



**REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION**

**AÑO XXXII - No. 319**

**NOVIEMBRE - 1969**

- **¿Ineficacia parlamentaria?**
- **Al margen del presupuesto**
- **Nuevo gobierno alemán**
- **Teología de la misión**
- **Dios y la revolución**

La  
**FUNDACION PARA EL DESARROLLO DE  
LA COMUNIDAD Y FOMENTO MUNICIPAL**

**Financia**

proyectos locales y regionales concebidos por los municipios para satisfacer aspiraciones de bien común.

**Asesora**

a los Concejos para mejorar y racionalizar sistemas de administración y servicios públicos.

**Adiestra**

y capacita al personal técnico y administrativo de los gobiernos locales.

**Colabora**

con los organismos básicos a nivel de las comunidades en programas de acción comunitaria, y auto-construcción de vivienda para familias con bajos ingresos, dentro de la política nacional de promoción popular.



PROMUEVE UNA VIDA MEJOR

# CENTRO GUMILLA

Avenida Berrizbeitia, N° 14

El Paraíso

Apartado 29056

Teléfono: 42.34.82



AÑO XXXII — N° 319

NOVIEMBRE 1969

CARACAS - VENEZUELA

## SUMARIO

	Pág.
Libros Nuevos .....	377
Los lectores opinan .....	379
Carta de Monseñor Pérez a un sacerdote .....	380
Discurso del Canciller de Venezuela en la ONU .....	382
Orientación Cinematográfica .....	386
¿Ineficacia parlamentaria? (Editorial) .....	387
P. Víctor Iriarte .....	389
Reflexiones en torno a un Sínodo. José Ignacio Rey, S. J. ....	390
Al margen del Presupuesto. Manuel Perñaut, S. J. ....	391
Irlanda: ¿Por qué? Ricardo José Márquez, S. J. ....	393
Redescubrimiento de la Teología de la Misión. Juan Fco. Nothomb .....	395
Lenguas indígenas en Venezuela. Fray Cesáreo de Armellada, O.F.M. ....	398
Comentarios .....	400
La guerrilla contestada. Fernando Martínez Galdeano, S. J. ....	402
Las elecciones en Alemania. Santiago Bonomo .....	403
Barrenadores del sistema. Jesús M. Aguirre, S. J. ....	407
Cine: "IF..." - Rebelión contra la tradición. Carlos Pacheco - Armando Rojas .....	410
Vida Nacional .....	412
Síntesis Sociales: Dios en la Revolución .....	415

Suscripción anual:

Bs. 20,00

Extranjero:

\$ 5.00

Número suelto:

Bs. 2,50

Fundador: † Manuel Aguirre Elorriaga

Pro-Director: Alberto Micheo

Jefe de Redacción: Fernando Martínez Galdeano

Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA

Administración: Héliodoro Avendaño

IMPRESA: Editorial Excelstor, C. A. - Bárcenas a Dolores, 8-A, Caracas. Telf. 42.84.17

## libros nuevos

### SOCIOLOGIA

#### HERRERA OROPEZA, JOSE

"Venezuela y el tercer mundo". Pensamiento Vivo, C. A.; Editores. Caracas, 1969.

El autor, periodista y político sincero, nos presenta esta obra como una continuación de "Hacia una Venezuela nacionalista". El presente trabajo trata de esbozar la esperanza y sus bases para lograr una autonomía soberana, es decir, económica y política. Su orientación es positiva, plena de nacionalismo no xenófobo dentro de un contexto universalista, partícipe del sufrimiento y aspiraciones del llamado tercer mundo.

En los dos primeros capítulos se analiza y censura la política social y económica de entreguismo a los poderes internacionales. Pasa revista, con estilo periodístico lacerante, a los tópicos petrolero, desempleo, impuestos, Alianza para el Progreso, etc. Hace gala el autor de una notable erudición de la Venezuela actual.

En los dos restantes capítulos se desarrolla la tesis de que la única solución verdaderamente venezolana consiste en la colaboración de las fuerzas progresistas del país, trabajadores, campesinos y "burguesía nacional". Se detiene en el descubrimiento, delimitación e incorporación de esta fuerza de poder dinámica y necesaria para un desarrollo independiente. El sentido de solidaridad y participación en el tercer mundo se expresan como un deseo de paz y un no al colonialismo, que es la guerra.

F. Mz. G.

### TEOLOGIA

#### SVOBODA, ROBERT, y LOCHNER, HANSMARTIN

"La vida amenazada". Madrid, Editorial Razón y Fe, 1968.

Nuestra vida, nuestra salud, ¿se han rendido indefensas ante los progresos de la civilización moderna? ¿Es éste el precio que hemos tenido que pagar? ¿Son la salud y la enfermedad cuestión de suerte e inaccesibles a nuestra intervención?

Preguntas que concretan un ambiente que se va colando en nosotros y angustia la existencia de todos. Preguntas que estremecen, pero que no hay más remedio que afrontar. Porque la salud —nuestra salud— ha de arrostrar los peligros que la amenazan.

Este libro se hace estas preguntas. Y las responde. No es simplemente un grito de alarma; marca una meta, señala un camino.

Temario: El hombre debilitado en la civilización? ¿Es la salud cuestión de suerte? ¿Refugio en la enfermedad? Las enfermedades propias de la civilización y la alimentación. Veneno en la alimentación. El aumento de las enfermedades dentales. Abastecimiento de agua. Impureza del agua. La impureza del aire. La radiación atómica, nueva amenaza

# LIBRERIA SAN PABLO

Plaza de la Candelaria

Teléfono: 55.65.27

Caracas

**NUEVO MISAL DEL PUEBLO  
DE DIOS**

**CELEBRACIONES DE LA  
PALABRA PARA ADVIENTO  
Y NAVIDAD**

**LA IGLESIA Y EL MUNDO,  
HOY**

P. Baben, J. M. Estepa

**EL MENSAJE DE LA  
CATEQUESIS CRISTIANA**

Celamm Clay

**TEILHARD DE CHARDIN Y  
EL PROBLEMA DEL  
PORVENIR DEL HOMBRE**

Michel Leon, Dufour

**IGLESIA Y LIBERTAD  
RELIGIOSA**

Jean Roche

**INTRODUCCION A LA VIDA  
POLITICA**

Jean-Yves Calvez

Es un servicio de  
**LIBRERIA SAN PABLO**  
Plaza de Candelaria  
Apartado 9034 - Telf. 55.65.27  
Caracas, D. F.

para el hombre. Protección de la naturaleza y el paisaje. El ruido y la manera de combatir. ¿Cada vez más muertos en accidentes de tráfico? El vicio de los medicamentos y sus causas. Relaciones sexuales prematuras y cáncer de matriz. El tabaco y la salud. Alcohólicismo: problema de salud pública. ¿Es hereditario el alcoholismo? Un mundo que se transforma.

Difícil que al leer el sumario no nos sintamos directamente aludidos una o más veces. Libro que toca nuestra vida en su nivel más palpable: la salud. Lo leerán con avidez y provecho los médicos, los sociólogos, los psiquiatras, los pedagogos... Y todos los hombres conscientes, porque la vida es cosa de todos. Libro especialmente dedicado a esa juventud que de verdad quiere mejorar un mundo que no les gusta; entre otras cosas, porque no puede gustar.

**THIRY, ANDRES, S. J.**

"Libertad religiosa y libertad cristiana". Colección "Que sean Uno", Desclee, Bilbao, 1969.

No es un tratado completo de teología de la libertad cristiana, con su correspondiente aparato crítico y fondo doctrinal. Se trata de una obra que recoge un curso dictado por el autor en la Escuela de Ciencias Religiosas de Namur (1965-1966). Va dirigida a católicos cultos interesados en la problemática actual.

Hay dos autores que principalmente marcan la línea doctrinal seguida: M. Mouroux y S. Lyonnet, conocidísimos por sus escritos sobre esta materia.

Los cinco primeros capítulos van dedicados a la libertad religiosa. Y los otros cinco, a la libertad cristiana.

Una breve exposición histórica es el punto de partida, indicando el nacimiento de las modernas libertades y la actitud de la Iglesia frente a ellas. El liberalismo y el marxismo, con sus opuestos puntos de vista de la libertad, fueron recibidos adversamente por la Iglesia Católica, que reaccionó enérgicamente contra ambas doctrinas, viniendo a ser tildada de enemiga de los derechos del hombre. En las últimas décadas ha habido un gran viraje doctrinal en este punto que ha desembocado en la doctrina expuesta por el Vaticano II en la Constitución "Gaudium et Spes".

No se puede coaccionar a la persona humana en materia religiosa. La dignidad de la persona humana —sobre la que el Vaticano II ha legado una doctrina maravillosa— es el fundamento de la libertad religiosa.

La doctrina sobre la libertad cristiana tiene como guía a San Pablo, que es el contrapunto de la libertad cristiana a la vida bajo la ley. Metódicamente se estudia este punto tan interesante. Tenemos una libertad, pero esclavizada. El fondo de nuestras tendencias y pasiones, lo mismo que el medio ambiente con su complejidad de influjos, atenaza a nuestra libertad. Hay que liberarla para conseguir la verdadera libertad de Cristo. La oposición "libertad-ley" queda suficientemente explicada, lo mismo que el uso de nuestra libertad, para colaborar en la obra creadora de Dios y elevación de la humanidad. Siempre hay que contar con la Providencia, que rige el destino de los hombres, y, en consecuencia, hay que conjugar armónicamente la oración y la acción. El modelo supremo es Cristo, cuya libertad será siempre el ideal que debemos imitar como cristianos.

Quizás hubiera sido más acertado colocar el capítulo V después del I. De ese modo, después del conspectus histórico, iría más lógicamente expuesto el desarrollo de la obra: libertad, libertad religiosa, libertad cristiana.

Puede ayudar mucho a los cristianos de cierta cultura para que puedan captar debidamente el problema de la libertad religiosa en su perspectiva histórica y doctrinal y para que tengan una idea clara del significado de la li-

*Tecni-Ciencia*  
Libros, S. A.

**BIBLIOTECA DE SOCIOLOGIA**  
Editorial Amorrortu

Problemas fundamentales de la teoría sociológica.  
John Rex

La construcción social de la realidad.  
Peter L. Berger y T. Luckmann

El estudio de las sociedades.  
Samuel Klausner (compilador)

Introducción a la lógica y al método científico.  
Morris Cohen y Ernest Nagel  
(2 vols.)

Modernización. Movimientos de protesta y cambio social.  
S. N. Eisenstadt

Tipología constructiva y teoría social.  
John McKinney

Esquema para el análisis político.  
David Easton

Los partidos políticos.  
Robert Michels (2 vols.)

La nueva sociología.  
Irving L. Horowitz (compilador)  
(2 vols.)

El fenómeno burocrático.  
Michel Crozier (2 vols)

Aspectos políticos de la sociedad de masas.  
William Kornhauser

**OBRAS EN PREPARACION:**

Internados. Ensayos sobre la situación social de los enfermos mentales.—Erwing Goffman.

Diseño y análisis de las encuestas sociales.—Herbert Hyman.

Ensayos sobre teoría sociológica. I. Tipos sociales, orden y cambio social. II. Modelos y construcción teórica.—Lewellyn Gross.

Formación del pensamiento sociológico.—Robert Nisbet, Max Weber, Reinhardt Bendix.

Sociología del enfermo mental.—Levinson y Gallagher.

Sociología científica: teoría y método.—David Willes.

Sociologismo y existencialismo.—Edward Tiryakian.

**TORRE PHELPS  
MEZZANINA CENTRAL  
PLAZA VENEZUELA**

Teléfonos: 55.20.91

55.16.83

54.38.85

**CARACAS**

# LOS LECTORES OPINAN

Los lectores de SIC ya tienen "derecho de palabra". Comenzamos este mes un diálogo amistoso y constructivo. Todas las opiniones y colaboraciones nos obligarán a una superación de temas y de presentación. Muy pronto haremos las primeras pruebas de un SIC más gráfico y visual. Necesitamos este intercambio de pareceres, de comunicación serena. SIC agradece las aportaciones de los primeros voluntarios.

## SIC no se compromete

No me gusta SIC; se me cae de las manos. Ustedes, los de SIC, no quieren comprometerse, no quieren líos. Quieren estar bien con unos y con otros. Buenos equilibristas; parecen querer andar muy por el centro. Si no es mucho preguntar, ¿ustedes publican en SIC lo que creen deben publicar o no pueden publicar lo que desean?

¿Cuándo SIC, revista especializada en temas sociales, ha sido estricta y exigente, clara y terminante, tenaz e insistente, oportuna e inoportuna... al proclamar la justicia social y el amor al prójimo?

SIC se llama revista de orientación. ¿Qué suave! ¿No podrían darle el despido a esa palabra tan solemne e imperial?

Les sugiero que abran una sección de noticias, un noticiero de ideas y tendencias, de sucesos y acciones, de lo que pasa en la Iglesia venezolana y en otras iglesias locales.

Un sacerdote (Caracas)

## NOTA DE LA REDACCION:

Las cartas a la Redacción deben venir firmadas. No publicamos "anónimos". Por esta vez incluimos, sin embargo, esta carta de un sacerdote que ruega no pongamos su nombre.

—oOo—

## Lo mejor: los comentarios

Los Comentarios suele ser la sección que más leo. Suelo revisar también casi todos los artículos. Creo que SIC debiera tratar temas tan interesantes como la Delincuencia, la Familia, la Moral. Eso sí, el lenguaje debe ser accesible al pueblo.

Mujer oficinista (Caracas)

## Tengo gran estima de SIC

He recibido el número de la revista SIC. He leído el artículo sobre mi programa "Sábado Espectacular y sus minutos humanos", el cual agradezco sobremedida.

De tiempo conocía ya la revista SIC y entre mis apuntes tengo algunos estudios coleccionados, así como notas publicadas por ustedes. Siempre he tenido en gran concepto su publicación.

Por esta misma razón es para mí muy estimable los conceptos que sobre mi labor insertan, pues aunque modesto para aceptarlos, siempre notas así enaltecen y dan ánimos a una labor que no todos los telespectadores aceptan con el juicio de ustedes. Trabajar denunciando problemas es difícil; expresar en imágenes el dolor humano e intentar impregnar de un poco de caridad los impulsos de los demás, también. Por esta razón, mis gracias más expresivas para el autor de esa nota.

De más está el participarle que, aparte de mi agradecimiento, pueden contar con mi modesta labor para cuanto pueda serles de utilidad.

Amador Bendayán (Caracas)

—oOo—

## Gracias por escribir de Maracaibo

Recibí el último número de SIC dedicado a la Educación y al Cuatricentenario de Maracaibo. Leí todos los artículos, pero ninguno me gustó tanto como "Maracaibo: 400 años de soledad". Y mucho me encantó aquello que dice: "Maracaibo, desde su Lago, es una paradoja. Desde su Puente, un milagro. Desde El Tablazo, una esperanza." Al leerlo he pensado que su autor es un auténtico maracucho. Gracias por presentar Maracaibo a toda Venezuela.

Beatriz Aparicio (Maracaibo)

**Esperamos una renovación de SIC**

Hace unos días terminé de leer el último número de SIC (318). Me ha gustado mucho. Es de las primeras veces que he quedado satisfecho al leer SIC. De la primera a la última página. Esas cinco letras que se repiten en los titulares de tres artículos: Hacia un nuevo estilo en la educación; Hacia una educación desescolarizada; Hacia un diagnóstico de la Universidad, creo apuntan una meta promisoriosa. Es como si dijéramos: Hacia una nueva orientación de SIC. Y esto es muy bueno y lo esperábamos todos.

Gonzalo Berzosa (Madrid)



**PRODUCTOS**

**EL TUY**

AGENTE EXCLUSIVO

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42.01.21 - 42.01.22

42.01.23

**LAS CAMISAS SON  
LAVADAS CON  
AGUA SUAVIZADA**

Sólo

**La Primera**

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente  
a 80° centígrados

Jabón en escamas  
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa  
empleamos un promedio de  
15 litros de agua

**MAIZINA  
AMERICANA**

Es inmejorable para todo  
preparado que requiera el  
empleo de una harina fina  
y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS  
NIÑOS, ANCIANOS Y CON-  
VALECIENTES, NO TIENE  
RIVAL

Agradable al paladar  
y de fácil digestión.  
MAIZINA AMERICANA  
Recordamos fijarse en  
"EL AGUILA"  
legítima

**MAIZINA AMERICANA**  
ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.

Petión a San Félix, 116.  
Teléfs. 55.80.61 al 69  
Apartado 122  
CARACAS

**ANGEL PEREZ CISNEROS**  
Obispo de Barcelona  
Venezuela

Barcelona, 5 de agosto de 1969

## CARTA DE MONS. PEREZ CISNEROS A UN SACERDOTE

Reverendo Padre  
Pedro A. Moreno  
Parroquia de Montalbán  
Montalbán - Ejido - Mérida  
Amadísimo hijo en Cristo:

Contesto a tu carta del 24 del pasado julio, la que acabo de recibir. Te agradezco, ante todo, tus felicitaciones sinceras por mi nombramiento como Arzobispo Coadjutor de Mérida y tus fervorosos votos por mi feliz gobierno en la Arquidiócesis. A cambio, te bendigo de todo corazón en el Señor, para cuya gloria vamos a trabajar unidos.

Tienes perfecta razón al afirmar que no me eres del todo desconocido. Te recuerdo con gran afecto. Estabas en Tovar aquel 7 de septiembre. La charla que sostuve contigo y con otros amadísimos sacerdotes de Mérida me ha quedado grabada en el espíritu por la amenidad, cordialidad y sinceridad de verdaderos amigos que la animó. Fue, realmente, una auténtica convivencia sacerdotal, de la que, así lo espero, unos y otros sacamos gran provecho.

Me han complacido grandemente tus palabras: "Por el solo hecho de saber que la Santa Sede le ha designado para este cargo, esté Ud. seguro de nuestra entera sumisión y obediencia." Son hermosas tus palabras, amadísimo hijo, y motivo para mí de gozo porque ves en la voluntad de Paulo VI la manifestación de la voluntad del Señor. Al mismo tiempo, fijas con ellas una posición auténticamente sacerdotal: al obedecer a la Jerarquía estás convencido de que obedeces a Cristo.

No creas, amadísimo hijo, que la obediencia es para tu Arzobispo, Coadjutor una obediencia militar, sin diálogo ni calor de espíritu. Para mí, la obediencia sacerdotal tiene que fundamentarse en la caridad, en la confianza plena y filial, en la comprensión de la amistad mutua. El Arzobispo no es tal en función de "honor", sino en función de servicio, de dedicación paternal a quienes, con él, llevan la misión pastoral de salvar a las almas. Hacia sus sacerdotes, esta conciencia de paternidad debe privar ante todo y sobre todo. Cuando entre sacerdotes y Arzobispo hayamos logrado ese "ser uno" que deseaba Cristo, estaremos en disposición de alcanzar que todos los fieles también "sean uno" con Jesús, dentro de la gran realidad que es la Iglesia.

Estos pensamientos son los que han guiado mi actuación al frente de la Iglesia de Barcelona. Si ahora lamento profundamente abandonarla es, precisamente, por la íntima compenetración que habíamos logrado entre Obispo y sacerdotes, entre sacerdotes y Obispo. Ha sido ésta una política de caridad, llamémosla así, que todos hemos vivido, llevándola hasta sus últimas consecuencias. Siempre he estado convencido de esto: si un Obispo no es capaz de gobernar con el "amor", debe renunciar definitivamente a gobernar con la ley. "La letra mata. El Espíritu es quien vivifica." Por esto, amadísimo hijo, ten la seguridad de que todos vosotros encontraréis en mí al amigo y al Padre, siempre atento a cuanto os suceda.

bertad cristiana. Es necesario que tengamos una idea verdadera de la libertad, de la libertad religiosa y de la libertad cristiana.

J. Ayerra

### ELESPÉ, DIAZ MERCHAN, VEGA, SEBASTIAN, SCHERER, AGUILAR

"Bautizar en la Fe de la Iglesia". Ediciones Márova. Madrid, 1968.

En este libro se contienen las ponencias y las conclusiones de las Jornadas Nacionales de Responsables Diocesanos de Liturgia, tenidas en España en febrero de 1968.

Los trabajos de estas Jornadas se centran sobre la Problemática del Bautismo y sus repercusiones en la educación de la fe de los bautizandos. No es un estudio ritual ni la discusión de un problema meramente pastoral. El tema se trata seriamente bajo diversos puntos de vista: sociológico, dogmático, litúrgico, pastoral; centrado, sí, sobre todo, en el bautismo de los niños.

El P. Elespe pone de relieve el marco ambiental en que se desarrolla la fe de los católicos españoles.

El Obispo de Guadix (España) reflexiona pastoralmente sobre la fe real de los católicos españoles.

Sigue un trabajo de base, universal, importante (Estudio histórico del Bautismo como sacramento de la fe, del P. Vega), del que fluyen y se nos imponen unas urgencias pastorales en torno al bautismo como sacramento de la fe.

El problema concreto del bautismo de los niños lo trata el P. Sebastián desde un ángulo teológico-pastoral, poniendo de relieve las graves consecuencias de un bautismo concedido indiscriminadamente a los niños: "Una administración indiscriminada del bautismo a los niños, sin exigir prácticamente nada a unos padres que viven habitualmente alejados de la Iglesia y nos traen su hijo a bautizar, desautoriza todo lo que podamos decir después sobre el misterio de la Iglesia y las exigencias de la vocación cristiana. La gente no puede tomar en serio las enseñanzas que nuestros hechos desmienten."

Pedro Farnes Scherer señala seis "líneas fuerza" que deberían ser tenidas en cuenta para que la renovación del rito bautismal entronque con la sana tradición de la Iglesia.

El P. Aguilar estudia la misión del arquitecto respecto al Baptisterio en orden a encontrar las soluciones que se correspondan con la legítima pastoral del Bautismo.

Termina el libro con las conclusiones de las Jornadas, orientadas, sobre todo, al punto crucial de la educación en la fe del bautizado dentro de una comunidad eclesial.

Ojalá nos ayude la lectura de estos trabajos de sincera reflexión a cuestionar seriamente la fe de nuestro pueblo cristiano venezolano en el que despiertan a la vida consciente tantos niños bautizados.

F. Moracho, S. J.

### ESCRIVÁ PELLICER, M., S. J.

"Medicina de la personalidad". Colección Espíritu y Vida. Editorial Sal Terrae. Santander, 1967.

El autor estudia a la persona humana en tres relaciones: relacionada consigo misma, con la sociedad, con Dios.

Después de hacer el diagnóstico del hombre; el diagnóstico psicológico de los sexos y el diagnóstico de la gracia, trata de la promoción del hombre: promoción de la lucha del hombre consigo mismo, lucha que forjará el carácter; promoción de la comprensión a los demás por medio del diálogo; promoción del hombre a la vida de la gracia a través de lo religioso.

Únicamente, según el autor, con estos tres componentes podrá el hombre construir su propia personalidad.

Es un libro sencillo, sin pretensiones científicas, para todos.

F. Moracho, S. J.

## MEYENDORFF, JUAN

"La Iglesia Ortodoxa ayer y hoy". Colección "Que sean uno". Desclée de Brouwer, Bilbao, 1969.

El problema de la unidad cristiana, puesto de relieve por el movimiento ecuménico, es vital para todos los cristianos; para su testimonio en el mundo: si no somos "uno", el mundo no nos reconocerá como discípulos de Cristo y, lo que es peor, no reconocerá a Cristo como enviado del Padre.

Para amarnos y ser uno tenemos que conocernos. El libro tiene un doble fin: presentar la Iglesia Ortodoxa Cristiana —su pasado y su estado actual— a los lectores occidentales que, excepción hecha de casos muy contados, sólo tienen una información muy general acerca de ella; y el de iniciar, dentro de la misma Iglesia Ortodoxa, un examen de conciencia, para purificar su permanencia y su fidelidad a la Revelación.

La vida, pasada y presente, de la Iglesia Ortodoxa, desde los tiempos apostólicos hasta nuestros días, se desarrolla históricamente y se interpreta para saber distinguir entre la Santa Tradición de la Iglesia —expresión adecuada de la Revelación—, que es la que nos une, y las tradiciones humanas que sólo la expresan imperfectamente y nos dividen.

F. Moracho, S. J.

## SAN JOSE, LUCIANO M<sup>o</sup> DE

"Amaos como yo os he amado". Colección Posconcilio, N<sup>o</sup> 6. Desclée de Brouwer, Bilbao, 1968.

La Constitución Dogmática sobre la Iglesia, "Lumen Gentium", recuerda a todos los fieles que "son llamados a la plenitud de la vida cristiana y a la perfección de la caridad".

"Nuestro Señor Jesucristo... envió a todos el Espíritu Santo que las moviera interiormente para que amen a Dios con todo el corazón, con toda el alma, con toda la mente y con todas las fuerzas y para que se amen unos a otros como Cristo nos amó."

Las páginas de este libro, a la luz del Evangelio, quieren responder a las preguntas: ¿Qué es amar a Dios? ¿Qué es amar al prójimo como a nosotros mismos? ¿Qué es amar al prójimo como el mismo Dios nos ha amado?

F. Moracho, S. J.

## ESQUERDA BIFET, JUAN

"María, Madre de la Iglesia". Colección Stella Matutina. Desclée de Brouwer, Bilbao, 1968.

Estudio teológico de la maternidad de la Virgen sobre la Iglesia a través de los documentos conciliares del Vaticano II y del Magisterio Ordinario.

Se estudia la génesis y evolución del texto conciliar; su valoración doctrinal y teológica; el magisterio ordinario de Paulo VI posterior a la proclamación de María, Madre de la Iglesia, y en una síntesis clara de nuestra fe en María como Madre de la Iglesia se recoge todo el Magisterio valorando las pruebas de Escritura, Tradición y reflexión teológica.

El trabajo termina estudiando el significado teológico y vivencial del título mariano de Madre de la Iglesia.

F. Moracho, S. J.

## DVORNIK, FRANCISCO

"Bizancio y el Primado romano". Colección "Que sean uno". Desclée de Brouwer, Bilbao, 1968.

Hoy en día el único obstáculo serio que obsta al acercamiento mutuo de las Iglesias

Tu fidelidad a Mons. Pulido Méndez, tu Arzobispo, habla muy alto de tu nobleza de espíritu. Me agrada grandemente que hables así de él. He admirado siempre tu extraordinaria capacidad y la amistad sincera con que siempre me ha honrado ha sido para mí un continuo honor.

Ya en el Concilio, Mons. Pulido Méndez me había hecho confidente de sus inquietudes y de sus angustias. Estaba preocupado por sus sacerdotes, a quienes deseaba aliviar, de todo corazón, en su dura vida de apóstolado.

En mi última visita de julio fue para mí gratísimo escuchar de labios de Mons. Pulido Méndez cuán enteramente complacido se encontraba por mi designación como Arzobispo Coadjutor de Mérida. Esta complacencia la considero como el mejor de los augurios al comenzar mi trabajo en la Arquidiócesis, caracterizada por "la laboriosidad, el entusiasmo, la organización, el estímulo y el espíritu de unión", como muy bien me dices.

Por mi parte me encuentro absolutamente optimista. Tengo, ante todo, suma confianza en el Señor. El nos otorgará a todos su gracia y nos ayudará no sólo a restaurar ese espíritu de unión, sino también a hacerlo mucho más estrecho: tan estrecho como la caridad que ya nos une en Cristo. Cuento con el apoyo de todos mis sacerdotes, de todos vosotros. Yo sé que pondréis toda vuestra reconocida abnegación y todo vuestro valer sacerdotal al servicio incondicional de este ideal de caridad. Solo, no me considero capaz de nada; con vosotros a mi lado, las fuerzas me crecen y estoy seguro de que lograremos aquello que es el íntimo deseo de todos.

Si de otras cualidades es posible que no pueda preciarme, sí me puedo preciar de poseer la experiencia de 24 años de vida parroquial ininterrumpida. Conozco la vida sacerdotal en todas sus fases de alegría, de angustia, de incompreensión, de desaliento, etc.; y esto, no únicamente en su aspecto externo, sino en su realidad íntima y profunda. Esta experiencia de "párroco viejo" ha venido a aumentarse durante mis 9 años de Episcopado en Barcelona. Como ves, conozco la vida del sacerdote párroco desde dentro y desde fuera, desde arriba y desde abajo. Estoy, por ello mismo, más cerca de vosotros y en capacidad suficiente para entender vuestros problemas. Me anima, por otra parte, la decidida voluntad de ayudaros a resolverlos. Verás, amadísimo hijo, cómo vuelve a reinar entre nosotros esa armonía que tú consideras perdida, y cómo podemos volver a ser ejemplo ante todos, para edificación en Cristo de nuestros fieles.

Puedes estar seguro de que se cumplirá tu esperanza, bellamente expresada en tu carta, y que denota tu claro y profundo concepto de lo que debe ser un Obispo: "Entonces volveremos a vivir los días de trabajo creador, lleno de optimismo, donde el Obispo sea el primer obrero que meta el hombro para compartir las faenas parroquiales; donde el diálogo sea el signo de la comprensión y el Obispo nuestro hermano mayor que sabe de penas, privaciones y pecados. Anhelamos los días felices en que el trabajo apostólico esté signado por la unión y el amor sacerdotal, en que sintamos al Obispo como un mismo padre y plasmemos en nuestras vidas las vidas de Cristo y sus apóstoles. Esperamos ansiosos el momento de realizar un plan de acción previamente estudiado, una organización donde se tomé en cuenta los méritos, trabajos y cualidades de las personas, una valoración y escalafón para los cargos y un aliciente para el trabajo; que la camaradería, la sinceridad, la alegría y ese sabor de hermano a hermano vuelva a surgir en nuestro ambiente."

Me sentiría orgulloso si pudiera, como dices, ser parte de la trilogía de vuestros afectos, junto con Monseñor Chacón y Monseñor Pulido Méndez. Como antes te decía, con Mons. Pulido Méndez me unen los lazos de la más íntima y sincera amistad. Respecto a Mons. Chacón, sólo puedo decirte que lo venero como a santo Arzobispo, como a un padre por sus virtudes y la sabiduría de su consejo. Soy, hasta el momento presente, el único Obispo que ha recibido la consagración episcopal de sus manos venerables. Por esto podrás ver cuánto lo quiero en el Señor.

Puedes anunciar a tus hermanos sacerdotes que iré a Mérida a mediados de la segunda quincena de septiembre. No quiero ir antes de recibir las "Bulas Pontificias". Además, debo dejar en orden todo lo de aquí, a fin de evitar confusiones a mi sucesor en la Sede.

Saluda con el más escogido afecto a todos mis amadísimos sacerdotes de la Arquidiócesis. Y tú, aparte de recibir mi "Primera Pastoral", recibe mi afectuosa bendición en Cristo, en quien siempre te permanezco unido.

† ANGEL PEREZ C.  
Arzobispo Coadjutor de Mérida

# La explotación del hombre por el hombre es fermento de violencia

Discurso pronunciado por el Dr. Aristides Calvani, Ministro de Relaciones Exteriores de Venezuela, en el vigésimocuarto período de sesiones de la Asamblea General de las Naciones Unidas  
(Nueva York, 6 de octubre, 1969)

## PRESENTACION

Con motivo del vigésimocuarto aniversario de las Naciones Unidas (24 octubre), el Secretario General, U Thant, declaró que, aunque el hombre haya podido llegar a la Luna, con frecuencia da "muestras de un egoísmo, una complacencia y una indiferencia increíblemente míopes cuando se trata de resolver los grandes problemas que afrontamos en la tierra".

El Ministro de Relaciones Exteriores, doctor Aristides Calvani, en su primera presentación en la Organización Mundial (6 octubre) expresó en valiente discurso el pensamiento y exigencia humana de los países pobres. Después de la introducción protocolar de rigor, el Canciller prosiguió:

## Actitud dinámica hacia objetivos concretos

Es firme decisión del Gobierno de Venezuela permanecer fiel a los postulados sobre los cuales se fundamentan la paz y la cooperación internacionales. No considera suficiente, sin embargo, una simple actitud estática, pues los problemas a los que hace frente la comunidad internacional, lejos de ser estáticos, se agravan y complican a un ritmo mayor que el desarrollo de los medios disponibles para resolverlos. A la actuación concertada y dinámica que el momento hace imprescindible quiere el Gobierno venezolano aportar su esfuerzo decidido.

Pero el esfuerzo no obtiene siempre los frutos deseados si no está enmarcado en una concepción coherente que fije los objetivos hacia los cuales debe encaminarse.

Esos objetivos son, a nuestro juicio, la Justicia Social Internacional y el Bien Común Universal.

## Justicia social estatal

En la esfera interna de los Estados, la revolución industrial produjo en sus inicios, como sabemos, las más inhumanas situaciones de miseria para grandes masas de las poblaciones. Al hacerse más profundas las diferencias entre los poseedores y los desposeídos, ocurrió un hecho de consecuencias trascendentales: éstos tomaron conciencia de su propia miseria y se rebelaron contra ella. La resignación fatalista a las condiciones infrahumanas de vida fue sustituida por el convencimiento de la responsabilidad colectiva por el bienestar de cada uno de los miembros de la comunidad, responsabilidad directamente proporcional al poder y a la riqueza de cada uno.

Surge, entonces, una nueva perspectiva del ideal de justicia: la justicia social. La justicia como principio regulador tendiente a restablecer el equilibrio entre los poseedores y los desposeídos, entre los fuertes y débiles, entre ricos y pobres, entre empleadores y obreros. En su nombre se lucha contra los abusos de los poderosos y por cambiar la visión de la sociedad y de sus estructuras. Como se considera que quienes más poseen más deben colaborar, el peso de las cargas comienza a recaer sobre quienes disfrutan de mayores bienes. Como tampoco están en las mismas condiciones empresarios y trabajadores, surgen legislaciones sociales protectoras de éstos para poner término a la preponderancia de los socialmente fuertes sobre los socialmente débiles. En fin, el hecho es, harto conocido para detenernos más en él.

Este proceso, con cronología diferente, pero dentro de las mismas perspectivas globales, se desenvuelve en el interior de cada nación. Los miserables toman conciencia de su propia miseria.

ortodoxas y la Iglesia católica lo constituye la cuestión del Primado romano.

En el presente estudio se precisan los hechos más importantes y se citan las declaraciones más autorizadas que muestran las repercusiones provocadas por el Primado romano en la Iglesia bizantina durante los diversos estadios de su historia.

El trabajo demuestra que si ambas partes quieren trabajar seriamente para un acercamiento, e incluso quizás para una unión, es menester prescindir de un material histórico ya prescrito, lleno de prejuicios que provienen de los errores y malos tratos del pasado, y dirigir la mirada únicamente hacia el período que media entre los siglos IV y XI. Allí podrá encontrarse la base de un acuerdo mutuo.

F. Moracho, S. J.

## SMULDERS, PIERRE, S. J.

"La visión de Teilhard de Chardin". Ediciones Desclée de Brouwer, Bilbao, 1967.

El libro del P. Smulders sobre el P. Teilhard de Chardin goza de una rara prerrogativa: es clásico a pesar de su reciente aparición. Es, por lo tanto, inevitable el leerlo para profundizar y entender el pensamiento de Teilhard.

En el capítulo I ubica a Teilhard; es un capítulo epistemológico, cada día más imprescindible para evitar posiciones anti o pro-Teilhardianas motorizadas por la simpatía o la antipatía.

Las tres partes del libro son en sí lógicas: de la materia al hombre; hombre y humanidad; la nueva espiritualidad, Dios en el cosmos.

NI un solo tema espinoso es eludido. El creacionismo, la espiritualidad del alma, el mal, el pecado original, el monogenismo, etc. Con estos títulos estamos diciendo que la reflexión del autor al pensamiento de Teilhard es, una vez expuesto éste, teológica. Las numerosas citas que respaldan el pensamiento del autor no evitan el avance personal, claro y clarificante, sobre la obra teilhardiana. Smulders es el mejor testigo de que la obra de Teilhard exige una atención simpatizante no para predisponer su crítica, sino para entender el auténtico lenguaje que resuena a través del velo del lenguaje. Y esto por honestidad científica porque Teilhard es un hombre que escribe lo que él es, sin preocuparse excesivamente de un futuro juicio. "Olividad, decía al P. Grenet, la desenvoltura e intentad ver lo que he querido decir."

Muy buen libro éste del P. Smulders. Y muy oportuno para todos los que, por no tener tiempo para leer a Teilhard, quieren aclarar los aspectos religiosos que no pocas veces se comentan y distorsionan alegremente.

I. Olcoz

## MICÓ BUCHÓN, J. L., S. J.

"Nuestros jóvenes". Editorial Casulleras. Barcelona, 1966.

Son biografías de muchachos de ahora que han aceptado el compromiso de purificar, por el esfuerzo, la generosidad, la entrega, todas las miserias de la sociedad presente.

Son jóvenes y, por eso, rebeldes con la mejor de las rebeldías: contra todo lo bajo, lo cobarde, lo egoísta.

Los "nuevos jóvenes" brotan de todos los ambientes, en todas partes; cualquier situación es buena para que sobre el humus podrido de la historia gastada surja la nueva juventud rebelde contra el mal, con exigencias de más bondad, más belleza, más dignidad y amor entre los hombres.

Félix Moracho, S. J.

## CAHIERS LAENNEC

"Le Rêve" (El Sueño). Editions P. Lethieuleux, N° 456. Octubre 1968

El Dr. Jeannerod aborda el tema del sueño como neuropsicólogo. El sueño no es ya un es-

tado pasivo opuesto a la vigilia. Se descubren tiempos intensos de "sueño paradójico" que corresponden al sueño descrito por la palabra del soñador.

El Dr. Lanteri Laura muestra que la tradición filosófica, desde los escépticos griegos hasta Sartre, ha despreciado sistemáticamente estas cuestiones, con la conclusión errónea de que el sueño no nos dice nada.

Según Andrés Lehman y el Dr. Dorey, el sueño no hay que interpretarlo como en un escenario, buscando en cada imagen un significado según un esquema de sueños preestablecido. Por el contrario, los elementos del sueño se articulan como una lengua donde cada significado se refiere a otro, de acuerdo con la historia particular de cada uno. El doctor Simatos nos pone en guardia contra el peligro de relacionar el sueño con el trabajo creador del artista.

Estas son las cuestiones abordadas en estos cinco estudios de páginas densas, clarificadoras y de una lectura apasionante.

## LIVRES DE CULTURE RELIGIEUSE

(Libros de cultura religiosa), 1965-1966-1967.

Desde 1945, el grupo de editores religiosos del sindicato nacional de editores publica un catálogo colectivo de libros de cultura religiosa. El catálogo 1965-1967, publicado por la Udefor, presenta en 14 divisiones y 68 subdivisiones cerca de 3.000 títulos publicados en 1965, 1966 y 1967 por los editores franceses. Cada título tiene una nota explicativa técnica. Se facilita la consulta por medio de índices de materias, títulos, autores y principales colecciones.

Este catálogo colectivo constituye un instrumento indispensable en cualquier librería y para cualquier bibliotecario o investigador.

Se asegura la puesta al día permanente de este catálogo mediante el boletín "Livres et religion", que aparece tres veces al año. Precio de suscripción: 5 francos al año.

La REPRESENTACION  
de los FABRICANTES  
de PIANOS de ALEMANIA  
en VENEZUELA



expone y vende a  
precios de fabrica  
en los Salones de



PINTO A MISERIA 135

TEL. 41-35-82

PIANOS desde Bs. 2.700

abierto hasta las 8 p.m.

## Justicia social internacional

Hoy el fenómeno reviste una nueva dimensión: la internacional. Los pueblos desposeídos han tomado conciencia de que lo son. Miden el alcance de su subdesarrollo, que no logra encubrir el eufemismo de "países en vías de desarrollo" o de "menor desarrollo relativo".

La alfabetización, la prensa, la radio, el cine, la televisión, las comunicaciones más fáciles y crecientes entre los pueblos, la actitud misma de los países desarrollados en sus relaciones con los países en vías de desarrollo, permiten comprobar a éstos que existe una fracción de la humanidad que posee demasiado. La resignación de antaño ha cedido el puesto a la voluntad de obrar para que cese la situación de injusticia en las relaciones internacionales.

Y hoy las naciones, como ayer los individuos, acuden a la Justicia Internacional como valor que inspira y orienta sus actividades.

En el plano nacional, mercados desniveles económicos, sociales y culturales suscitan tensiones y disturbios de diversa índole. En el plano internacional, esos mismos hechos hacen ilusoria la paz.

La explotación del hombre por el hombre es fermento indudable de violencia. ¿Cómo, pues, la explotación de un país por otro podrá engendrar la paz en la tierra? ¿Cómo denominar las relaciones entre las naciones desarrolladas —cualquiera que sea su signo— y las naciones en vías de desarrollo, sino de dominación y sujeción?

## Política internacional de bloques: vicios profundos

La política de bloques y la división del poder mundial en torno a dos grandes potencias ha instalado vicios profundos en la ayuda internacional. En un sistema la dominación económica conduce necesariamente a la penetración política y cultural. Bajo otro signo, la denominación política e ideológica implica, igualmente, el control y la explotación económicos. Ambos sistemas desembocan, con distinto énfasis y métodos diferentes, en lo que sólo puede llamarse una situación objetiva de sujeción.

La financiación del desarrollo está, de hecho, llena de condiciones. La donación desinteresada es una excepción. De una parte, víctima del espíritu de lucro del país desarrollado, el país "ayudado", tiene que devolver con creces lo recibido y comprometer su libertad económica. Por otra parte, víctima del espíritu de penetración ideológica del país desarrollado, el país supuestamente ayudado ve sus estructuras invadidas y pierde su libertad política.

Las palabras mismas utilizadas son índice de los valores subyacentes. Se habla de "ayuda" a los países subdesarrollados, lo que pareciera atribuir al dador cualidades de magnanimidad. De hecho, ordinariamente, el suministro de recursos o constituye una simple operación mercantil o persigue objetivos ideológicos o políticos. En ninguno de los dos casos merece la connotación que el vocablo "ayuda" implica.

Más aún. En el seno de los países desarrollados, los sistemas impositivos —cualquiera que sea la forma que revistan— hacen recaer, ordinariamente, el peso de las cargas fiscales sobre quienes más poseen. A estas naciones, el sistema parece lógico cuando se trata del propio país, y es exacto, pues corresponde a una norma de justicia social y distributiva.

¿Por qué no aplicar el mismo principio a las relaciones internacionales? ¿Por qué dos pesas y dos medidas? ¿No se trata, acaso, de la misma Justicia Social traspuesta a nivel de las relaciones entre países? ¿Por qué lo que tiene vigencia en las economías nacionales no lo ha de tener en la economía internacional? El resultado sería radicalmente distinto, pues mal puede calificarse de "ayuda" algo que constituye un deber. Las riquezas de los países desarrollados hundan sus raíces en la pobreza de las naciones en desarrollo. Así, pues, en el orden internacional, aquéllos —en el estricto sentido de justicia— tienen deberes con éstos. No se trata, pues, de concesiones, sino de obligaciones.

Pudiera parecer tal vez exagerado. Sin embargo, recordemos al respecto el doloroso problema del deterioro constante de los términos del intercambio y su importante papel en el llamado "círculo vicioso de la miseria".

En la introducción de la Memoria del presente año, nuestro Secretario General expresa que "el desarrollo es el largo y lento camino que conduce a la paz". La distancia que hemos recorrido por ese sendero es francamente insatisfactoria. Seguirá siéndolo hasta tanto no se produzca un esfuerzo efectivo de parte de los países de más desarrollo, en apoyo de los esfuerzos de las Naciones Unidas. A nada concreto pueden llegar los admirables esfuerzos de la UNCTAD y de su Secretario General, nuestro distinguido compatriota el doctor Manuel Pérez Guerrero, mientras los Estados que disponen de los recursos, lejos de emplearlos en promover un orden económico internacional más razonable y justo, contribuyan con su conducta a agravar la inaceptable situación actual.

El deterioro de los términos del intercambio, el encarecimiento de los recursos financieros, el acceso cada vez más difícil a los adelantos tecnológicos, ahondan día a día el abismo que separa a los países desarrollados —verdadera oligarquía internacional— del resto de los países que, en situaciones cada vez más difíciles, luchan por asegurar a sus pueblos condiciones de vida realmente humanas.

Permítasenos una observación complementaria. La ausencia de un criterio de Justicia Social en la política de ayuda al desarrollo conduce, con frecuencia, a reforzar estructuras injustas en los países en vías de desarrollo.

### Unidad del mundo: bien común universal

Por otra parte, la llegada del hombre a la Luna proyecta la existencia humana hacia una nueva dimensión. La Tierra dejó de ser el único sitio para la actividad del hombre. Este ha llegado al espacio cósmico. La existencia humana ha alcanzado, pues, una nueva dimensión vital.

Este hecho —todavía insuficientemente asimilado— da al concepto "humanidad" una proyección inusitada. La Tierra, al hacerse cada vez más pequeña, nos hace sentirnos a los hombres cada vez más cercanos. Se comprende —mejor dicho, se "siente"— más fácilmente la necesaria solidaridad entre las naciones.

Se hace patente que la participación en la comunidad internacional no puede basarse en la idea egoísta y negativa del beneficio que se obtiene mediante la dominación política y la explotación económica de otros pueblos.

Tan patente que puede notarse claramente cómo los pueblos de los países en desarrollo —al igual que los desposeídos en el seno de cada Estado contra sus desposeedores— sienten la necesidad de unirse para hacer frente a un orden internacional injusto.

Ha emergido así —imprecisa aún— la idea de un Bien Común Universal que exige el aporte de todos los pueblos del mundo. A la realización de ese Bien Común Universal deben adaptarse las estructuras internacionales y esa adaptación requiere superar la concepción errónea y nociva de los egoísmos nacionales por una concepción de la soberanía y del patriotismo animados por la solidaridad entre los pueblos y actualizados a la luz de los valores de la Justicia Social Internacional.

Por tanto, debemos pasar de un orden internacional basado en los acuerdos bilaterales entre gobiernos a uno fundado en instituciones multilaterales creadas por los pueblos.

Debemos pasar del ámbito de las autarquías nacionales a la creación de la sociedad supra-nacional a través de sucesivos procesos de integración.

En resumen, debemos tender a un orden internacional hacia el Bien Común Universal, inspirado en la Justicia Social Internacional.

### Factores desintegradores

Señora Presidente:

Expuestas las bases que mi Gobierno considera indispensables para el logro de una paz duradera y fecunda para el desarrollo integral del hombre, expresamos nuestros más fervientes votos para que la violencia sea erradicada del mundo.

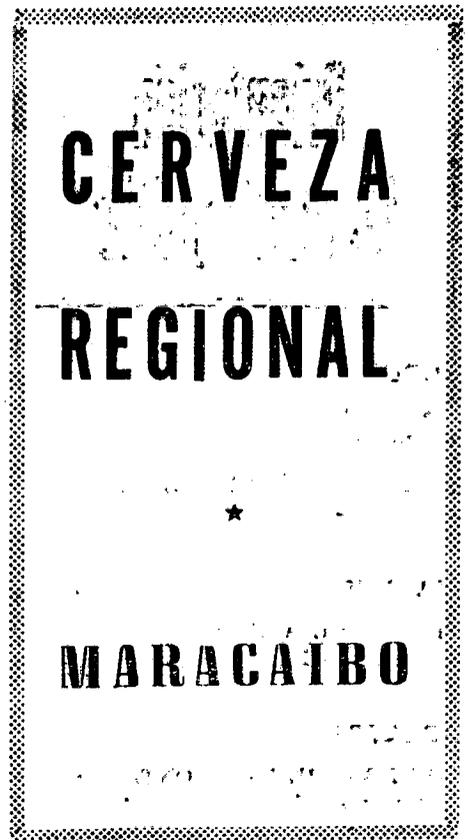
La forma más visible de la violencia, la guerra, persiste en Asia, África y el Medio Oriente en todo su dramatismo: muertos y heridos, hambre, destrucción, miseria, naufragio de la dignidad del hombre. Nos produce consternación y el más profundo desasosiego que resulten estériles los esfuerzos realizados para lograr la paz.

Pero no es la lucha armada la única forma de violencia. También lo es la opresión colonial, que impide a los pueblos elegir su propio destino. La tradición histórica de Venezuela, legado del Libertador Simón Bolívar, obliga a mi país a apoyar todas las medidas que tiendan a eliminar en el mundo el odioso sistema colonial, fuere cual fuere su forma y sus signos.

Existe otro modo de violencia en nuestro mundo contra el cual tenemos la obligación de luchar: el racismo denigrante y cruel. La persecución racial es un grave peligro para la paz mundial y un peso en la conciencia de cada uno de los hombres libres. La sangre de tres razas que corre entremezclada en las venas de los venezolanos nos hace particularmente sensibles a esa absurda forma de odio entre los hombres. Cuando estas prácticas, en vez de ser combatidas por los gobiernos, son institucionalizadas por ellos y proclamadas como política oficial, constituyen una burla intolerable a las bases mismas de la Comunidad Internacional.

A estos modos de violencia hay que agregar otro: la discriminación religiosa. La creíamos superada por la historia, pero vemos, con preocupación, que renace en diferentes sitios e igualmente constituye una amenaza para el entendimiento entre los hombres.

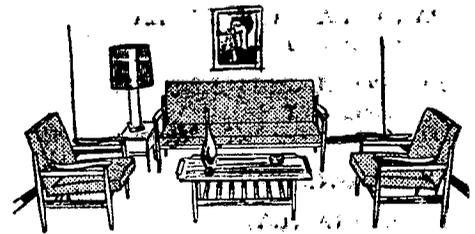
Nos hemos abstenido de señalar en este Debate General nuestra posición de-



## "LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales  
Teléfs. 41.8351 y 41.83.55

La mueblería que se enorgullece de embellecer los hogares venezolanos.



Modelo exclusivo Bs. 1.120  
Recibo Danés

# Orientación Cinematográfica

## TODOS

APOLO 11  
Muy buena — I

PROFESOR HIPPIE (EL)  
Buena — C

## JOVENES

TEMPLE DE ACERO  
Buena — E

## ADULTOS

CON LOS MINUTOS CONTADOS  
Buena — E

FRAULEIN DOKTOR  
Buena — E

LEON EN INVIERNO (UN)  
Muy buena — I

¿QUIEN MATO A MI MUJER?  
Muy buena — I

SI ES MARTES DEBE SER BELGICA  
Buena — E

## ADULTOS, con reservas

BUSCO A MI DESTINO  
Muy buena — I

DIA EN DOS VIDAS (UN)  
Mediocre — E

HORA DEL AMOR (LA)  
Buena — E

HISTORIA DE TRES EXTRAÑOS  
Buena — I

PANDILLA SALVAJE (LA)  
Buena — I

RUMBO AL PATIBULO  
Buena — I

## DESACONSEJABLE

ESCALERA (LA)  
Mediocre — A

Recomendada por el conjunto de sus valores.

- I, Interesante.
- E, Entretenida.
- C, Cómica.
- A, Aburrida.

tallada respecto de temas específicos de la agenda. Nuestra Delegación expresará sus puntos de vista sobre ellos en los correspondientes debates.

No obstante, queremos valernos de esta oportunidad para formular unas observaciones generales sobre nuestra Organización.

### Desprestigio de la ONU: sus causas

Nos preocupó la pérdida de autoridad y prestigio de la Organización de las Naciones Unidas, que sigue siendo, a nuestro juicio, el mejor instrumento de la Comunidad Internacional para lograr la paz y la justicia en el mundo.

Este debilitamiento obedece a complejas razones que muchos oradores han señalado en el curso de este Debate General: incumplimiento de sus resoluciones por algunos Estados Miembros; falta de sentido realista de delegaciones más interesadas en la aprobación de sus proyectos de resolución que en las posibilidades efectivas de acción de la Organización; renuencia injustificada de otras a apoyar medidas concretas dirigidas a dar vigencia a principios y normas generalmente aceptadas en la Comunidad Internacional; exceso de reuniones, documentos y palabras; dispersión de esfuerzos; limitaciones de la Carta... Todas estas razones han influido, sin duda, en este estado de cosas, pero, a nuestro parecer, la raíz de este problema es la falta de una voluntad política generalizada de actuar dentro del marco de la Organización y de promover activamente los principios y propósitos de la Carta.

Es evidente la tendencia de las grandes potencias a dejar a un lado la Organización en el examen de las principales cuestiones internacionales. A esta actitud, que poco a poco va minando sus bases mismas, contribuimos los otros Estados Miembros con nuestra inhibición y con nuestra incapacidad para obrar de concierto y aportar nuestra contribución al estudio de esos problemas.

Si en el pasado la política de equilibrio entre las grandes potencias no fue capaz de asegurar la paz, hoy son muy remotas las posibilidades de crear un orden internacional justo a través de ese mismo sistema.

Podría argumentarse que esta correlación de fuerzas han evitado un conflicto global. No podemos olvidar, sin embargo, que, en más de una ocasión, hemos estado al borde del abismo. Por otra parte, el mantenimiento de este equilibrio precario exige la inversión de sumas gigantescas en la adquisición de sistemas de ataque o de defensa cada vez más complejos y costosos.

En todo caso, esta política de equilibrio no ha podido evitar los conflictos armados que han ocurrido en diferentes regiones del mundo desde el fin de la segunda guerra mundial.

### Bases del nuevo orden internacional

Un nuevo orden internacional tiene que partir del reconocimiento de la unidad e indivisibilidad de destino del género humano y de la eminente dignidad de la persona humana y debe tener por meta el desarrollo de todo el hombre y de todos los hombres.

Al examinar todos estos problemas pensamos en la pesada carga que lleva sobre sus hombros nuestro Secretario General, U Thant. Conocemos su devoción por la causa de la paz, su espiritualidad y su voluntad de servicio, todo lo cual es una garantía de acción paciente y fecunda. Felicitamos al Secretario General, U Thant, por su positiva labor y le ofrecemos nuestro respaldo y nuestra cooperación.

### Hacia el futuro

Señora Presidente: El próximo año se cumplirá un cuarto de siglo de vida de nuestra Organización. Esta será una magnífica oportunidad para hacer un análisis sincero y realista de su estructura y eficiencia y de la función que está destinada a cumplir en un mundo en acelerada evolución.

En este examen debemos evaluar, obviamente, los resultados efectivos que hubieran podido obtenerse. Mas esto no basta. Con espíritu constructivo, debemos preguntarnos si nuestros pueblos siguen creyendo en las Naciones Unidas como instrumento eficaz para mantener la paz internacional e impulsar el desarrollo económico y social necesarios.

Además, la generación de post-guerra debe retener muy especialmente nuestra atención. Moviada por inquietudes admirables y animada por incansable energía, puede y debe ser un factor positivo y decisivo en nuestra historia contemporánea. Pero debemos preguntarnos asimismo: ¿Mantendrá su fe en las Naciones Unidas? Si en las actividades de la Organización lográramos la participación de nuestro más precioso recurso, la juventud, estaríamos dando un gran paso para que en el futuro se puedan satisfacer tantas esperanzas nacidas en San Francisco.

Muchas gracias, señora Presidente.

# ¿Ineficacia parlamentaria?

Por fin hubo quórum en el Parlamento... Casi por casualidad. Acusaciones y escándalo farisaico ante la sorpresiva coalición... Pero ya no hay nada que hacer. Muchos políticos siguen "rasgándose las vestiduras", y el pueblo sencillo —que también es parte esencial del sistema democrático— grita con realismo: "¡Es hora de que se dejen de maniobrar y se pongan a trabajar!..."

Nadie duda que la reimplantación de la democracia fue una conquista valiosa. Nació una planta y comenzó a florecer. La libertad de expresión, el pluralismo, la posibilidad de oposición franca, la crítica... contribuyen a su vistosidad.

No hay nada más delicado que un árbol en flor. Da gusto contemplarlo, pero encierra un peligro vital. Cualquier adversidad atmosférica marchita la flor y el árbol queda efímero, sin fruto. Y al árbol sin fruto le falta lo mejor...

Quisiéramos que nuestra democracia fuera plena, sin que le falte lo mejor. Sabemos que el sistema democrático se enfrenta con graves problemas. Como todos los sistemas. Unos son de nivel teórico o filosófico: ¿Debe admitir dentro del juego democrático a los grupos cuya razón de ser es el establecimiento de un sistema no democrático? En caso de que uno de estos grupos gane las elecciones en buena lid democrática, ¿debe entregarles el poder? En Venezuela parece estar lejana esta posibilidad, pero el problema queda pendiente...

Sin embargo, los principales problemas —los que dan cabida a la posibilidad de otros sistemas— son de tipo práctico. El problema práctico por excelencia es la INEFICACIA. La complejidad de la maquinaria democrática hace que aparezca muy propensa a ser ineficaz. El excesivo ejercicio de las libertades democráticas sin eficacia sensible es como árbol frondoso y florido que no produce fruto... La toma de decisiones se duerme en discusiones, pactos interesados, oposiciones y ausentismo...

## DEMOCRACIA POLITICA Y SUBDESARROLLO

La política es el arte de conducir los pueblos a su bienestar. En ninguna otra situación se cumple mejor este objetivo de "conducir" como en los países en vías de desarrollo. Es un proceso penoso del "no ser con suficiencia" hacia el "ser más" con la mira puesta en el "plenamente ser"; expresiones ideales de la filosofía social.

En los países en vías de desarrollo hay un hecho sociológico que dificulta el pleno ejercicio de la democracia. Se trata de la gran masa de población que se ha llamado de los "marginados". La esencia de la democracia consiste en la participación de toda la población en la toma de decisiones nacionales y una de las cualidades o defectos de esta masa marginada consiste en su incapacidad de participar.

La actitud psicológica de los marginados es la de ser ayudados a salir de su condición. Su tendencia natural para enjuiciar la bondad de un sistema político es la EFICACIA en esa tarea. Lamentablemente, los sistemas democráticos —por estar vinculados tradicionalmente a una filosofía liberal— no pueden presentar realizaciones exitosas de ascensión a la igualdad social que su filosofía proclama. Es que el criterio de “libre competencia” lleva consigo ganadores y perdedores.

El sistema político democrático es como un mosaico. Consta de muchas piezas. Las principales son los partidos políticos. Un estadista elegido por el pueblo, un artista, los organiza y maneja para construir un conjunto armónico. La diferencia entre la construcción de un mosaico y su aplicación a la política consiste en que las piezas de la política son activas y se pueden oponer al artista de turno.

En esta resistencia radica la base de la posible ineficacia. El límite entre “oponerse para gobernar mejor” y “oponerse para no dejar gobernar” se confunden con demasiada frecuencia. Y en el pueblo que espera sufriendo comienza a formularse la peligrosa interrogación: ¿será el sistema democrático —por más perfecto que en teoría sea— incapaz para sacarnos de nuestra condición? En América Latina hoy menos que nunca nos faltan ejemplos de esta decepción...

## DEMOCRACIA VENEZOLANA

Tras el triunfo del 23 de enero, Rómulo Betancourt sofocó, con mano de buen estratega, los grupos e intentos de tendencias antidemocráticas. Raúl Leóni, sin tantos ataques externos, tuvo la oportunidad de probar la eficacia interna del sistema. No deja de ser una lástima que en la opinión pública y ante la historia su figura quede tipificada solamente con el hecho de la entrega del poder a un partido de oposición.

El triunfo del partido del “cambio” llenó al pueblo de expectativas. El pueblo entendió “un cambio hacia la eficacia”. Ciertamente, el programa de gobierno supone un cambio, una filosofía nueva. El pueblo lo aprobó con una votación ligeramente mayoritaria. La actuación popular fue calificada de democráticamente madura. No hay duda de que lo fue.

Sin embargo, la plenitud democrática no se circunscribe al día de las elecciones, al hecho de depositar el voto. La prueba de su validez comienza cuando terminan las votaciones. Se ha aprobado el modelo del mosaico a construir; comienza su realización.

En los meses que llevamos de realización estamos asistiendo a un caso de “sublevación de las piezas”. Cada partido político quiere imponer su propio modelo, aunque no sea el aprobado por el pueblo. Y lo que es más lamentable es que están acudiendo al recurso del ausentismo, con lo cual el sistema se paraliza. Un hecho es cierto: árbol frondoso que no da frutos decepciona. Y en nuestro pueblo hasta los niños se están preguntando el porqué de esta situación...

## UN EJEMPLO PALPABLE

Durante los primeros quince días del mes de octubre las cámaras legislativas estuvieron prácticamente paralizadas. La razón de fondo: falta de acuerdo en el nombramiento de los dos miembros para constituir el Consejo de la Judicatura. Recurso prodigado: la provocación de la falta de quórum.

Dos incógnitas preocupan seriamente en este hecho. Ante todo, no acabamos de entender el empeño partidista en la designación de los candidatos para un cargo cuya característica principal es la “imparcialidad”. Tenemos entendido que esta cualidad es inherente a todo acto judicial, aunque se trate de un problema político. Sin embargo, la lucha que hemos presenciado nos hace pensar que, tal vez, para algunos no sea así.

En segundo lugar nos llama la atención el excesivo uso —para muchos, abuso— de la falta de quórum. No dudamos que es un recurso aceptado dentro del juego democrático, pero su peligrosidad la debería hacer algo excepcional, esporádico y de última instancia. En nuestro caso se ha hecho normal y ahí radica su peligrosidad. Es el arma cuyo abuso lleva a la ineficacia y ésta a su vez a la decepción del sistema como tal.

Es verdad que el pueblo no conoce las técnicas políticas, pero no hay duda que tiene sus criterios de evaluación. Y en un sistema democrático no basta que el pueblo escuche los criterios de los políticos, sino que los políticos tienen que tener muy en cuenta los criterios del pueblo. Y el pueblo sabe expresar sus criterios.

Un cuadro cómico —como tantas veces expresa su pensar nuestro pueblo— tipifica perfectamente lo que en la calle se piensa sobre la actuación de sus parlamentarios: Dos personas se encuentran en la calle; una de ellas comenta a la otra: “Caramba, congresante, si yo dejara un día sin hacer quórum en mi trabajo, no sólo me lo descuentan, sino que encima me botan...”

La lección es clara: árbol que se agota en fronda, decepciona...

# P. VÍCTOR IRIARTE, S. J.

(1897, Durango, Vizcaya; 1969, Caracas)

La Iglesia Venezolana ha perdido un gran apóstol. La familia jesuítica está de luto. SIC pierde, en el lapso de pocos meses, la segunda de sus clásicas columnas: el P. Víctor Iriarte. Su vinculación con la revista comenzó el año 1939, cuando apenas comenzaba su segundo año de vida. El P. Iriarte la ayudó a crecer, a superar los momentos de crisis —¡quién no ha tenido crisis en 31 años de vida!— y hoy la deja con tristeza, pero con fortaleza de adulto.

Su aportación fue vital. En ausencia del Director asumía la responsabilidad de la dirección. Sus 174 artículos y agudos comentarios reflejan el sello de su personalidad. Al recordar su memoria no podía faltar nuestro cariñoso homenaje póstumo.

Su figura quedará enmarcada para siempre con la silueta de la Iglesia y Residencia de San Francisco. Desde allí desplegó, con breves interrupciones, su vasta actividad: Asesor de la Jerarquía, Director de conciencias, Orador sagrado, Ejercitador del clero nacional, escritor clásico, Asesor de las Conferencias de San Vicente de Paúl, etc.

En su personalidad afloraba el sello de su tierra natal: fortaleza y espíritu de trabajo. Rara vez había estado enfermo y, desde luego, jamás se justificaba una ausencia del trabajo. Más aún, el criterio del trabajo era para él como un termómetro con que catalogaba a los hombres y a los pueblos. Y se lo dio todo a Venezuela. Sus obras, para qué enumerarlas, dan testimonio de él. Se fue en dolorosa enfermedad a los 72 años de edad.

Como buen hijo de la tierra vasca, tampoco era propenso a hablar de sus asuntos personales. Había que deducirlos por su forma de actuar. Se cumplió en él, como algo connatural, la sentencia evangélica de "por sus obras les conoceréis". Y ahí están sus obras, junto con el testimonio espontáneo de tantas personas que acudieron a su despedida.

Hubo una época en su vida en que el cumplimiento de sus obligaciones de oficio nos hizo vislumbrar tal cual era por dentro. Fue nombrado Provincial de los Jesuítas de Venezuela y en los criterios que inculcaba a los estudiantes se retrataba sin darse cuenta. Su ascética era muy simple: entrega total a Dios manifestada a través del trabajo.

Muchas anécdotas podríamos contar acerca del nerviosismo que le invadía cuando se le daban excusas por no estar trabajando. Se nos presentó un día y como extrañado de nuestra inactividad nos preguntó:

—Y hoy ¿por qué no están trabajando?

—Padre Iriarte, hoy es la fiesta de la Raza...

—Estoy viendo que en vez de proclamar tanta fiesta de la Raza nos deberíamos llamar la raza de las fiestas...

Su celo apostólico le llevó a usar los medios de máximo rendimiento. Muchas veces repetía: "El que habla dos lenguas rinde más que el que habla una sola; el que es capaz de escribir bien rinde más que el que solamente puede hablar; el experto en usar los medios de comunicación social —radio y televisión— tiene un alcance insospechado." De ahí que cada día encontrara tiempo para leer un rato de literatura, practicar alguna lengua y escribir...

Este espíritu de preparación constante lo quiso inculcar en todos. La siguiente anécdota es una muestra de esta preocupación: Me encontraba haciendo estudios de especialización en una Universidad europea. Mis preocupaciones, mis libros, etc., se ceñían a la materia de especialización. Llegó el P. Iriarte a visitarnos y a ver la situación de nuestros estudios. Entró en mi cuarto y después del saludo lo primero que hizo fue revisar con la mirada el estante de libros...

—Veo que apenas tiene libros de buena literatura.

—Me falta tiempo para leer la bibliografía de mi materia de estudio...

—De acuerdo, de acuerdo, pero no se olvide de una cosa: si no se lee sistemáticamente un rato de buena literatura no se aprende a escribir con amenidad. Y el jesuíta que no es capaz de escribir apenas está rindiendo el 40% de sus capacidades...

Los demás estudiantes mantuvieron más o menos el mismo diálogo.

En estas notas de su personalidad falta algo que era la razón de ser y motor de toda su autoridad: su profunda vida interior y vocación eclesial. Su actitud religiosa y siempre sacerdotal le evitó el peligro de un activismo superficial. Le llenó de humanismo y equilibrio personal. Señores obispos, sacerdotes, religiosas y seglares de todas las clases fueron testigos de su equilibrio de juicio y proyección sobrenatural.

Queremos terminar estas pinceladas de su vida con las mismas palabras que él mismo dedicó al P. Manuel Aguirre que hace poco se despidió definitivamente de nosotros: "Vete y haz otro tanto. Oyó la consigna. Cumplió el compromiso. Y el Buen Samaritano, confortado con los sacramentos, se durmió en los brazos de su Señor."

# REFLEXIONES

## EN TORNO

### A UN

## SINODO

Ciento cuarenta y seis representantes calificados de la Iglesia Católica se reúnen estos días en Roma para buscar fórmulas que hagan más efectiva la Colegialidad en el gobierno de la Iglesia. Estas reflexiones "sobre la marcha" pretenden tan sólo ser un adelanto de una reflexión más profunda que habrá que hacer una vez que el Sínodo de Roma formule sus autorizadas conclusiones.

- Cristo entregó su misión salvífica y sus poderes a la totalidad de la Iglesia, de la que El mismo sigue siendo la única Cabeza. También quiso que esa misión y esos poderes se articularan jerárquicamente dentro de su Iglesia.
- En la Iglesia no hay conservadores ni progresistas. Hay, tan sólo, cristianos auténticos y cristianos no tan auténticos.
- La Iglesia no es una democracia. Es una familia.
- No es el Obispo de Roma el que, solo, gobierna a la Iglesia universal. La potestad suprema de gobierno recae directamente en el Colegio Episcopal, cuyo Primado es el Obispo de Roma.
- ¿Podrá comunicar la Iglesia armonía y paz entre todos los hombres si no las encuentra dentro de sí misma? ¿Podrá predicar la "liberación" de todo hombre si no garantiza a sus propios fieles la auténtica "libertad de los Hijos de Dios"?
- Sin espíritu de amor fraterno y sobrenatural, la Colegialidad es una utopía. Paulo VI ha dicho que Colegialidad es caridad.
- ¿Nos hemos sentido estos días los cristianos venezolanos representados en Roma para lo más importante de nuestra fe: hacer unidad?
- La Iglesia está jerarquizada, pero es una. El Colegio Episcopal está jerarquizado, pero es uno. Paulo VI ha dicho que Colegialidad es unidad.
- La Iglesia no es una monarquía absoluta. Es una familia.

—Se dice que el Obispo de Roma tiene una autoridad suprema en la Iglesia que puede ejercer "aun independientemente de los demás Obispos". Paulo VI ha dicho que Colegialidad es comunión.

—El Concilio Vaticano I se realizó en el siglo XIX. El Concilio Vaticano II, en el XX. El actual Sínodo de Roma trata de poner en diálogo a dos siglos —tan cercanos y tan distantes— para esclarecer una misma verdad compleja.

—Cristo encargó a Pedro "confirmar en la fe" a sus hermanos. Pedro es el principio de unidad en el Colegio Episcopal, así como el Colegio Episcopal es el principio de unidad en la Iglesia universal.

—Hay palabras peligrosas aplicadas a la Iglesia: "poder", "gobierno", "primacía", "derechos"...

—Se dice que el Colegio Episcopal ostenta la suprema autoridad de la Iglesia, "pero nunca sin la Cabeza". Paulo VI ha dicho que la Colegialidad es comunión.

—¿Puede entender los problemas de la Iglesia un hombre sin fe? Cada día aumenta el número de hombres sin fe ob-

sesionados en reseñar y comentar los problemas de la Iglesia.

—Pedro no puede "conferir" autoridad a Juan. Sólo Jesucristo puede conferir autoridad en la Iglesia. Pedro y Juan pueden y deben, juntos, buscar la forma de hacer más eficaz y operante su ministerio de autoridad colegiada.

—Cada Obispo tiene la responsabilidad de su diócesis y la corresponsabilidad de todas las diócesis. La Colegialidad Episcopal es un problema mucho más amplio que el de las relaciones de todos los Obispos con el Obispo de Roma.

—Está mal planteado el problema de la autoridad del Obispo de Roma sobre la Iglesia universal cuando se hace en estos términos: "¿Puede el Papa imponer a la Iglesia una doctrina o una norma sin contar previamente con los Obispos?" Los "casos límite" sirven muy poco para definir situaciones normales.

—El Obispo de Roma no gobierna a la Iglesia universal, sino confirma la fe y protege la unidad de quienes la gobiernan con él.

José Ignacio Rey, S. J.

# AL MARGEN DEL PRESUPUESTO

Manuel Pernaut, S. J.

Estimo superfluo analizar el contenido y alcance del Presupuesto, ya que difícilmente se podría añadir nada a la clara exposición del señor Ministro de Hacienda ante la Cámara de Diputados.

Parece preferible acotar, con sencilla "ingenuidad", algunas notas al margen.

## 1.—LA PERSONALIDAD DEL MINISTRO.

En reciente rueda de prensa el señor Presidente de la República calificó al Dr. Tinoco como uno de los miembros más brillantes de su equipo de gobierno. Brillo que campea sobre el fondo atildado de su porte y contrasta con la mesura de sus gestos y lo pausado de la dicción.

Invalorable ha sido la presencia en el Gabinete de quien por sus entronques con las fuerzas vivas de la economía, por su actuación en Fedecámaras y al frente de poderosa organización bancaria ha logrado, hasta el presente, inspirar la necesaria confianza en un medio tan exigente y asustadizo, en cuestiones fiscales, como el de nuestros hombres de negocios.

Personalmente admiramos en el señor Ministro su formación técnica, la seguridad de criterios, la ponderación y ecuanimidad en sus actuaciones. Debeamos comprobar en el crisol de los hechos la eficacia de su preocupación por el desarrollo económico y social de la nación.

## 2.—PRESUPUESTO DE TRANSICION.

Fue comprensible la inquietud manifestada por el Dr. Caldera durante el proceso electoral sobre la elaboración comprometida del Presupuesto, en un año de posible cambio de Gobierno. El partido ganador podía verse maniatado por la rigidez de unos planes cuya financiación no había programado. Así ha resultado en la práctica. Aparte de la herencia de deudas, del agotamiento prematuro de partidas, el actual equipo de gobierno ha sentido limitada su posibilidad de acción por las deficiencias en la recaudación prevista. A pesar de la cautela extrema del Dr. Mayobre en estimar la progresión de los ingresos petroleros, la inexplicada —a nosotros nos parece además inexplicable— contracción de la producción de crudos ha causado una merma sensible en la liquidación de ingresos de hasta más de 400 millones de bolívares.

A lo largo del año, máxime con ocasión de las solicitudes de crédito público, hubimos de oír quejas sobre la involuntaria estrechez, y en su medida inacción, en que se debatía la Administración. Al mismo tiempo se dejaba entrever la esperanza de que con el nuevo Presupuesto la situación cambiaría.

Por ello no ha dejado de causar sorpresa el que, "por la fuerza inexorable de los hechos", la transitoriedad deba prolongarse un año más y que se anticipe una agravación de la tendencia que en el vertiginoso crecimiento del gasto público y su desequilibrada proporción entre los egrésos corrientes o de inversión de tiempo atrás se viene acusando.

## 3.—LA FUERZA DE LOS COMPROMISOS.

Los compromisos son muchos porque, como muy bien aclara el señor Ministro, nos hemos ido acostumbrando a reclamar

del Estado la solución de "todos y cada uno de los problemas, de todos y cada uno de los requerimientos de la población".

Creo, con todo, que conviene establecer una clara distinción

Habrà que enfrentar con valentía el reto que en gastos de educación, sanidad y alojamiento nos impone la explosión demográfica y la extrema juventud de nuestra población.

Es preciso seguir haciendo justicia a la abnegada clase de empleados subalternos del Estado, pues resulta despiadado el contraste de sueldos entre los 75.600 bolívares del Subsecretario General de Gobierno y los 9.600 bolívares de 20 de los choferes del propio palacio de Miraflores. Y ofrezco el dato —pues no depende la diferencia del actual equipo— como indicio de la indiferencia con que aceptamos flagrantes injusticias sociales.

Y no tendría inconveniente en incluir en la lista de reivindicadores a los maestros. Únicamente que uno puede preguntarse quiénes fueron los responsables de su actual desmedro, cómo esperaron tanto tiempo en presentar sus pliegos y a ver si es razonable que en un solo salto recuperen la perdida distancia.

No sería muy difícil atender tan justas peticiones. Suele esgrimirse como argumento para rechazar el recorte de gastos burocráticos que, aun eliminando 30.000 empleados, escasamente serían ahorrados 300 millones de bolívares. Pero, por lo mismo, ello implica que bastarían tan sólo 150 millones para elevar en un 25% el sueldo de 60.000 familias o más, de las que, dependiendo de la Administración Pública, ganan en la actualidad menos de 1.000 bolívares al mes.

Y si se preguntara de dónde podrían salir, ahora mismo, esos pocos millones necesarios, no dudaría en proponer la reducción en la exoneración de aduanas o la eliminación de subsidios a la importación. Mucho dudo de que, sometida a plebiscito la disyuntiva entre mejorar el sueldo de los maestros o seguir "ayudando" a los importadores de trigo, nadie votará por regalar 60 millones a los pocos industriales que lo procesan. Personalmente me convencieron muy poco las argucias esgrimidas en reciente artículo de prensa sobre "El arroz, el trigo forrajero y el dólar".

**L**A inexorabilidad de algunos gastos depende ya de medidas últimamente adoptadas. Lo cual podría ser indicio de hasta dónde se estará en medida de convertir "las nobles intenciones en hechos y realizaciones". Así, se debió ceder las exigencias de la Federación Médica y se convino un aumento global de 30 millones más. Difícilmente caerán enfermos nuestros médicos. Sería curioso averiguar en las "respectivas declaraciones de impuesto sobre la renta" a ver cuántos de ellos perciben, además del sueldo en el SAS, subidos honorarios profesionales.

Los ejemplos insinuados muestran la intención de nuestras observaciones. Muchos de los gastos corrientes son totalmente indispensables. Como economistas —disintiendo en esto de otros— nos parece un tanto fútil la arbitraria distinción entre los gastos de mero consumo o de inversión, como estimulantes del crecimiento. Pero, a la vez, creemos que no es en los bajos puestos y sueldos donde se pueden operar economías, sino en los cuantiosos subsidios y créditos baratos, en su recuperación, en los fabulosos aportes a institutos que deberían financiarse por sí mismos, en los sacrificios fiscales por exoneraciones no justificadas, donde hay mucho que se debe y puede recortar.

#### 4.—LA ESTRATEGIA DEL PRESUPUESTO

La táctica desplegada por el señor Ministro es clara. Obedece ciertamente al deseo expresado de sincerar el Presupuesto. Aunque el aumento en gastos corrientes es fuerte, ha sido oportuna la disociación entre la parte ordinaria y los gastos previsibles del plan adicional de inversiones. Con ello acabará subiendo la cifra global a más de los 10.000 millones. ¿Pero no eran cifras parecidas las que en verdad se venían ya gastando? Y ello, sin englobar los ingresos y gastos generados en el circuito cerrado y "no controlado" de algunos Institutos Autónomos.

El plan adicional de inversiones permitirá elaborar proyectos realizables a mediano plazo y prever a tiempo su oportuna financiación, sin dar lugar a los tropiezos con frecuencia encontrados por la paralización de obras en proceso de ejecución.

**T**AN sólo nos preocupa el que, por la animadversión política que los grupos de la oposición están tan claramente mostrando, se demore más de la cuenta la aprobación de los créditos adicionales o se niegue la autorización para continuar gestionando créditos en el exterior.

Sería lamentable que, por rencillas partidistas, se viera entorpecida la acción más directamente generadora de empleo y producto del Estado.

A los grupos de la oposición se les podría advertir que puede resultarles peli-

groso el traicionar un "complejo de miedo" a quedar arrollados por la eficacia de los equipos en el poder. Parecería que por ello le mezquinaban los medios. A quienes no pensamos en los partidos, sino en Venezuela, algunas escaramuzas políticas observables nos resultan descorazonadoras.

#### 5.—SOLUCIONES.

Para terminar añadiré una última nota sobre tan debatido punto como el de las posibles soluciones.

Sin ambages, soy de opinión que ante lo incoercible de algunas tendencias del gasto y la cruel despreocupación que las clases altas y aun dirigentes siguen mostrando por una más equitativa distribución del ingreso nacional, la Reforma Tributaria es necesaria y la están haciendo inevitable. El único argumento que admito en su contra es el de la exigencia de una reorientación y aqulitamiento de algunos gastos excesivos del Gobierno.

No puedo concordar con quienes siguen pregonando que la solución estaría en activar todavía más a la industria petrolera. Veo una contradicción entre quejarse de la elevada estructura de nuestros costos, lo que nos impide cualquier conato de integración andina, y sería, sin embargo, lo único que podría abaratar nuestros precios, y pedir que se agrave nuestra dependencia del aporte fiscal petrolero; pues no es sino la monetización de los altos ingresos, causados por esa actividad, la que sin generar una equivalente movilización de los factores internos de producción, maldistribuye y concentra los ingresos y puja por debajo, elevando nuestros precios y costos.

**A**CCEPTO de muy buen grado la sugerencia del señor Ministro de que conviene estudiar y ver la manera de descargar al Estado de cometidos que en sana filosofía no le competen, o de pesos que en la práctica lo abrumen, y de que para ello es preciso estimular el esfuerzo propio de la colectividad en pro del desarrollo. Lo que a su vez ampliaría la base impositiva.

En fin, creo que se ha exagerado el miedo al endeudamiento del Fisco. Son un tanto diversas las circunstancias muy peculiares de los países, pero los órdenes de magnitud dejan tan amplio margen de discreción operativa que me parece oportuno recordar que la relación de la Deuda Pública al Producto Territorial era para 1967 en:

Bélgica .....	53,6%
Estados Unidos .....	43,7%
Canadá .....	35,5%
Holanda .....	31,7%
Pakistán .....	26,4%

En Venezuela, en cambio, aun comparada con el Producto Nacional —no el Territorial— era únicamente de un 8%.

En Japón ha habido una acelerada progresión de la deuda en los últimos años y, sin embargo, se ha conseguido que crezca más acelerada la producción.

Pero tengo interés en señalar que, más que el recurso a la deuda externa, abogaría por una movilización de los recursos crediticios internos en favor del Estado. Se le pide tanto al Gobierno y ¿por qué no se le ha de escatimar el crédito?

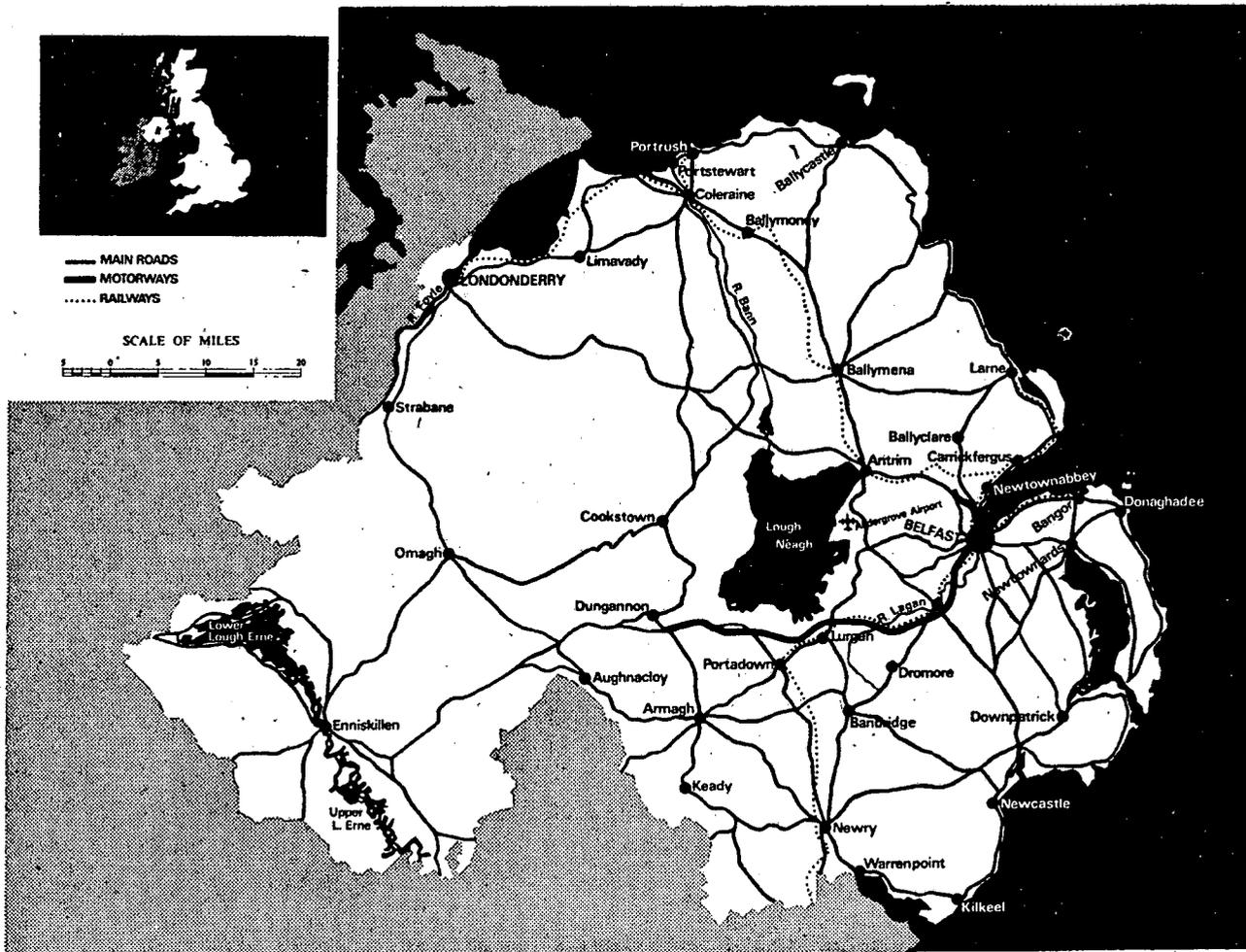
Se puede ofrecer también datos que muestran cómo en naciones con grandes erogaciones fiscales, pues el Estado financia por igual la enseñanza pública y privada y contribuye con cuantiosas sumas al Seguro Social, es superior el crédito que la Banca privada suministra al Gobierno, al que distribuye entre sus propios clientes. Por ejemplo, para el 30 de junio de 1968:

	Bélgica	Inglaterra
Crédito Interno .....	431.0	20.172
Al Gobierno .....	257.1	12.285
A los Clientes .....	173.9	8.487

Desde hace años recomendamos la aplicación de este arbitrio como solución a los problemas agobiantes del Fisco.

Tan sólo nos queda desear y esperar que el actual equipo de gobierno, por su eficacia, se haga acreedor a la confianza de los banqueros, y por su decidida acción social, al reconocimiento de nuestro sufrido pueblo.

# IRLANDA: ¿POR QUÉ?



¿Cómo es posible que los católicos y protestantes, que tanto han hablado de unidad y ecumenismo, se hayan declarado una guerra en Irlanda del Norte? Es la pregunta que aflora con preocupación, y a veces con malicia, entre personas poco enteradas del problema o con ánimo de afirmar una vez más, para así eludir su compromiso ante la Verdad, su escepticismo ante las religiones.

Influenciados por los titulares de algunos periódicos, fácilmente se puede creer que estamos ante una lucha eminentemente religiosa. ¿Es acaso una lucha de principios religiosos contrapuestos? Permítanme realizar un breve e incompleto recorrido histórico para llegar a las heridas profundas de estos sucesos que se han venido gestando muchos años atrás.

## HISTORIA

Fue San Patricio quien en el año 432 d. C. llevó la fe cristiana a las tierras de Irlanda; allí se fundó una comunidad de hermanos que se caracterizó por su adhesión a la Iglesia de Roma.

Siglos más tarde, en épocas posteriores a la Reforma, vinieron a Irlanda colonos ingleses de religión anglicana. Pasados algunos años, comenzó a mostrarse un rechazo hacia la Iglesia de los ingleses. Los nativos fundaron sus repudios en dos razones: 1) La Iglesia de Inglaterra se negaba a aceptar una biblia irlandesa. 2) Era notoria en el pueblo la diferencia social, económica y nacional entre los ingleses y colonos escoceses, que poseían para sí las mejores tierras y propiedades, y el resto de la población irlandesa (1).

A partir de estos sucesos, los colonos protestantes buscaron el apoyo de Inglaterra, creando un protestantismo en común, mientras los irlandeses nativos seguían fieles a Roma.

Lo político y lo religioso se van identificando tanto, que los protestantes simbolizarán el imperialismo inglés y los católicos el nacionalismo irlandés.

De 1801 a 1922 (fecha en que los seis condados del Ulster—Irlanda del Norte—permanecieron dentro del Reino Unido, mientras los veintiséis condados del Sur—República Irlandesa—pasaron a ser un país independiente) Irlanda, Escocia y Gales

habían constituido una entidad política: el Reino Unido. Pero no se logró resolver el viejo conflicto entre los descendientes de los primitivos colonos celtas, cuya religión era generalmente católica, y los descendientes de los posteriores pobladores ingleses y escoceses, en su mayoría protestantes y con estrechos vínculos a Gran Bretaña.

En 1925 se ratificó la delimitación fronteriza entre el norte y el sur. Esta división respondía a descontentos y temores tanto políticos como religiosos. No obstante, hecha esta demarcación, los problemas entre grupos continuaron, ya que una minoría del grupo opuesto se hallaba esparcida por cada zona.

La Irlanda del Norte no ha dejado nunca de vivir en el pasado. Nunca han dejado de vivir en una especie de guerra civil larvada: los protestantes enarbolando la bandera británica y los católicos los colores del papado y de la República Irlandesa.

Es claro apreciar hasta ahora un enfrentamiento entre dos sociedades diferentes, donde lo religioso actúa como símbolo aglutinante. Lo protestante o lo católico son signos que expresan un fenómeno político, religioso, social e inclusive racial.

## ANÁLISIS ACTUAL

Por la prensa nos hemos podido percatar que los disturbios principales gravitan sobre Belfast y Londonderry. Belfast es una ciudad de 500.000 habitantes, donde los católicos están agrupados en tres barrios pobres. También hay barrios protestantes, pero la separación siempre ha sido nítida. Londonderry tiene apenas 52.000 habitantes, ciudad próspera y aparentemente confortable; 22.000 de sus habitantes son protestantes y 30.000 católicos; estos últimos viven, en su mayoría, dentro de casuchas amontonadas y viejas.

Pero ¿cuáles son las causas del conflicto? Los católicos se quejan del desempleo (2) y la mala distribución de alojamientos; consideran injusta la actual legislación electoral regional, donde algunos adinerados —en su mayoría protestantes— tienen privilegios electorales de acuerdo a sus posesiones (3). Esto trae como consecuencia la mayoría parlamentaria de los protestantes en Stormont (37 diputados protestantes y 9 católicos). Además, se da un fenómeno de acaparamiento tal, que los protestantes logran ocupar los principales puestos en condados y consejos, en detrimento de los católicos. Esto ha llevado a los católicos a lanzar una consigna: "One man, one vote", "Un hombre, un voto". A la que los protestantes contestan: "Not an inch", "Ni una pulgada". Por otra parte, hay quejas serias contra los atropellos cometidos por una policía especial —los "B-Especial"—, cuya idea fija es defender a Irlanda de los católicos.

Para Bernardette Devlin, representante de los católicos irlandeses en el parlamento inglés, la lucha es por un sistema justo, por una vida mejor, "no es contra los protestantes" como tales.

Si algo es evidente en estos conflictos es la falta de confianza que se manifiesta

entre los católicos y los protestantes. También éstos formulan sus quejas. Atribuyen los disturbios a los católicos, a quienes llaman "callejeros". Temen que su estado pueda caer bajo el dominio de una religión extraña a ellos, contra la que se defienden con vehemencia.

Ante esta situación el gobierno británico ha designado dos comisiones investigadoras de las quejas formuladas por ambos lados. Ya estas comisiones han presentado sus informes, en los que se reconocen como bien fundadas muchas de las peticiones de los católicos. Una de las comisiones ordenó la reorganización y la depuración de los "B-Especial", lo cual no ha traído buenas reacciones entre la población protestante. A otros niveles el gobierno inglés ha venido facilitando subsidios para la creación de nuevas industrias y así aminorar el desempleo. Pero la lucha seguirá incoada a pesar de estas soluciones aparentes. Lo planteado es una acción conjunta, no sólo del gobierno inglés. Pero ¿aceptarán los dirigentes protestantes extremistas un mejoramiento y una mayor participación en la vida política a las masas católicas?

## INTENTO DE REFLEXION

Hay algo evidente que se puede palpar dentro de los planteamientos que he hecho. Lo que está sucediendo en Irlanda del Norte es una lucha socio-religiosa con raíces profundas e imborrables en la memoria de los irlandeses. Es una lucha entre desposeídos y detentadores, de los colonizados contra los colonos.

Lo más preocupante en esta situación es la intolerancia que se da por ambos lados. Los católicos irlandeses no son precisamente abiertos, pero los protestantes son feroces en sus extremismos, encabezados por el pastor Ian Paisley (4).

Las mejoras de tipo económico, social y político que solicitan los católicos son justas objetivamente (y así lo han reconocido las comisiones investigadoras), pero lo que vicia toda esta lucha son los fanatismos irracionales. Creo que se debe luchar con coraje y decisión para lograr un estado irlandés para todos y no sólo "para los protestantes", pero caeríamos en un error si combatimos fanatismo por fanatismo. La gran esperanza de Irlanda del Norte se cifra en una juventud libre de prejuicios y valiente para romper toda la cadena de odios y clasismos del pasado.

**Ricardo José Márquez**

- (1) En la segunda década del siglo XVII, Jacobo I cedió a los ingleses y escoceses, en su mayoría protestantes de religión, las mejores tierras y propiedades. cf. Enciclopedia Universal Ilustrada: Irlanda.)
- (2) Los patronos protestantes, a veces, reciben la consigna de no contratar obreros católicos. (cf. "La guerra santa de Irlanda", por Yvon Le Vaillant. Triunfo, sep. 1969.)
- (3) "Limited companies are entitled to nominate as electors in a particular local government electoral area one person for every £10 of the annual value of their

premises up to a maximum of six." (cf. Northern Ireland Information Service, Stormont Castle, Belfast, 4, 1969. Nº 8. Local Government.)

- (4) Ian Paisley, pastor protestante; fundador de una Iglesia ultra-puritana, cuya actitud responde a un antipapismo radical y a un desprecio por los movimientos ecuménicos ("hay que vencer al papismo allí donde se encuentre"; el ecumenismo: "una caridad bastarda, hija del infierno") (cf. Actualidad Española, Oct. 1969, página 25.)

# Redescubrimiento

de la

Teología

de la

Misión

Redescubrir y no reinventar la teología de la misión. Esta precisión es necesaria porque, desde su humilde comienzo, la Iglesia es misionera por su propia naturaleza. La orden de Jesús fue formal y comprendida como tal por Pedro y los Apóstoles: "Id por todo el mundo y predicad el Evangelio a toda criatura. El que creyere y fuere bautizado se salvará, mas el que no creyere se condenará." (Mc. 16, 15-16)

La reafirmación solemne de esta realidad misionera por parte del Concilio no ha hecho más que dar nuevamente, en el plano exterior de difusión, una resonancia más universal a las afirmaciones constantes de la sede de Pedro que, bajo el empuje del Espíritu Santo, ha tenido siempre "el cuidado de todas las Iglesias" (Corintios), cualquiera que sea la sede apostólica o episcopal. Es necesario esperar que la corresponsabilidad de la Iglesia que el colegio episcopal posee unido al Papa, revalorizada con tal amplitud por la afirmación de la colegialidad, hará que realmente "este peso de todas las iglesias" sea en el futuro respaldado cada vez más por el episcopado entero, unido a su cabeza y, a través de él, por el conjunto de los cristianos, laicos o clérigos.

Una afirmación reciente del Cardenal Garonne hace pensar que todavía no hemos llegado a ello. He aquí sus palabras: "Debemos tener la lealtad de reconocer que la idea misionera ocupa en la Iglesia un lugar superficial, accidental, ocasional, exactamente lo contrario de lo que debería ser, un verdadero esfuerzo común."

## JUAN FRANCISCO NOTHOMB

Por otra parte, nos damos perfecta cuenta de que para un sector de la Iglesia la "misión" está en crisis. Algunos, probablemente los más insistentes, los que hablan y publican más, llegan hasta a poner la misión completamente en duda. ¿No ha dicho acaso la Iglesia, a través del Concilio, que todo hombre puede salvarse siguiendo su propia conciencia? ¿No ha valorizado acaso todo lo positivo de otras religiones cuyo papel providencial afirma? ¿No ha declarado solemnemente que la salvación puede obtenerse fuera de la pertenencia visible a la Iglesia de Jesucristo? Si esto es verdadero, ¿por qué entonces tratar de convertir a los hombres? ¿Por qué molestar a los hombres que con absoluta buena fe pueden alcanzar su salvación sin conocer explícitamente a su Salvador único, Jesucristo? ¿No es el papel de la Iglesia el de quedar como un pequeño residuo, que será el fermento en la masa, lo cual podrá realizarse mucho más fácilmente sin todo el peso de una compleja institución, en la cual tantos hombres obstaculizarían la luz?

Reconozcamos también, en cierto modo, el fracaso de las misiones. Cuando se piensa en los esfuerzos desplegados, tanto en hombres como en materiales, es necesario reconocer que los resultados visibles son bastante escasos y que en

numerosos sectores misioneros, a pesar de ciertos éxitos evidentes, la Iglesia no ha penetrado de una manera profunda la cultura de los hombres a los cuales ha anunciado el mensaje evangélico liberador; muy a menudo la Iglesia ha permanecido como extranjera y ha sido considerada como tal (India, China, por ejemplo, y numerosos sectores africanos).

Parece que el problema misionero comienza a ser planteado con mayor agudeza en nuestro continente suramericano o, al menos, que el CELAM ha tomado conciencia seriamente de él. En Venezuela uno se da cuenta rápidamente de que las misiones en tierras paganas dentro del mismo país (para no hablar de las misiones en el exterior) no forman realmente parte de las preocupaciones de la comunidad católica, sino que permanecen muy al margen. Todas las declaraciones piadosas no llegan a ocultar este hecho. ¿No es acaso sintomático que en un país católico en su inmensa mayoría no haya más que un solo misionero nacido en Venezuela en las misiones entre paganos de la República? Todos los demás son, o bien naturalizados o bien todavía extranjeros, pero todos importados. Todos sabemos que los problemas

que se plantean a nuestra Iglesia venezolana son de envergadura y que la falta de personal especializado es impresionante, algunas veces angustiosa. Si esa angustia impulsa a la Iglesia a encerrarse en sí misma en una actitud conservadora, se puede temer por el futuro de su *aggiornamento*. Es necesario decir y repetir que la preocupación misionera hacia el exterior ha sido siempre uno de los signos más evidentes de la vitalidad de una comunidad, y la actividad misionera de la Iglesia, por muy pobre que sea, es una de las garantías más seguras de su *aggiornamento*. Ya es tiempo, por tanto, de buscar el redescubrimiento del verdadero sentido de la misión en la Iglesia; de enfrentarse nuevamente, por consiguiente, a su tradición más venerable, que tiene su fuente en la voluntad de Cristo. Esta tradición se encuentra ya en las fuentes de la Biblia y nos hace remontar hasta el misterio clave de todos los demás, el misterio mismo de la Trinidad, de donde procede toda creación y particularmente la creación libre e inteligente, realizada como lo dice Dios en el Génesis, "a nuestra imagen y a nuestra semejanza" (Génesis 1, 26), destinado a encaminarse libremente hacia su destino, que es Dios, o a alejarse de él. Aquí nos encontramos de súbito frente al "Plan de Dios" en el mundo, con vistas a su salvación, por y a través de la única Iglesia de Jesucristo; por lo tanto, por y a través de la gracia crística en su plenitud: inmediata y plenamente alcanzada en la Iglesia de la Parusía; sacramental y orientada, en la condición de la Iglesia sobre la tierra. Nos encontramos también aquí frente al misterio opuesto, el del pecado, del mal presente en el mundo, que lucha contra ese "plan de Dios".

El Cardenal Bea decía un poco antes de su muerte que "... el motivo más profundo de las misiones, el motivo último que las caracteriza, es el de realizar el plan que Dios ha establecido en Cristo para la humanidad y para su bien. Y este plan de Dios, que Cristo ha servido por obediencia y por amor para la gloria del Padre que lo envió, consiste en que el género humano entero constituya un solo pueblo Dios." (Entrevista de la revista "Missio", de Nüremberg, el 20 de octubre de 1968.) ¿Haría falta citar también el famoso texto de San Pablo en la carta que escribió a los cristianos de Efeso?

"Bendito sea Dios y Padre de Nuestro Señor Jesucristo, que en Cristo nos bendijo con toda bendición espiritual en los cielos; por cuanto que en El nos eligió antes de la constitución del mundo para que fuésemos santos e inmaculados ante El, y nos predestinó en caridad a la adopción de hijos suyos por Jesucristo, conforme al beneplácito de su voluntad para alabanza de la gloria de su gracia.

Por esto nos hizo gratos en su amado, en quien tenemos la redención por la virtud de su sangre, la remisión de los pecados, según las riquezas de su gracia, que superabundantemente derramó sobre nosotros en perfecta sabiduría y prudencia. Por éstas nos dio a conocer el misterio de su voluntad, conforme a su beneplácito, que se propuso realizar en Cristo en la plenitud de los tiempos, reuniendo todas las cosas, las de los cielos y las de la tierra, en El, en quien hemos sido heredados por la predestinación, según el propósito de aquel que hace todas las cosas conforme al consejo de su voluntad, a fin de que cuantos esperamos en Cristo seamos para alabanza de su gloria." (Efesos 1, 3-12)

Este magnífico texto de San Pablo está muy dentro del estilo y la tradición de los Profetas del Antiguo Testamento, en particular Isaías y Jeremías, quienes recuerdan sin cesar a los hombres ese deseo profundo de la creación entera de proclamar la gloria del Dios trascendente; y es desde siempre el grito de la Iglesia, que quisiera como apresurar el momento de la Parusía —conocido solamente por Dios (Mc. 13, 32)—, a fin de que todo sea reunido en Cristo, que es "la imagen de Dios invisible, Primogénito de toda criatura... El es la cabeza del cuerpo de la Iglesia" (Colosenses 1, 15, 18); ésta es también la oración del mismo Cristo y de todos los cristianos a imitación de El: "Santificado sea tu nombre! Venga tu reino! Hágase tu voluntad en la tierra como en el cielo"; es el llamado final del Apocalipsis: "Ven, Jesús - Maran Athan!"

En esta perspectiva, y sólo en ella, puede comprenderse la misión de la Iglesia en toda su plenitud, es allí donde se encuentra el corazón de su ser y de su vida; es allí donde ella debe volver a encontrar todo su vigor y toda su justificación. Toda teología de la misión, que no se remonte hasta allá, corre el riesgo de caer rápidamente al nivel de las recetas de conversión y de la preocupación primordial por la eficacia y la cantidad, en detrimento de la evangelización y de la calidad.

En esta perspectiva misma, en esta sed de ver a la Iglesia llegar a la plenitud de los tiempos, es donde el misionero encuentra el verdadero sentido de su vocación, de testigo de la verdad, enviado por la Iglesia, cuyo papel es el de iluminar a los hombres por la proclamación de la verdad y de la salvación por el único Jesucristo (Romanos 10, 9, y 1 Timoteo 2, 5). He aquí el grande, el único mensaje misionero. Todo el resto está iluminado por esta perspectiva, aun el trabajo más humilde de la ascensión humana. Es bueno recordar que la Iglesia no puede nunca ser un organismo pu-

ramente filantrópico, y que todo en ella debe estar vivificado por el amor de su Señor y de los hombres para su único fin verdadero. El misionero debe ser el "siervo inútil" (Luc. 17, 10) de esta realidad, enteramente al servicio de su maestro, que encuentra más alegría en hacer la voluntad de su Señor que en contabilizar los éxitos o los fracasos de su labor. Se puede decir en cierto sentido que, en esta perspectiva, el misionero no tiene que preocuparse del resultado visible de su trabajo, puesto que está seguro, al hacer su labor en nombre de Jesús y de la Iglesia, de cumplir su vocación. Allí solamente es donde él encuentra su verdadera alegría, que nada, ni los fracasos, ni los éxitos, ni las incomprendiones, podrán perturbar.

Cuando se leen ciertos artículos sobre las misiones, cuando se ve cierta propaganda misionera, a menudo se tiene la impresión de una visión bastante mezquina de la labor misionera, fuera de toda su perspectiva escatológica; a los ojos del hombre de la calle, el misionero aparece más como un hombre que se sacrifica (por lo cual se alaba su heroísmo) y que pasa el tiempo administrando la mayor cantidad posible de sacramentos (cuya estadística se publica todos los años) que como el humilde colaborador de Dios en la gran obra de la salvación de toda la creación.

No hay en esto ninguna insinuación de que el humilde sacrificio cotidiano, en las tareas más comunes de la evangelización, sea inútil y no forme parte integrante de la vida de todo misionero que se respete de verdad. Muy al contrario. Pero todo esto debe buscarlo y desearlo el misionero como añadidura: "Buscad, pues, primero el reino y su justicia, y todo eso se os dará por añadidura." (Mt. 6, 33) Únicamente a causa de Dios el misionero va hasta el fin del mundo, y sólo por El, como por cada hombre, siente sed de salvación de sus hermanos. Por otra parte sabe que, en su humilde lugar, contribuye como todo cristiano, pero con su vocación propia, a esa expansión de la Iglesia que es preparatoria necesariamente de la plenitud de los tiempos. Su papel es el de predicar el Evangelio "a tiempo y a contra-tiempo"; he aquí la razón por la cual Cristo y la Iglesia le envían entre los hombres. No tiene ninguna promesa de Cristo de que todos los hombres se convertirán visiblemente. El misionero debe estar listo, como Juan Bautista, a proclamar la verdad en el desierto y a no desanimarse jamás ante la falta de éxito de su predicación.

Es evidente que el misionero debe desear el éxito de su predicación y que una de sus alegrías más puras es la de ver nacer la gracia en el corazón de los hombres por esa predicación. Debe hacer todo lo posible para que esto suceda

lo más rápidamente posible. Está absolutamente seguro de que vale mucho más pertenecer visiblemente a la única Iglesia de Jesucristo que tener con ella sólo lazos visibles y, por tanto, no poder beneficiarse de los medios de gracia que son los sacramentos de la fe. El mismo Jesús no quiso que su predicación fuera un fracaso. El "fracaso" de la Cruz vino por la voluntad de los hombres, que Jesús aceptó libremente, pero por sí mismo hizo todo lo posible para que los hombres le escucharan y se convirtieran a El.

Lo que es importante repetir es que el éxito visible no pertenece al misionero, y que vendrá si así lo desea Dios. En fin de cuentas, digo que no es mi palabra la que convierte al corazón del hombre, sino que es Dios sólo que, por un don totalmente gratuito de su gracia, convierte a aquel que libremente acepta volverse hacia El. Mi palabra no es más que el instrumento del cual Dios se sirve, si así lo quiere, para alcanzar al corazón de quienes escuchan. "Pues ¿qué es Apolo y qué es Pablo? Ministros según lo que a cada uno ha dado el Señor, por cuyo ministerio habéis creído. Yo planté, Apolo regó; pero quien dio el crecimiento fue Dios. Ni el que planta es algo ni el que riega, sino Dios, que da el crecimiento." (1 Corintios 3, 5-7)

### **La Iglesia americana debe reasumir sus misiones**

En la primera parte de este artículo hemos tratado, a la luz de la tradición y de las enseñanzas del Concilio, valorizar los principios básicos de la misión. A la luz de estos principios queremos ahora proponer algunas reflexiones personales sobre ciertos aspectos de la actividad misionera en nuestro continente suramericano.

La creación del CELAM y, bajo su impulso, las reuniones regulares de los delegados de las conferencias episcopales del continente están en vías de hacer que la Iglesia suramericana tome conciencia de su unidad y de la importancia de su unidad de pensamiento y de acción, en el momento crucial actual en que, en circunstancias humanas a veces dramáticas, se ve obligada a hacer urgentemente un *aggiornamento* difícil, y en que está como presionada por la controversia general actual, para dar el testimonio más evangélico que sea posible, con el fin de seguir siendo la luz de los hombres de este continente. En estas condiciones, ¿no sería tiempo, conforme a los deseos del Concilio y sobre todo en la línea de lo que el Concilio ha iniciado, de confiar al episcopado suramericano entero la obra misionera en las regiones todavía paganas del continente?

Es posible que no haya ningún otro continente en el mundo en donde la uni-

dad natural sea tan fuerte como en el nuestro. Prácticamente todos sus habitantes son cristianos o, al menos, tienen una forma de pensar más impregnada de principios evangélicos de lo que a menudo se piensa, sobre todo los pobres; los problemas del continente son verdaderamente propios de él y no podrán finalmente ser resueltos sino por el genio propio de sus hijos nacidos en su tierra. Parece, por tanto, llegado el tiempo de dar a la Iglesia suramericana su mayoría de edad, de dar confianza a su genio propio y, en cierta manera, dejarla que se desenvuelva por sí sola y no ofrecerle siempre soluciones venidas del exterior que, por tanto, son pensadas e intelectualizadas por otros. Esto no por reacción egoísta, como si la realidad del Cuerpo Místico no existiera, sino por una preocupación de verdad y de respeto frente a la Iglesia suramericana. No se trata, por tanto, de que sea necesario suprimir toda ayuda exterior, tan útil a menudo, en sacerdotes y laicos, lo cual es la señal de la solicitud de toda la Iglesia y uno de los timbres de su caridad. Pero queremos decir que existe el peligro, ahora que todo el continente se revuelve y afirma su propia personali-

dad y su deseo tan justo de independencia en el plano social, económico, político, cultural, de que la Iglesia permanezca en un estadio inferior de dependencia de los "ricos" que son los europeos y los norteamericanos, quienes, a pesar de su generosidad y su inteligencia, permanecen tan, a menudo fuera de la idiosincrasia propia de América Latina y comprenden incompletamente los problemas que se plantean en su patria de adopción.

En estas condiciones ¿no sería lógico que cada conferencia episcopal, en su propio país, y el CELAM en todo el continente, tenga efectivamente la responsabilidad de la actividad misionera in situ? Esto no va en ninguna forma contra la importancia de un organismo como el de la "conversión de los pueblos", cuyo papel sería siempre el de actuar como un centro motor de reflexión, como el punto central de pensamiento hacia el cual convergerían todas las experiencias de otros países y de otros continentes y que, incesantemente, ayudaría con sus consejos y su visión más universal a los episcopados particulares y a las diversas Iglesias a vivir al ritmo mismo de la misión universal de la Iglesia.

Y para referirnos al plano bien concreto de Venezuela, donde de hecho hay pocos paganos verdaderos, y donde éstos son todos "primitivos", para los cuales se plantean exactamente los mismos problemas de aculturación, ¿no hay acaso un desperdicio de tiempo precioso y, aún más, de personal, en el hecho de que los cinco territorios misionales y las tres congregaciones religiosas que en ellos trabajan quieran tener cada uno su propia organización y su propia formación, para lo que se refiere a problemas similares? ¿No sería normal que toda la actividad misionera del país hacia los paganos esté bajo la jurisdicción de la conferencia episcopal nacional, la cual denominaría uno de sus miembros que tendría, por sí, jurisdicción inmediata sobre el conjunto de las organizaciones y de los territorios misioneros? ¿No es asombroso que en un país como el nuestro, los territorios misionales dependan directamente de la Congregación romana, en tanto que los vicarios apostólicos participan en las conferencias episcopales nacionales? La Iglesia venezolana debe normalmente ser bastante fuerte y bastante adulta para tomar a su cargo sus propias misiones en sus territorios todavía paganos. Y esta unidad de jurisdicción y de trabajo misional puede muy bien conjugarse con la diversidad de congregaciones religiosas, que así se enriquecerían mutuamente de su propia originalidad.

La marginalidad de las misiones de las cuales se ha hecho mención anteriormente ¿no es debida en parte al hecho de la independencia de las misiones en relación con el episcopado nacional? ¿No sería un excitante saludable para la Iglesia el descubrirse enteramente responsable de sus conciudadanos que viven todavía en las tinieblas de la ignorancia explícita del verdadero Dios? ¿No sería uno de los signos más evidentes de su vitalidad el verla así reorientarse hacia su imperioso deber misionero? Y ¿no sería para todos nosotros, misioneros que venimos del exterior y que hemos recibido la adopción generosa de este país, como una nueva exigencia de generosidad para un servicio más gratuito todavía, hacia esta porción de la Iglesia a la cual la Iglesia universal nos ha enviado en humilde servicio?

Santa María de Erebató, 18 de junio de 1969.

"Al lado de un simple diccionario enmudecen las más bellas creaciones artísticas de un pueblo. Y el concepto de seres infrahumanos que muchos tienen de los pueblos primitivos desaparece como una nube barrida por el ciclón con sólo hojear el catálogo de sus miles de palabras, símbolos maravillosos de las ideas y de los sentimientos humanos."

(Emaseusén Tuaré: Prólogo al "Idioma Guaraó" del Padre A. Vaquero, 1965.)

"A las lenguas americanas aconteciéles lo mismo que a las razas indígenas: motejadas todas en conjunto de salvajes, toscas, incultas y bárbaras, tildadas de tener poca extensión, carecer de vocablos para expresar ideas y pasiones, apenas tuvieron otros amigos que los misioneros." (Humboldt, Viaje..., t. II, Caracas, 1941, pág. 115-214.)

# LENGUAS INDIGENAS DE VENEZUELA

Día a día y año tras año se ha ido aclarando en Venezuela, por obra de unos pocos estudiosos, y se ha ido divulgando, por obra de otros pocos propagandistas, el conocimiento y la valoración de las lenguas indígenas que aún se están hablando en Venezuela.

En la Universidad Católica Andrés Bello las lenguas indígenas venezolanas quisieron entrar por la puerta grande y con el nombre solemne de "Instituto Venezolano de Lenguas Indígenas" (IVLI); pero hubieron de contentarse con entrar por la puerta pequeña, una sección del "Instituto de Investigaciones Históricas" y como "Seminario" de libre elección en la Escuela de Letras.

Con todo, mucho es que ya estén dentro de la Universidad. Y con dos vertientes: 1. Lenguas desaparecidas, lenguas muertas, de las cuales hay que recoger la información dispersa y a veces inédita, todavía meramente manuscrita y que duerme en los archivos, para ponerla a circular. 2. Lenguas habladas y que debemos apresurarnos a recoger y estudiar en sus tres principales niveles: diccionario, gramática y producciones literarias.

Conscientes de la magnitud y de la importancia de estos estudios, no solamente estamos trabajando en la Universidad Católica, sino que también nos hemos ofrecido a los Centros de Enseñanza Media y a las Universidades para crear en los mismos curiosidad e interés por estos estudios que superan las capacidades de un pequeño grupo y que debe ser tarea nacional propiciada por las Universidades, el INCIBA e instituciones de altas miras culturales.

¿Qué no dieran en Europa por encontrar grupos de hablantes de las lenguas prerrománicas o prehelénicas?

Nuestro ofrecimiento, acogido en la Universidad del Zulia y en la de Mérida, produjo gran admiración y entusiasmo. Esta última va a publicar dos libros en texto bilingüe de literatura del Pueblo Pemón. La Universidad de Oriente tiene una obligación especial de adherirse a esta campaña nacional, ya que el 90% de las lenguas actualmente habladas en Venezuela están situadas en aquella zona; y lo mismo hay que afirmar de los estudios antiguos de las lenguas ya desaparecidas, la casi totalidad se refieren a lenguas situadas en el Centro y Oriente

Felizmente, la conciencia nacional empieza a despertarse. Y aquí sí que podemos decir que "nunca es tarde si la dicha es buena"; y que aún no es tarde porque, también muy felizmente, aún son muchas las lenguas vivas indígenas; y porque hoy contamos con magníficos medios para hacer los respectivos estudios con facilidad y con perfección.

Esta información que les estoy dando a ustedes, lectores de la revista SIC, me fue pedida precisamente por motivo de una exposición que bajo el rubro de "Lenguas indígenas actualmente habladas en Venezuela" abrimos en la Universidad Católica (Jesuitas a Mijares) y que luego se trasladó a los nuevos locales de la misma en La Vega - Montalbán. Tan grande fue el impacto de un simple mapa, de la lista de tribus y de unas pocas muestras de lo que sobre ellas se ha escrito solamente desde el ángulo lingüístico, que casi todos los visitantes estaban como el que despierta de un sueño. O como si, llevados de la mano de un hada, hubieran penetrado "en el país de las maravillas".

Hoy por hoy, las conclusiones a que hemos llegado (y creemos que las rectificaciones en más o en menos no han de ser muchas) se las podemos dar resumidas en la lista que acompañó al mapa en la exposición ya dicha.

Las antedichas lenguas diferentes, que no meros dialectos o variantes dialectales entre unas y otras, se agrupan en las siguientes familias lingüísticas:

1.—Familia karibe: 1, 4, 5, 9, 10, 18, 19, 26, 28, 29, 31, 32.

2.—Familia arawak: 3, 11, 14, 15, 16, 17, 23, 24, 30.

3.—Familia chibcha: 20, 27.

Y el resto forman el grupo de las "lenguas aisladas" o de entronque aún desconocido:

Podemos hacer que los juicios de Humboldt, que hasta lo presente son bastante ciertos, vengan a ser equivocados de ahora en adelante. No de sólo pan vive el hombre y nosotros no debemos considerar riqueza nacional solamente el petróleo, el hierro, el oro, los diamantes, el uranio, el manganeso y cosas semejantes. Las creaciones del espíritu son una riqueza superior; y las lenguas son una de las máximas creaciones del espíritu humano.

No pensemos ni digamos nunca: ¡Qué rémora tan grande para la unidad nacional tanta variedad de lenguas! Digamos y pensemos más bien: ¡Qué riqueza tan valiosa tenemos en la variedad de lenguas para sumar a la cultura y a la lengua nacional mayoritaria! Con San Jerónimo, el políglota, podemos prometernos que "de la amarga semilla de las letras cosecharemos dulces frutos"; como desde muchos años ha los empezaron a recoger quienes estudiaron con amor alguna de las lenguas indígenas de Venezuela.

## LENGUAS INDIGENAS ACTUALMENTE HABLADAS EN VENEZUELA

Nación	Habitantes	Región
1. Kariña	2.776	Estado Anzoátegui y Estado Bolívar.
2. Warao	15.000	Territorio Delta Amacuro, Estados Sucre y Monagas y Guayana Esequiba.
3. Arawak	(?)	Territorio Delta Amacuro y Guayana Esequiba.
4. Akawaio	(?)	Estado Bolívar y Guayana Esequiba.
5. Pemón	6.000	Estado Bolívar.
6. Sapé	150	Estado Bolívar.
7. Arutani	100	Estado Bolívar.
8. Waika	5.000	Estado Bolívar y Territorio Amazonas.
9. Makiritare	4.970	Estado Bolívar y Territorio Amazonas.
10. Panare	1.117	Estado Bolívar.
11. Guarekena	367	Territorio Amazonas.
12. Puinabe	240	Territorio Amazonas.
13. Piaroa	1.736	Territorio Amazonas.
14. Baré	238	Territorio Amazonas.
15. Baniba	99	Territorio Amazonas.
16. Piapoco	212	Territorio Amazonas.
17. Kurripako	64	Territorio Amazonas.
18. Yabarana	200	Territorio Amazonas.
19. Mapoyo	(?)	Territorio Amazonas.
20. Tunebo	407	Estado Barinas
21. Yaruro	1.427	Estado Apure y Territorio Amazonas.
22. Wahibo	5.397	Estado Apure y Territorio Amazonas.
23. Guajiro	45.000	Estado Zulia.
24. Paraujano	4.306	Estado Zulia.
25. Japreria	80	Estado Zulia.
26. Yupa	2.057	Estado Zulia.
27. Motilón o Barí	800	Estado Zulia.
28. Galibí	(?)	Guayana Esequiba.
29. Patamona	(?)	Guayana Esequiba.
30. Wapichana	(?)	Guayana Esequiba.
31. Waiwai	(?)	Guayana Esequiba.
32. Makuchí	(?)	Guayana Esequiba.

Fray Cesáreo de Armellada

# comentarios

**EL M.O.P. TRABAJA.**—El nuevo Aeropuerto Internacional de Maiquetía quedará terminado para el año 1973. Su costo se estima en 777 millones de bolívares. Se quiere que este aeropuerto ofrezca las más grandes facilidades en este momento del más alto desarrollo de las comunicaciones humanas. Ocho aviones podrán aparcar a un mismo tiempo y despacharse dos Boeing 747 simultáneamente.

Mientras estas obras se realizan en plazo de 4 años, se ha hecho imperiosa la necesidad de una edificación para Terminal de Llegada Internacional, porque el tráfico de pasajeros aumenta a un 9% anual; lo que quiere decir que para el año 1975 pasarán por Maiquetía un total de 2.340.000 pasajeros. Es una obra que requiere ejecución inmediata para solucionar el problema del congestionamiento. El costo del terminal está estimado en 11 millones de bolívares. Podrán aparcar 1.000 vehículos simultáneamente, siendo así que actualmente lo pueden hacer 180. El Presidente inauguró la obra a fines de septiembre.

- En Margarita el MOP se ha lanzado a la realización de dos proyectos que van a cambiar la faz económica de la isla: el Puerto Internacional Turístico y el Aeropuerto Internacional de Yaque. La inversión de 100 millones de bolívares constituye el mayor aporte que el Estado venezolano ha hecho a Nueva Esparta.

- El ministro Curiel ha comprometido su fama en el desarrollo de la Zona Sur del Lago de Maracaibo para el fomento pecuario, utilizando los incalculables recursos naturales de que ella dispone. Cuatro etapas marcarán los nuevos rumbos controlando a los ríos Zulía, Catatumbo, Chama y Escalante.

- Este año se piensa comenzar el tramo Catia-Petare del Metro de Caracas, vieja aspiración de los caraqueños. Se espera conseguir un financiamiento en su mayoría externo de los 1.000 millones que va a costar la obra.

- A pesar de las limitaciones presupuestarias, se han iniciado 38 obras con una inversión de 1.000 millones de bolívares. Se han concluido otras por valor de 110 millones de bolívares. Se ha comenzado a cancelar deudas por valor de 635 millones.

**GENERAL FRANK RISQUEZ: SIEMPRE PRESENTE.**  
El día 19 de octubre se reunieron en el Colegio de San Ignacio un buen grupo de antiguos alumnos para celebrar y recordar el Colegio donde pasaron los mejores días de su vida y echaron las bases de su formación profesional.

A primeras horas de la tarde llegué al Colegio. Era la hora del dominó y todos estaban serios calculando las jugadas. Fui recorriendo las mesas entre cariñosos saludos y abrazos.

Pero entre tanta efusividad noté que me faltaba uno. Era Frank Rísquez, que siempre me abrazaba de manera que el corazón le salía del pecho. Así era Frank Rísquez, que tantas veces asistía, con la que había de ser su señora esposa, Oly Clemente, a los encuentros de aquel Loyola que hacía vibrar de entusiasmo las gradas del Nacional.

Y estrategias de Dios... Efectivamente, para la realización de su vida llevó al altar a Oly Clemente, con quien formó un hogar cristiano y juntos moldearon aquel gran corazón que a Frank no le cabía en el pecho.

Prematuramente para los ojos de los hombres, pero maduro a los ojos de Dios, escuchó su llamada definitiva. Y el general Frank, cuadrándose: Cinco talentos me diste. Duplicados te los devuelvo.

En medio del dolor cristiano que estos días embarga a su digna esposa, a sus hijos y hermanos, queremos que a todos les llegue nuestro recuerdo, también cristiano e ignaciano, desde estas páginas de SIC.

**UN PETROLERO DISTINTO.** — Armand Hammer estuvo tres días en Caracas. Habló sin inhibiciones petrolíferas. Es el presidente de la OXY (Occidental Petroleum Corporation) y maneja 2.000 millones de dólares con la rapidez fulminante del genio de las finanzas. Sus declaraciones provocan el asombro increíble. "Me gustan los contratos de servicio. Son un buen negocio para la industria y para Venezuela." "Denos una oportunidad y sacaremos más de 200 mil barriles de crudo por día del Lago, y ello lo conseguiremos en cuestión de meses." "Tenemos la vista puesta en el presente y no en 1983." (fecha término de la política de concesiones). "El petróleo de Alaska no es problema para Venezuela."

No cabe la menor duda que este petrolero habla un lenguaje diferente. Los voceros de la Creole, Shell, Mene Grande, etc., propagan los tópicos de siempre, es decir, todo lo contrario. Es la lucha, la competencia, el juego de la "libre" empresa, la cuña del mismo palo... Pero la cuestión a ponderar es: ¿hasta qué punto es capaz de cumplir la OXY lo que promete? ¿Qué garantías ofrece al país de que la operación será exitosa y no un descalabro? El Congreso de Venezuela tendrá la última palabra y suya será la responsabilidad de tan importante decisión.

**LOS "MINI-CONGRESANTES".**—En días en que la nación estaba pendiente con zozobra de la inauguración de las sesiones del Congreso, una noticia muy periodística se transmitió en uno de nuestros noticieros televisivos: "Hubo quórum en el Congreso." A continuación se completaba la información: "De escolares." Los rotativos se hicieron eco de tan feliz iniciativa.

Nuestros niños plenaron en diversas oportunidades en un programa continuado las curules del Parlamento. Recibieron clases vivas de Formación Cívica y de Conciencia Política que merecen toda alabanza.

La importancia que se ha dado a estos eventos es tal que ni siquiera en momentos de tanta gravedad institucional la directiva del Congreso quiso ser sustituida.

Sin duda que las lecciones cívicas impartidas en el Congreso quedarán grabadas en la conciencia de los niños en el crecimiento y desarrollo de su ser político.

De la boca de los niños afloran a menudo verdades, un poco simplistas quizás y aun a veces dictadas, pero que en esta oportunidad podían hacer reflexionar por el espíritu que les anima a quienes las escuchaban o a los mismos "interpelados": "¿Por qué co-

bran los diputados si son representantes del pueblo? ¿Por qué pelean tanto los parlamentarios? ¿Por qué ustedes quieren aumentarse el sueldo y le niegan aumento a los maestros?"

La respuesta de un mini-congresante a la pregunta que se le hizo sobre si querría volver de grande como congresante, fue motivo de meditación para alguno: "No. He oído decir que aquí no se trabaja. Yo quiero ser médico." Muchas de estas palabras se sabe que hay que tomarlas como cosas de niños. Lo grave es la posición adulta que se esconde detrás de ellas.

Sin duda que los congresantes sabrían dar res-

puesta cabal a sus inquietudes y en un ambiente de diálogo les habrán difundido amor a la participación democrática. Puede ser que algunos de los mini-congresantes se hayan mostrado "insatisfechos" con las respuestas de los "interpelados".

La iniciativa es altamente enaltecedora de nuestro Congreso. Ojalá que en sucesivas lecciones "teóricas" de Formación Social y Cívica logren los "interpelados" convencer cada vez más a los mini-congresantes y a su retaguardia intelectual con las "prácticas" de entendimiento nacional y de concordia política.

---

## Sacerdote encarcelado

Le llaman P. Francisco. Es sincero en su vocación social, austero y evangélico. Ha esperado con ilusión las promesas de: escuelas para todos, remodelación de barrios, igualdad de oportunidades... Pero ante el incumplimiento de estos proyectos, el P. Francisco se desesperó.

Comprendió que su misión era la liberación espiritual de los marginados de la sociedad, no por marginados menos personas. De la aceptación de esa misión surgió su problema. Hasta su barrio no llegaban los medios de liberación. Ni la iglesia, ni la escuela, ni oportunidad alguna. Abajo —la mayoría de los marginados viven en las alturas— contemplan la otra Caracas, la de las grandes avenidas, la de los templos, la de los inmensos colegios y liceos que cumplen la proporción profesor-alumno para una pedagogía ideal. Así lo exige el espíritu de la ley de educación...

Pero estas legislaciones no llegan hasta los marginados. Por eso el P. Francisco bajó del cerro al asfalto para reclamar los derechos de sus muchachos sin escuelas. Se dirigió a un colegio católico. Usó como fuerza persuasiva una pequeña parte de la única gran riqueza que abunda en su barrio: recursos humanos en cantidad. Sin embargo, en los criterios existentes la cantidad de personas necesitadas no hace ley, pero pueden perturbar algunas de las existentes: tráfico, propiedad privada... Y fue a parar a la cárcel, con todas las de la ley, como perturbador del orden público... La Jerarquía actuó para liberarlo, pero el antecedente quedó proclamado.

**Vivimos una paradoja: el P. Francisco argüía que la educación es un derecho para todos. Los directores del plantel respondían que según las exigencias pedagógicas tenían el cupo completo. El Prefecto explicaba que quien transgrede la ley debe ser castigado. Las tres partes tenían razón y el P. Francisco fue castigado.**

**Aquí radica el problema de fondo y la paradoja: en que el P. Francisco haya sido "legalmente" bien castigado. ¿Tendremos que concluir que quien intenta con sinceridad implantar la justicia social tendrá que chocar con la ley?**

## Sacerdote expulsado

**Hace poco salió un libro de un sacerdote, entonces jesuita. Pretendía despertar a su Iglesia. El título: "Mi Iglesia duerme". Sensacional, apoteósico, para unos; descarado, herético, para otros. Su autor, Salvador Freixedo, se siente profeta-despertador de la Iglesia.**

**Comenzó en Puerto Rico y fue suspendido del ejercicio de su sacerdocio. Su caso era eclesiástico y fue sancionado por las autoridades eclesiásticas. No les faltaban razones para ello.**

Llegó el Padre Freixedo a Venezuela. Su objetivo era claro: proclamar las ideas de su libro. Ya lo había hecho, además de Puerto Rico, en México con polvareda de polémicas. En Venezuela no tuvo tiempo. Fue declarado "persona non grata" y expulsado como medida preventiva.

Una persona que habló con él nos confesó: "Yo le previne: Mira, tienes que saber dónde estás parado. Es muy probable que si empiezas a proclamar las ideas de tu libro en Venezuela, te expulsen."

Su contestación fue sonriente: "Eso sería la confirmación más clara de una de las tesis de mi libro: la mezcla medieval de los poderes políticos y religiosos en América Latina."

Ahora posee esa confirmación y lo está proclamando.

Ha causado extrañeza esta decisión de un gobierno demócrata-cristiano. No favorece ni a una Iglesia cristiana ni a un Estado democrático. Hay quien dice que hubo presión de las autoridades eclesiásticas. No lo podemos creer. La Iglesia tiene sus propios medios disciplinares para sancionar errores doctrinales sin acudir de nuevo al brazo secular. El Estado tiene derecho a admitir o denegar el ingreso y la permanencia de personas en su suelo, pero en la época de los derechos humanos, de la democracia libre, no podemos entender este desenlace.

Una cosa es cierta. Dos sacerdotes, en Venezuela, han sido sancionados por el poder civil en poco tiempo. Difícil futuro le espera al sacerdote que con carisma renovador quiera actuar...

**Dos sacerdotes han sido sancionados, en Venezuela, casi al mismo tiempo. En Argentina, Paraguay, Perú y Brasil el "Poder Civil" ha condenado también a numerosos sacerdotes. ¿Será que el Clero, finalmente, ha aceptado la responsabilidad de ser factor de cambio?**

# La guerrilla "contestada"

Fernando Martínez Galdeano, S. J.

Una vez más la guerrilla hizo su aparición en las carreteras de Venezuela, en sus oleoductos y poblaciones campesinas. Y una vez más la gran prensa y los medios de comunicación de masas difunden la noticia sensacional, provocando la ansiedad y el miedo en las llamadas clases dirigentes. Estas son conscientes de la existencia de masas subdesarrolladas que podrían en su vida crear una verdadera "cuestión social". Sin embargo, hay que tener el valor de decirlo, las clases populares continúan siendo tan humildes, tan sometidas y tan resignadas como siempre. Ellas no creen en movimientos revolucionarios y evitan el comprometerse porque saben que en el fracaso llevan las de perder. Y el fracaso parece estar ahí a la vista. No existe un movimiento revolucionario popular, ni obrero, ni campesino, porque las masas no esperan de los políticos, así se proclamen "revolucionarios", la solución de los problemas de su vida. La concepción fatalista y espiritualista a un mismo tiempo le proporciona la energía y la inercia del escepticismo del "sentido común" rebosante y cargado de alegría y tristeza. Nuestro pueblo es sabio con la sabiduría de la paradoja.

intelectuales y estudiantes que profesan las teorías guevaristas pertenecen a la clase media. Piensan que ésta es la clase revolucionaria; hoy en Venezuela. Es un grave error. No basta la convicción de que "esto debe cambiar", de que "esto no puede durar", para que de hecho acontezca la revolución. Esta no va a ser obra de aficionados, sino de auténticos profesionales. Camilo Torres y el "Che" Guevara pueden ser héroes para la juventud latinoamericana, pero la historia moderna se construye a base de cálculo y de riesgos medidos. No se fracasa en balde. Así creo que piensan los comunistas tradicionales acerca de sus rivales.

## LOS "TEORICOS" DE LA VIOLENCIA

¿Y quiénes son los "revolucionarios"? Hay algunos "prácticos", que están en las guerrillas, que realizan su trabajo a ciencia y conciencia. Son los menos y no pocos importados. Pero los hay "teóricos", que defienden la "violencia" como la única solución de los problemas sociales de América Latina, y la defienden con ardor en mesas y reuniones sin fin. En realidad, estos grupos viven de la esperanza, infieles a sus propios principios. Son grupos compuestos casi exclusivamente de intelectuales y estudiantes. De ordinario, son personas muy emotivas que se resienten de la situación política y social del país. Se resienten de las estructuras actuales que es preciso no cambiar, sino hacerlas saltar, y el único medio es el de la violencia. Emplean en sus análisis la teoría del "Che" y dan su apoyo moral más ferviente a los "prácticos".

## LA TEORIA DEL "CHE"

La teoría del "Che" consiste en identificar la revolución cubana con la guerrilla, en afirmar que el caso de Cuba no es excepcional, sino válido para toda Latinoamérica. La guerrilla puede vencer a un ejército convencional. No se necesitan en su comienzo ni condiciones objetivas, ni condiciones subjetivas, por la simple y

única razón de que los focos guerrilleros "prácticos" crean estas condiciones.

Según esta teoría, la revolución es cuestión de coraje, de fuerza de voluntad, de heroísmo. Se trata de un voluntarismo absoluto. Se rescita así el mito del héroe, del superhombre que por encima de todo y de todos libera a su pueblo de la tiranía.

De hecho, no parece que existe similitud entre el caso de Cuba en 1956 y el de Venezuela en 1969. No en vano han corrido los años y no ocupa Miraflores un dictador a quien hay que derrocar a como dé lugar. No se trata tampoco de una lucha nacionalista como podría concebirse la de Viet-Nam. No hay tampoco contacto real entre los intelectuales portadores del talismán revolucionario y los campesinos y marginados. Además, todo el mundo sabe que los revolucionarios se encuentran profundamente divididos, incluso en la Universidad. Datos preciosos obtiene la SIFA a través de los mismos implicados en la revolución. La traición venal hace estragos en sus filas y la política de pacificación del Gobierno ha hecho su impacto irreversible. Negarlo o desconocerlo sería de una ingenuidad intolerable en profesionales de la política revolucionaria. ¿Cómo explicar, sin embargo, la tenacidad de los grupos guerrilleros que sostienen que éste es el momento oportuno para la revolución?

Los comunistas de la línea moscovita interpretan este fenómeno como producto del desesepero de pequeños-burgueses. Los

Pero el comunismo clásico no encuentra demasiado eco en la juventud. ¿Por qué?

## BUROCRACIA Y ANTI-IMPERIALISMO

El partido comunista se presenta como descolorido, avejentado, burocratizado y apenas ha hecho nada por el pueblo y la juventud, si no es enervarla. No ha sido capaz de vibrar con las masas obreras y campesinas; no ha sido capaz de proponer ante el pueblo jefes prestigiados por su honesta sinceridad y realismo social. Su bandera ha sido la del anti-imperialismo. Pero esta bandera no arrastra, no moviliza al pueblo. Es verdad que existe un sentimiento anti-americano. Buena parte de la juventud universitaria y liceísta lo exalta hasta el paroxismo. Pero anti-americanismo no es igual a nacionalismo, y el pueblo, de una manera u otra, percibe la distinción. Su sentimiento anti-americano no es racista. Ellos van por delante en la técnica, producción y bienestar de cosas, pero su "modo de vida" no satisface, su jerarquía de valores tan exclusivamente materiales y pragmáticos no llena el alma venezolana. La rigidez horaria, el trabajo constante, la seriedad y frialdad "yanqui" no son ningún objeto de envidia para el caluroso y sonreído y fraternal hombre de la calle de esta Venezuela concreta y palpable. En consecuencia, el sentimiento anti-americano no se radicaliza y tal disposición es claramente insuficiente para despertar una guerra de "liberación".

## LA LUCHA DE CLASES

La tesis tradicional marxista de que la lucha de clases es el motor de la historia tampoco ha encontrado demasiada aplicación en nuestro país. Sin duda que los marxistas ortodoxos son conocedores de la situación, pero no han acertado a corregirla.

Las relaciones reales entre explotadores y explotados son complejas y sutiles. El empresario explota a los trabajadores todos. El jefe de taller explota a sus subalternos. El obrero calificado explota al que no lo es. El taxista, al que requiere el servicio. El comerciante, al comprador. El buhonero, a la viejita que carga unas monedas. La viejita, al muchachito que lava los carros y pule zapatos. Etc., etc. Explotar significa ganar lo más posible, en el menor tiempo posible y con el menor esfuerzo posible. Este sistema de explotación se aplica también a las instituciones. La banca explota al comercio, y el partido explota a la banca. Etc., etc.

Se cierran los círculos, se cruzan y el caso es que en este "mare magnum" de explotadores y explotados se vuelve difícil el establecer las clases y sus luchas.

Por todo esto es por lo que la nueva generación revolucionaria que todavía no sintió la fatiga de la violencia trata de afirmar su conciencia heroica contra toda esperanza, frente a la

Indiferencia odiosa de los comunistas clásicos. Tiene sentido del honor y de la hombría. Es como una afirmación de masculinidad. Pasión, venganza, riesgo y emoción son tópicos descriptos hasta la saciedad por la literatura latinoamericana. La "guerrilla" puede quedarse en eso, en tema de inspiración de novelistas, cantantes y guionistas de películas.

## EL PROBLEMA POLITICO

El problema de fondo político-nacional no son las guerrillas. Son problema y de ninguna manera despreciable; pero no es "el problema" de fondo. Venezuela es un Estado joven en sus instituciones democráticas. La formación del Estado político es su tarea primordial. Sin Estado no existe posibilidad de desarrollo social ni económico. Los profesionales de la política deben asumir esta su responsabilidad ineludible. Hoy como ayer, las instituciones políticas, cualesquiera que ellas sean, han de elegir y formar los hombres dispuestos a aceptar como trabajo el bien común de la nación. Incluso los comunistas consecuentes, si en algo aprecian las creencias de un pueblo que busca ser servido y no servir, no perderán su tiempo ni sus votos aplicando todo su esfuerzo y talento a esta causa que el pueblo siente como justa y viable. Es difícil, ciertamente, pero ¿por qué no intentarlo ya?

# Las elecciones en Alemania y 20 años de gobierno democrático

Santiago Bonomo

**El 17 de junio se conmemoraba en Alemania el vigésimo aniversario de la creación de la República Federal de Alemania; el 28 de septiembre de este mismo año se llevaban a cabo las sextas elecciones parlamentarias, arrojando un triunfo parcial para el partido Demócrata Cristiano y un cambio de gobierno que estuvo sujeto a la nueva coalición gubernamental entre los social-demócratas y los liberales.**

## El problema de la unidad nacional

Durante sus 20 años de existencia Alemania Occidental se ha mantenido separada del resto de su territorio, lo que comprende la actual República Democrática Alemania, cuyo sistema de gobierno comunista es diametralmente opuesto a los principios constitucionalistas y democráticos de la República Federal Alemana.

El ex-canciller (primer ministro) federal Arthur Kiesinger afirmaba al conmemorar los veinte años de existencia de la República Federal Alemania que "el desarrollo actual de la otra parte de Alemania, especialmente con la nueva Constitución de abril de 1968, no deja margen alguno para la existencia de una comunidad libre y social".

Actualmente, ambas naciones coexisten bajo status jurídicos totalmente diferentes y ninguna de las dos ha hecho un reconocimiento formal de la otra parte.

"Un reconocimiento de Alemania Oriental, con 17 millones de habitantes, corroboraría la ilegalidad como legalidad e infringiría el principio generalmente reconocido de la autodeterminación. Los 60 millones de alemanes en la parte libre de nues-

tra patria, sus asambleas legislativas y su gobierno, no están autorizados para ello. Por otra parte, un reconocimiento pondría a la larga en sumo peligro o acabaría con la libertad de Berlín." (1)

EN declaración emitida el 30 de mayo de 1969, el Gobierno Federal Alemán transmitía a todos los demás gobiernos cuál era su posición frente al reconocimiento de la RDA: "Los esfuerzos del Gobierno Federal y sus aliados se ven dificultados por actos no amistosos que agravan la división del país. Por eso una amistad y una colaboración inspiradas en la confianza mutua no son posibles más que con aquellos países que están al lado del pueblo alemán en el problema fundamental de la unidad nacional. La unidad nacional es menospreciada por el gobierno de Berlín Este y, en consecuencia, un apoyo de ese

**SANTIAGO BONOMO D'AMICO:** Periodista. Integrante del equipo de Investigación del Centro del Futuro de la U.C.A.B. Actualmente trabaja en su tesis de Licenciatura en Sociología. En el artículo presente colaboró como traductora de algunos textos del alemán la señorita **ANNELY KELLER.**

gobierno no puede menos de considerarse como un acto que contradice el derecho del pueblo alemán a la autodeterminación. Así, pues, el Gobierno Federal tiene que considerar el reconocimiento de la RDA como un acto inamistoso."

Por su parte, la República Democrática Alemana ha sido reconocida por todos los países del bloque socialista y, además, recientemente por los tres Estados árabes de Irak, Sudán y Siria, así como también Camboya. El reconocimiento de estos Estados árabes está en parte condicionado por la política amistosa y de ayuda mutua que mantiene Alemania Occidental con el Estado de Israel.

#### Política europea

Como consecuencia de la política de Adenauer, la República Federal Alemana se ha integrado plenamente al concierto de las naciones europeas. De esta manera participa ya de hace años del Consejo de Europa, de la Comunidad del Carbón y del Acero en la Unión de la Europa Occidental y en la Comunidad Económica Europea, así como también de la Comunidad Europea de Energía Atómica.

Asimismo, como firmante del Tratado de Roma, el Gobierno Federal alemán se ha mostrado partidario del ingreso de Gran Bretaña al MEC, pero asimismo no se "ha permitido que el conflicto por la cuestión del ingreso de otros países en la comunidad ponga en peligro o incluso destruya a la misma comunidad", afirmaba el canciller Kiesinger en su discurso ante el Bundestag Federal el 17 de junio de 1969.

#### Limitación de los armamentos

Con respecto a la limitación de los armamentos, una resolución del Parlamento del 26 de septiembre de 1968 expresa: "El Bundestag alemán se muestra partidario de acuerdos internacionales sobre medidas del mismo alcance para el control de los armamentos, la limitación de los mismos y el desarme. La República Federal de Alemania ha renunciado frente a sus aliados a la fabricación de armas atómicas, biológicas y químicas y se ha sometido a los correspondientes controles internacionales. No aspira al poder nacional de disposición de armas atómicas ni a la posesión nacional de dichas armas."

#### EL ESTADO FEDERAL

Los creadores de la Constitución y de la República optaron por el sistema federal, considerándolo "como la mejor forma de Estado que responde a las tradiciones del pueblo alemán" (2). La ley fundamental de la República Federal de Alemania, acordada el 8 de mayo de 1949 por las representaciones del pueblo de más de los dos tercios de los Estados alemanes participantes, declara en su preámbulo el sistema federal "con el propósito de dar un nuevo ordenamiento a la vida política durante un período de transición".

#### EL SISTEMA POLITICO DE ALEMANIA OCCIDENTAL

El artículo 38 de la Carta Magna establece que los diputados del Parlamento alemán son elegidos por sufragio universal directo, libre, igual y secreto.

A su vez, el artículo 39 de la Constitución afirma que el Parlamento Federal es elegido por cuatro años. En cada comicio electoral los votantes se pronuncian dos veces consecutivas.

Votan por un candidato perteneciente al distrito electoral correspondiente del lugar del elector, cuya elección se hace por simple mayoría relativa; y el otro voto se deposita por el candidato de un partido, el cual es elegido por simple representación proporcional. A su vez, el Bundestag o Parlamento elige al Presidente de la República, convirtiendo de esta manera al Estado en una República parlamentaria.

A su vez, la Cámara Alta está representada por el Bundesrat o Consejo Federal, a través del cual los Estados cooperan en la legislación y administración de la Federación. Según el artículo 51 de la Constitución, "el Consejo Federal se compone de miembros de los gobiernos estatales, y cada Estado tiene por lo menos tres votos. Aquellos Estados de más de dos millones de habitantes tienen cuatro; y los de más de seis millones, cinco.

Finalmente, las otras dos autoridades del Gobierno son el Presidente Federal, que es elegido sin debate por la Asamblea Federal según el artículo 54 de la Constitución y cuya función política más importante es la de proponer al Parlamento al Canciller o Primer Ministro del país, de acuerdo al artículo 63. A su vez, los ministros federales, que son nombrados y relevados por el Presidente a propuesta del Canciller Federal, en virtud del artículo 64.

#### POLITICA ECONOMICA Y DE PLENO EMPLEO

La Ley de Fomento de la Estabilidad y del Crecimiento de la Economía, y la Reforma del derecho presupuestario, han sido dos medidas de singular importancia para el porvenir del país y que a su vez han creado dos nuevas instituciones claves del sector económico alemán: el Consejo Coyuntural de los Fondos Públicos, legalmente estatuido, y el Consejo de Previsión Financiera, creado de común acuerdo con los Estados federales.

Por otra parte, la reforma del sistema de gestión financiera, desde hace años vivamente controvertida, fue promulgada mediante las leyes de enmienda a la Constitución de abril y mayo del presente año, con la cual la Federación y los Estados de ella colaborarán en la regulación de una distribución nueva y equilibrada de los ingresos fiscales en una gran unión tributaria. Esto implicará también la competencia en materia de legislación fiscal y en la administración de los impuestos. Asimismo, esta reforma ha creado las bases constitucionales para la reforma de las finanzas municipales.

Por otra parte, el desempleo en masa, que fue, al decir de Kiesinger, "la maldición de la República de Weimar y la verdadera causa de su derrumbamiento", ha sido superado sustancialmente por una amplia política de garantía y seguridad social.

EL 1º de enero de 1968 había en Alemania Occidental 526.000 desocupados y 250.000 puestos de trabajo vacantes. En mayo de 1969, con 1,3 millones de obreros extranjeros, había 807.000 puestos de trabajo vacantes, mientras que el número de desocupados había descendido a 123.000. El producto nacional bruto ascendió para la fecha a 485.100 millones en 1967 y a 528.800 de DM en 1968, lo que supone para el período un aumento del 9 por ciento.

El aumento de la ocupación, a través de las medidas adoptadas en este sentido, ha provocado una mayor movilidad profesional que, desde el punto de vista de la política económica, ha acrecentado la mano de obra calificada para las ramas de la economía de más porvenir. "Desde el punto de vista social, la acción ejercida facilita al ciudadano que quiera mejorar su profesión o escoger una nueva, la necesaria ayuda de formación." (3) La formación cualificada ha aumentado considerablemente desde 1967. Por ejemplo, entre los alumnos del primer curso de las escuelas secundarias elementales en el Estado de Baden-Württemberg se registraba un 40% de hijos de obreros, y en las escuelas superiores un 18% provenía de familias obreras.

## PORCENTAJES DE VOTOS DE LOS TRES PRINCIPALES PARTIDOS DE ALEMANIA OCCIDENTAL EN LOS COMICIOS ELECTORALES DE POST-GUERRA

	CDU (1)	SPD (2)	FDP (3)	Porcentaje del total de votos	Participación de electores
1949	31,0	29,2	11,9	72,1	78,5
1953	45,2 + 14,2	28,8 - 0,4	9,6 - 2,3	83,6 + 11,5	86,0 + 7,5
1957	50,2 + 5,0	31,8 + 3,0	7,7 - 1,9	89,7 + 6,1	87,8 + 1,8
1961	45,3 - 4,9	36,2 + 4,4	12,8 + 5,1	94,3 + 4,6	87,7 - 0,1
1965	47,6 + 2,3	39,3 + 3,1	9,5 - 3,3	96,4 + 2,1	86,8 - 0,9
1969	46,1 - 1,5	42,7 + 3,4	5,8 - 3,7	94,6 - 1,8	86,8 ± 0,0

(1) **Cristtiche Demokratische Union** = Partido Demócrata Cristiano

(2) **Sozial Demokratische Partei** = Partido Social Demócrata

(3) **Frei Demokratische Partei** = Partido Democrático Liberal

### PORCENTAJES DE VOTOS VALIDOS DEL S.P.D. Y DEL C.D.U PARA CADA UNA DE LAS REGIONES ELECTORALES

#### Región 1.—Schleswig-Holstein

S.P.D. 43,5%  
C.D.U. 46,2%

#### Región 2.—Hamburg

S.P.D. 54,6%  
C.D.U. 34,0%

#### Región 6.—Hessen

S.P.D. 48,2%  
C.D.U. 38,4%

#### Región 7.—Rheinland Pfalz

S.P.D. 40,1%  
C.D.U. 47,8%

#### Región 3.—Niedersachsen

S.P.D. 43,8%  
C.D.U. 45,2%

#### Región 4.—Bremen

S.P.D. 52,0%  
C.D.U. 32,3%

#### Región 5.—Nordrhein-Westfalen

S.P.D. 46,8%  
C.D.U. 43,6%

#### Región 8.—Baden Württemberg

S.P.D. 36,5%  
C.D.U. 50,7%

#### Región 9.—Bayern

S.P.D. 34,6%  
C.S.U. 54,4% (4)

#### Región 10.—Saarland

S.P.D. 39,9%  
C.D.U. 46,1%

(1) C.S.U.: Cristtiche Sozial Union, homólogo del C.D.U. en el Estado de Baviera.

### LAS ELECCIONES DEL 28 DE SEPTIEMBRE

Un cambio sustancial se registró en la conducción política de la República Federal Alemana como consecuencia de los resultados electorales del 28 de septiembre, los cuales, a pesar de haber dado el triunfo relativo al partido Demócrata Cristiano con un 46,1% de votos a su favor, originó una nueva coalición entre los partidos Social-Demócrata y Liberal. Del análisis del cuadro N° 1 se percibe un constante aumento de la tendencia electoral a favor del SPD a partir de 1957 y una variación discontinua en los votos del CDU a partir de ese mismo año. En términos absolutos, este partido ha aumentado su caudal electoral en un 15,1% desde 1949, mientras que el SPD, quien obtuvo en los últimos comicios el 42,7% del total de votos válidos, arroja un aumento total de 13,5 para los seis procesos comiciales. Por su parte, el FDP, disminuyendo su votación en relación a los años 1965 y 1961, y con un escaso 5,8% de electores, alcanzó el poder en la nueva coalición gubernamen-

tal. El partido de extrema derecha, NPD (National Demokratische Partei), el cual se presentó por primera vez en las elecciones nacionales parlamentarias en 1965, obtuvo un total de 4,3% de los votos, sin contar los sufragios emitidos en Berlín. Este mismo partido, en 1965, obtuvo un 4,3%, con lo cual viene a confirmar la política de democratización permanente estableci-

da en la Alemania de post-guerra, la cual hace que en este país los partidos de extrema derecha como de extrema izquierda sean menores que sus homónimos de Europa Occidental.

Finalmente, el ADF, que representa las tendencias radicales de izquierda, aumentó un 0,4% su caudal electoral en relación con las elecciones de 1965.

### LA NUEVA COALICION

A los cinco días de haberse celebrado las elecciones del Parlamento, las delegaciones de los partidos socialdemócrata y liberal llegaron a un acuerdo sobre un programa conjunto de gobierno para el futuro período constitucional, en virtud de la mayoría lograda en el Parlamento con 12 votos a su favor.

Por primera vez, en los 20 años de historia de la República Federal de Alemania, la Unión Cristiano Demócrata y su partido gemelo bávaro, la Unión Social Cristiana, pasaron a la oposición al ser electo el 21 de octubre próximo pasado como Canciller de la República el exalcalde de Berlín y jefe de los socialdemócratas, Willy Brandt.

Los socialdemócratas dispusieron de 224 escaños y los liberales de 30, con lo cual lograron la mayoría necesaria para elegir al nuevo Canciller. Para ser elegido en la primera vuelta se necesitan 249 bancas. Por su parte, el CDU logró 193 curules y su aliado el CSU de Baviera obtuvo 49, haciendo un total de 242 bancas para el bloque demócratacristiano.

## ALGUNAS CONSIDERACIONES SOBRE LA CAMPAÑA ELECTORAL

De acuerdo a los programas de Berlín y Essen de julio de 1969, se podía analizar en prospectiva el alcance de la realidad política alemana y los compromisos que de ella derivaban.

La estrategia y las acciones de la campaña electoral se centraron sobre todo en las materias, por cierto, desde tiempo discutidas, muchas de las cuales han sufrido modificaciones, algunas sustanciales, otras accidentales, a lo largo del último período electoral.

Entre los argumentos, focos de discusión, y al mismo tiempo objetos de controversias en lo que se refiere a la conducción política del Estado y la sociedad, se destacaron por su importancia los asuntos decisivos sobre la prescripción de los criminales de guerra, la política económica y monetaria, así como también la política social y el reconocimiento de la Alemania Oriental.

EN este sentido, los estratos electorales estuvieron muy diferenciados con respecto a sus orientaciones. La polarización en torno al CDU giró principalmente entre un grupo conservador y uno progresista cuyas intensas discusiones se centraron en la forma de llevar adelante la conducción del gobierno.

El carácter de la campaña electoral estuvo acentuado por los argumentos sustanciales básicos expuestos anteriormente y por informaciones imprecisas con respecto a las proyecciones del futuro político del CDU.

Hay que agregar las discusiones por cierto candentes que en el seno del CDU se suscitaron en relación a la cuestión de los límites Oder-Neise con Polonia, así como también la revaluación del marco alemán.

MAS difícil fue para el CDU ubicar las diferencias políticas que se disimulaban tras la generalización de los grupos progresistas y conservadores. Los debates se centraron fundamentalmente en el interés de realizar "pequeñas reformas" o "cambios que implicarían promisorias riquezas", así como también en la disposición de producir grandes o pequeños cambios de contenido dentro de la estructura social.

Los objetivos acerca de las "reformas promisorias de riquezas" o bienestar parecen ser sobre todo de orden político e involucran una posición progresista más acentuada si se las compara con la tendencia conservadora de alcanzar reformas más seguras dentro de una posición llamada de seguridad reflexiva.

En este aspecto el CDU obtuvo una neta ventaja. La mayoría de los electores ne-

garon rotundamente una posición conservadora que se comprueba también por los análisis pre-electorales.

En este sentido el caudal electoral del SPD respondió también con actitudes progresistas. Por otra parte, la política y el programa del CDU fueron para los electores, en su transcripción literaria, demasiados objetivos en la praxis. Entre los puntos difíciles cuestionados aparecen los temas de política interna que no fueron lo suficiente ni claramente ampliados.

LA temática de la política exterior triunfó a pesar de la sobrevalorización que se dieron a las cuestiones de política económica. El CDU hizo todo lo máximo que estuvo a su alcance para tomar posición entre la más avanzada línea progresista y la más conservadora, aunque la política electoral del SPD fue un factor de estorbo para implementar esta táctica.

La estrategia del SPD, a partir de Godesberg, fue aumentando a través de un pragmatismo que, en muchos aspectos, pudo ser utilizado para mantener la trascendente objetividad institucional, o bien para balancear y capitalizar los posibles descontentos del electorado.

El SPD, a través de sus análisis prospectivos, provocó inquietudes en una gran cantidad de intelectuales y sobre todo pe-

riodistas que encontraron en él muchas expectativas resueltas y crearon de esta manera, a través de sus exposiciones, una imagen progresista del partido.

Desde este ángulo, el SPD también se encontró frente a una seria disyuntiva, puesto que la mayoría de los electores, sobre todo los más representativos, no se identificaban con los argumentos progresistas.

En los grupos restantes de tendencia marxista, dentro del SPD, no existía ninguna especial molestia o descontento para los sectores progresistas, pero, no obstante, los obstáculos electorales del SPD residían en el clima de agitación que provocaban los de avanzada. El SPD tuvo que sujetarse a un programa y visión progresista y obtener así ventajas en los pequeños grupos de electores independientes y entre sus prosélitos conservadores.

Esta táctica era válida a largo plazo, pero no para un futuro inmediato; es por ello que el SPD no ganó entre los trabajadores y al mismo tiempo muy poco entre la clase media alta.

Por su parte, la clase media-media y pequeños grupos de status inseguros, así como parte de los intelectuales y los sectores llamados móviles de la clase media alta, junto con los grupos de altos estratos de base progresista, fueron movilizados hacia el SPD.

## LA POSIBLE ACCION POLITICA DEL NUEVO GOBIERNO

Los partidos de la nueva coalición gubernamental han dado en sus conversaciones preferencia a las cuestiones políticas y según el acuerdo entre los dos partidos se proseguirá con la política de reconciliación con los países del Este de Europa. La RDA no será reconocida como país extranjero, aunque se respetará su autoridad estatal. La política defensiva alemana continuará dentro del marco de la OTAN. En la política europea se cultivará la amistad con Francia y se tratará de ampliar la Comunidad Económica Europea.

En lo que se refiere a la política económica, el programa del nuevo gobierno afirma que no se abandonará la economía de mercado. Se aplicará la ley de estabilidad y crecimiento económico, se presentará un programa de estabilidad económica.

Una sorpresa la ha constituido el hecho de que la nueva coalición gubernamental haya tomado posición en su programa con relación a la ampliación de la cogestión exigida por los sindicatos. Por su parte, los liberales han propuesto reducir la duración del servicio militar obligatorio de 18 a 12 meses, sin que ello suponga un debilitamiento de la seguridad de Europa Occidental.

### NOTAS

- (1) Discurso pronunciado por el ex-Canciller Kiesinger ante el Parlamento alemán con motivo de cumplirse el vigésimo aniversario de la creación de la República Federal Alemana.
- (2) Ley Fundamental de la República Federal de Alemania.
- (3) Discurso pronunciado por el ex-Canciller Kiesinger ante el Parlamento alemán el 17 de junio de 1969.

# Barrenadores del sistema

Jesús María Aguirre

Han sucedido en Caracas tres acontecimientos culturales especialmente turbulentos: la conferencia de Andrés Boulton sobre su obra prohibida "El orgasmo de Dios", el cine-foro de la UCV en torno a "La hora de los hornos" y dos conferencias —no tan turbulentas— acerca de la "no-violencia".

Puede parecer disparatado el aproximar en un artículo cuestiones tan dispares; pero, a veces, nada hay tan fecundo como un "brain storm" (tormenta cerebral). Desentumece los mecanismos mentales y facilita la comprensión de otras actitudes distintas de las rutinarias de cada quien.

Además, aún no se ha logrado una mesa redonda para poner en confrontación y a nivel de diálogo algunas ideologías que bullen esta temporada en Caracas y que pretenden aportar soluciones para acelerar la salvación latinoamericana.

Tal vez los medios de comunicación pudieran realizar encuentros simultáneos y multilaterales ante la vista del público juez, pero la enajenación de tales medios imposibilita tales encuentros.

Desgraciadamente, los medios tienen ya una ideología unilateralizada e impuesta por el dueño de turno.

Por eso muchas veces no queda sino dar los datos al lector para que él mismo elabore un diálogo personal en su propia mente.

Estas líneas precisamente pretenden realizar un diálogo que no hubo.

## "EL ORGASMO DE DIOS"

El día 24 de septiembre, a las 8 p. m., Andrés Boulton disertó en la Galería Juancho Capriles en torno al tema de su libro, recientemente prohibido, "El orgasmo de dios".

A pesar de la exageración publicitaria de "El Mundo", que habló de la asistencia de más de 2.000 personas, donde no había más de 800 personas, se concentró un auditorio relativamente numeroso, supuesto el tamaño reducido de la sala.

Una ojeada por el público revelaba la presencia de un grupo nutrido de jóvenes y parejas vestidos al estilo hippy, al lado de no menos personas maduras y aun viejas.

Andrés Boulton señaló que su libro, escrito desde la pubertad hasta los 22 años, había sido terminado hace cuatro años.

A continuación reseñamos las ideas más llamativas de su exposición.

Su noción vaga e imprecisa de dios —lo escribimos con minúscula para distinguirlo del Dios de la fe cristiana— se acerca a la de una fuerza energética.

Una especie de conjunción o coito de las energías material y espiritual provocaría un orgasmo del que provendrían todas las cosas.

Según él, su "obra radioactiva" trata de acabar los prejuicios y tabúes, sobre todo acerca del sexo, para alentar la humanización del sistema planetario por medio del arte y el estudio de la divinidad.

Su obra es un pot-pourri de astrología panteísta y pansexual, con algunos atisbos literarios salpicados de interjecciones criollas.

Si alguno estuviera realmente interesado en el estilo y las concepciones de Boulton, le aconsejaríamos acudir a un número cualquiera de su revista "Haoma" (revista cultural, fertilidad bimestral), en vez de perder un tiempo precioso leyendo las 300 páginas de su libro indigesto.

"Son siempre los ángeles quienes tienen que pagar los sacrilegios de los egoístas! Una hora en compañía de Beauford vale mil centurias con el Estado o la Iglesia. Pero ya estamos en la estación de las visiones cornucopianas y de la gran dramaturgia. Ya presenciaremos este planeta las nuevas rutas, el panegírico de la brújula,

del sextante, del compás, del alabastro, de la esfera y del timón." (pág. 34)

Después de una serie de cábalas, tras pasear por el cosmorama criollo de Reverón y María Lionza, "la mística india", con su orgía verbal siempre desmesurada, termina: "Habrà pronto, muy pronto, auroras de quimón, nimbos fosforescentes, del-fines paloteados con Parfait Amour Cinzano y Heineken, abluciones histriónicas y espectaculares danzas de vientre. El futuro es para los de respiración branquial, pulmonar y cutánea, como los anfibios. El futuro no lo hallarán excepto en el Shangri-La de la frente triangular. Hail to thee, black gipsy!" (pág. 35)

En su cosmovisión —o si se quiere su cosmoconfusión— se encuentran adquisiciones de astrología, ocultismo, cábala, espiritismo, yoga... combinadas con algunas dosis de Henry, Miler, Teilhard y Marcuse.

Posiblemente, como dijo Alberto Consalvi, "un libro tan caro y tan difícil de leer" hubiera quedado limitado a un círculo muy restringido, a no ser por el escándalo publicitario.

Después del "Ulises" de Joyce, "Lady Chatterly", de Lawrence, o los "Trópicos", de H. Miller, resulta excesivamente difícil abrir caminos nuevos en el campo de los experimentos literarios o de las denuncias contra los tabúes léxicos y semánticos sobre el sexo.

**P**or eso su obra, desde el punto de vista literario, resulta anacrónica para cualquier medio entendido.

Tal vez su aspecto más positivo se encuentra en la valiente denuncia del sistema represivo mundial que mantiene "un planeta de histéricos".

Andrés Boulton ataca ese sistema que idiotiza al hombre hasta el punto de convertirlo en fervoroso lector del "Insulso Corín Tellado" o el "degenerado Batman".

Como haciendo eco de la tesis marxista de "Eros y Civilización", se pronunció sobre la necesidad de arrancar ese "pavor de crear" engendrado dentro del actual sistema, porque, según él, "crear es adorar al máximo la vida".

#### "LA HORA DE LOS HORNOS"

La semana anterior a la de la conferencia de Andrés Boulton se celebró en la UCV un foro sobre la película "La hora de los hornos", del argentino Fernando Ezequiel Solanas.

El documental, subtítulo "neocolonialismo y violencia", está dedicado al Ché Guevara y a todos los patriotas que cayeron en la lucha por la liberación latinoamericana.

Comprende trece notas y un prólogo sobre "el en sí" de la situación argentina: la historia, el país, la violencia cotidiana, la ciudad puerto, la oligarquía, el sistema, la violencia política, el neo-racismo, la dependencia, la violencia cultural, los modelos, la guerra ideológica, la opción.

Según el mismo Solanas, esta película "no está destinada a espectadores de cine, sino, ante todo, a los formidables actores de esta gran revolución continental".

La película finaliza con un primerísimo plano fijo del Ché muerto que dura cuatro minutos, como un gran dedo acusador.

En este momento estalló una ovación estruendosa entre los espectadores, en su mayoría estudiantes.

**A** continuación, tal como se había anunciado, fueron apareciendo para participar en el foro diversos redactores de la revista "Cine al Día". Llegaron poco a poco, a cuenta gotas, Carlos Rebolledo, Oswaldo Capriles, Alfredo Roffé...; mientras pasaba al escenario el director de la Cinemateca Nacional, Rodolfo Izaguirre, se oyó un grito extemporáneo: ¡Muera el IN-CIBA!

Inmediatamente, a pesar de los esfuerzos habilidosos de Oswaldo Capriles por canalizar la discusión, los estudiantes tomaron una actitud agresiva de juicio y ataque inquisitorial frente al grupo de redactores.

Tacharon al grupo como de intelectuales digeridos por el opresor y absorbidos por el gran pozo aséptico que es la cultura del sistema.

Incluso pidieron cuentas a Rodolfo Izaguirre de su conducta en la Cinemateca frente a la orden de retiro de la película, expedida por el Ministerio del Interior.

Por fin, como la obra era —y citaron una frase de Solanas— "un acto para la liberación, una obra inconclusa para incorporar el diálogo de voluntades revolucionarias", exigieron a todos los participantes de la mesa su pronunciamiento a favor o en contra de la OPCION REVOLUCIONARIA que presentaba el film.

Carlos Rebolledo comenzó por abrir la brecha afirmando que, a su juicio, la lucha armada era la única solución frente al imperialismo.

Entonces Oswaldo Capriles, anticipándose a los otros integrantes de la mesa, sugirió que, de continuar el "show", mejor era que de una vez se pararan todos los que estaban de acuerdo con la revolución armada.

Inmediatamente, como unos resortes, sea por convicción o por presión psicológica, se levantaron unas 250 personas de entre unas 300 todavía presentes en el foro.

**E**l acto, tal como querían los estudiantes, había desembocado ya en una guerrilla cinematográfica. Más de cuatro veces diversos estudiantes pisotearon descaradamente el orden de derecho de palabra.

Prescindiendo de estos aspectos anecdóticos, también en este acto la crítica del sistema catalizó todas las preocupaciones. Sólo que esta vez el sistema era llamado "neocolonialismo".

No creemos que el análisis inteligente de Solanas sobre el sistema requiriera esos apoyos brutales de los estudiantes para ser considerado más o menos válido.

Solanas desenmascara lúcidamente la violencia cotidiana que se ejerce sobre el pueblo a través del mantenimiento de la seudopaz, el seudoorden y la seudonormalidad, aunque la opción que presenta sea muy discutible.

Sería injusto invalidar su análisis por el simple hecho de estar presentando con esquemas marxistas-leninistas o proponer una solución subversiva.

Solanas parte del dato evidente del subdesarrollo latinoamericano y las flagrantes injusticias sociales, pero sin convertir nunca su película en un alegato demagógico.

**E**l lente de su cámara, como el de un microscopio, detecta y desmenuza concienzudamente esa red inextricable de hilos que tejen la dependencia latinoamericana hasta convertirla en una guaya irrompible.

Es una autopsia cinematográfica de la inteligencia argentina alienada, de la religión supersticiosa, de la marginación y desprecio de los grupos raciales más auténticamente argentinos, de la dictadura política que pacífica por la violencia.

Las premisas de su argumentación convencen con un gran impacto emocional-racional. Un bombardeo de flashes publicitarios al ritmo del audio con tableteo de metralla plasma sintéticamente toda la tragedia latinoamericana: somos un apéndice del imperialismo y sufrimos una violencia cotidiana y solapada.

La conclusión lógica de la argumentación sería: sólo a través de su rebelión el hombre argentino y latinoamericano pueden recuperar su existencia auténtica.

Para Solanas, esta rebelión debe convertirse en subversión armada contra el sistema existente, hecha la salvedad naturalmente de Cuba.

#### LOS NO-VIOLENTOS ACTIVOS

Cuando se habla de revolución, algunos no piensan más que en subversión armada.

Sin embargo, hay quienes partiendo de semejantes análisis críticos del sistema, como los de Solanas o Andrés Boulton, llegan a conclusiones distintas. Es la acción de los no-violentos activos.

No se trata de una queja estrambótica y desenfadada a lo Andrés Boulton, ni del grito de guerra a lo Solanas.

Oigamos a alguno de sus promotores.

Casi simultáneamente pasaron por Caracas el abogado Gonzalo Arias, promotor del movimiento español de la no-violencia, y Jean Goes, presidente itinerante del Movimiento Internacional de Reconciliación.

El primero, en el Ateneo; el segundo, en un salón de la parroquia universitaria, disertaron, a mediados de septiembre, sobre el tema: UNA REVOLUCION NO-VIOLENTA.

**S**iguendo las ideas expuestas por el mismo Jean Goes, este movimiento pretende "atacar la injusticia que se encuentra en la conciencia de los hombres y en las estructuras sociales, con las armas del espíritu que son la verdad y el amor en toda su fuerza. Es un arte de buscar alternativas, de atacar los problemas en su propia raíz, de agredir (de impactar) definitivamente la conciencia del otro."

De esta manera la no-violencia activa engendra los medios más fuertes y constructores contra el mal (social, político, religioso y racial).

Es la ausencia del odio y de la mala voluntad contra todos los hombres, y la presencia de un profundo respeto por el hombre, por su vida y por su dignidad.

Pero lejos de la pasividad adopta una lucha activa utilizando la movilización, los paros, las reuniones de oración, las huelgas, la ocupación de lugares, el boicot, las publicaciones, la desobediencia civil y todo lo que es capaz de inventar para transformar al hombre y las estructuras.

Jean Goes explicó que los teólogos han pretendido siempre justificar dos alternativas frente a la injusticia: la resignación o la violencia, actitudes ambas, según él, anticristianas.

La resignación desemboca en pasividad, y la violencia nunca podrá ligarse con ese mandamiento nuevo y más netamente cristiano del amor al "enemigo".

Para Jean Goes, la opción de Cristo es distinta. Es lo que él llama la no-violencia, y que corresponde al método utilizado por Luther King en Norteamérica en la lucha por la igualdad racial, y por Gandhi en la India en la lucha por la independencia.

**E**n último término, argumenta, la violencia desemboca en una irracionalidad absoluta: el grupo del Pacto de Varsovia posee un potencial bélico como para destruir todo el planeta una vez. El aparato destructivo del grupo occidental es aún más imponente. Sería capaz de liquidar 3 ó 4 planetas humanos.

¿Hasta cuántas veces, se pregunta, debemos ser capaces de destruir la humanidad para mantener la paz? ¿Se puede admitir ese sistema tan absurdo?

Y, sin embargo, añade Jean Goes, el hambre de millones de latinoamericanos es acuciante; les falta trabajo y casa y no reciben su debida participación de las riquezas naturales del país.

Más aún, los procesos democráticos son demasiado lentos, mientras permanecemos en un mundo de violencia, violencia de los que tienen el poder económico, político y aun religioso, violencia de la cultura impuesta.

Por fin señala como solución radical el ataque a la conciencia del hombre. El Evangelio encarna este método. Su valor sigue vigente. Sólo las medias verdades y un pseudoamor diplomático han disuelto su energía.

El sistema opresivo no es una entelequia impersonal, son los hombres que la componen. A ellos, los tiranos y violentos, disfrazados de pacificadores, hay que oponerles toda la agresión y la fuerza de la verdad del espíritu. Porque, en definitiva, una declaración de justicia es una declaración de guerra.

## EL DIALOGO QUE NO HUBO

Lo más sorprendente de este encuentro abigarrado es que todos ellos parten de un descontento común, de una experiencia de sistemas deshumanizantes.

Hay casi una comunidad total de apreciaciones a la hora de señalar su descomposición y el dislocamiento existente entre el progreso científico-técnico y las estructuras humanas.

Boulton, en una crítica que recuerda excesivamente a Marcuse, insiste más bien en la alienación y en la estructura represiva: "Por esto, luchar por demoler el muro de los estímulos artificiales y penetrar al despertar de los sentidos es sacudirse de la verdad sistematizada y del estado de normalidad aparente que mantiene al hombre unidimensionalizado provocando su estupidez y mediocridad a través de una sociedad cerrada donde la libertad de la justicia y hasta la paz son estructuras del poder dominante que ultrajan la condición del hombre degradando nuestros pueblos. Si mi preocupación incita a la desalienación, entonces será útil en el fenómeno existencial. Es todo."

Solanas, en cambio, hace especial hincapié en la constatación de la injusticia social, mantenida por una violencia disfrazada de pseudoorden y pseudopaz, pero que en el fondo no es sino el mal del neocolonialismo.

Para Jean Goes, la rebelión es simplemente una reacción vital, no en contra del hombre, pues se trata de salvar a todos los hombres, sino contra toda injusticia o mal, político, social, económico o religioso que fácilmente se filtra en las conciencias y estructuras humanas.

**S**on tres gritos desesperados de liberación humana con reacciones distintas. Posiblemente el lector esté esperando una definición del artículo frente a estas posiciones. Pero el diálogo sólo surge en el respeto a la opción del otro.

El lector tiene derecho a crear su propia opción, una vez expuestas las diversas alternativas sin un acrecentamiento de prejuicios por parte de un articulista.

Esta confrontación pudiera terminar con las objeciones que se presentaron en los mismos foros de dichos actos.

Un defensor de la violencia (que casualmente estuvo presente en el foro de "La hora de los hornos") preguntó a Andrés Boulton si su postura no era una evasiva frente a la trágica situación latinoamericana y si las generaciones futuras no pedirían el perdón para él y sus seguidores.

Jean Goes, por su parte, cree que no hay un hombre de mente lúcida que crea en la violencia como camino para nada.

Pero hubo quien objetó a Jean Goes que su método se aproximaba a una utopía. Contestó: Para convertirlo en realidad hay que estar dispuesto a ser crucificado como Cristo.

# “If...”

## REBELION CONTRA LA TRADICION

Que no se nos exija un análisis ordenado, objetivo y claro del film: sería imposible. El realizador británico Lindsay Anderson, a pesar de dividir su película en siete partes claramente señalables, logra crear un ambiente difuso que no presenta, sino sugiere. El espectador se da cuenta de que, a medida que el film se desarrolla, es menos lógico y más explicable, menos claro, pero más sugerente.

“If...” es el segundo largometraje de Anderson. Sin embargo, ya aquí se nos revela como director “problemático”, que no trata de divertir, ni de lograr un éxito taquillero, ni siquiera de plantear claramente algunos problemas, ofreciendo “su” solución. Se contenta con lanzar interrogantes al espectador; hace pensar.

La filmación se realiza, casi totalmente, en un internado británico. Quien desconozca este medio puede sorprenderse y desconcertarse. Los centros de educación ingleses de este tipo se rigen por una disciplina muy estricta, donde la forma externa tiene valor por sí misma; los encargados de la disciplina (“los flagelantes”) son jóvenes que cursan estudios superiores y los alumnos son sometidos a un periódico entrenamiento militar.

### EL COLEGIO: SIMBOLO DE UNA SOCIEDAD EN CRISIS

- ★ LAS FRUSTRACIONES DE LA JUVENTUD ANTE LOS SISTEMAS ESTABLECIDOS.
- ★ LA JUVENTUD EN DESACUERDO CON LA EDUCACION TRADICIONAL.
- ★ VIOLENCIA Y LIBERTINAJE: PASION DE LOS JOVENES.
- ★ EL MUNDO ILOGICO E INEXPLICABLE DE LOS COLEGIOS PURITANOS.

Anderson escoge como blanco de su crítica una circunstancia conflictiva determinada: la creada por el sistema educativo inglés. Elige, precisamente, un medio educacional que es verdadero símbolo de la situación global de nuestra sociedad contemporánea. En el sistema educativo británico, tal como lo presenta el film, se da el más brutal encuentro generacional de toda la tierra; en él llegan al paroxismo los choques entre tradicionalismo y novedad, concepción estática y concepción dinámica de la realidad, fórmulas arcaicas y fórmulas nuevas, estructuras desgastadas, ineficaces, y necesidades urgentes de la actualidad. El clima psicológico, espiritual, moral, del instituto, es el mismo de la sociedad que lo rodea, sólo que llevado a un grado de exageración y de hipérbole que Anderson se complace en explotar y en hacer aún más caricaturesco y brutal.

El colegio del film es una caja de resonancias que recoge todo lo que late oscuramente en la situación de unos jóvenes

—tan desajustados internamente como los actuales— enfrentados a unos modelos, a unos esquemas, a unas normas y cánones ininteligibles para ellos que los convierten en seres agresivos, lejanos, evadidos: flor y fruto del tedio colectivo.

La crítica al sistema educacional es, pues, pretexto para reprobador un conjunto social más amplio. Presenta, con especial relieve, el despotismo de "los flagelantes", acentuado por sus secretos vicios; el contraste —tan bien logrado— entre el orden falso, artificioso y vacío de los "momentos oficiales" (filas, comedor, inspección de los cuartos...) y las actitudes calientes, humanas, llenas de sentido y de vida cuando los muchachos están solos en "su" mundo espontáneo, sincero y algo absurdo para las mentes demasiado "adultas". El conformismo es, también, duramente criticado, especialmente en las autoridades del internado. La persona del director es interesante: es comprensivo y abierto y sus reflexiones nos parecen razonables; precisamente por eso su conformismo es más repulsivo e hipócrita ante los muchachos.

Se destaca en esta crítica global a la estructura y al funcionamiento del sistema una acusación fuerte y continua contra la Iglesia (en este caso, anglicana), a la que se presenta como baluarte y elemento importante del sistema opresor. Cada parte de la película se abre con alguna secuencia de tema religioso, el coro del internado, alguna ceremonia litúrgica, predicación o lectura de la Biblia) siempre ambientado por música de armonio y generalmente cambiando el color de la imagen hacia un tono sepia o azul. Este ambiente de falsa armonía es roto invariablemente por las risas y bromas de los alumnos que señalan, junto con la vuelta al color natural, una especie de retorno a la realidad. El capellán les habla sin lograr expresarse, no es capaz de presentar una imagen del sexo positiva e integrada en la vida cuando alguien le consulta personalmente, de manera muy militarista los exhorta a ser "soldados de Cristo" para luego —uniformado y a caballo— comandar un simulacro de guerra. Aparece, por fin, grotescamente, en una de las gavetas del despacho del director. Este personaje nos resulta símbolo claro de una Iglesia pilar, aliado, defensa e instrumento del sistema.

#### **"LA REVOLUCION Y LA VIOLENCIA SON LOS UNICOS ACTOS PUROS."**

Una de las constantes del film es la agresividad. El sistema mantiene una situación de violencia cotidiana que fructifica en muchachos mordaces, crueles, que se solazan en un ideal secreto de réplica sangrienta contra la opresión y la esclavitud moral en la que viven. Respiran una atmósfera en la cual el mismo encuentro de los sexos se reviste de agresividad y de choque, en la cual tienen oportunidad de desarrollarse todas las tendencias ma-

soquistas o sadistas del hombre. Las fotografías que llenan las paredes del cuarto de estudio de los protagonistas presentan una serie variada y multiforme de escenas de violencia (niños hambrientos de Biafra, crudas imágenes del frente vietnamita, etc.) que son el símbolo vivo de esa agresividad despiadada que ellos viven y que los encierra en un círculo cerrado donde la única salida es proclamar: "La revolución y la violencia son los únicos actos puros." Puede tener dos sentidos una frase como ésta: o señalar la consecuencia lógica de la violencia institucionalizada, o exaltar la violencia en sí misma como solución definitiva y liberadora. Es difícil, dentro de la ambigüedad del film, establecer cuál de las dos resume la opinión personal de Anderson. Sin embargo, hay detalles que podrían señalar un verdadero anti-belicismo, cuando la guerra no tiene un carácter purificador, sino que se presenta como consecuencia de la brutalidad del sistema.

#### **FABULA Y CARICATURA**

La película tiene un ritmo interno de fábula, dentro del cual lo realista está al servicio de la intención satírica de Anderson. Es decir, el film es una caricatura continua de lo real; es lo real "narrado" en tono de absurdo, o lo absurdo dicho "realistamente": de allí su magia fabuladora. El mundo de la realidad y el mundo ficticio que sugiere esa realidad, y que la complementa, se unen en síntesis sugerente. Los hechos hablan por sí mismos, pero a los hechos se les agrega, fílmica-

mente, un matiz caricaturesco que los disloca y les da una nueva dimensión. Matiz muy débil al principio de la película, pero que va recargándose progresivamente hasta la secuencia final. La sucesión rápida o lenta de planos, los cambios de color, todo configura una técnica dirigida a situarnos en un verdadero universo cinético, en un tiempo y un espacio netamente fílmicos, donde la realidad pierde el contorno que la delimita y puede muy bien transformarse en fantasía.

Nuestra crítica señala como muy positiva la realización técnica. Sólo nos resta ponderar la eficacia de los cambios de color y, sobre todo, el ritmo fílmico que dirige la sucesión de imágenes. Unas veces son planos cortos y rápidos, en los que la cámara sólo capta rasgos y detalles significativos o se "recrea", diríamos, en un color mismo (tal es el caso de la secuencia que nos revela el paseo "fugitivo" de los protagonistas principales en la motocicleta robada; secuencia de horizontes abiertos, de planos generales y, sobre todo, de "verde": el verde fresco de la naturaleza circundante). Otras veces, planos de larga duración, en interiores —horizontes cerrados asfixiantes—, nos comunican la sensación de vacío espiritual, de tedio casi "institucionalizado" que llena la vida de los estudiantes; como, por ejemplo, los planos-secuencias que nos presentan los minutos anteriores a la "flagelación" de los tres "rebeldes", o los que nos introducen en el cuarto de estudio mientras ellos imaginan, por pura ociosidad, las diferentes clases de muertes que se pueden sufrir.

#### **TESTIMONIO Y ENFOQUE PESIMISTA**

El problema juventud se presenta siempre como ambiguo e inexplicable para los adultos. La juventud de los países subdesarrollados, que todo lo tiene, siente —y esta película sabe decirlo muy bien— un cansancio y un hastío muy grandes. Esto nos ayuda a comprender que el desarrollo que buscamos no pretende sólo "tener más", sino fundamentalmente "ser más". El joven de hoy todo lo cuestiona; las costumbres de sus mayores, la religión que pretende imponérsele, la educación que recibe... Va eliminando, uno tras otro, los valores y principios y busca, insaciable, experimentar nuevas sensaciones. No acepta norma, ni ley, ni autoridad alguna, porque lo que más aprecia es, sin duda, la libertad, la espontaneidad y la sinceridad; y lo que rechaza más vivamente es la opresión, el formalismo y la hipocresía. La autoridad ante él está totalmente desprestigiada.

El anhelo de libertad e independencia y la búsqueda de nuevas y exóticas experiencias se da también en la esfera de lo sexual. Nuestras ciudades occidentales han sido invadidas por el erotismo como comercio y como medio publicitario; por otra parte, se ha dado una comprensible reacción de la juventud ante el encierro en que se mantenían los problemas e inquietudes de este campo. La prostitución, las violaciones, ultrajes, adulterios, los cambios de sexo, el amor libre, las relaciones anti-naturales, son temas del acontecer cotidiano. Ante esta realidad el cine, la literatura y hasta la música popular no son más que un eco.

Puede considerarse valor de la película el ser testimonio de esta realidad: de la violenta transformación que sufre nuestra sociedad. La crítica concretada en la educación inglesa es válida, aunque puede, legítimamente, parecer exagerada. Por otra parte, lamentamos el enfoque pesimista y corrosivo de Anderson. Pero no dejamos de apuntar: Si la problemática de insatisfacción, de tedio, opresión y violencia, se presenta como consecuencia de un orden social putrefacto, ¿no deberían preguntarse los menos jóvenes acerca de su responsabilidad en él?

# VIDA NACIONAL

OCTUBRE 1969

## Relaciones AD-COPEI

Para mediados del mes de octubre las relaciones entre Acción Democrática y Copei habían llegado a un alto grado de tensión. Aun cuando semanas antes parecía que iba a haber una mejor relación entre los dos principales partidos políticos del país, la situación cambió repentinamente. El Presidente Caldera había declarado con anterioridad en una rueda de prensa que estaba dispuesto a llegar a algún tipo de entendimiento con Acción Democrática. Los sectores económicos, representados por sus voceros más calificados, entre ellos el industrial Eugenio Mendoza, habían declarado que lo ideal para el país sería un gobierno de coalición entre Acción Democrática y Copei. Sin embargo, tanto dirigentes de Copei como de Acción Democrática manifestaron su inconformidad con la posible reanudación de una coalición gubernamental entre ambos partidos. La situación se hizo más crítica por dos factores: la acción parlamentaria y los problemas internos de Acción Democrática.

Acción Democrática había conseguido reunir todos los partidos de oposición para lograr la aprobación de la reforma de la ley orgánica del poder judicial. Fue recogiendo el apoyo de los diversos grupos políticos del Congreso, con la finalidad de aislar a Copei y al Gobierno y de lograr la aprobación de la reforma propuesta a la ley orgánica del poder judicial. Dicha reforma fue aprobada (como señalamos en nuestro número anterior), pero el frente parlamentario aglutinado en torno a Acción Democrática se disolvió después que dicha ley fue aprobada.

Cuando se trató de elegir los representantes del Congreso ante el Consejo de la Judicatura surgieron las primeras diferencias entre los partidos de la oposición. AD había llegado a un acuerdo preliminar con los partidos MEP y Cruzada Cívica Nacionalista, pero posteriormente este acuerdo se dejó de lado y los partidos MEP y Cruzada Cívica Nacionalista no le siguieron haciendo el juego a AD. Sin embargo, AD promovió una reunión de la Comisión Delegada con la participación de 12 miembros de la misma, sin la presencia del Presidente y Vicepresidente del Congreso Nacional, y designó dos candidatos para representar al Congreso en el Consejo de la Judicatura. Pero se consideró que dicha sesión no tenía validez puesto que no había sido presidida ni por el Presidente ni por el Vicepresidente del Congreso, y se con-

vocó a una de las sesiones ordinarias del Congreso para elegir allí sus representantes al Consejo de la Judicatura. Esto trajo como consecuencia una larga crisis parlamentaria, ya que Acción Democrática y los partidos que la siguen se negaban a hacer quórum en el Congreso. Finalmente se pudo lograr el quórum y el Congreso eligió dos representantes al Consejo de la Judicatura distintos de los que habían sido elegidos en la sesión convocada por AD. La sesión resultó tumultuosa, tanto que fue abandonada por los parlamentarios de AD y sus seguidores.

AD publicó un comunicado acusando al Gobierno de haber negociado con el partido de la Cruzada sus votos a cambio de darle a Pérez Jiménez la condición de senador de la República. Como se recordará, el Consejo Supremo Electoral había proclamado la elección de Pérez Jiménez como senador, pero posteriormente una decisión de la Corte Suprema de Justicia declaró la nulidad de dicha elección. Un grupo de juristas considera que es el Congreso el organismo calificado para determinar la validez o no de la elección de Pérez Jiménez como senador. Copei respondió a las acusaciones de Acción Democrática diciendo que no tenía compromisos de ninguna naturaleza. Todo esto contribuyó a que el clima de las relaciones entre ambos partidos se hiciera muy agrio y tenso.

## Reunión de Lucerna

La situación interna de Acción Democrática ha contribuido indudablemente a agravar dichas relaciones. Cuando el Presidente Caldera anunció que el Gobierno estaba dispuesto a llegar a alguna clase de entendimiento con Acción Democrática, varios dirigentes de dicho partido, entre otros Carlos Andrés Pérez, declararon que veían con simpatía las declaraciones del Presidente. Sin embargo, Carlos Andrés y los dirigentes que como él se pronunciaron fueron inmediatamente objeto de fuertes críticas en el seno de su partido. Como se sabe, actualmente se está desarrollando una lucha por el control de Acción Democrática.

Aun cuando no se han manifestado públicamente de una manera notoria, se sabe que existen dos fuertes tendencias representadas una por el expresidente Betancourt y la otra por el expresidente Leoni. Y la bandera que se agita internamente es la de la oposición frente a Copei. Quien desee ganar más puntos dentro de su campaña electoral interna debe adoptar una posición más dura frente a Copei. El que

manifieste alguna clase de tendencias para buscar un entendimiento con Copei o con el Gobierno ofrece el blanco más débil para los ataques internos. Esto es llevado a los distintos grupos a una fuerte competencia en los ataques contra Copei y contra el Gobierno para mejorar así su posición interna.

Sin embargo, se sabe que los dos grupos en pugna, con la finalidad de evitar una nueva división de Acción Democrática, han adelantado conversaciones para no dejarse arrastrar por una pugna de esta naturaleza que a la larga resultaría contraproducente. Con este propósito los expresidentes Leoni y Betancourt se entrevistaron en Lucerna. A dicha reunión asistieron también los exministros Sucre Figarella y Leandro Mora, señalados como partidarios y jefes de la corriente del expresidente Leoni. Aun cuando se sabe que el expresidente Betancourt y Carlos Andrés Pérez veían con simpatía alguna clase de entendimiento con Copei, cualquier pronunciamiento público en este sentido estaba descartado por los momentos. Lo más probable es que, una vez resuelta la crisis interna de Acción Democrática, el grupo que quede con el control del partido habrá de llegar a algún tipo de entendimiento o de establecimiento de reglas de juego con Copei y con el Gobierno. Mientras tanto, no hay más remedio que esperar.

## El nuevo presupuesto

El Ministro de Hacienda, Dr. Pedro Tinoco, hijo, presentó el proyecto de presupuesto ordinario del Gobierno para el año 1970. Alcanza la suma de 9.236 millones de bolívares. Declaró además que el Gobierno tiene en preparación un presupuesto extraordinario cuyo monto aún no se sabe, que cubriría las inversiones del gasto de capital para el próximo año fiscal.

El propósito del Gobierno es el de financiar con los ingresos ordinarios el presupuesto ordinario y utilizar recursos especiales para financiar el extraordinario. Se sabe que Acción Democrática se muestra, en principio, contraria a la aprobación de dos presupuestos. Y la Comisión de Finanzas del Congreso y el Gobierno, por su parte, junto con los partidos de oposición, tendrá que discutir si habrá un solo presupuesto o si se tratará de aprobar ambos.

Este presupuesto, que sería el ordinario, destina:

A gastos corrientes, 6.142 millones de bolívares: 66,9%.

A gastos de capital, 2.703 millones de bolívares: 29,4%.

Esta proporción tan pequeña de gastos de capital se explica porque el volumen más importante de gastos de capital estaría concentrado en el presupuesto extraordinario que se presentaría posteriormente.

En cifras globales este presupuesto ordinario es inferior al de 1969, ya que en algunos renglones, como el destinado al Ministerio de Obras Públicas, queda reducido considerablemente.

La Comisión Asesora del Presupuesto y Gasto Público presentó su informe preliminar al Presidente Caldera. Tres observaciones de dicho informe nos parecen de especial interés:

- 1) "Parece indispensable y necesaria la recurrencia a corto plazo al crédito público, dentro de límites moderados y siempre que el destino de los préstamos esté suficientemente justificado con la rentabilidad de los proyectos a financiar."
- 2) En referencia a la reducción de los gastos del Ministerio de Obras Públicas observa: "...debe tenerse en cuenta que una restricción drástica del gasto de obras públicas se haría sentir inmediatamente en la industria de la construcción no sólo por razones directamente obvias, sino también por razones financieras en la construcción privada". "Graves serían las consecuencias de esta medida sobre el empleo..."
- 3) Finalmente, la Comisión dio su opinión acerca de la alternativa de la reforma tributaria: "Recurrir a este expediente para solucionar el problema actual habría de producir numerosos resultados inconvenientes."

## Distribución del presupuesto

El capítulo de los ingresos se discrimina así:

	Millones Bs.
Del sector externo .....	5.920
Del sector interno .....	3.316
Totales .....	9.236

Capítulo de gastos:

	Millones Bs.
Gastos corrientes .....	6.143
Pagos de la deuda pública .....	344
Gastos de Capital .....	2.749
Totales .....	9.236

En los ingresos del sector externo el sector petrolero contribuye con un 62% del total. Los ingresos del sector interno contemplan con concepto de impuestos directos la cantidad de 1.490 millones. Este renglón es muy importante, pues representa lo que el sector privado venezolano no petrolero contribuye en materia de impuestos sobre la renta.

La proporción tan pequeña de gastos de capital se explica porque el volumen más importante de este renglón estaría concentrado en el presupuesto extraordinario que se presentaría posteriormente.

### Discriminación de los gastos corrientes:

	Millones Bs.
Educacionales .....	1.511 (16%)
Médico-asistenciales .....	941 (10%)
Defensa, Justicia y Orden Público .....	1.056 (12%)
Otros gastos de la administración .....	1.585 (17%)
Para entidades regionales ..	1.050 (11%)

### Discriminación de los gastos de capital:

	Millones Bs.
Edificaciones educacionales y médico-asistenciales ...	166 ( 2%)
Transporte y comunicaciones	682 ( 7%)
Inversiones agrícolas .....	273 ( 3%)
Adquisición de maquinaria y equipos .....	96 ( 1%)
Otras inversiones reales ...	222 ( 2%)
Inversión financiera .....	65 ( 1%)
Transferencias a Entidades regionales .....	346 ( 4%)
Transferencias a Institutos Autónomos .....	899 (10%)

### Distribución por Ministerios:

	Millones Bs.
Relaciones Interiores .....	1.793,1
Relaciones Exteriores .....	88,4
Hacienda .....	712,0
Defensa .....	930,1
Fomento .....	294,0
Obras Públicas .....	1.590,2
Educación .....	1.507,3
Sanidad y Asistencia Social ..	874,8
Agricultura y Cría .....	554,5
Trabajo .....	129,9
Comunicaciones .....	315,6
Justicia .....	235,4
Minas e Hidrocarburos .....	167,3

## La reforma administrativa

Siempre ha sido un problema en Venezuela la eficacia de la administración pública. Desde la última campaña electoral el despilfarro administrativo ha sido usado como bandera contra los que hasta ahora han ejercido el poder. En el momento de presentar el proyecto de presupuesto el señor Ministro, con gran sinceridad y crudeza, planteó los problemas que en el orden administrativo confronta el Gobierno nacional.

En su análisis del problema hizo las observaciones siguientes:

—Una tendencia a que el Estado vaya asumiendo la responsabilidad de solucionar todos y cada uno de los problemas del país y requerimientos de la población, sean de la racional incumbencia estatal o no lo sean.

—Dada la vastedad de áreas y la limitación de los recursos disponibles, las

asignaciones presupuestarias para determinados programas han sido marcadamente insuficientes para alcanzar las metas ideales propuestas.

—La falta de criterios de jerarquización en la escogencia de los programas ha dado como resultado que se dediquen recursos a programas de escasa productividad social, recursos cuya utilización hubiera sido más eficiente en otros programas que reclamaban mayor atención.

—La ampliación de las actividades públicas no han sido acompañadas de una adaptación de la maquinaria administrativa, ni en sus procedimientos ni siquiera en su ordenamiento jurídico, para poderlas cumplir. De ahí las duplicaciones, etc.

—De ahí la necesidad de efectuar una reforma administrativa integral para racionalizar los sistemas y procedimientos, definir las atribuciones y responsabilidades, eliminar duplicación de funciones y recursos, etc.

—Para ello se ha reorganizado la Comisión de Administración Pública. CORDIPLAN y Hacienda tendrán la responsabilidad de la reforma.

—Por ahora solamente se ofrecen buenas intenciones, pero se espera que para el momento de discusión del próximo presupuesto se tendrán hechos y realizaciones.

## La huelga de los maestros

Más de una vez habíamos hablado de que la enseñanza en Venezuela estaba muy mal remunerada. El mes de enero, con ocasión de la Semana del Maestro, la Federación Venezolana de Maestros había dado a conocer al entonces Presidente Electo la firme posición de sus peticiones: sueldo base de Bs. 1.500 mensuales, en contra de los Bs. 700 que devengan en la actualidad.

La evaluación de los sueldos de los maestros ha sido incomprensiblemente lenta. En los últimos 34 años apenas ha subido en 470 bolívares. El aumento del índice de salarios en el período 1950-1967 es de alrededor de 127%, lo que supone un aumento anual de 7,48%. Ahora bien, en los últimos 10 años la remuneración no ha variado. Más aún, en el período 1961-1967 la Federación Venezolana de Maestros aceptó una rebaja de 50 bolívares con motivo de la Ley de Medidas Económicas de Urgencia, y luego restituida al nivel de 1958.

Dada esta situación económica del magisterio, la FVM planteó ante el Ejecutivo sus reivindicaciones: sueldo base de 1.500 bolívares mensuales. La partida del presupuesto nacional correspondiente al Ministerio de Educación no tiene suficiente cantidad para atender este aumento, ya que con respecto al presupuesto anterior tiene que atender la necesidad urgente de nuevos servicios para el aumento de la población escolar, los cuales suponen el enganche de 3.000 maestros más.

Admitiendo la justa reclamación de aumento por parte de los maestros, ofreció un aumento de 100 bolívares mensuales a partir de enero de 1970 y con la promesa de continuar aumentando progresivamente en años posteriores dentro de las posibilidades presupuestarias. Tras diversas propuestas y contrapropuestas no se llegó a ningún acuerdo y los maestros reaccionaron girando una orden de huelga que debía estar en vigencia el viernes 31 de octubre, a las 7 de la mañana. Los días inmediatamente anteriores a la ejecución de la huelga sucedieron los hechos violentos de la UCV y con esa ocasión el Ministro de Educación decretó la suspensión de las clases en todos los planteles oficiales.

Es claro que se trata de una incompatibilidad entre las justas reclamaciones del magisterio y la limitación del presupuesto nacional. En estos casos la única vía de solución es la mutua actitud comprensiva. En general, ha llamado la atención la actitud intransigente de la FVM y en esta actitud descubren el gusano de motivaciones políticas. Se fundamentan para ello en el hecho de que en los últimos 11 años no plantearan ningún conflicto remunerativo y hasta aceptaran durante 6 años una disminución de 50 bolívares mensuales de su sueldo.

Ante la gravedad del problema que supone el mantener a tantos niños sin escuela, el Presidente Caldera propuso la designación de una Comisión especial, del más alto nivel, para estudiar el asunto. Participan en ella el Ministerio de Educación, el Ministerio de Hacienda, por parte del Gobierno; la FVM y la CTV, por los reclamantes; y además algunos representantes de las Comisiones de Finanzas de las Cámaras Legislativas.

Ante la imposibilidad de aumentar el presupuesto nacional global, se trata de buscar algunas fórmulas de traslado de partidas. Posiblemente se tendrán que disminuir algunas de las inversiones. Algunos institutos gubernamentales están buscando formas de disminuir sus propios gastos para que el señor Presidente tenga con qué atender las reclamaciones de los maestros. Pero en el momento de escribir esta relación el problema no se ha resuelto.

## Fuerza pública en la U. C. V.

A fines del mes de octubre se desató de nuevo la violencia en las Universidades nacionales y algunos Liceos. El saldo fue de un estudiante muerto en la UCV, heridos en casi todas las universidades y varios carros y autobuses públicos quemados en la vía pública. La razón aducida por parte de los estudiantes fue la presunta muerte del estudiante de Sociología Luis Alberto Hernández, detenido, según ellos, por la SIFA. Los disturbios perturbaron el orden público, obstaculizando el tránsito normal en varias arterias importantes de

Mérida, Maracaibo, Valencia, Barquisimeto y Caracas.

En los disturbios se hizo uso de armas de fuego tanto por parte de los estudiantes como por parte de la policía. El Ministro del Interior declaró enfáticamente la actitud incomprensible de ciertos grupos reducidos de estudiantes y ratificó la decisión de mantener con firmeza el orden público. Para ello la policía cercó desde fuera la UCV apostando contingentes en las dos puertas de entrada. Por su parte, el Ministro de Educación suspendió las clases de primaria, secundaria y técnica de los planteles oficiales. Durante la noche del 30 y todo el día 31 se oyeron disparos entre policías y estudiantes.

Por fin, desde Miraflores se emitió un comunicado diciendo que facciones aventureras, desde la UCV, pretenden convertir esa casa de estudios en cuartel general de la anarquía y que, agotados por el Gobierno los extremos de paciencia y prudencia democráticas, se ha dispuesto el ingreso legal de la fuerza pública al Jardín Botánico y al Gimnasio cubierto de la Universidad para despejar esos lugares, desde donde se dispara contra la fuerza del orden constitucional y contra los transeúntes.

Efectivamente, el mismo viernes 31 de octubre el ejército bloqueó totalmente la UCV y ocupó militarmente el Hospital Clínico, el Jardín Botánico y el Gimnasio cubierto. Al mismo tiempo entraron con ellos cuatro jueces y un fiscal para una visita de inspección en las dependencias más directamente pertenecientes al recinto universitario.

El Rector, Dr. Jesús María Bianco, acompañado de los miembros del Consejo Universitario, protestó por la toma de las instalaciones de esa casa de estudios y se quejó de que las fuerzas militares le habían impedido la entrada al recinto universitario.

Por su parte, representantes de la decisión gubernamental han aclarado que no se trata de un allanamiento de la Universidad, sino de una visita domiciliar legal. Aducen dos razones para probarlo: primero, que según un decreto vigente dictado por el Gobierno Nacional el 14 de febrero de 1967, quedan fuera del recinto universitario las instalaciones ocupadas por el ejército y, por lo tanto, su custodia corresponde al ejecutivo nacional. Segundo, fueron jueces quienes, haciendo uso de sus atribuciones legales, entraron a inspeccio-

nar las dependencias típicamente universitarias. Si algún efectivo militar entró a esas dependencias fue bajo llamamiento de los jueces para ayudarles en el ejercicio de sus funciones y no por orden emanada del Ejecutivo.

La UCV sigue ocupada y hay declaraciones que aseguran el encuentro de armas y otros efectivos subversivos.

## Toma de posesión

Monseñor Angel Pérez Cisneros tomó posesión de la Diócesis de Mérida como Arzobispo Coadjutor con derecho a sucesión. Con este acto se da fin a una situación difícil causada por la enfermedad de Monseñor Rafael Pulido Méndez, que le ha dejado temporalmente inhabilitado para el ejercicio de sus funciones.

El pueblo y clero merideño le recibió con grandes muestras de adhesión, cariño y solemnidad. Durante el acto se repartieron con gran profusión copias de la carta dirigida por Monseñor Pérez Cisneros a un sacerdote merideño. La carta, que además de una respuesta al sacerdote contiene el espíritu con que va a regir la Diócesis, la reproducimos en la sección de documentos de este mismo número. La sinceridad y proyección espiritual reflejada en ella ayudaron a disipar algunas inquietudes despertadas durante la situación provisional vivida durante varios meses.

## Nueva diócesis

La Isla de Margarita, paraíso turístico de Venezuela, ha conseguido su autonomía en la organización administrativa de la Iglesia. Su primer pastor, Monseñor Francisco de Guruceaga, fue recibido con júbilo en la tierra especialmente protegida por la Virgen del Valle. Fue desprendida de la Diócesis de Cumaná. Su situación geográfica y la idiosincrasia típica del pueblo margariteño hacían difícil ser atendida desde Cumaná. Por otra parte, la importancia cada vez mayor de la isla, y sobre todo el auge que se prevé para el próximo futuro hicieron una imperiosa necesidad.

Felicitemos al pueblo margariteño y deseamos al primer Pastor acierto en la organización de la nueva diócesis de la Iglesia venezolana.

---

# VIDA NACIONAL

---

# Síntesis Sociales

elaboradas por el *cial*

## DIOS EN LA REVOLUCION

Reflexionar sobre la revolución es extremadamente difícil. Y es que se trata de un concepto ambiguo que raramente pronunciamos sin asociar a él una carga afectiva, con frecuencia inevitable, pero casi siempre ajena a su sentido verdadero y originario: transformación de los fundamentos mismos de un sistema. A los cristianos esta reflexión se nos hace muy difícil. Sin embargo, la fidelidad a la historia propia de nuestra fe nos la exige. Pero además esta exigencia es hoy urgente. Prueba de ello es el hecho de que católicos y protestantes, independientemente, se han sentido obligados a correr el riesgo de esta reflexión. Presentamos las reflexiones del teólogo protestante Jürgen Moltmann, conocido interlocutor del marxista Bloch. Estas reflexiones fueron pronunciadas en la conferencia de apertura del Congreso Mundial de Estudiantes Cristianos celebrada en Turkú (22-31 de julio de 1968); ello puede explicar el carácter radical de algunas de ellas.

Gott in der Revolution, Evangelische Kommentare, 1 (1968) 565-571

(Tomado de Selecciones de Teología: 8 (1969) 239-248)

Desde Vietnam y Cuba, desde las luchas raciales en Estados Unidos y desde las protestas estudiantiles en Europa Occidental y Oriental, la palabra revolución se ha convertido en un tópico. Sin embargo, la conciencia del hombre no acaba de hacerse a la situación que se quiere significar con esta palabra; esto es verdad especialmente tratándose de los cristianos.

La situación en la que vivimos y creemos se ha hecho objetivamente "revolucionaria". Esto puede verificarse principalmente en tres puntos:

El dominio de las naciones industriales ha desarrollado un sistema en el cual éstas se enriquecen mientras las restantes se distancian progresivamente de ellas. Esto ha llevado a las luchas anticolonialistas del Tercer Mundo, y conducirá a una crisis global en los próximos decenios. En estas luchas se hallan implicados problemas de explotación económica, de dependencia política y de difamación racial. El proletariado de la humanidad actual ya no son los trabajadores, es el Tercer Mundo.

En las mismas naciones industrialmente avanzadas se ha llegado a una desproporción entre las fuerzas de producción y las estructuras capitalistas estatales y burocráticas. Es lo que se ha llamado la revolución tecnológica. Las actuales formas de organización política, social y jurídica son incapaces de asumir las nuevas posibilidades técnicas. Por eso surge la tendencia a aprovechar destructivamente el poder técnico para la defensa del statu quo.

En las universidades encontramos indicios de una futura revolución cultural. Los centros culturales, de origen burgués, son incapaces de dar cabida a las masas estudiantiles. Las instituciones se han hecho pequeñas. Por otra parte, las universidades han formado hombres que responden a una sociedad tal como se ha concebido hasta ahora. Pero esta formación es ya insuficiente. Hoy se requieren universidades que creen una conciencia crítica y políticamente responsable en la misma formación científica. En las manifestaciones de los estudiantes se expresa una protesta de la "razón política", de la "razón moral" contra la "razón instrumental" libre de valores". Las ciencias deben estar al servicio de la realización de la humanidad y dejar de ser las servidoras de una sociedad que no sabe aprovechar sus posibilidades humanas.

2) En el futuro viviremos la historia cada vez más como revolución. ¿Qué es revolución? En este contexto entendemos por revolución la transformación de los fundamentos de un sistema económico, político, moral y espiritual. Cualquier otra transformación que no sea de los fundamentos será evolución o reforma. Esta transformación de los fundamentos sólo es posible cuando surgen nuevas posibilidades y fuerzas, desconocidas hasta entonces. Es en el momento de la comparación crítica entre lo que sería posible y lo que es en realidad cuando se vivencia la discrepancia entre posibilidad y realidad, entre futuro y presente.

**TESIS PRIMERA: Hoy vivimos en una situación revolucionaria. En el futuro viviremos la historia cada vez más como revolución. No podemos responsabilizarnos del futuro del hombre más que revolucionariamente.**

En esta situación nos encontramos hoy. Si se dan hoy posibilidades de acabar con el hambre de la humanidad, de controlar la superpoblación, ¿no habrá que cambiar desde sus mismos fundamentos los sistemas que impiden la realización de estas posibilidades? La situación actual es revolucionaria porque el futuro es vivido como posibilidad de una realización de la humanidad que no puede ser llevada a cabo con las instituciones del presente. Y como la ciencia, la técnica, la cultura, siguen ofreciendo de un modo progresivo nuevas posibilidades, al tiempo que la "razón política" no progresa en la misma proporción, resulta que nos adentramos en una historia cuyo carácter revolucionario va en aumento. En todos los ámbitos de la vida hay un "partido del miedo" y un "partido de la esperanza". ¿A cuál de ellos pertenecemos? Esta es la cuestión que se nos formula a cada uno.

Esta historia revolucionaria tiende a la totalidad, a abarcar todos los ámbitos de la vida, desde los económico-sociales a los morales-espirituales. Y tiene asimismo la tendencia a la permanencia, no se trata de una situación transitoria: es algo más. La revolución, en adelante, será una estructura inmanente a la misma historia, que será vivenciada como revolución.

3) No podemos responsabilizarnos del futuro del hombre más que revolucionariamente. Quien busque la verdad descubrirá que la verdad es revolucionaria. La praxis histórica, que pretende realizar una humanidad más libre y más justa, se convierte en el criterio de verdad de toda ciencia y teoría. La ciencia ha de ponerse al servicio de un futuro más humano, si es que pretende ser una ciencia en la historia y al servicio del hombre histórico. Comprometerse con la historia significa hoy comprometerse revolucionariamente y esto es lo mismo que encontrar la unidad entre conocimiento y acción.

En primer lugar se debe decir que es muy cuestionable hablar de una teología de la revolución mientras no se llegue a una revolución en la teología. La Iglesia y los cristianos no tienen ningún derecho a hablar teológicamente de la revolución en el mundo si no comienzan con una reforma interna que llegue a sus mismos fundamentos. Sólo si luchamos contra la alienación religiosa que nosotros mismos extendemos tendrán nuestros hechos y palabras garantía frente a la alienación económica de los hombres. Poco podemos decir sobre la "nueva tierra" si antes no comprendemos que el cielo de la religión se ha hecho ya viejo y represivo y que el hombre necesita hoy un nuevo cielo.

En todas las partes del mundo nos encontramos hoy con un cristianismo cuya verdad y cuya identidad consigo mismo han sido puestas en cuestión. Muchos abandonan las Iglesias porque están convencidos de que sólo pueden vivir su fe cristiana en solidaridad con los oprimidos. Más aún, algunos abandonan incluso el cristianismo porque creen que la fe cristiana ha perdido su fuerza movilizadora en la historia, su capacidad de hacer hombres nuevos.

¿Ha llegado el momento en que las Iglesias han de dar paso a un cristianismo no-eclesial?, ¿el fin del cristianismo coincide con el fin del dominio de Europa en el mundo y con el de la era pre-industrial?, ¿o podemos descubrir en el cristianismo un potencial revolucionario inmanente a él mismo que sea capaz de transformarse en praxis social? A esta cuestión decisiva tratamos de dar una respuesta en estas líneas.

Ya hemos dicho que la revolución de la libertad y la autocrítica son necesarias en el cristianismo si los cristianos quieren estar presentes revolucionariamente en el mundo y la historia. Este es también el camino para solucionar la crisis profunda que padece la Iglesia. Podemos decir que la crisis de la fe cristiana consiste en que ya no sabe cuál es su misión en el mundo. Sabe de dónde viene, cuál es su origen, pero ya no sabe a dónde va, cuál es su futuro. Ahora bien, uno consigue su propia identidad, consigue saber quién es, no sólo por un remontarse teóricamente a su origen. Esto no es suficiente. Se requiere además un compromiso en las tareas del presente al servicio de un futuro más pleno. Cuando los cristianos vuelvan a saber para qué están, entonces volverán a experimentar lo que propiamente son. De lo contrario, unos seguirán refugiándose en un pasado de oro, otros seguirán creyendo con una fe desencarnada y apolítica, otros seguirán adhiriéndose a grupos revolucionarios, preguntándose entonces, sorprendidos, si son cristianos y por qué.

Esto supuesto, ¿cómo liberarnos de esa alienación religiosa y llegar a ser esos hombres nuevos y libres que saben lo que quieren y lo que buscan? ¿Dónde está el "nuevo cielo"?

La esperanza de los cristianos comprometidos radica en que la Iglesia puede ser de otro modo. Descubren la discrepancia entre la realidad y las posibilidades no realizadas, y en su descubrimiento surge al mismo tiempo la esperanza. Pero con la esperanza, el dolor. Estos cristianos sufren al ver que la fe en Dios está ligada a la angustia ante el futuro; sufren ante el carácter represivo de la moral eclesial: ante la manipulación clerical y autoritaria. Su esperanza y su dolor les lanza a la búsqueda. Buscan una fe que espere en el futuro; desean una moral personal y responsable. Después de que la Iglesia ha presentado al mundo durante tanto tiempo y parcialmente al Cristo celeste en la palabra, el sacramento y la jerarquía, buscan una comunidad con el Hijo del hombre crucificado, que en los hambrientos, desnudos y encarcelados está a la espera de los hechos de los justos.

---

El mundo moderno es un mundo abierto a nuevas posibilidades. Por esto el hombre moderno está orientado hacia el futuro. La naturaleza ya no la experimentamos como algo fijo y acabado, sino como lugar de la acción del hombre. Hoy sabemos que los órdenes no son de origen divino o natural, sino fruto del hombre y, por lo tanto, susceptibles de cambio por el mismo hombre. Antes uno se sentía responsable ante estos órdenes. Hoy uno es comunitariamente responsable de estos órdenes, que no son autoritarios, sino funcionales. El hombre moderno se ha convertido en señor de la naturaleza y de su propia historia. Para él, "futuro" significa posibilidad y libertad para lo nuevo.

Esta orientación hacia el futuro libre y nuevo ha provocado una aguda crisis en las representaciones religiosas a las que estábamos habituados y es el punto de partida de la moderna crítica de la religión. Por esto, la fe en un Dios "del más allá" y el vínculo a un pasado se sienten impotentes en el mundo moderno. Ante esta situación, la única respuesta posible del cristianismo es la toma de conciencia de su propia —y con frecuencia reprimida— esperanza profética. Este es su potencial revolucionario inmanente. La esperanza cristiana se dirige a Dios y a su Reino venidero. Por esto no puede reducirse simplemente a una esperanza en la historia futura. Pero como se basa en el "anunciador" crucificado del Reino "que está cerca", es una esperanza que se adentra en esta historia. Así, pues, no basta una esperanza en el cielo y para las almas, como se ha predicado hasta ahora. Y esto es lo que queremos significar al usar el término "esperanza mesiánica"; con ello pretendemos expresar la relevancia política de esta esperanza escatológica, sin que esto suponga que consideremos a Cristo como el Mesías político de Israel.

**TESIS SEGUNDA: La nueva situación revolucionaria ha provocado en el cristianismo una crisis radical que cuestiona su propia identidad. Los cristianos y las Iglesias sólo pueden reencontrar su verdadero ser e identidad si superan su propia alienación religiosa y el obstáculo que ellos mismos ponen a la realización libre del hombre.**

En realidad, la historia de Israel y de la fe cristiana son el escenario concreto y vivo de la lucha permanente entre una fe orientada al "más allá" que se olvidó de esta tierra y una esperanza en el futuro que transforma este mundo. Sin embargo, en los profetas del AT y en los apóstoles del NT nos encontramos siempre con el **páthos** de lo nuevo en la historia.

Israel abandonó el dios-sol de los egipcios y con el nuevo Dios Yahvé se liberó de la servidumbre religiosa y política; Yahvé era el Dios de la promesa y del éxodo, de la esperanza en el Reino, el Dios "ante nosotros" y "hacia adelante". El éxodo fue un acontecimiento religioso-político de liberación y hoy sigue siendo símbolo de futuras liberaciones.

Los cristianos son los que "tienen una esperanza" (Ef. 2, 12; 1 Tes. 4, 13). Para ellos el Cristo crucificado, anunciador del reino de la libertad, es símbolo de la crucifixión del mundo y del comienzo de una nueva creación. Por esto, los creyentes no aceptan la sumisión al destino y a los poderes extraños y anuncian el Dios que ha de venir y su Cristo, que acabará con el sufrimiento de toda criatura.

**TESIS TERCERA: La fe cristiana que vive en este presente revolucionario puede llegar a un renacer a partir de la tradición mesiánico-escatológica de la esperanza.**

En el antiguo mundo sacro-político los cristianos se dan a conocer como revolucionarios del cielo y de la tierra. Desprecian a los dioses de la patria y al dios-césar; no se dan por satisfechos con la **pax romana**, sino que esperan la **pax Christi**. Los cristianos eran "revolucionarios del cielo", pero como tales sembraron también el desconcierto en el orden religioso-político. Y por ello fueron reconocidos como enemigos públicos del estado y de la humanidad. Su fe en Cristo, revelación de Dios, fue una revolución en aquel tiempo, a pesar de que ni Pablo ni la teología primitiva conociesen una "teología de la revolución". Lo cual tiene una aplicación hoy para nosotros en el sentido de que un cristianismo radical **tiene efectos** revolucionarios, aunque no sea un **programa** revolucionario. Porque ¿cómo hacer un programa de aquello cuya realización, en definitiva, no está en nuestras manos? Un cristiano no puede llamarse a sí mismo "revolucionario"; en todo caso le llaman de llamar así.

Todo lo que en esta corriente de mesianismo escatológico se quiere expresar lo significa bien la palabra "nuevo". A Israel en el exilio los profetas le anuncian un "nuevo éxodo", una "nueva Jerusalén", un "nuevo David". Con todo, en su mensaje sobre el nuevo futuro de Israel se encuentran entremezclados los rasgos del "todavía no" de un futuro mayor: la salvación y redención definitiva de toda criatura. En el NT la constante se mantiene: los apóstoles anuncian el "nuevo hombre", la "Nueva Alianza", el "nuevo Pueblo de Dios", la "nueva creación de cielos y tierra"... La universalidad y totalidad de esta "novedad" está expresada con fuerza en las siguientes palabras del Apocalipsis de Juan: "He aquí que hago nuevas todas las cosas" (1, 5).

Pero este nuevo futuro no es sólo algo que aguardamos y que de ninguna manera está presente ya. Por el contrario, se nos anticipa y se nos hace actual en la historia: en primer lugar, en Cristo y su resurrección, personificación del futuro de libertad y vida, promesa de los oprimidos y de los muertos. Después, en la "misión" de la Palabra del Evangelio, que perdona a los pecadores, justifica a los impíos y otorga la esperanza a los olvidados; en la "misión" del "nuevo Pueblo de Dios" en Cristo, signo ante los hombres de la nueva humanidad; en la nueva obediencia en el espíritu de los creyentes, anticipación de la futura libertad ante los poderes de este mundo. Por fin, en el "nuevo cielo y en la nueva tierra, donde habita la justicia", es decir, donde la presencia de Cristo purifica al cielo de los mitos religiosos y libera a la tierra del dolor, de la desesperación y de la muerte angustiosa.

En esta tradición nos encontramos, pues, con una fe que unifica inseparablemente el nuevo futuro, la presencia de Dios y la libertad de la criatura. Una tradición que la misma historia ha roto y falseado repetidas veces con sus mitos religiosos y falsas promesas, pero que si la revitalizamos críticamente constituye el único núcleo —yo no conozco otro— desde el que ha de brotar el renacer de la fe, en el momento presente.

Una de las aportaciones de Marx a la historia ha sido el nuevo criterio de verdad que hoy está vigente: el criterio de verdad y validez de una teoría es la praxis ética y política. La verdad ha de contener semillas de transformación del mundo; de lo contrario será un mito. El hombre se experimenta a sí mismo y a la realidad como historia; y por eso la adecuación de conciencia y ser, la validez de una teoría, las juzga desde la praxis histórica. La verdad se ha hecho acontecimiento.

La tradición cristiana de la esperanza no siempre se ha comportado según este criterio de verdad. Le ha gustado especular y narrar acerca de las postrimerías como si fuesen acontecimientos ya pasados y sin ser consecuentes con las exigencias que el futuro impone al mismo lenguaje: el pasado se puede narrar, el futuro, por el contrario, se ha de predecir y anticipar históricamente. De este modo, la esperanza cristiana ha sido muchas veces una simple promesa en el "más allá" que ha desvinculado a los hombres de su tarea y compromisos históricos. Por otra parte, no hay que olvidar que las visiones escatológicas fueron originariamente visiones de cristianos camino del martirio y que por tanto están afectadas y referidas fundamentalmente a la praxis del martirio.

El lenguaje escatológico cristiano da hoy la impresión de mítico. Por eso debe dejar de ser una elucubración que nos proyecte en el "más allá" (no en el sentido verdadero de trascendencia divina) y actualizar en la medida de lo posible el futuro esperado en la historia presente. Y todo ello no sólo por acomodación al momento histórico actual, sino por ser una exigencia de Jesús mismo, el cual no se contentó con anunciar el Reino de Dios, sino que también lo "practicó" en el amor a los pecadores y a los publicanos.

Según el Evangelio de Juan, la Verdad de Jesús "hace libres" y requiere ser "hecho". La certeza que comunica la esperanza cristiana se hace práctica en la transformación del mundo y del presente; esperando la transformación que viene de Dios, el cristiano se transforma a sí mismo y a su mundo. Esto es posible y de esta posibilidad vive la fe cristiana. Y la fe realiza esta posibilidad en la conversión, en el renacer a la esperanza viva, en la nueva vida donde no hay otra vinculación que Dios. El Cristo de Dios, que murió en este mundo y fue resucitado en el nuevo mundo de la justicia de Dios, es el inicio de una corriente mesiánica de renovación en la historia. En Él se dio y se da no sólo la liberación interior, sino también la reforma de las circunstancias terrenas. Para la esperanza cristiana el mundo no es una sala de espera para el alma en su viaje al cielo; es el campo de batalla por el nuevo mundo de la libertad. Con crítica por una parte, con acción y fantasía creadoras por otra, el cristianismo introduce en el mundo el futuro que espera y lo convierte en iniciativa práctica al servicio de la superación de la miseria.

El integrismo moderno viene a decir: la Iglesia ha de servir a todos religiosamente y dejar de tomar partido o posturas claras en política. La Iglesia es siempre la "tercera fuerza", una "plataforma neutral" para la paz y la reconciliación. **Sub specie aeternitatis** todo conflicto terreno se relativiza, deja de tener importancia. Hubo un tiempo en que este papel mediador tuvo sus funciones y fue eficaz. Pero hoy toda llamada a una paz universal y abstracta, que no lleve consigo una opción, resulta ineficaz. Buen ejemplo de ello es el discurso de Paulo VI ante las Naciones Unidas.

Con todo, a los cristianos que defienden una toma de posición en la lucha política se les debería plantear la cuestión: ¿no supone esta actitud una renuncia al amor universal de Dios a todos los hombres? Yo creo que no. Más aún, el universalismo cristiano sólo puede realizarse por la dialéctica de la toma de posición a favor de los oprimidos. Voy a tratar de hacer ver esto. El fin de la Iglesia es representar ese "nuevo Pueblo de Dios" del que se pueda decir: "Aquí no hay judíos ni gentiles, griegos ni bárbaros, señor ni esclavo, hombre ni mujer —en lenguaje moderno: ni blancos ni negros, ni comunistas ni anticomunistas—, pues, todos ellos son uno en Cristo Jesús."

**TESIS CUARTA: El nuevo criterio de la teología y de la fe es la praxis.**

En la comunidad de Cristo se rompen las barreras que los hombres se ponen entre sí: las barreras de la religión, la raza, la cultura, la clase social. Y en ese rompimiento precisamente se da a conocer como la comunidad de Cristo. Una Iglesia constituida por las gentes más diversas, por gentes que en otro tiempo fueron incluso enemigos, sería hoy el mayor signo de autenticidad y de verdad. Por el contrario, Iglesias regionales de clases o de razas serían, en su misma estructura concreta, falsas y heréticas.

Peró el camino que conduce a esta comunidad universal es revolucionario. Dice Pablo: "Mirad, hermanos, quiénes habéis sido llamados. No hay muchos sabios según la carne; ni muchos poderosos, ni muchos de la nobleza. Ha escogido Dios más bien lo necio del mundo para confundir a los sabios. Y ha escogido Dios lo débil del mundo para confundir a lo fuerte. Lo plebeyo y despreciable del mundo ha escogido Dios; lo que no es, para reducir a la nada lo que es..." (1 Cor. 1, 26-31). La comunidad de Cristo crucificado es la de los "pequeños" y humildes, la de los que tienen sed de justicia y no se autojustifican. El amor de Dios y la humanidad de Cristo han tomado partido a favor de los fatigados y llenos de cargas, de los oprimidos y ofendidos. Pero ¿cómo puede convertirse esto en un camino hacia esa nueva comunidad de la que acabamos de hablar y en la que las barreras entre los hombres caen destruidas por el amor?

**TESIS QUINTA: La Iglesia no es un tribunal celeste que juzga los conflictos del mundo. En la lucha actual por la libertad y la justicia los cristianos deben tomar partido a favor de los oprimidos.**

Luther King organizó el movimiento a favor de los negros en contra del racismo blanco y capitalista de su país. Sin embargo, nunca olvidó que los blancos también estaban necesitados de una liberación, de la liberación de su propio orgullo. Su actitud no era la de la venganza, sino que buscaba la redención de negros y blancos de su recíproca alienación racista.

Así entendió Camus el principio humano de la revolución: el siervo se rebela contra su señor; lo niega como señor, pero no como hombre. Como siervo y señor ni uno ni el otro son verdaderos hombres. Si el siervo negase a su señor también como hombre, su protesta no traería nada nuevo al mundo; lo único que acontecería sería un cambio de los papeles. Pero lo que pretende la revolución humana es destruir la relación siervo-señor, para que así entre los hombres no reine más que la igualdad. Cuando la revolución pierde de vista este fin, se convierte en nihilismo.

De este modo la toma de partido de los cristianos a favor de los "condenados de este mundo" es un camino para la redención de condenados y condenadores. Sólo a través de esta dialéctica se hará realidad el universalismo del Crucificado.

Es claro que la transformación de las estructuras de poder sólo es posible por el empleo de la fuerza. El único problema es que el empleo de esta fuerza ha de ser y estar justificado. De lo contrario, es la violencia por la violencia. La aplicación de ésta en la revolución ha de legitimarse por los fines humanos de esta revolución. De no ser así, la violencia revolucionaria carece de sentido. Es cierto que un futuro revolucionario que no ponga a su servicio todos los medios posibles es poco digno de fe y ofrece pocas garantías de realización, pero no es menos verdad que el empleo de unos medios desproporcionados acaba por traicionar a los mismos fines revolucionarios que se pretenden.

**TESIS SEXTA: El problema de la violencia es un problema aparente. El verdadero problema es doble: el justo o injusto empleo de la fuerza y la proporcionalidad de los medios al fin.**

El criterio según el cual se ha de medir la acción es la eficacia de cara a una posible transformación. Se han de prever y conjugar los medios, el fin, y las fuerzas del enemigo, de tal modo que el efecto resultante sea el esperado y pretendido. No tiene sentido, por ejemplo, realizar acciones de corto alcance que no hacen más que provocar el radicalismo de los de derechas. La revolución tiene su ritmo y sus exigencias. Y no es fácil ser fiel a ellas. El verdadero problema es la coordinación de lo que uno quiere con lo que uno subjetivamente puede y con lo que objetivamente es posible. Los fines humanos de la revolución no han de dejarse desprestigiar por el empleo de unos medios desproporcionados. El stalinismo es un buen ejemplo de empleo de unos medios que acaban por imponerse a los fines y que se constituyen en fines de sí mismos. Si el fin de la revolución es una humanidad mejor, entonces en el tiempo que podíamos llamar de tránsito hemos de ser también humanos. El futuro debe estar presente en el camino desde el comienzo y existir siempre humana y cristianamente.

Una revolución a favor de un futuro mejor y más humano no debe realizarse según el esquema y los medios propios del "viejo" mundo que se trata de superar. A la fuerza y la violencia sólo se les puede responder con las mismas armas cuando se es consciente de la limitación de esos medios y éstos están informados por los fines humanos que se pretenden. El que hace suya la ley del enemigo no es aún el hombre nuevo. Cualquier medio puede ser justo, pero en todo caso ha de ser utilizado "de otra manera" y estar informado por un espíritu mejor que el del enemigo, para así confundir a éste.

Esta tesis no es un indicativo, trata sólo de expresar una esperanza. Las revoluciones tienen la inclinación, comprensible pero lamentable, a dejarse dominar por un moralismo que juzga como bueno todo lo que en ellas acontece mientras se considera como malo todo lo que hay en los enemigos. No es que desaparezca por completo el espíritu de autocrítica, pero éste no llega siempre a donde debería llegar; a veces uno olvida que cualquier situación humana, por "buena" que sea, es siempre ambigua. Con frecuencia los revolucionarios se olvidan de reírse de sí mismos, de distanciarse de sus propias acciones y actitudes para ponerlas en cuestión; aparecen como esos puritanos que se lo toman todo "terriblemente en serio". Pero de los cristianos que creen en la presencia de Dios en medio de la revolución yo esperaré que ríesen, bailasen y cantasen como los primeros liberados de la creación. Una revolución puede, incluso si acaba en martirio, parecer una marcha festiva de liberados. Entonces la revolución se trasciende a sí misma. Jesús no era ningún "zelota" ni ningún "predicador penitencial" como Juan Bautista. Se le llamaba "comedor y bebedor" y sus discípulos no ayunaban. ¿No suena esto un poco a cosa de locos?, ¿tenemos tiempo en la revolución precisamente para esto? A los puritanos de hoy, como a los ciudadanos del mundo antiguo, esto les parecerá un escándalo. Pero pienso que la revolución puede redimirse así de la coacción de la ley y de las buenas obras, de su propia autojustificación.

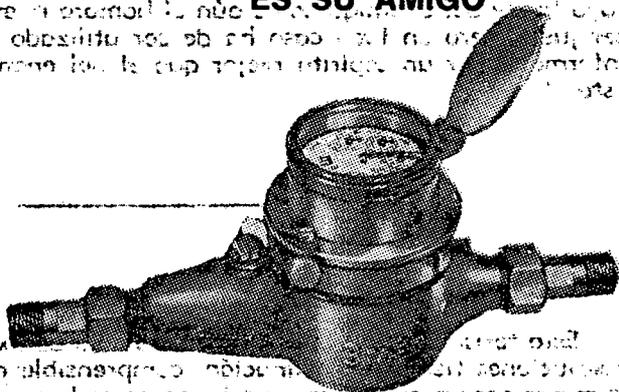
**TESIS SEPTIMA: La presencia de los cristianos en las revoluciones puede ser la causa de que estas revoluciones sean liberadas de la coacción y justificación por la ley.**

La fe en Dios nos hace libres para la acción revolucionaria y esta fe nos ha de hacer también libres de la coacción de la acción revolucionaria, que busca la justificación en sí misma. Los cristianos serán también en la revolución unos "tipos extraños". La aman, pero se ríen de ella porque son los mensajeros de ella, porque son los mensajeros de una revolución mayor que suprime unas contradicciones muy distintas de las que trata de abolir esta revolución terrena. La acción humana justa que transforma el mundo corresponde a la acción justa de Dios en el mundo, pero sin embargo permanece siempre redimida a la superación de este mundo por Dios y necesitado de ella. El amor transformador y revolucionario ha de descansar sobre la esperanza que trasciende el mundo. Existe como una mística de la alegría, basada en la presencia de Dios, que es un momento interno de la iniciativa concreta y práctica de la fe en favor del futuro del mundo.

El marxismo habla de una transformación del trabajo alienador en libre autoactividad, del paso del "reino de la necesidad" al "reino de la libertad". Esta idea no es nueva; tiene su prehistoria y no es ajena al cristianismo cuando éste habla de liberación de la ley de las obras por la fe. Ahora bien, no hay que olvidar que el trabajo revolucionario por un futuro distinto del hombre está a su vez condicionado y determinado por las características de aquello que se pretende cambiar y suprimir. Pero ¿qué significa la fe sino el comenzar aquí y ahora, en medio de este mundo de necesidad y de miseria, con el futuro del amor, de la libertad, de la confianza y de la alegría? Donde este espíritu de libertad —libertad que no es sólo ante los poderosos y explotadores, sino ante sí mismo—, donde este espíritu festivo y alegre se extiende, allí se realiza también la revolución, la redención de ésta de sus formas alienadoras. Entonces valdrá decir: "El oficio de todo el que ama es hacer la revolución; la obligación de todo revolucionario es practicar el amor."

Tradujo y condensó: ANTONIO CAPARRÓS

# EL MEDIDOR DE AGUA TAVIRA ES SU AMIGO



Le señala con exactitud el agua que Ud. ha consumido. El Acueducto suministra el agua y confíe en el medidor TAVIRA que será "su guardián" para determinar la cantidad de agua utilizada.

Garantizamos una "eficiencia de registro" sin mantenimiento. Nuestra fábrica dispone de talleres de reparación y laboratorios de verificación para asegurarle la exactitud de los medidores.

Utilice el agua con el mismo criterio que cualquier otro producto de consumo.

**MEDIDORES DE AGUA APROBADOS POR EL I.N.O.S**

**DIRECCION: CALLE 3 - URB. IND. CARAPA - TELFS. 49.37.49 y 49.38.63**

# HUM!!

**QUE SABROSO  
DESAYUNO...**

**Y QUE FACIL  
SEÑORA!**

Una taza de Agua o leche, 2 cucharadas de Crem-Arroz Polly, azúcar al gusto, un punto de sal, una conchita de limón; hervir durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso desayuno rápido y apetitoso!



**ADEMAS**

- Con CREM-ARROZ POLLY puede prepararse:
- Chicha
- Penquestos
- Tortas y
- la sabrosísima
- Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO ANTERIOR.  
en latas que garantizan su perfecta conservación.

## AHORA!

### CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por

**INDUSTRIAS POLLY - C.A.**

Capital: Bs. 1.200.000

REPUBLICA DE VENEZUELA  
**Ministerio de Fomento**

**Dirección de Inquilinato**

En relación con el contenido y aplicación del Decreto N° 60 de fecha 4 de julio del año en curso (Gaceta Oficial N° 28.938), emanado de la Presidencia de la República, según el cual se declaran de utilidad pública y se exoneran del pago del Impuesto sobre la Renta por un período de diez (10) años, los proyectos de construcción que se ajusten a las condiciones indicadas en el mencionado Decreto, esta Dirección cumple con informar a todos los interesados lo siguiente:

**PRIMERO:** Todos los proyectos de construcción que se ajusten a las condiciones indicadas en el Decreto quedan amparados por la declaratoria de utilidad pública contenida en el mismo, de pleno derecho y sin que sea necesario el cumplimiento de otras formalidades.

**SEGUNDO:** De conformidad con lo previsto en el artículo 5° del Decreto, los propietarios de los inmuebles comprendidos en la declaratoria de utilidad pública deberán, una vez terminadas las obras, someter a este Despacho los proyectos correspondientes, con indicación de cada unidad de vivienda y de la totalidad del proyecto, acompañados de una memoria descriptiva que contenga todos los elementos que permitan determinar el cumplimiento de las condiciones exigidas en el Decreto, a los fines de que les sea expedida la correspondiente certificación.

EL DIRECTOR

REPUBLICA DE VENEZUELA  
**Ministerio de Fomento**  
**DIRECCION DE COMERCIO**  
**TELAS Y PRODUCTOS TEXTILES**

Se hace saber a los importadores de telas y productos textiles sometidos al requisito de licencia previa, aranceles Nos.:

652-02-03-2-A	652-02-03-2-C	652-02-04-2-A
652-02-04-2-B	652-02-04-2-C	652-02-05-2-A
652-02-05-2-B	652-02-06-2-B	652-02-07-2-A
652-02-07-2-B	652-02-08-2-A	652-02-08-2-B
652-02-08-2-C	652-02-09-2-B	652-02-11-2-B
653-05-02-2-A	653-05-02-2-B	653-05-02-2-C
653-05-03-3-A	653-05-03-3-B	652-02-03-2-B
652-02-04-2-D	652-02-05-2-C	652-02-06-2-A
652-02-06-2-C	652-02-06-2-D	652-02-07-2-C
652-02-08-2-D	652-02-09-2-C	652-02-11-2-A
652-02-11-2-C	652-02-11-2-D	652-02-12-2-A
652-02-12-2-B	652-02-12-2-C	652-02-12-2-D
652-02-13-2-A	652-02-13-2-B	652-02-13-2-C
652-02-13-2-D	653-05-02-2-D	653-05-03-3-C
653-05-03-3-D	653-06-02-2-A	653-06-02-2-B
653-06-02-2-C	653-06-02-2-D	652-02-09-2-A

que la política de administración de licencia de los numerales antes mencionados, para el año 1969, será la siguiente:

- 1) Se concederán licencias por una cantidad igual a las importaciones reales efectuadas en el año 1968.
- 2) Para el otorgamiento de las respectivas licencias los interesados deberán introducir solicitud por cada arancel, anexándole el duplicado o el triplicado de las licencias concedidas y utilizadas.
- 3) Se concede plazo hasta el 30 de octubre del presente año para presentar los documentos arriba indicados, fecha a partir de la cual no se aceptará ninguna solicitud.
- 4) Las licencias tendrán vigencia hasta el 30 de agosto de 1970.

**NOTA:** Las licencias concedidas tendrán carácter improrrogable y bajo ningún caso se otorgarán reposiciones de las mismas.

Caracas, 1 de octubre de 1969.

EL DIRECTOR

# BANCO DE VENEZUELA, S. A.

Capital Pagado Bs. 105.000.000

LE OFRECE SU LARGA EXPERIENCIA  
DE 75 AÑOS DE OPERACIONES  
BANCARIAS

UTILICE SUS EFICIENTES SERVICIOS Y DIGA COMO TODOS:

**No, gracias... mi Banco es el  
BANCO DE VENEZUELA**

## Informaciones Católicas Internacionales

Publicación quincenal que resume los acontecimientos más importantes de la cristiandad universal:

NOTICIAS — REPORTAJES — OPINION — ENSAYOS

Suscripción anual: Bs. 58. Envíe su cheque o giro, o pida un ejemplar gratuito a:

Distribuidora Siglo, Apartado Los Ruíces 70.379  
CARACAS



Pepsi-Cola es alegría. Pepsi-Cola es refrescante.  
Pepsi-Cola es sabrosísima.

la vida sabe mejor con **PEPSI**



PARA MEJOR ACABADO DE SUS  
OBRAS EJECUTE SUS FRISOS A  
BASE DE

# Yeso "PARIA"

C. A. Venezolana de Cementos  
Avenida Andrés Bello  
Edif. Las Fundaciones  
Telfs. 54.50.10 al 19  
Caracas

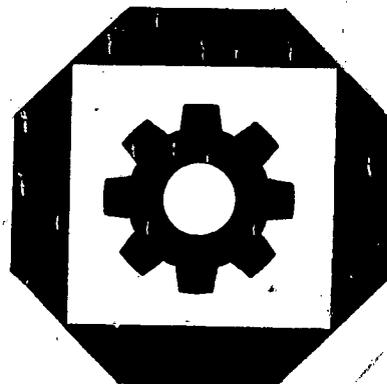
# C R E D I T O S

**PARA  
ARTESANIA,  
PEQUEÑA  
Y  
MEDIANA  
INDUSTRIA**

---

Comisión Nacional  
de Financiamiento  
a la Pequeña y  
Mediana Industria

---



Solicite  
información:

EDIFICIO BANCO INDUSTRIAL DE VENEZUELA, PISOS 9, 10 Y 11 - ESQUINA DE TRAPOSOS - CARACAS - VENEZUELA

TELEFONOS: 41.83.87 - 41.83.88 - 41.59.88 - 41.01.09

# su mano y la nuestra humanizarán a Caracas



Humanizar es cultivar el sentimiento hacia lo bello, elevar el espíritu en la contemplación y disfrutar de las obras de arte.

Se humanizan los seres cuando la música plasma en cada uno el necesario descanso tras la tormenta cotidiana. La música es el camino por donde el hombre rehuye la realidad refugiándose en sueños o recuerdos hermosos.

La música humaniza al hombre porque hace emerger de las profundidades del ser mil facetas de belleza dormida, acercándolo así en su diálogo con Dios.

El Centro Simón Bolívar, C. A. ha creado la Sala Metropolitana de Conciertos que cumple una doble misión: solaz para los espíritus amantes de la buena música y una etapa más en esta gran tarea de humanizar a Caracas.

Humanizar es también cultivar el sentimiento alegre, sano y sencillo de la infancia. Es acercarnos a los niños sembrando en su ánimo joven el disfrute de una diversión sana y constructiva.

Humanizar es compartir la alegría entre niños y mayores en una jornada feliz.

Perfilando esa fisonomía alegre y bulliciosa en la ciudad, severa y fatigada, abre sus puertas cada día el Parque El Conde.

Acogedor y dinámico, el Parque Recreacional El Conde ha sido concebido por el Centro Simón Bolívar, C. A. como otro paso para suavizar con la alegría infantil, el rostro severo de la ciudad.

Allí pequeños y grandes construyen un mundo de fantasía y plasticidad contribuyendo a esa tarea de humanizar a Caracas.

Humanizar es a su vez cultivar cada cosa otorgándole un perfil humano, una nueva fisonomía, mezcla de belleza, alegría y amor.

Se humanizan las ciudades, sus paredes y sus rincones para que, lo que antes era desnudo y sólo funcional, tome un nuevo matiz humano conservando su función específica de ser.

Una ciudad con parques y jardines puede ser la obra de cada uno donde la mano del hombre, de la mujer y del niño contribuyan a que brote una flor o a que un árbol nos extienda su sombra protectora.

Para humanizar la ciudad, hacerla acogedora y bella, el Centro Simón Bolívar, C. A. ha creado un personaje, que será muy querido por todos: "Florencio Mata", guardián y protector de parques y jardines.

Este es, el Programa Metropolitano de Areas Verdes, una gran iniciativa para humanizar a Caracas.