



## REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION

**AÑO XXXII - No. 317**

**JULIO-AGOSTO 1969**

- **Santa Teresa: ¿Diálogo Conflictivo?**
- **Los jóvenes critican a la Iglesia**
- **La Universidad: ¿peligrosa o estéril?**
- **El Catecismo Holandés**
- **Victoria Latinoamericana en el CIES**



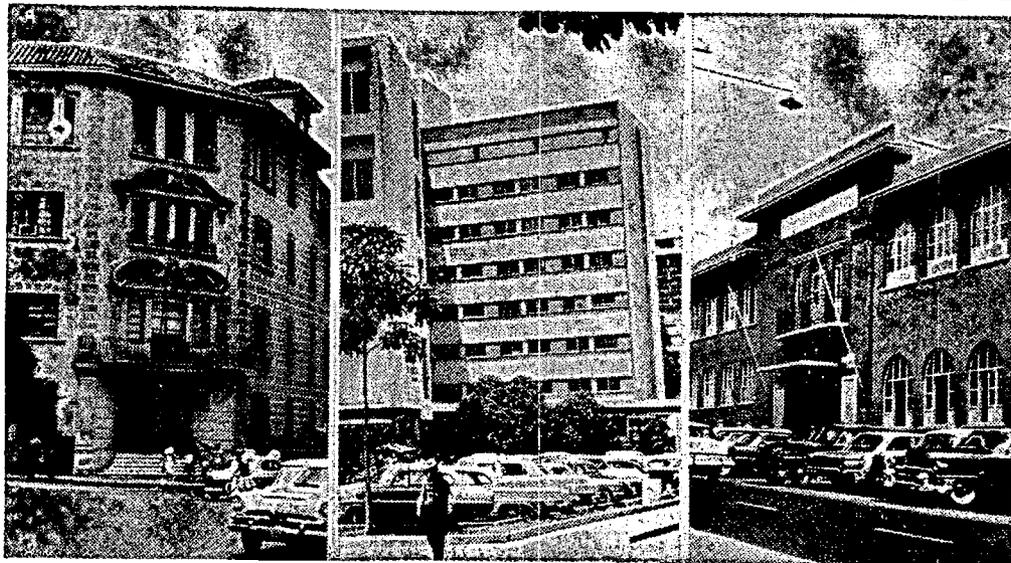
LA CORPORACION VENEZOLANA DE FOMENTO  
ESTA ABIERTA A TODA IDEA QUE PROPAGUE LA  
INDUSTRIALIZACION DEL PAIS EN TODOS SUS  
ASPECTOS. UNA DE SUS MAS IMPORTANTES TA-  
REAS ES LA PLANIFICACION, ESTUDIO Y FINAN-  
CIAMIENTO A LA INDUSTRIA TURISTICA NA-  
CIONAL.

LA C.V.F. IMPULSA EL DESARROLLO REGIONAL  
EN FUNCION DEL DESARROLLO NACIONAL.



El Dr. Eduardo Gómez Tamayo preside  
el Directorio de la Corporación Venezo-  
lana de Fomento.

# NUESTRA META MAS IMPORTANTE... REALIZAR UNA EFECTIVA LABOR SOCIAL



Hogar Clínica Ntra. Sra. de Guadalupe

Hospital de Niños J. M. de los Ríos

Hospital de Salas



INSTITUTO NACIONAL DE HIPODROMOS

# Sic

REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION  
Dirigida por Padres Jesuitas

CENTRO GUMILLA  
Avenida Berrizbeitia, 14 (El Paraíso)  
Apartado 29.056 - Teléfono: 42.34.82  
Caracas - Venezuela

Suscripción anual: Bs. 20,00  
Extranjero: \$5.—  
Número suelto: Bs. 2,50

Fundador:

† Manuel Aguirre Elorriaga

Pro-Director:  
Alberto Micheo

Jefe de Redacción:  
Juan M. Ganuza

Redactores:

Antonio Aguirre A.  
Alberto Ancizar  
Rafael Baquedano  
Pedro P. Barnola  
Mauro Barrenechea  
José F. Corta  
Hermann González  
Ignacio Ibáñez  
Victor Iriarte

Fernando Martínez Galdeano  
José Martínez Terrero  
José del Rey

Administrador:  
Hellodoro Avendaño

## SUMARIO

	Pág.
Libros nuevos .....	281
Cine .....	285
Presencia de la Iglesia en la Universidad	285
La música, agente en el movimiento litúrgico.	
Gaspar Elizondo .....	288
Orientación cinematográfica .....	290
Estamos todos unidos al lado de los pobres.	
Antonio Batista Fragozo .....	290
San Teresa: ¿diálogo conflictivo? (Editorial) .....	291
Los jóvenes critican a la Iglesia.	
Luis Ugalde .....	293
A quién aplauden y qué condenan los jóvenes.	
Alejandro Gofí .....	295
Seamos inteligentes.	
Alberto Micheo .....	297
¿Reforma agraria militarista? Mauro Barrenechea .....	298
Adaptación - Cambio - Devenir.	
Carmelo Vilda .....	299
La Universidad: ¿peligrosa o estéril? Jesús María Aguirre .....	301
Comentarios .....	304
La CLACS, vocero del sindicalismo revolucionario en América Latina.	
José Francisco Corta .....	307
Conspiradores y aventureros en el siglo XVIII venezolano.	
José del Rey .....	310
Victoria de América Latina en el CIES.	
José Martínez Terrero .....	313
Vida nacional .....	316
Síntesis sociales:	
El Catecismo holandés.	
Félix Moracho .....	319

Hecho en Venezuela por Edit. Excelsior, C. A. Bárcenas a Dolores, 8-A. Caracas. Telf. 42.84.17

# libros nuevos

## TEOLOGIA

HÄRING, BERNHARD, C.S.S.R.

"La nueva Alianza en los Sacramentos". Herder, 1967, Barcelona, España. Obra original: "Gabe und Sacramente", 1962, traducida al castellano por P. Pinedo Arzá, C.S.S.R.

"La finalidad primordial confiada a este libro —tal como la expone el A. en el prólogo— ha sido la de orientar la vida espiritual hacia la vivencia y penetración de la piedad litúrgica y hacia la unión de la meditación con la celebración sagrada. Otro fin, no menos importante, ha sido lograr la unidad orgánica entre la realidad sacramental de la fe y la configuración de la vida."

Su contenido se divide en tres partes principales. En la primera presenta el A. una visión sacramental de la vida cristiana que se subdivide en tres temas mayores: buena nueva, sacramento y oración, vida cristiana y vida de oración a la luz de los sacramentos y de la oración del Señor. En este último tema se explica la oración del Padre Nuestro relacionándola con los sacramentos. En la segunda parte trata el A. del misterio de la salvación en cada uno de los sacramentos, relacionándolos con la vida cristiana. Tienen particular interés las meditaciones que tratan del sacramento de la Eucaristía como misterio de santidad, de bienaventuranza, de fe, de unidad y amor. Otra serie de meditaciones relacionan a la Eucaristía con el Banquete sacrificial, con la Virginitad y con la dignidad del ministerio sacerdotal. Finalmente, en la tercera parte, se desarrolla "el grandioso himno de la Ley de Cristo en un coro de siete voces", subrayando la relación de cada uno de los sacramentos, primero, con la mortificación, y, después, con la caridad.

El libro contiene, pues, un conjunto de meditaciones nacidas a la vez como fruto de la investigación científica y de la actividad pastoral del A. en numerosas tandas de ejercicios a sacerdotes, religiosos y seglares. Sin perder la profundidad de la investigación teológica, el P. Häring traduce, con verdadera unión personal, la consideración científica en un lenguaje más accesible para la oración meditativa.

Por eso recomendamos este libro, especialmente a los sacerdotes, quienes podrán utilizarlo no sólo para sus propias meditaciones, sino también para su predicación.

J. C. A.

M. CERTEAU, F. ROUSTANG, etc.

"La soledad". Colección Nuestro Tiempo. Descleé, Bilbao, 1969.

El número 49 de la revista CHRISTUS (enero 1966) fue dedicado al tema "La soledad". Ante el éxito obtenido, la "Colección CHRISTUS", en la sección de "Ensayos", publicó un volumen (Nº 25) titulado "La soledad". Los ocho artículos iniciales de la revista se vieron enriquecidos con otros ocho más. Aquí presentamos la traducción castellana de la obra indicada.

¿Cómo pudo tener tal éxito el Nº 52 de CHRISTUS? Se rehuye la soledad. Se sopor-tan mal unos días de retiro en silencio. Y,

sin embargo, el hombre de hoy se siente más solo que nunca. En medio del bullicio de la ciudad, en el fondo de la vida de hogar, en medio del trabajo científico... ¡cuánta soledad y qué variada!

La obra se divide en tres partes. 1) Situaciones de soledad. 2) Encuentros. 3) Oraaciones. Parece que la uniformidad se conservaría mejor quitando la segunda parte, excepto el capítulo dedicado al paso "del aislamiento a la soledad".

La primera parte comprende 7 capítulos: soledad en la ciudad, en la vida de hogar, en la del científico, en la del apóstol, en la del investigador eclesialístico; y un ejemplo de soledad pletórico de vida: un cartujo de nuestro tiempo, Dom Augustin Guillerand. Cada capítulo está escrito por una persona experta que ha experimentado en sí mismo la soledad descrita. Se lee con interés sostenido esta parte, que será una buena lección práctica para muchos, ya que hallarán su vida reflejada en parte en la experiencia de otras personas de vida semejante.

La segunda parte no parece encajar de lleno en la línea de la obra, aunque tiene capítulos de verdadero interés. De los 5 capítulos que contiene, solamente uno (el 5º) aparecía en la revista CHRISTUS, el titulado "Del aislamiento a la soledad", que tiene un interés real. No se puede confundir la soledad con el aislamiento. El sentimiento de aislamiento va acompañado frecuentemente de angustia y agresividad, viniendo a ser no pocas veces necesaria la intervención del psicoterapeuta. En cambio, la soledad va unida al amor y es como un signo de él.

En la tercera parte hay un interesante capítulo sobre la soledad en los Ejercicios, y otro sobre la soledad y la Liturgia. De ese modo, dentro del campo de la oración, se presentan esos dos medios vitalísimos: la liturgia y los Ejercicios. No falta un capítulo dedicado a los Salmos. Y termina con la soledad de Cristo, considerada en tres aspectos: en su amistad traicionada, en su sentencia de muerte y en la Cruz.

De lectura agradable, aunque haya artículos que salgan de la línea sencilla e íntima, esta obra puede hacer bien a no pocas personas. La experiencia de los demás es una lección para nosotros. Puede enseñarnos a descubrir situaciones de soledad en nuestra vida y a fructificar la soledad que puede darse en medio del ritmo acelerado de nuestra vida. Puede enseñarnos a vivir esa polifacética soledad, compañera a frecuente de nuestra existencia.

J. A.

MEHL, ROGER

"¿Quién es mi prójimo?" Reflexiones sobre el problema de comunicación entre los hombres. Editorial Nova Terra, Barcelona, 1968.

Roger Mehl es profesor de la Universidad de Estrasburgo, uno de los más destacados teólogos protestantes de estos años.

La comunicación, para el autor, define a la humanidad: somos tanto más humanos cuanto mayor es nuestra capacidad de comunicación. La comunicación trasciende al lenguaje; se distingue de la simple "socialidad", que favorece la comunicación, pero no la crea.

Toda la Iglesia descansa sobre el testimonio: "Seréis mis testigos." Y el testimonio no es otra cosa que el acto de comunicar al prójimo la gran obra redentora de Dios. De ahí la extraordinaria importancia que tiene para el teólogo el problema de la comunicación.

En primer lugar, el autor esboza una fenomenología de la comunicación: en qué condiciones es susceptible de aparecer el fenóme-

# LIBRERIA SAN PABLO

Plaza de la Candelaria  
Teléfono: 55.65.27  
Caracas

## NOVEDADES:

**JUAN XXIII,**  
Cartas a sus familiares  
Ediciones Paulinas

**CRISTIANOS EN ORBITA**  
Michel Guery  
Colección:  
Compromiso y testimonio  
Ediciones Paulinas

**MARIA, MADRE DE DIOS**  
Papa Juan  
Colección:  
Compromiso y testimonio  
Ediciones Paulinas

**PROBLEMAS DE FE Y DE  
MORAL**  
Varios  
Ediciones Paulinas

**2.000 AÑOS DE BIBLIA**  
Hans Rost  
Colección: Bíblica  
Ediciones Paulinas

**INTERPRETACION MORAL  
DE LA HUMANAE VITAE**  
Bernard Häring  
Colección: Temas candentes  
Ediciones Paulinas

**DICCIONARIO DEL  
VATICANO II**  
Miguel Angel Molina Martínez  
Biblioteca de autores  
cristianos

★

Es un servicio de  
**LIBRERIA SAN PABLO**  
Plaza de Candelaria  
Apartado 9034 - Telf. 55.65.27  
Caracas, D. F.

no de la comunicación: respeto a la alteridad del otro..., etc.; y lo que implica este fenómeno para los sujetos que se encuentran en comunicación: disposición recíproca con el prójimo...

¿Cuáles son los límites de la comunicación? Quizá la respuesta dependa del contenido de la comunicación, es decir, del mensaje. En el caso particular del mensaje evangélico, el hecho de que unas comunidades nazcan y vivan de un testimonio, de una comunicación, nos hace ver que la comunicación ahí triunfa.

¿Por qué? Porque es el encuentro del Próximo en Cristo. Cristo es, ante todo, presencia para nosotros: Emmanuel. Igualmente, nosotros, si queremos ser sus testigos, debemos en primer lugar encontrar a los otros en Él. Y encontrar al prójimo en Cristo es apórtarle la buena nueva de la salvación a través de la gracia. Cristo vivo es el lazo de nuestras existencias: la del Próximo y la mía, solidarias en Él para siempre.

F. M.

## ECK, MARCEL

"Sodoma". Ensayo sobre la homosexualidad. Edit. Herder, Barcelona, 1969.

Quando se presenta una enfermedad que se convierte en epidemia y ataca grandes estratos de la población, la investigación médica debe estudiar a fondo las causas, orígenes, consecuencias y remedios de la enfermedad. Una diagnosis debe hacerse en base a las diversas variantes que influyen en ella. Puede encontrarse en ese estudio que factores de índole diversa a la investigación médica pueden influir. Es posible que deba intervenir la sociología, la psicología o la botánica. Deberá hacer uso entonces de dichas especialidades en vista de una verdadera diagnosis y una exacta prognosis en función de la curación.

Esto es precisamente lo que ha querido hacer Marcel Eck en su libro "Sodoma". Se constata que un 10% de la humanidad es afectada por la homosexualidad. ¿Cómo hay que tratar esta plaga social mayor que cualquier enfermedad de la humanidad? Se sitúa, sin peligro de ambigüedades, en un contexto humanista y humanizante. Ve hombres y mujeres que sufren de este mal. Sería una blasfemia burlarse de aquellos a quienes "Dios los hizo así y ellos no deseaban ser como son". En este contexto quiere analizar lo que es posible corregir y cuál debe ser el comportamiento de la sociedad y del mismo homosexual en vista a impedir la expansión de esta enfermedad.

Es un estudio científico, serio, sin consideraciones sensacionalistas o publicitarias, sin pagar tributo a las barras, con toda objetividad, estudiando el fenómeno desde sus diversos ángulos. Es de notar la clarificación de conceptos y distinciones propias de un especialista. No trata de ser simplista en sus apreciaciones y se basa en la índole, quizás incomprendida para muchos que no padecen del mal, de la naturaleza del homosexual. Lo estudia desde diversos ángulos sociológicos, psicológicos, biológicos, antropológicos y éticos. La vasta literatura consultada críticamente nos da una idea de la seriedad profunda del trabajo realizado. No quiere ser una obra ni moralizante ni condescendiente.

El estudio histórico que se hace es profundo. La confrontación con las teorías psicoanalíticas, con los factores educativos y sociológicos, la respuesta documentada críticamente a las ideas popularizadas de si la homosexualidad es contranatural, si es neurosis, desviación o perversión son temas de gran interés. Todo el trabajo es realizado con objetividad y cariño hacia quienes "sin que-

rierlo ellos sufren el mal". En este espíritu trata los temas relacionados con el matrimonio, la moral y la ley. Su vista está dirigida hacia el tratamiento aplicable a la homosexualidad.

Cómo son particulares las circunstancias, lo mismo que la posibilidad de curación del homosexual masculino y femenino, lo estudia separadamente.

Es "Sodoma" un libro que en medio de tanta literatura superficial y simplista de la moda sexual merece leerse con gran provecho. Mucha utilidad sacarán de su lectura todos cuantos tengan que estar en relación profesional con los problemas de la sexualidad y de la sociedad: médicos, sociólogos, psicólogos, psiquiatras, moralistas, sacerdotes...

J. I. A.

## COX, HARVEY

"El cristiano como rebelde". Edit. Marova, Madrid, 1968.

Harvey Cox no necesita ser presentado. Protestante, luchador de primera fila en la ideología secularista de nuestros tiempos... Su obra "La ciudad secular" viene a expresar su ideología secularista de la Iglesia. La obra que presentamos contiene unas charlas dictadas en agosto de 1963 ante una asamblea de estudiantes baptistas, pocos días después de la histórica marcha sobre Washington, en la que tuvo parte tan decisiva el mártir de la causa de los negros Martin Luther King.

HC muestra un verdadero entusiasmo por Dios, por Cristo. Sigue la teología de K. Barth y de D. Bonhoeffer. Deriva la vida cristiana hacia la vida secular, hacia la participación en la conquista del shalom en el mundo. Quiere hacer presente la escatología futurista. El cristiano debe ser un comprometido en la lucha por el shalom. La auténtica fe del hombre se descubre no en lo que cree, sino en lo que espera.

Esta breve obra (131 pp.) se divide en cinco capítulos: 1) El mundo revolucionario de Dios. 2) El pecado: traición del hombre a su propia humanidad. 3) El Evangelio: palabra de Dios al mundo. 4) Los sacramentos, participación en el sufrimiento de Dios en el mundo. 5) El ministerio, colaboración en la actividad de Dios en su mundo.

Muestra a Dios actuando a través de la Historia: actuó en el AT a través de Moisés; y en nuestros días actúa a través de Mao y de Castro (23s.).

Presenta a Jesús como el portador del shalom (63ss.). Hace una exposición del significado de esta palabra hebrea, tan rica en significado (véase en diccionarios bíblicos). La palabra paz es muy pobre para darnos el significado propio de shalom. Se ve que HC es un enamorado de esa palabra, ya que sale continuamente en su obra.

La visión de los sacramentos se fija tan sólo en el significado práctico de ellos en cuanto que deben reflejarse en nuestra vida, sin mencionar la gran gracia sacramental: tiene la visión protestante a su modo. Lo mismo ocurre al tratar del ministerio, que para él es tan sólo servicio.

¿Qué decir de la obra? Para un católico bien formado, no sólo en moral, sino también en teología, viene bien el examen que brota espontáneamente en no pocas páginas: la acción de Dios en el mundo, la revolución de Dios, el no-compromiso como origen de todos los pecados, escuchar la palabra de Dios es comprometerse, libertad y responsabilidad, la idea del shalom, necesidad de la esperanza, culto y vida, y otros muchos puntos. Hacen reflexionar. Y además ayuda a conocer la ideo-

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81-69-59

logía de nuestros hermanos separados, dado el movimiento ecumenista presente.

Pero para un católico no formado podría ser de un efecto negativo en algunos puntos (sacramentos, escatología, ministerio sacerdotal, rechazo del culto...). Sería triste perder la riqueza que el catolicismo lleva en su seno: vida de gracia, vida sacramental, liturgia, visión verdadera de la escatología, caridad heroica... Es necesaria una revisión a fondo de la vida, para dejar lo muchísimo de bueno que hay en el fondo y extirpar lo no poco de deficiente y negativo que ha ido adhiriéndose —como el polvo en el camino— a través de los siglos.

J. A.

## CARDENAL DUVAL

"Seglares, sacerdotes y religiosos en la Iglesia". Desclée de Brouwer, Bilbao, 1968,

-El presente trabajo del Arzobispo de Argel, Cardenal Duval, tiene por fin ayudar a los católicos a tomar conciencia de su propia vocación, lo mismo que de su unidad. A la luz de la doctrina del Concilio se da uno más cuenta del estrecho vínculo que une a los seglares, sacerdotes y religiosos en la Iglesia.

Una de las afirmaciones más tradicionales y a la vez más nueva del Concilio ha sido la vocación a la santidad de todos los cristianos (seglares, religiosos y sacerdotes). Esta ha sido una manifestación extraordinaria de la nueva juventud de la Iglesia.

La consagración del Bautismo es ya el signo de una vocación a la perfección cristiana. La fe es un compromiso de santificación. Los otros sacramentos subrayan esta exigencia. Los consejos evangélicos fomentan especialmente el camino hacia la santidad. El fin mismo de la liturgia, tan eficazmente renovada por el Concilio, no es otro que la perfección de la caridad, con la participación activa de todo el pueblo de Dios; participación que debe ser plena, consciente, interior y exterior, piadosa, fructuosa y comunitaria.

El Cardenal Duval, después de haber propuesto esta meta general de la santidad, pasa a explicar el estado de perfección para los seglares, para los sacerdotes y para los religiosos. Y así distingue en el libro tres grandes divisiones. Las dos primeras partes nos parecen mejor elaboradas. A través de todo el libro se oye la voz del Concilio.

Una idea clave en la doctrina del Concilio ha sido insistir con inusitado vigor en que los seglares, al ser cristianos, tienen la obligación de ser apóstoles. La vida cristiana es esencialmente apostólica y misionera. Aquí vibra de modo especial el Cardenal Duval.

El libro recuerda, siempre con palabras del Concilio, el deber "primario" del sacerdote de ser maestro y educador de la fe, consagrado para predicar el evangelio y para aplicar a las circunstancias concretas de la vida la verdad permanente del mismo. El sacerdote es además pastor, guía y cabeza de la comunidad cristiana y encargado de presidirla.

El Cardenal aborda también el espinoso problema sobre cuál de las dos funciones sacerdotales (predicador del evangelio o ministro del culto) es más importante. Resuelve la cuestión diciendo que el primer deber es el de evangelizar, pero que no halla su perfección sino en cuanto lleva a la Eucaristía. Esta aparece como la fuente y la culminación de toda predicación evangélica. No hay oposición entre ambas funciones.

Recalca también el Cardenal el carácter universal del sacerdote en la predicación, en la oración y culto, hasta el punto de guardarse siempre de "ponerse al servicio de una ideología o facción humana" (P. O. 6).

El capítulo dedicado a la santidad sacerdotal está particularmente trabajado. Los padres conciliares sintieron profundamente la dificultad que experimentan los sacerdotes de hoy de "reducir a la unidad su vida interior con el trabajo de la acción exterior". El Cardenal Duval trata de dar solución a tensiones a veces dolorosas.

El libro dedica poco espacio a los religiosos. El estado religioso aparece como un "símbolo" a todos los miembros de la Iglesia para cumplir sin desfallecimiento los deberes de la vida cristiana; es una afirmación del carácter escatológico de la vida de la Iglesia de un precio inestimable en nuestra época, donde el materialismo amenaza invadir todas las cosas y proclama especialmente la elevación del Reino de Dios sobre todo lo terreno y sus exigencias supremas. Por eso el Concilio llama este género de vida un "don divino" y particular, obra de la caridad.

La hora presente exige de los seglares, de los sacerdotes y de los religiosos un esfuerzo generoso para lograr la unidad, que es el signo que muestra a los hombres la divinidad de Cristo y la de su Iglesia.

Este libro selecto tiene dos cualidades relevantes: que es breve y que, en su brevedad, es muy denso y tal que llega a la médula de los principales problemas de espiritualidad. Es claro y a la vez profundo, siempre basado en la doctrina y palabras del Concilio. La elaboración y el enfoque internos suponen una mentalidad teológica sumamente ordenada y con gran sentido de Iglesia. A nuestro entender, éste es el mérito principal del libro. Libro muy útil y recomendable para los tres sectores aquí considerados: seglares, sacerdotes y religiosos.

J. F. C.

## FILOSOFIA

### HEER, FRIEDRICH

"Humanismo abierto". Edit. Estela, Barcelona, 1968.

El humanismo abierto obliga a una pregunta: ¿es posible existir un humanismo cerrado? Posiblemente, no. Pero su capacidad de apertura mide su autenticidad como humanismo.

A Friedrich Heer le preocupa, como sufrido alemán, los humanismos que se implantan con guerras. Ya el dominico Maydiu pulsaba al humanismo, en 1949, cuando proclamaba que "Nadie puede hacer violencia sobre la imagen de Dios que todo hombre lleva consigo". El humanismo es falso cuando alguien sigue llamándole justo en un mundo injusto. Biafra, Vietnam, Checoslovaquia, no son humanismos, no nos dejan llamarnos justos. Sin que nada de lo anterior signifique pasividad, alienación. Porque "el humanismo vive ya por el sólo hecho de dialogar, de discutir, de encontrarse".

Por este convencimiento, F. Heer recorre los distintos campos de la cultura donde debe haber "encuentro" y que deben, por eso, estar abiertos al humanismo. Arte, teatro, economía, política, cristianos y no cristianos. ¿En qué consisten ahora las formas de nuevo tipo del testimonio del cristiano en la sociedad pluralista de un pueblo? Lo primero, en no atropellar. Vivir en medio del mundo para otro, lema en los sacerdotes obreros, es un lema que hay que recordar.

Al leer detenidamente este libro se suscitan muchas preguntas y no es fácil dormirse tranquilo porque cuestiona muchas actitudes

# Techi-Ciencia

## Libros, S. A.

Recientemente inauguró su nueva y amplia sede. A tal efecto, manifiesta su sincero agradecimiento: al Distinguido Cuerpo de Profesores, a los Señores Profesionales, a todos los Estudiantes, a cada una de las diferentes Instituciones Oficiales y Privadas, y muy especialmente al público en general, por la confianza que le han dispensado. De esta forma ha sido posible mejorar y extender su continuo y esmerado servicio, para atenderles debidamente.

Su nuevo local en:

**TORRE PHELPS**  
**MEZZANINA CENTRAL**  
**PLAZA VENEZUELA**

**Teléfonos: 55.20.91**  
**55.16.83**  
**54.38.85**

**CARACAS**

internacionales, nacionales y personales. Hablamos del humanismo, de la dignidad del hombre, pero en la realidad, ¿no es verdad que lo recordamos un poco como se recuerda lo bueno que era el difunto?

Si vale nuestra recomendación: recomendamos sinceramente una reflexión sobre el tema fundamental del libro: ¿vivimos en un mundo humano?

I. O.

## SOCIOLOGIA

### FRIEDMANN, JOHN

"Política de desarrollo regional: Estudio de un caso venezolano." (Título en inglés: "Regional development policy: A case study of Venezuela".) The M.I.T. Press, Massachusetts Institute of Technology, Cambridge, Massachusetts, and London, England, 1966.

Una de las características fundamentales de los países en vías de desarrollo es la presencia simultánea de zonas con alto ingreso familiar y zonas pobremente habitadas con apenas ingreso de subsistencia a pesar de sus recursos naturales. De esta desigualdad regional ha nacido la especialización del desarrollo regional dentro de la problemática del progreso de los pueblos. Problema nuevo, que preocupa no solamente a los países subdesarrollados. Naciones tan adelantadas económicamente, como Francia, tiene un París, cabeza industrial de monstruo para un cuerpo desproporcionado. Esta anomalía preocupa hoy profundamente a los planificadores franceses.

El desarrollo regional no sólo es importante por razones altruísticas de igualdad social. Esta honrada preocupación regional redunda muchas veces en cuantiosos beneficios económicos para la nación en general.

Por eso recibimos con alegría este magnífico estudio sobre una de las ciudades que tiene las promesas más espectaculares para el futuro, Ciudad Guayana. Para algunos, corazón industrial de la Venezuela del futuro.

El libro es una publicación del Centro Unido para Estudios Urbanos patrocinado por el Instituto de Tecnología de Massachusetts y por la Universidad de Harvard. Estas entidades fueron llamadas por el Gobierno de Venezuela y por la Corporación Venezolana de Guayana para planificar Ciudad Guayana.

El autor es un especialista, ya veterano en estudios publicados de desarrollo regional, y que conoce muy bien nuestro caso venezolano. No sólo fue un activo participante en dicha planificación, sino también un estudio de los diversos fenómenos ocurridos en ella. John Friedmann es, además, Director del Programa de la Fundación Ford para el Desarrollo Urbano y Regional en Chile.

La parte I del libro es más bien teórica: la integración de economías regionales dentro de los objetivos de naciones en vías de desarrollo. Para ello elabora métodos analíticos intencionadamente generales, pero muy útiles para planificar la transformación de ciudades alejadas de centros económicamente poderosos. Al querer "incorporar la dimensión espacial en una discusión de la estrategia de desarrollo nacional", Friedmann usa su brillante imaginación para desarrollar una "geometría nacional". Sus elementos son: áreas de desarrollo, núcleos y polos de crecimiento con sus respectivos corredores que los unan entre sí como en una red. Así se consigue un equilibrio económico dentro de una organización espacial bastante desarrollada. Además, se obtiene así el objetivo económico del mayor aprovechamiento de recursos de la nación.

Este enfoque teórico se ve ilustrado con mapas para el análisis de las diferentes condiciones y síntesis de posibilidades. Por supuesto que todo este material topográfico-demográfico se halla relacionado con los factores sociales y económicos de desarrollo.

La parte II trata del oriente de Venezuela y en particular de Ciudad Guayana, como un caso especial donde aplicar los principios expuestos. En primer lugar examina la excesiva centralización del desarrollo socio-económico de Venezuela desde los tiempos precolombinos hasta hoy. Nos cuenta al detalle la breve historia de Ciudad Guayana. Describe la relación mutua entre los objetivos económicos regionales y nacionales, y ofrece proyecciones para el siglo XXI. A través de todo el estudio se recalcan la necesidad y las posibilidades de una diversificación industrial y de una penetración de tierras del interior.

El libro está escrito para expertos y estudiosos de desarrollo económico. Trata de incorporar la dimensión del espacio en la discusión sobre la estrategia que deben seguir países en vías de desarrollo lanzados a la carrera industrializadora.

Libro importante como análisis de un caso de desarrollo regional y prácticamente valioso por las perspectivas presentadas sobre esta ciudad.

J. M. T.

### FIALLO, AMALIO

"La promoción popular". Colección Diálogo. IFEDEC. Caracas, 1969.

El Dr. Fiallo, director del IFEDEC, ha trabajado en varios países latinoamericanos en la promoción popular y participó a este respecto en la elaboración del programa extraordinario de Copel. Su ponencia sobre el tema apareció en "Venezuela 68" y ahora reaparece en este opúsculo.

Comienza presentando la situación de América Latina, sujeta a un colonialismo interno (unos grupos explotados por otros), además del neocolonialismo externo. Esta situación, en vez de superarse, se agrava por la revolución científico-tecnológica, con su impacto desintegrador; y la víctima principal es el sector popular, el más numeroso, necesitado y abandonado.

"La situación actual de la mayoría de la población latinoamericana es de MARGINALIDAD." "No existen organismos intermedios entre los dirigentes y el sector popular en forma tal que él pueda, por derecho propio, hacer oír su voz y hacer valer su voluntad... ni participa en los beneficios sociales: empleo, seguridad social, educación, vivienda, salud, etc." (el subrayado es nuestro). Esta situación descansa en la desintegración interna de los grupos marginados, tan radical que afecta hasta el núcleo familiar, y tan global que comprende lo económico, cultural, político, religioso y psico-social.

Los marginados están llamados a autorrealizarse, con libertad y participación protagonista del pueblo. Y hay que comprometerse a colaborar con él, en un rápido ritmo de emergencia, de revolución, con investigaciones hechas como se investiga la sangre de un paciente que está ya en la mesa de operaciones.

Cambios necesarios:

—de mentalidad: que los marginados superen su pasivismo con el estímulo y la colaboración no paternalista de los demás;

—de estructuras, que haga posible una genuina sociedad democrática, en que se supere el sentido de masa y tenga vigencia un verdadero concepto de pueblo, con todas sus consecuencias favorables;

—de mecanismos y medidas de promoción

popular. Este es el aspecto más desarrollado en el opúsculo y ocupa la mitad de su extensión. Comprende tres grupos de organizaciones de bases populares: territoriales (organizaciones de acción comunitaria); funcionales o socio-económicas (cooperativas, cajas de ahorro y préstamo a pequeñas industrias, pequeños talleres artesanales, etc.), y gremiales (sindicatos, ligas campesinas y juntas vecinales).

Como instituciones auxiliares de las organizaciones populares figuran: las de capacitación del sector popular en función de su lucha organizada como agentes del desarrollo; las de educación fundamental y capacitación técnica para jóvenes y adultos de uno y otro sexo; las de formación de dirigentes y militantes; más aún, los servicios requeridos por los tres tipos de organizaciones populares, tales como administración gerencial, servicios técnicos, jurídicos, crediticios, etc., junto con las Centrales de Servicios, tanto para estos servicios como para el enlace entre las organizaciones populares de base y las grandes organizaciones —ya sean públicas o privadas, nacionales o extranjeras— dedicadas al crédito, fomento y asistencia y —dentro de la subsidiariedad— con el Estado.

Se trata de que el pueblo se organice para hacer su revolución libertadora, con la necesaria promoción popular.

Nos parece valioso el análisis de la marginalidad desde sus orígenes en la conquista —con "superposición", pero sin fusión, de culturas— hasta la situación actual. Y también los proyectados cambios de mecanismos y medidas de promoción popular. Muy breve y abstracto lo referente al cambio de estructuras, limitándose a propugnar la verdadera realización de varios conceptos —sociedad democrática, pueblo, dignidad humana, orden social— para hacer posibles sus consecuencias favorables.

La incorporación de los marginados a la marcha del país en desarrollo está levantando recientemente un interrogante intranquilizador: ¿Vale la pena de que aquéllos se incorporen a un régimen económico-social que, en los países más avanzados, resulta tan poco satisfactorio?

M. B.

## LIBROS RECIBIDOS

### EDITORIAL MONTE AVILA:

La realidad mágica (Pablo Rojas Guardia). 50 años de literatura venezolana (J. R. Medina).

Sobre el fetichismo y la libertad (J. F. Sureda).

La prisión de Fyffes (J. A. Rial).

El espejo negro (Mary Guerrero).

Nuevo diario de Noé (Germán Arciniegas).

La contemplación y la fiesta (Julio Ortega).

El viraje (Marta Mosquera).

Entre cuatro paredes (Helena Sassone).

Lord Malquist and Mr. Moon (Tom Stoppard).

El periodismo y la novela contemporánea (Mario Castro Arenas).

Uslar Pietri, renovador del cuento venezolano (Domingo Millani).

Narradores dominicanos (Aida Cartagena).

La endemoniada de Santiago (Braulio Arenas).

### EDICIONES BIBLIOTECA UNIVERSIDAD CENTRAL DE VENEZUELA:

Un joven caraqueño (Thomas R. Ybarra).

# CINE

## "2001: UNA ODISEA DEL ESPACIO"

Nacionalidad: norteamericana. Productor: Stanley Kubrick, para la M. G. M. Cinefama, Superpanavisión, Metrocolor. Distribuidora: M.G.M. Dirección: Stanley Kubrick. Argumento: basado en el libro "Childhood's end", de Arthur C. Clarke. Música: Khatchaturian, Strauss y Gyorgy Ligeti.

En lo que llamaremos prólogo asistimos a las primitivas formas de vida de los antropoides, seres capaces de rabia y miedo, afanosos por la posesión y representando —al querer de Kubrick— a la primicia de la especie humana. Apunte éste que precipitadamente se ha interpretado como, darwiniano y que volverá a aparecer con signo invertido y expresión más desdibujada en las secuencias finales.

Hasta aquí, desgarramiento electrónico y de gruñidos en el sonoro, cierto pasmo —no sin mezcla de regocijo— en los espectadores y un algo de grotesco en la pantalla, al que la extraña aparición del monolito (símbolo equivoco al que luego aludiremos), y en más alto grado la galanura musical de Strauss, vienen a salvar oportunamente. Tras esa rara presencia, nuestro primata elabora con esfuerzo su primera reflexión. Como consecuencia y culmen feliz de aquella fatiga, henos aquí en el año 2001, en plena era de la comunicación espacial. Es la segunda parte, base argumental de la película, cuyo desarrollo narrativo se orienta a encomiar la victoria del hombre inteligente sobre la máquina nacida de sus manos. La batalla se libra en un enfrentamiento mitad irónico, mitad dramático; sin faltar su pizquilla de ternura, al modo de la fábula, en la muerte del computador, hasta entonces fiel, educado, sagaz, exacto y orgulloso de sí mismo. Su único pecado: la soberbia. No confiaba en la inteligencia de los hombres. El epílogo constituye la parte más sugestiva del filme. Proyectados en un viaje alucinante hacia Júpiter —"más allá del infinito"— presenciarnos, con el protagonista, casi al límite de su antiquiación, su metamorfosis en nuevo embrión; y, con la suya, la de toda la especie, como suyo y nuestro fue el viaje a través de infinitas galaxias. Bueno será notar que se trata de una evolución accionada en continuidad desde su propio ser y siempre en la presencia de este extraño monolito de aspecto metálico, rigurosamente compacto y regular.

Dado el aparato con que cada vez irrumpe en escena tan singular objeto, y puesto que lo hace en momentos esenciales de la trama, debemos preguntarnos cuál es exactamente su significado, su representatividad, en orden a descifrar el contenido temático del filme. Y comienza la discusión. Kubrick no se expresa claramente o no ha querido hacerlo. Queda el signo ambiguo y abierto a diversas interpretaciones. ¿Se trata de un don externo portador de inteligencia? ¿De algo maravilloso destinado a provocarla? ¿De lo desconocido e impenetrable, ante cuya admiración y pasmo evolucionan intrínsecamente las posibilidades de la especie inferior?

Ciertamente, a través de la ciencia y de la ficción, "2001" presenta un problema metafísico. Con "2001" el horizonte del hombre se agranda. El cosmos, con su misterio, es una puerta abierta a su investigación y capacidad creadora. El hombre puede hacer instrumentos superiores a él; esto es un peligro, pero también un consuelo y un motivo de espe-

# La presencia de la Iglesia en la Universidad

Este Informe ha sido elaborado por un grupo de sacerdotes que trabajan en el medio universitario del Perú. Se presenta como un esfuerzo de reflexión y de síntesis sobre este terreno tan complejo, esfuerzo motivado por años de experiencia y de presencia apostólica en dicho medio.

Tomado de "Equipos Docentes de la América Latina"  
(Junio 1969, pp. 4 ss.)

- ★ "La preocupación fundamental (de las minorías activas universitarias) es la radical injusticia del continente latinoamericano."
- ★ "El movimiento estudiantil asume funciones de 'conciencia nacional'; percibe la 'inmerecida miseria de la mayoría de la población' (PP. 9); rechaza los falsos valores que caracterizan el sistema capitalista." (PP. 26)
- ★ "Es casi general la actitud de repulsa o escepticismo ante la Iglesia, sobre todo como institución, por considerarse que ha sido y sigue siendo cómplice o, al menos, mudo testigo de la injusticia."
- ★ "Los valores evangélicos fundamentales no son vividos de manera significativa; el amor se diluye en la complacencia con el sistema denunciado."

## I.—SITUACION POLITICA

Es notoria la fuerza creciente que toman la acción y el pensamiento político, aun partidario, en la vida universitaria. Los órganos de prensa suelen referirse respectivamente a las minorías "activas", sin querer darse cuenta de que su misma preocupación y compromiso las cualifican para ejercer natural liderazgo en el seno del movimiento estudiantil, y de que son elegidos y respaldados por una proporción cada vez mayor de sus compañeros.

ranza. Hoy, en vísperas de la llegada a la Luna, ¿encontrará el hombre "algo superior a sí mismo"? "2001" deja entrever esta posibilidad.

¿Será el cosmos un medio de convergencia entre Dios y la humanidad? Todo puede ser. "2001" también lo insinúa cuando llama al hombre inventor, orgulloso, enamorado de su obra, y le echa en cara el haber olvidado a su Dios y ser por eso impotente ante el misterio divino.

La exploración del espacio será un riesgo lleno de temores y aventuras. Pero el hombre-cosmonauta no se arredrará. ¿Será por lo que nosotros creemos que sea la esencia del hombre, por su instinto de progreso o por la ejemplar disciplina de todo buen astronauta de la NASA? Sea como sea, lo incomprensible se hace presente con un sencillo pero eficaz juego cinético y el cosmonauta (el hombre) entra en un mundo mental del cual renacerá, gracias al paralelepípedo, como un maravilloso feto cuyo sentido, lógicamente, se nos escapa. Es el misterio.

El cosmos es también una posibilidad de llegar a Dios y de sentirle cerca, invadiéndonos. Y "2001" es una invitación a no creer demasiado en nuestras fuerzas. Vivimos inmersos en misterios, en el que un fallo mínimo puede extinguir a la raza humana.

## "LA CHAMADE"

Género: estudio de costumbres. Color: eastmancolor. Origen: francés, 1968. Director: Alain Cavalier con guión de una novela de Françoise Sagan. Duración: 105 minutos. Intérpretes: Catherine Deneuve, Michel Piccoli, Roger Van Hool, Irene Tunc.

Lucila es una joven burguesa que lleva una vida de lujos, comodidades y de indolencia en compañía de su amante, Carlos, el cual es por lo menos veinte años más viejo que ella. Pero la plata y la elegancia innata de Carlos hacen que su relación con Lucila tenga un aire de naturalidad y sean la admiración entre el grupo de sus amistades. Pasan tardes interminables en cabarets parisinos, en teatros, en grupos de chismorreo. No sienten que el tiempo pasa. Lucila se encuentra feliz y en paz.

Pero un día, a la salida del teatro, la mirada de Lucila choca con la de un joven pobremente vestido. Es el amante de Diana, una amiga de Lucila que tiene el lujo de salir con un chico pobre. Se llama Antonio y trabaja en una imprenta. Entre Lucila y Antonio se entabla un gran amor. Carlos lo percibe enseguida, pero cierra los ojos y espera. En efecto, Lucila, después de haber alimentado a Antonio, incluso de haber vendido sus joyas por él, reconoce que debe volver a Carlos; es su destino. No podía soportar la pobreza.

Este es el cuarto filme de Cavalier realizado con inteligencia y mesura. No ha elevado el tono y ha rehusado caer en la sátira chirriante. Así comprende mejor el carácter estrecho y limitado, egoísta y cerrado sobre sí del mundo y ambientes que pinta. La interpretación de Catherine Deneuve, de Piccoli y del joven Roger es perfecta. Perfectos son también los diálogos, la ausencia de peripecias exteriores, el ritmo de las escenas. Cavalier se ha ceñido rigurosamente al mundo asfixiante de Françoise Sagan. Toda la película, en su conjunto, es amoral. Por eso la ponemos serias reservas: sólo para adultos.

## "LA NOCHE DE LA EMBOSCADA" (The stalking moon)

Sam Verner, un scout del ejército, regresa a la civilización y por piedad acepta llevar

Sectores crecientes del mundo universitario tienen una voluntad más y más determinada de participación en la vida nacional, de organización política y de estudio de la problemática peruana. La opinión pública sólo conoce manifestaciones episódicas, aparentemente irracionales y sin coordinación, que los medios de comunicación social deforman y exageran tendenciosamente.

Toda esta inquietud se concentra en la protesta contra la inhumana situación de las mayorías nacionales. "Su preocupación fundamental es la radical injusticia de la situación social, económica y política del continente latinoamericano y, más en concreto, del pueblo peruano. Esta problemática ocupa casi totalmente su horizonte ideológico y afectivo."

## A) Causas de la politización.

En términos generales, podría decirse que el proceso de politización tiene sus raíces en la cruda situación social del país y es reflejo de ella; es el índice más claro del contacto de los estudiantes con la realidad nacional y de su preocupación por el futuro del Perú. Las Facultades de Ciencias Sociales muestran claramente esta relación directa entre el grado de conocimiento de la problemática socio-económica del país y la intensidad de la politización.

Aun sin pretenderlo, la Universidad es un centro de información, de recepción y análisis de datos y lugar de encuentro de opiniones e ideologías. La politización es uno de los factores, y de los más importantes, que hacen que el movimiento estudiantil asuma las funciones de "conciencia nacional" y de activo participante en el cambio social que corresponde a la Universidad.

La participación en el movimiento universitario permite una "toma de conciencia" gradual de nuestra realidad de país subdesarrollado y dependiente: En primer lugar, el estudiante percibe la injusticia e inhumanidad de determinadas situaciones, la "miseria inmerecida" de la mayoría de la población (cfr. "Populorum Progressio", 9). Descubre luego la falta de autoridad moral de quienes detentan el poder, rechazando entonces los falsos valores que caracterizan el sistema capitalista, especialmente el materialismo egoísta (cfr. "Populorum Progressio", 26). Toma conciencia de las causas estructurales de los problemas socio-políticos (cfr. "Populorum Progressio", ns. 8, 26, 56 ss), que escapan a la acción individual; el subdesarrollo de los países del Tercer Mundo, y del Perú entre ellos, es reconocido como el subproducto histórico del desarrollo de las grandes potencias económicas, con la complicidad de las oligarquías nacionales, y se lo define en términos de "dependencia", "dominación", "imperialismo", "colonialismo interno y externo", "violencia institucionalizada", etc. El fracaso de los programas "desarrollistas", puramente técnicos, intentados y a veces realizados por los sectores más modernos de los partidos tradicionales, trae como consecuencia una honda frustración de las expectativas que tales programas consiguieron inicialmente y refuerza su opción revolucionaria.

Sólo si se reconoce la objetividad de la situación que acabamos de describir, se podrá comprender que la inquietud social de la juventud universitaria es un rasgo positivo, y que aun las manifestaciones más violentas "encuentran frecuentemente su última motivación en nobles impulsos de justicia y solidaridad".

## B) Atracción del marxismo.

Todos los partidos y grupos políticos están representados en la Universidad, aunque en proporción variable. La predominancia de agrupaciones de inspiración marxista crece constantemente, mientras que las organizaciones apristas y —muy atrás— socialcristianas ven disminuir el ámbito de su influencia. Otros grupos, como el acciopopulista, nunca han obtenido una presencia significativa.

Anotamos algunas de las causas del atractivo que ejerce el marxismo en la juventud universitaria:

1. El mensaje marxista de justicia social, de liberación y de eliminación de desigualdades (la sociedad sin clases) y su lucha constante y activa contra el imperialismo, canalizan las inquietudes sociales del estudiante con una eficacia que es tanto mayor porque su rechazo de la sociedad capitalista va acompañado de la proposición de métodos de acción y de modelos concretos para construir una sociedad nueva.

2. La revolución cubana, desde hace diez años, ha hecho más cercana, para los países latinoamericanos, la posibilidad de una vía socialista en la superación de los males sociales.

3. El ya mencionado fracaso de los gobiernos "desarrollistas" y el endurecimiento de los sectores tradicionales produjo la radicalización, que encuentra sus guías en las figuras de Javier Heraud, Hugo Blanco, Luis de la Puente Uceda, Camilo Torres y el "Ché" Guevara.

4. Por último, en un nivel más elevado y restringido, las ciencias sociales reconocen los aportes fundamentales que han recibido del marxismo, especialmente para el análisis del fenómeno del subdesarrollo. A este respecto cabe subrayar que, gracias al influjo de las mismas ciencias sociales, la juventud universitaria está aprendiendo a distinguir, al interior del marxismo, la visión atea y los métodos e instrumentos de análisis científico de la realidad socio-económica. Su atractivo es así menos global, pero más concreto.

## II.—SITUACION RELIGIOSA

Si bien es innegable que sectores relativamente amplios de la juventud mantienen una actitud religiosa superficial, el universitario suele pasar una seria crisis, que lleva a la mayoría al abandono de la práctica y de la vivencia religiosa, y al alejamiento de la Iglesia. Esta situación permanece, por lo general, en la vida profesional.

Reconocemos que esta crisis, algunas veces, permite indirectamente la maduración en la fe de grupos reducidos.

### Causas de la crisis religiosa

Esta crisis es parcialmente explicable por la inestabilidad propia de la juventud, que aún no logra establecer una integración de todos los aspectos de su amplia problemática personal y social (p. ej. afectividad y sexualidad; ausencia de convicciones sólidas; frecuente pobreza material e inseguridad psicológica; aislamiento de los estudiantes foráneos; conformismo social que desalienta sus esfuerzos por valorar el trabajo y la solidaridad, etc.). Sin embargo, hay causas más profundas y propias de nuestra situación.

1. Inadecuada presentación de la fe en la familia, la parroquia y los colegios (religiosos o no), donde se imparten nociones teóricas y desligadas de la vida y se orienta hacia un futuro intemporal que nada tiene que ver con el trabajo por la humanización del mundo;

2. El positivismo de los sectores científicos y técnicos, y la afirmación de la autonomía de lo humano en las facultades humanísticas, han comenzado a introducir el secularismo, visión de la vida en la que se rechaza por inútil la dimensión religiosa;

3. Los más comprometidos concentran su atención en la tarea política de liberación del hombre; para ellos, los planteamientos de la doctrina social de la Iglesia son poco realizables o bien típicamente "desarrollistas", pues consideran que no van a las causas reales de nuestros problemas, y que se dirigen casi exclusivamente a la dudosa buena voluntad de los poderosos. El encuentro con el marxismo, cuando no se establece la distinción entre la visión del hombre y los elementos de análisis socio-económico, hace definitivo este proceso de alejamiento;

4. Pero lo más grave es el repudio a la institución eclesiástica: "es casi general la actitud de repulsa o escepticismo ante la Iglesia, sobre todo como institución, por considerarse que, a lo largo de la historia —y especialmente en nuestros días— ha sido y sigue siendo cómplice o, al menos, mudo testigo de la injusticia". A pesar de comportamientos aislados y excepcionales, la actuación de los elementos más visibles de la Iglesia aparece como un gran contratestimonio: todo parecería indicar que el mensaje cristiano "carece de virtualidad para aportar una colaboración positiva a la necesaria y urgente construcción de un mundo nuevo", pues los valores evangélicos fundamentales no son vividos de manera significativa: el amor se diluye en la complacencia con el sistema denunciado (cfr. "Populorum Progressio", 26) y en un esfuerzo permanente por conciliar... en desmedro del más débil; los testimonios de pobreza no consiguen contrarrestar el exhibicionismo social (bendiciones, fiestas del alto mundo, etc.) y las obras fastuosas para el provecho de las clases medias y altas (colegios,

consigo a una mujer blanca raptada por los indios con su hijo mestizo. El padre del niño, salvaje, los sigue y es finalmente vencido y muerto por Sam.

Robert Mulligan, un director reciente cuya filmografía ha sido siempre de interés para los católicos por el aliento humano de sus temas (To kill a mockingbird, Love with the proper stranger, Baby the rain must fall), se aventura ahora con su primer Oeste y el resultado es una cinta satisfactoria, de ritmo lento y atisbos psicológicos en gran parte del metraje y con un final violento como los que caracterizan al género. Hay también en el personaje central una vuelta al héroe clásico del Oeste. La cinematografía, a cargo de Charles Lang, es de lo más logrado del filme. El color se usa dramáticamente en el primer tercio a base de tonos ocres que pretenden crear la atmósfera dramática de la historia. La composición de las tomas, con un fino sentido del detalle, singulariza y destaca el preciosismo formal. La actuación es también otro acierto por lo comedida y recogida.

Cinta que destaca a un héroe clásico en el que predominan con el coraje y el valor la bondad y la generosidad, la película es también un canto al amor maternal y por ello resulta plenamente satisfactoria para jóvenes y adultos.

Orientaciones  
Santurce, Puerto Rico

### "SWEET CHARITY"

Nacionalidad: americana. Director: Bob Fosse. Intérprete principal: Shirley McLaine.

"Charity, raptada y luego abandonada por un novio de ocasión, vuelve a la vida antigua de cabaretera. Sin embargo, espera salir de esta condición deprimente. Cree haberlo logrado a través de un nuevo romance. De nuevo le falla y otra vez se agarra a su esperanza de un futuro mejor.

Para los que vieron "Las noches de Cabiria" (de Fellini), la versión musical de "Sweet Charity" se parece mucho, aunque carece de la creatividad de aquella. "Sweet Charity" es un presuntuoso espectáculo musical que se resiente de una excesiva duración y de la selección de Shirley McLaine para el papel principal. Algunos números musicales resultan efectivos y el director, aunque se esfuerza en demasía por utilizar todo tipo de recursos filínicos, no llega a destacarse.

El ambiente de vulgaridad en que se desarrolla la trama queda bastante atenuado en la presentación y en cambio resaltan la generosidad y el espíritu optimista de la protagonista. El mensaje último parece ser de confiada alegría. Un número musical pretende insertar en el filme la dimensión religiosa. No lo logra, sin embargo, y llega incluso a ser desagradable. Sólo apta para adultos.

Orientaciones  
Santurce, Puerto Rico

### "CHITTY CHITTY BANG BANG"

El cine norteamericano ha vuelto sus espaldas al público infantil. De aquí que una película como "Chitty, Chitty, Bang, Bang" deba ser alabada, especialmente, en unos meses en que terminan las clases y comienzan las vacaciones para niños y muchachos.

Ian Fleming, el creador del agente secreto James Bond, nos regala un precioso guión lleno de fantasías y audacias que encantará a nuestra niñez. Es un verdadero cuento de hadas realizado por el director Ken Hughes en tecnicolor-panavisión.

Caractacus Potts (Dick Van Dyke) es un inventor de instrumentos sumamente raros, desde un carro volador hasta un mecanismo para servir automáticamente la mesa o una rueda que produce caramelos que silban como una flauta. Vive con sus dos niños y su padre en un viejo molino que les sirve de fortaleza y castillo. El ambiente es del siglo XIX.

Con el "carro volador" realizan una serie de viajes fantásticos hasta que llegan a Vulgaria, donde reina dictatorialmente un terrible rey "comenifios". Las peripecias que se suceden son divertidísimas, acompañadas de un colorido majestuoso que deleitarán a chicos y grandes. Para el público adulto hay números musicales que, sin alcanzar la originalidad de Mary Poppins, convierten la película en un familiar y agradable espectáculo. Las sorpresas son continuas e ingeniosísimas.

Además de Dick Van Dyke, es también digna de destacar la actuación del abuelo de los niños (Lionel Jeffries) a través de sus excéntricas, que se prolongan en toda la película.

Para los que se deleitaron con Mary Poppins, "Chity, Chity, Bang, Bang" es una digna sucesora de ella.

Por el sano humor y optimismo que nos presenta la película, el afecto y el sacrificio paternal, el gran sentido de unidad familiar que destila, el valor del trabajo y de la alegría, la película es recomendable para toda la familia. Resulta un poco larga (tres horas), pero ni los niños ni los mayores se arrepentirán de haberla visto.

C. V.

## "EL HOMBRE TATUADO"

(The illustrated man)

Este filme está basado en un volumen de historietas de ficción científica escritas por Ray Bradburg sin intención de relacionarlas entre sí. Warner Brothers, sin lograr darles conexión, las ha incluido con ocasión de los tatuajes que cubren a Rod Steiger de pies a cabeza.

El protagonista, antiguo empleado de un circo, camina en busca de una desaparecida hechicera que le hizo los tatuajes y dejó en ellos, simbolizadas, algunas profecías.

Un joven ingenuo (Robert Drivas) se une al viejo en el camino y al escuchar el mensaje profético de esos símbolos, cargados de negros presagios, siente odio contra sí mismo y contra todo. Una insoportable mezcla de atracción y repulsión hacia Steiger hace que aquél intente asesinarlo.

El conjunto de historietas expresa la búsqueda de la verdad, la rebelión juvenil y la credibilidad humana, por una parte; y por otra, la ambición, homosexualidad, impotencia y extinción de la raza humana, salpicadas con actos de violencia inmotivada, vulgaridades y desnudeces.

En la actuación de Steiger, aunque impresionante como siempre, se nota la falta de disciplina que el director Smight le había imprimido en el pasado.

Sin objeción para adultos.

Catholic Film Newsletter

## "NO MAS MILLONES, POR FAVOR"

(Who is minding the mint?)

A diferencia de otras comedias, ésta mantiene su ambiente jocoso desde el principio hasta el fin. Jim Hutton y Dorothy Provine

templos); las pocas expresiones de denuncia profética son acalladas por los silencios y omisiones que se oponen a la libre, audaz y confiada predicación del Evangelio; los actos de culto no encuentran expresiones auténticas y no están justificados por la existencia de verdaderas comunidades o el serio intento de crearlas, cayendo así en el formalismo tan vituperado por los profetas (cfr. Jeremías 7; Salmo 49; etc.).

Pese a que los acontecimientos de los últimos años han suscitado legítimas esperanzas en una renovación de la Iglesia latinoamericana y peruana, constatamos que la inmensa mayoría de los universitarios más preocupados por la situación del Perú ven que la Iglesia está formada por una masa de personas que parece ignorar la vinculación de la actitud religiosa auténtica y la vida diaria y sigue siendo instrumentizada por elementos conservadores y retrógrados.

# La música, agente importante en el movimiento litúrgico

(Tomado de ICI, 2ª-5-69)

**En la parroquia universitaria de México la "misa de juventud" no es un "show". Es la manifestación más evidente y más prometedora del impacto del Concilio en el movimiento litúrgico de la Iglesia mexicana.**

**GASPAR ELIZONDO**

Desde hace algún tiempo han empezado a aparecer en diversas parroquias de México las llamadas "misas de juventud" para beneplácito de algunos y descontento, e incluso disgusto, de otros. La importancia que este movimiento puede llegar a tener se comprenderá fácilmente si se tiene en cuenta que el 65% de la población tiene menos de 25 años.

Al iniciarse la reforma litúrgica se echó mano de lo que había y se tomaron los "Salmos de Gelineau". Se repartieron folletos con ellos y se instaba a los fieles a cantarlos. Algo se consiguió, pero la cosa no marchaba. Les faltaba sabor y quizás tenían todavía demasiado el estilo anterior. El entusiasmo se fue apagando y entonces hizo su aparición la música folklórica, que funcionó todavía menos. Hubo un paréntesis bastante largo como para suponer que se había llegado a un punto muerto, cuando empezaron a surgir estas "misas de juventud".

Aunque no todas son exactamente iguales, sí responden todas a un mismo estilo, cuyo origen, como todos los movimientos populares, no es fácil determinar. Dentro del espíritu renovador del Concilio, se trata de encontrar una música más de acuerdo con la sensibilidad moderna.

**DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. — TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELEFONO: 41.47.91**

En la parroquia universitaria que se halla junto a la Universidad Nacional Autónoma, considerada por muchos como foco del marxismo en México por su carácter absolutamente laico, se viene celebrando todos los domingos la "misa universitaria", ejemplo relevante de esta liturgia juvenil.

### 100 fieles en 1967; 1.500 en 1969

A principios de 1967 tres estudiantes de la universidad, miembros de la parroquia universitaria, quisieron crear una música moderna genuinamente religiosa que reflejara el espíritu de la comunidad actual. Aunque no son músicos profesionales, habían tomado clases en la Escuela Nacional de Música. Discutieron entre ellos el proyecto y después se lo expusieron al P. Alberto Doshner, O. P., quien lo acogió con entusiasmo. Se pusieron a trabajar con la asesoría de un profesor de música. Han integrado así un taller musical que ha compuesto y orquestado ya unas sesenta composiciones para todas las partes cantadas de la misa.

Ultimamente compusieron la Pasión según San Mateo, que ejecutaron el Domingo de Ramos. Actualmente cuenta con una orquesta de cuatro violines, violoncello, contrabajo, guitarra eléctrica, flauta, clarinete, trompeta, batería y con un coro de diez muchachas y cinco jóvenes. El grupo empieza a ser conocido y lo han invitado a otras ciudades; además, próximamente grabarán un disco con una misa completa.

Iniciaron sus actividades en la Pascua de 1967 ante una asistencia media de cien personas; hoy, domingo a domingo, se reúnen de 1.500 a 2.000 personas en esta misa universitaria, en su mayoría jóvenes, pero también concurren buen número de personas mayores e incluso ancianos.

La celebración tiene lugar en el sótano, ya que la capilla resulta insuficiente. Media hora antes de dar comienzo la misa, empiezan a llegar los asistentes para conseguir un lugar donde sentarse, y continúan llegando cada vez más numerosos. La primera vez que fui temí por un momento que aquello se convirtiera en un "show" y recordé lo que una persona de edad madura me había dicho de una de estas misas celebrada en otra parroquia: "Me parecía tan extraño que durante buena parte del tiempo yo dudaba de si cumpliría con el precepto dominical, aunque después, al ver la participación de los fieles y la gran cantidad de comuniones, no pude menos de aceptar que aquello era bueno, aunque no acabara de gustarme."

Uno de los organizadores se acercó al micrófono para indicar que el celebrante estaba por entrar, por lo que pedía silencio. La petición fue inmediata y totalmente atendida. Se oyeron unos acordes de la orquesta, el coro entonó la antifona del canto de entrada que después los fieles repetían. Hizo su entrada el celebrante y dio principio la misa, que se desarrolló con la participación de todos los asistentes.

### De seguir su curso este movimiento...

Confieso que los ritmos —entre bossa nova, jazz, negro espirituales y tradicional—, los instrumentos y hasta los movimientos del que dirige el canto de los fieles me desconcertaron al principio, pero poco a poco fui entrando en el espíritu de la asamblea, espíritu sin duda alguna religioso y que se puso de manifiesto cuando unas mil personas comulgaron en perfecto orden mientras cantaban la antifona de la comunión.

Ciertamente esta nueva música se halla aún en su etapa experimental, son búsquedas que se hallan lejos de haber alcanzado una forma acabada, pero independientemente del valor artístico que pueda tener, lo que me parece más importante es —además del retorno de los jóvenes, quienes hasta antes del Concilio habían perdido interés por la Iglesia— el cambio profundo que se aprecia en la asamblea.

Un espíritu de mayor libertad, de mayor alegría, de mayor espontaneidad. De seguir su curso este movimiento, en pocos años nos encontraremos en México con una renovación de la mentalidad, del estilo, en la base, que seguramente tendrá que repercutir en otros sectores y en otros niveles de la vida de la Iglesia.

trabajan en la Casa de la Moneda de Estados Unidos, donde se imprimen los dólares. Hutton, en su trabajo de contar los billetes, destruye inadvertidamente 50.000 dólares. Para evitar el ser despedido se le ocurre imprimir secretamente una cantidad igual de billetes para colocarlos en lugar de los destruidos, hasta podría decirse que no es más que una "honrada reparación" del daño!

Se va fraguando el plan: un empleado retirado de la misma Casa de la Moneda se encargaría de imprimir los billetes con los moldes auténticos y el papel oficial. La señorita Provine podría cortar el papel impreso para que dé por resultado los billetes. Pero el trabajo habrá que hacerlo de noche, entrando por el alcantarillado: hay un guía experto que puede llevarlos (Joey Bishop) y otro experto que construye la canoa adecuada (Victor Buono). La mitad de la película se va en las peripecias de ir fraguando el plan y notando la necesidad de más cómplices: uno, capaz de abrir la caja fuerte donde se guardan los moldes; otro, que entretenga a la muchacha que vive junto al lugar por donde van a meter la canoa al alcantarillado; otro, que se quede de vigilante...

El plan se complica también en otro sentido: los del grupo no se conforman con la filantrópica finalidad inicial de evitar el despido de Hutton. Ahora quieren que, una vez se hayan impreso los 50.000 dólares, se deje rodar la máquina unos minutos más hasta imprimir siete millones adicionales: uno por barba.

Las peripecias y situaciones cómicas son aptas para divertir al público de todas las edades. Duración: 97 minutos. En color. Producción Columbia. Escritores: R. S. Allen y Harvey Bullock.

M. B.

Cortesía de  
Editorial  
Excelsior, C. A.

Bárceñas a Dolores, 8-A  
Teléfono: 42.84.17

# Orientación Cinematográfica

## TODOS

GNOMO MOVIL (EL)  
Muy buena — E

## JOVENES

CRISTINA GUZMAN  
Buena — E

HEAD, SIN TON NI SON  
Buena — E

NOCHE DE LA EMBOSCADA (LA)  
Muy buena — I

## ADULTOS

HOMBRE TATUADO (EL)  
Muy buena — I

QUIERO SER LIBRE  
Muy buena — I

SWEET CHARITY  
Muy buena — I

## ADULTOS, con reservas

CONTRATO PERVERSO  
Buena — E

POBRE VACA  
Muy buena — I

PUEBLO SIN LEY  
Buena — E

SATANICAMENTE TUYA  
Buena — E

## DESACONSEJABLE

OJO SINIESTRO (EL)  
Buena — I

## REPROBABLE

YO, UNA MUJER  
Mediocre — A

R, Recomendada por el conjunto de sus valores.

I, Interesante.

E, Entretenida.

C, Cómica.

A, Aburrida.

# Estamos todos unidos, al lado de los pobres

DOM ANTONIO BATISTA FRAGOSO, Obispo de Crateus (Brasil)

★ "El dirigente sindical de Osasco fue golpeado por la policía en los oídos hasta hacerle estallar los tímpanos, como si se tratara de un perro, él, mi hermano, hijo de Dios."

★ "Sólo tengan miedo de sentir el odio en el corazón."

Soy débil, hermanos míos, como todo el mundo. Soy débil, pero tengo en el fondo del corazón una esperanza: la de ver a este pueblo liberado de su opresión. Y pido al Señor la gracia de dejarme morir con esta esperanza en el corazón.

Mi padre era campesino, como muchos de ustedes. Lo vi trabajar desde que sale hasta que se pone el sol. No podía pagar los estudios de sus cinco hijos. Si no hubiera sido por un benefactor, me hubiera quedado en casa. Mi padre trabajaba tanto como los hombres más trabajadores de ustedes. Su pena y sus sudores, respetables como lo son los de ustedes, no pudieron permitirle vivir una vida humana. ¿Por qué? Porque mi padre, en su vida de campesino, era un esclavo. En Crateus, en todo el Estado de Ceará, conozco a miles de campesinos que son como él, y sé que hay millones en el Brasil. Estos millones de campesinos son mis hermanos, hijos de un mismo Padre, imágenes de Jesucristo, hijos de la Santísima Virgen. Creo en su dignidad. El día en que dejara de luchar por ellos, el día en que dejara de luchar para que sean hombres que se mantengan erguidos, ese día traicionaría mi conciencia. Y traicionaría también mi misión de obispo (...).

Decenas de veces he tomado parte ya en congresos episcopales, nacionales e internacionales. He leído mucho de lo que se escribe actualmnte sobre la Iglesia. He observado, he escuchado, he leído, he discutido, he reflexionado. En conciencia, creo que nuestro trabajo es verdaderamente un trabajo de Iglesia. Los pobres son los primeros en el corazón de Dios. Que aquel que quiera tener un lugar en el corazón de Dios respete la dignidad del pobre.

Carísimos hermanos, creo que ustedes son muy animosos. Pero hay que afirmarlo: un hombre no debe retroceder. Un hombre no tiene miedo de la prisión, no tiene miedo de las armas. Un hombre no retrocede. Confío en que ustedes sean hombres. Mis hermanos agricultores, ustedes que me escuchan por radio, aquí, en Crateus o en otros lados, hoy, mañana o cualquier otro día, sepan bien que la ola de terrorismo que avanza pretende sofocar el esfuerzo que ustedes hacen para liberarse. No tengan miedo, hermanos agricultores. No tengan miedo a nada ni a nadie. Sólo tengan miedo a odiar. Sólo tengan miedo a sentir el odio en su corazón. Pero no tengan miedo de ninguna otra cosa (...).

Sé que ustedes son numerosos a mi lado, pero no necesito solidaridad, hermanos, para mi persona no es necesaria. Es necesaria, sí, para ese dirigente sindical de Fortaleza que, hace tres días, fue arrestado porque pedía un justo aumento de salario. Pero ¿quién manifiesta a su favor? Tienen necesidad de ella el diácono Guy Thibault y el padre Wauthier, que tomaron parte en la lucha por la justicia y que, por esta razón, fueron expulsados de Brasil como subversivos; tiene necesidad de ella ese dirigente sindical de Osasco, cerca de Sao Paulo, que fue arrestado y torturado por la policía: fue golpeado en los dos oídos hasta hacerle estallar los tímpanos, se le quemó con cigarro las partes más sensibles del cuerpo, se le aplicaron choques eléctricos, como si se tratara de un perro, él, mi hermano, hijo de Dios. Ellos son los que necesitan su solidaridad. Nosotros, obispos, no la necesitamos. Por el momento, aún somos fuertes, aún tenemos a la opinión pública de nuestro lado. Pero los débiles, quiero decir los dirigentes obreros, campesinos, sindicales, estudiantes, todos los que son encarcelados injustamente, ellos necesitan de su solidaridad.

Amigos míos, cuando ustedes me dicen: "Estamos a su lado, Monseñor", no me siento contento. Pero me siento contento cuando ustedes gritan: "Estamos todos unidos al lado de los pobres."

DOVILLA, SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES. — TORRE SUR, 10 - EL SILENCIO - TELEFONO: 41.47.91

# Santa Teresa: ¿Diálogo conflictivo?

EDITORIAL

El 15 de junio un grupo de jóvenes entró en un templo de Caracas. Interrumpieron la Misa; intentaron hablar desde el micrófono y repartieron "hojas volantes". Protestaban porque la pobreza evangélica no se transparentaba en las instituciones eclesíásticas, la Jerarquía demoraba la renovación insistiendo en el tradicionalismo y no permitía el "diálogo" en la homilía. La Policía se encargó de sacarlos a "rolazos".

Las autoridades de la Iglesia criticaron a los "jóvenes" a través de la Prensa y no hablaron de puerta abierta para un posible entendimiento, colaboración o diálogo. Los "jóvenes", faltos de apoyo, quedaron decepcionados.

El incidente había degenerado en espectáculo: policía en la iglesia, pitazos, acusaciones, mitin... Todo esto puede tener una explicación; nunca una justificación.

\* \* \*

Las circunstancias del "alboroto" pueden hacer pensar seriamente que el único objetivo de los jóvenes no era la protesta pública y la petición de palabra. En la prensa aparecieron varios en poses de "actores" que buscaban el escándalo. De hecho, la protesta con fines religiosos parecía tener visos de una reclamación política. El documento repartido en la iglesia demuestra a veces contradicción entre su actitud y sus peticiones de diálogo. "Estamos aquí presentes un grupo de cristianos porque queremos dar a conocer a nuestros hermanos la situación que hoy se vive dentro de la Iglesia Venezolana. Hoy elevamos nuestra protesta." ¿Es esto una petición de palabra, de diálogo, un hablar juntos, que es lo que los jóvenes buscaban?

Hay otro matiz que oscurece la pureza de su actitud: se presentaron como movimiento de diálogo que reclama mayoría de edad en la Iglesia, pero comienzan con ataques personales. El Cardenal Suenens es uno de los hombres que más claramente ha protestado contra las estructuras administrativas de la Iglesia, pero con esta aclaración: "Las divergencias en los puntos de vista son perfectamente normales en la Iglesia. Lo que yo no puedo aceptar es que sea llevado al plano personal un debate que se sitúa y debe permanecer en el plano de las estructuras como tales."

La represión del "incidente" fue la culminación del espectáculo. Una actuación más serena e inteligente hubiera suavizado el tono. La presencia de policías armados en un templo no forma, ciertamente, parte de una asamblea cristiana.

\* \* \*

Sin embargo, con lenguaje estridente y en río revuelto, los jóvenes proclamaron ciertas verdades. Reclamaron una Iglesia más acorde con las valoraciones de hoy e insistían en su testimonio de pobreza institucional y de lucha por la justicia social. Finalmente criticaban duramente los rasgos de pompa tradicional y pedían mayor apertura a los signos de los nuevos tiempos. Quieren una Iglesia que no sólo predique, sino que sea pobre, aliada públicamente de los pobres. Es demasiado generalizada la acusación de una Iglesia identificada con los grandes poderes para no tomar en serio la verdad de esta reclamación. Más aún cuando las orientaciones pastorales proyectadas por los Obispos del CELAM han delineado esta imagen como una exigencia apostólica. Un mundo y una Venezuela dividida en unos pocos ricos y muchos pobres no es tolerado ni por los jóvenes ricos ni por los jóvenes pobres.

La Iglesia venezolana, inevitablemente presente en las alternativas históricas, no pudo estar ausente de los ideales de su tiempo y ha quedado involucrada en la crítica contra la estructura general de la sociedad contemporánea. El sector joven la identifica con la clase opulenta, con quien la ve comprometida. Por eso su crítica puede aparecer estridente, ofensiva, a veces, incluso sacrilega. Sin embargo, toda verdad amarga debe ser purificada de la amargura que nos produce y animarnos a pintar a Dios con los colores del Evangelio.

Los que "tomaron" la iglesia de Santa Teresa fueron jóvenes. Esto presenta también un matiz especial. La aportación juvenil a lo largo de la historia de Venezuela siempre ha sido decisiva. Es verdad que hasta ahora su actuación se limitaba al campo político. Pero ¿debemos lamentar que hoy sean jóvenes los que presionen la renovación religiosa? El hecho de que la juventud universitaria se preocupe por los problemas religiosos debiera llenarnos de alegría y de entusiasmo porque augura un futuro promisor para la Iglesia venezolana.

Lástima que hayan fallado los "grupos intermedios". Hay que lamentar seriamente que ninguna asociación ni organismo seglar de la Iglesia se ofreció para ser "canal y puente de diálogo". Ciertamente, ni la Acción Católica, ni la Legión de María, ni el Movimiento Familiar Cristiano, ni los Cursos de Cristiandad, se ofrecieron para mediar entre la juventud y la Jerarquía. Han sido los "grandes ausentes". A ellos correspondía iniciar los contactos, encauzar las proposiciones, orientar, impedir las posiciones extremas, facilitar la colaboración. ¿Qué misión más eclesial que ésta para demostrar su sentir con la Iglesia en estos momentos de crisis de instituciones? Si buscamos contactos y reuniones incluso con comunistas, hebreos o protestantes, ¿por qué no con nuestra juventud, quizá exasperada, desorientada, pero tal vez no tan equivocada?

El grupo "Iglesia de Dios en Marcha" se siente responsable dentro de la Iglesia y ha proclamado públicamente su adhesión a Cristo y su interés religioso. Esta preocupación, aparentemente agresiva, de reformar las instituciones eclesiales de acuerdo a los "nuevos tiempos", es un valor positivo. "Toda contestación es una expresión de amor", comenta el P. Congar. La idea de renovar la Iglesia tuvo su epicentro en un gran corazón: Juan XXIII. Después, el Concilio Vaticano concluyó que todos somos responsables de esta "remodelación": quien ni siquiera lo intenta, no ama. Nuestros jóvenes lo han intentado... a su manera... con resultados conflictivos, pero quizá, en el fondo, plausibles:

No se trata de una adulación demagógica: se trata de una comprensión, de un acercamiento al mundo joven y desarrollar su vitalidad en servicio del mensaje evangélico. Venezuela es país joven y de jóvenes. Por eso tenemos delante un reto: el desafío de saber encauzar, de dar ritmo a la energía juvenil. No hay por qué asustarse ni temer. Más bien debiéramos preguntarnos: ¿qué ofrecemos nosotros, los pastores de almas, los educadores religiosos, a la inconformidad e insurgencia juvenil? ¿Hemos creado los canales necesarios para su dinamismo joven, que a veces se desborda, teatraliza, pero lucha por buscar la verdad y, si la halla, quiere realizarla en su plenitud?

Darles la espalda, tapar su boca, es renunciar a su necesaria aportación. En esta etapa histórica las decisiones no pueden ser unilaterales, sino fruto de diálogos comunitarios en los que quizá el tuteo se hace con audacia. Si la juventud nos parece hoy revolucionaria no es porque quiera asustarnos ni por el placer de aterrorizar a los pusilánimes. Lo hacen por convicción moral, por imperativo histórico. El "cambio" ya no puede ser para ellos una palabra ni una consigna. Es un deber.

Surge así la necesidad de una "comunicación". Pero no hay comunicación cuando la intolerancia de "arriba" cierra las puertas, ni cuando la intolerancia de "abajo" quiere derribarlas para que el otro haga lo que yo exijo. La comunicación pide un tono de sencillez, de amistoso respeto. Comunicar es compartir. Ningún problema se ha resuelto mandando callar o prohibiendo leer o escribir. Ni el inquisidor ni el revoltoso han sido nunca ejemplos de cristianismo. La alarma y el atolondramiento tampoco resuelven nada. Los problemas están ahí y es preciso resolverlos.

# Los jóvenes critican a la Iglesia

## Autoritarismo

La juventud mundial tiene una sensibilidad rebelde contra toda forma de autoritarismo. Se siente asfixiada en un mundo lleno de normas, controles, decretos, donde parece que todo está previsto para ahogar la libre creatividad personal. No es que hoy haya más normas que ayer, sino que hoy se es más consciente de que pudiera ser de otra manera.

De esta reacción contra el autoritarismo no podía quedar libre la Iglesia. En ella no sólo se ejerce la legítima autoridad en forma humana, sino que también se cae en el autoritarismo, en la elaboración de orientaciones y directrices desde arriba. Para muchos la pregunta clave dentro de la Iglesia sigue siendo: ¿está permitido, está prohibido? Aun en las cosas discutibles se exige obediencia sin preguntar por las razones. Con relativa facilidad se identifica a Cristo con las determinaciones de unos obispos, sacerdotes, aun en cosas muy dudosas. Creemos que los que obran así lo hacen de buena fe, lo que no quita que creen serios problemas a muchas conciencias. Añe la juventud rebelde de hoy este rasgo difícilmente puede ayudar a la presentación de la Iglesia como anunciadora y portadora de la esperanza de salvación. Más bien para ellos aparecerá como la negación de la vida. Todo ello a pesar de que en el Vaticano II muchos de estos elementos fueron revisados; pero en la práctica siguen vigentes métodos y estilos de gobierno trasnochados.

## Tradicionalismo

Una de las características del actual momento histórico es la rápida movilidad en todos los órdenes. Estamos viviendo en una cultura que comienza a preferir la mirada al futuro que al pasado. La juventud no tiene interés en considerar lo venerable de una costumbre, lo antiguo de un rito, los siglos de existencia de unas afirmaciones disciplinares. Más bien tiene un fuerte recelo frente a todo esto. Sólo lo que se presenta con sentido para el presente y con horizonte de promesa para el futuro tiene algo que decir a la juventud.

LUIS UGALDE, S. J.: Cursa Teología en Frankfurt. Se incorporará próximamente al Centro Gumilla.

Vivimos una cultura abocada al futuro más que al pasado. Una Iglesia que se ate a la tradición, por más venerable que sea, no es portadora de salvación ante la urgencia mesiánica de los jóvenes. No nos engañemos. En general, la actitud de la juventud con respecto a la Iglesia o es fuertemente crítica o simplemente la ignoran y dan la espalda. La Jerarquía Eclesiástica ofrece cuatro rasgos que la presentan antipática a sus ojos: autoritarismo, tradicionalismo, solemnidad hueca, doctrinalismo.

Luis Ugalde, S. J.

En cambio, sabemos el alto valor que da la Iglesia a lo tradicional. Con frecuencia se siguen defendiendo estructuras y ritos que una vez fueron plenos de sentido, pero que desde hace años suenan huecos y aparecen como restos de un pasado que se muere. La juventud encuentra en muchas realidades de la Iglesia más bien objetos de museo que signos que hablen de la salvación del hombre.

Todavía, dentro de la Iglesia, el sentido histórico está hipertrofiado y defendemos como eternos elementos cuya vinculación a un determinado período es patente.

## Solemnidad hueca

No cabe duda de que la Iglesia Católica, en su historia de muchos siglos, ha puesto especial empeño en reflejar la grandeza de Dios en la esplendor de la liturgia, en la riqueza de sus templos, en el colorido de los ropajes de sus cardenales, en el hieratismo de ciertos saludos y gestos (por ejemplo, los saludos del Papa) y en la grandeza renaissantista de sus palacios.

Pero hoy es cierto que para la juventud ninguno de estos elementos es signo de Dios. Más bien son piedras de escándalo. Sobre todo en una sociedad donde lo grandioso se ha convertido en expresión de opresión bajo instituciones niveladoras que no dejan lugar al calor humano. La sociedad está llena de enormes oficinas, ministerios, cuarteles, fábricas que, si bien son a veces necesarias, a la juventud se le presentan como frías y alienantes.

## Doctrinalismo

Otra de las características de la Iglesia Católica es su insistente proclamación de una doctrina segura. Nadie discutirá que ésta sea una de sus misiones. Pero al hablar del doctrinalismo que chocha a la juventud de hoy no nos referimos a esta justa tarea. Más bien la juventud reprocha a la Iglesia o a sus autoridades el quedarse en las palabras, en las declaraciones, en los documentos. Y no es que les moleste especialmente el que haya católicos que no siguen las directrices del Papa, de los obispos y de los sacerdotes, sino el que sean los mismos que elaboran los documentos y los sermones quienes parecen no preocuparse por tratar de ajustar su estilo de vida a la verdad que proclaman. Y es evidente que hoy la fuerza del Evangelio arrastra cuando se ven hombres que obran poseídos de ella y no como fáciles intérpretes de lo que parece que no se toma en serio.

No queremos ahora decir si estas acusaciones son justas o no, hasta dónde llega la verdad y dónde empieza a ser exageración. Solamente queremos constatar un hecho que hoy entre la juventud es común. Esta denuncia de la juventud nos debe llevar simplemente a una revisión de nuestras posturas a la luz del Evangelio. En lugar de reaccionar históricamente en autodefensa, debemos tomar con toda humildad, no para hacer fáciles adaptaciones con el fin de agradar a las nuevas generaciones,

sino dejándonos juzgar por el Evangelio y poniéndolo fielmente al servicio del hombre de hoy y de mañana.

No cabe duda de que la línea renovadora en la Iglesia va con planteamientos muy audaces. En ellos ve la juventud una esperanza. Sin salir de América Latina encontramos un auténtico hervidero de iniciativas que incluso está incomodando a muchos viejos anticlericales que de repente se han convertido en los defensores más ardientes de la pureza espiritual de la Iglesia. Como muestra más oficial de esta tarea renovadora tenemos el documento de la II Conferencia del Episcopado Latinoamericano, que todavía no ha cumplido un año. Precisamente en ese documento se estudia el problema de la juventud y se trazan una serie de líneas pastorales importantes.

Nosotros queremos aquí no tanto reflexionar sobre la pastoral juvenil, sino más bien indicar líneas de renovación sobre varios puntos de fondo que la juventud de hoy denuncia en la Iglesia como institución.

## LINEAS DE RENOVACION

### La autoridad como servicio

En la Iglesia la autoridad debe ser servicio y no dominación, arribismo y manipulación. El que ha recibido de Cristo a través de la comunidad de fe el oficio de ejercer un servicio especial en la Iglesia debe ser el último no de palabra, sino de hecho. Último significa aquí que sirve a todos sin distinción y no se sirve de ellos. Su papel no es suplir al Espíritu Santo, sino alentar la reflexión común en grupos vitales que tratan de seguir la llamada del Espíritu en una situación histórica concreta.

El que desempeña puestos de autoridad en la Iglesia no debe excluir al Espíritu en los demás. Más aún debe escuchar y dejarse juzgar. Lo que no excluye su derecho a hablar y a dar juicios en búsqueda de una mayor fidelidad a Cristo y a los hombres. Los católicos tenemos todavía mucho que recorrer hasta llegar a un estilo de búsqueda común de la voluntad de Dios en la situación latinoamericana hoy. El servicio espiritual que la autoridad preste a la comunidad cristiana será tanto más evangélico cuanto más vinculación haya con la comunidad concreta a la que debe servir y con Cristo cuyo Espíritu ha de dar forma a la comunidad.

Hay todavía en la Iglesia el peligro de confundir la necesaria autoridad con formas concretas feudales de ejercerla. Todavía nuestra Iglesia latinoamericana carece de opinión pública dentro de ella y las deliberaciones y decisiones están casi exclusivamente restringidas a los obispos y sacerdotes.

### Respuesta a las necesidades de cada época

Sabemos que nuestras raíces están en el Cristo histórico en su muerte y resurrección. Pero creemos también que El sigue activo por el Espíritu en la comunidad de creyentes en cada época de la historia. Querer detener la marcha de la historia haciendo eternas costumbres y prácticas que la Iglesia tomó libremente para responder a las necesidades de una época es dudar de la presencia del Espíritu Santo que guía la búsqueda cristiana en cada momento histórico.

Para que la mirada al pasado no nos separe de la tarea presente de construir un futuro más justo tenemos que dar entrada en la Iglesia a la juventud (de edad y de espíritu) con todos los problemas reales de hoy. Y no solamente para escuchar sus problemas con el objeto de darle respuestas infalibles que la Iglesia tenía guardadas. No, las respuestas concretas no están elaboradas, sino que son los millones de hombres y mujeres, la juventud misma, la que a la luz del Evangelio tiene que buscar esa respuesta y definir en comunidad su tarea cristiana en la sociedad de hoy.

Pongámonos en búsqueda con la conciencia de que más vale errar por buscar la verdad y la justicia que aislarse de la marcha de la historia por miedo a los riesgos de la vida.

### Más pobreza y realismo en la Jerarquía y Clero

Ha sido ya muchas veces denunciada desde dentro y desde fuera la tendencia a la grandeza y al lujo en la Iglesia.

Uno de los mejores aspectos del documento elaborado por los obispos de América Latina en Medellín es la llamada al realismo y a la pobreza. Pero en lo que va de año muchos jóvenes han sufrido al ser precisamente atacados por quienes los debían apoyar y orientar en la tarea de denunciar construcciones de iglesias insultantes de la miseria circundante y el estilo trasnochado de las ceremonias, palacios y recepciones.

Queremos una Iglesia más realista, más pobre, más hecha desde abajo. La juventud no creará en las bellas disquisiciones sobre la pobreza hechas por quienes, a juzgar por lo que se ve, hace mucho tiempo que se han divorciado de ella.

### Practicar las directrices teóricas

Tenemos que reconocer con dolor que cada día que pasa los documentos que se elaboran en las altas esferas de la Iglesia crean en muchos la sensación de ser oportunistas. Mucha gente nos dice: ¿Cómo vamos a creer en la sinceridad de las denuncias si quienes las hacen no obran consecuentemente?

La misión profética de denuncia de los abusos existentes en la sociedad es, sin duda, una importante misión de la Iglesia, pero se debe ejercer primero dentro de la Iglesia misma, pues difícilmente se pueden acusar con autoridad defectos que se cultivan. Para ejercer la función profética con eficacia hay que llevar vida de profeta: es decir, "no tener dónde reclinar la cabeza" y estar dispuesto a ser apedreado, como dijo Jesús.

### ENCAUZAR A LA JUVENTUD ES MAS CRISTIANO QUE DESPRECIARLA

Sabemos que la crítica dentro de la Iglesia supone una grave responsabilidad para el que la hace. Por eso todos tenemos la obligación de dejarnos juzgar por el Evangelio, escuchar a los demás y, con la fuerza del Espíritu llevar adelante lo que está afirmado en los últimos documentos y lo que a la luz de la realidad se nos vaya presentando como tarea cristiana. Debemos renovar nuestra fe de que el Espíritu Santo actúa también en los jóvenes cuando denuncian y cuando buscan una comunidad cristiana que toma tan en serio su adhesión a Cristo y el estilo de vida que ello implica que está dispuesto a darlo todo por lograr la liberación del prójimo. Hoy a la juventud no le queda otra alternativa que la entrega total a la sociedad de consumo o la lucha a fondo por un mundo más justo. Con frecuencia buscan esto segundo dentro de la Iglesia y en fidelidad a Cristo, pero al poco tiempo la ven en su realidad muy disociada de sus propias enseñanzas y se desalientan. Por otra parte, su voz es poco oída. Su capacidad de decisión en la Iglesia es casi nula. Su tentación es o dejarlo todo o buscar vivir el cristianismo sin jerarquía.

Creemos que en América Latina están surgiendo con dificultades experiencias concretas de comunidades cristianas más activas y conscientes, menos clericales y que tratan de tomar en serio aquello de que "quien no ama a su hermano, al que ve, no puede amar a Dios, al que no ve". La búsqueda trae siempre malestar, pero esto no es grave; lo grave sería que en un continente como el nuestro, en plena convulsión, tuviéramos una Iglesia contenta y satisfecha de sí misma. Afortunadamente, cada vez son más numerosos los cristianos que optan por ponerse en movimiento en un esfuerzo conjunto por crear una sociedad más humana.

Vinieron de Asia, Africa y Europa. Jóvenes de 32 países se reúnen en Manchester, la ciudad donde se gestó el doloroso Capitalismo. Buscan un orador que les hable un lenguaje sincero, de protesta, contra las formas de vida alienada y ficticia que asedian a la sociedad desarrollada. Sube a la tribuna un orador carismático. Viste sotana negra. Es Obispo, pero no lleva símbolos dorados. Su sencillez gusta a los jóvenes. Comienza así: Jóvenes, ustedes deben completar el mensaje rebelde de los Beatles. No deben tolerar los siete pecados capitales del mundo moderno, plagado de falsos valores. Son pecados que tienen geografía; pertenecen al Capitalismo y al Socialismo. Uno y otro sistema "hacen agua". Y el naufragio lo sufrimos los del Tercer Mundo. Condenen esto; sean rebeldes. El orador, aplaudido, se llama HELDER CAMARA: el Obispo de la cruz de madera. Lo que condenan los jóvenes se llama:

# A quién aplauden y qué condenan los jóvenes

## Racismo

Dom Helder habla en Inglaterra. Pero ¿hay en Gran Bretaña racismo? El Imperio Británico se ha destruido en un incendio de intereses y las cenizas del racismo vuelan de una parte a otra de la Commonwealth. Sud-Africa y Rodesia son producto inglés. Sólo a última hora, cuando han surgido problemas en la isla del Caribe, Anguilla, se han acordado que allí tenían también unos súbditos olvidados. Piel humana de todos los colores se dan cita en la Gran Isla. Inglaterra está llena de inmigrantes. Algunos políticos hablan de super-saturación. Todo esto crea graves problemas. El único deseo es que no se llegue a la violencia como en los Estados Unidos. Este primer pecado cae en tierra fértil. No ha podido ser más oportuno Dom Helder.

La juventud quiere llevar adelante el reto al mundo racista. "Dadles a cualquiera de ellos", dice Dom Helder, "a los negros del Africa, de EE.UU., Brasil, Haití, a los asiáticos del Oriente, a los mulatos de Latinoamérica, a los indios norteamericanos, buena comida, vestido, habitación y aunque sólo sea un mínimo de educación, salud y trabajo, y ellos pueden ir, con amor, tan lejos o más aún que el blanco en inteligencia, cultura y virtud."

## Colonialismo

"La juventud no escucha disertaciones sobre los orígenes del colonialismo." Una máscara más, dicen los jóvenes. "Admiten que pudo existir un tiempo en que el colonialismo fuese más o menos inevitable, que hubiese generosidad y que haya dejado aquí y allá buenos frutos. Pero el balance es terriblemente negativo."

"Colonialismo de cualquier clase, doméstico, intercontinental o mundial, con cualquier nombre, neo-colonialismo, clases privilegiadas u otro que suene mejor, de cualquier forma político o económico, es de todas maneras indigno."

"Y hay colonialismo cuando la independencia política está bajo las garras del poderío económico del Este y del Oeste, del Norte y del Sur. Y hay una connivencia con las graves injusticias cometidas por los pueblos desarrollados para con aquellos en desarrollo cuando se dan razones como estas: los pueblos de color tienen una incapacidad congénita, o se mueven sólo por prejuicios o de cualquier manera son deshonestos."

El corazón de Dom Helder habla tan claro que éste es uno de sus temas preferidos. Los ejemplos son innumerables. Tanto que un nutrido grupo de jóvenes inquietos por estos problemas han organizado en Londres un movimiento, "Haslemere Group", para el estudio científico de las actuales injusticias económicas que están padeciendo los países en vías de desarrollo. Dom Helder guarda una gran admiración por este grupo y lo ha calificado como uno de los mejores del mundo en su género. El mismo partió de la Conferencia de Manchester a dirigir un discurso a una concentración de este movimiento en Londres: 1.000 jóvenes, entre 20 y 25 años la mayoría.

No buscan confort y lujo, pues saben que esto está servido en una bandeja de sangre, sudor y lágrimas de los dos tercios de la humanidad. Ellos buscan "hacer justicia" y encontrar "justicia".

## Guerra

Se puede pensar que la juventud teme la guerra. La juventud se opone a la guerra. No por miedo. La guerra es un pecado del mundo moderno tan visible como un tumor canceroso y tan mortal como la leucemia.

"La guerra es un negocio cobarde, indigno de la era que ha descubierto la electrónica y el viaje espacial."

Ya puede ser grande o pequeña, aquí o allá, nuestra o de ustedes, la guerra crece cada día más inmoral e inhumana.

ALEJANDRO GOÑI, S. J.: Cursa ahora Teología en Inglaterra. Se especializó en la UCAB en Psicología Juvenil. Está destinado al Centro Gumilla de Caracas.

A la juventud no le gusta flirtear con ella. En una palabra, la rechazan. Que no tiene miedo a la guerra lo demuestran muchas veces en las guerrillas.

Dom Helder no les habla de Vietnam, ni tan siquiera de Nigeria y Biafra. Pero en la mente de todos los asistentes está esa guerra que se encuentra dentro de los muros políticos de Inglaterra. La juventud, no entiende ese juego de Inglaterra que a los hermanos en lucha les da a uno armas y al otro medicinas. "La guerra es un negocio cobarde", dice Helder Cámara.

## Paternalismo

El paternalismo, que es insoportable para la juventud, no tiene nada que ver con el rechazo a los padres o al amor parental, advierte Dom Helder.

Resulta difícil dar una definición de paternalismo que abarque todo lo que se hace paternalísticamente. Por eso Dom Helder lo define como una actitud que crea todas las facilidades para establecer una situación servilista, comprometiendo a los beneficiarios a no usar su propio juicio y voluntad. No importa tanto lo que se hace, sino cómo se hace.

Así el paternalismo es temeroso del despertar de las conciencias a las realidades sociales y muestra desagrado hacia aquellas personas que rechazan los beneficios ofrecidos de este modo y reclaman sus derechos. "Una persona paternalista cree que un empresario socialmente progresista debería respetar la legislación social, pagar un salario de acuerdo con las leyes, ofrecer servicios sociales, proveer de una cantina y un club social. Hacer más que esto, alterar la estructura de la empresa y los negocios es subversión y comunismo."

Con ocasión de una graduación de Ingenieros en Bello Horizonte el 16 de diciembre pasado ante 6.000 asistentes, Dom Helder les dijo: "¿Quiénes son realmente los subversivos? Sin la menor intención de entrar en polémica y queriendo sólo esclarecer el camino, permitidme que os muestre lo primero de todo la equivocación de quienes nos describen como subversivos, agitadores, enemigos del orden. Sin conocerlo, los enemigos del orden, los agitadores son aquellos que nos acusan..."

## Fariseísmo

"Los jóvenes están contra toda manifestación de fariseísmo, contra los puritanos que en sus familias exigen una moralidad que ellos son los primeros en romper, contra las mentes religiosas, especialmente aquellos sacerdotes que hacen una alharaca enorme sobre el sexo cuando carecen de aquella caridad sin la que la pureza es agresiva y farisaica."

"El fariseísmo, ya proceda de los países capitalistas o de los socialistas, encuentra a unos jóvenes que se vuelven rebeldes contra él. El capitalismo, a pesar de su liderazgo en el respeto al individuo y a la libertad, es egocéntrico, egoísta y cruel. No duda en aplastar a las personas cuando los beneficios así lo exigen. Bajo la bandera de salvar al mundo libre comete terribles atropellos en contra de la libertad. Habla con orgullo de la tradición y la familia, pero no crea las condiciones justas para que los trabajadores y pequeños propietarios lleven adelante sus familias." "Ese capitalismo se desvía por la religión cuando le favorece sus propios intereses, pero la desafía y persigue cuando lucha por el desarrollo de todo el hombre y de todos los hombres." "Bajo la insignia de la iniciativa privada, da soporte nacional e internacional a monopolios y trusts."

Nunca ha querido Dom Helder mostrarse parcial por un sistema político-económico. Siempre dice que Latinoamérica tiene que buscar su propio camino distinto de los demás. Tanto condena al capitalismo como al socialismo. "Por su parte, el marxismo se llama a sí mismo el único y auténtico humanismo. En la práctica, los superpoderes, profesando la inspiración de

Marx, son tan fríos y egoístas como sus rivales los capitalistas. No admiten pluralismo en el mundo socialista, temen la inteligencia, la libertad, la creatividad y la originalidad cuando éstas no se avienen con las consignas concretas del partido. Alimentan un super-militarismo y promueven guerras que no son en nada diferentes a las guerras promovidas por el capitalismo. Se encierran en un ateísmo sin caer en la cuenta que uno puede creer en un Creador sin tenerse que sentir esclavo, sino co-creador, encargado de dominar la naturaleza y consumir la Creación."

## Enajenación

Los jóvenes no quieren ser adultos prematuros, ni niños subdesarrollados. No quieren ser extraños a sí mismos. Por eso dirigiéndose a estos jóvenes les dice Dom Helder: "Casi siempre los jóvenes ven más allá y con más profundidad que los adultos y se lamentan que haya tantos padres y profesores, escritores y políticos que persisten en seguir adelante de espaldas a una historia y a los signos de los tiempos."

"Estos jóvenes se oponen sobre todo a mostrarse sumisos en universidades que están divorciadas de la era que vivimos. Puede que fuesen buenas para los siglos XVI, XVII, XVIII, XIX y aun XX, pero no para el siglo XXI que estamos ya para comenzar."

## Miedo

Dom Helder completa los seis pecados anteriores con este último: La juventud no tolera el miedo.

"El miedo que existe en el pobre y en el rico, el miedo que acompaña la necesidad, el hambre, la total dependencia del rico y poderoso, miedo que acompaña al desempleo, a la pérdida de miserables ranchos, miedo de ser arrestado, de ser golpeado, matado."

Dos tercios de la humanidad, dice Dom Helder, viven en este miedo. Y el otro tercio de la humanidad, aunque se pueda pensar que son felices y con prosperidad y que no tengan miedo, sin embargo lo tienen. "Miedo al comunismo, a la revolución, al cambio de estructuras. Se teme al proceso de concientización, al despertar de las conciencias. Se tiene miedo de la explosión demográfica y de un posible levantamiento de los pueblos de color. Se vive en un estado de tensión nerviosa y de sobresalto permanente. La felicidad de este tercio de la humanidad se ve perturbada por la sombra del miedo."

Los jóvenes desean, ansían, un mundo sin traumas, neurosis, psicosis, shocks y miedos. Un mundo donde únicamente se tenga miedo al mismo miedo.

## ¿Y ahora qué?

Oposición, sonrisa irónica, idealismo, utopía, palabras y más palabras, halago, cosas de jóvenes u ocurrencias de un anciano pueden ser las diversas reacciones que este recuento de pecados nos puede causar. Desearíamos que Dom Helder Cámara hubiese dedicado el mismo espacio a salir de estos pecado con siete "virtuosas soluciones". No lo hace, y no lo hace porque el que habla aquí no es él en persona, sino la juventud misma, y la juventud, en el momento de proponer soluciones, tiene que bajar la voz. Hirió muy profundo para que cualquier solución calme el dolor y cierre la llaga. Esto ¿por qué? Simplemente porque la solución son ellos mismos como son. El sexto pecado era enajenación. Los jóvenes, en sus soluciones, no quieren ser enajenados. La solución es la juventud misma.

"Juventud del mundo, uníos", les dice Dom Helder Cámara, y añade:

"Pero ustedes pueden y deben ir más allá. Deben crear un mundo multi-racial, en el que las diferentes razas se respeten unas a otras, se asocien y se mezclen como hermanos. Deben

cambiar fundamentalmente el modelo que sigue el mercado internacional, eliminar el neo-colonialismo y promover el desarrollo de todo el género humano. Deben hacer guerra a la guerra de tal forma que llevemos a la práctica el llamado de Paulo VI: 'No más guerra; nunca de nuevo la guerra.' Deben barrer el paternalismo, podrían llamarlo también 'asistencia-lismo', que niega derechos, sobre todo el mayor de todos, el de la concientización, el despertar de las conciencias. Deben arrancar de raíz el fariseísmo entre los individuos, familias, nacional e internacional. Deben evitar el enajenamiento, especialmente en las universidades, y si algún miedo es lícito, tengan miedo a ser miedosos."

Se pregunta el mismo Dom Helder: ¿Es esto utopía? "No, mis queridos amigos. Ustedes saben que no lo es. Como hombre del tercer mundo no dudo en decirles que, o estoy equivocado, o aquí mismo están viendo que todas estas ideas encuentran pleno soporte. Difícilmente necesitan pedir una visión más clara o una guía más segura que la recibida de este grupo..."

Después de unas breves referencias a Inglaterra les dice: "Yo creo que ustedes tienen la autoridad para levantar la voz y gritar aquello que todo joven desea oír en todo el país: Juventud del mundo, uníos."

Sabe Dom Helder que sus palabras pueden producir un shock en los "mayores". Lo sabe y tanto al principio como al final hace mención de ello. Pero espera ser comprendido por las personas de corazón joven.

El "Obispo de la cruz de madera" no puede menos de cerrar su discurso con una referencia al mayor amigo que ve su mensaje distorsionado por la debilidad de nosotros los mayores, que acepta a la traumatizada juventud, que comprende sus excesos, estimula aún más su generosidad y corona sus esperanzas con éxito. Ese amigo, Jesucristo, estará siempre con ellos y nunca les traicionará.

Los 1.500 jóvenes, en una espontánea batería de aplausos, agradecen a Helder Cámara sus palabras. Le dicen durante tres minutos que duran los aplausos que sus palabras son las palabras de la juventud.

De una manera quasi-sacramental Helder Cámara ha hecho comulgar la palabra del Evangelio Nuevo a un grupo muy representativo de una juventud que busca lo auténtico.

El arzobispo ha hecho una contribución sincera y no un halago a la juventud.

Un escritor catalán ha escrito recientemente: "Hay algo que los jóvenes deberían temer más que el 'paternalismo'... y me refiero a la adulación por parte de los adultos, insincera forma de halagarles a ellos, que también reclaman autenticidad."

Este será el primer pecado de la juventud, ¿o uno más del mundo de los adultos que Dom Helder Cámara tiene que tomar nota?

## SEAMOS INTELIGENTES

El sentido común nos dice que cuando tenemos una gran tarea que realizar y muy pocos recursos materiales y humanos para ello, debemos aprovecharlos al máximo. Una de las grandes tareas de Venezuela consiste en integrar a la gran masa de marginados a la sociedad. Los recursos materiales para ello son escasos; los humanos, tal vez, todavía más exigüos. Sería poco inteligente el que acabáramos con ellos simplemente por ser insuficientes.

Sin embargo, tenemos el peligro de hacerlo. El sentido crítico, sobre todo en la juventud, está tan agudizado que puede dar la impresión que su aportación consiste en destruirlo todo. De acuerdo en que hay que ser valientes para arrancar lo que estorba, pero sería propio de necios el acabar con los pocos que están intentando hacer algo.

Uno de esos hombres —y no es el único— es Carlos Ácedo Mendoza. Son de todos conocidos sus escritos y sus obras en el campo del Desarrollo de la Comunidad. Sin embargo, llama negativamente la atención el que sea blanco de agudas críticas por parte de grupos que se presentan —y no dudamos de su sinceridad— abanderados de la necesidad del cambio social. El que sea blanco de las críticas de quienes defienden el "statuto quo" nos parece lógico y esto no llama negativamente la atención... Aunque se esté convencido de que su aportación personal no va a solucionar todo el problema, no será una posición inteligente la de eliminarla.

Dada la situación del momento que estamos viviendo, la posición de quien intenta hacer cambios no es nada envidiable. Para el sector de la opulencia será un peligroso infiltrado comunista; para los revolucionarios radicales, un ingenuo que cree en la solución de los "paños calientes". No encuentra ubicación en su vida. Si nos llamamos cristianos —y nadie duda que queremos serlo— debemos ejercitar con inteligencia la virtud de la crítica cristiana.

Siempre será verdad que construir tiene más valor que destruir y que el hacer algo tiene más valor que no hacer nada. La valoración de la posición crítica está en consonancia con esa verdad. Una crítica que ayude a construir siempre será mejor que la que ayude a destruir. Seamos en la crítica cristiana inteligentes.

Alberto Micheo

Coincidiendo con la celebración del "Día del Indio" en el Perú, el Jefe de Estado, general Juan Velasco Alvarado, anunció el 24 de junio que el gobierno revolucionario acababa de aprobar el decreto de reforma agraria.

La organización de latifundistas Sociedad Nacional Agraria fue la primera sorprendida, ya que la gestación del decreto fue sumamente secreta. Protestó por no haber sido consultada y reunió a sus miembros la misma noche para decidir su plan de acción.

Enseguida el Gobierno publicó un comunicado oficial denunciando esa reunión como un intento de "frustrar una vez más las justas esperanzas del pueblo, que el Gobierno está dispuesto a hacer realidad". Y el mismo Velasco amenazó con "emplear toda la energía necesaria para aplastar cualquier intento de sabotaje".

A las pocas horas, al aparecer en el diario oficial "El Peruano", este decreto pasó a ser ley de la República, entrando en vigencia inmediatamente.

Todo ello se realizó entre la noche y el amanecer, con la rapidez, fuerza y precisión de movimientos propios de un "coup d'Etat" militar. Es un nuevo estilo de introducir la reforma agraria. Y tal vez sea el único —sin caer en el comunismo— que quedaba por realizar en Perú, después de que los terratenientes habían hecho fracasar todas las tentativas por casi cuarenta años.

# ¿REFORMA

# AGRARIA

# MILITARISTA?

## MAURO BARRENECHEA

**E**N efecto, ya desde 1930, Haya de la Torre, con su partido el APRA, agitó la cuestión agraria y fue reprimido por sucesivos golpes militares derechistas. En 1963, Belaúnde Terry, de centro izquierda, y con el apoyo de militares simpatizantes, volvió a intentar la reforma agraria. Pero ya para este tiempo los latifundistas tenían sobornada a gran parte del Congreso, y de esta manera la reforma agraria quedó sofocada "democráticamente".

Había terratenientes- absentistas que invertían enormes sumas en uno o varios diputados para impedir la mejora del campesinado, por lo menos en la región en que estaban sus fundos. Estos absentistas pasaban parte del año en alguna capital europea y el resto en su palacio de Lima. Mientras tanto, los campesinos peruanos sufrían un nivel de vida de los más bajos de Latinoamérica: El 1% de los propietarios dispone de las tres cuartas partes de los terrenos —los mejores del país, situados a las cabeceras de los ríos y con el "derecho de aguas"—, mientras el 84% de los agricultores inferiores malviven del 20% residual. Tal estructura de la propiedad agraria, apoyada tanto en los golpes militares derechistas como en corrompidos políticos demócratas, era un reto sólo apto para especialistas en demolición de fortalezas.

**O**TRA característica nueva de esta ley es que establece unas organizaciones denominadas "Comunidades Campesinas" —evitando el nombre de "indígenas" que

suele aplicarse a las comunidades de los indios—. Precisamente se hizo coincidir la promulgación de la ley con el "Día del Indio", y esas organizaciones, aunque con una estructura que quiere ser cooperativa, se procurará además que se asemenen a las que existían durante el imperio Inca.

Estos hechos expresan el intenso sentimiento nacionalista que anima a este gobierno revolucionario militar. Naturalmente, este sentimiento va a chocar de nuevo con los intereses norteamericanos, ya que éstos son dueños de gran parte de las tierras dedicadas a la producción industrial agropecuaria.

Precisamente, el mismo día en que se promulgó la ley, declaró un vocero autorizado del Departamento de Estado, en Washington, que su gobierno urgirá, por la expropiación de compañías norteamericanas, una compensación "pronta, adecuada y efectiva".

ricanas, una compensación "pronta, adecuada y efectiva".

**L**A ley dispone la emisión de bonos por 15.000 millones de soles (1.757 millones y medio de bolívares). Pero sólo una parte de lo expropiado se pagará en efectivo (en algunos casos, hasta el equivalente de Bs. 12.250; y en grandes instalaciones, hasta diez veces más). El resto, en bonos pagaderos en veinte años, con el 6% de interés. ¿Se conformará con esto el Departamento de Estado?

Los campesinos sin tierra (arrendatarios, subarrendatarios, etc.) pasarán a ser propietarios de las parcelas en que trabajan. El gobierno fomentará la organización de cooperativas, el desarrollo agrícola y ganadero, la regulación del crédito rural, asistencia técnica, etc.

Queda por ver si este cambio estructural del gobierno militar revolucionario da por resultado una verdadera reforma agraria. Todo ese conjunto de entrega de tierras, créditos y asistencia técnica no pasan de ser unos medios, más o menos aptos, para hacer posible que los campesinos se desarrollen integralmente como individuos y como grupos. Este desarrollo sólo lo pueden hacer ellos mismos, con la discreta ayuda de especialistas que sepan atenderlos, respetarlos y estimularlos, y se vayan retirando gradualmente para que los campesinos lleguen a su plenitud individual y social...

¿Caerán en cuenta de ello los militares peruanos? Y, en caso afirmativo, ¿contarán con los medios y con la permanencia en el Poder por tiempo suficiente como para llevarlo a cabo?

"Rebelarse, tratar de dar un significado a la vida, hacer algo, tener cualquier fe con la cual intentar traspasar el límite de lo actual, era estúpido, pueril, y más que nada lo eran los compromisos y las responsabilidades. Lo único razonable era la aceptación muda e inactiva."

...para Andrés Abalos, la inactividad, el mantenerse aferrado a un tiempo pretérito, guardián del pasado, "era la justificación del no-hacer nada, de no aventurarse a nada, la liberación completa de todo compromiso con la vida".

## Carmelo Vilda de Juan

Hay personas en la vida que viven muertas. Son los eternos desadaptados. Caracteres sin ventanas que envejecen en un ambiente enrarecido. Vidas siempre a "contrapelo" de los acontecimientos, vocaciones machaconamente atrincheradas en retaguardia. Ojos en la nuca para contemplar con añoranza el pasado y miopía en la frente para desfigurar el presente y escrutar mal el futuro. Por eso, Elisita Grey de Abalos y su nieto Andrés son cadáveres calafateados con betún y pez ante su generación. Parásitos que restregan su inactividad e irresponsabilidad beatífica en las aristas de cada hora.

Pero camuflados bajo los nombres de Elisita y Andrés, pululan todos los hombres opuestos a una búsqueda de nuevas formas de organización y de acción, donde las decisiones y actitudes, sean consultadas en un diálogo sincero. Renuentes a los nuevos estilos de vida, a las justas participaciones en el mando, a la reciente exégesis de la autoridad y tradición. CORONACION es implacable con todos los hombres que se dejan atrapar en su propia circunstancia, exclusiva formación y conformismo con el mundo. Es una invitación a salir de nuestra madriguera; un reto a oír las constantes pulsaciones del tiempo.

José Donoso, el autor, es un chileno trashumante que reside en Estados Unidos o España, pero no puede desarraigarse de su tierra. La acción arranca y concluye en Santiago, donde nació Donoso en 1925. La ruta es muy sencilla: novelar la anatomía de una familia acartonada, inmóvil, neurótica, carcomida por prejuicios, etiquetas y remilgos sociales, a caballo de un código, de un régimen apollillado en quien ya nadie cree ni respeta. Es la vida de tantos "dictadores", y "superiores" cuyos métodos de gobierno "hacen agua" y no se percatan del naufragio que se aproxima porque su soledad y aislamiento les impide barruntar el oleaje que zarandeja los costados.

**CARMELO VILDA:** Miembro del Centro Gumilla.

# ADAPTACION

## CAMBIO

## DEVENIR

**Una novela moderna (1) nos habla del "cambio". Aferrarse a un escaño es envejecer, ir a la zaga, subdesarrollarse; en definitiva, desentonar. Quien no resuelve el problema del "cambio" será arrollado por él con toda la cabalgata de valores que la polilla pulverizará en su corazón. En el "cambio" resplandecen la esperanza y la confianza en un futuro cristiano. Y una virtud: la humildad del hacerse constantemente joven.**

(1) CORONACION, de José Donoso. Barcelona, Editorial Seix-Barral, 1968.

### Soledad y aislamiento de los desadaptados

Elisita Grey de Abalos es la representación genuina: aristócrata nonagenaria, insípida. Un corazón escarchado. "Un pingajo en un pequeña montón de vida sin forma entre las sábanas; ojos cerrados, manos plegadas sobre el pecho, con un rosario entre los dedos." (pág. 53) Es la imagen de tantos superiores y directores reclusos en un ambiente de soledad ermitaña o torres de marfil. Son incapaces de dialogar y comprender cómo cada día renace una flor en el árbol. En la casa de Elisita no entraba el sol y las voces se descortezaban en las sombras de las habitaciones lúgubres. Vive en una mansión alejada del mundo, de los ruidos; es húmeda y desolada. Huele a esterilidad. Hay un patio interior. Hacia fuera, gruesos muros y ventanas con rejas y contrafuertes. Torreones del siglo XVIII que agonizan en el siglo XX. El mundo exterior le incomodaba, le problematizaba la conciencia. Cuando no se tiene juventud para enfrentar la realidad es preferible cerrarse, buscar protección y justificación en el caparazón de una actitud hermética en la cual las decisiones se toman con una principesca monotonía. No ver los problemas para no afrontarlos: creer que aquí no pasa nada que no hay que renovar nada, que la sociedad piensa igual que antes, que nadie nos reclama, es estar desfasado.

"No en vano fue siempre el lema de su vida (Andrés) apartarse de todo lo que pudiera causar dolor. Algo negativo, es cierto, reflexionaba a veces, pero era un hecho que él jamás causó daño a nadie, manteniendo un contentamiento si se quiere modesto, pero que bien mirado era una realización bastante más apreciable que la de la mayoría de la gente... Hacer algo... intentar traspasar el límite de lo actual era estúpido y pueril. Lo único razonable era la aceptación muda e inactiva." (65)

Encima los caracteres como Elisita son autoritarios y antisociales: "Era corriente que las cuidadoras de la anciana duraran poco a su servicio: todas partían humilladas" (pág. 16). Son rancios, de moral puritana: "He sido una mujer tan buena, tan moral, que nunca en todos mis años de casada permití que mi esposo me mirara el cuerpo" (149).

Atrapados en la onda de sus estupideces y chocheos, se convierten en esperpentos extravagantes. La música moderna les parece infernal y pecaminosa. Las de antes sí eran hermosas. Los caballeros sólo deberían estudiar leyes. Es la única profesión decente. Ir al cine es malo, muy peligroso. Toda la vida de Elisita se regía por el célebre manual de Carreño.

El verdadero pecado de Elisita y Andrés y el parto de su extravagancia es su aislamiento y soledad. Por eso la tristeza y la nostalgia nublan los días de su vejez. La soledad neurótica es el premio de los desadaptados, de los que viven amarrados a sí mismos. Elisita es una autómatas sin vida interior, un corazón disecado, una terrible oscuridad por donde vemos huir unos ritos y unas actitudes que la caries del tiempo ha laceado. Una vida desfasada, ahistórica, incongruente y desconcertante.

Los desadaptados son hombres que viven físicamente alejados de su familia, de su pueblo, de su circunstancia. El tiempo envejece cada día en sus canas, pero no lo reconocen porque no se miran en el espejo de los jóvenes. Hombres que no saben abdicar, dejar su puesto, dar paso a las nuevas generaciones, ni avizarar el galope de las reformas. Islotes estériles, coágulos insolubles, presencias fantasmagóricas que desgran su historia en grotescos y anodinos ripios, ridículas compensaciones de su inactividad e inmovilismo. ¡Aquí todo sigue igual!, es su lema y orgullo.

### Esterilidad e inhibiciones de los desadaptados

Por ellas, Andrés Abalos (nieto) desangró su vida en soledad. De hecho, nunca traspasó el umbral de sí mismo. Andrés es un cincuentón acosado por complejos y obsesiones lunáticas, canceroso legado familiar. Un corazón que no latía al compás de su libertad, porque el péndulo fue siempre la monotonía, la regla, el canon, el hacer siempre lo mismo:

"Tú, Andrés, has sido siempre un ser estructurado de pies a cabeza; te bastas a ti mismo, no tienes necesidad de dar ni de recibir. Pero has cometido el peor de los errores: estás solo. Estás viejo, y como en tu familia la cabeza se descompone temprano, comenzarás a chochar luego." (pág. 75)

Andrés es un hombre sin iniciativas, sin peripecias, sin experiencias vitales. Un niño amedrentado:

"Nada de lo que había hecho con todas las horas de su pasado, nada de lo que podían ser las horas de su futuro, contenían un átomo de nobleza y valor... ¡Qué horror morir sin haberse aventurado en la vida!" (102)

Siempre había sido indeciso en el umbral de la acción. Y ya no le quedaba tiempo.

Es también inhibido: "rebelarse, tratar de dar un significado a la vida, era estúpido". Un ser que no se había atrevido a lanzarse a nada. La conclusión es una vida fetichista y rara: "Lo que más le gustaba era comprar bastones... pero nunca permitió que pasaran de diez."

Por si todo esto fuera poco, le asaltaron los escrúpulos plagados de remilgos jansenistas. Infierno y condena eran las palabras que más repetía y entonces la cara y los ojos se le ponían rojos. Andrés no vivió la vida. Fue un caracol acurrucado en el muñón de su joroba psíquica. Un desadaptado social. Nunca asomó los cuernos al sol de la responsabilidad, del arraigo social. En realidad nació esterilizado. Un pobre errante que cae indefenso en la telaraña de la historia y no es capaz de romper la malla. Su vocación es la soledad y su destino el olvido. Sus aficiones por las antigüedades, el mundo clásico y la historia fue sólo "una manera elegante de esquivar la vida hasta la hora de la muerte" (108). Una forma de esquivar el reto que nos lanza día a día la realidad circundante.

Viven así en un aislamiento espiritual, en un estado de gelidez emotiva que les incapacita para el aplauso, la alegría, el entusiasmo compartido y el compromiso cálido.

La vida es lucha y riesgo. Por eso sólo viven los que saltan al ruedo.

### Incomprensión y puritanismo de los desadaptados

Cuando la afectividad se convierte en neurosis y no se desahoga, la Ley se viste de Inquisición. Se mata la camaradería, el aliento, el diálogo emotivo. El amor y la vida no tienen derecho a ser concebidos con poesía y en todas las manifestaciones de amistad se ve sexo, pecado, engaño, zancadilla diabólica. Andrés y Elisita viven moralmente desadaptados: "el pecado de la carne es el peor de todos, el más inmundo y el más terrible" (105). "Todos los hombres, lo único que quieren es abusar de nosotras. El placer es una inmundicia. Odia a ese hombre, ódiate a ti misma por haber sido tan débil como para haberte creído enamorada, y tu amor y el de él no eran más que basura... no les creas cuando te juren amor... son todos iguales, todos unos cochinos." (82)

Elisita, la nonagenaria, se gloriaba de ser excesivamente pura por no haber permitido que su esposo le viera el cuerpo. Merece una corona de santa, repetía. Pero no se percataba que "su pureza" era la causa de que su esposo buscara una amante. La comprensión para Elisita era algo insólito, algo alambicado. Tan arduo como hacer mayonesa en casa.

El hermetismo leguleyo corroe el entusiasmo de la acción libre e impide el dinamismo de la comprensión. Los paladines de la ley no ríen, son acres en las respuestas, sienten vértigo ante la aventura, la experimentación o el peligro. Cuando hablan ordenan. No es por esto extraño que los cambios provengan siempre de abajo para arriba. La renovación brota siempre del epicentro de un corazón abierto, espoleado más por la caridad y la esperanza que por la fe en unas normas marchitables.

Los Grey Abalos habían olvidado que la vida con amor, diálogo y comprensión, además de vivirse mejor, nos hace mejores a nosotros mismos. He aquí el eje y resorte del "cambio".

### Aislarse de la vida es envejecer

CORONACION no es novela de acción. Más bien de actitudes ante la vida, esa vida fluida y versátil que se disfruta distintamente en los cangilones del tiempo. Donoso nos plantea el problema de los hombres ante el "devenir". El drama metafísico de Heráclito. El eterno fluir de las cosas que se escurren y cambian en cada viruta de historia. Aferrarse a un escaño es envejecer, ir a la zaga, no estar a la moda; en definitiva, desentonar.

La vida acosaba a Elisita y Andrés con nuevas preguntas, les imponía diferentes actitudes, pero ellos prefirieron que el pasado se transfigurase en presente. "No les gustaban las cosas modernas." Y se enterraron vivos en un nicho simétrico porque no supieron resolver el problema del cambio por su anémica voluntad de adaptación. Lo cierto es que, ante sus contemporáneos, sus palabras sonaban afónicas. Es como si nuestros astilleros se dedicaran a construir barquitos de papel

Hay una cita escalofriante que resume el problema de los desadaptados:

**"Andrés vio que Felipe Guzmán, que se pasaba la vida leyendo monografías, memorias y estudios sobre los Borbones y los Habsburgos, estaba muerto... completamente muerto. Y por reflejo vio que también lo estaba él, ya que todas sus aficiones por lo bello y lo histórico eran sólo una manera de esquivar la vida, de marcar el paso agradablemente, agradablemente sobre todo, hasta la hora de la muerte."**  
(108)

Unas vidas sin compromisos ni escándalos, sin dolores de cabeza o desórdenes. Pero la realidad es distinta. Los desadaptados

son cantos rodados que la corriente vital escupe hacia los costados de la historia. Son una rémora, sobre todo, cuando desempeñan alguna función directiva, porque es el futuro de los pueblos o instituciones el que se detiene en la testuz de sus corazones yertos. Las revoluciones son el abrupto de un frenazo constante a la evolución, del mismo modo como el grito y la protesta suceden al rechazo del diálogo y comunicación.

Lo peor es que los desadaptados entorpecen la renovación. Son piedras de tropiezo, cordones umbilicales. Un problema social, ético, psicológico. Y religioso. Para ellos, la Teología terminó con San Juan y se tradicionaliza "intra muros del Vaticano".

Son barrotos con espinazo tieso, sonámbulos más que personas. Vivos que viven muertos. Lo confiesa Andrés cuando agoniza la novela:

**"El ya no era un ser vivo, ya no era hombre. Estaba reducido a cosa, a materia que aguarda el momento de integrarse a la nada, donde no hay ni tiempo ni extensión."**

Porque, siendo viejo, no tuvo la humildad de hacerse joven.

# La Universidad:

## ¿peligrosa o estéril?

### El desarrollo de la revolución

En el desconcierto de las Universidades, que se ha tachado de "hippie", "maoísta" o "anárquico", ¿no existen características comunes a todas esas conmociones?

Desde el punto de vista formal en todas ellas ha habido la inspiración marciana de la lógica de la protesta: "El mundo de la experiencia inmediata (...) debe ser comprendido, transformado, incluso subvertido, para poder llegar a ser aquello que realmente es", y más adelante: "En la ecuación Razón=Verdad=Realidad, que une los mundos subjetivo y objetivo en una unidad antagonista, la razón es el poder subversivo..." (1).

Es el famoso método de la "contestación" o impugnación, palabra puesta en moda por la revolución de mayo en París.

JESUS MARIA AGUIRRE, S. J.: Profesor-Guía del Liceo "Jesús Obrero" (Catia). Estudia Periodismo en la U.C.A.B.

El problema universitario ha acaparado el interés de la opinión pública. Lo que un día se iniciara en Berlín, o en Berkeley, o siguiera por Córdoba, Roma y Tokio, llegó a su clímax con los episodios del mes de mayo en Francia (Nanterre, Sorbona, Barrio Latino). Venezuela no queda al margen de este movimiento estudiantil. Algunos profesores sienten tristeza por lo que sucede en la Universidad: "una reforma académica guiada por la violencia y la guachafita es negativa para la vida de la institución". Entretanto, el pueblo sonríe con sorna: "La Universidad, ocupada; los estudiantes, desocupados. Si no quieren estudiar, ¿por qué no trabajan?"

JESUS MARIA AGUIRRE, S. J.

Otras características formales han sido la utilización de recursos de fuerza como la declaración de huelgas, la formación de barricadas, la toma de edificios y los consecuentes choques con la policía.

Desde este mismo punto de vista llama la atención el hecho de que, a pesar de los esfuerzos de diversas tendencias políticas por canalizar y acaparar el movimiento, su dinámica espontánea ha escapado a todo control de Partido.

En Venezuela, y en concreto en la UCV, si bien el movimiento universitario no ha aglutinado a la clase trabajadora como en París, sin embargo continuamente ha estado a punto de ser identificado con alguna bandera. Sobre todo, los grupos de izquierda PCV, MIR e Izquierda Cristiana han lanzado sus manifiestos y proposiciones en búsqueda de la paternidad de las iniciativas.

El folleto "Proposición para una revolución universitaria", de Héctor Silva Michelena y Heinz Rudolf Sonntag (Caracas, 1969, febrero), pretende canalizar el movimiento estudiantil de Economía y Sociología hacia una redefinición del científico social como hombre de "actitud crítica", "racionalidad total" y "revolucionario" (2).

También la Izquierda Cristiana ha publicado un manifiesto: "La Izquierda Cristiana ante la crisis universitaria, la renovación académica y la lucha estudiantil", en que propone como primer objetivo "la lucha y la organización estudiantil de base y no el discutir a fondo sobre renovación" (3).

En la crisis venezolana aún no se ve quién va a canalizar a quién.

De ahí esa ambigüedad o multiplicidad ideológica que revisten estos movimientos, a pesar de que todos ellos estén bien matizados de izquierdismo. Por otra parte, esta misma ambigüedad es la que da fuerza a esta lucha, ya que, como dice D. Cohn-Bendit, entrevistado por J. P. Sartre: "La fuerza de nuestro movimiento está justamente en que se apoya en una espontaneidad incontrolable; en que da el impulso sin buscar canalizar, ni utilizar en su provecho la acción que ha desencadenado." (4)

## La toma de conciencia estudiantil

Sería muy simplista explicar todo el problema universitario con el slogan fácil de que una minoría subversiva guiada por consignas internacionales maneja ese impulso aventurero o anarquista.

El profesor Marcuse ha definido mejor que nadie esa conciencia estudiantil, chispa generadora de los actuales conflictos: "Los estudiantes, sin duda, no tienen una idea precisa y detallada de la sociedad que desean —lo que, de todas formas, sería prematuro e irresponsable por su parte—, pero saben perfectamente lo que no quieren y, en la fase actual, que es de preparación y no de revolución, eso basta."

Surge una constatación descorazonadora cuando se evidencia que la mayor parte de los estudiantes egresados de la universidad caen en la trampa de integrarse en ese sistema de sociedad de consumo, repudiado una y mil veces como hipócrita y cruel.

Esta misma constatación la confirman H. Silva Michelena y H. Rudolf Sonntag en el folleto mencionado más arriba: "La libertad de investigación y pensamiento, el compromiso crítico y revolucionario, etc., naufragan una vez que los profesionales se han incorporado a la demanda establecida por la sociedad"

Sin embargo, son varios los factores que facilitan la posibilidad de esta toma de conciencia por parte de los universitarios.

José Aumente, médico, señala los siguientes:

1. En primer término nos encontramos con lo que los sociólogos llaman "falta de situación bien definida", o sea, la incertidumbre que el estudiante tiene respecto a su futuro puesto en la sociedad. Es natural que este problematismo le haga distanciarse críticamente de ella.

2. En segundo lugar, la dependencia económica respecto a los padres les predispone a una situación de "mala conciencia", de complicidad culpable en un sistema que, a todas luces, es injusto desde el momento en que sus posibilidades están condicionadas por la situación económica de la familia.

3. En tercer lugar, al no estar todavía insertos en el sistema, amarrados a él por la familia y profesión, se encuentran en la situación ideal para contemplar la sociedad desde fuera y, por tanto, en condiciones óptimas para hacer un independiente y lúcido análisis crítico de la misma.

4. Por otra parte, la vida en el "campus universitario" en los Colegios Mayores, etc., favorece una base de comunicación e intercambio de ideas como no es posible, hoy, en ningún crupo social.

5. Y, por último, también hay que reconocer que el universitario, por la propia índole de su tarea, se halla en posesión de un instrumental intelectual y teórico que le capacita muy seriamente para la reflexión crítica (5).

Todos estos factores contribuyen al hecho de que los movimientos estudiantiles constituyan una de las vanguardias revolucionarias del mundo, incluso sobre muchos partidos sometidos a los mecanismos burocratizados de sus cuadros de mando.

## Las razones objetivas

No se trata de una toma de conciencia puramente negativa o de rechazo. Indudablemente, hay en la base una fuerte dosis de rebelión contra el actual sistema lleno de irrationalidades. Los estudiantes se niegan a dejarse "domesticar", sometiéndose a las supuestas reglas democráticas del sistema neocapitalista. Se oponen, al menos por la denuncia, "a la producción pa-

cífica de los medios de destrucción, al perfeccionamiento del desperdicio, al hecho de estar educados para una defensa que deforma a los defensores y aquello que defiende" (6). Repudian la unión de una creciente productividad y una creciente destructividad; la eminente amenaza de aniquilación física y de opresión mental; la coexistencia de una sociedad de desperdicio frente a otra de miseria acongojante.

Negar la validez de estas actitudes básicas, por muy desafortadamente que se hayan manifestado, sería irracional e inhumano. Por otra parte, este rechazo no sólo alcanza a la sociedad occidental, sino también al régimen comunista, ya que ambos sistemas detienen el movimiento del pensamiento en barreras que parecen ser los mismos límites de la razón y obstruyen toda una especie de operaciones y conductas de oposición por muy razonables que sean.

A esta conciencia de rechazo se ha unido, como hemos señalado arriba, la conciencia positiva de que la Universidad puede constituir el fermento revolucionario que continuamente transforme la sociedad con la creación de "condiciones objetivas" cada vez mejores.

Hay que redefinir los objetivos de la Universidad para que responda a las demandas de los tiempos modernos. En el caso latinoamericano y venezolano no se puede seguir preparando profesionales para una sociedad inexistente, sino que urgen hombres capacitados para romper el círculo vicioso de las dependencias cultural y económica.

a) **El problema técnico:** J. L. Arangueren, en su estudio "El problema universitario", sintetiza este aspecto en cuatro puntos fundamentales que la experiencia actual venezolana confirma: 1) insuficiencia cuantitativa del personal docente; 2) su remuneración escasa y, en estrecha interdependencia con ella, su deficiente dedicación, la incompetencia y anticuada formación de gran parte de ese personal y la mala calidad de la enseñanza; 3) ausencia de exigencia, en el plano del rigor de la enseñanza, por parte del alumnado; 4) insuficiencia material de las instalaciones universitarias y los medios técnico-pedagógicos de que dispone (7).

Es interesante comparar este análisis de un profesor español con las declaraciones de un estudiante francés en la pasada revolución de mayo: "Dicen que vivimos en la sociedad de la abundancia, pero en la Universidad sólo hay abundancia de alumnos y carencia de todo lo demás. En 1945 había unos ciento veinte mil estudiantes en las universidades francesas; hoy la suma asciende a más de medio millón y sólo en la Sorbona hay ciento setenta mil. No cabemos en las aulas y

debemos escuchar las clases desde los corredores a través de un sistema de altavoces. Más de treinta mil estudiantes desean utilizar la biblioteca, pero sólo hay cupo para quinientos lectores. Nos vemos obligados a leer y preparar clases y exámenes en los cafés, en los jardines públicos (cuando el tiempo lo permite) o en los cuartos de criada que nos alquilan en el Barrio Latino por 250 francos al mes."

Si atendemos ahora a las reclamaciones que se han presentado en las universidades venezolanas, hallamos varios puntos de convergencia: la Federación de Centros Universitarios de la Universidad Central ha dado a conocer las cifras de los recientes preinscritos que van a quedar sin cupo a partir del próximo año lectivo: siete mil preinscritos solamente en algunas facultades, quedando por ver el rechazo total que la Universidad hará a partir de septiembre. De las otras universidades nacionales vienen resultados parecidos.

Otro de los puntos planteados seriamente ha sido el de la revisión de los cuadros docentes, de la capacidad de sus miembros y del tiempo que dedican a sus labores, de acuerdo con el contrato que hicieron con las diferentes Facultades. "¿Cómo puede pensar, producir y guiar un profesor que permanece dos horas al día en un instituto hospitalario? ¿Cómo puede desarrollar un trabajo serio una persona cuya mente está ocupada por la angustia de llegar a tiempo a otra parte? ¿Cómo puede ser investigador quien dedica la mayor parte de su tiempo al ejercicio privado de la profesión?" (8) Y éste es el mejor de los casos, pues a las clases nocturnas muchas veces llega un profesorado fatigado después de sus ocho horas de trabajo profesional.

b) El problema social: Otro de los ajustes de la Universidad actual es el de

#### NOTA

- (1) El hombre unidimensional, por H. Marcuse, pág. 143. Ed. Joaquín Mortiz, México.
- (2) La imaginación al poder (una entrevista de J. P. Sastre con D. Cohn-Bendit), pág. 375, Mensaje; Chile; Nº 171, agosto 1968.
- (3) Proposición para una revolución universitaria, por H. Silva Michelena y H. Rudolf Sonntag, Caracas, febrero 1969.
- (4) La izquierda cristiana ante la crisis universitaria, la renovación académica y la lucha estudiantil, p. 7 (hojas mimeografiadas).
- (5) La toma de conciencia estudiantil, por José Aumente, pág. 29; Cuadernos para el Diálogo, agosto-septiembre 1968.
- (6) El hombre unidimensional, por H. M., pág. 11.
- (7) El problema universitario, por J. L. Aranguren, pág. 8, Ed. Nova Terra.
- (8) Una reforma teórica, por Rubén Jaén C., El Nacional, Caracas, jueves 17 abril 1969.
- (9) El libro blanco de la enseñanza, ¿una utopía?, por J. Ariño; Mundo Social, pág. 11, 15 de marzo de 1969.

que no ha crecido de acuerdo al incremento demográfico y a las aspiraciones de mayor educación. Hoy la cultura y la educación no son un adorno, ni un lujo sino una necesidad y un derecho. "La democratización de la educación, como dice J. L. Aranguren, se ha convertido así en una expectativa nacional y en una necesidad económica (además de una exigencia moral)."

Sin embargo, las actuales estructuras son discriminatorias. En el caso francés sólo el 20% de los estudiantes universitarios son hijos de obreros. El tiempo entre el ingreso a la universidad, la licencia y la "agrégation" es demasiado largo; muy pocas familias obreras pueden pagarlo, y si lo hacen es con grandes sacrificios.

El "Libro blanco" de Villar Palasí, el "best-seller" español de este año, analiza la situación de la enseñanza superior española y da los siguientes datos: Sólo el 0,2 por 100 de hijos de obreros agrícolas tienen acceso a la enseñanza superior, o el 0,2 por 100 de empleados o trabajadores manuales, mientras que estudian en la enseñanza superior un 8,7 por 100 de hijos de directores o gerentes de empresas y compañías, o un 8,3 de hijos de profesiones liberales. Es decir, la enseñanza superior está en la actualidad práctica-

mente vedada a los procedentes del peonaje agrícola o a los trabajadores manuales (9).

En Venezuela no poseemos datos similares, o al menos no son de conocimiento público. Pero el hecho es que hay una discriminación previa entre Universidades privadas o de pago y Universidades del Estado.

Por otra parte se puede dudar mucho de la asequibilidad económica, así como del carácter rentable y no suntuario de la enseñanza superior en una sociedad en que el 70% de las familias reciben un ingreso inferior a Bs. 1.000 mensuales, en tanto que el 3,67% tienen ingresos superiores a los Bs. 3.000 y en muchos casos muy superiores a esta cifra.

Las cifras de preinscritos, ofrecidas por la Universidad Central, para los cursos que abrirán en octubre próximo, revelan que solamente en dos Facultades hay once mil postulantes. El sistema de exámenes previos dejará fuera de lugar a millares de estudiantes, que constituirán un lastre para el país, ya que no poseen la mínima capacitación profesional.

Este problema de la Universidad no es solamente un problema técnico o educacional, sino incluso social y aun político.

## LA UNIVERSIDAD, EN MARCHA

**El hecho es que todas las Universidades han comenzado a marchar con el son de una reforma o revolución académica.**

**El problema agudo se plantea cuando se pregunta quién es el director de orquesta que va a marcar el ritmo y la tonalidad de ese son.**

**Unos quieren la marcha marcial revolucionaria. Otros desean canciones más suaves de ritmo más lento de acuerdo a las posibilidades evolutivas del actual gobierno y sus recursos económicos.**

**Todos pretenden monopolizar esta subversión universitaria, pero la Universidad es tan pluralista como la misma sociedad, y ninguno logra imponer su voz. El problema es extraordinariamente grave y complicado. Sobre todo después de los sucesos en el Rectorado de la Universidad de Carabobo, en los que parece había involucrados "elementos" ajenos a la Universidad y ligados fuertemente a partidos políticos inhabilitados. Esto es peligroso porque no puede hacer creer que lo que buscan los "jóvenes" no es una Reforma Universitaria, sino un cambio político al margen de los intereses universitarios.**

**¿Se busca realmente la creación de instituciones más ágiles, renovables y abiertas; la organización de comisiones mixtas de profesores y estudiantes para estudiar la forma y el contenido de la enseñanza; la estructuración de marcos precisos para auténticos programas de investigación; la reorganización financiera; la capacitación pedagógica del profesorado; la responsabilización estudiantil?**

**Por de pronto, la crisis universitaria no debe asustarnos, aunque sí debe preocuparnos y mantenernos alerta. En definitivo, es preferible una universidad peligrosa a una universidad estéril.**

# comentarios

## EN LA TUMBA DE JOSE GREGORIO HERNANDEZ.

El Presidente Caldera y su esposa. Seis ministros. Seis obispos y cien mil feligreses llegados a Isnotú a lo largo del día 29 de junio confirmaron que José Gregorio Hernández es uno de los pocos hombres que no han muerto en Venezuela.

Es lamentable, sin embargo, que hayamos barnizado al "siervo de Dios" con una beatería medieval de muy mal gusto. El pueblo no tiene la culpa. Esa profusión de "estampitas", de "iconos" amanerados y santurrones, coloreados femininamente, no ayudan a descubrir la verdadera talla del "médico apóstol". Las películas de cine, TV, con el título de "Los favores del doctor", tampoco fueron fieles a su genuina personalidad. Y, sin embargo, José Gregorio Hernández, despojado de esa acaramelada piedad, sin ese grotesco halo de magia y superchería que le hemos puesto, podría ser un "ejemplo" actual del intelectual cristiano. J. G. H. fue un hombre de garra, prototipo de estudiante universitario y de funcionario público. Lo más admirable en él no es la "concesión de favores", sino el coraje con que se formó a lo largo de sus estudios universitarios y el haber puesto su profesión al servicio del prójimo. "Médico de los pobres", le llamaban. Aquí radica su mérito y su actualidad. No me emociono ni le creo santo porque pensase en tres ocasiones ordenarse de sacerdote y meterse a la "Trapa"; sí, le admiro, por el contrario, por haber sido un alumno responsable, un investigador cristiano, un apóstol seglar, un hombre que sembró bondad, un médico que no atendió solamente a los que le pagaban mediante cheques, sino también a los que no podían pagarle.

José Gregorio Hernández es un reto para los médicos de hoy y un aliciente para los universitarios. Ojalá explotásemos estos aspectos para que J. G. H. no aparezca como una personalidad enclenque, un devoto anacoreta o un taumaturgo escanciador de milagros. Es una escoria que debemos quitar de su tumba y de su vida a los 50 años de su muerte.

## DIGNIFICACION DE LA MUJER Y EL NIÑO. —

Como impresionante paso en este sentido puede ser considerada la I Reunión Consultiva sobre Trabajo de Mujeres y Menores, celebrada en Caracas del 4 al 6 de junio, bajo los auspicios del Ministerio del Trabajo.

Participaron un centenar de delegadas, provenientes unas de las centrales sindicales CTV, CODESA y CUTV, y otras de organismos oficiales, tales como el Consejo Venezolano del Niño y el mismo Ministerio del Trabajo. Cada grupo de delegadas presentó varias ponencias. En muchas de ellas apareció la ignorancia existente en amplios sectores de la población, incluso en los más cultos, respecto a las obligaciones que afectan a los empleadores de menores. Pidieron a los medios de comunicación que ayuden a formar conciencia en la colectividad; y a los jefes de familia que cumplan las disposiciones legales referentes a la tenencia de menores.

Según la ponencia de la Dra. Giusti, las trabajadoras menores de edad constituyen la tercera parte de la masa laboral, lo cual nos da una idea de la extensión del problema.

Otras ponencias señalaban cuán escasa es la protección establecida en la legislación actual, y aun eso poco no se cumple, debido en parte a la apatía del público y de los funcionarios, y en parte a la falta de coordinación de los organismos existentes y a la insuficiencia de personal.

Los casos de explotación por familiares, intermediarios y empleadores, las inmoralidades —incluso violaciones— y otros abusos descritos en dichas ponencias constituyen un negro catálogo de las injusticias sociales de nuestra sociedad y el desprecio de la dignidad humana en la mujer y en la niñez indefensas..., especialmente en las trabajadoras del servicio doméstico, las mesoneras y los muchachos pregoneros y vendedores ambulantes.

Se aprobaron veinte proposiciones, y en el acto de clausura el ministro Tarre Murzi, haciéndose cargo de todo lo expuesto, expresó que no bastarían nuevas leyes, sino que además habrá que crear el organismo encargado tanto de investigar como de hacer cumplir cabalmente las disposiciones de la ley y las prestaciones sociales.

## Y COMENZO DE GANDOLERO... — El 5 de junio

de 1949 llegó a Chivacoa un sacerdote genovés. Hacía 12 años que no había sacerdote. Era un pueblo espiritualmente frío, que giraba en torno al comercio de "María Lionza". Hasta algún sacerdote abandonó el pueblo maldiciéndolo como "sacudiendo el polvo de sus sandalias". La iglesia se encontraba en estado lamentable. El único asistente en la primera misa del P. Vicente Lambruschini fue un policía pedido a la gobernación. El no se amilanó ante este panorama. Comprendió que si el pueblo no iba a él, él tenía que ir al pueblo. Y como un humilde obrero se puso a trabajar para ganarse la arepa. La recolección de caña y la gandola fueron el comienzo de su gran obra en Chivacoa.

Este año Mons. Vicente Lambruschini cumple 20 años de estancia en Chivacoa y celebra sus bodas de plata sacerdotales. Justo es que nos asociemos a su jubileo. Aquellos comienzos duros y difíciles han ido fructificando gracias al tesón insistente de este sacerdote profundamente humano y venezolanista. Convencido de que había que comenzar edificando al hombre, en 1950, en una humilde casita, empieza a funcionar la escuela elemental hasta tercer grado. En 1957 sigue con el bachillerato. 1962 fue el año de la Normal y de la Escuela de Demostradoras del Hogar. El año pasado, el bachillerato agrícola comenzó a ser una realidad. Tiene ya preparados créditos y planos para dar principio a la construcción de la Escuela Técnica Industrial. Ha comenzado ya los tanteos en vista a la fundación de dos facultades universitarias (Derecho y Agronomía), dependientes de la Universidad de Carabobo.

El P. Vicente (como él, en su sencillez, quiere que se le llame, sin títulos de Monseñor) ha tenido puestos la mente y el corazón en la formación de líderes de inspiración cristiana. Por ello no acepta una formación academicista. Los foguea en la acción

en diversas asociaciones, donde sus jóvenes demuestran su espíritu de iniciativa que les lleva inclusive a intervenir en el Concejo Municipal en beneficio de la colectividad chivacoense y de sus marginados. El Colegio "Santa María" no debe estar cerrado en sí mismo, debe proyectarse en función del bien común de la colectividad, parece ser su lema.

El panorama religioso ha cambiado profundamente en Chivacoa desde que su párroco, el P. Vicente, llegó hace 20 años. En 1955 inaugura la nueva iglesia parroquial. Nuevas capillas han surgido en Chivacoa y sus barrios. Quien hubiera observado al único fiel que se acercó a comulgar en 1949 se extrañaría hoy ante la frecuencia sacramental y litúrgica. Su creencia en el efecto multiplicador se demuestra en los cuatro sacerdotes, seis religiosas y el grupo de jóvenes comprometidos en la labor de civilización y evangelización que hay hoy en Chivacoa.

Sus límites de acción se extienden fuera de Chivacoa. Los jóvenes a quienes ayuda económicamente para proseguir sus estudios con la formación universitaria a lo largo de Venezuela dan testimonio de su celo.

En sus 25 años de sacerdocio y en sus 20 años de permanencia en Chivacoa su celo sacerdotal se ha desplegado insistentemente. Con su lenguaje expresivo, sus frases características y su cigarrillo constantemente humeante está formando una nueva generación cristiana. Sacerdote humilde, celoso al mismo tiempo que combativo, sin miedo a decir la verdad que le sale del corazón amplio como Venezuela, a quien tanto ama. ¡Felicidades!

#### **T** TRANSFORMACIONES EN LAS PARROQUIAS. —

El Cardenal Marty, Arzobispo de París, acaba de tomar una importante decisión después de haber consultado el Consejo Presbiteral y de haberse puesto de acuerdo con la diócesis vecina.

"En adelante —anuncia él—, en la Iglesia de París, un cierto número de cargos sacerdotales, especialmente el de párroco, será confiado para una duración de seis años, renovable una sola vez."

Todo sacerdote vive su proyecto personal; no está inscrito y fijado de una manera ineluctable desde el día de la ordenación sacerdotal. Este proyecto debe ser precisado en cada etapa dentro de un diálogo directo por un compromiso recíproco, por medio de un reajuste a veces necesario.

Los obstáculos canónicos han sido quitados por un indulto de Paulo VI. La noticia, en verdad, es interesante bajo varios aspectos. Evidentemente, la inamovilidad en los cargos puede tener las ventajas de poder llevar adelante proyectos parroquiales y otros con mucha más tranquilidad y seguridad; en cambio, cuando el párroco en cuestión, por diversas circunstancias de su carácter personal o ajenas a su voluntad, sea obstáculo para la buena marcha de la parroquia, la inamovilidad podría ser una nueva dificultad. Sin duda ninguna que en estos tiempos de cambios ultrarrápidos ha debido prevalecer la idea de que los oficios y beneficios sean mudables contra el régimen anterior. Es fácil que semejantes innovaciones entren en los cánones del nuevo Derecho Canónico, hoy en estudio y en reajuste.

#### **E** EL GENESIS, LA LUNA Y ESTADOS UNIDOS. —

Armstrong, Collins y Aldrin me han enseñado a leer el Génesis. El primer capítulo de la Biblia ya no es una metáfora, sino un problema de conocimiento casi resuelto. La Ciencia ha suplantado a la Poesía. "Todo era caos y vacío y las tinieblas proyectaban abismos sobre las superficies terrestres." Pero dijo Dios: "Hagamos al hombre a nuestra imagen y semejanza." El día sexto la creación se vistió de gala: había aparecido el Hombre, ser de carne y espíritu con un atributo a su vez creador: el conocimiento. Será la brújula la que marcará la ruta futura de la humanidad.

Desde esa fecha la inercia es un pecado contra el "espíritu" del Génesis. La creación despuntó en los dedos de Dios, pero la ha proseguido día a día el hombre a pesar de muchos "séptimos días festivos", inertes y retrógrados. El hombre es creador y el "tiempo" es la historia de este nacimiento continuado.

Hemos sido testigos del viaje del Apolo XI. Tres astronautas con invocación de Génesis han visto nacer y extenderse ante sus asombrados ojos, astros, firmamentos, estrellas, aguas, rocas. Luces y tinieblas, quizá aún juntas, esperando la mente creadora del hombre que sabe rescatar la verdad del error y separar la vida de la nada. Viendo a los tres astronautas, sobrevivientes, al fin y al cabo, de naufragios culturales y cataratas de siglos, he aprendido que el Génesis no es un libro anacrónico, sino un libro sagrado y científico a la vez, al que hay que mantener abierto porque el hombre no ha completado aún la curva de su ciclo creador.

El Génesis está vivo. No murió el "séptimo día". La creación nos desvela día a día sus misterios y abre un desmesurado horizonte al ojo humano que recorre incesantemente el Exodo hasta el Apocalipsis. Sólo la nada está muerta; sólo el "no ser" es tiniebla. Armstrong, Collins y Aldrin han sido mensajeros del Génesis en la Luna. Quizá allá se hayan juntado el "en el principio todo era vacío, caos y tinieblas" con el "creced y multiplicaos y dominad la tierra". La Misión Apolo corona un ciclo bíblico. El hombre ha vuelto a su fuente, ha regresado a una cita con el "padre creador" para oír de nuevo su "palabra" en un Sinaí terrible y sobrecogedor.

Estoy seguro que allí, frente a lo "absoluto", sumergidos en una soledad decantada por silencios de siglos, Armstrong y Aldrin tuvieron que sentir la "predilección edénica" de detectar el aliento de Dios. Será interesante ahora escuchar sus impresiones. No esos comunicados "técnicos" fríos, rutinarios, sino sus experiencias anímicas. La emoción espiritual de regresar a los orígenes del Génesis y, como Adán y Eva, sentir la presencia del Señor en sus corazones.

El Apolo XI ha llegado a la Luna. ¡Hazaña espe-luznante, asombrosa! Pero ¿qué sembrará el hombre en aquel desierto de rocas y de cráteres? ¿Convertiremos a la Luna en una proyección de los problemas, diferencias, egoísmos y rivalidades terrestres? ¿También allí trazaremos fronteras, nacionalismos, chauvinismos y racismos?

El éxito del Apolo XI no sólo corresponde a la bandera de 50 estrellas: corresponde al pensamiento del Hombre. Además, el viaje del Apolo XI comenzó mucho antes de que U.S.A. existiera como nación. Comenzó en el primer capítulo del Génesis, cuando al hombre se le insufló un espíritu creador.

**MISS VENEZUELA. MITOS Y SOCIEDAD DE CONSUMO.** — "La señorita María José Yellici fue electa Miss Venezuela 1969."

Venezuela ha coronado a su reina. Un "mito" nuevo. Lo extraño es que en una época en que la juventud arremetió contra los "mitos", nunca la "mitificación" haya sido tan prolija y comercial. Los "mitos" antiguos eran populares y simbolizaban una actitud heroica, un valor o virtud espiritual. Tenían arraigo. Hoy, por el contrario, los "mitos" no surgen "de abajo para arriba"; son impuestos por las "grandes firmas comerciales" y se fabrican en serie. No en vano aparece detrás de todo esto el "pulpo" del capitalismo industrial.

Los "festivales de belleza" son el gran "mito" de la sociedad de consumo.

Pero ni María José Yellici ni sus antecesoras se han percatado que han mordido un anzuelo. Una distancia enorme separa ahora a la María José universitaria de la María José "reina", inflada, falseada. Ya no es **la que es**, sino la que "otros" quieren que sea. Su rostro llevará ahora el nombre de la "firma" que ha pagado su ascensión al trono. No vivirá su realidad, sino su apariencia. Será una muñeca, vestida, dormida, divertida, llevada y traída por unas "sociedades anónimas".

Pero ¿qué sentirá cuando después de su "reinado" efímero contemple que los mismos que le aplaudieron hoy, coronan mañana a otra más joven? Pocas son las jóvenes que contemplando la "farsa" en que vivieron durante un año pasan de la gloria popular a la existencia humilde. En la vida de muchas "reinas" destronadas aparecen entonces los amarguras de barbíturicos, las drogas y sedantes, las amarguras y los psiquiatras... Todo fue un engaño, pensará la joven en el ocaso de su gloria, al caer repentinamente de la inmensa popularidad a la inmensa soledad, sin transición, sin amortiguadores.

La "propaganda comercial" es traicionera: les convence de lo que predica y cuando se retiran les hace sentir la vergüenza de estar desnudos, como a Adán y Eva en el paraíso.

"Miss Venezuela 1969" aparece suntuosa y flamante en los periódicos, pero sería muy útil para ella que preguntara a sus predecesoras cómo les fue, si el "reinado" les hizo más felices y si comprenden ahora mejor que antes qué es el amor. Y nosotros, los televidentes, debiéramos preguntar a nuestra sociedad por qué las firmas patrocinadoras inician su campaña de explotación dos meses antes y esclavizan para sus fines de lucro y propaganda comercial a las jovencitas candidatas.

La "belleza femenina" es un valor y una cualidad. No critico los "festivales". Sí censuro la "comercialización", la "falta de finura y delicadeza para con las misses" y el mercadeo de su instinto de gloria y éxito. ¿Qué pensarán de todo este oropel y tramoya, las jovencitas de ojos sin pestañas postizas, cabellos sin peluquines, labios sin barnices, cutis sin cremas y corazones sin amañamientos? ¿Cómo observarán este festival capitalista las muchachas pobres de nuestros cerros capitalinos?...

Algo huele a podrido en este negocio de la belleza femenina. Barrunto cerquita la zarpa capitalista y el ojo sensual de algunos "donjuanes".

**LA REMUNERACION DEL CLERO.**—202 respuestas han sido recibidas en el Obispado de Nariño de resultados de un cuestionario enviado a los sacerdotes de la diócesis.

Un 45% de sacerdotes ha participado en la encuesta, pero hay que notar que un gran número de respuestas expresa la reflexión en equipos. Dos cuestiones fueron propuestas: 1ª, la suma mensual (o salario) requerida; 2ª, en qué forma se recibiría.

La media general para la suma mensual requerida es de 923 francos (el franco francés es ligeramente menor que el bolívar). El 80% de los sacerdotes ponía esa suma mensual entre 800 y 1.000 francos.

75% de las respuestas son favorables a recibir un salario neto, con la obligación de devolver a la caja toda suma recibida a título de ministerio. El 66% de los sacerdotes desean que los estipendios de misas sean pagados de la misma manera. Entre los que se oponen, algunos desean que el principio de los honorarios de misas se ponga en cuestión. En fin, la mayoría (119) pide que se guarden las ventajas en principio y un salario menor. El hecho es que el problema económico del clero comienza a tener una importancia especial en estos momentos. Esto está preocupando en el fondo de varios problemas. Semejantes propuestas llegarán pronto a nuestro medio ambiente.

**LA DELINCUENCIA DEL ESTREPITO.**—Hubo tiempo en que la Policía multaba a quienes no llevaran silenciador en el carro. Pero los tiempos han cambiado. Ahora está de moda el no tener silenciador, incluso el quitarlo al carro si lo trae de fábrica. Porque cuanto más ruido haga tu carro, tanto mayor es la aserción de tu personalidad. Y si tu carro es pequeño, razón de más...

Los científicos han dado con una medida para el ruido: el decibel. Y han encontrado que los jóvenes que pasan los fines de semana en salones de música que exceden cierto número de decibeles van sufriendo un progresivo deterioro de la audición y facultades mentales. El mismo efecto fue notado en los empleados de campos de aterrizaje si no se ponían unos amortiguadores en forma de auriculares. Pues bien, la calle frente a mi oficina suena como un aeropuerto por la cantidad de conductores que pasan haciendo aserción de su personalidad. Y a medida que se extiende la moda contra los amortiguadores, aparecen más claramente las señales de deterioro auditivo y mental en los residentes y empleados de esta calle. Al verlos, hago la proyección de lo que va a ser el habitante típico de Caracas el año 2000..., a no ser que la Policía incluya el estrépito de los escapes de gas en su campaña contra la delincuencia.

---

# comentarios

---

# LA C. L. A. S. C.

## VOCERO DEL SINDICALISMO REVOLUCIONARIO

### EN LA

### AMERICA LATINA

#### 1.—Historia de la CLASC

La Confederación Latinoamericana de Sindicalistas Cristianos (CLASC) apenas tiene una historia de 15 años y, sin embargo, aparece más lozana y pujante que otras Confederaciones laborales. El origen de la CLASC se remonta al año 1954, cuando fue establecida en Santiago de Chile con la participación de 13 países de América Latina.

Antes de esa fecha existían en diversas naciones de Latinoamérica varias organizaciones sindicales cristianas de tipo nacional. Casi todas habían tenido el influjo de beneméritos sacerdotes preocupados por la suerte de los trabajadores. Entre esta pléyade figuraron Vicente Andrade en Colombia, Manuel Larrain y Alberto Hurtado en Chile, Inocencio Jacome en Ecuador, Manuel Aguirre y Silverio de Zabala en Venezuela... La mayoría de los participantes de estos movimientos habían tenido su formación en las filas de la Juventud Obrera Católica (JOC). La mayoría de estas asociaciones sindicales se unieron posteriormente a la CLASC.

La Confederación Internacional de Sindicatos Cristianos (CISC), con sede en Bruselas, se fijó en esta vasta red de asociaciones latinoamericanas e intentó organizarlas en una Confederación. Es-

cogió para ello su sede en Bogotá y a Georges Kibedi como su promotor (1).

La CLASC ha celebrado hasta el presente cinco Congresos Interamericanos (Santiago de Chile, 1954 y 1957; Quito, 1959; Caracas, 1962; Panamá, 1966). Es a partir del Congreso de Panamá cuando se observa el vigoroso impulso de Emilio Máspero, actual Secretario General.

#### 2.—Quién es Emilio Máspero

Emilio Máspero nació en la ciudad de Rosario (Argentina) el año 1930 y trabajó algún tiempo como tornero en una industria metalúrgica. Se afilió al movimiento de la Juventud Obrera Católica (JOC) en la Argentina, de la que llegó a ser su Presidente Nacional. Durante el gobierno de Perón organizó un movimiento laboral cristiano que consiguió penetrar en todos los sindicatos peronistas y fue una de las causas del conflicto entre Perón y la Iglesia Católica.

Después de la caída de Perón, Emilio Máspero fundó en 1955 la Acción Sindical Argentina (ASA) con la intención de penetrar el principal sindicato del país, la Confederación General de Trabajadores (CGT), dando a la Argentina un sindicalismo de orientación cristiana y con principios democráticos.

Después del 2º Congreso de la CLASC estudia en Europa organización laboral,

economía y política en varias naciones por espacio de un año.

Desde el año 1959 opera en el área del Caribe como Secretario Ejecutivo de la CLASC para esta zona; en ella logra vitalizar a todos los grupos pertenecientes a la Confederación.

Es un orador brillante, de fácil palabra, de ideas claras y fijas, y organizador no menos eficaz. Actualmente ejerce el puesto máximo de Secretario General. Gran parte del fuerte impulso de la CLASC se debe a sus insignes dotes. Mientras él siga en puestos directivos, se puede dar por descartado que este movimiento sindicalista sea arrastrado hacia rumbos peligrosos; y, en cambio, se puede asegurar, desde ahora, un nuevo y más esplendente desenvolvimiento de la CLASC hacia el Frente Sindicalista Unido de Latinoamérica. Tómese nota de este dato.

#### 3.—Lucha sorda de la CLASC con la ORIT y la CEPUSTAL

Estas tres grandes Confederaciones sindicales, que operan en la América Latina, tienen por delante el siguiente panorama laboral:

a) La fuerza laboral en A. L.—La población en edad de trabajar (15-64 años) alcanza a 140 millones de trabajadores en A. L. La fuerza de trabajo se puede calcular en unos 100 millones,

de los cuales 40 millones son campesinos.

b) **La fuerza laboral organizada.** — Se estima optimísticamente que unos 14 millones de trabajadores están organizados. La O.R.I.T. (Organización Regional Interamericana de Trabajadores), de orientación y control norteamericano, ejerce su influjo más o menos sobre un 25% de los trabajadores organizados de Latinoamérica.

La CEPUSTAL (Congreso Permanente para la Unidad Sindical en A. L.), de orientación comunista, alcanza lo más al 10% de la fuerza laboral organizada. Actualmente está en vías de reorganización después de grave postración.

La CLASC controla una zona de influencia del 15% de la masa laboral organizada.

El resto del 50% de los trabajadores organizados pertenece a Asociaciones sindicales independientes sin orientación supranacional.

Es natural que las tres grandes Confederaciones traten de copar no sólo toda la masa organizada, sino la que está por organizarse. Por eso las ambiciones son muy grandes y la lucha muy fuerte. La ORIT está operando desde 1912, lo mismo que la CEPUSTAL (otro nombre de la antigua CTAL a las órdenes de Lombardo Toledano, hoy fallecido). La ORIT ha sido desenmascarada como la agencia pro-yanqui de penetración en los sindicatos de la A. L. (2). O, como dice Máspero, la ORIT es el instrumento "que tienen los monopolios norteamericanos para culminar la invasión de todos los intereses yanquis en nuestros países" (CLASC, nn. 15-16, p. 5).

La CLASC no cesa de presentar a la ORIT como el peón del imperialismo yanqui y al que fue Secretario General de la ORIT, Serafino Romualdi, y al actual, Arturo Jáuregui, como agentes proyanquis. Serafino llegó a escribir que "toda su actuación en medios sindicales estaba apoyada por el Departamento de Estado" (sic). El era el encargado de distribuir los dineros de la CIA en el mundo del trabajo y el vehículo eficaz para hacer caer gobiernos tildados de "comunistas" (CLASC, N° 19, p. 3).

La ORIT, por su parte, y otras organizaciones pro-yanquis se han propuesto desacreditar a la CLASC (l. c.) y se comprende que así tenga que suceder. Los grandes recursos financieros de que dispone la ORIT sirven para captar a líderes sindicales para su causa.

La Confederación comunista ha perdido prestigio y fuerza por las divisiones intestinas habidas entre ellos y porque Latinoamérica no está ya dispuesta a sujetarse a intrusiones foráneas. Expertos de varias nacionalidades europeas, latinoamericanas y aun yanquis auguran para la ORIT una desintegra-

ción mayor y hasta su total desaparición como fuerza laboral en la A. L.

La prédica de la CLASC por un latinoamericanismo unitario y no a favor del panamericanismo será la catapulta que deshará a la ORIT. Entonces se abrirá el gran campo para la CLASC. Este proceso de unificación de los sindicatos independientes promovido por la CLASC es también sintomático y promisor.

Esta es precisamente la nueva estrategia de la CLASC en los momentos actuales. No tuvo otro objetivo la 1ª Convención Sindical para el Desarrollo y la Integración de A. L., celebrada con todo éxito en Santo Domingo del 20 al 24 de mayo de 1968. Más del 78% de los trabajadores organizados de Latinoamérica estuvieron presentes en este notable evento. La CLASC tiene como próximo objetivo la constitución de un **Frente Sindical Latinoamericano**, sin ninguna ingerencia, ni yanqui ni comunista. Máspero hará notar su influjo decisivo hacia esta vertiente.

#### 4.—Fuerzas actuales de la CLASC

La CLASC es una organización sindical supra-nacional. Se compone de: a) Confederaciones nacionales, b) Federaciones latinoamericanas profesionales o de industrias, y c) Federaciones latinoamericanas de campesinos y de pobladores. No podemos detenernos a explicar su organización interna en: a) Congreso Latinoamericano de la CLASC, b) Consejo Latinoamericano, c) Comité Ejecutivo, y d) el Buró.

En 1967, la CLASC controlaba 26 Centrales Nacionales en toda la América Latina, que a su vez agrupaban a 5 millones de trabajadores, oficinistas y campesinos: "cifra mágica" ésta, según algunos, concebida para efectos propagandísticos. Puede ser que 5 millones sea el número de trabajadores sobre el cual la CLASC ejerce verdadera influencia. Es un hecho cierto que la CLASC va en continuo ascenso, sobre todo entre los campesinos.

En Chile, según Máspero, el sindicalismo cristiano es la fuerza más poderosa dentro del movimiento laboral democrático de la nación. ASICH-CCT afirma tener 60.000 afiliados. Lo mismo ocurre en la República dominicana, con 45.000 miembros.

La expansión máxima de la CLASC ha ocurrido en el área del Caribe y países limítrofes. Venezuela cuenta quizás con la segunda fuerza sindical más poderosa, contando tal vez unos 120.000 afiliados entre CODESA y el Frente de Trabajadores Copeyanos. Ecuador tiene unos 32.000 miembros y su fuerza sindical cristiana está a la par de la comunista.

La CLASC cuenta actualmente tres Institutos Internacionales de formación sindical, con sedes en Brasil, Chile y Venezuela, que se dedican al adiestramiento intensivo de los dirigentes sindicales cristianos. Al mismo tiempo, están actuando más de 15 Escuelas Nacionales de formación sindicalista cristiana.

Solamente ILATES (Instituto Latinoamericano de Estudios Sociales), que funciona en Caracas, ha realizado más de 200 cursos de formación a cerca de 10.000 dirigentes sindicales de América Latina. El ICAES, con sede en Guatemala, ha facilitado la formación de 5.000 dirigentes y militantes sindicales de Centroamérica.

La formación de dirigentes ha sido y es la tarea más vital de la CLASC y a la que ha destinado el 75% de todos sus recursos.

#### 5.—Organización ideológica de la CLASC

Para los fines de orientación que se propone la revista SIC, este acápite puede ser de los más importantes, dadas algunas susceptibilidades debidas a pronunciamientos de dirigentes de la CLASC. El tema es extenso, pero lo resumiremos.

a) La CLASC tuvo a los comienzos vinculaciones íntimas con líderes eclesiásticos y era prácticamente una organización confesional. Desde el año 1959 la CLASC se ha despojado de este carácter y se ha ido secularizando cada vez más. La misma orientación ha sido seguida por partidos políticos de inspiración cristiana. Baste recordar los casos de los partidos socialcristianos belga, venezolano, etc. En el campo sindical, la CISC se ha convertido en la Confederación Mundial del Trabajo (CMT), abiertamente neutra, pero con filosofía espiritualista (CLASC, N° 19, p. 1). Dentro de la CLASC hay cabida para trabajadores de todas las creencias. Es lógico que así se hayan orientado los casos.

b) La CLASC respira un sindicalismo abiertamente democrático y libre, tanto en su constitución como en todos sus procedimientos. Por eso ha tenido que luchar contra toda clase de dictaduras militares y fascismos y a veces contra los mismos partidos políticos que se le quieren imponer.

c) La CLASC ha enarbolado la bandera del latinoamericanismo, en contraposición a la del panamericanismo, y por ella se diferencia de las organizaciones patrocinadas por los yanquis o comunistas, de procedencia foránea. Por esta razón la CLASC ha emprendido la lucha especialmente contra la ORIT, la

OEA, Alianza para el Progreso... El latinoamericanismo es uno de los resortes principales de la CLASC para su avance ante las masas de este continente.

La CLASC desconfía de los inmensos recursos procedentes de Norteamérica para los sindicalistas latinoamericanos; cree que ellos sirven o para neutralizar y dividir el empuje sindical latinoamericano o para mediatizarlo. Por eso la CLASC luchará hasta cancelar los acuerdos y compromisos que han sujetado hasta el presente a América Latina a la dependencia y predominio imperialista de los EE.UU. (CLASC, N° 11, p. 1).

La CLASC se ve también obligada a la lucha contra la influencia comunista, ya sea que ésta provenga de la Unión Soviética, de Pekín o de su satélite cubano.

La CLASC sostiene firmemente que la revolución social y el destino del continente deben estar en manos de los mismos latinoamericanos, a los cuales nadie podrá salvar si ellos mismos no se salvan.

d) Queda por explicar el carácter revolucionario abiertamente propugnado por la CLASC para su movimiento. Ella se autotitula francamente: "Vocero del sindicalismo revolucionario de América Latina." "Fermento y vanguardia de la revolución social en América Latina."

¿Qué entiende la CLASC por esta denominación?

Ante todo, la CLASC conoce todo el trasfondo social revolucionario de la América Latina. Dispone de todos los datos estadísticos principales referentes a las causas más o menos próximas de la revolución: analfabetismo, desempleo, dictaduras militaristas, vivienda, cinturones rojos de las grandes ciudades, injusticias y despreocupación de los ricos, injusta distribución de los ingresos públicos, depreciación de los precios de las materias primas, escándalos gubernativos...

Supuesta esta situación explosiva en muchos países del Continente, proclama decididamente cambios rápidos y radicales en las estructuras básicas.

Dos etapas distingue la CLASC en este proceso: la 1ª, construir la fuerza obrera y campesina hasta que llegue a ser mayoritaria y decisiva; y la 2ª, aplicar todo el peso y energía de esta fuerza para realizar los cambios rápidos y radicales, o sea la revolución.

Uno de los slogans más repetidos por sus propagandistas es el de Ignacio Lepp: "Cualquier transacción, cualquier concesión al capitalismo, es una cobardía e inútil postergación de la revolu-

ción imprescindible." (Angustias y esperanzas del proletariado.)

La CLASC, ante todo, contradice la concepción comunista de la abolición de la propiedad privada; pero, con no menor firmeza, trata de suplantar tanto el capitalismo invasor y foráneo como el capitalismo criollo y neocolonial, para dar paso "a los trabajadores organizados al poder, a la cultura y a la riqueza". La propiedad debe pasar progresivamente a los trabajadores mediante la empresa comunitaria; si bien ésta no excluirá la posesión y el uso personal de aquellos bienes más directamente vinculados al desarrollo del hombre y su familia (Principio 17).

En el orden económico, las relaciones entre esas empresas comunitarias deberán ser regidas por la cooperación en vez de por la libre competencia. El trabajador tendrá acceso a la responsabilidad de las funciones que desempeña y a las decisiones de la empresa (Principio 8).

Más allá de esas indicaciones generales, explanadas con alguna mayor amplitud en la "Declaración de Principios" de la CLASC, no se ofrecen mayores detalles sobre lo que será el "modelo" de la sociedad futura. Lo demás se hará sobre la marcha, caminando ese camino.

Fiel a su Declaración de Principios, la CLASC no cesa de extender sus ideas revolucionarias porque sabe que la revolución de uno u otro signo viene:

- "La revolución es una necesidad inescapable y una exigencia inevitable en América Latina." (Principio 22)
- "La revolución es el camino y el medio para lograr la realización de estos principios y alcanzar las grandes reivindicaciones de los trabajadores."
- "La revolución se debe realizar —para ser efectiva— hasta las últimas consecuencias."
- "La violencia no es ni puede ser un principio. Pero se debe dejar establecido claramente que el sistema imperante en América Latina es violento contra la mayoría de los latinoamericanos. Cada derecho usurpado es una forma de violencia que engendra la represalia. Y en América Latina se han usurpado hasta los derechos elementales, como el pan de cada día."

En la famosa carta que la CLASC dirigió a Paulo VI con motivo de la visita de éste a Bogotá hay enjuiciamientos revolucionarios de primerísima categoría. Ante la imposibilidad de recoger material tan hermoso, solamente reproduciremos algunos pocos rasgos. La carta merecería ser leída muchas veces.

- Tú, hermano Pablo, debes saber que los que tienen hambre y sed de justicia y de pan, los pobres, hablan de revolución en América Latina; pero los que "están hartos de poder y de riqueza siempre hablan de "revolución gradual y pacífica", que "hay que hacer las cosas despacio" y que "hay que tener paciencia" (página 17).

- Tenemos temor de que en tu Iglesia haya muchos gatopardos, que están sustituyendo a los viejos tradicionalistas y conservadores, que no podían más con el peso de sus años y de sus dudas, pero solamente para "modernizar" algunos aspectos, sin introducir cambios profundos y radicales en el espíritu y en los hechos. Esta de los gatopardos es una corriente equivalente a la que en el orden temporal solamente pretende "modernizar" también la sociedad capitalista, pero sin cambiar fundamentalmente ni su contenido ni sus resultados finales (pág. 18).

- Muchos de nosotros, hermano Pablo, ya hemos salido de "esta sociedad capitalista corrompida", ya hemos partido hacia la revolución... Ya hemos roto con esta sociedad y nos hemos preparado para construir la nueva sociedad que hace falta en nuestra sociedad latinoamericana (página 26 s.).

- ¿Tú crees que los opulentos y poderosos que hoy, como hace 100 años, manejan América Latina como feudo propio, van a ceder sus posiciones, sus rentas, sus privilegios, sus negocios, sus intereses, por un proceso pacífico, de convencimiento cívico, moral y espiritual? La experiencia nos ha enseñado que hay muy poco o nada que esperar de posibles "conversiones" de los opulentos y de los poderosos.

Saben los pobres y los pueblos que deben contar más bien con ellos mismos y con sus propias fuerzas antes que con la ayuda de los ricos. Puede haber algunas excepciones, muy pocas y muy personales. Pero sería una ilusión esperar pasivamente una libre conversión de aquellos de quienes el patriarca Abraham previene en los libros sagrados, diciendo que "los ricos no escucharán ni al que resucite de entre los muertos" (p. 29 s.).

No se puede dudar del contenido revolucionario de la CLASC. La maquinaria capitalista, tan fuerte hoy y tan unida como nunca, toma nota de esta nueva potencia que comienza a surgir en el horizonte latinoamericano. Como se siente tan poderosa, no teme nada por el momento. Pero el día que nuevos líderes obreros se multipliquen (que se multiplicarán) y la mística revolucionaria se acentúe y se haga más estridente (y ésta llegará a ser muy dura y rajante), se verá la fuerza formidable que hará su presencia en la América Latina. Cuando el Frente Obrero Revolucionario llegue a cuajar, se verá la obra admirable de la CLASC y la visión certera de sus actuales dirigentes.

(1) Al comenzar la CISC en 1945, operaba en un Continente (europeo), dentro de cinco países, y contaba con 557.000 afiliados. Ahora, en 1968, actúa sobre cinco Continentes, en 74 países, y cuenta con 12 millones 705.000 afiliados. La CISC decidió cambiar su nombre por la Confederación Mundial del Trabajo (CMT).

(2) La ORIT es una organización regional para América del Norte y del Sur de la Confederación Internacional de Organizaciones Sindicales Libres (CIOSL), Central Mundial pro-yanqui. La ORIT es considerada como el brazo principal de la prepotente Central norteamericana sindical AFL-CIO (Véase CLASC, N° 11, pág. 8).

# Conspiradores y aventureros en el siglo XVIII venezolano

José del Rey, S. J.

## ¿Jesuitas

o

## Pseudo-Jesuitas?

El siglo XVIII se inició en las misiones llaneras con un gran trasiego de jesuitas y, como es natural, no faltaron los espíritus aventureros que se dejaron cautivar por el reto alucinante de la Orinoquia.

Pero en estas líneas no vamos a estudiar la tipología del misionero, explorador y aventurero, tan corriente en el "dieciocho"; queremos centrar nuestro estudio en una vertiente muy singular dentro de la Historia agitada e intensa de la segunda mitad del siglo de las luces.

Nunca sospechó la Compañía de Jesús que en sus Anales tendría que dedicar un capítulo a los conspiradores, guerrilleros y revolucionarios; pero la expulsión de 1767 y las circunstancias políticas y sociales crearon no sólo el clima, sino la exigencia para ello:

**Y si después añadimos el influjo espurio ejercido por el mito, la leyenda y el confusionismo histórico, habrá que tomar una actitud cautelosa y crítica para poder precisar la veracidad de una etapa histórica cronológicamente bien definida, pero indefinida en la genuinidad de algunos de sus protagonistas. Queremos aclarar ante la investigación histórica venezolana que una serie de relevantes personajes del siglo XVIII no eran jesuitas, como se creía, sino pseudo-jesuitas.**

### I.—Eustaquio de Pablo

Muy enigmática se nos presenta la veracidad histórica de un personaje semi-legendario, a quien R. Majó Framis ha dedicado un largo capítulo en su libro *Vidas de los navegantes, conquistadores y colonizadores españoles de los siglos XV, XVII y XVIII* (1).

"¿Quién era aquel jesuita, un jesuita de fusil al hombro y de cabalgada, para fundar pueblos, arar provincias, extender ganados donde no los había, cobrar tributos... hacer en fin Estado, sin permiso siquiera del corregidor más cercano?" (p. 710)

La biografía de Eustaquio de Pablo no deja de ser apasionante. Es muy poco lo que conocemos de su etapa europea. Nacido en Alcalá del Río (Sevilla) en 1701, pronto pasó a estudiar a Salamanca; debió completar sus estudios en Amberes, donde recibió las Ordenes Sagradas en 1723. Un testimonio de su formación humanística lo constituye la traducción de la obra de Juan Vives *Capitulaciones filosóficas* (p. 697). Después de recorrer Francia, Italia, Alemania y Dinamarca regresó a España en 1730, al frisar los 30 años.

JOSE DEL REY, S. J.: Director de la Escuela de Letras y del Instituto de Investigaciones Históricas de la U.C.A.B.

En 1733 decidió embarcarse para América, al parecer rumbo a México. A los 40 días de navegación un huracán hizo naufragar las tres naves de la expedición frente al cabo Codera, y de esa forma su existencia se iba a vincular definitivamente a Venezuela.

Su efímera prisión a manos del ré-gulo Guatire, cacique de los guantas, decidió de una vez para siempre la vocación aventurera de De Pablo. Después de haber logrado huir con tres compañeros, tomó la resolución en Cumaná de cambiar la sotana por el arcabuz y con 20 "trabuqueros" emprendió la venganza de las muertes ocasionadas por Guatire a cinco jornadas de Cumaná. Así se convirtió en "un raro jesuita sin sotana y sin bendiciones y con frecuencia espada o cayado" (p. 725).

De esta suerte se inaugura la etapa verdaderamente aventurera, con sus fases fundacionales, con sus momentos de guerrillero y con la insaciable inquietud del descubridor y del colonizador.

Con todo, esta vertiente aventurera tiene una ruptura en 1740: durante un tiempo fue profesor de latín en el Seminario de Caracas, ciudad muy visitada por él mientras se mantuvo en el núcleo de la costa oriental (p. 711-712).

No podemos detallar su prolifera —resumimos a su biógrafo— acción fundacional, que se puede localizar en tres focos distintos: la costa barcelonesa, los Llanos y la Orinoquia orientales, y las bocas del Apure.

EN la región de los guantas levantó dos colonias: Santa Lucía de la Florida y San Carlos de Carinicumo, y al parecer con una política colonizadora intensa y audaz. De estos tiempos data su obra *Formulario vegetal*, que al decir de Majó sirvió sobremanera a Humboldt (p. 711).

Tras su breve retiro en Caracas, el caudillo tenía ya sus seguidores, "mitad hueste militar y aventureros, mitad hueste laboral" (p. 719), y con ellos inicia la campaña de Oriente. Así funda Corozaal en Trinidad, Tabasca en Monagas, San Esteban de Tucupido, Peder-nales, Uracoa, Zinnara, Piacoa y Barrancas; incluso pone los fundamentos del castillo que domina el Delta (págs. 714-716).

Hacia 1752 sube hacia las bocas del Apure a trabajar con los guamos; mas los oficiales del gobernador de Guayana le exigen que regrese a la capital para entrevistarse con la máxima autoridad local.

El encuentro no fue muy cordial, pues tras una breve lucha de espadas

cayó el gobernador muerto por la fuerza de De Pablo (p. 722). Conducido a Pampatar, sufrió la condena de 6 años de prisión, al cabo de los cuales regresó al Apure.

ES posible que las largas meditaciones carcelarias pacificasen los ímpetus revolucionariamente aventureros de este jesuita aventurero. Lo cierto es que los diez últimos años de su vida transcurrieron en la más absoluta paz. Pero cuando se fue a llevar a cabo la expulsión de los jesuitas de los Llanos, De Pablo fue incluido en el Decreto. Mas su espíritu caballeresco no acató la ley; y "cuando lo tuvieron preso —concluye su biógrafo— un sayón apresurado... se le aproximó por la espalda y le asesinó una cuchillada mortal" (p. 726).

¿Quién fue, en realidad, Eustaquio de Pablo? ¿Se trata de uno o de varios personajes que constituyen este "hombre representativo"? Para la concepción de Majó Framis, su libro es una prosa épica en la que la anécdota colabora a la meditación ensayista. Por otra parte, no aparece ese nombre en ninguno de los documentos directos o indirectos relativos a la Historia de la Compañía de Jesús en Venezuela; y su biógrafo no se libera de anacronismos y de afirmaciones no comprobables. Ojalá que algún día la investigación dilucide este caso.

## II.—Francisco Javier Heller

Bastante confusionismo existe en torno a la figura del P. Francisco Javier Haller. Ignorado por la mayoría de las fuentes bibliográficas jesuíticas, hemos conocido su existencia por la documentación relativa a la Expedición de Límites de 1750.

Si nos fiamos de los datos —a veces, poco fidedignos— de Huonder, nació en Warasdin (Croacia) el 22 de diciembre de 1716 e ingresó en la Compañía de Jesús el 3 de noviembre de 1733 (2). Fue profesor de la Universidad de Göttingen y para poder trabajar en América tuvo que abandonar de noche y secretamente la ciudad (3). Su especialidad era la astronomía, pero tenía una gran inclinación a la botánica, cualidad que le hacía abrigar a Loeffling la esperanza de contar en el futuro con un gran colaborador (4). Una vez en Sevilla fue contratado por el mariscal Alvarado para formar parte de la Expedición de Límites con el fin de que Haller sirviese de astrónomo y matemático y además para suavizar las tensiones que se preveían con los misioneros jesuitas orinoquenses (5). Pero, desgraciadamente, la muerte le sorprendió en la isla de Trinidad el 24 de junio de 1755 (6).

## III.—José María Antepara

Muy oscuro el período pre-independista en el que las sociedades secretas y las conspiraciones usaron y abusaron de los ex-jesuitas para sus fines (7).

No nos vamos a detener aquí en el estudio de una serie de personajes —posibles jesuitas— que mantuvieron contacto con Miranda entre 1780 y 1800, como, por ejemplo, José de Lugo, Francisco Vives, Rafael de Echáburu, Torremanzanar y Guerrero y José Pavía (8). Seleccionamos tres figuras que por diversos motivos están vinculadas a la historia venezolana y que además han sido considerados como jesuitas: José María Antepara, José del Pozo y Sucre y Manuel José de Salas.

El año 1809 ganó el general Miranda un magnífico colaborador en la persona del pseudojesuita José María Antepara (9), primer biógrafo "formal" del Precursor de la Independencia y a su vez primer director de "El Colombiano", publicación fundada por Miranda en 1810 en Londres y dedicada a fomentar la independencia de los pueblos de América del Sur.

El 23 de agosto de 1809 escribía Cortés al general caraqueño: "He visto ayer a la persona que se llama Antepara de quien hablé a Ud.; por ahora parece que no se determina a ver a Ud. aunque desea el bien de su país: me ha prometido dar cuantas noticias y detalles pueda para que yo se las comunique a Ud. No haga ningún paso para ver a este hombre porque si yo no consigo el llevarle a U., ninguno lo conseguirá; él tiene negocios particulares desagradables que le hacen tener recelos, desconfianzas y un temple de carácter y disposición de espíritu que es necesario manejar; pero está decidido a obrar por su patria."

Algunos datos biográficos interesantes ofrece Antepara en su "Preface a su *South American Emancipation. Documents, Historical and Explanatory, showing the Designs which have been in progress, and the Exertions made by General Miranda for the Attainment of that Object during the last twentyfive years* (London, 1810, by J. M. Antepara, a native of Gueyaquil). Este volumen ha constituido una de las fuentes mirandianas más importantes hasta la aparición del Archivo del Precursor en 1926.

Es difícil sintetizar una biografía incansablemente inquieta y viajera a través del nuevo y del viejo mundo. Si prescindimos de su viaje a Caracas acompañando al Libertador y a Pedro Leleux, podemos decir que su agitada existencia acaba por arraigarse en 1819 en Guayaquil, su ciudad natal. Allí conspira con otros guayaquileños ilustres;

con sus Partes Rimados, cargados de punzante humor, le hace la vida imposible al Gobernador, Don Juan Manuel de Mendiburu. Y en su amistad con tres venezolanos revolucionarios: León de Febres Cordero, Luis Urdaneta y Miguel de Letamendi, la conjuración vence su punto crítico. Pero la muerte le vino a sorprender en acto de servicio al Mariscal Sucre en 1821, en la batalla de Yaguachi.

La supuesta filiación a la Compañía de Jesús se debe a los biógrafos mirandinos Becerra, Robertson, Mancini y otros (10); pero tanto su vida como los documentos jesuíticos de la época ignoran cualquier jesuita con tales características.

#### IV.—José del Pozo y Sucre Manuel José de Salas

Muy aceptable nos parece la tesis del infatigable colega D. Angel Grisanti en torno al origen y difusión de la "Leyenda jesuítica" sobre dos colaboradores signatarios del Convenio de París en 1797: José del Pozo y Sucre y Manuel José de Salas.

El origen indiscutible de la leyenda hay que ubicarlo en las cartas del Presidente John Adams al periodista Lloyd, editor del Morning Advertiser de Boston en 1815, quien califica decididamente de jesuitas a estos dos interesantes personajes de la independencia (12).

Han sido los estudiosos de la Independencia quienes han creado la afirmación rotunda de que José del Pozo y Sucre había sido jesuita y peruano, cuando en realidad se trata de un venezolano ilustre, ingeniero y militar.

Hijo de doña Isabel de Sucre y Trejo y don José del Pozo y Honesto, y nieto del que fuera Gobernador de Cumaná D. Carlos Sucre; debió nacer entre 1739 y 1742 en Caracas.

El 15 de abril de 1761 se presentaba Del Pozo y Sucre en Madrid como aspirante al cuerpo de artilleros. A partir de este momento su biografía mantiene el ritmo de una vida consagrada a la milicia: interviene en el sitio de Almeida en Portugal para reincorporarse más tarde en la Academia de Segovia a fin de continuar sus estudios. Tras una breve estancia en Orán ingresa en el cuerpo de ingenieros y trabaja primero en Sierra Morena y más tarde en Cataluña.

En 1776 inicia su etapa americana, en la que muy posiblemente tomó conciencia de las ideas independentistas. Después de servir en la expedición de Buenos Aires fue trasladado a La Habana en 1779, en donde tuvo ocasión de intervenir en favor de Miranda (14). Tres años más tarde toma parte en la expedición de Jamaica a las órdenes de Bernardo de Gálvez y en 1785 pasa a la isla de

Trinidad como director de fortificaciones; su estancia en el nuevo mundo culmina en Caracas.

Pero el intervalo americano se interrumpe en 1789 y el militar caraqueño tiene que regresar a la península con el fin de hacerse cargo de la Academia Militar de Cádiz. Los azares de la Revolución Francesa condicionan unos años agitados de campaña militar tanto en tierras francesas como en los cuatro puntos cardinales de España. Y en 1810 se inicia la fase difícil y amarga de su biografía. Removido de los cargos militares, su pluma se rebeló enérgica a través de los periódicos gaditanos *El Conciso* y el *Redactor General*; pero el 20 de julio de 1812 era sentenciado y trasladado al Castillo de San Sebastián y de allí al de Santa Catalina el 9 de agosto.

En 1817 se encontraba sin empleo, enfermo y sostenido por amigos generosos. Murió en Cádiz el 2 de diciembre de 1819.

Muy escasas son las noticias que podemos ofrecer sobre el pseudojesuita Manuel José de Salas, para cuya biografía habría que recurrir a la literatura bibliográfica chilena y muy especialmente al estudio que Amunátegui dedica a don Manuel de Salas.

Intervino en 1797 como uno de los hombres decisivos del Acta de París y, como parece demostrar D. Angel Grisanti, pertenecía a una ilustre familia colonial.

Un personaje clave en la interpretación de la actitud independentista de la familia Salas lo constituye don José Perfecto de Salas, abuelo de nuestro biografiado, quien había conseguido en las aulas jesuíticas la laurea doctoral. Aunque acompañó al virrey Amat y Junient y la amistad se perpetuó durante años, más tarde cayó en desgracia y a los 82 años recibió orden del gobierno peninsular para trasladarse a Cádiz, pero la muerte le sorprendió tras tramontrar los Andes. Esta injusta inconsideración acabó por colmar el "resentimiento" de los Salas frente a la monarquía española, y de ahí el sentido unísono de la trayectoria política familiar (15).

También el padre del firmante del Acta de París desarrolló un papel importante tanto en la cultura como en la política chilenas, como lo demuestran su influjo en la educación y su presencia como consejero de O'Higgins, Martínez Rozas, Infante, Larraín, etc.

De Manuel José podemos añadir que contrajo matrimonio con una hermana de Diego Portales, el "recio y corajudo Dictador de la Araucanía".

Este proceso revisionista debe alcanzar no sólo a los hombres, sino también

a algunos conceptos y concepciones históricas que han asumido entre nosotros la categoría de definitivos.

#### NOTAS

- (1) El tomo III: "Colonizadores y Fundadores de Indias", corresponde a Agullar, Madrid (1954), 694-726.  
NOTA: Para no multiplicar las citas incluiremos entre comas la página a que corresponde en Majó Framis la nota crítica.
- (2) Huonder. — *Deutsche Jesuitenmissionäre des 17 und 18 Jahrhundertts*. Freiburg 1899), 125.
- (3) Stig Ryden.—*Pedro Loeffling en Venezuela*. Madrid (1957), 73. (Cita una carta de Loeffling: *Jardín Botánico* (Madrid). Archivo, 1ª División, n. 2 y 3.)
- (4) Stig Ryden.—O. c., 98-99.  
Cfr. 1ª carta de Loeffling a Linneo. *Memorias de la Real Sociedad Española de Historia Natural*. Tomo V: *Homenaje a Linneo y Memoria 1ª*. Madrid (1907), 132.
- (5) Demetrio Ramos.—*El Tratado de Límites de 1750 y la expedición de Iturrriaga al Orinoco*. Madrid (1946), 57.  
(Cfr. *Archivo General de Simancas*. Estado. Leg. 7375, fol. 5. Leg. 7376, fol. 80.)
- (6) Demetrio Ramos.—O. c., 174.
- (7) Miguel Batllori.—*El Abate Viscardo. Historia y mito de la intervención de los jesuitas en la independencia de Hispanoamérica*. Caracas (1953), 75-94.  
—*El mito de la intervención de los jesuitas en la independencia hispanoamericana*. En "Razón y Fe" (Madrid, 1952), 507-519.  
Láutico García.—*Francisco de Miranda y "lo" jesuítico*. En "Sic", n. 302 (Caracas, 1968), 80-83.  
Angel Grisanti.—*Miranda, precursor del Congreso de Panamá y del Panamericanismo*. Caracas (1954), 122-125.
- (8) *Archivo del General Miranda*. XIII y XVII.  
Batllori.—*El Abate Viscardo*, 113-114.
- (9) Angel Grisanti.—*José María Antepara, primer biógrafo del General Miranda, no era jesuita*. En "El Universal", N° 15.740 (Caracas, 1953), 21 de marzo.
- (10) William R. Robertson.—*The Life of Miranda*. Chapel Hill (1929), cap. XVII.
- (11) Grisanti.—*Miranda*, pp. 126-133.  
Al ser interrogado Miranda el 14 de marzo de 1801 sobre las personas que se proponía utilizar para la ejecución de sus planes, responde: "Je voulais exécuter moi-même et me servir de deux ex-jésuites américains du Perou"; pero esta referencia podría también aplicarse a Viscardo y Godoy.
- (12) Ricardo Becerra.—*Vida de Francisco Miranda*, cap. II.
- (13) Como estudio básico y fundamental nos remitimos al libro de D. Angel Grisanti. *Miranda*, pp. 8697.  
Cfr. J. Mancini, *Bolívar et l'émancipation des colonies espagnoles des origines à 1815*. París, 1912.  
C. K. Webster.—*Britain and the Independence of Latin America, 1812-1830*. Selected Documents from the F. O. Archives. London, N. Y. Toronto, Oxford, 1938.  
W. W. Kaufmann.—*British Policy and the Independence of L. A.*, Yale, 1951.
- (14) *Archivo del General Miranda*, V, 703.
- (15) Ricardo Donoso.—*Un letrado del siglo XVIII: el Dr. José Perfecto de Salas*. Buenos Aires, 1963, 2 volúmenes.

# Victoria de América Latina en el C. I. E. S.

José Martínez Terrero

JOSE MARTINEZ TERRERO, S. J., es Profesor de Economía Política en la Universidad Central de Venezuela y miembro del Centro Gumilla.

¿Otra reunión más? ¿Qué hacen la CECLA, el CIES, la Alianza para el Progreso, la OEA y demás elefantes blancos si seguimos perdiendo en nuestras relaciones comerciales con los Estados Unidos? Así pensó quizá confusamente el que vio anunciada en la prensa la reunión del CIES del 14 al 23 de junio. Pero esto lo verían con más claridad los mismos delegados latinoamericanos cuando aterrizaran en Puerto España (Trinidad-Tobago).

Efectivamente, a pesar de tantas reuniones, en 1954 Colombia podía comprar un jeep con 14 sacos de café. En 1969 se necesitan 43 sacos, es decir, tres veces más. De 1954 a 1969, Colombia acrecentó en un 12% su volumen de exportación cafetera, pero sus ingresos en divisas por este producto bajaron en un 42%.

El valor de las exportaciones argentinas en 1966 fue inferior al de 1947-48, aunque el volumen físico haya subido en un 15%. También en 1966 el valor de las exportaciones de Brasil apenas se acercan al de 1951. Los valores exportados por Colombia y Venezuela en 1966 no alcanzaron a los de los años 1954 y 1957, respectivamente, ni los de Uruguay a los de 1953, a pesar de un aumento de más del 20% en el volumen físico de sus ventas.

Muchas promesas de los Estados Unidos sólo les beneficiaron a ellos mismos. Su imagen internacional mejoró y quedó iluminada con fogonazos de declaraciones que las agencias noticiosas internacionales, controladas por los Estados Unidos, se encargaban de resaltar y repetir en todo el mundo. Pero luego tales promesas se dejaron silenciosamente sin cumplimiento. Los cancilleres de América Latina, reunidos en Viña del Mar en mayo, firmaron una lista, presentada por Brasil, de compromisos no cumplidos por Norteamérica: "En acuerdos como la Declaración de los Pueblos de América en la Carta de Punta del Este, en el Acta Económica y Social de Río de Janeiro y en la Declaración de los Presidentes de América Latina se han definido obligaciones y programas ... (que) no han tenido, hasta ahora, adecuado cumplimiento y atención" por los países americanos.

En fin, no se llenan las aspiraciones de desarrollo de América Latina y crece con dolor el distanciamiento progresivo económico y científico-tecnológico entre el mundo desarrollado y las naciones en desarrollo.

El desaliento y pesimismo general parecían acompañar esta reunión. Colombia y, sobre todo, Argentina juzgaban que no se iba a conseguir nada y que era innecesaria. Los países americanos pensaron enviar delegados de rango ministerial. Sin embargo, al comprobar que los Estados Unidos mandarían delegados de inferior jerarquía gubernamental, Argentina y México se negaron a enviar sus respectivos ministros.

Venezuela juzgó que la Dra. Haydée Castillo, Ministro de Fomento, debía asistir no sólo como deferencia para con un país vecino, sino, sobre todo, para dar importancia a lo que se quería obtener. No era el caso de alimentar pequeñas rivalidades diplomáticas cuando se trataba del desarrollo de América Latina. En la delegación venezolana se encontraban además los Dres. Leopoldo Díaz Bruzual, Antonio Casas González, Maurice Valeri, Carlos Urdaneta Finucci, Antonio López Acosta y León Urquía.

## Estrategia de bloque compacto

El Consejo Interamericano Económico y Social (CIES) es un órgano asesor de la Organización de Estados Americanos (OEA). En las cinco reuniones anteriores se había limitado a identificar los problemas y obstáculos que se oponen al desarrollo latinoamericano y a procurar un mayor acercamiento interamericano. Los resultados para América Latina habían sido más bien despreciables.

Esta vez el CIES se reunió para discutir ya a nivel político con los Estados Unidos las conclusiones de tipo económico de la Comisión Especial de Coordinación Latinoamericana (CECLA), reunida en Viña del Mar (Chile) entre el 7 y el 17 de mayo. Este último foro, con pase de entrada exclusivo para los países latinoamericanos, no pertenece a la OEA y, por supuesto, en él no están representados los Estados Unidos. Esto permitió a los expertos y cancilleres latinoamericanos el hablar y actuar con más franqueza.

CECLA adquiere en Viña del Mar conciencia de los problemas comunes de desarrollo que une a América Latina, resume en 46 puntos todo lo dicho de carácter económico en reuniones anteriores, debate por primera vez con funcionarios latinoamericanos de instituciones interamericanas y tiene el éxito político de fijar una posición conjunta de América Latina con respecto a las relaciones comerciales con los países industrializados en general. El documento elaborado da la impresión de estar plagado de generalidades, pensamientos de buena voluntad y deseos de justicia social internacional. Sin embargo, muchas de dichas cláusulas y frases esconden problemas concretos y candentes de tipo nacional y multinacional.

Con el documento de CECLA en la mano, América Latina, en la reunión del CIES por primera vez en la historia se enfrenta a los Estados Unidos como un bloque compacto. No se pretende caer en actos de provocación ni de mostrar espíritu de pelea, que sería contraproducente. Se quiere atraer a los Estados Unidos al terreno propio. Se quiere dejar clara la decisión latinoamericana de mantener la posición ya prevista en el documento de CECLA. Se quiere mostrar la posición firme de defender los intereses propios al comprobar que la llamada "cooperación" no ha sido favorable a América Latina. Todo esto se obtuvo con gran habilidad. Antes de cada reunión conjunta con los delegados norteamericanos, los latinoamericanos conferenciaban aparte para decidir la política a seguir.

La desorientación del primer momento, causada por Perú, que trataba de reflejar el estado de sus relaciones con los Estados Unidos, fue desapareciendo poco a poco al animarse todos a sacar algo positivo del encuentro. En seguida se vino en que no se iban a discutir meticu-

losamente los documentos y temarios propuestos por reuniones anteriores del CIES. Más bien se decidió aprobarlos rápidamente para concentrar la atención en los puntos contenidos en el documento de Viña del Mar.

## La "tercera fuerza", un invento periodístico

La prensa especuló mucho sobre una Tercera Fuerza, compuesta por Chile, Perú y Venezuela. Pero parece que ni siquiera se habló a nivel privado de la formación de tal fuerza. Tampoco tenía razón de ser. Se buscaba más bien uniformidad de criterio frente a los Estados Unidos para los planteamientos de América Latina expuestos en Viña del Mar.

La situación particular del Perú no podía desviarse de este propósito porque, incluso a nivel individual, este país fue el más favorecido. El documento de CECLA lo respalda al proclamar el derecho soberano de cada país de disponer libremente de sus recursos naturales y al declarar que ningún Estado podrá aplicar medidas coercitivas de carácter económico y político para forzar la voluntad soberana de otro Estado. Pero la posición un tanto airosa de Perú podía suscitar sospechas.

Chile aparecía como símbolo del nuevo espíritu de CECLA por haber sido redactado en su territorio y por haber sido su canciller el encargado de entregar documento tan exigente a Nixon. También se imaginó fácilmente que junto a Chile estaría Venezuela por coincidencias ideológicas, a pesar de que las discusiones del Pacto Andino demostraron que no hay tal "Internacional Social-Cristiana". Ciertamente, ninguno de estos países aceptó la visita inmediata de Rockefeller. Por otra parte, la actitud política de este CIES era completamente distinta a los anteriores. Por fin, las tres delegaciones eran las más fogosas en sus intervenciones. Algunos de sus delegados se destacaban más por su temperamento que por sus posiciones teóricas. Y así la prensa montó un argumento internacional sólo apto para quienes el sensacionalismo periodístico es el plato fuerte.

## Lo que obtuvo América Latina

La reunión del CIES (junto con la de la CECLA) constituyó desde el punto de vista político un triunfo interno de gran trascendencia. Por primera vez los países latinoamericanos reclaman en una acción mancomunada sus derechos. Diecinueve ratones querían ponerle un cascabel al gato. Es un feliz fruto de la controvertida Asociación Latinoamericana de Libre Comercio (ALALC), el único organismo que más ha contribuido a la unión de los países al organizar reuniones para el transporte y otras actividades comunes. Es la culminación de todo un largo proceso histórico de maduración de los pueblos. Es el

síntoma de una nueva personalidad que lleva a proclamar sus principios éticos, derechos e intereses, aunque sean distintos a los de Norteamérica. Por fin se comenzó a dar esta condición socio-psicológica indispensable para un desarrollo autónomo. Con este gesto el prestigio y la personalidad de América Latina se agiganta a los ojos de los países desarrollados.

Se suprimió la cláusula de la "adicionalidad de la ayuda" o "créditos ligados". Debido a esto, los países latinoamericanos debían gastar la ayuda en productos norteamericanos aún no exportados a América Latina y no en los de otros países. Con esto los Estados Unidos querían equilibrar su balanza de pagos. Pero obligaban muchas veces a los latinoamericanos a comprar, tras un larguísimo tren burocrático, productos que no necesitaban. En realidad, dicha cláusula ayudó muy poco a la balanza comercial de los Estados Unidos. Por otra parte, probablemente seguirán comprándose como antes los productos norteamericanos en preferencia a los de otros países.

Por su parte, Nixon ya solicitó del Congreso la aprobación de 1.000 millones de dólares. De ellos, 605 millones (casi el doble de la asignación del año pasado) son para apuntalar la Alianza para el Progreso; el resto, para un fondo especial del Banco Interamericano de Desarrollo.

En el documento de Viña del Mar se alega que la inversión privada extranjera no debe formar parte de la ayuda. Es más lo que ella lleva a Estados Unidos que lo que trae a América Latina. "Latinoamérica está contribuyendo a financiar el desarrollo de Estados Unidos de América y de otras naciones industrializadas", llegó a decir Gabriel Valdés, Canciller de Chile, a Nixon cuando le entregaba el "Consenso Latinoamericano de Viña del Mar". Una compañía que operaba en Colombia sacaba del país anualmente el equivalente de nueve veces su inversión original. Ese mismo país ha estado perdiendo dólares en ciertas épocas al comprar su propio petróleo colombiano. Los ingresos totales por concepto de regalías, impuestos y otros pagos eran menores que el valor del petróleo comprado para el consumo interno. La delegación norteamericana en el CIES insistía en que la inversión privada extranjera contribuye al desarrollo en el campo tecnológico, en la creación de empleos y en el aumento del ingreso familiar. Por fin, accedió a que dicha inversión no fuera considerada como parte de la ayuda.

Por fin, se obtuvo la promesa efectiva de elaborar una "nueva política" hacia América Latina. No se comprometieron a más los Estados Unidos, quizás por tratarse de una nueva administración, por ignorarse aún los resultados de la visita de Rockefeller y por no tener la delegación autoridad para mayores compromisos. Quizá se obtenga más en Washington el

20 de octubre y más tarde en Caracas en la próxima reunión del CIES el primero de diciembre.

Aun entonces no todo dependerá de la buena voluntad del gobierno de los Estados Unidos, sino de los intereses privados de ese país. La mentalidad neoliberal de los gobiernos norteamericanos en materia internacional (sean republicanos o demócratas) les hace buscar exclusivamente sus intereses, pasando, si es preciso, por encima del bien de las demás naciones. Sin embargo, a veces pueden permitirse ciertos deseos de altruismo. Pero esas buenas intenciones deben ser filtradas antes por el Congreso y los intereses internos norteamericanos. Por ejemplo, mientras el gobierno de los Estados Unidos recomienda a América Latina una mayor diversificación de las exportaciones, los intereses privados de los países industrializados imponen cuotas para el azúcar, el petróleo, los textiles, y restricciones administrativas para la carne y frutas tropicales. La justicia social internacional no tiene padrinos entre las naciones fuertes.

### ¿Por qué cedieron los EE.UU.?

El coro al unísono de América Latina creó un estado de sorpresa y suspensión que obliga a los Estados Unidos a repensar su política. Tienen demasiadas inversiones e intereses en América Latina para arriesgarlos ante el crecimiento de un sano nacionalismo o defensa de los derechos

inalienables de una nación. La experiencia turbulenta de la visita de Rockefeller quizá no influyó tanto, pues de suyo hubiera obligado a hacer mayores concesiones. La expropiación del Perú pudo tener su influencia, pero no decisiva, por ser un problema más bien bilateral. Tal vez Nixon quiera cambiar la imagen de la administración republicana en América Latina y ensayar una nueva política distinta a la del famoso "big stick". Por otra parte, los

Estados Unidos necesitan el voto latinoamericano para los grandes problemas financieros y políticos de carácter internacional.

Al terminarse la participación norteamericana en Vietnam, los Estados Unidos podrían impulsar programas domésticos y aumentar al mismo tiempo la ayuda exterior. Con cuatro días de guerra en Vietnam se puede financiar la Alianza para el Progreso de todo un año.

### Conclusión

Era hora de que América Latina se uniera como grupo de presión para exigir sus derechos. El "bargaining power" debe ser utilizado con más frecuencia para reclamar reivindicaciones justas. Se ve que es el único lenguaje que entienden los poderosos. América Latina debe analizar cuidadosamente los puntos en que se halla fuerte frente a Estados Unidos y pasar de inmediato a una acción de bloque. El "divide y vencerás" ha sido usado con excesiva frecuencia desde la construcción del canal de Panamá. La acción conjunta y decidida de América Latina, aun a costa de sacrificios momentáneos e individuales, es la única solución para la reivindicación de los derechos en las relaciones interamericanas.

Esta misma estrategia debe ser usada para conseguir la cooperación tecnológica que América Latina necesita para aumentar las exportaciones y las preferencias no recíprocas para los productos latinoamericanos.

Sin embargo, no bastan declaraciones políticas que cohesionen los países latinoamericanos y actitudes decididas frente a los Estados Unidos. Los países latinoamericanos deben meditar sobre sus relaciones internas, deben poner orden en su casa y llegar a la integración lo antes posible. La culpa del subdesarrollo de América Latina no es toda de los Estados Unidos. En última instancia la culpa es de América Latina.

- Se abre, de nuevo, la sección "CARTAS A LA DIRECCION".
- Sus juicios y opiniones pueden ayudar a la superación, actualidad, interés y orientación de la Revista.
- Si carece de tiempo, para alargarse más, llene, al menos, este cupón:
  - Ponga a la Revista una calificación de 1 a 20: .....
  - ¿Qué sección le ha gustado más? .....
  - ¿Cuántos artículos ha leído? .....
  - Indique los dos artículos que más le gustaron: .....
  - .....
- Sugiera TEMAS para posibles ARTICULOS y COMENTARIOS: .....
- .....
- .....
- Otras indicaciones: .....
- .....
- .....
- .....
- Datos personales: Edad: ..... Sexo: ..... Profesión: .....

Recorte esta parte y envíela a: Revista SIC

Apartado 29056  
CARACAS (VENEZUELA)

# VIDA NACIONAL

JUNIO - JULIO 1969

## Universidad y Gobierno

Sigue la Universidad en primer plano de la vida nacional. Durante el mes de junio fue la Universidad de Carabobo la que dio la nota más estridente. Toma del Rectorado por parte de los estudiantes y revuelta callejera con daños de algunos comercios. Intervino el ejército cercando desde fuera el recinto universitario. Disparos y mutuas acusaciones de provocación entre estudiantes y efectivos del ejército. Retirados los estudiantes al realizar la inspección del rectorado por el juez primero de municipios urbanos, se encontraron algunas armas, bombas molotov e ingredientes para construirlos.

En la Universidad Central de Venezuela, Caracas, han disminuido notablemente los actos agresivos fuera de la Universidad y las agresiones físicas entre los diversos grupos de las organizaciones estudiantiles. Sin embargo, siguen los problemas en el proceso de la renovación académica. Algunos Consejos de Facultad se han declarado en desacuerdo con las directivas del Consejo Universitario. El caso ha estado tipificado en la Facultad de Ingeniería, que se ha declarado en abierta rebeldía, negándose a seguir sus ordenanzas. Basan su posición en el hecho de que el Consejo Universitario está sobrepasando sus facultades legales ingiriéndose en asuntos que son de la competencia exclusiva del Consejo de Facultad. Ante esta actitud el Consejo Universitario intervino la Facultad hasta que el Consejo de Facultad pudiera reunirse y aceptara las resoluciones del máximo organismo de gobierno de la Universidad.

El Gobierno Nacional ha mantenido su posición de que las Universidades deben resolver sus propios problemas, consecuentes con su autonomía, pero que el Gobierno cumpliría con serenidad y firmeza su obligación de guardar el orden y la seguridad pública cuando trascendiera fuera del recinto universitario. Los grupos de extrema izquierda han acusado de "represión" las necesarias actuaciones del Gobierno en el cumplimiento de su misión y las han interpretado como una muestra de insinceridad en su campaña de pacificación. Estas y otras interpretaciones confirman que en el problema universitario existen objetivos que sobrepasan lo académico y entran directamente en el campo de los intereses políticos.

En contra de muchas presiones por una

intervención drástica del Gobierno dentro de la Universidad, esta posición parece comenzar a dar sus frutos positivos. Una intervención prematura sería para los enemigos del sistema democrático el mejor argumento para sus pretensiones.

## Indultos

Con motivo del Día de la Patria (5 de julio) el Presidente Caldera, en uso de sus atribuciones, indultó a una serie de procesados políticos. Hubo dos "indultados" que levantaron una polémica pública. El primero fue el capitán de fragata (r) Pedro Medina Silva, jefe del levantamiento de Pto. Cabello durante la presidencia de Betancourt y líder después de las FALN. Una vez libre, Medina Silva no ha renunciado a ninguno de los atributos e ideas del "revolucionario". El mismo explica su libertad como un "armisticio", como una suspensión esporádica de las actividades guerrilleras. El indulto no le compromete a nada. Se acogía al plan de pacificación del Presidente Caldera, pero volvería ciertamente a la "actividad revolucionaria" en el momento en que vea que el Gobierno no defiende ni propugna los intereses del pueblo. Su libertad la vio él como un esfuerzo mutuo de pacificación, no como un rendimiento de la revolución. Según él, el Gobierno da confianza por su programa de pacificación y de gobierno, aunque reconoce que será difícil su realización práctica en tan poco tiempo.

El segundo fue Miguel Silvio Sanz, ex-jefe de la Brigada Política de la Seguridad Nacional en tiempo de la dictadura. Miguel Silvio Sanz tenía en Caracas muchos enemigos políticos y muchas víctimas de sus atrocidades. Por eso cayó muy mal este indulto, especialmente entre los partidarios de Acción Democrática. Además, su "causa" no estaba definitivamente juzgada; esto dio pie a numerosos abogados para declarar "improcedente" el indulto. La Prensa se hizo eco de esto y obligó al Presidente Caldera a hablar del asunto en una rueda de prensa pública ante las cámaras de televisión.

Caldera manifestó que después de once años de presidio ya había sido hora de zanjar la "causa" de un procesado. Insistió que el indulto fue un acto de piedad; él también había sufrido los rigores de la dictadura, pero considerando el precario estado de salud del reo, los once años de cárcel cumplidos y los deseos de pacificación del Gobierno, había creído prudente concederle esa gracia. Contra las acusaciones "adecas" de haber sido un caso único, Caldera probó que ya Betancourt y

Leoni habían indultado a reos cuya causa no estaba totalmente juzgada.

## La renovación de contratos para trabajadores estatales

Gran revuelo levantó hacia fines del mes de junio este problema, que afecta a ciento tres mil trabajadores organizados en setenta y cinco federaciones sindicales.

El día 25 se reunieron el Comité Ejecutivo de la CTV y los representantes de dichas federaciones. El presidente de la CTV, González Navarro, informó a la asamblea que los representantes del Gobierno (ministros de Hacienda, Trabajo y Sanidad) habían aceptado el discutir siete de las ocho cláusulas propuestas como punto de partida, pero que rechazaban la propuesta de un aumento mínimo de Bs. 3 diarios. En su lugar, ofrecían Bs. 0,50 diarios por el segundo semestre del año en curso; Bs. 0,50 más para el próximo año y otro 0,50 en 1971. En total, un aumento de Bs. 1,50. La asamblea rechazó categóricamente esta contrapropuesta, tildándola de irrisoria.

El ministro de Hacienda explicó a los periodistas que el aumento de 0,50 representa, aproximadamente, 41 millones de bolívares al año y un total de 222 millones en su forma escalonada de tres años. Si el aumento fuera de Bs. 3 diarios, ascendería a 245 millones anuales, o sea, 735 millones en los tres años.

Los representantes sindicales arguyen que su petición equivale a sólo un 17% de aumento en el salario.

El Presidente de la República, Dr. Caldera, en su rueda de prensa del día 26, expresó su aspiración de eliminar muchas injusticias que se dan en rangos inferiores de la Administración Pública y de promover una tendencia a la nivelación de los salarios, congelando y aun rebajando los que sean excesivamente altos, para elevar a los más bajos. Pero esto sólo podrá realizarse cuando venzan los nuevos contratos, o sea dentro de tres años, porque ahora, desgraciadamente, el tiempo es muy breve y habrá que incluir en los nuevos contratos sólo las mejoras posibles al presente.

Continúan celebrándose reuniones entre los representantes estatales y sindicales, con la normal presentación de propuestas y contrapropuestas. El 15 de julio aquéllos ofrecieron, a cambio de las demás cláusulas de tipo económico, dos bolívares de aumento ahora y otro más a partir de enero.

Este problema del aumento de sueldos resulta particularmente espinoso por dos razones: una, que los médicos del Seguro Social consiguieron, a juicio de los representantes sindicales, el 87% de sus peticiones, mientras que a los trabajadores se les pone dificultades para un aumento del 17%. La otra razón es la angustiada situa-

ción de las arcas del Estado, con la conocida dificultad en conseguir los créditos.

## Las leyes de crédito público

Su discusión ha constituido el nuevo campo de refriega entre los partidos. La situación fiscal heredada por el Gobierno en el momento del cambio no era nada halagüeña y vino a complicarse con la sensible baja de la producción petrolera. Como primera tarea se impuso el Dr. P. Tinoco la consolidación de los estados de deuda y la revisión de las estimaciones presupuestarias de ingresos. Ello le llevó a la conclusión de que era necesario afrontar un triple compromiso: 1) Atender al pago de obras ya ejecutadas sin que hubiera existido la oportuna previsión presupuestaria; 2) Reponer algunas partidas del presupuesto actual, empleadas en cancelar obligaciones de años anteriores, y, en fin, 3) Subsanan deficiencias en la dotación de fondos para obras en vías de ejecución.

De ahí la presentación al Congreso de cinco proyectos de leyes de crédito público —tres de ellos ya preparados por el Gobierno anterior y dos, de hecho, introducidos en agosto de 1968—. Sin mayores obstáculos han sido aprobados los 350 millones solicitados para la construcción de viviendas del Banco Obrero y los 139 millones para ampliación de las instalaciones de la represa de Guri. Los 300 millones necesarios para la debida expropiación de inmuebles y terrenos parece sufrirán ligera modificación.

Donde se ha centrado la discusión enconada ha sido en los dos últimos, de 565 millones para cubrir gastos atrasados de algunos Ministerios y dotar de fondos a determinados institutos autónomos, y, sobre todo, de 1.460 millones para regularizar y oficializar la deuda, en parte ya vencida, principalmente del MOP y del INOS.

Ha resultado difícil el saber con exactitud el monto de la deuda. Parece que nadie ha estado obligado a declarar toda la verdad. En todo caso, Acción Democrática ha reconocido que, en ocasiones, las imperiosas exigencias económicas y la conveniencia de los propios contratistas obligaron a emprender obras sin la suficiente dotación anual presupuestaria y que por lo mismo quedaron pendientes de pago. La polémica se ha centrado en el cálculo de las deudas y, sobre todo, en si las cifras solicitadas no encubren aquella tercera razón de subsanan deficiencias en el presupuesto del presente año. Los partidos de la oposición no quisieran dotar al Gobierno del cambio de mayores medios para realizar su programa. Parece que tienen un poco de miedo. Era de prever no desperdiciarían la ocasión de entorpecer la labor del nuevo Gabinete.

A no dudarlo, la sola demora en la discusión y aprobación definitiva de las

leyes está causando sensible daño a la economía del país. La incertidumbre en economía es nociva. El Gobierno anuncia se verá obligado a frenar algunas obras y contraer el empleo en momentos en que todavía la construcción privada no podría tomarle el relevo. La empresa privada, a través de los medios de publicidad, se inclinó de parte del Gobierno. El Congreso, en cambio —salvo el partido Copei—, se sintió indebidamente presionado.

En todo caso, algo bueno se habrá obtenido: una mejor administración de los escasos fondos actuales; un control y limitación de los gastos corrientes, y, sobre todo, un haber puesto de relieve los graves problemas estructurales de la relación ingresos a gastos fiscales. Ha sido oportuno que se hayan aireado tan graves problemas cuando todavía se está a tiempo de dominar erróneas tendencias y de buscarles adecuada solución.

## La modificación de los intereses bancarios

Respondiendo a incidencias de la situación monetaria internacional, el Gobierno se vio obligado a elevar los tipos de interés. Los Bancos deberán remunerar algo más el ahorro —para depósitos de elevada cuantía y de plazo superior a un año algunos han ofrecido hasta el 7%— y no podrán prestar a menos del 10% ni a más del 11% —incluida, dice el texto del decreto, cualquier comisión—. El objetivo de la medida, evidentemente, era el de frenar la posible fuga de nuestros capitales —en parte, iniciada durante el mes de marzo— atraídos por la superior remuneración que ofrecía el mercado de Nueva York.

Los conatos del Presidente Nixon para frenar la inflación interna de Estados Unidos han conllevado una elevación de los tipos de interés rara vez conocida. Los Bancos norteamericanos, constreñidos a la vez por la reducción del crédito y del circulante por parte de la Reserva Federal y simultáneamente por una demanda de fondos para las nuevas inversiones por parte de sus clientes, no dudaron en succionar fondos del mercado del euro-dólar y también a través de sus filiales de entre nosotros. De ahí la necesidad de evitar el que se pudiera favorecer la especulación, pidiendo prestado aquí, para colocar el dinero fuera. Esto explicaría la exigencia, a primera vista extraña, del mínimo exigible del 10% en los préstamos y las limitaciones impuestas a los créditos que nuestros Bancos puedan en adelante conceder a las empresas extranjeras radicadas en nuestro suelo. Las medidas han sido anunciadas como transitorias y así deberían serlo. Si logran retener los capitales —lo que todavía está por comprobarse— podrían al mismo tiempo favorecer la colocación de los títulos de la deuda emisible por el Gobierno.

## Desarrollo regional

Durante los últimos 9 años se crearon sucesivamente varios organismos regionales: C.V.G., en 1960; CONZUPLAN, en 1964; FUDECO, en 1964; CORPOANDES, en 1965; Comisión NORORIENTE, en 1966, y FUNDAMAZONAS, en 1968. Como la mayoría de ellos es producto de iniciativa y gestión de las fuerzas dinámicas de las regiones, no se ha logrado una coordinación mutua tanto en planificación regional como en promoción de las actividades económicas.

Desde hace unos tres años, el Gobierno estaba pensando en la reorganización de las instituciones regionales y en la división del espacio nacional en regiones con el fin de crear coherencia y armonía del desarrollo espacial. El Gobierno de Caldera, preocupado por la desigualdad territorial en cuanto al ingreso y a las condiciones generales del desarrollo, decidió rápidamente, a través del decreto presidencial N° 72, propulsar una política de desarrollo regional.

El decreto contempla la división del país en 8 regiones administrativas: región Capital, región Central, región Centro-Occidental, región Zuliana, región de los Andes, región Sur, región Nor-Oriental y región de Guayana. En cada una de las regiones funcionará una Oficina Regional de Coordinación y Planificación, dependiente de la Oficina Central de Coordinación y Planificación.

Las funciones de la Oficina Regional son las siguientes: emprender los estudios, programar el desarrollo, prestar asistencia técnica a gobiernos regionales y locales y coordinar las actividades que se desarrollan en la región.

Para democratizar el sistema de planificación el Decreto atribuye también a esa oficina regional la facultad de crear comisiones de trabajo. El Consejo Regional de Desarrollo, órgano consultivo, reforzará el proceso de democratización.

Con el fin de desarrollar, con eficiencia, las actividades del sector público, el Decreto prevé la constitución de un Comité Regional de Coordinación cuyo Secretario Ejecutivo es el mismo Director de la Oficina Regional.

Mientras se prepara la instalación de estas oficinas regionales, la dirección del desarrollo regional está reuniendo materiales y organizando seminarios con el fin de definir con claridad las políticas del desarrollo regional y su metodología.

## División en la Cruzada Cívica

La crisis comenzó a primeros de año, cuando fue derrotada en su intento de dirigir el Concejo Municipal del Distrito Federal. Por constituir el "grupo mayoritario" esperaban obtener la presidencia. Pero la Cruzada fue marginada de todos los

cargos. El fracaso se achacó a la línea inflexible de Damiani y Burguera. Estos culparon a la política indefinida de Moncada y Abdolkader Márquez. Al instalarse las Cámaras del Congreso se agudizó la crisis. Un grupo de parlamentarios se mostraba partidario de una unión con Copei "para oponerse a la política de Acción Democrática". Así pensaba Márquez. Damiani y Burguera propugnaban una línea de autonomía, de "amistad sin intimidad y sin compromisos con el Gobierno".

La tirantez entre las dos posturas se hizo insostenible. Damiani y Burguera renunciaron a la presidencia y secretaría general, respectivamente. Márquez les acusaba de ser "demasiado incondicionales" de Marcos Pérez Jiménez; de no atreverse a dar un paso o tomar una decisión sin su consentimiento. Sin embargo, la lejanía del ex-dictador exigía resoluciones y pactos imprevistos, impostergables. El mejor modo de ser fiel a Pérez Jiménez era tomar por él, desde aquí, las riendas, en su nombre, pero no esperando siempre que él dictara las maniobras porque entonces llegarían siempre tarde. Al renunciar Damiani y Burguera, Márquez y Pablo Salas Castillo intentaron ocupar la presidencia. Se adelantó la Dirección Nacional de la Cruzada y ordenó la intervención de la seccional de Caracas, nombrando a Salas presidente. Este hecho motivó la separación definitiva.

Han surgido así dos "grupos políticos" con una misma doctrina y un mismo líder. Tanto la Cruzada como el Movimiento Popular Justicialista (MPJ) se confiesan pérezjimenistas. Pérez Jiménez, sin embargo, no se ha declarado aún partidario de uno u otro. Quizá no lo haga para no ahondar las diferencias.

De hecho, parece que once diputados se han ido con Márquez en una postura de apoyo y de alianza con el Gobierno y de oposición a Acción Democrática. Diez diputados y cuatro senadores se quedan con la Cruzada presidida por Salas Castillo. Su línea será "amistosa con el Gobierno", pero independiente.

## Cien días de gobierno copeyano

Antes de que el Dr. Caldera tomara posesión de la presidencia, se habló mucho del gobierno de los 100 días, como un gobierno de impacto y de realizaciones concretas que simbolizarían el "cambio" y sería la demostración de la presencia de un nuevo equipo gubernamental. Transcurrido muy largamente el período, la promesa está siendo analizada y discutida en artículos y reportajes de la prensa hablada y escrita.

Copei está pasando momentos difíciles. Se siente una diferencia entre las expectativas despertadas y las realizaciones, que han carecido de la espectacularidad esperada. El desastre administrativo heredado ha resultado mayor que el previsto

y, sobre todo, el sobregiro de los presupuestos ha superado todos los cálculos. Como consecuencia, el esfuerzo del nuevo equipo ha estado abocado al ordenamiento interno, muy necesario, pero poco perceptible hacia fuera.

De ahí que se comience a notar síntomas de un ambiente de decepción en realizaciones externas. La oposición proclama que la economía nacional no se ha reactivado, antes bien parece haberse frenado y consecuentemente el desempleo sigue en la misma proporción; las inversiones privadas no han proliferado como se esperaba; las restricciones petroleras han causado su impacto negativo y las esperanzas basadas en la promoción popular no están siendo satisfechas.

Acción Democrática, como primera fuerza de oposición, ha aprovechado estas circunstancias para lanzar una campaña de desprestigio con actitudes de satisfacción. El Gobierno de Caldera, consciente de la peligrosidad de una decepción psicológica popular, está luchando dramáticamente por la aprobación de los nuevos créditos que juzga indispensables para el cumplimiento de las expectativas populares, pero con un parlamento minoritario y una oposición cerrada se encuentra en una posición muy comprometida.

Sin embargo, un nuevo modo de gobernar está apareciendo. El Dr. Caldera quiere ser el Presidente del Diálogo. Su esmero ha sido encomiable y los resultados promisorios. Incluso su más fuerte adversario, Acción Democrática, ha depuesto su acusación de sectarismo y ha comenzado a dialogar con ocasión de la discusión de los créditos, de cuya necesidad ellos son los principales responsables. Este nuevo estilo de enfrentar los problemas a través del diálogo se ha notado también en el problema guerrillero y la pacificación del país. Se han establecido canales de comunicación con los comandos guerrilleros, y la rehabilitación del partido comunista, junto con los indultos a presos políticos, han resultado sabias medidas para la formación de un ambiente propicio. Con esta actitud del Gobierno los grupos guerrilleros quedan desprovistos de su arma propagandística predilecta de "víctimas perseguidas" y, por otra parte, en caso de que no acepten las ofertas de diálogo, quedan catalogados como no interesados en la paz.

La seguridad pública —uno de los puntos de ataque de Copei al Gobierno anterior— tuvo comienzos poco halagadores para el nuevo Gobierno: varios asaltos espectaculares a Bancos, hechos de sangre, revueltas callejeras de los estudiantes con pérdidas de bienes, se sucedieron con alarmante continuidad. Personeros del Gobier-

no, encargados de este sector, tuvieron que salir a dar una explicación de los hechos y de su política de acción. Además del empeño de los grupos subversivos para dar muestras de su potencia, manifestaron la falta de preparación técnica de la organización policial. La política de pacificación y la reorganización y formación técnica de la policía serían las respuestas del Gobierno. En efecto, una sensible disminución de actos delictivos, junto con un mayor éxito policial, se ha comenzado a notar.

Por fin, la presencia semanal del doctor Rafael Caldera en la rueda de prensa causa una impresión positiva de que no se tiene miedo de enfrentar los problemas nacionales y el dominio que manifiesta en su análisis es prueba clara de que en Venezuela está aflorando un nuevo estilo de gobierno. A los 100 días del nuevo Gobierno se puede afirmar que sí ha habido un cambio, pero no en aquellos aspectos que el pueblo esperaba.

## Carta Pastoral del Cardenal

Después de un largo silencio, el Cardenal escribió una Carta Pastoral para definir la posición de la Jerarquía Eclesiástica respecto a ciertos grupos juveniles que propugnan una "reforma de estructuras e instituciones de la Iglesia". Uno de esos grupos, "El Pueblo de Dios en Marcha", fue el que en junio "tomó" la Iglesia de Santa Teresa. El Cardenal alerta a los fieles sobre los peligros de estos grupos "proféticos" y rechaza sus proposiciones de "igualarse con los obispos y asumir juntamente con ellos el gobierno y dirección de la Iglesia". La Pastoral niega la posibilidad de "diálogo" en la homilía como opuesto al Derecho Canónico.

A principios de julio se reunió en Los Teques la Asamblea Episcopal Venezolana. Iban a tratar de los temas que pondrían al Sínodo de Roma. No se ha dado ningún comunicado oficial. Si tuvo especial relieve en la Prensa nacional el anuncio de una "fundación" que serviría de "seguro de vejez" para los sacerdotes jubilados o enfermos. Incluso el Gobierno Nacional prometió donar cuatro millones de bolívares para la Caja de Pensiones.

Eligieron también las nuevas autoridades dentro de los diversos departamentos de la Asamblea Episcopal. Salió elegido presidente de la Asamblea el Cardenal Quintero, ratificado en el cargo. El también fue elegido para representar al Episcopado en el Sínodo Romano. Como final de la Asamblea el Presidente Caldera invitó a todos los obispos a un "almuerzo" presidencial, acto que resultó muy amistoso.

---

# VIDA NACIONAL

---

# Síntesis Sociales

elaboradas por el *cial*

## **EL CATECISMO HOLANDES:**

## **NUEVO CATECISMO PARA ADULTOS**

*Félix Moracho, S. J.*

### Historia de su elaboración (1956-1966)

Nimega es la capital católica de Holanda. En 1954 funda en ella la Compañía de Jesús el Instituto Superior de Catequesis, que en 1967 pasó a ser obra de la diócesis.

En 1956 el Episcopado holandés encargó oficialmente a este Instituto la confección de un nuevo catecismo.

En primer lugar, como siempre, se pensó en un catecismo para niños. Se iniciaron varios proyectos sin éxito. Hasta se pensó en dejar totalmente el asunto.

1960. En el Instituto se enteran que entre los esquemas originales de trabajo del Concilio Vaticano II hay dos acerca de la Catequesis de adultos. Renacen y se orientan las ilusiones. Y el 16 de junio de 1961, el cardenal Alfrink transmite al Instituto de Catequesis el nuevo encargo oficial: la confección de un nuevo catecismo "PARA ADULTOS".

El primer equipo formado por los jesuitas PP. Wilhelm Bless, Piet Schoonenberg y Frans van de Poe hizo un esbozo "demasiado teológico". "Hablabamos como profesores, no como catequetas." (1)

Se transformó el equipo: Schoonenberg y van de Poel fueron sustituidos por los también jesuitas PP. Gerard Mulders y Juan Hermans, el primero

Hablamos como profesores, no como catequetas.

jefe de la sección religiosa de la Radio y TV holandesa y colaborador de una revista de Pastoral; el P. Hermans, miembro del Instituto Catequístico.

El esquema inicial que estos Padres hacen se acepta como estudio básico y se entrega a casi 150 colaboradores, repartidos en diversas comisiones, para que lo estudien y presenten sus críticas y sugerencias: sacerdotes y religiosos (exegetas, teólogos, con cura de almas); padres y madres de familia, hombres y mujeres de múltiples profesiones, especialistas en pedagogía y psicología.

Con las aportaciones de estas comisiones se redacta un segundo esquema de trabajo, sobre el que se hace un sondeo-encuesta. Se reciben unas 10.000 (diez mil) observaciones y sugerencias. Esta fase termina en 1963. A partir de este año se elabora el actual Catecismo. Tampoco en esta etapa está solo el Instituto: trabaja en contacto constante con el episcopado holandés y con varios grupos de diálogo.

Se perfilan las líneas para un Catecismo de adultos.

En 1964 aparecen las "LINEAS FUNDAMENTALES DE UNA CATEQUESIS ACTUAL" (2). "Estas líneas fundamentales influyeron de forma decisiva en la configuración del Catecismo... Puede decirse sin exageración que el Catecismo holandés no es otra cosa que la realización concreta de dichas líneas para la catequesis de los adultos." (3)

En 1965 el texto ya revisado es entregado al P. Guss van Hemert, S. J., gran estilista, para que haga la redacción literaria definitiva.

### **Publicación del Catecismo (1966)**

A principios de 1966 el cardenal Alfrink entrega el manuscrito al Padre Edward Schillebeeckx, dominico holandés, para que indique si la obra es intachable desde el punto de vista doctrinal y puede ser publicada. Su juicio es favorable. El 1 de marzo de 1966 el Cardenal da el "imprimatur" y el episcopado holandés acepta el libro. El Instituto encarga a tres editoriales la edición. El 8 de septiembre de 1966 el episcopado holandés publica una carta pastoral colectiva por la que presentan y recomiendan a sus fieles el Nuevo Catecismo (4):

—es un catecismo para adultos,

—no constituye un punto de llegada, sino de partida: "El nuevo Catecismo es un comienzo, no un término." (4),

—lo único que pretende es anunciar la fe imperecedera y todo el conjunto del mensaje cristiano en una forma moderna, exponiendo la renovación que se dejó oír especialmente durante el Concilio: "El nuevo Catecismo interpreta el mensaje de Jesús para nuestro tiempo...; tenéis derecho en este momento a oír de nosotros una palabra, a que os recomendemos un libro que predica no un punto único, sino todo el mensaje cristiano... Al hablar de un nuevo Catecismo no queremos decir que haya de cambiarse el mensaje de Jesús, sino que debe dar respuesta a otras necesidades, a otras preguntas que antes." (4)

No constituye un punto de llegada, sino de partida. Es un comienzo, no un término.

Un esfuerzo de enfoque moderno a tono con las novedades conciliares.

El 9 de octubre de 1966 el cardenal Alfrink, ante los representantes de la prensa, radio y televisión holandesas, presentó al público el Nuevo Catecismo diciendo:

1.—Que el libro, oficialmente encargado, aprobado y respaldado por el episcopado holandés, era un documento auténtico.

2.—No era un catecismo internacional. Era un libro pastoral para la comunidad católica holandesa.

3.—Cada país debería redactar su propio catecismo de adultos, conforme a las propias necesidades (5).

El Cardenal entregó el libro al Papa inmediatamente a su aparición.

El éxito del Catecismo es extraordinario en Holanda. La primera edición está ya vendida antes de salir a las librerías. Los 150.000 ejemplares de la segunda edición se agotan en unas semanas. La campaña publicitaria de radio, prensa y televisión había sido inteligente, tanto en la preparación (ya antes de que el 1 de marzo el episcopado holandés aprobase el libro, editoriales alemanas, inglesas, francesas, españolas y portuguesas habían solicitado permiso para traducirlo) como en el lanzamiento del Catecismo. Se han vendido en lengua holandesa más de medio millón de ejemplares.

No se recomienda a otros países. Cada Conferencia Episcopal debiera redactar su propio Catecismo, interpretado según su pueblo.

Exito extraordinario.

## Oposición al Catecismo (1966)

Como dice Dreissen, entre las cosas nuevas del nuevo Catecismo se encuentra la nueva oposición que ha suscitado (6).

En Holanda ésta se agrupa en torno al llamado Confrontatis-Groep, con la revista "Confrontatie" (Confrontación), que se proclama campeona de la ortodoxia amenazada por el Nuevo Catecismo.

Oposiciones y debates: afirmaciones que están parcialmente contra la fe, ambigüedades.

En uno de los periódicos holandeses más importantes, "De Tijd", publicaron el 22-11-66 una carta pública, de protesta, dirigida al Papa Paulo VI. Dicen en ella, entre otras cosas: "En tal libro (el Nuevo Catecismo) se presentan un cierto número de afirmaciones que están parcial o totalmente contra la fe, o que interpretan ambiguamente la verdad, por lo que cada uno puede entenderla a su modo, esté o no de acuerdo con la fe. En este libro se encuentran las siguientes afirmaciones... La difusión de este libro constituirá indudablemente un gran peligro para las almas..." (7)

El 23 de noviembre, el P. Schillebeeckx, O. P., censor oficial del Catecismo, contesta en el diario católico "De Volkskrant" con un artículo durísimo contra el grupo de "Confrontatie" (8), y más detenidamente el Padre Schoonenberg, S. J., el 10 y 17 de diciembre de 1966, en "De Tijd", con los títulos: "También los dogmas piden interpretación" y "Los siete pecados capitales del Catecismo" (8).

El grupo y la revista "Confrontatis" continuó y continúa con sus ataques sistemáticos.

## Coloquio entre seis teólogos (abril 1967)

Paulo VI toma cartas en el asunto y, de acuerdo con el Cardenal Alfrink, nombra una comisión de tres teólogos (P. Eduardo Dhanis, S. J., belga, Padre Juan Visser, C.S.S.R., y P. Benedicto Lemeer, O. P., ambos holandeses) para que dialoguen con los tres teólogos nombrados por los Obispos de Holanda (PP. Schillebeeckx, O. P., Schoonenberg, S. J., y Bless, S. J.), en orden a que la doctrina expuesta en el Nuevo Catecismo "no sólo no aparezca en ningún punto en contraste con la fe católica, sino que sea firme, garantizada y certísima" (9). Según la carta que el Papa escribe al Cardenal Alfrink presentando a los tres teólogos, el Catecismo "no debe dar lugar a la menor ambigüedad", y cita algunos puntos concretos ambiguos, añadiendo que en el Nuevo Catecismo deben ser introducidas "algunas modificaciones que, con expresiones más ponderadas, respondan lo más exactamente posible a la fe de la Iglesia, a la verdad de las cosas y al sentido de los fieles" (9).

Postura de los representantes romanos: doctrinal y teórica. De los representantes holandeses: pastoral y práctica.

El coloquio entre los seis teólogos se celebra del 8 al 10 de abril de 1967 en Gazzada (Italia), a mitad de camino entre Roma y Utrecht. Las posturas de las dos delegaciones son fundamentalmente diversas: doctrinal y teórica la romana, pastoral y práctica la holandesa. No está en cuestión el dogma; sí que parecen rehusar los teólogos holandeses que se les imponga un cierto tipo de teología romana; ellos consideran que es más apta para la situación, por lo menos, holandesa, la explicación del contenido de la fe que da el Nuevo Catecismo.

## El Papa nombra una Comisión de seis Cardenales (junio 1967)

Ante el fracaso de este coloquio, Paulo VI, después de una audiencia privada con el Cardenal Alfrink, nombra una Comisión de seis Cardenales para que examinen todo el asunto (Frings, Lefebvre, Jaeger, Florit, Browne y Journet) y den su juicio sobre el mismo. Los cardenales se reúnen por primera vez el 27 y 28 de junio de 1967, "con la participación de teólogos expertos en idioma holandés", y deciden "que, antes de proceder a la publicación de nuevas ediciones y traducciones, el Nuevo Catecismo debería ser ligeramente revisado" (10).

Revisión del Catecismo antes de su publicación.

## Segunda Comisión de teólogos (septiembre de 1967)

La Comisión de cardenales elige una segunda Comisión de teólogos —pertenecen a siete naciones—, todos ellos, al parecer, pastoralistas (además de los tres anteriormente citados: Dhanis, Visser y Lemeer, los PP. Alfaro, español, Doolan, irlandés, de Lubac, francés, y Ratzinger, alemán).

Modificaciones que deben ser introducidas en el texto.

Para su trabajo —estamos en septiembre de 1967— esta Comisión posee el Nuevo Catecismo, el informe íntegro del primer coloquio entre teólogos, una serie de enmiendas elaboradas y presentadas, entretanto, por los autores del Nuevo Catecismo.

Esta segunda Comisión de teólogos elabora, aprobándolas por unanimidad, unas observaciones:

—al Nuevo Catecismo,

—a las enmiendas presentadas por los autores del Nuevo Catecismo.

Dichas enmiendas parecen, en su mayor parte, todavía insuficientes a esta Comisión (10).

Del 12 al 14 de diciembre de 1967 los cardenales se reúnen en una segunda sesión teniendo ante sí y estudiando todas y cada una de las observaciones presentadas por la segunda Comisión de teólogos. Y definitivamente deciden "las modificaciones que debían ser introducidas en el texto".

### La Comisión restringida (febrero de 1968)

Para que esta decisión se lleve a cabo nombran una Comisión restringida, "compuesta con la ayuda del Cardenal Alfrink y en la que sus delegados, en número de dos, (rr. Duran y Visser), trabajarían con dos delegados del episcopado holandés (Mons. Hermann Fortmann y P. Gerard Mulders, S. J.)" (10).

Presentación del "trabajo revisado" al Episcopado holandés y a la Sta. Sede.

"El trabajo de esta Comisión (el P. Mulders presentó su dimisión al saber que se trataba simplemente de admitir en el texto las rectificaciones propuestas por los cardenales) fue acabado en febrero de 1968 y presentado a la Santa Sede, a los cardenales y al episcopado holandés (10).

### Traducciones no aprobadas: libro tendencioso (sept. 1967 - sept. 1968)

Difusión no-aprobada del Catecismo.

Pero entretanto se publican, sin aprobación del episcopado holandés y sin ninguna corrección, varias traducciones: en septiembre de 1967: "**Documentación del Catecismo Holandés en traducción alemana. Edición de estudio. Impreso como manuscrito. Verlag Herder, Freiburg.**" No tiene el "imprimatur" de los obispos alemanes, ni tampoco la autorización de los holandeses. No hace más que reproducir la página del original holandés en que consta el "imprimatur" del cardenal Alfrink. En octubre de 1967 aparece la traducción inglesa con el título "**New Catechism-Catholic Faith for Adults**"; aparece con el "imprimatur" de Robert F. Joyce, obispo de Burlington, 24 de julio de 1967. El cardenal Alfrink protesta en el "Osservatore Romano" del 3 de noviembre de 1967, y desautoriza oficialmente la versión: "El cardenal Bernardo Alfrink, arzobispo de Utrecht, deplora la publicación en lengua inglesa del 'nuevo catecismo', que ha tenido lugar sin su responsabilidad y antes de que se incorporaran al nuevo texto las modificaciones eventuales, cuya discusión no ha terminado todavía. Por lo tanto, la edición inglesa **A new Catechism-Catholic Faith for Adults** no tiene la aprobación del arzobispo de Utrecht ni, en cuanto nosotros sabemos, la del obispo de Burlington, el cual retiró su 'imprimatur' antes de la publicación. Dicha publicación inglesa debe considerarse, por lo mismo, desprovista de autorización eclesiástica." (11)

En Holanda.

En junio de 1968 aparece la edición pública alemana. Ha cambiado el título: "Anuncio de la fe para adultos. Edición alemana del catecismo holandés." No tiene autorización del cardenal Alfrink, ni el "imprimatur" de los obispos alemanes. Tan sólo reproduce el "imprimatur" que llevaba la primera edición holandesa, del cardenal Alfrink. El episcopado alemán reacciona muy duramente, sobre todo contra la editorial Herder, que había vendido los derechos de traducción, y el Cardenal Frings, arzobispo de Colonia, y el obispo de Friburgo le retiran su patronato.

En Alemania.

En septiembre (?) de 1968 aparece, también sin autorización del cardenal y sin el "imprimatur" de los obispos franceses, la edición francesa del Catecismo: Idoc-France, 1968. El episcopado francés reprueba esta edición:

En Francia.

"El Episcopado francés tiene que reprobar de la forma más clara la aparición prematura de esta traducción y de un texto que reclama profundas correcciones para evitar que silencios, ambigüedades y equívocos no se transformen en un peligro para la pureza de la fe. Protestamos, pues, contra la iniciativa tomada, que constituye un acto de indisciplina inadmi-

sible respecto a la autoridad eclesiástica, compromete el bien que podía conseguirse tras los retoques necesarios de una obra, por lo demás importante, en la época difícil en que nos encontramos, y corre el riesgo de contribuir a la turbación de los espíritus y dañar al bien de las almas." (12)

En Italia.

En estas mismas fechas (septiembre de 1968?) aparece en Italia un pequeño libro tendencioso: "Il dossier del Catechismo olandese", en el que se hacen públicos y se tergiversan algunos documentos secretos de las Comisiones; se atribuyen a los teólogos de la Santa Sede opiniones que nunca formularon; traicionando a la verdad, se atenúan, dándoles una apariencia inofensiva, los puntos del Nuevo Catecismo que parecen exigir alguna corrección; y se hace una exégesis errónea del evangelio de la infancia.

### **Declaración de la Comisión cardenalicia acerca del Nuevo Catecismo holandés (30-11-1968)**

Estas publicaciones, que obstaculizan el trabajo conjunto de la Santa Sede y el Episcopado holandés, mueven a la Comisión de seis cardenales a "hacer público un resumen de los juicios formulados" por dicha Comisión. Esta declaración, firmada el 15 de octubre de 1968, se publica el 30 de noviembre en Acta Apostolicae Sedis (10). Después de una parte histórica, la declaración indica los principales puntos de doctrina que se han pasado en silencio o que han sido expresados de una manera ambigua y que deben precisarse o modificarse para poner el Catecismo en pleno acuerdo con la enseñanza de la Iglesia. Estos puntos se refieren a:

Dios creador; la caída de todos los hombres en Adán; la concepción virginal de Jesús y la virginidad perpetua de María; la satisfacción ofrecida por Nuestro Señor Jesucristo; el sacrificio de la cruz y el sacrificio de la misa; la presencia real y la conversión eucarística; la infalibilidad de la Iglesia y conocimiento de los misterios revelados; el sacerdocio ministerial o jerárquico y el poder de enseñar y de gobernar en la Iglesia; algunos otros puntos de teología dogmática y algunos temas de moral.

Los cardenales terminan así su declaración:

"Las presentes observaciones... dejan... intacta la mayor parte del nuevo Catecismo con su carácter pastoral, litúrgico y bíblico que merece todo elogio. No se opone tampoco a la laudable intención de los autores del Catecismo de proponer el eterno Evangelio de Cristo bajo una forma adaptada a la manera de pensar de los hombres de nuestro tiempo. Las grandes cualidades que caracterizan a esta obra exigen que refleje siempre la doctrina sin ninguna oscuridad." (10)

### **Tercera sesión plenaria del Concilio Pastoral Holandés (enero 1969)**

Del 6 al 8 de enero de 1969 se celebró en Nordwijkerhout (Holanda) la tercera sesión plenaria del Concilio Pastoral Holandés (en el que están representados todos los sectores del catolicismo holandés). Claro está que en él también se trató del Nuevo Catecismo; se esperaba que fuese declarado como un "guía seguro" para el catolicismo holandés. Los obispos se abstuvieron de votar por respeto a Roma. El cardenal Alfrink dijo que el Catecismo no pretendía ser un guía seguro, sino una base para la reflexión y el diálogo cristianos, que se alegraba de que el pueblo holandés lo hubiese acogido tan favorablemente y hubiese encontrado en él una ayuda para profundizar en su fe (13).

Es claro que el episcopado holandés ha aceptado la publicación de las precisiones pedidas por la Comisión de cardenales (14). Parece que los teólogos redactores de la obra siguen considerando esas correcciones bajo otro punto de vista (14).

Lo que queda fuera de toda duda es que "no hay ningún cisma; la Iglesia holandesa permanece unida al Papa...; cierto que en Holanda se da, en algunos sectores, una cierta mentalidad anti-romana; pero esto no quiere decir que también sea una mentalidad anti-papal" (13).

### **La traducción castellana (abril 1969)**

En abril de 1969 se lanzan al mercado las versiones castellana... y catalana, publicadas también por la Editorial Herder. Tampoco éstas tienen la autorización de las autoridades eclesiásticas de Holanda, ni cuentan con

Principales puntos doctrinales que han sido expresados en forma ambigua, según la Comisión de Cardenales nombrada por la Santa Sede.

Cardenal Alfrink: El Catecismo holandés no pretende ser un guía seguro, sino una base para la reflexión y el diálogo cristiano.

Declaración de la Conferencia Episcopal española.

el "imprimatur" de los obispos españoles, quienes primero a través de su Comité Ejecutivo (23 de abril de 1969) y después por medio de la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal Española, por unanimidad "expresan su sincero pesar por el hecho de que una editorial que ha prestado tan beneméritos servicios a la cultura católica haya publicado esta obra, en la cual aparecen algunos puntos doctrinales expuestos de tal manera que no merecen aprobación, ni, por consiguiente, la licencia eclesiástica necesaria para su publicación" (15).

Fueron "vanas las gestiones de los presidentes de dos Comisiones Episcopales españolas encaminadas a diferir la publicación de las dos versiones mencionadas, hasta que se introdujeran las debidas modificaciones" (15).

La Editorial, en la "Advertencia" que encabeza la versión castellana, señala para justificarse "que en ningún momento sus críticos más severos llegaron a denunciar la obra como herética", y que la difusión extraordinaria de la obra original y de las otras versiones "hacia del todo urgente" (16) la publicación de la versión castellana, ya que "por sus características puede realizar una acción efficacísima en el orden pastoral".

La edición castellana incluye el prólogo de los obispos holandeses y la nota preliminar sobre la utilización del libro, de la edición holandesa, y dos apéndices: en el primero se incluyen dieciocho puntos discutidos del Catecismo con las rectificaciones hechas por la Comisión holandesa; y en el segundo apéndice se incluye la parte doctrinal de la Declaración de la Comisión Cardenalicia sobre el Nuevo Catecismo, publicada en Acta Apostolicae Sedis el 30 de noviembre de 1968, con las correcciones de base que deben introducirse.

### Algunas reflexiones para ayudar al juicio

1.—El Catecismo holandés **nunca ha sido acusado de herejía** por la Iglesia Jerárquica, que es la única que puede hacerlo.

Ciertamente, ni "Confrontatie", ni "¿Qué pasa?", ni "Fuerza Nueva" son la Iglesia Jerárquica.

Formulaciones distintas y novedosas producen ambigüedades.

El Catecismo es pastoral: "Predicación de la fe para adultos." Por esta preocupación pastoral de adaptación al medio holandés de hoy, radicalmente distinto al de hace 25 años, ciertas formulaciones de la fe se presentan en el Catecismo de manera diferente a la clásica. Y algunas de estas formulaciones se consideran o insuficientes o ambiguas, con "peligro para la pureza de la doctrina", pero no heréticas, que es algo distinto y muy serio.

La Iglesia Jerárquica pide, pues, "adaptación pastoral, sin ambigüedades doctrinales" (17).

2.—Gran parte del revuelo y contradicción provocados hay que atribuirlo, en buena parte, a la **desgraciada elección del título: "CATECISMO"**.

El nombre "Catecismo" hace enseguida pensar en las categorías del catecismo post-tridentino a que estamos acostumbrados: es el catecismo tradicional en el que se encuentra toda y sola la doctrina fundamental (la "doctrina" por excelencia), no la problemática; la doctrina sólida, maciza, escueta.

En un catecismo clásico, todo tiene que ser claro sin dejar posibilidades de duda; las formulaciones tienen que ser sencillas, sin meterse en cuestiones no tan claras, en puntos de vista distintos o en críticas.

Pero los que concibieron y elaboraron el Catecismo, los obispos holandeses que lo aprobaron, de ningún modo catalogan al Catecismo en esa categoría tradicional de "catecismo".

No es un Catecismo tradicional, sino un intento de acercarnos a las verdades de fe con perspectiva distinta.

Para ellos se trata de una "nueva" clase de Catecismo, poniendo el acento en lo "nuevo": "El antiguo estaba redactado en fórmulas breves... La predicación de la fe que aquí se propone a los adultos quiere ser útil de otra manera: anunciando el mensaje en el lenguaje diario y disponiendo del tiempo necesario (el catecismo tiene 480 páginas en la edición castellana) para esclarecer sus fundamentos y las cuestiones actuales a la luz del evangelio."

La fe no ha cambiado: "Todo el mensaje, la fe en su totalidad, sigue siendo la misma y, sin embargo, es nueva la manera de acercarnos a ella, es nuevo el aspecto de conjunto..." (Del prólogo de la edición original, firmado por "Los Obispos de Holanda".) (16)

3.—El "Nuevo Catecismo" **no es un catecismo universal**. Está concebido

para las comunidades holandesas, con su especial problemática. "El católico holandés siente que se le habla y entiende." (18)

Por lo menos parcialmente está desadaptado para otros ambientes. Dice el cardenal Alfrink:

"El gran interés extranjero y las muchas traducciones no significan que el catecismo holandés haya de convertirse en internacional. Tampoco debe serlo, pues la situación de los fieles es distinta en cada país. Un catecismo universal perjudicaría gravemente a esta multiformidad que, desde el punto de vista pastoral, es absolutamente necesaria. No nos toca a los obispos holandeses juzgar si nuestro catecismo puede ser también aprovechado en otros países y en otras situaciones. Nos alegramos desde luego por el interés, pero sólo porque, de este modo, puede tal vez despertarse en otros países la idea de un catecismo propio." (19)

4.—En el Catecismo holandés se da una nueva interpretación de algunos dogmas:

Se da la fidelidad al mensaje, aunque a veces falte la fidelidad a unas fórmulas que no se consideran hoy aptas para la situación actual. Y en ello los teólogos holandeses son fieles al espíritu de la "Gaudium et Spes":

"Por otra parte, los teólogos, guardando los métodos y exigencias de la ciencia sagrada, están invitados a buscar siempre un modo más apropiado de comunicar sus conocimientos a los hombres de su época; porque una cosa es el depósito mismo de la Fe —o sea sus verdades— y otra cosa es el modo de formularlas, conservando el mismo sentido y el mismo significado." (20)

Cierto que en este esfuerzo no todas las formulaciones "nuevas" son acertadas, y algunas omisiones dan lugar a confusión.

Pero siempre será cierto que no se puede jugar el Catecismo por palabras, párrafos, formulaciones sueltas. La nota preliminar "Sobre la utilización de este libro" que precede al Nuevo Catecismo nos advierte: "Trátense, pues, de entender siempre lo escrito según el espíritu de toda la buena nueva. El que lea una página atienda también a las páginas que anteceden y a las que siguen. A veces se explica y explana allí lo que en una página se echó de menos."

5.—Las Comisiones teológicas nombradas enfocaron el asunto desde distinta perspectiva:

Teológica y teórica la papal, pastoral y práctica la holandesa. "Se enfrentaban dos concepciones diferentes de la teología pastoral y aun de la Eclesiología." (21)

"Los teólogos romanos partieron de una concepción más estática y de una visión más tradicional de la fe, comprendida como un conjunto de verdades que hay que creer." (22)

Para los teólogos del Instituto de Nimega, "la misma verdad debe formularse y adaptarse siempre de nuevo, para que no se torne rancia y marchita" (31).

Hoy parece que nuevas formulaciones teológicas son la única garantía de la permanencia y comprensión actual de lo que antes se creía y vivía en la misma Iglesia; hay que hacer un esfuerzo para encontrar el nuevo lenguaje con el que se debe anunciar hoy el eterno Evangelio.

La Iglesia no puede regirse principalmente por un criterio de acomodación a la mentalidad de los llamados "creyentes piadosos".

La Iglesia ha de predicar primeramente a los paganos entre nosotros.

Hay que confrontar clara y decididamente el mensaje cristiano con la comprensión de la existencia del hombre de hoy (24).

Esto es lo que han hecho teólogos y obispos holandeses.

Y ahí está el medio millón de ejemplares vendidos en Holanda. ¿Los habrán leído? Eso ya es otra cosa (25). Indudablemente que gran parte de esa difusión ha sido debida a una desorbitada publicidad, muchas veces inexacta y tendenciosamente sensacionalista, que los medios de comunicación social dieron al asunto.

Hoy tenemos en Venezuela el "Nuevo Catecismo para adultos. Versión íntegra del Catecismo holandés."

¿Lo leeremos detenidamente? ¿Seremos capaces de esforzarnos en comprender la existencia concreta del adulto venezolano de hoy y confrontar, clara y decididamente, el mensaje cristiano con esa comprensión? Ahí te-

Catecismo para las "comunidades holandesas" que puede servir quizá para otras comunidades.

Una cosa es el depósito de la fe y otra el modo de formularlo y presentarlo al pueblo de Dios.

Roma partió de una concepción más tradicional: verdades en que se ha de creer.

Holanda partió de una concepción más pastoral: las verdades deben formularse y adaptarse siempre de nuevo.

Hay que confrontar el mensaje cristiano con la existencia del hombre de hoy.

El Catecismo holandés ha llegado a Venezuela.

nemos un reto. Lo más fácil para nosotros, catequetas, pero perjudicial quizá para la fe del adulto venezolano, será que, sin esa comprensión y confrontación, le transmitamos sin más el Catecismo holandés.

NOTAS

- (1) Alcalá, Manuel, S. J., "El affaire del nuevo Catecismo holandés". Razón y Fe, 851 (dic. 1968), p. 419.
- (2) "Grondlijnen voor een vernieuwde Schoolcatechese", Nijmegen, 1964, obra traducida al alemán por Dreissen, Josef, con el título "Grundlinien heutiger Katechese", Munich, 1967.
- (3) Dreissen, Josef, "Diagnóstico del Catecismo Holandés, Estructura y método de un libro revolucionario", Herder, Barcelona, 1969 (traducción del alemán), p. 24.
- (4) Carta pastoral contenida en "Analecta voor het Bisdom Roermond", 47 (1966), págs. 105-187.
- (5) De Volkskrant, 10-10-66, citado por Alcalá en "El affaire...".
- (6) Dreissen, Josef, o. c. p. 144 ss.
- (7) "De Tijd", 22-11-66, citado por Alcalá en "El affaire...".
- (8) "De Volkskrant", 23-11-66, citado por Alcalá en "El affaire...".
- (8) "De Tijd", 10 y 17-12-66, idem.
- (9) "De Volkskrant", 14-6-68, p. 15; la carta de Paulo VI está fechada el 30-3-1967. Se encuentra traducida íntegramente en el artículo citado del P. Alcalá, p. 426.
- (10) "Declaración de la Comisión Cardenalicia acerca del Nuevo Catecismo holandés", "Acta Apostolicae Sedis", 30-10-68. La declaración fue firmada el 15 de octubre de 1968. La traducción castellana se encuentra en Ecclesia, n. 1, 420 (14-12-68), p. 15 y ss.
- (11) L'Osservatore Romano, 2-3-11-67.
- (12) La Documentation Catholique, 1968, n. 1522, c. 1437.
- (13) Hechos y Dichos, 394 (marzo 1969), p. 237-240.
- (14) Le Monde, Sélection Hebdomadaire 9 al 15 de enero de 1969, p. 7.
- (15) Ecclesia, n. 1.440 (17-5-69), p. 27 (687).
- (16) "Nuevo Catecismo para Adultos. Versión íntegra del Catecismo holandés", Herder, Barcelona, 1969.
- (17) Ecclesia, n. 1, 420 (14-12-68).
- (18) Dreissen, Josef, o. c. p. 144.
- (19) Citado por la Herder Korrespondenz, 21, 1967, 13-14.
- (20) C. V. II, "Constitución sobre la Iglesia en el mundo actual".
- (21) Alcalá, artículo citado, p. 437.
- (22) Palabras del P. Wenger, redactor-jefe de La Croix, citado por José J. Romero en "Tensiones en torno al Nuevo Catecismo Holandés", Proyección, 64 (febrero 1969), p. 45.
- (23) "Nuevo Catecismo para Adultos...", p. 351.
- (24) "La fe del sacerdote de hoy", Karl Rahner, en Selecciones de Teología, 258 (1968), 337-346.
- (25) El P. Alcalá en el artículo citado dice que "sólo un porcentaje pequeño... de compradores de la obra se han transformado en sus lectores íntegros. Esta es al menos la conclusión que se desprende de ciertas experiencias personales en los Países Bajos.

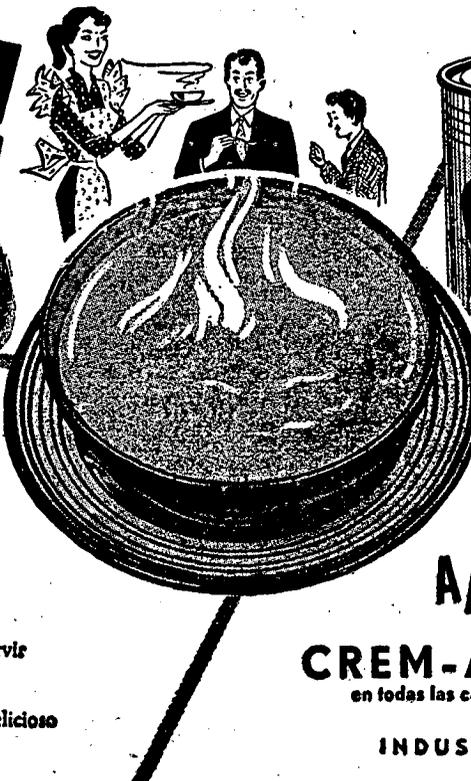
# HUM!!

**QUE SABROSO  
DESAYUNO...**

**Y QUE FACIL  
SEÑORA!**

Una taza de Agua o  
leche, 2 cucharadas de  
Crem-Arroz Polly, azú-  
car al gusto, un punto  
de sal, una conchita de limón. hervir  
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso  
desayuno rápido y apetitoso!





**ADEMAS**  
Con  
CREM-ARROZ POLLY  
puede prepararse:  
Chicha  
Panquecitos  
Tortas y  
la sabrosísima  
Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO  
ANTERIOR  
en latas que garantizan  
su perfecta conservación.

## AHORA!

### CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por  
**INDUSTRIAS POLLY • C.A.**

Capital: Bs. 1.200.000

La REPRESENTACION  
de los FABRICANTES  
de PIANOS de ALEMANIA  
en VENEZUELA



expone y vende a  
precios de fabrica  
en los Salones de



PINTO A MISERIA 135

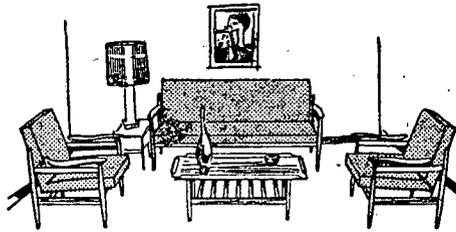
TEL. 41-35-82

PIANOS desde Bs. 2.700  
abierto hasta las 8 p.m.

## "LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales  
Teléfs. 41.8351 - 41.83.55

La mueblería que se  
enorgullece de  
embellecer los  
hogares venezolanos.



Modelo exclusivo  
Recibo Danés

Bs. 1.120

# CERVEZA REGIONAL

MARACAIBO

PRODUCTOS

# EL TUY

AGENTE EXCLUSIVO

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42.01-21 - 42.01.22

42.01.23

LAS CAMISAS SON  
LAVADAS CON  
AGUA SUAVIZADA

Sólo

**La Primera**

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente  
a 80° centígrados

Jabón en escamas  
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa  
empleamos un promedio de  
15 litros de agua

# MAIZINA AMERICANA

Es inmejorable para todo  
preparado que requiera el  
empleo de una harina fina  
y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS  
NIÑOS, ANCIANOS Y CON-  
VALECIENTES, NO TIENE  
RIVAL.

Agradable al paladar  
y de fácil digestión.  
MAIZINA AMERICANA  
Recordamos fijarse en  
"EL AGUILA"  
legítima

MAIZINA AMERICANA  
ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.  
Petión a San Félix, 116  
Teléfs. 55.80.61 al 69  
Apartado 122  
CARACAS

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEFONO: 81.59.87

# BANCO CARACAS

Capital: Bs. 32.000.000,00  
Reservas: Bs. 29.308.789,48

COMPANIA ANONIMA

## OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo

CUENTAS DE AHORROS: Intereses 3% —  
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO  
COMERCIALES — PRESTAMOS  
CHEQUES DE VIAJEROS  
VENTA DE GIROS — COBRANZAS  
CAJAS DE SEGURIDAD

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

Sucursal en Puente Mohedano:  
Al costado Este de Edificio Planchart  
Teléfono: 55-69-35

Sucursal Chacao:  
Avda. Fco. de Miranda, Edif. Banco  
Caracas. Teléfonos: 32.48.81 - 82 - 83

Sucursal Catia:  
Avenida España, Nº 50  
Teléfono: 89-01-43

Sucursal San Juan:  
Angelitos a Jesús, Nº 117  
Teléfono: 41-74-73

CARACAS - VENEZUELA



# PEPSI-COLA

MARCA REGISTRADA

SABROSISIMA!

# BANCO DE VENEZUELA, S. A.

Capital Pagado Bs. 105.000.000

LE OFRECE SU LARGA EXPERIENCIA  
DE 75 AÑOS DE OPERACIONES  
BANCARIAS

UTILICE SUS EFICIENTES SERVICIOS Y DIGA COMO TODOS:

**No, gracias... mi Banco es el**

**BANCO DE VENEZUELA**

# MEDIDORES DE AGUA TAVIRA

UNA MARCA CON PRESTIGIO  
MUNDIAL



FABRICADO EN VENEZUELA

Garantizamos una eficiencia de registro sin mantenimiento. Nuestra fábrica dispone de talleres de reparación y laboratorios de verificación para asegurarle la exactitud de los medidores.

Utilice el agua con el mismo criterio que cualquier otro producto de consumo.

MEDIDORES DE AGUA APROBADOS POR EL I.N.O.S

DIRECCION: CALLE 3 - URB. IND. CARAPA - TELFS. 49.37.49 y 49.38.63

## DISTRIBUIDORA DI MASE, C. A.

ALCABALA DE CANDELARIA A URAPAL — EDIF. DI MASE — TELEF. 55.41.81 al 9 — CARACAS

# FIAT

AUTOMOVILES

# FIAT

CAMIONES

TODOS LOS MODELOS

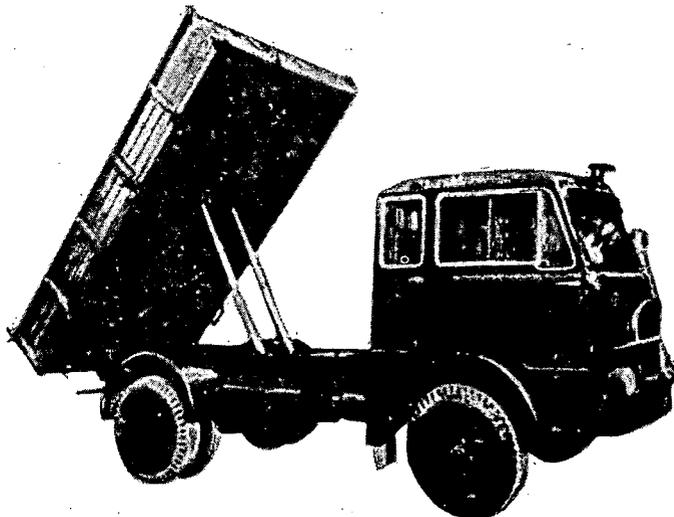
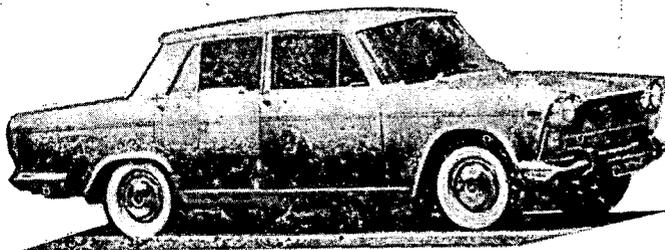
**FIAT** ESTAN RES-

PALDADOS POR EL

ENSAMBLAJE **FIAV**

QUE LE GARANTIZAN

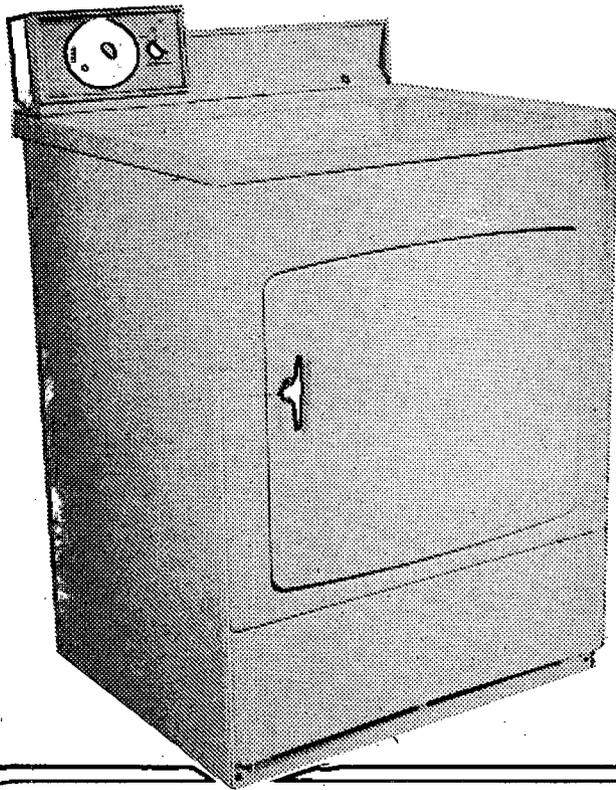
SERVICIO Y REPUESTOS



Agentes en  
toda la República

*Y hablando del Cambio de Frecuencia...*

**SI VA A COMPRAR  
ARTEFACTOS  
ELECTRICOS  
ESTO LE  
INTERESA:**



Antes de comprar cualquier artefacto, equipo o maquinaria eléctrica, cerciórese de que sea adaptable a la nueva frecuencia eléctrica de 60 ciclos y exija las instrucciones y piezas o repuestos necesarios para su adaptación.

Tenga presente que si el aparato que usted compra no es apto, no funcionará correctamente al ser cambiada la frecuencia.

En este sentido, la Resolución No. 3633 del Ministerio de Fomento señala: "A partir del 1º de Julio de 1.966, todo motor o aparato eléctrico de funcionamiento con corriente alterna, fabricado en el país o importado, deberá ser apto para funcionar en las frecuencias de 50 y 60 ciclos por segundo".

**cafreca avanza**

CAMBIO DE FRECUENCIA, C.A.

