

Ante semejantes presiones, la conciencia del joven profesional, esa ética profesional tan inculcada y, ¿por qué no?, adquirida con tesón y esfuerzo en las aulas del "alma mater", se ve deformada y,

entonces, somos muy capaces de aborrecer tanta enseñanza "angélica" y de echar por tierra nuestros mejores valores morales.

¿Cómo actuar con entusiasmo y poner en práctica iniciativas creadoras en un medio hostil, por días más utilitario y materialista? ¿Cómo abrirse camino ante la indiferencia, signo dominante de tantas estructuras? ¿Cuándo se ofrecen oportunidades para ser lo que uno es de verdad? ¿No es, acaso, la mentira, la hipocresía, la frase hueca de la infinidad de las relaciones públicas, ciencia de mediocres y para mediocres? El deterioro de la calidad humana de los "grandes" hombres alcanza abismos insospechados de vaciedad. ¿Dónde —nos preguntamos los jóvenes profesionales— podremos encontrar lo que Juan XXIII expresó, no sin ironía, "aquellas condiciones sociales que permiten y favorecen el desarrollo integral de su propia persona"?

Resulta francamente desconsolador, en el momento presente, el haber llegado a adquirir un título profesional, con todo lo que esto supone de esfuerzos, sacrificios y esperanzas; esperanzas por alcanzar un porvenir realizado en un quehacer laborioso y útil dentro de la colectividad. Nosotros, los jóvenes profesionales, los recién graduados, nos vemos luchando por conseguir esa pretendida meta, pero el mundo que encontramos es un mundo ilusorio, desconocido y, desde luego, no esperado. Debemos declararlo con entera franqueza, faltan aquellos valores que tan enfáticamente se loan y exaltan en cátedras, conferencias, declaraciones a la prensa, discursos, sermones...

Por el contrario, nos encontramos con ese mezquino trajinar colectivo que esteriliza cualquier intento de superación profesional y hasta humana. Para el nuevo profesional, de modo muy particular para nosotros los abogados, la realidad bien triste y penosa es que, por necesidad ineludible de subsistencia, tenemos que atender a todo lo que caiga, cuanto a las manos nos venga. Otra solución más cómoda y, según los casos, más fácil consiste en mendigar una tarjeta de recomendación para un puesto público. El horizonte profesional se cierra y la frustración surge en nuestra vida prematuramente.

Naturalmente, los jóvenes profesionales no podemos dar el visto-bueno a esta situación en que prevalecen estructuras anacrónicas. Tampoco podemos contentarnos con entrar de meros comparsas en el tablado arlequinésco de los intereses creados. Nuestra actitud no puede ser otra que la rebelión y nuestro deseo no puede ser otro sino el cambio estructural, la "revolución". De ningún modo podemos dejar malograr nuestros propios valores. Los debemos defender y orientarlos hacia campos de acción y trabajo útil para la colectividad nacional.

No vale hablar y repetir hasta la saciedad la fórmula "nuestro desarrollo"; hay que hacer desarrollo y somos nosotros los que hemos de realizarlo, abriendo caminos de acción dinámica en orden a realidades positivas y tangibles. Sobran los academicismos estériles que a nada conducen. Sobra tanta verbosidad. Realizar, obrar, trabajar: esa es la única misión de la juventud profesional; y el tiempo urge. Cada día se acumula más trabajo por hacer.

En primer lugar, acudamos a nuestros Colegios profesionales y orientémoslos hacia la defensa de los verdaderos intereses nacionales, sacudiendo su modorra actual y su cerrado criterio, de indudables contornos paternalistas, encaminado hacia la simple previsión de clase y las ayudas mutualistas. En el seno de nuestra sindicalización se debe reactivar la misión creadora de la profesión para llegar al Estado reestructurado con una verdadera organización moderna. Nosotros, los abogados, cerramos filas para que pronto se conviertan en realidad las carreras del Estado: la Judicatura, el Notariado, los cuerpos de Fiscales y Abogados del Estado; pero, eso sí, con designaciones obtenidas en duras oposiciones; con escalafones cerrados. Lo mismo todos los demás profesionales. Hay que cambiar a la Profesión.

La "nave del Estado" lleva mucho sobrepeso. Y el lastre parasitario no le deja navegar. Hay que arrojarlo por la borda. Esa es nuestra lucha y nuestro reto. No podemos permitir que nuestros compañeros de estudios, al abandonar la Universidad, vayan reproduciendo nuestra misma desconsoladora pregunta: Y ahora... ¿qué hacemos?

## COMENTARIOS - COMENTARIOS

**PERMITANOS DISENTIR, CIUDADANO PRESIDENTE DE LA REPUBLICA.**—Estamos de acuerdo con usted en ayudar a la India en este momento tan difícil de su historia. Es el suyo un hermoso gesto de solidaridad internacional.

Estamos de acuerdo con usted en que en Venezuela no existe "esa hambruna" de la India de que usted habla.

Pero también en Venezuela hay hambre, señor Presidente. Hambre en los barrios y cerros de Caracas, y en los barrios de nuestras ciudades. Hambre en el campo.

Las estadísticas hablan muy duro, Sr. Presidente, y la mayoría de los menorcitos que ingresan en los hospitales de niños sufren enfermedades carenciales. Carenciales de cariño, porque donde no hay padre ni hogar hay una terrible "hambruna" de cariño. Pero sobre todo carenciales de alimentación debida.

Y habrá hambre, mientras no descienda el tremendo índice de desempleados en nuestro país. Mientras no haya estabilidad en el trabajo. Y no la hay ni en los departamentos oficiales.

Habrà hambre mientras no haya un seguro de desempleo.

Habrà hambre mientras no se refuerce legalmente mediante sanciones severas, la responsabilidad paterna. ¿Podrán dar los tres "golpecitos" diarios, por ejemplo, los **17.697** menores abandonados en un solo año (1963) por su padre?

El hambre y la inseguridad explican muchos de los fenómenos atormentadores y de difícil solución en nuestro país. El éxodo campesino a nuestras ciudades, por ejemplo.

Permitanos, pues, ciudadano Presidente, concordar con su gesto, pero disentir con sus explicaciones. A los de "dentro" nos hacen daño, y no convencen a los de "fuera".

**L A SEMANA PASTORAL** celebrada recientemente en Caracas y centrada en la Palabra de Dios es justa expresión de la renovación eclesial en marcha en nuestro país. El elevado número de los inscritos, 140, cuando no se esperaban más de 40, la altura de las ponencias, el interés constante de la asamblea y el ambiente fraternal en que se desarrolló la Semana, subrayan nuestra convicción de que el Post-Concilio está marcando una etapa de rápido desarrollo pastoral en Venezuela.

La Pastoral de Conjunto está integrando los innumerables esfuerzos apostólicos dispersos y el afán de integración es la constante en todos los esfuerzos apostólicos de nuestra Iglesia. Poco a poco se va incorporando a nuestra pensar y obrar el que todos somos Iglesia.

Podría ser, sin embargo, arriesgado, el apurar excesivamente el paso, sin una previa mentalización y una mayor uniformización. Claro que sin romper la necesaria y rica variedad, testimonio irrefutable de presencia de la vida, e imponer monopolios o dictaduras "mentales". Sin un minimum de ecumenismo interno, no conformismo, ¡por Dios!, no se llegaría a una acción unificada y fecunda, sino a una coalición artificial y tensa de fuerzas, de donde sólo se podría originar esterilidad y discordia.

Hay todavía gentes de buena voluntad, en ambos campos de la Iglesia, el eclesiástico y el laico, que todavía no han absorbido muchas de las ideas conciliares.

El Ecumenismo es una píldora de difícil ingestión para algunos "venerables". El antiprotestantismo, y otros "antis"... han dejado denso poso en muchas mentalidades. Somos conscientes de que el Ecumenismo plantea serios problemas en nuestros países de América Latina, y que son nuestros obispos los mejores intérpretes del Decreto sobre "El Ecumenismo". Pero debe constar que es también para nosotros, que no formamos una Iglesia aparte, sino somos parte de la Iglesia Universal.

Algún artículo de prensa, publicado con motivo de la Semana Pastoral, y en el que se enfocaba de manera muy poco ecumenista, dos ponencias tenidas en ella por un profesor israelita y un teólogo luterano, nos demuestran que, como para la zorra de la fábula, las uvas conciliares todavía están verdes para muchos.

Paciencia, pues, y tiempo al tiempo, porque nosotros sí creemos en la buena voluntad, y más de los de la casa.

**EL** mito de María Lionza es uno de los más bellos motivos de nuestro folklore. Pero el culto que en Sorte y cercanías se da a María Lionza y las prácticas de bajo espiritismo que tienen como escenario la hermosa montaña del Yaracuy tienen poco de defendible y menos de loable.

Lo menos objetable es la explotación comercial en torno al pretendido culto a "La Reina".

La promiscuidad, el uso abusivo del ron y del tabaco, la capa misteriosa de la noche que todo lo envuelve, un curanderismo incontrolado, los excesos religiosos, el desenfreno "psíquico", la profanación de lo sagrado y de los símbolos cristianos, etc., etc., están convirtiendo la montaña en un peligroso aquelarre.

Nos ha extrañado el celo que le ha nacido al Ciudadano Fiscal de la República en defensa del pretendido culto a María Lionza y de las serias "experimentaciones de metasciología" que tienen lugar en Sorte.

## COMENTARIOS - COMENTARIOS

Sorte es una gigantesca "Mansión Negra" que exige una acción policial eficaz y rápida. La presencia de menores en gran número en la montaña no tiene justificación. Niños y niñas durmiendo en el bosque, fumando tabaco de a locha, sometidos a la tensión síquica de brujos e histéricas que caen en trance, libando copiosamente ron... en un ambiente de terror y brujería... constituyen un espectáculo degradante que exige una intervención policial.

María Lionza es sólo un pretexto, un disfraz encubridor de un grave cáncer socio-religioso.

No hablamos de memoria. Hemos sido testigos de lo que afirmamos.

Es deber nuestro elogiar la acción respetuosa y digna de la Policía Técnica Judicial, y no somos capaces de comprender las razones que, en favor de tales abusos, esgrimen personas merecedoras de todo nuestro respeto.

¡Ah! Se nos olvidaba. Le agradeceríamos al Sr. Fiscal General de la República nos informara sobre "las experimentaciones de metasicología" practicadas en Sorte. Los testigos de vista, sobre cuyo testimonio de entera confianza nos basamos, sólo saben de "experimentaciones de brujología".

**DESAPARICION DE MENORES.**—Una plaga horrenda a la orden del día. Desde el año 1965 han desaparecido sólo en Caracas más de 1.500 menores. Un trágico promedio de seis menores diarios que se traga la tierra en Caracas y su zona metropolitana.

Nuestra capital es puerto libre para innumerables agentes del hampa internacional, especializados en este infame tráfico. Hay una madeja de redes entre Colombia y Venezuela a través de Caracas, y un incesante trasiego de mercancía humana entre Caracas y Bogotá.

Varones para la mendicidad. Hembras para la prostitución.

Con alarmante periodicidad nos habla la prensa de la captura de falsos mendigos extranjeros, jefes de "gangs". Y lo peor es que son múltiplemente reincidentes.

El Dr. Hernán Quijada, Presidente de la Comisión de Prevención de la Delincuencia, denunció, a fines de marzo del año pasado, este maldito tráfico y señaló concretamente casos comprobados de mutilación de menores para inspirar mayor compasión al público y así acrecentar las ganancias.

Un criminal de guerra nazi, especializado en torturas, estaba al cargo de la tarea inhumana.

El presidente de la República ha querido tomar cartas en el asunto y ha ordenado a los ministros de Justicia y del Interior extremar las medidas para detener el vil comercio de menores.

Alabamos el gesto, pero la raíz del mal está aún intacta, en la desorganización familiar, en

el abandono del hogar, en un régimen escolar que deja más de la mitad del día en la calle a los adolescentes y niños, en la inexistencia de una recreación adecuada, en la falta de sanciones debidas a los traficantes y en un mundo que no promete demasiado a las jóvenes generaciones.

**LA INGRATITUD** es uno de los signos negativos de nuestro tiempo. Vamos tan a prisa que no nos queda apenas tiempo para decir adiós a nuestros muertos y sentarnos para aprender la sabiduría de nuestros ancianos.

Y no es nada alagador pensar que, citando la frase bíblica, si nuestros padres "comieron las uvas agraças, nosotros los hijos padeceremos dentera".

Las próximas víctimas seremos nosotros.

Hace un año que el Señor se llevó a uno de esos viejos maestros, bien merecedores de la Iglesia y de la Ciudad, el P. Jaime Suriá V. Acucioso e infatigable investigador de la Historia eclesiástica de Venezuela, enterró sus últimos años, densos de trabajo y piedad sacerdotal, en el Archivo Arquidiocesano. La historia de la Iglesia en Venezuela no tenía secretos para él. Prototipo de trabajador honesto e incansable, de sacerdote de intachables virtudes, de sabio humilde y cortés, preparó el P. Suriá en sus años de silencioso trabajo en el Archivo Arquidiocesano, un inmenso material, un formidable acervo histórico, sin el que sería casi imposible escribir los anales de nuestra Iglesia desde los tiempos coloniales.

Dos hechos enaltecen, además, la figura sacerdotal del P. Suriá. Su abnegada labor pastoral, durante más de 20 años, como pastor de varias de las parroquias más difíciles del Oriente venezolano y su extremada pobreza y austeridad de vida, más que espartanas. Pero pocos sabían su secreto. Con sus pobres ahorros, y quitándose el pan de la boca, el P. Suriá ayudaba con increíble generosidad a su hermano jesuita, misionero en la India, a evangelizar a Cristo, a construir dispensarios y escuelas. Se había comprometido a ello y el P. Suriá, alma grande, supo cumplir su palabra.

¡Figura luminosa la del viejecito sabio que conocimos entre polvo de historia en el viejo Archivo, y que también supo conjugar su vocación sacerdotal y de sabio con un alma de niño y un porte de caballero!

**SE NOS FUE UNO DE LOS BUENOS:** Lucas Manzano. Hombre de la vieja Caracas, caballero de los pocos que aún alegran nuestro mundo, buen escritor. La sana bohemia y la buena literatura le deben mucho. Le costó emigrar antes del Cuatricentenario. La trepidante ciudad del Avila no le puede olvidar. Era uno de sus mejores recuerdos.

# UNA REVOLUCION AUSENTE

---

*Denis A. Goulet*

---

A pesar de la publicidad masiva que se le ha dado a la Alianza para el Progreso ahora en su quinto año, apenas si es comprendida dentro de los Estados Unidos. Peor aún, no ha sido capaz de entusiasmar a aquellos de los latino-americanos a quienes principalmente trataba de captar: los auténticos líderes reformistas y las masas en toda su amplitud. En 1963,

se creó el Comité Inter-americano de la Alianza para el Progreso (CIAP) con poderes ejecutivos con el fin de constituir una maquinaria que adaptara la Alianza a un trabajo eficaz, pero el programa conserva todavía su sabor esencialmente bilateral y camina de mala manera sobre dos andaderas, que son, un sistema de asignaciones anuales que escasamente contribuyen a satisfacer las necesidades a largo plazo y la subordinación a la estrategia política de los Estados Unidos. Por estos

móviles, más que por la penosa imagen proyectada en su lentitud burocrática, los entusiastas del desarrollo latino-americano raramente son entusiastas de la Alianza.

*¿Qué es lo que falta?*

La mayoría de los líderes políticos latino-americanos, los economistas y planificadores perciben, es verdad, la utilidad de un sistema de ayuda financiera y técnica. Ellos reconocen que los proyectos de la Alianza son generalmente buenos y que las misiones de los Estados Unidos contribuyen con recursos técnicos de "saber-hacer" y recursos de capital a sus esfuerzos de desarrollo. Sin embargo, ellos piensan una y otra vez, aunque es raro que lo digan, sobre una "Revolución Ausente". Ellos sienten que si esta revolución falta, la Alianza puede muy bien mantenerse por diez o veinte años, pero no pasará de ser un programa de ayuda bilateral, y no un "mito" dinámico de desarrollo capaz de galvanizar las energías populares alrededor de un gran plan.

Uno de los líderes latino-americanos que ha descrito esta Revolución Ausente es Dom Helder Câmara, Arzobispo progresista de Recife, la capital del Nordeste del Brasil, uno de los más influyentes abogados de la reforma en el continente. ¿Qué es esa Revolución Ausente indispensable para el desarrollo del Nordeste, que conoce muy bien Dom Helder, y para el desarrollo de otras regiones atrasadas en Latino-América? Es una revolución que todavía está por nacer y que tiene que producirse dentro de los Estados Unidos. Voy a parafrasear los términos empleados por Dom Helder al exponer su punto de vista.

*Lo único capaz de salvar  
la "Alianza"*

Dos revoluciones sociales han sido lanzadas dentro de los Esta-



dos Unidos: el movimiento de los derechos civiles y la guerra contra la pobreza. Ambas "revoluciones" han exigido valor y han permitido llegar a un cambio radical y drástico de viejas opiniones y formas de conducta. Los norteamericanos se han atrevido a confesar la injusticia de sus estructuras raciales y han acometido la ardua tarea moral de reformarse a sí mismos a la vista de toda la opinión mundial, tanto enemiga como amiga. Todavía han hecho más. Traspasando el velo del mito que envuelve la verdadera "Forma Americana de Vida", han pregonado a sí mismos y al mundo la existencia de la pobreza dentro de los Estados Unidos, de una pobreza material completa que mancha el sueño americano de la abundancia.

La pobreza americana es particularmente degradante porque aquí la gente se avergüenza de ella y siempre ha procurado borrar su evidencia bajo la alfombra. Ahora, sin embargo, el Presidente Johnson declara la guerra contra la pobreza y moviliza los enormes recursos de los Estados Unidos con el fin de conseguir que la herencia americana sea accesible a todos los nacidos en el gran país del norte. Los Estados Unidos merecen el aplauso del mundo por tales realizaciones, a pesar de que los gastos escalonados de la guerra de Vietnam amenazan reducir la guerra contra la pobreza reduciéndola a una simple escaramuza.

El éxito de los Estados Unidos en su lucha por los derechos civiles y eliminación de la pobreza no ha sido total, pero basta para alimentar la esperanza de Helder Cámara de que la "Revolución Ausente" surgirá muy pronto en la conciencia política de los ciudadanos norteamericanos. Esta revolución tiene que luchar con la "presencia" de los Estados Unidos en las naciones sub-desarrolladas y con formas indignas de materialismo diseminadas en nombre del desarrollo, de un extremo a otro de estas naciones por el poder, riqueza y asistencia de los Estados Unidos. Mientras no se produzca este despertar moral, la Alianza para el Progreso no podrá prender los corazones de los latino-americanos.

## *La contradicción norteamericana*

¿Por qué? Porque la posición mantenida por los Estados Unidos esconde una contradicción. Predica una planificación a largo plazo, reformas administrativas, agraria, fiscal; pero, todo latinoamericano que apoya seriamente estos ideales, es un "izquierdista" en el ambiente político e ideológico de su país. Y los Estados Unidos nada quieren saber de "izquierdismo". Su política simpatiza demasiadas veces con grupos preocupados por crear un clima de seguridad para las inversiones norteamericanas, grupos que muy raramente pueden llamarse "izquierdistas". La política del Departamento de Estado se ve continuamente plagada de inconsecuencias respecto a los gobiernos reformistas. Es verdad que la Alianza ha respaldado con todo vigor al Presidente Belaúnde Terry en Perú y al Presidente Eduardo Frei, pero su postura en otros países revela ambigüedad, por decir lo menos. En consecuencia, los latinoamericanos encuentran razonable atribuir motivos hipócritas a los Estados Unidos al patrocinarse la Alianza para el progreso. Esta sospecha se robustece por la evidente repugnancia de los Estados Unidos a reformar su comercio y tarifas aduaneras con las naciones subdesarrolladas. La sensibilidad latino-americana se siente doblemente disgustada por causa de los precios de los bienes necesarios, en parte porque Raúl Prebisch y Celso Furtado, los dos economistas de mayor influencia entre los planificadores latino-americanos, ambos atribuyen al problema la mayor importancia. Estos hombres y muchos como ellos no dudan de la validez de las acusaciones de los Estados Unidos contra el comunismo, como supresor de la libertad política. Replican simplemente que el sub-desarrollo niega la libertad económica y personal a sus pueblos y que, por esta razón, el anti-comunismo es una expresión que sobra y una política estéril cuando se trata de aplicarla en áreas sub-desarrolladas. Al adoptar este lenguaje y política, los Es-

tados Unidos se arriesgan a indisponerse no sólo con el Tercer Mundo (el sub-desarrollado), sino también con las naciones desarrolladas occidentales y con las más avanzadas de las del bloque socialista.

## *La reforma de los demás debe comenzar por uno mismo*

¿Cómo pueden los Estados Unidos urgir reformas en los países latino-americanos sin reformarse antes ética y políticamente en su proceder con esos mismos países sub-desarrollados? Helder sostiene que las reformas dentro de Latino-América solamente pueden adquirir fuerza moral e influencia política capaz de destruir las estructuras internas de privilegio, si la opinión pública norteamericana llega a tomar conciencia del significado moral de su riqueza y de su responsabilidad con el mundo en desarrollo.

Luis-José Le Bret O.P., gran amigo de Helder, fundador de "Economía y Humanismo", es uno de los expertos en desarrollo que hizo esta diagnosis hace años. En 1958, publicó en francés su renombrado "Suicidio o Supervivencia de Occidente", abogando por una nueva visión y coraje de parte de las naciones ricas. Rápidamente se tradujo su obra al español y portugués y llegó a ser el "Baedeker" (guía de viajes) de los líderes reformistas no-marxistas en toda Latino-América. Sin embargo, el libro de Le Bret sólo ahora se ha hecho accesible en inglés a los lectores norteamericanos ("The Last Revolution", Sheed, 1965). Pero, lo curioso es que la edición inglesa no es más que la traducción de una condensación popularizada de "Suicidio" que apareció en francés como "El Drama del Siglo". Desafortunadamente, la mayoría de los datos e importantes citas que lo avalan y se hallan en "Suicidio" faltan en la versión abreviada.

"La Última Revolución", de la que habla Le Bret, es la misma que

acaba de ser evocada por Dom Helder: una transformación total de una jerarquía de valores basada en el poder adquisitivo y riqueza superflua —con su corolario, la ayuda exterior, como instrumento defensivo de los propios intereses económicos y de la estrategia político-militar— a una jerarquía de valores basada en la solidaridad mundial en su lucha contra las necesidades que deshumanizan a las masas. El desarrollo exige sin duda gran austeridad de parte de las naciones retrasadas. Su nivel de producción debe aumentar sin que puedan mejorarse sustancialmente los niveles medios de consumo personal, y esto por decenios. En estos términos, la escala de valores centrada en el consumo, característica de las naciones avanzadas solamente puede provocar la ilusión en los países sub-desarrollados o el cambio a un refinamiento mayor de las pequeñas minorías dentro de esos mismos países. Por todo lo dicho toca a los Estados Unidos, como lo ha demostrado Gunnar Myrdal, dirigir la marcha hacia el encuentro de una fórmula no-materialista de felicidad en un mundo de abundancia.

## *Una filosofía moral del desarrollo*

Lo específico de semejante transformación fue esbozado por el P. Lebret en su "Manifiesto para una Civilización Solidaria" y en mi trabajo, "Ética del Desarrollo". Desde luego que un nuevo tipo de experto en desarrollo —el filósofo del desarrollo— debe rápidamente ocupar su puesto, no precisamente tras los muros de las instituciones académicas de desarrollo, sino sobre todo en los consejos de los planificadores del desarrollo económico y de los dirigentes políticos. Hasta el presente, las estructuras institucionales han mostrado escasa flexibilidad para ofrecer plataforma apropiada al "especialista en generalidades". Este rechazo se fundamenta en parte en la observación, con frecuencia comprobada, de que el hombre de síntesis es un diletante o un charlatán. Sin embargo, los institutos

de desarrollo en los Estados Unidos, los expertos y profesionales del mismo van reaccionando en número creciente a la falta de verdaderos filósofos del desarrollo, capacitados en técnicas de planificación y en hermanar nuestras ciencias gracias a una extensa sabiduría arquitectónica. De mayor simpatía que antes goza hoy el investigador que explora la aplicación de las distintas "éticas del desarrollo" y la conveniencia de metodologías inter-disciplinarias sintéticas del micro y macro análisis tal como las ideó el P. Lebret y sus colegas de "Economía y Humanismo".

Mientras tanto, los líderes latino-americanos esperan con impaciencia la erupción de la Tercera Revolución en los Estados Unidos; un despertar general a las dimensiones éticas del desarrollo y a la insuficiencia de la actitud actual norteamericana hacia el Tercer Mundo. Esta fe en las dimensiones éticas del desarrollo se funda principalmente en la convicción de que la única respuesta válida a los dos retos parejos de abundancia y miseria, es: 1) austeridad voluntaria practicada por los ricos con el fin de afirmar su libertad de espíritu frente a los bienes materiales que no necesitan para ser plenamente humanos; y 2) austeridad voluntaria practicada por los pobres en la moderación de sus apetencias, con el fin de que puedan aceptar la carga de crear una infraestructura capaz de producir para todos, los bienes esenciales. Para los ricos, esta austeridad puede ser muy bien el único instrumento asequible para descubrir la solidaridad y comunión sin la cual se verían excluidos de la fraternidad con los no-privilegiados. Como ha dicho Lebret, un mundo sin solidaridad y comunión es un mundo de ambiciosos. Y un mundo de ambiciosos es moralmente un mundo sórdido, en desesperada carrera hacia la barbarie.

En su "Gran Ascenso", Robert L. Heilbroner expresa el mismo pensamiento con palabras diferentes: "Nosotros gastamos en clubs nocturnos una suma equivalente a los presupuestos nacionales de una docena de países pobres. No emplear esta abundancia en la elevación de los hombres evidenciaría una descomposición moral de Oc-

cidente, tan destructora como un sin número de revoluciones externas".

## *El día de la gran opción*

Únicamente cuando tenga lugar esta revolución moral, la Alianza para el Progreso podrá convertirse en una auténtica alianza —un apretón de manos en consecución de una tarea común— para el progreso, al crear juntos los instrumentos eficaces de realizar el ideal americano de libertad e igualdad de oportunidades dentro de las instituciones, de que las normas de conducta económica y los sistemas de las relaciones políticas sean de verdad universales y fraternos.

Mientras esta revolución no nazca, el egoísmo colectivo seguirá creciendo en las tierras desarrolladas y sub-desarrolladas y privará a todos de una vida sana, vida de la plenitud del bien que es algo cualitativamente distinto de una mera proliferación de bienes. ¿No suena esto a utopía? Si es así, ha llegado el tiempo de que entendamos que, en un mundo repleto de fingidas alabanzas a los ideales, solamente un compromiso decidido con los valores universales —aunque parezcan utópicos— puede salvar la civilización. Henry Miller, nada amigo de los moralistas soñadores, dijo una vez: "Un día llegará, créanme, y será el día de la Gran Opción. Elegir entre hacer el bien o hacer el mal. Y entonces nos veremos obligados y forzados bajo pena de muerte colectiva a escoger el bien. No nuestras convicciones religiosas sino las condiciones mismas de nuestra vida terrestre se constituirán en nuestros ángeles tutelares".

Si Occidente falla, está sentenciado. Habrá llegado a ser testigo, aunque no lo quiera, de la verdad del lamento Victoriano de Matthew Arnold: "Nosotros vivimos entre dos mundos: uno muerto, el otro sin fuerzas para nacer".

Nueva York, abril 1966.

# La epopeya del perseguido

Juan José Coy, S. J.

Ernie Levy, judío descendiente de judíos. Religión y raza. *El último justo*, de André Schwarz-Bart, es la obra del perseguido Levy que se transforma, por obra de un relato apasionante y simbólico, en la epopeya del pueblo judío. La epopeya del perseguido. El pueblo hebreo, en su peregrinación constante, dolorosa, sangrienta. Exodus. "Una biografía de mi amigo Ernie Levy cabría fácilmente en el segundo cuarto del siglo XX; pero la verdadera historia de Ernie Levy empieza muy temprano, hacia el año 1000 de nuestra era, en la vieja ciudad anglicana de York. Para ser más exacto, el 11 de marzo de 1185. Aquel día el obispo, William de Nordhouse, pronunció un gran sermón y al grito de '¡Dios lo quiere!' la muchedumbre se derramó por la plaza de la iglesia y unos minutos más tarde las almas judías daban cuenta de sus crímenes" a ese Dios que las había llamado a El por boca de su obispo (1)."

La matanza —una más— da comienzo al relato. Pero en realidad las aguas pudieran tomarse aún de más arriba. Tan de arriba que se pierden en el recuerdo del tiempo. Expulsados y perseguidos, los judíos han seguido caminando y multiplicándose, esperando siempre. Incluso contra toda esperanza. La epopeya del hombre perseguido, acorralado, condenado. Los Reyes Católicos expulsaron a los judíos de la Península Ibérica; el nacionalsocialismo los sacrificó como a ovejas en matadero; los cristianos medievales los lincharon en racimos; la Iglesia, hasta hace bien poco, les ha calificado de "pérfidos". ¿Son los judíos responsables por la muerte de Jesús? ¿Con qué derecho los arios nazis se erigieron en jueces de una raza que ellos conside-

raban inferior? ¿Por qué todos hemos despreciado en alguna ocasión al negro, al indio, al pobre, al paria? André Schwarz-Bart ha escrito una novela impresionante, pues es la requisitoria universal para todos los hombres, americanos o europeos, africanos o asiáticos. Todos los hijos de Dios tienen alas, decía Eugene O'Neill. Y alrededor de esta idea fundamental, base religiosa de toda democracia estrictamente política o social, construía uno de sus más conmovedores dramas. El francés Schwarz-Bart, hijo de emigrantes polacos llegados a Francia en 1924, ha escrito *El último justo* con un torrente de inspiración y unos cuantos hechos históricos. Su obra ha de ser cuidadosamente delimitada, desde el punto de vista crítico, antes de comenzar su análisis literario.

## Delimitación

Necesarias son algunas palabras sobre lo que las preceptivas han calificado como "novela histórica". En repetidas ocasiones hemos vuelto sobre el tema, pues la clarificación de esta realidad híbrida es importante. Arnold Toynbee —la cita se va ya haciendo casi tópico— lo comprendió certeramente. "Hay tres métodos diferentes de contemplar y presentar los objetos de nuestro pensamiento y, entre ellos, los fenómenos de la vida humana. El primero es la indagación y registro de 'hechos'; el segundo es la elucidación, mediante un estudio comparativo de los hechos, de 'leyes' generales; el tercero es la recreación artística de esos hechos en forma de "ficción"... La distribución de las tres técnicas (historia, ciencia y ficción) entre los tres departamentos de estudio no constituiría, sin embargo, una selección, disposición y presentación de hechos constituye una técnica que pertenece al campo de la ficción y la opinión popular está acertada en que ningún historiador puede ser 'grande' si no es también un gran artista (2)."

Hilaire Belloc ha escrito numerosas biografías. Al menos, que uno recuerde, sobre Richelieu, Luis XIV, Isabel de Inglaterra, Juana de Arco... Son obras en las que lo estrictamente histórico prima tan abrumadoramente sobre lo verdaderamente artístico que a esos libros muy difícilmente se les puede llamar literatura. Stefan Zweig, el genial maestro del arte de biografías, en cambio, nos ofrece en sus obras retratos vivos, palpitantes, verdaderos. Los detalles meramente históricos están en función del personaje, no el personaje en función de la historia, como es el caso de Belloc. El austríaco y el inglés pueden servir de paradigma de cuándo la historia llega a la categoría de arte o cuándo se queda en lo árido de lo estrictamente científico. Por supuesto que, en obras puramente didácticas, lo científico debe primar sobre lo artístico. Pero en biografías donde el elemento humano está en íntima, estrecha relación con la circunstancia de lugar y tiempo, no se puede prescindir del genio creativo que insufla su aliento vital a cuanto toca. Yo soy yo y mi circunstancia, dijo Ortega. Stefan Zweig da luz al yo mediante

(1) André Schwarz-Bart: *El último justo*. Editorial Seix Barral, Barcelona, 1959. (Cito en lo sucesivo UJ y número de página.)

(2) Arnold J. Toynbee: *Estudio de la Historia*. Compendio de Somervell. Tomo I. Emecé editores, Buenos Aires, 1958, páginas 60 y 61.

el estudio de la circunstancia; Belloc casi prescinde del yo de su biografía para quedarse con el espacio y el tiempo. La diferencia entre una y otra técnica es evidente.

Yendo ya al plano más directamente novelístico recordemos el caso aleccionador de Gironella. En otra ocasión hemos hablado de las cuatro novelas del discutido y muy discutible novelista catalán (3). Ahí radica precisamente, en el caso de Gironella, de su acierto o desacierto en la triple combinación ya reseñada, su éxito o fracaso como novelista. Tanto La marea como su trilogía sobre la guerra española son —o pretenden ser al menos— novelas históricas. En dos casos el intento no pasa de eso, simplemente de ser en potencia. La marea y Un millón de muertos son dos auténticos fracasos, desde el punto de vista literario. Los cipreses creen en Dios son auténtica obra de arte, pues la historia queda vivificada y revivida por una familia que cobra cuerpo y alma a lo largo de las páginas de la obra (4). Así, en efecto, los hechos son algo más que estadística o reportaje.

Algo más que estadística o reportaje son también los hechos presentados en *El último justo*. Ernie Levy es el final de una cadena de treinta y seis "justos": un final que acaba en la cámara de gas y más tarde en los crematorios nazis. Como seis millones más, exactamente como seis millones de judíos más. "El once de noviembre de 1938, más de diez mil judíos, sólo en el campo de Buchenwald, eran recibidos con todos los refinamientos acostumbrados..." (5). Estas no son invenciones espeluznantes de relato terrorífico a lo Edgar Allan Poe. Esto es historia. Auschwitz, Maidanek, Treblinka, Buchenwald, Mauthausen, Belzec, Sobibor, Chelmno, Ponary, Theresienstadt, Varsovia; Vilna, Skarzysko, Bergen-Belsen, Janow, Dora, Neuengamme, Pustkow. "Y alabado sea el Eterno." Es la letanía impresionante de la barbarie humana. "Se ruega a todo aquel judío que desee ahorcarse tenga la amabilidad de ponerse en la boca un trozo de papel con su nombre, a fin de que sepamos de quién se trata." (6) En las calles, en las escuelas, en los barrios bajos, en las sinagogas... en cualquier sitio fue escrita esta tremenda, increíble historia... "Es admirable que en la época en que enseñaban el asesinato a los escolares arios, los profesores enseñasen el suicidio a los niños judíos; este punto demuestra hasta dónde llegó la técnica alemana y cuáles fueron su rigor y su simplicidad, de los que no se apartó ni siquiera en el terreno de la pedagogía." (7) Y en el mar: "Arca de los nuevos tiempos, el 'Exodus' dio dos veces la vuelta al mundo sin hacer nacer una flor para sus mujeres, una sonrisa para sus niños, una lágrima para sus viejos. Los corazones democráticos se contenían. Después de un hermoso viaje, todo aquel pequeño mundo volvió por Hamburgo a acabar sus días en el país natal. Jamás embargo alguno fue tan admirablemente observado. Y ¡viva la democracia!, exclamaron las democracias." (8)

Con esta pesadilla antisemita nos enfrenta el gran historiador y artista André Schwarz-Bart. Con la pesadilla de la persecución, la tortura arbitraria, el asesinato criminal e injustificado. Con la pesadilla que atormentó durante varios años a una chiquilla que quiso vivir y no pudo. Una niña que se llamaba Ana Frank. La "recreación artística de todos esos hechos en forma de ficción" es lo que nos ofrece Schwarz-Bart en *El último justo*. Veamos ya cómo.

## Sociedad y novela

"La crítica que se ha llamado sociológica comienza a partir de la convicción de que las relaciones entre el arte y la sociedad son de vital importancia y que la investigación de estas relaciones pueden organizar y hacer más honda la respuesta estética del lector ante la obra de arte. El arte no es algo creado en el vacío: es trabajo de un autor que se encuentra en un espacio y un tiempo muy determinado, dando respuesta a una comunidad de la que es parte muy importante. Edmund Wilson localiza este tipo de crítica sociológica, por ejemplo, en Vico, ya en el siglo XVIII, por su estudio sobre la épica de Homero que revelaba las condiciones sociales en las que había vivido el poeta griego. Herder, en el siglo XIX, continúa este procedimiento de análisis, pero es Taine quien le da al sistema su más hondo significado cuando dijo que la literatura es la consecuencia del momento histórico, la raza y la circunstancia." (9)

Obviamente, este método crítico del que hablamos será óptimo en algunas ocasiones y del todo estéril en otras. Ver cuándo se le puede sacar partido al procedimiento y cuándo no, ante determinadas obras de literatura, es parte ya del juicio crítico del comentarista. *El último justo*, por ejemplo, no podía entenderse sino como consecuencia de un momento histórico preciso. *La hora veinticinco*, de Gheorghiu, es también el resultado concreto de una coyuntura temporal y espacial muy precisas y determinadas. En general, cualquier género de realismo encajará espontáneamente dentro de estas tendencias críticas. Steinbeck, Sinclair Lewis, Camilo José Cela, la gran tradición novelística hispanoamericana: en todos estos casos la sociedad está determinando un arte que no se puede comprender del todo desligado de ese medio ambiente en el que se ha producido.

"La Historia presenta una continua interacción entre la sociedad y el individuo. Es dentro de esta sociedad donde el individuo alcanza la madurez. Quizá el individuo llegue alguna vez a pensar que es absolutamente independiente de la sociedad, capaz de emanciparse del todo de esa sociedad y juzgarla. Eso es meramente una ilusión de independencia que le hace olvidar con frecuencia que, en realidad, al menos en gran medida, él personalmente está moldeado y configurado por la sociedad en que vive." (10) A esto se halla también sometido el artista, el creador de obra de literatura. En unos autores, desde luego, el fenómeno será más evidente y más sistemáticamente perseguido que en otros. No olvidemos que tampoco en literatura se delimitan las cosas de modo matemáticamente puro, sino que todo es cuestión de énfasis. Pero es obvio que, en mayor o menor medida, todos los autores participarán de esta realidad ineludible. André

(3) Juan José Coy: *Los cuatro prólogos de Gironella*. Conferencia pronunciada en el Instituto de Cultura Hispánica de Quito, lunes 22 de junio de 1964.

(4) *Ibid.*

(5) UJ, 251.

(6) UJ, 251.

(7) UJ, 237.

(8) UJ, 251-252.

(9) Wilbur Scott: *Five approaches to literary criticism*. Collier Books, New York, 1962, pp. 123 ss.

(10) Remy C. Kwant: *Encounter*. Duquesne University Press, Pittsburgh, 1960, p. 1.

Schwarz-Bart, en *El último justo*, hace novela histórica, es decir, sociológica, hasta un grado que aconseja este mismo sistema de acercamiento crítico, el sociológico o histórico. Sólo en conexión con esa circunstancia en que la obra ha sido producida seremos capaces de llegar a penetrar en el "yo" de la misma creación.

Un individuo, Ernie Levy, se mueve en una comunidad judía que forma parte a su vez de otra comunidad mayor, la compuesta por los superhombres de la raza aria. El judío, desde un punto de vista racial y religioso, todos sabemos las persecuciones que ha sufrido. Por causa de dos presupuestos falsos que han alimentado el odio religioso y el racista desde el comienzo de nuestra era. El presupuesto religioso falso del que con frecuencia se ha partido para justificar lo injustificable ha sido el que los judíos, como pueblo, son los responsables de la muerte de Jesús. "Su sangre caiga sobre nosotros y sobre nuestros hijos." El presupuesto racista de que un grupo humano determinado sea superior a otro lo seguimos observando aun en nuestros días, incluso en aquellas sociedades que más vociferan la igualdad de derechos de la persona humana. Deshacer este segundo presupuesto fácilmente es juego de niños. Respecto al primero, al presupuesto de que los judíos, como pueblo, son los responsables de la muerte de Jesús, no hay hoy ya quien lo defienda. Bástenos citar un excelente artículo recientemente publicado en una revista de Teología precisamente con este título: *Responsabilidades de la muerte de Jesús* (11).

Pues bien, estos dos motivos fundamentales fueron aceptados sin discusión en un momento determinado de nuestra historia contemporánea, en un lugar concreto de la geografía europea. Los judíos asesinaron a Cristo: el odio religioso queda decretado. La raza aria es superior y hay que mantenerla pura: el odio y la persecución racial se desencadenan. No nos extrañemos de las consecuencias: seis millones de víctimas y mayor número de atrocidades. Desde el punto de vista literario vamos a ver las consecuencias conmovedoras, impresionantemente vivas, que aparecen en *El último justo*.

### Elegía del perseguido

Largo —pero creemos que provechoso— ha sido el recorrido. Ya tenemos a la novela enmarcada, bien delimitada, casi plenamente justificada. Cuanto digamos a continuación cobrará nueva fuerza y mayor realce de cuanto anteriormente ha quedado reseñado.

Ernie Levy, judío descendiente de judíos. Las consecuencias son obvias. La dimensión psicológica de esta alma viva que el autor nos presenta es maravillosa, siempre imprevisible, pero después siempre comprendida. Ernie Levy es el último eslabón de una cadena de justos. La cadena se inicia en York, Inglaterra, el 11 de marzo de 1185. A la matanza de William de Nordhouse escaparon unos cuantos judíos que se refugiaron en una vieja torre abandonada, algo apartada de la ciudad. "La mañana del séptimo día, el rabino Yom Tom Levy reunió a todos los sitiados en la plazuela del vigía. 'Hermanos', les dijo, 'Dios nos ha dado la vida; devolvámosela nosotros mismos, con nuestras propias manos, como lo han hecho nuestros hermanos de Alemania.' Hombres, mujeres, niños y ancianos, to-

dos fueron tendiendo la frente a la bendición del rabino, y luego al hierro, que administraba con la otra mano, la garganta. El viejo rabino se quedó solo ante su propia muerte." (12) El acto del rabino Yom Tom Levy tuvo una suerte singular: elevándose por encima de la tragedia común, se convirtió en leyenda. El linaje de los Levy habría de tener, en cada generación sucesiva, un justo. El Justo. El último de estos justos, en los que la obra se centra después de un largo recorrido histórico, se llamaba Ernie Levy.

En este contexto preciso adquiere todo su significado histórico, legendario y psicológico el alma compleja y atormentada de Ernie, hijo de Benjamín, de profesión sastre, nieto de Mardoqueo y Judit. Aquí comienza la elegía del perseguido.

Con la maestría genial a que nos tiene acostumbrados, Charles Moeller nos ha descrito en el tercer tomo de *Literatura del siglo XX y cristianismo* la odisea de Franz Kafka, esa otra elegía de un hombre que igualmente se sintió perseguido. Las coincidencias son asombrosas, demasiadas en número y calidad para que nos puedan pasar desapercibidas. "Max Brod posee y guarda en su biblioteca el ejemplar del 'Flaubert', de René Dumesnil, que ha heredado de Kafka. Las señales a lápiz se refieren principalmente a frases que hablan del padre y de la madre de Flaubert. Este indicio característico nos pone sobre la pista de la mayor obsesión de la vida de Kafka, la que él mismo explicó en su 'Carta al padre', epístola gigante de la que habla Milena." (13) Sus temores en sus relaciones con su padre, su sentirse incomprendido y morbosamente culpable, la angustia y el aplastamiento consiguiente, la deseada "metamorfosis": todos estos aspectos, esenciales para comprender la trayectoria vital y literaria del genial judío checo, nos dan luz igualmente al tratar de comprender la vida y las obras de Ernie Levy, judío perseguido, atormentado, evadido... transformado y vuelto a su "puesto de combate" que habría de terminar en el crematorio nazi.

La infancia de Ernie Levy transcurrió como la infancia de casi todos los niños: en la inconsciencia. Pero poco le duró al muchacho esta tranquilizadora ignorancia. Ernie Levy se hizo un hombre el mismo día, la misma noche, en que el abuelo Mardoqueo le pasa la antorcha, le revela su condición de Justo, su misión. "Poco después Ernie se sintió debidamente arrebuñado hasta el cuello, como un niño de pecho. Entonces, luego de cerrar la puerta, Mardoqueo regresó al lado de la cama y con voz ronca, como sofocada por todos aquellos años de silencio que pesaban sobre él, empezó a contar de cabo a rabo la historia prodigiosa de los Levy." (14) Desde ese momento el niño deja de serlo para convertirse en hombre. Y no un hombre como los demás, desde luego. Se convierte en un Justo, el último justo. Las consecuencias son terribles. Malos tratos en la escuela, desprecios e insultos, golpes y violencias, acaban por desesperar al muchacho, que intenta suicidarse abriéndose la muñeca y lanzándose por la ventana. La intervención providencial del abuelo le salva la vida. "En el hospital, encima de la cama de en-

(11) Agustín Coy: *Responsabilidades por la Muerte de Jesús*. "Proyección", Granada, octubre 1963, pp. 116 ss.

(12) UJ, 11.

(13) Charles Moeller: *Literatura del siglo XX y Cristianismo*, tomo III. Editorial Gredos, Madrid, 1957, pp. 244 ss.

(14) UJ, 156.

frente, Ernie había notado dos carteles superpuestos; uno de ellos, de cerámica, lleva esta bella y amplia inscripción: 'Fundación Rotschild de la Meurthe'. El otro no era más que un cartón amarillo: Reservado a los judíos y a los perros." (15)

"A veces —se confiesa Ernie en un momento crítico de su sangrienta peregrinación— me parece que tengo más de mil años. Pero desde el punto de vista de mi pobre padre, a quien Dios tenga entre sus dulces manos, no tengo más que veinte." (16) El sufrimiento hace madurar; cuando es excesivo, envejecer prematuramente. Se tiene la edad del sufrimiento que se vive. Ernie Levy es milenarista, pues lleva consigo, como un cordero expiatorio, el sufrimiento de todo su pueblo. A veces se pregunta asombrado si es que es él el último justo, el único con capacidad para sufrir, el único judío.

Y llega la hora de la tentación y de la caída porque el espíritu está pronto, pero la carne es flaca. Ernie Levy deserta de su padre y de su madre, de sus abuelos y de sus hermanos. Y se refugia en el cálido y seguro sur de Francia. A fuerza de tanto sufrimiento, de tanta persecución, de tanto desprecio, este hombre se transforma en perro. Huyendo, empequeñeciéndose. Otra metamorfosis. Un perro vulgar y corriente, que se deja llevar del capricho del momento, del placer sucio y repugnante... Pero Ernie Levy vive, por una temporada al menos, en el anonimato. Ya no es el justo predestinado. Ha renunciado a su misión, la ha repudiado.

"El herrero titubeó un minuto.

—Yo no sé —decía— a qué se parece un judío. Yo sólo me fijo en el hombre. Entre nosotros, en el Stalag 17, había varios, pero yo no me di cuenta hasta más tarde, después de que los Fritz se los llevaron. Sólo después, cuando me soltaron, me di una vuelta por la región de París, a causa de la mujer de un compañero que murió y vivía en Drancy. Era a primera hora de la mañana y unos motoristas alemanes nos dijeron que no quedásemos en la acera, y vimos pasar a toda marcha a unos autobuses llenos de niños judíos con estrellas amarillas. Se apretaban contra los cristales y nos miraban y se quedaban mirándonos. Y sus manos parecían arañar los cristales como si quisieran salir. Y yo no podía distinguir ningún rostro, pero todos ellos tenían unos ojos como nunca he visto otros, y como espero no volver a ver otros iguales en esta vida. Y cuando te vi por primera vez, muchacho, no fue en la 'petanque', fue en la iglesia, en misa mayor, y no podía distinguir claramente tu cara, pero inmediatamente reconocí tus ojos." (17)

Es suficiente para Ernie Levy, el Justo. "Ah, exclama Ernie alcanzado en el corazón." Y su vida absurda, de perro, metamorfoseada, ha terminado. (Notemos de pasada el hecho de que todo este fragmento de la obra, titulado "El perro", está escrito con una técnica alucinante y del todo surrealista.)

Ernie Levy recupera entonces su aspecto normal, recupera sobre todo su dignidad. Y acepta una vez más, con todas sus consecuencias, su condición predestinada de Justo. Ernie Levy acabará en el crematorio.

"Unos trenes de mercancías, unos cuantos ingenie-

ros y unos cuantos químicos han acabado con la vieja víctima expiatoria, el pueblo judío de Polonia. Por extraños caminos, la antigua procesión de hogueras desemboca en la cámara de gas y después en el crematorio: ríos que van al mar que todo lo engulle. El río, la embarcación, el hombre." (18)

"Dios mío, exclamó el justo Levy, mientras la sangre de la piedad manaba de sus ojos: Oh, Señor, así partimos hacia miles de años. Caminamos a través de desiertos secos, a través del Mar Rojo de Sangre, entre un diluvio de lágrimas saladas y amargas. Somos muy viejos. Seguimos andando. ¡Señor, quisiéramos llegar!" (19) Es el éxodo interminable de Ernie Levy y el éxodo interminable del pueblo judío.

## Conclusión

Una novela producto de una sociedad concreta en un tiempo muy determinado: eso es *El último justo*. Las dos presuposiciones básicas de las que parte tanta injusticia y tanto odio son simples de enunciar, pero por lo visto difíciles de corregir. Que todos los hombres no somos iguales, que los judíos son los responsables de la muerte de Jesús. El mismo Jesús pidió perdón por los que le crucificaban. "No saben lo que hacen." La requisitoria de Ernie Levy a la mujer francesa que le anuncia la detención de su novia Golda, es la requisitoria para todos nosotros:

"—Y luego han subido al camión... ¡Y ya sabe usted lo que es eso, vaya!

—No importa, dijo Ernie, puede arreglarse.

Y como ella le mirase con sorpresa, añadió: —No se inquiete usted, todos sus judíos volverán. Sea como sea, todos los judíos volverán. Todos.

Y reprimiendo un escalofrío añadió:

—Y si no vuelven, aún les quedarán a ustedes los negros, o los argelinos, o los jorobados..." (20)

Las infamias históricas de las que todos somos responsables —y lo seguimos siendo— claman al cielo. La fuerza enorme de esta novela tremenda radica precisamente en su actualidad. "Ningún hombre es una isla aislada en sí misma; cada hombre es una parte de un Continente... la muerte de cualquier hombre disminuye porque estoy yo mismo implicado en la Humanidad total. Por tanto, nunca envíe a preguntar por quién doblan las campanas. Las campanas doblan por ti." (21) La muerte de seis millones de judíos, o los campos de concentración, o el racismo en cualquiera de sus formas, o la persecución religiosa... Todo nos toca a todos y de todo somos todos responsables. El que de nosotros esté sin pecado que tire la primera piedra. Nos iremos retirando, empezando por los más viejos. Esa es la tremenda lección de esta epopeya del perseguido, *El último justo*, de André Schwarz-Bart.

(15) UJ, 239.

(16) UJ, 284.

(17) UJ, 275.

(18) UJ, 321.

(19) UJ, 340.

(20) UJ, 305.

(21) El fragmento es de John Donne. Lo utiliza Hemingway como epígrafe para su novela *For whom the bell tolls*.

ABRIL 1966

## "Frente Nacional", menú de una "comida político-social"

Una conversación entre el paladear diversos platos de una comida, los primeros días del mes de enero, en el ambiente apacible de "Los Chorros", sirvió de base a una iniciativa que durante el mes de abril ha sacudido la vida nacional. Para ofrecer un agasajo con motivo del nuevo año, el Dr. Alirio Ugarte Pelayo, entonces Presidente de la Cámara de Diputados, invitó en su casa a una reunión, a la que asistieron representantes de todas las esferas del país. El comentario desde ese mismo día fue general sobre la amplitud política y el espíritu de olvido del Dr. Ugarte Pelayo. Se dijo allí cómo una voluntad decidida podía aglutinar, al menos provisionalmente, elementos de tan diversas posiciones sociales y políticas. Algunos periodistas y políticos pensaron que esa reunión podría proyectarse con un carácter más permanente. Y las conversaciones que durante febrero y marzo se habían realizado en privado empezaron a salir en abril a la luz pública. El principal respaldo a esa unión multicolor de fuerzas que pudieran condensarse en un frente electoral antiadeco ha venido de la poderosa cadena de periódicos que dirige, con innegable combatividad, Miguel Ángel Capriles. De manera sistemática las diversas publicaciones de la Cadena empezaron a publicar noticias y a realizar entrevistas con destacados dirigentes de la vida política sobre las posibilidades de un Frente Nacional. La reacción inicial fue bastante favorable y entre los políticos que manifestaron su conformidad con la idea del frente, impositando cada quien con su acento peculiar, figuraron Edecio La Riva, prominente figura de Copei y condiscípulo de Alirio, así como Jorge Dáger del FDP y otros dirigentes políticos, que, como Raúl Ramos Giménez, comandan un nuevo agrupamiento de fuerzas.

## Contra-réplica, "Frente Progresista" (Cárdenas)

Contra la idea del Frente Nacional se pronunció categóricamente el diputado tachirense Rodolfo José Cárdenas, en una entrevista que para el diario "El Nacional" le hiciera el inteligente reportero político Julián Montes de Oca. A diferencia de lo que Rodolfo J. Cárdenas calificó la "tesis negativa" del Frente Nacional, presentó su propia tesis de un frente progresista con un mensaje positivo de renovación y de cambio. En su opinión "lo estimado sería el lanzamiento de una candidatura del "País Progresista", con la participación de varias fuerzas —no heterogéneas— entre las cuales sitúa en primer término a su partido Copei y a Fuerza Democrática Popular.

"Creo —dijo RJC— que el país no acepta un Frente Nacional como tampoco tolera la formación de un Frente Popular. Lo que Venezuela necesita es la elevación del país progresista". Aclarando su posición señaló que el Frente Nacional es un topo a todo amargo y que el pueblo no lo seguiría, pues sería la alianza de los débiles unidos por ambiciones menores. El pueblo, dijo "seguiría a las fuerzas que tienen un mensaje, que son incorruptas, que aspiran al poder como ejercicio de bien social".

Con su característica sagacidad Montes de Oca preguntó al Dr. Cárdenas si creía que el Dr. Ugarte Pelayo podría ser el candidato del país progresista. A esta pregunta el zamarro político tachirense respondió: "Claro que el Dr. Ugarte Pelayo como candidato presidencial, lleva algunas ventajas al Dr. Villalba. Es una figura distinta, aunque la indefinición que tiene el Dr. Ugarte en materia ideológica y sobre todo ante grupos de poder económico lo debilitan en su esfuerzo por colocar a URD en la corriente de renovación del país. Las indefiniciones ante los poderosos se inter-

pretan siempre como sumisiones ante los poderosos. En las combinaciones palaciegas se puede tener un pie en cada trinchera, pero cuando se aspira a crear una nueva corriente de conciencia nacional, entonces la indefinición habilidosa es precursora de inteligentes derrotas".

## En sintonía, con enmiendas (Dáger)

Al día siguiente, Jorge Dáger, condiscípulo de Rodolfo José Cárdenas en la Universidad Central, compositor y director de la partitura política del Larrazabalismo, declaró su agrado por las declaraciones de Cárdenas, aun cuando manifestó no compartir lo que llamó la idea discriminatoria en relación con otras fuerzas democráticas. Dáger afirmó que lo más justo es intentar un entendimiento nacional lo suficientemente amplio como para garantizar no sólo la victoria electoral, sino la posibilidad de un gobierno de eficacia administrativa y de convivencia política que sea respaldado por casi todo el pueblo.

Interrogado sobre la candidatura presidencial contestó que, aun cuando habían lanzado la candidatura de Larrazabal, están dispuestos a declinar esa candidatura en favor de cualquiera otro que, reuniendo todas las condiciones ideológicas que la de Wolfgang, pueda probar un mayor poder aglutinante.

## "Muy convenientes, entendimientos sinceros para ejecutar un programa. No indispensables" (Caldera)

Dentro del mismo orden de ideas expuesto por Cárdenas y Dáger, fueron las declaraciones del jefe máximo de Copei, Dr. Rafael Caldera. Haciendo la advertencia de que sus declaraciones como Secretario General del Partido deben reflejar una línea ya decidida por éste, Caldera comenzó diciendo que dentro de la convicción de que Copei cada día aumenta sus títulos como primera opción para desplazar del poder, por la vía electoral, a AD, debían definir una actitud abierta y auspiciar entendimientos que resulten provechosos para el pueblo venezolano. Específicamente afirmó que así como piensa que sería peligroso repetir la experiencia del 58, o realizar pactos que puedan degenerar en repartos burocráticos y en la inactividad gubernamental, así mismo cree que entendimientos claros y sinceros para ejecutar, realmente, un programa pueden ser viables y muy convenientes para despejar incógnitas en el próximo periodo constitucional. Sin descartar la posibilidad de una candidatura de partido ante el crecimiento copeyano.

Sobre la posibilidad de un entendimiento con el FDP, Caldera comentó: "En Copei se mira con mucha atención y simpatía el desarrollo actual del FDP. No hay duda que el vicealmirante Larrazabal merece respeto y consideración de los venezolanos. Desde luego que le tocó presidir el país en una circunstancia inolvidable y sortear con éxito las grandes dificultades de la provisionalidad. En cuanto a Jorge Dáger, él se ha revelado como uno de los políticos más despiertos de su generación".

## "La alianza de los frustrados frente a la de los mejores" (Comentario A-D)

La reacción de AD no se hizo esperar ante los anuncios de los diversos frentes. En una nota aparecida en "La República" y firmada con las iniciales H. S. (las mismas de Héctor Strédel), se la califica como la alianza de los frustrados. La nota concluye diciendo: "El país los tiene plenamente identificados. Por eso su antiadeguismo furibundo, rencoroso, antes que

mermar la fuerza de Acción Democrática, la acrecienta y la robustece. Porque frente a la alianza de los frustrados Acción Democrática es la alianza de los mejores, de los que tienen mejor historial de servicio y mayor vocación y voluntad de venezolanismo". ("La República", 18-4-66).

### "El Frente va..." (Comentario-Capriles)

Por su parte Miguel Angel Capriles respondió al planteamiento del País Progresista formulado por el Dr. Cárdenas, con un enjundioso editorial publicado paralelamente en primera página, tanto en "Últimas Noticias" como en "El Mundo", bajo el título "El Frente va de todos modos". En ese editorial Capriles insistió en la idea del Frente Nacional, para cuyo éxito considera conveniente, pero no imprescindible, la presencia de Copei.

### Los dos polos electorales del 68 (Comentario-Sanín)

Cualquiera que sea la denominación, Amplio Frente Nacional o País Progresista, lo cierto es que numerosos observadores políticos coinciden en la apreciación de que el debate electoral se polarizará entre dos grandes movimientos, cuyos núcleos serán AD y Copei. Quizás quien con mayor exactitud puntualiza este aspecto es el columnista Sanín, nombre de combate del Presidente de la Comisión de Relaciones Exteriores de la Cámara de Diputados, Dr. Alfredo Tarre Murzi. En uno de sus artículos de la sección "Palco de Sombra", el conocido parlamentario, elegido como independiente en las planchas electorales de AD, dice: "Por eso hablo de dos frentes en medio de una crisis de disgregación aparente que nos está llevando a columbrar posiciones más claras y concretas en el horizonte político. El pueblo va a votar en 1968 a favor o en contra de Acción Democrática. De allí el éxito que ha tenido el planteamiento audaz de Rodolfo José Cárdenas. Sus palabras fulgurantes de inteligencia han tenido la virtud de abrirle los ojos a tirios y troyanos. Sus conceptos nítidos han contribuido a despejar el oscuro panorama político del país".

### Alirio, el madrugador, excomulgado en URD

Las conversaciones sobre los frentes políticos fueron desplazadas del primer plano de la opinión pública con la crisis urredista que, abruptamente, apareció en la segunda quincena de abril. Aun cuando ya el 13 de abril el diario oficioso "La República" había anunciado que Ugarte Pelayo sería expulsado, no fue sino después del 19 de abril cuando de manera precipitada, se desarrollaron los acontecimientos que trajeron como consecuencia, la suspensión del Dr. Ugarte Pelayo, como dirigente y miembro de URD.

El hecho más importante antes del reconocimiento oficial de la crisis, fue la declaración que el 13 de abril hizo a la prensa de Caracas el Dr. Ugarte Pelayo y donde formuló una serie de planteamientos que fueron considerados como las bases de un programa de gobierno. Pareciera la respuesta a la objeción de indefinición ideológica frente a los poderosos que le señalara el fautor de uno de los frentes electorales, para su candidatura. Después de pasar los días de la Semana Santa en compañía de su amigo Alfredo Tarre Murzi, en el concurrido y lujoso balneario de Playa Azul, el distinguido líder político regresó a Caracas para formular un programa que en algunos aspectos coincide con los del Dr. Pedro R. Tinoco h., conocido banquero prestado, sin interés, a la política.

Por considerarlo de gran importancia y a fin de que nuestros lectores puedan hacerse una idea de situación, transcribimos las cuatro ideas generales, básicas, en el pensamiento de la corriente que el doctor Ugarte quiere capitalizar:

### ¿Programa de gobierno para el Frente Nacional?

Primera: la realización plena y cabal del Estado de Derecho en toda su extensión y profundidad: ni arbitrariedades por parte del Estado, ni hechos ilícitos

del particular que se amparen en lagunas que permitan el sacrificio de la libertad y seguridad de los venezolanos.

Segunda: aplicación extensiva de métodos democráticos a todos los órdenes de la vida pública y privada y especialmente al funcionamiento de los partidos, pues no puede hablarse de república democrática, si sus factores integrantes no agotan las consecuencias del sistema.

Tercera: planificación democrática para el desarrollo integral del país, pues si no somos un país socialista ni caminamos hacia el comunismo, la vida económica de la nación no puede ser decidida por el Estado como un hegemon, sino que debe ser el conculerto de todos los factores creadores del país, sin mengua del papel del Estado como garante de la igualdad en las oportunidades y como realizador de la inversión oficial para asegurar el progreso y la participación de todas las clases y estamentos en el beneficio social.

Cuarta: lo que he dado en llamar la nacionalización de la política. La conducción del destino nacional no puede limitarse al grupo de activistas que sustituyen la nación. Es necesario que todas las clases, estamentos y factores, dentro de un engranaje armónico, engarzado en el Estado de Derecho y mediante la aplicación sistemática de los principios democráticos, participen a nivel sectorial, municipal, regional y nacional, en el estudio y solución de los graves problemas nacionales.

(¿Sería éste el "menú político" que se sirvió en Los Chorros en la "histórica" comida que celebraba la aurora del 66, coincidiendo, por lo visto, con la aurora madrugadora de un proceso electoral precozmente adelantado y fuera de ritmo?)

### Los cargos de Jovito contra Alirio y la sentencia urredista

A pesar del anuncio de su posible programa de gobierno y de numerosos comentarios en los corrillos políticos, no había ningún hecho notorio que presagara la inminencia de una crisis en el urredismo. De repente, el jueves 21 y el viernes 22, se anunció que en el plazo de 4 días el Directorio Nacional de URD consideraría la suspensión de toda militancia partidista del Dr. Alirio Ugarte Pelayo, Sub-Secretario General del Partido. En medio de la desconcertante situación tuvo lugar la reunión en la que el propio jefe máximo del urredismo presentó sus cargos contra Ugarte Pelayo. En una intervención que duró más de una hora, el Dr. Villalba acusó al Dr. Ugarte Pelayo de fraccionalismo, de convivencia con grupos extraños al partido, como los perezjimenistas, y de desviaciones doctrinarias. Eso para comenzar. Pues, además, le acusó de propiciar su propia candidatura presidencial y de haber recibido ofertas de intereses extranjeros por la suma de cuarenta millones de bolívares para financiar su campaña electoral, sin haberlo manifestado al partido.

Con una serenidad que en ningún momento ha perdido, el Dr. Ugarte Pelayo rechazó los cargos que le fueron hechos, manifestó que en ningún momento ha estado contra la unidad interna del partido y expresó que no se retiraría voluntariamente del mismo sino que esperaría la decisión del Tribunal Disciplinario.

Después de un largo debate en el que intervino la mayoría de los miembros del Directorio Nacional, se sometió el asunto a votación y con 16 votos a favor de Jovito y 12 a favor de Alirio quedó aprobado suspenderlo y pasarlo al Tribunal Disciplinario para que decida sobre su expulsión definitiva.

### Reacciones y comentarios posteriores

Al día siguiente había todo un revuelo formado en el país con la medida, sobre todo por la forma sumaria en que se había acordado. Especialmente contradictoria fue la reacción en el seno del partido de Jovito y Alirio, pues un grupo de la fracción parlamentaria y sectores calificados del movimiento sindical



se pronunciaron contra la medida de suspensión. Agelvis Prato en nombre de la dirección sindical y Verde Rojas en nombre del grupo de parlamentarios afirmaron su posición de llevar el asunto al Consejo de los 100 o al Congreso del Partido, en la forma más inmediata posible.

Ya para fin de la semana, después de apariciones por ante las cámaras de la TV y de numerosas entrevistas con amigos y correligionarios ambos líderes habían fijado la posición que asumirán en el desarrollo de la crisis.

El Dr. Villalba, en unas amplias declaraciones ante una nutrida representación de reporteros y corresponsales periodísticos declaró que el Dr. Ugarte Pelayo, antes de la suspensión, ya se había colocado fuera de URD. En ese sentido declaró el jefe urredista: "Todo el mundo en la calle se había dado cuenta de que Ugarte Pelayo, que es un político muy activo, no actuaba como hombre de partido, sino por su propia cuenta, es decir, sin someterse a la línea o política de URD y al principio fundamental de la unidad de comando del partido. Dentro de esas actividades Jóvito mencionó lo que llamó "el madrugonazo electoral" de Alirio como algo también condenado al fracaso.

### Elegante y hábil reacción del "proscrito"

A pesar de la acusación de madrugonazo electoral y otras no menos fuertes, el Dr. Ugarte Pelayo se mantuvo sin perder la compostura y fue rechazando públicamente las diversas acusaciones en un lenguaje de altura que para algunos observadores, es signo de sus condiciones naturales de dirigente maduro y para algunos de sus enemigos que dicen conocerlo, una muestra más de su innagotable dosis de cinismo político.

Ante la medida de suspensión declaró que "el problema pasa a ser una responsabilidad de los dirigentes, militantes y organismos que conocen suficientemente mi conducta", desmintiendo de paso la acusación de fraccionalista.

Tratando, todavía a última hora, de no involucrar al Dr. Villalba en la crisis desatada, afirmó que "la medida tomada por el Directorio es la culminación de un proceso frente al cual el Dr. Villalba había permanecido marginado. Infortunadamente en los últimos días el Dr. Villalba asumió una posición distinta que lo llevó a proponer, personalmente, la resolución tomada". Preguntado si creía salir absuelto, respondió: "No tengo ilusiones al respecto, porque ésta, más que una situación procesal es una situación política. Pero es mi deber mantenerme dentro de los Estatutos". En cuanto a la versión de los 40 millones de bolívares para su campaña, la calificó como una calumnia. Igual dijo a la que se hizo correr después de las elecciones de 1952 y según la cual el Dr. Villalba había recibido una crecida suma de dinero para no defender la elección del 52. "Yo sé que eso es una calumnia, añadió Ugarte, la combatí, la combato y la proclamo infame con la misma fuerza con que ahora protesto a que se acuda al expediente de calumniarme". En ese tono fueron las declaraciones de un político, en cuyo estilo, según propia confesión, no está la nota de la agresividad.

El mes concluyó con una situación en que de hecho Alirio Ugarte Pelayo quedaba excluido de URD y donde, al tiempo que él salía, una crisis entraba acompañada de una cierta incertidumbre...

### Amortiguado interés publicitario de la crisis en el FND

El fragor producido en torno a la crisis urredista, tanto por su carácter sorpresivo como por las demás implicaciones que traía, hicieron que muriera muy rápidamente el interés que se había despertado sobre la crisis del Uslarismo y la salida del Dr. Ramón Escovar Salom.

Mientras en 1963 UsLAR Pietri criticaba el sistema de partidos, al mismo tiempo que Escovar Salom organizaba su minúsculo MRP, en 1966 UsLAR Pietri es jefe de una organización partidista importante y de la

cual Escovar Salom se retira en busca de grandes bloques que superen el exclusivo espíritu de partido.

El lunes 18 de abril, en un salón de la Cámara de Diputados, el Dr. Escovar Salom dio una información sobre las razones por las cuales se retiraba del FND. Según él, la semana anterior se había reunido con diputados, dirigentes y miembros del FND para considerar algunos problemas de carácter interno. En dicha reunión, agregó, fue partidario de mantener el debate de los puntos del descontento en el seno mismo de la organización. Cuando el Directorio Nacional del FND tomó la decisión de suspender a 7 importantes dirigentes, Escovar Salom, a quien no se consultó sobre la medida, trató de hacer una intervención conciliatoria, que resultó sin mayor éxito. Por ello, anunció, tengo que ratificar "que me he desligado de la militancia del FND".

A decir verdad, la expulsión de los dirigentes fue sólo un pretexto, pues el propio Escovar Salom señaló como causa real de la crisis la forma en que nació el FND. "Los sucesos, declaró, se inician en el origen aluvional y heterogéneo que dio lugar al nacimiento del partido".

En su entrevista estuvo acompañado por algunos de los principales dirigentes, como José Angel Ciliberto, Carlos Alberto Sandoval, Evencio Gómez Mora y J. M. Paredes.

Bastó el retiro de Escovar Salom para que un grupo de parlamentarios uslaristas que se habían conservado independientes anunciaron su respaldo parlamentario al Dr. UsLAR. Fueron ellos el Dr. Nicomedes Zuloaga, hijo; el Dr. Armando Branger, el Dr. Alfredo Baldó y Horacio Cárdenas.

Con su elegancia característica y su donaire político el Dr. UsLAR Pietri deploró la decisión del Dr. Escovar Salom, pues en su opinión, posiblemente se vio arrastrado por una serie de presiones de los integrantes del grupo separatista.

En opinión del jefe partidista del FND, la escisión se produjo a raíz del retiro de su partido de la Amplia Base. Es obvio, declaró UsLAR Pietri, que el grupo que se retira de mi partido tiene acuerdo con los partidos de gobierno para una acción en el Congreso.

### Contrapunteo sobre izquierda - derecha. Socialismo - no socialismo

A raíz de unas declaraciones del Dr. Paz Galarraga antes de salir en viaje hacia Estados Unidos y Europa, se abrió un debate sobre la izquierda y la derecha políticas. Paz Galarraga habló de apertura a la izquierda de su partido y ello trajo una respuesta polémica de UsLAR Pietri y todo un conjunto de opiniones sobre el tema. Una de las más calificadas fue la del Dr. Gonzalo Barrios, Ministro de Relaciones Exteriores y posible candidato presidencial de AD. El Dr. Barrios afirmó que no creía en que los términos derecha e izquierda tuvieran vigencia en la actualidad ni sean adecuados para traducir las situaciones políticas del momento.

Mientras Paz Galarraga abría, quizás sin quererlo, un debate sobre derecha e izquierda, el Dr. UsLAR Pietri lanzó la tesis de que en Venezuela la lucha se polarizará entre socialismo y no socialismo, entre mayor o menor intervención del estado. Y que en las próximas elecciones sólo debería haber dos candidatos: uno de los partidos socialistas y otro de los partidos no socialistas.

Es decir, que si en el 63 la campaña fue concebida como la estrategia de los hombres de partido contra los independientes, en 1968 sería entre partidos socialistas y partidos no socialistas. De esta manera vuelven a coincidir en ciertas posiciones, como en los tiempos en que ambos eran dirigentes del PDV medinista, Arturo UsLAR Pietri y Alirio Ugarte Pelayo.

Frente a las dos tesis, la de Paz Galarraga y la de UsLAR Pietri, Rafael Caldera publicó un artículo en el diario "El Nacional", expresando la preocupación que le producían. El máximo líder socialcristiano consideraba muy peligrosa la tesis del Dr. UsLAR Pietri, pues

"podría decirse que es hacer propaganda al socialismo llamar socialista a todo el que auspicie un cambio del sistema capitalista liberal por un sistema capaz de realzar la justicia social". En cuanto a las declaraciones de Paz Galarraga, sobre la apertura a la izquierda en el seno del Gobierno, Caldera señaló que el temor estaba en que se entendiera por izquierda no la aspiración al cambio social, sino al radicalismo pro-marxista que otrora caracterizó al "Partido del Pueblo". De ahí, concluye Caldera, el sorprendente rechazo del término, tanto por el Presidente del Partido, Dr. Prieto, como por el Ministro de Relaciones Interiores, Dr. Barrios, quien según su addenda a las declaraciones de Puerto Píritu, está de acuerdo con el fondo de la tesis del Secretario General de AD, pero "con divergencias de lenguaje, de empleo de palabras".

## Fusión unitaria marxista

Durante el mes de abril se formalizó a nivel de directivas la fusión del PRN con el MIR de Domingo Alberto Rangel y la Vanguardia Popular Nacionalista de Luis Miquillena. Aun cuando se han mencionado los nombres de Ramos Giménez y Domingo Alberto Rangel para dirigir el partido, este detalle, así como el nombre de la organización, serán resueltos en la convención del partido que tendrá lugar a fines de junio.

## Aprobado por el Congreso el acuerdo de Ginebra

El 17 de febrero de este año se firmó en Ginebra un acuerdo entre el Gobierno de Venezuela y el del Reino Unido para resolver la controversia existente entre ambos países sobre la frontera con Guayana Británica.

La polémica suscitada en la prensa nacional en torno al acuerdo, vino a terminar sin problemas en el seno del Congreso. El Ministro de Relaciones Exteriores explicó el acuerdo y respondió a todas las interrogantes presentadas por los congresantes en dos sesiones de ambas Cámaras reunidas en Congreso. El Senado le dio la aprobación después de las dos discusiones reglamentarias. La Cámara de Diputados declaró de urgencia su aprobación con el voto de las dos terceras partes de sus miembros y así impartió su aprobación después de una sola discusión. En ambas Cámaras fueron escasísimos los votos en contra.

El ejecútase presidencial fue otorgado el día 15 de abril y publicado en la Gaceta Oficial de ese mismo día, con lo que vino el acuerdo a ser Ley de la República.

Las objeciones contra el acuerdo presentadas en la prensa y en el Congreso, carecían de peso en su mayor parte. Se aseguraba, por ejemplo, que el Secretario General de las Naciones Unidas, se abstendría de asumir las facultades que le otorgaba el acuerdo, y sin embargo el mismo Secretario General comunicó oficialmente al Gobierno Nacional la aceptación de esas funciones por considerarlas comprendidas dentro de sus atribuciones estatutarias.

De toda la controversia de prensa y de las discusiones del Congreso quedaron aclarados los siguientes puntos:

- El alcance del acuerdo, pues lograba que el Laudo de 1899 perdiera su supuesta intangibilidad.
- El reconocimiento británico de la controversia territorial con Guayana Británica.
- La apertura de cauces ciertos, para canalizar la búsqueda de soluciones de la controversia, en una forma activa, ágil y permanente.
- La seguridad de que habrá de obtenerse una solución final, por todos los medios pacíficos de arreglo.
- El compromiso del Reino Unido en la solución del problema, como parte de la controversia, al mismo tiempo que del Estado naciente de Guayana.
- La protección de todos los derechos venezolanos en el territorio en disputa, pues ninguna activi-

dad en ese territorio podrá constituir fuente de derecho.

El Partido Social Cristiano Copei, presentó un documento al Congreso, indudablemente el más serio enfoque que se oyera en las Cámaras. En él se reconocen los aspectos positivos, al par que se hacen múltiples reparos a la gestión gubernamental.

Los representantes de Venezuela y Guayana Británica, previstos en el acuerdo, han sido ya nombrados. Los venezolanos Luis Loreto y Gonzalo García Bustillos, ambos abogados de renombre, y los guayaneses Sir Donald Jackson y M. Shahabudeen, buscarán durante dos años, soluciones satisfactorias para el arreglo práctico de la controversia.

## Salpicadura de la economía en abril

• La Memoria del Banco Central, presentada en el mes de abril, trae un complejo análisis de la economía venezolana durante 1965. Según el BCV el crecimiento económico en 1965 resultó superior al de la población, a pesar de la disminución en el ritmo de expansión del sector petrolero, lo cual denota cierto grado de diversificación de la producción.

La erosión de los precios del petróleo afectó el desarrollo del comercio exterior por ser nuestro principal y casi exclusivo factor en la composición de las exportaciones.

En la industria manufacturera se registró un incremento del 11%, mientras que en la de la construcción este incremento alcanzó un 17% y en la agricultura sólo llegó a un incremento del 8%.

• Un acuerdo de complementación Industrial fue firmado a principios del mes entre Chile y Venezuela, después de negociaciones que dirigió una misión venezolana presidida por Héctor Hurtado. El Acta crea una comisión especial de trabajo y sugiere secretarías técnicas permanentes.

• Para desvirtuar los temores que se cernían sobre la industria de la construcción, el Presidente Leoni declaró que estaba dispuesto a adoptar las medidas que sean pertinentes para mantener el ritmo adecuado de esa industria. En los medios industriales se considera que el problema principal es el de financiamiento, tanto para la construcción de viviendas destinadas a la clase media como a la de ingresos bajos. Se espera en esos mismos círculos que el Gobierno haga anuncios más concretos sobre el particular. Por su parte Juan Herrera, dirigente sindical de la construcción, señaló que hay una saturación de viviendas de alto costo que está fuera del alcance de la mayoría de la población, y que ello explica la aparente contracción y sugiere la construcción de apartamentos de 40.000 a 60.000 bolívares.

• El acta de admisión de los ante-proyectos para un nuevo contrato colectivo en la industria petrolera recibió la firma del Ministro del Trabajo, Dr. Hens Silva Torres, a las 10 de la mañana del viernes 15 de abril. Tanto Fedepetrol como Fetrahidrocarburos concurren al despacho del Ministro para presentar sus respectivos ante-proyectos, en vista de no haberse puesto de acuerdo para un pliego único. Por la Fedepetrol asistieron los dirigentes obreros Luis Tovar, Juan José Delpino, Carlos Piñerúa, Raúl Henríquez, Manuel Peñalver, Sulpicio Ventura Quero y Antonio Barreto. Por las petroleras asistieron representantes de casi todas las empresas.

Sobre el nuevo Contrato Colectivo la opinión que había hecho circular una compañía petrolera de las más grandes, era la de que "será virtualmente imposible que la industria en Venezuela aguante mayores incrementos en sus costos sin sufrir graves consecuencias, a corto o largo plazo, no sólo para la Empresa, sino también para su personal y para el país". Los trabajadores, por su parte, creen sin fundamento tales temores y consideran justificadas sus aspiraciones.

# Síntesis Sociales

elaboradas por el *cíal*

## ALEGRIA Y ESPERANZA

No ha sido nuestra intención el presentar el texto oficial de la Constitución Pastoral "Gaudium et Spes". Nuestra preocupación ha sido la de condensar y hacer asimilable al hombre ocupado de la calle, un extenso documento conciliar lleno de preciosas enseñanzas para el mundo que vivimos. Toda síntesis exige la supresión de adjetivos, adverbios, trozos de frases y... hasta párrafos enteros. A pesar de todo, hemos respetado rigurosamente el sentido, el pensamiento y, en lo posible, el vigor y matiz de la expresión misma. Los números entre paréntesis corresponden a los artículos del texto completo. El lector puede así, fácilmente, verificar y ampliar la doctrina. La Constitución tiene dos partes. La primera (1-45), que aparece en este número, posee un valor eminentemente doctrinal; la segunda (46-93), trata de problemas urgentes temporales bajo un aspecto más circunstancial.

La Iglesia busca dialogar con los hombres y ponerse a su servicio.

La comunidad cristiana se siente real e íntimamente solidaria de la humanidad y de su historia (1). Por esto, el Concilio Vaticano II no duda en dirigirse a todos los hombres. A todos quiere exponerles cómo ve la presencia y la actividad de la Iglesia en el mundo de hoy (2). La Iglesia tiene el deber de escrutar **los signos de los tiempos** y de interpretarlos a la luz del Evangelio para poder responder, de forma adaptada a cada generación, a las preguntas eternas del hombre sobre el sentido de esta vida y el de la vida futura.

### CRISIS DE DESARROLLO

La humanidad vive hoy una nueva era de su historia, caracterizada por cambios profundos y rápidos... hasta tal punto que se puede ya hablar de una verdadera **metamorfosis** (4). El espíritu científico ha modificado el ambiente cultural. La técnica está transformando la tierra y aspira a la conquista del espacio cósmico. La humanidad se preocupa cada vez más de controlar y planificar su propio desarrollo demográfico. La comunidad humana corre toda ella un mismo y único destino (5). **El tipo de sociedad industrial** se extiende poco a poco; la civilización y el estilo de **vida urbana**

El mundo actual se caracteriza por una situación de crisis de crecimiento.

Toda esta evolución tan rápida lleva a los hombres a plantearse problemas fundamentales.

Hecho a imagen de Dios, herido por el pecado pero rescatado en Cristo.

Es cuerpo y espíritu.

se generalizan; **los medios de comunicación social** y las relaciones del hombre con sus semejantes se multiplican. Esta "**socialización**" impone nuevos vínculos humanos sin garantizar, suficientemente y al mismo tiempo, la "personalización" (6).

Condiciones nuevas afectan a la misma vida religiosa. Por una parte, el aumento del espíritu crítico **la purifica de la concepción mágica del mundo** y de las pervivencias supersticiosas, y exige la adhesión personal y activa a la fe. Son numerosos los que alcanzan un sentido más vivo de Dios. Por otra parte, el rechazar a Dios o la religión, el ser indiferente, no es algo excepcional; no es infrecuente tal actitud como exigencia del progreso científico y del nuevo humanismo. En no pocas regiones esta negación y esta indiferencia se exhiben hasta en la misma legislación (7).

Una evolución tan rápida engendra y acrecienta contradicciones y desequilibrios. **A nivel personal**, la inteligencia no llega a dominar la complejidad de sus conocimientos, ni a ordenarlos en síntesis satisfactorias. Desequilibrio también entre la preocupación por la eficacia y las exigencias de la conciencia moral, entre la vida colectiva y la necesidad de un pensamiento personal y la sed de contemplación. **A nivel familiar** hay también tensiones ocasionadas por las condiciones demográficas, económicas y sociales, por la discrepancia entre generaciones sucesivas y por el nuevo comportamiento social entre hombre y mujer. **A nivel nacional e internacional**, los desequilibrios son notables entre las razas, las distintas clases sociales, las naciones opulentas, los países menos ricos y los países pobres; en fin, entre instituciones internacionales creadas por un deseo de paz; y entre las propagandas ideológicas o los egoísmos colectivos (8).

El mundo moderno aparece, a la vez, como poderoso y como débil, capaz de lo mejor y de lo peor, con la posibilidad de elegir entre la libertad y la esclavitud, entre el progreso y el retroceso, entre la fraternidad y el odio. El hombre **es consciente de que le toca dirigir** las fuerzas que él mismo ha desencadenado. Por eso el hombre se interroga a sí mismo (9).

En realidad, en el fondo de su corazón, el hombre, forzado a elegir, se encuentra dividido dentro de sí mismo. Sometida a un materialismo práctico, la mayoría no advierte con claridad este su estado dramático. Muchos, oprimidos por la miseria, no tienen tiempo para pensar. Un buen número parece hallar su tranquilidad en una infinidad de explicaciones sobre el significado de las cosas. Otros están convencidos de que el futuro dominio del hombre sobre la tierra podrá satisfacer todas sus aspiraciones.

Y no faltan quienes exaltan a los audaces que se atreven a defender que la existencia humana no tiene **ningún significado propio** y se esfuerzan en dársela ellos mismos a base de ingeniosidades. A pesar de todo, va en aumento el número de los que se preguntan: ¿Qué es el hombre? ¿Cuál es el sentido del dolor, del mal, de la muerte? ¿Cómo insertar al hombre en la sociedad? ¿Qué hay después de esta vida? (10).

## **ANTROPOLOGIA CRISTIANA**

¿Qué es el hombre? La Biblia enseña que el hombre ha sido creado "a imagen de Dios", capaz de conocer y amar a su Creador, constituido por El como Señor sobre todas las creaturas para gobernarlas y hacer uso de ellas, dando gloria a Dios (12). Sin embargo, bajo la influencia del Maligno, el hombre, desde el mismo comienzo de su historia, abusó de su libertad, alzándose contra Dios y pretendiendo conseguir su fin fuera de Dios. Esto se confirma por nuestra propia experiencia. En efecto, el hombre descubre en sí mismo una inclinación hacia el mal y se ve sumergido en infinidad de maldades. Dejado a sus propias fuerzas, el hombre se encuentra incapaz de combatir eficazmente los asaltos del mal y se siente como encadenado. Pero **el Señor, en persona, ha venido a liberar al hombre y a fortalecerlo** (13).

Cuerpo y alma a la vez, el hombre debe respetar su propio cuerpo, que fue creado por Dios y que ha de resucitar en el último día. Herido, sin embargo, por el pecado, padece la rebelión del cuerpo. La dignidad humana exige que glorifique a Dios también en su cuerpo, sin dejarse esclavizar por las inclinaciones depravadas de su corazón (14).

Descubre una ley moral.

En el fondo de su conciencia el hombre descubre una ley que no se la da él a sí mismo y a la que debe obedecer. Resuena en su corazón: haz esto, evita lo otro. **La obediencia a esta ley es lo que dignifica al hombre**, y conforme a ella se le juzgará. La conciencia es el centro más secreto, el santuario donde el hombre está a solas con Dios, cuya Voz percibe en su interior. Cuanto más se afirma la conciencia en la rectitud, tanto más se alejan los individuos y las colectividades de lo arbitrario y se afanan por ajustarse a normas objetivas de moralidad. Con frecuencia sucede que la conciencia se equivoca por ignorancia invencible, y en este caso no pierde su dignidad. Pero esto no puede decirse del hombre que no se preocupa apenas por buscar lo verdadero y lo bueno, y su conciencia se ciega progresivamente por la costumbre del pecado (16).

Libre y responsable.

La dignidad del hombre exige que actúe personalmente, es decir, según una libre y consciente elección, movido desde dentro, no bajo un impulso ciego o una pura coacción externa. Cada uno tendrá que rendir cuentas ante el tribunal de Dios de su propia vida, según él mismo haya decidido hacer el bien o el mal (17).

Sentenciado a morir, pero con la esperanza de una vida nueva.

En presencia de la muerte es cuando el enigma de la existencia humana alcanza su vértice. El hombre se atormenta no tanto por la perspectiva del sufrimiento y de la desaparición de su cuerpo, sino, más que nada, por el miedo al aniquilamiento definitivo de su vida.

La Iglesia, instruida por la Revelación divina, afirma que el hombre ha sido creado por Dios para un destino feliz que sobrepasa los límites y la miseria de esta tierra. Además, la fe cristiana enseña que **la muerte corporal será vencida**. Esta victoria la consiguió Cristo con su muerte y resurrección liberadoras (18).

## EL HOMBRE SIN DIOS

Significado y formas del ateísmo.

Muchos de nuestros contemporáneos no perciben de ningún modo o rechazan explícitamente la relación vital que une al hombre con Dios. Se debe considerar el ateísmo como una de las más graves realidades de nuestro tiempo.

Con la palabra **ateísmo** se designan fenómenos entre sí muy diversos. Unos niegan expresamente a Dios; otros piensan que el hombre nada puede saber acerca de Él; otros examinan el problema de Dios con un método que lo hace aparecer como problema desprovisto de sentido. Muchos tienden a explicarlo todo únicamente por razones científicas y otros muchos no reconocen la existencia de ninguna verdad como absolutamente definitiva. Algunos exaltan al hombre de tal modo que la fe en Dios se presenta sin contenido, ya que les interesa más la afirmación del hombre que la negación de Dios. Los hay que se imaginan a Dios de tal forma que esta imagen que ellos rechazan no es de ningún modo el Dios del Evangelio. Otros, **ni siquiera se plantean el problema de Dios** y no ven por qué tienen que preocuparse de la religión. Hay, además, otro ateísmo que nace muchas veces de una violenta protesta contra el mal en el mundo; y también hay el ateísmo que brota del valor absoluto que se da a los bienes humanos como sucedáneo de Dios. La civilización de hoy, no porque ella sea así, sino porque está demasiado complicada por cosas terrenas, puede hacer cada día más difícil el acercarse a Dios.

Causas del ateísmo. Responsabilidad de los creyentes.

El ateísmo proviene de diversas causas; entre las cuales se encuentra también cierta reacción crítica contra toda religión y en particular, en algunas regiones, contra la religión cristiana. Por eso, en este aumento del ateísmo **quizás los creyentes tengan una parte de responsabilidad** en cuanto que han ocultado, en lugar de revelarlo, el rostro de Dios y de la religión al descuidar la educación de su fe, al presentar de forma equívoca la doctrina y también por las deficiencias de su vida religiosa, moral y social (19).

El ateísmo moderno se presenta con frecuencia bajo una apariencia sistemática. Quienes profesan tal clase de ateísmo sostienen que la libertad

Ateísmos de carácter sistemático, de tipo humanista y marxista.

El ateísmo no es una verdadera respuesta.

Remedios del ateísmo moderno. La Iglesia debe encontrarle solución a través del diálogo y el testimonio de fe viva de los creyentes. De todos modos, en la construcción de este mundo, creyentes deben cooperar juntos.

La verdad sobre el hombre y todos los valores humanos adquieren su dimensión en Cristo, Dios-hombre, Hombre perfecto.

El ambiente y estructura de la sociedad influyen a veces decisivamente, en la conducta de los hombres.

consiste en que el hombre sea para sí mismo su propio fin, el único artífice de su historia. **Pretenden que la afirmación de Dios es totalmente superflua.**

Entre las formas del ateísmo contemporáneo no se puede pasar por alto la que espera la liberación del hombre, principalmente de su liberación económica y social. Afirma que la religión, por su misma naturaleza, es un obstáculo a esta liberación, ya que al poner la esperanza humana en la ilusión de una vida futura, **le aparta de la construcción de la ciudad terrena.** Por eso los partidarios de tales doctrinas, allí donde conquistan el poder, combaten violentamente la religión, difundiendo el ateísmo especialmente en la educación de la juventud, con todos los medios de presión de que hoy dispone el poder del Estado (20).

La Iglesia no puede menos de reprobar con dolor estas doctrinas y tácticas funestas. Con todo, se esfuerza por comprender la mentalidad de los ateos y trata de descubrir los motivos de su negación de Dios. La Iglesia defiende con firmeza que la dignidad humana encuentra precisamente en Dios su fundamento y su perfección... Por el contrario, si este fundamento divino y la esperanza de la vida eterna desaparecen, **la dignidad humana queda gravemente lesionada,** y los misterios de la vida y de la muerte, de la culpa y el dolor no tienen solución y el hombre llega a veces hasta caer en la desesperación.

La verdad es que todo hombre es para sí mismo un problema sin explicación humana. Nadie logra escapar totalmente a esta interrogante. El remedio al ateísmo se ha de esperar de una presentación adecuada de la doctrina y de la pureza de vida de la Iglesia y sus miembros..., el testimonio de una fe culta para saber reconocer con lucidez las dificultades y saber superarlas. Testimonio insigne de esta fe lo dieron y lo siguen dando muchísimos mártires. **Ella debe penetrar la vida toda de los creyentes, incluso la profana.** Pero lo que más contribuye a manifestar la presencia de Dios es la caridad fraterna de los fieles, quienes, unánimes en su espíritu, colaboran con la fe del Evangelio. La Iglesia proclama abiertamente que todos los hombres, creyentes y no-creyentes, deben trabajar unidos en la construcción de un mundo justo y que esto no puede realizarse sin un diálogo leal y prudente. Hay que lamentar las discriminaciones entre creyentes y no-creyentes, que algunas autoridades civiles practican injustamente, con menosprecio de los derechos fundamentales de la persona humana; La Iglesia reclama para los creyentes una libertad efectiva que les permita levantar, también en este mundo, un templo a Dios (21).

Cristo es el hombre perfecto. El misterio del hombre no se aclara del todo sino en el de Cristo, completamente semejante a nosotros a excepción del pecado. Sufriendo por nosotros, no sólo nos dio ejemplo para que sigamos sus huellas, sino que abrió un camino; si lo seguimos, la vida y la muerte se santifican y adquieren un sentido nuevo.

Ello es válido no solamente para los que creen en Cristo, sino incluso para todos los hombres de buena voluntad en cuyo corazón la gracia obra de modo invisible. Cristo murió por todos y, en consecuencia, la vocación definitiva de todos los hombres **es una: es divina.** Por Cristo y en Cristo se esclarece el enigma del dolor y de la muerte, que fuera de su Evangelio nos aplasta (22).

## LA COMUNIDAD DE LOS HOMBRES

Gracias a sus relaciones con los demás, a las ayudas mutuas y al diálogo, el hombre crece, se desarrolla y responde a su vocación. En nuestros días los vínculos de dependencia no cesan de multiplicarse. Este fenómeno, que se llama **"socialización"**, aunque no exento de peligros, trae consigo muchas ventajas para la persona humana y la defensa de sus derechos.

Sin embargo, no se puede negar que los hombres, por el ambiente social en que viven y que les empapa desde su infancia, muchas veces se ven apartados del bien y arrastrados al mal. Es cierto que **los desórdenes** tan frecuentes en el orden social **provienen en parte de las tensiones existentes en**

**las estructuras** económicas, políticas y sociales..., aunque más radicalmente proceden del orgullo y del egoísmo humano. Allí donde la jerarquía de las cosas ha sido viciada, el hombre, inclinado al mal desde la cuna, encuentra nuevos alicientes que les impulsan a pecar. Sin grandes esfuerzos, sin la ayuda de la gracia, no sabría vencerlos (25).

El orden de la sociedad ha de subordinarse a la dignidad de la persona y sus derechos fundamentales.

Dado que la interdependencia se va extendiendo poco a poco al mundo entero, el bien común se vuelve cada vez más universal. Aumenta al mismo tiempo la conciencia de la eminente dignidad de la persona humana por encima de todas las cosas, cuyos derechos y deberes son universales e inviolables. Es preciso que todo lo que el hombre necesita se le haga asequible: alimento, vestido, habitación, derecho de elegir libremente el estado de vida, fundar una familia, derecho a la educación, al trabajo, a la fama, al respeto, a una debida información, derecho a obrar según la recta norma de su conciencia, a la protección de la vida privada y a una justa libertad también en materia religiosa. El orden de las cosas ha de subordinarse al bien de las personas y no al revés (26).

Una comunidad verdaderamente humana exige el respeto, servicio y amor al prójimo como a "otro-yo".

Cada uno debe considerar al prójimo, sin exceptuar a nadie, como "otro-yo"... y ponerse de verdad a su servicio, lo mismo si se trata de un anciano olvidado de todos, de un trabajador extranjero, de un exilado, como de un niño nacido de unión ilegítima y víctima injusta de un pecado que él no ha cometido o también de un hambriento que llama a nuestra conciencia.

Por supuesto, todo lo que se opone a la misma vida, como son los homicidios de cualquier género: genocidio, aborto, eutanasia, el suicidio voluntario; todo lo que viola la integridad de la persona humana: mutilaciones; tortura física y moral, presiones psicológicas; todo lo que ofende la dignidad humana, como las condiciones infrahumanas de vida, las detenciones arbitrarias, las deportaciones, la esclavitud, la prostitución, la trata de mujeres y corrupción de menores, las condiciones de trabajo degradantes que reducen a los trabajadores a la condición de meros instrumentos de ganancia sin tener en cuenta su personalidad libre y responsable... Todas estas prácticas y otras parecidas son infamantes y al corromper la civilización humana **deshonran a los que las realizan más que a los que las sufren** y manchan gravemente el honor del Creador (27).

Incluso a los enemigos.

Es lo único que nos puede conducir a la realización de la justicia social.

El respeto y la caridad deben extenderse también a los que tienen concepciones o maneras de actuar diferentes... **Hay que saber distinguir entre el error**, siempre rechazable, **y el hombre equivocado** que conserva íntegra su dignidad de persona. Sólo Dios es juez y examinador de los corazones. La enseñanza de Cristo nos pide el perdón de las ofensas y su precepto de amor abarca a todos nuestros enemigos (28).

La igualdad fundamental de todos los hombres entre sí es una verdad que debe ser más y mejor comprendida. Ciertamente, no todos los hombres son iguales en capacidad física, condiciones intelectuales y morales. Sin embargo, toda discriminación en los derechos fundamentales de la persona se ha de superar y eliminar como contraria a los designios de Dios, por ejemplo; el que a la mujer se le niegue el derecho de elegir libremente esposo, de abrazar tal estado de vida o el acceso a una educación y una cultura semejante a la del hombre (29).

Hay que superar el individualismo y nacionalismo.

Todos lleven muy en su corazón el deber de aceptar y observar todas las exigencias sociales. Al unificarse el mundo cada vez más, las obligaciones de los hombres desbordan los estrechos límites de grupos y colectividades, particulares y nacionales, para llegar a abrazar al universo entero. No se logrará esto sino a condición de que, mediante la ayuda necesaria de la gracia divina, surjan **hombres nuevos**, artífices de una humanidad nueva (30).

Se necesitan hombres nuevos formados para la responsabilidad social.

La educación de los jóvenes ha de orientarse de modo que suscite hombres y mujeres no sólo cultos, sino dotados de una **fuerte personalidad**, pues nuestro tiempo los necesita con urgencia. El hombre muy difícilmente alcanzará este sentido de responsabilidad si las condiciones de vida no le permiten ser consciente de su propia dignidad. La libertad humana, de ordinario, se debilita cuando el hombre cae en un estado de miseria, y se corrompe cuando, dejándose llevar de una vida excesivamente cómoda, se encierra en una especie de "torre de marfil".

Es preciso elogiar a las naciones que, en una auténtica libertad, favorecen la participación del mayor número de ciudadanos en los asuntos públicos. Conviene, empero, tener en cuenta las condiciones concretas de cada pueblo y la necesaria firmeza del poder público (31).

También en este punto, la Iglesia extrae su enseñanza de la vida de Cristo.

Dios no creó al hombre para vivir aisladamente... Desde los comienzos de la historia de la salvación, Él escogió a los hombres no sólo como individuos, sino también **como miembros de una comunidad**. Este carácter comunitario se perfecciona y consume en la obra de Cristo. Al participar en las costumbres normales de la vida social reveló a los hombres el amor del Padre y la excelencia de su vocación. Santificó las relaciones humanas, de modo especial las familiares, origen de las relaciones sociales. Se sometió voluntariamente a las leyes de su patria. Quiso llevar **una vida idéntica** a la de cualquier trabajador de su tiempo y de su región (32).

## SENTIDO PROFUNDO DE LA ACTIVIDAD HUMANA

La actividad humana no se para en la acumulación de riqueza, ni en la transformación de estructuras sociales; por su medio, el hombre colabora en la obra del Creador, él mismo se perfecciona y llega a superar el egoísmo al servir a los demás.

Gracias a su trabajo e ingenio, el hombre no cesa de extender su poder sobre casi toda la naturaleza. ¿Cuál es el sentido y valor de tal actividad? ¿Cómo emplear esas riquezas? ¿A qué fin han de tender los esfuerzos de individuos y sociedades? La Iglesia **no siempre tiene la respuesta** inmediata para cada interrogante, pero desea unir la luz de la revelación a la común experiencia para iluminar el camino (33).

A los ojos de los creyentes, el hombre, creado a imagen de Dios, ha recibido la misión de someter la tierra, de reconocer a Dios como Creador y de orientar hacia Él tanto su ser como el del universo... Los hombres y mujeres que, al ganar el sustento para sí y su familia, organizan su trabajo de modo que sea útil para la sociedad, tienen derecho a pensar que con ese mismo trabajo **complementan la obra del Creador** y contribuyen de modo personal a la realización del plan de Dios en la historia (34).

Con su actividad, el hombre no sólo transforma las cosas y la sociedad; él mismo se perfecciona, aprende, desarrolla sus facultades, se obliga a superarse y a salir de sí mismo. **Más vale el hombre por lo que es que por lo que tiene** (35).

La actividad humana goza de una legítima autonomía y encuentra precisamente su garantía y consistencia por la referencia a Dios.

Muchos de nuestros contemporáneos parecen temer que una vinculación demasiado estrecha entre la actividad humana y la religión dañe la autonomía de la sociedad o de la ciencia. Si por autonomía de la realidad terrestre se entiende que las cosas y las mismas sociedades tienen leyes con valor propio y que el hombre debe progresivamente conocerlas, aplicarlas y sistematizarlas, no hay duda de que es absolutamente legítima esa exigencia de autonomía. Más aún, quien con perseverancia y humildad se esfuerza por penetrar en los secretos de las cosas y de los seres, aunque no tenga conciencia de ello, está como llevado por la mano de Dios que sostiene todos los seres y hace que sean lo que son. Conviene, por tanto, lamentar **ciertas actitudes** entre los mismos cristianos, no lo suficientemente respetuosos de la autonomía legítima de la ciencia. Tales actitudes de tensión y conflicto **han conducido a muchos espíritus a pensar en una oposición entre la fe y la ciencia**.

La actividad humana debe luchar sin cesar por liberarse de las contradicciones que la envuelven por causa del pecado.

Sin el Creador la creatura desaparece. Por eso todos los creyentes pertenecientes a cualquier religión siempre han escuchado la voz de Dios y su revelación en el lenguaje de las creaturas. Más aún, el olvido del Creador oscurece la comprensión de la misma creatura (36). Un duro combate contra los poderes de las tinieblas acompaña a toda la historia de los hombres, y durará hasta el último día. El hombre tiene que **combatir continuamente** para seguir el bien; no podrá obtener sin grandes esfuerzos, y con la ayuda de Dios, la concorde unidad de su persona. Los cristianos afirman que toda actividad humana ha de purificarse y dirigirse a la perfección por la cruz y la resurrección de Cristo. **"Todo es vuestro; vosotros de Cristo y Cristo de Dios"** (37).

Cristo obra en los corazones de los hombres por la virtud de su Espíritu. Él anima, purifica y fortifica las aspiraciones generosas con que la familia humana se esfuerza por humanizar su propia vida y someter toda la tierra a este fin. Pero los dones del Espíritu Santo son múltiples. A unos llama para que den abierto testimonio de su deseo de la patria celestial... A todos ofrece la libertad espiritual que permite renunciar al amor propio y a la vez em-



plear todos los recursos terrenos en la vida humana con la preocupación puesta en los bienes futuros. Entonces la humanidad entera **llegará a ser una ofrenda agradable a Dios** (38).

La Iglesia nos invita a contemplar en Cristo resucitado, el significado pleno de la actividad humana.

Ignoramos el tiempo del fin de la tierra y de la humanidad, desconocemos el modo de transformación del universo; pero sabemos que Dios prepara **una tierra nueva**. Vencida la muerte, los hijos de Dios resucitarán en Cristo.

Ciertamente, sabemos que de nada le sirve al hombre conquistar el universo **si acaba por perderse a sí mismo**. Aunque el progreso terrenal se ha de distinguir con cuidado del crecimiento del Reino de Cristo, este progreso tiene mucha importancia para el Reino de Dios, en la medida en que pueda contribuir a una mejor organización de la sociedad humana. Estos valores los volveremos a encontrar purificados de toda mancha, iluminados, transfigurados (39).

## **LA IGLESIA OFRECE SU COLABORACION**

Agrupación visible y comunidad espiritual a la vez, la Iglesia marcha al mismo ritmo que toda la humanidad. Esta compenetración de la ciudad terrena y de la ciudad celestial no es perceptible sino por la fe (40).

La Iglesia aporta la doctrina de Cristo promotora como ninguna, de la dignidad y derechos de los hombres.

Por esta, la Iglesia es capaz de liberar a la dignidad humana de todos los bandazos de las opiniones que, por ejemplo, rebajan exageradamente el cuerpo humano o lo exaltan sin discreción. Ninguna ley humana puede ofrecer a la dignidad y libertad humanas mejores garantías que el Evangelio de Cristo, confiado a su Iglesia. Pues, aunque el mismo Señor preside la historia humana y la historia de salvación, sin embargo, esta misma ordenación divina, lejos de suprimir la justa autonomía del hombre, más bien la restaura y la confirma en su verdadera dignidad (41).

Por su unidad y universalidad viene a ser un fermento de unión para todas las naciones.

La misión propia que Cristo confió a su Iglesia no pertenece al orden político, económico o social, sino al religioso. De esta misión religiosa se desprenden una acción, una luz y unas fuerzas que pueden servir para establecer y consolidar la comunidad de los hombres según la ley divina.

Además, la Iglesia reconoce el movimiento hacia la unidad, los progresos de una sana socialización. Como, por fuerza de su misión y naturaleza, no está vinculada a ninguna forma particular de cultura humana ni a ningún sistema político, económico o social, **la Iglesia puede ser, por su carácter universal, un lazo muy íntimo entre las diferentes naciones y las diferentes comunidades humanas**. Lo que ella desea, ante todo, es poder desarrollarse libremente en servicio de todos, bajo cualquier régimen que reconozca los derechos fundamentales de la persona, de la familia y los imperativos del bien común (42).

Exhorta a los cristianos a que sean los mejores ciudadanos, siempre penetrados por el Espíritu de Dios.

El Concilio exhorta a los cristianos a que, como ciudadanos, cumplan fielmente sus deberes temporales dentro del espíritu del Evangelio. **Están lejos de la verdad los que**, conscientes de su marcha hacia la ciudad futura, **piensan que por ello pueden descuidar sus obligaciones terrenas**. No menos se engañan quienes, por el contrario, juzgan que pueden comportarse en sus deberes humanos como si fueran ajenos a su vida religiosa. Este divorcio entre la fe y la vida diaria debe ser estimado como uno de los mayores errores de nuestros tiempos.

Las profesiones y las actividades seculares corresponden propia, aunque no exclusivamente, a los laicos; que los laicos esperen de los sacerdotes luz e impulso espiritual, pero que no piensen que sus pastores vayan a estar siempre en condiciones de dar inmediata y concreta solución a todos los problemas, aun los más graves.

**A nadie le está permitido jamás invocar la autoridad de la Iglesia en respaldo de su opinión**. La Iglesia no ignora que a lo largo de los siglos ha habido entre sus miembros, clérigos y laicos, hombres infieles al Espíritu de Dios. Esto también ocurre en nuestros días. Sea cual fuere el juicio de la historia sobre tales deficiencias, debemos ser conscientes de ellas y combatir las con vigor. Guiada por el Espíritu Santo, la Iglesia **"exhorta a sus hijos a purificarse y renovarse"** (43).

La Iglesia se enriquece a su vez, ya que todo desarrollo comunitario redunda en beneficio de la comunidad eclesial.

En todo momento, la Iglesia no quiere ser sino la Iglesia de Cristo, centro y convergencia de las aspiraciones e historia humanas.

Pertenece a todo el pueblo de Dios, pero especialmente a sus pastores y teólogos, examinar con la ayuda del Espíritu Santo, discernir e interpretar el lenguaje de nuestro tiempo a la luz de la palabra divina. La Iglesia puede enriquecerse y de hecho se enriquece a través de la evolución de la vida social; no porque le falte algo en la constitución que Cristo le dio, sino, precisamente, para profundizarla, expresarla mejor y adaptarla a los tiempos. **Quien promueva la comunidad humana**, tanto en el plano internacional como en el nacional, **aporta una ayuda no pequeña a la comunidad eclesial** en cuanto ésta depende de las condiciones externas. Respecto a la oposición de sus adversarios y perseguidores, la Iglesia reconoce haber recibido de ellos grandes beneficios y confía en seguir recibéndolos todavía (44).

En medio de semejantes avatares, la Iglesia no tiene más que una aspiración: que el reino de Dios venga y se realice la salvación de todo el género humano. El Señor es el término de la historia y de la civilización, el centro de la humanidad, la dicha que colma el deseo de todos los corazones. Dijo el mismo Señor: **"Yo soy el alfa y la omega, el primero y el último, el principio y el fin"** (45).

## CONSTITUCION PASTORAL "GAUDIUM ET SPES"

### INTRODUCCION

- |  |                            |
|--|----------------------------|
| 1.—Solidaridad de la Iglesia con toda la familia humana. | 2.—A quiénes se dirige.    |
|  | 3.—El servicio del hombre. |

### EXPOSICION PREVIA: LA SITUACION DEL HOMBRE EN EL MUNDO

- |                                |                                |
|--------------------------------|--------------------------------|
| 4.—Angustia y esperanza.       | 5.—Cambio profundo.            |
| 6.—Cambios en el orden social. | 7.—Cambio psicológico y moral. |
| 8.—Descubrimientos del mundo.  | 9.—Aspiraciones universales.   |
| 10.—Interrogantes profundas.   |                                |

### PRIMERA PARTE: LA IGLESIA Y LA VOCACION DEL HOMBRE

- 11.—Responde a las llamadas del Espíritu.

#### Cap. I: Dignidad de la persona humana

- |                              |                                       |
|------------------------------|---------------------------------------|
| 12.—Imagen de Dios.          | 13.—El pecado.                        |
| 14.—Constitución del hombre. | 15.—Inteligencia, verdad y sabiduría. |
| 16.—Conciencia moral.        | 17.—Libertad.                         |
| 18.—Misterio de la muerte.   | 19.—El ateísmo.                       |
| 20.—Ateísmo sistemático.     | 21.—Actitud hacia el ateísmo.         |
| 22.—Cristo, Hombre nuevo.    |                                       |

#### Cap. II: Comunidad humana.

- |                                      |                                    |
|--------------------------------------|------------------------------------|
| 23.—Intento del Concilio.            | 24.—Carácter comunitario.          |
| 25.—Persona y sociedad.              | 26.—Promoción del Bien Común.      |
| 27.—Respeto a la persona.            | 28.—Amor al adversario.            |
| 29.—Igualdad fundamental.            | 30.—Superación del individualismo. |
| 31.—Responsabilidad y participación. | 32.—Cristo y la solidaridad.       |

#### Cap. III: La actividad humana en el mundo

- |                                    |  |
|------------------------------------|--|
| 33.—Planteamiento.                 | 34.—Valor de la actividad humana.      |
| 35.—Normas de la actividad humana. | 36.—Autonomía de lo temporal.          |
| 37.—Corrupción por el pecado.      | 38.—Perfección en el misterio pascual. |
| 39.—Una tierra nueva.              |  |

#### Cap. IV: Tarea de la Iglesia en el mundo actual.

- |   |                                    |
|---|------------------------------------|
| 40.—Relación entre la Iglesia y el mundo. | 41.—Ayuda para todos.              |
| 42.—Ayuda a la sociedad.                  | 43.—Cristianos y actividad humana. |
| 44.—Lo que recibe del mundo.              | 45.—Cristo, alfa y omega.          |

NOTA.—En nuestro próximo número continuaremos con la segunda parte: "Algunos problemas especialmente urgentes".

## LA PALABRA... (Viene de la pág. 212)

con las repetidas palabras escatológicas (que anuncian el futuro definitivo); y van acumulando un tesoro de imágenes, figuras, fórmulas, que adelantan un poco lo que ha de venir, y que servirán para su formulación inteligible.

Toda esta vida histórica de un pueblo; hechos y palabras, revelación de Dios y del hombre frente a Dios, se va transformando en palabra bajo la acción del Espíritu. Como el Cuerpo de Cristo —síntesis de la historia de salvación— es consagrado en forma de pan, así la historia de salvación es consagrada en forma de palabra (Mgr. Edelby en su intervención conciliar); dicha consagración es obra del Espíritu, que con su sombra fecunda hace que aquellas palabras humanas sean palabra de Dios. De aquí la dignidad única y perdurable de esa colección de libros que llamamos Antiguo Testamento: por su pedagogía que prepara, por la expectación que alimenta, por su tesoro de figuras e imágenes, también es un libro de los cristianos. Además, por la revelación permanente de Dios salvador, de la vida humana, y por sus tesoros de oración (sobre todo, el libro de los salmos).

De la unidad indisoluble de ambos Testamentos en Cristo se sigue que estas dos grandes partes de un único libro se completan e iluminan mutuamente: el Nuevo en plenitud de claridad y de sentido para el Antiguo, el Antiguo despliega y aclara el Nuevo. Nos hace falta el Nuevo para entender plenamente el Antiguo, nos hace falta el Antiguo para ir desentrañando el Nuevo. En la mañana de Pascua, cuando Cristo camino de Emaús quiere explicar a dos discípulos el misterio de la muerte y la resurrección, se pone a explicar textos del Antiguo Testamento; lo mismo harán Pablo y los demás escritores del Nuevo Testamento, y tras ellos los Santos Padres, la liturgia, los grandes doctores.

El Nuevo Testamento es la exposición inmediata del misterio de Cristo: es Cristo que resuena y expande. De aquí el puesto privilegiado del Nuevo Testamento, y dentro de él, la excelencia de los Evangelios. Los cuatro Evangelios con cuatro imágenes auténticas de Cristo, cuatro formas de un único evangelio predicado por los apóstoles bajo el mandato de Cristo.

Los Evangelios son historia: no son invento de una comunidad primitiva indiferenciada, no son fantasía de exaltados, sino verdadero testimonio de una comunidad de testigos. Por otra parte, los evangelios no son historia al modo crítico de nuestra cultura moderna. Porque son proclamación de la fe, que contempla los hechos pasados a la nueva luz misteriosa de la revelación; porque a la mediana comprensión inicial de los apóstoles se añade ahora la iluminación del Espíritu enviado por Cristo. A esta luz y bajo tal dirección, los evangelistas seleccionan hechos —de los que fueron testigos, o transmitidos de palabra y por escrito— los reúne en síntesis significativas, los explican y aplican a la vida de las primitivas comunidades. Comparados con una historia crítica moderna, los evangelios no pretenden la exactitud cronológica, topográfica, verbal, y en tal punto son inferiores. Pero son más verdaderos e históricos, en cuanto que penetran, descubren y proponen el verdadero sentido de los hechos narrados. Así como ninguna fotografía puede competir con un retrato hecho por un buen pintor, así una reconstrucción histórico-crítica de la vida de Jesús no puede competir con los admirables retratos de Cristo que nos ofrecen los cuatro evangelistas. Son retratos en profundidad, que descubren diversos aspectos del misterio.

En esos Evangelios, más intensamente y más cerca que en el resto de la Sagrada Escritura, está Cristo presente y vivo entre sus fieles.

Pero también el resto del Nuevo Testamento procede de Cristo, se refiere a él, desentraña su misterio continuado. Por eso, todo el Nuevo Testamento es como un evangelio que nos hace comprender a Cristo y a su Iglesia.

## Selecciones de Críticas de cine

(Viene de la pág. 211)

### CUANDO SOLO EL CORAZON VE

En el mundo que nos rodea hay cosas bellas que en nuestra vida agitada, de prisas alocadas no nos detenemos a contemplar. Y porque no tiene prisas en su parque, sí las puede contemplar esa muchacha ciega, que va descubriendo otro mundo en el nuevo nacimiento que en ella se verifica. Nacimiento a la vida en un mundo lleno sí de miserias —como lo es el de su madre prostituta o su abuelo borracho— pero donde también hay belleza, flores, pájaros y sobre todo amor puro y desinteresado. Como el de un joven negro. Ella no lo ve con sus ojos pero lo ve su corazón y donde hay verdadero amor no existen ni blancos ni negros.

Tal vez lo más melodramático del filme sea su mismo título, sin negar algunos otros aspectos del mismo melodramatismo que por momentos se aprecia. Pero en líneas generales se trata de un filme digno y decoroso. Ciertamente que la obra no nos profundiza en el problema psicológico que se le plantea a la joven ciega; es apenas un esbozar el problema pero parece como si al director esto no le interesara, sino más bien nos quisiera mostrar cuánto de positivo hay en ese nuevo nacimiento y esto sí lo logra.

Amor en el señor que diariamente la conduce al parque; amor en el hombre o mujer de la calle que la ayuda perdida en medio de la muchedumbre; amor incluso dentro de la borrachera del abuelo; amor sobre todo en el joven negro que con ella se entretiene como un ingenio colegial sin pensar en las diferencias de color.

Un Oscar se ha llevado el filme otorgado a la mejor interpretación femenina secundaria, realizada por Shelley Winters, en el papel de la madre. Los otros no desdicen y junto a la amplia fotografía de tomas lentas y pausadas nos brinda un filme oxigenante, constructivo en nuestro mundo de odios, artístico y digno de ser contemplado en plan de descanso y reposo.

Ignacio Ibáñez

# CINE Teatro

LA REVISTA DE CINE  
DE MENTALIDAD  
CRISTIANA

**Bs. 1.-**

REDUCTO a  
GLORIETA, 77  
Apartado del Este 4310  
Telfs. 418000 - 715664  
CARACAS

## LA UNION

ESPECIALIDAD EN ROPA  
PARA EL HOGAR

La única casa especializada en  
uniformes para todos los cole-  
gios oficiales y religiosos

Especialidad y prontitud en los  
encargos

San Jacinto a Madrices, 13-1  
Teléfonos: 81.47.48 - 81.49.71  
Caracas

## Nuevas formas

## de propiedad

Por Jaime Martínez Cárdenas, S. J.  
("El Colombiano", Medellín, 10 marzo 1966)

John K. Galbraith, en su conocida obra "The Affluent Society", termina el capítulo dedicado al análisis de la desigualdad social con esta conclusión: "Por el momento nos basta tener en cuenta que como un objetivo social y económico, la desigualdad ha venido perdiendo importancia y urgencia, lo que se ha reflejado también en la opinión común. La pérdida de importancia se debe a una multitud de razones, pero por un motivo u otro, todas ellas están relacionadas con el hecho de la creciente producción. La producción ha eliminado las más agudas tensiones relacionadas con la desigualdad".

Y en el ambiente norteamericano esta conclusión cuenta con argumentos convincentes; pero esos argumentos varían fundamentalmente cuando se pasa a un país donde hay miseria. Discutir sobre las ventajas y los medios de conseguir que todas las familias tengan dos automóviles, es completamente distinto de discutir sobre la manera de tener una comida suficiente para trabajar, si se trata del adulto, o de crecer y desarrollarse cuando se refiere al niño y al joven. Porque es totalmente diversa la situación entre un país que con el 7% de la población mundial dispone del 40% de la riqueza mundial y de países donde más de la mitad de la población tiene hambre.

Galbraith es plenamente consciente de esto cuando en la página anterior afirma: "El avance económico presupone aún una insignificante promesa de mejora para el hombre promedio en la mayoría o en la casi totalidad de los países. En la hacienda andina, en las tierras de Arabia, en India y en China al menos hasta en los últimos tiempos, importaba muy poco al hombre que labraba la tierra el que el producto aumentara. Su propia parte es minúscula; un aumento de la producción no es importante si solamente una minúscula parte sirve a su provecho. La cosa puede ser aún peor cuando cualquier mejora aún sobre la más cruda necesidad puede ser absorbida, como efecto de una revisión ad hoc de las normas existentes, por el propietario, el intermediario o el prestamista".

Esta doble reflexión plantea la cruda realidad de nuestro problema. Si no se mejora la producción no hay qué distribuir, pero si no se mejora la distribución verdaderamente no vale la pena de mejorar la producción. Y es en este aparente dilema donde nos encontramos trágicamente enredados.

De nuestros aumentos de producción, si queremos mantener el desarrollo y sobre todo dar trabajo a tantos que lo necesitan, se hace indispensable destinar una parte no pequeña a la inversión o formación de nuevo capital, pero entonces la gran masa se siente con razón más y más desposeída. Pero si no se capitaliza con decisión, más ahora cuando el país está entrando en la etapa de producir bienes de capital o sea las máquinas para hacer las cosas, y el capital necesario se hace mucho mayor, el aumento de la riqueza es imposible.

Un análisis más hondo de esta madeja tiende a indicarnos una solución: si el que se beneficia con el aumento del consumo es el mismo que se beneficia por el aumento de propiedad, entonces la aparente con-

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

tradicción pierde su agudeza. Si por el contrario unos son los consumidores y otros los propietarios, entonces la única solución estará en la sobreabundancia, digamos dentro del tipo norteamericano, pero ésta dista demasiado para la mayoría de nuestros países.

Entonces uná de las estructuras, para usar la palabra de moda, que debe modificarse, es la propiedad. No podemos seguir evolucionando sobre el modelo exclusivo de las naciones ultrarricas; tenemos que crear nuevos modelos de propiedad. La misma sociedad anónima, la propiedad menos individualista dentro del sistema capitalista, es todavía insuficiente para una más eficaz distribución de la propiedad.

No quiero en ningún caso negar las innegables ventajas de esta forma de propiedad y estoy convencido de que debería encontrar mejores estímulos en nuestras leyes y en nuestros medios económicos. Pero debe ser completada con otras formas de propiedad, que estimulen más eficazmente el ahorro y permitan formas de propiedad más útiles para las personas de pequeños ingresos.

Hay un hecho comprobado con múltiples experiencias que lo demuestran. En las sociedades anónimas se ha repetido el ensayo, inclusive con fuertes costos para la empresa, de facilitar la adquisición y aun distribuir gratuitamente las acciones para difundir la propiedad entre los trabajadores. Los resultados han sido muy pequeños en relación al esfuerzo y a sus costos. La razón de este fracaso está en la estructura misma; para que valga la pena en la práctica de poseer acciones se necesita disponer de hecho de un cierto capital; entre las inmediatas y urgentes necesidades de nuestra gente y la propiedad de un número relativamente pequeño de acciones, la experiencia muestra que en la mayoría de los casos se termina por vender las acciones. Contrasta esta experiencia con el resultado impresionante obtenido a través de fondos comunitarios o fondos de empleados cuyos resultados inclusive como poseedores de acciones ha sido impresionante.

La doctrina social católica es netamente afirmativa en su exigencia de buscar los caminos para lograr extender la propiedad "a ser posible a todos", expresión repetida por los Pontífices. Las actuales formas de propiedad con su tendencia a la concentración de capitales mediante la autofinanciación nos están alejando de ese ideal, contra las enseñanzas de la Iglesia.

El problema es mucho más difícil de resolver y no menos agudo en la propiedad de la tierra. Allí el minifundio tiene que ser superado, entre otros caminos mediante nuevas formas de propiedad de tipo comunitario y cooperativo, ya que en el actual sistema la presión demográfica y la división por herencia agudiza día a día el problema y nos conduce a un tipo de propiedad que es ciertamente perjudicial para la mejor productividad económica.

Juan XXIII en la Mater et Magistra enfatiza la necesidad de obtener no sólo una mayor producción sino una mejor distribución, cuando dice: "De donde se sigue que la riqueza económica de un pueblo no consiste sólo en la abundancia total de los bienes, sino también y más aún en la real y eficaz distribución según la justicia para garantía del desarrollo personal de los miembros de la sociedad, en lo que consiste el verdadero fin de la economía nacional".

Para conseguir tanto la mejor producción como la mejor distribución de los bienes, necesitamos nuevas formas de propiedad; pero no marcharemos por este camino si no llegamos a un pleno convencimiento de estas dos ideas:

Que no podemos lograr la mayor producción mediante la copia servil de la "Economía de la Sobreabundancia" del tipo norteamericano, ya que ella se basa en que el 7% de la población mundial dispone del 40% de la riqueza mundial; si no que debemos crear nuestros propios modelos de riqueza.

Que la mejor manera de luchar contra el comunismo es crear distintos tipos y múltiples grupos de propiedad comunitaria, que harán imposible la imposición de la propiedad colectiva estatal, base del comunismo.

# C. RODRIGUEZ H.

Sucesor

ALMACEN DE VIVERES

Y

FRUTOS DEL PAIS

Urb. Quinta Crespo

Colle 600, Edif. Malavé

Local A

TELEFONOS:

42.01.53

42.01.51 - 42.01.52

CARACAS - VENEZUELA

La REPRESENTACION  
de los FABRICANTES  
de PIANOS de ALEMANIA  
en VENEZUELA



expone y vende a  
precios de fabrica  
en los Salones de

**Musikalia**

PINTO A MISERIA 135

TEL. 41-35-82

PIANOS desde Bs. 2.700

abierto hasta las 8 p.m.

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

# CERVEZA REGIONAL



## MARACAIBO

PRODUCTOS

# EL TUY

AGENTE EXCLUSIVO:

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42-01-21 - 42.01.22

42.01.23

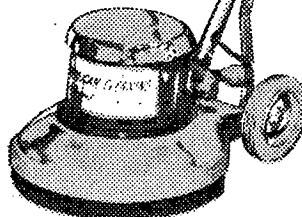


## EQUIPOS DE LIMPIEZA AMERICAN CLEANING

De construcción sólida, con motor poderoso, pero de suave y silencioso manejo, no se recalientan. En varios tamaños que barren, lavan, enceran y pulen con la misma máquina.

Para Hospitales, Bancos, Clubes, Colegios, Quintas, Conserjerías, Iglesias.

Mango doble y mandos laterales que permiten manejar la máquina con una sola mano sin producir fatiga, un switch de seguridad impide que la máquina se deslice o corra sola.



PIDA UNA  
DEMOSTRACION  
SIN COMPROMISO

EXISTENCIA  
DE REPUESTOS  
Y SERVICIO

CREA

DISTRIBUIDOR

### FERNANDO ROCHE P.

Sta. Teresa a Cipreses 69 Telf.: 42-52-88 - CARACAS



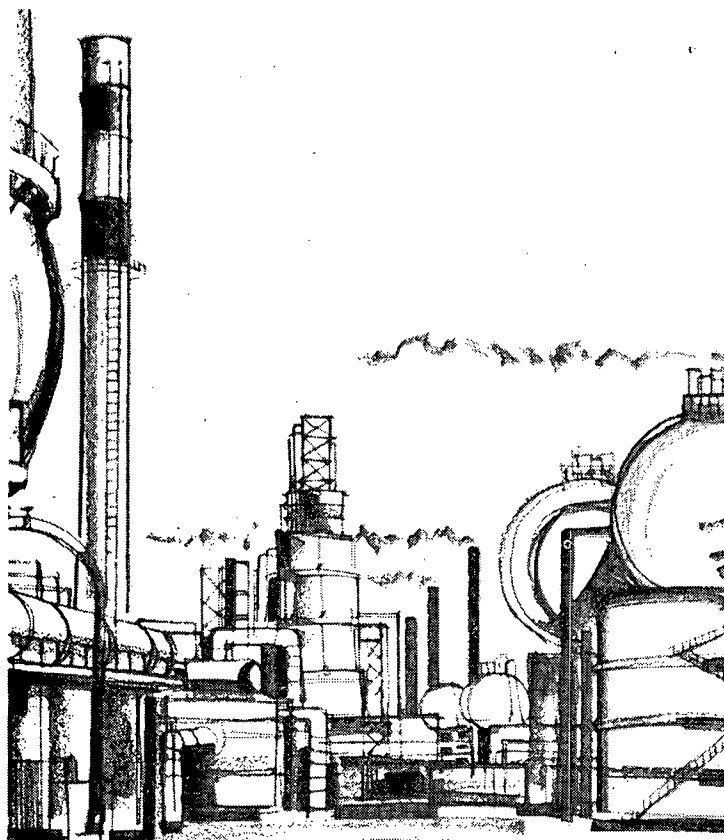
DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. - TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELF. 41.47.91

# petróleo

## SERVICIO DE PRESTAMO DE PELICULAS SHELL

Las Cinematecas de la Compañía Shell de Venezuela se complacen en ofrecer películas sobre petróleo en 35 y 16 mm., en blanco y negro y color, producidas en Venezuela y otros países, que muestran las principales fases de esta industria: exploración, perforación, explotación, refinación y distribución.

Para obtener este servicio que se ofrece gratuitamente y con carácter de préstamo a instituciones públicas o privadas, favor dirigirse a la Compañía Shell de Venezuela en Caracas, Maracaibo o Cardón.



Asociados al Progreso de Venezuela  
durante más de medio siglo.

LAS CAMISAS SON  
LAVADAS CON  
AGUA SUAVIZADA

Sólo

**La Primera**

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente  
a 80° centígrados

Jabón en escamas  
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa  
empleamos un promedio de  
**15 litros de agua**

## MAIZINA AMERICANA

Es inmejorable para todo  
preparado que requiera el em-  
pleo de una harina fina y de-  
licada.

COMO ALIMENTO DE LOS  
NIÑOS, ANCIANOS Y CON-  
VALESCIENTES NO TIENE  
RIVAL

Agradable al paladar  
y de fácil digestión.  
**MAIZINA AMERICANA**  
Recordamos fijarse en  
"EL AGUILA"  
legítima

**MAIZINA AMERICANA**  
ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.  
Petlón a San Félix 116  
Teléfs. 55-54-45 - 55-55-57  
Apartado 122  
C A R A C A S

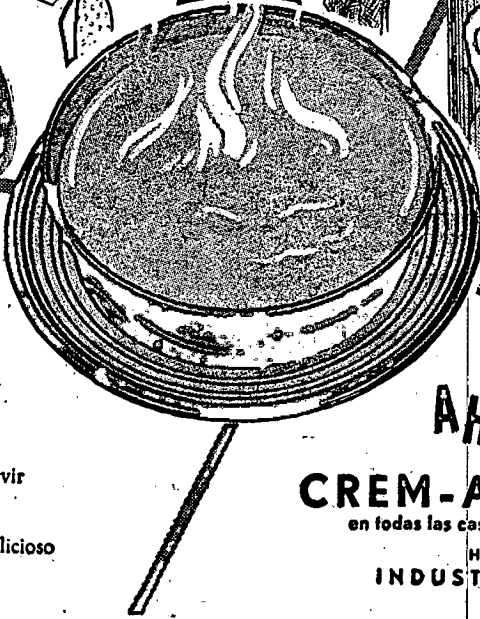
# HUM!!

QUE SABOSO  
DESAYUNO...

Y QUE FACIL  
SEÑORA!

Una taza de Agua o  
leche, 2 cucharadas de  
Crem-Arroz Polly, azú-  
car al gusto, un punto  
de sal, una conchita de limón. hervir  
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado, un delicioso  
desayuno rápido y apetitoso!



ADEMAS

Con  
CREM-ARROZ POLLY  
puede prepararse:  
Chicha  
Panquesitos  
Tortas y  
la sabrosísima  
Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO  
ANTERIOR  
en latas que garantizan  
su perfecta conservación.

## AHORA!

### CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por

INDUSTRIAS POLLY • C.A.

Capital: Bs. 1.200.000

# Efectivamente...

## Fiesta

## empieza

## COM

