

SIC

REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION

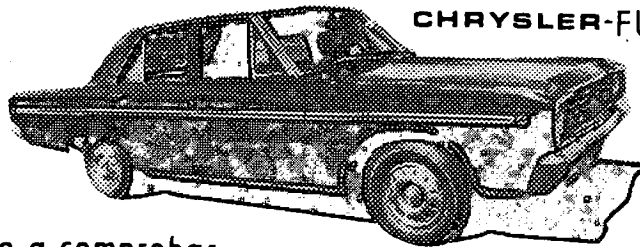
No. 305 - MAYO 1968

- Cambio
- Martin Luther King en sus discursos
- Venezuela creciendo
- Violencia ¿la alternativa?
- Marat - Sade



Caraca
QUE SE IMPONE EN
Caracas les dice:

DESPEGUE EN EL '68
CON LOS NUEVOS Y AUDACES
MODELOS CHRYSLER....



DODGE - DART - GT - CORONET...
CHRYSLER-FURY III - SATELLITE
STATION WAGON

Invitándolo a comprobar
nuestros servicios y a
comprar nuestros carros,

con la seguridad que le damos:

la mejor experiencia (31 años)
la mejor atención
el mejor servicio mecánico
el mejor servicio en venta de

REPUESTOS

!Y,

lo mejor de lo mejor; GRANDES facilidades de pago



NO es un concesionario más, es el MEJOR...
CONVENZASE COMPRANDO!

CONCESIONARIO AUTORIZADO



CHRYSLER
VENEZUELA

CORPORACION DE AUTOMOVILES CARACAS, C.A.

Pte. Soublette - Edif. DODGE - telfs: 418771 al 74 y 414752

Ahora facil acceso por AUTOPISTA - Pte. Mohedano-La Araña

Sic

REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION
Dirigida por Padres Jesuitas

CENTRO GUMILLA
Avenida Berrizbeitia, 14 (El Paraiso)
Apartado del Oeste 13.216 - Teléfono: 42.34.82
Caracas - Venezuela

Suscripción anual: Bs. 20,00
Extranjero: Bs. 22,50
Número suelto: Bs. 2,50

Director:
Manuel Aguirre Elorriaga

Jefe de Redacción:
Juan M. Ganuza

Redactores:
Antonio Aguirre A.
Alberto Ancizar
Rafael Baquedano
Pedro P. Barnola
José F. Corta
Hermann González
Ignacio Ibáñez
Victor Iriarte
Fernando Martínez Galdeano
Federico Muniategui
Pablo Ojer
José del Rey

Administrador:
Heliodoro Avendaño

SUMARIO

Libros nuevos	205
Guatemala: un pueblo crucificado por el hambre y el terrorismo	207
Exhortación pastoral del Excmo. y Revmo. Mons. Mario Casariego	208
Cine	209
Una religiosa a la guerrilla. Ignacio Martín-Baró	212
Orientación cinematográfica	214
Cambio... (Editorial) M. A. E.	215
Martin Luther King en el prisma de sus discursos. Rafael Baquedano	218
Las religiosas de Los Angeles y su Cardenal. José Martínez Terrero, S. J.	221
Venezuela crece y progresa rápidamente. J. Francisco Corta	225
El Episcopado Nacional ante las elecciones	227
Comentarios	228
Las Iglesias en la América Latina frente a los problemas sociales. Rev. Héctor Lazos E.	231
VI Congreso de la UNIP	233
¿Por qué Asturias? Rafael Carías	234
Reformas en la Populorum Progressio: La violencia como alternativa. Dr. Valentín Arenas Amigó	236
Apostillas a "Marat-Sade". Ricardo Herrero-Velarde	238
Vida nacional	240
Síntesis sociales: El desafío americano	243

HECHO EN VENEZUELA por
EDITORIAL EXCELSIOR, C. A.
Bárcenas a Dolores, 8-A
Teléfono: 42.84.17



libros nuevos

FELICIANO PAGES VIDAL

"Cura sin sotana" (Espiritualidad del carácter sacerdotal). Colección Spiritus. Desclée de Brouwer. Bilbao, 1967.

RENE LAURENTIN

"Les apparitions de Lourdes". Ed. P. Le-thielleux. 10, Rue Cassette, 75, Paris (VI).

He aquí el relato seguido de los hechos de 1858, de una lectura fácil, a menudo en forma de diálogo, en estilo limpio, al alcance de todos.

Es un relato nuevo con abundancia de documentos inéditos: relato claro, sencillo y vivo, escrito bajo el punto de vista de la vidente Bernardette, niña de 14 años, que no sabía leer ni escribir.

R. Laurentin nos hace penetrar en este misterio puro, con las palabras que son, en lo esencial, de la misma Bernardette.

El mensaje de Lourdes es una vuelta a las fuentes evangélicas de pobreza, oración, penitencia, metanoia...

Este relato satisface la exigencia del lector de hoy, tanto en el plano espiritual como en el plano histórico.

J. F. C.

DESQUEYRAT Y HALBECQ

"Doctrina política de la Iglesia". Ediciones Desclée de Brouwer. Bilbao, 1967. Colección Veritas et Justitia.

Analizamos aquí el segundo tomo de este importante trabajo que concierne a las relaciones entre la Iglesia y el Estado. Su autor, el Padre Desqueyrat, lo dejó inacabado y fue el notable escritor católico M. Halbecq quien lo terminó, dedicando así el homenaje póstumo de amistad más entrañable a su finado compañero. La obra resulta muy útil para los católicos que vivimos en países "concordados" como es nuestro particular caso. Y lo es con mayor razón para quienes tenemos la certeza de que las relaciones Iglesia y Estado no han sido resueltas aún en medida satisfactoria y cristiana.

En el trabajo encontraremos frondosos caminos acogedores que nos conducirán a prometedoras soluciones y hacia densos conceptos que eliminan el viejo "problema" de las "cosas espirituales y temporales", dilema mandado cual ninguno, propio de los diccionarios de bolsillo y de más de un manual donde se abusa de los términos Poder espiritual y Poder temporal como una antinomia de cortantes aristas irreconciliables. Mas si entendemos que la separación sociológica de la Iglesia y el Estado es imposible y que sus mutuas relaciones de hecho, buenas o malas, resultan posibles, esta obra que, con gran perspicacia, trata de esas mismas relaciones sin equívocos, con plena luz y dignidad conceptual, consideramos se encuentra en la vía acertada de lo que debe ser la auténtica "doctrina política de la Iglesia". Y es en esa seguridad que la recomendamos. Con ella el católico venezolano aumentará su caudal de conocimientos sociológicos de manera indudable y esos mismos conocimientos que con su lectura adquiriera constituirán la más provechosa enseñanza en estas horas fructíferas de apertura coloquial que ha emprendido la Iglesia.

Es un estudio muy completo a la luz del derecho natural, de la teología y de las enseñanzas del magisterio pontificio. Y al descender, como lo hace, a infinidad de hechos prácticos, resulta apta para especialistas y para la mayoría de los católicos. Es interesante y ameno este gran libro en que se presenta a la Iglesia como educadora moral de los pueblos.

F. G. de M.

Un título verdaderamente sugestivo, pero quien de él se guie tal vez resulte defraudado. "Cura sin sotana", en su título, no pasa de ser y de tener una significación metafórica y lo que verdaderamente persigue es el hacernos ver lo que el sacerdote es y lo que debe ser en esta época donde existe indudablemente más de una incomprensión, resultante de la infravaloración de las realidades divinas del sacerdocio y de aquellas otras sobrenaturales como son su santidad, su sacra misión y hasta su mismo influjo santificador.

Y si es muy cierto que con curas vestidos con sotana puede perderse el mundo de las almas, no menos cierto es, asimismo, que con curas sin sotana pueden ser santificados los hombres. Leyendo este interesante libro iremos muchos católicos desprendiéndonos de prejuicios —léase sotanas— que podemos tener e iremos poniéndonos en contacto con la realidad lisa y llana del cura sin sotana, para así poder ver, en el duro terreno de los hechos de este bajo mundo lleno de sufrimientos, miserias e inhumanidad, lo que el sacerdote —hombre vestido o no con sotana— puede hacer con su condición sacerdotal, viva encarnación del Sacerdocio de Cristo.

La idea central de este trabajo es la sublime realidad del carácter sacerdotal impreso en el alma del hombre por el Sacramento del Orden Sagrado que le hace su sacerdote verdadero para siempre, eternamente.

Un libro emotivo, enaltecedor. Un libro que trata de la realidad viva que se encuentra en la trayectoria sacerdotal marcada en el Concilio Vaticano II. Libro que satisface. Un libro en suma para compartir las maravillas del Sacerdocio de Cristo. Un buen libro, lo repetimos sin temores, sobre "El Orden Sagrado Consagración a Dios".

F. G. de M.

ESTUDIO ANALITICO

de la Educación Primaria en los Planteles Privados por la Secretaría Técnica de FA-PREC, Caracas, 1968, pp. 135.

F.A.P.R.E.C. (Federación de Asociaciones de Padres, Representantes y Educadores Católicos) ha publicado, con motivo de su 5ª Asamblea Nacional, un Estudio Analítico de la Educación Primaria en los Planteles Privados.

Según datos suministrados por la AVEC hace dos años, existen en Venezuela 533 planteles correspondientes a la Educación Primaria. El estudio presente recoge innumerables estadísticas impecablemente preparadas sobre toda la problemática de la Educación Primaria dentro del reducido campo de los planteles (el 44%) que respondieron al cuestionario.

Esta circunstancia hace que el estudio tenga también conclusiones limitadas. Por eso es difícil establecer comparación sólida con los datos oficiales del Ministerio de Educación y aun con los correspondientes de la Educación Primaria de toda la AVEC.

Nos complace observar que en dichos 234 planteles estudiados haya un 59% de maestros venezolanos por nacimiento, un 26,2% de maestros venezolanos naturalizados y un 14,8% de maestros extranjeros.

Es también una gloria el consignar que el personal docente acreditado con título venezolano es del orden del 96,5% y sólo de 3,5% el personal con título no revalidado.

Para hacer alguna observación hacemos notar que en las páginas 111 y 113 se confun-

LIBRERIA SAN PABLO

Plaza de la Candelaria
Teléfono: 55.65.27
Caracas

Ofrece a los suscriptores de

"SIC"

a precio especial

las obras de

IGNACE LEPP

y

TEILHARD DE CHARDIN

Para informes dirigirse a

LIBRERIA SAN PABLO

Nombre:

Dirección:

Ciudad:

País:

de el término clérigo con religioso. Ambos términos no son iguales.

Caemos en la cuenta de la dificultad que supone el conseguir las contestaciones de todos los 533 planteles, pero, de lograr este requisito, el estudio hubiera tenido gran valor.
J. F. C.

GIUSEPPE DE ROSA, S. J.

"Los jesuitas se renuevan". Madrid, Editorial Razón y Fe, S. A., 1967.

La Iglesia y sus institutos religiosos apostólicos están viviendo una hora crucial en su historia. Las transformaciones socio-culturales que han sacudido la dinámica interna de la sociedad les imponen por fuerza un alto en el camino. Es una invitación urgente y perentoria a la reflexión sobre el pasado y el presente y al discernimiento prospectivo del futuro incierto que apenas se vislumbra entre la polvareda irreversible de cambios y mutaciones incesantes. Entre estos institutos religiosos que sienten naturalmente en su propia carne las tensiones y controversias propias de un período de transición, la Compañía de Jesús se ha impuesto esta pausa en el camino. Su órgano legislativo más alto —la Congregación General—, fiel a los signos de los tiempos —los nuevos modos de pensar y comportamiento derivados de la socialización, organización, industrialización y comunicación creciente entre los hombres—, y movida por el resorte interno de la dinámica conciliar, que puso sobre el tapete una nueva problemática y soluciones novedosas a dilemas viejos, se aplicó en dos sesiones a una autovaloración y reflexión profunda de la función y misión de la Compañía de Jesús en el mundo de hoy, de sus objetivos y métodos apostólicos. Ha sido un examen sincero de una situación que latente y abiertamente estaba exigiendo una adaptación urgente. Una Orden religiosa como la Compañía de Jesús, que vio la luz en una era pre-industrial, pre-técnica y pre-democrática, y desea vivamente comprender y penetrar en la mentalidad del hombre moderno, necesita ajustarse en sus sistemas interno (dentro de la misma Compañía, en sus leyes y constituciones) y externo (en sus relaciones con la sociedad en general) a las nuevas exigencias de una sociedad industrial, técnica y democrática. En otras palabras, la Compañía de Jesús, con su misión específica en el seno de la Iglesia, tiene la obligación de renovarse y adaptarse a las circunstancias y condiciones reales de esta nueva situación.

La obra del P. de Rosa nos describe precisamente en detalle estos deseos y anhelos de renovación de los jesuitas tal como se expresaron dinámicamente en la última Congregación General de la Compañía de Jesús. Lo que se expone en esta obra con un gran espíritu de sencillez puede dar sugerente materia de reflexión a todos aquellos sinceramente interesados en la renovación de la Iglesia y de sus instituciones. Los capítulos de esta obra, que salieron inicialmente como artículos en la prestigiosa revista *Civiltà Cattolica*, están dedicados a la renovación de las estructuras, apostolado, vida espiritual y formación de los jesuitas. La obra trata de responder a una interrogante básica: ¿cuál es la misión de los jesuitas en esta nueva hora de la sociedad en la que estamos viviendo? La Congregación General de la Compañía de Jesús trató de dar una respuesta sincera examinando los aspectos fundamentales de la vida religiosa a fin de renovarla en conformidad con las exigencias de la Iglesia y de nuestro mundo contemporáneo. El interés del libro del P. de Rosa rebasa el ámbito cerrado de una Orden religiosa, en este caso la Compañía de Jesús. Sinceramente recomendamos su lectura.

R. B.

ANTONIO M. ARCE

"Desarrollo social y reforma agraria". San José, Costa Rica. Instituto Interamericano de Ciencias Agrícolas de la OEA, 1965.

Este libro inicia las publicaciones de la Oficina de Planeamiento, organismo técnico que asesora al Director General del Instituto Interamericano de Ciencias Agrícolas de la Organización de Estados Americanos. Su autor es el Dr. Antonio M. Arce, costarricense de distinguida trayectoria, doctorado en sociología por la Universidad del Estado de Michigan (U.S.A.), quien analiza las complejas interrelaciones entre la reforma agraria y el desarrollo. El tema, de gran interés en América Latina, está tratado con sencillez y envidiable claridad pedagógica. Todo el libro refleja el convencimiento de que el desarrollo social y la reforma agraria son fenómenos interdependientes. El desarrollo social no es sino un aspecto del fenómeno global del desarrollo. Y uno de los medios más efectivos y rápidos de lograr el desarrollo social en nuestros países es sin duda la reforma agraria. De ahí la prioridad que la reforma agraria ocupa en el análisis detallado de este libro. En un esquema conceptual sociológico bien organizado cada capítulo del libro expone de una manera coherente diferentes factores sociales de la reforma agraria. Todos los factores son tratados primero a la luz del panorama general de la América Latina, para terminar con un análisis de la situación al nivel de la comunidad, que es donde los cambios se producen. Merecen especial mención los conocimientos bibliográficos del autor.

R. B.

J. GALOT, S. J.

"Animatrice de Communauté. La supérieure dans le style du Concile." Paris, Editions J. Duculot, S. A. Gembleux et P. Lethieulieux, éditeur, S. A., 1967.

Este es un libro particularmente dirigido a las superiores de comunidades religiosas. Trata esta obra de precisar el estilo conciliar que conviene a la superiora de hoy día. Esencialmente fundamentado en la doctrina del Concilio, el autor trata de dar una respuesta a la pregunta: ¿cómo debe concebir y realizar su papel la superiora de una comunidad religiosa? En una época como la nuestra, en la que el concepto de autoridad se está transformando a ojos vistas, la renovación de las comunidades religiosas lleva también consigo la transformación del régimen de autoridad. Este es uno de los cambios más profundos y característicos suscitados por el Concilio en el campo de la vida religiosa.

El P. Galot, profesor de teología y conocido autor de libros de espiritualidad, cree que la superiora debe ser, ante todo, la animadora de la comunidad. Para ello vuelve el autor constantemente a las fuentes de la Revelación, en especial al Evangelio. De aquí extrae una serie de ricas orientaciones sobre el ejercicio de la autoridad bien fundadas en el mensaje evangélico. Es una obra sólida, intimamente espiritual, en la que se pasan revista a temas de gran interés para superiores de comunidades religiosas: la autoridad, el servicio, el amor, la animación de la comunidad (espiritual, familiar, apostólica), la cooperación, el diálogo, el respeto a la persona.

En resumen, se trata de una obra práctica en la que se precisan las aplicaciones concretas de la doctrina y se delinea la solución a las numerosas dificultades que las superiores actuales encuentran en el ejercicio de su misión.

R. B.

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEFONO: 81.59.87

GUATEMALA:

Un pueblo crucificado por el hambre y el terrorismo

Están graves los asuntos de Guatemala. Hemos recogido en esta sección documental la Pastoral de Casariego, que le ha valido —por parte de las derechas— un secuestro y, a última hora, y amenazado de muerte, la salida temporal de su patria.

En esta sección documental de SIC recogemos varios artículos de singular interés. Lo que no significa que aprobemos LO QUE SE HA HECHO, aunque sí lo que se dice.

Las noticias de todos los días, desde hace mucho tiempo, nos traen las realidades brutales que le toca vivir al pueblo y a los trabajadores de Guatemala.

El régimen capitalista, en Guatemala como en el resto de América Latina, es un régimen de violencia, pero contra los pobres, los humildes, los que tienen hambre y sed de justicia. Un régimen de miseria y de opresión, y de violencia física contra los que quieren luchar contra la miseria y la opresión.

A continuación damos una serie de datos y opiniones entresacadas de sacerdotes católicos y de militantes civiles contra la actual situación que impera en ese país. Conocer lo que pasa en Guatemala es también reclamar una firme solidaridad y apoyo a la lucha de los trabajadores guatemaltecos, principales víctimas de la miseria y de la violencia capitalista.

1.—“Guatemala huele hoy como olía Vietnam del Sur hace pocos años. Allí están por centenares los mismos asesores militares norteamericanos, la misma corrompida estructura de poder, el mismo temor al comunismo hasta un grado paranoico, el mismo grupo de campesinos débiles por sí mismos, pero firmemente decididos a que ningún extranjero se sobreponga a ellos.”

2.—“El Movimiento de Liberación Nacional (M.L.N.), que fue creado por el asesinado presidente Castillo Armas y es aún heredero, no se preocupa por disimular el hecho de que controla a los terroristas de derecha llamados “La Mano” (Movimiento Anticomunista Nacional Organizado). La NOA (Nueva Organización Anticomunista), otra banda de terroristas derechistas, está encabezada por el coronel del ejército Máximo Zepeda Martínez y los tenientes Hugo Edmundo Alonso y Luis Domínguez, todos en servicio activo. El cuartel general de La Mano tiene su sede en el principal edificio policial de la parte baja de la ciudad de Guatemala. El tercer grupo terrorista de derecha, CADEG (Confederación Anticomunista para la Defensa de Guatemala), está compuesto por terratenientes para “cuidarse” de cualquier “buscador de líos”. Esto, por supuesto, incluye a cualquiera que proteste en voz alta contra las injusticias de la situación actual.”

3.—“En Guatemala los EE.UU. están cuidando militarmente las espaldas a una oligarquía del 2% de la población, que posee el 80% de la tierra cultivable y el consiguiente poder.”

Más de la mitad del pueblo guatemalteco sufre desnutrición. Un salario de cincuenta céntimos (el quetzal, moneda del país, está a la par del dólar) por día, en Guatemala está por encima del promedio, pero la carne cuesta 0,40 la libra y los huevos de 50 a 60 céntimos la docena. Esto significa que la gente no come y que los niños mueren de inanición. De 70.000 fallecimientos anuales que

Tecni-Ciencia

Libros, S. A.

BIBLIOTECA DEL
EDUCADOR
CONTEMPORANEO

La colección que cada maestro y padre de familia querrá tener en su biblioteca. Contiene, entre sus 50 títulos, los siguientes:

36. **J. E. W. Wallin y otros**
El niño deficiente físico, mental y emocional.
37. **Ch. Bühler, Ruth Strang y otros**
Higiene mental del niño.
38. **Ruth Strang y Glyn Morris**
La orientación escolar.
39. **E. Partridge, Ch. Bühler y otros**
La recreación infantil.
40. **S. J. Beck y otros**
El examen de la inteligencia y de la personalidad del niño.
41. **G. Hildreth y otros**
Socialización y disciplina.
42. **Elfriede Höhn**
Tests para sobredotados.
43. **Ralph B. Winn y otros**
El desarrollo y la educación del niño.
44. **M. J. Van Wagenen y otros**
Medición y evaluación del aprendizaje y del maestro.
45. **Anna Freud**
Introducción al psicoanálisis para educadores.
46. **Robert C. Craig**
Psicología del aprendizaje en el aula.
47. **Bryce B. Hudgins**
Cómo enseñar a resolver problemas en el aula.
48. **Ray H. Simpson**
La autoevaluación del maestro.

Distribuye en exclusiva:
TECNI-CIENCIA LIBROS, S. A.
Edif. Atlántida, Avda. La Salle
Teléfono: 54.74.03 - Caracas

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEFONO: 81.59.87

tencias—, alimentados y agudizados por su aceptación inveterada en el entorno social extraescolar y familiar. Termina por cautivar el corazón y la simpatía de sus muchachos y por transformarlos en "personas" decentes y aptas para la vida en la sociedad. Este triunfo tendrá su expresión y el símbolo de su premio en un regalito que le entregarán sus alumnos con esta inscripción, que ha dado el título al filme: "To Sir, with love." (Traducido para Latinoamérica por la distribuidora: "Al maestro, con cariño.") Hay lágrimas en sus ojos y tumulto en su emoción...

Y éste es el mensaje, perceptible con el simple relato del argumento, que proclama esta bella película de James Clavell, guionista, productor y director. Está basada en la novela de E. R. Braithwaite, actual embajador de Guyana en Venezuela, después de representar a su país en las Naciones Unidas. Como se sabe, inspirada en su propia autobiografía. Película optimista y humanizante, muy oportuna para "reafirmar la fe en la humanidad", como ha escrito alguien. Agradable y llena de colorido exultante y juvenil, en cualquier caso.

Ha tenido el director el acierto y la suerte de confiar el papel principal de profesor al artista de color Sidney Poitier, que definitivamente quedará consagrado como estrella de primera magnitud en esta su quinta presentación de éxito en la pantalla, después de "Porgy and Bess", "Fuga en cadena", "El sol brilla para todos", "Una voz en la sombra", que le mereció el Oscar-Poitier, y "Al calor de la noche", también con Oscar.

Clavell no oculta su optimismo al soñar con un Oscar para este filme, cuando declara: "Siempre busqué la forma de dar oportunidad a talentos nuevos. Por eso le di a Suzy Kendall el codiciado papel de la maestra novata que comparte las angustias e ilusiones de Sidney Poitier, el maestro de color que encarrila a los "rebeldes": July Geeson, estrella de la televisión a los 18 años... Lulú, también a los 18, ídolo del mundo musical... Christian Roberts, de 22, acabado de salir de la Real Academia de Artes Dramáticas. El trabajo de estos auténticos talentos, ¡bien puede traer un gigante Oscar para todos!" Los humanistas lo aplaudiremos, tal vez, con mayor entusiasmo que los cineastas, por cálido que sea su aplauso, como el que presiente Clavell.

F. Muni

"PRETTY POLLY"

Noel Coward escribió en una ocasión una pieza a propósito de una simple muchacha que fue conducida por una tía vulgar y rica hasta Singapur. La tía muere allí a causa de su glotonería, y la muchacha, con el dinero de su tía y bajo las insinuaciones de un "gigolo", queda transformada por el arte de un buen peluquero. El resultado bien podría predecirse, y la película no hace más que ocuparse de desarrollar esta historia frívola y casquivana. Havley Mills se desborda en su actuación en una forma espantosa. Trevor Howard se desgasta lamentablemente al impersonar al dolorido tío, que tiene que venir a rescatarla. Sashi Kapoor no hace más que cumplir el insignificante papel de parecer bonita, al nivel de los caballeros hindúes que quedan envueltos en la trama.

(Signpost, 15 noviembre 1967)

"UP THE DOWN STAIRCASE"

La lucha fatigosa y necesaria de educar a jóvenes retardados en una escuela gigantesca, en que los formularios y cuestionarios se apilan en montañas, y los métodos antiguos de enseñanza se imponen fatigosamente

de rechazar con la violencia tan graves injurias contra la dignidad humana. Sin embargo, ya se sabe —dice el Santo Padre—: la insurrección revolucionaria —salvo en caso de tiranía evidente y prolongada que atentase gravemente a los derechos fundamentales de la persona y damnificase peligrosamente el bien común del país— engendra nuevas injusticias, introduce nuevos desequilibrios y provoca nuevas ruinas. No se puede combatir un mal real al precio de un mal mayor." (Nos. 30 y 31) ("En realidad, la acción revolucionaria engendra de ordinario todo un cortejo de injusticias y de sufrimientos, pues la violencia, una vez desencadenada, se controla difícilmente, surtiendo sus efectos en las personas al mismo tiempo que en las estructuras. No es ésta, a los ojos de la Iglesia, la solución apta para remediar los males de la sociedad." (Discurso de S. S. Paulo VI, 6-1-67).)

Todo esto se aplica plenamente a Guatemala, en donde la tentación de acudir a la violencia se ha presentado con fuerza ante muchos que han pactado con ella utilizándola como aliada. Se trata de aquellos que pretenden borrar la injusticia social a través del crimen, como de aquellos otros que oponen a este tipo de violencia una acción no menos criminal que inclusive ha rebasado los límites de la venganza y ha desencadenado las más negras pasiones.

Es tanta la tentación de la violencia que se vive en Guatemala que incluso algunos religiosos han cometido la grave falta de no enmarcar sus preocupaciones sociales dentro de los linderos de la doctrina de Jesucristo enseñada por su Iglesia santa. Han pretendido establecer sus propias normas, su propia doctrina, sus propios métodos, alejándose de las enseñanzas básicas del Santo Evangelio.

Para combatir los males reales que azotan a nuestra sociedad, como las antiguas pestes y plagas a otros pueblos, la Iglesia ofrece criterios de acción teóricos y prácticos en muchas de sus grandes encíclicas: *Rerum Novarum*, *Quadragesimo Anno*, *Mater et Magistra*, *Populorum Progressio*.

La violencia no es cristiana. Las soluciones a los desajustes sociales son otras y todos los cristianos debemos acomodar nuestra mente y nuestra acción a los criterios que nos dan esas encíclicas.

Ahora bien, hemos de decir que ya en otras ocasiones hemos señalado la urgencia de adoptar medidas audaces para ayudar a salir de la miseria, de la enfermedad y de la ignorancia a grandes sectores de nuestra población. Pero nuestras palabras no siempre han sido escuchadas por aquellos que consideran que las utilidades y la competencia son las únicas leyes que deben regir el organismo económico, que el derecho de propiedad no tiene límite alguno y que el trabajo es una mercadería, como cualquier otra, que debe comprarse al precio más bajo posible, como se regatea un producto en el mercado.

Tampoco han sido escuchadas nuestras palabras por aquellos que sí tienen conciencia de la necesidad de mejorar los niveles de vida de la población, pero que carecen del valor, de la entereza para llevarlas a la práctica. Preguntémosnos, por ejemplo, si estamos haciendo lo suficiente para ayudar a la extinción del analfabetismo, a extender la educación, a contribuir a mejorar la salud de nuestro pueblo. Por eso dice sabiamente la encíclica *Populorum Progressio*, con frases enteramente aplicables a Guatemala: "A cada uno toca examinar su conciencia, que tiene una nueva voz para nuestra época." Pregunta el Sumo Pontífice a la humanidad: "¿Está dispuesta a sostener con su dinero las obras y las empresas organizadas en favor de los más pobres? ¿A pagar más impuestos para que los poderes públicos intensifiquen su esfuerzo para el desarrollo?" (Ver N° 47 de la encíclica *Populorum Progressio*.)

Solamente si todos cumplimos con nuestros deberes de solidaridad, de justicia y caridad cristianas, podremos evitar que todos los hijos de los guatemaltecos aprendan desde niños a pronunciar la palabra violencia. A que la vean. La padezcan. Y más tarde quizá la practiquen.

Finalmente, tampoco han escuchado nuestra voz aquellos que han levantado la espada moderna para herir, maltratar, apagar la vida de los hombres que un día Dios providencialmente encendió. La vida humana es una luz que sólo Dios puede apagar.

En consecuencia, viendo que las desgracias que castigan y afligen actualmente al Pueblo de Dios en nuestra amada Guatemala —crímenes de todo orden, hambre, desnudez, miseria urbana y rural— son en parte resultados, si se les estima desde el punto de vista sobrenatural, de nuestros innumerables pecados personales y sociales, de las ingratitudes a los favores divinos de que nos ha colmado sin merecerlos, del olvido de la justicia por parte de los poderosos

hacia los pobres, que son el más amado tesoro del Corazón de Jesús y "los preferidos del Reino de Dios" (cfr. Mensaje del Concilio Vaticano II a la Humanidad), de la frialdad en el servicio del Señor de no pocos de quienes hemos sido llamados a la edificación del Reino; y viendo que se acerca el tiempo de la Santa Cuaresma, parte del año litúrgico destinado precisamente a la penitencia y a la edificación del hombre nuevo, y que es el "tiempo aceptable" (II Cor. 6, 2) para implorar el perdón divino mediante la penitencia individual y social imperada por el Sagrado Concilio Vaticano II; y, por otra parte, viendo que la penitencia predicada por profetas y apóstoles, desde antes del advenimiento de Nuestro Divino Redentor y después de su Encarnación, Muerte y Resurrección, aplacó siempre la ira divina provocada por los pecados personales, públicos y sociales de la familia humana; y que la penitencia fue exigida por el mismo Dios para detener el peso de su justicia irritada (cfr. Jonás, 3, 1-9; II Reyes, 12, 13-17; Joel 2, 12-19; Luc. 3, 1-6). Y sabiendo que el Sagrado Concilio Vaticano II, si bien es cierto que ha suavizado las antiguas leyes penitenciales en lo que se refiere a la abstinencia de carnes y al ayuno, insiste en recalcar en las consecuencias sociales del pecado y en la naturaleza propia de la penitencia como virtud imprescindible, haciendo resaltar ante los ojos del pueblo fiel que la penitencia debe ser no sólo interna e individual, sino también externa y social (cfr. Conc. Vat. II, Constitución *Sacrosanctum Concilium*, 109-110); también sabiendo que la misma Madre de Cristo, Nuestra Señora la siempre Virgen María, en momentos cimeros y cruciales de la historia humana ha exhortado a los cristianos a la penitencia como medio eficaz y poderoso para alcanzar la misericordia de su Divino Hijo (Apariciones de La Salette, 1849; Lourdes, 1854; Fátima, 1917), deseamos, en acatamiento a los reiterados llamamientos de la Iglesia y de los impulsos del Espíritu Santo, que es el alma de la Iglesia de Dios (I Cor. 3, 16; 6, 19), para proveer a fin de que la Santa Cuaresma que se avecina sea magnífica en frutos de penitencia personal y social, conforme al espíritu del Sagrado Concilio Vaticano II; que insiste en que el Pueblo de Dios debe unirse a Cristo Paciente, para satisfacer por los pecados personales y sociales, y para hacerse digno de la paz que ha sido prometida a los hijos de Dios (Luc. 2, 14).

Por todo ello pedimos a nuestros queridos y amadísimos hijos de la Arquidiócesis de Guatemala y Prelatura de Esquipulas que acaten con todo fervor las siguientes disposiciones:

1) Que la penitencia de Cuaresma esté dedicada a aplacar la Justicia de Dios, justamente irritada por los hombres, con el fin de que la paz impere en Cristo, en su amor y caridad.

2) Que nuestros queridos sacerdotes, en las homilias de las misas dominicales de Cuaresma, sepan recalcar a los fieles la necesidad de la penitencia. Y les ayuden con ejemplos prácticos a concretar la forma como pueden vivirla, tomando en cuenta sus circunstancias personales.

3) Los Viernes de Cuaresma, en los templos se haga el Santo Via Crucis, dándole un sentido de penitencia social.

4) Exhortamos al ayuno y abstinencia voluntarios y especialmente a la caridad de ayudar a tantas y tantas almas necesitadas, porque la caridad es la que abre el corazón de Dios; esto anhelamos sea practicado por sacerdotes, fieles, casas religiosas, internados católicos, etc., y se ofrezcan por la paz de Guatemala.

5) Exhortamos también a los que toman parte en las procesiones para que vuelvan éstas al primitivo sentido de penitencia que dio lugar a ellas. Amonestándolos para que asistan a las procesiones con corazón contrito y para que ofrezcan al Señor su esfuerzo con sentido de reparación pública por los pecados personales y sociales.

6) Recordamos que la mejor manera de agradar a Dios es cumpliendo con el precepto pascual que la Iglesia manda se haga cada año, especialmente en este tiempo de Cuaresma.

7) Pedimos a los enfermos, tanto en los hospitales como en los hogares, que unan sus sufrimientos a los de Cristo Paciente, ofreciendo sus dolores físicos y morales en expiación de los pecados y por la paz nacional.

8) Deseamos que, para implorar la paz de nuestra amada Patria de una manera especial a la Medianera de todas las gracias, sabiendo que no quedará desatendida ninguna plegaria presentada a Jesús por su intercesión, durante el mes de mayo se consagre a pedir a la Reina y Madre nuestra la concordia y la paz en la justicia; y el día 13 del mismo mes de mayo, conmemorando la aparición en Fátima, se consagren nuestros fieles a orar fervorosamente por la

con un sentido de frustración y donde mantener un minimum de orden es el primer obligado objetivo en el tema de esta película de la Warner.

El "best seller" de Bel Kaufman, en que está basada la película, es en gran parte autobiográfico. Ella nos contó con humor, pero con profundidad, lo que ella experimentó en sus comienzos en el magisterio.

Los sucesos y caracteres de la película dan una gran impresión de realismo. Se podría decir que la película llega tan cerca de la realidad que casi se podía llamar a una semi-documental. Los maestros, al representar los diversos tipos que pueden encontrarse en una "High School", actúan bien sin excepción. Sobresallando Eileen Heckart como maestra emotiva y de buenas inclinaciones. Los estudiantes actúan todos a su altura, destacándose Ellen O'Mara, a quien le corresponde el papel de Alicia, que fácilmente podía ser cumplido desastrosamente.

El equipo de producción del filme es el mismo de la gran película de 1963, "Matar un ruiseñor", y de nuevo logra ponerse a la altura al darle vida a este filme. Al mantener las cámaras en la escuela y en su vecindario el espectador se ve sumergido en el ambiente en que se desarrolla la escena. Al hacer las tomas en casi todos los ángulos de la escuela, las cámaras se meten incluso arriba de la escalera de bajada. Esta penetración de las cámaras logra no una fría objetividad, sino un compromiso emocional con los problemas que se describen y viven. Las cámaras se enfocan no sólo sobre la pintura descascarillada de las paredes, sino en las manos de Alicia cuando uno de los maestros se burla de ella con crueldad.

El cuidado con que se ha hecho la producción corresponde a los valores humanos, particularmente de honestidad e integridad, que emergen en la lucha educativa de esa gigantesca institución multirracial de Calvin Coolidge High School. Ind. G.

"ACCION EN CARACAS"

Una fotografía excelente para un guión absurdo. Un desarrollo lento, a pesar de la rápida sucesión de escenas de extrema violencia. Una actuación de los personajes pasable, destruida en gran parte por un guión sin sentido. Un documental de Caracas y Maracaibo que se ve con agrado, a pesar de que la trama del filme carece de orientación.

Caracas es la sede de una conspiración internacional que pretende conseguir armas robándose a las Fuerzas Armadas Venezolanas, sin que se intente explicación alguna de su objetivo. Una abigarrada mezcla de rostros criollos, de checos, holandeses, franceses, chinos e italianos forman la banda que perpetra la aventura contrabandista. Un teniente venezolano, que juega a la cuerda floja, consuma proezas imposibles de resistencia y de audacia, superando a James Bond o cualquier héroe de las películas del Oeste al salir ileso de las más imposibles situaciones. Sus evasiones llegan al ridículo de lo ingenuo, para poderlo sacar con vida de golpizas horribles o intentos de fusilamiento, de los que sale con vida a pesar de que ha de enfrentarse con una pistola a tres individuos armados de ametralladora. Todo tiene su climax en el Hotel Humboldt, en la cumbre del Avila, con un asalto absurdamente abultado de policías municipales, guardias nacionales y ejército, para terminar con la persecución imposible de Caracas a Maracaibo entre el helicóptero en que se fuga el jefe de la banda y el teniente inmortal. La pésima simulación del incendio de uno de los pozos petroleros del Lago, provocado por el choque del helicóptero que conduce el obeso holandés jefe de la banda, sólo tiene paralelo con la estúpida repulsa que re-

cibe el teniente de parte de la prostituida esposa del holandés que pereciera carbonizado en el pozo petrolero. La luna de miel del teniente en viaje a California queda destruida con la llegada a Malquetia de un anciano sheik árabe cuya fortuna sube a 200 millones de dólares.

Las tomas del puente sobre el Lago, las vistas del paisaje cercano a Caracas, las del Teleférico o los hoteles o playas del Litoral son ciertamente hermosas, a pesar de que las variantes de las tonalidades del color acusan un procedimiento dispar o un sistema de colorido diferente. Los variantes ángulos de las tomas, el ingenio en el "travelling" de las cámaras, la música y el sonido, y aun la actuación de los artistas tanto criollos como extranjeros, merecerían un guión mejor. De todas maneras, esta coproducción italo-venezolana podrá servir quizás para que el cine venezolano pueda surgir como una industria capaz de afrontar los costos de películas mejores. Rap. G.

"EL INCIDENTE"

"El incidente tiene lugar en el metro de Nueva York una noche de domingo en un vagón de uno de los últimos trenes que desde el barrio de Bronx va con destino a la estación Gran Central. La trama gira en torno a dos delincuentes que se divierten en aterrorizar a 16 pasajeros que sufren pasivamente amenazas, tormentos y maltratos hasta que uno de ellos, un joven soldado con un brazo roto, ya no lo tolera más y golpea a los rufianes con la tabilla de yeso que está llevando, hasta dejarlos sin sentido.

Es un melodrama extremadamente realista que Monroe Sachston y Edward Meadow han producido para la 20th-Fox con un propósito: denunciar la indiferencia moral y cobardía de las personas que observan sin hacer nada y con la mayor apatía la violencia desatada ante sus mismas narices. En el filme pagan por esto un alto precio. La maldad se vuelve finalmente contra cada una de ellas, una por una, hasta envolver a todas.

En su versión original "El incidente" fue un drama escrito para la televisión de 90 minutos de duración. El escritor Nicholas E. Baehr amplificó la trama y el libreto para una película cinematográfica de 107 minutos de duración. En la representación televisiva la mayor parte de la acción se desarrollaba en las plataformas y vagones del metro. La película, por el contrario, introduce a todos los personajes antes de poner sus pies en el tren fatal. Los va escogiendo en una fiesta, en un bar o en la calle despidiéndose de los parientes que han estado visitando. El filme, en sus comienzos, introduce a los delincuentes en el momento de atracar a un hombre.

A pesar de un cierto aire rebuscado, inevitable en situaciones dramáticas como ésta, y cierto comportamiento ilógico de parte de algunas de las "víctimas", la película ya desde el principio ejerce una poderosa fascinación que se sostiene a lo largo de toda la proyección. Gracias a la dirección creadora y fácil de Larry Pierce, la tensión va subiendo gradualmente hasta llegar al punto crítico, en el que la violencia llega a su culmen cuando el "héroe" del tren se rebela contra los torturadores de todos los viajeros.

En un melodrama de este género no suele haber mucho tiempo disponible para la profundización en los caracteres de los personajes, pero el equipo de actores escogido para este filme sabe expresar de manera inteligente y apta, ya desde el primer momento, la manera de ser de los tipos que están representando. Sería injusto, tal vez, destacar a uno cualquiera de los actores, pero son particularmente buenas las actuaciones de Beau Bridges como el soldado heroico, de Jack Gilford y Thelma Ritter como una pareja de

paz en Guatemala. Y en el mes de junio, que está dedicado al Sacratísimo Corazón de Jesús, se celebre con especial solemnidad; y el día del Sagrado Corazón de Jesús se tenga en las iglesias y capellanías una Hora Santa Coram Santísimo.

Deseando a nuestros amados hijos de la Arquidiócesis y de la Prelatura de Esquipulas una santa Cuaresma y más santa Semana Mayor, deseo también que estas Letras sean leídas en los templos de la Arquidiócesis y de la Prelatura de Esquipulas, en las misas del primer día de precepto siguiente a su recibo. De corazón impartimos a todos nuestra bendición pastoral, anticipándonos también a deseárselos una santa Pascua de Resurrección.

Dado en Nuestro Palacio Arzobispal de Guatemala de la Asunción, a los quince días del mes de febrero de mil novecientos sesenta y ocho. Año de la Fe y del Venerable Hermano Pedro de San José de Betancourt.

† MARIO,
Arzobispo Metropolitano de Guatemala
y Prelado de Esquipulas.

Una religiosa a la guerrilla

Por IGNACIO MARTÍN-BARÓ

Los hechos

Guatemala ha sido testigo, en el pasado mes de enero, de uno de esos hechos que se suelen calificar de escandalosos. Resumiendo brevemente: Una misionera norteamericana, de la congregación de Maryknoll, la Madre Marian Peter, y dos sacerdotes más de la misma Orden, los Padres Arthur y Thomas Melville, también norteamericanos, han sido expulsados por las autoridades locales a causa de su colaboración con las guerrillas que luchan en el país.

Llamados a New York por sus superiores religiosos, a fin de explicar su conducta, voluntariamente cambian de destino en Miami y regresan a México, desde donde —según parece— tratan de incorporarse a la guerrilla guatemalteca. En México se les une un grupo numeroso de jóvenes guatemaltecos de ambos sexos, en su mayoría procedentes de los colegios Monte María (de la congregación de Maryknoll) y Liceo Javier (Padres Jesuitas), quienes anteriormente habían trabajado con ellos en actividades de carácter social.

La policía descubre en una casa particular de Guatemala propaganda subversiva, víveres, medicinas, etc., que —según las informaciones oficiales— eran usadas por los religiosos para ayudar a las guerrillas.

Al hacerse público el caso, estalla el escándalo. El periódico guatemalteco de mayor tirada, "El Imparcial", publica una larga crónica, con grandes titulares, en la que se califica la actividad religiosa de los misioneros como de actividad "pantalla". La información es reproducida por diversos periódicos de todo el istmo centroamericano. "El Diario de Hoy", de San Salvador, reproduce íntegramente la crónica de "El Imparcial", bajo el título: "Justicia social era pretexto de religiosos". Naturalmente, el caso ha dado oportunidad a ciertos sectores sociales para pregonar a los cuatro vientos los típicos: "¿No lo ven?", "¿No les decíamos nosotros?", "Vean a dónde conducen esas pretensiones de justicia social, bajo capa de actividad religiosa", etc., tan propios del que defiende intereses personales. No ha faltado la ironía y hasta el rasgo anticlerical en quien empieza a darse cuenta de que no puede manejar a la Iglesia según sus antojos (un conocido liberal decimonónico salvadoreño llega a hablar de "la conjura-

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. — TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELEFONO: 41.47.91

ción internacional de los curas", ante cuya afirmación uno no sabe si reír o llorar).

Lejos de mí el canonizar la postura de estos religiosos; tan lejos como el condenarlos. No somos nosotros quienes para juzgar la justicia o la injusticia, la bondad o la maldad de una decisión que, desde el punto de vista personal, puede implicar un auténtico heroísmo. Se trata más bien de reflexionar con sinceridad sobre un hecho de tanta envergadura. No hace mucho que en Colombia el P. Camilo Torres adoptaba una decisión similar. Hoy la memoria de Camilo Torres, muerto en la guerrilla, goza de un profundo respeto entre las clases populares y universitarias colombianas, e incluso llega a ser venerado como un apóstol de los nuevos tiempos. Y el pueblo, no lo olvidemos, suele tener bastante intuición en estos casos.

La prensa, la radio y la televisión han dado una versión del hecho. Antes de adoptar una postura personal, conviene que al menos conozcamos la otra versión, la de los propios interesados, a fin de poder juzgar con más objetividad. A mis manos ha llegado una carta, firmada por la propia Marjorie Bradford (Madre Marian Peter), fechada en México el 31 de enero de 1968. La titula "Por qué soy revolucionaria". Dice así:

Por qué soy revolucionaria

"Sopla un viento frío que recrudece en mí el sentimiento del exilio. Un día me expatrié voluntariamente para poder llegar a hermanarme con los guatemaltecos, en un país cuyo pueblo vive angustiados extremos. De este país adoptado tuve nuevamente que salir, pero esta vez no voluntariamente, sino porque al hablar de su realidad se tocan demasiados intereses y no se tolera la sugerencia de que algunos deben desprenderse de los bienes malogrados... aunque eso fuera para implantar la justicia.

"A veces me pregunto por qué se me habrá ocurrido que yo tenía que hacer algo para aliviar la situación. ¿Por qué me toca a mí? Veo a tantas personas que van y vienen en sus propios asuntos, que charlan y se divierten, que velan por sus hijos... ¿Por qué he de sentirme yo llamada a influir para acelerar un cambio que ya viene? A acelerarlo con la fuerza que responde a una violencia ya dada. ¿Por qué yo? y ¿por qué así?

"Me crié en un ambiente bi-cultural: norteamericano y mexicano, me hice misionera y fui a Guatemala; todo esto fue borrando en mí el nacionalismo personal para abrirme a una hermandad universal. Me enojó siempre la diferencia de clases y el privilegio de los ricos. Lo viví en México y lo comparaba con la igualdad de oportunidades en los Estados Unidos. (No conocía entonces la discriminación del negro, del portorriqueño y de otros grupos raciales.) Fui sintiendo más de cerca la angustia del pobre, el fatalismo del indígena y probé la impotencia ante un sistema que proclama ser libre y democrático y que a la vez mantiene a la mayoría de los hombres esclavizados.

"Me eduqué en colegios católicos. Me hice religiosa de Maryknoll. Escogí esta Congregación porque quería dedicarme a los pobres. Pero me tocó enseñar en un colegio para niñas de 'categoría'. Rechacé siempre la intolerancia que allí se da, no de intento quizás, pero real de todas maneras. 'Hay que saber guardar su distancia', 'Siempre habrá pobres'. El problema social me interesaba sobremanera. Buscaba soluciones. Hice un Cursillo de Capacitación Social y me dediqué a propagarlos. Más y más sentía que tiene que haber alguna manera de cambiar las estructuras injustas del capitalismo. Me habían dicho que el peor mal que nos puede acaecer es el comunismo. Se admitía lo malo del sistema capitalista, pero siempre se enfatizaba que el comunismo no era solución, se decía que era el peor enemigo. Pero leía yo. Me entró la duda de que aquí estaba otro ejemplo de la intolerancia que rechaza categóricamente. No pienso que Cuba esté en peor situación que durante el régimen de Batista. Al contrario, creo que ahora está pobre por el aislamiento que ha sufrido y por la pérdida repentina de grandes capitales, pero están sus habitantes evolucionando y educándose para ser un pueblo consciente de lo que es un socialismo donde se busca el bien común. Guatemala también puede impulsar el proceso de su propia evolución. Es muy diferente a Cuba. Será diferente también la organización de su socialismo. Yo puedo trabajar para ayudar a realizarlo.

"Los estudiantes con quienes trabajé buscaban soluciones para los campesinos a quienes fueron conociendo. Encontramos las soluciones pacíficas de promoción

cónyuges ancianos, y de Jan Sterling y Mike Kellin como el esposo y la esposa cuyo matrimonio está paulatinamente desintegrándose. Tony Musante y Martin Sheen personifican a los dos delincuentes con un realismo aterrador. Musante es realmente excepcional. Es una actuación precisa aun en aquellos momentos en que pudiera parecer demasiado teatral.

Otros actores del elenco son Ed McMahon, Brocks Peters, Ruby Dee, Diana Van der Vlis, Gary Merrill, Robert Fields, Robert Bannard, Víctor Arnold, Donna Mills y Kathlee Smith. La fotografía en blanco y negro, oscura en algunas de sus instantáneas exteriores, es de ordinario clara y vigorosa. La música de Terry Knight ayuda a crear un ambiente ominoso.

Los aficionados al melodrama fuerte y sensista encontrarn en "El incidente" un ejemplo bien realizado con el aliciente de un mensaje moral, si quieren reconocerlo. Para otros el filme será probablemente demasiado desagradable, pero tiene y tenía que ser así cuando se quiere llegar al fondo de la cuestión.

The Product Digest
November 15, 1967

"LA GUERRA DE LAS ACEITUNAS"

De las cámaras de Disney ha brotado una comedia llena de colorido. El escenario se aparta un poco de la fórmula de Disney, pues esta vez la acción se desarrolla en el sur de Francia. El guión, representación y forma general de tratarlo, para satisfacción de los amigos del género, siguen fieles al estilo disneyano. Maurice Chevallier, en el papel de sacerdote sabio y humano, actúa de una forma competente. Este papel le permite y aun exige cantar un par de piezas, por supuesto con los niños de su parroquia. Yvette Mimieux es bonita y encantadora, y lo hace bien en un papel no muy difícil. Dean Jones, con su ancha y fresca sonrisa, y una actuación de alto valor, hará palpar los corazones de las espectadoras.

Jones acaba de llegar a un pueblecito francés para reclamar su herencia, un olivar de 480 árboles. Chevallier le instruye rudimentariamente sobre la cosecha de aceitunas. Le explica cómo al madurar éstas son lanzadas al suelo por el viento tormentoso "mistral" y deben ser recogidas delicadamente de la hierba con el pulgar e índice de las mujeres y niños. Los dedos de los hombres son demasiado toscos para esto.

Sin embargo, el sacerdote le informa que el costo de este trabajo es tan alto, que le conviene casarse y tener hijos para así poder recoger la cosecha. Pero Jones no piensa así y trae los cuatro chimpancés que él adiestró cuando servía en las Fuerzas Aéreas. Ellos harán el trabajo.

Trata en vano de que el proyecto quede en secreto, pero los comunistas del pueblo se oponen a estas ideas capitalistas de importación de manos esclavas que quitan trabajo a los obreros. Miss Mimieux le consuela y ayuda en el adiestramiento de los monos.

Vencidos todos los obstáculos, el pueblo se reúne en la arboleda para ver a los chimpancés, hábilmente vestidos, recoger los delicados frutos y echarlos en las cestas. Pero Miss Mimieux, siempre deseosa de ayudar y romántica, ha hecho que se traiga a un enorme chimpancé macho vestido de rojo. Las hembras, alborozadas, abandonan sus olivas en pos del nuevo chimpancé. En este momento Chevallier anima a los vecinos, principalmente hombres, a recoger la cosecha de Jones. Y en este momento ya no hay que decir quién le pide la mano para casarse a Miss Mimieux.

The Product Digest
February 1, 1967

Orientación Cinematográfica

TODOS

- AL MAESTRO, CON CARINO
R — Muy buena — I
CHAPLIN, SU ARTE Y SU COMEDIA
Muy buena — E
GUERRA DE LAS ACEITUNAS (LA)
Buena — E
SEIS MONEDAS POR TUS SUEÑOS
Buena — E
SMOKY
Buena — E

JOVENES

- ESCANDALO EN LA FAMILIA
Aceptable — C
GUERRA A LA ITALIANA
Mediocre — C
GUERRA BAJO LA TIERRA
Mediocre — A
LONDRES PATAS ARRIBA
Aceptable — C

ADULTOS

- ASESINO SE EMBARCA (EL)
Mediocre — A
DJURADO
Mediocre — A
LADY CHAPLIN
Aceptable — E
MARIA Y NAPOLEON
Mediocre — A
MUY JOVEN PARA PECAR
Aceptable — E
OPERACION HERMANO MENOR
Aceptable — E
PLANETA DE LOS SIMIOS (EL)
Buena — I

ADULTOS, con reservas

- ACCION EN CARACAS
Mediocre — A
ANIVERSARIO (EL)
Buena — I
BUENAS NOCHES, AÑO NUEVO
Aceptable — E
EMBOSCADA A MATT HELM
Aceptable — E
INCIDENTE (EL)
Buena — I
MARAT-SADE
Buena — I
PETER GUN EN ACCION
Aceptable — E
REBELDE JUVENTUD
Aceptable — I
SECRETARIO (EL)
Aceptable — E

DESACONSEJABLE

- FANNY HILL
Mediocre — A

REPROBABLE

- ESCLAVA DEL DESEO (LA)
Mala — A

R, Recomendada por el conjunto de sus valores; I, Interesante; E, Entretenida; C, Cómica; A, Aburrida.

Caracas, 30 de abril de 1968

popular y de grupos de presión como sindicatos y cooperativas totalmente insuficientes, y más, que eran perseguidas y aplastadas. Uno por uno, sin presión, pensando y observando por sí mismos, fuimos llegando a la decisión de que teníamos que dedicarnos a acelerar el proceso de cambio y de desarrollo de los derechos humanos de los campesinos y obreros, aun con las armas si nos forzaban a ello.

"¿Por qué yo? Siendo norteamericana debo oponerme a la actuación diplomática y económica de intervención estadounidense. No con palabras solamente, sino actuando en contra de esa política. Habiendo sido religiosa (pues es obvio que mi comunidad no me quiere si pienso y actúo de esta forma), debo dar testimonio que un cristiano sincero tiene que buscar lo que nos une a todos los revolucionarios y estar dispuesto a 'dar su vida por sus amigos'. Vivo mi cristianismo no según normas dadas y constreñida por costumbres que ya no son vigentes; lo vivo según lo que dice Cristo en el Evangelio con la alegría y la esperanza del hombre redimido que va hacia la libertad de ser plenamente hombre. Puede ser que me digan equivocada. Sin embargo, no dudo. Camino con seguridad. Pero tampoco juzgo. Los otros también tienen conciencia. Deben seguirla. Estoy convencida de que si son sinceros y valientes poco a poco se quitarán el yugo y la venda de los ojos y verán que tenemos razón. No me mueve el odio. Me mueve el amor. No odio a nadie, pero hay quienes me dan lástima y odio sus acciones que hieren y oprimen a los hombres que yo amo.

"Tengo la oportunidad y el privilegio de unir mis esfuerzos a los de otros revolucionarios que ya han estado luchando al calor del día. No me entusiasma el tener que llevar un arma. Pero el recuerdo de camiones cargados de familias indígenas dirigiéndose a tierra caliente, al trabajo malísimamente remunerado, al trato peor que animales, me pone en disposición de defender y luchar. Que me quiten las armas quienes ahora oprimen, quienes mandan su dinero al extranjero, quienes viajan a Estados Unidos y Europa, quienes son dueños del 40% de las tierras guatemaltecas; pero no con palabras y promesas, sino probando con hechos que están dispuestos a cambiar. O así, o tendrá que ser a la fuerza. Luchó por librar al hombre de la ignorancia y del hambre. Luchó por que ya no mueran 7 de cada 10 niños que nacen.

"No se puede detener el proceso de la revolución. ¿Y por qué detenerlo? Al contrario, bien venido sea. Como persona consciente, contribuyo a cumplir el mandato de Dios de que el hombre ha de construir el mundo, dominar la tierra. Acompaño a campesinos, a estudiantes, a sacerdotes, a profesionales. Juntos nos añadimos a las filas de los revolucionarios."

Reflexión

Me abstengo de todo comentario. Está de más. Cada cual vea y decida en conciencia. Valgan, sin embargo, dos observaciones:

1ª El hecho de que sean comunistas o se hagan comunistas (o guerrilleros) los que combaten una determinada situación social no quiere decir que no tengan razón en sus pretensiones. Es decir que una situación no deja de ser injusta por el hecho de que sea combatida por comunistas o guerrilleros. Dicho todavía más claro: una situación es justa o injusta, con independencia de que sea combatida por los comunistas o no. Su justicia o injusticia es algo independiente de quién la defiende o quién la combate. En este sentido puede ser que los guerrilleros estén luchando por una causa justa, despertando la conciencia de una situación que clama al cielo (situación verificable objetivamente), sin que con esto pretendamos aprobar su sistema.

2ª Normalmente se puede observar una evolución en quienes luchan por la justicia social, que pasa de los medios legales a los ilegales, de la revolución pacífica a la revolución armada. El caso del P. Camilo Torres y de la Madre Marian Peter son sintomáticos. Ante este hecho cabe preguntarse si no seremos nosotros —la sociedad establecida— los que estamos forzando a estas personas a adoptar caminos que juzgamos menos convenientes para solucionar una situación injusta. Si todo intento de reforma sana, radical y rápida es rechazado y aplastado, si todo aquel que intenta luchar por una sociedad más justa es perseguido y acorralado por quienes tienen el poder en su mano, ¿no se les estará obligando a adoptar esta postura radical y triste? ¿No estaremos nosotros forzando a estas personas a tomar en sus manos las armas?

Ni tú, lector, ni yo podemos eludir estas preguntas. Sería eludir nuestra responsabilidad de hombres, de cristianos.

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41.16.14

CAMBIO...

EDITORIAL

Cambio... Cambio rápido... Cambio político. Cambio social. Cambio de estructuras. Lo reclaman los políticos, los estudiantes, los obreros, los marginados. Lo reclaman las nuevas generaciones. Lo reclaman las mujeres en su promoción equiparadora.

Cambio... es la voz del día; un clamor del momento histórico que estamos viviendo. El término cambio, a pesar de ser una voz excesivamente genérica y universal, precisamente por genérica y universal, engloba un anhelo —vago y denso— que vive el mundo en crisis, sin precisión en sus anhelos, sin precisión en sus definitivos derroteros. Escribimos estos comentarios bajo la impresión de dos libros de vivísimo interés: La tumba de Dios, de R. Adolfs, agustino holandés, y el The Secular City, de Harvey Cox, protestante baptista, profesor de la Universidad de Harvard.

Asombrosa rapidez de los cambios del mundo

La ciencia y la técnica han impreso una velocidad acelerada y vertiginosa a las transformaciones del mundo contemporáneo.

500.000 años pasaron entre el primer hombre que empleó una herramienta de piedra y el primero que talló las piedras para convertirlas en hachas y cabezas de lanza;

5.000 años entre el primer herrero y el primer conductor de locomotoras;

130 años entre el conductor de locomotoras y el primer piloto de jets que voló a una velocidad superior al sonido;

7 años apenas entre el descubrimiento por Otto Hahn de la reacción en cadena de fisión nuclear del uranio y el estallido de la primera bomba atómica en Hiroshima.

Esta velocidad pasmosa de los cambios llena el ánimo de angustia y zozobra. Lleva tal dinamismo que las estructuras de la sociedad se sienten bamboleadas y aun resquebrajadas. Para poner un ejemplo: ¿podrá subsistir el sistema parlamentario? ¿No resultará demasiado lento, dada la velocidad de problemas tan complicados y urgentes, para que los

gobiernos esperen su presentación y discusión de los parlamentarios?

Vivimos simultáneamente cuatro revoluciones. La revolución científica, que ha hecho perder al cosmos su calidad misteriosa; el hombre se siente dueño de la naturaleza. La revolución social, que impone la igualdad de derechos a todos los hombres, la igualdad de oportunidades en la vida y en la cultura, y el reconocimiento de la dignidad de la persona humana. La revolución técnica y la industrial, que han hecho prevalecer la producción industrial sobre la agrícola; ha sustituido la industria casera y familiar por la producción masiva de las fábricas y factorías. Una revolución económica, que en definitiva lleva a una economía planificada, a una internacionalización de las relaciones mundiales, a una interdependencia de las naciones.

Esta velocidad acelerada de las transformaciones de nuestro mundo contemporáneo provoca fenómenos que estudian hoy afanosamente los sociólogos: la urbanización, el crecimiento demográfico, la cibernética, la internacional económica, la comunicación y movilidad.

La urbanización y el crecimiento de las ciudades, no sólo en las naciones desarrolladas, como Estados Unidos, sino también —y en forma acelerada— en los países subdesarrollados. Nacen las megalópolis: por ejemplo, la franja costanera en los Estados Unidos, entre Boston y Washington, habitada actualmente por cuarenta millones de almas, una cuarta parte de la población total de Norteamérica. Algo similar, en su medida, amenazan a ser: Caracas y el litoral; Maracaibo con Cabimas hasta Mene Grande; la franja industrial desde Tejerías, Maracay y Valencia hasta Morón; y, en esperanza, el gran centro de la industria pesada en la ciudad de Santo Tomé de Guayana. La urbanización está llamada a crecer en forma centripeta, formando cada vez mayores círculos en torno a los centros primitivos de la ciudad. No estamos, tal vez, lejanos de un género de transporte barato (por ejemplo, en tubos en vacío) que traslade a la gente en velocidades supersónicas a lugares de trabajo a 200 kilómetros de distancia. La urbanización ha traído mayor prosperidad a un gran número de personas; pero también graves males: aumento de crímenes, soledad, despersonalización, neurosis, enfermedades cardíacas, separaciones, divorcios, corrupción política.

✦ La explosión demográfica. Antes de la revolución industrial el promedio de nacimientos apenas excedía al número

de muertes. El mejoramiento de los medios de vida y los avances de la medicina y de sanidad nacional ha hecho arrojar un exceso de nacimientos sobre las muertes. Entre 1800 y 1950 la población de Europa aumentó de 187 a 559 millones; la de Estados Unidos aumentó de 6 a 166 millones. La población del mundo se habrá duplicado a fines del siglo XX. Dentro de dos mil años el mundo estará tan colmado que sólo habrá lugar para permanecer de pie. La población del mundo no puede seguir creciendo al ritmo actual. La explosión demográfica nos plantea el problema de la alimentación, y el problema más grave, el de la limitación o control de la natalidad.

Automatización y cibernética. Cuando en la segunda guerra mundial se produjeron aviones a velocidades cada vez mayores, hubo que desarrollar métodos más rápidos y más precisos para calcular y computar. Así nació el esfuerzo de Nortbert Wiener y un equipo especializado, cuyos resultados publicó Wiener en 1947; y nació el cerebro electrónico. Cerebros y computadoras han revolucionado la producción y hasta la ciencia. Hoy la cibernética construye aparatos que llevan automáticamente trabajos muy complicados de producción; otros realizan complicadas operaciones matemáticas, cálculos logísticos y sacan conclusiones. Y hay finalmente aparatos que realizan las dos labores: producción automática y los cálculos de la producción lograda. La cibernética producirá una gran desocupación y ya se prevé que la solución inevitable será la limitación de las horas de trabajo.

Internacionalización económica y social. Es una nueva realidad contemporánea. Karls Jaspers pudo escribir poco después de la segunda guerra mundial: que la humanidad formaba una unidad basada en el hecho de que nada importante puede producirse en algún lugar del mundo que no afecte a todos los demás. El año 1957 se firmaba el Tratado de Roma. Allí nació la Comunidad Económica Europea y el Mercado Común Europeo. Constituye en número de habitantes un conglomerado parecido a Rusia y Estados Unidos. La rapidez de su eficacia ha sido fulminante, de tal manera que se predice que para el año 1975 igualará la producción de los Estados Unidos. El Mercado Común Europeo ha tenido varias réplicas: entre nosotros en Centroamérica y en Sudamérica. Pero la velocidad del progreso en estos colosales se para gradualmente más a los países subdesarrollados. ¿Será posible crear una superestructura política, social y económica en escala mundial?

Movilidad y comunicación. Su influjo en el cambio del mundo contemporáneo es asombroso: del coche, a la locomotora... al automóvil, al avión, que dentro de pocos años volará a 5.000 kilómetros por hora. En la comunicación de las ideas: junto a la prensa... el cine, escuela diaria de 300 millones de alumnos. La radio y el transistor... La televisión. Hoy vive el mundo entero sincrónicamente las elecciones de cualquier nación, la muerte de Kennedy, la moda última, la canción en boga. Esas fuerzas poderosas de comunicación son utilizadas por los pensadores ocultos, los fabricantes de imágenes. Tal vez son los fenómenos más expresivos del cambio acelerado del mundo contemporáneo.

Secularización. Hemos pasado por alto otros signos altamente definidores de nuestro tiempo. Hemos hablado en editoriales anteriores sobre la crisis generacional, el movimiento de la promoción social y política de los obreros y de las mujeres. Hasta deberíamos señalar el sello de crueldad de nuestro siglo, que ha utilizado un don de Dios: la ciencia, para atormentar sutilmente a los hombres.

Pero creemos necesario mencionar explícitamente un fenómeno social y religioso que se ha llamado secularización.

La secularización es una nueva palabra que ha impuesto una obra (best-seller) del teólogo baptista Harvey Cox. La secularización es una hija de la revolución científica, a la

que hemos aludido. Como consecuencia de esa adultez de las ciencias, el hombre moderno ha abierto las ventanas al fenómeno de la secularización, según la cual las realidades políticas, económicas y culturales se van independizando del dominio de lo sagrado y religioso. Podríamos definirla como la liberación del hombre de toda explicación religiosa sobrenatural, mítica y metafísica del mundo.

Harvey Cox distingue tres épocas de la historia: la sociedad tribal; la época de la ciudad (polis), y la época de la tecnópolis (ciudad secular).

Para entender las ideas de La Ciudad Secular sería necesario resumir La Muerte de Dios, de Gabriel Vahanian, 1961; y las obras de William Hamilton, 1961; las de Thomas Altizer, 1963; y la de Paul van Buren, 1963. Son los teólogos del movimiento Dios ha muerto. Paulo VI, en audiencia pública del 25 pasado de abril, al denunciar la corriente teológica de la muerte de Dios, propiciada por altos exponentes protestantes, afirmó que refleja una mentalidad atea, alejada de toda realidad.

Tal vez no le alcanza este juicio, tan deprimente, de Paulo VI a Harvey Cox. Cox es un cristiano sincero. Delata una realidad: la Secularización; y trata de inyectarle vida cristiana —en una nueva forma y estilo— al mundo secularizado. Es también la labor de Teilhard de Chardin: Cristianizar desde dentro el mundo desacralizado.

Los críticos católicos de los Estados Unidos acusan a Cox de haber rechazado una metafísica para caer en otra metafísica; que da un excesivo valor a nuestra cultura, la cultura secular, cuando el reino de Dios debe estar por encima de cualquier cultura.

El cambio lento de la Iglesia

Juan XXIII es el que formuló la necesidad de ponerse al día, la necesidad del aggiornamento de la Iglesia. Entre sus decisiones la más afortunada fue la convocación del Concilio Vaticano II.

El Concilio tuvo presente su cometido de aggiornamento en todos sus decretos. Continuamente avizora los signos del tiempo. Pero hay un decreto: Gaudium et Spes: Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual, en cuyo exordio se detiene a examinar expresamente los signos de nuestro tiempo.

Señala el Concilio que el género humano vive un período nuevo de la historia, caracterizado por cambios profundos y acelerados. Los provoca el hombre con su inteligencia y su actividad creadora. Una metamorfosis social y cultural, que redundará también sobre la vida religiosa.

Nunca ha tenido el hombre un sentido tan agudo de su libertad; nunca ha vivido tan intensamente el sentimiento de su propia unidad y la mutua dependencia; tanta facilidad de comunicación de las mutuas ideas. Al hombre moderno le inquieta el volumen y el incremento de los nuevos descubrimientos; la creciente importancia de las ciencias matemáticas, las ciencias naturales y las ciencias humanas. La técnica intenta la transformación de la tierra y la conquista del espacio. Enumera los cambios que experimentan las comunidades tradicionales, el resurgimiento de una sociedad industrial, el fenómeno de la urbanización que impone una nueva cultura urbana; el desenvolvimiento de los medios de comunicación; la inmigración que provoca el olvido de las creencias tradicionales.

El cambio de estructuras provoca un planteamiento nuevo de las ideas recibidas. La juventud, impaciente y angustiada, se rebela contra sus padres y educadores. Un espíritu crítico

más agudizado trata de purificar a la religión de un concepto mágico del mundo y de residuos supersticiosos; y exige, cada vez más, una adhesión verdaderamente personal y operante a la fe.

Esta cita compendiada de la Exposición Preliminar del *Gaudium et Spes* (No. 4-11) nos demuestra que los padres conciliares estaban conscientes y preocupados de los profundos cambios del mundo contemporáneo.

El Concilio Vaticano II inició la labor del *aggiornamento* de la Iglesia. Sería un error el pensar que hubiera colmado su empresa. Entre los cambios que trató de realizar debemos mencionar:

Un nuevo espíritu de democratización de la Iglesia; un nuevo concepto de la autoridad. El Obispo debe consultar a su Presbiterio; el superior religioso debe dialogar con sus hermanos (no súbditos) para tomar las decisiones de la comunidad. El propio Papa convoca periódicamente un sínodo de Obispos, como una continuación del Concilio. Una autonomía de las asociaciones religiosas formadas por los seculares...

Dio impulso definitivo a la reforma litúrgica, con doble dirección: renovación hacia la liturgia primitiva de la Iglesia y una apertura a la asimilación de los gustos artísticos de nuestro tiempo.

Incorporó vigorosamente a los seculares al apostolado y a la participación activa de la vida de la Iglesia.

Prosiguió la iniciativa de Juan XXIII del Ecumenismo, que en los tiempos post-conciliares cobra un auge consolador.

Abrió una brecha en la costra monacal de las órdenes religiosas. Inició una reforma en la formación en los seminarios y en las universidades.

Y en la Constitución *Gaudium et Spes* nos dejó un documento social superior, por su profundidad y precisión, a todas las encíclicas sociales de los últimos pontífices; y despertó la preocupación personal, nacional e internacional por los pobres y desheredados de la fortuna.

¿*Aggiornamento* o Kenosis?

Kenosis significa anonadarse. La voz está tomada del pasaje: (Cristo) se anonadó a sí mismo tomando forma de siervo.

El significado literal de *aggiornamento* es de adaptación a la Edad Moderna. Hay quienes afirman que la palabra que realmente debió utilizarse no fue *aggiornamento* (adaptación o renovación), sino *kenosis*, cambio total, anonadamiento.

La secularización y el desarrollo acelerado de nuestro mundo son las causas de la creciente decadencia de prestigio de la Iglesia dentro de nuestra sociedad moderna, urbana, superpoblada, cibernética, social y económicamente independiente y variable. Si la Iglesia quiere tener un futuro debe renunciar a toda exigencia de poder, al honor, a la estima mundana y al amor del lujo. Por amor a Cristo debe convertirse en pobre, en el más profundo sentido evangélico de la palabra. Para ganar todo deberá estar preparada a perder todo.

Jesús condenó explícitamente toda búsqueda de honor, estima y poder mundano. Es precisamente todo el programa de San Ignacio en la segunda semana de sus Ejercicios espirituales.

"El Hijo del Hombre no vino a ser servido, sino a servir y dar su vida como rescate por muchos." (Marc. 10, 45)

"El que existió en forma divina no persiguió la vida como una presa a nivel divino, sino se anonadó asumiendo en sí mismo la existencia de un siervo y haciéndose igual a los hombres. Y habiendo tomado la apariencia de hombre, se humilló, tornándose obediente hasta la muerte de la cruz. Por ello lo exaltó y le dio un nombre que está por encima de todo nombre." (Fil. 2, 6-11)

Ya en el segundo Concilio Vaticano se ve resurgir la tradición kenótica de la primitiva Iglesia.

El Papa y Obispos pidiendo perdón al mundo entero de los errores de conducta en la Iglesia. Proclamaron la Iglesia de los pobres.

"...nuestra devoción a Cristo en la fe, la esperanza y la caridad nos coloca totalmente al servicio de nuestros hermanos..." (Concilio en su Mensaje al mundo el día 20 de septiembre de 1962).

Los prelados más eminentes del Concilio manifiestan en la época post-conciliar una preocupación kenótica:

Mons. Guerry a sus feligreses: "Un primer principio de los Evangelios es que la autoridad no debe considerarse una forma de mando, sino de servicio."

El Cardenal Gerlier, de Lyon: "Como Obispo no puedo simplificar todo en un día, pero me inquieta de continuo el pensamiento del ropaje que la costumbre me obliga a vestir en las ceremonias litúrgicas y los honores que se me rinden en la vida diaria."

El Cardenal Frings: "Los diversos signos exteriores y las ceremonias que exaltan la persona del Obispo hicieron su aparición en la época de Constantino, cuando se hicieron extensivas a los obispos los honores que habían de rendirse a los funcionarios imperiales."

Estas frases nos evocan las frases de San Bernardo a su discípulo el Papa Eugenio: "Si el Papa se viste de seda, se cubre con oro y piedras preciosas, se rodea de soldados y sirvientes, cabalga un blanco corcel, termina pareciendo más el sucesor de Constantino que un sucesor de San Pedro."

Entre nosotros...

Tal vez vamos más a compás del mundo contemporáneo en la urbanización, en la explosión demográfica y en otros detalles económicos, políticos y sociales. Tal vez...

Dentro de la Iglesia vamos a la zaga en los avances post-conciliares. Ni se ha formado ni se trata de formar una mentalidad abierta al cambio. Hay temor y susceptibilidad a las manifestaciones del cambio. Algo se ha hecho en el orden litúrgico y en la pastoral. Pero seguimos aferrados a las pompas imperiales. Nos preocupan las catedrales suntuosas, los seminarios monumentales y vacíos, los colegios a gusto de las clases adineradas, que son todavía nuestros alumnos preferidos.

Aunque parezca cruel, es un retrato de nuestro ambiente el que nos describe Juan Iriarte, Obispo de Reconquista, Argentina: "Debemos proclamar el mensaje cristiano desde lo alto de nuestros altares de mármol y de nuestros palacios episcopales, en el estilo barroco e incomprensible de nuestras misas pontificales y en las definiciones aún más extrañas de nuestro idioma eclesiástico, mientras aparecemos ante el pueblo envueltos en púrpura... y nuestro pueblo, cuando se dirige a nosotros, debe llamarnos Excelencia y arrodillarse para besarnos el anillo! No es tarea fácil liberarnos del gran peso de la historia y de las costumbres."

M. A. E.

Martin Luther King

en el prisma de sus discursos



Rafael Baquedano

Martin Luther King, el profeta negro de alma blanca, ha sido arrebatado de entre nosotros por la bala mezquina de un blanco con el alma negra. Martin Luther King, apóstol de la no violencia y de los derechos civiles, ha muerto a la manera heroica de los grandes líderes. Este hombre soñador, que aspiraba a eliminar el prejuicio racial y la violencia aun de la mente humana con la fuerza del espíritu, cayó víctima de los que viven de la violencia.

Respeto a la ley y amor cristiano

Su corta vida fue rica en realizaciones y en visiones de una tierra prometida. Hombre que sentía aversión profunda a la violencia en todas sus formas, evitó siempre los excesos del radicalismo. Las mayores injusticias y atropellos no lograron quebrantar su espíritu humilde, coherente, finamente educado. Sus antecedentes de honda raigambre religiosa le llevaron connaturalmente al respeto de la ley aprendido en las lecturas del Viejo Testamento. El Nuevo Testamento le enseñó esa caballerosidad y bondad de las que siempre hizo gala en el trato sin distinción con todos los hombres. "El amor cristiano puede formar una hermandad sobre la tierra. Hay algo de Dios en todo

hombre." Así se expresó King una de las veces que su casa fue malamente destruida por una bomba de dinamita. "Creemos en la ley y el orden. No abogamos por la violencia. Tenemos que amar a nuestros enemigos. Ser buenos con ellos. Amarles y hacerles saber que les amamos."

Su filosofía social se enraizaba en los autores teológicos requeridos para llegar a ser ministro protestante y en las obras de grandes pensadores como Platón, Aristóteles, Rousseau, Locke y Hegel. Pero, sobre todo, leyó y meditó las obras de Gandhi, su verdadero mentor intelectual. "Aun ahora —dijo en cierta ocasión—, al releer una vez más las palabras de Gandhi, recibo inspiración. El espíritu de resistencia pasiva lo aprendí en la Biblia y en las enseñanzas de Jesús. Gandhi me enseñó las técnicas operacionales de ejecución."

Fe en la democracia

Martin Luther King, idealista empedernido, creyó en la democracia de un país, en el que no pocos de sus ciudadanos se burlan todavía de uno de los derechos humanos más fundamentales, el de la igualdad entre las razas. Pero las exigencias de King iban mucho más lejos: "Nuestro uso de la resistencia pasiva en Montgomery no se basa en una mera resistencia a fin de obtener derechos para nosotros mismos, sino para lograr la amistad con hombres que nos niegan nuestros derechos, y cambiarlos a través de la amistad y un lazo de amistad cristiana frente a Dios." King quería salvar el alma de su nación, no solamente la del negro.

King sufrió desde niño en propia carne la experiencia única de la discriminación: "Lo que caracteriza principalmente la vida de un negro es el sufrimiento, un sufrimiento tan viejo y profundo que no se separa de él en ninguno de los instantes de su vida. Detrás de su sonrisa, el negro disimula lágrimas que ninguna mano puede enjugar."

Fe en el hombre

Martin Luther King, que fue apuñalado gravemente en el pecho, atacado físicamente en tres ocasiones y encerrado en las cárceles, que vio su hogar destruido tres veces por bombas de dinamita, tenía una fe profunda en la dignidad del hombre y en sus bondades básicas. Encarnaba las esperanzas y aspiraciones de su pueblo ultrajado. "No puedo prometeros que no seréis golpeados, no puedo prometeros que vuestras casas no serán dinamitadas, no puedo prometeros que no seréis aterrorizados. Pero debemos dar la cara por la justicia."

Y con ese sentido poético que es pura melodía en el lenguaje de los ghettos negros, no se cansaba King de afirmar su fe en el hombre, opresor y oprimido: "Me niego a creer que el hombre es sólo algo que flota en la corriente del río de la vida. Me niego a aceptar el punto de vista de que la humanidad está trágicamente ligada a la noche sin estrellas del racismo y la guerra, que el día brillante de la paz y la hermandad nunca podrán llegar a ser una realidad... Creo que la verdad desarmada y el amor incondicional triunfarán. Por esta razón el bien temporalmente derrotado es más fuerte que el mal victorioso."

Valor ante la muerte

La muerte le rondaba siempre en el camino. Durante meses y años se enfrentó impávido a la posibilidad de una muerte violenta: "Tal vez yo tengo una ventaja sobre la gente —comentó en una

ocasión—; y es el haber vencido el miedo a la muerte.” Adondequiera que iba, las amenazas de muerte revoloteaban sobre él: “No me preocupo por estas amenazas. Si lo estuviera, no podría realizar nada (...). La cualidad, no la longevidad de la propia vida, es lo importante. Si uno es despedido por causa de un movimiento fundado para salvar el alma de una nación, entonces ninguna otra muerte podría ser más redentora.” Y en el último sermón de su vida, cuando ya el asesino acechaba, volvió King a rozar el tema de la inevitabilidad de la muerte: “Si muero, quiero que puedan ustedes decir que procuré amar y servir a la humanidad... Si quieren decir que fui un tambor mayor, digan que fui tambor mayor de la justicia, digan que fui tambor mayor de la libertad...”

Personalidad dotada de una mística extraordinaria, cualidad límpida del verdadero líder, con su voz cadenciosa, supo provocar en su gente la tolerancia cristiana que alimenta las esperanzas y suprime las injusticias: “Prefiero morir en una carretera de Alabama que matar mi conciencia. No hay nada más trágico en este mundo que conocer lo que es recto y no ponerlo en práctica. (...)

No hay ninguna otra alternativa ni en el nombre de la conciencia ni en el de la moralidad.”

Su anticonformismo

King, pastor protestante, hombre del año en 1964, premio Nobel de la Paz, conquistador de Montgomery, Birmingham y Selma, ciudades tristemente célebres por su racismo obscurantista, símbolo de la revolución negra, desechó siempre el conformismo complaciente: “Esta hora de la historia necesita un dedicado círculo de inconformes transformados.” (...)

“La salvación de nuestro mundo que amenaza ruina vendrá, no por medio del ajuste complaciente de la mayoría conformista, sino a través de la disconformidad creadora de una mino-

ría inconforme. Confieso que nunca llegaré a acostumbrarme a los males de la segregación y a los efectos que tullen de la discriminación, a la degeneración moral del fanatismo religioso y a los efectos corrosivos del sectarismo estrecho, a las condiciones económicas que privan a los hombres de trabajo y alimento y a las locuras del militarismo y a los efectos derrotistas de la violencia física.”

De forma aún más específica, pero apoyado en San Agustín, Santo Tomás y el filósofo hebreo Martin Buber, no dudó en expresar el dilema torturante que le planteaba la necesidad de violar leyes que consideraba injustas. No se lamentaba de tener que pagar un alto precio. En sus mismas palabras se revela su profunda honestidad: “El que viola una ley injusta lo debe hacer abiertamente con amor, y aceptando el castigo. Creo que un individuo que viola una ley injusta según su conciencia, y que voluntariamente acepta el castigo de prisión para despertar la conciencia de la comunidad acerca de esa ley, está en realidad expresando el más alto respeto por la ley.”

Un cierto conformismo desasegaba a King especialmente: “Yo casi he llegado a la amarga conclusión de que el mayor obstáculo al negro en su marcha hacia la libertad no es el ciudadano blanco egoísta ni el miembro del Ku-Klux-Klan, sino el blanco moderado, quien está más dedicado al orden y a la justicia; que prefiere una paz negativa, que es la ausencia de tensión, a una paz positiva, que es la presencia de la justicia.”

Necesidad de reformas sociales no violentas

Martin Luther King poseía como ninguno el don de la palabra y supo emplear el hechizo de su voz para ser el exponente más ardiente de reformas sociales no violentas. Después de leer la obra de Thoreau: Desobediencia civil, sa-

có la conclusión de que sólo como ministro protestante podían tomar una posición adecuada sus crecientes ideas sobre protesta social: “Nuestro poder no reside en cocteles Molotov, cuchillos, rifles o piedras. No tenemos ni la técnica, ni el número, ni las armas para hacer con éxito una campaña violenta.” Y al mismo tiempo advertía: “Estamos equivocados si pensamos que la libertad es un manjar que el hombre blanco nos repartirá en bandeja de plata. El opresor nunca da la libertad voluntariamente. Deben exigirla los oprimidos...” “¿Cuál es el beneficio que se obtiene de poder comer en una lunchería si usted no puede comprar una hamburguesa?”

Cualquiera que fuese el tema de sus discursos, insistía siempre en la no violencia y el amor, con esa fortaleza interior y amplitud de miras que dio altura a la revolución negra. Al hombre blanco le dijo: “Confrontaremos vuestra capacidad de infligir sufrimiento con nuestra capacidad de soportarlo. Saldremos al encuentro de vuestro poder físico con el poder del alma. No os odiamos, mas no podemos en conciencia obedecer vuestras leyes injustas... Pronto os desgastaremos con nuestra capacidad de sufrimiento.”

King se rebelaba con razón contra la acusación fácil de que sus movimientos pacíficos precipitaban la violencia, que él quería evitar: “¿No es esto algo así como condenar a un hombre que ha sido robado porque su posesión del dinero ocasionó el acto malvado del robo? (...) ¿No es esto condenar a Jesús porque su singular conciencia divina y devoción incansante a la voluntad del Padre precipitó el acto malvado de la Crucifixión?” (...) “La cuestión no es si vamos a ser extremistas, sino ¿qué clase de extremistas vamos nosotros a ser? ¿Seremos extremistas para preservar la injusticia o seremos extremistas por la causa de la justicia? En aquella dramática escena en la colina del

Calvario, tres hombres fueron crucificados por el mismo crimen: el crimen del extremismo. Dos fueron extremistas por inmoralidad y así cayeron muy por debajo de su ambiente. El otro, Jesucristo, fue un extremista por amor, la verdad y la bondad, y así se levantó muy por encima de su ambiente. Después de todo, tal vez el Sur, la nación y el mundo están urgentemente necesitados de extremistas creadores."

Sueños de King

Pero, sobre todo, Martin Luther King era un soñador. Y la calidad de sus sueños quedó plasmada ante el Monumento de Lincoln, el gran emancipador, en la Marcha sobre Washington de 1963: "Tengo todavía un sueño, un sueño profundamente arraigado en el suelo americano: que un día esta nación se levantará y vivirá según su credo: 'Creemos que estas verdades son de por sí evidentes: que todos los hombres fueron creados iguales'. Sueño que algún día, en Alabama, niños y niñas negros podrán ir de la mano con niños y niñas blancos, como hermanos y hermanas."

"Sueño también que algún día mis cuatro hijos pequeños vivirán en una nación donde no serán juzgados por el color de su piel, sino por sus méritos." (...) "Cuando hagamos posible que la libertad reine en cada ciudad y en cada aldea, cuando resuene en cada Estado y en cada ciudad, estaremos en posición de acelerar la llegada de ese día cuando todos los hijos de Dios, negros y blancos, judíos y católicos, judíos y gentiles, protestantes y católicos, puedan unir sus manos y entonar el antiguo canto espiritual negro: Libres al fin... Libres al fin... Gracias a Dios Todopoderoso... somos libres al fin."

Condenación de la guerra en el Vietnam

Nada tiene de extraño que su fuerte fe en los derechos huma-

nos y en la no violencia, su cosmovisión profundamente cristiana, hicieran de Martin Luther King uno de los principales opositores a la participación americana en la guerra del Vietnam. Para King, la guerra vietnamita era algo esencialmente injusto y no tuvo miedo en calificarla como "una de las guerras más crueles y sin sentido de la historia". Su testimonio hondamente humano luce mucho más límpido y claro ahora después de su trágica muerte: "De una u otra manera, esta locura debe cesar, y ahora mismo nosotros debemos hacerla cesar. Hablo en nombre de los pobres de América que pagan dos veces el precio de esta guerra: en casa sus esperanzas quedan reducidas a la nada y en el Vietnam la muerte y la corrupción. Hablo como ciudadano del mundo, porque el mundo queda estupefacto de la vía que nosotros tomamos. Hablo como ciudadano del mundo a los dirigentes de mi nación. Somos nosotros los que hemos comenzado esta guerra. Nosotros tenemos que tomar la iniciativa de detenerla. El mundo espera ahora de América que haga prueba de una madurez que nosotros hemos sido tal vez incapaces de alcanzar. Espera que nosotros admitamos que nos hemos equivocado desde el principio de nuestra aventura en el Vietnam y que hemos así causado un grave perjuicio a la vida del pueblo vietnamita. A fin de reparar nuestras faltas y errores en el Vietnam deberíamos tomar la iniciativa de poner término a esta guerra trágica."

El legado de su vida

Martin Luther King creía firmemente en la democracia e igualdad entre los hombres, en la dignidad humana, en la tolerancia cristiana y la no violencia, en el inconformismo ante la injusticia, en la revolución social, en el amor, en el mañana, en la paz, en la locura e insensatez de la guerra. Esta es la herencia excelsa que nos ha legado. Su sueño no morirá,

sus ideales no serán destruidos. Su extremismo fue un extremismo de amor.

Los altos ideales de Martin Luther King quedarían traicionados si al llorar su muerte nos lamentáramos sólo de la persona y no de las angustiosas condiciones de su raza y de las de nuestros pobres y marginados en Venezuela, que como los negros estadounidenses no gozan de los privilegios de la democracia ni de la igualdad de oportunidades, ni son auténticamente libres, y son ultrajados en su dignidad humana y explotados, mientras los demás miramos el espectáculo con ojos conformistas, complacidos de vivir en el statu quo de unas estructuras sociales inamovibles, que están muy lejos del amor y de la paz social y muy cerca de la violencia y de la insensatez de la guerra fratricida.

El punto de tolerancia a la frustración de nuestro pueblo va cada día corroyéndose. Sepamos aceptar el mensaje de King, esa voz elocuente de la protesta no violenta, si no queremos que el equilibrio se rompa y se vuelque hacia los extremistas cargados de odio y exasperación que sólo entienden el lenguaje de las armas y guerrillas. No ofrezcamos al pueblo sedantes y píldoras de tranquilidad cuando lo que necesita es un cambio profundo de estructuras, que por desgracia ninguno de los grandes partidos políticos actualmente en liza electoral está sinceramente ofreciendo, pues todos, en mayor o menor grado, están uncidos al carro de los grandes intereses económicos del capitalismo.

Martin Luther King, símbolo de la fe y de la libertad en Norteamérica, ha sido asesinado. En realidad, ha sido la misma conciencia del mundo la que ha sido sometida a dura prueba. Como bien expresó Paulo VI, todos debemos sentir los votos que esta sangre derramada inspira, "que este horrendo delito pueda adquirir valor de sacrificio, no de odio ni venganza".

Revolución alegre llama Newsweek a la modernización de las religiosas norteamericanas. En la carátula del número de Navidad se podía leer un gran letrero sobre la fotografía de una religiosa sonriente: **Las monjas se modernizan.**

Ciertamente, hay alegría y entusiasmo en los cambios que se van realizando. Pero también se experimenta la frustración, la agonía, las sorpresas desagradables. Todo tiempo de renovación es tiempo también de agonía.

Este es el caso de unas religiosas de Los Angeles (California), que han llegado a apelar al Papa ante la oposición de su Cardenal y de la misma Congregación de Religiosos.

La polémica ha tomado ya carácter nacional. La mayoría de las religiosas de Estados Unidos consideran que este caso decidirá en gran manera su futuro.

Se trata de ver hasta qué punto las religiosas pueden modificar su vida religiosa y hasta qué grado dependen del Obispo local para hacerlo. Indirectamente se halla comprometido el espíritu del Vaticano II, que invita a hacer cambios, en algunos casos radicales, de viejos moldes de vida.

La tenaz oposición del Cardenal MacIntyre, secundado últimamente por la Congregación Pontificia de Religiosos, obligó a las religiosas a apelar al Papa. Una respuesta del Papa en contra de estos esfuerzos de renovación podría ser un duro golpe a la moral y al entusiasmo de las religiosas norteamericanas. Estas se hallan ya inquietas por el rápido éxodo de religiosas en los últimos años, atribuido en general a la lentitud con que se opera el cambio dentro de la Iglesia institucional.

Hacia tiempo que las 560 Hermanas del Inmaculado Corazón de María (fundadas en España en 1848), querían poner más al día su vida religiosa. Otras congregaciones habían hecho ya intentos de modernización en otras partes de Estados Unidos y en el mismo Los Angeles. La disminución de vocaciones obligaba a cambiar lo que no dijera bien con la mentalidad de nuestro tiempo.

Por fin, los decretos del Vaticano II, y especialmente el "motu proprio" *Ecclesiae Sanctae* de Paulo VI sobre la vida religiosa, del 6 de agosto de 1966, animaban a realizar el cambio cuanto antes:

"Los institutos religiosos deben promover un espíritu nuevo y deben dar pasos para efectuar con prudencia y valentía una renovación apropiada de vida y disciplina."

El mismo Paulo VI indicaba la forma:

"El papel más importante al adoptar y renovar la vida religiosa pertenece a los mismos institutos, que lo llevarán a cabo especialmente a través de Capítulos Generales."

Las religiosas de Los Angeles y su Cardenal

Así, pues, tras meses de preparación, en octubre de 1967, se reunieron las religiosas del Inmaculado Corazón en Capítulo General.

Varios cambios quedaron aprobados para un período experimental de un año. Entonces se haría un re-examen y una evaluación de los cambios realizados. Como en el caso de otras congregaciones religiosas, los resultados debían ser evaluados y enviados al Vaticano después de algunos años.

Los cuatro puntos

Una mayor libertad y responsabilidad aparecen en los "Documentos de Renovación":

1) El uso del hábito o del vestido ordinario de la mujer seglar queda a discreción de las comunidades locales.

2) Además de dedicarse a la enseñanza como hasta ahora, las religiosas pueden elegir otras formas de apostolado más de acuerdo con sus aptitudes. Se da también oportunidad a las religiosas para perfeccionarse en su profesión de enseñanza, aunque tengan que dejar las clases por algún tiempo.

3) Se suprimen las oraciones en comunidad de carácter obligatorio y de hora determinada. Se pueden elegir el momento y la forma de sus oraciones.

4) Las Superiores pueden ser elegidas en las comunidades locales. Se facilita la formación de un gobierno más comunitario. Cada convento puede decidir por su cuenta el tipo de gobierno, así como el horario o distribución.

La reacción del Cardenal McIntyre, de 82 años, fue de franca oposición a tales cambios. Según él, éstos rebasaban la potestad del Capítulo, ya que la misma naturaleza de la vida religiosa no los permitía tan drásticos.

Quizá la cláusula de poder dedicarse a otras formas de apostolado, además

José Martínez Terrero, S. J.

del de la enseñanza, fue interpretada por el anciano Cardenal como una amenaza de que las religiosas se retirarían de las escuelas de la Arquidiócesis en caso de que el Cardenal pusiera cualquier impedimento. Además, el establecimiento de un gobierno más comunitario debilitaba su autoridad y le quitaba a él el poder influir más decisivamente en las actividades internas de la Orden.

Decididamente, el Cardenal afirmó que, si ellas seguían adelante con sus planes de experimentación, dejarían de considerarse "religiosas aprobadas". Esto les impediría seguir enseñando en las 35 escuelas y colegios parroquiales. Por el contrario,

"la Arquidiócesis se hará cargo de las religiosas del Inmaculado Corazón de María que decidan permanecer en nuestras escuelas con alguna forma modificada y aprobada de vida religiosa."

Para tranquilizar a los padres de los 7.500 niños bajo la dirección de las religiosas, la Arquidiócesis anunció a mediados de enero que las escuelas se mantendrían abiertas aunque las religiosas no fueran a enseñar. A primeros de marzo se pudo comprobar que se estaban haciendo diligencias para conseguir religiosas de otras Ordenes.

Sin embargo, este problema está costando a la Arquidiócesis el cerrar algunas de las escuelas y colegios. Por lo menos, uno se cerrará por completo. Otro se pondrá bajo la dirección de los Padres Josefinos y de las Hermanas de la Santa Cruz. La búsqueda de más religiosas de enseñanza sigue adelante.

Por su parte, las Hermanas del Inmaculado Corazón, casi en bloque, se negaron a aceptar las condiciones del octogenario Cardenal. De las 560 religiosas sólo 40 ó 50 están de parte del Cardenal. Esto puede dar pie para una posible división dentro de la Orden.

Pronto de diversas partes de los Estados Unidos comenzaron a ponerse unos en favor del Cardenal, pero la mayoría en contra.

En favor del Cardenal se declaró el Capítulo, en plan de formación, de California del Sur de la Federación Nacional de Seglares. Estos ya están buscando profesores para las escuelas donde enseñan las religiosas. El carácter ultraconservador de esta futura organización tiene como finalidad el seguir el rastro a toda posible herejía que ellos sospechen existe en los catecismos postconciliares. Esta mentalidad a ultranza no favorece, ciertamente, al partido del Cardenal.

Por su parte, el teólogo canadiense P. Gregory Baum no le concedía importancia al presente debate.

"Este problema no tiene importancia para las demás Ordenes religiosas. Solamente indica que la Congregación de Religiosos prefirió respaldar a un Obispo conservador en vez de apoyar a una Orden progresista de religiosas."

Carta de 13 jesuitas teólogos

Por el contrario, 13 profesores jesuitas del teologado "Alma College" en la misma California alabaron el documento de renovación, como una gran lección y como modelo de la renovación de las congregaciones religiosas.

La carta fue dirigida a la Madre General, Hermana Anita Caspary, para animar a las religiosas en su programa de renovación. Ninguna crítica aparece del Cardenal, a quien ni siquiera se menciona. Entresacamos algunos párrafos:

"Nos parece que (tales documentos) son una respuesta espléndida al llamado de renovación y adaptación de la vida religiosa... Tales documentos han contribuido notablemente a un nuevo entendimiento de la autoridad en la vida religiosa."

Más específicamente se refieren a los méritos del esfuerzo de estas religiosas. En primer lugar alaban el que ellas hayan aceptado una responsabilidad compartida por todas y, más aún, el que

ellas hayan especificado medios concretos para llevarla a una realidad: "Ustedes han comenzado a realizar una tarea urgente y difícil."

En segundo lugar, según los jesuitas, las religiosas expresan elocuentemente la interacción delicada y balanceada entre persona y comunidad, "lo cual se encuentra en el corazón de toda vida religiosa genuinamente cristiana".

En tercer lugar, los jesuitas felicitan a las religiosas por adoptar el principio de subsidiaridad:

"Ustedes han tomado en serio el principio de subsidiaridad recomendado por el Concilio y el Papa, según el cual ninguna tarea o problema debe ser encomendado a un grupo mayor o a una autoridad más alta, si aquéllos pueden ser ejecutados por un grupo subsidiario más pequeño."

Por fin, la carta comenta el respeto a la libertad de la persona humana, que dimana de los "Documentos de Renovación":

"Lo más impresionante en los Documentos de Renovación es el respeto a la libertad de la persona humana. Sin olvidar la necesidad de que cada miembro practique esta libertad de una forma responsable, el Capítulo General de ustedes ha afirmado sin ambigüedades un principio que jamás se tuvo en cuenta por las comunidades del pasado... La madurez creativa (de los documentos de renovación) es digna de todo elogio."

El semanario América, publicado por los jesuitas de Estados Unidos y Canadá, se puso completamente de parte de las religiosas en su editorial del 13 de enero de 1968:

"¿Qué es lo que quieren las Hermanas? En realidad, dos cosas. La primera es ser, en el más profundo sentido, 'hermanas', es decir, que se les permita servir a todos los hombres, especialmente a los pobres, como a hermanos, y convertirse a sí mismas en 'el vecino de cada una de las personas'. La segunda cosa que las Hermanas quieren, y a lo cual tienen derecho, es 'libertad' para construir su propia vida de servicio... A religiosas que abran nuevos caminos se les debe dar libertad para renovar y adaptar sus vidas y apostolados. Y cuando, como en el caso de las Hermanas del Inmaculado Corazón, los Capítulos Generales usan esa libertad con discreción audaz, los que se encuentren en altos puestos, por ejemplo, la Conferencia de Superiores Mayores, tienen la responsabilidad de ayudarlos. Así, pues, en 1968, que se les deje a las religiosas ser ellas mismas. En un mundo donde los hombres tienen que aprender de nuevo que ellos son hermanos, dejemos que las Hermanas sean hermanas."

Las mismas religiosas de Los Angeles lo dijeron también elocuentemente en su Capítulo General:

"Las mujeres, quizá de una forma especial las mujeres entregadas,

insisten en la dimensión de servir, trabajar y tomar decisiones de acuerdo a lo que ellas piensan... Las religiosas americanas quieren estar en la corriente de este nuevo esfuerzo, potencialmente fructífero e inevitable, de que su futuro sea determinado por mujeres."

Estas frases, que pueden sonar a rebeldía, son dichas por muchachas de nuestro tiempo con experiencia universitaria la mayor parte de ellas.

Respuesta de la Congregación de Religiosos

La oposición a la actitud del Cardenal fue creciendo dentro y fuera de su Arquidiócesis. Además, como las mismas religiosas se negaron a aceptar sus condiciones, el Cardenal solicitó a la Sagrada Congregación de Religiosos, en Roma, que estudiara el asunto y determinara sobre la legalidad de las medidas de reforma.

La respuesta llegó a primeros de marzo, respondiendo concretamente a cada uno de los cuatro puntos:

1. Las religiosas deben vestir algún tipo de hábito uniforme.

Un miembro de la Congregación de Religiosos explicó más tarde que, efectivamente, según el decreto conciliar sobre la vida religiosa y el decreto posterior del Papa, las religiosas pueden modificar los hábitos, pero no suprimirlos. El Papa también indicaba en otra ocasión que se necesitaba algún signo externo, simple y modesto, que se pueda reconocer inmediatamente como signo de consagración de la persona que lo lleva. Otro miembro de la Congregación de Religiosos indicó que no bastaría el llevar simplemente una cruz.

2) Las religiosas deben mantener su compromiso original al apostolado de la enseñanza, en vez de dividirse en una variedad de actividades.

3) Las religiosas deben tener algún acto de piedad diario en común, incluida la Misa.

Según la Congregación de Religiosos, estas religiosas, aunque están bajo la jurisdicción de la Congregación de Religiosos, sin embargo están sujetas también al Obispo local.

Se ve, pues, que el documento de la Congregación de Religiosos le da toda la razón al Cardenal.

Para muchos, esta intervención e interpretación de la Congregación de Religiosos echa por tierra el decreto que emanó directamente del Papa. "¿Para qué sirven, entonces, los Capítulos Generales?", se llegó a decir. Sin embargo, un miembro de la Congregación de Religiosos aclaró que la interpretación de los decretos conciliares en última instancia sólo le pertenece en teoría a la Comisión postconciliar central o al Pa-

pa mismo, aunque en la práctica la Congregación puede interpretarlos y después someter estas interpretaciones a Roma para su corrección o aprobación.

Apelación al Papa

A pesar de que la Congregación de Religiosos habló claramente sobre este problema, las Hnas. del Inmaculado Corazón de María no han tomado aún ninguna determinación. El 10 de marzo convocaron una reunión de emergencia que duró cuatro horas y media. ¿Decisión tomada? Apelar al Papa.

Como un barómetro de los sentimientos de las religiosas baste decir que de las 500 religiosas asistentes, unas 460 usaban vestidos ordinarios de seglar, 20 usaban el hábito antiguo y otras 20 un hábito renovado.

Decididamente, ellas seguirán con su programa de experimentación hasta que el Papa haya hablado.

El P. Daniel O'Hanlon, S. J., uno de los 13 profesores teólogos antes citados, escribe en el *The National Catholic Reporter* (marzo 20, 1968):

"En el siglo dieciséis Ignacio de Loyola consiguió la aprobación del Papa para una comunidad religiosa de hombres sin hábito determinado y sin tiempo o cantidad especificada de oración (los Jesuitas). No parece precipitado o prematuro el aprobar cuatro siglos más tarde una forma de vida igualmente flexible para una comunidad religiosa de mujeres. Ciertamente, tal paso parece especialmente apropiado ahora que las comunidades religiosas han sido presionadas por la más alta autoridad en la Iglesia, el Papa y el Concilio, a asumir una mayor responsabilidad en probar otras formas de vida religiosa adaptadas a las necesidades de un mundo que cambia tan rápidamente...

La interpretación (dada por la Congregación de Religiosos) la encuentro en completo desacuerdo con el tono general del 'motu proprio' y de los documentos del Vaticano II.

Este es un caso de suma importancia y no afecta solamente a las religiosas del Inmaculado Corazón de María. Espero que todos los religiosos de este país, especialmente los Superiores, se den cuenta de que es su porvenir el que está en juego y que tendrán la valentía de que sus voces se dejen oír por los canales apropiados."

La Conferencia de Superiores Mayores de Milwaukee, que comprende a 15 Ordenes religiosas, dirigió una carta a la Conferencia Nacional en favor de las religiosas de Los Angeles.

Otra declaración procedió de la señora Mónica Kelly, presidenta de la Federación de Comunidades en Servicio, comunidad laica fundada por las 50 ex-religiosas de Glenmary:

"Después de leer lo decretado por la Congregación de Religiosos con re-

lación a las Hermanas del Inmaculado Corazón de María, sentí de nuevo la tensión que las Hermanas de Glenmary experimentaron al adaptar su forma de vida al trabajo que querían hacer. Las Hermanas del Inmaculado Corazón de María, como las Hermanas de Glenmary y otras, simplemente tomaron en serio a los Padres del Concilio."

También se puso en favor de las religiosas la conocida y respetada Hermana Luke, ex-presidenta de la Conferencia de Superiores Mayores de Estados Unidos.

En cambio, la Madre Mary Omer, actual presidenta de la misma Conferencia, tuvo que ponerse de parte de la Congregación Pontificia de Religiosos.

Los padres de los jóvenes que son educados por estas religiosas han escrito también una serie de cartas a diferentes revistas y periódicos. He aquí una de ellas publicada en América (febrero 10, 1968).

"Soy la mamá de una muchacha en uno de los colegios de las Hermanas del Inmaculado Corazón; ellas están haciendo de la religión una experiencia completamente estúpida para mis hijos. A mi hija le encanta el ver a la 'Hermana' en vestidos de seglar, pareciendo realmente como si ella perteneciera a este mundo. A sus amigas les gustó el sentir que ellas pueden ahora comunicarse con las Hermanas mejor ahora en su nueva apariencia.

Por supuesto, ya sé que el nuevo vestido es el menor de los cambios que ellas están sugiriendo, pero sólo este paso y también el volver a usar sus nombres originales y no sus nombres de religión, tan difíciles de pronunciar, significa mucho para todos nosotros. Rezo para que su Orden crezca más fuerte y más grande por el paso que han dado. Las muchachas sentirán el reto de seguir esta nueva vida, pues esto es lo que necesitamos hoy. Por supuesto, yo fui educada por ellas y me hallo envuelta en muchas actividades parroquiales, empujando lo nuevo. De hecho, fue su espíritu progresivo el que llenó de inspiración mi vida... Deberíamos abrazar a nuestras Hermanas en vez de expulsarlas de nuestras escuelas católicas." (La señora Paul W. Smith, Los Alamitos, California.)

Problemática de la controversia

Como se indicó al principio, dos son las principales cuestiones que se plantean aquí:

a) En primer lugar, ¿hasta qué punto las religiosas pueden modificar su vida religiosa, manteniéndose dentro del propósito, naturaleza y carácter del Instituto?

El decreto *Perfectae Caritatis* del Vaticano II señala:

"La adecuada renovación de la vida religiosa comprende, a par, un retorno constante a las fuentes de toda vida cristiana y a la primigenia inspiración de los institutos y una

adaptación de éstos a las cambiadas condiciones de los tiempos." (n. 2)

Es decir, la auténtica renovación de la vida religiosa exige la vuelta al espíritu fundacional. A la luz de este principio se podrían analizar y valorar las innovaciones que pretenden introducir las religiosas de Los Angeles. ¿Es que los cambios propuestos por las religiosas interfieren con el espíritu auténtico de la congregación y con la naturaleza de la vida religiosa?

Por supuesto, se discute que el hábito sea una parte esencial de lo que constituya la vida religiosa. La noción de que un vestido externo uniforme pertenece a la naturaleza misma de la vida religiosa es difícil de aceptar. Aun la Imitación de Cristo la contradice con frases como "el hábito no hace al monje" y otras. Por supuesto, Cristo mismo insiste en que el único distintivo de los cristianos debe ser la práctica del amor.

Las disciplinas humanas sugieren que el uniforme quita la personalidad e identidad de las personas. La filosofía contemporánea pone de relieve el derecho humano a sacar a luz la propia identidad de cada uno.

Basada en estos datos, la Hermana Mary Schaldenbrand, profesora de Webster College en San Luis (Missouri), dice:

"El hábito nos segrega de la sociedad. Primero nos subordina a una categoría, y entonces nos separa. Creo que muchas de nosotras rechazamos inconscientemente este tipo de segregación. Ella ataca el derecho básico humano a una comunicación completa y sin estorbos con los contemporáneos de uno en el momento presente... La idea de que lo religioso debe estar separado de lo secular, del mundo, pertenece a una teología espantosamente atrasada. La idea de que lo religioso no debe estar separado de lo secular ha sido afirmada por nuestros mejores teólogos; éste es el regalo de la modernidad... El decir que la naturaleza de la vida religiosa está conectada con el hábito es ridículo... Cuando uno está convencido de que en su apostolado el vestido es un medio necesario para establecer contacto con el pueblo, creo que uno no puede en buena conciencia fijar un hábito. Eso no sólo no sería cristiano, sino que llegaría a ser inmoral." (*The National Catholic Reporter*, marzo 20, 1968.)

Por otra parte, si consideramos el hábito como parte del testimonio, el hábito puede ayudar a un mayor testimonio. Una religiosa con vestido seglar, que visite familias pobres, sólo podrá ser reconocida como tal por aquellas personas ante quienes se identifique de propósito como religiosa.

Sin embargo, cuando ella aparece en un barrio con hábito, su valor de testimonio es mayor, ya que todos los del barrio la reconocen al momento como religiosa y les recuerda que su inte-

rés por las personas del barrio es por motivos estrictamente cristianos.

Otra innovación ha sido la supresión facultativa de la oración en común. Se basa en el decreto *Perfectae Caritatis* del Vaticano II, que establece algunos criterios prácticos:

"La manera de vivir, de orar y trabajar ha de ajustarse debidamente a las actuales condiciones físicas y psíquicas de los miembros y, en cuanto lo requiere el carácter de cada instituto, a las necesidades del apostolado, a las exigencias de la cultura, a las circunstancias sociales y económicas, en todas partes, pero señaladamente en los lugares de misiones." (*Perfectae Caritatis*, n. 3.)

Comentando este párrafo, la Hermana Francis Borgia, portavoz de la Conferencia de Religiosas de Milwaukee, dice:

"El tener Misa con todas las religiosas juntas es muchas veces una imposibilidad física y una situación indeseable para muchas religiosas apostólicas."

Estos puntos concuerdan con lo expuesto anteriormente por el P. O'Hanlon, S. J., que niega que tanto el hábito como la oración en común pertenezcan a la naturaleza de la vida religiosa, como se comprobó al fundarse la Compañía de Jesús.

Así, pues, si estos cambios no van contra la esencia de la vida religiosa, podrían ser aprobados.

Pero, si realmente los cambios propuestos por las religiosas interfieren con el propósito, naturaleza y carácter del Instituto, como éstos fueron establecidos cuando el Instituto fue aprobado por la Iglesia, el "motu proprio" claramente condena tales experiencias.

Pero, aun en este caso, quizá se trate de cierto tipo de Instituto religioso, que no responde a las necesidades actuales y a las aspiraciones de la mayoría de sus miembros. El problema entonces sería: ¿debe uno tratar de seguir el paso lento de un cambio legal hacia otra congregación religiosa o instituto secular, o puede uno aceptar un período de cambio y experimentación en vez de expulsar las religiosas de las escuelas parroquiales?

Por otra parte, en esta polémica sobre la naturaleza de la vida religiosa entra en juego el significado mismo de vocación religiosa o profesionalmente eclesial. Quizá se deba concebir como vida de testimonio ("Sed mis testigos", "mártir" en griego significa testigo) al servicio de los demás (como el Papa, "siervo de los siervos de Dios"). Todo lo que no sea eso debe justificarse muy seriamente o dejarlo al lado.

Esta concepción de servicio de la persona consagrada a Dios tiene un sentido funcional que mira más hacia los demás. Se deriva de una mentalidad tipo *Gaudium et Spes*, que ataca una éti-

ca y una religión excesivamente individualista. (*Gaudium et Spes*, n. 30.)

Ponerse al día en ideas y hechos es una obligación de todas las congregaciones religiosas, según el Concilio y el Papa. Pero, si ello tropieza con formas jurídicas tradicionales, ¿tienen éstas más valor que el amor y servicio a los demás, las necesidades del mundo actual y la responsabilidad de un testimonio real e inmediato, colectivo e individual?

Al comentar la Hermana Mary Schaldenbrand el conflicto de las religiosas de Los Angeles con el Cardenal McIntyre dice que éste es un caso en el que "la ley limita el Evangelio, cuando debería ser todo lo contrario, que el Evangelio limite la ley".

¿Se va a permitir que por culpa de unas leyes anticuadas no se llegue a ser "luz del mundo" y "sal de la tierra", aunque sea por cinco minutos?

Además, si la función de la autoridad eclesiástica es servir al pueblo de Dios, ¿por qué no se permite a este mismo pueblo de Dios que exprese y en cierta forma dictamine lo que él quiere y espera de las personas consagradas a Dios? ¿Por qué se trata de interpretar lo que el pueblo de Dios necesita y quiere sin consultarle siquiera?

b) La segunda cuestión es la legítima autonomía de cada instituto religioso para llevar a cabo su propia renovación y adaptación, y la dependencia de la Santa Sede y de la Jerarquía local. Es decir, ¿quiénes son las autoridades competentes para establecer una adecuada renovación? El decreto *Perfectae Caritatis* del Vaticano II da la respuesta:

"Estatuir normas y dar leyes sobre una adecuada renovación, así como dar lugar a una suficiente y prudente experiencia, atañe sólo a las autoridades competentes, señaladamente a los capítulos generales, salva, en lo que fuera necesario, la aprobación de la Santa Sede o de los ordinarios de lugar, según norma de derecho. Los superiores, por su parte, consulten y oigan de modo conveniente a sus hermanos en lo que atañe a la suerte de todo instituto... Una renovación eficaz y una recta acomodación sólo pueden obtenerse por la cooperación de todos los miembros del instituto." (n. 4)

Se ve el énfasis que se da a la democratización de la renovación y al papel de los Capítulos Generales en materia de renovación. La decisión de seguir la vida de los consejos evangélicos no debe sujetar a uno a un estilo de vida y ocupación irremisible e implacablemente dictados por las autoridades jerárquicas de la Iglesia. La Iglesia Jerárquica puede señalar normas generales que salvaguarden la integridad y promuevan el llevar a cabo esta forma especial de vida cristiana. Pero ciertos intervencionismos y controles pueden ser extremos.

El semanario jesuítico *América*, ya citado, dice:

"Es claro que hoy, para las religiosas americanas, se impone un aminoramiento substancial del control externo. Para citar un solo ejemplo que no es de pequeña importancia: la necesidad de someter nuevos estilos de vestido al escrutinio de oficiales romanos varones sólo se puede considerar como ridículo."

La excesiva dependencia del Obispo local en materia de renovación sería penosa para las congregaciones religiosas, pues unos conventos podrían renovarse más o menos que otros, creando confusión y disgusto dentro de la congregación.

El intervencionismo jerárquico está muy relacionado con otro problema, que resulta desagradable tratar. Es la posición de inferioridad que las religiosas tienen en la Iglesia. La falta de educación en sectores de religiosas las mantienen excesivamente dependientes y favorece un paternalismo en los de arriba que conlleva la falta de confianza de la Jerarquía en las religiosas, el intervencionismo frecuente y el excesivo control.

Esta situación ya no se puede tolerar en Estados Unidos, si se considera hoy el talento entrenado que tienen las religiosas norteamericanas, la mayoría de ellas con experiencia universitaria. Las instituciones públicas, como el Estado, saben apreciar este talento de las religiosas y saben usarlo más que la Iglesia.

Conclusión

La problemática envuelta en el caso de las religiosas de Los Angeles es compleja y la solución no se ve con claridad. Los cuatro puntos de renovación son de carácter externo y no permiten ver si ellos afectan el espíritu fundacional de la congregación. Además hay que tener en cuenta también el tiempo y sitio donde esto ocurre, con todos sus valores y diferencias culturales.

En este sentido lo que se aplique en Estados Unidos quizá no tenga valor en Venezuela. Pero las preguntas básicas también quedan planteadas para la religiosa venezolana y tendrán que darse aquí soluciones tajantes algún día.

Lo que admira uno en las religiosas de Los Angeles es la disponibilidad en hacer cambios drásticos en su congregación religiosa y en sus obras apostólicas; el inquieto mirar hacia lo que ellas puedan aportar al pueblo de Dios que las rodea; el respeto a la persona humana y a las aptitudes personales para rendir el máximo en el trabajo por la Iglesia, de una manera que llene de realización, de profunda satisfacción y felicidad íntima a los que quisieron imitar más de cerca a Cristo, suprema realización existencial del ser humano.

Venezuela

crece y progresa rápidamente

J. FRANCISCO CORTA, S. J.

El caso venezolano sorprende por el ritmo de crecimiento de varios factores en relación con otros similares de la América Latina. Más que los datos absolutos comparados (que también interesan), los datos relativos de producción per cápita son los mejores índices de adelanto y de progreso y a la vez revelan el puesto relativo de la propia nación en el concierto de las naciones latinoamericanas. Gustará a los lectores de SIC que nosotros exhibamos algunos datos comprobatorios del progreso venezolano.

1.—Población en el año 1985

Para el año 1985, y según la rata de crecimiento actual, se observará la siguiente alineación de las grandes naciones de la América Latina:

Naciones	Millones de habitantes
Brasil	168
México	90
Colombia	38
Argentina	34
Perú	24
VENEZUELA	21 (1)

Dos hechos llaman la atención en estos datos: Colombia habrá superado a la Argentina en población para esa fecha de 1985. Venezuela ha desplazado ya a Chile desde la fecha actual en adelante. Si las nobles ambiciones del Libertador Bolívar no hubiesen sido truncadas por intereses viles, la gran Colombia hubiera tenido para el año 1985 cerca de los

70-80 millones de habitantes, población más que suficiente para hacerse respetar en este subcontinente. Aun ahora, si desaparecieran las aduanas y fronteras entre Venezuela, Colombia y Panamá, sería increíble el poder aglutinante de este centro de irradiación.

2.—Producción petrolera en la América Latina (2)

La producción petrolera latinoamericana durante el año 1965 representó 4.609.902 barriles diarios, que se repartieron según los datos siguientes:

Naciones	Barriles diarios	% de la producción petrolera en A. L.
VENEZUELA	3.472.882	75,37%
México	323.099	7,0 %
Argentina	269.259	5,84%
Colombia	201.034	4,36%
Otras naciones	—	7,43%

El esquema petrolero latinoamericano se caracteriza fundamentalmente por la presencia de un gran productor, el tercero del mundo, que es Venezuela.

En el plano de la refinación latinoamericana, el volumen de productos refinados alcanzó la cantidad de 3.735 miles de barriles diarios para el año 1964. El primer refinador de la zona es Venezuela, con 1.094,6 miles de barriles diarios y el 29,31% del total refinado en la zona, hecho que le coloca como el país exportador que refina mayor cantidad de petróleo en su territorio. Como segunda área de refinación se encuentran las Antillas Holandesas, cuyas refinerías procesan 819,2 miles de barriles diarios, en su mayoría de crudo venezolano, equivalentes al 21,9% del total de la zona.

Naciones	Barriles diarios refinados (en miles)
VENEZUELA	1.094,6
Antillas Holandesas ..	819,2
Trinidad-Tobago	348,5
México	346,9
Brasil	310,5

(1) Caracas, El Nacional, 1 septiembre 1967.

(2) Juan Santaella: "Petróleo venezolano e integración latinoamericana", Cuadernos C.V.F. (oct.-nov. 1967), Nº 11, pp. 113 ss.

3.—Producción de alimentos en Venezuela (3)

Según el informe de la FAO, Venezuela pasó a ocupar el quinto lugar mundial y el tercero en la América Latina en cuanto a crecimiento agrícola se refiere. El desarrollo actual es más que satisfactorio.

Productos	1960 (TM)	1966 (TM)
Arroz	71.862	210.000
Maíz	439.490	557.470
Papas	133.544	142.700
Ajonjolí	16.230	60.000
Caña de azúcar	2.133.758	4.134.449
Plátanos	235.609	590.900
Leche (')	420.863	673.700
Huevos (")	489.300	584.296

(') Miles de litros.

(') Miles de unidades.

En todos estos rubros hay autoabastecimiento, a excepción de la leche. En cambio, hay exportación de arroz, papas, azúcar y plátanos, pues la producción supera la demanda. Mientras en 1950 la producción nacional sólo cubrió el 65% de los requerimientos de los bienes alimenticios, para el año 1966 el 93% del total de los alimentos consumidos en el país fueron producidos internamente. Sólo se importó un 7%.

Mientras la tasa de crecimiento demográfico es de un 3,5%, la producción de alimentos crece en un 7,4%, ocupando Venezuela el tercer lugar en el hemisferio occidental.

Venezuela tiene la más alta disponibilidad de alimentos per cápita en la América Latina, lo cual puede verse en detalle en el siguiente cuadro:

INDICE 1957 = 100

Países	1960-62	1964	1965
VENEZUELA	109	123	126
Honduras	101	107	123
México	104	116	115
Brasil	104	102	108
Guatemala	105	113	106
Colombia	105	113	106
Chile	95	98	88
Argentina	92	102	93
AMERICA LATINA	101	102	103

De continuar esta política su desarrollo normal, Venezuela llegará a convertirse muy pronto en granero de América Latina.

4.—Producción de energía eléctrica (1964) (4)

Tres países de la América Latina —Brasil, México y Argentina— tienen una producción superior a 10.000 millones de kilowatios-hora, y su producción representa el 66% de la total. La sola producción del Brasil, que supera los 30.000 millones de kilowatios-hora, constituye la tercera parte de la producción latinoamericana (33%).

Vienen luego en términos absolutos de producción: Venezuela (8.900 millones de kwh), Chile (6.600 millones de kwh) y Colombia (6.350 millones de kwh). Estas naciones no pueden medirse con los colosos mencionados arriba, si se toman las cifras absolutas.

Pero si se considera la producción de energía eléctrica por habitante y por año, la posición sobresaliente de Venezuela es muy destacada.

Naciones	Producción per cápita Kwh. por habitante	
	1964	1966
VENEZUELA	902	986
Chile	689	734
Uruguay	643	644
Argentina	573	679
Costa Rica	441	561
México	397	440
Brasil	365	384

Según datos de la CEPAL, la producción de energía eléctrica por habitante creció en Venezuela entre 1950 y 1963 (en 13 años) a una tasa anual de 9,7%, que es superior a la de todos los países latinoamericanos. En el año 1950 Venezuela, que ocupaba el tercer lugar después de Chile y Argentina, pasó en 1963 al primer lugar.

A pesar de la posición sobresaliente de Venezuela en producción eléctrica por habitante y por año, no estará de más notar que existen 19 naciones con mayor producción per cápita, llegando Noruega a la cifra máxima de 10.761 kwh por habitante.

Lugar destacado en la política de electrificación merece la construcción de la presa de Guri en el río Caroní, que es una de las más grandes presas hidroeléctricas del mundo y promete ser un factor fundamental en la transformación de Venezuela mediante la utilización de sus ingentes recursos energéticos. La conclusión de los trabajos para el año 1969, y al estar lista la capacidad inicial, aumentará la capacidad de generación del sector público en un 60% (5), llegando a producir 14.240 millones de kwh, con lo que se acercará a la producción argentina.

5.—Producción de acero (6)

La producción de acero en el área latinoamericana viene dada por las siguientes estadísticas de 1966:

Naciones	ACERO	ARRABIO
	(Toneladas métricas)	
Brasil	3.712.616	2.888.586
México	2.763.141	1.402.610
Argentina	1.267.352	521.899
Chile	576.761	433.123
VENEZUELA	536.941	351.385
Colombia	241.800	351.385

En las estadísticas de esta misma revista Progreso (noviembre-diciembre 1967) se daba para Venezuela la cifra de 633.000 toneladas de acero. Es un hecho que la SIDOR, en 1967, colocó a Venezuela en el cuarto puesto entre las naciones productoras de acero de la América Latina. Para el año 1969, la producción anual de acero será de 1.200.000 toneladas.

6.—Producción de mineral de hierro (7)

Venezuela tiene la suerte de poseer ingentes yacimientos de mineral de hierro a flor de tierra, lo que ha hecho de esta nación uno de los países de mayor exportación del mundo. En la América Latina es evidente su situación privilegiada, como se puede observar por el siguiente cuadro:

(3) Rafael Viloria: "La producción de alimentos en Venezuela", Cuadernos C.V.F., 1. c., pp. 139 ss.

(4) Orientación económica, Caracas, Nº 23, pág. 47. — Progreso (nov. dic. 1967), pág. 97.

(5) Revista Política, abril 1967, Nº 60, p. 12.

(6) Revista Progreso (enero-febrero 1968), pág. 23.

MINERAL DE HIERRO
(miles de toneladas)

Naciones	1965	1966
VENEZUELA	11.136	17.844
Chile	12.721	12.246
Brasil	17.196	12.000
Perú	3.751	5.000
México	1.533	2.700

El mineral de hierro es el segundo rubro de la gran riqueza de esta nación afortunada.

7.—Producción territorial bruto per cápita de los pueblos americanos (8)

Ceñimos el estudio a los pueblos americanos y todavía descartamos el producto territorial bruto de los Estados Unidos y de Canadá, que es, respectivamente, de 3.305 y 2.301 dólares, los dos mayores del mundo. Pasando al P.T.B. de otras naciones americanas, presentamos la serie decreciente del P.T.B. per cápita. (Escogemos los mejores datos.)

Naciones	Dólares per cápita
Antillas Holandesas	1.167
Puerto Rico	1.021
VENEZUELA	923
Argentina	730
Trinidad-Tobago	703
Uruguay	644
Chile	564
México	460

Se ve, por este conjunto, el puesto eminente que ocupa Venezuela en el continente latinoamericano. Se ha citado a veces la cifra de 500 dólares de producto per cápita anual como frontera entre el subdesarrollo y el relativo desarrollo. En cambio, una cifra superior a 1.500 dólares es considerada como expresión de un alto grado de desarrollo. Existen 15 países que sobrepasan ese límite, no figurando entre ellos ningún país asiático, africano, ni de América Latina. Tampoco figura ningún país del mundo comunista (9).

Podríamos igualmente desarrollar otros rubros, como producción de cemento, carreteras pavimentadas y, sobre todo, educación, en cuyo ramo se ha dado el mayor salto tanto en aumento de matrícula primaria, secundaria y superior como en la construcción de escuelas y producción de maestros.

Los presentes datos son más que suficientes para entender el rápido progreso que se está observando en Venezuela no sólo en relación con la década pasada, sino en relación con el progreso que se está realizando en el resto de la América Latina.

¿Se observa igual progreso en el aspecto religioso? Es difícil contestar a esta pregunta, pero tenemos la impresión de que no está en la misma proporción y ritmo que el progreso material y económico.

(7) Revista Progreso (noviembre-diciembre 1967), pág. 99.

(8) Orientación económica, mayo 1967, Nº 23, pág. 52.

(9) Orientación económica, noviembre 1967, Nº 25, pág. 59.

El Episcopado Nacional ante las elecciones

Pocos meses faltan para que vosotros, con vuestros votos, escojáis las nuevas Autoridades del Estado. Se ha iniciado ya el período electoral y no tardarán en cobrar calor, fuerza, amplitud y resonancia las campañas de los partidos políticos para solicitar vuestros sufragios. Bien conocido es el apasionamiento que suscitan estas campañas, hasta llegar no rara vez a extremos de violencia insospechados. Ese apasionamiento inevitable hallará freno eficaz en el sincero amor a la Patria.

Movidos por el intenso amor que profesamos a Venezuela y en cumplimiento de un deber de nuestro cargo pastoral, vivamente os exhortamos desde ahora a evitar en las próximas contiendas electorales toda violencia, ya sea física, ya verbal.

Cúmplenos ahora hablaros de un deber de todos vosotros en estas circunstancias. A fin de poder ejercer ese derecho y cumplir ese deber es preciso que oportunamente os inscribáis en los registros electorales. No descuidéis ni dejéis para última hora llenar este requisito legal, pues es indispensable para que podáis en el día señalado para ello depositar en las urnas vuestros sufragios. Tened presente que al votar es una obligación, no sólo cívica,

sino moral, y que abstenerse de cumplirla por mera negligencia puede llegar a constituir falta grave si esa abstención favoreciere la victoria de los enemigos del bien común de la Patria.

“La misión propia que Cristo confió a su Iglesia no es de orden político, económico o social: el fin que le asignó es de orden religioso.” Traemos aquí esta enseñanza del Concilio Vaticano porque hay fieles que, impulsados por sus personales simpatías políticas, pretenden que la Jerarquía descienda a la arena de las controversias partidistas, bien apoyando, bien condenando candidatos. Faltaríamos a nuestra misión si tal cosa hiciéramos y traicionaríamos la paternidad espiritual que por disposición divina ejercemos y que a todos por igual abarca. Lo único que en esta materia nos corresponde es decirnos que el voto entraña una responsabilidad de conciencia y que, por tanto, debéis seguir el dictamen de ésta para emitirlo, sobreponiéndoos al simple sentimiento de la simpatía y teniendo presente el bien común de la Patria, del cual no pueden estar ausentes la fe y la moral cristianas, que han sido y continúan siendo elementos constitutivos de nuestra nacionalidad.

Por lo que respecta a los Gobernantes, confiamos en las promesas públicas y reiteradas que han hecho los más altos personeros del Estado de mantenerse en un plano de absoluta imparcialidad y obligar a sus subalternos a idéntica actitud; de respetar escrupulosamente la libertad de los votantes, y de garantizarla con todos los medios que las leyes han puesto en sus manos.

Reiteramos las órdenes que otra vez dimos a nuestros sacerdotes, a saber, que se limiten a exhortar a los fieles —como ahora lo hemos hecho nosotros— a inscribirse y a votar según el dictamen de la propia conciencia y se abstengan con sumo cuidado de intervenir en las lides partidistas con motivo de las próximas elecciones, ya sea dentro del templo, ya en conversaciones o discusiones públicas, ya por la prensa.

El salmista nos amonesta: “Si el Señor no custodia la ciudad, en vano vigilan los centinelas.” En este período electoral la Patria requiere una particular protección divina. Conocéis el medio para obtenerla: la plegaria humilde, perseverante y filial.

comentarios

MONS. PELLIN.—El día 25 de mayo celebra los cincuenta años de su sacerdocio. La nación entera está de fiesta.

El bueno de Mons. Pellín quería celebrar, en silencio y soledad, su cincuentenario sacerdotal. Pero lo delató la bondadosa solicitud de nuestro Cardenal Quintero. Todos se lo agradeceremos siempre.

Mons. Pellín es el sacerdote más popular de Venezuela: en el llano y en la montaña, desde el mar del Norte hasta la Guayana en el Sur.

Sus primeras actuaciones de joven sacerdote fueron en San Casimiro, a la sombra del Pbro. Lucas Guillermo Castillo. Y fue el ídolo de las gentes sencillas del campo. Hoy todavía Mons. Pellín es un hombrón altivo y erguido como un roble añoso. "Cuando era joven... —nos decía un negro de Guanipa— era el mejor jinete de la comarca. Eran los tiempos de Gómez. ¡Ah! Buen hombre el Padre Pellín para encabezar una montonera de jinetes llaneros medio salvajes y cimarrones!... Pero el Padre Pellín era un Padre. Todavía recuerdo cómo rezaba el breviario al galope de su caballo."

Acompañó a Mons. Castillo en la diócesis de Coro, donde le conocimos de Secretario y Vicario de aquel Obispo, modelo de bondad.

Estudió más tarde en Roma y se doctoró en Derecho Canónico. Y pronto le acaparó "La Religión".

Treinta años de "La Religión" es obra heroica y ciclópea. La continuidad de la preocupación diaria en tan alta empresa. La escasez de medios económicos. Monseñor ha dilapidado su patrimonio, que podía haber sido considerable, en sostener y mejorar "La Religión".

No nos detenemos en sus labores en la Catedral como Arcediano y Deán. Ni en su labor de orador sagrado: el más buscado y el más oído en las mejores catedras de Caracas.

Nos impresiona su estatura prócer como persona humana; como amigo; como padre de los pobres, que lo asedian cada día al salir de su casa; como la figura más prestigiosa y popular entre los sacerdotes de Venezuela.

Como periodista vivió a lo Don Quijote —sin su locura, pero sí con su idealismo—, con su lanza en ristre en defensa de la Iglesia y su lema: "Odio los errores y amo a las personas." La Compañía de Jesús lo ha tenido a su lado en sus fechas jubilosas como en los momentos de peligro y de calumnias.

¡Cuánto le debe la Iglesia venezolana a su hombría, a su dedicación abnegada y —por qué no decirlo— a su simpatía personal! Para muchos, la imagen del cura es la imagen de Mons. Pellín. ¡Cuánto caraqueño, medio vagabundito e incrédulo, ha buscado a Mons. Pellín en su hora de sinceridad, en la muerte, para arreglar sus cuentas con Dios!

Mons. Pellín es ahora Obispo y Auxiliar del Cardenal Quintero. No necesitamos acudir a este honor (con que la Iglesia le ha querido reconocer sus méritos) para pedirle:

"La bendición, Mons. Pellín." Que celebre otro cincuentenario de su sacerdocio.

SE SIEMBRAN VIENTOS... y se cosechan hechos. No éramos una voz en el desierto; eran también muchos otros los que pensaban que **la política es el comején del sindicalismo.** Fue un estribillo en la SIC.

Pérez Salinas, cuando se separó de sus puestos de la CTV, dijo: "Yo me retiro; esto va a terminar en palos..." Y el primero de mayo de 1968 ya han comenzado los palos. Pérez Salinas conocía bien el paño.

El día primero de mayo es el día de la unión de los trabajadores. Pero si los sindicatos se convierten en seccionales de partidos políticos, no había ninguna razón de unión en el pasado primero de mayo. Y los hermanos de ayer, los bravucones que se impusieron a todos sus adversarios con el respaldo del Gobierno, se vinieron a palos.

Bien preparados de palos y cabillas llegaron al desfile esos hermanos de ayer.

Dios quiera que se limite a esa escaramuza.

Lo triste es que se han pisoteado los ideales más nobles de los trabajadores. Y no parece que se hayan deducido, con sinceridad, las conclusiones de los hechos bochornosos del primero de mayo.

La política es el comején del sindicalismo.

BORRACHOS UNA TERCERA PARTE DE SU EXISTENCIA.—Venezuela es el primer país consumidor y el más alto cotizado importador de whisky.

Es el 5º en escala internacional de consumo para cerveza. Bebe porcentualmente más cerveza que los Estados Unidos y es el país donde más altos dividendos percibe la renta nacional por impuestos al alcohol: 300 millones de bolívares al año.

- En el año 1967 los venezolanos bebieron 10,5 millones de litros de whisky; 330 millones de litros de cerveza; 18 millones de litros de ron; 6 millones de litros de vino.

- El tráfico clandestino e ilegal de bebidas alcohólicas oscila entre 18,5 y 20% de sus ventas globales. Los contrabandistas incorporan al mercado nacional cerca de un millón de litros anuales entre whisky, brandy y licores selectos.

- El litro de alcohol cuesta legalmente entre 0,80 y 0,90 bolívares. El impuesto grava a ese litro con la suma de Bs. 9. Para evadir ese impuesto vienen las destilerías clandestinas, las adulteraciones y el contrabando. Los traficantes ilegales ganan unos 40 millones de bolívares al año. La Guardia Nacional logró detectar en 1967 un contrabando de bebidas alcohólicas por valor de más de 20 millones de bolívares.

- La industria venezolana de alcohol reúne dos grandes consorcios cerveceros, 1 planta independiente, 38 destilerías y 117 fábricas de bebidas alcohólicas y vinos distribuidos en todo el país.

- En 1966 la industria liquidó en impuestos 268 millones de bolívares; en 1967 la recaudación se elevó a 292 millones de bolívares.

- La industria licorera venezolana opera un capital anual sobre los 1.000 millones de bolívares. Más de 100.000 trabajadores laboran y obtienen ingresos estables derivados de la industria. El articulista Udo Garbe, de la revista "Bohemia" (14 abril 1968, p. 34), pone, como epígrafe de estos datos, la siguiente leyenda: "Los venezolanos viven borrachos una tercera parte de su existencia".

LA TEOLOGIA DE LA VIOLENCIA.—Comienza a haber cierta psicosis en favor de la violencia no sólo en la América Latina, sino también en otras latitudes.

- El obispo Marcos Gregorio Mc Grath, de San-

tiago de Veraguas (Panamá), estando en Nueva York, explicó que se necesita en América Latina "una Teología de la Violencia" para ayudar a la juventud a determinar cuándo es legítima la violencia y cuándo no lo es.

- El Padre **Peter Riga**, profesor de Teología en el Colegio Universitario de Santa María (California), anota que el 2% de la población de Guatemala posee el 80% de la riqueza nacional. El único recurso del pueblo de Guatemala hoy es una violenta revolución para derribar una sociedad que les oprime tan severamente. El mismo P. Riga argumenta que la existencia de la injusticia social dentro de un país puede ser tan malo como un enemigo a la puerta y así una violenta revolución puede ser el único camino para desarraigarlo. (Time, 15-3-68)

- El P. **Charles Moeller** dice que las generaciones jóvenes piden de los teólogos una teología de la revolución porque están persuadidos de que sólo unos cambios radicales en las estructuras económicas, sociales y políticas podrán crear una situación de justicia. Casi todos los delegados de la América Latina, en la Conferencia Mundial "Iglesia y Sociedad", en Ginebra, en 1966, pensaban así. (Ecclesia, 13-1-68, p. 59)

- Muy recientemente, la revista italiana "Il Regno" (1-1-68) ha recogido en tres partes las ideas principales sobre los Cristianos de la Revolución. En la primera se discute el fracaso del reformismo; en la segunda, la Teología de la Revolución; en la tercera, la primacía de la paz. Por la bibliografía que ahí mismo se apunta se ve que el tema preocupa a nuestra generación más que a otras.

Nuestra conclusión sería animar al Centro de Estudios Religiosos de la UCAB para llevar adelante un Seminario ilustrativo sobre este problema tan actual.

PETICIONES DE LOS SACERDOTES AL NUEVO ARZOBISPO DE NUEVA YORK.

— Después de una encuesta conducida durante tres meses entre el clero diocesano, los sacerdotes de Nueva York presentaron al nuevo Arzobispo el siguiente **memorandum de prioridades** (entresacamos algunas que más llaman la atención):

- Volver a **convocar el Consejo Presbiteral**, que se disolvió a la muerte del Cardenal Spellman.

- Establecer para la Arquidiócesis un **Consejo Pastoral** compuesto en parte de laicos, que podría servir de modelo para otras diócesis.

- Crear una **oficina de investigación** y de planificación que centralizaría todas las decisiones y la política de la Arquidiócesis.

- **Publicar el estado de las cuentas**, tanto en el plano arquidiocesano como en el parroquial, en forma detallada e inteligible.

- Abrir una amplia discusión sobre las estructuras de los Seminarios para ver en qué medidas los laicos y los Consejos Presbiteral y Pastoral pueden desempeñar un papel en la aceptación de los candidatos al sacerdocio y el nombramiento de los profesores del seminario.

Nadie puede dudar de la trascendencia de alguna de estas medidas, aplicables también, con sus salvedades, en otras latitudes. Parecidas determinaciones están ocurriendo en otras diócesis; todo lo cual nos indica las nuevas orientaciones de la Iglesia.

EL MEJOR HOSPITAL DE VENEZUELA.— Recogemos este inapreciable comentario de la publicación caraqueña **Diálogo** (Nº 26, marzo, 1968):

"Para quienes permanentemente critican la caótica situación de nuestros institutos de asistencia social, tenemos que informarles de la notable impresión que recientemente nos produjo la visita a un hospital situado en la periferia de Caracas, y el cual puede considerarse como uno de los mejores de América Latina. El despacho del director es algo suntuoso: un sillón de seis o siete mil bolívares, pinturas de Mateo Manare valoradas en 50 mil adornan sus paredes, aire supercondicionado, etc. Los cuartos de los médicos residentes, iguales a los de un motel lujoso, estupendas bibliotecas, baños tipo Hollywood y otras comodidades permiten que el personal de guardia repose a sus anchas.

Los enfermos y lesionados son atendidos con la máxima eficacia y no carecen de los más mínimos cuidados. Pabellones a prueba de ruidos, mesas operatorias con gatos hidráulicos, aparatos de rayos X de alta potencia, salas de recuperación con oxígeno directo, resucitadores, etc. Quedamos indudablemente estupefactos. Esto es algo grandioso, estupendo, casi perfecto.

¡Desgraciadamente, en este sitio no se admiten niños enfermos, mujeres embarazadas, ancianos lisiados, ni obreros incapacitados! No, aquí sólo se tratan caballos de carreras."

CARICUAO, nueva ciudad venezolana de más de 100.000 habitantes.

— La gente que no transita por la antigua carretera de Los Teques no querrá creer esta sensacional noticia; y, sin embargo, es una realidad que se está abriendo paso. Aquí van algunos datos. Entre 1966 y 1967 se han construido 6.900 unidades de vivienda y el plan abarca la construcción de 17.000. La inversión es de 500 millones de bolívares. Mediante el nuevo sistema de prefabricado, el Banco Obrero concluye el Conjunto Residencial de Caricuao, que comprende las antiguas propiedades de Caricuao, Santa Cruz, Tejerías, Las Adjuntas, Las Vegas, La Sierra y La Majada, en una superficie de 3.000 hectáreas.

Este conjunto residencial, cuando esté terminado, contará con 80 kindergartens, 15 escuelas primarias, 2 liceos por lo menos e igual número de formación comercial. Se habla de que el centro tendrá dos iglesias.

La zona estará unida al centro de Caracas por una vía intercomunal a la autopista Este-Oeste, autopista de El Valle y vía panamericana.

Para una gran ciudad de esas proporciones están previstos centros materno-infantiles, puestos sanitarios, parques y jardines, zonas verdes, campos deportivos, 13 casas de abasto, 51 locales para el comercio, cines y otros centros comunitarios.

Personas muy interesadas en el desarrollo espiritual futuro de esta zona comienzan a preocuparse. ¿Están previstos igualmente los centros religiosos necesarios? ¿O va a quedar toda esta zona abandonada religiosamente? ¿Llegaremos tarde, como ha ocurrido otras veces?

SIGNOS DEL NUEVO TIEMPO EN LA IGLESIA.—

Un portavoz del patriarca copto de Egipto, Cirilo VI de Alejandría, acaba de anunciar en El Cairo que el Vaticano y el Consejo Ecuménico de las Iglesias habían prestado alrededor de 10.000 dólares a la Iglesia copta de Jerusalén como consecuencia de la decisión israelita de congelar los fondos del patriarcado. El Vaticano prestó 2.000 dólares y el Consejo Ecuménico 7.200 dólares.

• John J. Russell, obispo de la diócesis de Richmond, **ha permitido la celebración de misas en casas particulares** en toda su diócesis. La decisión del obispo tiene como objeto desarrollar el espíritu de comunidad y desarrollar el espíritu de renovación litúrgica.

• El P. Jan Visser, uno de los tres teólogos reunidos en Holanda para discutir **las correcciones que habrán de ser introducidas en el Catecismo holandés**, ha declarado en Roma que no hay herejías en el mismo, pero sí errores.

El P. Visser, redentorista, consultor de la Congregación para la Doctrina de la Fe y profesor del Alphonianum de Roma, ha declarado: "No se trata tanto de errores evidentes y positivos como, sobre todo, de la manera de tratar y hablar (u omitir) que no reflejan la doctrina segura de la Iglesia; no dan más que un sentido parcial, dejando de lado elementos importantes o eludiéndolos de manera indebida, haciendo así aparecer una concepción teológica particular con la que esos elementos se concilian poco. Lo mismo que se exige que no se imponga una teología romana, lo mismo se pide que ninguna otra forma de teología empañe ni deforme el sentido verdadero del dogma y de la tradición."

Además del P. Visser, han estado reunidos cerca de La Haya el P. Danhis, consejero teólogo del Papa, y el profesor H. Fortman, doctor en Teología, que representaba el parecer de la jerarquía holandesa.

• El Woodstock College, el más célebre seminario jesuita del país, ha dado a conocer sus proyectos de trasladarse desde Maryland a Manhattan como parte de **un plan de establecer un nuevo centro religioso interconfesional**. En cambio, se programa la unión con la Columbia University y el Union Theological Seminary y otras instituciones, a cuyos cursos podrán asistir los estudiantes jesuitas.

Otras medidas que se han tomado en Estados Unidos, en la misma orientación, son las que han llevado a la unión a varias escuelas teológicas del área de Boston, Harvard, Escuela Teológica Episcopaliana de Cambridge, Andover-Newton, Universidad de Boston y tres institutos católicos: las escuelas de los jesuitas de Boston College y Weston College y el seminario metropolitano de San Juan.

• La magistratura del trabajo de Santander **ha obligado a la empresa SNIACE a readmitir al empleado Manuel González Morante** por estimar injustos los motivos aducidos para su despido. Este despido fue el aludido por el sacerdote D. Francisco Pérez en su homilía en la iglesia de Santa Lucía y que dio origen a interrupciones y discusiones que saltaron a toda la prensa nacional; se señala con satisfacción el hecho de que los tribunales hayan confirmado la justa actitud del sacerdote montañés.

• El Concilio de la provincia eclesiástica de Galicia, en una comunicación hecha pública por todos los obispos de la región, dice que "desde el primer momento se desea que **la participación de los laicos** en las tareas del Concilio sea máxima. De hecho hay un plan sometido a estudio para que los laicos se responsabilicen en tareas propias de seglares durante la realización del estudio. En conformidad con esto, ha sido designado un laico como secretario técnico regional."

• Los obispos de Francia pueden **autorizar a las mujeres, cuando sea preciso, a dirigir la liturgia de la misa** en el país, excepto leer el Evangelio, merced

a una facultad que les ha sido acordada por el cardenal Benno Gut, presidente del Consejo de Liturgia, en nombre del Papa.

• La tercera Asamblea Plenaria del Episcopado italiano, después de la aprobación de los estatutos post-conciliares de la Conferencia, se ha celebrado en esta capital del 19 al 24 de febrero pasado. Por primera vez han tomado parte en ella, como miembros de pleno derecho, **junto a los obispos, unos veinte sacerdotes y unos cuarenta seglares**, que formaron ocho grupos de trabajo después de la sesión inaugural.

• **La ejecución en Rhodesia de cinco africanos resistentes**, a los que la reina de Gran Bretaña había concedido el indulto pocos días antes, y desoyendo también la petición del Papa, puede haber sido un error político de Smith, pero lo grave es que ha sido un acto injusto, inhumano y cruel aplicado a unos hombres que hacía tres años que estaban encarcelados. Como tal lo han condenado las iglesias católicas de la misma Rhodesia.

VIETNAM. — Recientemente, los 18 obispos del Sur, reunidos en conferencia episcopal, declararon en su comunicado final: "En nombre de Dios pedimos a los gobernantes del sur y del norte del Vietnam que se reúnan, hablen y entablen negociaciones serias. Es necesario que cesen los bombardeos y al mismo tiempo el transporte de tropas y de municiones al Vietnam del Sur."

Y el Cardenal Lercaro, ex-arzobispo de Bolonia, en su sermón de Año Nuevo, pidió el cese de los bombardeos de Vietnam del Norte: "La Iglesia no puede permanecer neutral ante el mal, venga de donde venga. Es preferible exponerse a las críticas inmediatas de algunos que juzgan imprudente toda acción conforme al Evangelio, a recibir más tarde los reproches de todos por no haber hecho nada, cuando esto era posible, por evitar las decisiones más trágicas."

El Cardenal Lercaro declaró que la Iglesia debía tomar posiciones "sobre el punto concreto y decisivo del cual depende hoy día el primer paso hacia una paz verdadera o, por el contrario, un nuevo paso, quizá irreversible, hacia una extensión del conflicto".

"Hago alusión a la insistencia, cada vez más generalizada en el mundo y de la cual el Papa se ha hecho eco en su reciente discurso a los Cardenales, para que Norteamérica, dejando a un lado toda cuestión de prestigio y toda consideración estratégica, cese de bombardear el Vietnam del Norte."

"Es necesario que la Iglesia diga esto, aunque moleste a algunos. Debo decirlo porque en el punto donde se encuentran las cosas, es un problema de conciencia inmediato hoy día considerar la encrucijada a partir de la cual los acontecimientos pueden tomar el signo más esperanzador o más trágico."

Según Mons. Parrilla-Bonilla, uno de los obispos de Puerto Rico, la guerra del Vietnam es moralmente ilícita e injusta la participación de soldados puertorriqueños. Es un abuso forzarles a luchar en esta guerra bajo la amenaza de sentencia de prisión. El obispo se preguntaba: "¿Qué puede decirse de la continuada participación de Puerto Rico en el Vietnam? Pienso que es injusta. No es de la incumbencia directa de nuestra isla y es un abuso obligar a nuestros jóvenes a luchar bajo pena de prisión." Mons. Parrilla-Bonilla es conocido por sus actividades en el campo social.

LAS IGLESIAS EN LA AMERICA LATINA X FRENTE A LOS PROBLEMAS SOCIALES

Rev.
HECTOR LAZOS E.

Pastor luterano de la Iglesia
de la Santísima Trinidad,
Caracas

Las Iglesias viven hoy en una situación de cambio. Este cambio se identifica con términos como: urbanización, industrialización, movilidad social, multiplicación de comunidades, el Tercer Mundo, etc. Estos cambios sociales constituyen un reto a todos los habitantes de la América Latina: protestantes, judíos, católico-romanos y otros. Mediante el Bautismo, los cristianos tenemos el privilegio de poder participar en la misión de Dios en Su creación. Para la América Latina esta misión se ve principalmente en términos de acción social, desarrollo y una responsabilidad cristiana en común. Creo que se han superado los tiempos cuando la Iglesia Católica Romana les negaba a los protestantes cualquier derecho a evangelizar este continente. Los monopolios del pasado tienen que dar paso a una era en que todos los cristianos son partícipes en la tarea de promover "el bienestar universal de toda la familia humana", como lo expresó el Papa Juan XXIII en su *Pacem in Terris*.

La pregunta que intento contestar en este ensayo es la siguiente: ¿Están las Iglesias llevando a cabo satisfactoriamente su misión de cambiar la sociedad latinoamericana? Como se puede ver, la pregunta presupone que la sociedad latinoamericana necesita un cambio y que este cambio resultará en beneficio de la

sociedad entera. Creo que ninguno de nosotros querrá negar que grandes sectores de la sociedad latinoamericana no han obtenido todavía el derecho a una vida verdaderamente humana, o que estas mismas clases sociales son explotadas por los grandes y por los más ricos. "La Iglesia no pregona que la permanencia y la inmutabilidad sean un ideal. Al contrario, el Evangelio exige la primera y radical revolución: la conversión. Y esta conversión no es solamente interior y espiritual, sino que se dirige a todo el hombre, corpóreo y social." (1)

En primer lugar examinemos brevemente el "ethos" socio-teológico de las Iglesias que forman las tres cuartas partes de la comunidad protestante en América Latina. Augusto Fernández Arlt dice que las Iglesias Evangélicas están aisladas o separadas del mundo (2). Tratan de convertir o regenerar a individuos sacándolos de la comunidad en que viven. Para muchos evangélicos, la experiencia de la conversión significa negar toda su vida anterior. Han dejado atrás el mundo para ahora formar parte de la Iglesia de los Santos, de los Salvos, de las "colonias celestiales". Han relegado todos los intermediarios entre ellos y Dios, ya sean éstos los santos, los sacerdotes, los espíritus o la Virgen María para confiar únicamente en Jesucristo, según se ha revelado a Sí mismo en las Escrituras y por el Espíritu Santo. Su transformación de vida se hace manifiesta en que abandonan las antiguas costumbres que ahora consideran paganas y los antiguos placeres como el alcohol, el tabaco, la música popular, el cine, etc., que ahora consideran vicios. Y así todas sus vidas se orientan hacia la Iglesia institucional y sus actividades (3). De allí que algunos han dicho que las Iglesias Evangélicas en la América Latina viven en una especie de

"ghetto". Todo su tiempo y energía los dedican exclusivamente a entender y propagar la historia evangélica de la salvación en Cristo. Pero en lo que se refiere a las estructuras políticas o sociales, son más o menos indiferentes. Reconocen que el orden político es establecido por Dios y, por lo tanto, mantienen una actitud de respeto y obediencia hacia el gobierno vigente.

Es importante notar, al mismo tiempo, que, aun cuando estas Iglesias Evangélicas permanecen más o menos indiferentes hacia los cambios sociales, su conversión misma al protestantismo constituye una forma de hostilidad y rebelión contra una estructura social decadente. Con razón o sin ella, estos cristianos evangélicos consideran a la Iglesia Católica Romana como un símbolo del orden tradicional decadente e injusto. Así, pues, su conversión al protestantismo es una forma de rebelión simbólica contra ese *status quo*.

Los primeros misioneros protestantes que vinieron a América Latina consiguieron atraer principalmente a los miembros de las clases bajas, en cuyas generaciones encontraron el clima social y emocional que anhelaban. Pero, con el Evangelio, los misioneros protestantes también trajeron consigo una ética y psicología peculiar de los pobres, como el fervor emocional, la espontaneidad en los sentimientos religiosos, el repudio de los credos abstractos y los

- (1) Roman Hoffman, *Social Change in Latin America: The Mission of the Churches*, CIF Report. Vol. VI, Nº 6.
- (2) Fernández Arlt, Augusto: *The Laity on Latin American Evangelical Churches. The Layman in Christian History*. Sem Press, London, 1963.
- (3) Yuasa, Key: *Churches in Minority Situation: the Brazilian case*. Ecumenical Review, November 1967.

ritos formales, el desarrollo de la dirección de los laicos y el énfasis en las virtudes sencillas como la ayuda mutua, la honestidad rigurosa, la igualdad, el ahorro, el trabajo, la abstención de placeres ilícitos, etc.

Esta ética evangélica, que recuerda ciertos aspectos de los revivalistas del protestantismo, ha proporcionado a estas Iglesias una manera o una respuesta a los problemas sociales. Se afirma que, mediante el ahorro, el trabajo, la educación, cada miembro es capaz de solucionar sus problemas comunes de una manera responsable. Sin duda alguna que muchos de estos evangélicos han prosperado, han llegado a ser propietarios de pequeñas industrias y han podido satisfacer todas sus necesidades materiales. Pero esta solución deja mucho que desear en una sociedad urbana e industrial. En una cultura rural o agrícola se puede concebir que las personas resolverán sus problemas mediante la iniciativa personal y las virtudes cristianas. Pero en una sociedad industrial nos damos cuenta de que las mismas estructuras sociales y el sistema económico vigente pueden ser la causa de miseria y deshumanización.

La otra cuarta parte de la comunidad evangélica de la América Latina está formada por Iglesias de inmigrantes europeos, o por Iglesias que hoy están constituidas en su mayor parte por miembros de la clase media. Los miembros de estas Iglesias son personas que han egresado de la universidad o que están entrando a ella. Esto significa un complejo de relaciones sociales, políticas y culturales distintas. Las oportunidades para movilidad social en estas Iglesias producen cambios muy rápidos (4).

Una forma como estas Iglesias han querido solucionar los problemas sociales ha sido mediante el establecimiento de instituciones protestantes. Algunas de estas instituciones (escuelas, hospitales, etc.) comenzaron como un instrumento de defensa propia de un grupo minoritario. Procuraban alcanzar cierto nivel que les permitiera ser reconocidos por la ciudad, el Estado o las autoridades federales como una utilidad pública. En algunos casos estas instituciones llegaron a alcanzar cierta calidad de servicio hasta considerarse ahora instituciones modelos, como es el caso de las universidades evangélicas en Brasil. En algunos casos, ex-alumnos de estas instituciones han llegado a ocupar cargos elevados en los gobiernos regionales y nacionales (5).

X Y ¿qué es lo que una Iglesia minoritaria hace cuando ha alcanzado esta posición? ¿Qué clase de visión humana y espiritual les están ofreciendo estas co-

munidades protestantes a sus miembros? Desgraciadamente, el estilo institucional se presta demasiado fácil a la tentación de no solamente afirmarse a premisas teológicas de épocas anteriores, sino también a una situación social estacionaria. Por ejemplo, muchas de estas instituciones presuponen una congregación con base residencial constituidas por núcleos familiares y presuponen la Iglesia como el foco de interés y actividad de los miembros. Pero las formas de comunidad han cambiado y los miembros ahora tienen una ubicación social tal que hace que la Iglesia no cumpla las mismas funciones sociales que cumplió antes (6).

Antes de analizar las varias posiciones entre los católico-romanos frente a las estructuras sociales y la necesidad de cambio, es necesario recordar que la Iglesia fue parte integral de la sociedad colonial y post-colonial y, por lo tanto, comparte la responsabilidad por el estado presente de la América Latina, que en gran parte es un legado de siglos anteriores. Así lo admite el documento denominado "15 Obispos hablan en pro del Tercer Mundo", cuando dice: "En la peregrinación histórica terrenal, la Iglesia ha estado prácticamente siempre ligada al sistema político, social y económico que, en un momento de la historia, asegura el bien común y, por lo menos, un cierto orden social. Por otra parte, las Iglesias se encuentran de tal manera ligadas a dicho sistema, que parecen estar confundidos, unidos en una sola carne como en un matrimonio." Y en otro lugar dice: "Teniendo en cuenta ciertas necesidades para ciertos progresos materiales, la Iglesia, desde hace un siglo, ha tolerado al capitalismo con el préstamo a interés legal y sus otros usos poco conformes con la moral de los profetas y del Evangelio."

No cabe duda, dice el Padre Hoffman (7) que la Iglesia Católica Romana se ha resistido al cambio social. Posiblemente, la Iglesia Romana ha tenido miedo o desconfianza de estos cambios. Hoy día existen corrientes muy variadas en el seno de la Iglesia Católica Romana sobre los cambios sociales. Por una parte, hay quienes toman por sentado que es más ventajoso continuar una sociedad relativamente estable e introducir el cambio gradual y ordenadamente. Luego hay otros, como los dos sacerdotes de Maryknoll recientemente expulsados de Guatemala, que están convencidos de que la Iglesia y la teología cristiana tienen que dar cabida a aquellos que están empeñados en cambios radicales de las estructuras sociales, aun si esto llegara a requerir el uso de la violencia. Se arguye que la violencia también puede ser usada para obtener justicia y corregir injusticias.

Para ilustrar estas corrientes en la Iglesia Católica Romana quisiera mencionar sólo tres casos: el de Colombia, el de Chile y el de Panamá.

En Colombia, la Iglesia Católica Romana ha aceptado, desde 1950 en adelante, ciertos cambios sociales, pero a la vez se ha propuesto dirigirlos. El caso concreto es el sistema de educación rural para adultos conocido como Acción Cultural Popular (ACPO), subordinado a la jerarquía colombiana y desarrollado mediante escuelas radiales, institutos de capacitación de líderes, cursillos sobre técnica agrícola y una publicación semanal. Comenzada en 1947 por el Padre José Joaquín Salcedo, para 1960 decía tener 26.000 escuelas radiales en operación con casi 240.000 estudiantes matriculados, transmitiendo programas por cinco estaciones. ACPO ha logrado la alfabetización de miles de campesinos colombianos e introducido, aunque en pequeña escala, no insignificantes mejoras en higiene, técnicas agrícolas y viviendas. La gran falla o debilidad del sistema ACPO, en la opinión de Emanuel de Kadt (8), es que todo gira alrededor del sacerdote parroquial de la aldea. Él organiza, estimula y controla las escuelas radiales. El campesinado poco o nada tiene que decir en cuanto al contenido de las clases y cursillos que se le imparten. A pesar de que la solución técnica de los problemas seculares debiera estar en manos de laicos, son los sacerdotes quienes toman las decisiones, argumentando que su tarea es "la formación de una conciencia cristiana según los principios derivados de la Revelación Divina". El caso colombiano me parece ser un ejemplo de demasiado énfasis en la responsabilidad cristiana en sentido vertical y poco énfasis en su responsabilidad en sentido horizontal.

El caso chileno es completamente distinto. La Iglesia de Chile ha sido reconocida y aclamada continentalmente por su posición progresista y hasta revolucionaria frente a los problemas sociales. Ciertamente que colectivamente los obispos chilenos constituyen el episcopado de más tendencia post-conciliar de la América Latina. Más aún, Chile es el único país en donde un partido cristiano-demócrata ha llegado al poder. El P.D.C. llegó al poder amparado por una ideología elaborada por un grupo de jesuitas entre los cuales figura Roger Vekemans, director de DESAL. Bajo la inspiración de Vekemans y del Centro

(4) Yuasa, Key, op. cit.

(5) Yuasa, Key, op. cit.

(6) Ricardo Chartier: *El Desafío Urbano*, Methopress, 1965.

(7) R. Hoffman, op. cit.

(8) Emanuel de Kadt: *Paternalism and populism: catholicism in Latin America*. *Journal of Contemporary History*, London, 2 (4), oct. '67.

Bellarmino, se organizó en 1964 una importante agencia gubernamental, **Promoción Popular**. La tarea de Promoción Popular es la de incorporar a las clases marginales chilenas, que constituyen el 50% de la población, a la sociedad y Estado moderno, y, segundo, ayudar a las masas marginales a organizarse y participar en el desarrollo y vida política de la nación. Por lo presente, los esfuerzos más notables de la organización han sido en la educación popular, suministro de mejores facilidades para los habitantes de las villas miseria de las ciudades: luz eléctrica, calles, agua potable, transporte, etc. Para sus críticos, entre los cuales se hallan los miembros del ala izquierda del P.D.C., Promoción Popular se ha convertido, intencionalmente o inintencionalmente, en un instrumento del P.D.C., en una organización política que provee empleo para sus simpatizantes y votos en el día de las elecciones. De allí que, bajo la tutela paternalista del Estado, esta organización tiene pocas posibilidades para la autodeterminación y para hacerle una crítica genuina a la política gubernamental (9).

El tercer caso es el de San Miguelito, un extenso distrito suburbano de la ciudad de Panamá. El caso de San Miguelito es notable porque los fundadores, tres sacerdotes de las Arquidiócesis de Chicago y las religiosas de Maryknoll, se propusieron la creación de una parroquia modelo. Según los informes que he leído sobre el caso, San Miguelito constituye en la actualidad uno de los fenómenos más significativos de la renovación en América Latina. Entre las características más notables del movimiento se pueden mencionar: su labor de desfeminizar la Iglesia, o, más exactamente, masculinizarla, formando una asociación de Hombres Cristianos de San Miguelito; su dirección, eminentemente laica; su labor, de concientización (formación de una conciencia comunitaria); la cristianización de la familia; la evangelización de la comunidad por un grupo de laicos; la formación de parejas líderes; el diaconado laico, etc. (10).

Posiblemente, su mayor originalidad haya consistido que en vez de empezar con una serie de "obras católicas", en otras palabras, en vez de empezar "dando cosas", se ha empezado "formando hombres", lo cual no puede hacerse sino al nivel de la comunidad. Los misioneros y laicos de San Miguelito no comenzaron dando cosas, es decir, construyendo escuelas católicas, asilos, talleres, etc., sino ayudando a los habitantes en el proceso de llegar a ser hombres. Por ello San Miguelito es una comunidad que puede cuidarse a sí misma. Y así muchos de sus miembros han organizado o están organizando cooperativas, talleres, escuelas profesionales, etc. (11).

Por último sólo resta mencionar los grupos católicos en América Latina de una tendencia radical extrema. En su mayoría están formados por jóvenes de la clase media, especialmente entre los estudiantes universitarios. Casos concretos de esto es el grupo juvenil del partido Copei en Venezuela, de la Juventud Universitaria Católica de Brasil, que luego formó el movimiento de Ação Popular, los del grupo de la revista *Inquietudes*, en Bogotá (miembro muy activo era Camilo Torres), la Juventud Universitaria Cristiana de Argentina y otros. Aparte de que comparten con los grupos seculares de extrema izquierda su análisis de las causas de los problemas sociales de América Latina, también insisten en una revolución popular llevada a cabo por el pueblo mismo. Tienen la esperanza utópica de que después de que la revolución haya triunfado y hayan caído las instituciones feudales del capitalismo neo-colonial, surgirá un mundo nuevo, un mundo gobernado por intereses e ideologías comunitarias. Otra característica de estos grupos es su admiración por el experimento cubano de Fidel Castro (12). Muchas de las ideas de estos grupos provienen de pensadores católicos como el Padre Lebrecht, Teilhard de Chardin, Mounier y otros. Pero el impulso más grande lo recibieron de las encíclicas de Juan XIII *Mater et Magistra* y *Pacem in Terris*.

Es interesante notar que muchas de las ideas de este grupo de radicales católicos las comparten también grupos dentro de las Iglesias Evangélicas como ISAL, UNELAM, ULAJE y otros (13).

El peligro de estos grupos es que afirman que todo cambio que es progreso tiene que hacerse necesariamente por la violencia. Por otra parte, sus ideas son altamente utópicas, pues dan por sentado que la eliminación de las empresas capitalistas dará lugar a una sociedad justa e igualitaria.

Queda para otra oportunidad delinear concretamente la posición de las Iglesias del futuro frente a los problemas sociales. En esta misión las Iglesias tienen un papel múltiple: tienen una función profética; una función de servicio dentro del orden social existente; y una función de manifestar la presencia de Cristo en el mundo. ¿Podrán las Iglesias responder a este reto?

(9) Emanuel de Kadt, op. cit.

(10) Bravo, Francisco: Panamá: menos sacerdotes y más laicos. CIDOC, Doc. 67/6.

(11) Bravo, Francisco, op. cit.

(12) Emanuel de Kadt, op. cit.

(13) William L. Wonderly: Social Science Research and the Church in Latin America. *Practical Anthropology*, Vol. 14, No 4.

V I C o n g r e s o U N I P

Nosotros, los padres de familia, representantes de las Federaciones de Padres, de los países latinoamericanos, reunidos en la ciudad de Caracas, del 17 al 21 de abril de 1968, en el VI Congreso de la Unión Interamericana de Padres (UNIP), hemos acordado formular, como resumen de nuestras deliberaciones, la siguiente

DECLARACION DE CARACAS

1.—Proclamamos, en este Año Internacional de los Derechos Humanos y conformes con el espíritu ecuménico del Concilio Vaticano II, nuestra firme disposición de hacer causa común con cuantas Asociaciones o Uniones de Padres de Familia estén constituidas en todas las escuelas oficiales o privadas de nuestros países, sin discriminación alguna por razón de raza, religión o clase social, para luchar por el derecho de los padres a elegir la orientación fundamental que debe tener la escuela en que se eduquen sus hijos; pues la condición de padres y el conjunto de derechos y deberes que de ellas se derivan son esencialmente humanos y nos solidarizan e identifican en la más entrañable y profunda de las funciones que la naturaleza y la sociedad tienen asignadas al hombre.

2.—Expresamos nuestra grave preocupación por el número creciente de padres de familia que incurrir en abandono o negligencia en el ejercicio de sus funciones paternales, ya sea por ignorancia o incapacidad moral y económica, ya sea para atender preferentemente a otras actividades, con detrimento, en todo caso, de la atención que requiere sobre todo en nuestros tiempos la educación de los hijos.

3.—Reconocemos que las dificultades para el desarrollo económico, la estabilidad política, la integración social, el adelanto cultural y la superación moral de nuestros pueblos tienen su base en la desintegración de la familia y en la deficiente educación de nuestros hijos. Solamente con familia integrada y educación eficiente lograremos la formación del hombre, autor y promotor único de su comunidad. En consecuencia, reafirmamos el derecho fundamental del hombre a recibir educación, la más completa en todos los órdenes. Ello nos obliga, como padres, como ciudadanos y como miembros de la sociedad, a luchar con todas nuestras fuerzas para que alcancen al ejercicio de este derecho los hombres de todo rango, nivel y condición.

4.—Consideramos que la familia es la fuente primordial de la educación porque en su seno los hijos, rodeados de amor, descubren el hondo sentido de la vida y asimilan rectamente las formas probadas de la cultura. Por eso defendemos su integridad como necesidad primera de nuestros pueblos. Pero afirmamos también que, dadas las condiciones de nuestro desarrollo económico, la injusticia social imperante y la postración en que se encuentra la familia en importantes sectores de la sociedad latinoamericana, es deber de los Estados y de las instituciones sociales contribuir en la medida de sus fuerzas al proceso educativo.

5.—Declaramos nuestro más enérgico deseo de que se llegue a alcanzar en todos nuestros pueblos la total democratización de la enseñanza dentro del marco de la más estricta fidelidad a los principios democráticos en que se funda nuestra vida social. Esta democratización exige que todo tipo de enseñanza se ponga al alcance de todos los hombres, sin importar nivel ni rango social, mediante la justa distribución del presupuesto educacional entre los distintos sectores que concurren al proceso educativo.

¿POR QUÉ ASTURIAS?

**RAFAEL
CARIAS**

¿Por qué Asturias? La pregunta tiene implicaciones. No sé qué de inesperado hubo en el otorgamiento del Premio Nobel de Literatura, 1967. Los méritos de Asturias eran indiscutibles, pero cabía pensar en otros escritores más al centro de la escena.

¿Por qué Asturias? La respuesta hay que buscarla en el *modus operandi* de la Academia de Suecia cuando emprende la difícil tarea de seleccionar entre los candidatos. Más de sesenta años otorgando Premios Nobel permiten vislumbrar líneas de acción, módulos de procedimiento, criterios de escogencia. Veamos algunos.

Las consideraciones relativas a la distribución de nacionalidades y de géneros literarios juegan, sin duda, un papel insignificante. La mayoría de los premios, es verdad, han sido acordados a la literatura europea, pero también, en algunas ocasiones, han sido honrados escritores de

otros continentes, y en esto se procede con el mayor cuidado. Recordemos que el único Premio Nobel que había recaído en Latinoamérica fue el otorgado en 1945 a la poetisa chilena Gabriela Mistral. De este acontecimiento han pasado más de veinte años y era ya de esperarse que el premio volviera a pertenecer a Latinoamérica. Un mayor diferimiento hubiera sido algo indigno para un continente. Era, pues, el turno de la América Latina.

Los contendores

Ahora la delicada escogencia entre las naciones. Chile, desde luego, no. Esto restó posibilidades a Pablo Neruda. ¿Qué hubiera sucedido si los dos únicos premios se hubieran concedido a dos chilenos y ambos poetas? Había que distribuir también los géneros literarios. Existe además una característica muy importante en la manera como se concibe el género literario para servir de criterio de selección. En efecto, más que a una figura individual se tiende a dar público reconocimiento a toda una corriente literaria, la más señalada y significativa de una época. Como ya cierta dirección poética había sido honrada en la persona de Gabriela Mistral, se buscaba ahora una personalidad que representase el género de la novela

para así honrar a la América Latina por su egregia posición en la novelística durante este siglo.

Pensamos que el representante más digno en este género es Don Rómulo Gallegos. Su candidatura fue propuesta formalmente en 1958 por las Universidades del país y la Asociación de Escritores Venezolanos. No habiendo encontrado acogida en aquella oportunidad tan noble y justa iniciativa, volvía a quedar planteado de nuevo todo el asunto. Consideraciones algo ajenas a la literatura hicieron que se marginara la candidatura del escritor cubano Alejo Carpentier. Todavía podría pensarse en el insigne prosista de América Jorge Luis Borges, figura de gran relieve por su virtuosismo en el lenguaje simbólico de las parábolas.

Tampoco Borges. ¿Razón? Se echa de menos en él lo que se ha llamado el compromiso social del escritor. El carácter social de la literatura es en cierto modo un requisito para obtener el Premio Nobel. Se prefieren valores literarios que posean un hondo sentido humano, y manifiesten una vinculación con los sufrimientos y profundas aspiraciones de los pueblos.

Humanismo social

El criterio del compromiso social ya se encuentra en forma originaria en el testamento de Nobel al decir textualmente que el premio será otorgado a "la persona que haya producido en el campo de la literatura la obra más sobresaliente dentro de una tendencia idealista". En el ejercicio de su aplicación la Academia de Suecia ha interpretado esta norma que se refiere a la "tendencia idealista" en el sentido de elevación de miras, identificación con los problemas del hombre, expresión de esperanza para el futuro de la humanidad. Idealismo, según esta interpretación, equivale a elevación de valores y nobleza de propósitos. Dentro de esta misma línea caen las descripciones que la Academia ha empleado al razonar sus decisiones: "búsqueda de la ver-

dad", "alto idealismo", "fervor moral", "valores fundamentales humanos". Estas frases, pronunciadas en una apreciación sobre obras literarias, revelan más el carácter y el peso moral de los propósitos del autor que las cualidades de orden marcadamente literario. Con alguna razón se ha dicho que el Nobel en Literatura era una rama del Nobel por la paz. Esto quiere decir: hay una filosofía que orienta por igual el reconocimiento de los méritos en pro de la paz y las obras literarias imbuidas de ideales humanitarios (1).

Obra literaria de Asturias

El número de febrero de esta revista (2) ya fijó su atención en el mundo mítico y sacro en que se mueve la obra de Asturias. Señaló asimismo el virtuosismo poético reflejado en el fantástico expresionismo asturiano. Por demás está decir que estas cualidades son las primeras en ser valoradas por los comentaristas. Nos fijaremos más bien en su mensaje social y humano.

Asturias es un explorador del mundo subterráneo de una raza —la indígena guatemalteca— que se ha visto sucesivamente subyugada por la conquista, los caudillismos nacionales y las empresas económicas foráneas. Todo un pueblo ha quedado inmóvil en la penumbra de la historia bajo ese triple aluvión, extraño a él, que lo ha sepultado. La tarea de la obra de Asturias es redescubrir y desenterrar de nuevo el alma y la faz de su pueblo. Su obra dista mucho de la poesía elegíaca de quienes cantaron como Zorrilla a las razas extinguidas. Asturias oye el clamor de su sangre heredada de su madre india, sangre que todavía perdura escondida y nostálgica y que se manifiesta en figuras, símbolos y arquetipos.

Brasas bajo la ceniza

Los tesoros de antropología cultural que descubre Asturias perte-

necen más al presente que al pasado. Sopla a la brasa del rescoldo. Revive la tradición guatemalteca que se ha refugiado en el mutismo de los campesinos sufridos y dispersos. En ellos, los hombres de "mecha y yesca", están vivas las estructuras milenarias que han regido sus pensamientos, impulsos y creencias (3). En ellos, los de ahora —perdura el pedernal como origen del fuego, el animismo (nahualismo) y la defensa de la tierra. El fuego, los animales y el maíz, más que elementos, son categorías mentales que enmarcan una sabiduría. La diagnosis de la esencia del hombre americano es indispensable para medir las posibilidades de su futuro. Las líneas esenciales se deben atisbar en las estructuras anímicas de los supervivientes. El humanitarismo de la antropología de Asturias descansa en su rescate del porvenir mediante el descubrimiento del pasado. El pasado sigue viviendo todavía hoy enmascarado en hechicerías, consejas, tabús y terrores nocturnos.

Larga y fría época del terror

Terrores no solamente nocturnos. A toda hora bajo los gobiernos irónicamente llamados esclarecidos. Los que llegaron en el siglo XIX copiando a Versalles subsisten a la mitad del siglo XX. Déspotas pequeños y grandes. Lugartenientes del gran benefactor o figuras importantes del gran partido. Pero déspotas todos. En última instancia miedosos como el Señor Presidente. "Le daban miedo los entierros. Lleno de cuentos y muy niño. Con nardita que fuera contra él, creíba lo que se le contaba." Todo oídos para cuentos y a las lisonjas, todo miedo por los rumores, mataban y mataban a fuer de timoratos. Tales hombres inmovilizaron a sus pueblos. Una larga y fría época del terror ensombreció a las Américas.

Asturias describió esta época en cuadros dantescos, llenos de profunda tristeza. No le reprochemos su ausencia de amor. En realidad

no lo había. Notemos más bien que en la exposición de la herida está el comienzo de la cicatriz. Y en la exposición del miedo infantil de los pequeños gobernantes improvisados está un análisis altamente saludable. Además, en medio de la postulación universal alumbra un destello de esperanza: la juventud que quiere acción. Y en su juventud está el pueblo que por su semilla trata de regenerarse a sí mismo como el ave fénix.

Literatura comprometida

El tercer manto, extraño, sofocante, que cubre a Latinoamérica es el neo-colonialismo económico. Asturias se compadece del hombre desposeído, que desgasta su vida y sus años en beneficio de sus nuevos amos. Contraste de la riqueza y feracidad de la tierra con la solemne miseria de sus hijos. Asturias denuncia el mal social que arrebató el suelo a los vástagos del suelo.

Viento Fuerte y El Papa Verde son obras de literatura comprometida. Naturalmente. Si el hombre está totalmente comprometido, también lo está el hombre-escritor. Nadie es una isla y menos el que por sentido de vocación es portavoz de los dolores, angustias y ansias de la humanidad.

Por haber comprendido su misión y no haberla rehusado, por haber tenido la osadía de dejar oír el clamor de su sangre, por haber limpiado la faz del oprimido, por haber corrido el riesgo de exponer la tragedia de América, valientemente, proféticamente, humanitariamente, por eso... Miguel Angel Asturias es el Premio Nobel de Literatura, 1967.

(1) Sobre el procedimiento para la selección de Premios Nobel en Literatura escribió Alexander Coleman, profesor de Literatura Latinoamericana en la Universidad de Nueva York, el artículo titulado *Why Asturias?*, publicado en la *The New York Times Book Review*, 19 de noviembre de 1967, páginas 1, 2 y 89.

(2) Miguel de Pedro, S. J.: *El Mundo mágico de Miguel Angel Asturias*. SIC, febrero 1968, páginas 76 y 77.

(3) Sobre el estructuralismo véase la *Antropología Estructural* de Claude Levi-Strauss.

Reformas en la Populorum Progressio

La violencia como alternativa

Dr. Valentín Arenas Amigó

La violencia como tentación y como fórmula de solución en la Populorum Progressio. Derecho a rebelarse contra el tirano y contra las estructuras. En Brasil hay más violencia que en Viet-Nam. Un auxiliar del Padre Arrupe suministra un dato increíble. La violencia como respuesta a la violencia. La doctrina tradicional de la Iglesia. "No se puede combatir un mal real al precio de un mal mayor." Los pueblos más capaces para desatar la violencia son los menos capaces para lograr su desarrollo. La violencia exige profesionales que sepan manejarla. El tema de la violencia como ejercicio de oratoria. Autenticidad del apóstol de la violencia. Opina Mons. McGrath. La alternativa que plantea la Populorum Progressio: Reformas audaces o revolución. El desarrollo es el único camino cierto hacia la paz, si llega a tiempo. La actitud pragmática de un cristiano: acelerar los cambios, pero estar preparado para saber manejar una situación de violencia.

Un tema de actualidad

El tema de la violencia se discute cada vez más. Pareciera como si existiera el presentimiento de que la sacudida revolucionaria es un hecho inevitable al constatar las dimensiones actuales y las proyecciones de las carencias que afectan a vastos sectores de la población latinoamericana. El propio Papa Paulo VI se refiere abiertamente a la violencia en su encíclica Populorum Progressio. Tal vez sea por aquí por donde debamos iniciar estas reflexiones. Sabemos que para algunos éste es un tema tabú del cual no debería ni hablarse. No participamos de este criterio. Precisamente porque es un tema actual, es necesario abordarlo con valentía. Como lo hace Paulo VI.

La violencia como tentación

El autor de la Populorum Progressio se refiere a la violencia en dos ocasiones distintas de su encíclica. Primero, cuando señala los desequilibrios crecientes entre países pobres y países ricos y entre los sectores sociales de un mismo país. Y saca la siguiente conclusión: "En este desarrollo la tentación se hace tan violenta, que amenaza arrastrar hacia los mesianismos prometedores, pero forjadores de ilusiones." A continuación agrega: "¿Quién no ve los peligros que hay en ello, de reacciones populares violentas, de agitaciones insurreccionales y de deslizamientos hacia las ideologías totalitarias?" (Nº 11) En este lugar el Papa se está refiriendo a la violencia "como tentación" y la admite pues está consciente de la realidad que impera en las áreas subdesarrolladas del mundo.

La violencia como solución. El texto que se discute

Posteriormente vuelve el Papa sobre el mismo tema, pero en otro sentido. Desde el Nº 14 ha estado definiendo el desarrollo cristiano y ha señalado la acción que es necesario emprender para que este desarrollo pueda lograrse. Terminando esto, plantea la urgencia de la obra que ha propuesto y entonces entra en el análisis de la violencia como "fórmula de solución" para superar la situación actual del subdesarrollo. Acepta el Papa que "hay situaciones cuya injusticia clama al cielo. Cuando poblaciones enteras a falta de lo necesario viven en una tal dependencia que les impide toda iniciativa y responsabilidad, lo mismo que toda posibilidad de promoción cultural y de participación en la vida social y política, es grande la tentación de rechazar con la violencia tan graves injurias contra la dignidad humana." Al Papa no le extraña, al con-

trario, le parece normal, dadas las circunstancias, que haya quienes piensen en la violencia como fórmula de solución, pero en el párrafo Nº 13 agrega textualmente: "Sin embargo, ya se sabe: la insurrección revolucionaria —salvo en el caso de tiranía evidente y prolongada que atentase gravemente a los derechos fundamentales de la persona y damnificase peligrosamente el bien común del país— engendra nuevas injusticias, introduce nuevos desequilibrios y provoca nueva ruina."

Una interpretación

Este es, tal vez, el párrafo más discutido de la encíclica. Son muchos los que piensan que en la excepción que el Papa anota, metida entre dos guiones, a la doctrina tradicional de la Iglesia sobre la revolución, establece circunstancias y condiciones que están presentes en la realidad actual latinoamericana y, por lo tanto, deja abierta la puerta de la violencia ya no como tentación, sino inclusive como una posible fórmula de solución. Quienes sostienen esta interpretación se basan en lo siguiente. El derecho de rebelión contra el tirano ha sido reconocido siempre por la Iglesia, supuestas ciertas condiciones. Ahora bien, si este derecho ha sido reconocido en el caso de que sea una persona física, un tirano, quien "atentase gravemente a los derechos fundamentales de la persona y damnificase peligrosamente el bien común del país", con mucha mayor razón tiene el pueblo este derecho cuando el tirano no es una persona determinada, sino toda una estructura socioeconómica que lo mantiene en condiciones infrahumanas de existencia. Y entonces se citan todas las estadísticas que revelan el alto porcentaje de la población latinoamericana que, ciertamente, no vive, sino vegeta dentro del actual ordenamiento de la sociedad. Este mismo argumento se expone también de otra manera. Se afirma que la violencia en este caso no sería iniciada por el pueblo, sino más bien continuada por él en defensa propia. En efecto, la violencia existe ya en las condiciones infrahumanas de vida de la población marginal de América Latina. Hace poco nos decía un sacerdote brasileño, auxiliar del Padre Arrupe en Roma, que en determinado pueblo del Brasil la mortalidad infantil era del 100%, o sea que de cien niños que nacen los cien mueren. No parece que la violencia en la guerra del Viet-Nam sea mayor, pues ciertamente de cien soldados norteamericanos o norvietnamitas que van a la guerra difícilmente mueren todos en el campo de batalla. Son muchos los que regresan a sus hogares. En otras palabras, que la violencia no sería más que una respuesta a esta violencia pre-existente.

Otra interpretación

No nos parece exacta esta interpretación del texto pontificio, aunque reconocemos la fuerza de los argumentos que se utilizan.

Por una parte, si se extiende la doctrina de la Iglesia sobre el derecho de rebelión del tirano a un sistema económico-social, lo que nos parece que es aceptable, hay que extender la doctrina en su integridad, es decir, también deben darse en este caso de tiranía institucional las condiciones establecidas que para derrocar al tirano fija la Iglesia. Que esto concuerda con el pensamiento del Papa se deduce claramente de esta frase: "Sin embargo, ya se sabe, la insurrección revolucionaria —salvo (aquí viene la excepción antes descrita)— engendra nuevas injusticias, introduce nuevos desequilibrios y provoca nuevas ruinas." No hacía falta que dijera nada más. Sin embargo, agrega como para que no quede ninguna duda sobre su pensamiento total lo siguiente: "No se puede combatir un mal real al precio de un mal mayor." Nadie podrá negar que el Papa está consciente de la violencia en que viven grandes sectores de la población mundial y, sin embargo, a pesar de eso, no favorece la salida violenta como alternativa de solución sino en casos **extremadamente extremos** (repetimos las dos palabras con toda intención porque creemos que reflejan exactamente la posición del Pontífice y de la Iglesia, que siempre ha considerado la violencia como una solución extrema.)

Por otra parte, esta interpretación no es sólo cónsona con la doctrina tradicional de la Iglesia, sino que tiene un aval pragmático que la confirma.

Razones no doctrinales, sino pragmáticas

En primer lugar, es un hecho cierto que el desarrollo de un país supone una actitud racional y objetiva para programar las soluciones y una capacitación suficiente, en todos los niveles, para ejecutarlas. Pero es el caso que aquellos pueblos que más necesitan desarrollarse para los que están preparados es para la acción revolucionaria, cuyo éxito está en razón directa no de la racionalidad, sino de la irracionalidad. Quienes sostienen que la violencia es la fórmula para el desarrollo debieran encontrar también la fórmula para que el pueblo de los países subdesarrollados pueda cumplir, casi simultáneamente, las dos fases del proceso: la destrucción del orden existente, que exige una postura básicamente emocional, y la construcción de un orden nuevo, que demanda de ese mismo pueblo revolucionario la

actitud exactamente contraria, o sea una actitud básicamente racional. (Estamos suponiendo que los partidarios de estas fórmulas tienen una postura honesta y no son cómplices de sistemas totalitarios, pues si lo fueran éstas no serían una preocupación para ellos.)

En segundo lugar, es fácil desatar la violencia, sobre todo cuando hay una manifiesta situación de injusticia, pero no es tan fácil saber manejar una situación de violencia una vez que ésta es desatada. Esto demanda profesionales de la violencia, gente especialmente preparada para moverse en la nueva situación creada. Exige una verdadera capacitación. Quien haya pasado por una revolución comunista sabe de la indefensión y el desconcierto que se siente frente a tácticas y sistemas de temor y control colectivo bien experimentadas y perfectamente aplicadas. Y esto hay que tenerlo muy en cuenta. No nos parece que sea una actitud responsable el promover la violencia como solución, aunque se crea en ella de buena fe, si paralelamente no se estudian las tácticas apropiadas para manejar la situación que se ha creado porque "otros" serán ciertamente los beneficiados. Como tampoco nos parece serio defender alegremente la violencia como solución desde la poltrona del aula universitaria, o del congreso, o de la prensa, o acaso desde un púlpito. La violencia no es un "hobby", es algo muy grave que exige en quienes las propugnen, cuando menos, una actitud consecuente y una dedicación total. Y quienes no estén dispuestos a profesionalizarse, tal vez harían mejor en abandonar la violencia como ejercicio oratorio. En este sentido la posición del Padre Camilo Torres puede ser discutida, pero es digna de respeto por auténtica. En otras palabras: los apóstoles de la violencia deben estar preparados y listos para asumir los riesgos de su prédica, y si no están listos para asumir esos riesgos y la vida difícil que esto supone, están siendo cómplices de los profesionales en la materia por la vía de la irresponsabilidad. Vale la pena citar en este lugar las palabras de Monseñor McGrath, Vicepresidente del CELAM. Con la misma valentía que se enfrentó a los Estados Unidos para decirles en reciente conferencia en Filadelfia que la ayuda norteamericana está lejos de ser tan importante como se cree cuando se le resta la asistencia puramente militar, los elevados intereses sobre los préstamos, los beneficios comerciales del "donador" y su libertad de decidir sobre el mercado internacional los precios de los productos latinoamericanos, el Vicepresidente del CELAM llamó la atención sobre "el idealismo y la impaciencia de algunos de nuestros mejores líderes cristianos, especialmente los jóvenes, que los deja abiertos de par en par a la atracción emocional de los 'hé-

ros' guerrilleros. Pero muy pocos de ellos están equipados para analizar los problemas éticos y aun tácticos que significa esta clase de violencia".

La actitud de un cristiano

¿Y cuál debe ser la actitud de un cristiano ante la violencia ya existente? Paulo VI la señala con toda claridad inmediatamente después de decir que "no se puede combatir un mal real al precio de un mal mayor". "Entiéndase bien —dice—: la situación presente tiene que afrontarse valerosamente y combatirse y vencerse las injusticias que trae consigo. El desarrollo exige transformaciones audaces, profundamente innovadoras. Hay que emprender, sin esperar más, reformas urgentes." A buen entendedor, pocas palabras. El Papa está planteando las reformas "audaces", "profundamente innovadoras" y "urgentes" del orden social actual como la única alternativa válida frente a la violencia. Cuando el Papa no señala otra alternativa es porque no la ve. Sin duda que ésta es la línea de acción inmediata que señala al cristiano, y también al que no lo es, el Santo Padre. Toda la **Populorum Progressio** es un programa de reformas como condición del desarrollo, única alternativa ante la violencia. El desarrollo es el camino de la paz. ¿Llegarán a tiempo los cambios? La pregunta es difícil de responder. Hay quienes son pesimistas y hay quienes aún no han perdido las esperanzas. Por eso un criterio pragmático nos debe orientar hacia esta actitud: acelerar al máximo las reformas, pero estar preparados también para saber manejar una situación de violencia en el caso de que ésta se presente. En el país existe la inquietud de capacitación para el desarrollo en todos los niveles y por supuesto que esto es muy positivo. No parece existir, sin embargo, la misma inquietud en capacitarse para manejar una situación de violencia que el desarrollo debe hacer innecesaria, pero que puede presentarse si el tiempo no alcanza para el camino que es necesario recorrer. Por eso prepararse para cualquier eventualidad significa montar guardia al pie de nuestras instituciones libres.

No correspondía al Papa sacar esa conclusión. Pero al plantear las transformaciones audaces como la única alternativa frente a la violencia, nos permite concluir que la gravedad de la situación en América Latina nos exige la preparación paralela de profesionales del desarrollo y profesionales de la violencia. Sólo si estamos listos para cubrir ambos campos estaremos más seguros de poder salvaguardar, junto con la libertad política, los derechos y la dignidad humana.

APOSTILLAS

a

"MARAT - SADE"

Ricardo Herrero-Velarde

*"Al teatro no se asiste.
En el teatro se participa."
(Proverbio anónimo)*

El Marqués de Sade, confinado en el Hospicio de Charenton, dirige la representación del asesinato de Marat.

Epoca: Revolución Francesa (¿un drama histórico?)

Personajes: Los enfermos mentales del Hospicio.

(¿representación psicopática?)

Intención: Profundamente crítica.

(¿la sociedad de la Revolución o la nuestra?)

Marat o el socialismo convertido en manía.

Sade o el individualismo sádico, ni más ni menos.

"Marat-Sade": ¿Pornográfico, antirreligioso, teatro de calidad?

Dirección en Caracas: Excelente.

Quando estas líneas se escriben, más de diez mil espectadores han pasado por el Ateneo de Caracas para asistir a la representación de Marat-Sade. Rara vez una obra teatral es capaz de producir un clima tan tenso y tan denso, tan alucinante y expresivo. Todo parece contribuir de manera extraordinaria a despertar en el público el interés y la ansiedad: una sala íntima, especialmente apta para la comunicación, una ambientación sutilmente trabajada y meritoria, un argumento sorprendente y complejo. Dos horas y media de agobiante reclusión voluntaria en un mundo de fingidos reclusos mordaces y virulentos.

* * *

El espectador de Marat-Sade es víctima de una elegante emboscada. Ha lle-

gado al teatro para ver, desde su asiento, lo que ocurre en el escenario. Se ha presentado allí como mero asistente, como un pasivo y anónimo juez. Ha creído por un momento que la escena nada tiene que ver consigo, ni con sus escondidas aspiraciones, ni con sus ocultos temores, ni con su simulada y aparente seguridad. Sin embargo, a los diez minutos de comenzada la representación, el espectador, inconscientemente, se siente molesto porque de algún modo se considera aludido. Lenta y gradualmente se ha roto la dicotomía actor-público. El público se siente representado y comienza a considerar que su intimidad está siendo invadida. ¡Rara virtud del buen teatro!

Me he referido al espectador vigilante y capaz de captar lo que una obra teatral significa. Junto a él se ha sentido una parte del público, a mi pare-

cer minoritaria, que no ha sabido o no ha querido descubrir la corteza y reflexionar sobre la intención. El público que sigue empeñado en considerar a Marat-Sade como una representación histórica, olvidando su transhistoricidad. El público pusilánime que comienza después de treinta minutos a arrepentirse o a aburrirse. El público inmaduro que abre unos ojos de estupor inconfesado ante las reacciones de los personajes reclusos en el Hospital de Charenton y que se considera muy ajeno y muy preservado de pertenecer a ese mundo. El público impreparado y fácil de los que han acudido para presenciar el chascarrillo sagaz, la escena picante o el desnudo tan ligeramente comentado. Por último, sin intención de culpar a nadie, ese número casi insignificante de personas que han comprado la entrada traicionando sus convicciones por un mal llamado compromiso social, por un vano esfuerzo de "estar al día", por un tergiversado afán de superación o con intención de participar en la conversación de un tema que está de moda.

Felizmente, como ya hemos indicado, los espectadores impreparados van cayendo en la cuenta de que este tipo de teatro difícil y exigente no está hecho para ellos. Si por casualidad en algún momento ellos fueran mayoría en la sala, Marat-Sade tendría que dejar de representarse. Porque en verdad no merece la pena un esfuerzo interpretativo de este género para producir reacciones pasajeras de asombro, mediocres comentarios a media voz y forzados aplausos de compromiso. Sin embargo, las reacciones de ese público, por lo general impermeable al teatro, que día a día sigue llenando las butacas del Ateneo, inducen a pensar que Marat-Sade, a pesar de algunos y con el respaldo de otros, va a durar en cartel durante bastante tiempo.

* * *

El teatro siempre ha pretendido, en mayor o menor grado, ser un trasunto de la sociedad en que ha nacido. La misma sociedad, en su vertiente ridícula y transitoria, ha dado lugar a la comedia, a la sátira o a la farsa. El hombre, como problema, origina el drama y el misterio del hombre pasa a las tablas en forma de tragedia o de trasposición poé-

tica, o en las nuevas modalidades de teatro del absurdo y de la enajenación. Por último, los conflictos del hombre en sociedad, sus luchas e inadaptaciones, su desgarrada división y su intentada participación, han dado origen al teatro de contenido político y social.

Es difícil clasificar a *Marat-Sade*. Un texto a la vez abierto a muchas posibilidades de adaptación y herméticamente cerrado en unos cauces rigurosos que respetan la clásica ley de las tres unidades. Una farsa doliente y corrosiva expresada en cadencias rítmicas que pretenden traducir una poesía medianamente rimada. Lo trágico que en su última expresión genera lo ridículo. Momentos aislados de lucidez y espasmos de locura. La lógica sádica de Sade y el *Marat* de la bañera.

La imposibilidad de poner un rótulo a *Marat-Sade* proviene de su pronunciada y pretendida complejidad. Este es un riesgo que ha asumido Peter Weiss como autor y Horacio Peterson, en Caracas, como director. Pero en esta misma complejidad consiste la grandeza y la debilidad de la obra.

Es evidente que la sociedad de la Revolución Francesa y la nuestra, las dos por igual, están vivas y presentes. Pero al recargar la escena de elementos tan dispares (revolución y contrarrevolución, locura y cordura, individuo y sociedad, *Marat* y Sade), la obra teatral va adquiriendo simultáneamente riqueza expresiva y alambicamiento, densidad y dispersión.

A medida que la representación avanza, el público se apasiona o se deprime, se enerva o se rinde. Esta variedad de reacciones se debe a la cercanía de los personajes, a la inserción del drama colectivo representado en escena dentro del drama personal de cada espectador. El que estuvo presente en *¿Quién teme a Virginia Woolf?* podrá calibrar las diferencias. Edward Albee describe objetivamente, pensando en el actor, una serie de situaciones contrastadas en un contexto ambiental muy preciso. Peter Weiss, sin embargo, prescinde más libremente de la dimensión temporal, asume al público en escena, lo interpela, lo acorrala y le fuerza a preguntarse cada minuto sobre la relación de esa sociedad enferma con nuestra sociedad actual. De esta manera, por medio de un procedimiento estrictamente original, lo temporal se convierte en trascendental y la historia escenificada pasa a ser un trozo crítico de la vida de todos los tiempos.

Resulta indudable que nuestra sociedad, en sus flancos más débiles, ha hecho posible *Marat-Sade*. El autor nos presenta una utopía, sino un conjunto de símbolos que sirvan de vehículo a

su mensaje. Sería inaceptable —así somos los humanos— presentar en personas de nuestra época el egoísmo, la ambición o el sadismo, la religión alienante, las frustraciones sexuales o el fracaso de tantas revoluciones. Pero todo ello, puesto en boca de locos, parece referirse solamente a la historia colectiva de un hospital del siglo pasado. Peter Weiss no ha sido valiente hasta el final y a base de retorcer las situaciones para transmitir menos enfáticamente su pensamiento, ha dificultado la captación de sus verdades y ha puesto en evidencia la desmesura de su crítica.

* * *

Más de un espectador ha comentado negativamente a *Marat-Sade* como una obra antirreligiosa. Sería difícil precisar si la intención religiosa pertenece al núcleo de la obra. La sátira social y la alusión política parecen temas más centrales y resaltados. Si esto se admite, entonces lo religioso pertenecería a uno de tantos elementos de fondo que solamente en dos ocasiones pasa a primer plano: en el discurso del monje y en la parodiada resurrección de *Marat*.

Una crítica religiosa supone fundamentalmente un conocimiento o una vivencia de la religión. Cuando esto no existe, la crítica se convierte en tópico libresco, pero no traduce una fracción de vida. Este es el caso del discurso del monje que se limita a recoger un texto clásico de Marx sin haberse esforzado en matizarlo. Poner un párrafo marxista en labios de un hombre de la Revolución Francesa es antihistórico, pues normalmente la historia no da pasos hacia atrás. Pero esta libertad sería aceptable en una obra tan cuajada de libertades formales. Lo que resulta inadmisibles es recaer en un tipo de crítica religiosa que ya ha sido abandonada por muchos de los marxistas actuales: la religión como alivio de la miseria, como esperanza ultraterrena y olvido de la tarea terrestre, el desprecio de la tierra y la nostalgia exclusiva del cielo. Esto no es religión, sino su deformación y una crítica de este cariz puede suscribirla al espíritu más religioso.

De otro tono y con otras peculiaridades se presenta la pretendida resurrección de *Marat*. El personaje aparece hasta ese momento como encarnación de un socialismo que electriza a la masa y pone en evidencia el individualismo de Sade. *Marat* está destinado a la muerte violenta y este destino aparece desde el comienzo como algo fatal. Sin embargo, en una ficción simbólica, *Marat* es devuelto a la vida y emerge de la tierra mientras un coro lúgubre entona un canto religioso. Escena de difícil inter-

pretación en la que indudablemente aparece una tipología religiosa. Sería mucho pensar en una alusión a la Resurrección de Cristo. Pero sí representa un deseo de inmortalidad traducido, mediante el canto, en una versión religiosa.

* * *

Desde otro punto de vista, a nuestro parecer más interesante, sí se encuentran en *Marat-Sade* un cúmulo de elementos que pueden considerarse éticos o moralizadores. No es la religión en su expresión pura de relación a la Trascendencia, sino la religación entre los hombres como portadores de valores absolutos. La sátira social casi siempre produce un efecto purificador para el que sabe entenderla, para el que no cierra los ojos ante ese espejo de nosotros mismos que quiere ser el teatro.

En este sentido, *Marat-Sade* es, ante todo, una crítica extraordinaria de la hipocresía humana. Los actores han vaciado totalmente su personalidad y durante dos horas y media de un intenso esfuerzo interpretativo presentan, sin convencionalismos, muchas de las lacras de la naturaleza humana. Su misma enfermedad mental les libera de inhibiciones y les lleva a representar la miseria del hombre, con sus ilusiones rotas, sus secretos deseos y sus chispas de esperanza. Allí no cabe la palabrería política porque el político queda descubierto en sus más íntimas intenciones. Ni la revolución interesada, ni el egoísmo disfrazado, ni la sofisticación del pensamiento.

Esta es la dimensión más cruda y despiadada de *Marat-Sade*. Por esta razón se debe considerar solamente para un público exigente y comprensivo. Comprensión que no sea aceptación indiscriminada, sino que lleva al corazón del problema con fortaleza mental y seriedad psicológica. Es relativamente fácil dejarse arrollar por la simpatía o colocarse desde el principio en posición de defensa. Lo que resulta más difícil, en una obra de tan expresivos logros de montaje y en formas tan meritorias de interpretación es descubrir lo profundo de las reacciones. Para ello se requiere en el espectador cualidades no comunes de discernimiento.

Marat-Sade es un manjar fuerte y para muchos indigesto. Algunos asistieron y se han arrepentido. Otros aplaudieron honestamente, sin concesiones ni repulsas. Quizás nuestro tiempo no puede ser todavía juez de su propia historia ni del teatro que la interpreta. Y quiera la problemática creación de *Marat* y de Sade dejar de salir a tablas en el mismo momento en que no tenga frente a sí el público que se merece.

VIDA NACIONAL

Una hábil jugada de Leoni a sus consocios de gobierno

Mientras en el Teatro Boyacá, alborozados y eufóricos, los urredistas celebraban su Congreso Nacional y anunciaban que para el 15 de mayo se retirarían del Gobierno, una tranquila sesión del Gabinete Leoni se transformó en el punto de partida de la crisis política más importante del mes. Suavemente, y cuando nadie lo esperaba, el doctor Raúl Valera —como Gobernador del Distrito Federal, miembro del Gabinete— planteó a sus colegas la conveniencia de presentar la renuncia al Presidente Leoni. Los ministros urredistas, sorprendidos fuera de base, dieron su consentimiento sin consultar previamente con su partido. De esa manera, sin escándalos ni alharacas, el Presidente Leoni dio por terminada la colaboración del partido Unión Republicana Democrática con su Gobierno. Una mezcla de estupor y rabia se apoderó de los delegados urredistas, todavía reunidos en el Boyacá. Pero ya no había nada que hacer. El partido amarillo estaba definitivamente fuera del Gobierno. La primera reacción de los excluidos fue la de anunciar que retirarían el prometido apoyo parlamentario al Gobierno de Leoni. En los círculos gubernamentales esto se esperaba de antemano. Ya desde el mes de marzo el Gobierno tenía la decisión firme de prescindir de su colaboración.

Una de las conclusiones obvias de estos hechos es la de que fracasaron definitivamente las conversaciones entre U.R.D. y Acción Democrática para un posible entendimiento electoral. Ahora aquél tiene que tomar una decisión sobre su participación en la campaña electoral. El hombre clave para la posición de su partido sigue siendo Jóvito Villalba. Sin embargo, se tiene la impresión, aun entre los más allegados, que él mismo todavía no sabe exactamente lo que quiere. Aun cuando su partido lo proclamó candidato presidencial, ha manifestado que no tiene interés en ser candidato si esa candidatura no va a triunfar. Al terminar el mes de abril, dos caminos se abrían a Unión Republicana Democrática: alianza con el M.E.P. para apoyar a Prieto o alianza con el F.N.D. y F.D.P. para apoyar un candidato independiente.

Miguel versus Miguel en el ring político

La posición de Unión Republicana Democrática aparecía en función del resultado que tuviera la lucha sorda entre

dos de los hombres más poderosos en el plano político en este país: Miguel Otero Silva y Miguel Angel Capriles. Para nadie es un secreto la enconada rivalidad y soterrada hostilidad que existe entre los dos grupos periodísticos de mayor impacto en la opinión pública venezolana. Miguel Otero Silva, desde "El Nacional", y Miguel Angel Capriles, al frente de su cadena de periódicos, tienen un innegable poder que se deriva del influjo de sus diarios en la formación de la opinión pública nacional. Esta rivalidad en el campo periodístico ha trascendido también al campo político por la pasión y el interés que los dos caudillos de la prensa han mostrado por las lides políticas. Desde hace varios años, sin descanso, Miguel Angel Capriles ha venido tratando de formar un amplio frente de oposición para el lanzamiento de una candidatura independiente. En esta tarea lo secundaban el F.N.D., el F.D.P. y el Dr. Pedro Rafael Tinoco, uno de los políticos venezolanos de más infatigable perseverancia en sus propósitos. El trabajo de Capriles se había venido desarrollando con numerosas dificultades, especialmente después de la muerte languideciente del Amplio Frente de Oposición. Sin embargo, "la cadena" continuó promoviendo la creación de un frente y en el mes de marzo se rumoró en los círculos políticos que el candidato de "la cadena" era el Dr. Tomás Carrillo Batalla. Al parecer, los esfuerzos en torno a la formación de este amplio frente encontraban bastantes escollos, especialmente por la falta de cooperación del Movimiento Nacional de Independientes, a cuyo frente figura el conocido banquero y hombre público Dr. Rodolfo Rojas.

Súbito anuncio del Frente cuatripartito

Con todo, cuando parecía que la tesonera actividad de Capriles iba a cristalizar en la formación de un frente, consolidado con la participación de numerosos partidos de la oposición, súbitamente "El Nacional" anunció que era inminente un pacto entre U.R.D., el F.N.D. y el F.D.P. Lo más significativo de todo esto es que la reunión donde se decidió la formación del pacto tuvo lugar en la casa de Miguel Otero Silva y con la participación del Dr. Pedro Rafael Tinoco, hasta ayer no más el político más vinculado a la cadena Capriles. En dicha reunión se mencionaron varios nombres como posibles candidatos de ese frente cuatripartito. Del análisis que los asistentes hicieron a la lista de candi-

datos se llegó a la conclusión de que sólo dos presentaban reales posibilidades de aglutinar un respaldo en torno a su candidatura: Rafael Pizani y Ramón Velázquez. Según se supo, esa noche en casa de Miguel Otero Silva no se llegó a ninguna decisión definitiva. Posteriormente se continuó conversando y al final de mes se había añadido al nombre de los dos políticos ya mencionados el del doctor Tomás Enrique Carrillo Batalla. O sea que el posible frente cuatripartito tendría que escoger entre las candidaturas de Rafael Pizani, Ramón Velázquez y Tomás Enrique Carrillo Batalla. Según los últimos comentarios, Miguel Angel Capriles estaba dispuesto a apoyar al candidato del frente, siempre que no fuera el Dr. Ramón Velázquez. Miguel Otero Silva, en una carta publicada en el diario "El Nacional" con motivo de su vida literaria, anunció el firme propósito de participar en la campaña electoral y adoptó una prudente actitud de observación en el sentido de no apoyar ninguno de los tres nombres.

Mientras tanto insistían los comentarios en que la resistencia hacia Velázquez por parte del grupo Capriles era bastante fuerte. Todo esto hacía pensar que la posibilidad real de la formación del gran frente estaba disminuyendo. Aun más, ante las dificultades encontradas, el Dr. Jóvito Villalba manifestó a sus íntimos que en caso de que el frente no se diera, como era muy probable, ellos darían su apoyo a la candidatura presidencial de Luis Beltrán Prieto. En este caso, según rumores de los augures de la política, el F.N.D., muy posiblemente, llegaría a un entendimiento con Copei para apoyar la candidatura de Rafael Caldera. Lo mismo haría Miguel Angel Capriles y otros grupos que han estado propiciando una candidatura que tenga el más alto respaldo nacional.

¿Uslar Pietri con la batuta frente a una confederación de partidos para una "sinfonía verde"?

Con lágrimas en los ojos muchos delegados a la Convención del Frente Nacional Democrático alzaron sus brazos para apoyar la decisión del Dr. Uslar Pietri de no presentar su nombre como candidato a la Presidencia de la República. Evidentemente que el Dr. Uslar, a pesar de sus deseos de ser candidato, ha dado muestras de una real disposición de hacer posible una combinación electoral que abra camino para un cambio en el país. No obstante las naturales dificultades para un entendimiento político, Uslar ha mantenido por separado conversaciones con U.R.D. y el F.D.P., por una parte, y con Copei por la otra. Como hemos dicho, atendiendo a las persistentes aseveraciones de los "ratones

de la política", aun en contra de los pronuncios aparecidos en la prensa, las posibilidades de un entendimiento con U.R.D. y el F.D.P. son bastante improbables. En cuanto a un entendimiento con Copei, sin negar los esfuerzos que por ambos lados se hacen para lograrlo, aún hay dificultades por superar. Tanto en Copei como en el F.N.D. hay distinguidas personalidades que no son partidarias de dicho entendimiento. A un nivel más alto se sabe que tanto Caldera como Uslar están realmente interesados en lograr una fórmula que permita al Dr. Uslar Pietri darle su apoyo a la candidatura presidencial de Caldera. Aún más, en un artículo publicado en diario "El Nacional", Caldera escribió unos comentarios al discurso de Uslar Pietri en la Convención de su partido, donde señalaba la importancia que en estos momentos tiene el Dr. Uslar en la vida política nacional. Aun cuando no ha tenido confirmación, se ha comentado la posibilidad de que, tomando a Copei y el F.N.D. como base, se constituya una especie de confederación de partidos que incluiría al Partido Liberal, al Movimiento Democrático Independiente, al Movimiento Nacional de Independientes y a otras agrupaciones políticas, y que esta confederación, jefaturada por Arturo Uslar Pietri, lanzaría su apoyo total a la candidatura presidencial de Rafael Caldera.

¿Pánico en las filas de A. D.?

Mientras en la oposición los acontecimientos se van desarrollando de esta manera, en el seno del Gobierno Carlos Andrés Pérez hace desesperados esfuerzos para evitar que cunda el pánico en sus filas. Aun así no pudo evitar que Gonzalo Barrios, en su discurso de proclamación como candidato presidencial y anuncio del programa de gobierno en el Nuevo Circo, dijera que se estaba preparando un fraude electoral. Normalmente, es la oposición quien acusa al Gobierno de preparar fraudes, pues se sabe que con los inmensos recursos económicos y de poder de que se disfruta, es más fácil para un Gobierno realizar todas aquellas actividades necesarias en caminadas a entorpecer y a tergiversar el resultado de las elecciones. Pero, para sorpresa de toda la opinión venezolana, Gonzalo Barrios acusó a la oposición de estar preparando un fraude. Los comentarios más diversos se hicieron con motivo de este exabrupto del candidato gubernamental. Algunos llegaron a decir que Gonzalo Barrios quería preparar las bases para otro golpe de Estado con participación de Acción Democrática. Otros lo ven simplemente como los pasos necesarios para preparar la retirada del Gobierno en una forma más o menos airosa ante la militancia de su partido. Pero, en general, la sensación que

se dio es que con esas palabras Gonzalo Barrios está admitiendo formalmente su derrota electoral.

El nuevo Gabinete ejecutivo

a) Una entrañable amistad.—Cuando Raúl Valera era director del diario "El Nacional" sostuvo una polémica pública con el entonces Ministro del Interior Carlos Andrés Pérez. Imperturbable, Valera esgrimió sus armas periodísticas contra el entonces poderoso Ministro del Interior. En su actitud de aquel momento, además de su justificación intrínseca de la misma, tenía el respaldo incondicional de Raúl Leoni. Entre el Presidente Leoni y su tocayo existe una viejísima y entrañable amistad. Cuando en 1958 el almirante Larrazábal ofreció al Dr. Raúl Leoni el Ministerio del Trabajo, éste declinó el ofrecimiento alegando su condición de presidente de Acción Democrática, pero propuso, en cambio, que se nombrara como Ministro del Trabajo al Dr. Raúl Valera. Cuando Betancourt llegó al poder, la única exigencia que le hizo Leoni fue la que dejara a Raúl Valera en el Ministerio del Trabajo. Comprometido con U.R.D., Rómulo prometió a Leoni que nombraría a Valera nuevamente Ministro del Trabajo cuando el partido de Villalba se saliera de la coalición. Lo cual cumplió leal y fraternalmente el expresidente Betancourt. Cuando Leoni fue a la Presidencia de la República, Raúl Valera le exigió que lo designara Gobernador del Distrito Federal. Hubiera podido haberle pedido otro cargo en el Gabinete, que Leoni se lo hubiera dado gustosamente. En esta nueva crisis política Valera vuelve al Ministerio del Trabajo. En el Gabinete continuará siendo la voz más leal y desinteresada de apoyo al Presidente Leoni. No lo atan con él compromisos de partido, ni compromisos políticos; es la vinculación de la amistad mantenida a través de muchísimos años. Callado, discreto, sin abusar de su influencia, Valera actúa con precisión y habla cuando es necesario. Como, por ejemplo, cuando pidió a los ministros urredistas, lo mismo que a sus demás colegas del Gabinete, que presentaran la renuncia al Presidente Leoni.

b) Otras notículas: el toque feminista.—Los otros ministros nombrados por el Presidente incluyen a una mujer que, por primera vez, está representada en un Gabinete en Venezuela. Se trata de la economista Aura Celina Casanova, dirigente de Acción Democrática en el Estado Táchira y su representante ante el Congreso Nacional. Los demás nombramientos se esperaban: Francisco Mendoza, que pasa de la Corporación Venezolana de Fomento al Ministerio de Hacienda; Lorenzo Azpúrua Marturet, Ministro de Comunicaciones. Para reemplazar a Valera en la Gobernación fue

designado Enrique Velutini; y para reemplazar a Mendoza en la Corporación Venezolana de Fomento, a Pedro Miguel Pareles, quien hasta ahora ha venido trabajando como presidente del Banco Industrial. Para reemplazar, a su vez, a Pareles en el Banco Industrial, el nombre que más se menciona es el del Dr. Luis Fernando Yépez, ejecutivo del Canal 8 y con grandes vinculaciones en la industria azucarera.

La Convención Nacional de la Juventud Copeyana, mentís a una campaña publicitaria interesada

La mayor satisfacción que ha obtenido Rafael Caldera en lo que va de su campaña electoral ha sido, sin lugar a duda, la que le produjo el éxito de la Convención Nacional de la Juventud Revolucionaria Copeyana, que tuvo lugar en San Felipe. Contrariando los deseos de muchos, desvaneciendo las esperanzas de otros y reafirmando el optimismo de Copei, los muchachos socialcristianos salieron de su Convención aún más fortalecidos y unidos que lo que la opinión pública creía. En un plano de altura se realizaron importantes debates ideológicos y finalmente se eligió un nuevo Directorio Nacional, a cuyo frente figura el ingeniero mecánico José Ramón Solano, que anteriormente había sido Secretario de Doctrina de la Juventud Copeyana. El Comité Nacional de Copei estuvo representado por una delegación que presidió el Secretario General Adjunto, Dr. José Antonio Pérez Díaz. La presencia de Pérez Díaz contribuyó de una manera notable a lograr el rotundo éxito de la Convención, la cual fue clausurada con una gran concentración pública en la que hablaron Abdón Vivas Terán, Joaquín Marta Sosa y Rafael Caldera, quien de esta manera obtiene para su campaña el vigoroso respaldo de los sectores juveniles de su partido y del país.

Incidente patriótico, sin llegar a "incidente diplomático"

Germán Arciniegas, embajador de Colombia en nuestro país, estampó en su asidua columna de "El Nacional", del 7 de abril, el siguiente párrafo:

"Por él (Eduardo Santos) las fronteras del país se ensanchan. Colombia se desdobra. Y hay algo que trasciende y le da a la Patria sentido universal."

En el mismo diario, el 26 de abril, el prestigioso abogado y conocido hombre público Lara Peña, le salió al paso con ferviente unción patriótica e impecable elegancia de estilo y de gesto, con un

artículo del que extractamos los siguientes conceptos:

"Y en la ingente significación de esta última frase, dúctil, enfática, pero categórica, cabe preguntar de la diplomacia venezolana y a los personeros de este país, con cierto dejo melancólico y teniendo en frente el escrito del embajador, lo siguiente: ¿Y a costa de quién ensanchó Eduardo Santos la frontera de Colombia?"

"Y la interrogante no sólo se bate en el vacío contra el viento de la fama, sino que da en el rostro de los venezolanos, que también tenemos derecho, como Germán Arciniegas con Colombia, a ser venezolanistas y amar a la Patria que nos vio nacer y a defender sus intereses."

Pinceladas económicas

El equipo de economistas del Banco Caribe viene publicando hace algún tiempo una serie de análisis sobre la evolución de la economía venezolana. Han aparecido cuadernos de la mencionada entidad con estudios sobre la evolución de la producción, de la demanda, fluctuaciones de precios, sobre la evolución financiera y monetaria, sobre la evolución fiscal.

Ultimamente han llegado a nuestras manos dos volúmenes que llevan por título "Venezuela: su economía en hechos y cifras". Se estudian en ellos los años 1960-1963 y 1964-1965. Sus conclusiones difunden una ráfaga de optimismo para los años venideros. Dicen, por ejemplo:

"Durante 1964, al igual que en la mayoría de los países en desarrollo, la economía venezolana creció en forma que se puede calificar de satisfactoria. En efecto, el Producto Territorial Bruto, medido a precios constantes, se incrementó en 8%, lo que significa un aumento de casi el doble del crecimiento que acusó en 1963, cuando aumentó en 4,1%. De igual manera implicó aumento de más del 4% en el producto por habitante. Tal expansión indica el crecimiento sostenido que viene mostrando la economía venezolana desde 1962, cuando se inició el proceso de recuperación después del decaimiento que había experimentado en años anteriores."

Los autores de la citada monografía atribuyen como factor determinante de ese incremento a la evolución de la demanda externa. Esta marcó el mayor ritmo de expansión registrado por los sectores exportadores. Se destaca el aumento del producto petrolero, que llega al 5%. En 1963 sólo alcanzó al 2%.

Los datos, aunque no recogen el pulso económico de los cuatro últimos años, son indicativos de la orientación de la curva ascendente en que se proyecta la evolución de nuestra economía.

Como contraste a estas luces de optimismo, recogemos la admonición ponderada de Giacomini Zárraga, alto ejecutivo de la Shell, señalando nubarrones de preocupación para la política oficial, en concreto la petrolera, en caso de no adoptar medidas previsoras adecuadas, que no figuran todavía ostensiblemente en el programa gubernamental. Apareció en declaraciones de prensa con ocasión de dar a conocer al público algunas cifras económicas relacionadas con la industria petrolera. Una de ellas era ésta: El total de exportaciones de 1966 fue del orden de los diez mil quinientos millones de bolívares. De ellos, nueve mil setecientos cincuenta millones de bolívares (el 92%) correspondieron a la industria petrolera. Y, en corolario, la admonición que anunciamos:

"Para que una política petrolera sea completa, debe estar complementada con otra fase, en la cual el Gobierno venezolano trate de reinvertir en la forma más reproductiva posible la mayor proporción de los recursos que recibe del petróleo. Esta última parte es esencial. Se plantea la necesidad de crear paralelamente una economía sustituta, ya que el petróleo es un recurso natural muy valioso, pero no renovable."

Del informe preliminar de Minas e Hidrocarburos

Para no ahogar a nuestros lectores con la lluvia de datos y porcentajes en documentos de esta índole les ofrecemos solamente los siguientes: En 1967 la Nación ha percibido de la industria petrolera el 67% en la relación participación-utilidad, quedándole el 33% para dicha industria. La participación de la Nación por cada barril de petróleo producido y vendido es de 4,06 bolívares. En 1965, después de la reforma parcial de 1958 y la impositiva de 1961, la participación llegó a 3,91 bolívares por barril. En 1966, a 3,94 bolívares por barril. Para alcanzar su más alto nivel el año pasado con la marca indicada.

Ese mismo año 1967 el Gobierno recibió 5.757 millones de bolívares de las 17 compañías petroleras que operan en el país. Esta suma significa, con respecto al año 1966, un aumento de 757 millones, en el mismo renglón. Un aumento del 15,4%. Los conceptos de donde provienen se especifican así:

- 1) Regalías: 2.726 millones de bolívares.
- 2) Impuesto sobre la Renta: 2.929 millones de bolívares.
- 3) Impuesto superficial: 14 millones de bolívares.
- 4) Impuestos varios: 69 millones de bolívares.
- 5) Aduanas: 19 millones de bolívares. El concepto de Regalías experimentó

un aumento de 183 millones de bolívares. El de Impuesto sobre la Renta, de 574 millones de bolívares. Bajó en un millón el impuesto superficial.

Perspectivas fiscales

Una de las últimas declaraciones formuladas por el Dr. González Naranjo, encargado del Ministerio de Hacienda, antes de entregar al Dr. Francisco Mendoza, estuvo relacionada con las perspectivas fiscales para 1969. Según las estimaciones del Ministerio de Hacienda, el próximo presupuesto estará por encima de los nueve mil millones de bolívares. La estimación de ingresos no ha sido anunciada todavía, pero se considera que habrá algunos problemas, ya que los pagos que estaban haciendo las compañías petroleras por concepto de reparos terminarán de hacerse en el transcurso de 1968.

El Bloque Andino

Para el 29 de abril estaba prevista la reunión final del Bloque Andino que ha venido discutiendo el Tratado para el Comercio Subregional. Bajo la presión de los sectores privados del país, el Gobierno de Venezuela solicitó formalmente posponer indefinidamente la firma del Tratado.

El sector privado venezolano planteó los siguientes puntos: trato recíproco y equitativo entre los países miembros, definición del área de operaciones para el sector privado, mantenimiento de la protección a la industria nacional y adopción de medidas ante las disparidades monetarias y las posibilidades de una devaluación de la moneda en los otros países del pacto subregional.

La proposición de Venezuela fue aceptada, entre otros países, por Colombia. El presidente Carlos Lleras Restrepo envió una carta a los demás presidentes de los países integrantes del bloque para proponerles que se redujera el período de abolición de derechos arancelarios de 12 a 6 años. Con todo, a pesar del entusiasmo de Lleras Restrepo, su propuesta no encontró mucha acogida en los demás presidentes de los países del bloque.

Planteada la decisión de Venezuela de suspender por tiempo indefinido la firma del pacto subregional entre los países del Bloque Andino, los otros países están considerando cuál ha de ser su política en esta materia. Se ha abierto un compás de espera mientras los sectores privados y los gobiernos de los otros países llegan a una conclusión sobre el particular. Mientras tanto, el sector privado venezolano continúa presionando fuertemente para que se estudie con más detenimiento nuestra incorporación a ese bloque subregional.

Síntesis Sociales

elaboradas por el

cial

"Le Defi Americain", un best-seller francés aparecido en octubre de 1967. Su autor, Jean-Jacques Servan-Schreiber, fundador y director del semanario parisino "L'Express", con 500.000 de tiraje. Para la realización del libro se ha valido de tres equipos de economistas encuestadores, uno en Bruselas, otro en Nueva York y otro en París, que se han encargado de suministrarle datos. Antes de 1980, la tercera potencia mundial, tras los Estados Unidos y la URSS, serán la industria y el capital norteamericano en Europa. Este es el grito de alarma que desarrolla a lo largo de las trescientas páginas de su discutida obra.

J.-J. Servan-Schreiber parece no tener ideas acerca de los valores y de las estructuras conformes a la idiosincrasia europea. Admite como inevitable el modelo americano y su réplica viene a ser una competencia capitalista. Su oposición al sistema americano es en cuanto "americano", pero nada más. ¿Qué sentido tiene el oponerse al sistema americano por fuera si se lo acepta por dentro? ¿No significa esto una mayor entrega? Es conocida la terrible frase de Anatole France: "Se cree morir por la patria y se muere por los industriales." Si la meta de un país consiste en "la gran aventura de consumir", caerá en un materialismo feroz incapaz en absoluto de ser la vanguardia de la humanidad. Sin valores y sin orientación no se puede dirigir a los hombres. Cierta tipo de progreso quizás no está ordenado hacia una civilización de la persona y de la comunidad. Ciertos problemas internos a los Estados Unidos así parecen indicarlo.

EL DESAFIO AMERICANO

La penetración americana.

La tercera potencia industrial, después de los Estados Unidos y de la U.R.S.S., podría ser, dentro de quince años, no precisamente Europa, sino **la industria americana en Europa.**

La importancia de la penetración se debe a la aportación de capital (14.000 millones de dólares invertidos) a la categoría de las empresas y, sobre todo, a los métodos de gestión "a la americana".

La primera cualidad de la empresa americana es **su agilidad estructural.** Mientras los europeos buscan un estatuto jurídico que les permita producir y vender a niveles de Mercado Común, las sociedades americanas, una tras otra, van formando sus estados mayores europeos dotados de la máxima movilidad y eficacia.

La Unión Carbide lo instaló en Lausanne a fines de 1965. La Corn Products Company lo tiene en Bruselas. La sociedad I.B.M. dirige ahora todas sus actividades europeas desde París. La Celanese Corporation of America acaba de establecer su estado mayor en Bruselas. La American Express Company ha creado un mando europeo instalado en Londres.

La Standard Oil, de New Jersey, estableció en Londres su puesto de mando europeo para el petróleo (Esso Europe) y en Bruselas su puesto de mando para la industria química (Esso Chemical, S. A.). Ambos recibieron la consigna de "prescindir" de la separación actual entre el Mercado Común y la zona de libre cambio. Para la Esso, Europa constituye ahora un mercado más vasto que los Estados Unidos y que crece **tres veces más de prisa** que el mercado americano.

La compañía Monsanto trasladó su departamento internacional de Saint Louis (Missouri) a Bruselas. Y es en Bruselas donde Thordahl, vicepresidente de Monsanto, dirige ahora no solamente las operaciones europeas, sino todas las actividades de su sociedad fuera de los Estados Unidos. La Monsanto instala sus fábricas en Francia, en Italia, en Luxemburgo, en Gran Bretaña y en España, y prepara su instalación en Escocia y en Irlanda. **La mitad** de su volumen de ventas se realiza en Europa.

Entretanto, los europeos no han sabido sacar aún grandes ventajas del nuevo mercado. En el plano industrial, Europa apenas tiene nada compa-

Estados Mayores a escala continental.

rable a las empresas de gran radio de acción que caracterizan a las sociedades americanas establecidas en su suelo. Una excepción interesante: la Imperial Chemical Industries (Inglaterra), única compañía europea que ha organizado un estado mayor a escala continental para asumir la administración de sus cincuenta filiales.

Los esfuerzos desplegados por otras varias sociedades europeas parecen más bien tímidos. El mejor conocido es el de Agfa, la fábrica de películas (del grupo Bayer), que hace dos años decidió "fusionarse" con su rival belga Gevaert. Pero es una fusión muy fría. Las dos compañías intercambiaron directores, pusieron un guión entre sus nombres (Agfa-Gevaert) y unieron sus departamentos de investigación; y casi nada más. Ciertamente que han anunciado su intención de formar una sociedad realmente unificada... el día que las autoridades del Mercado Común lo permitan. Pero aún esperan la legislación.

En el informe de McGraw-Hill Inc. se puede leer: "Los creadores del Mercado Común, los Robert Schuman, los Jean Monnet y los Walter Hallstein, pueden estar orgullosos de haber contribuido al derribo de los muros que dividían Europa. Pero son las sociedades americanas las que comprendieron su idea y las que descubren Europa a sí misma aplicando directamente, con algunas variantes, los métodos con los que América creó su propio mercado."

Los europeos envidian, sobre todo, la facilidad con que las sociedades americanas modifican sus estructuras para aprovechar todas las posibilidades del nuevo mercado. Se dan perfecta cuenta de la ventaja que adquieren. "La pregunta que me hacen más a menudo —dice un dirigente americano instalado en Francia— es, simplemente, esta: ¿Cómo lo hacen ustedes?"

De ahí que esté a punto de desarrollarse otro gran negocio americano en Europa: la creación de organismos asesores de dirección. Las tres oficinas asesoras instaladas en Europa (Booz, Allen & Hamilton; Arthur Little Inc. y McKinsey & Company) **doblan** sus efectivos **todos los años**, desde hace cinco. Lo que los americanos crean a su alrededor es la "conciencia de mercado".

Así, más que la inversión, es la gestión "a la americana" la que pretende unificar Europa a su manera. Un industrial americano de Francfort llega a decir: "El Tratado de Roma es el **mejor negocio que jamás ha organizado Europa**. Es lo que nos ha traído aquí. Y nos alegramos de haber venido. Ganamos dinero. Ganamos cada vez más. Tanto si las negociaciones políticas de Bruselas progresan como si no, para nosotros las perspectivas industriales y comerciales son mejores aquí que en los Estados Unidos."

¿Por qué es gran negocio para los americanos y no tanto para los europeos? ¿Por qué los americanos superan a los europeos en su propio terreno? La respuesta nos descubre un "nuevo" mundo.

Europa para los americanos.

La toma de poder

La Europa del Mercado Común se ha convertido, para los hombres de negocios americanos, en un nuevo Far West, y sus inversiones se traducen, más que en grandes transferencias de disponibilidades, en una **toma de poder** en el seno de la economía europea.

Es una ley clásica: cuando un país es, política y económicamente, el más fuerte, prefiere aquellas inversiones que le den control económico en los otros países. De esta forma emigraron antaño a África los capitales europeos, no con fines de colocación, sino para ejercer poder económico y explotar los recursos locales. Por el contrario, los países económicamente débiles ven emigrar al extranjero sus ahorros líquidos en forma de colocaciones buscando seguridad y protección.

Se advierte una significativa asimetría entre las inversiones hechas por los europeos en los Estados Unidos, que tienen generalmente carácter financiero, y las inversiones de los americanos en Europa, que constituyen casi siempre una captación de control.

Lo más visible es el carácter estratégico, por decirlo así, de la penetración industrial americana. Esta elige, uno a uno, los sectores caracterizados por una tecnología avanzada, por un ritmo veloz de innovación y por un elevado coeficiente de crecimiento.

El profesor Bertin demostró, ya en 1963, que las firmas americanas controlaban en Francia el 40% de la distribución del petróleo; el 65% de la producción de superficies sensibles; el 65% del material agrícola; el 65% del material de telecomunicaciones; el 45% del caucho sintético, etc.

El sector más significativo y determinante para el futuro es el de la **electrónica**. En él se ve manifestado claramente el lazo directo entre la participación de las empresas americanas y el grado tecnológico de la producción.

Inversiones estratégicas.

Las empresas americanas **controlan en Europa:**

- el 15% de la producción de **bienes de consumo** (receptores de radio y de televisión, aparatos grabadores);
- el 50% de la producción de **semiconductores** (que sustituyen a los antiguos tubos electrónicos);
- el 80% de la producción de **ordenadores** (calculadores electrónicos de gran potencia, que transforman, entre otras cosas, la gestión de las empresas);
- el 95% del nuevo mercado de los **circuitos integrados** (conjuntos miniaturizados de los que dependen los ingenios balísticos y la nueva generación de los ordenadores).

Control del sector de la electrónica.

Conviene recordar estas cifras: la electrónica no es un sector industrial cualquiera. De él dependerá directamente el futuro desarrollo industrial. Después de la primera revolución, que en el siglo XIX sustituyó la fuerza física por la de las máquinas, asistimos ahora a la **segunda revolución industrial**, que permite reemplazar todos los años un número creciente de tareas del cerebro humano por el trabajo de nuevas máquinas (los ordenadores).

El país que compre en el extranjero lo esencial de su equipo electrónico se hallará en una situación de inferioridad semejante a la de aquellas naciones que, hace un siglo, fueron incapaces de dominar la mecanización del trabajo. Si se confirmase el fracaso de Europa en el sector electrónico, por esta sola circunstancia, y en una sola generación, este continente podría dejar de ser una zona de civilización avanzada.

Financiación de la inversión

Desde 1958, las sociedades americanas han invertido 10.000 millones de dólares (en activo fijo, es decir, en fábricas y material; sin contar los capitales circulantes que representan otro tanto), es decir, **más del tercio** de todas las inversiones americanas en el mundo. Y de 6.000 nuevas empresas creadas en el extranjero por los americanos durante este período, **la mitad** han sido instaladas en Europa.

Datos cuantitativos.

El Departamento de Comercio de Washington encuentra "sorprendente" el hecho de que, en 1906, las inversiones globales americanas hubieran aumentado, con relación a 1965, en un 17% en los Estados Unidos, en un 21% en el resto del mundo y **en un 40% en el Mercado Común**.

Una encuesta realizada por Donaldson y Lefkin entre los principales grupos industriales americanos revela que éstos consideran normal colocar, en el futuro, "de un 20 a un 30% de sus activos en Europa", lo que confirma, ya que todavía nos hallamos lejos de ello, la probabilidad de un elevado ritmo de crecimiento de las inversiones americanas durante los próximos años.

Sin embargo, el problema de la financiación de las inversiones se plantea cada vez menos a las empresas americanas. Gracias a su dimensión, a su capacidad y a sus métodos, encuentran sobre el terreno el dinero necesario para instalarse y ampliarse.

En 1965 los americanos invirtieron 4.000 millones de dólares en Europa. Véase cómo fueron financiados:

- Empréstitos obtenidos en el mercado europeo de capitales (Euroemisiones) y créditos obtenidos directamente en los países europeos: alrededor de un 55%.
- Subvenciones presupuestarias de las autoridades de los países europeos y autofinanciación sobre el terreno: alrededor de un 35%.
- Transferencias netas de dólares procedentes de los Estados Unidos: alrededor de un 10%.

Así, pues, las inversiones americanas en Europa son financiadas, en sus **nueve décimas partes**, por los propios recursos europeos.

En 1966, el mercado de las Euroemisiones les proporcionó de 450 a 500 millones de dólares. Son capitales particulares cuyo origen depende directamente del déficit de la balanza de pagos de los Estados Unidos. Estos eurodólares, ganados por Europa mediante sus ventas a Estados Unidos, constituyen un mercado financiero privilegiado. Son muy raras las empresas europeas con la necesaria dimensión para acceder a este mercado aristocrático.

La parte más voluminosa de las inversiones americanas queda asegurada, en primer lugar, por los recursos propios de las filiales europeas (autofinanciación), cuyo rendimiento financiero rebasa, por término medio, en un 50% al de las empresas europeas; y en segundo lugar, por las subvenciones presupuestarias de los Gobiernos. Aunque, en principio, los Estados europeos pretenden constituirse en una comunidad económica, de hecho se entregan a una competencia cada día más viva para atraerse las inversiones americanas mediante el juego de subvenciones gubernamentales directas.

Fuentes financieras.

CIFRA DE NEGOCIOS Y BENEFICIOS (1965)

Sectores	Empresas	Cifra de negocios en millares de millones de \$	Beneficios netos en % de la cifra de negocios
QUIMICA	Du Pont de Nemours (USA) ...	3,02	13,5
	Unión Carbide (USA)	2,06	11,0
	Monsanto (USA)	1,47	8,4
	Dow Chemical (USA)	1,18	9,2
	ICI (Inglaterra)	2,28	9,1
	Bayer (Alemania)	1,58	4,2
	Hoechst (Alemania)	1,31	4,9
	Rhône-Poulenc (Francia)	1,01	2,2
Badische Anilin (Alemania) ...	1,01	7,0	
ELECTRICIDAD Y	General Electric (USA)	6,21	5,7
	IBM (USA)	3,57	13,4
ELECTRÓNICA	Western Electric (USA)	3,36	5,0
	Westinghouse (USA)	2,39	4,5
	RCA (USA)	2,04	4,9
	General Telephone (USA)	2,04	8,2
	Philips (Holanda)	2,08	5,3
	Siemens (Alemania)	1,79	2,5
	AEG (Alemania)	1,03	2,4
	Bosch (Alemania)	0,74	1,3
AUTOMOVILES	GM (USA)	20,70	10,3
	Ford (USA)	11,50	6,1
	Chrysler (USA)	5,30	4,4
	American Motors (USA)	0,99	0,5
	Volkswagen (Alemania)	2,32	4,0
	Fiat (Italia)	1,53	2,5
	British Motors (Inglaterra) ...	1,35	3,3
	Daimler-Benz (Alemania)	1,30	3,0
Citroën (Francia)	0,79	0,7	

BENEFICIOS Y AUTOFINANCIACION (1965)

Sectores	Empresas	Beneficios netos (en millones de dólares)	Autofinanciación (en millones de dólares)
QUIMICA	Du Pont de Nemours (USA) ...	407	162
	Unión Carbide (USA)	226	90
	Monsanto (USA)	123	49
	Dow Chemical (USA)	108	43
	ICI (Inglaterra)	208	83
	Bayer (Alemania)	67	86
	Hoechst (Alemania)	64	26
	Rhône-Poulenc (Francia)	22	9
Badische Anilin (Alemania) ...	71	28	
ELECTRICIDAD Y	General Electric (USA)	355	142
	IBM (USA)	476	190
ELECTRÓNICA	Western Electric (USA)	168	68
	Westinghouse (USA)	107	43
	RCA (USA)	101	40
	General Telephone (USA)	166	66
	Philips (Holanda)	110	44
	Siemens (Alemania)	45	18
	AEG (Alemania)	25	10
	Bosch (Alemania)	10	4
AUTOMOVILES	GM (USA)	2.125	850
	Ford (USA)	703	281
	Chrysler (USA)	233	93
	American Motors (USA)	5	2
	Volkswagen (Alemania)	94	38
	Fiat (Italia)	39	16
	British Motors (Inglaterra) ...	45	18
	Daimler-Benz (Alemania)	39	16
Citroën (Francia)	6	2	

Fuente: "Le Deft Americain", 1967, p. 71-73

Reacciones defensivas

En los países débiles, en los países del Tercer Mundo, se advierte, en relación a las inversiones extranjeras, una actitud que oscila entre una tolerancia mezclada con un sentimiento de explotación y las reacciones violentas que se traducen en prohibiciones y nacionalizaciones. Estos extremismos no responden en modo alguno a los problemas planteados a una economía moderna como la de Europa. Y, dado que la inversión extranjera no hace más que traducir una superioridad tecnológica, **la nacionalización sólo nacionalizaría las paredes de la fábrica**: es imposible expropiar el conocimiento técnico y la capacidad de invención.

La "nacionalización".

Supongamos que un Gobierno quiera "nacionalizar" I.B.M.-France, que posee varias instalaciones industriales de primera clase y un laboratorio muy moderno en La Gaude, en los Alpes marítimos. Al convertirse en poseedor de estas bellas instalaciones, el Estado habría confundido la pieza con su sombra. Porque lo que cuenta actualmente en una empresa no son las paredes ni las máquinas, sino los elementos "inmateriales", que no pueden nacionalizarse. De la misma manera que en biología, la célula es de naturaleza diferente a la de las moléculas que la componen y no se reduce a la simple suma de éstas; así la empresa moderna es un fenómeno completamente distinto de la suma de los factores de producción que en ella intervienen. Nacionalizando a I.B.M. se empujaría a sus dirigentes y a sus cuadros a la emigración; sencillamente, se produciría, en esta guerra moderna que es la guerra industrial, el "suicidio intelectual", científico y, en último término, estratégico. Proclamar que la réplica a la aceleración de la inversión americana será un día la "nacionalización" es una reacción típica de país subdesarrollado que no comprende la naturaleza del problema.

Toda política nacional restrictiva trae consigo **peligros más graves** que las propias inversiones americanas. Y el único nivel en el que podría decidirse una política y ponerla en práctica con éxito es el de la Comunidad Europea verdaderamente unida.

En la actualidad, dentro del Mercado Común, el país que adopta una postura más restrictiva que los demás con respecto a las inversiones americanas se condena, casi siempre, a favorecer a sus competidores en detrimento propio.

Francia.

Este tipo de reacción dispersa y competitiva se evidencia en casos recientes. El Gobierno francés ha cambiado tres veces de política. Desde 1959 hasta 1963 fomentó las inversiones extranjeras. Más tarde inició una política de restricciones cuya consecuencia sencilla e inmediata fue desviar las inversiones americanas hacia los demás países del Mercado Común. Corriendo ya el año 1966, un tercer Gobierno volvió a admitirlas, pero procurando seleccionarlas.

Inglaterra.

El Gobierno laborista, de acuerdo con su filosofía y con su voluntad natural de ejercer mayor control sobre la economía inglesa, se declaró, al principio, menos partidario que los conservadores de la libertad de inversión americana. El primer ministro Harold Wilson ha sido el mejor abogado de la necesidad de crear en Europa un poderío tecnológico capaz de rivalizar con América, en vez de someterse a ella. En numerosas reuniones ha afirmado que el mayor esfuerzo de Europa debía encaminarse a "impedir la dominación de la economía por las inversiones americanas".

Pero Inglaterra, al igual que los demás, se encuentra aislada en sus reacciones y sometida a la presión de las rivalidades nacionales, por lo que le resulta difícil llevar a la práctica aquel principio. En 1964, cuando los laboristas estaban en la oposición, la sociedad americana Chrysler adquirió una participación importante, aunque minoritaria, en el capital de la gran fábrica de automóviles Rootes. El partido laborista reaccionó vivamente. Ahora bien, en 1967, hallándose los laboristas en el poder, Chrysler se encontró en condiciones de asumir el control total de la sociedad Rootes. El Gobierno de Wilson, después de estudiar el problema, empezó rechazando la petición sindical de nacionalización de la compañía y acabó por conceder su autorización a Chrysler.

Alemania.

Alemania, después de un prolongado período de liberalismo, los industriales alemanes han empezado a mostrar cierta aprensión. Ya en 1965 el Commerzbank valoraba en dos mil millones de dólares el volumen de las inversiones bajo control americano en Alemania, mientras que **el capital global** de las sociedades cotizadas en la Bolsa alemana era del orden de los 3.500 millones de dólares. Había llegado el momento de reaccionar. Cuando la Mobil Oil realizó gestiones, en 1967, para obtener el control de la sociedad alemana Aral, el Gobierno alemán exigió que esta participación que-

Italia y Benelux.

dara limitada al 28% y que los accionistas de Aral convinieran que "sería mantenido el carácter alemán de la sociedad".

Italia y el Benelux, que, en 1963, se habían opuesto energicamente a la petición de Francia en el sentido de establecer un control común de las inversiones americanas en la Comunidad, se preocupan ahora del problema. Estos países han expresado su intención de "encuadrar las inversiones americanas dentro de los objetivos generales de su programación nacional".

En resumen: siempre el mismo problema. Las medidas restrictivas nacionales conducen, simplemente, a transferir la inversión a los países vecinos, lo que no llega a ser siquiera una solución defensiva y acarrea peligros graves.

El reto histórico

La toma de poder de la empresa americana en Europa es **consecuencia** de un retraso global industrial. Por tanto, si la inversión americana no hace más que reflejar un fenómeno de poder, el problema de Europa consiste en convertirse en una potencia. Lo que hoy se nos presenta como "la gran sumisión" de nuestra industria a los americanos podría, paradójicamente, acabar por ser su salvación. "Nada puede agujonear más violentamente a Europa hacia el camino de su propia recuperación que este desafío económico americano en su propia casa." (Newsweek, febrero 1967)

Racionalización tecnológica.

El poderío americano no es ya el mismo que conocimos después de la guerra. Ha cambiado de escala y, por decirlo así, de naturaleza. Porque este poderío americano está dando, **desde hace 10 años**, desde el final de la guerra fría y la aparición del primer sputnik, un salto hacia adelante de una amplitud sin precedentes. Ha sufrido una revolución interna y fecunda que se podría describir así: la producción de innovaciones técnicas se ha convertido, actualmente, en el **objeto mismo** de la política económica. En la América de hoy, el administrador gubernamental, el dirigente industrial, el economista universitario, el ingeniero y el sabio ponen en práctica técnicas racionales de asociación de los factores de producción que originan una renovación permanente en la creación industrial. Es lo que llaman la **cross-fertilization**.

La originalidad de esta verdadera revolución consiste precisamente en que la asociación que la engendra se realiza mediante decisiones tomadas en común por las administraciones, las grandes empresas y las universidades. Cosa que está muy alejada de la antigua imagen de los Estados Unidos, la de la libre empresa, no solamente apartada del Gobierno, sino en lucha con él, la de la separación entre vendedores e intelectuales. Por el contrario, el conjunto forma, en 1967, un formidable complejo integrado que J. K. Galbraith acaba de bautizar con el nombre de "teco-estructura".

Empresas, Universidades y Gobierno.

Frente a esta conquista, los dirigentes europeos, políticos o jefes de empresa no logran establecer una línea de conducta coherente. El público, desorientado por sus discursos contradictorios y sus inexplicables cambios de rumbo, no puede saber si la inversión americana es un bien o un mal.

Y es ambas cosas a la vez. Como estimulante de la competencia, como aportación de métodos nuevos y de técnicas avanzadas, es, sin discusión posible, un bien para Europa. Pero el subdesarrollo acumulativo que amenaza con transformar esta aportación en embargo es un mal.

Pero el mal no reside en la capacidad americana, sino en la incapacidad europea y en el vacío cavado por ella. De ahí que las restricciones, las prohibiciones y las represiones, provocadas o voluntarias, no resuelvan la cuestión o sólo la resuelvan en una pequeña parte: Si suprimimos la inversión americana, no llenaremos el vacío, sino todo lo contrario.

La sociedad Post-industrial

En 1968, Herman Kahn y el Hudson Institute publicarán un informe de mil páginas sobre las características, desde ahora calculables, del año 2000, por extrapolación de los datos actuales y en función de las innovaciones previsibles.

Comienza por establecer la lista de las nueve primeras potencias mundiales clasificadas según la renta por habitante: Estados Unidos, Escandinavia, Canadá, Alemania, Gran Bretaña, Francia, URSS, Italia y Japón.

La historia de los próximos treinta años será el advenimiento de una sociedad nueva, designada como "sociedad post-industrial". Sus características serán las siguientes:

- La renta individual rebasará los 4.000 dólares anuales.
- Las actividades económicas predominantes pertenecerán a los sectores de servicios terciario y cuaternario. (El cuaternario se define como un sector avanzado del terciario: fundaciones, investigaciones desinteresadas, organizaciones no lucrativas, etc.)
- Las empresas privadas habrán dejado de ser la fuente principal de la reacción técnica y científica.
- Las leyes del mercado jugarán un papel menos importante que el del sector público y el de los fondos sociales.
- La industria, en su conjunto, deberá ser regida por la cibernética.
- El factor principal del progreso residirá en los sistemas de educación y en la innovación tecnológica.
- Los factores de tiempo y espacio no serán un problema para la comunicación.
- La diferencia entre las rentas elevadas y las rentas bajas será inferior a la existente en la actual sociedad industrial.

La elevación de un país al nivel post-industrial se produce, según este estudio, a partir del momento en que la renta individual rebasa los 4.000 dólares anuales.

Para comprender esta cifra conviene recordar que la renta per cápita en los Estados Unidos es, actualmente, de 3.500 dólares; en Europa Occidental, de unos 1.800 dólares, y en la URSS, de 1.000 dólares.

El siguiente cuadro de Herman Kahn define el tipo de sociedad a que pertenece cada país, según la renta per cápita:

Pre-industrial	De	50	a	200	dólares per cápita			
En proceso de industrialización	"	200	"	600	"	"	"	"
Industrial	"	600	"	1.500	"	"	"	"
Industrial avanzada	"	1.500	"	4.000	"	"	"	"
Post-industrial	"	4.000	"	20.000	"	"	"	"

El estudio de Hudson Institute indica cuál habrá de ser, dentro de 30 años, a reserva de mutaciones imprevistas, la clasificación de las naciones.

Formarán parte de las sociedades **post-industriales**: Estados Unidos, Japón, Canadá y Escandinavia. Estados Unidos y Canadá gozarán de una renta per cápita de 7.500 dólares anuales, de una semana laboral de cuatro días de a siete horas jornada y de 13 semanas de vacaciones al año. Japón y Escandinavia podrán lograr índices parecidos gracias a una elección precisa en la gestión de sus recursos, en la concentración de sus medios y en la adaptación a sus propias características sociales.

Formarán parte de las sociedades **industriales avanzadas**: Europa Occidental, Unión Soviética, Israel, Alemania Oriental, Polonia, Checoslovaquia, Australia y Nueva Zelanda.

Formarán parte de las sociedades **industriales**: México, Argentina, Venezuela, Chile, Colombia, Corea del Sur, Malasia, Formosa y los restantes países europeos.

El resto del mundo no habrá alcanzado todavía la fase industrial.

La tentación de la "americanización"

Muchos economistas razonables se preguntan si, finalmente y ante el impresionante avance de la industria americana en los sectores clave, la vía más rápida de desarrollo para los europeos no consistiría en dejar al cuidado de los **managers** americanos la dirección esencial de las industrias. Esta es, indudablemente, la orientación de Europa desde hace años, sin que se adviertan síntomas claros de un cambio de rumbo.

A corto plazo, la dependencia es beneficiosa. La inversión americana introduce modernas técnicas de fabricación y procedimientos de gestión revolucionarios. Obliga a los productores europeos a un esfuerzo de racionalización y de progreso que jamás habrían efectuado de no hallarse bajo la presión de esta competencia. El nivel de productividad se eleva y sus beneficios se extienden a toda la economía aumentando el nivel de vida.

Pero, a largo plazo, no se puede decir lo mismo. La cuestión de saber si, a fin de cuentas, interesa a los europeos confiar una parte creciente de

Bienes y males del predominio americano.

su desarrollo industrial a los Estados Unidos equivale a preguntarse si es más conveniente ser asalariado que jefe de empresa.

En primer lugar, obligaría a gastar sumas crecientes en patentes y licencias. Ello supondría un desembolso cuantioso, ya que **la innovación constituye, para la empresa moderna, la fuente principal de utilidades**, y exige una investigación constante y sin reparar en gastos. En estas condiciones de dependencia inventiva, Europa estaría condenada a llevar, en todos los sectores, un retraso de una o varias etapas en la carrera hacia el progreso.

En segundo lugar, a estas salidas de fondos en concepto de patentes y licencias se suman las correspondientes a los dividendos repatriados a los Estados Unidos. Estos dividendos ya son ahora más importantes que los fondos de procedencia americana que sirven para financiar las nuevas inversiones americanas.

Y, en tercer lugar, algo más grave aún. **Allí donde se encuentre el poder de decisión, se halla el poder de crear riqueza.** La dependencia de Europa entonces sería total con respecto a los Estados Unidos.

El poder de decisión

El centro de decisión utiliza los servicios del medio financiero constituido por sus principales accionistas, por sus banqueros y por su mercado de capitales. Sus razonamientos se basan en las reacciones previsibles de su mercado principal, que siempre es el mercado americano. Trabaja, sobre todo en el caso de las grandes empresas, en estrecha relación con la autoridad política dominante, la del Estado Federal, que, por sus pedidos y sus contratos para la investigación, orienta la estrategia de la empresa. Por último, hay que añadir en todo esto el papel del medio intelectual directo y, en especial, de las relaciones **entre la empresa y la universidad local.**

En caso de conflicto entre la casa central y sus filiales.

Todos estos elementos, integrados en la estrategia de las empresas modernas, demuestran que las relaciones entre la casa matriz en América y su filial en Europa no vienen determinadas por una simple ley económica, sino por un complejo sistema de relaciones muy jerarquizadas. En caso de conflicto de intereses entre el país donde radique la sede social y los países en que están instaladas las filiales, evidente y forzosamente será el centro quien triunfe.

El ejemplo de IBM-France, que es, para Francia, fuente indiscutible de riqueza y progreso, es digno de consideración. Para la casa matriz de América esta filial es un depósito de conocimientos y un lugar de explotación entre los muchos de su red mundial. Los descubrimientos que se hacen en el laboratorio de La Gaude son directamente transmitidos por télex a los Estados Unidos, que es donde se encuentran los centros de decisión capaces de transformarlos. Los programas de producción que seguidamente se asignan a la filial francesa sólo constituyen un subconjunto dentro de una estrategia global para una empresa cuya base esencial se encuentra en los Estados Unidos.

Es, pues, allí donde se opera de este modo el proceso de **cross-fertilization** que permite polarizar hacia un mismo fin el conjunto de factores de descubrimiento y del marketing; es decir, el conjunto de los factores de progreso, proceso al que conceden ahora capital importancia los economistas modernos.

Las previsiones del Hudson Institute no están, pues, faltas de razón. Si el universo americano sigue siendo el universo de la decisión, y el universo europeo el de la aplicación diferida, dentro de una generación Europa habrá dejado de formar parte de la misma civilización.

Un desafío dramático a los europeos.

Se halla a la vista una sociedad completamente nueva, que surgirá antes de que los hombres que hoy tienen 30 años se hayan jubilado. No se tratará únicamente de una sociedad mucho más "rica". A partir de cierto punto, la riqueza no se traduce tanto en un nivel de vida superior como en **un modo de vida diferente.** La sociedad "post-industrial" se caracterizará por una libertad sin precedentes del hombre respecto a las coerciones físicas, económicas y biológicas; semi-desaparición del trabajo manual; tiempo libre superior al tiempo de trabajo; abolición de las distancias; desarrollo espectacular de los medios de cultura y de información; poder duplicado sobre la naturaleza y sobre la vida; etc. ¿Será más feliz esta sociedad? Esta ya es otra cuestión a la que no podemos responder. Pero lo cierto es que representará la vanguardia de la Historia humana, y eso sí que afecta a Europa.

"HALF A SIX PENCE"

Una película musical que sobrepasa a "West side story" es el juicio que le merece al Catholic Film Institute of England and Wales. Indudablemente es una película extraordinaria en su género. Podrá objetarse que dos horas y media exceden lo que daban de sí la novela original de H. G. Wells, "Kipps", y el arreglo para su representación teatral en Broadway, que son las bases sobre las que ha construido el filme su director, George Sidney. Pero no puede negarse que se ha obtenido un espectáculo cinematográfico lleno de refinado espíritu juvenil en el que se ha entretejido una historia suficientemente interesante con números musicales exuberantes, sin que el interés escénico decaiga. El trabajo de las cámaras, novedoso e imaginativo, encuentra un precioso apoyo en actores cuya calidad no se encuentra de ordinario en las películas del género musical.

Es una película cuya clasificación "para todo público" tiene no sólo el significado de inobjetable moralmente, sino que satisfará a todos los sectores, jóvenes y viejos, mujeres y niños, y aun al espectador sofisticado que va al cine en busca de técnicas nuevas que roturan caminos inéditos.

El personaje central, Kipps, lo llena a cabalidad el artista británico Tommy Steele. El mismo que había actuado en la representación teatral de Broadway y el mismo que debutara en el cine como un desvergonzado carnicero en la película de Disney "El millonario más feliz". Con este actor la película había ganado una de sus mayores razones para el triunfo. La fuerza y agilidad de su coreografía y la belleza de su canto se ensambalan perfectamente con el ambiente de cuento de hadas del período eduardiano en el que se desarrollan las secuencias. El efecto en casi todos los públicos es de emoción y deleite que evocan a su vez el sentimiento de la época y la sensación de la lectura de un libro de cuentos.

La virtuosidad de la fotografía en colores, al emplear frecuentemente un foco suave, llega a su clímax en la secuencia panorámica de las regatas de Henley, capturando toda la pureza y frescura del color al par que la emoción de las conocidas competencias a remo sobre el Támesis.

La narración es simple. Kipps es un huérfano, empleado en una tienda de telas, cuyos problemas comienzan cuando hereda una fortuna. Kipps ha estado enamorado de una muchacha de su clase social, Ana; pero al encontrarse con una muchacha rica (Penelope Horner), con la cual llega a estar a punto de casarse, tiene que vivir la vida de la alta sociedad inglesa. Al final, sin embargo, Kipps retorna a la fiel Ana.

El mensaje profundo de la historia es el perenne problema del conflicto entre el dinero y los demás valores. Lucha más aguda en la antigua estructura social de Inglaterra. Las caricaturas del utilitarista patrono de Kipps, o de las divertidas inclinaciones socialistas de otro de sus empleados, o de la perfidia de la alta capa social, como el dilema de Kipps mientras zigzaguea entre dos mundos, son el núcleo alrededor del cual se desarrolla la trama.

Desgraciadamente para los públicos hispánicos, será imposible gozar a plenitud las canciones de este filme musical. Deberemos además ver atropellado el español y estropeado el lirismo de la letra original con las traducciones propias de estudiantes de secundaria con que ordinariamente se presentan en el cine las traducciones de preciosos cantos originales en inglés.

Ind. G.

La REPRESENTACION
de los FABRICANTES
de PIANOS de ALEMANIA
en VENEZUELA



expone y vende a
precios de fabrica
en los Salones de



PINTO A MISERIA 135

TEL. 41-35-82

PIANOS desde Bs. 2.700

abierto hasta las 8 p.m.

LAS CAMISAS SON
LAVADAS CON
AGUA SUAVIZADA

Sólo

La Primera

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente
a 80° centígrados

Jabón en escamas
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa
empleamos un promedio de
15 litros de agua

MAIZINA AMERICANA

Es inmejorable para todo
preparado que requiera el
empleo de una harina fina
y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS
NIÑOS, ANCIANOS Y CON-
VALECIENTES, NO TIENE
RIVAL

Agradable al paladar
y de fácil digestión.
MAIZINA AMERICANA
Recordamos fijarse en
"EL AGUILA"
legítima.

MAIZINA AMERICANA
ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.
Petión a San Félix, 116
Teléfs. 55.80.61 al 69
Apartado 122
CARACAS

PRODUCTOS

EL TUY

AGENTE EXCLUSIVO

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42.01-21 - 42.01.22

42.01.23

BANCO CARACAS

Capital: Bs. 32.000.000,00
Reservas: Bs. 25.918.703,18

COMPANIA ANONIMA

OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO
COMERCIALES — PRESTAMOS
CHEQUES DE VIAJEROS
VENTA DE GIROS COBRANZAS
CAJAS DE SEGURIDAD

Sucursal en Puente Mohedano:
Al costado Este de Edificio Planchart
Teléfono: 55-69-35

Sucursal Chacao:
Avda. Fco. de Miranda, Edif. Banco
Caracas. Teléfonos: 32.48.81 - 82 - 83

Sucursal Catia:
Avenida España, Nº 50
Teléfono: 89-01-43

Sucursal San Juan:
Angelitos a Jesús, Nº 117
Teléfono: 41-74-73

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

CARACAS — VENEZUELA

CERVEZA REGIONAL

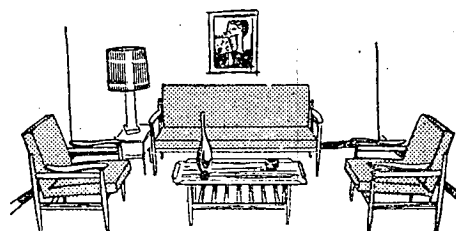
★
MARACAIBO

"LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfs. 41.8351 - 41.8355

La mueblería que se
enorgullece de
embellecer los
hogares venezolanos.



Modelo exclusivo

Bs. 1.120

Recibo Danés

BANCO DE VENEZUELA, S. A.

Capital Pagado Bs. 105.000.000

LE OFRECE SU LARGA EXPERIENCIA
DE 75 AÑOS DE OPERACIONES
BANCARIAS

UTILICE SUS EFICIENTES SERVICIOS Y DIGA COMO TODOS:

No, gracias... mi Banco es el

BANCO DE VENEZUELA

Grandes programas del

LA ACTIVIDAD DEL MINISTERIO DE SANIDAD Y ASISTENCIA SOCIAL SE TRADUCE EN EL DESARROLLO DE PROGRAMAS DESTINADOS A PRESERVAR, PROMOVER Y RESTITUIR LA SALUD DE LOS VENEZOLANOS.

ESTA LABOR SE CUMPLE A TRAVES DEL IMPULSO DE LOS PROGRAMAS DEL DESPACHO EN EL CAMPO DE LA ATENCION MEDICA, DE SANEAMIENTO AMBIENTAL Y DE LA ASISTENCIA SOCIAL, LOS CUALES CONJUGAN LA ACCION FUNDAMENTAL Y BASICA DE ESTE MINISTERIO.

Ministerio de Sanidad y Asistencia Social

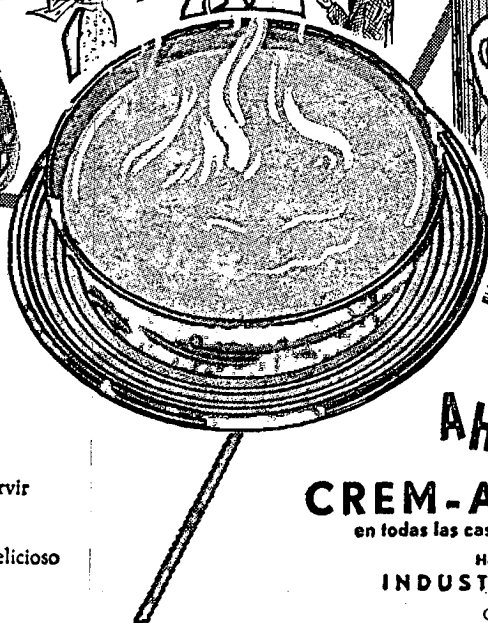
HUM!!

QUE SABROSO
DESAYUNO...

Y QUE FACIL
SEÑORA!

Una taza de Agua o leche, 2 cucharadas de Crem-Arroz Polly, azúcar al gusto, un punto de sal, una conchita de limón. hervir durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso desayuno rápido y apetitoso!



ADEMAS

Con
CREM-ARROZ POLLY
puede prepararse:
Chicha
Panquesitos
Tortas y
la sabrosísima
Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO
ANTERIOR
en las que garantizan
su perfecta conservación.

AHORA!

CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por

INDUSTRIAS POLLY • C.A.

Capital: Bs. 1.200.000

