

CENTRO
GUMILLA

Año XXXV N° 348 Setiembre-October 1972

Liberación

UCAB

Profesores

Reorganización

Renovación

CAMBIO SOCIAL

EMPRESA
PRIVADA

Ucab

Estudiantes

FEDECAMARAS

DESPIDOS

ALUMNOS

CONTRATOS

Iglesia

PRECIO:

Bs 3

ESTOS NUMEROS UNEN A TODA VENEZUELA

Son los Códigos de Area del Discado Directo Nacional, un práctico servicio que le brinda la C.A.N.T.V.

Para su comodidad, le presentamos la lista de los Códigos de Area de las ciudades ya incorporadas al DDN.

CIUDAD	CODIGO	CIUDAD	CODIGO	CIUDAD	CODIGO
CARACAS	02	EL TIGRE	083	PUERTO CABELLO	042
ACARIGUA	055	EL TIGRITO	083	PUERTO LA CRUZ	081
ALTAGRACIA DE ORITUCO	038	EL TOCUYO	053	PUERTO ORDAZ	086
ANACO	082	EL VIGIA	075	PUNTO FIJO	069
ARAGUA DE BARCELONA	082	GUACARA	045	RUBIO	076
BARCELONA	081	GUANARE	057	SAN ANTONIO DE L. ALTOS	032
BARINAS	073	GUARENAS	036	S. ANTONIO DEL TACHIRA	076
BARQUISIMETO	051	GUATIRE	036	SAN CARLOS	058
BOCONO	072	GUIRIA	094	SAN CARLOS DEL ZULIA	075
CABIMAS	064	JUAN GRIEGO	095	SAN CRISTOBAL	076
CAGUA	044	LA ASUNCION	095	SAN FELIPE	054
CALABOZO	046	LA FRIA	077	S.J. COLON	077
CANTAURA	082	LA GRITA	077	SAN JUAN DE LOS MORROS	046
CARORA	052	LA VICTORIA	043	SANTA LUCIA	039
CARUPANO	094	LITORAL (D.F.)	031	SANTA TERESA	039
CATIA LA MAR	031	LOS TEQUES	032	TEJERIAS	044
CIUDAD BOLIVAR	085	MACHIQUES	063	TOVAR	075
CIUDAD OJEDA	065	MARACAIBO	061	TRUJILLO	072
CORO	068	MARACAY	043	TUCUPITA	087
CUA	039	MATURIN	091	TURMERO	043
CUMANA	093	MERIDA	074	VALENCIA	041
CHARALLAVE	039	MORON	042	VALERA	071
CHIVACOA	051	NAGUANAGUA	041	VALLE DE LA PASCUA	035
EJIDO	074	NAIGUATA	031	VILLA BRUZUAL	056
EL JUNKO	033	OCUMARE DEL TUY	039	VILLA DE CURA	044
EL PALMAR	031	PALO NEGRO (MCY)	043	YARITAGUA	051
EL ROSARIO	063	PORLAMAR	095	ZARAZA	038

GAÑE TIEMPO... Y ECONOMICE

Aproveche las ventajas de la Tarifa Reducida que le ofrece la CANTV (de lunes a viernes de 7 pm. a 7 am., sábados desde las 12 m. y domingos y feriados todo el día).
Obtendrá comunicaciones más rápidas...y económicas.

LA CANTV
FACILITA LA COMODIDAD DE SUS COMUNICACIONES



CENTRO GUMILLA

Av. Berrizbeitia, 14 - El Paraíso
Apartado 29056 - Telf. 42.34.82
CARACAS 102 — VENEZUELA

Fundador: † Manuel Aguirre Elorriaga, S. J.
Director: Fernando Martínez Galdeano, S. J.
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
Administración: Heliodoro Avendaño

SUSCRIPCIÓN (diez números al año):

Interior: Bs. 25 en cheque de gerencia, giro postal o telegráfico.

Extranjero: \$ 6 en cheque bancario.

Idem por correo aéreo:

América y España \$ 9.25
Otros países \$ 12.00

Número suelto Bs. 3

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Mario Báltiz. Colegio Javier. Avenida Pedro León Torres. Ap. 280. Telf. 28.299. Barquisimeto (Edo. Lara).

Los Teques: Henry F. Materán D. (PUBLISA). Qta. Chula, Nº 3. Residencias El Trigo. Teléfono: 43.172. Los Teques (Edo. Miranda).

Maracaibo: Miguel A. Mora. Colegio Gonzaga. Avda. 2, Nº 55-185. Ap. 724. Telf. 78.811. Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: Marcial A. Núñez Alonso. Calle Junín, Nº 141. Qta. Capanaparo. Urb. El Hipódromo. Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Jesús María Garicano. Av. Tullo Febres Cordero, Nº 35-40. Ap. 7. Telf. 39.40. Mérida (Edo. Mérida).

San Cristóbal: Ricardo Ostos Aguilar, Calle 16, Nº 12-24. Telf. 32.025, San Cristóbal.

Valencia: Alida Peña de Sarratud, Calle Las Acacias, Nº 90-21; Telf. 54-486. Urb. Lomas del Este, Valencia, (Edo. Carabobo).

AGENCIAS EN EL EXTRANJERO

Bogotá: Librería Nueva, Carrera 6ª, Nº 12-85. Apartado Aéreo 3577. Apartado Nacional 81. Telf. 41.58.09. Bogotá, Colombia.

Canadá: Periodica Inc., 7045 Avenue du Parc, Montréal 303, Qué.

Perú: Juan Mondet, Apdo. 5132, Telf. 27.79.63, Lima 1.

Fotolito de portada, contraportada y reversos: La Casa del Offset. Puente Yanas a Perico. Caracas. Teléfono: 55.90.29

Imprenta y Litografía: Editorial Excelsior, C.A. Bárcenas a Dolores, 8-A. Teléfono: 42.84.17



AÑO XXXV, Nº 348, SEPTIEMBRE-OCTUBRE 1972

SUMARIO

LA UCAB ES NOTICIA

—Crisis en la UCAB	349
—La UCAB y los Medios de Comunicación Social	354
—División en la Iglesia	355
—Los Jesuitas buscan una Educación para hoy F. Javier Duplá	356

TEOLOGIA DE LA LIBERACION

—Los Cristianos y el Cambio Social (Editorial)	347
—Fe y Cambio Social en América Latina Carmelo Vilda	358
—Hacia una Teología Acusadora Luis Romero	362
—Teología y Liberación Pedro Trigo	363
—Conciencia Cristiana y Situaciones Extremas en el Campo Social Gonzalo Berzosa	365
—Iglesia-Sacerdocio y Liberación Jesús M. Aguirre	368

LITERATURA Y CINE

—Año Internacional del Libro C. V.	371
—La Naranja Mecánica J. Manuel Ríos - Carmelo Vilda	340

LA OPINION DE LOS LECTORES

—UCAB: crisis de objetivos Pedro Paúl Bello	346
--	-----

COMENTARIOS

VIDA NACIONAL

DOCUMENTOS

—Con el Rector de la Universidad Católica de Chile	375
—¿Otro Cura Comunista?	379

LIBROS NUEVOS

	338
--	-----

Portada: Creación y diseño de José Luis Quílez.

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

LIBROS NUEVOS

VEKEMANS ROGER

"¿Agonía o Resurgimiento?". Editorial Herder, S. A. Barcelona, 1971.

El clima de apertura creado por el Concilio Vaticano II ha quedado reflejado en un diálogo franco sobre los problemas más candentes cuya solución estaba reservada antiguamente al magisterio de la Iglesia; pero ese clima de apertura ha desembocado en una crítica unas veces humilde y sincera, otras con más buena intención que acierto y otras, en fin, despiadada y acerba que ha llevado la inseguridad y desorientación a muchos cristianos haciéndoles creer que, definitivamente, todo se hunde, imaginándose a la Iglesia en los estertores de la agonía.

Todas estas críticas bajo sus diversos aspectos, han ido cristalizando en lo que ha dado en llamarse la literatura contestataria; a ella aluden tantos y tantos escritos acusando el hecho, y analizando sus causas, sus formas, sus móviles y su contenido.

No cabe la menor duda de que la cohesión vital de la Iglesia está profundamente afectada. Hoy día está en causa el vehículo por medio del cual ha de expresarse la fe de la Iglesia, está en causa el modo de traducirse concretamente la esperanza y el amor en la vida social de la comunidad cristiana, está en causa quizá —o al menos se verá de alguna forma afectado ¿por qué no decirlo?— el mismo dato de la fe.

En este inmenso caos del espíritu, el presente libro se propone vislumbrar lo que es germen de muerte y lo que es germen de vida; intenta discernir la demolición sistemática, el bárbaro vandalismo de la búsqueda de autenticidad.

Quizá sea prematuro todo intento de diagnóstico y la hora está aún muy lejos de poder ver con ojos serenos un horizonte que se abre a la esperanza, pero el autor manifiesta con lealtad que en apoyo de estas reflexiones sobre unos hechos que, aparentemente, en tanta oscuridad sumergen a la Iglesia, él no posee ni más ni menos elementos de diagnóstico que cualquier otro especialista, pero sí un ánimo sincero de juicio desapasionado.

Este es un libro que saludarán con alegría aquellos que lleven muy dentro el amor a la Iglesia, sobre todo en estos momentos en que tantos aires adversos cubren de nubarrones su horizonte.

MONTANER, MANUEL

"Mi Iglesia no duerme", Distri. Horizontes, Caracas, 1971.

Sin intención polémica y sin estridencias desagradables se pasa revista a los conocimientos de todo el complejo eclesial: filosóficos, científicos, psicológicos, sociales, políticos, etc. con el propósito de pesar ante ellos, de acuerdo con las más recientes concepciones, el poder transcendental del credo católico.

Gran parte del contenido del libro apareció en "La Religión" de la que es asiduo colaborador. Se podrá estar o no de acuerdo en algunas de sus afirmaciones, pero sus capítulos pueden ayudar a informarse sobre diversos asuntos que son parte integrante de los problemas de nuestro tiempo.

M. A. Mora

MOULE, C. F. D.

"El fenómeno del Nuevo Testamento", Col. Temas Bíblicos, Desclee, Bilbao, 1971.

Con bastante retraso nos llega la traducción de las conferencias en honor del Dr. Schaft, en 1966.

El cristianismo ha luchado tan a menudo en el pasado a favor de sí mismo, y se ha conseguido la fama de dogmatismo ciego, que se comprende que ahora exista una especie de repugnancia. Por eso el A. no habla en tono apoloético, lo que ha intentado hacer es presentar algunos fenómenos indudables del N. T. y preguntarle al lector cómo intenta solucionarlos.

La secta de los nazarenos, El Cristo corporativo y La continuidad entre el Jesús de la historia y el Señor de la fe son los títulos de las tres conferencias bien valoradas y con unas conclusiones interesantes.

El libro se enriquece con dos apéndices sobre el uso y limitación de la venganza en el N. T. y la intención de los evangelistas.

M. A. Mora

DIETRICH VON HILDEBRAND

"La Enciclopedia "Humanae Vitae" signo de Contradicción. Ediciones FAX, Madrid, 1969.

El comentario del autor va encaminado a hacer luz en torno al sentido y valor del matrimonio en toda su profundidad y grandeza como comunidad de amor, y a demostrar al mismo tiempo la relación entre esta comunidad de amor y la propagación de la especie. Pone de relieve las razones por las que es ilícita la regulación artificial de la natalidad y da respuesta a las objeciones comunes que se hacen a la Enciclopedia Humanae Vitae.

Acompañan al polémico comentario tres apéndices con los textos:

de la Enciclopedia Humanae Vitae del Discurso del Papa Pablo VI sobre la Humanae Vitae (julio 1968)

de la Declaración Oficial del Episcopado Español sobre la Humanae Vitae (27 nov. 1968).

Félix Moracho, S. J.

SEIFERT, H.

"El Sí de la no violencia", Editorial: Movimiento de Reconciliación. Montevideo 1969, pág. 194.

La resistencia no violenta, o la acción directa no violenta, ha ofrecido muchas veces los vehículos para el cambio dinámico a personas muy comunes. El método ha introducido una nueva forma de poder en un mundo plagado, por un lado, de una gran resistencia al cambio, y por otro, de un incremento de métodos destructivos para forzar el cambio. Esta forma de no violencia renueva la pregunta si una mayor aproximación a las normas éticas y religiosas no prueban ser más efectivas en la práctica.

El libro trata de definir la resistencia no violenta más exactamente que el uso común. Se hace una evaluación ética a la luz de la perspectiva cristiana. Los capítulos finales intentan un juicio concerniente a la efectividad o utilidad del método bajo una variedad de circunstancias contemporáneas. Esto incluye una discusión de importantes implicaciones del método para nuestros programas más generales de testimonio social.

M. A. Mora

RODRIGUEZ, PAULINO

"Tras las huellas de la vida". Ediciones Paulinas. Caracas (1972).

Biología "en vivo". Al leer este libro, uno va viendo y oyendo al profesor que se agita por el estrado a grandes zancadas, planteando cuestiones, discutiendo hipótesis, garabateando en el tablero... En realidad, no se trata de una grabación de sus clases, sino de una serie de artículos cortos, con llamativos titulares, previamente publicados en periódicos y revistas.

El contenido, aunque variado mantiene la necesaria unidad de fondo. En cada artículo primero su parte de divulgación científica, amablemente presentada, como corresponde al profesor con título de biólogo. Luego, en frase del autor, muchas veces "llega... el momento de decidir su pelea con el Infinito... el diálogo entre el Científico y el Apologista". Como sacerdote agustino, y profesor que fue del Seminario, invoca a San Agustín, Aristóteles y Santo Tomás, enfrentándolos al ejército de los físicos entremetidos en el campo de la Biología. "La Materia se llegará a explicar por la Vida y no la Vida por la Materia, como quieren los biólogos moleculares".

El autor tiene siempre la honradez científica de explicar cuándo empieza a exponer sus opiniones propias, frente a hipótesis infundadas. Y esas opiniones del autor coinciden con las orientaciones ortodoxas del campo católico.

Se dice que no puede haber contradicción entre la Ciencia y la Fe. Pero, unas veces, los descubrimientos pasan por un período de incubación durante el cual son sólo verdades a medias; otras veces, ciertos conceptos primitivos referentes a la Fe, tienen que ser reformulados ante el avance de las ciencias. Los profesores, y aun los laicos, interesados en superar tales situaciones, pueden encontrar un guía práctico en este libro. Aunque pequeño en tamaño (252 págs. en octavo), contiene abundante información y reflexión polémica.

Mauro Barrenechea, S. J.

CARDENAL A. C. RENARD

"El espíritu del concilio". Apertura de la Iglesia al Mundo. Ediciones FAX. Madrid. 1969.

Contiene tres partes claramente definidas: La primera describe:

a) Cómo vivió el Concilio, el espíritu pastoral de fe y caridad: es espíritu de unidad católica, de fidelidad a toda la fe, de libertad en la búsqueda, de fraternidad ecuménica, de apertura al mundo.

b) El objeto y significación de las Constituciones, Declaraciones y Decretos aprobados por el Concilio.

c) Nuestras actitudes católicas respecto al Concilio: fe, sentido de Iglesia, valor.

La segunda es un comentario del Cardenal Renard a la Constitución "Gaudium et Spes".

El comentario se cifre más bien a la parte doctrinal del "Esquema XIII", verdadera y rica síntesis católica en una perspectiva filosófico-teológica de la persona y de la comunidad, dejando un poco de lado sus aplicaciones a las cuestiones actuales.

La tercera parte contiene el texto íntegro de la Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual precedido de una sencilla sinopsis.

Renard es sencillo, claro y va a lo esencial.

Félix Moracho, S. J.

VAN DE POL, W. H.

"El final del cristianismo convencional".
Buenos Aires-México, Ediciones Carlos Lohlé, 1969.

El autor afirma en esta obra que el dilema "Roma-Reforma" ha sido superado y reemplazado por el nuevo dilema "Fe e incredulidad". En el primer capítulo, tacha de convencional a la religión basada principalmente sobre la tradición y no sobre una convicción personal. En el segundo capítulo, describe a este cristianismo convencional; es decir al cristianismo tal como era globalmente concebido y practicado por el pueblo cristiano desde el comienzo de la cristianización de la Europa Occidental. Los capítulos III y IV están consagrados a las causas que han contribuido a minar totalmente este cristianismo convencional. Sin embargo, la verdadera problemática de nuestro tiempo se reduce a la cuestión de Dios. Los capítulos 5, 6, 7 y 8 forman una visión histórica muy interesante sobre la manera de plantearse la cuestión de "Dios" en el curso de los dos últimos siglos (Kant, Hegel, Barth, Illich).

Van de Pol escribe como fenomenólogo. No hay, por consiguiente, que esperar de él exactas formulaciones teológicas y distinciones sutiles. No refuta ni condena. En resumen, es un libro impresionante, capaz de abrirnos los ojos sobre la seriedad de la revolución religiosa actual.

HEINRICH SCHLIER

"Problemas exegéticos fundamentales en el Nuevo Testamento". Col. "Actualidad bíblica", 16. Ediciones FAX. Madrid, 1970.

Es una obra de miscelánea bíblica en la que se reúnen distintos artículos y conferencias del autor (25 en total) que examinan el Nuevo Testamento.

Son de carácter y de valor muy diverso. Normalmente son temas teológicos que están incluidos en el Nuevo Testamento, o relacionados con él, exegéticos unos y otros no.

Por ejemplo:

Importancia y significado de una Teología del N. T. (sin meterse en las utilidades que esta reporta a la predicación, a la catequesis...)

Relación entre la teología bíblica y dogmática (teología dogmática después y junto a una teología bíblica).

Carácter especial del "texto de la Sagrada Escritura (sentido de su interpretación, siempre en proceso de servicio).

El N. T. Testamento y el mito (ni el mito se ha hecho historia, ni la historia se ha hecho mito. El mito se ha "historizado" en el N. T. de tal modo que se ha roto como mito en su confrontación con Jesucristo: el N. T. interpreta, mediante el uso crítico de mitos o fragmentos míticos, el acontecimiento de la revelación que se ha realizado ante la fe).

La existencia cristiana (su fundamentación, su realización, su existencialidad).

La unidad de la Iglesia en el N. T.

El estado en el N. T.

etc.

Félix Moracho, S. J.

SUAREZ RADILLO, Carlos Miguel

"13 autores del Nuevo Teatro Venezolano".

Editorial Monte Avila, Caracas, 1971, 535 p.

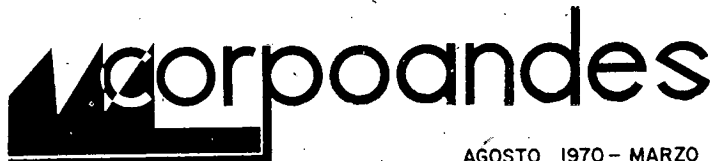
El Teatro es la "cenicienta" dentro de la Literatura hispanoamericana y más aún en la Venezolana. Claro que no tenemos tradición teatral pero es también evidente que nos han interesado muy poco las experiencias existentes. Por eso el libro de Suárez Radillo merece reconocimiento y aplauso. Sólo ha investigado "el presente". Incluso se le puede discutir si ha seleccionado lo más representa-

tivo o la mejor obra de cada autor, pero es innegable que ha abierto un sendero. Ha elegido 13 autores. Varios de ellos sobran; carecen de talla para una antología por carecer de una obra continua y valdeera. Pero es lo que tenemos. Una breve introducción biográfica y un panorama esquemático con los rasgos de su teatro precede a cada obra elegida para la antología. El libro animará a alguno a indagar más en dimensión de profundidad según una perspectiva temática o técnica. Lo que sí es evidente al leer esta antología es el interés de renovación, difusión y aquilataamiento del Teatro en Venezuela por parte de unos cuantos autores muy innovadores a pesar de que arranquen de una imitación de los nuevos fenómenos que observaron en la escena norteamericana o europea. A la angustia existencial, a la austeridad de los decorados, a la promoción de lo interior sobre lo externo, no falta también el aditivo criollo del costumbrismo o los elementos sico-sociales de nuestro pueblo.

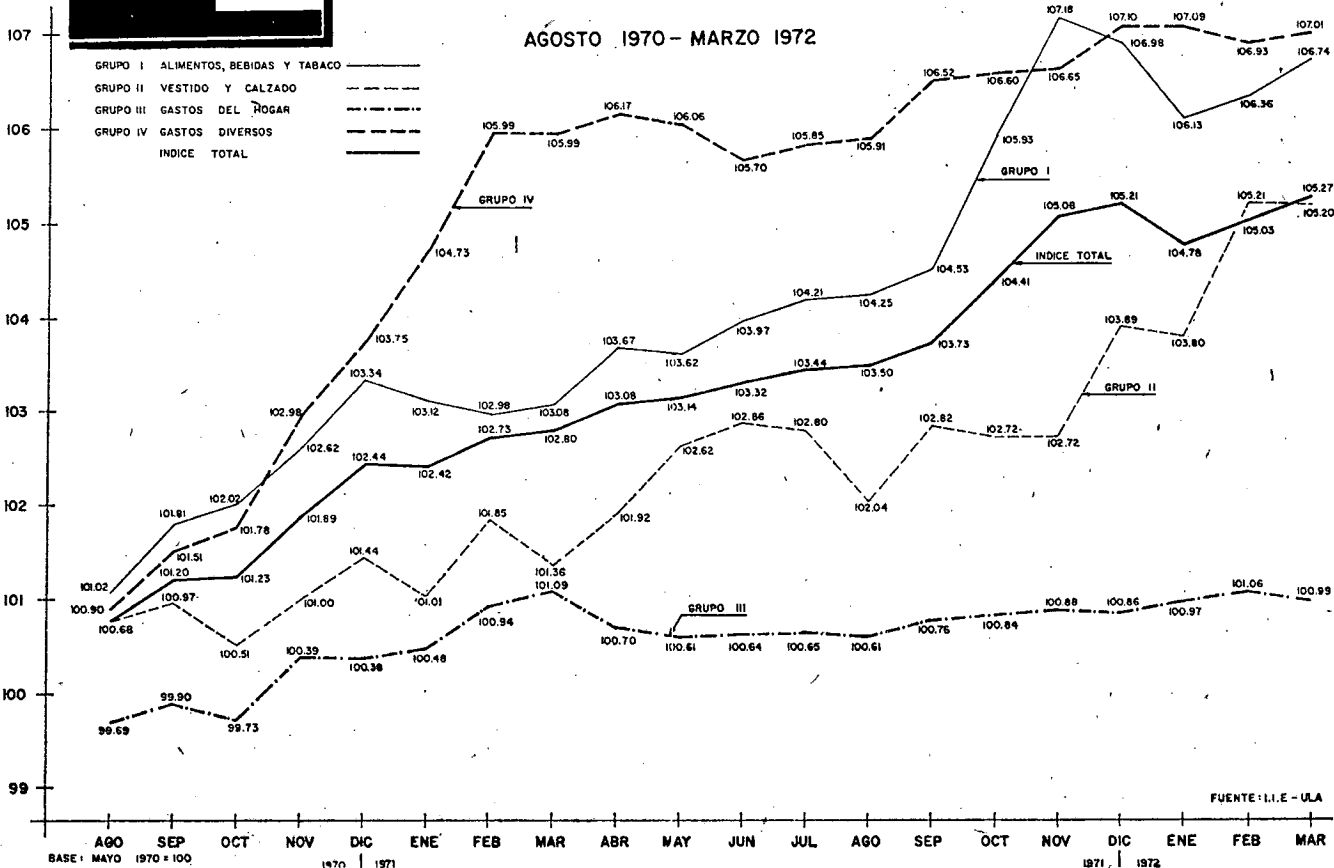
La Editorial Monte Avila acierta a veces en los libros. Esta es una de ellas, porque en este campo teníamos un hueco muy grande. Los 13 autores seleccionados son:

- Ricardo Acosta: Agua Linda
- José Ignacio Cabrujas: Fiésolle
- Román Chabaud: Los Angeles Terribles
- Isaac Chocrón: Tric Trac
- Alejandro Lasser: Catón y Pilato
- Elisa Lerner: En el vasto silencio de Manhattan
- José Gabriel Núñez: Los Peces del Acuario
- Gilberto Pinto: El hombre de la rata
- César Rengifo: La esquina del miedo
- Rodolfo Santana: La muerte de Alfredo Gris
- Elisabeth Schón: Intervalo
- Paul Williams: Las Tijeras.

C. Vilda



INDICES DEL COSTO DE VIDA EN LA REGION DE LOS ANDES



CRITICA DE CINE:

LA

NARANJA

MECANICA

Stanley Kubrick ha vuelto a brindarnos un relato tan misterioso, osado y rico en resonancias como su *Odisea 2001*. Independientemente y más allá del best-seller literario que le sirvió de argumento a este film, Kubrick nos pinta a través de personajes procaces y decorados hedonísticos, toda la trágica realidad de un mundo agresivo y falaz, que se expresa en la violencia de los cuerpos y de las ideas, al mismo tiempo que nos invita a la reflexión sobre la condición humana, sometida y humillada por el capricho de los individuos y la complacencia y conjura de los sistemas socio-políticos de nuestro tiempo.

La visión de esta inquietante película está recomendada a los que saben leer y pensar las imágenes de esta fabulosa mitología de lo cotidiano (R. Izaguirre) que es el cine de autores como Kubrick.

JOSE MANUEL RIOS

CARMELO VILDA

(CENTRO DE COMUNICACION SOCIAL)

TREPIDANTE SINFONIA FILMICA

Impasible, sagaz, cínica es la mirada de Alex. Rostro en primer plano. Una pestaña postiza maquilla su ojo derecho. Suena una musiquilla siniestra. Tensión, incertidumbre y en su boca la mueca de una astucia inquietante. Empieza el teatro, ciertamente más teatro que cine, a paso lento. Stanley Kubrick rumia cada escena, cada plano. No tiene prisa. Distorsiona los ambientes, los escenarios, los ropajes y el resultado es un decorado barroco, sí-codélico con proyección futurista. La cámara mima a Alex, a sus "drooggies", al Milk-Bar, exótico Club donde se drogan el tiempo y la fantasía. Silencio aburrido. Algo sugiere el comienzo de una narración épica con resonancias de tragedia griega. Y de pronto estalla la violencia. Un desfile de aventuras taimadas; erupciones de frenesí hostil. Es el hombre abandonado a sus fuerzas salvajes más repugnantes. Alex y sus amigos "droogs" apalean bárbaramente, porque sí, a un anciano, deshecho de una sociedad decadente, que duerme su borrachera en la cuneta de una calle. Cuchillo en mano se baten contra otra "pandilla". Asaltan el domicilio de un escritor y violan a su esposa. Asesinan a una mujer que consume su ocio y frivolidad entre gatos y objetos de arte pornográfico.

Toda esta primera parte es alucinante. Toda la tecnología, aberraciones, excentricidades y esquemas futuristas contribuyen a que el espectador se vea envuelto en el torbellino de un espectáculo excitante. Todo es refinado, parnasiano. Colores, vestidos, decorados, y el ojo de Kubrick que pasea su pupila con ritmo y compás de gimnasia preciosista, pletórico de recursos y vivezas. Agil, nuevo a cada instante, salta, brinca con derroche de imaginación y fantasía caliente. ¡Cincuenta minutos de sinfonía filmica..!

VIOLENCIA - SEXO - MANIPULACION

Alex de Large y sus tres "drooggies" encarnan el prototipo de patotas modernos que viven sus impulsos vitales primarios (violencia, pillaje, sexo) sin cortapisas morales. Ya no es la estrepitosa motocicleta de los "ángeles negros" de California sino el carro deportivo robado. Una sofisticada mezcla de droga y leche sustituye al alcohol. No visten de "blue-jeans" ni chaquetas de cuero negras sino una indumentaria estrafalaria y paradójica: bombín de gentleman inglés, "overall", muy apretado con blancura de neocomulgante y aditamentos con referencias eróticas o de violencia (protector de boxeadores). Su lenguaje es un argot "erótico-hamponil" de influencia rusa.

El centro de la historia y el Jefe del grupo es un Alex reposado y calculador, capaz de unir en extraña simbiosis, el fervor místico del drogadicto con la satisfacción carnal y el exultante deleite de la música de Beethoven, Rossini y Elgar, juntamente con la caprichosa y salvaje ansia de imponer su voluntad al precio del dolor, burla y humillación ajenas.

Todo aparece un poco caricaturizado, pero ni los rostros o ambientes propios de figurines o museos de cera nos impiden concluir que se trata de realidades muy palpables y cercanas a nosotros. El maquillaje-disfraz de Alex es muy significativo: pestaña artificial sólo en el ojo derecho y tras su bastón con empuñadura fálica se oculta el puñal asesino.

Toda la primera parte es un "allegro" con brío, donde el tema principal-violencia, humillación— se desenvuelve con acompañamiento de sucesos secundarios que le apoyan y explicitan: la pseudo-cómica orgía con las dos muchachas del "Drug-Store" y la tensa atmósfera familiar que vive Alex. La traición que sufre el protagonista de parte de sus "drooggies" le dejan en manos de la policía.

Comienza la segunda parte. La cámara entra en la cárcel con paso de "adagio". Aquí todo está previsto hasta que expije sus fechorías y, corregido, sea capaz de respetar y cumplir las leyes de convivencia social. Aparece el Capellán con su palabra de consuelo y aliento e incluso la lectura "iluminada" de la Biblia le

BIBLIOTECA

BANCO CENTRAL DE VENEZUELA

El Banco Central de Venezuela se complace en ofrecer al público y en especial a los institutos bancarios, al comercio, a los investigadores y estudiantes, su Biblioteca situada en el edificio Edoval, esquina de Mijares. La Biblioteca del Banco Central de Venezuela está dotado de valiosas colecciones de revistas y de publicaciones especializadas y de una extensa bibliografía sobre la teoría económica, historia de la economía, comercio, seguros, derecho mercantil, estadística, contabilidad, organización bancaria y otros temas afines.

La Biblioteca está abierta para el público y en especial para los Institutos Bancarios, el comercio, los investigadores y los estudiantes.

HORAS DE LECTURA:

DE LUNES A VIERNES

De 8 a.m. a 8 p.m.

ayudará a dominar sus impulsos sodomitas. Alex sin embargo aún no sabe discernir el bien del mal.

Un día la ciencia médica le ofrece la oportunidad de regenerarse sin cumplir la condena. Los médicos han inventado un método (Ludovico) mediante el cual el "malo" se hace "bueno" en un par de días. ¡Sobran las cárceles! Y el Ministro del Interior se apresura a sacar provecho. Su partido político lo necesita para las próximas elecciones. Dirá al "pueblo" que ya no habrá más criminales ni más violencia porque ellos tienen el elixir corrector. Alex pasa a ser conejillo de indias de una sinfonía mecánica en la que el Hombre pierde la libertad de elegir y le hacen "bueno" a la fuerza. ¡El hombre manipulado por la ciencia y la política!

EL HOMBRE ¿UNA PASION INUTIL?

El show-prueba parece triunfar en una exhibición, la más deprimente que haya mostrado el cine. Las fuerzas "vivas" del sistema aplauden satisfechas y el Ministro se regodea por el éxito. No les importa que la dignidad del hombre haya sido sabotada y manchada.

La última parte del film es un desarrollo curiosamente paralelo del primer movimiento. Aparentemente Alex recibe el merecido castigo de los elementos de la sociedad que él antes había agredido, en el transcurso de una serie de encuentros fortuitos con sus víctimas. El espectador, engañado por las apariencias y por los tradicionales esquemas de castigo y recompensa, se siente identificado con la turba de andrajosos mendigos o con la diabólica trampa —a la manera de Alex— que le tienden el escritor Frank y sus amigos. Pero Kubrick nos da una pista para salir del engaño. Los dos policías, representantes de la ley y el orden repetidamente invocados en el filme, resultan ser sus anteriores compinches, y como para ellos no ha habido ningún Tratamiento Ludovico repiten el tema inicial de la violencia y la humillación, combinado esta vez con el de la venganza más atroz y despiadada.

La coda final, que sigue al intento de suicidio de Alex, es lenta en su desarrollo, pulida y apropiada para una de las tantas posibles interpretaciones del filme. El personaje más repulsivo de nuestra historia no es Alex, con su manía hedonista complacida en la sangre y el dolor ajenos. Ni la mujer practicante de yoga que defiende con un busto de Beethoven la integridad de una dudosa obra de arte; ni el capellán de la prisión que inspira más bien lástima.

El afable y bien vestido Ministro es el personero oficial representante de la hipocresía de todos los falsos valores que abundan en el filme. A él no le conmueven los hechos cometidos por Alex, ni le preocupa que la pretendida y sensacional cura no se haya producido. Su fin es ganar la elección, así sea a través del engaño más calculado. La colaboración de Alex —interesado más en el trozo de comida que se le ofrece que en las melifluas palabras que le hablan— está asegurada.

El espectador termina por sobrecogerse de terror al ver, en los ojos de Alex, lo que pasa por su enfermiza mente al sublime conjuro de los últimos compases de la Sinfonía Coral. Alex, sabemos, no ha sido curado, pero la prensa al servicio de la política logrará que el público aplauda, engañado, la interpretación lúbrica que Alex hace y hará de un sentimiento mucho más humano y profundo que el mero goce de una cópula carnal.

Y el espectador, inconscientemente, se identifica ahora más que antes con el desdichado Alex —mitad hombre mitad autómatas— y le ve como prototipo de una juventud ingenuamente violenta, desorientada, simpática, fuerte, que sufre en su espíritu el desorden doméstico y social. ¡Casi le perdonamos sus fechorías, su astucia cínica, sus desplantes altaneros terriblemente violentos cuando le contemplamos atado a la

Ya está a la venta

la traducción a la lengua castellana
del príncipe de los literatos
del Extremo Oriente,



CHUANG-TZU

La Paz y la calma taoísta
en la alta quietud del gran Tao...

Monte Avila Editores
Apartado Postal 70712, Caracas, 107
Favor enviarme contra reembolso

Bs.20

CHUANG-TZU

Nombre
Dirección

MONTE AVILA
1972 AÑO INTERNACIONAL DEL LIBRO

silla torturante del "método Ludovico" o explotado por la hipocresía de un partido político para quien vale más el voto, la publicidad o el triunfo electoral que la dignidad humana.

LOS PECADOS CONTRA LA SOCIEDAD

Y ¿ahora? ¿Qué se puede comentar de una película tan esquiva y escurridiza? ¿Se debate el problema de la violencia? ¿El del bien y el mal? ¿La libertad humana? ¿Es más bien un atisbo de lo que será en un futuro próximo la sociedad? ¿Estamos delante de los modernos pecados capitales? ¿Se trata de una realidad fantástica o de una realidad futura?

Es evidente que de todo esto habla la película. Es evidente que hay en la NARANJA MECANICA un catálogo de proscripciones muy claro. Es evidente que se concluye un rechazo del "gorilismo policiaco", de la "sexualidad instintiva y desenfrenada", de la "guerra" de la "violencia que engendra a su vez violencia".

Pero ¿son estos, acaso, los pecados más radicales de la humanidad, o sea, las trabas que impiden el advenimiento de la justicia, del bien común, del amor y de la esperanza? ¿No falta, quizá, la raíz principal que es el egoísmo, el afán de poder y tener de unos pocos en detrimento de la opresión y penuria de los muchos? ¿No está ausente también la condena de un materialismo cuya única meta y esperanza se encuadra y agota en los límites corporales y físicos del hombre?

No extraña, por esto, que la NARANJA MECANICA haya indignado tanto a la crítica liberal como a la marxista o a la espiritualista. Olvidan que el cine, por ser arte, se escurre de la interpretación ideológica y de las manipulaciones totalizadoras. No les gusta Stanley Kubrick porque no les sirve un pastel adobado a la medida de sus ideologías. Porque si hay un Vietnam existen también una Hungría y más recientemente una Checoeslovaquia. Pero, dejando de lado, esta polémica, ¿qué es el pecado para Stanley Kubrick? La respuesta aparece irónica pero muy clara: "That is! Using Ludwig like that. Beethoven just wrote music". Es decir, el pecado consiste en cambiar el orden y finalidad de la naturaleza; instrumentalizar a las personas y cosas para servicio de ideologías y manipulaciones; en definitiva, tambalear las bases de la sociedad actual: "that it's wrong! It's wrong because it's like against society". Sólo, por tanto, puede vivir en libertad quien acepte este esquema.

A QUE SABE EL JUGO DE UNA NARANJA

Pero hay todavía más porque la NARANJA MECANICA es a la vez muy simple y muy complicada como una telaraña. Una película "abierta" a múltiples lecturas. Kubrick ha retomado, más pegado a la tierra, el tema de su anterior película: **2001, Odisea del Espacio**. Ha vuelto a la madeja de sus temores y problemas sobre el futuro del hombre. Al ciclo de sus obsesiones escatológicas. Incluso el título de **2001, Odisea del Espacio** aparece en el mostrador de la librería del Drug-Store en la NARANJA MECANICA. Las coincidencias no son fortuitas. De una y otra película se sale tateando "movimientos" de música clásica. De la primera, un Vals de Strauss; de la segunda, la Novena Sinfonía de Beethoven. En **2001** el hombre vence sobre la máquina (la Computadora). En la NARANJA MECANICA también rompe la moralidad mecanicista y la cosificación humana. La ambientación, en una y otra, es realista con proyección sicodélica, a la vez, logrando espectáculos audiovisuales fascinantes.

Todas estas analogías hacen pensar que Kubrick quizá no quiso filmar una película de "tesis" ni liberal ni marxista; ni siquiera sobre la libertad, la violencia o libre albedrío como alguien ha sugerido despectiva y muy superficialmente. Kubrick no es filósofo, ni teólogo como lo puede ser Bergman. Sencillamente, pienso, que Kubrick avanza de la "ciencia-ficción" (**2001, Odisea del Espacio**), a la "ciencia-prospectiva" (**NARANJA MECANICA**), muy del gusto de sus preferencias apocalípticas. Pero si la "Prospectiva" (ciencia que estudia la proyección del presente en el futuro) es válida cuando adelanta objetivamente el porvenir, es petulante y corrosiva cuando lo diseña subjetivamente. Aquí radica la polémica de la **NARANJA MECANICA**: el futuro presentado por Kubrick ¿es subjetivo u objetivo? ¿Nos ha trazado la sociedad científicamente probable o ideológicamente deseable? ¿Se ha dejado influenciar por una intuición profética o más bien por una tesis o ideología previa? ¿Anticipa el porvenir o lo prefabrica en aras de una postura intelectual clandestina?

Para algunos la **NARANJA MECANICA** no es más que la "versión contemporánea, teológica y moralizante de los temas calderonianos" ó "del tema eterno, inagotable, infinito y vacío y sin sentido de la libertad del hombre" (Cfr. Juan Nuño: *Cómo Pelar una Naranja Mecánica*, Suplemento "Séptimo Día" 27-8-1972). Creo que semejante apreciación es ver la película con ojos filosóficos, no filmicos. Es aplicar una "ideología" "sospechosa de pertenecer a un grupo, que la explota, y de servir a sus intereses". Kubrick aventura la "prospectiva" de la sociedad futura, subrayando, claro está, los resultados de su preferencia y condicionamiento al lector para que saque la lección que él presenta como objetiva en la película. No filma "qué fue o es el hombre" sino "qué será". No le preocupa su casualidad sino su finalidad. La conclusión es evidente: contempla a qué tipo de sociedad terrorífica e inquietante se llegará si se "peca" contra el "orden" de la sociedad capitalista.

¿HACIA DONDE VA EL HOMBRE?

Nada de esto, sin embargo, aparece claro. Y es porque la segunda parte decae. Desde que Kubrick mete la cámara en la cárcel, pierde originalidad. Filma escenas consabidas, improvisadas y decrepitas. Titubea, rept a través de meandros sinuosos, tesis y antítesis que muestran el flanco débil de Director. Se alarga la película y se hace pesada, estacionaria. Porque aunque, efectivamente, la musicalidad, la técnica, la ambientación, los allegros o ralentis sean artísticos paseos filmicos, se repite, chapotea en la misma agua y prevale más el horror, la repulsa y la insistencia machacona.

En resumidas cuentas la **NARANJA MECANICA** es positiva a pesar de que condene la violencia con métodos todavía más violentos y el "orden" defendido sea, de hecho, un "desorden" social. Pero el saldo final es aleccionador. Nos irrita, interpela y lanza la voz de alerta: ¿Hacia dónde va el hombre?

Y preferimos ser los "hombres de hoy" sin tratamientos Ludovicos que "hombres del mañana" con evasiones soporíferas fruto del opio o de lavados cerebrales. Porque, como la manzana de Eva, también la **NARANJA MECANICA** lleva el gusanillo dentro: la corrosión de la sociedad de consumo que camufla con ropaje rutilante el pecado de una subcultura fraudulenta, aburrida y engañosa que se alimenta de objetos sofisticados, exóticos, tales como adornos fálicos, afiches eróticos, culebras domésticas, aros y zarcillos, símbolos del lesbianismo y homosexualismo.

Stanley Kubrick es escurridizo. A ratos hasta parece equívoco. Y aunque la película sea positiva, sin embargo es preciso colocar delante un aviso de atención y cuidado: "Sólo para espectadores maduros". Incluidos los jóvenes, claro.

Sólo para quienes aún tengan el idealismo de creer en las Democracias limpias y repudien el fascismo. Sólo para aquéllos que defiendan aún la dignidad humana y su transcendencia. Sólo para quienes piensen que el cambio y el mejoramiento moral del hombre debe ser un proceso diario y continuo.

Hay demasiada violencia en la sociedad. Incluso se exalta como una solución para mantener el "sistema" o "cambiarlo". Unos y otros se verán identificados en la **NARANJA MECANICA**. A éstos les hará daño. ¡Seguro!

Tecni-Ciencia

Libros, S. A.

BIBLIOTECA MUNDO MODERNO

LUIS MERCIER VEGA:

Las guerrillas en América Latina.

EDUARDO GOLIGORSKI y

MARIE LANGER:

Ciencia-Ficción.
Realidad y psicoanálisis.

KAREN HORNEY:

La personalidad neurótica de nuestro tiempo.

A. DOAK BARNETT:

China después de Mao.

H. BAMBINI:

El Ché Guevara.

A. RIBICOFF y J. O. NEWMAN:

El estilo político norteamericano.

A. MONTAGU:

Qué es el hombre

G. KOSICE:

Arte Hidrocinético.

A. ELLIS:

El arte moderno de seducir.
Guía para la mujer.

G. F. HUDSON y otros:

El conflicto Chino-Soviético.

Torre Phelps, Mezzantina Central,
Telfs. 55.20.91 -- 55.16.83 -- 54.38.65
Plaza Venezuela - Caracas

¿QUE ES EL

ICE



VENEZUELA NECESITA:

- ★ INTERCAMBIAR BIENES Y SERVICIOS CON OTROS PAISES
- ★ Y REALIZAR TRANSACCIONES DE CAPITAL

HISTORICAMENTE, EN VENEZUELA:

- ★ LOS INGRESOS HAN DEPENDIDO DEL PETROLEO
- ★ Y LOS DEMAS SECTORES HAN PROCURADO ESCASAS DIVISAS

ES INDISPENSABLE:

- ★ COLOCAR NUESTROS PRODUCTOS EN EL EXTERIOR
- ★ Y PARA ELLO REORIENTAR LA INDUSTRIA Y EL AGRO

Hay que crear una mentalidad
exportadora

ICE

Instituto de Comercio Exterior

ha sido creado como respuesta a esas exigencias
y para coordinar diversos organismos del Estado

**VENEZUELA
EN LOS MERCADOS
DEL MUNDO**

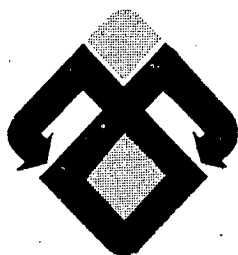
INSTITUTO DE COMERCIO EXTERIOR
Centro Comercial Los Cedros - Av. Libertador
Dirección Cablegráfica: INCOEX - CARACAS 105
Telex N° 22630. Incoex. Telfs. 72.99.60 al 69

EN TODA LA REGION ZULIANA *CORPOZULIA* IMPULSA EL DESARROLLO

**De norte a sur, de este a oeste,
CORPOZULIA impulsa el desarrollo regional.**

CORPOZULIA promueve el progreso de la región zuliana en forma integral, brindando apoyo financiero y asesoramiento tecnológico a la industria, abriéndose así nuevas fuentes de trabajo.

CORPORACION PARA EL DESARROLLO DE LA REGION ZULIANA



CORPOZULIA

UCAB: CRISIS DE OBJETIVOS

No es ésta la primera crisis de la UCAB. Tampoco, según estimo, a pesar de su mayor repercusión en la opinión pública, será la última. Las crisis, en este caso como en muchos otros, son simples afloramientos o momentos de un proceso que se cumple inexorablemente cuando las instituciones pierden de vista los fines que le dieron existencia, o todavía más, cuando carecen de objetivos claramente delineados y conocidos.

A mi modo de ver, todos quienes de una manera u otra nos encontramos vinculados a la UCAB: alumnos, egresados, profesores, autoridades, jesuitas, somos partícipes, en proporción relativa, de la situación existente. Algunas veces la indiferencia o la pasividad, otras, la estrecha visión utilitaria y egoísta de la profesión y, las más de las veces, el desconocimiento absoluto de la misión y de la esencia de la Universidad, han sido ingredientes de esa responsabilidad colectiva.

Evidentemente, la Universidad Católica, como ninguna otra Universidad, no puede estar al servicio de intereses particulares, cualesquiera sea el tipo o signo de ellos. Por supuesto que es inadmisibles la pretensión manifiesta de sectores del poder económico de hacerle instituto al servicio de un supuesto "desarrollo", el cual no es más que el refuerzo de la sociedad de consumo —en el peor sentido— prescindiendo de toda consideración de justicia social, y para lo cual aspiran que la Universidad le suministre los "recursos humanos", valga decir, profesionales hábiles en técnicas "necesarias" y desprovistos de todo sentido crítico frente al desorden establecido.

Tampoco puede la UCAB ser centro de ideologización de ningún "ismo": socialismo, comunitarismo, socialcristianismo, liberalismo o marxismo, para citar algunos, porque, como Universidad, su misión es muy otra.

La Universidad tiene como objeto la enseñanza del conocimiento universal, es decir, del saber. Saber como conocimiento de las cosas en sus razones más profundas y universales. En otras palabras, la verdad. Su misión esencial y a-histórica es doble: creación de la cultura y transmisión de la cultura, entendida ésta, con Ortega, como "el sistema de ideas sobre el mundo y la humanidad que el hombre posee".

La intervención de la Universidad en la vida social es a través y en función de sus miembros, quienes por su actuación pueden determinar una actitud dominante, que en todo caso responde a la formación y a la Cosmovisión que la Universidad les ha suministrado. Si bien es cierto que hace esto de modo indirecto con la formación que suministra, y que está presente en todas las actuaciones de sus egresados que tienden a vislumbrar las grandes transformaciones y a solucionar las grandes necesidades de la sociedad, aún mucho puede hacer, como cuerpo social, en la búsqueda aquí, en Latinoamérica, de nuestra propia expresión como pueblo. Es cierto que como Universidad le es imposible —y no le compete— el remediar las pésimas condiciones sociales, políticas y económicas de nuestros pueblos, pero siempre tendrá la responsabilidad de formar sus dirigentes y de crear condiciones que permitan el emerger de una nueva conciencia continental.

Si las masas populares sufren alienaciones que es necesario superar mediante la concientización y la organización de las mismas, las élites no están menos alienadas, vertidas hacia el brillo del prestigio y la comodidad e inficcionadas de pseudo-valores externos extraños a nuestra idiosincrasia y modo de ser propios. La Universidad, en general, y la UCAB en particular, ha sido en muchos casos, convertida en produc-

tora de mediocridades y falsos prestigios. En este sentido, opera un círculo recurrente que agrava cada vez nuestra situación de ignorancia y dependencia: el número de alumnos aumenta a un ritmo acelerado, los profesores se escogen entre egresados de ya mediocre formación y de esta manera se repite el ciclo, con la constante de una caída en el valer y en el pensar. Es necesario un esfuerzo supremo y una reforma audaz: volver a levantar el nivel de la Universidad hasta la misma altura de la verdad; entender que la Universidad es para un ascenso de las verdaderas capacidades provenientes de todas las clases sociales y no sólo los que puedan acceder a ella por ser hijos de clases acomodadas; y exigir a los que ne cesitan instrucción, que son los que concurren a sus aulas, esfuerzos de superación y de iniciativa; además, estimular, desarrollar y fortalecer la vocación y el saber de quien al frente de la cátedra, es agente instrumental de la enseñanza. Finalmente, es necesario lograr que el universitario devuelva a la sociedad, en estricto deber de justicia general, lo que de ésta ha recibido. Para ello, procurar que antes de ejercer la profesión de un modo particular, preste un servicio directo a la comunidad, a título de servicio civil obligatorio, allí donde su esfuerzo sea necesario y por el plazo que la prudencia determine. En este, y no en otro sentido de tonalidad demagógica, vale hablar de Universidad democrática y popular.

Nuestra Universidad Católica debe ser una Universidad situada; una Universidad que tenga su asiento en este continente latinoamericano, y si su misión es como se ha dicho el encuentro de la verdad una, corresponde entonces a ella el ir al encuentro de nuestro propio ser oculto, de nuestro "ethos" latinoamericano: descubrir nuestros auténticos valores, destacar nuestras aspiraciones, nuestra razón de ser cultural, nuestra propia fisonomía de nación verdadera; indagar sobre nuestras reales posibilidades; crear nuestra propia técnica adaptada a nuestros recursos y a nuestras necesidades; pensar nuestro propio derecho, capaz de reproducir las relaciones reales de nuestros hombres y nuestras cosas, algo muy distinto a la reimpresión revisada del código napoleónico. Buscar nuestras propias estructuras políticas, que expresen la realidad del campo y la ciudad y que compensen los elementos reales de fuerza que existen, con miras a una más auténtica realización de la justicia. En fin, diferenciarnos como realidad una que somos, lo cual por cierto no implica separar la unidad del ser o la verdad, sino expresarla con más fuerza al desvelar un aspecto oculto de la totalidad universal que nos abarca.

Finalmente, como católica, a la UCAB ciertamente no le corresponde la misión de salvar o convertir las almas. Pero ella puede y debe abrir los espíritus de sus miembros a una cosmovisión fundamentalmente cristiana en su contenido. No significa esto que sea una Universidad de católicos para católicos, sino que, todo lo contrario a la limitada interpretación del término "católico", se abra a la universalidad de valores permanentes del hombre, los cuales brotan —por ser humanos— de la médula misma del cristianismo. Dar a quienes lo busquen, un sentido más espiritual de la vida y, por ende, una mayor preocupación por los otros, especialmente los oprimidos por el sistema. Alentar —como había comenzado a hacerlo— el serio estudio de las disciplinas teológicas y de la filosofía, a fin de que quienes busquen tal saber, encuentren en ella una fuente fresca —que no agua estancada— para abreviar esa sed, que al fin y al cabo, en la existencia temporal, es inextinguible.

LOS CRISTIANOS Y EL CAMBIO SOCIAL

EDITORIAL

Hay juegos que sancionan la retención de la pelota. El tiempo es para aventurar el resultado incierto, no para conformarse con el empate inicial. Quedarse, detenerse es entregarse. Es obrar como aquel señor del Evangelio a quien Cristo recrimina haber enterrado su denario, o como aquel ajedrecista que se creyó invencible porque jamás movió una pieza de su tablero. Y en su tosca terquedad impidió el juego. Es decir, el paso de la Historia.

Los castillos fueron muros de contención. Estorbaban las correrías del enemigo invasor. Pero la "Muralla China" aisló a este país del resto del mundo durante veintitrés siglos. La defensa, mediante el recurso de una retención, ha sido empleada frecuentemente por los cristianos. A corto plazo se consiguen los resultados que se pretenden. Además es muy fácil la táctica: "la muralla china". "No" a la renovación; "No" al compromiso con los pobres; "No" al diálogo con el contrario; "No" al socialismo; "No"... La cultura del "NO" pronunciado con tono épico. Es el espíritu de negación santificado como garantía de seguridad. El razonamiento es muy escolástico: la permanencia de lo esencial en las Instituciones está en función de la inmovilidad de lo existencial. ¡Pequeñas obsesiones de la historia que paralizan los pies de las reformas oportunas...!

CAMBIAR ES CREER EN EL FUTURO DEL MUNDO

El concilio Vaticano II se clausuró con el documento sobre la Iglesia en el mundo actual. Se habló de reconciliación, de inserción, diálogo y levadura. ¡No más "fuga mundi"! ¡Casi un idilio! Hoy, sin embargo, se ha marchitado el optimismo. El encanto se ha desinflado apenas nos hemos percatado los cristianos del contexto explosivo que implica la apertura. Porque al descubrir que tenemos que ser "pueblo de Dios" nos falta coraje para aceptar la conversión, es decir, no sólo la acción de caridad sino el compromiso de liberación del pobre, nuestro hermano en el pueblo de Dios.

Pero ¿qué sucederá a los Obispos, Sacerdotes y a los Cristianos que sencillamente desean llevar la apertura al pobre hasta los últimos peldaños? Es evidente que nacerá en ellos una tensión entre la fidelidad a una vida tradicional y la fe que les

espolea al cambio. He aquí, pues, cómo la apertura al mundo y a los hombres, que prometía ser un signo y llamada a la reconciliación y unidad, se convierte en declaración de guerra. Y se da, además, a quienes no desean cambiar, una piedra para acusar a estos Obispos, Sacerdotes y Cristianos, de atentar contra la unidad del pueblo de Dios.

Pero ¿se puede reducir la unidad de la Iglesia a una relación formalista de sumisión institucional a una disciplina común? Porque la fe no es una adhesión a un código, a unos intereses socio-político-económicos sino al Evangelio, en definitiva a la Iglesia hecha comunidad. Ahora bien, si el mundo está de hecho dividido y fracturado, también sufrirá esta enfermedad la Iglesia. Y los dos caminos de unidad (en la fe y en la sociedad) se juntan en la liberación de los pobres de pan y de palabra; de vivienda y de apelación.

CAMBIAR ES ACTUALIZAR LA ESPERANZA

Por otra parte hay en los documentos conciliares un aspecto subrayable: es el respeto al pueblo cristiano. No hay en la Iglesia ningún cargo que no tenga su razón de ser en el servicio al "pueblo de Dios", ni puede concebirse una autoridad que no sea ministerio para y con su pueblo. ¿No es, además, verdad, que todos los Mandamientos se reducen al amor a Dios en el prójimo? ¿Y cómo se le puede amar si nos obstinamos en mantenernos divididos por una barrera económica, causa de las otras posibles fisuras? Y si todo

esto es cierto porque unos oprimen y otros soportan el dolor y no se puede suturar la división por la vía de la paciencia y de las palabras ¿con qué parte del pueblo de Dios nos alistaremos los Cristianos? ¿Cómo podremos congregarnos en torno a la Eucaristía quienes rebotamos de pan y de poder, de razón y decisiones y aquellos que sufren hambre, inhabilitación, y condena? (1 Cor. 11) ¿No habrá que ponerse de parte del pobre, del menospreciado, del segregado hasta que la conversión, la humildad y la justicia del hermano rico y poderoso faciliten la reconciliación?

Y es evidente que hoy, nuestro pueblo es mayoritariamente pobre, sociológica, económica y religiosamente. Por este sector debemos optar los cristianos. Y esto no es división sino permanencia en la fe. Y aunque, dentro de su paciencia y de su religiosidad, viva el pobre la esperanza de lo eterno, no estamos por eso eximidos de mejorar su convivencia en la tierra. La esperanza, si es verdadera y viva, no puede ser nunca adormecedora. Sólo en la medida en que la esperanza se haga lucha realizadora, dejará de ser virtud utópica y aletargante.

EL DOLOR DEL CAMBIO DE PIEL

No faltarán dedos del "otro lado" que acusarán a estos cristianos de meterse en política o en parcelas que no son de su incumbencia. Siempre que un Prelado o un Sacerdote responsables con su grey traducen el Evangelio a exigencias sociales, se levantan "cristianos y adictos honorables" que lamentan la inoportunidad de sus declaraciones. ¡Una trampa! La renovación exige un cambio de piel. Y duele. A veces hay que dejar amistades y oír críticas fraudulentas. Pero sería triste quedarse, no avanzar porque el paso adelante no está seguro y hay riesgos e incertidumbres.

Un cambio de estilo y opción es necesario. A todos. Una óptica distinta para mirar el futuro. Nunca el pasado debe matar el porvenir. Hay que prepararlo, anticiparse a él. Los Cristianos no podemos llamarnos "Iglesia de los pobres" pero contribuir luego a mantener lo que existe y como existe, como si aceptáramos remolonamente una Iglesia de los pobres sólo en la medida en que esto no nos obliga a cambiar, denunciar tropelías y trabajar políticamente para el advenimiento de un mundo más equitativo.

CAMBIAR NO ES EXCLUIR SINO UNIR

Siempre hay tiempo para la conversión. Tal vez un sano discernimiento nos empujará a la búsqueda e instauración de nuevas actitudes cuyas decisiones sean consultadas y dialogadas. A veces la soledad, el aislamiento o la univocidad de los consultores nos impiden percatarnos de que la barca "hace agua" y naufraga. No ver los signos de los tiempos para no afrontarlos: pensar que lo mejor es que no pase nada, que no hay que renovar sino sencillamente excluir a los descontentos, que la fe se puede vivir sin exégesis, es caminar desfasado, envejecer, ir a la zaga y a remolque de los acontecimientos, estar ciego al galope de las reformas. Carecer de ojo avizor y don de profecía. En definitiva, desentonar.

Porque, pensemos, que el único sentido veraz de la esperanza para los pobres, es que la esperanza deje de ser virtud y se vaya haciendo, día a día, realidad. Retener el tiempo es pecado, incluso en el deporte. No mover las posiciones de mi tablero de ajedrez para evitar el "jaque-mate", o porque no tengo juventud para aceptar el reto del cambio, es ser barrote del tiempo y de la historia. Y encerrarse en el caparazón del poder, del mando y de la autoridad es delimitar un campo de batalla y sembrar minas en él. Las revoluciones y las reacciones violentas son el exabrupto contenido de un frenazo constante a la evolución y al discernimiento. Las protestas tienen su raíz en la negación terca del cambio.

Por el contrario, la renovación brota del epicentro de un corazón abierto, espoleado más por la caridad, la esperanza y la profecía que por la sumisión a una vida tradicional, opulenta, escarchada y conservadora. ¿Tienen algo que ver con todo esto la "muralla china", jugar al empate, el ajedrez, y las desdichadas expulsiones de la UCAB?

Jugando a la defensiva quizá lleguemos a unas mediocres "tablas". Nunca a la victoria. Por eso quien no arriesga nunca ganará al ajedrez.

CRISIS en la U. C. A. B.

Poco después de la salida de nuestro número anterior se produjo un hecho que conmocionó al país no sólo por el acontecimiento en sí sino por su significado profundo y por las previsibles consecuencias que podía acarrear. Nuestro habitual silencio durante esta época del año nos impidió el diálogo con nuestros lectores sobre estos hechos. No podríamos menos de sentirnos cómplices si calláramos.

DESARROLLO DE LOS ACONTECIMIENTOS

Jueves 20 de julio: La opinión pública recibe la noticia de que el Rector de la Universidad Católica, P. Pío Bello, S. J., había firmado y entregado cartas a un grupo de alumnos en los que se les comunicaba la determinación de las autoridades de la UCAB de no permitirles la reinscripción en la Universidad para el curso venidero. El número de alumnos involucrados en la medida no es suficientemente claro. Corren rumores sobre 50 ó 100. La carta sin ningún tipo de causal es redactada en los siguientes términos: "Lamento tener que comunicarle que no se le concederá reinscripción para el curso 1972-73. He dado instrucciones a la Secretaría General para que se le extienda con la mayor rapidez su documentación de traslado en orden a que pueda proceder de inmediato a solicitar inscripción en otra Universidad más de su agrado".

Con la noticia de la "no re-inscripción de los alumnos" se filtra también la de "no renovación de contrato" del Director de la Escuela de Ciencias Sociales P. R. Baquedano (jesuita) y de 4 profesores más (2 seculares y 2 jesuitas) de la misma Escuela. Algunos de ellos profesores también en otras Facultades. A estos profesores no se les da razón de su suspensión ni se les entrega ninguna comunicación escrita.

Día 21 de julio: comienza la reacción ante las medidas. El Centro Gumilla da una rueda de prensa donde se desenmascaran las razones de las expulsiones: represión ideológica y grupos de poder económico. El Dr. Carlos Acedo Mendoza se pronuncia contra las medidas (El Nacional, 22- de julio).

Día 23: 26 Profesores publican en la prensa local un comunicado poniendo en cuestión las medidas de "reorganización" de la Escuela de Ciencias Sociales y las expulsiones de profesores y alumnos (cfr. El Nacional 23 julio). Se nombra una nueva Directora de la Escuela, sin ninguna experiencia de docencia y trabajo universitario.

Día 25: Un grupo de profesores de la Escuela de Ciencias da una rueda de prensa manifestando "su total desacuerdo sobre los procedimientos seguidos para la destitución del Director y varios de sus colaboradores más cercanos así como la negativa de reinscripción a un grupo de estudiantes" (cfr. El Nacional 26-7-72).

Día 27: El Colegio de Sociólogos y Antropólogos en un comunicado de prensa expresa su desacuerdo por las medidas aplicadas a los profesores y manifiesta su preocupación por la suerte futura de los estudiantes y la propia Escuela de Ciencias Sociales de la UCAB (El Nacional 27-7-72).

FEDECAMARAS se siente obligado a dar unas declara-

ciones liberándose de responsabilidad en acontecimientos internos de ciertas instituciones.

IDEAL (Instituto para la Defensa activa de la Libertad) de marcado anticomunismo enfermizo, da su apoyo total a las medidas de las autoridades.

Día 28: Estalla una bomba de alta potencia y de complicada composición en la UCAB. El Rector y Vice-rector acusan rápida y alegremente de ser los autores a los afectados por las medidas.

Día 31: Un grupo de egresados de Ciencias Sociales declaran sobre la "arbitrariedad de las medidas" y ven su significado en la represión de un pensamiento crítico y transformador que debe guiar la acción de los científicos sociales (cfr. El Nacional, 1 de agosto).

1 de agosto: Las autoridades de la UCAB convocadas por la Comisión de Cultura de la Cámara de Diputados no se presentan con anuencia del Presidente de dicha Comisión, pero se tiene una reunión informativa con estudiantes. La Secretaría del OPUS DEI en Venezuela emite un comunicado desmintiendo "las supuestas intervenciones del OPUS DEI en asuntos internos de la Universidad Católica Andrés Bello" (El Nacional 3 de agosto).

3 de agosto: El Rector y Vice-Rector académico se presentan ante la Comisión de Cultura de la Cámara de Diputados. En la interpelación las autoridades defienden su posición basados en el derecho positivo, pero no responden a las preguntas de los diputados sobre derechos humanos.

5 de agosto: Aparece un comunicado en la prensa local firmado por 65 egresados de la Escuela de Ciencias Sociales donde se pide a las autoridades:

- "1) Una explicación de las razones que han determinado dichas medidas.
- 2) Que se nos aclare si estos son los procedimientos regulares y considerados como legítimos, en esa casa de estudios". En dicho comunicado después de denunciar el proceso unilateral seguido en la toma de decisiones hacen el siguiente juicio de valor: "Las medidas en cuestión, así como otras que las han antecedido ponen de manifiesto la arbitrariedad del procedimiento que las produjo: la intención de coartar la amplitud ideológica, científica que debe existir en toda UNIVERSIDAD y reflejan además, la ejecución de un plan que de continuar, implicaría la hipoteca intelectual y científica de la Universidad Católica Andrés Bello a intereses ajenos a la vida universitaria".

Estos son algunos de los hechos y reacciones espigadas ante las medidas. Es difícil para el cronista reseñar todo tipo de reuniones, declaraciones, comunicados y acciones que llevan profesores, estudiantes, egresados frente a los acontecimientos. De un modo general podríamos indicar sin embargo las pintas en la ciudad (aprovechadas por grupos incontrolables no universitarios, estilo "poder joven" con letreros menos respetuosos) y afiches de parte de los estudiantes denunciando la intervención de fuertes intereses económicos en las expulsiones (finales de julio, principios de agosto). Información a la población a través de los medios de comunicación social, en los pocos momentos en que éstos se lo permitieron, contactos con instituciones universitarias y políticas... Foros en diversas Universidades nacionales, etc.

Estos son los hechos públicos más llamativos. El proceso no ha terminado.

ANTECEDENTES

Para lograr comprender de algún modo estas decisiones hay que remontarse a tres sucesos, ya conocidos del año anterior:

1º) En noviembre la "cancelación de matrícula" de un alumno de Periodismo provocó en los alumnos el deseo de entablar comunicación con las autoridades para saber las causas. Temía el alumnado que esta era ya la primera actuación claramente punitiva de una escalada. Dado que había ya antecedentes de represión ideológica (negación del auditorium para ciertas actividades culturales: foros, cine-foros, conferencias... mientras se daba amplitud para otra corriente), se querían saber las causas de dicha expulsión. La sucesión de hechos trajo el propósito de declararse en "asamblea permanente" y la intervención de la policía a petición de las autoridades, etc. Su consecuencia fue la expulsión definitiva de un alumno de filosofía y temporal de un grupo numeroso de ellos. Desde esta ocasión y a medida que el curso avanzaba se rumoraba insistentemente que las autoridades se abocarían a hacer una "limpieza" tanto de alumnos como de profesores, especialmente de Sociología, foco de "subversión" a su entender.

2º) El Congreso estudiantil celebrado en la última decena del mes de Mayo volvió a poner nerviosos a ciertos miembros del Consejo Universitario. Con las conclusiones de este Congreso el estudiantado pedía al Consejo Universitario una participación crítica y una mayor representatividad colmando lagunas institucionales que existen en la UCAB: asambleas de Facultad, claustro, etc. y el modo de escoger la representación es-

tudiantil.

3º) Las elecciones estudiantiles tenidas el 24 de junio y días adyacentes terminaron ya de colmar la copa. La elección de Roberto Dubuc, supuestamente del MAS, postulado por el grupo que editaba el periódico "Tercera Juventud" significó para ciertos miembros del Consejo Universitario que el MAS había tomado ya la Universidad Católica. Había que salvar a la Universidad Católica. Los rumores se hicieron entonces más insistentes.

Con la insistencia de estos rumores, al P. Baquedano, director de la Escuela de Ciencias Sociales, antes de salir de viaje a España sostuvo una entrevista con el P. Rector, Pío Bello. El P. Baquedano le manifestó su temor de que las autoridades universitarias aprovecharan su ausencia para acogerse a una carta que tenían en su poder procedente del Centro Gumilla (1). El padre temía seriamente que el motivo de aceptar ahora la carta era con el fin de que una vez separado del cargo el P. Baquedano fácilmente pudieran ser despedidos varios profesores de Sociología que no agradaban a ciertas personas del Consejo Universitario, en consonancia con ciertos grupos económicos. Si las cosas eran así, él no deseaba entonces salir de la Dirección de Sociología. El P. Rector le aseguró que confiaba en él, que la Universidad lo necesitaba y que viajaría con la seguridad de que no acontecería nada. Eran falsos rumores sin fundamento.

Sin embargo, los "falsos rumores" han sido verdad. Se sabe que durante la ausencia del P. Pío Bello en Estados Unidos se han tenido reuniones en casas

privadas encabezadas por el Vice-Rector Dr. José Luis Aguilar, con la presencia entre otros de los Dres. Sosa Chacín, Jesús Ramón Quintero y Carmelo Lauría. En estas reuniones se cocinó la decisión.

Las expulsiones de los profesores se han hecho estando ausente dos de ellos: el P. Baquedano en España y la Prof. Clemy de Acedo Mendoza en EE. UU. en un curso de especialización durante las vacaciones, con conocimiento y permiso de la Universidad. El mismo P. Baquedano en su viaje a Europa, fue a la Haya en el mes de Agosto, en representación de la UCAB —como consta de una carta que le facilitó voluntariamente el mismo P. Pío Bello— a un Congreso de Bienestar Social y a realizar contactos académicos.

No ha mediado ningún expediente ni se ha dado posibilidad de defensa a los interesados a quienes en los años de docencia jamás se les ha llamado la atención por razones doctrinarias, académicas o administrativas. Los profesores expulsados son de los más identificados con la escuela y en general de gran capacidad académica.

La carta de comunicación de "no renovación de contrato" a los dos profesores seculares, está fechada el 31 de Agosto (mes y medio después de conocerse públicamente las medidas). Estas no fueron consultadas ni con el Consejo Universitario, ni con los Consejos de Facultad o de Escuela.

(1) En esta carta (del 21-6-71) el Centro Gumilla solicitaba del P. Rector que buscara un sustituto del P. Baquedano. El Centro lo había prestado con gusto por un año. Habían transcurrido dos y no se veía que se ponía fin a la situación de emergencia.

VALORACION DE ESTOS HECHOS

Los hechos tiene una serie de agravantes:

1º) ha sido sorpresivo fruto de un proceso que se ha llevado totalmente en secreto, sin consultar ni siquiera a los Consejos de Escuela y de Facultad.

2º) no se alegan razones de las expulsiones. Bajo la figura de "no reinscripción" para los alumnos y de "contrato no renovado" para los profesores se esconde la realidad

de verdaderas expulsiones. En el caso de los profesores el sofisma aparece más claro dado que ni siquiera existe un contrato.

3º) Estas medidas se toman en un momento en que dos de los profesores expulsados están fuera del país y los estudiantes estaban terminando de presentar sus exámenes finales.

4º Respecto a la expulsión de dos jesuitas hay un agravante mayor: las decisiones han sido tomadas públicamente y de forma totalmente insólita. La vía interna no fue usada, cuando hubiera sido la lógica y prudente. Por ello hay quienes se preguntan si además de la expulsión, no se buscaban otros efectos.

5º La excusa de "reestructuración" no tiene ninguna base sólida. Los profesores expulsados son los más identificados con su Escuela, no han recibido nunca ningún aviso previo sino que han gozado de la confianza de las autoridades especialmente el Director que goza de un gran prestigio académico y administrativo tanto entre los profesores como entre los alumnos. Para tal "reestructuración" se nombra como Director una joven profesora de Secundaria, sin expe-

riencia de docencia universitaria y que hasta hace tres años era alumna de los profesores actuales. Con todo respeto a su persona, no parece ser la más adecuada académica y aún administrativamente para dirigir una reestructuración. Este procedimiento es insultante para los profesores.

6º El rector de la Universidad ha reconocido que las medidas han sido maduras mientras él se encontraba en Estados Unidos, aún cuando recibió diversas comunicaciones telefónicas. Entre las personas definidoras de las decisiones más trascendentales de la UCAB ahora y en otras ocasiones, están los Dres. José Luis Aguilar y Carmelo Lauría, hábiles servidores de grupos económicos (recuérdese la actuación de Lauría en la reciente Asamblea de Fedecámaras y las vinculaciones del Dr. Aguilar con Eugenio Mendoza).

CAUSAS

A nuestro entender las causas de esta decisión se debe al fantasma que se han creado de "penetración comunista". Cualquier crítica que se haga o desde el punto de vista académico o desde el social, tienen ya un dejo de fuerte sospecha. Esto se resume en la frase "La UCAB no es la UCV". Los grupos económicos, especialmente los que están detrás del Consejo de Fomento Económico de la UCAB, que únicamente aportan el 4,4% del presupuesto de gastos de la Universidad, pretenden condicionar el 100% de las orientaciones y decisiones más importantes y significativas en la UCAB. Y ya se sabe cómo reaccionan ciertas personas frente a cualquier crítica al sistema social y económico que ellos defienden. Estos grupos están alarmados con el proceso de definición social que están teniendo los grupos cristianos en toda América Latina y en Venezuela en concreto.

SIGNIFICADO DE ESTAS MEDIDAS

A nivel universitario: a) Estas medidas definen a la UCAB como acrítica, monolítica, cerrada a todo pensamiento innovador y defensora de los intereses de una clase social. Los Profesores expulsados juzgan que no se puede desarrollar un pensamiento científico si no se explican las diversas concepciones del mundo

y de la sociedad, aun cuando se pueden tener reservas críticas sobre tales concepciones. Explicar con espíritu crítico universitario a Marx, Trotsky, Mao, no significa necesariamente ser marxista, Trotskista o Maoista. Criticar el capitalismo no quiere decir necesariamente que uno sea necesariamente anarquista o Marcusiano. Una universidad que no

acepta el universalismo y pluralismo científico por aceptar la defensa muy concreta de unos intereses de clase deja en su esencia de ser Universidad. La "cacería de brujas" es en este caso el sustituto de la científicidad. La fuerza del poder se convierte en argumento por sí mismo.

"Por lo que respecta de modo particular al marxismo, se hace un tratado especial, no solamente porque él afecta a amplios estratos del género humano, como ya se ha indicado, sino porque presenta caracteres totalmente peculiares, tanto en su contenido doctrinal, filosófico, político, social, como en su método de insertarse en la cultura y en la sociedad.

La preparación de los candidatos al sacerdocio, debe incluir, por lo tanto, una información lo más amplia y concreta del marxismo. Tal información debe comprender no sólo un conocimiento exacto del pensamiento de fundadores del marxismo, C. Marx y F. Engels, y de sus raíces en la filosofía de Jorge V. F. Hegel y, principalmente, de Ludovico A. Feuerbach, sino también aquellas transformaciones de su doctrina que en nuestra época revistan una importancia particular: en primer lugar, el marxismo-leninismo, base doctrinal de todos los movimientos comunistas con sus derivaciones (como son maoísmo y castrismo), sus diversas corrientes revisionistas (es decir, el comunismo yugoeslavo, la experiencia checoslovaca de 1968, pensadores de oposición como Ruggiero Garaudy, Jorge Lukács, Ernesto Bloch...), y finalmente, los diversos movimientos neomarxistas, como el marxismo estructuralista de Ludovico Althusser, la "escuela de Francoforte" y Eriberto Marcuse, de los cuales han tomado inspiración en los movimientos juveniles de la nueva izquierda, de contenido ideológico poco concreto.

Tal conocimiento no debería limitarse sólo al ateísmo contenido en la doctrina marxista y a su filosofía materialista, sino que debería más bien extenderse a todo el complejo de las doctrinas del marxismo-leninismo, incluso a aquellas de orden social y político. El conocimiento propio de las doctrinas políticas es sumamente necesario para mantener el diálogo con los comunistas. El diálogo, sobre todo el público y el de la colaboración, es siempre para ellos un hecho de orden político; como tal el diálogo, por parte del comunismo, está siempre incluido en un sistema de doctrinas políticas y en una gran estrategia creada por Lenin, y que aspira a la conquista del poder por medio de alianzas con otras fuerzas políticas.

Ahora bien, para poder juzgar sobre la oportunidad de prestarse como aliado o para evitar convertirse en tal aliado sin quererlo y saberlo, es absolutamente necesario conocer con detalle la estrategia y la táctica del comunismo. Esta necesidad se impone con peculiar urgencia en una época como la nuestra, tan caracterizada por el diálogo".

Extracto de la revista ADSUM, órgano oficial del Arzobispado de Caracas: enero-febrero, n° 300, págs. 332-333, según normas del Secretario para los No-Creyentes con sede en Roma.

b) Argumentar que la UCAB es privada y que por tanto por su estatuto interno puede unilateralmente tomar sus decisiones sin dar explicaciones ni razones es olvidar que lo "privado" es aditivo al concepto central "Universidad". Si "privado" se opone a Universitario y

a su función social y crítica, el bien común exige su desaparición. No pueden impunemente tomarse decisiones sin ningún tipo de expediente, aviso previo, posibilidad de defensa o diálogo por el hecho de ser privada. Se desvirtúa la autoridad que tergiversa y aún confunde

su función con declaraciones que no se ajustan a la realidad.

No creemos que sea "privativo" de lo "privado" el tomar las decisiones sin participación de los consejos de escuela, facultad, o universitario.

"La actitud de la Iglesia en el campo de la educación, no puede ser la de contraponer la escuela confesional a la no confesional, la escuela —privada— a la oficial, sino la de colaboración abierta y franca entre escuela y escuela, universidad y universidad, entre las escuelas y las iniciativas extraescolares de formación de educación, entre los planes de educación de la Iglesia y los del Estado; 'colaboración que exige el bien de la comunidad universal de los hombres' (Conc. Vat. II, Decl. Gravissimum educationis, n° 12). Esta coordinación no constituye peligro para el carácter confesional de las escuelas católicas; antes bien es un deber post-conciliar de las mismas, según el nuevo concepto de presencia de la Iglesia en el mundo de hoy". (Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. La Iglesia en la Actual transformación de América Latina a la luz del Concilio, Educación n° 29).

A nivel nacional: estas medidas tocan el ser más profundo de la conciencia nacional venezolana:

a) El decretar un pensamiento monolítico con exclusión de cualquier otro atenta contra postulados que tocan vitalmente nuestra Carta Magna, basada en el espíritu democrático y la libertad de expresión contra toda injusticia. De una educación totalitaria no pueden menos de salir mentes totalitarias. Si aceptamos un esquema educativo de corte fascista no tendremos autoridad moral para lamentar que el espíritu democrático se está deteriorando.

b) El estado de derecho debe velar por la justicia y la equidad. Cuando se antepone con un malsano juridicismo el derecho positivo a derechos humanos más importantes en la escala de valores de una sociedad, ésta necesariamente tiene que ir corrompiéndose poco a poco. Una sociedad que acepte como argumento principal "si no está contento, váyase" está regresando muchos siglos de historia, donde la crítica no es aceptada sino según el capricho y la adulación del dictador de corte nazi-fascista.

La violencia trae violencia. Estas medidas y el modo como se han cumplimen-

tado son la premisa de unas consecuencias imprevisibles. Si en el mundo universitario ucabista resultan hechos lamentables, de personas inteligentes sería no ponerse a hurgar los efectos sino las causas. Esto sería lamentable. El señor Presidente en su rueda de prensa del 20 de julio manifestaba su satisfacción porque el problema de la Universidad venezolana se está resolviendo por vías democráticas y legales. Muchos nos tememos que estas medidas provocativas de la UCAB creen una inquietud nacional muy seria.

"Es la estructura del colegio (Universidad) la que debe cambiar, en sus relaciones de autoridad, en las relaciones de los alumnos entre sí, en los incentivos que mueven al aparato escolar, en la apertura y participación común, en la relación con la comunidad externa, como fruto de nuestra propia conversión y como condición de la conversión y concientización de nuestros alumnos".

A nivel eclesial y jesuítico: Estas actuaciones de la UCAB contradicen, a nuestro entender, el pensamiento de la Iglesia y de la Compañía de Jesús sobre el sentido de la educación (cfr. el artículo "Los Jesuítas buscan una educación para hoy" en este mismo número de SIC, p. 356.

La misma Iglesia venezolana en repetidas ocasiones ha insistido en que la educación debe ser democrática y no clasista.

Estas medidas parecen confirmar a muchos en su pensamiento, a nuestro

entender equivocado, de que la Iglesia siempre está al lado de la oligarquía y del poder económico. Aunque la Iglesia se atribuye correctamente como parte de su misión denunciar toda injusticia, en estas medidas aparece como haciéndola. (No obstante queremos aclarar que la jerarquía eclesiástica no ha tenido ninguna intervención en este lamentable caso de la UCAB).

Muchos de nuestros jóvenes no pueden menos de estar desorientados y de interrogarse si será verdad que la Iglesia y la Compañía son instituciones que hablan y pergeñan bellos documentos, pe-

ro que los hechos contradicen sus conceptos. Una Institución así no merece crédito. Qué más les queda, dicen, sino volcarse hacia otras ideologías que aunque no conformes en todo con la visión cristiana de la vida, al menos son más consecuentes en la teoría y la práctica.

Creemos que estas medidas son anti-evangélicas, anti-cristianas y anti-apostólicas.

Ojalá que esta crisis sirva para enrumbar definitivamente a la UCAB y a los jóvenes hacia la búsqueda de derroteros decididos de cambio estructural.

"Solo en el diálogo de las ciencias, las artes, la filosofía y las religiones puede hacerse posible la elaboración de auténtica cultura. A este diálogo sincero y abierto deben tender todas las Universidades. Esto supone un ambiente de confianza, de libertad, un auténtico amor a la verdad y un profundo respeto por la persona humana. Esto y no otra cosa es la Universidad: diálogo institucionalizado". (Seminario de Buga: Signos de Renovación, págs. 182, Lima, 1969).

"Siendo la Universidad 'diálogo institucionalizado', y debiendo la Universidad Católica llevar este diálogo hasta sus últimas consecuencias, debe, sobre todo en América Latina, vincularse y comprometerse por encima de presiones y de halagos con el momento histórico de la sociedad en la cual se inserta". (Ibidem, págs. 185).

"En un ambiente de política hipertrofiada, y arrastradas por el miedo de tomar posición ante 'conservatismos' o 'progresismos', corren las Universidades el serio peligro de aceptar el 'statu quo', colocándose así en una posición de marginalidad que difícilmente les permitirá crear un ambiente propicio para la realización personal de los miembros de la comunidad.

Es fundamental que comprendan que esta falta de compromiso, que esta inercia ante la realidad social, puede ser condición de alienación, y que la Universidad que asume su papel en el desarrollo tiene una marcada función en el proceso de toma de conciencia, fundamental para la formación del pueblo de nuestro continente". (Ibidem, pág. 186).

"Incumbe también a la Universidad en su papel desalienador, ejercer una función crítica de la mentira social y política que desgraciadamente caracteriza a más de algún país de América Latina. Es natural y laudable que los estudiantes se adelanten en el cumplimiento de esta función. No pueden ser desautorizados, ya que el denunciar toda esa mentira es propio de su ser, pese a que, con o sin razón, se interprete esta acción políticamente". (Ibidem, págs. 186).

LA UCAB Y LOS

El artículo 66 de la Constitución dice: "Todos tienen derecho de expresar su pensamiento de viva voz o por escrito y de hacer uso para ello de cualquier medio de difusión sin que pueda establecerse censura previa; pero quedan sujetos a pena, de conformidad con la ley, las expresiones que constituyan delito".

Artículos como éste de nuestra Ley Fundamental a menudo permanecen letra muerta. Sin embargo no podríamos culpar de ello al Estado, como guardián del cumplimiento de la Constitución. Hay algo más radical que escapa a su control y que es parte de nuestro sistema occidental vigente. La propiedad es frecuentemente quien decide lo que se debe publicar y lo que debe ser desechado. Aquello que se juzga que va contra sus intereses económicos, políticos, ideológicos o que puede inficcionar de algún modo "su" sistema económico-social se descarta. No obstante, para salvaguardar el "espíritu abierto", de vez en cuando se permiten ciertas dosis de oposición, únicamente entre articularistas. La noticia debe ser "dirigida". Y aun se tolera, también, "hasta cierto punto" ciertos medios marginales. (¡Asimilación y bondad del sistema!).

Esta es la contradicción flagrante que vivimos: se tiene el derecho de opinar libremente, pero se imposibilita ejercerlo, ya que los medios están en manos de la misma minoría detentora del poder económico. Desgraciadamente en Venezuela, salvo raras excepciones, esto es más agudo que en otras latitudes.

Frecuentemente ocurren hechos que confirman cuanto estamos diciendo. Los recientes acontecimientos de la UCAB han dado una vez más la razón a estos planteamientos.

En un primer momento los diversos órganos dieron la noticia, pero en cuanto vino la respuesta polémica de las autoridades (lo cual constituía realmente una "buena" noticia nacional), los grandes rotativos comenzaron paulatinamente a cerrarse ante toda nota, rueda de prensa o declaración que no procediera de las autoridades de la UCAB y de quienes la apoyaban o que estuviera en desacuerdo con su línea de conducta.

Llegó a darse el caso en uno de los periódicos, comúnmente tenido entre los más serios, que aun comunicados pagados, que denunciaban serenamente las medidas, encontraban resistencia a su publicación. Algunos consiguieron superar la barrera, gracias a la intervención de instancia superior, donde se pudo lograr una fisura.

Podríamos dar datos concretos de comunicados y periódicos.

Los canales de T. V. dieron un rotundo "no" a cuanto procediera del estudiantado, a pesar de que éste había sido invitado en algunos programas, ante los televidentes, pa-

ra dar su versión sobre los sucesos.

La razón de estos modos de comportamiento aparecen patentes con sólo analizar la junta directiva de esos periódicos y canales televisivos.

Esta sencilla observación sería suficientemente demostrativa para quien todavía dude sobre la participación de los grupos económicos en las sanciones impuestas en la UCAB.

Es realmente lastimoso que los medios de comunicación social que por su esencia deben estar al servicio de la expresión libre de las ideas y del diálogo clarificador entre las diversas corrientes del pensamiento sean manipulados por groseros intereses económicos. No es de extrañar que injusticias palpables sean tergiversadas como verdaderas virtudes y actos de valor.

Antes estas actitudes, las primeras víctimas son los propios profesionales de la Comunicación Social: los periodistas. Estos se sienten a menudo frustrados en su labor creadora y se ven rutinariamente compelidos a publicar los frios boletines de prensa que se les ofrece de acuerdo con el deseo de sus jefes. Esperemos que la nueva ley del ejercicio del periodismo, recientemente aprobada, logre poner fin a quienes están manteniendo la noble misión de informar y de crear cultura.

MEDIOS

DE

COMUNICACION

SOCIAL

"No extingáis el Espíritu; no despreciéis las profecías; examinadlo todo y quedaos con lo bueno"

(1 Tes. 5,19)

Los episodios de la UCAB han creado una gran inquietud entre los cristianos. Han patentizado una seria división que vivimos en la Iglesia y esta división duele a todos.

La división dentro de la Iglesia es algo lamentable. Ningún cristiano puede desearla o fomentarla con fruición. Pero tampoco cualquier unidad es cristiana. La unidad de Cristo es un permanente aguijón que ha de estimular a todos a llevar a la Humanidad hacia la unidad en la verdad y la justicia. Pero en lugar de esa verdad y justicia el cristiano vive y es partícipe de un mundo en guerra, un mundo de odio, explotación, opresión y mentira.

El cristiano no puede eludir esta situación. Por eso los últimos papas, el Concilio, los obispos reunidos en Medellín y el General de los Jesuitas en particular, urgen la denuncia de quienes explotan y nos estimulan a comprometer toda nuestra vida en la búsqueda de formas de organización económica y convivencia que posibiliten a todos los hombres el acceso a los bienes de la tierra. Ellos han visto que quienes acaparan estos bienes son agresores de quienes quedan excluidos. Los países ricos agreden a los pobres y estos con gran esfuerzo tratan de agruparse para defender su vida y bienes. Dentro de cada país la división es más hiriente.

Esta lucha es real en todo el mundo y Venezuela no es excepción.

La Iglesia no es clasista, pues hay creyentes que pertenecen a diversos sectores sociales que están estructuralmente enfrentados. Por eso es absolutamente absurdo e ilusorio pensar que vamos a vivir los cristianos en una paz idílica cuando estamos sumergidos y somos parte de una realidad dividida.

Sólo una opción es posible para el cristiano: la opción de Cristo a favor de los pobres. El Evangelio nos dice que incluso para los ricos el camino de salvación pasa por los pobres.

Todo cristiano, obispo, sacerdote o seglar, debe construir la Iglesia de Cristo, la de la justicia, la de los pobres, la de la hermandad real. Por eso, entra en lucha contra todo lo que impida esta hermandad, como es la explotación económica y toda discriminación.

Es evidente que hay muchos "cristianos" que quieren asumir un cristianismo aséptico, sin ninguna referencia al hombre y a la convivencia humana (1, Juan, 4-20). Pero la comunidad cristiana no se puede dejar dominar por esa actitud que la separaría de Cristo.

Nada queda resuelto con fáciles y pueriles alineaciones tras banderas como "capitalismo" o "comunismo" ofrecidas como respuestas integrales. Todos somos testigos de las graves limitaciones de regímenes donde se practican estas fórmulas, con aspectos graves de dominación del hombre por el hombre.

También es infantil y escapista contraponer a las limitaciones reales de estos sistemas una afirmación meramente filosófica y fuera de las tensiones concretas. Tampoco este intento puede eludir la lucha real, los conflictos y las oposiciones; a través de la división real debemos llegar a la unidad. El cristianismo no es una mentira social que llama hermano al enemigo y califica de justo lo injusto, sino que es una esperanza combativa que, partiendo de la realidad del pecado, hace hermano al enemigo y derriba lo injusto construyendo lo justo. Y esto, en la práctica, significa tensión y división.

Tenemos la impresión de que debido a la alta valoración que hacemos de la unidad, olvidamos que sólo tiene sentido la "unidad en la verdad" y que en la mentira y la injusticia en la que vivimos, sólo pueden darse frutos de división.

Somos Iglesia en la Historia no en la Plenitud, sino en lucha, en búsqueda, en imperfección, pues somos Iglesia en un mundo de miseria, odio, explotación, mezclado con todas las grandes realizaciones de ese mundo. Esta tensión es una de las marcas típicas de su historia. Recordemos que la Iglesia amaneció desde el primer día dividida en algo tan fundamental como la discusión de si la fe cristiana era sólo para los judíos o para todos los hombres.

DIVISION EN LA IGLESIA

La cortedad cristiana de la comunidad de Jerusalén era tal que se quedaron pasmados "de que el don del Espíritu Santo se derramase sobre los gentiles" (Hechos 10, 45). Esta comunidad, con Santiago al frente, acusó duramente a Pedro (al mismo Papa), de desviacionismo. "Pero cuando subió Pedro a Jerusalén, disputaban con él los que eran de la circuncisión, diciendo: Tú has entrado a los incircuncisos y has comido con ellos" (Hechos 11, 1-3). Por otra parte Pablo proclama que "no hay distinción entre judío y gentil" (Rom. 10, 12; 1Cor. 12, 12; Gal. 3, 28). Pero esta doctrina que hoy nos aparece tan fundamental y tan evidente, fue duramente combatida y conquistada a través de una gran tensión y división. "Algunos que habían bajado de Jerusalén enseñaban a los hermanos: 'si no os circuncidáis conforme a la ley de Moisés, no podéis ser salvos'. Con esto se produjo una agitación y disputa no pequeña, levantándose Pablo y Bernabé contra ellos" (Hechos 15, 1-3).

Y Pablo en esta disputa no duda en llamar "falsos hermanos intrusos" a los que "se entrometen para

espíar la libertad que tenemos en Cristo Jesús, queriendo reducirnos a servidumbre" (Gal 2, 1-5). El mismo Pablo arremetió contra la conducta de Pedro, condescendiente con los judaizantes: "me enfrenté con él cara a cara, porque era digno de represión" (Gal 2, 11).

Así en medio de la lucha, se abrió el Cristianismo a la universalidad. De la misma manera la Iglesia, todos nosotros, acomodados y hechos a la identificación con los intereses y pensamiento de grupos sociales privilegiados, nos abriremos a todos los hombres, a través de los pobres. Pero, para ello tenemos que vencer la tentación similar a la de los judaizantes de hacer pasar a los pobres y a los obreros cristianos por la asimilación de formas burguesas o fórmulas económico-políticas capitalistas, que alimentan su situación de opresión vital.

Sólo así respondemos a la llamada del Espíritu de revestirnos del Hombre Nuevo, según Dios, "en la justicia y santidad de la verdad" (Pablo, 1 Efes. 4, 24).

La educación a nivel mundial está en una fuerte crisis. Empiezan a notarse síntomas de pérdida de fe en el sistema escolar como sistema adecuado para resolver el problema de una educación realmente útil y para todos. Por otro lado se va viendo con mayor claridad que la extensión del sistema escolar es insostenible económicamente ya a corto plazo, además de que no garantiza por sí sola la igualdad real de oportunidades educativas. Se ve la necesidad de salir de los límites del sistema escolar y de dar relevancia a los múltiples elementos educativos que la sociedad acumula como un tesoro todavía sin explotar. La industria local, las agrupaciones naturales, la familia misma van cobrando importancia como instancias educadoras con múltiples posibilidades.

La dinámica irresistible de la historia ha llevado a la Iglesia, y con ella a la educación privada católica, a enfrentar problemas más urgentes y universales que la mera defensa de la fe. Ha cobrado mayor relieve, sobre todo entre nosotros, el grave problema de la injusticia estructural, hasta convertirse en la piedra de toque de la autenticidad de nuestro cristianismo. En el enfrentamiento de los acuciantes problemas de marginación integral de las grandes mayorías se ha producido un acercamiento entre todos los hombres de buena voluntad, cristianos o no, y una convergencia de esfuerzos desinteresados, que sin embargo chocan con la incompreensión y la miopía de los empeñados en mantener a toda costa una situación que los beneficia. En la defensa a ultranza de privilegios adquiridos se da también una curiosa convergencia de sectores religiosos y de sectores ateos, aunque por motivaciones diferentes.

La Compañía de Jesús ha operado un cambio en el enfoque de su trabajo apostólico en los últimos años, con repercusiones en el terreno educativo, motivada por esta nueva óptica cristiana. Vamos a ilustrar este cambio de enfoque en los últimos documentos, con especial referencia a Latinoamérica. Nos referimos a tres aspectos generales: la finalidad de la educación, sus destinatarios, las normas concretas por las que se rigen las instituciones educativas de la Compañía.

LOS FINES DE LA EDUCACION

Los colegios y universidades dirigidos por la Compañía de Jesús fueron fundados como medios eficaces de cristianizar la sociedad a través de personas influyentes en ella. En su misma fundación hay por tanto una clara intención social: no se trata de formar cristianos para la vida privada, sino hombres de recia convicción cristiana en la vida pública (1).

La finalidad de las instituciones educativas de la Compañía sigue siendo en la actualidad la formación de cristianos, pero de cristianos que busquen decididamente un cambio en el desigual equilibrio

social, y esto como consecuencia de un Evangelio vivenciado fuertemente en su dimensión comunitaria.

Ahora bien, la experiencia ha demostrado que los hijos de clases sociales más altas tienden por medio de la educación a reforzar los privilegios de clase. No son capaces de tomar como propio un cambio social estructural, como el que urge en la hora presente. La Compañía de Jesús se está cuestionando con sinceridad la razón de ser de un trabajo educacional que contribuye a afianzar una situación de profunda injusticia antievangélica (2).

LOS JESUITAS BUSCAN UNA EDUCACION

La Compañía de Jesús concentró tradicionalmente sus esfuerzos en la formación de líderes cristianos, que vivan y defiendan su fe en un mundo hostil a ella y traten de transformarlo. Este sello de militancia cristiana fue particularmente visible en las instituciones educativas fundadas por los jesuitas a fines del siglo pasado y comienzos de este (3).

Ahora bien, líder, desde el punto de vista social, era el que por su futuro puesto directivo en la sociedad, mayor influencia cristianizadora podía ejercer. Los puestos directivos eran ocupados tradicionalmente por las clases altas y por los miembros de una clase media ascendente, compuesta en buena parte por inmigrantes, quienes eran los que podían costear los estudios a sus hijos, pero poco interesados por el cambio social.

¿Quiénes deben ser por tanto los destinatarios de la educación impartida por los jesuitas? Los que sean capaces de ser agentes activos de integración y justicia social, los cuales por cierto no se encuentran entre los alumnos tradicionales de los jesuitas. Se trata por tanto ahora de lograr una base más amplia en la extracción social del alumnado, buscando fórmulas de solución al problema económico que con ello se crea.

"Debemos preguntarnos honradamente si estamos consintiendo, por lo menos implícitamente, el elitismo basado en la capacidad de pago. Si la respuesta es afirmativa, no podemos evitar la siguiente pregunta: ¿cómo se puede cambiar esta situación? Si la situación no puede ser cambiada, entonces la siguiente pregunta sigue con cruda lógica: ¿No pueden usarse nuestras energías más efectivamente en otra parte?" (4)

Este tipo de argumentación lúcido y directo del P. Arrupe ha llevado a muchos jesuitas a plantearse la razón de ser de algunos colegios considerados "clásicos". El Instituto Patria, de Ciudad de México, se clausuró hace cerca de dos años; el San Ignacio el Bosque, de Santiago de Chile, levantó fuertes polémicas en la ciudad cuando se habló de entregarlo al Estado.

PARA

HOY

F. JAVIER

DUPLA

Se observa una doble tendencia: por un lado a promocionar las obras educacionales en favor de las clases populares, dedicándoles atención preferente (5). Fe y Alegría se adelantó en varios lustros a esta tendencia, y contribuyó eficazmente a cambiar en la práctica el criterio de la Compañía respecto a los destinatarios principales de sus obras educativas. Por otro lado, va tomando cuerpo últimamente la opinión de que el problema

de la promoción popular desborda ampliamente los límites de la educación sistemática y de que hay que potenciar los recursos inmensos y el potencial educativo informal que existe latente en las grandes masas. En este sentido proyectos de promoción realizados con grupos pequeños y con virtualidad de ser rápidamente extendidos, responderían a las necesidades de una educación en sentido amplio e integral.

NORMAS CONCRETAS

Antes muy detalladas, regulaban toda la actividad de enseñanza y de aprendizaje hasta en sus detalles. Estaban enmarcadas en dos aspectos principales: estudios y disciplina. En los estudios regía el principio de la emulación personal, del estímulo individual. La formación de una mente lógica y clara, que sepa abordar las situaciones de la vida sin apasionamientos era el fruto más estimable en la capacitación mental del alumno. La disciplina pretendía lograr la formación de un carácter firme y de una voluntad decidida a cumplir el

deber, a costa de cualquier sacrificio. Los principios de una ascesis de sabor castrense tenían allí campo propicio de aplicación.

Hoy día se concibe la institución educativa como una comunidad, en la que todos aportan para el bien de todos, en que las relaciones personales no se basan en una jerarquía estricta, en la que unos saben todo y mandan, y los demás no saben nada y obedecen. La institución educativa como tal debe ser reflejo de este nuevo modo de concebir la relación educador-

educando: "Es la estructura del colegio la que debe cambiar en sus relaciones de autoridad, en las relaciones de los alumnos entre sí, en los incentivos que mueven al aparato escolar, en la apertura y participación común, en la relación con la comunidad externa" (6).

Los métodos didácticos deben despertar desde los primeros años el espíritu crítico y constructivo, una mente ágil y científica, actitudes positivas hacia el cambio social.

LAS UNIVERSIDADES

Todo lo dicho hasta ahora se aplica con mayor razón a las instituciones de educación superior regentadas por la Compañía de Jesús.

A las universidades les incumbe, más que a ninguna otra institución educativa, estudiar las causas de los males sociales, en diálogo con todas las instituciones honradamente afectadas por ellos, y proponer modelos alternativos para superarlos. Esta función la cumplirán sobre todo a través de las ciencias del hombre y en diálogo permanente con la fe. Este hincapié en las Facultades de Estudios sobre el hombre y en los Institutos de Teología son la aportación original e insustituible de las universidades católicas a la construcción de la nueva sociedad. Los pueblos latinoamericanos, de honda raigambre cristiana, exigen que no se les prive de este aporte desde la fe al estudio de sus problemas.

Mucho más en este momento en que corrientes ideológicas definidas invaden desde el norte y desde el este, pretendiendo imponer una visión concreta del hombre y de la sociedad. Mucho más en momentos en que surge entre nosotros una renovación teológica sin precedentes en nuestra corta historia, de mucho mayor alcance que las envejecidas corrientes teológicas europeas.

Però no nos engañemos. Para que el diálogo entre las ciencias del hombre y la fe se haga realmente posible, debe existir un clima de auténtico respeto y libertad y de búsqueda sincera de modelos operativos válidos. La universidad es el laboratorio, el centro experimental de la sociedad, en perpetua búsqueda y tentativa de caminos, muchos de los cuales se verán como inviables, pero que pueden conducir a respuestas válidas inéditas. Privar a los universitarios de la posibilidad

de "equivocarse" en la libre discusión de las ideas equivale a una intolerable arrogancia en la posesión de la verdad, y a una toma de postura unilateral perniciosas.

La formación de agentes decididos de integración y justicia social le corresponde, pues, con mayor razón, a la universidad católica. "No puede una universidad que pretende ser tal, reducirse a formar profesionales" (7), tendencia a la que han cedido la mayoría de las universidades católicas en América Latina.

Por otro lado, las estructuras de la universidad deben reflejar, mucho más todavía que las instituciones de educación secundaria, la sociedad participativa y dialogante que se busca, y deben preparar a ella. El monarquismo centralizador y absorbente ha de ser sustituido donde exista por la participación a todos los niveles de todos los integrantes de la comunidad universitaria.

Queremos terminar destacando tres de los criterios que el seminario de expertos del CELAM (Conferencia Episcopal Latinoamericana), reunido en Buga, Colombia en febrero de 1967, señalaba como necesarios para la creación o el buen funcionamiento de una universidad católica:

1) "La Universidad debe dar una respuesta efectiva a una verdadera necesidad de la sociedad y no sólo de un sector particular de ella".

2) "La Universidad debe disponer del personal docente y de investigación mejor capacitado para realizar una efectiva labor universitaria".

3) "En la procura de recursos financieros la Universidad debe cuidar que ellos vengan de fuentes que no exijan un compromiso frecuente a la autonomía universitaria" (8).

Creemos que la Compañía de Jesús ha asumido el espíritu de estas orientaciones y espera ponerlo por obra, a pesar de las dificultades que surgen, como ya preveía uno de los documentos básicos que nos ha servido de base (9).

NOTAS:

- (1) Carta del P. Janssens a la Compañía de Jesús, 1947. Acta Romana, XI, 319.
- (2) Carta del P. Arrupe sobre el apostolado social en América Latina, 12 diciembre 1966.
- (3) Seminario de Oaxtepec, México, diciembre 1971, realizado por jesuitas latinoamericanos expertos en educación. Cf. también SIC, n. 304, abril 1968, pp. 167-9.
- (4) Carta del P. Arrupe a los jesuitas de los Estados Unidos dedicados a la enseñanza en las escuelas secundarias, 7 marzo 1971.
- (5) Carta a los jesuitas de América Latina, Río de Janeiro, mayo 1968.
- (6) Seminario de Oaxtepec, México, diciembre 1971.
- (7) "La misión de la Universidad Católica en América Latina", Seminario del CELAM, Buga, Colombia, febrero 1967.
- (8) Id.
- (9) Carta a los jesuitas de América Latina, Río de Janeiro, mayo 1968.

Los artículos que siguen a continuación son eco de las ideas debatidas en el Congreso que se celebró del 8-16 de julio (1972) en El Escorial (Madrid) con el título de FE Y CAMBIO SOCIAL EN AMERICA LATINA. Hubo 360 asistentes. De ellos, el 65% españoles-latinoamericanizados; 26% latinoamericanos; 4% europeos; 4% norteamericanos; sólo el 14% eran seculares. El resto Sacerdotes y Religiosas. Las Profesiones más repetidas fueron: Estudiantes de Teología, Teólogos, Filosofía y Letras, Profesores, Enfermeras, Sociólogos, Economistas, Periodistas, Ingenieros, Sicólogos, Antropólogos.

Destacaron por su número y participación las representaciones de Argentina, Perú, Chile, Colombia, Brasil y Uruguay. Sólo hubo siete venezolanos. Muchas voces blancas e indígenas. Se advirtió la ausencia de los países del Area del Caribe. Tres Obispos ayudaron con su presencia y palabra: Cándido Padín (Brasil) y los españoles Osés y Palenzuela (Huesca y Segovia).

FE y CAMBIO SOCIAL EN AMERICA LATINA

"una sólo —pero una pregunta decisiva a través de toda la semana— será la pregunta por la relación Cristianismo-Socialismo. No porque esta semana se haya pensado como plataforma de lanzamiento de una determinada opción política, sino porque nos interesa muy peculiarmente cómo viven su fe y su apuesta humana aquellos hermanos nuestros que han hecho la opción socialista, porque la consideran una opción válida e incluso necesaria a la hora de encontrar el camino hacia una humanidad libre en Latinoamérica".

CARMELO VILDA, S. J.

"Sería hipócrita por parte de la Iglesia haber comenzado a hablar enfáticamente de diálogo, colaboración y comunión con todos los hombres, y sin embargo, dejar con la palabra en la boca a sus interlocutores cuando el precio del diálogo comienza a ser caro, cuando la colaboración exige riesgo..."

"¿Cómo realizamos los Cristianos esa comunión humana en los contextos de apuesta dura por el hombre, hoy, en América Latina? ¿Cuáles son las condiciones objetivas para que se haga real? ¿Qué precio hay que pagar en común por parte de Cristianos y no-Cristianos para que lo "nuevo" advenga liberador en América Latina?"

(Alfonso Alvarez Bolado; Alocución al comenzar el Congreso).

En el Escorial, casi tan cerca de la tumba del severo Felipe II como del Palacio del Pardo, residencia de Franco, Latinoamérica dejó oír su voz teológica con sonido nuevo. A la sombra de un Rey intransigente y de un Caudillo dictador, Latinoamérica se atrevió a hablar de "liberación" y de un Cristianismo políticamente comprometido. Todos los participantes salimos convencidos de que las relaciones Iglesia-Estado, Jerarquía-Sacerdocio, Fe y Política, van a llegar a tensiones álgidas.

Sin pecar de sibilino es evidente que el panorama político-religioso de Latinoamérica se presenta muy conflictivo. Las represiones de parte de Gobiernos derechistas y de Jerarquías conservadoras se están endureciendo. Como si algunos Obispos quisieran borrar su firma de los documentos de Medellín.

Frente a esta tónica, en El Escorial, vi, oí, traté a un clero lanzado a tumba abierta hacia actitudes francamente socialistas, comprometidos con las necesidades de su pueblo, del hombre como ser social, para que la Iglesia sea signo de salvación y liberación integral, no sólo espiritual. Quieren ser voz de los feligreses sin voz, esperanza de los oprimidos, denunciadore del pecado que mancha a la sociedad, degrada a los

poderosos e impide el amor entre los hombres. Viven todo esto como una respuesta a las exigencias del Evangelio. Un —no— rotundo a las reglas de juego desarrollistas. Una postura política opuesta al egoísmo del poder. Y desde una experiencia de vida pobre, una fe, una esperanza y un amor de praxis que ve a Cristo como liberador de todas las manchas humanas.

Hubo momentos en que en El Escorial sentí escalofríos, ruidos de represión, cárceles y lágrimas de exilio...

Medellín ha quedado atrás. En El Escorial se ha dado, un paso adelante. Se ha cruzado un Rubicón peligroso. Nuestro pueblo debe alegrarse. ¿Habrá represalias?

El Congreso no fue ciertamente una semana de mítines jacobinos. Ni una colecta de firmas para apoyar determinado programa político. No hubo manifestaciones de desprecio hacia la Jerarquía, sino muestras de amor y adhesión. Todos nos sentimos Iglesia y no gastamos pólvora en peleas intestinas. Serena, tenaz, lúcida, fue una semana de reflexión y análisis socio-político-teológico. Se habló con alegría y optimismo; nunca con acritud o vésania. Siempre pensando en nuestra

América, continente histórica y biológicamente joven, donde se acumulan las mejores reservas cristianas del mundo. No se defendió, no se apoyó, no se invocó el nombre de Allende, ni el del Che; ni siquiera el de Camilo Torres. La Semana perseguía otros objetivos: buscar sencillamente cómo la Teología y

la Fe pueden ayudar al hombre latinoamericano a librarse de eso que el Papa ha llamado el pecado del mundo: "males, dolores y necesidades inmensas, en particular, las miserias y deplorables condiciones sociales". El Congreso de El Escorial fue ciertamente la gran revalorización de la Teología.

REVALORIZACION DE LA TEOLOGIA

Fue la impresión dominante del Congreso. La Teología se ha sacudido el polvo y se ha presentado como un saber salvador. No como una ciencia aséptica o elucubración de probeta sino como reflexión al servicio del hombre. También del pobre y del analfabeto. El cambio social en Latinoamérica necesita de la aportación del Teólogo tanto como de la del Político. Se tomó el mandamiento del amor a Dios, concretando en el amor al prójimo, como el primer mandamiento cristiano y se comprendió que el prójimo es ante todo EL POBRE, que nos cuestiona nuestra situación de cómodos "instalados" o de cultos "teóricos". Y el pobre no es un personaje abstracto sino un hombre concreto que pertenece a una clase explotada. Por eso no podemos acercarnos a él con una acción individual, como practicantes de caridad y paternalismos. La secuencia —

pobre, oprimido, clase— obliga al cristiano a aproximarse al pobre mediante el arma de la Política. Esta cuestiona radicalmente la sociedad existente que genera y consiente que haya pobres.

La Teología de la liberación piensa que, puesto que conocer va ligado a transformar, en la praxis de liberación hay que repensar la teología en todos sus temas. El teólogo tendrá el papel de "intelectual orgánico", ligado al compromiso. No se hará teología académica o en una situación de ocio o de curiosidad intelectual, sino dentro de una lucha liberadora. Si tiene un sentido hablar de Teología Latinoamericana será cuando se hace porque se vive una experiencia y una postura política latinoamericana.

LA OPCION POLITICA

La Política aparece así como una tarea concreta y radical espoleada por la Teología. Sin cambios estructurales es imposible cambiar al hombre, que es también ubicación dentro de una estructura. Se urge así la necesidad de un condicionamiento racional y científico de lo estructural. Y la consecuencia será una situación de permanente conflicto. Optar por una clase social es elegir la lucha de clases. Se sustituye con ello

el anterior "pacifismo" cristiano suplantado ahora por un enfrentamiento político. El Cristiano desarrolla así su vocación política y va descubriendo a la vez la praxis adecuada de transformación social. A esta experiencia, política corresponde también una experiencia espiritual. ¿Se puede amar al hombre al margen de una forma o contenido político?

LA EXPERIENCIA ESPIRITUAL

Como sombra de este compromiso, desde la dureza de una situación política conflictiva, el Cristiano, con frecuencia, ve cercada su fe por nubarrones de dudas, tentaciones y deserciones. El problema es real y muy serio. Y hay que afrontarlo sin cobardías porque ha llegado el momento de repensar a la luz del compromiso político, toda la Espiritualidad y Teología tradicional. Y es muy posible que en la crisis se revele el Señor. En la praxis política el cristiano encontrará a su prójimo y en éste al Señor, en un único gesto de amor.

Y desde esta situación de riesgo espiritual, de lucha ideológica, de compromiso político, la oración, el servicio al prójimo, la justicia, la esperanza y la fe cobrarán un relieve vigo-

roso. En la tempestad se ora con más autenticidad que sobre el sillón de la comodidad. Y será una caridad más concreta en la que no se da algo sino la propia persona comprometida totalmente con el pobre. Es el comienzo de un posible encuentro sincero con el Señor.

Liberación política, salvación cristiana y experiencia espiritual resultan de este modo situaciones unidas. No se reduce la fe a la liberación política. En ésta no se agota la salvación, pero sí crece en ella. Quienes reducen la salvación a lo espiritual pecan de "reduccionistas" y dualizan la personalidad humana.

"TIME IS SERVICE" frente al "TIME IS GOLD"

Se habló también, y mucho, de la vida religiosa y de cómo los Votos pueden enriquecerse hoy como una manifestación de la lucha contra los ídolos del "sistema capitalista": ambición, erotismo, poder. Aparecerá así la vida religiosa como un trabajo redentor y liberador y de esta labor de salvación brotará renovada y pujante, una fe y esperanza más jóvenes y eficaces; un amor compartido hasta el último sacrificio. La vida religiosa como servicio, como colaboración responsable, como donación gratuita del tiempo propio. Contra el "time is gold"

del capitalista, el "time is service" del cristiano. Este proyecto será más fácilmente vivido en comunidades pequeñas, grupos de base, en los que la unión no radica en reglas de juego sino en un espíritu de compromiso emanado de la fe. Ya no serán un grupo de "amigos alegres y simpáticos" porque no hay problemas ni necesidades sino compañeros que viven con visión crítica y sufren en su carne y espíritu la de-solidarización y des-instalación del sistema. Es la actual "fuga mundi".

El Congreso terminó con euforia y optimismo no por creer que no habrá dificultades sino por estar dispuestos a afrontarlas. Sin miedo y con fortaleza. No fue un "show" sobre Latinoamérica alimentado por su rico folklore y su idiosincracia. Tampoco fue una semana de misionología o un encuentro para el desarrollo socio-económico de los pueblos. Fue mucho más. Ni más ni menos que el rescate de la Teología de las vitrinas, anaqueles y canonjías para enderezarla al servicio del Hombre. Problema delicado, urgente, duro, abordado por los mismos teólogos que viven hoy los conflictos latinoamericanos.

comentarios

BOQUERON: 18 CAMPESINOS QUE NO SE RINDEN.—En 1968, Boquerón era parte de la impenetrable selva guayanesa. Dos años después, el sudor, la voluntad y el machete de 58 campesinos con vocación de fertilidad, sembraron conucos de maíz, yuca, plátanos, tomates y cacao. Pero al pobre, en cuanto tiene una gotita de miel, enseguida le vienen las moscas.

Cuatro "dueños" diferentes reclamaron la propiedad de las tierras recién cultivadas. Se presentaban, además, con guardias nacionales y con amenazas de citación para los juzgados de Puerto Ordaz o Ciudad Bolívar. Los tres primeros pseudodueños fueron vencidos al no poder presentar ningún otro documento que su avaricia. Sin embargo, la historia, drama para los campesinos, se agudizó cada día más. Porque parece que hay incluso alguna autoridad del IAN complicada en el asunto. El caso es que su lamento ha llegado hasta nosotros cada vez más triste y lánguido porque ante las trabas y problemas que les tiende el cuarto "dueño", de los 58 campesinos, ya sólo quedan 18. Por eso hemos leído con vergüenza los nombres propios de quienes, según los pobres explotados, para ellos vale más la rapiña, la avaricia y el chantaje que la justicia, la responsabilidad y la honradez. Las acusaciones son tan crudas que no nos atrevemos a dar los nombres hasta que investiguemos con certeza la situación.

Mientras tanto preguntamos: ¿Hay cerquita de Boquerón un rico ganadero que con una cerca de púas y alambre come lentamente las tierras de los campesinos y les amedrenta para que se marchen? ¿Será verdad que lo hace con el apoyo moral, con el conocimiento y la venalidad de un Delegado Agrario del IAN? ¿Por qué se impide que los campesinos exploten la madera y sin embargo se permite hacerlo al terrateniente vecino? ¿Perdura aún en Venezuela, es decir, cerquita de Boquerón, el pillaje y la justicia fraudulenta como en los tiempos de Doña Bárbara? ¿Por qué ninguna autoridad civil ni siquiera agraria escucha las reclamaciones de los pobres campesinos? ¿Así se hace la Reforma Agraria? Hay que aclarar esto porque los campesinos de Boquerón están dispuestos a defender sus conucos aún con la muerte.

NACIONALISMO E INTEGRACION.—En la sesión inaugural de la Primera Reunión Consultiva Informal Latinoamericana de Ministros de Energía y Petróleo, celebrada en Caracas del 21 al 24 del pasado mes de agosto, el Presidente Rafael Caldera pronunció un discurso sugestivo y estimulante.

Independencia económica es traducción al lenguaje del Tercer Mundo, de la palabra nacionalismo. Para Venezuela significa en parte no vender más petróleo a como sea. Una justicia social internacional se construye sobre precios justos. Precios justos para nuestros recursos naturales no-renovables y también para los renovables.

Las siguientes son palabras textuales del Presidente. "En la historia de la ley de la oferta y la demanda a la que muchas veces se nos ha sometido y a la que siempre se nos ha querido someter, pensamos que si el comprador trata de lograr lo más barato aquello que se pone a su alcance, el vendedor tiene la obligación y el derecho de obtener por eso mismo que ofrece, el precio justo, sobre todo cuando piensa

que de la obtención de él depende el cumplimiento de programas de desarrollo, de educación, salud y transformación de sus poblaciones, vistas a veces con menosprecio por los países industrializados, que atribuyen a culpa nuestra lo que ha sido el resultado de la injusta sujeción a que se nos ha tenido sometidos durante largo tiempo y la escasez de recursos que no hemos podido obtener, porque lo que nuestra tierra ha dado, ha servido más bien para enriquecer y alimentar la industria, la economía y el comercio de otros países más adelantados o más prósperos".

Una política nacionalista significa en primer término la explotación racional y remunerativa de los recursos naturales. Si hablamos de petróleo, los precios deberán reflejar su alto valor energético y estratégico y su producción deberá ajustarse a normas ahorrativas y conservacionistas, no consuntivas y despilfarradoras.

Los pobres para defender su trabajo tienen que unirse. Los países económicamente dependientes para ser libres deben integrarse. "Hay intereses comunes —dijo el Presidente—, existe la voluntad común de afirmar nuestras nacionalidades y hay el reconocimiento común de que ese nacionalismo sería ilusorio y frustrante si se limitara a las fronteras de cada entidad, y que en cambio encuentra grandes posibilidades de lograrse, cuando desborda esas propias fronteras y se traduce en un esfuerzo conjugado de la gran familia de naciones a que pertenecemos."

Estas ideas cobran mayor vigencia en estos días cuando muchos empresarios tratan, a través de acciones muy definidas, de sembrar inquietudes adversas a la integración de los países vecinos. A ellos es conveniente recordarles, de acuerdo a lo expresado por el Presidente, que existe la voluntad común de afirmar nuestras nacionalidades y el reconocimiento común de que ese nacionalismo sería vano si no traspasa las fronteras en un afán de justicia, complementariedad y ayuda.

SE BUSCA UN NUEVO MODELO.—Las "I Jornadas Internacionales del Pensamiento Comunitario" (Mérida, 16-23 julio) trató de dar inicio a una reflexión teórico-práctica que fuera una válida alternativa política al "sistema capitalista dependiente" causante de la marginalidad y desequilibrio social y humano de los países del Tercer Mundo. Hombres de talla ideológica y política internacional (Radomiro Tomić, Jaime Castillo Velasco, Emilio Máspero, Rudolf Reshazy, Roberto Papini, Manuel Lizcano, Lino Rodríguez-Arias B.) junto con jóvenes pensadores y políticos venezolanos (Abdón Vivas Terán, Milton Granados) fueron los ponentes-motor de un debate ideológico inicial en Venezuela sobre el futuro del comunitarismo o socialismo comunitario.

Ya en Venezuela se ha hablado del comunitarismo. Pero hasta ahora sus planteamientos no pasaban del terreno de lo general y abstracto. Con estas I Jornadas, promovidas por el Centro de Estudios Comunitarios, fundado en Enero en su sede de Mérida, se quiere acelerar la profundización de su pensamiento en Venezuela.

Temas importantes desarrollados en estas Jornadas fueron: La democracia de participación, el socialismo comunitario como alternativa política revolucionaria, las estructuras socio-económicas de participación popular, la estructura macro-económica de la Sociedad comunitaria, la Propiedad Comunitaria, el trabajo en la sociedad comunitaria, el papel de los trabajadores en la construcción del socialismo comunitario, las Instituciones políticas según el comunitarismo y el Cambio revolucionario y el comunitarismo.

Esta temática integradora de los principales aspectos de la nueva sociedad se detuvo fundamentalmente en la reflexión teórica. No dejaron de insinuarse mecanismos operativos. Pero en este campo hay mucho trecho que recorrer para constituirse en verdadera "alternativa". Quizás no se podría esperar más de unas primeras jornadas donde el objetivo radical era la profundización teórica. A estos seguirán otras nacionales e Internacionales. ¿Se llegará a un modelo operativo y humanista que sea una real "alternativa"?

Lo interesante de las jornadas es el hecho de que, dentro de la apatía general ideológica que se ve dentro de nuestros grupos políticos, haya un interés serio de análisis y estudio de soluciones. Ojalá que estos encuentros, desde distintos ángulos y toldas, se multipliquen en profundidad, sin ser encerrados dentro de rígidas posiciones partidistas que sin duda cerrarían el paso a quienes no se sientan identificados con dicho partido.

CARMELO LAURIA Y LOS GRIFOS DEL PETROLEO.—En nombre de un ¿probable? grupo incisivo tecnocrático habló el doctor Carmelo Lauria en la última asamblea de Fedecámaras. Negó que el Estado tuviera "una política petrolera".

Pedro Berroeta, periodista serio y sutil que siempre aborda los temas con originalidad, comentó en "El Nacional" del pasado 4 de agosto, la tan debatida asamblea. El articulista con su fino humorismo ponía en boca de un capitalista el siguiente párrafo: "La verdad es que nosotros no tenemos ninguna fuerza. Les hicimos creer, durante cierto tiempo, que la teníamos. Hoy, desgraciadamente, nos han descubierto el bluff". Y más adelante prosigue: "El Estado y quien maneje las espitas de los oleoductos puede darse el lujo de ignorar a los obreros, a los intelectuales y aun a Fedecámaras. Pero, ¿cómo se llega a controlar las llaves de esos grifos?"

El Estado venezolano (Gobierno y Congreso) tienen ciertamente una política petrolera. Esta no será del agrado del doctor Carmelo Lauria, que al parecer acepta sólo una como políticamente viable. La realidad innegable es que el Estado ha golpeado a las petroleras que siguen siendo poderosas. Estas resentidas y ansiosas de seguridad para su política petrolera a mediano y largo plazo, podrían indirectamente hacer insostenible el sistema en breves años. ¿Quién entonces llegaría a controlar los grifos del petróleo? ¿Se preparan para ese momento los grupos tecnocráticos? ¿Está suficientemente clara la pregunta?

"ENIGMA": UN PROGRAMA POLEMICO PARA UN DIALOGO.—Culebrones, sensacionalismo, mal gusto, aburrimiento, violencia, diluvio de medias horas y horas enteras sin contenido. Estos son los comentarios negativos y críticas duras, pero completamente justificadas, contra nuestra televisión. Por eso es noticia el oír que tal programa vale la pena verlo.

Eso es lo que está ocurriendo con las películas de "ENIGMA". En él aparecen actores internacionales conocidos en situaciones tensas y dramáticas, debatiéndose entre la complejidad de los mil conflictos espirituales del siglo XX: relaciones prematrimoniales, divorcio, drogas, objeción de conciencia, relaciones entre padres e hijos, actitud ante la vida, el amor, Dios, compromisos de escritores, políticos, abogados... Se presentan situaciones conflictivas humanas de la presente generación y se abren líneas de solución, pero sin darla nunca. La solución final la debe tomar el televidente allá en su conciencia. Es su responsabilidad y su derecho.

La acción se desarrolla en los lugares más distanciados y en los ambientes más dispares: allá donde esté el hombre con sus problemas: bombardeos en Vietnam, hambre en la India, problema racial en un ghetto de Estados Unidos, situación de injusticia en una nación latinoamericana... Son temas universales con una incidencia definida en América Latina.

Comenzó hace dos meses y medio, y ya ha alcanzado una gran sintonía. Por ejemplo en San Cristóbal quince profesionales se reúnen todos los jueves a las 9,30 p.m. para ver "ENIGMA" y después discutirla en grupo. A su vez algunos Colegios y agrupaciones han comenzado a pedir tales películas para ser presentadas y discutidas en sus locales por diferentes grupos. Algunos profesores de Religión las están incluyendo en sus programas ordinarios de clase.

Este relativo éxito muestra que nuestro público sí sabe apreciar programas sobre temas "serios", cuando se presentan con una excelente interpretación de actores de primera calidad internacional (Peter Fonda, Ricardo Montalban, Vera Miles, etc.) y con un desarrollo humano y una técnica al día.

BRUNO Y ELOY.—Dos sacerdotes, doctores en teología, profesores del Seminario Interdiocesano de Caracas, comprometidos con el pueblo del barrio Carpintero de Petare. Están de vacaciones en sus países, Bélgica y Francia. No podrán regresar a Venezuela.

A Eloy Lengrand se le notificó antes de su partida la decisión de la Comisión Episcopal para los Seminarios. Por lo visto, se consideraba negativa su influencia en los seminaristas y en algunos sacerdotes. Tampoco podría seguir trabajando en el barrio, como él deseaba.

Bruno Renaud, en un principio, podía seguir en el Seminario y en el barrio. Tenía buenos patronos en la misma Jerarquía, que reconocían, aun públicamente, su seriedad y su espíritu sacerdotal. Pero por fin se decidió prescindir también de él. No se le dijo nada. Se le dejó ir de vacaciones. Y se le escribió que no regresara.

Sin duda habrá sido muy doloroso para las autoridades eclesásticas tomar esas decisiones. Pero ¡qué triste debe ser para Bruno y Eloy que Venezuela les "agradezca" sus servicios! ¡Qué desanimador debe ser su tristeza para los que buscan su realización de Iglesia en tensión de fidelidades!

No pretendemos aquí convertirnos en jueces de nadie. Y mucho menos pretendemos echar piedras a nadie. ¿Quién está libre de culpa?

Lo preocupante no es la diversidad de "lógicas" o de modelos teológicos o pastorales. Es cierto que unos hablan de autoridad, de seguridad doctrinal, de métodos pastorales que no calan en el venezolano, de contrato no terminado. Y que otros hablan de fidelidad al pueblo, de la renovación de la teología, de nuevos métodos pastorales que hay que experimentar, de la inseguridad del sacerdote extranjero. Es cierto que hay todo un abanico de posiciones muy diversas.

Lo que es mucho más preocupante y triste es la pérdida de confianza. De parte y parte. Y el peligro de la pérdida de entusiasmo. En un voluntariado, como el sacerdocio, lo peor que puede ocurrir es la pérdida del entusiasmo carismático.

Hoy el problema más grave de la Iglesia no es la contestación. La contestación al menos supone búsqueda y entusiasmo. Hoy es mucho más grave el problema de la frustración post-contestataria, que lleva al neo-conformismo. Es uno de los fenómenos que más nos preocupa en la juventud.

"Todo cristiano que reflexione sobre las dimensiones de su fe, se topará con la irrupción de la política en su vida, y a la inversa, toda reflexión política no puede soslayar la cuestión religiosa".

"la religión es una de las principales fuerzas rebeldes que como actividad con vocación universal, en nombre de la libertad de espíritu, acosa incesantemente a la política".

"hay un modo de comportamiento político que nace directamente de las exigencias del Evangelio".

HACIA UNA TEOLOGIA ACUSADORA

La Teología, y más concretamente el Sacerdocio, está hoy cercada por preguntas, promesas e incertidumbres. Existen análisis científicos de sociólogos, economistas y politólogos que vaticinan una radical ruptura en nuestra organización social e institucional. Este augurio por una parte espolea al Sacerdote a contribuir con su influencia y trabajo hacia el cambio. Pero por otro lado él mismo se ve sacudido por la ola de inquietud, tanteos e inseguridades propias de una época de transición. El también es ciudadano, por tanto, ser político, con la posibilidad y obligación de elegir y predicar delante del pueblo de Dios, cuál es la fórmula política que realiza mejor el espíritu del Evangelio.

El Teólogo se da cuenta, no sin cierto susto, de que la Historia mundial del día de hoy es también materia prima de su quehacer teológico, y en ella, de la que él mismo es también protagonista, debe descubrir cuál es el sentido direccional de esos hechos y cuál es la acción nueva a la que impelen y llaman. Crisis, conmoción, praxis y la pregunta que le persigue constantemente: tal como vivimos, aquí, hoy, ¿significamos el "reino de Dios"? ¿Somos sembradores de salvación o sólo de erudición? ¿Hemos apagado u olvidado la fe del pueblo de Dios?

¿PUEDE INTERESAR HOY LA TEOLOGIA?

Es curioso constatar cómo los seglares piensan que la Teología es un "saber inútil", nada eficaz, no apto para las transformaciones concretas del mundo. Y es porque el Teólogo no ha sido ni pensador ni creyente creativo. Por eso, hoy, cuando el Teólogo y el Sacerdote quieren ser no sólo recitadores de fórmulas sino también creadores de opiniones, entonces, vienen las rupturas de vestiduras, las increpacio-

LUIS ROMERO, S. J.

nes y los lamentos. ¿Al son de qué orquesta bailará el Sacerdote? Las "derechas" consideran aún al Sacerdote como algo de su "propiedad privada", como sostén de las instituciones y seguridades. Las izquierdas se convierten en sirenas para atraerle a su carpa. ¿Con quién irá? Lo cierto es que siempre el Sacerdote ha hecho y hace política. Con su silencio o con su aplauso; con sus insinuaciones u omisiones. Lo sorprendente, sin embargo, es que la política conservadora es bendecida mientras la progresista es maldecida. Y de aquí resulta que se recrimine, no al Sacerdote que hace política sino al que hace política-antiderechista.

Por eso, ahora, cuando los Economistas y Políticos ponen en tela de juicio la justicia de las coordenadas económicas que rigen la vida nacional y privada de algunos países, y los Teólogos aclaran que es obligación del Cristiano apostar por una opción temporal en la que resplandezca la justicia del reino de Dios, surgen revuelos, sustos, admiraciones y condenas. Sencillamente no creían que la Teología pudiera ser acusadora ni por tanto "interesante".

LA CREATIVIDAD SOCIAL DE LA TEOLOGIA

He aquí cómo la Teología se hace creativa y social. Hoy, en América, los Teólogos y Sacerdotes, inmersos y sensibilizados por los problemas de la nación, de la ciudad, del hombre, se dejan criticar en vivo por el Evangelio y la Tradición de

la Iglesia. Se abren al "logos" de todos los tiempos y ponen raíces a sus experiencias personales. Y nace así la Teología autóctona; teología que primero se vive y sólo luego puede ser descrita. Entonces el Teólogo se da cuenta de que, al preguntarse si su ciudad prefigura al "reino" de Dios, trabaja marcado por ideologías y los elementos de análisis puestos en vigor en su ciudad concreta: su laboratorio no es aséptico; y comprende que tanto su acción personal como su reflexión, tienen una inevitable repercusión política; ésto no se veía tan claro (aunque de hecho también tenía consecuencias políticas) cuando hacía reflexiones no comprometidas, sacadas de algún pensador cristiano extranjero (reducido de ordinario a hacer historia de la teología; mientras que él se ve obligado, por la fuerza de este continente cristiano, a hacer preferencialmente teología de la historia).

Este paso, aunque sugerido por los Sacerdotes al comienzo del proceso con intenciones diferentes, resulta decisivo para la vida cristiana del país: porque el Sacerdote comprende que él también tiene que comprometerse y que puede reflexionar también sin que su intención sea necesariamente hacer teología formal. Y entonces Sacerdotes cristianos comprometidos y teólogos, poniendo cada uno a contribución todo lo que él es técnica y religiosamente, inician a tientas un camino nuevo, con muchos interrogantes, pero con esperanza y entusiasmo nuevos.

Una aventura verdaderamente humana acaba de empezar, porque hay un grupo de hombres inclinados sobre una tarea original con nuevos horizontes.

Esto sugiere un tema marginal: ¿no estará el grupo cristiano adormecido debido a la pasividad a la que nos reduce a todos el miedo a equivocarnos? ¿No será peor que el error doctrinal el mantener la teología más distante de la historia y

de la "sax", —carne pecadora—, de lo que el mismo Dios estuvo? El Evangelio condena a los que esconden su único talento por miedo a la vuelta del Señor.

Este proceso de creación teológica de una comunidad, descrito en forma esquematizada ¿es factible en Venezuela? En otros países de América Latina se está intentando.

UNIDAD HISTORICA SALVIFICA DE FE Y POLITICA

Esta nueva Teología preconiza una FE que desciende a todos los niveles de op-

ción humana. Se recaba así la unidad histórica salvífica indivisible del hombre. No hay dos historias (la humana y la de la salvación) sino una única. Según este planteamiento, la unidad entre historia salvífica y política, opción de fe y opción política, nace de la libertad humana, de la participación ciudadana que posee el hombre. Y la Fe, a la vez que respeta la autonomía del hombre, incide en la opción concreta por tal ideología o tal análisis científico o tal vez proyecto político determinado.

No bastan, por tanto, los principios o esquemas de análisis de ciencias, sino que por ser una opción libre, es necesario

el discernimiento. Allí incide la fe en cuanto esas opciones temporales son también teológicas.

Se trata de determinar en concreto por qué opción política pasa la salvación y por cuáles no, aunque en abstracto pudiera pasar por otros muchos posibles. La Teología como reflexión crítica de la fe, debe acompañar a ésta en su "descenso" a las distintas opciones.

La trascendencia de una fe encarnada le da la posibilidad de criticar todo lo que en los movimientos políticos se opone a la Verdad y al Amor, e impide que se absoluticen.

TEOLOGIA Y LIBERACION

¿Qué pasaría en América Latina si grupos significativos de Cristianos tomaran en serio al "pobre" porque comprenden que sólo en él puede encontrarse Cristo y que sólo desde él puede vivirse una verdadera experiencia de Dios? ¿Qué pasaría si en esta entrega al "pobre" descubrieran que el pobre no es tal por defecto de la naturaleza sino que es el oprimido por otros hombres? ¿Qué pasaría si los Cristianos de América Latina al tratar de ayudar a ese "oprimido" constataráramos que no son casos sueltos sino que forman una clase social explotada por un neocapitalismo — desarrollismo poderoso? ¿Qué pasaría si la Iglesia optara por esta clase oprimida y se comprometiera en esta lucha de clases que vive la sociedad? ¿Y si entrara en esa lucha? ¿Y si alentara a los Cristianos...?

PEDRO TRIGO, S. J.

Cuando Bacon, Galileo y un puñado de hombres más desecharon por inútiles las hipotéticas cualidades y potencias con las que los escolásticos explicaban todo y se aplicaron a pesar y medir, a lanzar hipótesis y a comprobarlas y a establecer leyes, un tipo de hombre murió y nació el hombre moderno. Esta ruptura epistemológica expresaba y consumaba el salto cualitativo operado en esa coyuntura histórica.

Creemos que no es exagerado afirmar que algo de eso empieza a ocurrir con la "ciencia" teológica. Y eso, que a primera vista pareciera un asunto de curas sin trascendencia, si acaba de tomar consistencia en un grupo suficientemente significativo de cristianos, puede contribuir decisivamente a precipitar un proceso sociopolítico de cambio revolucionario. Imaginémonos en breves trazos cómo se hacía teología en las últimas generaciones —para no remontarnos más—. Grupos de jóvenes generosos con un deseo de unión con Dios y de ayudar a sus hermanos en el camino de salvación eran internados por largos años y en lo mejor de su edad en casonas inmensas alejadas del mundo, muchas veces físicamente, siempre en modo de vida, costumbres y disciplina. Allí, en la soledad de la capilla y en las ceremonias litúrgicas, se buscaba el trato con Dios. Y se estudiaba; se estudiaban ciencias perennes: filosofía, teología y pequeños complementos de humanidades y ciencias. No es exagerado decir que se estudiaba lo mismo en Venezuela que en el Congo o en Irlanda, no es exagerado decir que se estudiaba lo mismo en el 1960 que en el 1930. Es que la sustancia era inmutable. Se poseía un depósito de verdades que uniformemente había que asimilar para luego darlas al pueblo con una vida abnegada. Cuando se lograra que el pueblo las recibiera, se obtendría la salvación del mundo. Pero parecía que el mundo no estaba demasiado interesado en el asunto.

El joven sacerdote salía al mundo con grandes ansias y se encontraba desorientado. Por una parte veía muchas cosas en la Iglesia que no cuadraban con la imagen de la Iglesia que había estudiado. Por otra parte, tras algunos intentos, se iba convenciendo de que no podía ampliar el círculo de los que iban a la iglesia, y tal vez pensaba que el mundo estaba cada vez más perdido o se quedaba perplejo pensando que algo fallaba en sus cálculos. Por otra parte le absorbían las misas de difuntos, los bautizos, las cofradías, las devociones... La visión cristiana del mundo, la "ciencia" teológica, se olvidaba a falta de uso y en su lugar nada estructurado había de reemplazo, sólo algunas convicciones profundas expresadas vagamente: Dios sabrá, Dios es bueno, Dios perdona, ser honrados, la impureza, no hacer mal a nadie. Pero esto no equivalía a un instrumental científico para el autoanálisis ni para el análisis de la situación. De aquí venía esa cierta machaconería de los curas de insistir en los mismos temas aún a sabiendas de que no surtía efecto, esa exacerbación de las prácticas de expiación y de reparación que expresaban una angustia personal y una marginalidad en el proceso social. Sin embargo, la Iglesia institucional —el pueblo iba por otros caminos— parecía que marchaba; se construía muchísimo, eran bien mirados por la gente bien y las autoridades; la falta, en muchos países, de clero nativo era compensada por ayudas del exterior; se reformó la liturgia y las diversas manifestaciones de la Iglesia adquirieron un cierto tono digno, una capa de modernidad. Podemos simbolizar a esta Iglesia en la concentración del rosario en familia: personas de diversos estratos sociales dirigían cada misterio y el acto aparecía como la imponente manifestación de fe de una Iglesia llena de vida en una sociedad unificada.

EL COMPROMISO COMO EXPERIENCIA ESPIRITUAL

Pero entre tanto, partiendo de la doctrina social de la Iglesia y de un amor al pueblo auténticamente cristiano, grupos de cristianos, como sin quererlo, empezaban a verse envueltos en acciones de lucha social y a sufrir la represión del poder establecido. Las motivaciones eran muy directamente cristianas y no había antecedentes de peligrosidad social en organizaciones de tipo confesional, por eso hubo al principio una cierta duda en la jerarquía y en los organismos represivos. Luego fueron abandonados por la Iglesia institucional y tratados sin miramientos por los poderosos. Y no sólo eso. En la lucha aprendieron también que la fe como motivación psicológica —la fe que como un cohete impulsor los lanzó en un principio— se hacía con el tiempo innecesaria. Y también experimentaron que las organizaciones directamente políticas resultaban más eficaces que las organizaciones confesionales en que se habían iniciado. Total, que en este compromiso por la liberación del hombre se impone el valor concreto de la acción del hombre y de la solidaridad entre los hombres, surge la racionalidad de las ciencias sociales y políticas y se descubre la racionalidad propia de las técnicas y tácticas de la toma del

poder. Con esto se derrumba el horizonte de representaciones, de conceptos y de símbolos en los que se había expresado la fe. Esto, unido al escándalo que les produce la Iglesia, sobre todo los grupos de cristianos opresores que la instrumentalizan, a la sensación de verse abandonados cuando no hostigados por ella y a la crítica de la religión de los compañeros de lucha, lleva a no pocos a dejar la Iglesia y a abandonar la fe. Pero otros viven dolorosamente esta crisis dentro de la Iglesia y desde la fe. Este es el estadio en que se encuentran muchos cristianos mas o menos comprometidos en la lucha político social. Pero grupos significativos, tras esta ruptura, que es interpretada por ellos mismos como un verdadero salto cualitativo en su vivencia de la fe cristiana, sienten el ímpetu y la necesidad de reformular su fe desde su compromiso. Porque llenos de alegría han comprendido que el compromiso en la lucha por la liberación del pueblo es el lugar original de la experiencia cristiana; es, pues, también el verdadero punto de partida para una reflexión cristiana, para una teología que quiera ser fiel al Espíritu y no sólo a la letra, y con relevancia histórica.

SI LOS CRISTIANOS DEFENDIERAMOS AL POBRE...

Desarrollemos un poco este punto. Dijimos al principio que no era una discusión entre eclesiásticos sin ninguna trascendencia. Tratemos de soñar qué pasaría en América Latina —esta teología más que de naciones habla de la Patria Grande— si grupos significativos de cristianos empezaran a tomar en serio al pobre porque comprendieran que sólo en él puede encontrarse a Cristo y que sólo desde él puede hacerse una verdadera experiencia de Dios. Qué pasaría si en esta entrega al pobre descubrieran que el pobre no es tal por defecto de la naturaleza sino que es el oprimido por otros hombres. Qué pasaría si los cristianos de América Latina al tratar de ayudar a ese oprimido constataráramos que no son casos sueltos, que es una clase social inmensamente numerosa fabricada y mantenida para su explotación por el neocapitalismo imperialista de una clase pequeñísima y, todavía, muy poderosa. Qué pasaría si la Iglesia latinoamericana tomara una opción inequívoca

por la clase oprimida, por liberarla. ¿Y si en ese compromiso con esa clase tomara conciencia de la lucha de clases que vive la sociedad? ¿Y si entrara en esa lucha? ¿Y si alentara a los cristianos a descubrir en la lucha, en unión con otros compañeros no creyentes, las técnicas, las tácticas, los modelos socialistas más adecuados?

Pues esto es lejano, pero está en marcha. Este aliento pretende dar la teología de la liberación. Ella redescubre los temas cristianos desde esta situación y para ella. No trata de teorías políticas y tácticas revolucionarias. Sabe que el cristianismo no tiene una alternativa propia político-revolucionaria. Eso pertenece a otras ciencias que tienen su racionalidad propia. El cristianismo —esta es una de las tareas de los teólogos de la liberación— las respeta y se esfuerza también en que se mantengan en los límites de esa racionalidad sin que se absoluticen.

LIBERACION Y ESPIRITUALIDAD

La teología de la liberación descubre una espiritualidad cristiana. En la experiencia de la eficacia de la acción propia, teóricamente fundada y sólidamente planificada y organizada, tiene experiencia de la gratuidad, descubre que es don de Dios, no que se repartan la acción Dios y el hombre de tal manera que Dios, supla lo que no puede el hombre. No, estos cristianos descubren que Dios sólo está en el hombre, en su acción, en su fracaso también. Y que Jesús se revela ante todo en los pobres, en los que llevan el pecado del mundo, y que ayudar a que se liberen es comulgar con Jesús que quita el pecado del mundo, que murió por la justicia y que en la resurrección nos entregó su Espíritu de liberación para la hermandad. En esa lucha redescubre el sentido de la Iglesia, pequeña comunidad que mediante su palabra y su servicio tiene como tarea proclamar a Jesús como un hombre que tiene futuro. En la Iglesia redescubre el sacramento, no como un instrumento para salvarse que hiciera la competencia a la lucha por la liberación, sino como señales vivas de esa lucha que se lleva a cabo y de la referencia a Jesús que ella lleva consigo. Redescubre la oración como un explicitar la apertura al

otro, el encuentro que tiene lugar en el proceso de liberación que es un camino hacia el Padre, como se descubrirá cuando, liberado el hombre, por fin aparezca la humanidad como una unidad real y fraterna.

Estos son sólo apuntes; la teología de la liberación se halla en pleno proceso, hay aspectos más trabajados, otros están en sus comienzos, otros son aún mero programa. Pero está dado el punto de partida: la revelación del compromiso político de liberación como el lugar original de la manifestación histórica de Dios, es decir de la realización de la fe cristiana. Esta remozada vivencia cristiana es interpretada por estos grupos cristianos como un salto cualitativo en su vivencia de fe. Y la decisión que se les impone de reflexionar esta fe, de hacer teología desde este compromiso y con las mediaciones de las ciencias sociales y de las técnicas políticas que implica, constituye una verdadera ruptura epistemológica. Creemos que de la consolidación de esta opción cristiana y de este modo de entender la fe depende el porvenir de la Iglesia latinoamericana.

¿Debería la Iglesia, en cuanto Institución, asumir la postura partidaria de la opción política más evangélica? Y si se constataste que la Iglesia jugó, abierta y públicamente, su papel justificador de los poderes dominantes ¿no tendría obligación de rectificar, también públicamente, con declaraciones y posiciones de otro signo? Es difícil que haga esto. Pero lo grave es que se prohíba prácticamente que los cristianos tomen cauces revolucionarios en su compromiso. Por de pronto, al menos, es indispensable conseguir espacios proféticos preconizados por Sacerdotes y Cristianos con vocación más de vanguardia.

Conciencia cristiana y situaciones

extremas

en el

campo

social

GONZALO BERZOSA, S. J.

Partamos de un grupo de cristianos que se inquieta o se deja inquietar con algo objetivo: una sociedad que encierra hombres enmarcados en estructuras injustas, los que tienen y no dejan tener y los otros. Este grupo, cada vez más sensible, avanza en conciencia crítica. No se preocupa por pequeños procesos de relación yo-tú, yo-mi pequeña estructura; sino que amplía el campo hacia el yo-pueblo, yomasa oprimida, nosotros-estructura injusta. Con este paso decisivo comienza a caminar una praxis de liberación.

El cambio no es ya sólo de criterios, sino de vivencias, porque se entiende la opción por los pobres no como un cambio de ideologías sino como un cambio de clase.

Surge —amarga pero sincera— una denuncia de la situación social actual. Denuncia basada en un estudio de la sociedad y en un sentir en carne propia la injusticia. Se busca un cambio, se intuye, se anuncia. Fuerte dialéctica de dos polos: "denuncia" del hoy vivido y "anuncio" del mañana esperanzador. El grupo así dinamizado es fiel al "anuncio" comprometiéndose en una opción de superación y cambio.

Las dos partes quedan definidas y enfrentadas. Unos para mantener el sistema social como está, porque es el suyo y lo tienen en sus manos y les va muy bien y perderlo es perder su clase. Los otros para protestar contra el sistema, que no les deja ser, ni participar, ni construir su historia convirtiéndoles en una clase dependiente, oprimida, sin palabra. Es una clase contra otra. Una lucha de clases.

Surge la crisis entre la conciencia cristiana y el compromiso por una clase oprimida cuando el lenguaje absolutizado y universalizante de la primera frena y bloquea las opciones más radicales. No es difícil imaginar la ruptura si se continúa en una "reflexión crítica de la praxis" pues el primer momento es la praxis y la reflexión sobre ella desde una conciencia cristiana se presenta como poco operacional.

Ya no sirve y poco a poco, en su olvido, arrastra la fe que quedó huérfana. De aquél punto de partida doble —conciencia cristiana y situación extrema en el campo social— sólo queda el compromiso por una liberación.

La pregunta puede ser simplista, pero interroga: ¿por qué no se pierde la fe cuando se mantiene y se camina por lo institucionalizado —la derecha—; y por qué se pierde cuando se cuestiona radicalmente la sociedad que tenemos y se opta por el cambio hacia lo nuevo —la izquierda—?

Es una sospecha que convendría aclarar.

El sospechómetro

Este aparato nace de una praxis en lucha por un cambio de la sociedad. Lo encontramos en todos los grupos llamados "revolucionarios". A nosotros nos conviene ahora usarlo un poco y seguir sospechando. Es arduo pero maduro. Quizás sea el mejor ejercicio para acercarnos a una conciencia crítica que suponga un permanente análisis de lenguaje, contenidos, interpretaciones y realizaciones. Hemos funcionado durante mucho tiempo con una conciencia ingenua sin darnos cuenta de las magníficas cualidades recuperativas que tiene nuestra sociedad que sabe recibir los golpes de una protesta y el esbozo intuitivo de lo nuevo para asimilarlo rápidamente. De esta manera consigue que las intuiciones se desvirtúen y las realizaciones pierdan color.

Es necesario usar el sospechómetro cuando la sociedad integra pacíficamente en su seno algo que nació problematizándola.

Es necesario usar el sospechómetro cuando fuertes organizaciones estructuradas en la sociedad defienden una educación liberadora como la entiende Paulo Freire, o cuando critican como "violenta" una teología de la liberación, o cuando elo-

gían la acción de Iglesia en pequeñas comunidades de base, reafirmando en todo momento en su tesis de apoliticidad.

Es necesario usar el sospechómetro cuando el compromiso se reduce a formulaciones globales sin contenido socio-político.

Uno de los bloqueos fuertes de nuestra conciencia cristiana consiste en seguir leyendo los contextos socio-políticos con luces y diccionarios universales. La conciencia cristiana —por su formación— está siempre dispuesta a traducir las realidades concretas a contextos globales que nos alejan de la realidad. Caemos, por ejemplo, en el error de aislar los temas provocativos y problematizadores —violencia, revolución, lucha de clases, etc.— de su contexto histórico. Esta fuerte tentación lleva a esterilizar —bloquear— las energías de una praxis comprometida. Es necesario entrar en el discipulado del pobre que acumula las contradicciones de una sociedad —muchas veces sin saberlo— para comprender nuestra equivocación y alfabetizarnos juntos en la lucha de su realidad que encierra y supone un análisis de coyuntura histórica.

Ubicados en ese contexto situacional amplio no tiene sentido perderse en microprocesos y micro-experiencias bloqueadas.

En el proceso de liberación latinoamericana el compromiso de muchos cristianos está abocado a un cambio de estructuras. Es el hecho mayor de la Iglesia latinoamericana. Ya no se trata de poner parches con un mero desarrollismo modernizante, importador de bienestar para ciertas clases sociales, que mantiene el desequilibrio social. El compromiso social es motivo de la Doctrina Social de la Iglesia, o de las ideologías inofensivas que se refieren a una "visión integral" del hombre y a una "liberación total", han pasado a convertirse en la racionalidad propia de una opción política.

Esto ocurre cuando el pobre, el que está fuera del sistema, ese prójimo más cercano, aparece en un análisis social como "oprimido en unas y por unas estructuras". Se cambia la tradicional imagen grabada en la conciencia cristiana del pobre individual que interfiere en microprocesos tranquilizadores de caridad y amor universal, por la del oprimido en unas estructuras como clase social.

Desde este momento la opción no es por un individuo sino por una clase oprimida.

En este contexto la dimensión de lo político cobra sentido como algo englobante de la actividad humana, supuesto básico que nos coloca entre los opresores o los oprimidos.

lítico, que mantienen —a veces de manera inconsciente— la fidelidad al sistema matando los brotes de una imaginación creadora. Las declaraciones verbales son inofensivas y la Iglesia siempre ha tenido compradores de su silencio.

Aprender a leer la realidad

Las personas que no logran salir de una visión estrecha de pelea interna familiar, intra-ecléscial, grupal, etc., que son tremendamente reaccionarias en términos socio-políticos.

La lectura correcta de la realidad también nos aleja de otro bloqueo muy común en círculos revolucionarios cristianos que "confunden al enemigo" empleando su energía —y su amargura— contra personas concretas o conceptos de autoridad y distrae de la "situación extrema" que caracteriza hoy día la vivencia de la fe en el contexto de una efectiva praxis de liberación.

El cristiano comprometido en Latinoamérica debe hoy reflexionar sobre su fe con categorías de análisis de la realidad donde la relación de dominación del mundo desarrollado hacia el tercer mundo no puede estar ausente, así como sus mecanismos de opresión. Este análisis asume realísticamente la conflictividad evidente de la historia concreta con lo que se niega las ideologías aglutinantes y suavizadoras,

Lo político

—Pero incluso en este crítico momento de opción por la clase social oprimida hay un bloqueo de la conciencia cristiana que con facilidad aleja del mundo de la estructura que hay que destruir para configurar esquemas tranquilizadores que piden un primer cambio de la estructura interior, egoísta y mezquina, del hombre, para después cambiar las estructuras sociales.

Este bloqueo que paraliza y apoliticiza dominó durante mucho tiempo la conciencia oficial cristiana con el visto bueno de las clases dominantes que veían la aprobación y la mejor manera de mantener las estructuras externas.

Hoy ya no es válido continuar con la ilusión de querer cambiar sólo las conciencias para después transformar el mundo. Es demasiado ingenuo y lo demuestra una praxis de liberación insertada en la historia donde conciencia y mundo se implican y determinan mutuamente. El desconectarse del mundo para liberar una situación de pecado interior ahistoriza la conciencia cristiana que debe realizarse en una sociedad concreta que mantiene una estructura de opresión donde el denominador común es la situación de dependencia.

La conciencia cristiana que reflexiona sobre la realidad social sabe que la opción radical es el pecado. Pero este pecado

El sospechómetro tiene que despertar nuestra conciencia ingenua con el fuerte riesgo de seguir engrosando las filas de los huérfanos en la fe que desbloquean los frenos de su autobiografía cristiana.

los lenguajes universales de la predicación cristiana que concilian los opuestos y mantienen una ideología burguesa. Todo esto lleva a negar una tendencia muy conatural del cristianismo sociológico hacia la búsqueda de terceras vías —revoluciones óptimas y supremas— que alejan y disminuyen las opciones decisivas y radicales frente a la realidad que encierra una disyuntiva: o se está con los oprimidos o del lado del opresor.

Es necesario usar el sospechómetro ante lenguajes de denuncia social que cumplen una función recuperativa en el sistema capitalista. Podemos hacer notar, por ejemplo, que para muchos cristianos el lenguaje de la Doctrina Social de la Iglesia demostró ya su insuficiencia real operativa.

Esta opción de aprender a leer la realidad con categorías de análisis de metodología científica está relativizada por la praxis y constituye el primer nivel que ha asumido la teología latinoamericana.

se mediatiza en situaciones económicas y políticas y sociales y culturales y psicológicas y religiosas. Sabe también que toda acción tendiente a quitar cualquiera de estas opresiones humanas lleva a Cristo, porque Cristo es el Señor de la Historia. Toda lucha por disminuir la opresión del hombre lleva a una humanidad más justa donde el valor del hombre es SERMAS y el modelo antropológico, Cristo: hombre-libre-al-servicio-de-los-demás. De esta manera esa humanidad es humanidad en Cristo.

Por lo tanto, la liberación —salvación— de esta situación de pecado —opresión— en nuestra sociedad, es Cristo; y la aceptación de Cristo, por consiguiente, conlleva la desopresión económica y política y social y cultural y psicológica y religiosa. Desopresión que encierra una lucha contra la dependencia y se encarna en un hecho: la división de la sociedad en clases irreductiblemente antagónicas en sus intereses económicos, sociales, políticos y por lo tanto culturales. Es decir, división entre los que deciden y los que ejecutan, entre opresores y oprimidos.

Ante esta situación extrema de pecado —opresión, dependencia— la conciencia cristiana se siente profundamente bloqueada para reconocer la radicalidad de una división de la sociedad en clases, por-

que esto implicaría una condena de su injusticia y por consiguiente un compromiso para eliminarla. Es mucho más fácil buscar terceras vías que aglutinen, unan lo irreductible y planifiquen intereses convergentes. Este tercerismo unificador convierte al cristiano en vocero y defensor de los oprimidos ante los opresores en la búsqueda de soluciones socio-económicas, olvidando que los segundos impiden sutilmente todo cambio profundo de la situación que ellos usufructúan y dominan. Este tercerismo unificador lleva también a la conciencia cristiana a valorar como solución de cambio el proceso educativo tra-

dicional que, al depender de un poder político, aísla la problematización, manteniendo una asimilación continua al sistema.

Estos bloqueos alejan la postura de radicalidad que se presenta ante el encuentro del pobre-como-oprimido-en-una-clase-social; es decir, el compromiso político como único instrumento eficaz para acabar con el común denominador de dependencia en esta situación de pecado.

Este optar por lo político es optar por una clase social explotada, por una manera de ver la sociedad, por una lucha de clases; teniendo claro que la apoliticidad y la neutralidad es la opción por la otra clase

social explotadora, por la otra manera de ver la sociedad, por una continuidad del sistema.

No se puede negar que el superar la mera interpretación de la sociedad con categorías culturales cristianas para tragar la "píldora amarga de su transformación" conlleva la radical conflictividad de una praxis de liberación: aproximación a una fracción y distanciamiento de las otras; es decir, opción por tesis políticas. Este es el segundo nivel asumido por los cristianos revolucionarios en la teología latinoamericana.

Urge desbloquearse

Nosotros, como cristianos que participamos en la Historia —Historia que es única, aunque durante mucho tiempo hemos vivido la nuestra en línea paralela—, no podemos acercarnos al proceso revolucionario de Latinoamérica llevando "nuestras cuestiones previas". Es necesario seguir el proceso como se da y desde allí reflexionar nuestra fe. Reflexión crítica desde la praxis, sobre la praxis, para la praxis. Todo esto nos llevará a enfrentarnos con dolor a los bloqueos que surgen por una ideologización de la fe; no para destruir el evangelio precisamente, sino para denunciar el maridaje de la Iglesia con la sociedad opresora en una autocrítica valiente y afirmar nuestro compromiso de fidelidad al evangelio.

El proceso de desbloqueo será lento y necesitará buena dosis de confianza. Será duro porque trae consigo una distinta manera de ver, de analizar, de transformar la realidad. Será el comienzo de una re-

volución cultural.

Sin embargo no es raro encontrar hoy espacios proféticos libres esperanzadores en la Iglesia. Ellos han entendido que el análisis de la realidad forma parte de la misma realidad.

Ellos han denunciado el bloqueo de nuestra conciencia cristiana que ha establecido el dualismo amor-odio para excluir la lucha de clases, cuando esta se nos presenta como una ley histórica puestas ciertas condiciones.

Ellos han anunciado que el amor no excluye la lucha de clases —porque lo contrario del amor no es el odio sino el desamor, es decir, la opresión—; sino que la exige, pues no se puede amar a los pobres —como clase oprimida— sin alistarse junto a ellos en su lucha de liberación.

Ellos han denunciado el bloqueo de nuestra conciencia cristiana que identifica radicalidad con extremismo, cuando la radicalidad es la opción de una vida plasma-

da por Jesús en el mismísimo evangelio y el extremismo tiene un gran parentesco con el sectarismo que, venga de derecha o de izquierda, será siempre un círculo cerrado en desesperanza.

Ellos han anunciado que la visión del pecado como un "no ser de las personas" por encima de entenderse sólo como un hecho individual es hoy un proceso social de estructuras.

Ellos, finalmente, están creando un contralenguaje fuerte para despertar a nuestra conciencia cristiana del sopor en que vive con el tranquilizador lenguaje burgués.

Junto a ellos se puede caminar con esperanza porque el proceso de liberación latinoamericana está en marcha y, como un pequeño aporte, hemos querido insinuar para su estudio, el núcleo de los bloqueos y los procesos de desbloqueo por los que "pasan" (PASCUA) los cristianos revolucionarios.

"En toda nuestra acción, nuestra meta debe ser la liberación del hombre de cualquier forma de servidumbre que lo oprima: la falta de recursos mínimos y de alfabetización, el peso de las estructuras sociológicas que le quitan su responsabilidad en la vida, la concepción materialista de la existencia. Deesamos que todos nuestros esfuerzos confluyan hacia la construcción de una sociedad, en la que el pueblo sea integrado con todos sus derechos de igualdad y libertad, no solamente políticos, sino también económicos, culturales y religiosos".

(Carta de Río, Mayo 1968).

"Nuestro apostolado, inspirado en este espíritu realmente universal y evangélico, suscitará reacciones inevitables: no las provocaremos nosotros con actitudes partidistas, pero continuaremos en la predicación del evangelio de los pobres, cualesquiera que fueran estas reacciones".

"Respecto a la educación, a la que estimamos como uno de los más destacados factores del cambio social, afirmamos la urgencia de que nuestros colegios y universidades acepten su papel de agentes activos de la integración y la justicia social en A. L. El desarrollo de todos no será posible sin la educación integral de todos". (Ibidem).

Por una parte se habla de que la Iglesia y los curas no deben meterse en política, y, sobre todo no deben incurrir en el gran error histórico que suele denominarse genéricamente "constantinismo" simbolizado en la cruz y la espada. Desde distinto flanco se les reprocha al modo de Merleau Ponty: "Cuando se trata de llevar a cabo una revolución justificada, que pretenda desterrar de este mundo cualquier forma de desigualdad, jamás podemos contar con los cristianos, porque los cristianos relativizan todo compromiso temporal".

Por otra parte, a algunos sectores de la sociedad, ciertas palabras en boca sacerdotal, suenan peligrosas. Relacionar el Sacerdocio con los conceptos de política, revolución o liberación, es provocar chispas de alta tensión. Las Academias, los Gobiernos y las Curias prefieren vocablos estereotipados y sólo admiten lo que viene en "papel timbrado" y en fórmulas retóricas. No se trata sin embargo, de una guerra semántica sino de una postura nueva del Sacerdote que busca la conversión del hombre en una sociedad distinta, más libre, más justa, humana y evangélica.

En medio de esta situación ambigua y conflictiva de la Iglesia frente a los cambios sociales, se encuentra la figura problemática del Sacerdote de hoy.

A medida que la Iglesia toma conciencia de que forma parte del mundo y de que la salvación es una realidad actuante en la historia los problemas intraeclesiales van pasando a un segundo plano. La nueva perspectiva supone una orientación hacia el servicio radical de los hombres.

Progresiva aunque tímidamente el Pueblo de Dios asume su papel de sacramento visible, es decir de signo de la salvación de todo el mundo. Sin embargo su constitución como revelación eficaz del llamado a la comunión con Dios y a la unidad del género humano comprende además de una invitación una grave responsabilidad frente al mundo.

Si la comprensión de un signo exige claridad la Iglesia debe transparentar visiblemente el mensaje de que es portadora.

De ahí que la ruptura con un orden social injusto y la búsqueda de nuevas estructuras eclesiales puedan considerarse como las tareas más apremiantes en el proceso de liberación de América Latina.

Existe indudablemente un desfase entre la reflexión teológica y la base de la comunidad cristiana. El cambio de actitudes seguirá más bien el ritmo marcado por la conciencia de la jerarquía y de los sacerdotes. Desgraciadamente el resto del pueblo todavía cuenta poco en la dinámica del Pueblo de Dios.

LA IGLESIA JERARQUICA EN LA LIBERACION:

En este proceso, puesto que no hay un proyecto concreto de futuro específica y exclusivamente cristiano, hay que evitar la tentación de formar un catolicismo de izquierdas o de exigir a la Iglesia oficial su acoplamiento público a las filas de la revolución.

IGLESIA

SACERDOCIO

y

LIBERACION

Jesús M. AGUIRRE S. J.

De todos modos en su función de dinamizar las motivaciones que determinan la acción debe ser mucho más operante. De la Iglesia se espera que baje de la abstracción de los principios nebulosos que agradan a tanta más gente cuanto más vacías están de contenido, y se dedique a una fenomenología de los signos de los tiempos, acercándose a la realidad, para motivar las exigencias de la acción.

Hugo Assman, al proponer la necesidad de signos profundos de conversión que impliquen una ruptura con el status quo para manifestar oficialmente su libertad, muestra sus dudas, para salir al paso de ellas y añade: "Otro problema es si se pueden imaginar sujetos mediadores entre la Iglesia Universal y el cristiano individual que pudiesen asumir lo que la Iglesia como totalidad no puede asumir".

Indudablemente si la Iglesia quiere recuperar su disponibilidad profética chocará inmediatamente con los que detentan el poder real del status quo, lo que significa forzosamente aparecer unilateral, es decir, comprometido eficazmente.

El reto actual que se plantea a la Iglesia jerárquica es el de su autoliberación en el mundo latinoamericano ante el que pretende ser testigo, y una transformación de su estilo pastoral.

Dentro de este marco se entienden perfectamente las respuestas de Dom Candido Padín, Obispo de Bauro (Brasil), ponente también de la Semana, al entrevistador de la revista española Vida Nueva (22 de Julio de 1972). Preguntado sobre los consejos que daría desde su experiencia latinoamericana a los obispos que quisieran dar pasos para ser verdaderamente pastores de los pobres y servidores de los que sufren, contestó: "Sugiero, en primer lugar, que renuncien a la conocida figura social de un Obispo. **La sociedad burguesa que se llama cristiana, aprecia mucho al obispo como figura de adorno.** Gustan de las ceremonias sagradas donde el obispo completa el esplendor de la suntuosidad. Gustan de la presencia del Obispo para fotografiar la ceremonia del casamiento, de la bendición de un banco o de una Empresa Comercial. Se sienten incómodos cuando el estilo de vida del Obispo contradice la exhibición suntuosa. En segundo lugar, sugiero que se acostumbre a participar en encuentros con grupos de Laicos, sus diócesanos, para oírlos más que para decretar ideas y normas. Esto, no significa renunciar a su función de pastor y de jefe que debe ciertamente orientar. Creo necesario que las orientaciones y normas sean dadas después de un paciente esfuerzo para conocer y comprender las aspiraciones de los diferentes grupos que componen el pueblo al cual él debe servir. No pretendo dar recetas a nadie, solamente manifiesto lo que resultó bien en mi experiencia diocesana."

Otro tanto puede decirse a los sacerdotes, religiosos y religiosas que ostentan altos cargos eclesiásticos.

EL SACERDOTE EN LA LIBERACION

Este fue un tema que afloró continuamente en la Semana. J. Comblin en su ponencia sobre "Movimientos e Ideologías en Latinoamérica" afirmó que de la inadecuada formación teológica que se imparte en muchos seminarios y de la falta de respuestas pastorales apropiadas han surgido los sacerdotes reductivamente políticos. Por su parte el argentino A. Buntig, del grupo "sacerdotes para el tercer mundo", sintiéndose aludido, aclaró a su tiempo, que ellos asumían su papel en la liberación no como políticos sino como sacerdotes. Lo cierto es que existe una crisis de identidad sobre la función y el sentido mismo del sacerdocio.

Sin pretender hacer tipologías sociológicas sólo queremos constatar la existencia de sacerdotes instalados y evasivos frente a otros que consideran un deber tomar posiciones radicales en el campo político. En medio de este conflicto muy acusado en la Iglesia Latinoamericana, unos han abandonado su ministerio por la falta de significación de su sacerdocio, otros han claudicado por las resistencias internas de la Iglesia y por la inoperancia de un trabajo estimado como puramente

religioso y desligado de las urgencias del continente. Pero la comunicación de experiencias de la semana en el Escorial fue una confirmación de que cada vez son más numerosos los que han encontrado un renovado sentido a su sacerdocio o vida religiosa en el compromiso con los sectores oprimidos y con su lucha por la liberación.

Para ellos el evangelio, Palabra del Señor, mensaje de amor, es una fuerza liberadora que va a las raíces mismas de toda injusticia.

LA PALABRA LIBERADORA:

Hoy más que nunca se insiste en el papel crítico-profético de la palabra de Dios. R. Vekemans hablando del sacerdocio de la palabra y política explica: "por el anuncio del Evangelio el sacerdote debe, antes que nada desacralizar la política", y más adelante "la palabra viene a interpelar al hombre para despertar en éste su vocación más profunda y a liberarlo de la ilusión de encontrar su plenitud en las tareas de este mundo únicamente".

Sin embargo parece que pocos se han percatado de las mediaciones ideológicas que sufre la palabra de Dios en la teología y en la predicación. La tarea de desideologización exige una conversión permanente, porque la fe sólo puede captarse en el proceso de su ideologización.

J. L. Segundo criticó de Shillebeecx su enorme ingenuidad al pretender que la teología no puede nunca ser ideología porque no hace otra cosa que explicitar la realidad gracias a la Revelación. Como si la comprensión de la fe no conllevara una determinada constelación sociológica, o no sufriera el impacto de la praxis.

Así muchas teologías se han elaborado en países ricos olvidando una mediación importante: la injusticia internacional y la existencia de pueblos periféricos dominados.

La utilización ideológica no precisa ser consciente; muchos elementos conceptuales de la cultura dominante se infiltran con la ósmosis ambiental.

La necesidad de aplicar la sospecha cristiana a conceptos tales como "unidad", "pecado", "gracia", etc., es perentoria porque ni la teología ni la predicación parrenética se identifican adecuadamente con la fe. A modo de muestra el mismo J. L. Segundo aplicó esa sospecha al concepto de **unidad** tan manipulado por los grupos dominantes en la Iglesia.

¿La comunidad cristiana no está manteniendo una unidad ambigua, confusa? ¿La aparente neutralidad verbal de la Iglesia no encubre las injusticias de la situación? ¿No se rehuyen las traducciones históricas de unos conflictos reales por los intereses creados? Todavía habría que preguntarse si lo que nos une es más importante que lo que nos separa y si la unidad de los cristianos hay que ponerlo en un credo nacional.

Esta pequeña muestra nos lleva a considerar la necesidad de un estatuto crítico entre praxis social y teología y la ur-

gencia del proyecto de desideologización de un pueblo ideologizado durante siglos por las élites del poder.

Por otra parte es fundamental tener en cuenta el contexto en el que se anuncia la Palabra, bajo peligro de esterilizar toda predicación. Hoy podremos lamentarnos de la omnipresencia de lo político, pero nadie, ni siquiera la Iglesia puede sustraerse a este hecho, y menos después de sus actuaciones pasadas. La neutralidad y el silencio en caso de injusticia es simplemente conformidad.

Si resulta estéril proclamar valores humanitarios en contradicción con las actitudes prácticas, resulta más peligroso tomar palabras ajenas al evangelio como palabra de Dios, sobre todo cuando las asambleas litúrgicas no poseen sentido crítico.

Un primer paso debería llevar a romper el equívoco resultante de unir contenidos discutibles de la predicación con una forma autoritaria de la misma, y a distinguir entre las palabras de absolución y reconciliación en que se da la identidad entre Palabra de Dios-palabra humana, y la predicación ministerial.

Si, como dice M. Josuttis, la predicación política directa o indirecta es inevitable ésta "exige de la teología práctica y de la praxis eclesial nuevos modelos de predicación que respondan mejor al carácter intrínseco de la parénesis exhortativa".

El ministerio autorizado no implica que el tipo de predicación vigente es el único posible.

Junto a esto es importante señalar que la reflexión del sacerdote sobre la realidad ha de partir de la escucha del pobre que interpela desde la nada del sistema, porque pobre es el que no tiene el valor

supremo del sistema, hoy por ejemplo el dinero. Desde ahí ha de estudiar la voz del pobre como "revelador de Dios", en expresión de Dussel, para analizar el pecado concretado en la opresión.

En esa solidaridad concreta y efectiva con los hombres y clases explotadas se desencadenará hoy la potencia liberadora del anuncio evangélico.

LA ENTREGA LIBERADORA:

La Eucaristía como acción de gracias expresa que Cristo ha desencadenado la liberación hasta su nueva venida. Como memorial supone una aceptación siempre renovada del sentido de su vida: la entrega total a los demás.

Pero si la Eucaristía se realiza en la iglesia, y simultáneamente, la iglesia es construída por la Eucaristía, nos hemos de preguntar por las condiciones reales en que se verifica este paso liberador así como por las exigencias que entraña.

La unión de los cristianos entre sí, con Cristo, y a través de él con el Padre, pasa por la condición de la koinonía fraterna. Esta koinonía exige más que palabras un servicio concreto de fraternidad y una participación real en los bienes necesarios para la existencia.

Por eso la celebración eucarística se vacía de significación cuando no existe el compromiso real contra el despojo en favor de una sociedad solidaria.

Un conglomerado de explotadores y explotados incapaz de plantear sus conflictos para la construcción de una real fraternidad humana solamente puede representar una mascarada de "comestiones" egoístas pero no una comunión.

Si el mantenimiento de una unidad fic-

ticia que camufla la realidad nos lleva a limar la acción punzo-cortante de la Palabra de Dios y las exigencias de la Eucaristía con eso de no herir ni molestar a nadie, debemos revisar en el Evangelio si Cristo no tuvo roces con nadie.

La crisis de la Eucaristía está ligada precisamente a ese vaciamiento de su anuncio de una realidad nueva, y de su denuncia de una realidad conflictiva.

Las causas de una lucha de clases no se superan con fórmulas aparentes de paz con todo el mundo, política seguida por todas las grandes empresas que quieren lograr el mayor número de clientes posible, aun a costa de su condición de consumidores anónimos, heterogéneos y amorfos. Ya es una constatación en Opinión Pública la correlación existente entre la ampliación de un público y la progresiva neutralización de unos mensajes cada vez más ambiguos.

La cuestión urgente para el sacerdote en la Eucaristía no es la de cómo introducir la lucha de clases en el seno de su colonia de feligreses, porque esta lucha existe ya, sino la de cómo superarla sin ocultarla en aras de la construcción de una comunidad auténtica y de una nueva sociedad.

No existe una liberación del pecado que no toque arraigados egoísmos e intereses político sociales. La Eucaristía es fiesta y resurrección, pero no hay que olvidar que ha habido un muerto por en medio. Los enfrentamientos son inevitables.

Ante esta crisis **Gustavo Gutiérrez explica que se ama a los opresores liberándolos de su propia e inhumana situación de tales, liberándolos de ellos mismos, pero que a esta no se llega sino optando resueltamente por los oprimidos.**

LA PRAXIS POLITICA:

Las formas de acción del sacerdote en las tareas de liberación pueden ser innumerables. El denominador común de todas ellas, como hemos señalado, es la opción por los oprimidos. Esta opción antecede a discusiones posteriores sobre la conveniencia o no de la actuación estrictamente partidista del sacerdote en la lucha por la toma del poder.

Tal vez este asunto no hubiera saltado hoy con esa virulencia si los sacerdotes activa o pasivamente hubieran seguido del brazo con los grupos dominantes. La historia latinoamericana y española abundan en mártires que han muerto con el poder y en excomulgados o rebeldes que han muerto contra el poder. Hoy como ayer no preocupa tanto el sacerdote metido en política sino el sacerdote comprometido con los explotados.

A nivel teológico, según explica R. Vekemans en el libro citado antes, "no hay, en la definición del sacerdocio, nada que contradiga intrínsecamente un compromiso temporal. Puesto aparte dentro del Pueblo de Dios, Iglesia de Cristo y humanidad, pero no afuera, ni al lado, ni menos encima, el sacerdote sigue siendo un hombre entre los hombres, un ciudadano de la ciudad terrena, solidario de todos y, por tanto, urgido de contribuir a esta solidaridad en la medida de su competencia". Un poco más adelante señala acertadamente que los peligros de pasiones desbocadas y odios acechan tanto a los sacerdotes como a los seglares, pero que no se ve por qué estos tendrían que ser los hombres de las "manos sucias" y aquellos "los puros".

Pero inmediatamente después de estas afirmaciones de principios da un giro a la cuestión, no para articular esos principios en la realidad, sino para replantear de nuevo teóricamente el problema.

Esta vez parte de que el sacerdote es signo y aval de la comunidad eucarística, que ha de estar unida, con lo que rechaza la participación política del sacerdote en los partidos en vista de los posibles odios y divisiones. Como se ve la cuestión está de nuevo en el punto inicial.

Para la teología de la liberación el problema de la pertenencia a un partido se sitúa a su nivel estratégico-táctico, porque el nivel de praxis en que se presenta el problema no soporta cuestiones indefinidamente teóricas.

De ahí las diferentes respuestas prácticas, aun dentro de la misma perspectiva de liberación. Hay quienes como Assman opinan que deben comprometerse con los grupos más vanguardistas incluso como militantes. Otros como Dussel, ante el peligro de eludir responsabilidades más serias, prefieren arriesgarse en la propia profesión como teólogos liberadores.

El balance de pros y contras no puede analizarse fuera de contexto. Por eso es preferible hablar de métodos para buscar las respuestas más oportunas.

Lo que sí hace falta sin duda es un discernimiento del sacerdote con la comunidad cristiana en la que vive, es decir, a nivel de base y sobre la praxis concreta.

Las Editoriales y Librerías debieran imponer también el silencio litúrgico, el respeto y el asombro admirativo que poseen las Bibliotecas. No hay peor impresión que ver y constatar cómo la rapiña y el negocio comercial trafican sobre las mesas de los Editores. Quien edita o vende LIBROS como si fuera jabón o cuchillas de afeitarse, merece que le quiten la licencia comercial. Porque cuando un LIBRO se edita, algo nuestro, algo de todos, algo del hombre ha nacido en él. Y todos sabemos que hay abortos cuando los padres, a veces, por razones económicas, rechazan sutilmente, al hijo que llama a su puerta. ¿No se llegará nunca a una sociedad en la que todos los "originales" lleguen a ser LIBROS y todos los hombres LECTORES?

C. VILDA

Año Internacional del Libro

EL HOMBRE QUE LEE SE LIBERA

Un adagio italiano dice: "Quien lee, come". Más espiritualista es el refrán español: "Quien lee, se salva". En América debiéramos decir: "Quien lee, se libera". De la incultura, de la mediocridad, chabacanería, fanatismos, insensateces y presunción. Porque no sólo los marginados de los barrios necesitan leer. Basta oír a algunos representantes del "gremio de los Periodistas", Presentadores de Radio y TV. Y hasta me atrevería a aventurar que la crisis docente no es más que una anemia de Lectura. Desde que la Ciencia y la Cultura se hicieron "letra", el LIBRO es elemento de primera necesidad.

Robert Escarpit ha aludido este año a la "Revolución del Libro" para difundir la lectura. "Revolución" porque se trata, ciertamente de rescatar la libertad humana oprimida por las superficialidades que el "consumo" fácil nos brinda. Un informe elaborado por la UNESCO reconoce que la "brecha cultural" que separa a las naciones ricas de los

países del Tercer Mundo, es más nociva que la "brecha económica". Y es, además causante de ella. Añade además: "sin una corriente de Lectura, los recién alfabetizados vuelven, rápidamente, al analfabetismo".

"MORAL Y LUCES" Y EL PRESUPUESTO

Es admirable constatar cómo el Libertador, aún en tiempos de guerra, no reclama armas sino "moral y luces". Educación y Cultura. Escuelas y Libros. Pero, hoy, ¿qué parte del pingüe Presupuesto Nacional se destina a la difusión del LIBRO? ¿Por qué, al menos, la LECTURA no es promovida tanto como la práctica del Deporte? ¿Por qué la Televisora Nacional no inserta cuñas o slogans, tales como "libérate con libros" etc...? ¿Por qué a las vacaciones del Festival del Niño no se añade el regalo de un LIBRO? ¿Tiene apoyo el Banco del Libro? ¿Qué pasa con la Biblioteca Nacional?

No hay duda de que falta una Ley del Libro que regule los problemas de su edición, producción, distribución y asequibilidad al nivel y posibilidades de todos los venezolanos. Y es lamentable que un país, con menor desarrollo cultural que económico, se gaste más en ridículas Propagandas Electorales que en ediciones de Libros a precios bajos. Cada cartel publicitario debiera llevar un "impuesto" destinado al fomento del Libro.

El porvenir del Libro sin embargo no se afina en los precios sino en la formación que se dé a nuestros muchachos en Primaria y Secundaria. Dudo que los Profesores hagan campañas tendientes a sembrar la "vocación a la Lectura". Cada Bachiller debiera llegar a la Universidad siendo "bibliópata". Sin embargo ¿Existe un Plan de Bibliotecas asequibles? Sería interesante por otra parte, quizá sorprendente, leer los temas pendientes en la "agenda" de la Comisión de Cultura del Congreso. ¿Estará ausente el LIBRO? Sería una lástima y una equivocación también.

LIBROS — LIBREROS Y EL INCIBA

Más. Es el INCIBA quien debiera otorgar los "carnets o cédulas" especiales para poder vender Libros. Sí, porque el LIBRO es un objeto distinto. La profesión de Librero exige una preparación cultural previa y una predisposición vocacional. El Librero tiene algo de Sacerdote y de Maestro. Por eso, con este carnet, se evitaría no sólo el "intrusionismo y buhonerismo" sino también el que aves de rapiña abusen de los precios. También se eliminaría el acceso a los "improvisadores" o "aventureros". No se debieran vender Libros sino a través de las Librerías reconocidas por el INCIBA.

No niego con ello el derecho de la "actividad privada" para fundar Librerías. Ni mucho menos. Sólo sugiero que del mismo modo como los Ministerios de Sanidad y Educación pueden cerrar, respectivamente, carnicerías que no cumplan con las normas de higiene dadas, o colegios que violen las Leyes de Educación, igualmente debe haber un organismo que fomente, ayude, defienda, controle y colabore con las Librerías.

Es también el INCIBA quien debiera preocuparse de que cada año aumente el consumo "per capita" de Libros. Porque de los 900\$ de renta anual ¿cuánto es lo que gastamos en Libros cada venezolano? Por eso es encomiable la difusión del Libro que está realizando MONTE AVILA Editores, especialmente a través de la **Biblioteca Popular Eldorado**. Libros baratos casi al precio de una revista gráfica, que continúan lo que fue la Biblioteca Popular Venezolana del Ministerio de Educación.

Ciertamente si leyéramos más sobrarían algunas cárceles. Por eso también el Ministerio de Justicia debiera tomar baza en el asunto. Nadie duda que el Libro es preventivo del crimen.

Y, por supuesto, si leyéramos más no daríamos tanta importancia a los Concursos de Belleza, ni haríamos alharacas por no haber conseguido medallas en la Olimpiada de Munich. Y, finalmente, el Premio "Rómulo Gallegos" quizá se hubiera quedado en casa.

vida nacional

AGOSTO - SEPTIEMBRE 1972

POLITICA

NUEVA FUERZA: GUERRA CON PAZ

Con grandes dificultades los partidos MEP, PCV y URD llegan al Congreso Extraordinario de la Nueva Fuerza para escoger su candidato. Han convenido en una fórmula democrática ejemplar: Cada uno de los partidos llevará 300 delegados propios y señalará a otros 300 profrentistas. Los 900 hombres de partido y los 900 independientes escogerán, a través del voto secreto, al candidato para las elecciones de 1973. El candidato favorecido por los votos tendrá el apoyo de todos los partidos.

El 29 de julio el escritor Miguel Otero Silva, en su calidad de presidente extraordinario, abre el Congreso. El Palacio de los Deportes se desborda con los 1.800 delegados y los numerosos invitados. Entre éstos destacan la dirección del MIR, los generales retirados Pablo Antonio Flores y Francisco Gutiérrez, los ex-rectores Pedro Rincón, Antonio Borjas Romero y J. M. Bianco. Tampoco faltó la representación del clero con los PP. Manuel Montaner, Martín Soto Ojeda y Espinoza y del sector empresarial con Reinaldo Cervini de Pro-Venezuela y Julio de Armas.

Al principio el triunfo de Jóvito parecía seguro. Además de ser figura destacada contaba con el apoyo del PCV. Pero la semana anterior a la elección comenzaron a aumentar las posibilidades de Paz. La noche del sábado los números dieron el golpe final a URD.

Paz Galarraga: 756 votos

Jóvito Villalba: 671 votos

Gustavo Machado: 341 votos

Jóvito, con hidalguía, fue el primero en felicitar a Paz "sin reservas de ninguna especie, con la grandeza que siempre he puesto en mi palabra". "Yo tuve la victoria que buscaba: la unidad del pueblo venezolano".

¿COMO SE TEJIO LA VICTORIA DE PAZ?

A última hora, varios factores jugaron en la derrota de Jóvito. Si resultaba candidato, la huida de la juventud del MEP hacia José Vicente Rangel era inevitable. Era el fin del MEP. A su vez el triunfo de Paz era el fin de URD.

El cálculo político de Paz le llevó a desarrollar una hábil táctica con los independientes y con el PCV. La tesis fundamental era que el frente con sólo los tres

partidos no tenía fuerza ni sentido, por lo que había que ampliarlo. El obstáculo para la ampliación era Jóvito y su apego a la candidatura. En cambio si triunfaba Paz renunciaría dando paso a la entrada del FDP y del MIR y gestionaría la renuncia de José Vicente Rangel dejando el camino abierto para un candidato de unidad más amplia.

La fórmula agradó a muchos independientes y tuvo fervorosos defensores en el diputado ex-urredista José Herrera Oropeza y el ex-rector de la UCV, J. M. Bianco. El FDP la recibía con entusiasmo. El PCV vio que era la manera de frenar a sus ex-camaradas del MAS y se prestó a la jugada. La mejor organización del MEP se hizo sentir para ganar votos independientes. El triunfo de Paz se iba a lograr, pero no la estabilidad de la Nueva Fuerza.

LA CRISIS DE URD

Jóvito se sintió traicionado, pero supo sobreponerse. Montiel Ortega y Carmelo Ríos acusaron a la propia organización de ineficacia. Francisco Faraco, responsable de la campaña de Jóvito, echó la culpa a los independientes. Fuertes grupos de URD buscan la excusa para salirse del Frente.

El 15 de septiembre el secretario general de URD en Caracas, Pablo González, dice que: "La herida de nuestro partido, a medida que pasan los días, se ahonda más porque verdaderamente vamos tomando conciencia de lo que ocurrió en el Palacio de los Deportes y de que la conjura atentó contra nuestra figura principal, contra nuestro líder, contra nuestro doctor."

Se aduce que Paz Galarraga no es el candidato de URD "por cuanto la decisión sobre tan importante materia corresponde al Congreso del Partido". Y se señaló el 30 de noviembre como fecha del Congreso. Ya parece difícil que Paz cuente con los votos amarillos.

Por otro lado el MAS se niega a todo arreglo con la Nueva Fuerza. Por boca de su secretario dice que "la candidatura de José Vicente Rangel a la que se ha adherido el MAS, es de carácter firme e irreversible y no negociable".

Las conversaciones de Paz con el MIR para atraerlo al Frente no han producido respuesta. Lo mismo ocurre con el FDP que además tiene una especie de veto por parte de URD y la preferencia por Larrzábal, su presidente, por COPEI. Sin duda habrá cambios en el frente.

ROMULO LLEGO, VIO Y RENUNCIO

Acción Democrática preparó cuidadosamente la vuelta de su líder Rómulo Betancourt como el salvador de la democracia tambaleante. Héctor del Moral asistente personal de Betancourt declaró a la prensa: "yo estimo que Rómulo es el único personaje en Acción Democrática que puede derrotar a Copei en las próximas elecciones". Al público le llamó la atención el contraste entre la euforia de AD y la discreción de Rómulo a su llegada.

El ex-presidente rumió en silencio la situación del país, del partido y sus propias posibilidades de lucha. El triunfo se le presentó muy cuesta arriba y se encontró sin las fuerzas juveniles de antaño ni el temple de pelea que se resfrió en Berna. Además vio que tenía mucho que perder.

Por fin el 20 de Julio Rómulo, luego de reunirse con el CEN de AD convoca a una rueda de prensa en la casa del partido y declara: "Queda ratificado, en forma inmodificable, mi propósito de no aspirar ya más al ejercicio de la Presidencia de la República". "Estoy consciente de que cumpliré mejor y con mayor eficacia al actuar como factor de conciliación y de armonía entre los venezolanos y de apoyo a sus libres instituciones democráticas, en la medida en que deje de ser un personaje controversial y proclive a la sospecha de ambiciones políticas nuevas." Y con la conciencia del hombre que está seguro de figurar con méritos propios en y errores de mi gestión de hombre pública Historia Nacional agrega: "Los aciertos co los juzgará la historia. Me atengo a su fallo".

GONZALO BARRIOS CUENTA LOS CAÑONES

Con la renuncia de Rómulo quedaba la puerta abierta al debate interno que culminaría en la Convención del partido fijada para el 18 de agosto. Los candidatos más fuertes eran Carlos Andrés Pérez y Gonzalo Barrios, secretario y presidente del partido respectivamente. Un poco a distancia seguía Reinaldo Leandro Mora.

Gonzalo Barrios contaba con su talento, su prestigio nacional y su imagen positiva aun fuera del partido. Pero, a pesar de ser presidente de AD, nunca luchó ni estaba dispuesto a hacerlo por su candidatura. Y en política el que no pelea no gana.

Carlos Andrés contaba con el partido. Posee la pasión y decisión de pelea capaces de despertar el instinto adco de

la militancia. Por otra parte fue ganándose hábilmente la preferencia de los sectores económicos. Estos cada día desean más un hombre decidido y agresivo que disipe las dudas que ofrece COPEI a sus intereses.

En una palabra, Carlos Andrés tenía el poder y el partido. Gonzalo, muy elegantemente, declaró la víspera de la renuncia de Rómulo: "Si Betancourt no es el candidato creo que lo prudente sea proceder como los generales brasileños que cuentan los cañones que tiene cada uno y se le reconoce el triunfo al que tenga más". El 14 de Agosto, declaró a los periodistas: "Considero necesario y conveniente anunciar además mi determinación de no autorizar postulación de mi nombre para la mencionada candidatura".

El sólo se limitó a contar los cañones y parece que a esto le ayudó la excursión que hizo a La Tortuga una semana antes de la decisión con Rómulo Betancourt.

LA CONVENCION DE AD

Después de la renuncia de Gonzalo quedaba sólo un opositor simbólico de Carlos Andrés, el educador Leandro Mora. La preelección fue cordial y apacible, apenas salpicada por ciertas tensiones juveniles sin mayor trascendencia.

El viernes 18 de agosto, en el cine California, la votación dió como resultado 344 votos para Carlos Andrés Pérez y 163 para Leandro Mora con apenas nueve abstenciones.

CARLOS ANDRÉS EL HOMBRE FUERTE

AD ha decidido presentar a Carlos Andrés como hombre definido, firme, concreto. Este se esfuerza por contrarrestar la imagen de agresividad y de ministro-policía que tiene en ciertos sectores. Su candidatura ha sido auspiciada y bien acogida por el capitalismo nacional y extranjero. Hugo López, redactor económico del diario derechista "La Verdad" resume bien la opinión de estos sectores: "Los sectores responsables (léase los capitalistas a ultranza) creen ver en el tachirense aspirante a la Primera Magistratura, la alternativa para devolver al país el clima de confianza en la inversión y el bienestar a la población, ambos deteriorados por el empeño del partido de gobierno en coquetear con los sectores cuyo objetivo central es la liquidación del sistema que nos hemos dado los venezolanos" (La Verdad 27-8-72). "La candidatura de Carlos Andrés Pérez ha sido acogida como la mejor alternativa que pudiera ofrecer Acción Democrática, ya que se trata de una figura que ha manifestado la necesidad de ordenar al país y atender a los requerimientos del orden público y que, sin dejar de insistir en los aspectos sociales del Programa de AD, ha propugnado la convivencia de la empresa privada dentro del sistema democrático..."

"En este sentido, la simpatía que pudiera gozar, como persona, Lorenzo Fer-

nández, entre los núcleos afectados al sistema de la economía libre, tiende a disminuir y posiblemente se desvíe en buena parte hacia un respaldo ya abierto discreto de la candidatura de Carlos Andrés Pérez".

Pero la verdad es que el Gobierno de Caldera ha sido más fuerte ante los intereses extranjeros que los gobiernos de AD. Ahí es donde hace falta la fortaleza, pues ante los débiles cualquiera es fuerte.

Los meses de julio, agosto y septiembre han sido de intensa actividad en los partidos con el fin de definir las candidaturas para las elecciones de 1973. Por fin podemos decir que los candidatos de la Nueva Fuerza y AD han sido escogidos, pero paradójicamente el panorama político electoral no se ha esclarecido. Como en la penumbra de las brumas nórdicas ha amanecido, pero no ha aclarado el día.

ECONOMIA

LA ESCASEZ DE CARNE

Con fecha, 4 de agosto de 1972, el Gobierno estima necesario "dictar las medidas para la estructuración de una nueva estrategia dirigida al desarrollo de la ganadería nacional". "Esta estrategia debe incidir en beneficio del esfuerzo del productor al ser accesible al consumidor mediante establecimiento de precios justos para ambos".

La resolución determina los precios a dos niveles fundamentales: el del matadero industrial y el de la venta al público. En el primero, el ganado es clasificado por el MAC en cuatro categorías: óptimo, superior, bueno e industrial. El peso del ganado en canal determina el lugar de su clasificación como superior, bueno e industrial. En la calificación de óptimo se incluyen además el sexo y edad: "Bovinos machos menores de tres años y con un peso en canal frío mayor de doscientos kilogramos".

Los precios de venta al público tienen en cuenta la anterior clasificación y distinguen dentro de esas calidades globales, las diversas carnes de la res (de primera, segunda y tercera). Se venderán empaçadas las carnes de primera. La calidad óptima, se identificará con un círculo morado. La superior, con un triángulo amarillo. La buena, con un cuadrado negro.

En general, los precios de las carnes de primera suben, a excepción de los cortes del ganado llamado bueno. Los cortes de las carnes de segunda y tercera mantienen sus precios del mercado e incluso a veces bajan.

La mayor parte de la carne que se consume en el país proviene del ganado tipo "bueno", cuyos precios no han sufrido alteraciones.

Como la diferencia de clasificación entre ganado bueno y superior se basa únicamente en el peso, y como los precios del superior son más remunerativos, la

tendencia de los ganaderos se orienta de inmediato hacia el engorde de sus reses. Este incentivo provoca escasez de ganado "bueno" y desabastecimiento que puede repercutir en alzas de precios en carnes blancas, pescado, etc. El problema de la medida está en cómo abastecer la demanda de este tipo de ganado.

Llama la atención el remitido de la Federación Nacional de Ganaderos publicado el 5 de septiembre, donde, "se recomienda a todos los ganaderos del país no enviar a sacrificio ganados que se encuentren flacos." Esta posición contradice su respaldo ofrecido en Miraflores a mediados de agosto pasado.

El Presidente de la Corporación de Mercadeo Agrícola, acompañado de técnicos ganaderos, está gestionando en Colombia la importación de ganado del tipo bueno. Se habla de una Distribuidora Nacional de Carnes. Sin embargo, si el Gobierno quiere de veras que la carne de mayor consumo llegue sin retardo ni contratiempos a las familias de menores ingresos tendrá que multiplicar su esfuerzo y eficacia en ese sentido.

¿QUE PASA CON EL MANÍ?

Conocidos los resultados de la cosecha de ajonjolí de este año en los medios agroindustriales se estimó que ésta alcanzaría aproximadamente las 59.000 tn. Esta cantidad en relación a las producciones de años anteriores representaba una cifra deficitaria para cubrir las necesidades de la industria aceitera del país. Este hecho determinó la necesidad de importar ajonjolí u otra oleaginosa que supliera el déficit de producción nacional.

Como constatables se dieron las siguientes circunstancias: a) En el mercado internacional existían esparcidas pequeñas cantidades de ajonjolí que llevó a pensar en la necesidad de buscar otra oleaginosa que sustituyera al ajonjolí; b) En ese momento se encontró que el maní reunía condiciones similares con la semilla de ajonjolí tanto en calidad como en precio y c) AGUANCA posee aproximadamente 7.000 toneladas de aceite refinado de maní (entre aceite y maní en cáscara). Esta producción nacional no se había podido colocar en el mercado nacional confitero.

La Ley de Mercadeo Agrícola le atribuye a la Corporación la facultad de importar, cuando fuere necesario, productos agrícolas; de allí que la voluntad del Estado quedó manifestada al llegar un primer cargamento de 5.414 tn. de maní, el cual fue distribuido entre las distintas empresas por orden de la Corporación de Mercadeo Agrícola y con la anuencia del Ministerio de Hacienda y de la Contraloría por cuanto sobre esta primera importación no ha surgido cuestionamiento alguno.

Llega el segundo embarque consignado a la Corporación de Mercadeo Agrícola por la cantidad de 15.880 tn. y de in-

mediato la Contraloría plantea que "ese" maní estaba entrando de contrabando. La Corporación de Mercadeo Agrícola declara públicamente que ella no ordenó la entrada de "ese" maní. La industria por su parte no sólo imputa a la Corporación de Mercadeo Agrícola la importación de ese maní sino que arguye como prueba la documentación referente a la primera importación. La Contraloría por su parte informa que la Corporación de Mercadeo Agrícola está sometida, por la Ley de su creación, al control previo y que los contratos sobre esa negociación no habían sido aprobados por ese Organismo. A su vez la Corporación de Mercadeo Agrícola informa que las conversaciones multilaterales que se estaban llevando a cabo no excluían el hecho de un telegrama enviado por esa Corporación al Exportador GAON en donde se le ordenaba paralizar los restantes embarques hasta que los contratos respectivos fuesen aprobados por la Contraloría, de donde ese organismo desconocía por completo lo referente a "ese" nuevo embarque de maní. Interviene el Juez de Hacienda y embarga preventivamente el maní por no tener "dueño", al mismo tiempo abre la averiguación sobre presunto contrabando.

Se habla de un acuerdo al que están llegando Gobierno-Industriales en el cual por orden del Ejecutivo Nacional, la Corporación de Mercadeo Agrícola se va a declarar consignataria del maní y los industriales por su parte se comprometen nuevamente, a adquirir el maní nacional.

Pareciera que la adquisición de la producción nacional es lo que ha ensombrecido la importación, indiscutiblemente necesaria, del maní, ya que no deja de comentarse que los industriales mediante el pago directo al exportador precipitaron la importación del maní a fin de procurar evadir la compra del nacional y ante el peligro de verse envueltos en una averiguación tribunales no dudaron en hacer imputaciones a la Corporación de Mercadeo Agrícola, quien en ningún momento pareció estar actuando inconsultamente con el organismo Contralor.

El Gobierno Nacional en este problema, que más que todo pareció surgió por alguna ligereza y malos entendidos, ha ido llevando con tacto y prudencia esta situación ya que es evidente que por una parte jurídicamente no puede calificarse como contrabando y por otra parte es un producto (materia prima) de otro que como el aceite es necesario en la dieta diaria. Además, de que abrir las puertas en el mercado interno al maní nacional es dar cabida a un sector agrícola que hasta ahora no se le había tomado debidamente en cuenta.

REUNION LATINOAMERICANA DE ENERGIA

Once Ministros de Petróleo y Energía, y representantes de nueve países reunidos

en Caracas, a iniciativa del gobierno venezolano, durante los días 21 al 24 de agosto pasado, redactaron una declaración final donde reconocen la necesidad de una acción conjunta para asegurar el suministro futuro de la energía requerida para el desarrollo económico y social de las naciones latinoamericanas y la necesidad de considerar, al mismo tiempo, la importancia de la posición de otros recursos naturales no renovables, en especial aquellos que son fuente de energía.

Esta Reunión Consultiva informal Latinoamericana de Ministros de Energía y Petróleo ha sido una positiva iniciativa del Ministro Hugo Pérez La Salvia, quien logró sentar en una mesa de conversaciones a los representantes de Argentina, Bolivia, Brasil, Colombia, Costa Rica, Chile, Ecuador, El Salvador, Guatemala, Guyana, Honduras, Jamaica, Méjico, Nicaragua, Panamá, Perú, República Dominicana, Trinidad y Tobago y Uruguay.

Los resultados positivos de la reunión se presentan en: una declaración final y la convocatoria, para dentro de seis meses, de un nuevo encuentro en Quito, Ecuador. En la declaración final se advierte que, entre los planteamientos de la reunión se destacó la necesidad de fortalecer los precios del petróleo y los otros productos de exportación de los países latinoamericanos en el mercado internacional. Asimismo, se expresó la preocupación e inquietud por la incidencia de los precios en el desarrollo económico de los países importadores del área, recomendando la búsqueda de mecanismos que permitan superar los problemas de balanza de pagos que generan.

Los Jefes de Delegaciones advierten que elevarán a la consideración de sus respectivos gobiernos los siguientes puntos: a) trato directo entre los países exportadores e importadores; b) creación de un organismo financiero que facilite el desarrollo del sector energético y mejore los términos de intercambio entre los países; c) política encaminada al mejoramiento de los términos de intercambio entre los países latinoamericanos y, d) desarrollo de una política de importación, exportación de energía y de conservación de recursos energéticos que sean compatibles con los intereses generales de la región.

La parte final del comunicado expresa que las deliberaciones de esta reunión se realizaron con cabal conciencia del principio de que los países latinoamericanos tienen pleno e indiscutible derecho a defender, salvaguardar y utilizar de la manera que cada cual estime más conveniente a los intereses de su pueblo, los recursos naturales presentes en su territorio, sean éstos energéticos, mineros y agrícolas, así como los recursos pesqueros y otros que se encuentren dentro del límite de su mar territorial y, a rechazar, individual o colectivamente, por lo tanto, todo género de presiones contra cualquiera de ellos, en la

justa lucha que libran por ejercer a plenitud sus derechos soberanos.

IGLESIA

RELEVO EN EL EPISCOPADO

En el plazo de dos semanas se han dado dos sensibles muertes en la Jerarquía Eclesiástica Venezolana: Mons. Ramón Inocencio Lizardi y Mons. José Rafael Pulido Méndez. Dos vidas plenamente consagradas a la Iglesia y a Venezuela.

Mons. Lizardi, 10 años de Párroco en Caracas de Maturín y 25 de Director General del Servicio de Capellanía de las Fuerzas Armadas. Obispo Auxiliar y Vicario General de Caracas y Presidente del Secretariado Catequístico.

Mons. Pulido, Sacerdote en Mérida, Administrador Apostólico de Cumaná y de Guanare, Obispo de Maracaibo y Arzobispo de Mérida. Su preocupación por la Patria, fue tal que, ya sacerdote, representó a Mérida como su Diputado en la Asamblea Constituyente. "Hombre verdaderamente excepcional", como comentó el Presidente Caldera en una rueda de prensa.

Pero continúa la tradición apostólica. Dos nuevos Obispos han sido consagrados Mons. Medardo Luzardo, primer Obispo de la recién creada Diócesis de San Carlos de Cojedes. Y Mons. Roberto Dávila Uzcátegui, Prelado Apostólico de San Fernando de Apure.

Paz a los dos nuevos apóstoles que pueden decir "cursum consumavi, fidem servavi". Y nuestra felicitación y solidaridad a los nuevos Pastores de nuestro Llano.

ASAMBLEA DE LA J. C. V.

La Juventud Católica Venezolana celebró en Valencia, del 14 al 19 de Agosto, su XII Asamblea Nacional.

El entusiasmo de los 126 delegados era esperanza y garantía de "respuesta cristiana a la problemática venezolana a la luz del Evangelio para lograr un hombre liberado en una sociedad nueva", como rezan sus objetivos.

Reflexiones espirituales, conferencias y proyectos de reestructuración del Movimiento y de renovación de los métodos de acción. Sin duda, un paso adelante.

BIENVENIDO, MONS. LEBRUN

Al cierre de esta edición nos llega la buena nueva: Mons. José Alí Lebrún, Administrador Apostólico, sede plena, de la Arquidiócesis de Caracas. Sabemos de su bondad, de su apertura al diálogo y a la comprensión, de su preocupación pastoral. Nos alegramos con todos los fieles caraqueños y con toda la Iglesia venezolana.

No tenemos que decirle "adiós" a nuestro primer Cardenal venezolano. Seguirá de titular de la Arquidiócesis. Pero sí tenemos que decirle "gracias" al humilde y eximio hijo de Mucuchíes.

Con el Rector de la Universidad Católica de Chile

(Arquitecto Fernando Castillo Velasco)

Reconocemos que Venezuela no es Chile. Sabemos también que la situación política y cultural de ambos países son igualmente diversas. No somos partidarios de imitaciones irracionales. Preferimos fórmulas propias. Sin embargo creemos que la reflexión crítica es

siempre fecunda. Por eso insertamos a continuación una "entrevista" con el Rector de la Universidad Católica de Santiago. Ojalá nos haga pensar seriamente a quienes deseamos que la UCAB venza sin deterioro moral la crisis actual que la acecha.

La "Entrevista" está tomada de la Revista "Actualidad Pastoral" N° 55, agosto 1972, Buenos Aires, págs. 109-11. Hemos suprimido intervenciones que denotan realidades y problemas típicamente chilenos sin ninguna correlación con posibles aspectos venezolanos.

La Universidad Católica de Santiago tiene una larga historia de 80 años. En 1967 tenía 6.000 alumnos. Hoy son 12.000. Dentro de ocho años llegará a 20.000. Pero lo interesante no es el aumento cuantitativo sino el cualitativo. Ha logrado salir de la antigua concepción napoleónica de la universidad. Ya no es lugar de formación de élites. Y lo hermoso es que han sido precisamente los mismos estudiantes quienes renunciaron a una Universidad nutricia de sus intereses.

Ellos hablaron de la destrucción de un sistema autocrático, para entrar en un gobierno democrático; exigieron la participación de los estudiantes en la conducción, y pidieron una mayor democracia en el ingreso, es decir, que el ingreso pudiese también ser para aquellas clases más desposeídas.

¿Cuál es el sistema de gobierno de esta universidad?

Hemos conseguido un gobierno plenamente democrático, pero entendiendo por democracia, responsabilidades. La Universidad Católica de Chile pertenece a los que trabajan en ella. Cada uno de los que en ella trabaja, tiene derechos y obligaciones. La estructura de poder, se genera por la participación de todos en la elección. Existe un sistema de organismo colegiado, que a partir del claustro pleno, del consejo Superior, ya están definiendo las grandes políticas de la universidad; y un gobierno central, que es el poder Ejecutivo, que es el Rector, que, por supuesto, no es la persona del rector, sino un aparato bastante complejo y grande. Es el que tiene la responsabilidad de hacer las proposiciones de políticas al consejo, para que el consejo las elabore, y las apruebe, como proyectos de la comunidad universitaria; y el rector tiene la obligación de ponerlos en ejecución. En la organización y en la elección, permanentemente actúa la comunidad, con la participación de los tres estamentos: profesores, estudiantes, trabajadores administrativos.

¿El rector, es designado por los obispos?

El rector es elegido por la comunidad universitaria, por votación general. Este es caso típicamente chileno. No conozco otra universidad católica donde suceda. En el estatuto de relaciones entre la Universidad Católica y la Iglesia, existe una especie de derecho de

veto que la Iglesia tiene, para aceptar o no los candidatos. Nosotros pensamos que esas relaciones con la jerarquía eclesiástica, se realizan con un sentido plenamente vocacional; es decir, estamos identificados en buscar los caminos objetivos comunes.

La universidad es una empresa de toda la comunidad, que debe tener plenitud de posibilidades para reflexionar, para que así no haya ningún bando que pueda tomar el dominio y el control de la universidad, en oposición a un bando que esté en minoría, y que no tiene siquiera el derecho de disentir. Aquí se trata, realmente, de una comunidad entera que piense y reflexione; en medio de una disputa, a veces, aunque sea tremendamente tensa, nos hemos acostumbrado a nuestra ley, profundamente moral, que es el respeto. Eso es lo que constituye nuestro gran valor. Hace una semana, aquí, estuvieron subiendo toneladas de piedras a los techos, para entrar en la guerra civil, y sin embargo, llegó un momento en que la comunidad reflexionó, y bajaron las piedras los mismos que las habían subido, para decir, dos horas después: "aquí está la universidad, limpia y despejada". Son los hechos que demuestran que ésta es plenamente una universidad.

Esta es una universidad católica, porque la fundó la Iglesia; usted es el primer rector laico. ¿Fue una cesión generosa que hizo la jerarquía, o los hechos llevaron a esta reforma?

Yo creo que fue una gran comprensión de la jerarquía eclesiástica. Comprendieron el momento histórico que se vivía; se pensó como una manera de lograr que las crisis sean hechos positivos. El hombre tiene que vivir en crisis, pero cada crisis debe ser de gran experiencia, de reflexión, de responsabilidad de volver a mirar el futuro. Y creo que el cardenal, en este momento en que tuvo que actuar en nombre de la Iglesia, tuvo una gran visión. Esta es una universidad pontificia; y tenía una íntima relación con la Santa Sede. La Santa Sede designaba al rector; yo fui designado primero, rector por la Santa Sede, antes de ser elegido. Y no hemos cambiado la constitución inicial. Hay un artículo 6º, del estatuto básico de la Universidad, que yo nunca he leído, sinceramente; pero siempre, en todo decreto que yo hago, dice: según el artículo 6º, puedo quemar a la universidad, si quiero, o echo a todo el mundo afuera. El monarca absoluto. Y ese reglamento, todavía es vigente, pero no se ha usado.

¿Tiene un gobierno tripartito?

Los ex-alumnos no tienen ninguna participación directa en el manejo de la universidad. Solamente profesores, estudiantes y administrativos. El rector es el presidente del Consejo Superior, que es un organismo de 26 personas, en el cual están representados los distintos sectores de las disciplinas, las Ciencias Sociales, las Matemáticas, la Química. Los alumnos, participan en un 25%; los empleados, participan en un 12%; aproximadamente, y el resto son profesores, y el equipo de rectoría, que también participa en un porcentaje.

¿Podría usted decirme cuál es la relación de la Universidad Católica con la Universidad Nacional?

Hemos postulado desde el comienzo en la reforma de los documentos, la necesidad de generar un sistema nacional de universidades. Las universidades chilenas son de quienes trabajan en ellas. No tienen un tutor, responsable, sino que es la propia comunidad la que decide. O sea, el verdadero y profundo status jurídico de las universidades, es igual en todas ellas. Todas viven de la comunidad nacional. Sin embargo, están divididas en universidad nacional y privada, lo cual es un absurdo.

Al establecer un sistema nacional de universidades, habría mucho mejor aprovechamiento de las energías; porque creo que, al mancomunar la actividad, al pensar que todos estamos en pos de un objetivo cultural común, unas podrían desarrollar más una ciencia que otras, los alumnos podrían tener una plena permeabilidad de paso de unas a otras, etc. El hecho es que la intercomunicación de las universidades se está produciendo; se está deshaciendo esta idea de la universidad del estado y la universidad privada. Y cuando las cosas estén más maduras, podrá realmente determinarse como un gran organismo central de mutua colaboración, entre las universidades.

¿Cuál es el criterio de selección de profesores, en esta universidad?

El concurso.

¿Hay derecho a veto, por parte del rector?

No.

¿Alguien puede ser movido de su cátedra, por sus ideas?

No. Por ningún motivo. Nadie puede ser removido de su cátedra por sus ideas.

¿Tiene algún caso, que sea anti-católico?

No. Claro, el 90% de los chilenos son católicos. Además, sería muy anti-universitario, manifestarse así. Es decir, no ser creyente, es una cosa, pero ser anti-católico, es otra. Así como tampoco podemos aceptar que haya anti-marxistas, por decirlo en esta situación de litigio en que se pone al cristianismo con el marxismo, lo cual encuentro absolutamente equivocado; porque no tiene nada que ver decir marxista o cristiano, porque creo que la esencia de ser cristiano es tanto más vasta, que no puede ser que se ponga lo que yo siento, por el hecho de ser cristiano, en parangón con quien dice ser marxista.

¿Hay profesores que pertenezcan al partido comunista?

Seguramente. Hay un miembro del Consejo Superior, que es del MIR, que es el grupo extremista que existe en Chile. Y es miembro del Consejo Superior, y acata, y vive plenamente el sistema jurídico que nos hemos impuesto. Un muchacho, por lo demás, tremendamente inteligente, que sus ideas las expone permanentemente, con toda la violencia de palabra, digamos, pero que acata como quien está en una democracia y la respeta. Entonces, los miembros del MIR nos respetan.

¿Cómo piensan democratizar la universidad?

La universidad está haciendo tremendos esfuerzos para que no sea de una élite social. Entre las más altas clasificaciones de estudiantes de educación media, que postulan ingresar a la universidad, hay ciertos grupos que postulan más a la universidad católica; y, como tienen los méritos, ingresan en mayor porcentaje. Eso es por una razón histórica, y creo que no hay que poner nada en rechazo a que eso pase, sino que hay que generar los vehículos para que se vaya produciendo también una capacitación de la posibilidad de que otros ingresen. Aunque la ley chilena exige tener la licencia secundaria, para ser estudiante en la universidad, rechazamos eso. Creemos que el mundo del trabajo, forma culturalmente a una persona, y lo capacita para ser estudiante en una universidad, tal vez en mucha mayor medida que la educación en los estudios secundarios. Hemos abierto canales de ingreso a la universidad, muchas veces, en programas específicos, donde se les da una cabida a gente venida del mundo del trabajo adulto, con lo cual vamos a producir esa integración, esa convivencia del hombre del trabajo y del estudiante. Y creemos que la universidad va a rendir mucho más, a través de complementar la formación del trabajador. Ese es el camino que estamos buscando para democratizar la universidad.

La universidad, ¿tiene una orientación ideológica?

Yo creo que no tiene que ser amorfa ideológicamente, pero no sabría mucho cómo contestarles, realmente. Hay un respeto a las ideologías, por parte de la universidad, que las acepta todas. Por otra parte, la universidad, por ser católica, pretende, busca y realiza, la posibilidad del diálogo entre la teología cristiana y la ciencia. Pone en contacto, entonces, a la Teología, que es la única facultad que subsiste como núcleo central de la universidad que la circunda; y que entra en permanente diálogo, con la Ciencia. Y este diálogo lo realiza prácticamente, a través de que los estudiantes, por el sistema de flexibilidad curricular, recurren por propia vocación y voluntad, a hacer estudios teológicos, en la facultad de Teología; que son computados como parte de su currículum, de su historia cultural. Entonces, este proceso, de intercomunicación del estudiante de las distintas disciplinas de la Universidad, con la Teología, produce esa irradiación del espíritu de ideología cristiana, doctrina cristiana, en la comunidad universitaria.

¿Hay contactos de los profesores de la Facultad de Teología, con los profesores de las otras facultades?

Mucho. Hay muchos programas de relaciones. La facultad de Teología, que aquí era una escuela, simplemente para seminaristas, ahora es uno de los lugares donde realmente tal vez más estudiantes concurren. Por lo menos, concurren 200 o 300 estudiantes a los cursos.

¿Para los alumnos de todas las carreras, hay algún curso de formación religiosa?

Hay una acción pastoral, aquí, de un equipo de sacerdotes. Es una acción pastoral que depende de la propia capacidad del sacerdote, de tomar contacto con grupos humanos, con los cuales se reúne; una parroquia universitaria.

Esta idea de la universidad en la cual está insertada la Teología, ¿es una creación de ustedes, o se han inspirado un poco en Newman?

La inspiración, yo creo, emanó del Congreso de Buga, al que asistieron 3 profesores, que, cuando yo me hice cargo como pro-rector de la universidad, después de la gran crisis que hubo en el año 1968, a ellos los designé miembros de una Comisión de Estudios, para buscar este sentido misional de la Universidad. Y ellos fueron miembros de esta Comisión de 9 personas, que dieron las grandes bases de la estructura de la universidad.

Podría decirme, en su opinión, ¿en qué sentido esta universidad es católica?

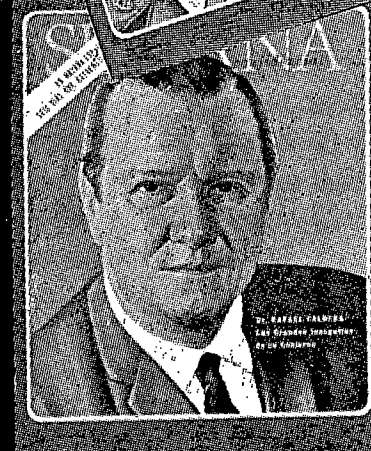
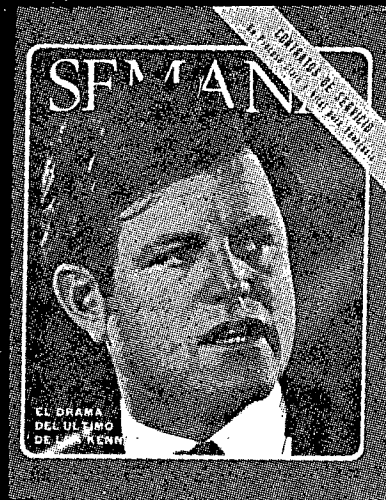
En que respeta la ideología, respeta al hombre como ser humano. Entiende su responsabilidad de buscar la liberación del hombre, la justicia social, y evidentemente, tiene, por ser católica, la responsabilidad de hacer una acción pastoral, para aquellos que voluntariamente lo deseen.

¿La politización, no creó división a nivel de profesores y de alumnos?

Hay peligro de que eso pase, y hay peligro de que no pase. Pero lo importante está en que hay un ente que debe estar por encima de eso que es el rector, no como persona, sino como aparato; porque cuando el rector se hace cómplice de un grupo, enfrentándose con los otros, pierde todo su valor del sentido que tiene por ser rector. No es que yo sea un árbitro por encima, y que esté mirando que se pegan, y los trato de separar. No es eso, sino que a las fuerzas políticas que hay en la universidad, las tenemos que inspirar a rea-

PARA LA GENTE QUE PIENSA SEMANA

La revista venezolana que analiza
y recuenta los hechos más importantes
de la semana para quienes
necesitan estar al día.



lizar tareas que compulsen a todos a ponerse en un sentido, en una dirección, dentro de este debate. Por el camino, la perspectiva de la universidad, debe ser un bien común, de todos. Todo lo que es que la universidad se compromete con la liberación social, con el desarrollo del hombre, de las ciencias, con la tarea de gobernar un pueblo, lo tienen que aceptar todos los que están aquí. Y eso significa la reforma. En esa reforma, no quiero decir que pueda haber marxistas y cristianos, pero puede haber toda clase de pensamientos políticos, y evidentemente, tiene que haber cristianos y no-cristianos, creyentes y no-creyentes. ¿Se fija que es distinto? Ya es distinto cuando el rector se suma o no a un grupo; y eso es lo que mis camaradas demócrata-cristianos no quieren entender, y porque yo no me sumo a un grupo, a ellos, piensan que soy su enemigo. Entonces, me dicen que soy MAPU. Soy plenamente demócrata cristiano, porque lo que estoy haciendo es la esencia de ser demócrata cristiano. Soy cristiano y soy demócrata.

La Universidad Católica es propietaria y dirige el Canal 13 de Televisión. ¿Quién supervisa y aprueba los programas? ¿El Consejo Rector?

No. Recién estamos cambiando toda la estructura de manejo del canal. Generamos un directorio, que tiene participación en todos los estamentos de la universidad. Es un Consejo Superior, formado por académicos, estudiantes, administrativos, elegidos en elección democrática, que definen las grandes políticas del Canal. Hay, además, un director, propuesto por el Rector a este Consejo Superior, que lo elige. Internamente, el Canal tiene su propia estructura, donde hay distintos comités ejecutivos, que van definiendo la programación, propiamente, en la cual el rector no tiene ingerencia; pero sí, hasta ahora ha tenido una relación directa de consulta, pero con una plenitud de autonomía. Pero estamos tratando de inyectarle el pensamiento de la universidad, de tal manera, a los organismos del Canal, cosa que la reflexión cultural de la universidad sea como el natural producto transformado en un programa televisivo. Que sea como la gran fuente de expresión de la universidad hacia la opinión pública.

Señor rector, ¿cuál es su actitud, en la conferencia de rectores latinoamericanos, con estas opiniones que usted acaba de decir?

DUAL es la conferencia de universidades, y CODUCAL es la de universidades católicas. He asistido una sola vez a un congreso, en Lima, y me expresé con las mismas ideas, que no cayeron muy bien en ese momento, porque no estaban muy maduras en el contexto Latinoamericano. Pero creo que ha cambiado un poco la situación. El hombre, en general, va absorbiendo y cambiando, y tiene que recorrer caminos largos en el tiempo, para hacer el cambio.

DISTRIBUIDORA DI MASE, C. A.

ALCABALA DE CANDELARIA A URAPAL - EDIF. DI MASE - TELEF. 55.41.81 al 9 - CARACAS

FIAT
AUTOMOVILES

TODOS LOS MODELOS
FIAT ESTAN RES-
PALDADOS POR EL
ENSAMBLAJE **FIAT**
QUE LE GARANTIZAN
SERVICIO Y REPUESTOS

FIAT
CAMIONES

Agentes en
toda la República

¿Otro

cura

comunista?

DECLARACION DE LOS SUPERIORES DE LA COMPAÑIA DE JESUS DE COLOMBIA SOBRE LOS HECHOS ACAECIDOS AL CURA PARROCO DE MANATÍ (Colombia)

Quizás algunos de nuestros lectores ya conozcan, por los medios de Comunicación Social al P. Jaime Santander, párroco de Manatí. Salió en defensa de los campesinos contra un terrateniente que invadió las tierras que les había concedido el Instituto Colombiano de Reforma Agraria (INCORA).

Las constantes acechanzas del terrateniente contra los campesinos hicieron al P. Santander intervenir en apoyo de ellos. El resultado fue la incomunicación por tres días y la prisión en Barranquilla del P. Santander con complicidad de las fuerzas de orden público, quienes le golpearon cobardemente. La acusación: ser comunista y promover desórdenes públicos. Este "comunista" recibió el apoyo del P. Fernando Londoño, Provincial de Colombia: "en todo momento ha estado a la altura de su misión; se ha fijado una meta, acorde con nuestro compromiso evangélico: defender la justicia y proteger los derechos de los más débiles: esto tiene que hacer todo jesuita... Conocidos los hechos mi posición es de solidaridad total con la actitud del P. Santander... Quizás no estamos acostumbrados a estos desafíos del apostolado actual".

Todos los superiores jesuitas de Colombia reunidos en Bucaramanga tomaron posición sobre estos hechos, colocando el problema en sus auténticas dimensiones, más allá del caso específico del P. Santander. Con mucho gusto presentamos a la reflexión de nuestros lectores esta declaración.



Para lograr este objetivo, dedicamos nuestros mayores esfuerzos a mantener en cada uno de nuestros productos GENERAL ELECTRIC y CATERPILLAR, la tradicional calidad y buen servicio, que en definitiva constituyen nuestra verdadera razón de ser:

**¡satisfacer
plenamente todas
las necesidades y
exigencias de Ud.,
que más que un
cliente es un amigo!**

GENERAL ELECTRIC DE VENEZUELA S.A.

TODOS LOS SUPERIORES DE LOS JESUITAS EN COLOMBIA, REUNIDOS EN LA CIUDAD DE BUCARAMANGA CON MOTIVO DE LOS SUCEOS EN MANATI, DIERON LA SIGUIENTE DECLARACION:

1. Según las informaciones que poseemos, el P. JAI-ME SANTANDER ha sido puesto en libertad después de que las autoridades competentes reconocieron su inocencia. Nos alegramos profundamente de que se haya hecho justicia, pero recordamos que ésta no será completa, mientras no se garanticen los derechos que los campesinos de Manatí tienen a sus tierras.

2. Los hechos de Manatí nos ofrecen la oportunidad de reflexionar sobre un problema más vasto y urgente del cual son síntomas: la injusticia social que proviene no sólo de personas y grupos particulares sino que tiene, no pocas veces sus raíces, en las instituciones y estructuras jurídicas y socio-económicas del País.

3. Fieles a las orientaciones de la Iglesia y urgidos por la situación de nuestro campesinado, sentimos la obligación de denunciar las injusticias donde quiera que se encuentren y de inspirar la acción de los laicos para buscar en forma eficaz "las transformaciones áudaces y profundamente innovadoras" (Paulo VI, Populorum Progressio) que necesita el País.

4. De acuerdo con la línea de conducta que trataron los Superiores Provinciales de América Latina reunidos en Río de Janeiro del 6 al 14 de Mayo de 1968, nos proponemos dar al problema social "una prioridad absoluta en nuestra estrategia apostólica. Más aún, queremos concebir la totalidad de nuestro apostolado en función de este problema". Por tanto, todas nuestras actividades deben dirigirse a la formación de cristianos que sean inspiradores e impulsores del cambio hacia un orden social más justo.

5. Nos sentimos solidarios con los sacerdotes, religiosos, religiosas y laicos que, siguiendo las normas de la jerarquía y con espíritu auténticamente evangélico, se han comprometido en defensa de los débiles y se han hecho voz de los que no tienen voz. Por eso nos preocupa profundamente que existan en Colombia fuerzas que tratan de amordazar la libertad evangélica con tácticas que van desde la forma sutil de tachar de subversivo o rebelde a todo sacerdote comprometido con el apostolado social, hasta la de hacerlo encarcelar.

6. Invitamos a todos los jesuitas colombianos a renovar su compromiso con los pobres del Señor y a defender a los más débiles de toda injusticia. Igualmente los invitamos a promover el respaldo a los campesinos marginados del país.

7. Somos conscientes de que "nuestro apostolado, inspirado en este espíritu realmente universal y evangélico, suscitará reacciones inevitables: no las provocaremos nosotros con actitudes partidistas, pero continuaremos en la predicción del evangelio de los pobres, cualesquiera que fueren estas reacciones". (Carta de Río de Janeiro).

8. Por último, queremos reconocer públicamente que nuestra participación en la creación de un nuevo orden social supone en nosotros una continua conversión a Dios y a nuestros hermanos que se realice en una presencia cada vez más comprometida con los pobres y los oprimidos.

Bucaramanga, agosto 9 de 1972.

Firmado por el Provincial, 3 Viceprovinciales y 24 rectores y superiores de la Compañía de Jesús en Colombia.

la polémica
de hoy



de la
**PROPIEDAD
PRIVADA a la
PROPIEDAD
COMUNITARIA**
de Lino Rodríguez Arias
Prólogo de Abdón Vivas Terán

Monte Avila Editores
Apartado Postal 70712, Caracas, 107
Favor enviarme contra reembolso
DE LA PROPIEDAD PRIVADA....

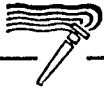
Bs.12

Nombre

Dirección

.....

MONTE AVILA
1972 AÑO INTERNACIONAL DEL LIBRO



COMEJEN

PARASITOS DE
LA MADERA Y EL LIBRO

Tratamiento
de curación e
inmunización

Restauración
Bibliográfica

Telf. 91.15.52

CARACAS

LAS CAMISAS SON
LAVADAS CON
AGUA SUAVIZADA

Sólo

La Primera

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente
a 80° centígrados

Jabón en escamas
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa
empleamos un promedio de
15 litros de agua

CERVEZA REGIONAL



MARACAIBO

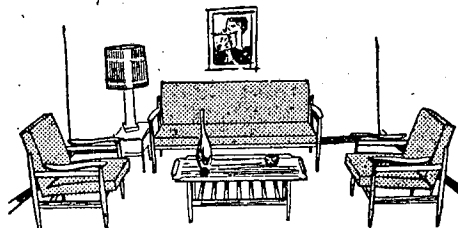
"LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfonos:

45.23.39 - 45.24.39 - 45.25.39
45.24.75 - 45.25.66

La mueblería que se
enorgullece de
embellecer los
hogares venezolanos



Modeló exclusivo
Recibo Danés

Bs. 1.120

Algo más
que
noticias...

SUMMA

El Ministerio de Obras Públicas desarrolla una continua e importante labor en todo el país, al construir escuelas, canchas deportivas, hospitales, autopistas, carreteras, puertos y aeropuertos.

*El MOP cumple así
con Venezuela,
a la vez que genera
empleo y bienestar
para todos sus habitantes*



MINISTERIO DE OBRAS PUBLICAS

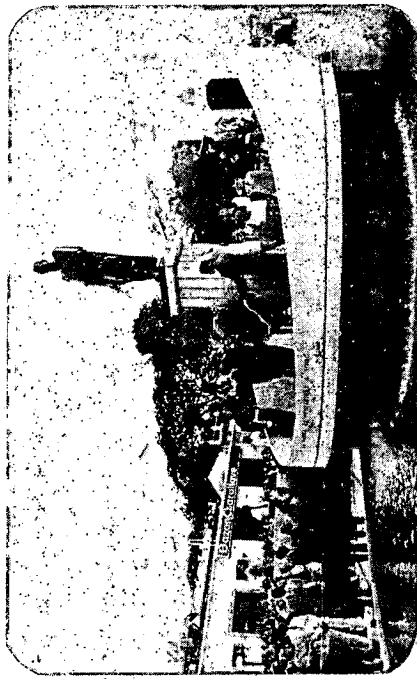
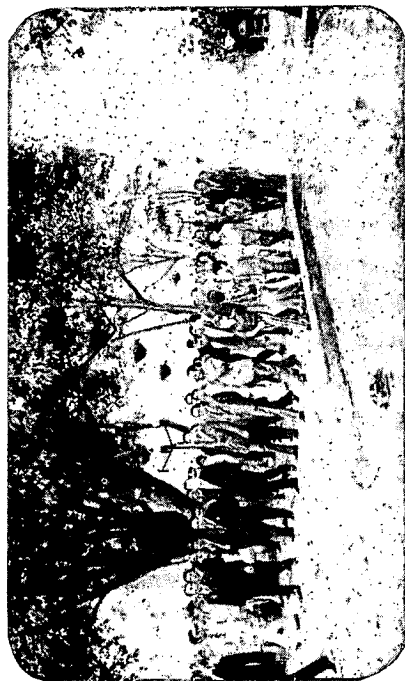
LA DINAMICA DEL CAMBIO EN MIRANDA

Charallave en la ruta del progreso

- ★ CICLO BASICO PARA 600 ALUMNOS
- ★ PLAZA BOLIVAR
- ★ PAVIMENTACION DE CALLES



- ★ MANGA DE COLEO
- ★ CANCHA MULTIPLE
- ★ CANALIZACION QUEBRADA DE CHARALLAVE



GRAFICAS DE UNA
REALIDAD INNEGABLE:

PLAZA BOLIVAR Charallave

Y DENTRO DE POCOS MESES:

AVENIDA PERIMETRAL CHARALLAVE



Y DENTRO DE POCOS MESES:

SERVICIO DE DISCADO DIRECTO NACIONAL

CAMBIO Y PROGRESO SE CONJUGAN PARA EL ENGRANDECIMIENTO DE VENEZUELA

El BANCO OBRERO construye viviendas higiénicas y confortables para ofrecer bienestar y comodidad a más venezolanos de modestos ingresos. Asegúrale a los tuyos ese porvenir. Cuando pagas al Banco Obrero estás asegurando casa propia para ti y los tuyos.

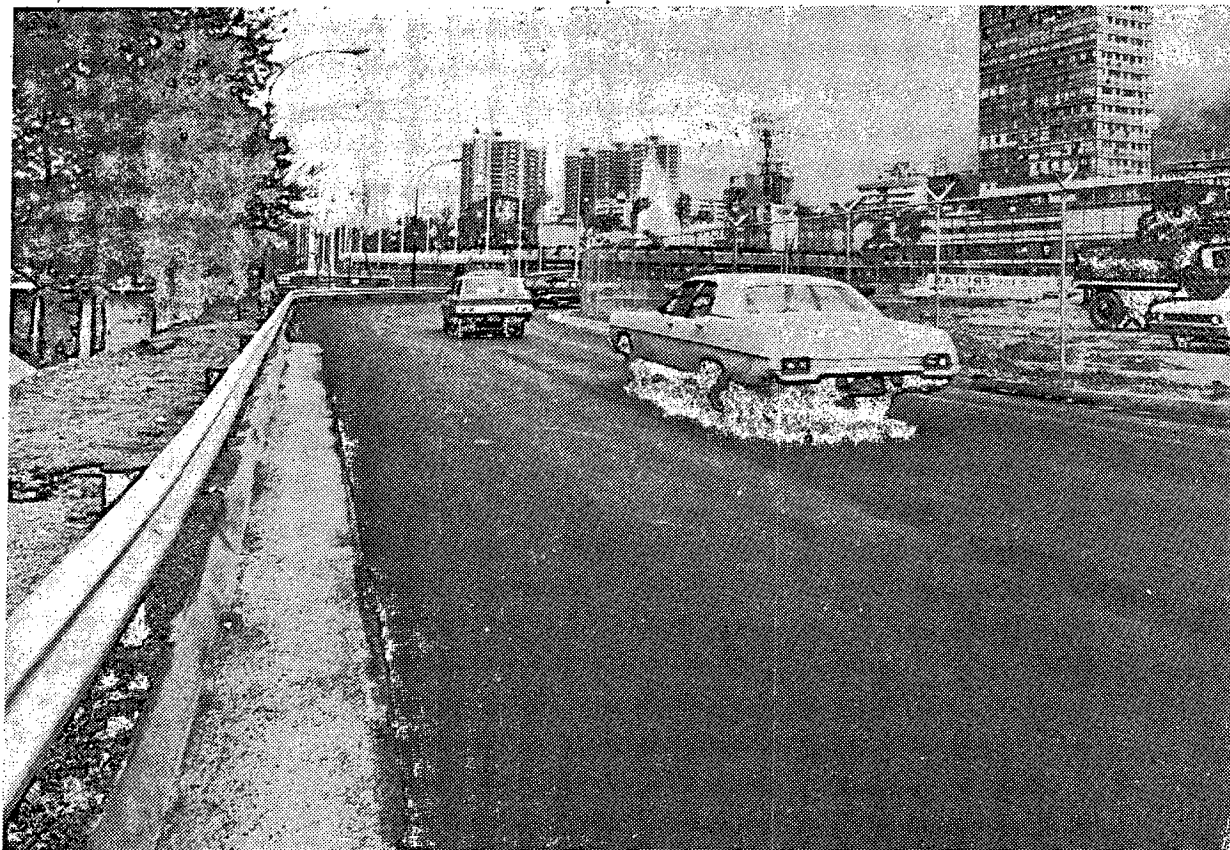
UN FUTURO CONCRETO



**una verdad:
cada día
más familias en
Venezuela
tienen
casa propia**



cumplimos !



Nueva conexión que une a la Autopista Francisco Fajardo con la Plaza Venezuela.

Otra promesa cumplida en nuestro deseo por hacer de Caracas una ciudad para vivir mejor.

Ya puede Ud. disfrutar de la nueva conexión que une a la Autopista Francisco Fajardo y la Plaza Venezuela a la altura de la Zona Rental, (sentido Este-Oeste).

Viniendo del Este, Ud. puede utilizar esta conexión que lo lleva directamente al distribuidor de la Plaza Venezuela y de allí a cualquier parte de la ciudad.

Es otro paso del Centro Simón Bolívar para agilizar el tránsito capitalino y humanizar a Caracas.



humaniza
a Caracas



MINISTERIO DE FOMENTO

EL
MINISTERIO
DE
FOMENTO

a través de la
NUEVA COMERCIALIZACION DE LA CARNE
permite:

- 1.—MANTENER LOS PRECIOS ACTUALES PARA LOS SECTORES POPULARES, incluso con algunas rebajas, a pesar de notarse en la mayoría de los países del mundo, un alza considerable de dicho producto.
- 2.—ASEGURA LA CALIDAD DE LA CARNE para el consumidor, con cortes adecuados en peso y condiciones sanitarias.
- 3.—FOMENTO DE LA GANADERIA NACIONAL, que estaba en decadencia y que hubiera llevado al país en poco tiempo, a un alza del precio de la carne o a un racionamiento de la misma.

Justicia Social como Base del Desarrollo