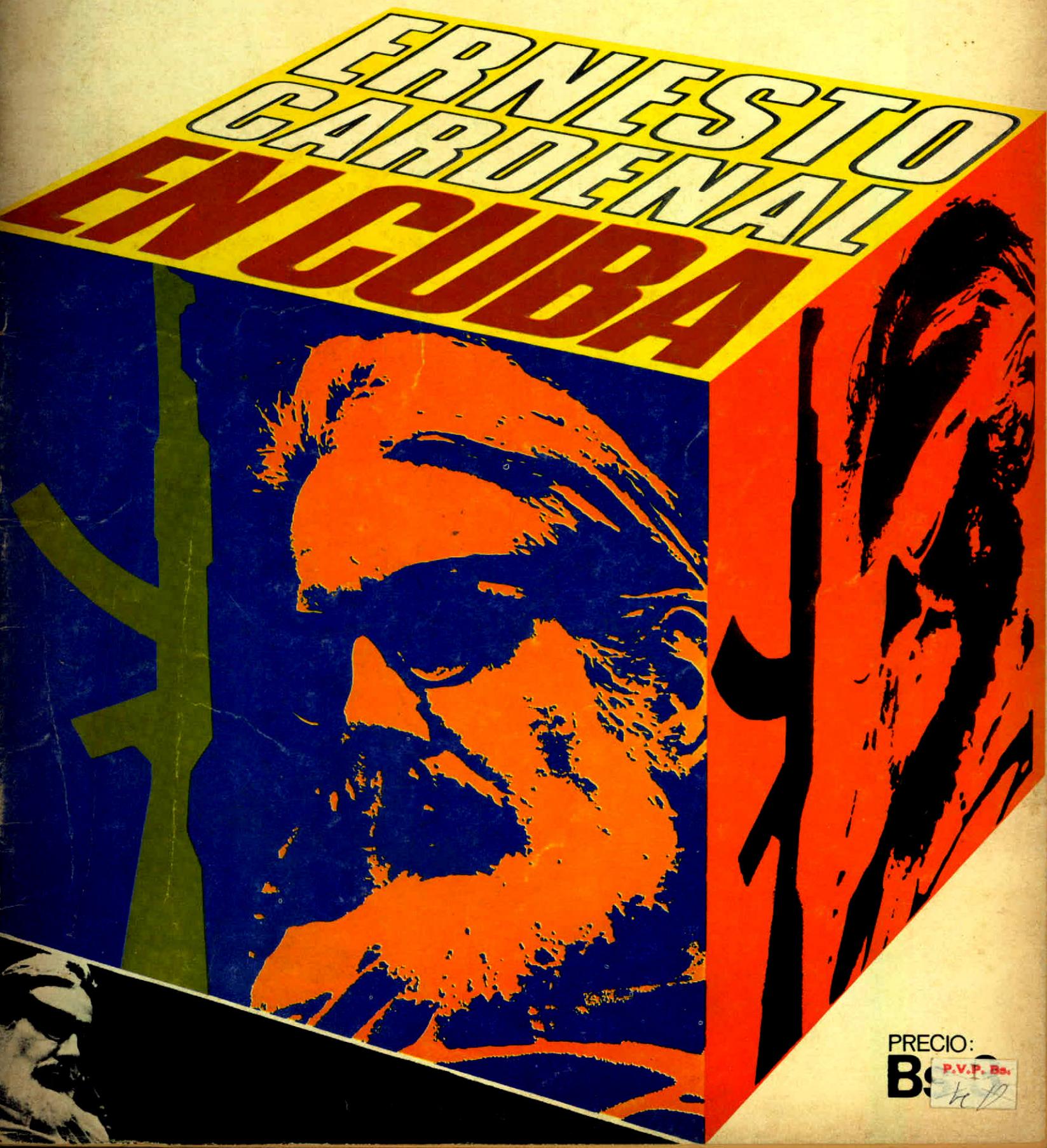




CENTRO  
GUMILLA

Año XXXVI N° 352 Febrero 1973



PRECIO:

B. P.V.P. Bs.  
100



# Instituto de Comercio Exterior

**El proyecto de Ley de Incentivos a las Exportaciones** está llamado a resolver el principal problema que nuestra industria ha tenido hasta ahora para exportar. Con él se persigue estimular todas aquellas industrias que se organicen para exportar bienes que contengan un importante valor agregado nacional, es decir, un conjunto de factores autóctonos que en la fabricación del producto se incorporan al proceso productivo (materias primas, locales, mano de obra, financiamiento, etc.) Todos sabemos que generalmente, el producto fabricado por la industria contiene dos tipos de factores: los netamente nacionales y los importados. Pues bien, mientras mayor sea el valor agregado nacional del bien exportado, mayor será también, la tasa de incentivo de que gozará la industria productora de ese bien. El incentivo no es otra cosa que un aporte que hace el Estado a la industria exportadora para que reduzca sus costos y pueda salir a competir en el mercado internacional. Por otra parte, el incentivo es, asimismo, una ayuda para que la industria cubra su capacidad ociosa —la cual es en promedio, en Venezuela, del 40%— y pueda aumentar sustancialmente su volumen de producción y el empleo de mano de obra.”

“Según el proyecto de ley en cuestión, el incentivo se pagará mediante bonos que el industrial cobrará al presentar dos certificados: uno, el de exportación, y otro que certifique que las divisas que recibió del comprador extranjero ingresaron al país. Con este bono, el industrial podrá cancelar el impuesto sobre la renta, los derechos aduaneros y otros, o convertirlo en dinero, si así lo desea, mediante la libre negociación en el mercado”.

“El Fondo de Financiamiento es un complemento —y sólo como tal debe entenderse—, a los objetivos que se logran con la ley de incentivos. En este sentido, ese fondo constituirá la base financiera para desarrollar un sistema de asistencia crediticia a las exportaciones no tradicionales. En efecto el industrial venezolano que exporte, va a necesitar de un lapso de tiempo para que el comprador extranjero le pague. En muchas ocasiones ese industrial no podrá conceder créditos al comprador porque no dispone de recursos financieros propios. Para cubrir entonces ésta y otras eventualidades, como podría ser también estudios de mercadeo para conocer la demanda de un determinado producto en un país o estudios de factibilidad de financiamiento, está concebido el Fondo de Financiamiento”.

“Además, dicho instrumento servirá de motor para estimular a la banca comercial a fin de que ésta oriente parte del crédito hacia la exportación. Todas las operaciones que tengan lugar por cuenta del Fondo se harán por intermedio del Banco Industrial o cualquier otro organismo financiero del Estado”

“La Ley de Marina Mercante, introducida al Congreso desde hace ya varios meses, busca reservar parte de la carga de nuestro comercio exterior a la flota mercante nacional —no únicamente a la C.A.V.N., como se ha interpretado a veces—. Esta es una medida de gran importancia porque permitirá, por una parte, desarrollar nuestra marina mercante, que buena falta nos hace, y por la otra, negociar fletes promocionales por productos o mercados, lo cual constituye una buena palanca para la promoción de exportaciones. Sin una marina mercante desarrollada, nuestras exportaciones están sometidas a la tiranía de fletes de los consorcios navieros extranjeros”.

(Del artículo “Una nueva política económica” del Dr. Leopoldo Díaz Bruzual, Presidente del ICE, publicado en la Rev. SEMANA, N° 245.)

**VENEZUELA  
EN LOS MERCADOS  
DEL MUNDO**

**INSTITUTO DE COMERCIO EXTERIOR**  
Centro Comercial Los Cedros - Av. Libertador  
Dirección Cablegráfica: INCOEX - CARACAS 105  
Telex N° 22630. Incoex. Telfs. 72.99.60 al 69

# CENTRO GUMILLA

Av. Berrizbeitia, 14 - El Paraíso  
Apartado 29056 - Telf. 42.34.82  
CARACAS 102 — VENEZUELA

Fundador: † Manuel Aguirre Elorriaga, S. J.  
Director: Fernando Martínez Galdeano, S. J.  
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA  
Administración: Heliodoro Avendaño

SUSCRIPCIÓN (diez números al año):

Interior: Bs. 25 en cheque de gerencia, giro postal o telegráfico.

Extranjero: \$ 6 en cheque bancario.

Idem por correo aéreo:

América y España \$ 9.25  
Otros países \$ 12.00  
Número suelto Bs. 3

## AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Mario Bátiz. Colegio Javier. Avenida Pedro León Torres. Ap. 280. Telf. 28.299. Barquisimeto (Edo. Lara).

Los Teques: Henry F. Materán D. (PUBLISA). Qta. Chula, Nº 3. Residencias El Trigo. Teléfono: 43.172. Los Teques (Edo. Miranda).

Maracaibo: J. R. Aguirre. Colegio Gonzaga. Avda. 2, Nº 55-185. Ap. 724. Telf. 76.811. Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: Marcial A. Núñez Alonzo. Calle Junín, Nº 141. Qta. Capanaparo. Urb. El Hipódromo. Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Jesús María Garicano. Av. Tullo Febres Cordero, Nº 35-40. Ap. 7. Telf. 39.40. Mérida (Edo. Mérida).

San Cristóbal: Ricardo Ostos Aguiar, Calle 16, Nº 12-24. Telf. 32.025, San Cristóbal.

Valencia: Alida Peña de Sarratud, Calle Las Acacias, Nº 90-21; Telf. 54-486. Urb. Lomas del Este, Valencia, (Edo. Carabobo).

## AGENCIAS EN EL EXTRANJERO

Bogotá: Librería Nueva, Carrera 6ª, Nº 12-85. Apartado Aéreo 3577. Apartado Nacional 81. Telf. 41.58.09. Bogotá, Colombia.

Canadá: Periodica Inc., 7045 Avenue du Parc, Montréal 303, Qué.

Perú: Juan Mondet, Apdo. 5132, Telf. 27.79.63, Lima 1.

Fotolito de portada, contraportada y reversos: Casa del Offset. Puente Yanes a Perico. Caracas. Teléfono: 55.90.29

Imprenta y Litografía: Editorial Excelsior, C.A. Arcenas a Dolores, 8-A. Teléfono: 42.84.17



AÑO XXXVI, Nº 352, FEBRERO 1973

## SUMARIO

### SOCIALISMO - CRISTIANISMO - CAPITALISMO

—Poesía - Sacerdocio - Política	
Editorial	59
—Ernesto Cardenal "En Cuba"	
Carmelo Vilda de Juan	61
—La última mujer y el próximo combate	
Pedro Trigo Durá, S. J.	67
—Daniel Berrigan, S. J. ¡Libertad para el hombre!	
Juan José Coy, S. J.	70
—Entre Capitalismo y Socialismo	
Fernando Martínez Galdeano	74
—La Hoz y la Cruz	
Alberto Micheo	77

### TEATRO

—Cacería de ratas	
C. V. de J.	83

### TEMAS VARIOS

—Los Obispos hablan de Política	
José A. Lazcano	80
—El ritmo de la Educación	
Francisco Javier Duplá	81

### COMENTARIOS

72

### VIDA NACIONAL

84

### LIBROS NUEVOS

51

### DOCUMENTOS

—Ernesto Cardenal en su Comuna de Solentiname	
Entrevista	56
—Una oración por los ricos	
Mons. Helder Cámara	58
—La Justicia en el mundo	
Comisión Pontificia Justitia et Pax	87

Portada: Creación y diseño de José Luis Quílez.

*SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.*

# A NUESTROS SUSCRIPTORES

Como prueba de confianza en ustedes y con deseos de mantener un diálogo permanente, la Administración de SIC presenta el primer informe público de su situación:

<b>Suscriptores</b>	<b>3.300</b>
<b>Canjes y compromisos</b>	<b>400</b>
<b>Distrib. en librerías</b>	<b>1.000</b>
	-----
<b>Tiraje mensual</b>	<b>4.700 ejemplares</b>
<b>Promedio mensual de</b>	<b>40 suscripciones nuevas</b>

## a) SUSCRIPTORES:

Ustedes son la base económica de la revista. Lamentablemente el número de suscriptores no alcanza para cubrir los gastos vitales de la edición que aproximadamente suben a Bs. 120.000 (Bs. 12.000/número). La diferencia entre gastos e ingresos por concepto de suscripciones está compensada por la publicidad. Como la autonomía de la Revista exige planteamientos y análisis que a veces chocan con poderosos intereses, cada vez se hace más trabajosa la consecución de avisos para SIC. La administración de la Revista estima que podría lograrse en el presente año de 1973 la meta de 4.000 suscriptores. Con esta cifra alcanzable llegaríamos a responder de los gastos considerados fundamentales.

## b) CANJES Y COMPROMISOS:

Los intercambios con publicaciones y revistas de todo el mundo llegan a 250. Para la redacción de SIC es muy importante este acopio de material. A través de su lectura y consulta, el contenido de la Revista se enriquece.

## c) DISTRIBUCION EN LIBRERIAS:

Se hace por medio de una empresa distribuidora. Es necesaria porque la Revista debe estar presente en librerías y kioscos. El porcentaje de venta supera el 80%. Es alentador, pero la distribución no es económicamente rentable. La comisión usual para el distribuidor es el 50% del valor de venta de los ejemplares vendidos. No compensa, por tanto, los costos unitarios, aunque también ayuda a su disminución por el aumento de tiraje.

## USTED PUEDE AYUDARNOS

**Póngase al día en el pago de su suscripción:  
envíe un cheque bancario - valor declarado o giro postal a**

**NUESTRA DIRECCION: Av. Berrizbeitia, N° 14, El Paraíso  
Apartado 29.056 - CARACAS 102**

**NUESTRO TELEFONO: 42.34.82**

Usted que conoce la Revista y tiene amigos con preocupaciones políticas, sociales, económicas, educativas, religiosas y culturales, le sugerimos que les regale una suscripción para un año. Envíenos su dirección.

**SUSCRIPCION ANUAL: Bs. 25 (Venezuela)**

**\$ 6 (Extranjero)**

**POR CORREO AEREO: \$ 9,25 (España y América) \$ 12 (Otros países)**

# EDITORIAL MONTE AVILA CARACAS

**NUÑO, JUAN**

**EL MARXISMO Y LA CUESTION JUDIA**  
Colección Estudios, 180 págs., 1972.

Pocos fenómenos del mundo actual tienen raíces tan profundas como el antisemitismo. Casi se podría decir que desde que existe el pueblo judío, existe también el "problema judío", aún cuando este problema haya asumido características especiales en los últimos veinte siglos. El marxismo, y posteriormente el comunismo oficial, no han estado tampoco exentos de la contaminación del antisemitismo imperante. Partiendo de la constatación del patente o latente antisemitismo general, el autor, marxista confeso, concentra la mayor parte de su estudio en la versión marxista-comunista del antisemitismo.

Resumamos de forma sucinta el contenido del libro. Los capítulos I y VII pretenden dar una visión, a manera periodística, de las reacciones más comunes frente a la cuestión judía y de sus motivaciones. En los capítulos II y VI se exponen los errores de Marx y de los clásicos del marxismo al enfocar el problema y sus soluciones. El núcleo central y más trabajado de la obra son los capítulos III al V, donde se nos ofrece la génesis histórica y doctrinal del antisemitismo oficial soviético, al mismo tiempo que una visión de su estado actual.

Al tratar de explicar las causas del antisemitismo, el autor sostiene, en contra de la tesis basada en el papel económico y político que han representado históricamente las comunidades judías o sus miembros, que el problema judío tiene únicamente su origen en la "manía persecutoria" del cristianismo y que esa manía es inherente al cristianismo, en especial a la Iglesia católica. El antisemitismo oficial soviético se debe a la sobrevivencia de la conciencia cristiana en ese régimen.

El libro de J. Nuño es una toma valiente de posición. Sin embargo, habríamos deseado una argumentación más coherente y fundada de su tesis central.

Habrían hecho falta para ello más análisis históricos y mayor discusión de la argumentación teológica clásica sobre el tema judío. Y si por otra parte hubiese puesto más en práctica el método marxista de análisis, probablemente los resultados habrían sido distintos o, por lo menos, mejor matizados. No es legítimo ignorar "sistemáticamente" las realidades socio-económicas íntimamente vinculadas al problema judío. Y sobre todo, tratándose de un tema tan cargado de prejuicios y posiciones irracionales, la mejor argumentación para combatirlo no es la emotiva, sino la de un razonamiento serio y fundado.

El tema del libro y la información que contiene son de gran interés. Juan Nuño aborda valientemente el tema del llamado "antisemitismo de izquierda", que innegablemente tiene hoy amplias repercusiones en la política internacional, aunque el autor no hace referencia directa a este aspecto. En resumen, un libro polémico digno de leerse.

I. P.

## OTROS LIBROS RECIBIDOS (COLECCION ELDORADO)

**JULIAN PADRON**

**PRIMAVERA NOCTURNA**  
Novela - 1972 - 168 págs.

**EDUARDO BLANCO**

**VENEZUELA HEROICA (Tomo I)**  
Novela épica - 1972 - 216 págs.

**ROMULO GALLEGOS**

**CANTAFLARO**  
Novela - 1972 - 286 págs.

## EDITORIAL CARLOS LOHLE BUENOS AIRES

**ERNESTO CARDENAL**

**EN CUBA**  
1972 - 370 págs.  
La reseña aparece en el presente número de SIC págs. 61 a 67.

**JUAN LUIS SEGUNDO, S. I.**

**TEOLOGIA ABIERTA PARA EL LAICO  
ADULTO**  
1972 - 190 págs.

**J. MONAST**

**LOS INDIOS AIMARAES**  
1972 - 402 págs.

**J. SPERNA WEILAND**

**LA NUEVA TEOLOGIA PROTESTANTE**  
1971 - 296 págs.

**T. M. SCHOOF**

**LA NUEVA TEOLOGIA CATOLICA**  
1971 - 342 págs.

**BERNARD BRO**

**DIOS NECESITA PECADORES**  
1972 - 178 págs.

## EDITORIAL SIGUEME SALAMANCA

**MIRANDA, JOSE P.**

**MARX Y LA BIBLIA. CRITICA A LA FILOSOFIA DE LA OPRESION.** 1972.

No cabe duda que nos encontramos ante un libro que nos absorbe desde el principio hasta el fin. ¿Nos llega a convencer? Digamos que nos encontramos ante un libro difícil, muy irregular en sus contenidos y en sus partes, capítulos de muy honda densidad científica, otros con marcado énfasis ideológico, partes de fría exposición doctoral, párrafos de cálido manifiesto práctico.

Pueden distinguirse en el libro dos partes muy distintas. La parte teológica del libro, y más exactamente exegética, es proporcionalmente la más importante. Miranda se revela como un estudioso atento de la exégesis moderna, sobre todo del Antiguo Testamento y de San Pablo. Nos encontramos con una exégesis, que apoyada sobre los más recientes estudios, critica a fondo una interpretación puramente individualista y espiritualista de la Biblia. Bien difícil resumir páginas tan densas, animadas por una convicción apremiante. Citemos, entre otras, las consideraciones sobre "la prohibición de imágenes de Yahvé", sobre el "conocer a Yahvé", sobre "el porqué del anticulto" de los Profetas, sobre el juicio y la justicia, sobre la ley.

Si seguimos de cerca al autor en su interpretación de los exegetas modernos e incluso en las disputas que tiene con ellos, sacaremos un gran fruto. "Las injusticias de Israel para con sus pobres y necesitados son el motivo directo y exclusivo del rechazo de Israel por Yahvé". "La fe que a Pablo le importa, la fe que él tiene que suscitar, la fe que llegó por Cristo, no puede interpretarse en sentido individual, sino que se trata de realidades sociales, históricas, colectivas, que atañen a la civilización humana entera". Lo que está "bajo el pecado" es todo un "sistema civilizatorio esclavizante" del cual la salvación nos libera. Es difícil soslayar los argumentos que llevan a estas conclusiones.

Por otra parte, nos encontramos con fórmulas un tanto excesivas. "El mayor pecado (según S. Pablo) es seguir confiando en la ley. Es cuestión de eficacia, de causalidad rigurosamente horizontal". "Dios rompe todos nuestros esquemas morales, legales, culturales, sociales, religiosos, cívicos". "La subversión es ilimitada". Toda "interioridad espiritual" es defensa del "establishment". La intención del autor se percibe: por una especie de compensación, quiere equilibrar el formidable peso de una lectura tendenciosa de la Biblia. Pero creemos que su tesis no perdería peso, ni fuerza, distinguiendo más claramente de los 'slogans' de moda de teología auténtica en toda su dimensión intramundana.

La parte sociológica del libro de Miranda es más sucinta. El insiste con razón en la afirmación del hombre que da su coherencia a toda la obra marxiana. Afirma, en una conclusión audaz: "el marxista auténticamente dialéctico y el cristiano que permanece fiel a la Biblia, son los últimos hombres que podrían renunciar a la resurrección de los muertos".

Pero el marxismo niega la resurrección. Y si debemos reconocer su afirmación, debemos también ser conscientes de esta enorme negación. Infidelidad radical al método dialéctico, sin duda, pero habría que explicar todas las consecuencias de esta contradicción. La conciencia, en la concepción marxista, se define totalmente por los valores y criterios de la lucha revolucionaria, es decir, de una estrategia partidista concreta. De esta politización de la conciencia se desprenden todas las amenazas que implica el marxismo. Se habría podido desear que el autor, habiendo señalado la deficiencia esencial del marxismo, hubiera señalado también las implicaciones de esta deficiencia. Un lector apresurado podría concluir que sólo el marxismo, o mejor dicho, un marxismo más radical que el mismo marxismo histórico, puede realizar, como "subversión ilimitada", la promesa de los Profetas y del Evangelio.

Sin embargo, no es posible traducir en términos directamente ideológicos la teología "política" de los Profetas. Se habría podido esperar un rechazo explícito de este "concordismo" que seguramente no representa el pensamiento del autor.

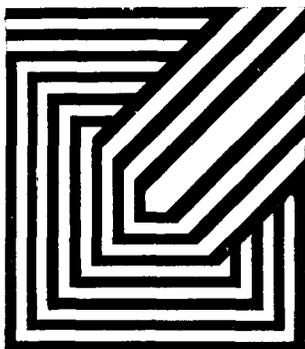
Dijimos que se trataba de un libro absorbente, aunque irregular. Hay análisis bíblicos, sobre todo los veterotestamentarios, llenos de

NUEVO TITULO DEL  
FONDO EDITORIAL COMUN:

América Latina:

# Marginalidad y Subdesarrollo

POR  
CARLOS  
ACEDO  
MENDOZA



Un acontecimiento fundamental para el futuro está ocurriendo actualmente en Latinoamérica: un aumento del número y la calidad de trabajos científicos sobre nuestra realidad social.

Hoy estamos presentando uno de estos trabajos nacidos del rigor científico: AMERICA LATINA: MARGINALIDAD Y SUBDESARROLLO de Carlos Acedo Mendoza. Este autor, ya conocido por su libro fundamental: Venezuela, Ruta y Destino, nos trae ahora un análisis de la realidad social latinoamericana. Este nuevo libro de Carlos Acedo Mendoza puede inscribirse honrosamente en el número de los trabajos científicos que darán las claves del futuro político de Latinoamérica. Es un libro ampliamente recomendable para todos los latinoamericanos.

## EL FONDO EDITORIAL COMUN Y LA LUCHA CONTRA LA CONTAMINACION AMBIENTAL

Uno de los problemas sociales más amenazantes para el futuro de la humanidad está representado por los desperdicios no controlados capaces de contaminar el medio ambiente. EL FONDO EDITORIAL COMUN está desarrollando actualmente un importante plan de ediciones con el fin de crear un alto grado de conciencia sobre este tema. Este plan comprende en un futuro inmediato la edición conjunta con la Universidad Simón Bolívar de una serie de trabajos sobre contaminación en Inglaterra, Francia y Suecia. Además publicará una recopilación de exposiciones efectuadas en el Primer Foro sobre Contaminación efectuado en FUNDACOMUN en el pasado año.

FONDO EDITORIAL COMUN, S. R. L.

Avenida Abraham Lincoln, con Calle Chacaíto,  
Teléfono: 72.67.05 - Apartado 50.992 - Caracas

# CERVEZA REGIONAL

★

## MARACAIBO

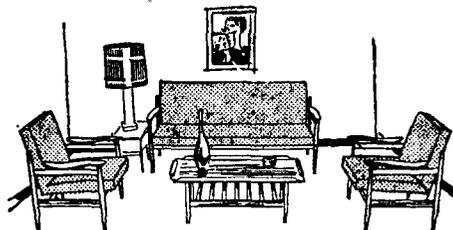
### "LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfonos:

45.23.39 - 45.24.39 - 45.25.39  
45.24.75 - 45.25.66

La mueblería que se enorgullece de embellecer los hogares venezolanos



Recibo Danés

Modelo exclusivo

Bs. 1.120

LAS CAMISAS SON  
LAVADAS CON  
AGUA SUAVIZADA

Sólo

**La Primera**

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente  
a 80° centígrados

Jabón en escamas  
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa  
empleamos un promedio de  
15 litros de agua

extraordinaria erudición y con gran acierto. Otros ofrecen una impresión de inexactitud por simplificación y hasta por cierto efectismo.

Creemos que la intuición más profunda, y nos parece científicamente justificada, es haber mostrado el énfasis de plenitud de justicia con el pobre que sacude toda la Biblia. No creemos que pueda sostenerse, entre otras, la afirmación de Miranda de que Marx no llega a la resurrección (clave del cristianismo) por falta de dialéctica, ni que lo que Occidente entiende por "espíritu" esté ya en el concepto marxista de "materia". Creemos que los aspectos más deficientes de la presente obra son los históricos y filosóficos y que el autor deriva insensiblemente de hipótesis de trabajo a tesis suficiente justificada.

A pesar de estas deficiencias, no pocas ni leves, pensamos que el libro de Miranda puede representar el punto de partida de una seria crítica del capitalismo y de la sociedad de consumo desde un horizonte bíblico y de fe cristiana. La directa intervención cristiana en el cambio estructural intrahumano es algo que se desprende de la esperanza teológica y lo que impide que la escatología degenerare en pura ciencia-ficción. Y es mérito de este libro desparillar enérgicamente esta conciencia. Es de esperar, que muchos acepten repensar su fe en Dios y su compromiso con el mundo a partir de estas reflexiones verdaderamente renovadoras.

Roberto Zapata

## OTROS LIBROS RECIBIDOS

### GUTIERREZ, GUSTAVO

TEOLOGIA DE LA LIBERACION  
(SIC, Nov. 1972).

### GILL, DAVID M.

TECNOLOGIA, FE Y FUTURO DEL HOMBRE. 1972.

### ARNDT, A. - MOLTSMANN, J.

HACIA UNA SOCIEDAD CRITICA. 1972.

### DE LLANOS, J. M.

DESDE LA PERPLEJIDAD EN COMPROMISOS. 1972.

PRESS - COLUMBIA (U.S.A.)

### BURGGRAFF, WINFIELD J.

"The Venezuelan Armed Forces in Politics, 1935-1959". University of Missouri.

El autor realizó investigaciones metódicamente durante ocho meses en Venezuela el año 1965, con numerosas entrevistas y cuidadoso estudio de todo el material disponible. Además, fue ayudado por famosos especialistas, como el profesor Edwin Lieuwen y otros. En 1968 volvió a Caracas para completar su estudio.

El libro comienza recorriendo brevemente el influjo militar desde la Independencia hasta la muerte del general Gómez. Luego presenta en detalle, como década de transición, los años 1935 a 1945, en que progresó considerablemente la formación profesional de los militares, pero también se fueron acumulando tensiones crecientes.

Describe minuciosamente los antecedentes y ejecución de los golpes del 18 de Octubre, 1945, y la década de dictadura perzjimenista, con los diversos factores que contribuyeron a su caída. Siguen capítulos sobre la insurrección del 23 de Enero, 1958, y el retorno de los militares a sus cuarteles. Termina con lo que el autor denomina la re-definición de las funciones que corresponden a los militares.

Cuanto al futuro, lo ve incierto: es prematuro —según opiniones que cita— decir

que las Fuerzas Armadas han adoptado definitivamente una función no política. En todo caso, concluye, si no se llega a una mejor distribución de la riqueza y la debida atención a las necesidades básicas de la población, sobrevendrá alguna forma de autoritarismo, sea de izquierda o derecha, militar o civil.

En conjunto, el autor trata con imparcialidad académica las diversas —y a veces delicadas— situaciones que describe, si bien sin mucha simpatía hacia el militarismo, y menos a Pérez Jiménez. Va citando en cada página, y casi en cada párrafo las fuentes de información, y sin decirlo deja al lector la evaluación de los datos presentados, ya que no parece haberse esforzado el autor en este respecto.

La "re-definición" —capítulo final— tiene, entre otras valiosas características, la de ser una visión de conjunto realizada por uno de fuera, uno de un país en que los militares nunca dan golpes de Estado.

M. Barrenechea

### J. M. R. TILLARD O.P.

"Vocación religiosa, vocación de Iglesia".

El libro es una compilación de artículos publicados en diversas revistas y en tiempos distintos, antes y después del Concilio.

Un núcleo fundamental da unidad a esta diversidad: "La vida religiosa nace y se desarrolla en el corazón mismo de la vida bautismal y del dinamismo viviente de la Iglesia."

Las Comunidades de consagrados no son nada exterior a la Iglesia: son simplemente la realización inmediata y explícita de sus estructuras más íntimas y definitivas; el intento de sensibilidad, con una forma determinada de vivir el cristianismo, las dimensiones más radicales y ocultas que la vida cristiana tiene en cada cristiano y en el conjunto de la Iglesia. La vida religiosa tiene que ser sacramento viviente del misterio interior de la Iglesia, de la presencia, potencia y amor de Dios: signo del Reino.

Este ser sacramento de Cristo es lo esencial a la vida religiosa; y este ser signo eficaz de Cristo para los hombres de hoy es lo que debe vivificar la vida común, la obediencia, la autoridad... las estructuras todas de la vida religiosa.

La vida religiosa ha de ser el lugar en el que desaparezca el juridicismo, en el que se ponga siempre al hombre por encima de la ley, aunque no se niegue ésta, y en el que la misericordia y el amor campee sobre todo lo demás.

La comunidad religiosa no ha de ser el grupo esotérico, un tanto fanatizado, enclaustrado en sí mismo y receloso de que todo lo que procede del exterior pueda corromperle.

La Comunidad debe ser el signo de una Iglesia que contempla con una mirada llena de gozo y de gratitud todo lo que Dios ha hecho y que en todo encuentra una oportunidad para servir.

Si los religiosos, como comunidad primero y como individuos después, no llegamos a ser la parte de la Iglesia que más se esfuerza en cumplir la ley del diálogo con los valores del mundo y asimilar lo que en ellos existe de positivo, la Iglesia entera quedará privada de un signo profético valioso.

Toda una nueva pastoral está naciendo. Y las Comunidades religiosas, hallándose como se hallan, en pleno corazón del Pueblo de Dios, pueden llegar a ser los más activos laboratorios de estas experiencias, de estas formas nuevas.

Necesitamos los religiosos, en el amplio campo de la pastoral, un gran espíritu de inventiva y de audacia, un ánimo verdaderamente esforzado para conectar con las realidades del mundo y anunciarles a Cristo: pensemos en los Colegios y Universidades tradicionales, el cuidado de los enfermos, las Residencias, etc.

Félix Moracho, S. J.

# Tecni-Ciencia

## Libros, S. A.

## BIBLIOTECA MUNDO MODERNO

### BERGER y LUCKMAN

La construcción social de la realidad.

### CH. VALENTINE

La cultura de la pobreza.

### I. VALLIER

Catolicismo control social y modernización en América Latina.

### M. MAR

La crisis del desarrollista y la nueva dependencia

### K. GRIFFIN

Subdesarrollo en hispanoamérica.

### J. HOCHMAN

Hacia una psiquiatría comunitaria.

### R. BALDWIN

Desarrollo económico.

### R. HAVEMEN K. KNOPF

El sistema de precios

### H. KOHLER

Planificación y bienestar

### A. COLLERY

Ingreso nacional y ocupación.

### J. EATON

Economía política un análisis marxista.

### R. MINDELL

El hombre y la economía

### S. BOBER

Los ciclos y el crecimiento económico.

### H. JOHNSON

Ensayos de economía monetaria.

### COHEN y NAGEL

Introducción a la lógica.

### H. BLALOCK

Introducción a la investigación social.

### H. HYMAN

Diseño y análisis de las encuestas sociales.



Torre Phelps, Mezzanina Central,  
Telex. 55.20.91 - 55.16.83 - 54.38.85  
Plaza Venezuela - Caracas

Algo más  
que  
noticias...

**SUMMA**

## Librería Mundial

TODOS LOS TEXTOS PARA  
LA ENSEÑANZA PRIMARIA,  
SECUNDARIA Y  
PROFESIONAL

Oficinas y Mayor:  
Santa Capilla a Mijares, 26  
Telfs.: 81.07.09 - 82.03.37

Exposición y Detal:  
Veroes a Jesuitas, 16  
Teléfono: 81.07.08

Solicite el Catálogo 1972-73  
Apartado 2.400 - Caracas

PARA LA GENTE QUE PIENSA

## SEMANA

La revista venezolana que analiza  
y recuenta los hechos más impor-  
tantes de la semana para quienes  
necesitan estar al día.



# ANUNCIA EL MINISTERIO DE FOMENTO

## *El Ministerio de Fomento confirmó multas al "Garage Automático Torre Phelps" y Abastos "Alegría"*



*Dr. Luis Enrique Scarcioffo*  
Director de Comercio

**"No permitiremos alteración en los precios y protegeremos permanentemente al consumidor".**

En su política de protección al consumidor y fiscalización permanente, el Ministerio de Fomento confirmó multa por 5.000 bolívares, impuesta al "Garage Automático Torre Phelps", por no expresarse en los tickets que entregan al público la tarifa a cobrarse por la primera hora de servicio.

Tal anomalía infringe lo dispuesto en el Artículo 2º, numeral a) de la Resolución de este Despacho N° 1.246 del 29 de Marzo de 1972, de conformidad con lo establecido en el Decreto Ejecutivo 176 del 15 de Agosto de 1944.

Agrega la información de Min-Fomento que debido a que dentro de la apelación hecha por el ciudadano José Manuel Luis Hernández, en su carácter de Gerente del estacionamiento antes mencionado, no se demuestra que el recurrente sea insolvente o que carezca de capacidad económica suficiente para cancelar la multa impuesta; por cuanto el interesado no ha presentado ningún alegato suficiente para desvirtuar lo actuado, el Despacho confirma en todas sus partes la Resolución N° 5.577 del 24 de Noviembre de 1972, mediante la cual se impuso la multa antes señalada.

El Ministerio de Fomento confirmó también la multa impuesta al fondo de comercio denominado Abastos "Alegría", por la cantidad de UN MIL bolívares, con motivo de haber infringido lo dispuesto en el Artículo 6º del Decreto sobre Política Lechera N° 328 del 23 de Junio de 1970.

En efecto en el Decreto antes señalado se fija el precio máximo de venta de la leche en polvo nacional e importada de 26% y 27% de contenido de grasa, el cual fue aumentado por el mencionado Abastos "Alegría".

## VIAJE A CUBA

Le preguntamos a Cardenal sobre su viaje a Cuba.

—He ido clandestinamente, sacando una visa para México y yendo desde allí a Cuba. El gobierno de Nicaragua no permite a nadie ir a Cuba. A uno que ha estado en Cuba, generalmente suelen encarcelarlo e interrogarlo. Conmigo no se atrevieron a hacer eso, porque saben que como escritor soy algo conocido en otros sitios, y también por tratarse de un sacerdote. Para mí era tan importante esa experiencia que me parecía que debía escribir un libro. Porque esa experiencia de Cuba fue verdaderamente una revelación para mí. Me dí cuenta de que el marxismo es la solución, la única solución para América Latina. Después de este viaje, yo y los demás de nuestra comunidad nos hemos estado radicalizando más, con nuestras conversaciones, con nuestras lecturas y también con lo que estamos experimentando en América Latina, el proceso de Chile, el proceso del Perú, los movimientos revolucionarios de todos los países. El cambio que hemos tenido nosotros está de acuerdo con el cambio de toda América Latina que está yendo hacia la izquierda, hacia la extrema izquierda. Toda la juventud, todos los intelectuales, la iglesia también, hasta los obispos. Nosotros estamos simplemente de acuerdo con los cambios actuales, con el cambio de mentalidad que está teniendo el mundo entero. En realidad, yo personalmente me he politizado con la vida contemplativa. La meditación, la profundización, la mística, me han dado la radicalización política. Yo he llegado a la revolución por el Evangelio. No fue por la lectura de Marx, sino por Cristo. Se puede decir que el Evangelio me hizo marxista.

## LA REVOLUCION

**Tenemos la impresión de que Cardenal ha sido antes estrictamente pacifista mientras que ahora simpatiza con los guerrilleros y aprueba su actitud. ¿Encuentra mejor o más practicable la revolución a través de la conciencia del pueblo, o la revolución abierta?**

—Bueno, creo que todos los revolucionarios de América Latina creen preferiblemente que la revolución sea pacifista. Fidel Castro dijo en Chile que la violencia se debía usar solamente en el caso extremo y lo menos posible, y una revolución pacífica era preferible. Esto ha sido también la práctica política de Mao en China. El verdadero revolucionario es un enemigo de la violencia, es pacífico, quiere la vida y no la muerte.

Pero puede darse el caso de que la revolución tenga que ser violenta. A veces tiene que ser violenta porque los que tienen el poder no lo entregan pacíficamente al pueblo. Y esta violencia está perfectamente justificada porque es el derecho

# Ernesto Cardenal en su

\* **Presentamos a nuestros lectores una entrevista de Annelise Schwarzen de Ruíz hecha a Ernesto Cardenal en su propia comunidad de Solentiname (Nicaragua), publicada por la revista "El Ciervo", agosto-setiembre 1972.**

\* **Cardenal dialoga con franqueza y audacia sobre los temas más candentes del Socialismo cubano: Revolución-Hombre Nuevo-Libertad Socialista y Libertad Burguesa-Dios. No olvidemos que se trata de una conversación. Por eso algunas expresiones parecerán muy desconcertantes. Hay que leer el espíritu de sus palabras.**

a la resistencia que la Iglesia ha reconocido siempre a los pueblos. No se trata de una guerra justa, la guerra justa tal vez ahora no puede existir en el mundo. Ninguna guerra es justa. Pero la lucha de liberación o la defensa de un pueblo no solamente puede ser justa, sino que es justa. Una liberación no puede dejar de ser justa, no puede haber una liberación injusta.

**En la teoría nos convence. Pero viendo la figura de Cardenal, tan frágil y bondadosa, y oyendo esta voz tan suave y llena de dulzura, no podemos más que preguntarle: "¿Pero tú serías capaz de coger un fusil y disparar contra seres humanos?"**

—Pues, podría estar en la obligación de hacerlo, yo nunca he disparado, ni siquiera contra un pájaro, pero para defender a un inocente podría estar en la obligación de hacerlo. Sería contra mi gusto, sería contra mi carácter, tendría que violentarme para ello. Pero el mismo Gandhi decía que la violencia era preferible a la cobardía o a la colaboración con el enemigo. La No-violencia era preferible a la violencia, pero la violencia era preferible a la cobardía.

**Esta retirada a una isla ¿no le aleja del frente político y revolucionario?**

—Bueno, creo que cada uno tiene una misión. La mía es la de poeta y la de profeta, y no la de líder político o la de profesor. Y creo que cada uno debe luchar por la liberación dentro de su vocación. Yo creo que también el contemplativo tiene una misión política. Creo que el contemplativo, el monje, aun el ermitaño es, en realidad, un revolucionario. También él está promoviendo el cambio social. Y también da testimonio de que además de los cambios políticos y sociales hay una realidad trascendente, más allá de la muerte. Y que la humanidad está destinada también a una unión con Dios, después de que haya llegado realmente a su mayoría de edad, que se haya formado ya como un solo cuerpo. Ahora lo más importante es que la humanidad se forme, se desarrolle. La revolución es para que la

humanidad se madure y realice después una unión con Dios.

## EL HOMBRE NUEVO

**Le preguntamos sobre el "hombre nuevo" que los países socialistas pretenden estar creando.**

—El hombre nuevo es el hombre desprovisto de egoísmo, el hombre que vive en función de los demás, para servir a los demás. Es el hombre de una sociedad socialista, de una sociedad en la que el hombre ya no explota al hombre, en la que uno no vale por lo que quita, sino por lo que da a los demás. En Cuba están educando a los niños, enseñándoles ya a vivir en función de los demás, y me parece a mí que en la juventud cubana se ve ya en gran medida este tipo de hombre nuevo que está surgiendo. Ellos dicen que el mejor ejemplo del hombre nuevo es el Che Guevara, y lo presentan como modelo para los niños cubanos. En realidad, el Che Guevara era un hombre completamente desprovisto de egoísmo. En mi libro sobre Cuba cuento bastantes anécdotas sobre el Che, sobre esta santidad del Che. El hombre nuevo de Cuba es el mismo hombre nuevo cristiano.

**"¿Pero no lo crees utópico que el socialismo puede crear el hombre nuevo si veinte siglos de cristianismo no lo han logrado?", le preguntamos.**

—Yo creo que es al revés, es el sistema de explotación el que hace que a la fuerza seamos malos. Estamos debajo de un sistema en el que no podemos ser buenos. Tenemos que explotar a otros para sobrevivir. En el capitalismo uno es o explotado o explotador, no hay otro remedio. Muchas veces el capitalista es un hombre bueno. El mismo Marx solía decir que los capitalistas no son malos; lo más corriente es que el capitalista sea un buen hombre, un buen padre de familia que no quiere el mal de otros. Pero está en un sistema en el que tiene que explotar, tiene que coger la ganancia de sus trabaja-

# comuna de Solentiname

\* **Pasamos por alto las descripciones sobre la vida en Solentiname y las impresiones subjetivas de la entrevistadora y reproducimos directamente las respuestas de Ernesto Cardenal.**

\* **SIC no se identifica con todas las respuestas de Cardenal pero creemos que sus análisis y experiencias pueden ayudar a reflexionar a algunos de nuestros lectores. Cardenal puede ser ejemplo para unos, estímulo para otros, para todos, ocasión de repensar las exigencias sociales de nuestra fe y un ejemplo del pluralismo cristiano.**

dores. Sólo con la abolición de este sistema se pueden realizar los buenos instintos del hombre. El cristianismo no ha logrado el hombre nuevo porque no ha cambiado las estructuras. En parte aún ha ayudado a solidificar las estructuras, porque se ha hecho cómplice de los poderosos. La Iglesia oficial, desde Constantino para acá ha pactado con el Estado. Pero esto ha sido sólo una etapa de la Iglesia. La Iglesia era también los primeros cristianos, que eran revolucionarios y subversivos. Pero luego la Iglesia se hizo cómplice del poder, la institución eclesiástica, mejor dicho. Sin embargo, yo creo que el cristianismo ha cambiado al hombre, pero ha cambiado nada más que al individuo. Ahora lo que hace falta es un cambio de las estructuras. Se necesita el cambio de la sociedad. Yo creo que el cristianismo ha hecho una gran labor cambiando al individuo. El marxismo es un fruto del Evangelio. Sin el cristianismo el marxismo no hubiera sido posible, y los profetas del Antiguo Testamento son los predecesores de Marx. Y me parece que con el cambio del sistema de producción ya se podrá lograr vivir el Evangelio, ya se podrá crear el hombre nuevo. Ahora se trata de cambiar la sociedad, de cosechar el último fruto del Evangelio.

## LIBERTAD

**Todavía nos quedan dudas sobre la puesta en práctica de esta nueva sociedad: "Los estados socialistas evidentemente tienen dificultades con el concepto de la "libertad personal" tal como se ha entendido hasta ahora. ¿Crees que nuestro concepto de "libertad" es falso, o que estas nuevas sociedades necesitan una temporada más o menos larga de restricción como especie de autoprotección?"**

—Sí, yo creo eso último. La única libertad que no existe, y hablo de Cuba la única forma de socialismo que yo conozco, es la libertad de explotar a los demás, la libertad burguesa que es la libertad del ca-

pitalismo, la del dinero. Allí existe verdadera libertad personal en el sentido de que uno no está sujeto a la tiranía económica.

Ahora la libertad de prensa, por ejemplo, no existe en Cuba, pero yo considero que la libertad de prensa capitalista no es libertad, sino un monopolio de pensamiento y una manipulación. Hay bastante libertad de crítica en las revistas especializadas en su campo, en política o en cuestiones sociológicas por ejemplo, siempre dentro del marco socialista. No hay libertad para combatir el sistema, porque consideran que es un atentado contra la misma libertad. Por lo menos ahora, mientras Cuba esté rodeada de peligros y enemigos. Fidel ha dicho que él cree que más tarde publicarán incluso novelas contrarrevolucionarias en Cuba, pero ahora no pueden darse ese lujo, porque no tienen ni el suficiente papel para publicar libros de texto. Ahora, que no haya parlamento y elecciones presidenciales, yo creo que eso no significa que no haya libertad, porque democracia parlamentaria tenemos en todos los países latinoamericanos, hasta en los regímenes gorila, en las dictaduras. Este parlamentarismo no está representado por el pueblo, sino es una comedia. En su tiempo, la democracia burguesa fue un progreso en comparación con la monarquía o el feudalismo. Pero todavía no es la verdadera representación popular. Esta representación popular no se puede dar sin un pueblo liberado de toda explotación económica. En Cuba, en las fábricas todo se hace por medio de votación y de elecciones. Y los miembros de partido, que son los que ejercen el poder, son elegidos en las fábricas, en los talleres, en los centros de trabajo, elegidos por el pueblo, también por aquellos que no pertenecen al partido. De manera que yo creo que allí hay participación del pueblo en la vida política. Yo creo que realmente el pueblo allí controla el poder. El poder que tiene Fidel es el poder del pueblo y no el de las armas. Si él no fuera popular, caería inmediatamente porque su único poder es la popularidad. Allí el poder no se

compra con dinero ni tampoco se mantiene con las armas. Pero debido a que están en pie de guerra y en continuo peligro de invasión, están obligados a ciertas restricciones. Pero eso no será permanentemente.

Le preguntamos a Cardenal: **"Si ahora la Iglesia por fin colabora en parte ¿no llega un poco tarde esta nueva dirección? ¿Por qué la Iglesia va casi siempre detrás de los acontecimientos del mundo?"**

—No la Iglesia, sino la institución eclesiástica. Porque no sabemos cuál es la Iglesia. Yo creo que también los comunistas pertenecen a la Iglesia. San Agustín decía que había cristianos desde el comienzo del mundo aunque no se llamaban así. Yo creo que la verdadera Iglesia de Cristo incluye a muchos que no se consideran dentro de la Iglesia, incluso a los que se entienden como ateos. Y hay muchos que no pertenecen a la Iglesia aunque pueden estar en la Curia Romana. A nosotros los cristianos nos toca enmendar eso, nos toca luchar contra una Iglesia que cojea detrás del desarrollo del mundo. También los santos en la historia de la Iglesia han protestado contra la prostitución de la Iglesia. San Bernardo decía que los obispos que vivían como ricos habían hecho de la esposa de Cristo una prostituta. Yo creo que esa denuncia la debemos hacer. Pero la Iglesia no es sólo la Institución eclesiástica, sino que lo son también muchos teólogos avanzados, los sacerdotes obreros y los revolucionarios que trabajan para el futuro. Me parece incluso que éste es el grupo más avanzado de la Iglesia y el que merece más confianza. Y creo que este grupo es el que está inspirado directamente por el Espíritu Santo. El Espíritu Santo es siempre avanzado.

## DIOS

**Y una última pregunta: "¿No hay una contradicción entre el Dios de la Biblia y el entendimiento de Dios del Marxismo-leninismo?"**

—Para mí el Dios de la Biblia es también el Dios del marxismo-leninismo. Existen dos clases de ateísmo, y por ello existen también dos clases de materialismo. El Dios de la Biblia es el Dios que se ha encarnado en el hombre. Es el Dios que sólo podemos comprender a través del hombre y a través del amor por los hombres. No podemos tener contacto directo con él. San Juan dice: "El Dios a quien nadie ha visto". Y la opinión de los marxistas me parece muy similar a la de San Juan: "Nadie ha visto a Dios". El verdadero ateísmo, la verdadera negación de Dios son para mí la ESSO y la STANDARD OIL, eso es el materialismo ateo en el sentido en que debemos entender la negación de Dios. La DOW-COMPANY, la que gana su dinero fabricando napalm, esa es la verdadera negación de Dios.

# UNA ORACION POR LOS RICOS

HELDER CAMARA

¿Por qué una oración por los ricos?  
Ellos tienen dinero. Y además poder, cerebro y talento.  
Lo poseen todo.  
No necesitan ayuda, se bastan a sí mismos . . .  
Y sin embargo, hay que rezar por ellos:  
Señor, haz que se les caigan las escamas de sus ojos!  
Ellos deben ver  
que el verdadero rico eres solo Tú.  
Solo Tú posees la vida, el saber, la libertad  
y la santidad a plenitud.  
Una libreta de cheques no se puede llevar más allá de la muerte.  
En el país de la eternidad sólo cuenta una moneda:  
el amor realizado y vivido.  
Al que ha llegado a rico se le debe advertir:  
las familias que estaban unidas se dividen  
por causa de la herencia.  
La hora de dividir la herencia nunca es buena;  
es, la más de las veces, una hora terrible.  
Señor, ayuda a todos aquéllos que se han enriquecido  
aunque haya sido mediante el trabajo arduo.  
Convéncelos que la mejor herencia para sus hijos  
es ser ejemplo vivo de justicia,  
de mano abierta,  
libre de la esclavitud del dinero.  
Señor, ayuda a aquéllos a quienes se les computa su riqueza  
Son unos pobres ricos  
si no llegan a esa simplicidad que sabe  
que ella lo posee todo,  
si no llegan a esa hermandad que nunca olvida  
que todos los hombres están invitados a participar  
de tu riqueza divina . . .  
Señor, el mundo necesita  
esa riqueza maravillosa que es la juventud.  
Ayuda a los jóvenes!  
Ellos poseen la inagotable riqueza del futuro . . .  
No permitas que una vida fácil los corrompa  
ni que una vida dura los desanime.  
Y líbralos del peor de los peligros:  
el que se acostumbren  
a ser viejos por dentro  
siendo jóvenes solamente por fuera.

(Esta oración está tomada del libro de Helder Camara titulado "Oración por los ricos")

**"Porque algo está sucediendo...  
Pero uno no sabe qué es.  
¿Lo sabe usted, mister Jones...?  
(Bob Dylan)**

# Poesía = Sacerdocio = Política

La sociedad moderna vive en la antesala de una espera torturante. "Vivimos como a la espera de una cita infinita o que nos llame al teléfono lo Inefable". Retornan los brujos y la ansiedad del "más allá". Teologías de la Liberación y de la Esperanza. Rumores y presentimientos de que algo viejo está muriendo y algo nuevo va a nacer. Estruendos de instituciones resquebrajadas. Evasiones hacia la Ciencia-Ficción como utopía de nuestros deseos. Si hemos solucionado los problemas de la subsistencia nos preocupan las incertidumbres de la existencia. Nuestros ojos otean con avidez el horizonte. La sociedad está más polarizada por el futuro que por el pasado o el presente. La acuciante insatisfacción del hombre piensa más en lo que vendrá que en lo que tenemos. ¿Se abre el escenario de una nueva era?

Ciertamente la elocuencia del mensaje cristiano radica en haber sido expresado en tiempo de "futuro". Si la fe no implicara una esperanza no sería salvadora. Y si la Iglesia no tuviera vocación "anunciadora" no sería fórmula de alegría y solución para los inquietantes presagios que atormentan al "Pueblo de Dios". Hace más de un siglo el gran historiador inglés, Lord Macaulay, vaticinaba:

"...donde durante muchos siglos nada se ha aprendido; donde el gobierno, la educación, y todo el sistema de vida es una ceremonia; donde la actividad creadora, como el talento enterrado o el dinero guardado en la media, no se ejerce, la abulia será rota por dos grandes revoluciones, una moral y otra política".

No es por esto extraño que hoy sea tiempo-estación de Poetas-visionarios; Sacerdotes-profetas y Políticos-utópicos. Necesitamos su carisma. Tampoco es raro que Ernesto Cardenal: Poeta, Sacerdote y Político sea considerado actualmente como una de las personalidades más influyentes de Latinoamérica.

## POETA VOZ DE UN PUEBLO

Personalidad insólita la de este Poeta que después de haber escrito epigramas y madrigales enfiló su batería contra la corrupción y los saqueos financieros de Somoza. Luego le entró una enorme hambre de Dios y asimiló en el silencio de la reflexión espiritual, la fe, la sabiduría y la fortaleza de la Biblia. Y así, con voz nueva, con actitud política anti-imperialista templada en la oración y estudio teológico, con una concepción popular de la cultura y un lenguaje revolucionario (evangélico) vuelve a las raíces amerindias de su pueblo.

Para abrir el futuro retrocede al pasado: "historia y profecía son lo mismo". Cardenal se convierte en "Chilam" (poeta-profeta maya) que sabe narrar esperanzas y "hace saber a su pueblo que ya llegó la primera luna llena del Katún, luna encinta". Pero hay que hacer el "Cuceb", es decir, la revolución, para atraparla. El pueblo, su pueblo maya, le entiende y se concientiza. Y empiezan a hablar de cambio y revolución como si escucharan la voz-testamento de sus antepasados.

Poesía al servicio de la concientización de una raza mantenida durante cinco siglos a la intemperie, sin poder recordar siquiera su propia historia. De esta actitud política cultural, se desprende su canon poético:

- "Todo es poesía. Todo puede hacerse poesía. Fidel también es un Poeta".
- "Los Poetas somos quienes protegemos al pueblo con palabras".
- El Poeta, "pájaro verde, ave vigía del pueblo, grita, grita anunciando el sol" de la esperanza.
- "La Poesía: el único modo de decir la verdad sobre la tierra".
- "Desmentir a la AP, a la UPI, esa es también misión del Poeta".
- Se adhiere a la frase de Ho-Chi-Minh: "En nuestros días los Poemas deben ser de acero y los poetas guardias de asalto".

## SACERDOTE PROFETA DE SU PUEBLO

No es monje. Ni trapense, ni beneditino como muchos creen. Es llana y sencillamente Sacerdote. Sin sotana pero no por eso renegado ni excluido por su Obispo. Sacerdote con estilo nuevo, más cercano a los pujantes misioneros del siglo XVI que a los acartonados Párrocos de la primera mitad del siglo XX. Algo de Bartolomé de las Casas y Montesinos cuando éste último, ya en 1511, en La Española tiene el coraje de decir delante del Gobernador y Encomenderos:

"Debo hacerlos conocer las faltas que cometéis contra los indios... Estáis en pecado mortal a causa de las crueldades que cometéis contra una raza inocente".

Algo de Acosta, Gumilla y Sahagún, cuando piensan que "Para realmente evangelizar era necesario conocer profundamente el sistema de pensamiento del indio".

Cardenal resucita el estilo del Sacerdote rico en iniciativas por amor y promoción del pueblo. El define la fe como una forma de amor, es decir, de fraternidad. Sacerdote-profeta de su Pueblo que en el presente anticipa el futuro, el cambio y la conversión. Oigan sus palabras:

- "He descubierto que actualmente, y en Latinoamérica, practicar la religión es hacer la revolución".
- "Predicar el Evangelio sin aludir a ninguna realidad social y política es falsearlo".
- "El Evangelio es esencialmente político o no es nada. Lo que sí, que su política no es reaccionaria sino revolucionaria".
- "Como Sacerdote, creo que hay que dividir el catolicismo. Separar el cristianismo verdadero del falso".
- En sus Misas "el pueblo, con él, comenta también las palabras del Che".
- Cuando dijo Misa ante católicos reaccionarios de La Habana "tenía la sensación de estar celebrando un rito falso en una secta".
- "Dios no quiere culto sino que se acabe la explotación del

hombre... No quiere los cantos y las arpas de los hombres sino el derecho y la justicia".  
—“¿Se puede ser marxista y cristiano?... un cristiano puede ser marxista sin dejar de creer en Dios...”.

## POLITICO - INTERPRETE DE SU PUEBLO

Para Cardenal los políticos se han alejado del pueblo. Su estrategia y decisiones huelen a laboratorio, a maquinaria instalada en un camarín con aire acondicionado. Donde no se oye la voz de los marginados ni sus quejidos: “Bienaventurado el que no sigue las consignas del Partido ni asiste a sus mítines...”

Cardenal no pertenece a ningún partido pero es político militante “No estamos suscritos a sus periódicos ni inscritos en sus partidos, ni hablamos sus slogans ni seguimos sus consignas...”.

Busca imitar la perfección de Cristo no sólo en la oración privada sino también mediante la participación en la política y su preocupación por cambiar los resortes del poder y del di-

nero. Precisamente porque es intérprete de su pueblo se convierte en denunciador terrible:

“En la noche no duermen,

planean cómo aplastarnos más, cómo explotarnos más”.

“Desde la Conquista estos pueblos no han conocido otro lenguaje que el de la explotación y la violencia”.

Cardenal fue en su juventud guerrillero y sabe qué es la cárcel y el riesgo del disparo fatal que te acribilla las sienes:

“Somoza estaba bailando mambo, ¡qué rico el mambo!, cuando los estaban matando (a los prisioneros)...

Después un silencio... y una ambulancia”.

Político-intérprete de su Nicaragua, Centroamérica de “los señores Presidentes” llamados Somozas, Carías, Ubicos, United Fruit... Ya no es directamente activista como en 1954, pero su voz interpreta el dolor, la ira, y la perplejidad de América.

## ERNESTO CARDENAL

Así es Ernesto Cardenal. Desconcertante, polémico, odiado y ensalzado. Como Saulo a los griegos del ágora ateniense, también Cardenal parece predicar hoy a muchos cristianos el “Dios desconocido”. Desconocido porque la historia y la tradición le habían calafateado con betún y pez hasta desfigurar su rostro evangélico y dejarlo con apariencia de panela y pirulí. Por eso, ahora, cuando nos lo descubre Cardenal en toda su crudeza, algunos se espantan y no le reconocen. Pero así fue Cristo a quien algunos coetáneos le creían “zelote” (guerrilleros de entonces) y no “esenio” (pálidas calaveras del purismo legal).

Un peligro inminente acecha, sin embargo, a Cardenal. Su obra y su personalidad comienzan a mercantilizarse. La ballena de la sociedad de consumo está a punto de engullir la libertad de su mensaje. Cardenal, sacerdote que hace política, se ha hecho medida de las inquietudes izquierdistas. Símbolo y poster de una generación acosada por la búsqueda de un mun-

do más justo. Cardenal puede ser bocado y pasto del canto de sirenas que da la fama, las ediciones pingües, las invitaciones a Congresos. Cardenal, exponente de nuestro tiempo en crisis de fe y de justicia, está en peligro. Cuando los símbolos se hacen negocio dejan de significar.

Son muchos quienes miran en él la nueva actitud de la Iglesia Latinoamericana. Si ella se pusiera del lado de los marginados, estaríamos a punto de abrir la puerta de un nuevo Renacimiento espiritual:

“...ahí está la Iglesia Cristiana, que es un factor con el que se ha de contar. Puede tener que sufrir martirio en el futuro Estado mundial, pero así como obligó al fin al Estado romano a hacer, al menos, sumisión formal a Cristo, podría otra vez conquistar, por medio del martirio, al Estado mundial racionalista-científico del futuro” (Carta de Edwyn Bevan a Arnold Toynbee).

## ALGO NUEVO ESTA SUCEDIENDO...

“Porque algo nuevo está sucediendo...”. También en la Iglesia y en la Política. Los “signos de los tiempos” señalan la ruta de la esperanza. El pueblo de Dios reclama Sacerdotes mesiánicos. Hemos retornado a los primeros tiempos cuando Jesús anunció, con énfasis primordial, no una moralidad para los hombres sino el advenimiento de Dios y la consiguiente preparación, conversión y espera. De ahí brotaba la actitud “nómada” del cristiano en camino hacia una “polis” que colmaría las ilusiones de su esperanza.

Eran tiempos de trance espiritual, de mesianismo. La fe despertaba los sustratos más profundos del alma hacia manifestaciones de convivencia y caridad. La Iglesia se solidarizaba, por tanto, con quienes tenían más razones para esperar: los pobres de la tierra, los que aún necesitaban la liberación más radical y primitiva.

Cardenal es símbolo precisamente de este Sacerdocio que se hace senda al creer no sólo al andar. Junto a la experiencia divina de sus dos horas de oración diaria, une la experiencia de la opresión del hombre por el hombre. Es otra forma en donde también se revela Cristo, presente ciertamente donde “un hombre escupe sangre para que otros vivan mejor” según los versos de Atahualpa Yupanqui.

La postura de Cardenal tiene consecuencias estéticas, pastorales y políticas. Sin embargo, de este hecho obvio no se

debe extraer una Poética, una Pastoral ni una Política. Porque si es verdad que necesitamos Poetas-populares, Sacerdotes-profetas y Políticos-críticos, también es cierto que su opción será una vía más, un cauce de ese inmenso y enmarañado delta llamado Poesía, Sacerdocio y Política. Nuestra sociedad necesita, junto al Poeta-cantor el Poeta-creador; junto al Sacerdote profético el cultural; junto al Político-visionario el planificador científico.

Pero ¡cuidado!, existe el peligro de que en nombre de la tradición y del racionalismo, se mate el carisma. Este es precisamente el “sino” de los profetas: ser tenidos por delincuentes del orden establecido, sea en la Poesía, como en el Sacerdocio o en Política. El problema estriba precisamente en cómo anar la profecía y el mesianismo crítico del “más allá” con el realismo constructivo del “aquí y ahora”.

Porque aunque sea necesaria la voz centinela del mensajero que anuncia utopías, situado siempre al borde y filo de los acontecimientos, su función crítica debe ser complementada por el ingeniero intérprete que sabe traducir los signos y voces de los tiempos en acciones concretas.

“En el principio existía la Palabra” dijo San Juan. “En el principio existía la Acción” le replicó Goethe en el Fausto. Lo que el hombre necesita es precisamente esa palabra que al hablar crea y hace.

**"En Cuba", ha sido el libro más vendido en Caracas durante los tres últimos meses. ¿Influyó en su difusión el mediocre y ramplón debate Tinoco-Rangel? Ciertamente, aquella noche, el ganador fue Ernesto Cardenal. Sin embargo, es curioso constatar que ninguna revista cultural le ha dedicado, al menos una seria reseña. Y era necesario para barrer las superficialidades e inexactitudes escritas en algunos fugaces comentarios de Prensa. Porque, es preciso anticiparlo, Cardenal no es Monje Trapense. Es, sencillamente, un Sacerdote. En la Trapa hizo dos años de Noviciado. Nada más. Y de eso hace ya un decenio.**

# Ernesto Cardenal

**"En Cuba", Ernesto Cardenal describe el hallazgo de un camino, nueva forma humana de vivir. El libro es polémico y sugestivo. A ratos, seduce como sendero de utopía: un rocío mesiánico humedece suavemente sus páginas. A veces, frustra y desalienta como los idealismos que luego resultan ser solo sueños ingenuos: ¿mera gesta carismática que cabalga a impulso de una imagen-deseo?**

**"En Cuba" sacude los valores de nuestro espíritu, interpela la conciencia y encabrita la voluntad. "En Cuba" provoca entusiasmos y rechazos: termómetro de la presión-fuerza de nuestros resortes para el cambio y la renovación. "En Cuba" apasiona: estamos frente a una seductora aventura humana, rumbo hacia una sociedad casi perfecta, a paso de carisma, de fraternidad, de fe en**

**el futuro. ¿Umbral de un movimiento milenario?**

**"En Cuba" interesará a todos, porque algo sorprendente ha pasado en la Isla cuando en solo diez años un pueblo indolente trabaja ahora con mística, más por incentivos morales que pecuniarios. Libro para todos: cristianos, agnósticos, capitalistas, socialistas, pobres, burgueses, jóvenes y maduros. Libro para ser comentado, estudiado, odiado o defendido. Porque un fenómeno inquietante, para mal o bien de América, se describe en sus páginas.**

**Confieso de antemano que "En Cuba" es un libro polifacético. Más para rumiarse la lectura que para enjuiciarla. No hay un argumento ni se debate específicamente una tesis filosófica. Tampoco es sociológicamente científico. Es un haz de experiencias humanas, anécdotas concretas de vida. Un mosaico de he-**

**chos, apuntes, observaciones testimoniales. Cardenal narra lo que ve. De vez en cuando se incluye él como protagonista y deja traslucir su aplauso y su postura de apoyo hacia lo que contempla y oye. No es mero observador imparcial. Enseñada se despoja de sus prevenciones y declara su identidad socialista: ¿se puede ser imparcial frente a una realidad social en la que el hombre no es lobo explotador sino hermano del hombre?**

**Más que una crítica escribo una síntesis. No conozco Cuba: ¿cómo podré ser juez de una causa que ignoro? Además, Cardenal, por su condición de Sacerdote, Poeta, Ex-Guerrillero y Político tuvo acceso a las altas esferas de la Iglesia, del Gobierno y de la Cultura cubana. Buen testigo, sin duda. Habrá que creer lo que afirma.**

## "EN CUBA"

No es fácil ir a Cuba. "Casi había que dar la vuelta al mundo para llegar al luminoso pueblo de Cuba, pues los malditos corazones de dinero, los endemoniados odiadores del hombre así lo ordenan" (Arguedas). Sin embargo, los Estados Unidos ya no pueden o no quieren aislarla de los demás países del Continente. Cardenal conocía la Cuba de Batista. Por eso regresa ahora con acuciante curiosidad periodística. Pero, primera sorpresa, el Periodismo prácticamente no existe:

**"Sólo hay dos periódicos en La Habana: Granma por la mañana y Juventud Rebelde por la tarde. Los dos de cuatro páginas. Con pocas noticias" (pág. 175).**

Benedetti y Cortázar habían dicho ya a Fidel que los periódicos cubanos eran escasos, aburridos y muy malos. Fidel les respondió: "Estoy de acuerdo con ustedes. ¿Por qué no se quedan aquí y nos ayudan?" (175).

No hay libertad de prensa. Pero esto es muy secundario ya que la libertad de prensa no es fundamental para el pueblo:

**"Si la libertad de prensa impide las realizaciones de la revolución, está bien que esa libertad secundaria sea suprimida" (pág. 226).**

**"Todavía no se ha descubierto la manera de tener libertad de prensa en un régimen socialista. Es un problema porque si los periódicos son oficiales la crítica será también oficial... Yo creo que el periodismo tal como se conoce en los países capitalistas tiene que acabar. Tal vez lo que va a haber es unos boletines de noticias, meramente informativos. La orientación y la crítica quedará para las revistas, sobre todo las revistas especializadas" (174).**

Granma, además de breve, es antidigestivo, militarizado. El que leí en el avión "venía lleno de ataques a los yanquis por el secuestro de unos pescadores cubanos" (pág. 9).

La Habana le parece distinta a como la había visto antes: "quieta, oscura, callada, austera" (17):

**"La Habana de noche es una ciudad oscura porque no tiene anuncios comerciales. El recién llegado tiene la impresión de que en la parte alta de los edificios hubiera habido un apagón . . . Y me pareció que una ciudad así debía llamarse una ciudad alegre. Alrededor no había un cordón de miseria, y me pareció que eso también hacía de La Habana una ciudad muy alegre" (14). "Esta es una ciudad que le tiene que gustar a un monje, a un contemplativo, a cualquiera que en el mundo capitalista se haya retirado del mundo" (15).**

La Habana no tiene la alegría de antes, pero es mejor; ahora es "como una prostituta rehabilitada" (303). "Hay automóviles que parecen sacados de un cementerio de autos y echados a andar por milagro" (303) "Las casas de La Habana, despintadas y descascaradas. Los carros sarrosos; y los autobuses desvencijados, con la madera del piso carcomida... No se ven borachos" (39).

Y sin embargo, en esta Habana, Cardenal se halló más feliz que en Miami o Nueva York. Al despedirse dirá:

**"Se me oprimía el corazón pensando que al anocheecer estaría en una ciudad capitalista. GOCE CON ORANGE CRUSH... TOME COCA-COLA. Esta vez yo dejaba una Cuba luminosa" (358).**

## CURIOSIDADES Y SORPRESAS

"En Cuba" está salpicado de frecuentes anécdotas que matizan con el interés de lo breve y lo novedoso la vida social de la Isla. Son instantáneas certeras, captadas frecuentemente al vuelo, cuyo valor reside en la fidelidad espontánea. Cardenal se sorprende varias veces de las "colas" que hay que hacer para adquirir la cuota de racionamiento:

**"La cola que le tocaba a ella estaba cerca de mi hotel. Mientras hacíamos cola me dijo: Esto es lo más bello de esta Revolución, que todos recibimos lo mismo... La comida es escasa como puedes ver, pero la misma tarjeta la tiene un ministro que el campesino del último rincón de Cuba" (21).**

Después añade que, a veces, las colas duran varias horas. ¿Será la cola una situación de emergencia, esporádica, impuesta por el "boicot" del imperialismo o más bien una fase necesaria para arribar al Socialismo?

Las "fiestas" son muy escasas:

**"¿Las Fiestas? Muy difícil. Hay que ahorrar de la cuota semanal para comer un poquito mejor ese día. O los invitados contribuyen también con su cuota de racionamiento... ¿Y los tragos? Esas fiestas son sin tragos porque no hay. Pero sí hay licor cuando se festeja algo en las fábricas o los centros de trabajo: éstas son las verdaderas fiestas" (23). "Casi no hay bares, y casi no se bebe, porque la bebida es muy difícil de obtener... Y casi no hay nada en las tiendas" (69).**

Esta última observación desconcierta porque repetidamente anota que las tiendas, incluso las librerías, se ven vacías porque, aclara "sobra dinero y faltan artículos, por eso las tiendas están vacías... Uno gana más de lo que puede comprar..." (15-16). Este hecho de poseer dinero y no poder comprar porque no hay, pondrá nerviosos a los capitalistas. ¿Entonces, para qué sirve el dinero? En Cuba es mayor la demanda que la oferta: "No se hacen competencias en el vestir. Nada codician y nada envidian. No hay sugestivos anuncios de cosas que uno no puede comprar" (15). Y se les ve alegres. ¡Cosas raras de Cuba! ¿verdad?

Sin embargo, la Revolución mima a los huéspedes y amigos extranjeros invitados. ¿Por publicidad? Los instalan en el mejor Hotel, destinado para ellos exclusivamente. Les ponen carro a su disposición y no escatiman nada en el menú:

**"Muchas mesas reservadas solo para nosotros. Aparte, en otras mesas, otros huéspedes: vietnamitas, chi-**

El destierro de la publicidad de consumo es uno de los elementos que alegra extraordinariamente a Cardenal, como se trasluce a lo largo de su poesía, reminiscencia, quizá, de su período como monje trapense:

**"...reparo de pronto que los anuncios en la carretera no son comerciales: HACER MAS PERFECTA LA VIDA DEL HOMBRE - TERRITORIO LIBRE DE AMERICA..." (10).**

Para los cubanos de hoy, los anuncios comerciales son algo anacrónico: medieval e incomprensible... Increíble que forzaran de esa manera a la gente a comprar cosas (35).

**"Los anuncios políticos primero me resultan desagradables pero pienso que los anuncios comerciales del capitalismo son más desagradables y mucho más numerosos..." (48).**

La Habana parecerá triste al burgués, al turista, a quien busca diversión y jolgorio porque posee mentalidad derrochadora. Pero:

**"...las ciudades capitalistas parecen muy alegres en el centro, pero para los que no tienen un centavo en ellas, son un horror. La alegría es solo para los ricos y es además falsa... Aquí, en La Habana, yo veo la inmensa alegría de una urbe sin pobres, sin miseria. La alegría de ser todos iguales". (14).**

**nos, rusos, coreanos. En el menú: Langosta a la Termidor, Ancas de Rana, Vino francés..." (12).**

El Nuncio del Vaticano es revolucionario (256) e incluso ha dicho "que no veía inconveniente en que un joven católico entrara a la Juventud Comunista ya que en Cuba había un solo partido y el católico tenía derecho a participar en la política de su país" (256). "Para muchos católicos cubanos, el Nuncio, Mons. Zacchi, es rojo" (257).

Existe la Censura de libros (30). Se persigue a los homosexuales y a los hippies de pelo largo (30). Están prohibidas las propinas porque "la Revolución nos subió el sueldo de forma que no tuviéramos necesidad de propinas" (71). No hay mendigos. El Estado vela por los jubilados y necesitados.

Es notable la afición a la lectura seria:

**"Se está viendo ahora en la calle muchos jóvenes con su libro de poesía bajo el brazo... ¿A qué se debe que que se lea tanto en Cuba? Esto es increíble y es un caso insólito en América Latina... Se ha hecho mucha propaganda a favor de los libros. Y Fidel ha dicho a la gente que debe leer" (77-78).**

Luego apunta un dato casi fantástico para nuestra sicología cultural: "No hace mucho los obreros de una fábrica tuvieron en su círculo de estudios un seminario de una semana sobre la poesía de usted" (93). ¿Obreros aficionados a la poesía, que discuten sobre la obra de un autor moderno después del trabajo...? Venezuela aparece en una alusión irónica que no nos deja bien:

**"Cuando en Venezuela secuestraron al 'Arlequín', un barquito cubano de pesca, no creyeron que eran pescadores, creían que eran espías, porque los vieron bien vestidos, cultos y con libros" (111).**

¿Fue todo esto verdad?

Aún quedan presos políticos, pero parece que hoy están en mejores condiciones que al principio de la Revolución: "Hay 7.000 presos políticos en la prisión de la Habana. Reciben buen trato; están en condiciones higiénicas; la comida es buena. Yo estoy enterado". (78). No hay niños trabajadores (101). Los locos están en pabellones relucientes como los de un hotel de lujo (145) "¿Hay libertad sexual entre los jóvenes? Está entrando, pero esa libertad no es marxista" (129).

La Educación exigirá capítulo aparte. Continuamente saltan datos que merecen aplauso. Resumen: "Antes de la revolución había 936.723 en las escuelas. Este año fueron 1.650.193. Antes

23.648 maestros. El año pasado 127.526. El número de becas, antes, 15.698. Ahora 277.505." (339). "Una beca lo incluye todo: educación, vivienda, alimentación, ropa, zapatos, libros, recreación, atención médica y un dinero para gastos menores. El 33% de los universitarios están becados" (253) "Las mujeres ahora van a los centros de educación casi en la misma proporción que los varones" (254). Y por supuesto, los universitarios estudian. No hacen huelgas.

Sin embargo, algunos jóvenes piensan que la educación no es gratuita porque "los obligan a cortar caña. Es una manera de pagar los estudios. También uno no siempre puede escoger

libremente la profesión que quiere" (125). ¿No se podría planificar ya, desde ahora, algo semejante para Venezuela?

Termino esta serie de filminas con un acontecimiento que a mí me emocionó mucho porque creo que conlleva una carga moral incalculable. Se trata del reconocimiento de la nueva aristocracia no basada en el dinero, en el tener, sino en el hacer para ser. El día 26 de julio, Fiesta Nacional, junto a Fidel, "en el sitio de honor estaban los macheteros que habían cortado más caña en la zafra, los mayores millonarios. Era la aristocracia de ahora; antes ese sitio era ocupado por la aristocracia, hoy por el hombre que trabaja" (335).

## PUBLICIDAD OFICIAL: ENTRE EL MILITARISMO Y LOS VALORES HUMANOS

**"La primera impresión que tiene el recién llegado (por los letreros, cartelones, noticieros, etc...) es la de un país altamente militarizado: COMO EN VIETNAM - PATRIA O MUERTE - VENCEREMOS... Palabras de guerra por todas partes. Columnas, brigadas, ataque, campaña, asalto, destacamento, escuadras, batallones. Pero uno observa enseguida que la guerra es contra la naturaleza y contra el subdesarrollo, no contra los hombres" (57).**

La lista de consignas se podría incrementar, con numerosos slogans más, todos de tono marcial y timbre fascista. Basta hojear "Granma" para convencerse de que Cuba es una Isla fuertemente militarizada. La famosa frase: "Armas ¿para qué?" de Fidel que entraba a La Habana triunfante se ha convertido en "la revolución necesita armas para defenderse": "La orden de combatir está dada: patria o muerte. Lo que más nos interesa es cumplir con la Revolución" (19).

Cuba vive en actitud de asalto como si cada día la Isla fuera a ser invadida. "En Cuba lo que hay es algo muy diferente del militarismo y aún contrario: es un ambiente guerrillero" (58). Incluso se citan recientes batallas de gran evocación patriótica como estímulo de esfuerzo económico: "Nuestro Girón: aumentar ocho veces la producción" (43). Hay Tribunales Populares: "muchos en muchos lugares de la ciudad" (49) en los que en última instancia la autoridad máxima es el miliciano. Cardenal anota también una observación que confirma la tesis "Pasamos por el aeropuerto, lleno de Migs rusos" (25).

Nadie duda que el Ministerio de las Fuerzas Armadas bajo el mando de Raúl, hermano de Fidel, es la institución cubana más poderosa. Pero nadie duda tampoco que la militarización de Cuba fue provocada por la agresión militar exterior. El desembarco de Bahía de Cochinos desencadenó el carisma de la unidad del pueblo frente al agresor extranjero. Este error armó a la revolución cubana, la cohesionó, la inyectó mística y la convenció de que debía armarse. Sin embargo, reconociendo todo esto ¿es Cuba una nación con dictadura civil, la dictadura del proletariado que implica la socialización de las estructuras o más bien una dictadura militar, con un pueblo coaccionado bajo la bota castrense que amenaza con el fusil y el campo de concentración? ¿Será que el socialismo sólo se llega mediante gobiernos militares como parece tender Allende con el refuerzo en su nuevo Gabinete?

## UN HOMBRE LLAMADO FIDEL

"En Cuba" es la exaltación de Fidel. Cardenal no ha oído a nadie que le denigre. El es el líder indiscutible de la Isla. En sus diálogos con él, ha quedado sorprendido por su campechanía, sencillez y humanitarismo. Fidel es un Jefe de Estado distinto. Sin boato ni horarios rígidos o burocracias litúrgicas. "Trabaja de 18 horas a 20 horas me dicen" (113). Está en todas partes: "Fidel acaba de estar en un terminal de buses resolviendo un problema de transportes" (131). Es el motor de las energías morales: "Es una figura de leyenda que ha cautivado la imaginación de la gente" (30). Testimonia sus palabras con el ejemplo: "Fidel cortó caña con los jóvenes vietnamitas que

Pero junto a esta propaganda de combate y de trinchera, quizá culpa de la agresión y boicot externos, existe otra publicidad noble, despertadora de valores humanos, nunca exaltados en las sociedades capitalistas:

**"Hay una propaganda masiva a favor del estímulo moral en toda Cuba. Se trata precisamente de que el individuo se sienta más pleno, con más riqueza interior y con mucha más responsabilidad... El estímulo material está destinado a morir en el socialismo" (188).**

En las tiendas hay letreros que dicen: "SI USTED COGE ALGO DOS VECES SE LO ESTA QUITANDO A OTRA PERSONA" (22).

**"si utilizamos el interés material como palanca impulsora de la construcción socialista, si la mercancía se mantiene como célula económica, si la presencia del dinero se mantiene omnipotente dentro de la nueva sociedad, entonces el egoísmo y el individualismo continuarán siendo los que predominan en la conciencia de los hombres y no lograremos la formación de un hombre nuevo" (24).**

Por las carreteras hay vallas como ésta: "ES PREFERIBLE EL BIENESTAR DE MUCHOS QUE EL LUJO DE POCOS" (152). Y hasta en los noticieros de cine, Fidel promociona frases tan bellas como la siguiente: "TRAICIONAR AL POBRE ES TRAICIONAR A CRISTO. SERVIR AL IMPERIALISMO ES TRAICIONAR A CRISTO" (247, 248).

Una publicidad sana, gratuita y sin intereses de mercado, es la que ha podido colmar de reservas morales al pueblo cubano:

**"La verdad es que en Cuba se trabaja por otros incentivos que no son el económico. No se paga un centavo por las horas extras. Y caso curioso: casi ningún trabajador trabaja ocho horas: la mayor parte trabajan horas extras" (187).**

vinieron a ayudar a la zafra. Después con los jóvenes norteamericanos..." (192). Fidel es la panacea: "¿No debiera ser cada cubano otro Fidel, adelantarse a Fidel, de modo que no tenga que estar viniendo siempre Fidel a corregirlo todo"? (61).

Acude frecuentemente a la Universidad para conversar con los jóvenes: "Cuando va a hacer cambios en el gabinete o en la política suele llegar a conversar largamente con los universitarios y oír sus opiniones" (165). "Come en la Universidad con los estudiantes y se pone con ellos en la cola del comedor con su bandeja. Come también en los comedores de las fábricas con los obreros" (132).

Fidel es, a la vez, el que suaviza las tensiones revolucionarias y procura humanizar el proceso violento del cambio, siempre pensando en su pueblo para que no sea explotado por los nuevos dirigentes:"

**"Es divertido como Fidel está siempre contra los dirigentes y a favor del pueblo... Fidel es el Jefe de la oposición en Cuba" (131).**

Pero ¿es marxista Fidel? La pregunta no es ociosa. Cuando Cardenal le pregunta al Nuncio si, en el fondo, Fidel será marxista, el purpurado responde: "Fidel estudió con los jesuitas, no se olviden de eso. Y tiene

**mucho de jesuita. La formación cristiana que recibió de los jesuitas no debe haber sido superficial. Era buen alumno. Los alumnos de los jesuitas, además, hacen Ejercicios Espirituales todos los años" (311).**

Fue el mismo Fidel quien en una entrevista que le hizo Cardenal arguye:

**"Si me pregunta usted si yo me consideraba revolucionario cuando estaba en la Sierra, le diré que sí. Si me pregunta usted si me consideraba comunista clásico, le diré que no" (305).**

Quienes conocen a Fidel coinciden en señalar que su comunismo es heterodoxo. Quizá más comunista por necesidad coyuntural que por convicción intelectual. Si el clero y la Iglesia le hubiera comprendido a lo mejor la cubana hubiera sido la primera revolución católica moderna.

Poco después mientras conversan sobre marxismo y cristianismo, el líder cubano replica: "Mire usted: la filosofía marxista y el cristianismo coinciden en un 90%. ¿Verdad?" (360). Y añade enseguida una aclaratoria que debiera hacer reflexionar a todos los cristianos de los países capitalistas, como Venezuela:

**"Mire, yo conozco el cristianismo como lo conoce usted. Y yo sé que el auténtico cristianismo es revolucionario. Fue la religión de los pobres y de los esclavos en el Imperio Romano. Aquí hay ciertos prejuicios con-**

**tra él, (cristianismo) que se explican por la forma en que se comportó aquí la Iglesia Católica" (360). "Aquí el catolicismo no estaba en el campo; era burgués ¿clasista? Era la religión de los ricos. Lo verdaderamente popular aquí eran las religiones africanas. También estaban más vinculados con el pueblo los protestantes" (361).**

¿Será, pues, marxista Fidel?: "Creo que tendrá más influencia martiniana que marxista" (86).

El mismo "fidelismo" es un antídoto para el marxismo. Mientras habla Fidel en la conmemoración del 26 de julio una líder comunista chilena susurra al oído de Cardenal:

**"Esta gente no es marxista. Si Fidel dice ahora en su discurso: el marxismo no sirve, hay que echarlo fuera, no dió resultado, la gente inmediatamente se vuelve antimarxista. Esta gente lo que es, es fidelista. Su fidelidad es con Fidel" (335).**

El pueblo ha endiosado a Fidel y esto, después de 15 años de Revolución es un peligro. Un pueblo que se adhiere más a un hombre, a un caudillo, que a unas ideas puede ser manipulado porque carece de madurez reflexiva y de actitudes éticas personales. Fidel, hoy, razona, piensa y decide por los cubanos. Una postura subdesarrollante y en cierta forma explotadora. Fidel sabe el peligro. Ojalá inicie la profilaxis:

**"Todo Cuba estaba con los checos y todo el mundo lo expresaba libremente. Vino el discurso de Fidel defendiendo la invasión rusa. Inmediatamente la invasión fue buena para todos. Los belgas (de aquí) se burlaron. Me decían: ¿Pero ustedes no piensan por su cuenta? Ayer decían una cosa y hoy dicen lo contrario" (61).**

Un pueblo que no sea capaz de pensar por sí mismo, nunca será autónomo ni llegará a la mayoría de edad. Es una lástima y una falla que el Socialismo debe corregir. Es la manera de evitar la sacralización de Fidel. En algunas casas, Cardenal vio a Fidel y al Che como si estuvieran en una hornacina del Corazón de Jesús. Mientras la Iglesia se seculariza, el Socialismo cubano sacraliza a sus héroes.

## LA IGLESIA NO DEL SILENCIO SINO EN SILENCIO

"El gobierno de la revolución no reconoce oficialmente la existencia de las religiones" (247). Pero no las persigue y las consiente cuando no interrumpen el proceso revolucionario. Aún más aceptaría gustosamente su colaboración. La Iglesia en Cuba tiene que purificarse de su pasado [¿infiel?] y adoptar posturas revolucionarias para rescatar su imagen. Cardenal se muestra en esto muy pesimista. No es Fidel ni el Castrismo quienes han destruido o diezmado a la Iglesia cubana. Fue ella misma quien se suicidó y ni siquiera ahora parece cabalgar a ritmo compensatorio a pesar de un Nuncio y un Arzobispo que defienden y apoyan al socialismo cubano:

**"Me parecía que ésta era la Iglesia más retrógrada de América Latina. Que no era asunto de no meterse en política y ser revolucionario. Y que yo no tenía la impresión de que esta Iglesia hubiera sido perseguida, y tampoco de que estuviera purificada" (115).**

Ha conversado con feligreses y parroquianos y los encuentra "gente muy atrasada que quieren que la Iglesia siga como antes. Se disgustaron mucho cuando se les quitó el latín y hubo gente que dejó de ir a la Iglesia. Son burgueses, atrasados y por eso son contrarrevolucionarios" (170).

El remedio para Cardenal es que los cristianos radicalicen las exigencias evangélicas y no sólo no obstaculicen la revolución sino que la apoyen: "No solo para el triunfo. También para después: para consolidar el socialismo" (361). Y en esto coincide plenamente Fidel.

Las alusiones a la Iglesia a lo largo del libro son tan numerosas que me limitaré a extraer las más significativas. Pregunta Cardenal a un joven qué opina la juventud de la Iglesia y responde que no la conocen. Sólo han oído que: "estuvo muy identificada con el capitalismo, con la burguesía y con Batista.

Ahora la educación es atea, y la nueva generación no se preocupa por la Iglesia. Nosotros somos producto de esa educación. En Cuba la Iglesia se suicidó así misma" (31). La frase última es un puñal que centellea escalofríos. "No hay militantes católicos en la Universidad. No los admiten. Con lo cual yo no estoy de acuerdo" (32). Pero después aclara que no les admiten por no ser revolucionarios no por ser católicos (116). Comentando la actitud de la Iglesia ortodoxa frente a la revolución responden: "Dieron un testimonio tan malo como el de los católicos. Se fueron de Cuba" (69).

La visita de Cardenal al Arzobispo de La Habana, Mons. Oves, es desconcertante. Resulta que el Arzobispo es más avanzado que sus Sacerdotes. "El está con la revolución" (93). "Opina que las nuevas revoluciones en América Latina no van a tener conflictos con la Iglesia. No los hubiera habido tampoco en Cuba si el Concilio hubiera sido un poco antes de la Revolución" (94).

"Hay un delirio de persecución en muchos católicos" (94). "Cuba es el único lugar del mundo donde el catolicismo no tiene crisis de vocaciones... En el Seminario Mayor hay cerca de 70 seminaristas, más o menos el mismo número que antes de la revolución" (95). "Me dice también: antes de la Revolución había 2.300 religiosas. Se fueron como 2.000 (la mayor parte por decisión de ellas, no porque las expulsaran). Había 1.000 sacerdotes; ahora hay como 250. Los que se bautizan son el 25 o 30% de la población. Los que se casan por la Iglesia el 5%" (95). ¿No es culpa de los pastores que huyeron? ¿Cómo se puede sustentar cristianamente un país con el 80% del clero huído? ¿Qué terribles deben sonar en ellos las palabras de Jesús cuando diferencia las actitudes del "pastor" y del "mercenario".

Poco atractivo pueden ofrecer a los jóvenes actitudes como ésta: "Los sacerdotes consuelan a la gente que se quiere ir de Cuba y que no pueden. Les dicen que tengan paciencia, que ofrezcan a Dios sus sufrimientos" (99). "Hay pocos jóvenes en las Iglesias porque en Cuba hay muy pocos sacerdotes que sean atractivos para los jóvenes" (161). "Gran parte del catolicismo cubano ya no está aquí, sino en Miami. Muchos de los que quedan tienen los ojos puestos en Miami: deseando irse o esperando de allá la liberación. Nixon más que Paulo VI es el líder espiritual de estos católicos" (277).

## LA REVOLUCION CUBANA

Es el aspecto que con más amplitud comenta Cardenal. Cuba vive en actitud y expectativa revolucionaria. La igualdad social, como fruto de la revolución, es la impresión que advierte enseguida. El racionamiento es para todos, incluso para Escritores tan connotados como Lezama Lima: "Lezama debía sufrir mucho con la libreta de racionamiento porque le gustaba comer bien y comer mucho, y obsequiar espléndidamente a sus amigos" (213). Nadie anda peor vestido que otro y nadie anda con lujo, todos andan con la misma calidad de ropa" (15). "La comida es escasa como puedes ver, pero la misma tarjeta la tiene un ministro que el campesino del último rincón de Cuba" (21).

Todo es necesario al principio porque no es fácil construir una sociedad socialista con un pueblo individualista y vendido como era el cubano y con vecinos que cuando más falta te hacen te boicotean y cierran sus puertas: "La lucha es contra dos mil años de individualismo" (89).

Había que luchar contra los atractivos que ofrece la sociedad de consumo: "El capitalismo era muy peligroso porque era muy atractivo.

**"Iba a favor de todos los instintos del hombre: el egoísmo, la codicia, la sensualidad, la pereza, la prostitución de todo tipo, la usura. Mientras que el socialismo es anti-instinto" (363).**

El capitalismo es "despilfarro"; el socialismo es "sacrificio". Por eso fue necesaria la coacción, la fuerza y a veces la sangre. Sólo así se pudo convertir el derroche que diferencia en austeridad que iguala. Sólo así habría menos ricos escandalosos y menos pobres dolientes:

**"La Revolución exige mucho. Y cuesta. Exige mucho sacrificio, pero hay que darlo" (34). "Una revolución es dolorosa. Parte en dos un país. Divide. Toda Cuba está dividida. Hasta en la familia de Fidel existe división" (36). "Es difícil la construcción del Socialismo" (348).**

Es evidente, pues, la necesidad del hombre nuevo que reacciona ante los estímulos morales y posee otros valores no precisamente económicos. No es extraño que en este aspecto (también en otros) socialismo y cristianismo se complementen y acoplen:

**"Sentir en lo más hondo cualquier injusticia cometida contra cualquier ser humano; esa es la cualidad más linda en un revolucionario (79).**

"¿Sabe? El Socialismo no es la abundancia; sino que es la repartición, y por tanto el sacrificio. El Socialismo es la fraternidad, ¿verdad? Yo lo dije: Sí, es el amor" (364). "Y la producción ya no la hacemos para la ganancia, la hacemos para el pueblo" (346). Los beneficios del socialismo son ya patentes. No solo porque el cubano de hoy es más rico y más sano espiritualmente, más realizado, sino incluso porque Cuba es más de él que antes:" "la humillación que sería para los niños y cubanos pobres, para casi todos los cubanos, el ver a lo largo de las playas, por miles de millas de costa, letreros: Playa Particular, Balneario Privado, No pase. Los pobres no podían acercarse al agua. Muchos campesinos no conocían el mar. (¡Y Cuba es una Isla). La Revolución abrió al pueblo 50 playas ex-

Mientras tanto queda la religiosidad ancestral, mestiza, precristiana "Aquí todos son religiosos a pesar del marxismo. En el pueblo se está creando una especie de sincretismo muy curioso: una mezcla de catolicismo y de marxismo. El uno como el otro bastante superficiales... En el fondo todos son creyentes aunque no lo digan" (132).

**"La oportunidad que perdió la Iglesia con esta Revolución fue única. ¡Una Revolución católica, que no era comunista ni marxista, la única gran revolución en el mundo que hubiera sido hecha por católicos" (132).**

clusivas y ha creado otras muchas más" (26). "Ramón me cuenta que junto a la campaña de alfabetización educaron también al pueblo en limpieza" (85). "Ahora no hay prácticamente en Cuba niño que se quede sin instrucción" (85). "¿Para qué sirve el poder si no podemos ganar la batalla a la miseria y a la incultura...? (351).

Muchos lectores preguntarán aún con desasosiego si la revolución cubana es atea y si cristianismo y socialismo, por tanto, pueden ser compatibles. ¿Qué piensan sobre esto Fidel, los cubanos y Cardenal? Anteriormente, en el capítulo de Iglesia, ya se anticipaba la respuesta. Hay varias citas que la aclaran todavía con mayor luminosidad:

**"La Revolución no puede ser atea ni cristiana... es simplemente Revolución en cualquier parte del mundo". (Sin embargo Fidel dijo) "que todo cristiano debería ser por esencia revolucionario".**

La Revolución respeta las ideas religiosas del fuero interno con tal que quien las profese sea revolucionario y no se oponga al cambio. La Revolución encarceló y expulsó a algunos sacerdotes y católicos militantes. Ahora mantiene vigilancia sobre las Parroquias y prohíbe el proselitismo religioso, pero no porque se oponga a las creencias sino porque el clero y esos católicos se opusieron a la Revolución. ¿Se puede atacar, en nombre de la fe, un régimen político que busca la liberación opresiva del pueblo? En Cuba no se ha perseguido al cristianismo sino a cristianos antirrevolucionarios. No se ha perseguido a la Iglesia sino a una Iglesia reaccionaria.

Si la Iglesia cubana hubiera sido profética y menos burguesa, hoy la revolución no se llamaría castrista sino cristiana. Incluso los líderes políticos comprenden la fuerza y la ayuda moral de la Iglesia para hacer el cambio. Raúl Roa, Ministro de Asuntos Exteriores, dice a Cardenal:

**"No crea que este pueblo no es religioso. La Revolución es un fenómeno religioso. Hemos tenido días muy difíciles. Sin ese elemento religioso y místico la Revolución no hubiera sido posible" (301). "Deseaba que la Iglesia fuera revolucionaria. Esto sería bueno para la Revolución y para la Iglesia. Para la Iglesia porque era el retorno a las esencias evangélicas del cristianismo primitivo. Para la Revolución porque aceleraría grandemente el proceso revolucionario de América. LA REVOLUCION EN AMERICA LATINA NO SE HARA SIN LA IGLESIA" (301).**

Incluso las futuras revoluciones latinoamericanas, si la Iglesia colabora podrán ser más fértiles y menos violentas: (281).

Un hecho es evidente. Un pueblo que ha peleado y se ha sacrificado por su revolución no dará marcha atrás. Cuba vive un proceso irreversible. Incluso los reticentes vecinos de enfrente han bajado la guardia y las amenazas

**"Una cosa es cierta: este pueblo no volverá a aceptar jamás el capitalismo. Trabajar para que otro se quede con la plusvalía, eso hasta el ignorante sabe que es ser explotado. Que el pueblo vuelva a trabajar ahora para individuos, eso ya no es posible" (85).**

## ¿Y LA LIBERTAD?

El concepto de libertad es tan equívoco como el de la paz. La libertad supone previamente la condición de poder reflexionar, decidir, elegir. Involucra una situación de elementos mínimos vitales sobre los que pueda actuar. Un hombre sin empleo, hambriento, acosado de instintos, analfabeto no es un hombre moral porque no posee las condiciones requeridas para ser libre. Por eso, es obvio y patente que en las sociedades democráticas, capitalistas, no solo carecen de libertad los presos sino las masas populares que anidan en los ranchos y suburbios. En los cerros no hay libertad. Allí la vida se transforma en instinto, pasión, rencor y venganza reprimida. No confundamos la libertad burguesa con la libertad moral.

¿Hay pues en Cuba libertad? Cardenal no ha omitido las limitaciones y represiones que la Revolución implica. "Todo en la Revolución es peligroso. No hay canales políticos para discrepar". (175). No hay, por supuesto, libertad de prensa. "La libertad de prensa no es dada por temor y por incapacidad de dar la noticia verdadera y completa sin que le haga daño al pueblo y a la Revolución" (32). Sin embargo, añade después: "Yo creo que el pueblo de Cuba ya está suficientemente maduro y politizado para poder recibir las noticias completas sin que le hagan daño" (32) ¿Un augurio de que en un futuro próximo el periodismo podrá desempeñar su función social también en los países socialistas?

También existe la censura sobre cualquier publicación. Todas las publicaciones son "oficiales" puesto que no hay editoras privadas: "Pero ya ve, no se puede publicar en Cuba por la represión. ¿Hay represión en Cuba?... —¿no lo sabe?...". (28). Reconocen que la represión es mala y lo expresan como la mancha negra de la revolución: "Queremos que entienda esta Revolución como es, con todas sus cosas maravillosas que tienen y sus cosas malas" (29). Una advertencia prudente:

**"Supongo que es innecesario decírtelo, pero no está de más: cuando escribas tu libro no pongas los nombres de las personas que han dicho cosas que no son favorables, porque les puede perjudicar" (176).**

También hay censura en la Universidad: "¿No sabe que no se permite leer a Althusser en la Universidad? Siendo Althusser un marxista. Y acabo de enterarme que la película Z fue retenida nueve meses, antes de que se resolvieran a darla... ¿Por qué Cuando vaya ud. a la Unión de Escritores los verá con sus lenguas largas. Listos a lamer..." (60).

Los mismos cubanos revolucionarios reconocen que todo esto es negativo pero lo aceptan como una limitación necesaria para un bien mayor. Como una fase previa, perentoria, que se irá suavizando poco a poco. La solución (bien mayor) exige la renuncia a estas libertades (bien menor).

**"Yo puedo caer preso por lo que estoy diciendo, pero estoy con la Revolución. Al salir de aquí puedo también caer preso por el pelo largo, pero lo juro, yo doy mi vida por esta revolución" (62). "Yo digo que aquí hay libertad si uno es revolucionario, porque todo lo que impone la Revolución es lo mismo que quiere el revolucionario. Y si uno no es revolucionario, se puede ir a buscar otra sociedad que le guste" (167).**

Finalizó el tema con una cita que resume, creo, la dialéctica libertad-revolución. Es muy expresiva. Por eso no la comento:

**"Le pregunto si no encuentra mal que no haya libertad de prensa. Me dice (un amigo) que él cree que esa libertad es muy secundaria, las libertades fundamentales del hombre están contenidas en la revolución. Si la libertad de prensa impide las realizaciones de la Revolución está bien que esa libertad secundaria sea suprimida" (226)**

## INCERTIDUMBRES . . .

"En Cuba" no es una novela. Ni un informe político escrito por un espía. Tampoco es un simple y superficial "reportaje periodístico". "En Cuba" es distinto. Algo de novela. Algo de informe político. Algo de reportaje. Todo eso y más: la realidad cubana filmada por ojos de Sacerdote-Poeta, profundo sabedor de que las palabras no son neutrales.

Así, desde esta perspectiva, hay que leer este libro. No es verdaderamente objetivo pero sí es subjetivamente veraz. Por eso "En Cuba" nos ayudará a responder a la pregunta: ¿qué pienso yo de la revolución cubana?

"En Cuba" está escrito con agilidad periodística. No cansa. Obliga al lector a participar, a ser compañero de ruta. Leyéndolo, somos testigos presenciales de la lucha que sostienen 10 millones de hombres para sacudir el estigma de "isla vendida y prostituída" y combatir el hambre, la vivienda insalubre, el desempleo, el analfabetismo. Y sobre todo, somos espectadores de un pueblo que vibra al unísono, con mística, al ritmo de ideales más espirituales que el mero tener más para despilfarrar más. Cuba ha descubierto nuevos mecanismos humanos en los que la postura social, la colaboración comunitaria, la cultura y el desarrollo de los valores humanos son las coordenadas de la vida ciudadana.

Hay deficiencias y tensiones. Hay incapacidades y objetivos inalcanzados. Pero el pueblo está en marcha, pletórico de estímulos. Con un pueblo así, en tensión, joven, unido y lleno de reservas y valores espirituales, no importa que se le boicotee. No habrá cercos, blindajes ni cuarentenas.

Trabajo, solidaridad, incentivo moral, sacrificio por la comunidad, austeridad de vida, conciencia de estar construyendo un mundo más justo, cultura cívica e intelectual, supresión de la motivación comercial etc., son valores que nuestras sociedades democráticas han perdido y es preciso rescatar mediante el socialismo.

Pero cuando digo "socialismo" no identifico al partido político que, concretamente en Venezuela, enarbola la bandera socialista. Tal vez, en Venezuela aún no ha nacido el Socialismo como institución política viable.

Finalmente hay dos aspectos de la revolución cubana que aparecen como negativos. El primero es el férreo militarismo o guerrillerismo de la Isla. Una verdadera dictadura miliciana que impide saber si el pueblo ha templado su voluntad socialista por convicción educativa o por coacción y sometimiento castrense. Justificar las milicias por el temor a una agresión bélica foránea ¿puede ser hoy una excusa válida?

El otro aspecto peyorativo es el "fidelismo" ¡Qué paradoja! Pero es cierto. El "fidelismo" es quizá la barrera más ciclópica que impide la socialización de la mentalidad popular. Es la persistencia del "caudillo" latinoamericano proyectada hasta los tiempos actuales. Ya no es tiempo de caudillos. La devoción cultural hacia Fidel se ha prolongado más de lo que exige el necesario período de hervor revolucionario. La experiencia constata que el poder personificado corrompe a quienes lo ostentan y a quienes lo sufren.

Por eso el "fidelismo" puede llegar a ser, a la larga, la vacuna más severa contra el socialismo.

PEDRO TRIGO DURÁ, S. J.

La novela de Cofiño trata de Cuba y de la Cuba actual. Y no de algunos casos particulares o marginales o de algún aspecto curioso o pintoresco, sino de los dirigentes y del pueblo cubano empeñados, mediante un trabajo común de transformación de la Naturaleza, en la tarea histórica de superar los prejuicios y el inmovilismo creados por la opresión, y alertas y unidos frente a los enemigos del exterior y los quintacolumnistas de dentro.

# LA ÚLTIMA MUJER Y

Naturalmente que no pretendemos dar a nadie —y menos a los cubanos— clases de revolución. Ni siquiera de literatura revolucionaria. El presente artículo sólo aspira a exponer un punto de vista —en base a un ejemplo concreto— en torno al debate necesario sobre lo que deba ser hoy entre nosotros literatura revolucionaria. Es todo lo que puede hacer el crítico. La palabra mayor la dirán desde luego los creadores de literatura.

## EL PROXIMO COMBATE

La novela de Cofiño ha recibido el premio Casa de las Américas 1971. En este año interesaba especialmente la designación, pues siendo contemporánea con su gestación, reflejaría la orientación cultural subrayada fuertemente por Fidel con ocasión del caso Padilla y coincidiendo con el Primer Congreso de Educación y Cultura.

En esta ocasión, Fidel destacó en un discurso memorable que la cultura no podía ser el asunto esotérico de un puñado elitista de hechiceros de tribu. No es que debiera caer en una actitud propagandista, falsamente idealizadora y servil. La literatura revolucionaria deberá medirse por el pueblo, expresarle, sacar a luz su humanidad. Y éstos han sido, en efecto, los criterios del jurado, que ha querido "premiar el trabajo que tenga un espíritu, una orien-

tación valedera para nosotros y para la Revolución cubana, lo que no quita que deba ser bien escrito, bellamente escrita, si se quiere, como es la novela de Manuel Cofiño". Y es que su novela "tiene, sobre casi todas las presentadas, una virtud extraliteraria: es una obra constructora". Por todo esto concluye Manuel Rojas, que firma la solapa de la novela: "Estoy satisfecho de que la hayamos premiado".

No es que por una novela vayamos a analizar lo que un programa llevaba implícito, porque el reto de la literatura consiste precisamente en inventar esa concreción. Pero por lo menos, ya que la novela ha satisfecho a quienes la han premiado, podemos juzgarla de alguna manera como representativa de la novelística que quiere crear hoy la revolución cubana.

Esta representatividad adquiere un valor adicional si tomamos en cuenta el tema, que, aunque de ninguna manera podemos decir que viene impuesto por la política cultural, sí hay que afirmar que en este caso se adecua directa y explícitamente con ella. Pues la novela de Cofiño trata de Cuba y de la Cuba actual. Y no de algunos casos particulares o marginales o de algún aspecto curioso o pintoresco, sino de los dirigentes y de pueblo cubano empeñados, mediante un trabajo común de transformación de la Naturaleza, en la tarea histórica de superar los prejuicios y el inmovilismo creados por la opresión, y alertas y unidos frente a los enemigos del exterior y los quintacolumnistas de dentro.

MANUEL COFIÑO LOPEZ: La última mujer y el próximo combate (Premio Casa de las Américas, 1971). La Habana, Ed. Casa de las Américas, 1971, 334 págs.

## CON LOS CRITERIOS DE LA REVOLUCION

Vamos, pues, a examinar con los criterios de la Revolución la novela de Cofiño y a comentar brevemente los significados posibles de estos criterios.

¿Cómo entiende Cofiño en esta novela una literatura popular? Desde luego es el polo opuesto de la tragedia. La lucha trágica en culturas precolombinas, en Grecia y como una vena soterrada pero no ausente en el occidente cristiano ha constituido el núcleo de gran parte de la literatura más entrañada en el pueblo. Esto estaría definitivamente superado en el horizonte cultural que supone esta novela. Este horizonte está con seguridad abierto: "El comandante cuando llegó nos dijo... que los hombres caían pero las ideas no... Porque él podrá estar muerto, pero sus ideas están vivas porque yo las defiendo y sé que todo eso que él dijo será" (324-5). Esta es la voz del pueblo al acabar la novela. Claro que al principio muchos andaban desanimados y hasta algunos dirigentes dudaban, pero el entusiasmo del director es pegajoso: "Conversan, discuten; al fin Sergio está tan entusiasmado como Bruno." (119).

La revolución es el hecho indiscutible, el futuro conquistado por el pueblo cubano a la Historia. Ante este acontecimiento englobante y fuente de sentido histórico, ni la muerte del héroe es trágica, porque él no es sino un depositario de unas ideas, de un fuego sacro. Y éste siempre encontrará hombres en quienes encarnar. Se le recordará con un cierto cariño pudoroso, velado: "Ustedes perdonen que les hable de estas cosas, pero no puedo evitarlo..., dirá Sergio, años después" (269). Porque estas cosas, sus cosas, quedarán, y él lo sabe: "Alguien se encargará de contar cómo era esto y cómo fue cambiado, para que los que vengan se den cuenta" (186). Este actuar revolucionario, dueño de sí, disciplinado, permanentemente atento a los requerimientos de la realidad y libre interiormente para acudir a ellos, y sus frutos, la transformación de unos hom-

bres y una tierra, ese será el héroe y su herencia. Y esa será, pues, la materia novelable, el interés del narrador. El enfoque de la novela lo constituyen, pues, las "res gestae", es decir, que es una novela épica. Por eso los rasgos del héroe tratan de individualizarlo —al ponerse bravo se le hincha una vena en la frente, siente una cierta atracción hacia la simpática muchacha encargada de la brigada del vivero, recuerda a Laura, su antigua mujer, trepa con soltura las lomas...—, o incluso nos hace recordar que el héroe es humano —el recuerdo nostálgico y un poco triste de Laura, que le abandonó al escoger él la revolución, precio doloroso que pagó para seguir su camino.

Pero no hay drama. El héroe es de una pieza, no existe en él ninguna ruptura interior no hay, por otra parte, en la realidad ninguna llamada incommensurable. A un plazo más o menos largo, todo puede resolverse; son problemas, los humanos, más complejos que los técnicos, pero problemas. En esta concepción del hombre y de la historia cabe la fatiga, el dolor, la exaltación, la alegría, y también la muerte; pero no cabe la tensión íntima intra e interpersonal, ni, por lo tanto, el acontecimiento que cambia a los seres, que los salva o los condena. Hay sucesos porque hay individuos y sociedad; no se da el acontecimiento porque no se dé la dimensión personal ni, correspondientemente, la comunitaria. Se enuncian; el héroe dice que hay que tenerlas en cuenta, pero no acaecen en la novela. De ahí el matiz paternalista que imprevistamente se filtra por la novela, y que nos hace pensar, bajo conceptos marxistas, en un populismo de fondo: es el director, el líder carismático, el que hace todo: planea, anima, coordina, manda y trabaja. Es el infatigable, el siempre presente. Los demás reciben su inspiración, más cuanto más cercanos y bien dispuestos, y prestan su colaboración, su trabajo.

## PERSONAJES IMPERSONALES

Esta falta de sentido personal hace que los personajes sean de una cara, unidimensionales; y por eso, porque carecen de verdadera interioridad, ya al comienzo de la novela aparecen definitivamente cristalizados, y por eso la novela es el desarrollo a través del espacio de las páginas y del tiempo que dura la lectura de algo que fundamentalmente ya era previsible para el lector. En la tragedia también se sabe el desenlace; pero hasta llegar a él, el hombre revive la lucha de la humanidad con las fuerzas ingentes y adversas que destrazan al que intente traspasar los límites. Estas enormes fuerzas, que impiden el crecimiento de la humanidad, no aparecen en el libro, como tampoco se siente en él latir —ya que no existe la dimensión de comunidad— la fuerza humanizante del futuro atrayendo. Por eso la pretensión épica queda recortada. Esta fe profunda en el hombre y en sus posibilidades históricas, y por lo tanto, también el dolor de los límites, que con tanto poder y ternura sabe expresar el teatro de Brecht, están ausentes en la novela de Cofiño. Por eso en lo más profundo el

enfoque de su libro es didáctico. No quiero decir apologético ni falsamente idealizado con vistas al exterior. Sino un libro sincero, convencido, que pretende instruir deleitando. "Una obra constructora", como leemos en la solapa.

A esta misma consideración podemos llegar considerando el tema de la novela. Podemos decir que se inserta en el antiguo esquema civilización-barbarie; aunque ahora la revolución ha invertido las etapas del enfrentamiento: primero, toma del poder; después, civilizar; mientras que en la novela tradicional latinoamericana el héroe comenzaba civilizando, hasta que llegado a un punto no le quedaba más remedio que el enfrentamiento armado con el desorden constituido para proseguir con éxito la empresa civilizadora. La novela tradicional era, en el fondo, reformista; y por eso, tras la lucha contra el cacique, la novela se acababa, incapaz de proponer alternativas concretas de cambio. Estos modelos concretos existen en Cuba y la novela los refleja. Podrán vencer a no, pero ahí están, y aquí hay un avance indudable.

Sin embargo, en algo se continúa —en la novela— atado al pasado: en la escasa dialecticidad del enfrentamiento. Este es un pecado original desde Sarmiento: en él, ciudad-campo, siempre, buenos-malos. Y esta línea no pasa, en general, por el interior de cada hombre; cuando más, como en Doña Bárbara, se da en el personaje una especie de esquizofrenia que puede vestir

de visos trágicos a la epopeya; pero que, al faltar la posibilidad de un cambio verdadero, de un acontecimiento humano, nunca da lugar al drama. En la novela de Cofiño no existe ninguna fisura. Lo más, en los buenos, el desánimo, la dudá; y los malos sólo harán empecinarse en su mal.

Un ejemplo de lo primero será Jorge, el ingeniero forestal que estudió en Rusia. Es un hombre de la revolución, pero ha palpado la resistencia de la gente y a veces son cortas sus esperanzas: **“—Yo le decía que lo de la tierra, que eso de los microplanos, iba a traer problemas— dice Jorge.**

**Bruno lo mira, y Jorge comprende su indisciplina, su indiscreción, y no dice más nada”** (p. 253). Eso es todo el enfrentamiento. A lo largo de la novela, Jorge dirá para sí dos o tres frases que expresen la dificultad del trabajo o la duda del éxito, y eso será todo.

## LOS MALOS VIENEN DE AFUERA

Los malos-malos vienen de afuera; son tres contrarrevolucionarios que desembarcan. El uno, un aventurero frío y sanguinario; los otros dos, dos gansters de poca monta que sueñan con mujeres de la Quinta Avenida. Los malos son dos colaboracionistas; el uno, un gallero —“gallero ninguno es bueno” (141)—, un hombre vicioso, duro, embaucador, antirrevolucionario porque la revolución cortó garitos y juego; el otro, un pequeño agricultor y comerciante, huidizo y cobarde, que sigue a escondidas traficando con el pueblo desvalido. Al tomar conciencia este pueblo, por obra del director y su grupo, la contradicción se hace patente. Y ellos traman el crimen. Lo ejecutarán, pero, naturalmente, serán barridos por el pueblo. No hay ya lugar en la sociedad revolucionaria para estos tipos. Se acabó el hombre de presa, el explotador, para dar lugar a la vida esforzada, razonable y fructífera.

Como se ve, entre una fuerza de trabajo de unos setecientos hombres, los malos son pocos y poca cosa. El enfrentamiento es exterior; no hay, pues, drama. Ni, aunque mueran tres héroes, llega a la altura de la épica. Y donde más la roza —cosa que también pasa frecuentemente en la novela tradicional latinoamericana—

es en el enfrentamiento con la Naturaleza: la expectación de la tormenta, la tormenta y la inundación. Esto tensa la relación del hombre con la tierra, y la novela lo necesita para añadir un interés adicional a la lucha diaria por hacerla productiva, que es el propósito central de la novela: mostrar cómo un verdadero revolucionario puede levantar una explotación forestal y, mediante el trabajo, puede poner en movimiento a un grupo humano atascado. Es decir, un enfoque didáctico, “una obra constructora”.

Este mismo enfoque aparece en los cuentos de aparecidos y demás historias de la región, a las que se han unido, vueltos ya leyenda, los sucesos por estas tierras de la revolución. Son fragmentos que jalonan el relato y que a veces revisten bastante interés. “Dicen que...”, es la voz del pueblo que recorre de parte a parte el continente. Pero ¿cómo se inscribe en la novela? Es la gente que habla —bien podrían ser en la realidad versiones magnetofónicas—, entrevistados por los estudiantes, que quieren recoger “leyendas y cuentos y eso” (291). La leyenda en la novela se hace, pues, didáctica, y se diseña como objeto de estudio separada de la realidad. Y en gran parte aparece ya como

un material domesticado, autocriticado; son voces que se van entregando a la evidencia del tiempo nuevo y mejor.

Y en boca del director lo mágico es lo que va de vencida, “ésas son supersticiones” (261), que ahora pueden recogerse como una curiosidad histórica, no carente de imaginación, y que conforta al ver la diferencia con la situación actual, en la que con las luces del progreso ya no se ven “tantas cosas raras” (261).

Por eso, el único rito que aún aparece vivo y actuante es el que realizan el gallero y su amante; es decir, dos seres que no son de la revolución, y el rito no tendrá poder para defenderles. Y el personaje entero de Nati, la amante del gallero, la mujer que fascina, la fuerza elemental del sexo, en comunión con la tierra y amansada, como ella, por el agua lustral, y víctima, además —como Doña Bárbara, como tantas otras—, del hacendado y de otros hombres de presa, es un ser que pertenece al pasado, una fuerza perturbadora que no cabe en la revolución. Por eso, al final se la llevan: **“Era como una fuerza, como algo que ya no es de esta tierra”** (332). En la tierra que concibe el novelista sólo queda lo concebible por el hombre, lo proporcionado, lo útil.

## RETORNO AL HEROE CIVILIZADOR

Este sentido ejemplar del uso de elementos fantásticos y de la mitología popular culmina cuando poco a poco van descubriendo en el nuevo director del plan a Pedro Buldoza o el Buldocero, el héroe mítico local de la revolución. De esta forma, el héroe de la lucha por el poder se transformaría, no por decreto, sino por su capacidad de servicio y por sus capacidades polimórficas, en el héroe civilizador. La muerte del héroe consumaría el reconocimiento, y nacería así un nuevo tipo de leyenda, proyección de heroísmo y de entrega fecunda, y no del miedo y la ignorancia. Aunque una leyenda recortada, en tono menor, didáctica.

Los límites de este enfoque serían la poca ambición literaria y el corto alcance de su sentido constructivo. Dicho de otra manera, la escasa dialecticidad del planteamiento, que puede ser útil como una novela de quiosco o de serial, infinitamente más sería, más proporcionada, más sana que las que corren en el mercado. En este sentido me parece que hay que enjuiciar positivamente la obra, pues siempre será necesaria la literatura de consumo, simplificada y asimilable, y éste me parece un buen ejemplar. Si éstas han sido las pretensiones del autor, no tendría yo más que decir. Pero al haber recibido el premio Casa de las Américas, lo pretenda o no el autor, la obra cobra una especial significación, y en este sentido hay que enjuiciarla más severamente. Porque, en efecto, éste no es el tipo de literatura para hacer adulta a la gente. El jugar a buenos y ma-

los, la unidimensionalidad superficial de los personajes, el populismo larvado, el poner el enfrentamiento en la agresión exterior, problema que existe y ante el que es necesaria la vigilancia, pero que en cuanto agresión militar no es, desde luego, el problema de la revolución cubana, esto no es muy constructor a largo plazo pues creemos que la literatura revolucionaria debe ser una parte especialmente dialéctica dentro de la revolución, y no limitarse a ilustrar de un modo exterior y esquematizado lo que la revolución realiza. Porque la novela peca de poca ambición literaria. No se valora en sí a la literatura, no se ve el gusto por la palabra, no me refiero al esteticista, sino a la convicción oscura y firmemente intuida de que la palabra puede ser más que un reflejo, más que una ilustración, una verdadera imagen. No parece saberse que la trascendencia de la literatura se mide no por su inmediatez, sino por su sustantividad, y que el servicio social estriba no en la moralina, sino en las “correspondencias”.

Y para acabar, repetimos lo que dijimos al comienzo. No pretendemos enjuiciar a través de esta novela el enfoque que propuso Fidel para la literatura revolucionaria. Nos parece que esta obra cumple una función como literatura de consumo. Pero no estaríamos de acuerdo con quienes pretendieran que éste debiera ser el tono y el rumbo de la novela post-revolucionaria cubana.

# Daniel Berrigan, S. J.

## ¡LIBERTAD PARA EL HOMBRE!

**Daniel Berrigan, S. J., poeta, ensayista, dramaturgo, antirracista, antibelicista, encarcelado con su hermano y siete personas más por oponerse públicamente a las atrocidades del Vietnam. Nacido en 1921, ingresado en la Compañía de Jesús en 1939, trece libros en su haber. Acusado de destruir propiedad del Gobierno, condenado por ello. Durante su estancia en la cárcel, acusado por el entonces Director del FBI de intentar raptar a Kissinger . . . : unos datos, unas etiquetas, calificativos que son insuficientes por completo porque la biografía de Berrigan trasciende, con mucho, cualquier posible intento de definición.**

**Un hombre de su tiempo, testigo de su tiempo, que intenta vivir su cristianismo radicalmente, es decir comprometerse hasta el fondo con sus hermanos. Un hombre para quien sus convicciones religiosas no solo no le coartan sino que le impulsan a la acción contra la intolerancia ideológica, la represión política, el abuso de poder, la arbitrariedad, el consumo esclavizante, alienante y opio auténtico del pueblo en manos de cuantos le manejan.**

La caída vertiginosa, y cada día acrecentada, de una religiosidad entramada en las estructuras sociales y políticas, caricaturizada, manipulada por los poderosos, sean éstos, jerarquías políticas, jerarquías religiosas o jerarquías económicas: ya no es posible aceptar todo ello por más tiempo. Y quizá cuando sea imposible rechazarlo desde dentro habrá que ir

pensando en rechazarlo desde fuera: he ahí la auténtica línea divisoria. La interpretación es asunto tan personal que a la propia opción personal de cada cual hay que dejarla.

Compromiso o evasión: la desobediencia civil como imperativo moral es cada día más frecuente, más ineludible por la naturaleza misma de las cosas.

### CUANDO LA CARCEL ES EL LUGAR PARA LOS INOCENTES . . .

Henry David Thoreau, es autor de un ensayo no muy largo, al que es obligado referirse: **Sobre el deber de la desobediencia civil**. Su figura significa la raíz oculta de toda una serie de actitudes actuales muy significativas, no solo en los Estados Unidos sino en el mundo entero: "Bajo un gobierno que encarcela a cualquiera injustamente, el auténtico lugar para un hombre justo es también la cárcel". Como ha escrito uno de sus críticos, este ensayo muestra "el valor con el que Thoreau estaba decidido a seguir sus propios principios, una actitud tan peligrosa entonces como ahora".

Thoreau se negó a pagar impuestos en una época en la que significaba la complicidad en la violencia de una guerra injusta; denunció abiertamente el esclavismo de hecho, incongruencia evidente a vista de las leyes existentes; no rehusó en ningún momento pagar aquellos que estaban destinados a la cons-

trucción de carreteras, o a la educación de sus conciudadanos. Thoreau acabó yendo a la cárcel, como es obligado casi siempre si es que uno quiere conservar su dignidad y actuar en conciencia en según qué momentos históricos o políticos.

"Algunos, como los héroes, los patriotas, los mártires, los reformadores en el más noble sentido de la palabra, los verdaderos hombres, sirven al Estado también con sus conciencias, y así necesariamente se le oponen en su mayor parte. Y el Estado les trata como a enemigos".

Daniel Berrigan viene de esta tradición civil, reforzada por una tradición religiosa desenterrada y rescatada: un cristianismo inconforme, libre, independiente, radical. Para Berrigan el cristianismo se convierte en un estilo de vida y de conducta, no en una ideología dogmática y cerrada. Un estilo siempre abierto, renovado, constantemente dinámico.

### CONCIENCIA LEY - DESOBEDIENCIA CIVIL

Algo de todo esto nos lo viene a explicar Berrigan en una de sus últimas obras, **No Bards to Manhood**, una sorprendente peregrinación por la historia, por la literatura, por la realidad bíblica, y por su propia geografía espiritual. En la primera parte nos encontramos con sus antecedentes personales y familiares, explicando su evolución interior desde la aceptación hasta

la rebeldía, desde la sumisión a la resistencia. "Conciencia, ley y desobediencia civil" es el título de uno de sus capítulos. Shakespeare y el Rey Lear, el libro del Apocalipsis, el mito que Ionesco plantea en su obra **El rey ha muerto** sorprendentemente aplicado a la realidad norteamericana de hoy. "La Palabra como liberación" es otro de los capítulos de esta primera parte.

Burocracia, institucionalismo rígido, jerarquización mundana, represión ideológica, romanismo centralista: todo ello cae por su propio peso. Porque para Daniel Berrigan, ser cristiano es vivir, no estar organizado. Ser cristiano significa el respeto sin límite a la conciencia, propia y de los demás. El cristianismo en esta perspectiva se convierte en una urgencia radical: los posibilismos, las componendas, la política son incompatibles con el espíritu de Cristo. Es más importante luchar por salvar al hombre —negro, chicano, norvietnamita, tercermundista— que observar el sábado: "¿quién de vosotros se podrá preocupar por más tiempo de una letra legal que mata, prescindiendo del espíritu que vivifica?". Han enterrado al Cristo en Aris-

tóteles, como aseguraba Machado: primero en Aristóteles, luego en Constantino, luego en el racionalismo tomista, más tarde en el burocratismo y el juridicismo y el centralismo y el tecnocratismos... La historia es larga y descorazonadora. Alguien lo acaba de decir: "A mí Hegel me ha ayudado a comprender a Marx. Marx me ha llevado a redescubrir a Jesucristo y el sentido de su mensaje. Jesús y su mensaje me han hecho caer en la cuenta de que los cristianos no somos cristianos, de que la Iglesia Católica existente en la Historia tiene poco de cristiano. Con esto me siento llamado a penitencia, metanoia, reconstrucción". Berrigan también lo piensa.

## PROFETAS Y PRESOS

Pero el destino de todos estos espíritus independientes todos sabemos cuál es: los echan, los encierran, los maldicen. Desde Jeremías a Gandhi, desde Pablo de Tarso hasta Dietrich Bonhoeffer. Don Antonio Machado tuvo que morir en el exilio y Ernesto Guevara sucumbió trágicamente porque el imperialismo económico internacional —verdaderamente supranacional— ya no lo podía tolerar. En Montevideo y en Panamá se adiestran los represores de la llamada "antisubversión": subvertir determinados valores injustos e inmorales sigue siendo peligroso. Sus propugnadores tienen excesivos intereses económicos creados como para permanecer indiferentes: esta es, en definitiva, la médula de la civilización cristiana de occidente. Al final, el ídolo consabido, tan antiguo y tan nuevo: el becerro de oro. También Daniel Berrigan lo comprende bien. Jesús murió en el intento. La idolatría adopta múltiples formas, las sigue adoptando. Sus métodos de represión contra cuantos se les oponen siguen igualmente siendo también los mismos.

Por todo ello Daniel Berrigan comprende que la vivencia cristiana es, por su misma naturaleza, radicalmente exigente.

es decir total. No es posible ser profundamente cristiano y dejarse al mismo tiempo mediatizar por la burocracia, o por el juridicismo, o por cualquiera otra de las realidades humanas que amortiguan la exigencia de Jesús, que la encauzan de tal modo que la matan, que la organizan a imagen y semejanza de un mundo que en tantas otras cosas se desprecia y se ataca, con argumentos fáciles de ascética trasnochada, desencarnada y estéril. Estructuras de poder social, estructuras de poder económico, estructuras de poder político, complicidades inicuas con inicuos sistemas: mundanismo este mucho más grave que cualquiera otro. Implicados en esa situación cuantos en ella se engranan pierden su enorme potencial cristiano: la semilla está hoy ahogada entre papeles, pólizas, legajos y firmas, documentos de todas las categorías, posibilismos y prudencias inoperantes que nada tienen que ver con la libertad de espíritu, la pobreza y la profunda humanidad de Jesús de Nazaret. Daniel Berrigan ha estado en la cárcel y volverá a estarlo sin duda alguna.

## LA CULTURA COMO SUBVERSION

La formación intelectual de Berrigan le impulsó, desde una serie de condicionamientos peculiares, a un tipo de actividad cultural que cristaliza tanto en su producción poética como en su experiencia docente universitaria. En este sentido su paso por Cornell significa el momento crítico de su evolución. Berrigan hace alusiones expresas a sus experiencias latinoamericanas, concretamente a la revolución pedagógica intentada en el Brasil antes del golpe militar que condujo al poder al régimen todavía vigente. "Concientizar" es la única expresión válida que sigue conservando la cultura.

Una formación tradicional, exigida por la sociedad de consumo a la que esos profesionales van a integrarse, no hace sino perpetuar la iniquidad y seguir suministrando las necesarias piezas de recambio para que la maquinaria siga en marcha. En este sentido, la cultura es tan culpable de la situación general como lo es la política, la religión, la economía y la filosofía. "Como fuentes de conocimiento al servicio de la li-

beración del hombre": mientras no se relativice y se humanice, desde este punto de vista, la actividad espiritual humana, todas estas actividades seguirán cumpliendo su función alienadora, esclavizante, represora. Porque en este aspecto, tan opio del pueblo puede ser lo religioso como lo cultural, lo político y lo artístico. Berrigan es consciente de todo ello.

Este es el potencial revolucionario latente incluso en la literatura: fuente de conocimiento propio, de conocimiento de los demás, de conocimiento del mundo circundante. Tomar conciencia o concientizar: esta es exclusivamente la auténtica función liberadora de la cultura. En un reciente *Essay on Liberation* Herbert Marcuse lo expresa ordenada y sistemáticamente. La cultura "culturalista" todos sabemos a lo que ha conducido. Ha dejado de interesar. Subvertir valores falsos, antihumanos y represores es también responsabilidad del poeta, del profesor o del sacerdote.

## ¡LIBERTAD PARA EL HOMBRE!

Este es el título provisional para una traducción de la obra de Berrigan. Daniel Berrigan, con su hermano Philip, con otras muchas personas de buena voluntad, se ha embarcado definitivamente en la lucha por el hombre. No hay convicción religiosa ni política, ni social que no pase previamente por esta inicial premisa. La ortodoxia religiosa puede ser un camuflaje para la represión; los determinantes económicos por los que hoy se rige el mundo capitalista, y por los que está llegando a regirse el mundo socialista, pueden ser un camuflaje para la represión. La enumeración sería interminable y es de todos conocida. No nos engañemos

Daniel Berrigan busca sus propias raíces, sus fuentes puras e incontaminadas. Daniel Berrigan está dispuesto a vivir de acuerdo con sus propios principios: he aquí el supremo, hoy ya el único posible, magisterio. Encarnado en el mundo cir-

cundante, en nombre de Jesús de Nazaret, Daniel Berrigan, profeta y preso él mismo, escribe, habla y sobre todo actúa. Y hasta tal punto la represión es universal, que cuanto queda dicho de un contexto típica y profundamente norteamericano, alcanza validez universal. Porque es el hombre quien está en juego: "y aquel que sufre y lucha sobre un terrón de tierra, sufre y lucha sobre toda la tierra". Con ligeras modificaciones de contexto, el empeño es siempre el mismo. Coincide. Daniel Berrigan trasciende lo estrictamente norteamericano: las campañas doblan también por nosotros porque ningún hombre es una isla. Todos formamos parte del mismo continente de humanidad: donde se ataca al hombre, estamos todos atacados. Donde se libera al hombre, empezamos a liberarnos los demás. Libertad para el hombre.

# comentarios

**Q**UIEN ESTÉ SIN PECADO LANCE LA PRIMERA PIEDRA.—No juzgamos a quienes acusaron a Ratto-Ciarlo pero sí manifestamos que nos duele la detención de un hombre a sus 70 años. ¿En defensa de la moralidad pública? Habría que calcular cuántos "niños" leyeron el párrafo de Argenis Rodríguez ANTES y cuántos DESPUES de la acusación judicial.

Con frecuencia son más culpables quienes con sus gritos y denuncias inoportunas convierten el mal en escándalo. Nos parece, además, antipedagógico defender la moralidad con castigos. Y mucho menos nos gusta que hayan sido precisamente "asociaciones cristianas" quienes apoyaran públicamente la prisión de un crítico de arte y literatura. Es tan aventurado y embarazoso tildar de inmorales a los artistas... ¿Dónde termina lo decente y empieza lo pornográfico? ¿Cuándo la libertad de expresión debe claudicar ante la indecencia?

No es propio del Cristianismo defender la verdad o la moralidad atacando a personas ni señalando el sendero de una cárcel. Recuerdo la frase de Montaigne: "El moralista se dedica más a cumplir él mismo la moral que a imponer sanciones". O la otra de Roque Barcia: "La moral que castiga educando, esto es, haciendo imposible el castigo, esa es la verdadera moral".

Porque no somos abogados no opinamos sobre la "legalidad" de la detención. Hemos oído que las leyes venezolanas, en este aspecto, son anacrónicas y que media Venezuela podría estar en la cárcel si algún ciudadano "celoso" quisiera. Sin embargo si nos parece anti-evangélico invocar el "Cristianismo" para enviar a un artista al retén. Esto nos suena a "inquisición". Por otra parte, es pública la honorabilidad y hasta la conducta ejemplar de Ratto-Ciarlo. Si la obra que comenta (ese es su oficio) se vende legalmente ¿por qué se va a denunciar al crítico que es fiel a la novela? Pretender que el crítico literario adecente y enmienda la plana al novelista es una actitud estúpida y antiliteraria.

Nos parece además que el Evangelio no puede existir sin la parábola del Compasivo Samaritano, sin la Misericordia, sin el Sermón del monte, sin el "vete, hija, y no peques más", sin la necesidad de "estar limpio para arrojar la primera piedra". Y sacar la viga del ojo propio antes de querer extraer la paja del ojo ajeno.

Hubiéramos preferido, en vez del juicio a Ratto-Ciarlo, el de quienes roban al erario público, esquivan los impuestos, falsifican los alimentos, despilfarran sus ingresos, desempeñan cargos sin adecuada preparación y entontecen a los niños y grandes desde la Televisión. Contra éstos, el pueblo sufrido y marginado lanzaría, sin remordimiento, la primera piedra. Nosotros también.

**EL PREMIO NOBEL DE LA PAZ PARA NIXON.—**

La guerra de Vietnam ha terminado para los EE. UU. Después de toda guerra empieza la tarea de purificación "moral" con la cacería de los "culpables" y su castigo. Toda guerra tiene su Nüremberg. Siempre los culpables son los vencidos, los débiles.

Nixon y el poder de EE. UU. han iniciado la guerra contra los 100.000 jóvenes que tuvieron conciencia, vergüenza y miedo de convertirse en máquinas de destrucción en Vietnam. Se negaron a la guerra. Hoy muchos están en las cárceles, más de la mitad fugados en el exilio y el resto en la clandestinidad forzosa. Nixon, con actitud justiciera de conciencia universal, ha negado toda posibilidad de amnistía para ellos, pues aquellos que "prestaron servicios" en la guerra "pagaron su precio" y ahora "aquellos que desertaron deben pagar el suyo", dijo. ¿Y aquellos que ordenaron y dirigieron esa matanza criminal sin objetivo humano? ¿No tienen nada que pagar quienes desde el comienzo hasta julio de 1972 habían dado órdenes para lanzar 6.900.000 de toneladas de bombas —tres veces más que en la segunda guerra mundial— sobre Vietnam?

Pero estos criminales quedan impunes. Más aún se propone a Nixon para el premio Nóbel de la paz. Por lo visto éste deberá ser el reconocimiento y pago de la Humanidad al hombre que, obligado a retirarse de Vietnam ordenó los días de diciembre la tarea más destructiva que haya realizado la Humanidad en un tiempo tan reducido. En menos de dos semanas cayeron sobre Hanoi y Haiphong más toneladas destructivas que las arrojadas por los alemanes en toda la guerra en los bombardeos de Londres y Coventry. A lo largo de 12 días, sin dar descanso a la noche, ni respiro a los minutos todo el potencial de los B-52 y otros aviones arrasaron indiscriminadamente la población. No hubo objetivos militares. Se trataba de vencer la resistencia de un pueblo. Por eso destruyeron zonas residenciales y hospitales como el de Bach Mai, el mayor de Vietnam, con más de 1.000 camas.

En una civilización (?) donde el poder y el negocio son los supremos dioses no podía quedar sin premio semejante hazaña que estremeció a la Humanidad entera y provocó la protesta indignada, incluso de los gobiernos amigos de EE. UU. Por eso se ha lanzado la campaña de otorgar el Premio Nóbel de la Paz a Nixon. Esta es la justicia de los fuertes. Los débiles (los de conciencia fuerte), los que dijeron no a la guerra, irán a la cárcel y al juicio. Si Nixon fuera débil se le sumaría a los criminales de guerra de Nüremberg. Pero el fuerte hace la ley... Nixon juzgará las conciencias, será Presidente por otro período y candidato al Nóbel de la Paz.

**EN VENEZUELA NO SE DA INFLACION. PERO....**  
¿A quién habrá que creer más, a las estadísticas o al clamor popular? La marea del alza de precios es, a duras penas, contenida en los países desarrollados. Y ha roto todos los diques en algunas naciones latinoamericanas. Venezuela, en cambio, flotaría como el "Arca de Noé" en medio del diluvio universal.

Lo que en el año 1963 costaba, equivalentemente, 1 bolívar había subido diferencialmente, para junio de 1972, a:

1,33 Alemania	1,34 México
1,36 U.S.A.	2,41 Colombia
1,41 Italia	7,97 Argentina
1,46 Francia	10,01 Chile
1,61 Japón	15,06 Brasil
1,79 España	47,93 Uruguay

En Venezuela, por el contrario, a lo largo de casi un decenio el alza habría sido tan sólo de 18 céntimos por bolívar de costo inicial.

Un verdadero milagro. Tan grande, que resulta increíble. Pero, como lo dice el Fondo Monetario In-

ternacional... Advirtamos, con todo, que los técnicos del FMI no hacen sino uniformar los datos oficiales de los diversos países.

**No hay inflación. Pero:**

**Un kilo de camarones precocidos es vendido en CADA a 22 Bs.**

**Un par de zapatos, bajo las Torres del Silencio, está rotulado a 139 Bs.**

**Una botella de 3/4 de litro de vino Diamante de la Rioja fue facturada en un Restaurant de la Avenida Fco. de Solano a 48 Bs.**

**El Plato, Disco y Collarín del embrague de un Fiat 124 cuestan 294 Bs.**

**La mano de obra de las dos horas efectivas que costó montar las piezas anteriores subió a 120 Bs. etc.**

**No hay inflación. Pero según el nuevo arancel, el puro ensamblaje de los carros en el país encarece su precio real en un 135%: Lo que un americano compraría por 1.000 dólares, lo pagamos nosotros por 2.350. El legislador ha autorizado al Ejecutivo para proteger algunos artículos hasta con un recargo aduanero del 500%; lo que traiciona, que tales productos serán vendidos en Venezuela a un precio seis veces superior al internacional. Etc., etc.**

**En Venezuela no hay inflación. Pero, porque casi no puede haberla en el "área registrada". Un 20% de la población vive al margen del mercado. Otro 50% entra en su órbita con escásimo poder de compra. ¿Cómo podría pujar en el mercado la familia campesina del páramo de Mucuchíes que en la Nochebuena, por todo menú dispuso de "papas y queso"? ¿O la otra de un barrio de Antímano, que al recibir un aguinaldo de 20 Bs. fue distribuyendo su gasto hasta encargar al fin, 1 bolívar de huevos, 1 real de café y 1 real de plátano —si está maduro—? Dos datos, entre mil, registrados por este comentarista.**

**En Venezuela no hay inflación. Pero, porque los índices no registran lo que cuesta al Gobierno mantener artificialmente barato el costo de la vida. Mucho más subirían los índices, si se espolvorean sobre los artículos y precios, los 40 millones de Bs. del subsidio lechero; los 43 millones regalados a los importadores de trigo; los 113 millones de pérdida incurrida por el BAP, al pagar al productor precios mínimos y tener que vender más barato de lo que él compró, etc., etc. Sin contar los millones de créditos —no recuperados y quizás irrecuperables otorgados a los empresarios por el BAP, la CVF, etc. Ni los millones de sacrificio fiscal por exoneraciones de aduana, etc.**

**DOÑA MENCA.**—Ha muerto Carmen América Fernández de Leoni. Pero Doña Menca vivirá mucho tiempo en el recuerdo de los Venezolanos.

Había recibido un nombre, Carmen. Y ella le dió un vuelco, Menca. No sabemos si en ese vuelco hay un juego de niña, o una de esas hermosas ridiculeces de enamorados, o el pudor del pseudónimo en el periodiquillo liceísta, o la voluntad de hacerse toda ella. Lo cierto es que recibió un nombre y ella le dió un vuelco. Como también recibió una gran riqueza humana. Y ella le dió un vuelco. Hacia los demás.

Hay personas que se convierten en símbolos. Y dejan de pertenecerse a sí mismos. O, más bien, la lógica es inversa: Dejan de pertenecerse a sí mismos y se convierten en símbolos. Y en lecciones. Y en estímulos. Helder Cámara, Gandhi, Juana de Arco, María Luisa Cáceres de Arizmendi... La grandeza interior las crea. La necesidad social las descubre.

La muchacha de Upata, enamorada, que viaja a Washington para casarse con el novio exiliado, la esposa fiel y cariñosa y compañera de lucha que necesita el político, la madre a prueba de Presidencias de la República y de las primeras páginas de periódicos, la primera dama que sabe de galas y etiquetas pero que prefiere la espontaneidad de los niños y los recuerdos de los ancianos, la discreta ex-Primera Dama que se obstina en retener en cuatro paredes de su habitación su luto y el dolor de enfermedad fatal.

Había en ella la grandeza de una gran riqueza humana volcada a los demás. El pueblo lo reconoce agradecido.

**BIENVENIDO, SEÑOR PRESIDENTE.**—El Presidente de la República, Dr. Rafael Caldera, ha regresado. Su viaje de nueve días (5-13 de Febrero) por seis países tenía como meta proyectar un "mensaje de unidad, de integración y de solidaridad latinoamericana" como expresó en Ecuador.

La búsqueda de unidad de la gran familia latinoamericana puede resumir la gira del Presidente. El ideal bolivariano fue la brújula que orientó los discursos y actos del Dr. Caldera en su largo caminar.

Una unidad basada en la justicia y el nacionalismo latinoamericano: "No quisiera que otros países pasaran por el mismo proceso que vivió Venezuela con su petróleo". Una unidad fortalecida con la autodeterminación y la ruptura de la dependencia frente al imperialismo y el neocolonialismo económico tanto de grupos como de naciones desarrolladas. Dicha ruptura debe tener como base esa unidad activa instrumentalizada por la Integración Latinoamericana. Por ello Caldera se ha mostrado una vez más en esta gira como paladín del Pacto Andino, coronado por el incuestionable éxito del ingreso de Venezuela en el Pacto Subregional.

La unidad proclamada no significa para él unicidad e identidad total. A pesar de su insistencia consciente y querida en los valores democráticos, su respeto al pluralismo ideológico y político fue resultante del respeto a la autodeterminación. El hecho de que en su viaje visitó cuatro países gobernados por militares, cuyos mandatos no provienen precisamente de mecanismos democráticos y sólomente dos civiles escogidos en las urnas, es un índice de ese pluralismo políticamente proclamado por el Presidente.

Las diferencias en las concepciones jamás deben romper esta unidad fundamental "Pequeñas diferencias no pueden separarnos" dijo en Bogotá aludiendo evidentemente a nuestros problemas con la hermana república. "Venezuela está con Chile por encima de cualquier circunstancia" replicó en el país austral contra quienes quieren ideologizar la unidad latinoamericana.

Caldera ha querido ser el portavoz de la unidad bolivariana. Y Venezuela se ha hecho sentir grande y magnánima en esta gira. Su presidente ha oído llamarse el "Hombre de América" y el "Líder de América" en dos países de concepciones políticas diametralmente opuestas.

Por eso al regresar, el Presidente-Encargado, Dr. Nectario Andrade Labarca le dió la bienvenida con palabras rezumantes del sentir de Venezuela: "Aquí todo normal. Durante su ausencia lo extraordinario ha sido el triunfo clamoroso de su gira". Es el triunfo clamoroso de la unidad no suficientemente empañado por la crisis uruguayana.

¡Bienvenido, Señor Presidente!

# ENTRE CAPITALISMO Y SOCIALISMO

**Un libro. Robert L. Heilbroner es el autor del reciente ensayo de economía política. "Entre capitalismo y socialismo", Alianza Editorial, S. A., Madrid 1972. De gran erudición y riqueza de pensamiento, sus capítulos estimulan al lector en la línea de la reflexión con frecuencia ideológica.**

**Una reunión internacional privada. Aconteció en Caracas del 11 al 14 de diciembre pasado. El Consejo Interamericano de Comercio y Producción (CICYP) habló una vez más de las preocupaciones de la libre empresa.**

**No se trata, en este artículo para SIC, de hacer un elogio del libro y una crítica del CICYP. Se recogen ideas de ese libro y se comentan a propósito del CICYP. Nada original en el intento. Las ideas son de otros y la labor del periodista se reduce a su selección temática y consecuente divulgación.**

## LIBERTAD ECONOMICA Y LIBERTAD POLITICA

Cuando el Dr. Ricardo Zuloaga, en su discurso de instalación del CICYP, hizo un análisis del sistema de la libre empresa como parte de una democracia integral, la tesis ideológica acariciada hoy por Fedecámaras se presentó a la vista de todos como indiscutible.

"Hemos abandonado esta libertad en los asuntos económicos —aseveró el Dr. Ricardo Zuloaga—, sin la cual la libertad personal y política nunca ha existido en el pasado. Aunque hemos sido prevenidos por algunos de los más esclarecidos pensadores políticos del siglo XIX, de que socialismo significa esclavitud, nos hemos movido en dirección del socialismo y ahora que vemos una nueva forma de esclavitud alzarse ante nuestros ojos, hemos olvidado de tal manera esas advertencias que escasamente se nos ocurre que ambas cosas puedan estar conectadas".

En la prensa de ese mismo día, transmitida por la agencia INNAC desde Barquisimeto, aparecían unas declaraciones del Dr. Carlos Guillermo Rangel, presidente de Fedecámaras. Advirtió éste al periodista que en nuestro país está planteada una disyuntiva entre el sistema democrático y la libre iniciativa, por una parte, y por la otra, la vía socialista que implica la liquidación de la libre empresa y de la libertad individual.

He aquí una tesis que de alguna forma planteada en el debate televisivo Tinoco-José Vicente Rangel no alcanzó a ser discutida con argumentos aceptables.

Dos binomios hipotéticos. Democracia-libre empresa; socialismo-esclavitud. La complejidad de las hipótesis desborda cualquier esfuerzo periodístico. Sin embargo, es posible apuntar algunos atisbos y escauceos clarificadores.

En su adolescencia y juventud, cuando el liberalismo era puro, sus líderes luchaban por la libertad intelectual y políti-

ca. El liberalismo idealista se enfrentaba al obscurantismo y conservadurismo. No era la libre empresa la fuerza determinante hacia el cambio, sino un pensamiento político nuevo. La libertad económica era más una consecuencia que un principio. Según Hayek, de insospechable trayectoria liberal, "la elaboración posterior de un argumento firme a favor de la libertad económica fue resultado de un libre desarrollo de la actividad económica que surgió como un sub-producto imprevisto de la libertad política".

La evolución desde sub-producto hasta guardiana de las libertades individuales puede explicarse por el paso del tiempo, la euforia de los negocios privados y sobre todo por el nacimiento y rápido crecimiento del socialismo marxista-leninista. En 1956, Ludwig von Mises, muy venerado por un sector significativo del empresariado venezolano, escribía con pasión de cruzado: "Lo único que puede salvar a los países civilizados de Europa Occidental, América y Australia del barbarismo de Moscú es el apoyo abierto y total al capitalismo del *laissez faire*". Y Milton Friedman, de la Escuela Liberal de Chicago, exclama: "La Historia sólo tiene una voz para hablar de la relación entre la libertad política y el mercado libre". La voz, no hay duda, será la de los liberales de la ciudad de los gangsters. ¡Lástima que no hayan defendido otras libertades con tanto entusiasmo como la económica!

La libertad económica, por tanto, para sus beneficiarios en particular, ha adquirido filosóficamente el valor de cimiento, edificio y cobijo de las libertades primarias individuales.

El reciente premio nóbel de economía, Paul Samuelson, no parece estar de acuerdo con este tipo de construcción teórica. La ecuación libertad económica y libertad política nunca ha sido demostrada empíricamente.

## ¿ES ESENCIAL A LA DEMOCRACIA LA LIBRE EMPRESA?

Basta echar un vistazo al mapa mundial para constatar que el sistema práctico de libre empresa se casa fácilmente con regímenes no democráticos y en ellos prospera más incluso que en los democráticos. El dato es evidente.

Es cierto que el intervencionismo estatal en la economía ha ido creciendo irresistiblemente tanto en regímenes dictatoriales como democráticos. El neo-liberalismo, propiciador del ocaso de las ideologías y obsesivo de las situaciones pragmáticas, ha evitado enfrentarse con el problema del proceso. ¿Acabará con el capitalismo y su mimada libre empresa la intervención creciente del Estado?

Robert L. Heilbroner comenta: "La debilidad intelectual del liberalismo doctrinario reside en su incapacidad para reconocer el papel desempeñado por los empresarios mismos en el fortalecimiento del aparato estatal, que aparentemente mina su propia libertad. Creo que puede aducirse que sectores importantes de la economía privada siempre han favorecido la intervención estatal para eliminar las amenazas de la competencia y, en menor grado los riesgos cíclicos del sistema *laissez faire*. Su noble, aunque simplista y poco crítica, obsesión por la idea de la 'libertad' les hace perder de vista no sólo las características autodestructivas de un sistema económico

basado en comportamientos faltos de suficiente coordinación, sino también el desarrollo independiente de otras ideologías tan enraizadas en los acontecimientos de su época como el liberalismo doctrinario en la suya". (p. 24s).

La proclamación de las libertades no igualó a las personas ni siquiera en lo fundamental. La sociedad ha continuado siendo una sociedad de clases y privilegios. Esto tan elemental que la teoría económica liberal olvida, el marxismo lo ha exagerado hasta el fastidio.

Diversos factores económicos, sociales y políticos han estimulado el intervencionismo estatal en la economía. Este sigue creciendo con fuerza renovada. Es interesante la opinión interpretativa de Robert L. Heilbroner por su originalidad y actualidad. Según él, la raíz más profunda (las demás le parecen valederas, pero más superficiales) del cambio, inimaginable en el siglo XIX, entre el sector privado y el Estado se encuentra en el desarrollo científico y sus consecuencias tecnológicas. "Porque la tecnología, basada en la ciencia representa no sólo una nueva etapa de la propia tecnología, sino que además trae consigo una concepción social diferente a la del capitalismo. Fundamentalmente esta concepción refleja el compromiso de la ciencia de dirigir conscientemente y controlar el entorno, incluido el entorno social; compromiso que se opone directamente a la filosofía capitalista, que delega el control del medio ambiente en la acción inconnexa y sin coordinar de los empresarios y consumidores individuales. Yo diría que es aquí donde hay que buscar la verdadera raíz de esta 'colectivización espiritual'.... Y es aquí, en este fortalecimiento gradual de la tendencia al control social, en última instancia contrario al capitalismo, aunque todavía aplicado en su nombre, donde se encuentra la clave de las actitudes contradictorias del sector privado". (p. 37).

## EJECUTIVOS Y SUBDESARROLLO

En una disertación brillante ante el CICYP, el Dr. Carmelo Lauría recalcó el extraordinario reto que tiene planteado el empresariado en un país subdesarrollado. "El mayor desafío del empresario en los países en vías de desarrollo lo constituye el tener éxito allí en donde el mundo desarrollado ha fallado tantas veces, ruidosa y deplorablemente, para satisfacer las premiosas urgencias de sus sociedades pobres".

El ambicioso proyecto del Dr. Carmelo Lauría, que la prensa lo sintetizó en ocho puntos, recoge "en buena parte criterios de la doctrina del movimiento empresarial venezolano". (Felicitación de Fedecámaras al Dr. Carmelo Lauría).

No se trataría ya de una actuación meramente económica y social, sino primordialmente política. Quizás un encarnizado defensor del sistema liberal, como Milton Friedman, podría reprocharle al Dr. Lauría con algún párrafo de sus escritos: "Pocas tendencias minarían tan profundamente los cimientos mismos de nuestra sociedad libre como el hecho de que los ejecutivos de las grandes empresas acepten otra responsabilidad social que no sea ganar la mayor cantidad de dinero posible para sus accionistas". No hay la menor duda de que el Dr. Lauría no sigue los caminos de Friedman.

Los propietarios de una empresa, sus accionistas, dentro del capitalismo familiar de Venezuela, siguen manteniendo el

## EJECUTIVOS Y DEMOCRACIA

Pocos son los empresarios que comprenden las implicaciones dolorosas que acarrea el subdesarrollo y su superación. "El desarrollo económico no es, desgraciadamente, una mera cuestión de táctica decidida por hombres de buena voluntad y realizada con la mayor eficacia y rapidez posibles. Es, primero, una lucha de clases sociales, un proceso de nacimiento y muerte institucionales. Es un tiempo en el que los viejos regímenes desaparecen y surgen otros nuevos que los reemplazan. Estas características no son sólo los lados desagradables del desarrollo. Son uña y carne del proceso, la fuerza impulsora del cambio mismo". (R. Heilbroner, p. 59). Esto es lo que no pueden entender los empresarios, aun los de la Nueva Guardia.

Los técnicos, científicos, programadores, etc., han prestado con gusto sus servicios a cambio de una jugosa remuneración. Ellos trabajan para sus amos capitalistas. La mayoría de ellos están convencidos de que su trabajo es eficaz y "objetivo". De ordinario proceden con honestidad mental. No han formulado una concepción independiente de la sociedad. "Sin embargo —continúa Heilbroner—, es bien clara la divergencia a largo plazo entre su modo de pensar y el de los empresarios. Las élites ascendentes dentro del capitalismo no tienen de capitalistas ni la mentalidad ni las perspectivas, y lentamente inducirán a la sociedad hacia la misma aplicación deliberada de la inteligencia para resolver los problemas sociales que caracterizan su compromiso profesional". (p. 39s).

Al llegar a este punto, el lector puede preguntarse: Si el intervencionismo estatal va en aumento (es un hecho y una exigencia humana) ¿será posible una democracia? Más de uno pensará que cuanto más se acelere el proceso, antes brotará la posibilidad de una verdadera democracia.

Los valores constitutivos de una democracia girarían entonces alrededor de la "igualdad" y "fraternidad". La "libertad" tomaría otro sentido muy distinto al concepto liberal. Soberanía e independencia nacional, bienestar participado, calidad humana de vida, responsabilidades compartidas, etc., darían a la democracia una nueva dimensión de libertad.

Este tipo de democracia existe únicamente en la mente de los pensadores humanistas y en el corazón de los pueblos. Lamentablemente sólo es hechura de la ideología y de la esperanza. Su implantación efectiva dependerá del éxito de los movimientos políticos así motivados, programados y decididos, y de los técnicos creadores de la aplicabilidad de tan revolucionarios valores.

control decisivo. Propiedad de "posesión" y control están estrechamente unidos. Sin embargo, cada vez más y también en Venezuela, la clase de los ejecutivos incrementa su poder. La propiedad privada respalda sus actos porque le agrada una gestión eficaz y agresiva. La propiedad especialmente de la gran empresa se encuentra como penetrada por la organización, energía y capacidad de programar los recursos. Los ejecutivos no "poseen" los complejos poderosos que dirigen. Ellos manejan según su criterio propiedades de otros.

Estos tecnócratas aunque lo disimulan están en tensión con los ricos y propietarios. Ellos saben que el tiempo corre a su favor. No podemos pensar, por tanto, que los grupos económicos son monolíticos. Comienza a surgir de entre sus admiradores, el relevo de una Nueva Guardia.

Esta Nueva Guardia quiere asumir el reto del subdesarrollo. Choca con la Vieja Guardia porque no aspira tanto a la maximización de las utilidades sino al poder político directo. Los "viejos" no acaban de ver el problema del subdesarrollo como hecho político propio. Los "jóvenes" ejecutivos con menos posesiones pero mucho más ambiciosos se sienten seguros de poder vencer al subdesarrollo del país. ¡Ardua tarea que cuestiona el principio proclamado de democracia-libre empresa!

La tesis de Fedecámaras "democracia-libre empresa vs. socialismo" pareciera no identificarse con la del Dr. Carmelo Lauría. El llamado "milagro brasileño", repetidamente defendido por Tinoco, corrobora esta apreciación. Lauría ha sido más cauto que Tinoco. El no predica explícitamente el modelo militarista del Brasil. El "milagro venezolano" tendría lugar en Venezuela, pero... ¿se realizaría dentro del sistema democrático?

"El largo ascenso para salir del retraso —afirma Heilbroner—, no es una mera cuestión de 'ser más rico'. Es primero y sobre todo una cuestión de transformar una sociedad entera hasta sus raíces más profundas de la vida cotidiana y alternan-

do obligatoriamente sus estructuras básicas de poder y prestigio" (p. 66). El adverbio de modo "obligatoriamente" constituye el punto crucial. La pregunta clave en orden a salir del subdesarrollo será: ¿Puede llegar a ser tan drástico el sistema democrático que conocemos?

Allan Brewer Carías, entrevistado por Alfredo Schael, puntualiza sobre las causas de la crisis de la democracia venezolana. "Creo que en ningún caso la democracia en sí misma es inoperante —asienta Brewer— sino que realmente lo que es ineficaz es el sistema político que un país determinado adopta para operar su democracia"... "El estímulo a la atomización, al funcionamiento de algunos partidos menos minoritarios que otros, supedita al Ejecutivo al respaldo parlamentario que pueda darle una representación que solamente es menos minoritaria dentro de un conjunto de minorías. No habrá, en consecuencia, ninguna seguridad de que las transformaciones populares anheladas puedan llevarse a cabo. El Gobierno, por supuesto, no podrá gobernar... (en favor de las mayorías). La gente perderá fe en la democracia y los gobiernos democráticos". "A veces los beneficios que generalmente gozan los mismos que auspician el sistema minoritario que los protege, congelan la superación de la crisis institucional en que estamos sumidos. A la vuelta de pocos años, se nos ocurre pensar al final, puede que tengamos que empezar a soñar de nuevo con ella: con la democracia". (El Universal, 7-1-73, p. 1-10).

Lo planteado por el Dr. Allan Brewer Carías es dramático. Las contradicciones del proceso político venezolano propician su destronamiento, por su incapacidad para cambiar el orden social sobre el que se asienta. En este sentido, se está fermentando un movimiento antisistema. Este movimiento político tenderá a ser autoritario para imponer un programa de

cambio a la misma población, en nombre de la cual se ha hecho la revolución. Tendrá que imponer las decisiones económicas requeridas para una acumulación acelerada de capital. Entonces, la verdadera resistencia al desarrollo no será ya la del antiguo régimen, sino las mismas masas. Empujar a estas masas hacia el trabajo organizado y metódico, acompañado del sacrificio forzoso en aras del futuro crecimiento, será difícil, si no imposible, de conseguir sin medidas autoritarias y severas... y sin una mística nacionalista popular. (No está de más aclarar que un sistema de estas características no se identifica con el modelo brasileño. ¿Tendría el apoyo de los ejecutivos? Creemos que no, por obvias razones. En su caso, el autoritarismo sería de corte fascista, que estimularía con gusto a un capitalismo colaboracionista.)

La plusvalía de un trabajo así capitalizado derivaría, según la diversidad fundamental del régimen autoritario, hacia el Estado o hacia las mismas comunidades industriales. En pocas palabras, si el esquema elegido es popular e igualitario, el sistema de desarrollo será un socialismo autoritario nacionalista. Que este socialismo sea participativo, dependerá de la implantación de la auto-gestión y revisión crítica. Si el socialismo no es participativo fácilmente se convertirá en comunismo. Su desplazamiento hacia Rusia o China dependerá de la necesidad de ayuda técnica y económica externa que bien pudiera ser negada ciegamente por los Estados Unidos.

Estos párrafos prospectivos probablemente en Venezuela no tendrían actualidad ni validez si la democracia gobernara con firmeza en favor de las mayorías. El hábil slogan electoral "democracia con energía" recoge las palabras, pero no el contenido de fondo y su compromiso de cambio institucional y estructural.

## ATRACTIVO DEL SOCIALISMO

Antes de terminar este artículo, no estará de más alguna palabra del porqué del atractivo socialista.

De la encuesta realizada por la International Research Associates, C. A., "La cambiante actitud pública en Venezuela", octubre 1971, entresacamos los datos siguientes:

"En lo que se refiere a preferencia de tipos de economías en Venezuela, la tendencia descrita por los resultados del estudio indica un movimiento decidido hacia la izquierda. Esto se demuestra en el aumento de entrevistados que dicen preferir el socialismo sobre el capitalismo cuando se les pregunta cuál de los dos es mejor para Venezuela. En 1967 existía una pequeña pluralidad a favor del socialismo (35% por socialismo y 28% por capitalismo). En 1971, la proporción a favor del socialismo creció del 35% al 48%, y la del capitalismo decreció ligeramente del 28% al 26%. Mientras tanto, la proporción de los que no expresaron opinión declinó".

"Al preguntarles si el concepto socialista es 'bueno' o 'malo', más (40%) opinaron que es bueno que malo (34%)".

"En 1967 el voto por el socialismo se encontraba entre aquellos que eran menos prósperos y entre aquellos que tenían una moderada educación. Desde entonces, el apoyo hacia el socialismo ganó adeptos entre aquellos que están económicamente mejor y entre los mejor educados".

**"Puede suceder —medita Heilbroner— que los ataques terminen en derrotas, que a la misma velocidad que los poderes y privilegios son derrumbados se levanten otros nuevos, que el objetivo final de un hombre transformado —puede decirse transfigurado— no sea sino una quimera. De todas maneras, esta posibilidad no afecta la vitalidad del socialismo. Considerar seriamente este movimiento no significa solamente hablar y reconocer sus dificultades como movimiento político; significa también comprender que el socialismo es la expresión de una esperanza colectiva de la humanidad, la idealización de lo que ella misma se atreve a exigirse. Cuando dejen de arder las antorchas del socialismo, la humanidad habrá matado su esperanza y abandonado su ideal". (p. 112s).**

¿Por qué esta evolución? El sistema capitalista tiende sobre todo a justificar el orden económico establecido a pesar de los empeños del Dr. Carmelo Lauría. Escribe nuestro inspirador autor Robert L. Heilbroner: "Ningún país, ningún economista, ningún filósofo capitalista, pretende remodelar la sociedad a través del capitalismo. Si bien es cierto que el capitalismo persigue el bienestar material de sus miembros, también es igualmente cierto que esta pretensión no le conduce a alterar el carácter fundamentalmente clasista del sistema ni a modificar los impulsos competitivos y adquisitivos de los que deriva. Esto es lo que debe entenderse cuando decimos que el pensamiento capitalista es esencialmente conservador". (p. 85).

Por el contrario, en las raíces del socialismo se halla el esfuerzo por encontrar un remedio a los ultrajes que el statu quo inflige a la moral y a la razón. Como tal, no pertenece a ningún lugar o época particulares de la Historia, sino que adapta sus programas y objetivos a las indignidades contra las que lucha. El socialismo pretende crear a través del progreso un tipo totalmente nuevo de sociedad, liberada de la lucha envidiosa y que repose sobre la cooperación y la confraternidad. Este es su atractivo de fondo. Será una utopía, pero ella refleja la esperanza de los pueblos.

## ALBERTO MICHEO

**Es cierto que las corrientes existenciales hacen cambiar los conceptos que las motivaron. ¿Podrá cambiar el marxismo hasta hacerse compatible con el cristianismo, sin dejar de ser la teoría de Carlos Marx?**

**¿Podrá cambiar el cristianismo hasta hacerse compatible con el marxismo, sin dejar de ser la doctrina de Jesús de Nazaret?**

# LA HOZ Y LA CRUZ

Un símbolo en el escudo de un nuevo Obispo ha causado sensación: una "HOZ" cuyo mango está cruzado por un trazo que lo convierte en una "CRUZ". Todos sabemos lo que la hoz representa. A su vez, ¿quién no conoce el significado de la cruz? Pero, el aspecto sensacional está en que ambos mundos —el de la hoz y el de la cruz— constituyan o puedan constituir un solo instrumento.

Ante esta posibilidad se están dando en América Latina reacciones contrapuestas. Por un lado, todos los países tienen representantes identificados con la acusación de "Infiltración comunista en la Iglesia". Por el otro lado, uno de los exponentes más auténticos ha proclamado: "Cuando los cristianos se atreven a dar un testimonio revolucionario integral, la revolución latinoamericana será invencible". ¿Dónde está el problema entre cristianismo y marxismo?

## DELIMITACION DE TERMINOS

Hay expresiones que encierran un contenido tan complejo que se prestan a muy dispares interpretaciones. Todas, sin embargo, abogan y confiesan la misma paternidad. Las expresiones socialismo, comunismo, marxismo... pertenecen a este género. De ahí la necesidad de especificar el contenido de los términos si es que se quiere dar un juicio comparativo.

Nos ubicamos en el siglo XIX. Fue un momento histórico de intensa creatividad intelectual en lo que respecta a la estructuración de sistemas políticos. La Filosofía liberal aplicada al campo de la economía comenzaba a dar sus frutos, apreciables en el campo social. Se empezaba a constatar que un concepto de hombre libre e individual, orientado a una actuación competitiva individualista no producía los efectos de igualdad y felicidad pretendidos. Lejos de ello, la desigualdad, la opresión de las mayorías y la pugnacidad social se presentaban como fruto legítimo de aquella filosofía. Y comienza una reacción intelectual con fundamentos opuestos acerca del hombre: Un ser esencialmente social y

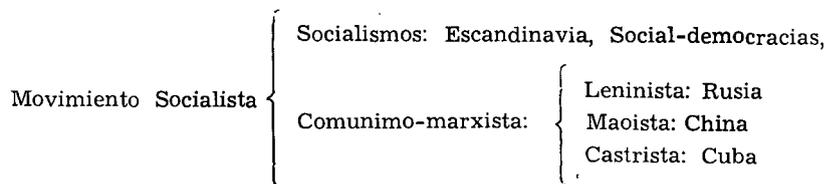
la derivación hacia un sistema más o menos colectivo basado en la hermandad y la solidaridad. Es el movimiento llamado socialista.

Muchos pensadores se dieron a la tarea de proporcionar contenido filosófico y científico a ese principio fundamental y a sus aplicaciones en la sociedad, en la economía, en la política, etc. Proliferan muchos socialismos. Unos tan utópicos que desaparecieron y otros más realistas que se han fortalecido en la historia.

Carlos Marx fue el genio que logró crear un sistema coherente con capacidad de aplicación práctica. Su especificidad es tal que, a pesar de ser una forma de aplicación socialista, de hecho ha adquirido una personalidad autónoma: el comunismo marxista o marxismo. Su aportación consiste en haber determinado una teoría típica con respecto a Dios, al hombre, a la sociedad, a la actividad económica, a la política y a sus mutuas relaciones. Más aún, intenta demostrar cómo su teoría ha sido el tronco que ha seguido la historia y lógicamente ha de ser la vía del futuro.

Muchos políticos, sensibles a la situación negativa de sus propios países, han intentado poner en práctica las teorías científico-filosóficas de Carlos Marx. Unos pocos han tenido éxito en sus intentos. Otros, están en proceso. Se pueden destacar tres realizaciones exitosas: Lenin en Rusia, Mao-Tze-Tung en China continental y Fidel Castro en Cuba. Cada uno de ellos ha realizado acomodaciones de la teoría de Marx según la situación concreta e idiosincrasia de sus pueblos. Existen diferencias apreciables entre ellos, pero todos defienden la misma paternidad de Marx como auténtica y legítima. De ahí que se hable de Marxismo - Leninista, Marxismo - Maoista, Marxismo - Castrista.

Por otra parte Carlos Marx no fue el único intérprete del movimiento socialista y con él no se agotaron todas las posibilidades de concreción. El socialismo escandinavo es otra forma de socialismo, los partidos políticos llamados social-democracias están intentando sus propias formas, Tito en Yugoslavia parece tener una nueva estructuración, etc. En síntesis:



Cuando se polemiza acerca de la compatibilidad entre el Cristianismo y el Socialismo, se trata específicamente de este socialismo patrocinado por Carlos Marx y que ha tomado la denominación de comunismo-marxista. La razón principal de esta polémica se deriva del hecho de que ambos sostienen un esquema

conceptual con respecto a Dios, al hombre y a sus mutuas relaciones en clara oposición. Un concepto del hombre donde la afirmación de Dios es el fundamento de su ser y de su plenitud, parece totalmente incompatible con otro concepto sobre el mismo objeto en que la negación de Dios es una condición "sine

qua non" de su realización. A este nivel de conceptos y con estas determinaciones el cristianismo y el marxismo son ciertamente incompatibles. Lógicamente los sistemas prácticos que se ciñan a la aplicación de ellos tampoco serán coordinables.

## DOCTRINAS vs. CORRIENTES EXISTENCIALES

De acuerdo a este análisis conceptual se suele concluir: por lo tanto, ningún cristiano ni la política de acción de ningún cristiano podrá nunca llegar a un entendimiento con los marxistas. Es una conclusión errónea, porque salta del plano de los conceptos al de las corrientes existenciales. Y estos dos planos no siempre coinciden. Juan XXIII observó muy perspicazmente la razón de esta afirmación:

*"Porque una doctrina, cuando ha sido elaborada, ya no cambia. Por el contrario, las corrientes referidas, al desenvolverse en medio de condiciones mudables, se hallan sujetas por fuerza a una continua mudanza".*

Paulo VI, en su carta "Octogesima Adveniens", apura más esta tendencia

y se hace eco de quienes hablan: "... del estallido del marxismo, que hasta ahora se presentaba como una ideología unitaria... y del enfrentamiento ideológico que separa oficialmente las diversas tendencias del marxismo-leninismo en su respectiva interpretación del pensamiento de los fundadores... y de las oposiciones abiertas entre los sistemas políticos que se apelan hoy día a él..." Esto tiene especial aplicación en América Latina. Aquí se está viviendo la influencia marxista de una forma tan típica, tan poco semejante a la historia racionalista europea, que difícilmente puede ser captada por los intelectuales europeos, sean hombres de Iglesia o no lo sean.

Por ello, las orientaciones y análisis hechos por PIO XI en la encíclica "Divi-

ni Redemptoris" sobre el comunismo, difícilmente pueden aplicarse estrictamente a nuestra realidad moderna, ya que aquellos corresponden a un marxismo muy concreto (el bolchevique) en su brutal forma de aplicación Staliniana en Rusia, México y España. Así se entienden las últimas precisiones de Paulo VI, tan cautas, y matizadas, que excluyen toda posición unívoca y recomendando a los cristianos "un atento discernimiento", no solo con respecto a los orígenes, sino a los diversos niveles de expresión y las distintas opciones concretas. En última instancia la posibilidad de compromiso del cristiano con el marxismo dependerá del análisis concreto de las expresiones reales entre las que vive y con quienes convive.

## TRES TESIS CONFLICTIVAS

Hay varios puntos concretos donde se presenta conflicto entre cristianismo y marxismo. Se pueden destacar tres tesis especialmente problemáticas: Ateísmo, lucha de clases y concepto de propiedad. Ninguna de ellas representa la totalidad de la ideología, sin embargo, se toman como representativas. Por eso es importante analizarlos por separado, según los criterios arriba emitidos.

### 1. Ateísmo marxista

Es evidente que ningún cristiano puede asumir el ateísmo sin dejar de ser cristiano. Sin embargo, en todo lo que respecta a las relaciones de los cristianos con los ateos, se ha recorrido un largo camino que va desde las excomuniones hasta un respeto y colaboración mutua que es considerada como un logro positivo.

Pero, algo específico debe tener el ateísmo marxista para que no encuadre dentro de la categoría y normas del ateísmo tradicional. Ciertamente lo tiene. Es su concepto de Dios y de la Religión como una alienación. Es decir, Dios y la religión descomponen la esencia humana de tal manera que, todo intento de proyecto humano, tanto individual como social, debe estar basado en la elimina-

ción de este obstáculo fundamental. En el fondo, el aspecto específico del ateísmo marxista consiste, más allá de la ausencia de Dios, en afirmar que la idea de Dios descompone al hombre. Por lo tanto, la eliminación de la idea de Dios es esencial en la construcción del hombre nuevo.

Las expresiones directas de Carlos Marx, avaladas con su vida personal, en lo que respecta a Dios y la Religión, fundamentaron esta interpretación como la ortodoxa. Lógicamente ha regido los movimientos marxistas exitosos hasta ahora. Sin embargo, esta interpretación comienza a resquebrajarse. Autores marxistas confesos han iniciado una revisión desde un punto de vista más sociológico y mantienen que Marx no se refiere tanto a Dios y a la Religión en sí, sino a las formas históricas de expresión de Dios y de la Religión. Más aún, la praxis —tan cara a los científicos marxistas como forjadora del pensamiento— está demostrando que la fe religiosa, lejos de ser opio que adormece la conciencia revolucionaria del pueblo, es un motor acelerador que está dejando atrás a muchas teorías científicas revolucionarias.

En este sentido la América Latina, sin nuevas teorías filosóficas o sociológicas, está forjando su proyecto revolucionario asumiendo por un lado métodos de lucha tradicionalmente marxista, sin que su Dios ni su religión les sea ningún impedimento. De esta manera, socava las bases de uno de los fundamentos del marxismo tradicional y por otra parte derriba uno de los obstáculos históricos que impedían el mutuo entendimiento.

### 2. La lucha de clases

La teoría de la lucha de clases, como instrumento de análisis científico ha proporcionado avances en el conocimiento de la realidad tanto económica como social. Sin embargo, la lucha de clases no se agota en un aséptico instrumento de análisis científico; es al mismo tiempo el método marxista de acción social y política. Como tal, ha sido considerado como incompatible con el mandamiento cristiano de "Amaos los unos a los otros".

¿Qué decir de esta incompatibilidad? El aspecto problemático, tanto desde el punto de vista científico como del religioso, consiste en el sentido absoluto que el marxismo clásico le atribuye. La lucha de clases —la existencia histórica de cla-

ses sociales en conflicto— es un hecho. El desarrollo de la conciencia popular de las desigualdades sociales, junto con la incapacidad del sistema capitalista vigente para solucionarlas, ha despertado el convencimiento de la necesidad perentoria de métodos de presión y de defensa. Por otra parte, todo ordenamiento social que dificulte el ascenso a la igualdad está ejerciendo su correspondiente violencia.

En este contexto real, la lucha por la consecución de la igualdad puede estar basada en el ejercicio de la virtud cristiana de la justicia. Y la caridad es exigencia de justicia. De ahí que la participación en esta lucha de clases, basada en la preferencia efectiva del cristiano por los pobres, puede ser una exigencia cristiana.

### 3. Concepto de propiedad

A este nivel de consideraciones, el lector podría concluir: ¿dónde está entonces el problema entre el marxismo y el cristianismo? ¿Estaremos viviendo una polémica artificial? La respuesta es categórica: Sí existe problema. El planteamiento nada tiene de artificial. Como todas las cosas que integran el devenir humano, lo que se afirma es que no existe una respuesta absoluta, porque los mismos términos del planteamiento evolucionan al par de la existencia humana. También se afirma que algunas formas del planteamiento no tocan el fondo del problema, sino aspectos parciales que no significan la totalidad.

Puede haber coincidencias parciales, abstraídas del conjunto, pero sería muy ingenuo interpretarlas como una identificación total. Tan ridículo es llamar marxista al cristiano que en un momento histórico toma parte en una lucha entre dos clases sociales, como llamar cristiano al comunista que en un momento dado juzga positiva su asistencia a las precesiones patronales. Tanto los mar-

Hay una ley teológica fundamental que expresa la doctrina cristiana acerca de la relación entre el hombre y los bienes de la tierra: “Los bienes materiales están destinados a todos los hombres sin exclusividad ni prevalencia”. Los diversos sistemas ideados por los hombres para implementar la práctica de esta tesis están supeditados al cumplimiento de esta relación fundamental. Son los sistemas de propiedad.

La propiedad privada es uno de ellos. Se ha tomado como el único sistema aceptado por la Iglesia. La afirmación, mal interpretada, de que “la propiedad privada es de derecho natural”, ha llevado a muchos errores y a la justificación de no pocas apropiaciones indebidas. El valor positivo de tal afirmación está radicalmente supeditado al cumplimiento de la ley fundamental que quiere

instrumentar.

Un sistema de propiedad privada estará cumpliendo con el derecho natural, en tanto en cuanto, en la práctica, logre el ideal de que los bienes de la tierra sean destinados a todos los hombres. Irá en contra del derecho natural, en tanto en cuanto dificulte su cumplimiento. Se puede afirmar con suficiente fundamento que la práctica histórica del sistema de propiedad privada ha ido más frecuentemente en contra del derecho natural que a su favor.

El sistema de propiedad privada pudiera ser la forma para el cumplimiento de la ley fundamental, pero, dentro de los criterios que rigen el sistema macroeconómico basado en la filosofía liberal, es imposible que lo pueda cumplir. Por fin, puede haber otros sistemas que lo pueden cumplir mejor.

## ¿DONDE ESTA EL PROBLEMA?

xistas como los cristianos serios están seguros de ello.

A pesar de tener fundamentos distintos, se está viviendo un momento histórico de muchas coincidencias objetivas. Se coincide en la constatación de un sistema social injusto, en la necesidad de un cambio radical y muchas veces hasta en los medios revolucionarios para lograrlo. Sin embargo, la coincidencia en la misma revolución basada en motivaciones distintas —una en la vivencia religiosa y otra en el materialismo dialéctico o histórico— no garantiza una conformidad definitiva. Se pueden presentar incompatibilidades en la etapa posterior, en el momento de estructurar las bases para una nueva sociedad. Habrá que analizar muy objetivamente si los grupos marxistas concretos con quienes se coincidió en la vía revolucionaria, han evolucionado tanto como para admitir la necesidad del desarrollo de la idea de Dios y de la Religión correcta para el hombre. A su vez la religión tendrá que revisar continuamente sus aplicaciones a la realidad social para

que no imponga criterios que obstaculicen el ascenso de las masas marginadas a la igualdad, tanto en oportunidades reales como en el disfrute de los beneficios comunes.

Esta condición no se puede presuponer fácilmente. Para los marxistas ortodoxos esto significaría que dejaron de ser tales. Para los cristianos tradicionales, una defeción definitiva. En el pueblo latinoamericano está pasando un fenómeno típico. Aunque el sentimiento religioso esté muy arraigado, sin embargo Dios significa poco en la actuación práctica. Paralelamente el no-Dios del marxista criollo tampoco se toma con la profundidad que el marxismo clásico le atribuye. Si a esto se añade el hecho de que la renovación de la Iglesia cristiana se está orientando hacia la necesidad de la lucha por la justicia, de hecho está debilitando el convencimiento de la necesidad del ateísmo como fuerza para lograr la justicia social. De todas maneras se impone una constatación objetiva.

## CONCLUSIONES

- 1.—A nivel de conceptos, tal como los formuló Carlos Marx y fueron interpretados por los marxistas clásicos, no hay compatibilidad posible entre aquel marxismo y el cristianismo. Las contradicciones estarían fundamentalmente en el concepto filosófico de alienación religiosa, en el carácter absoluto del Materialismo dialéctico e histórico y su aplicación, también absoluta, a la lucha de clases.
- 2.—Las corrientes existenciales fundamentadas en un conjunto conceptual van evolucionando, hasta cambiar muchas veces el contenido de los criterios que los motivaron. Hay que analizar muy objetivamente si la corriente marxista con que se enfrenta un cristiano ha adoptado una evolución sustancial como para que no colida con tesis fundamentales del cristianismo.
- 3.—El marxismo no es solamente un método para lograr un cambio radical en una sociedad capitalista, sino también un modelo teórico para desarrollar al hombre y a la sociedad futura. En el “atento discernimiento”, que recomienda Paulo VI, no puede faltar el pensar de la corriente marxista con respecto a esta proyección futura de su ideal de hombre y sociedad.

No solo los "curas comunistas" resultan inquietantes. Parece que hasta los Obispos empiezan a desconcertar a muchos de nuestros respetables "bienpensantes".

Recientemente, tres brillantes entrevistadores de nuestra T.V. encontraban en Mons. Ovidio Pérez Morales demasiadas coincidencias con los marxistas. Uno de ellos llegó a formular el deseo de un cisma purificador "para que podamos seguir siendo católicos". No interesa saber si la preocupación era personal de los periodistas o estaban preguntando "lo que usted quisiera preguntar", como tienen a gala en el programa. Lo que sí es cierto es que hay una preocupación creciente por la politización de la Iglesia. ¡Aun de los Obispos!

"La Iglesia es inevitablemente política, por cuanto se mueve en la sociedad y la historia", dice el Secretario Permanente del Episcopado Venezolano, Mons. Ovidio Pérez Morales. El Boletín de Prensa de la Conferencia Episcopal añade: "La acción en favor de la justicia es una dimensión constitutiva de la Iglesia". Era necesario recordarlo. Y tal vez más que nunca.

Hasta la Teología de la Liberación ha llegado a la Asamblea de los Obispos. No se trata de una teología **sobre** la liberación desde el dato revelado, sino de una reflexión teológica del hombre de fe **desde** la experiencia de la opresión y la dependencia y de la lucha por la liberación. Es una teología con profundas resonancias bíblicas que está enriqueciendo la vivencia cristiana y la reflexión teológica.

Los Obispos rechazan acertadamente en la Teología de la

Liberación un reduccionismo sin caer en el otro. Hay quienes reducen la Teología de la Liberación a una neo-ideología política sin apertura a la trascendencia. Y hay quienes la reducen a un ascetismo angelista sin la dimensión social y estructural del pecado. Por otra parte, no querer ver este "signo de los tiempos" es cerrarse al Espíritu. Y utilizar el término y vaciarlo de contenido reduciéndolo a ascesis angelista es intentar domesticar al Espíritu. Los Obispos, en su Boletín de Prensa, son bastante claros: "La obra de Cristo es liberadora por excelencia; esa liberación no se establece, sin embargo, en un plano puramente temporal, sino que se verifica en una perspectiva espiritual y trascendente. La acción de Cristo renueva interiormente al hombre, liberándolo del egoísmo y comunicándole una vida más profunda, pero también significa renovación social, en cuanto impele a un compromiso en el orden de las realidades temporales".

Y hay una aclaratoria importante: "La fe, en cuanto se ubica en un plano que supera lo puramente temporal, no se reduce a ningún sistema ni ideología, sino que constituye permanentemente una actitud crítica frente a aquellos. Esto no significa que el cristiano se margina de la vida política, sino que se integra en ella en una actitud de continua revisión y exigencia crítica". Esto nos recuerda a un gran cristiano de nuestros días, el P. José María Llanos: "El cristiano no se puede conformar con ser un revolucionario. Tiene que ser un rebelde permanente".

## *Los Obispos hablan de Política*

Al que ha comprendido esta función crítica, profética, no le extrañarán las denuncias cristianas de Mons. Maradei en la Asamblea anterior, o las de Mons. Parra León cuando denuncia a los "políticos que solamente van a los pueblos el año de las elecciones, a fin de prometer siempre lo mismo y no cumplir nunca" o a los "legisladores y concejales que cada año, en enero, cambian de color de acuerdo con la conveniencia económica, por no decir que se venden". ¿Está metiéndose en política el Obispo de Cumaná a quien le duele que algunos políticos "se sigan engañando a sí mismos y engañando a los humildes"?

Esta actitud crítica puede no gustar a muchos. Aun a cristianos. La diversidad de opciones legítimas para el cristiano, en un "pluralismo incómodo y necesario", como dicen los Obispos franceses (Cfr. el último número de SIC), no exime ni a la Jerarquía, ni a las comunidades eclesiales ni a los cristianos como individuos, de hacer un discernimiento espiritual y de tomar opciones concretas en problemas concretos.

¿Irá esto contra la unidad y el amor? Los Obispos franceses responden: "Es falsa teología del amor la que se invoca por parte de aquellos que quisieran camuflar las situaciones conflictivas, encomiar actitudes de colaboración en la confusión, minimizando la realidad de los antagonismos colectivos de todo género. El amor evangélico pide la lucidez en el análisis y la valentía de los enfrentamientos que permiten progresar verdaderamente hacia una verdad más completa".

Y más adelante añaden: "El Evangelio no es neutral. Los Obispos y sacerdotes, testigos del Evangelio, tampoco lo son. En su misión de anunciar el Evangelio a todos, pueden verse

inducidos a intervenciones en materia política, que causarán extrañeza. Deberán dar explicaciones de ellas, pero no renunciarán a las mismas. Ellos no son meros reflejos de sus comunidades".

Nuestros Obispos también parece que entienden así la función crítica de la fe: "La fe no aliena del compromiso terreno, sino que, al contrario, impulsa al creyente, movido por el amor, a una acción decidida en favor de un orden político, social y económico más humano y acorde a las profundas exigencias del Evangelio. La fidelidad al Evangelio obliga al Episcopado, al igual que a los cristianos, a una búsqueda permanente de la liberación del hombre en la verdad, en la justicia y en el amor".

En este contexto, Mons. Maradei ha vuelto a presentar, pulido y perfeccionado, el valiente documento que presentó en la Asamblea anterior sobre problemas de justicia y sobre problemas ideológicos. La Conferencia Episcopal lo ha discutido y nos promete un "documento de orientación" al respecto. Lo esperamos religiosamente.

**Pulsar el ritmo de la educación de un país es auscultar su vida. Recientemente, el pulso de la educación en Venezuela es más intenso. Muchos y controversiales acontecimientos han marcado el ritmo de la vida educativa el año pasado en Venezuela. En el presente artículo pasamos revista a varios de ellos, sin pretensión de presentar una visión panorámica completa.**

## REFORMA ADMINISTRATIVA DEL MINISTERIO DE EDUCACION

La reforma educativa iniciada durante el presente período gubernativo adolece de una dolencia contemporánea: la prisa. La prisa va acompañada casi siempre de precipitación y angustia, pero es justificable cuando el enfermo está en trance agónico y hay que asistirle cuanto antes. Nuestra realidad educativa ha sido un enfermo crónico. La prisa en acudir a remediarla ha traído como consecuencia la precipitación, el no poner remedios totales, sino parciales y provisorios. Se ha remediado mal que bien la estructura del sistema escolar, pero se dejó incólume el aparato administrativo que lo rige. A esta inconsecuencia intenta poner un correctivo la propuesta de reforma administrativa del Ministerio, introducida a fines de enero pasado en el Congreso. La reforma contempla la sustitución de las tres Direcciones actuales —de Educación Primaria y Normal, de Educación Secundaria, Superior y Normal y de Educación Artesanal, Industrial y Comercial— por otras tres que correspondan a niveles y no a ramas de la educación y que eviten la mezcla arbitraria de funciones que existía hasta ahora, según el propio Ministerio. Las tres nuevas Direcciones serían: de Educación Superior, de Educación de Adultos y de Educación Básica y Media Diversificada.

La reforma es necesaria, quien lo duda. Lo contrario sería propiciar la confusión más absurda. Pero varias preguntas se nos ocurren: ¿por qué ha tardado tanto en llegar la propuesta de una reforma tan obvia? ¿qué atribuciones reales tienen las Oficinas Regionales de Educación? ¿no duplican esfuerzos y gastos administrativos, fortaleciendo el mal endémico de la burocracia? ¿Cómo ha podido funcionar hasta ahora un Ministerio cuya estructura administrativa no se corresponde con la realidad escolar?

## LA FIRMA DEL ACTA-CONVENIO

La vieja polémica Ministerio vs. personal docente se recrudeció a comienzos de este curso escolar coincidiendo con la puesta en marcha del Ciclo Diversificado. El origen del malestar es múltiple, pero radica sobre todo en la insatisfacción del gremio docente en cuanto a seguridad social, estabilidad laboral y reivindicaciones económicas, aunque son claramente perceptibles raíces de corte político, que capitalizan con frecuencia reclamaciones de estricta justicia, (cf. SIC, N° 350, dic. 1972, p. 462). La aparente conclusión de la disputa la constituyó la firma del Acta-Convenio entre el Ministerio y los gremios docentes el 22 de diciembre del año pasado.

La importancia del documento radica en el número de empleados del Ministerio que afecta: 70.000 educadores y 25.000 empleados administrativos. Los beneficios más directos que se derivan del Acta-Convenio se refieren a la estabilidad, protección y seguridad sociales, puntos claves de roce habitual.

El Reglamento sobre la estabilidad de los profesionales de la enseñanza, aparecido el 15 de enero último, concreta el concepto, los alcances y las atribuciones del derecho de estabilidad, y establece un Comité Nacional Permanente de Estabilidad, compuesto en equilibrio riguroso y difícil por tres miembros designados por el Ministerio, tres por las organizaciones del Magisterio, y uno de común acuerdo por ambas partes. El Reglamento afirma enfáticamente que no puede ser lesionado el derecho a la estabilidad por medidas de carácter político, religioso o social. Prescindiendo de la imprecisión de los términos (¿qué significa medida de carácter social?), el párrafo consagra un principio de evidente justicia. ¿Cuántos profesionales de la docencia habrán quedado marginados o preteridos en sus derechos hasta ahora por su color político? El mero hecho de la insistencia actual sobre la estabilidad implica el reconocimiento por parte del Ministerio de que la irritación de algunos docentes por traslados inconsultos o destituciones tenía bases sólidas.

El capítulo del Acta-Convenio destinado a protección y seguridad sociales comprende asistencia médica, seguros de muerte e invalidez hasta un monto de 60.000 bolívares, becas de estudio para los hijos de los profesionales, créditos educativos, derechos de jubilación, créditos para la vivienda, etc. Es la parte más sustanciosa. Pero ocurre que varios de estos servicios los venía cubriendo el Instituto de Previsión y Asistencia Social del Ministerio de Educación (IPAS-ME). Y en concreto el servicio de asistencia médica abarcaba más allá de las funciones previstas en sus estatutos (1), con lo que venía a ser un organismo paralelo al Instituto Venezolano de los Seguros Sociales, con el consiguiente gasto para el Estado por duplicación de funciones.

(1) Cf. "La verdad sobre el IPAS-ME", "El Nacional", viernes 12 de enero 1973.

Ahora hay peligro de que la cosa se complique, pues el acta-Convenio contempla la constitución de "una Comisión integrada por representantes de las Organizaciones signatarias, Federación Médica Venezolana y el Ministerio" que complementa los servicios médicos del IPAS-ME. ¿No será esto crear un tercer organismo para satisfacer necesidades que otros dos ya intentan cubrir? Nos preguntamos por qué el IPAS-ME, el Instituto expresamente ideado para la previsión y asistencia social de los docentes, no asume las funciones de esa comisión. Si ha habido irregularidades en la orientación y conducción del IPAS ME, como parece deducirse del Estudio Actuarial que comentamos, el remedio está en la reforma del organismo que ya existe y no en la creación de otro nuevo.

Pero los mayores interrogantes surgen de la primera parte del Acta-Convenio: condiciones generales de trabajo. El M. E. se compromete a "no exceder a un número de 40 alumnos por sección o grado para el año lectivo 1973-74". Aunque poco después se deja sin efecto esta medida cuando se estipula que podrá variar la relación docente/alumno por sección o grado según la naturaleza de la actividad docente, sin que en ningún caso pueda exceder de 50 alumnos por sección o grado. El compromiso va más lejos, a reducir paulatinamente el número de alumnos por aula hasta alcanzar la cifra de 30 por sección. Cualquiera ve que esto no tendrá nunca efecto, por las mismas razones que el Ministerio prevé, por insuficiencia presupuestaria. Atendiéndonos a las estadísticas del M. E., (2) el número de alumnos oficiales por aula en Primaria es de 47. Bajar de 47 a 40 por aula supondría construir 5.154 aulas nuevas; bajar de 47 a 30, exigiría 18.387, prescindiendo del crecimiento vegetativo natural. El actual promedio de alumnos por maestro es de 39. Bajar a 30 supondría aumentar en 14.087 el actual número de 46.574 maestros de aula en Primaria, es decir, un aumento de unos 200 millones de Bs. de gasto anual por solo este último capítulo. Jugar con las cifras es sencillo, pero no con las expectativas. Establecer utopías irrealizables es jugar con estas últimas.

## IMPLANTACION DEL CICLO DIVERSIFICADO

El acontecimiento más importante del año 1972 fue, escolarmente hablando, la implantación del ciclo diversificado. Desde 1969 se han venido implantando los nuevos programas en vistas a una nueva concepción del sistema escolar, que abarca unos estudios fundamentales o básicos y un ciclo de diversificación en la preparación. La implantación del ciclo básico está teniendo lugar sólo a medida que los profesores caen en la cuenta de las finalidades que se per-

siguen con las áreas de exploración y a medida que los centros educativos van adquiriendo el material que las áreas requieren. Pero la dificultad es mucho mayor en el ciclo diversificado. Y no puede ser menos si pensamos que contempla siete especialidades con treinta y tres menciones diferentes. No puede haber de golpe profesores preparados para impartir tanta variedad de especialidades, ni programas listos, ni material adecuado. La resultante ha sido confusión administrativa al comienzo del presente curso escolar, consecuente a una reubicación o reestructuración apresurada de liceos, clasificándolos en básicos y diversificados. La concepción y los objetivos del ciclo diversificado son ambiguos y, ciertamente, mucho más cercanos a las necesidades presentes y futuras de Venezuela que el bachillerato clásico. Es la primera vez, por ejemplo, que una educación media no será un aditamento estéril, sino que llevará a una capacitación real para la vida. Pero el Decreto 120 de creación del ciclo no lo es todo, y habrá que esperar algunos años para ver sus frutos. Pero ¿por qué ha tenido que ser el M. E. el que cree de la nada ese ciclo de preparación semiprofesional—con los enormes gastos que supone—y no pretende aprovechar la enorme "capacidad instalada" que existe ya en fábricas, talleres, industrias pequeñas y grandes, municipios, corporaciones, entidades, comunidades, etc., etc.? Un esfuerzo demasiado grande y en solitario. ¿Cuándo nos convenceremos de que la iniciativa educativa no puede ni debe correr a cargo del Ministerio solamente?

## EDUCACION SUPERIOR

El panorama de la Universidad Central parece normalizarse con la elección del Rector Neri, a pesar de las primeras crisis universitarias (expulsión de Yajure y Rojas, amenazas de renuncia de los representantes de los profesores ante el Consejo Universitario). Ahora se ha encontrado con un hueso duro de roer: el presupuesto anual. El Consejo Nacional de Universidades ha asignado a la UCV 247 de los 657,3 millones destinados a las Universidades Nacionales, lo que supone un aumento de 15 con relación al año pasado. Neri protesta violentamente, porque el déficit previsto para este año se incrementará en 53 millones. Pero el problema del presupuesto para las universidades se va a presentar año tras año con virulencia, pues aumenta el número de estudiantes y los costos de la educación. La nación está llegando al tope de su esfuerzo educativo. Del presupuesto general aprobado por el Congreso para el próximo año, 18% será para el M. E., el doble en proporción al de 1962. En estas condiciones hay que optar por caminos inéditos de financiación para la Universidad entre los que ocupa el primer lugar

el autofinanciamiento de los estudiantes: los que tengan recursos deben pagar su carrera, y los que no, deben rendir un servicio al país una vez graduados (cf. SIC, N° 346, junio 1972, p. 255). Se impone además una racionalización y control eficaz en erogaciones tan enormes, fruto del esfuerzo de muchos venezolanos. Debe anteceder la presentación de un presupuesto, establecido de acuerdo a programas y sujeto posteriormente a verificación.

El año 1972 ha conocido el comienzo de varios Institutos Universitarios (Caracas, Cabimas, Coro, San Cristóbal, Ciudad Guayana), de dos Colegios Universitarios, y de otros dos Institutos Pedagógicos Experimentales, con sede respectivamente en Maracay y Maturín, y por otro lado, los primeros pasos de la futura Universidad Simón Rodríguez. Gran acierto el de diversificar la educación superior y descentralizarla de las grandes poblaciones.

## ¿QUE PODEMOS ESPERAR DE NUESTRO SISTEMA ESCOLAR?

No es la falta de presupuesto, ni la mala organización el problema más grave, sino el de orientación. ¿Qué pretendemos con el sistema escolar? ¿Qué futuro le espera? Durante la última década la máxima aspiración era crecer sin medida hasta la total escolarización. Había que incluir a toda la población dentro del sistema escolar, desde el jardín de infancia hasta la educación de adultos. Ir a la escuela se ha hecho un imperativo categórico, una obsesión, un culto. Se asocia el ir a la escuela con la pugna por salir del subdesarrollo. Creo que hemos mitificado las bondades de la escuela. Del ámbito latinoamericano ha salido la primera crítica seria y consistente al sistema escolar, pero parecemos desconocerla. Se va abriendo paso la consigna de la educación desescolarizada, pero nosotros nos empeñamos en identificar educación con escolarización. Desconocemos intentos tan viejos y polémicos como el de Summerhill, en Inglaterra, o los alegatos proféticos de Illich, y no favorecemos la creación de un clima propicio a intentos originales.

El hombre venezolano es individualista, inventivo, espontáneo, poco dado a teorizar. En contraste, los sistemas escolares han sido tradicionalmente teóricos, monótonamente uniformes y masificadores. Mayor contraste no puede haber. El M. E. propicia investigaciones educativas sobre aspectos cuantitativos y cualitativos, rendimiento escolar, costos, metodología. Más necesario y de futuro promisor sería la investigación de metodologías de desescolarización. Y el apoyo irrestricto a los intentos que ya apuntan.

(2) Memoria y Cuenta del Ministerio de Educación, tomo II, 1971, p. 28 y 31.

C. V. de J.

**AUTOR: Peter Turrini (Austriaco)**  
**DIRECTOR: Gerald Huillier**  
**ESCENOGRAFIA: José Salas**  
**ACTORES: EL (William López)**  
**ELLA (Beatriz Núñez)**  
**ESTRENO: "Nueva Sala Rajatabla" -Ateneo-**

# CACERIA DE RATAS

Y sin embargo, el público aplaudía sin entusiasmo. Fríamente, casi con el ánimo congelado, como si hubiera asistido a un funeral. Y era ciertamente funeral porque "CACERIA DE RATAS" escenifica el despojo y muerte, biológica y espiritual, de los dos únicos protagonistas del drama que mueren a golpe de escopeta, panza arriba, como dos ratas, a punto de llegar al queso olfateado.

Toda la obra transcurre en un basurero. ¡Eso es el mundo! Y como los espectadores somos también hombres, es decir, ratas del basurero, no tenemos derecho a sentarnos sobre una silla confortable sino sobre una lata de aceite, una maleta raída, un pedrusco. A mí me tocó una destartada caja de manzanas. Los espectadores somos, pues, también moradores del muladar y objeto de los disparos e increpaciones energúmenas de las dos ratas-actores. No había sido testigo de ninguna otra obra en la que protagonistas-espectadores y montaje escenográfico estuvieran tan compenetrados.

EL (mecánico) y ELLA (una prostituta) van en carro a un basurero (toda la sala, incluídos nosotros). Allí, piensa EL, estarán libres de pantallajes e hipocresías sociales y podrán disfrutar más a sus anchas de una aventura sexual en paraje distinto. Pero enseguida advierten que no es fácil la comunicación entre ellos. Hay una serie de prejuicios, de creencias, de objetos, banalidades y convencionales posturas psicológicas que les alienan. Se percatan, a través de diálogos reflexivos muy picarones y coloristas, que sus conductas son antinaturales. Sus vidas son auténticas enajenaciones.

El basurero les invita al desprendimiento. Y empieza el desfile irónico de las cosas que oprimen la naturaleza humana. La primera pedrada va contra las vitrinas de la sociedad de consumo. Sobra la peluca, la cosmética, los adornos fatuos, el tabaco, hasta los dientes postizos, la cartera con el dinero, la cédula, fotos de recuerdo... No basta. El hombre debe botar también eso que llaman valores familiares, sociales, religiosos, patrióticos, culturales... La escena en la que arroja a la basura la cadena con el Crucifijo, despotrican contra las relaciones padres-hijos y trituran el espíritu nacional ridiculizando el "Noche de amor, noche de paz" (el autor es austriaco), son corrosivas y demolidoras. Cultura, tradición, creencias. Todo es cuestionado, culpado y condenado a una implacable incineración.

Lo último son las ropas propias. También caen, ciertamente

sin pretender efectismos provocativos, hasta llegar al Emilio roussoniano o a los idílicos Adán y Eva antes de disfrazarse con la hoja de parra. A pesar de tanta demolición aún se sienten a distancia, imposibilitados para una verdadera comunicación amorosa. Durante cinco minutos largos reptan, y se buscan en actitudes coreográficas, pero el hombre insiste en su actitud natural: "ser lobo para el hombre".

Desenlace cruel. EL y ELLA caen al suelo, después de haberse buscado inútilmente. En ese momento, quizá cuando ya ¿iban a sintonizar?, llegan al basurero dos jóvenes con escopetas. Les divierte matar ratas. Creyendo que eran dos roedores más acribillan a balazos a los dos protagonistas. EL y ELLA mueren como lo que eran: ratas. En un basurero: a eso ha llegado el mundo desarrollado por los hombres:

"EL: ¡Si supieran lo que esconden debajo de la carrocería!

ELLA: ¿Qué es?

EL: ¡Basura!

ELLA: ¿Qué has dicho?

EL: Lo que oíste. Basura.

El autor, Peter Turrini, piensa como la escuela más negra del existencialismo, mentalidad de la Europa carcomida por frustraciones, guerras y negros presagios. El hombre irrumpe en la vida predestinado para la degradación. El hombre nace en "pecado original" innato pero sin posibilidad de "gracia" y rescate. El hombre, por eso, deja de ser hombre, y se convierte en rata y la sociedad, por tanto, en basurero. No hay redención. El hombre no puede redimir al hombre. Por el contrario, le oprime, le persigue, le caza.

Como advertí antes, nuestro público, representación del pueblo venezolano, no vibró ante una tesis tan negra y adusta. El venezolano no cree que el hombre sea un ser tan degradado que no merezca la existencia de un Dios-Redentor. Ni el mundo es totalmente un basurero. Hay que aludir a las "flores" que Molinari pone junto a "Ojo de Agua". Venezuela no ha quemado, ¡qué bueno!, etapas que Europa ya ensangrentó. Porque si el hombre es presencia roedora también es nostalgia, recuerdo y proyecto de anhelos, acciones y sociedades mejores. Para nosotros la maldad del hombre no agota la historia humana. Incluso aun la misma ausencia de Dios en el hombre implica una presencia, un recuerdo o una añoranza y por tanto una esperanza.

**Destaco, en la obra, además de la habilidad de Turrini para armar un drama terrible con solo dos personajes, la sugestiva ambientación escenográfica. Un alarde de sencillez y realismo. También la admirable adaptación "criolla" y el trabajo interpretativo de los actores. Tanto W. López como Beatriz Núñez cargan con entusiasmo sobre sus hombros y corazón los enojosos y difíciles papeles que representan. Picardía cuando es preciso; ternura, frenesí, ira, ironía, incompreensión. Estupendos los dos. Más sobrio y natural William. Más barroca Beatriz.**

**Por fin una anotación. Hay que felicitar a RAJATABLA por su afán de extensión teatral a precios asequibles. Esos lunes populares, a 5 bolívares, son una ventana abierta para quienes tenemos que mirar, antes de ir, cuánto cuesta el boleto de entrada.**

# vida nacional

ENERO 1973

## POLITICA

### OCHO PERSONAJES EN BUSCA DE UN ACTOR

Mientras adecos y copeyanos se disputan los postes y plazas de Caracas para exhibir su hojarasca propagandística y sus candidatos forcejean en las concentraciones políticas en el interior del país, enero nos muestra a ocho personajes en busca de un actor. En la comedia de Pirandello seis personajes, nacidos para la escena, buscan un actor que les dé entrada ante el público. Ocho personajes nacidos para la política buscan un actor —el candidato— que les permita participar en la comedia. Jóvito Villalba, Marcos Pérez Jiménez, Jorge Dáger, Angel Burelli Rivas, Pedro Segnini La Cruz, José González Navarro, Martín García Villasmil y Pedro Tinoco se agitan en torno a la candidatura. Teóricamente hay una candidatura pendiente. Las demás ya están ocupadas. Sólo uno más puede entrar en escena con ciertas probabilidades de éxito. Todos aspiran a tener la inmensa dicha de "servir al pueblo" desde Miraflores. Sueñan con alianzas y multitudes.

AD y COPEI ya no admiten sino socios menores. El MEP y el MAS tampoco. En Madrid reposa y retoza el General que tiene soldados acá. Por eso hacia él miran los aspirantes de candidato ayunos de tropa. Por un momento, como en tiempo de la Colonia, Madrid se volvió a convertir en la clave de las aspiraciones a ciertos puestos políticos. El ex-dictador se muestra displicente y piensa que General no hay más que uno. Los aspirantes tratan de construir complicados rompecabezas con las piezas de todos, tratando de que arribe quede la propia, pero el castillo se desmorona antes de concluirlo. Falta un candidato más en escena. Los candidatos a candidato piensan que si lograran el apoyo de los otros siete podrían competir con esperanzas. Pero la reducción de siete a uno es difícil en matemáticas y mucho más en política. Es más probable que al fin irrumpen en escena en forma plural. 1973 va a ser el año del entierro político de muchos personajes. Por eso estos se agitan desde el nacimiento del año.

### EL REGRESO DE JOVITO

El siete de enero llegó a Maiquetía el maestro Jóvito Villalba procedente de Ma-

dríd. Muy significativamente voló en el "Calderón de la Barca", el dramaturgo de "la vida es sueño y los sueños sueños son".

Aunque Jóvito no se entrevistó directamente con Pérez Jiménez, es cierto que hubo sondeos y contactos indirectos. También es verdad que desde hace meses los urredistas buscaron una alianza con el FND y los Desarrollistas. A URD se le mira con sospecha en la derecha y en la izquierda. Pero Jóvito, siempre incansable, dijo al llegar a Maiquetía: "Mi política será siempre la de unificar al pueblo, pues sólo en base a la unidad se puede conquistar la liberación del pueblo y la soberanía". (El Nacional 8-1-73).

Al día siguiente se puso a trabajar y reagrupar al partido. Aseguró a los líderes juveniles que no hará pactos con AD y COPEI. ¿Se burlará de esta afirmación el tiempo, que siempre es malicioso?

A fines de enero en URD parece perfilarse la siguiente política. Suavizar las tensiones internas. Este proceso llevará a la exclusión de algunos hombres de cierta importancia. Preparar el Congreso del partido para marzo y el lanzamiento de la candidatura de Jóvito en el mismo. De esa manera se intentará frenar la desbandada del partido. Se puede prever que Jóvito tendrá un brillante discurso donde reafirme su aceptación de la candidatura, con la condición de que ésta sirva para unir las izquierdas. Más tarde dirá que está dispuesto a sacrificar su candidatura si lo hacen los otros candidatos de la izquierda para lograr la unidad. Ante el fracaso de esta política, seguirá intentando el apoyo de Pérez Jiménez a su candidatura. Probablemente nada de esto tendrá éxito. Así se "justificará" la apertura hacia una alianza con AD o COPEI, es decir con el que de agosto en adelante aparezca con más opción de triunfo que será COPEI. Siempre habrá la posibilidad de apelar al nacionalismo de éste y a la derechización de AD para darle a la escogencia un barniz de seriedad política.

El 24 de enero Jóvito dió el primer paso en este camino: "Iré a la candidatura si fuera posible convertirla en factor aglutinante para lograr la unidad del pueblo venezolano". (El Nacional 25-1-73). Esta aceptación condicionada le permite permanecer abierto a toda alianza posible.

### LOS GOLPES DE TIMON EN EL FDP

Jorge Dáger será izquierdista hasta el 12 de febrero, "y si en ese lapso ella (la Unidad de la izquierda) no se produjera, los efedepistas nos consideraremos enteramente liberados de todo compromiso con esta política de unidad, e iniciaremos de inmediato la ejecución de la línea propia del partido". (El Nacional 20-1-73). El Buró Político Nacional "aprobó la designación de una comisión de cinco miembros para conversar inmediatamente con todos los partidos." Incluidos AD y COPEI. González Navarro y Dáger han hablado para trazar una política armónica.

### DE MADRID VIENE LO QUE A MADRID VA

El General retirado Martín García Villasmil busca llenar el papel de Pérez Jiménez. Se reúne, escribe, declara e incluso lanza su mitin en Antimano con el apoyo de algunos perezjimenistas. Pero su candidatura no arranca y no obtiene el apoyo de Madrid.

El FND intentó resucitar la candidatura de Uslar Pietri con el fin de aglutinar a diversos grupos. Pero las conversaciones fracasaron. Además Uslar se mostró renuente. El 18 de enero declaró en Madrid: "no me volveré a presentar a la Presidencia de mi país". Pedro Segnini La Cruz sueña en alianzas. Angel Burelli Rivas quiere de nuevo ser candidato. Ambos miran a Madrid, pero el de Madrid no les mira a ellos. Los intentos de alianzas fracasaron hasta ahora. Ahí también surgirá una candidatura negociable o dos: Pedro Segnini La Cruz y Angel Burelli Rivas.

Los desarrollistas que en el 68 fueron con COPEI quisieran fijar su propio camino. En Venezuela los empresarios han demostrado que son más hábiles para controlar la política de otros y domesticarla, que para actuar directamente como políticos. Así lo demostraron ciertos integrantes de la Junta de Gobierno en 1958 y más tarde el AVI y el FND. Pero Tinoco sigue creyendo en su papel político directo, aunque después de su pobre debate con José Vicente Rangel aumentó el número de los que dudan de su capacidad política. El quisiera ser candidato. Supone que tendría éxito con la bendición de Pérez Jiménez. Peregrinó a Madrid. El 14 de enero, de re-

greso a Venezuela, dijo que tuvo "una larga e interesante reunión con el ex-dictador. Pero en ella no se concretó nada. A pesar de que quiso dar cierto relieve a esta entrevista, ella no despertó interés ni en Pérez Jiménez, ni en los perezjimenistas. Por eso han decidido esperar a que se aclare el panorama: "La aspiración del desarrollismo es que (el candidato) sea desarrollista, aunque estamos abiertos a conversar con los demás grupos políticos sobre el tema".

Esperan definir la candidatura hacia Mayo. Entretanto quieren trabajar el programa y lograr acuerdos en torno a él.

Los perezjimenistas buscan su fórmula. La Cruzada Cívica Nacionalista es reconocida por sentencia de la Corte Suprema. Pero el camino de los seguidores de Pérez Jiménez no está claro.

Al parecer hasta la segunda mitad del año no estarán definidas las candidaturas. Muchas de las que vayan saliendo ahora, serán negociadas antes de llegar a la meta. Enero no ha despejado nada. Solamente ha hecho patente la actividad nerviosa de ocho personajes en busca de actor.

## ECONOMIA

### EL NUEVO ARANCEL ES VIEJO

Por decreto de la Presidencia de la República, fechado el 27 de diciembre de 1972 y promulgado en la Gaceta Oficial el día 30 de ese mismo mes, aparece el nuevo arancel. Más de 300 páginas impresas recogen este esfuerzo penoso de clasificación de los productos, objeto de comercio internacional, y de cuantificación de los gravámenes aduaneros.

La nomenclatura

Recibe el nombre de nomenclatura, el ordenamiento sistemático y lógico de las mercancías que se comercian internacionalmente.

El principio fundamental de una nomenclatura arancelaria es que "una misma mercadería debe tener una clasificación y solamente una".

Hasta el presente decreto de fines de diciembre, la nomenclatura aceptada en Venezuela ha sido la conocida como Clasificación Uniforme para el Comercio Internacional (CUCI). El motivo de los realizadores de esta clasificación (CUCI) no fue arancelaria sino estadístico. Fue aprobada por la Comisión de Estadística de las Naciones Unidas en mayo de 1950. Lo que llama la atención es que para el año 1959 en que surge el arancel de aduanas, derogado ahora en Venezuela, se haya utilizado un sistema estadístico para propósitos aduaneros, tomando en cuenta que para la

fecha ya existía en el ámbito internacional la Nomenclatura Arancelaria de Bruselas. Quienes ocupaban en aquel entonces las carteras de Hacienda y Fomento o fueron miopes o cedieron a presiones inconfesables.

La Nomenclatura Arancelaria de Bruselas (NAB) tiene más de veinte años de vigencia. Más de 115 países la han adoptado. Esto supone un 85% del comercio mundial.

Con el nuevo Arancel Venezuela se acoge a la NAB, edición 1965 actualizada, ya que se ha recogido incluso la última modificación introducida durante el año 1972 por el Consejo de Cooperación Aduanera de Bruselas.

La citada Nomenclatura, para lograr cumplir con su principio más importante, de que una misma mercadería tendrá una clasificación y solamente una, cuenta con Reglas Generales para su interpretación y con Notas Legales a las secciones y a los capítulos.

La NAB establece 1097 partidas, pero deja libertad a los países para crear las subpartidas que sean más convenientes a cada economía nacional.

Trae grandes ventajas de simplificación, lenguaje, comparación de datos, etc., esta uniformidad internacional de nomenclatura, y facilita la tarea de los negociadores de tratados y acuerdos. Tanto la ALALC como el Pacto Andino mantienen este sistema de clasificación.

Aranceles "ad valorem"

Hasta ahora, casi en su totalidad, los aranceles venezolanos eran específicos. La base imponible para este tipo de arancel es el kilogramo bruto u otra unidad física. Los derechos específicos tienen la ventaja de su fácil aplicación, una simple operación aritmética, pero presentan el inconveniente de no seguir las fluctuaciones de los precios y quedar anticuados o sujetos a un constante ajuste. Este tipo de arancel ha permitido que los importadores sobrevalúen las mercancías importadas, con el fin de inflar los costos y reducir aparentemente las utilidades gravables en sus declaraciones de renta al Fisco.

Con el nuevo Arancel los aforos serán principalmente "ad valorem". Los impuestos "ad valorem" recaen sobre el valor de la mercancía en puerto venezolano (incluidos costo, seguro y flete). Un porcentaje (10%, 20%, etc.) expresa la cantidad del impuesto. Los derechos "ad valorem" tienen la gran ventaja de que, al aplicarse sobre el valor de las mercancías, siguen las fluctuaciones de sus precios y, por tanto, no pierden su eficacia. Sin embargo, tienen el inconveniente de que hay que precisar el valor de las mercancías y éste varía según circunstancias de la compra,

condiciones del contrato, etc., lo que exige una información detallada por parte del importador y unos funcionarios aduaneros bien informados por parte de la Hacienda Pública.

Esta dificultad se ha dejado sentir de inmediato en Venezuela, luego de la promulgación del Nuevo Arancel. El plazo de un mes concedido a las mercancías que no estaban anteriormente sujetas a licencia previa, ha debido ser prorrogado por otro mes. A estas mercancías se les aplicará el nuevo sistema a partir del primero de marzo. Para esa fecha se confía en que el Ministerio de Hacienda habrá recogido los datos de referencia necesarios y habrá instruido convenientemente a su personal aduanero. Con este fin se ha instalado un centro electrónico de datos en comunicación directa con las oficinas de aduanas de nuestros puertos y aeropuertos internacionales.

Proteccionismo y racionalidad económica

La promulgación del Nuevo Arancel fue acogida con beneplácito discreto por los sectores dominantes de nuestra economía interna. Las quejas han provenido principalmente de los pequeños y medianos comerciantes. Importaciones masivas de productos son índice de que el Nuevo Arancel es claramente proteccionista.

El trabajo de los confeccionadores de las tarifas arancelarias ha partido sin duda de lo que podríamos llamar el "status quo" arancelario. En líneas generales la técnica de fijación de los aranceles ha consistido en la igualación y aumento de los precios de origen extranjero con respecto a los nacionales.

Semejante igualación protegida ("status quo" arancelario) no parece ser la más racional y seguirá incidiendo negativamente en el desarrollo del país.

Según el Nuevo Arancel el 25% de sus tarifas son menores o iguales a 6%; el 50% de tales tarifas están comprendidas entre 6 y 95%; y el 25% restante toma valores superiores al 95%. Las materias primas y los insumos son los menos protegidos. Los bienes de consumo final siguen gozando de fuerte y amplia defensa.

Una política de sustitución de importaciones sobre todo de bienes finales, altamente protegida y exonerados sus insumos primordiales no induce, no fomenta la producción de bienes intermedios y de capital.

Con las tarifas del Nuevo Arancel se acentúa este tipo de industrialización de altos costos para el consumidor, de utilidades seguras para todo empresario, de incapacidad exportadora y de escasa racionalidad económica.

### LA CRISIS AVICOLA

En el mes de enero la super-producción de huevos y gallinas ponedoras ha

llegado a tal punto que no han faltado deseos de quemar el exceso. ¡Escándalo increíble, si tal crimen se hubiera cometido!

Varias son las causas del excedente:

1.—Epidemia Newcastle.—Hace aproximadamente seis meses la enfermedad Newcastle hizo su aparición en los gallineros del país. La epidemia comenzó a diezmar las aves. Según sus cálculos, los productores de huevos pidieron un tanto por ciento adicional sobre el número normal de reposición de gallinas ponedoras. Pero, el estrago de la enfermedad no alcanzó lo calculado y el exceso de aves ponedoras incrementó la producción de huevos.

2.—Granjas de las empresas de alimentos concentrados.—Inicialmente, las compañías de alimentos concentrados instalaron pequeñas granjas experimentales con el fin de probar y mejorar su producción de alimentos para aves. Luego de cierto tiempo pudieron comprobar que la producción de huevos integrada a sus empresas tenía que ser un buen negocio. Establecieron firmas filiales de las compañías de alimentos concentrados, dedicadas a la producción de huevos en gran escala. Estas filiales cuentan hoy con granjas de 200.000 y 300.000 gallinas ponedoras. Un producto normal tiene granjas de 15.000-20.000 gallinas, tamaño estimado como económico.

3.—El pulpo de las compañías integradas.—Las empresas de alimentos concentrados, PROTINAL, PURINA, MONACA, GRAMOVEN y PRO-CRIA, han ido creando subsidiarias que abarcan todo el proceso desde la importación de ponedoras, pasando luego a la incubación, producción de huevos fértiles, mataderos avícolas, hasta la distribución de huevos. Estas grandes empresas dominan las asociaciones gremiales de los productores. La representación de los pequeños y medianos productores independientes queda anulada e incluso corrompida a través de ciertas facilidades de créditos, de adquisición de equipos y de compra segura de sus reducidas producciones, ofrecidas por los grandes. Estos controlan el 80% de la distribución de huevos y pollos. Su codicia por el control total y absoluto del mercado avícola les condujo hacia una superproducción ruinosa para los empresarios medianos y pequeños.

Desde el pasado noviembre comenzó el declive de los precios a nivel de productor. Cayeron por debajo del costo. Según estudio efectuado por el Fondo Avícola Nacional los costos se calculan en Bs. 53 la caja de 30 docenas de huevo blanco grande y Bs. 66,50 la de huevo rojo grande. El descenso de los precios a nivel de productor ha llegado a Bs. 36 (caja de blanco grande) y a Bs. 54 (rojo grande). La pérdida por caja varía de 15 a 20 bolívares según tipos.

Si esta situación se mantiene, acarrearía la quiebra de la mayoría de los productores independientes. Las compañías integradas compensan la baja en este sector avícola con sus ganancias anteriores acumuladas y con las provenientes de los restantes sectores, principalmente del de alimentos concentrados.

El Fondo Avícola Nacional, del cual es miembro activo también AFACA (Asociación de Fabricantes de Alimentos Concentrados para Aves), decidió como solución retirar un volumen de huevos y gallinas excedentes. Los pequeños granjeros comenzaron a vender sus gallinas a dos bolívares. Los grandes no quieren colaborar. Estos aguantan la crisis y cuando ésta desaparezca, sus granjas habrán aumentado aún más su capacidad. Los mismos causantes de la crisis serán sus beneficiados. Eliminados los pequeños productores, las compañías presionarán para un aumento de precios de huevos y pollos.

Los productores independientes presentaron a los Ministros de Fomento y Agricultura y Cría un documento (1 febrero), que recoge las conclusiones de una asamblea reunida en Pro-Venezuela (30 enero). En este documento se piden una serie de medidas justas para afrontar la crisis y la reestructuración del Fondo Avícola Nacional o su disolución y creación de otro más auténtico, no oligárquico sino representativo.

Los hechos hablan por sí solos. Un caso más de abuso de los grupos económicos. La empresa PROTINAL de capital criollo domina el 60% del mercado avícola nacional. PURINA de capital norteamericano le sigue en importancia. El periodista se pregunta, las ganancias de PROTINAL y PURINA son ¿producto nacional o costo nacional?

Los grupos económicos le producen al país fuertes dolores de cabeza, y de esta producción ganan buena plata. Como les encanta aparecer como benefactores y preocupados de los males ajenos, ellos dan sus limosnas para producir analgésicos sociales. Luego se quejan de que no se colabore con ellos en sus "fábricas" de alivio analgésico, pero de ninguna de las maneras aceptan la colaboración para eliminar las causas de los dolores.

## IGLESIA

### ASAMBLEA DE LA CONFERENCIA EPISCOPAL

La semana del 8 al 13 de enero se reunió la Conferencia Episcopal, conforme a la decisión tomada en septiembre de reunirse dos veces al año.

Los temas principales estudiados hacían referencia a la Liturgia, a problemas ideológicos, a la Educación Católica y a los Medios de Comunicación Social.

La Comisión de Liturgia presentó tres ponencias. La que más interés suscitó fue la que presentó Mons. Roa sobre la absolución colectiva en el Sacramento de la Penitencia. Esta modalidad de confesión quedó aprobada "como vía extraordinaria, a saber, cuando una imposibilidad física o moral impida a los fieles confesarse individualmente". El P. Tarsicio Jáñez Barrio, O.S.A., presentó un documento sobre el ritual de la Confirmación. También trató la Asamblea sobre las Exequias.

Muy interesante fue el tema que introdujo Mons. Maradei con su ponencia sobre la Iglesia ante los problemas de la justicia en el cuadro concreto de la situación actual de Venezuela. Analizaron, por una parte, problemas concretos como los de la familia, la educación, la vivienda, el desempleo, la tenencia de la tierra, y, por otra, cuestiones ideológicas como la relación entre fe e ideología, fe y análisis marxista, la búsqueda de vías de superación tanto de la visión capitalista del hombre como del enfoque marxista de la sociedad. Los Obispos, como resultado de esta reflexión, prometen publicar un documento de orientación.

Otro tema importante fue el de la Educación Católica. La ponencia base fue presentada por el P. Jenaro Aguirre, S.J., Secretario Nacional de Educación de la Iglesia. Un amplio trabajo en base a encuestas a los principales responsables de la Educación Católica, que analiza cinco núcleos claves: La crisis de las instituciones educativas, el clasismo de los colegios, la escasez de vocaciones docentes entre los religiosos, la atención de la Iglesia al sector oficial y la educación asistemática. La reflexión de los Obispos manifestó su valoración y aprecio por el esfuerzo que están haciendo los educadores católicos, en servicio de la Iglesia y del País.

Y, por último, los medios de comunicación social merecieron especial atención: la importancia de estos medios para la creación de genuina cultura y elevación moral del pueblo; el derecho de todo ciudadano a estar bien informado, sin dirigismos parcializados, sin omisiones injustas, sin deformantes sensacionalismos; necesidad de un clima de genuina libertad de expresión que consolide una efectiva democracia participativa; los límites de esa libertad que nacen de otros derechos como el de la legítima buena fama, el derecho a la vida privada, al secreto; los abusos de la competencia comercial que se manifiestan en la creación de falsas necesidades, en la asimilación y prostitución comercial de los más nobles símbolos e ideales como el de liberación, felicidad, amor, etc., en la deprimente utilización comercial del sexo y de la mujer, en la exhibición de la violencia.

Para terminar, diremos que tenemos la impresión de que las Asambleas de la Conferencia Episcopal están ganando en dinamismo y efectividad.

# LA JUSTICIA EN EL MUNDO

## Comisión Pontificia Justitia et Pax Hacia una pastoral para promover la "Justicia en el Mundo"

**N. de la R. Con gusto publicamos este documento que nos ha llegado de la Comisión Pontificia Justicia y Paz. La consideramos de gran utilidad tanto para el examen de conciencia individual como para la reflexión en grupos. Por razones de espacio hemos suprimido las preguntas que acompañan a los textos del último capítulo. Los títulos y los resúmenes marginales son nuestros.**

—esquema de sugerencias para la reflexión y examen de conciencia de la comunidad Cristiana a todos sus niveles: internacional, nacional, provincial, diocesano, parroquial, local.

—para las organizaciones, movimientos y grupos;

—para los Cristianos, individualmente o en grupos pequeños, dentro y fuera de la Iglesia;

—basado en el documento del Sínodo "Justicia en el Mundo" y en la Carta Apostólica del Papa Paulo VI, *Octogesima Adveniens*.

(Las citas corresponden a las ediciones oficiales de la Prensa Poliglota del Vaticano; en las del Sínodo se da el número de la página, en las de la Carta Apostólica se da el número del párrafo).

### A.- Misión de la Iglesia en la Sociedad

I. Durante el Sínodo de 1971, los Obispos afirmaron que la "Justicia en el Mundo" es parte constitutiva del Ministerio Pastoral, y de la Pastoral de la Iglesia:

—"La acción en favor de la justicia y la participación en favor del mundo se nos presenta claramente como una dimensión constitutiva de la predicación del Evangelio, es decir, la misión de la Iglesia para la redención del género humano y la liberación de toda situación opresiva." (p. 6; todas las citas están tomadas del documento del Sínodo, a no ser que se diga lo contrario).

Los Obispos, a petición del Santo Padre y en su presencia, han examinado la situación y la realidad de la "Justicia en el Mundo". He aquí brevemente lo que han visto:

—"Aunque no sea nuestro cometido elaborar un análisis más profundo de la situación del mundo, sin embargo hemos podido percatarnos de las graves injusticias que envuelven el mundo humano con una red de dominios, de opresiones y de abusos que sofocan la libertad e impiden a la mayor parte del género humano participar en la edificación y en el disfrute de un mundo más igual y más fraterno." (p. 5).

Sin embargo, los Obispos del Sínodo no son pesimistas "abriendo el corazón al Espíritu renovador de todas las cosas... escrutando los "signos de los tiempos"... que-remos escuchar la palabra de Dios para convertirnos a la actuación del plan divino sobre la salvación del mundo". En medio de las injusticias y de los conflictos ven razones para esperar:

—Percibimos al mismo tiempo un movimiento íntimo que impulsa al mundo desde abajo. En efecto, no faltan hechos que constituyen una contribución a la promoción de la justicia. Nace en los grupos humanos y en los mismos pueblos una conciencia que los sacude contra la resignación al fatalismo y los impulsa a su liberación y a la responsabilidad de su propia suerte. Aparecen movimientos humanos que reflejan la esperanza de un mundo mejor y la voluntad de cambiar todo aquello que ya no se puede tolerar." (p. 5).

Justicia, participación, liberación...: dimensión constitutiva de la predicación del Evangelio.

Graves injusticias, red de dominio, de opresión y de abuso

Nace una conciencia contra la resignación que impulsa a la liberación.

- II. Según estas afirmaciones de los Padres del Sínodo, ¿cuál es la situación de justicia dentro de vuestra zona de ministerio pastoral: internacional, continental, nacional, provincial, diocesana, parroquial, local? (cf. "La Justicia y la Sociedad Mundial" pp. 7-13).
- ¿Hay tensión o crisis entre grupos y clases, grupos raciales y étnicos, propietarios y trabajadores?  
—¿Cuáles son las injusticias dominantes que se alegan como causas de estas tensiones?
  - ¿Esta tensión "interna" se halla agravada por "los sistemas de dominio internacionales"?
  - ¿La gente adquiere conciencia de su "derecho al desarrollo"?
  - ¿Existen personas "marginadas", que "son víctimas silenciosas, incluso mudas, de la injusticia"?
  - En estos oprimidos, ¿"nace una conciencia nueva que los sacude contra la resignación al fatalismo y los impulsa a su liberación y a la responsabilidad de su propia suerte"? (p. 5).
  - En vuestra región, ¿cuáles son los movimientos "que reflejan la esperanza de un mundo mejor y la voluntad de cambiar todo aquello que ya no se puede tolerar"? (p. 5).

## B.- Misión de cada Comunidad Eclesial

- III. Cinco meses antes del Sínodo, con motivo del 80º aniversario de la *Rerum Novarum*, el Papa dirigió la Carta Apostólica, *Octogesima Adveniens*, al Cardenal Roy, Presidente de la Comisión Pontificia Justicia y Paz. En esta Carta, el Santo Padre afirmaba, a propósito de las comunidades cristianas y su situación:
- “Ciertamente, son muy diversas las situaciones en las cuales, de buena gana o por fuerza, se encuentran comprometidos los cristianos, según las regiones, los sistemas sociopolíticos, las culturas... Frente a situaciones tan diversas, no es difícil pronunciar una palabra única, como también proponer una solución con valor universal. No es esta nuestra ambición, ni tampoco nuestra misión. Incumbe a las comunidades cristianas analizar con objetividad la situación propia de su país, esclarecerla mediante la luz de la palabra inalterable del Evangelio, deducir principios de reflexión, normas de juicio y directrices de acción según las enseñanzas sociales de la Iglesia”. (*Octogesima Adveniens*, par. 3-4).
- La Iglesia, en cuanto comunidad, ¿es consciente de esta situación? ¿En qué grado? ¿Cómo ha adquirido esta conciencia?
  - La Iglesia, en cuanto comunidad, ¿está abierta al diálogo sobre estos temas? ¿Intenta directa o indirectamente desempeñar una función mediadora en tales conflictos?
  - ¿Los cristianos y los dirigentes de la Iglesia comprenden, apoyan y estimulan la "nueva toma de conciencia" de los "sin voz" y los movimientos entre hombres con "voluntad de cambiar todo aquello que ya no puede tolerar"? (p. 5).
  - El Papa Paulo VI afirma:  
"A estas comunidades cristianas toca discernir, con la ayuda del Espíritu Santo, en comunión con los obispos responsables, en el diálogo con los demás hermanos cristianos y todos los hombres de buena voluntad, las opciones y los compromisos que conviene asumir para realizar las transformaciones sociales, políticas y económicas que aparezcan necesarias con urgencia en cada caso." (*Oct. Adv.*, par. 4).  
—¿Vuestra comunidad Cristiana practica esto?
- IV. Teniendo en cuenta esta situación, ¿los pastores y teólogos, los escritores y pensadores reflexionan de nuevo sobre "El Anuncio del Evangelio y la Misión de la Iglesia"? (pp. 5-6, 15-17).
- ¿Están repensando las premisas fundamentales del apostolado de la Iglesia, de manera que la acción en favor de la justicia y de la transformación del mundo sea de hecho "una dimensión constitutiva de la predicación del Evangelio... de la misión de la Iglesia"? (p. 6).
  - ¿Hay signos de un auto-examen personal en los dirigentes de la Iglesia?
  - ¿De una "conversión" a una mejor comprensión del papel auténtico y pleno de la Iglesia hoy, dentro y mediante el ministerio pastoral ordinario?
  - ¿Participan activamente en esta renovación o "metanoia" todos los sectores de la comunidad cristiana?  
—¿Los Sacerdotes? ¿Los Religiosos? ¿Los Obispos?  
—¿Los laicos? ¿Incluidos los llamados "marginados" y los oprimidos que "son víctimas silenciosas de la injusticia, más aún, privadas de voz"? (p. 11).  
—¿En cuanto grupos y movimientos? ¿En cuanto individuos?  
—¿Con aprobación y respaldo "oficial"? ¿Sin autorización oficial, pero con comprensión?  
—¿Con tolerancia? ¿Con oposición?

Cada comunidad cristiana debe analizar la situación de su país a la luz del Evangelio y asumir opciones y compromisos necesarios para las transformaciones sociales, políticas y económicas.

## C.- La justicia dentro de la Iglesia

V. ¿Crece dentro de la Iglesia la "Práctica de la Justicia"? (pp. 19-28).

A. Dando testimonio de justicia: "Si la Iglesia debe dar un testimonio de justicia, ella reconoce que cualquiera que pretenda hablar de justicia a los hombres, debe él mismo ser justo a los ojos de los demás". (p. 19).

- a) ¿Los dirigentes de la Iglesia han emprendido "un examen sobre las maneras de actuar, las posesiones y el estilo de vida, que se dan dentro de la Iglesia misma"?
- b) ¿Se respetan los derechos de los empleados de la Iglesia? ¿Se mejoran?
- c) ¿Están adquiriendo los laicos funciones importantes en la administración de los bienes de la Iglesia?
- d) ¿Se toman medidas para garantizar que las mujeres "tengan su propia parte de responsabilidad y de participación en la vida comunitaria de la sociedad y también de la Iglesia"?
- e) ¿Hay "una conveniente libertad de expresión... un espíritu de diálogo que mantenga una legítima variedad dentro de la Iglesia"?
- f) ¿Existen "procedimientos judiciales" satisfactorios que concedan "al imputado el derecho a saber quiénes son sus acusadores"? ¿Rapidez en el proceso, especialmente en las causas matrimoniales?
- g) ¿Se están constituyendo consejos pastorales a todos los niveles: nacional, diocesano, parroquial?
- h) ¿La Iglesia aparece como rica o favorable a los ricos?
- i) "Nuestro examen de conciencia ha de afectar al estilo de todos: Obispos, presbíteros, religiosos y seglares".  
—¿Es necesario este examen? ¿Se lleva a efecto? ¿Individualmente y como comunidad?  
—¿Qué signos hay de conversión? ¿de cambio?
- j) ¿Hay, en vuestra región, cristianos que den un "testimonio auténtico de justicia" por su pobreza, simplicidad y estilo de vida, renunciando a sus ambiciones y privilegios, en el seno de la Iglesia y en la sociedad?

B. Al educar para la justicia:

"La escuela y los medios de comunicación, obstaculizados frecuentemente por el orden establecido, permiten formar el hombre que el mismo orden desea, es decir, un hombre a su imagen; no un hombre nuevo, sino la reproducción de un hombre tal cual." (pp. 21-23).

- a) ¿Es verdad esto en vuestra zona? ¿También por lo que se refiere a las escuelas y medios de comunicación de la Iglesia?
- b) La educación impartida por la Iglesia en vuestra sociedad, por medio de sus institutos, escuelas y publicaciones  
—¿"hace surgir la facultad crítica que lleva a la reflexión sobre la sociedad en que vivimos y sobre sus valores, preparando a los hombres para dejar esos valores, cuando no sean favorables a la justicia para todos los hombres"?
- c) ¿Hay en vuestra zona algún programa de educación permanente para todas las personas y edades, relativa al deber del cristiano y de promover la justicia?
- d) ¿Se incluyen en esta educación "la acción, la participación y el contacto vital con la realidad de la injusticia"?
- e) ¿Es consciente la Iglesia de la función educativa de la familia, de los sindicatos, de los partidos políticos y organizaciones semejantes, de los medios de comunicación para enseñar la unidad de la familia humana y en nuestra solidaridad en Cristo?
- f) ¿La doctrina social de la Iglesia, desde la *Rerum Novarum* hasta la *Octogésima Adveniens*, impregna las escuelas y las catequesis, la predicación y la espiritualidad del ministerio pastoral?
- g) "La liturgia, como corazón de la vida de la Iglesia y a la que nosotros presidimos, puede servir de gran ayuda a la educación para la justicia". (p. 23).

La Iglesia debe dar testimonio de la práctica de la justicia en su misma estructura y funcionamiento.

La Iglesia debe educar para la justicia, haciendo surgir la facultad crítica, con sus instituciones educativas, organizativas y de comunicación social, con su liturgia, con sus denuncias, con su compromiso político.

- ¿Los sacramentos y la Eucaristía sirven a este propósito?
- ¿Se hacen paraliturgias en relación con estos temas?

- h) "Como el Apóstol exhortamos oportuna e importunamente para que el Verbo de Dios esté presente en el corazón de las situaciones humanas. Nuestras intervenciones quieren ser la expresión de aquella fe que hoy empuja nuestra vida y la de todos los fieles cristianos... Nuestra misión exige que denunciemos sin miedo las injusticias, con caridad, prudencia y firmeza, en un diálogo sincero con todas las partes interesadas." (p. 23).
- ¿Hacen esto los Obispos de vuestra zona?
  - ¿Los demás pastores? ¿Los religiosos? ¿Los grupos seculares?
- j) ¿La comunidad Cristiana estudia y reflexiona en común sobre estos temas para prepararse al compromiso político y a la acción política, siguiendo las directrices que dan el Sínodo y la Octogésima Adveniens para el compromiso político? (cfr. parte 5 infra).

C. Mediante la Cooperación entre las Iglesias locales:

—"La Iglesia para ser de verdad el signo de solidaridad que desea la familia de las naciones, debe demostrar en su propia vida una mayor cooperación entre las iglesias de las regiones más ricas y de las regiones más pobres, en comunión espiritual y en la distribución de los recursos humanos y materiales". (pp. 23-24).

- ¿La Iglesia y las organizaciones cristianas de vuestra zona tienden al particularismo, se encierran demasiado en sus propios problemas?
- ¿Sus miras son más universales, abarcan a toda la familia humana?
- ¿Cuál es la causa de este cambio?

La cooperación de las Iglesias locales (ricas y pobres) debe ser el signo de solidaridad que el mundo necesita.

D. Por medio de la Colaboración Ecuménica. (p. 24).

- a) ¿La Iglesia de vuestra zona coopera con otras iglesias y comunidades cristianas en la promoción de la justicia, del desarrollo y de la paz?
- ¿Como expresión de un mismo testimonio cristiano y ministerio pastoral?
  - ¿Sólo ocasionalmente? ¿o regularmente?
  - ¿Se ha creado algún organismo ecuménico para estudios y acciones conjuntas?
- b) ¿Con personas de otras religiones o ideologías?
- c) ¿La Iglesia de vuestra zona ha recibido algún servicio de Sodepax, el Comité sobre Sociedad, Desarrollo y Paz, establecido conjuntamente por el Consejo Mundial de las Iglesias y la Comisión Pontificia Justicia y Paz?

Es necesaria la cooperación solidaria con otras iglesias cristianas.

E. Mediante la acción Internacional (pp. 25-28).

—¿La Iglesia de vuestra zona, mediante instituciones adecuadas y programas permanentes, promueve acciones para influir en la opinión pública, en la voluntad política y en los gobiernos y sus políticas sobre los temas siguientes?

- a) Para apoyar la declaración de las Naciones Unidas sobre los Derechos Humanos.
- b) Para reforzar las Naciones Unidas como un primer paso hacia el organismo mundial de carácter político y jurídico, que se necesita especialmente para limitar la carrera de armamentos y el militarismo; asimismo para que haga de árbitro y pacificador.
- c) Para realizar los propósitos del Segundo Decenio para el Desarrollo y, en particular, las estructuras necesarias para que haya justicia en la asistencia y en el comercio, tal como la han propuesto las Naciones débiles en la UNCTAD, la Conferencia de las Naciones Unidas sobre Comercio y Desarrollo.
- d) Para redimensionar el poder de concentración de que gozan los países ricos gracias a su dominio tecnológico, organizativo y monetario, rindiendo injustos todos los contactos pertinentes, por no realizarse entre iguales.
- e) Para resolver el problema, descubierto recientemente, del atentado universal contra la vida humana a causa de la polución del aire y del agua, valiosa biosfera que es patrimonio común de todos. (cfr. informes para la Conferencia de las Naciones Unidas sobre el Medio Ambiente Humano, celebrada en Estocolmo en junio de 1972).

Hay que abrirse a los problemas universales y a organismos internacionales.

## D.- Iglesia y Política

- VI. El Sínodo de Obispos y el Santo Padre en la Octogésima Adveniens ofrecen ideas nuevas y hacen un llamamiento urgente para que los cristianos, en cuanto individuos y en cuanto comunidad, se comprometan en la política y en la acción política.
- A. El comprometerse en la realidad política es claramente parte de la "dimensión constitutiva de la predicación del Evangelio, es decir, la misión de la Iglesia para la redención del género humano y la liberación de toda situación opresiva". (p. 6).
- ¿En vuestra zona, el Pueblo de Dios se interesa cada vez más en el compromiso político y en la acción política?
- B. El Papa afirma en la Octogésima Adveniens:
- a) "Por eso, el paso de la economía a la política se demuestra necesario. Ciertamente, sobre el término "política" son posibles muchas confusiones y deben ser esclarecidas, pero cada uno siente que en los campos social y económico, tanto nacionales como internacionales, la decisión última recae sobre el poder político". (parr. 46).
- b) "La política es un aspecto, aunque no el único, que exige vivir el compromiso cristiano al servicio de los demás... Aun reconociendo la autonomía de la realidad política, los cristianos, solicitados a entrar en la acción política, se esforzarán por buscar una coherencia entre sus opciones y el Evangelio y, dentro de un legítimo pluralismo, de dar un testimonio, personal y colectivo, de la seriedad de su fe mediante un servicio eficaz y desinteresado hacia los hombres." (parr. 46).
- c) "El paso a la dimensión política expresa también una exigencia actual del hombre: una mayor participación en las responsabilidades y en las decisiones". (parr. 47).
- d) "Nuevamente dirigimos a todos los cristianos, de manera apremiante, un llamamiento a la acción. En nuestra Encíclica sobre el Desarrollo de los pueblos insistíamos para que todos se pusiesen a la obra:... "si la función de la jerarquía es la de enseñar a interpretar auténticamente los principios morales a seguir en este campo, pertenece a ellos mediante sus iniciativas y sin esperar pasivamente consignas y directrices penetrar del espíritu cristiano la mentalidad y costumbres, las leyes y las estructuras de su comunidad de vida." (parr. 48).
- C. Los Obispos declaran en su documento Sinodal:
- a) "No pertenece de por sí a la Iglesia, en cuanto a comunidad religiosa y jerárquica, ofrecer soluciones concretas en el campo social, económico y político para la justicia en el mundo, pero su misión implica la defensa y la promoción de la dignidad y de los derechos fundamentales de la persona humana." (p. 17).
- b) "... la Iglesia tiene el derecho, más aún, el deber, de proclamar la justicia en el campo social, nacional e internacional, así como de denunciar las situaciones de injusticia, cuando lo pidan los derechos fundamentales del hombre y su misma salvación. La Iglesia no es la única responsable de la justicia en el mundo; tiene sin embargo su responsabilidad propia y específica, que se identifica con su misión de dar testimonio ante el mundo..." (p. 17).
- c) "Por tanto debemos (los Obispos) estar preparados a asumir nuevas responsabilidades y nuevos deberes en todos los campos de la actividad humana y particularmente en el ámbito de la sociedad mundial, si de verdad se quiere poner en práctica la justicia." (p. 11).
- d) "La misión de predicar el Evangelio en el tiempo presente requiere que nos empeñemos en la liberación integral del hombre ya desde ahora, en su existencia terrena. En efecto si el mensaje cristiano sobre el amor y la justicia no manifiesta su eficacia en la acción por la justicia en el mundo, muy difícilmente obtendrá credibilidad entre los hombres de nuestro tiempo." (p. 16).
- e) "Nuestras intervenciones quieren ser la expresión de aquella fe que hoy empeña nuestra vida y la de todos los fieles cristianos... Nuestra misión exige que denunciemos sin miedo las injusticias, con caridad, prudencia y firmeza, en un diálogo sincero con todas las partes interesadas." (p. 23).
- 1) ¿Los Obispos de vuestra zona, en cuanto pastores de su diócesis y en cuanto conferencia episcopal, prestan cada vez mayor atención a los aspectos políticos de la justicia social y del desarrollo, de los derechos humanos y de la paz?
- ¿Mediante cartas pastorales? ¿Mediante declaraciones sobre temas concretos de actualidad?

Urgencia de compromiso político de los cristianos, como individuos y como comunidad.

La jerarquía eclesiástica: su misión no es dar soluciones concretas, pero sí la defensa y la promoción de la persona humana, la proclamación de la justicia, el empeño por la liberación, la denuncia profética.

Los obispos.

—¿Mediante intervenciones ante las autoridades gubernamentales?  
 —¿Mediante llamamientos a la acción organizada de los cristianos? ¿ante la opinión pública? ¿para formar “una voluntad política”?  
 —¿En cooperación con otras iglesias? ¿con otras religiones? ¿con otros hombres de buena voluntad?

2) ¿Las preocupaciones e intervenciones de los Obispos, religiosos y seculares de vuestra zona en el campo político se refieren principalmente a los intereses institucionales de la Iglesia Católica, p. ej. Centros Católicos como hospitales, escuelas, residencias, etc.?

—¿A sectores doctrinales y pastorales más especialmente relacionados con la enseñanza y prácticas católicas, p. ej. control de natalidad, aborto, divorcio?

—¿A la política, legislación o subvenciones, que se relacionan con los sectores citados?

—Al “bien común” de toda la sociedad, p. ej. derechos humanos, justicia social, desarrollo, guerra y paz, etc.?

3) Respecto a los sacerdotes, ¿están cada vez más interesados en la dimensión política de la justicia, del desarrollo y de la paz?

—¿Individualmente como pastores, capellanes, educadores, directores espirituales?

—¿Cuando predicán y presiden la liturgia?

—¿Corporativamente en sus reuniones, asociaciones, consejos y organismos profesionales?

—¿Los sacerdotes religiosos se muestran más o menos interesados que los sacerdotes diocesanos?

—¿Repercute en la formación del seminario?

4) ¿Cuál es la situación de las religiosas y de los hermanos?

—¿Individualmente y sobre todo en conjunto: en cuanto comunidades locales, provincias, congregaciones?

—¿Buscan nuevas formas para su apostolado de promoción de la justicia y del desarrollo, de los derechos humanos y de la paz?

—¿Modificando sus constituciones o reglas?

—¿Permanentemente o mediante experimentos concretos ad hoc?

—¿Se ven afectadas la espiritualidad y formación religiosas?

5) ¿Se hacen esfuerzos para formar a quienes se preparan para el apostolado? ¿o para poner al día la formación de los sacerdotes y religiosos que trabajan ya?

—¿Para desarrollar un sentido de la vocación y una espiritualidad que que se adapten mejor a estas nuevas funciones?

—¿Participan los obispos en estos esfuerzos?

—¿Existen seminarios especiales para una “educación permanente” de los obispos? (Varios obispos observaron que el Sínodo de 1971 servía para esta finalidad).

6) ¿Qué decir del laicado?

—“Los miembros de la Iglesia, como miembros de la sociedad civil, tienen el derecho y la obligación de buscar el bien común como los demás ciudadanos. Los cristianos deben cumplir con fidelidad y competencia sus deberes temporales. Deben actuar como fermento del mundo en la vida familiar, profesional, social, cultural y política.” (p. 17).

—¿Hay en vuestra zona algún programa (parroquial, diocesano, local, provincial, etc.) para despertar, informar y coordinar los intereses de los dirigentes seculares en pro de la “Justicia en el Mundo”?

—¿Estimulado por el Sínodo o la Octogésima Adveniens?

—¿Respaldado o estimulado por la Iglesia “oficial”? ¿O por otras iniciativas?

7) Por favor, hágase un informe sobre ejemplos concretos de compromiso político y acción política, emprendidos por las comunidades cristianas de vuestra zona en el pasado o en el presente y de los que se van a hacer en el futuro.

Los sacerdotes.

Las religiosas y los hermanos

Los que se preparan al apostolado

El laicado.

La enseñanza cristiana, la liberación de todo pecado y la edificación del mundo.

## E.- Esperanza - Utopías - Acción

VII. Esperanza Cristiana, Utopías Humanas y Llamamiento a la Acción.

A. El documento del Sínodo termina con “Una Palabra de Esperanza”:

“Toda criatura gime y sufre los dolores de parto hasta hoy (cfr. Rom 8, 22) y espera la revelación de la gloria de los hijos de Dios. Estén seguros, pues, los Cristianos de que hallarán finalmente los frutos de la propia natura-

leza y del propio esfuerzo purificados de toda mancha en la tierra nueva que Dios tiene ya desde ahora preparada para ellos, y en la cual habrá un Reino de Justicia y de amor: este Reino alcanzará su plenitud cuando vuelva el Señor.”

“La esperanza del Reino venidero está impaciente por habitar en los espíritus humanos. La transformación radical del mundo en la Pascua del Señor da pleno sentido a los esfuerzos de los hombres y particularmente de los jóvenes por la disminución de la injusticia, de la violencia y del odio, y por el progreso conjunto de todos en la justicia, la libertad, la fraternidad y el amor.”

“Al mismo tiempo que proclama el Evangelio del Señor, Redentor y Salvador, la Iglesia llama a todos los hombres, especialmente a los pobres, a los oprimidos y a los afligidos, a cooperar con Dios en la liberación del mundo de todo pecado y en la edificación del mismo mundo, el cual sólo cuando se convierta en una obra del hombre para el hombre, llegará a la plenitud de la creación.” (p. 29).

La debilidad de las ideologías y el renacimiento de las utopías.

- B. En la Octogésima Adveniens, el Papa explica “la debilidad de las ideologías” y “el renacimiento de lo que se ha convenido en llamar “utopías” (par. 37).

“Socialismo burocrático, capitalismo tecnocrático, democracia autoritaria manifiestan la dificultad de resolver el gran problema humano de vivir todos juntos en la justicia y en la igualdad. En efecto, ¿cómo podrían escapar al materialismo, al egoísmo, o a las presiones que fatalmente los acompañan?”

“... se asiste al renacimiento de lo que se ha convenido en llamar “utopías” que pretenden resolver el problema político de las sociedades modernas mejor que las ideologías. Sería peligroso no reconocerlo.”

“La apelación a la utopía es con frecuencia un cómodo pretexto para quien desea rehuir las tareas concretas refugiándose en un mundo imaginario. Vivir en un futuro hipotético es una coartada fácil para deponer responsabilidades inmediatas.”

“Pero, hay que reconocerlo, esta forma de crítica de la sociedad existente provoca con frecuencia la imaginación, prospectiva a la vez, para percibir en el presente lo posiblemente ignorado que se encuentra inscrito en él y para orientar hacia un futuro nuevo.”

“Ella sostiene así la dinámica social por la confianza que da a las fuerzas inventivas del espíritu y del corazón humano; y, si no rehusa ninguna apertura, puede también encontrar nuevamente el llamamiento cristiano”.

- c) El Papa explica por qué muestra una actitud tan positiva respecto a este “renacimiento de las utopías”, razones y motivos que derivan de Cristo y del Espíritu Santo, así como del humanismo de esperanza en el mundo del mismo Papa (par. 37 continuación):

“El Espíritu del Señor que anima al hombre renovado en Cristo, cambia sin cesar los horizontes donde su inteligencia quiere encontrar su seguridad, y los límites donde su acción se encerraría de buena gana; le penetra una fuerza que le llama a superar todo sistema y toda ideología.”

“En el corazón del mundo permanece el misterio del hombre que se descubre hijo de Dios en el curso de un proceso histórico y psicológico, donde luchan y se alternan presiones y libertad, gravedad del pecado y soplido del Espíritu”.

“El dinamismo de la fe cristiana triunfa entonces sobre los cálculos estrechos del egoísmo. Animado por el poder del Espíritu de Jesucristo, Salvador de los hombres, sostenido por la esperanza, el cristiano se compromete en la construcción de una ciudad humana, pacífica, justa y fraterna, que sea una ofrenda agradable a Dios.”

Llamamiento a la acción.

- d) Paulo VI concluye su Carta Apostólica con un “Llamamiento a la Acción”, animado por la Esperanza Cristiana: (par. 48).

“La esperanza del cristiano le viene en primer lugar de saber que el Señor está obrando con nosotros en el mundo, continuando en su Cuerpo que es la Iglesia —y mediante ella en la humanidad entera— la Redención consumada en la Cruz y que ha estallado en victoria la mañana de la Resurrección.”

“Nuevamente dirigimos a todos los cristianos, de manera apremiante, un llamamiento a la acción.”



# si está atrasado en sus pagos venga a hablar con nosotros

**Juntos  
le buscaremos  
una solución  
al problema**

Usted lo sabe mejor que nadie. El Banco Obrero le adjudicó su vivienda al mejor precio y con los más bajos intereses, pero Ud. se comprometió a pagar y debe cumplir con esa obligación porque el país necesita dinero para construir más viviendas. Si está atrasado en sus pagos, éste es el momento de afrontar la situación. Venga a hablar con nosotros. No lo deje para más tarde porque entonces tendrá que pagar intereses moratorios y gastos adicionales de cobranza. Sólo estando al día en sus pagos Ud. disfruta los beneficios del Fondo de Garantía Colectiva. Piense que mucha gente necesita vivienda y está dispuesta a pagar con puntualidad. Este es el momento, venga a hablar con nosotros.



EL BANCO OBRERO CONSTRUYE SOLUCIONES

**LO ESPERAMOS EN CUALQUIERA DE NUESTRAS OFICINAS**

**OFICINA PRINCIPAL**  
Esq. de Cruz Verde  
Edificio Cruz Verde  
Planta Baja,  
Departamento de  
Administración de  
Viviendas.

**AGENCIA N° 1**  
La Guaira  
Av. Soubllette, Urb.  
Prolongación "10" de  
Marzo, Centro  
Comercial frente  
Bloque 1A y 2A.  
**AGENCIA N° 2**  
Urb. Simón Rodríguez  
Local Administración,  
Altos de la Farmacia,  
frente a la Iglesia.

**AGENCIA N° 3**  
Urb. El Silencio  
Bloque I, Letra "E",  
Local N° 13  
**AGENCIA N° 4**  
Urb. Simón Bolívar  
Local Comercial N° 6  
Catiá.

**AGENCIA N° 5**  
Urb. Santa Euduvigis  
Petare Bloque I,  
Locales C1 y C2.  
**AGENCIA N° 6**  
Urb. Coche  
Av. Intercomunal,  
Centro Comercial  
Coche, frente al  
Grupo Escolar Carlos  
Delgado Chalbaud.

**AGENCIA N° 7**  
Urb. 23 de Enero  
Sector Central,  
Zona "B", al lado  
del Liceo Manuel  
Palacio Fajardo e  
Iglesia Cristo Rey.

**AGENCIA N° 8**  
Urb. Caricuao  
Unidad de Desarrollo  
N° 7 Centro  
Comercial N° 7, al  
lado del Liceo  
Francisco Fajardo y  
el Centro Parroquial  
de la Resurrección.

**AGENCIA N° 9**  
Urb. Los Naranjos  
Guaremas  
Centro Cívico  
**AGENCIA N° 10**  
Los Teques  
Edificio 4 y 5, Bloque  
2, Planta baja,  
Sector "A" Urb.  
Cecilio Acosta,  
El Paso.

**SUCURSALES**  
**Sucursal N° 1**  
Av. 34, N° 76-74,  
Plaza la Republica  
Maracabo - Zulia.  
**Sucursal N° 2**  
Agencia Bermúdez  
Cumaná - Sucre

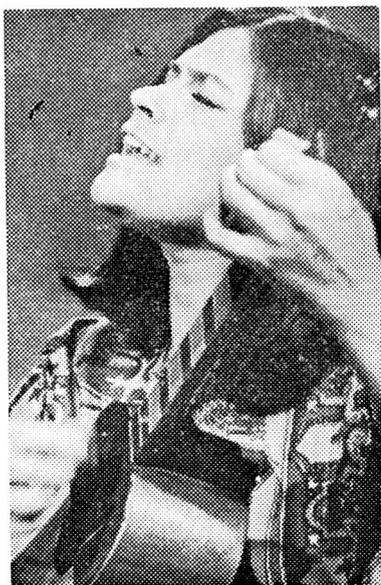
**Sucursal N° 3**  
Urb. La Barraca,  
Centro Comercial  
Maracay - Aragua  
**Sucursal N° 4**  
Urb. Bararida, Calle 4  
Barquisimeto - Lara  
**Sucursal N° 5**  
Av. 3 Esq. con  
Calle 24  
Merida - Merida

**Sucursal N° 6**  
Carrera Estados  
Unidos, cruce con  
Calle México y  
Brasil, Puerto  
Ordaz - Bolívar  
**Sucursal N° 7**  
Los Sauces, Calle 135  
Valencia - Carabobo

*Cortesía de una  
Empresa amiga*

# ESTE GOBIERNO

INTEGRA CULTURALMENTE A VENEZUELA A TRAVES DE TVN-5 Y RADIO NACIONAL



# trátelo con cariño

No le pedimos que lo bese -aunque hay quienes besan por teléfono-, pero sí le aconsejamos que lo trate bien. ¡Trátelo con cariño! Por ejemplo:

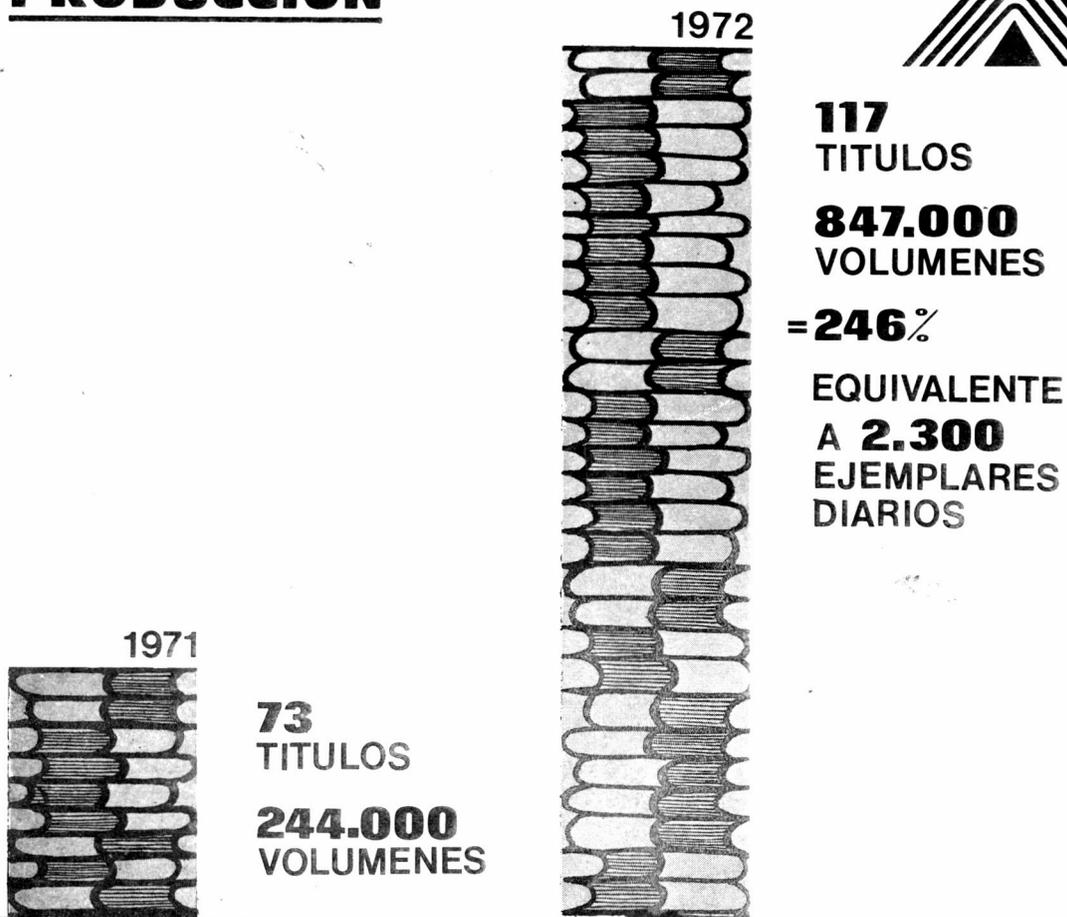
- \* Antes de discar asegúrese de que el número es el correcto.
- \* En caso de duda consulte la Guía Telefónica.
- \* Levante el receptor y espere el tono.
- \* Mantenga el receptor cerca del oído mientras disca.
- \* No ayude ni fuerce el disco en la ida y el retroceso. Déjelo que vuelva sólo.
- \* Marque los números sin pausa, sobre todo en llamadas por el Discado Directo Nacional. Cuando oiga el tono de ocupado no la pague con el teléfono.
- \* Espere unos minutos antes de volver a llamar.



CANTV FACILITA LAS COMUNICACIONES

# ESTO FUE MONTE AVILA EN 1972

## PRODUCCION



## VENTAS

