



CENTRO  
GUMILLA

AÑO XXXIX, No. 383, MARZO 1976



# EL RETORNO DE LAS DICTADURAS

PRECIO:

**Bs.3,50**



# en venta en las siguientes librerías de Caracas

## **GALERIA DEL LIBRO**

Esquina Camejo, Edificio Camejo  
Local 1. Tf. 45.06.27

## **LIBRERIA CENTRO**

(Antiguo local Librería Pensamiento Vivo)  
Centro Simón Bolívar. Tf. 41.39.31

## **KIOSKO PUNTO**

Bolsa a Mercaderes (Boulevard)

## **LIBRERIA CENTRO PAULINO**

Centro Residencial Salas  
Salas a Caja de Agua. Tf. 82.33.40

## **LIBRERIA WASHINGTON**

Torre a Veroes, 25  
Edif. Santa María. Tf. 82.54.91

## **DISTRIBUIDORA ESTUDIOS**

Veroes a Jesuitas  
Edif. Pas de Calais. Tf. 81.12.35

## **CLUB DE LECTORES**

Gradillas a Sociedad  
Pasaje Humbolt, Local 13. Tf. 45.96.48

## **KIOSKO PASAJE ZINGG**

Local 17. Av. Universidad

## **LIBRERIA SAN PABLO**

Ferrenquín a Cruz de Candelaria.  
Tf. 55.45.08

## **KIOSKO DON QUIJOTE**

Esq. Cruz de Candelaria  
Plaza Candelaria

## **LIBRERIA AQUI**

Parque Central, Edif. Mohedano.  
Sótano n. 1. Tf. 57.42.10 ext. 6492

## **LIBRERIA DESTINO**

Parque Central, Edif. Mohedano.  
Local CL7. Tf. 574.24.85

## **LIBRERIA SUR**

Avda. San Martín  
Centro Comercial Atlántico  
Tf. 49.05.87

## **TECNICIENCIA LIBROS, S.A.**

Pza. Venezuela, Torre Phelps  
Mezzanina. Tf. 781.99.67

## **LIBRERIA MEDICA PARIS**

Gran Avenida, Edif. Caroní.  
Tf. 781.62.11. Pza. Venezuela

## **LIBERIA SUMA**

Calle Real de Sabana Grande, 90  
Tf. 72.44.49

## **LIBRERIA UNO**

Sabana Grande, Calle El Colegio  
Edif. Calle Real, 92. Tf. 71.42.85

## **LIBRERIA CRUZ DEL SUR**

Centro Comercial del Este.  
Calle El Colegio. Sabana Grande.  
Tf. 71.59.37

## **LIBRERIA NUEVO MUNDO**

Calle Real, 112. Sabana Grande  
Tf. 71.06.06

## **LIBRERIA FONDO EDITORIAL COMUN**

Edificio Fundacomún. Chacaíto.  
Tf. 72.67.05

## **LIBRERIA LECTURA**

Centro Comercial Chacaíto, Local 129.  
Tf. 72.5090. Chacaíto

## **LIBRERIA A B C**

Centro Comercial El Parque.  
Av. Miranda. Los Palos Grandes.  
Tf. 283.27.24

## **LIBRERIA LAS MERCEDES**

Av. Principal, Edif. Automercado  
Urb. Las Mercedes. Tf. 91.13.73

## **LIBRERIA ROCINANTE**

Centro Comercial Las Américas  
Boulevard El Cafetal. Tf. 987.27.65

## **LIBRERIA LEA**

Centro Comercial Mata de Coco  
Fte. Colegio S. Ignacio  
Chacao. Tf. 32.14.11

## **LIBRERIA CASTELLANA**

Edif. Cine Castellana. Avda. Miranda.  
La Castellana. Tf. 31.32.79

# CENTRO GUMILLA

Av. Cristóbal Rojas, 16 – Santa Mónica  
Apartado 40.225  
Telfs: 661.28.40 y 661.95.15  
CARACAS 104 – VENEZUELA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga S.J.  
Director: Fernando Martínez Galdeano S.J.  
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA  
Administración: Heliodoro Avendaño

**SUSCRIPCIÓN:** (diez números al año)

**Venezuela:**

Correo ordinario Bs. 35,00

(Forma de pago: Por giro postal o telegráfico, valor declarado o cheque bancario. Los pagos del Interior, con cheque de gerencia).

**Extranjero:**

**Correo ordinario:**

América Latina (sin incluir Puerto Rico),  
España y Canadá US\$ 9,00  
Demás países US\$ 10,00

**Correo aéreo:**

América Latina, Canadá y  
EE.UU. US\$ 13,00  
España US\$ 14,00  
Europa (excepto España) US\$ 14,50  
Demás países US\$ 20,00

(Forma de pago: contra un banco de EE.UU)

Número suelto: Bs. 3,50.

## AGENCIAS EN EL INTERIOR

**Barquisimeto:** Mario Bátiz, Colegio Javier, Avenida Pedro León Torres. Ap. 280. Tel. 28.299 Barquisimeto (Edo. Lara).

**Maracaibo:** J. R. Aguirre. Colegio Gonzaga. Avda. 2, No. 55-185, Ap. 724. Tel. 77.214 Maracaibo (Edo. Zulia).

**Maracay:** Marcial Antonio Núñez Alonzo. Calle Aragua 1, cruce con Avda. Politécnico, Urbanización Coromoto. Maracay (Edo. Aragua).

**Mérida:** Librería Selecta. Avda. 3-23-23. Tel. 23609 Mérida (Edo. Mérida).

**Valencia:** Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Tel. 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).

**Fotolito:** La Casa del Offset. Peligro a Pele el Ojo, Edificio Agudo, piso 5, Tel. 55.90.29 Caracas.

**Imprenta y litografía:** Editorial TEXTO  
Tel. 62.87.30 y 62.24.85



AÑO XXXIX – No. 383 – MARZO 1976

## SUMARIO

Editorial	105
Cristianos socialistas Luis Ugalde	107
La locura de Pliuch Bernard Lauret	111
Adam Smith o el descubrimiento del Poder Domingo Alberto Rangel	112
¿El recurso humano o el "orden"? José Ignacio Arrieta A.	115
La dialéctica hegeliana y el pensamiento lógico-estructural de Paolo Freire	116
Crisis económica y crisis de la ideología Heinz Rudolf Sonntag	122
Angola liberada Mauro Barrenechea	124
Asamblea de la CLAR Félix Moracho	127
Del yo al tú ¿un camino cerrado para nosotros? – Rómpase en caso de incendio – No es tiempo para rosas rojas Pedro Trigo	128 129
El arte y la moral: A propósito de El inquieto Anacobero Pedro Trigo	131
La Hora Internacional Demetrio Boersner	132
Vida Nacional	134
Comentarios	120
Libros Nuevos	98
La Democracia Cristiana en el mundo: Análisis de la VI Conferencia Mundial Arturo Sosa A. y Pedro E. Gómez Puentes	150

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados.  
La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

# LIBROS NUEVOS

MOLTMANN, J.

El lenguaje de la liberación. Salamanca, SIGUEME, 1974.

Podrá parecer paradójico, pero creo que nos resultan más accesibles las teorías alemanas que sus prácticas, su teología que su palabra de proclamación o de oración o de lección espiritual. La primera a veces nos resulta oscura o demasiado sutil o seca; sin embargo, como conjunto vemos en ella una aspiración no sólo a interpretar, a codificar un universo mental sino a dar forma y en cierto modo a transformar todo un mundo cultural. En este sentido nos parece que, siendo tan alemana, posee también una cierta trascendencia, una cierta universalidad. Por lo menos es una pretensión lanzada al mundo. Sería el punto en el que la cultura particular es en sí diálogo con la historia de la humanidad.

Sin embargo, cuando esa palabra pretende hacerse una exhortación directa nos resulta inevitablemente exótica. Nos parecen palabras muy grandes, demasiadas grandes cada una para estar todas juntas y solas. Sucede que se devalúan. Hablar constantemente de libertad, tedio, vida, alegría, muerte... es para nosotros un hablar abstracto. Y eso se echa de ver en las concreciones: siempre son cosas vividas en cuanto conocidas: Vietnam, Biafra, la segregación racial...

Tal vez revele una situación social que se ha vuelto absolutamente opaca, insignificante, una situación endurecida, aceptada como algo inevitable. En este caso la Buena Nueva no puede ser sino marginal.

Esto llama más la atención al tratarse de un teólogo como Moltmann que es también e indisolublemente un pastor y que aun como teólogo es de lo poco actual que nos resulta vivo y vivificante.

Esta obra formada de sermones, alocuciones, colaboraciones de corte pastoral es muy sencilla y está transida de intención evangelizadora, de ganas de confortar, de comunicar la presencia actuante de Jesús como esperanza total. En ella resuenan, quintaesenciados, los grandes temas de su teología. Creemos que puede resultar útil y desde luego, es hermosa e iluminadora. Pero tenemos que decir también que no es el lenguaje de liberación que buscamos. Rescata lo más puro, lo más vivo del pasado y lo dice con gran convencimiento y lo dice incluso de cara a una problemática actual. Pero no es el lenguaje liberador que buscamos. En primer lugar esta problemática es muy genérica y por eso el lenguaje es el lenguaje del humanismo, el lenguaje de la Gaudium et Spes, un lenguaje hermoso, verdadero, coherente en sí, pero que no acaba de expresarnos. Un lenguaje que dice siempre tal vez demasiado y por eso demasiado poco. Un lenguaje demasiado trascendental y que por eso nos resulta algo sospechoso.

Es un problema que aun no lo hemos resuelto. El libro es una contribución. El problema queda abierto. En el último capítulo, que da el título al libro, lo plantea muy lúcidamente el autor al rechazar el dilema teología ortodoxa-teología libe-

ral: "No es mejor hablar liberalmente con la Biblia que hablar ortodoxamente a partir de la Biblia" (175). Y la razón que da se emparenta estrechamente con los análisis latinoamericanos, singularmente con los de Dussel: "La teología liberal suele desembocar normalmente en la burguesía. Nos conduce a una teología del lenguaje de la liberación respecto a la opresión religiosa, política, sociológica y económica que realmente sufren los seres humanos. Presupone que los hombres son hombres y no inhumanos y que son libres y no están esclavizados, al menos eso piensan de sí mismos los teólogos liberales. Pero esta afirmación puede rechazarse fácilmente como mera ilusión si los cristianos liberales, sabios, ricos y cultos son capaces de considerarse a sí mismos con los ojos de los que "están fuera" y para los cuales ellos representan el "peligro blanco" (175)

Creemos que Moltmann ha salido en cierto modo de su totalidad cultural. Pero no ha entrado a ella de modo diverso. De ahí el tono abstracto, moral, de su prédica. Sin embargo, el contenido es diverso, lo que es ya un gran paso.

P. T.

ARVON, Henri

BAKUNIN. Absoluto y revolución. Barcelona, HERDER, 1975, 116 págs.

Mikhail Bakunin (1814-1876) es un personaje altamente interesante, considerado cofundador (con el príncipe Kropotkin) del anarquismo ruso. También él pertenecía a la nobleza. Oficial del ejército de su país, descubrió la filosofía a través del idealismo alemán (Fichte, Hegel) y consciente de la vanidad de un proceso de pensamiento puramente especulativo, se adhirió en un principio a un socialismo de inspiración religiosa. Residió en varias capitales europeas, entabló amistad con Proudhon y trabó relaciones con Marx. Directa o indirectamente, participó en todos los movimientos revolucionarios europeos de 1848 y 1870.

Cumpliendo condena en la Fortaleza de Pedro y Pablo de San Petersburgo, dirigió al emperador Nicolás I su discutida Confesión. sufrió destierro en Siberia y más tarde se refugió en Londres. Se afilió a la Primera Internacional y fundó la primera sección italiana. En contacto con los problemas que tal compromiso político implicaba, su pensamiento se radicaliza en el sentido de un anarquismo ligado a una negación apasionada de Dios.

Su doctrina referente a la religión queda magistralmente expuesta en esta obra de Henri Arvon, profesor de la Universidad de París X, especialista en filosofía alemana del siglo XIX y autor de numerosas obras sobre la izquierda hegeliana así como sobre la filosofía de Lenin, el ateísmo y el anarquismo.

Expone el autor en la conclusión del libro que los argumentos del ateísmo de Bakunin toman su fuerza, ante todo, del uso que en determinadas circunstancias históricas se ha hecho de la religión. Pero puesto que el cristianismo no cabe reducirlo a una ideología política y está en su

esencial el no confundirse con las sociedades temporales, la crítica de Bakunin, lejos de socavar los fundamentos de la religión, parece más bien reforzarlos, demostrando las funestas consecuencias que acarrea una alianza incondicional entre el César y Dios: es precisamente al delinear nuestro autor el más sombrío de los contrastes, cuando resalta la necesidad de mantener, al abrigo de todas las trampas tendidas por las potencias terrenales, el carácter absoluto de lo divino.

Cierto que la solidaridad de Bakunin no descansa más que en el amor de los hombres, manifiesta Arvon, mientras que el amor cristiano implica que Dios está integrado en el ser y en la existencia del hombre. El ateísmo de Bakunin y la fe religiosa se encuentran, en todo caso, aliados cara a la lucha que los dos llevan adelante contra el individualismo atomizador y, en fin de cuentas, inhumano.

Celebramos la publicación de este cuarto tomo de la nueva serie Editora Herder, "Biblioteca de Filosofía", concebida en una perspectiva de iniciación y divulgación.

MARXSEN, Willi

La resurrección de Jesús de Nazaret. Barcelona, HERDER, 1974, 230 págs.

Willi Marxsen es uno de los más famosos especialistas protestantes del Nuevo Testamento.

Este libro suyo ha sido uno de los estudios más discutidos a propósito del tema de la resurrección de Jesús. Editorial Herder ha juzgado prudente hacerlo preceder de un breve prólogo explicativo, a cargo de José María Rovira Bellosó.

"No doy por descartado" — escribe Marxsen — "que a más de uno de ustedes se les hagan nuevas algunas ideas, y no sólo nuevas, sino hasta extrañas y chocantes. No pretendo desorientar a nadie en su fe. Pero sí deseo intentar conducir a una comprensión de la fe, en la medida en que es comprensible la fe. Porque sólo quien ha comprendido su fe y puede comunicarle a otros de forma comprensible, puede dar una respuesta cuando se le pregunta por su fe".

Como punto de partida, Marxsen escoge la proposición "Jesús ha resucitado", sobre la que reina absoluta unanimidad entre los cristianos. Pero siempre es necesario distinguir entre lo que se dice y lo que se quiere dar a entender. ¿Qué queremos decir cuando afirmamos que Jesús ha resucitado?

Y aquí aparecen diversas comprensiones. Jesús vive en la predicación de la Iglesia, en los corazones de sus discípulos, o tiene el cuerpo físico que fue depositado en el sepulcro, o un cuerpo glorioso, espiritual. ¿Quién entiende correctamente la frase?

Marxsen acude al Nuevo Testamento para investigar cuidadosamente qué acontecimiento real ha podido ser interpretado como resurrección de Jesús. Analiza los textos evangélicos y los textos paulinos y llega a la siguiente conclusión: lo que en realidad ha ocurrido es que el apóstol Pedro ha llegado a la fe, y este acceso de Pedro a la fe es interpretado como la consecuencia de que Cristo ha resucitado. Marxsen dice, que esto es una buena interpretación, pero no la única posible.

Y se pregunta: ¿Podemos decir con lenguaje de hoy esta realidad de que quien acceda a la fe pascual experimentará que Jesús está vivo, activo? Marxsen propone la fórmula "la realidad (la obra) de Jesús sigue adelante", nos sigue afectando, Jesús nos interpela todavía hoy, "El viene todavía hoy". La fe no es algo que nos afecta a la manera de un encuentro personal.

Marxsen subraya tanto el elemento de riesgo y decisión esperanzada de la fe, que pudiera parecer en detrimento de la otra vertiente de la fe: la adhesión a la realidad objetiva y sustentadora de Dios que se nos ofrece en Cristo Jesús.

El libro de Marxsen inquietará las fórmulas en que nos sentíamos tranquilos. Y leyéndolo críticamente, como él desea ser leído, tratará de obligarnos a progresar en la comprensión de nuestra fe pascual.

J.P.W.

CUERVO, Francisco

Yo creo en Jesús de Nazaret, Edit. Desclée de Brouwer, 1975, págs. 139.

En un momento como el nuestro de búsqueda necesitamos de todo. Entre ello, sin duda, de ejemplos de vida. Vidas ejemplares, es decir significativas, no vidas sacralizadas propuestas como una norma. Este es el provecho de la colección El credo que ha dado sentido a mi vida. Y me parece una señal de madurez el que hayan incluido esta pequeña - como es su estilo- biografía de Cuervo: una aventura cristiana, aún inconclusa, aún casi incipiente -el autor no tiene todavía cuarenta años-, una aventura en tensiones y en continuidad profunda, una de cuyas fases es la reducción al estado laical, que el autor vive modestamente como una verdadera reducción pero que le posibilita una continuidad.

Es hermoso leer este escrito en paz, ni contestatario ni maldito ni tampoco caso único, sino como uno de los caminos que atraviesan un número significativo de cristianos.

El eje del libro nos parece ser la vivencia de la fe en Jesús como una libertad interior y social que libera. Esta libertad ha de ser preservada por encima de todo. Y por eso se ve confrontada con el poder en sus diversas manifestaciones. Pero no puede ser un enfrentamiento de poder a poder. De ahí que sea un poder en la debilidad. Tarde o temprano se convierte en poder desde la marginalidad. No una marginalidad convertida en ley y vivida en pacífica posesión sino como el lugar desde donde es posible la protesta evangélica y la irradiación fecundante.

Creemos que esta búsqueda de radicalidad cristiana que implica reducción a la condición de "hombre común", desligarse de poderosas instituciones, vivir la experiencia de desvalimiento de las mayorías y desde allí participar del profetismo de Jesús y de su pasión salvadora y compartir con los hombres el poder de Jesús de dar vida es un sentimiento profundo para muchos espíritus cristianos, es un gran anhelo en la Iglesia de hoy, un deseo que busca labrarse caminos.

Desde esta inquietud compartida, tal vez anotaríamos algo que percibo como insuficiencia, una cierta contradicción entre su deseo de lo común y la plasmación elitista que inesperadamente cobra al abstraer esta dimensión humana del poder. Buscando la encarnación, al negar esta dimensión, se desencarna. Tal vez sea más humilde reformar una y otra vez la institución que negarla. Su visión del

cristianismo es, digamos, químicamente pura; pero al negar la ambigüedad en cierto modo se deshistoriza. Es más bien una crítica salvadora a toda construcción humana. Nosotros creemos que ese elemento no puede faltar -y sin embargo hoy falta en gran medida- pero absolutizarlo sería una expresión insuficiente del cristianismo. Insuficiente, claro está, como teoría eclesial, global no como camino particular en la Iglesia.

Creemos que el libro de Cuervo toca uno de los temas más candentes de nuestra experiencia cristiana.

J. P. W.

LOIDI, Francusco y LONGA Manuel

Catequesis para la comunidad cristiana. Vol. 1 ("El hombre nuevo") y Vol. 2 ("Unidos en la fe") - Bilbao, Desclée de Brouwer, 1972 y 1973.

Distintos grupos de cristianos adultos de la diócesis de Bilbao, España, han pasado por la experiencia viva de ir haciéndose comunidad en la fe, en la oración, en la ayuda mutua.

En estas Catequesis se recogen estas vivencias, reflexiones, explicitadas y tematizadas.

Es, pues, un material que sintetiza una paciente tarea de praxis pastoral que ha resultado válida, por lo menos en determinadas circunstancias.

Ambos volúmenes llevan un primer cuaderno de introducción metodológica con las opciones que inspiraron esta catequesis.

El volumen primero recoge la experiencia de renovación del hombre singular y concreto. El volumen segundo se centra en el proyecto de comunidad cristiana que es necesario promover hoy.

Se tienen bien presentes las aspiraciones individuales y colectivas de los hombres de hoy: derecho a intervenir y a ser protagonista de la historia, aspiración a la fraternidad universal, movimientos de liberación, apertura hacia el futuro... Son los "signos de los tiempos" que marcan las líneas de "cambio", de conversión, que es necesario favorecer para redescubrir la "salvación" ofrecida por Dios como respuesta, purificación y planificación de tales aspiraciones.

Se busca la conversión de actitudes a todo lo largo, ancho y profundo de la vida del individuo y del grupo.

Hay en estos volúmenes un material muy aprovechable, sobre todo para las comunidades eclesiales de base.

F. Moracho, S.J.

AA.VV.

El futuro de la religión. Sígueme, Salamanca, 1975.

En un primer impacto, el libro resulta atractivo por un triple motivo: trata un tema que siempre despierta cierta curiosidad si no preocupación: recoge las ponencias de un congreso celebrado en Holanda, que en las noticias aparece como pionera en la búsqueda de nuevas formas de cristianismo; los autores, por fin, resultan conocidos y apreciados (A.Th. Van Leeuwen; W. Pannenberg; E. Schillebeeckx...)

Pero esta benevolencia inicial hacia el libro se va enfriando a medida que se recorren sus páginas. Uno siente cada vez con más insistencia que no se están plan-

teando sus preguntas ¡cuanto menos dándoles respuesta!

Quizás el mayor provecho que se saca del libro es el de las reacciones que éste provoca. Uno se convence de que el futuro de la religión está, entre otras cosas, en admitir y respetar un pluralismo radical de situaciones y actitudes. Cada vez resultan más irreales e imposibles las consideraciones universales ante problemáticas tan múltiples.

Desde Latinoamérica la mayoría de los capítulos resbalan. Pero uno duda que el congreso haya dicho mucho a la misma Europa. Las conferencias, cuando más, son resúmenes interesantes de la teología actual, sobre todo la política y el renacer de la mística; pero no se puede decir que resulten muy creativas o imaginativas sobre el futuro.

En todo caso, siempre se puede sacar una lección de la lectura del libro. Que tampoco un grupo de buenos teólogos, reunidos en condiciones favorables, pueden adivinar mucho sobre el futuro de la religión. Esta es cada vez menos teoría y más praxis, como reconocen los participantes en el congreso; y es muy difícil predecir a dónde nos llevará el Evangelio dentro de unos años.

Eduardo J. Ortiz

#### LIBROS RECIBIDOS

BOUCHAUD, Joseph, El Fuego (título original: Ce feu qui nous vient d'Amérique Latine), Sociedad de Educación Atenas, Madrid, 1974, 133 págs.

FREIRE, Paulo, ¿Extensión o Comunicación? La concientización en el medio rural, Tierra Nueva, Montevideo, 1973, 120 págs.

GOMIS, Joaquim, RIBERA, Raimon, Sobre Dios, Jesucristo y... otras cosas, Ediciones Sígueme, Salamanca, 1975, 186 págs.

COSTA-GRAVAS, Costantin, SOLINAS, Franco, Estado de sitio, Ediciones Sígueme, Salamanca, 1975, 204 págs.

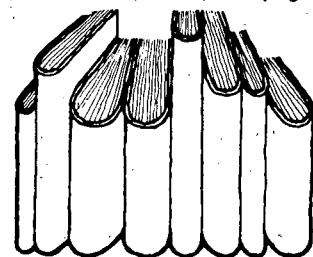
BOROBIO, Dionisio y otros, El riesgo de predicar. Guiones para la homilía y Elementos para la celebración. Ciclo B. Desclée de Brouwer, Bilbao, 1975, 302 págs.

MILLER, Keith, Sabor de vino nuevo, Editorial La Aurora, Buenos Aires, 1975, 144 págs.

AUDINET, Jacques y DUBUISSON, Odile, Oraciones y Narraciones para todo el año, Niños de 6 a 9 años, Libro del niño (86 págs.), Libro de los padres (104 págs.), Desclée de Brouwer, Bilbao, 1975.

LARRABE, José Luis, La Iglesia y el Sacramento de la Unción de los enfermos, Ediciones Sígueme, Salamanca, 1974, 216 págs.

BÖCKLE — VIDAL — KÖHNE, Sexualidad Prematrimonial, Ediciones Sígueme, Salamanca, 1974, 198 págs.



# LA DEMOCRACIA CRISTIANA EN EL MUNDO

## Análisis de la VI Conferencia Mundial

ARTURO SOSA A.  
Y  
PEDRO E. GOMEZ PUENTES

Arturo Sosa A. y Pedro E. Gómez Puentes estudian actualmente teología en la Universidad Gregoriana, Roma. Sosa publicó en 1974 "La Filosofía Política del Gomecismo", un estudio sobre el pensamiento de Laureano Vallenilla Lanz, libro que reseñó L. Ugalde en SIC, No. 369, Noviembre 1974. Gómez Puentes, sociólogo, se ha dedicado especialmente a cuestiones de política.

El presente trabajo original da una panorámica más amplia a la problemática planteada en dos artículos del No. 381 de SIC, Enero 1976: "¿Requiem por la Doctrina Social de la Iglesia?" E. Ortiz, y "Reflexiones en los treinta años de COPEI", L. Ugalde. (N. de la R.)

### INTRODUCCION

Con ocasión de la reciente conferencia mundial de los partidos demócrata cristianos, hemos creído que podría ser de interés "bucear" en el interior del acontecimiento, en un intento que fuera más allá de la crónica o el comentario.

La pretensión de este trabajo es ofrecer a los lectores un cuadro analítico-estructural que sirva de base o de guía para la comprensión de este fenómeno político que representa hoy la democracia cristiana en el mundo.

### VI CONFERENCIA MUNDIAL DE LOS PARTIDOS DEMOCRATA CRISTIANOS

Del pasado 27 al 29 de Noviembre se celebró en ROMA la VI Conferencia Mundial de los Partidos Demócrata Cristianos. Estuvieron presentes unos 250 delegados pertenecientes a 45 de los 60 movimientos o partidos afiliados a la Unión Mundial Demócrata Cristiana (UMDC), y representantes de los organismos regionales (Organización Demócrata Cristiana de América -ODCA-, Unión Europea Demócrata Cristiana -UEDC-) y de los organismos especializados (Movimientos juveniles -UEJDC, UIJDC-, Movimientos Femeninos). La representación de Venezuela estuvo compuesta por el ex-Presidente Dr. Rafael Caldera, el Dr. Eduardo Fernández y el Dr. Oswaldo Alvarez Paz. Participaron también el Dr. Luis Herrera Campins en su condición de directivo de la ODCA y la Sra. María de Guzmán como secretaria de la Unión de Mujeres Democristianas de América (UMDCA).

La Conferencia, presidida por Mariano Rumor, actual presidente del Comité Mundial y Ministro de Relaciones Exteriores de Italia, pretendía realizar un examen general del Movimiento Demócrata Cristiano e identificar las líneas inspiradoras de su acción. La ponencia inicial estuvo a cargo del Secretario General del Comité Mundial René De León (Guatemala), quien después de informar sobre la situación y crecimiento de los partidos y movimientos afiliados a la UMDC, propuso un esquema de las principales características y principios inspiradores de la Democracia Cristiana.

La UMDC realizó su I Conferencia Mundial en París en 1956 y se propone:

- promover y coordinar la acción internacional de los partidos Demócrata Cristianos
- profundizar los estudios doctrinales y políticos de interés general
- y asegurar la solaridad política del movimiento democristiano para la salvaguarda de los valores espirituales y la defensa de los principios de Libertad, democracia y justicia social.

La V Conferencia Mundial, realizada en Lima, Perú 1966, se pronunció sobre los problemas del desarrollo y la justicia social, la solidaridad internacional y las perspectivas de los partidos cristianos.

El comunicado final de esta VI Conferencia afirma la "vocación" de partidos populares y liberadores" de las agrupaciones miembros, elenca los principales problemas que afrontan en las diferentes situaciones nacionales en que desarrollan su actividad, expresa la identificación alrededor del **personalismo comunitario**, pide el refuerzo de la solidaridad internacional del movimiento y el apoyo efectivo a las luchas que en cada país emprenden los partidos democristianos.

El fin está justificado no sólo por la importancia del papel que en el acontecer político mundial han desempeñado determinados partidos políticos democristianos, sino por la creciente extensión del movimiento. Por el tipo de fuerzas que va aglutinando. Porque, en definitiva y a pesar de su crisis actual, se proyecta como central asociativa (al igual que hoy lo son las Internacionales Comunista y Socialista o las grandes asociaciones sindicales de carácter mundial) con un papel político de futuro en el que está por dilucidar su carácter impulsor de progreso o atemperador de iniciativas.

Para alcanzar nuestro propósito hemos partido de las intervenciones tenidas en la conferencia por los representantes de los múltiples partidos. De la lectura de las intervenciones se desprenden unos tipos de enunciados, referidos a diversos temas políticos, que hemos "desgranado", enumerándolos y reagrupándolos bajo las diferentes categorías temáticas a las que apuntaban sus contenidos.

Hemos preferido este procedimiento al del establecimiento de categorías apriorísticas, para respetar más fielmente el contenido material de las intervenciones. Todo ello nos da un cuadro analítico-estructural de la situación actual de la democracia cristiana, según es percibida o declarada por sus participantes.

De ahí pasamos a un análisis, en ocasiones particularizante, en otras más globalizador, que ponga en relevancia presupuestos, consecuencias, carencias y contradicciones, en un intento de primera evaluación. Finalizamos con unas conclusiones que pueden servir de pautas de reflexión a propósito de todo lo indicado.

## LIMITES Y ALCANCES DEL TRABAJO

El trabajo no es exhaustivo. Ni era posible, ni lo ha pretendido. Los problemas que hemos debido afrontar podríamos agruparlos en tres niveles:

- 1.— Los provenientes de las fuentes utilizadas
- 2.— Los provenientes del nivel de planteamiento
- 3.— Los provenientes de la presentación de resultados.

Todo ello referido, a los criterios de atendibilidad y validez.

### 1. Limitaciones de las fuentes

Hemos debido contentarnos con los resúmenes ofrecidos por "Il Popolo" (órgano oficial de la Democracia Cristiana Italiana). Los órganos más importantes de prensa diaria o periódica italiana, o han ignorado el acontecimiento o apenas le han dedicado reducidas y arrinconadas referencias.

En el "Centro Internacional Demócrata Cristiano de Información y Documentación", tampoco nos pudieron facilitar material más completo. Nos remitieron a lo publicado por "Il Popolo".

Esto ya nos plantea un primer problema: ¿Hasta qué punto es suficiente el material disponible para la formación de un modelo analítico que pretenda ser instrumento auscultador del latir de los partidos democristianos en el mundo?

Creemos responder indicando que, si el material disponible no es todo el material oficial, lo que imposibilita cierto tipo de análisis cuantificador o estudio particularizado de correlaciones, sí que se puede encontrar tal cantidad de temas recurrentes y específicos como para asegurar la confección de un "modelo" de tipo cualitativo que recoja las dimensiones fundamentales derivantes de las intervenciones públicas.



Adenauer y De Gasperi

Caldera y Frei



### 2.— Nivel de planteamiento

Dado que el modelo agrupa bajo las mismas categorías algunas proposiciones de carácter contrario, se nos plantea el problema de hasta qué punto son homogeneizables dichas proposiciones. Más aún, hasta qué punto la agregación de elementos ofrece un modelo real de lo que es la Democracia Cristiana en el mundo.

Señalemos que la construcción de cualquier modelo, por indicativo y esclarecedor que sea, se trata siempre de una construcción ideal. La importancia está en el valor paramétrico que puede alcanzar en la confrontación con las diversas realidades, es decir, con los diversos partidos locales.

En cualquier modo el hecho de que existan elementos contradictorios no es sino el reflejo de todo organismo vivo. Evaluar en qué grado se den, puede ser un índice de vitalidad o esclerosis grupal.



Mounier

Maritain



¿Cómo es posible deducir un modelo, una diagnosis, con elementos de puras manifestaciones verbales? ¿Qué se puede decir en el ámbito del comportamiento real?

Es cierto que una cosa es el comportamiento verbal y otra el real. Conviene, sin embargo, no olvidar que aun teniendo en cuenta el formalismo de este tipo de reuniones, las palabras son signos, cuya significatividad no sólo indican lo expresado. Reflejan estructuras internas incluso por lo callado o por el tipo de términos empleados. En cualquier modo a lo largo del trabajo encontraremos cómo quedan reflejadas las principales preocupaciones. Preocupaciones que tienen su confrontación constante en el acontecer diario, y que los hechos, tarde o temprano, ponen a prueba.

### 3.- Presentación de resultados

Por último, el problema de la presentación de resultados. Dos opciones eran posibles: Una redacción de tipo más científico cuya especificación de datos y análisis sería más propia de una revista científica que de una de opinión cultural y política. La otra, el camino elegido, es la redacción del trabajo sin el andamiaje que le ha servido de vehículo y sostén.

Todas estas preocupaciones metodológicas se han escrito para que nuestra aportación no sea tomada como algo ya acabado, sino como primer acercamiento ordenado y sistematizador, que sugiera incisivamente nuevas u otras reflexiones sobre lo que hoy son los movimientos democristianos, sus aspiraciones, estrategias, dificultades y carencias.

## 1.- CARACTERIZACION DE LA D. C.

### 1.1. IDENTIDAD DE LA D.C.

El objetivo fundamental de la Conferencia mundial, tal como se desprende de las diferentes intervenciones, era afrontar el problema de la identidad doctrinal y política de la Democracia Cristiana en un mundo cambiante y lleno de situaciones conflictivas.

#### 1.1.1. Necesidad de redescubrir y formular la identidad de la Democracia Cristiana

Una primera constatación que se hace en las intervenciones de los dirigentes de diferentes partidos es la situación de crisis en que se encuentra la Democracia Cristiana. Esta crisis está estrechamente ligada con la que afecta a las democracias tradicionales y a los sistemas económico-políticos occidentales en general. La diversidad de situaciones locales y regionales y la falta de una imagen unitaria, contribuye a crear esta impresión de crisis doctrinal del movimiento en su conjunto, a pesar de que exteriormente se pueda observar un crecimiento y extensión de los grupos pertenecientes a la Unión Mundial Demócrata Cristiana (UMDC).

Se resaltaron como elementos significativos de esta crisis el hecho de que en ninguno de los 103 países subdesarrollados exista un gobierno de inspiración democristiana y la falta de acercamiento del pueblo a la gestión directa del partido.

Como medio para comenzar esta necesaria reformulación de la identidad democristiana se propone una vuelta a las fuentes originales del pensamiento y acción de la D.C. El origen del movimiento se concibe como un seguro punto de referencia para orientar el redescubrimiento de los elementos identificados en el plano ideológico y de los principios-guías de su acción política.



Un elemento, mencionado insistentemente, en la búsqueda del elemento diferenciador de la identidad democristiana, es el pluralismo de situaciones y partidos. Se desea una identificación que unifique a todos los partidos democristianos diferenciándolos de las otras doctrinas y movimientos políticos. Al mismo tiempo se pide el respeto a las diferencias nacionales y regionales. En fin, se busca una identidad que asuma el pluralismo como elemento integrante de la unidad democristiana.

Finalmente, se subrayó la importancia de esta clarificación de la identidad en orden al planteamiento de unos principios orientadores y de la acción política misma.

### 1.1.2. Elementos ideológicos fundamentales de la identidad de la Democracia Cristiana

De las diversas intervenciones intentamos recoger de una forma sistemática aquellos elementos que pueden darnos el cuadro de la identidad doctrinal, o sea, lo que podemos denominar la "ideología democristiana".

a) El humanismo cristiano: la expresión doctrinal que puede sintetizar la posición ideológica de los democristianos es la profesión del llamado humanismo cristiano que encuentra sus bases más hondas en el espíritu del evangelio y luego en la doctrina social de la Iglesia, los documentos pontificios y el Concilio Vaticano II. Desde un punto de vista filosófico se inspira en el humanismo integral de Jacques Maritain y en el personalismo de Emmanuel Mounier. La puesta en práctica de estas ideas en el plano político puede considerarse como el intento que identifica a los movimientos democristianos.

Sobre esta base, se subrayó solo en alguna intervención que la D.C. debe transmitir a la humanidad un mensaje de carácter moral, basado en el espíritu evangélico, que sirva como norma fundamental del comportamiento para la construcción de un mundo realmente humano.

b) La dignidad de la persona humana sería un segundo elemento que puede identificar la doctrina democristiana. En este sentido variadas intervenciones se refirieron a la aspiración de la D.C. de defender al hombre de toda opresión, de tutelar los derechos humanos y crear las condiciones para que se logren las aspiraciones de los individuos. Esto implica, consiguientemente, un tipo de sociedad donde se reconozcan los valores irrenunciables de la persona y el rechazo de todo tipo de colectivismo.

c) La libertad viene señalada como el valor fundamental que debe ser logrado y defendido en todo los órdenes: político, social, económico, cultural... Afloraron, sin embargo, dos concepciones de libertad: la primera, identificable en los exponentes europeos, la concibe como una adquisición abstracto-formal de la sociedad. Es una libertad conquistada en el plano jurídico-social, fruto de favorables condiciones políticas y económicas. La segunda concepción, propia de los delegados latinoamericanos, presenta la libertad sobre todo como una conquista de las condiciones mínimas de independencia política, económica y cultural, que permitan el ejercicio de una libertad formal a otros niveles. Se trata, pues, del compromiso en un proceso de liberación.

d) En relación con los anteriores, se propone como elemento identificador de la D.C. la aspiración a la justicia social, basada en el reconocimiento efectivo de la igualdad de todos los hombres y de todos los pueblos y en la solidaridad de los unos con los otros.

Se insistió en la necesidad de no quedarse en definiciones universales de esta justicia social sino convertir este principio en estrategias acomodadas a las diferentes situaciones en las que se

mueven los partidos democristianos. Resulta evidente que la aspiración a la justicia social exige la construcción de un nuevo orden económico mundial.

e) Otros elementos que pueden completar este cuadro general de la identidad de la Democracia Cristiana, presentados a lo largo de la Conferencia, fueron:

- La aspiración a la paz de la humanidad
- Compromiso por el progreso de los pueblos
- Dentro de una democracia comunitaria y pluralista.

Estos elementos, que a primera vista parecen excesivamente abstractos e ideales, están preñados de consecuencias prácticas a nivel político, económico y social. La aceptación de una democracia pluralista significa el reconocimiento del derecho que tienen todas las ideologías de participar en el juego democrático de la sociedad, siempre que se respete la libertad y la paz de los pueblos. Se consideran como medios de lucha aquellos que no contradigan los principios-arriba expuestos.

### 1.1.3. Elementos de la identidad de los Partidos D. C.

Establecidos los elementos fundamentales de lo que hemos llamado la "ideología democristiana", podemos intentar ordenar los elementos propios que identifican los partidos que se proponen hacer de esta ideología una expresión política concreta.

a) La primera característica que se señala como fundamental es que los democristianos deben ser partidos populares, es decir, deben responder a las aspiraciones y necesidades de cada pueblo. Esta característica se relaciona con la necesidad de respetar las diferentes situaciones nacionales, puesto que la D.C. no pretende establecer un "modelo único" para todos los pueblos sino responder a las necesidades y características específicas de cada uno de ellos.

Además, la meta última que orienta la acción de la D.C. es la realización de la comunidad de los pueblos, basada en el reconocimiento de los valores de cada uno y en el esfuerzo conjunto por el bien común.

Finalmente, los partidos Demócrata Cristianos se consideran populares porque luchan permanentemente por la justicia social y el desarrollo de los pueblos.

b) Una segunda característica fundamental de todo partido D.C. es la de ser partido liberador. En la profesión de la libertad como valor fundamental los partidos democristianos están comprometidos en la liberación de los pueblos. Esto se demuestra sobre todo porque en muchos sitios son obligados a actuar en la clandestinidad y sufren persecuciones.

c) Todo partido D.C. es un partido democrático y hace de la democracia un punto central de su acción. Son partidos democráticos que propician la participación de todos los grupos sociales en la vida de los pueblos, que aceptan el pluralismo como elemento esencial de toda sociedad humana y propugnan estos fines por medios no violentos, es decir, siendo consecuentes con sus principios fundamentales de respeto a la persona humana y propiciadores de la paz mundial.

d) Los partidos integrantes del movimiento democristiano mundial, se descubren como interdependientes, es decir, no constituyen núcleos aislados más o menos unidos por unos principios comunes, sino que, de hecho, la actuación de un partido repercute positiva o negativamente en los demás. Algunas intervenciones señalaron, más allá todavía, esta interdependencia como un valor que debe ser conservado y/o desarrolla -

(Sigue en la pág. 137)

# MUERTOS POR TORTURAS EN URUGUAY

## 22 casos conocidos

Fuente: AMNISTIA INTERNACIONAL — SECRETARIADO INTERNACIONAL

Resumido del informe oficial de Enero de 1.976

Después del escándalo público en torno a la muerte bajo tortura de Luis Carlos Batalla en 1.972, oficialmente confirmado en Octubre del mismo año, no se conocen medidas por parte de las autoridades de Uruguay tendientes a la limitación de la práctica de las torturas en el país. Si se han tomado, sin embargo, para impedir que las mismas lleguen de algún modo al conocimiento de la opinión pública. Se han negado arrestos, paralizado investigaciones y pasado por alto solicitudes de autopsias; se han simulado suicidios y enfrentamientos armados para ocultar las verdaderas causas de muerte de diversas víctimas. A pesar de ello, informaciones dignas de crédito, apoyadas por evidencias circunstanciales, han hecho posible identificar 22 casos en que, hasta Noviembre de 1.975, las víctimas han muerto a manos de los torturadores uruguayos.

- 1) **LUIS CARLOS BATALLA.** Muerto el 25 de Mayo de 1972.  
Obrero de la construcción, 32 años, dos hijos, demócrata cristiano y miembro del Frente Amplio. Se cree que fue interrogado para obtener información sobre el movimiento Tupamaro. No se le imputaron cargos legalmente, ni antes ni después de su muerte. Arrestado el 20/5/72, cinco días después murió en el cuartel del Batallón de Infantería No. 10 de Ciudad 33. El certificado de defunción mencionaba "anemia aguda por ruptura del hígado". El diputado Sosa Díaz, testigo de la autopsia, confirmó que se advertían sobre el cuerpo múltiples señales de tortura.
- 2) **EDISON MARIN.** Muerto el 3 de Junio de 1972.  
Obrero agrícola, miembro del M.L.N. Escapado de una famosa fuga colectiva en Sep./71, fue recapturado y torturado en el cuartel del Regimiento de Caballería No. 4 de Montevideo. Clavado al suelo y destrozado por perros murió, incomunicado, en el Hospital Militar.
- 3) **HECTOR LORENZO JURADO AVELLANEDA.** Muerto el 15 de Julio de 1972.  
Sacerdote metodista, murió en el Hospital Militar pocos días después de su arresto. Un comunicado oficial aseguró que se suicidó con un cuchillo al ser apresado. No se publicaron resultados de autopsia.
- 4) **CARLOS ALVARIZA.** Muerto el 23 de Julio de 1972.  
Médico, 38 años, 3 hijos. Perteneciente al M.L.N. Arrestado el 5 murió bajo tortura en el Batallón de Infantería No. 14 (Escuela Militar). Hay testimonios de que fue colgado por los pies y su cuerpo golpeado contra las paredes. Se le lanzó desde el tejado el 23/7/72.
- 5) **ROBERTO GOMENSORO.** Muerto el 12 de Marzo de 1973.  
Estudiante de agronomía, 23 años, miembro de la Federación Uruguaya de Estudiantes Universitarios y del Frente Amplio. Arrestado el 11/3/73 por una patrulla militar, se comunicó al día siguiente que huyó. Un año más tarde su esposa consiguió de las autoridades el certificado de defunción. No se ha encontrado su cuerpo.
- 6) **OSCAR FELIPE FERNANDEZ MENDIETA.** Muerto el 25 de Mayo de 1973.  
Obrero agrario, del Partido Comunista Revolucionario, murió cautivo en el cuartel del Regimiento de Caballería No. 2, en Durazno. Los médicos militares certificaron su muerte por ataque cardíaco, pero no explicaron las marcas de tortura.
- 7) **GERARDO ALTER.** Muerto el 22/8/73.  
Argentino, miembro del ERP. Arrestado junto con W.H. Arceche por militares y llevados al cuartel del Batallón de Infantería No. 1, Florida, donde ambos murieron el 22/8/73. Oficialmente se informó que murieron en combate. Su certificado de defunción decía que la causa fue "edema pulmonar". La contradicción sugiere la muerte por torturas. No hay evidencia de combates por esas fechas.
- 8) **WALTER HUGO ARTECHE.** Muerto en las mismas circunstancias que Gerardo Alter.
- 9) **HUGO LEONARDO DE LOS SANTOS MENDOZA.** Muerto en Septiembre de 1973.  
Estudiante de agronomía de la Universidad de Montevideo. Arrestado bajo sospechas de contactos con el M.L.N. No se le hicieron cargos legales. Fue torturado en el Regimiento de Caballería No. 6, y muerto en el mismo. El caso fue llevado al Congreso, que todavía funcionaba. Su cuerpo fue devuelto a la familia y se citó "edema pulmonar" en el certificado de defunción. La autopsia, ante autoridades civiles, probó que la muerte no se debió a la causa citada, sino a fracturas múltiples. El caso fue llevado ante las más altas autoridades judiciales civiles. El gobierno, el 29/8/74, ordenó paralizar las investigaciones, adscribiéndolas a "secreto militar".
- 10) **GILBERTO GOWLAND (o Coghlan).** Muerto el 19 de Diciembre de 1973.  
Obrero militante de izquierda, torturado en cinco o seis unidades militares, fue llevado agonizante al Hospital Militar, donde falleció a las pocas horas.
- 11) **ALDO PERRINI GUALO.** Muerto el 5 de Marzo de 1974.  
Comerciante, 34 años, 2 hijos. Arrestado el 26/2/74 por sospechoso de contactos con el M.L.N., murió el 5/3/74 en la División de Infantería No. 4 de Colonia, aparentemente por inmersión de su cabeza en agua y excrementos. No se permitió la intervención del juez civil ni autopsia. Sus vecinos certificaron que era un hombre pacífico, honesto, y sin actividades políticas.
- 12-13) **LAURA RAGGIO Y SILVIA REYES.** Muertas el 21 de Abril de 1974.  
Estudiantes, militantes del M.L.N., 20 y 19 años respectivamente. Arrestadas en allanamiento domiciliario en Montevideo, al mismo tiempo que Diana Maidanik recibió 35 balazos al abrir la puerta. Las autoridades afirmaron que ambas murieron en aquellos momentos. Los vecinos vieron que fueron llevadas por policías. Al día siguiente sus cuerpos, con señales de torturas, fueron devueltos a sus familias.
- 14) **ALBERTO BLANCO.** Muerto el 12 de Mayo de 1974.  
Capturado en unión de las citadas. El 12/5/74, sus familiares fueron informados de que murió en confrontación militar. Obligados sus familiares a sepultarlo en cuatro horas; personal de la funeraria advirtió la falta de sus piernas.
- 15) **NIBYA SABALSAGARAY.** Muerta el 29 de Junio de 1974.  
Maestra, 24 años, miembro de la Unión de Juventudes Comunistas, fue arrestada el 29/6/74, y llevada al Regimiento de Ingenieros No. 5, donde murió asfixiada por una bolsa plástica sobre su cabeza. Sólo diez horas después de su arresto la familia fue informada de que se había suicidado. Solicitudes de exámen médico fueron denegadas.
- 16) **ANSELMO GARCIA.** Muerto el 12 de Agosto de 1974.  
Empleado del Banco de Seguros de Montevideo, líder sindical, fue arrestado y torturado dos veces. Liberado en Agosto, viajó a Buenos Aires donde falleció en la fecha indicada a consecuencia directa de las torturas recibidas.
- 17) **HORACIO MUJICA.** Muerto en Noviembre de 1974.  
Joven militante del M.L.N., murió en el Sanatorio No. 2 del Sindicato Médico, como consecuencia del delicado estado de salud debido a las torturas que se le infligieron durante su arresto en el mismo año. Moribundo, se le libertó.
- 18) **IVAN MORALES.** Muerto el 22 de Noviembre de 1974
- 19) **AMELIA LAVAGNA DE TIZZE.** Muerta el 29 de Abril de 1975.
- 20) **ALVARO BALBI.** Muerto el 30 de Julio de 1975.
- 21) **CARLOS CURUCHAGA.** Muerto el 26 de Septiembre de 1975.
- 22) **PEDRO RICARDO LERENA MARTINEZ.** Muerto el 29 de Septiembre de 1975.

## ¿Dictaduras para el desarrollo?

Hoy la mayor parte de América Latina vive en regímenes dictatoriales. No se trata de caudillos. El cesarismo democrático, si alguna vez existió, no tiene nada que ver con la situación actual. Las dictaduras actuales no significan tampoco la mera suspensión de las libertades políticas liberales como camino provisorio para llegar a instaurarlas posteriormente en una sociedad ya modernizada. Esa ilusión ya pasó.

Hoy las dictaduras latinoamericanas son la única manera de enfrentarse al problema inaplazable del desarrollo sin tocar ningún interés de la oligarquía tradicional, de la burguesía importadora y de las compañías transnacionales.

La base económica de las democracias de los años 60 fue la Alianza para el Progreso: Estados Unidos ayudaría a los países latinoamericanos a despegarse del subdesarrollo y a dar el salto al desarrollo. La ayuda consistiría en capitales, bienes de equipo y tecnología. El presupuesto de esta alianza era que el desarrollo de cada país era independiente y que a la oligarquía de cada país —controladora del Estado— le interesaba el desarrollo.

La puesta en marcha de la Alianza significó la comprobación experimental de que sus presupuestos no eran sólidos. Fue palpable hasta para el gran público la ligazón estructural entre el subdesarrollo del continente y el superdesarrollo de USA. Y se comprobó una vez más que las oligarquías latinoamericanas no eran burguesías capitalistas capaces y deseosas de crear riqueza nacional sino grupos usurarios y dependientes.

Entonces iba apareciendo claro que el desarrollo latinoamericano entrañaba simultáneamente el quebrantamiento de los intereses oligárquicos tradicionales y la independencia económica respecto de USA. La concientización inherente al proceso democrático fue llevando en esa dirección a vastos sectores del continente. Sin embargo incompetencias y sectarismos de la izquierda unidos a la tremenda presión de los grupos dominantes que se sintieron amenazados obraron, comenzando desde Brasil, una reacción que se ha ido adueñando de la mayor parte del continente. El resultado son las dictaduras actuales.

### LA LOGICA DE LA REPRESION

Podemos describirlas como desarrollismo a base de endeudarse con grandes empréstitos, meter a las transnacionales a producir para la exportación, desarticular a los sindicatos, domar a los partidos, mediatizar a las universidades, silenciar los medios de comunicación y transformar a los militares de custodios activos de la democracia en privilegiados segregados, espías y torturadores. Todas estas características son necesarias y están estrechamente ligadas. La meta es el desarrollo, éste supone capitalización y capitalización es ahorro. Naturalmente que las transnacionales no ahorran para el país: su funcionamiento exige por el contrario grandes márgenes de ganancia y facilidad para trasladarla a su país de origen. Tampoco la oligarquía sacrifica su consumo suntuario. Luego el peso del desarrollo cae sobre empleados, obreros y subempleados. Pero esta política económica exige acabar con cualquier organización popular ya que un pueblo concientizado, articulado y con poder político no puede permitir esa política económica. De ahí la necesidad de la represión. Y la necesidad también de una manipulación y represión ideológica ya que esta injusticia estructural no puede aparecer así desnudamente sino que necesita autojustificarse: por eso la represión a los intelectuales y el control absoluto de los medios de comunicación.

Por eso tenemos que insistir en que actualmente las dictaduras latinoamericanas son la consecuencia lógica de una determinada opción desarrollista y la represión y la tortura no son abusos de algún funcionario sino que pertenecen a la entraña misma de estos regímenes.

Por eso organizaciones humanistas que en el interior de estos países hermanos luchan meramente contra las violaciones de los derechos humanos son acusadas lógicamente por sus gobiernos como opositores políticos. Es la situación por ejemplo de grupos e instituciones cristianos y miembros relevantes de la jerarquía.

Pero de ahí también que resulten abstractos los análisis de organizaciones continentales que condenan la represión y el terrorismo pretendiendo evadir un análisis estructural. Ese es desde luego el análisis de nuestra burguesía que se hace la escandalizada de las consecuencias brutales de unos planteamientos que apoya. Esa es sobre todo la contradicción de USA. No ya de su gobierno, que apoya abiertamente a las dictaduras y consagra solemnemente al régimen represivo e imperialista de Brasil, sino de su prensa liberal y de gran parte de sus intelectuales

que propugnan por una parte una política de libertades democráticas para América Latina y que apoyan por otra la política de las transnacionales que engendra las dictaduras.

Porque, tenemos que recalcarlo, esa cadena que acaba en las cámaras de tortura de nuestros países tiene su eslabón más fuerte en la organización económica de los Estados Unidos esencialmente imperialista y que nos considera como su zona natural de influencia. Es una paradoja enorme y dolorosa que USA, que lució ante nuestros libertadores como la estrella de las libertades y del progreso, sea hoy —el año del bicentenario de su independencia— en América Latina el principal obstáculo para la construcción de democracias sólidas y el principal aliado económico, político, militar y policial de todas las tiranías.

## EL RETO DE VENEZUELA.

En este contexto de la Patria Grande —hora negra como pocas en el siglo— Venezuela vive en un sistema democrático. Sería ridículo que por ello nos creyéramos superiores a las naciones hermanas. En primer lugar porque nuestra democracia debe mucho al petróleo: él es la cómoda fuente de ahorro para financiar sin costo social interno —y por lo tanto sin graves tensiones sociales— nuestro desarrollo. En segundo lugar por los grandes vicios de nuestra democracia ya que gran parte de esos ingentes recursos se desvían de su función natural que es crear riqueza nacional y mueren en las manos de una oligarquía que derrocha y no invierte en bienes de producción o se desaguan en la sangría infecunda de una burocracia ineficaz. De este modo la mayoría del país ve con creciente impaciencia cómo se van postergando las grandes decisiones, cómo se crean peligrosos hábitos de facilismo y cómo se estanca la capacidad de generar puestos de trabajo productivos.

Pero aun con estos graves fallos estructurales, existe en nuestro país el hecho de la democracia y creemos que sería insensato infravalorar las posibilidades que encierra. En estos 18 años la democracia se ha convertido en un elemento constitutivo de nuestra vida nacional y de nuestro más íntimo modo de ser. Y esta transformación debemos valorarla como una adquisición de trascendencia histórica. Nuestro sistema adolece de graves irregularidades. Pero hoy no podemos pensar que una dictadura pudiera solucionarlas. Hoy una dictadura no sólo no solucionaría nada sino que engendraría casi inevitablemente la misma situación monstruosa que viven otros países hermanos.

Decía hace poco el ex-Presidente Calderà a los pioneros del sindicalismo en Cabimas que nuestro orgullo venezolano no reside en el petróleo sino en la democracia. Y habló de los obreros como del principal baluarte de la democracia venezolana. Es un criterio que comparten el actual Presidente y el partido mayoritario. El Presidente del Senado ha hablado de la oposición de las petroleras a la nacionalización y es palpable hoy la oposición de Fedecámaras a ciertas medidas del Gobierno. Cuando le tocan un mínimo interés, la oligarquía salta.

Es que la elasticidad del sistema parecería estar llegando a sus límites: los ingresos petroleros no van a aumentar, la inflación sigue, la masa de la población presiona, están en marcha grandes proyectos y la oligarquía no admite que le toquen ni con el pétalo de una rosa. ¿Qué carta va a jugar el Gobierno? Frenar el desarrollo es el suicidio. Es cierto que se pueden volver realistas los proyectos faraónicos. Pero a la larga sólo queda una política de austeridad. También en nuestro país tomaría cuerpo entonces la alternativa: o democracia popular o gobierno represivo y terrorista.

Ni aun con petróleo puede hoy durar una democracia alegre y despreocupada. Dictadura significa hoy en Latinoamérica que el costo social del desarrollo caerá brutalmente sobre el pueblo. De ahí —y no de peligros ideológicos— la necesidad de la represión. Democracia significará cada vez más desarrollo independiente y con el costo social del desarrollo distribuido armoniosamente entre los diversos sectores de la comunidad nacional.

Democracia en Venezuela será, pues, cada vez más equivalente a democracia popular. No podremos mantener por mucho tiempo la contradicción entre una legislación laboral inspirada en la justicia social y una política económica servidora de los intereses oligárquicos. Si los unos cuidan de los salarios y de las condiciones de trabajo y los otros de la ganancia privada ¿quién se preocupa de la productividad de la economía nacional? Y entonces ¿de dónde saldrá el capital? Nuestra democracia a la larga depende de nuestra capacidad para desarrollarnos. Pero eso no será posible mientras lo más conservador de la burguesía financiera esté en el corazón del Gobierno diseñando la estructura de su sistema de empresas y orientando sus asuntos económicos básicos, ni mientras el Estado malgaste sus recursos en burocracia parasitaria.

O la legislación laboral va acompañada de una política económica que promueva más la creación de riqueza nacional que la ganancia del capital o vendrá la represión. La política a base de dádivas e imagen pública tiene sus días contados.

# CRISTIANOS SOCIALISTAS

## Una realidad necesaria ¿pero bloqueada?

LUIS UGALDE

"El marxismo, por culpa del largo período de dominación del stalinismo y así mismo a causa del retroceso que esta evolución determinó también sobre el mundo capitalista, no tiene aún capacidad para responder, con argumentos claros, de base científica, a todas las cuestiones planteadas por esta nueva fase. Los marxistas nos encontramos hoy ante la tarea de elaborar teóricamente estos nuevos problemas de la sociedad y de intentar extraer de este trabajo teórico nuevos puntos de referencia para tales respuestas". (LUKACS en 1967) (1)

### HACIA UN SOCIALISMO HUMANISTA

La renuncia a la "dictadura del proletariado" y la definición de una vía pluralista y democrática al socialismo hecha recientemente por el Partido Comunista Francés ha sido tema obligado y apasionante de conversación en los círculos políticos. No es que el hecho sea nuevo en Europa. Ahí está el Partido Comunista Italiano, el más fuerte de la Europa capitalista, que hace muchos años, siguiendo la dirección que le imprimió Gramsci, viene recorriendo un camino original y autónomo hacia el socialismo. También el partido comunista español apunta hacia una trayectoria similar. Pero el partido francés era ortodoxo y dócil a Moscú. Ahí no cabían críticas a la invasión de Checoslovaquia; sobraban hombres como Garaudy. Este precedente y la fuerza social que tiene en Francia dan más relieve al hecho. A la vez amplía las perspectivas de una alianza más fructífera con el partido socialista francés como opción real de gobierno y de modificación de las condiciones actuales del poder.

También en Venezuela se viene buscando hace años un camino propio al socialismo. Ahí está, por ejemplo, la tesis política y la praxis del MEP. En esa dirección marcha el MAS desde su fundación. Y no son los únicos.

### CAPITALISMO Y HUMANISMO

La crisis de la sociedad capitalista es innegable. No que vaya a derrumbarse por fuerza de la inercia. No creo en semejantes determinismos. Pero su capacidad de responder honestamente a las aspiraciones humanas de la mayoría ha llegado al límite; no así su capacidad de manipular dichas aspiraciones. Su economía se ordena a la acumulación irracional del capital a cualquier costo social y provocando suicidamente la ruina de la naturaleza; no admite un ordenamiento racional hacia la creación de mejor calidad de vida humana. Su política, lejos de ejercer la democracia, ha levantado un monstruoso aparato de dominación ideológica de una muchedumbre sumisa productora y consumidora de mercancías. Dos siglos de hechos prueban el fraude realizado contra las aspiraciones que prometía satisfacer con su lema de "libertad, igualdad y fraternidad". Estas aspiraciones siguen siendo válidas en la mayoría de la población, pero insatisfechas. Los derechos y libertades formales proclamadas se han reducido a manipulación ideológica al no estar planificadas por una economía de trabajo humano y realizador para toda la sociedad. La democracia (gobierno del pueblo) para que deje de ser una farsa y sea de veras un gobierno del pueblo tiene que sustituir el actual monopolio

de los medios de producción (economía) y de los medios de coacción (política) por una verdadera socialización de la producción y del poder. No se trata pues de que los obreros franceses, italianos o venezolanos no quieran ya la democracia, la libertad o el pluralismo por tratarse de aspiraciones burguesas. Más bien luchan contra una sociedad que les niega luego de ofrecerlo. Y esto no sólo le ocurre al obrero manual, sino a todo trabajador productor en una sociedad donde por sistema los medios y las metas de producción están orientados a la acumulación del capital, propiedad de unos pocos.

### EL ESTADO ANTIHUMANO

Pero a la hora de encontrar alternativas muchos chocan con las sociedades donde el partido comunista controla el poder. Sin duda la propaganda capitalista ha hecho estragos y ha deformado la visión que se tiene de los países socialistas. Pero no es menos cierto que propaganda aparte en esas sociedades de logros inmensos (con diferencias de grados y matices) se han instaurado a nombre del proletariado nuevas formas de monopolio de la economía y del poder y se han reducido las posibilidades de disentir a nombre de una verdadera democracia socialista. No se trata de consagrar el derecho de volver al pasado, a formas de dominación ya superadas (tampoco en Venezuela hoy está permitido defender y practicar la esclavitud reinante hace siglo y medio), sino de tomar en serio en esas sociedades el ordenamiento de la convivencia colectiva para la libertad, igualdad y fraternidad. Que la producción sea de los productores, es decir de los trabajadores y que el poder de la colectividad sea realmente colectivo y orientado a la realización de todos los hombres. Una sociedad así no la consideramos como algo estático que una vez logrado hay que defender, sino como algo dinámico que nunca se logra en forma definitiva y plena. Este es el reto de la búsqueda humana que, de forma diversa, acosa actualmente a la sociedad capitalista y a sociedades socialistas como la soviética. Ciertas formas de represión, de adocenamiento colectivo, de burocratización y de dogmatismo se pueden tal vez comprender como producto de condiciones históricas limitantes, pero no parece justificable su persistencia hoy y más bien parecen ser la expresión típica de los vicios que engendra el control del poder colectivo por una minoría.

### HACIA UN SOCIALISMO REALISTA

Sin embargo la opción socialista que venimos comentando no puede limitarse a una vaga aspiración humanista que se contenta con criticar a cuanto históricamente es real en uno y

otro campo político de la humanidad actual. Se trata de realizar los cambios históricos concretos en una sociedad como la venezolana para que las promesas humanistas que nutren las raíces mismas de la nacionalidad dejen de ser frustraciones y se conviertan en disfrute colectivo de una vida humana digna para todos. Se trata de buscar la sustitución del monopolio de los medios de producción y de coacción por el desempeño colectivo, social del trabajo y de la organización de la vida toda. Se trata de suprimir la lucha de clases que actualmente ejerce la minoría dominante contra la mayoría. Ya sé que se me dirá que esa lucha no existe, ¿pero qué otro nombre merece el hecho de que la mayoría carezca de casa digna, de trabajo humano, de posibilidades de educación, salud, esparcimiento porque una minoría ha decidido que las fabulosas riquezas del país se van a emplear para su beneficio particular? ¿Acaso estos no luchan con todos los recursos del poder contra las posibilidades de vida humana de aquellos?

Más allá de las palabras y de las definiciones teóricas esta búsqueda implica para la izquierda marxista perder la seguridad que dan ciertos dogmas y empezar a leer con ojos propios el proceso venezolano para construir una alternativa válida. Es enfrentarse a la realidad de que el socialismo no tiene fórmulas prefijadas y acabadas que surten efectos automáticos con sólo seguir las instrucciones del manual. Es aceptar que hay experiencias en el mundo socialista, que podrán ser comprendidas históricamente pero que no debieran ser repetidas. Es también necesario asimilar la dura verdad de que la mayoría de los venezolanos no entiende a los partidos marxistas y está bloqueada para vislumbrar un camino viable hacia la nueva sociedad. ¿Significa esto diluirlo todo en un vago deseo humanista? No, ciertamente, aunque el peligro es real si no se precisa desde qué óptica de análisis y praxis social se va a trabajar. Es simplemente rechazar toda forma de dogmatismo en política y sacudir toda pereza mental. De lo contrario será verdad lo que afirmó Marx en otro contexto: "La expresión teórica de una realidad extraña se convertía en sus manos en un catálogo de dogmas, que ellos interpretaban, o mejor dicho deformaban, a tono con el mundo pequeñoburgués en que vivían". (2).

## LA RESPONSABILIDAD DE LOS CRISTIANOS

¿Pero qué sentido tendría que los cristianos nos valiéramos de las objeciones razonables a las alternativas socialistas conocidas para legitimar de hecho el orden capitalista? ¿Qué responsabilidad si exigiéramos un esfuerzo de análisis y de acción de los partidos marxistas, si nosotros mismos no hiciéramos un esfuerzo similar por contribuir a una salida liberadora para el país? ¿Es que acaso los cristianos nos encontramos más libres de prejuicios y de dogmas políticos para analizar serenamente la realidad y contribuir decididamente a la construcción de una sociedad sin mecanismos institucionalizados de explotación y dominación?

La Iglesia católica no es un partido, pero los católicos tenemos unos reflejos condicionados muy fuertes en política que con frecuencia nos convierten en instrumentos de la más estrecha y antihumana reacción. La mayoría de nuestros condicionamientos pienso que contradicen a lo que exigiría el Evangelio hoy a la luz de un frío análisis racional y de hecho sirven a oscuros intereses hechos doctrina y tradición. No creo que esa limitación se resuelva auspiciando por otra parte la ciega aceptación de el socialismo, prohibido como tabú durante años. Creo más bien que los cristianos estamos en la necesidad de abrir un espacio mental realmente amplio donde pueda ejercitarse la discusión racional, honesta y madura sobre nuevas formas posibles de sociedad distinta. Esta sólo sacrílegamente podemos bendecir en nombre de Cristo. Hace apenas cinco años, con ocasión del 80o. aniversario de la primera encíclica social, Pablo VI coronaba la sucesión de documentos sociales pontificios con una carta al Cardenal Roy que contiene verdaderos

retos a los cristianos que buscan las vías y fórmulas concretas para que la justicia social no sea mera palabra vacía.

"La doble aspiración hacia la igualdad y la participación —dice el Papa— trata de promover un tipo de sociedad democrática. Diversos modelos han sido propuestos algunos han sido experimentados; ninguno satisface plenamente y la búsqueda queda abierta entre las tendencias ideológicas y pragmáticas. El cristiano tiene la obligación de participar en esta búsqueda, tanto para la organización como para la vida de la sociedad política (3).

Esta búsqueda que en el pasado reciente (ya que en la tradición anterior de la Iglesia la supresión de la propiedad privada era vista más como algo necesario que como cosa del diablo) excluyó absolutamente la alternativa socialista, hoy la incluye: "Hoy día, —dice el Papa— los cristianos se sienten atraídos por las corrientes socialistas y sus diversas evoluciones. Ellos tratan de reconocer allí un cierto número de aspiraciones que llevan dentro de sí mismo en nombre de su fe. Se sienten insertos en esta corriente histórica y quieren conducir dentro de ella una acción; ahora bien, esta corriente histórica asume diversas formas, bajo un mismo vocablo, según los continentes y culturas, aunque ha sido y sigue inspirada en muchos casos por ideologías, incompatibles con la fe. Se impone un atento discernimiento". (4)

Pienso que este "atento discernimiento" no ha tenido lugar en la Iglesia venezolana como un todo; sin embargo, aquí también es verdad que miles de "cristianos se sienten atraídos" por el socialismo. Se ha preferido la repetición de viejas condenaciones y la apelación al rechazo automático de reflejos condicionados heredados. Ese rechazo tuvo razones evangélicas y religiosas (como puede ser el rechazo a la imposición autoritaria de una sociedad atea o la negación de ciertos derechos fundamentales) pero con frecuencia fue alimentado por intereses muy terrenos y alianzas poco honrosas. Creo necesario que los cristianos y también la revista SIC, contribuyamos a la discusión de una serie de temas tenidos como tabú en torno al socialismo. Quiero empezar estos temas con la discusión sobre el ateísmo.

## ATEISMO Y SOCIALISMO

Para los cristianos uno de los principales puntos que requieren esclarecimiento es el supuesto ateísmo científico que se imponería autoritariamente en las sociedades socialistas. El católico medio considera que esto no sólo es una amenaza, sino que a pesar de todas las promesas en contra es una realidad en los países donde se ha implantado el socialismo. No digo que esto así sin matices sea verdad (ni que en los países capitalistas haya más oportunidades de practicar el Evangelio). Pero ciertamente, hay muchas políticas que han dado pie a esta convicción.

Sin duda uno de los puntos donde los socialistas de formación marxista deben aceptar una actitud más científica es en lo referente a la religión. Hablar de ateísmo científico es un despropósito no menor que la pretensión de religiosidad científica. Desde el punto de vista científico la existencia de Dios, al igual que la no existencia, es una hipótesis indemostrable. Se trata de opciones y experiencias metacientíficas, vital y existencialmente apreciables, racionalmente justificables. La vivencia religiosa y su vigencia en la vida de los pueblos es algo innegable para cualquier científico social. Se podrá explicar de diversas maneras, pero no negar ni trivializar pensando que es simple fruto de la ignorancia y de la miseria. Ateísmo decimonónico todavía no superado por muchos. Más justo me parece la apreciación del gran líder comunista italiano Togliatti, que desde una posición atea afirmaba: "... por lo que se refiere al desarrollo de la conciencia religiosa, no aceptamos el concepto —ingenuo y equivocado— de que bastaría la ampliación de los conocimientos y el cambio de las estructuras sociales para de-

terminar modificaciones radicales. Tal concepción, derivadas del iluminismo de tapadillo y del materialismo del siglo dieciocho, no ha resistido la prueba de la historia. Las raíces se hallan más profundamente afincadas, las transformaciones se realizan de modo diverso, la realidad es más compleja". (5)

La oficialización del ateísmo y la supresión de la religión lejos de ser una posición científica es una imposición dogmática que confesionaliza la política. Sería ridículo pensar que los cristianos podemos auspiciar y comprometernos en la construcción de una sociedad donde el creyente sea discriminado de toda responsabilidad pública, de toda militancia socialista y la fe sea tratada como un vergonzoso mal, tolerado en privado a falta de medios eficaces para suprimirlo.

Trotsky decía en 1918: "Ya pueden los popes de todas las confesiones religiosas hablarnos de paraísos en el otro mundo, pues nosotros decimos que en este mundo hemos de crear un paraíso real. No podemos perder de vista ni durante un momento nuestro gran ideal, el más bello de todos a los que aspira la humanidad. Lo más bello, lo más noble que se contiene en las antiguas religiones y en la doctrina de Cristo, está encarnado en nuestra doctrina del socialismo". (6)

Esta frase de Trotsky ofrece un buen punto de partida para la comprensión del problema de la construcción del socialismo y su compatibilidad con la fe cristiana. Muchas veces se ha tomado el socialismo como la verdadera y definitiva respuesta histórica a la pregunta trascendente del hombre sobre lo Absoluto, de manera que establecido el socialismo, la pregunta de Dios sería vacía e inútil y dejaría de plantearse. Se trataría en este caso de una interpretación metafísica atea, no científica, de la existencia humana.

En esta concepción todas las expresiones religiosas serían respuestas artificiales, falsas y provisionales que la humanidad sostiene hasta llegar a una etapa en que se encuentra con su propia realización. La realidad del socialismo desvanecería la quimera de la religión. Planteado así el socialismo y la aceptación del Dios trascendente serían excluyentes. Un verdadero socialista no podría ser religioso, ni un creyente aceptar el socialismo.

Hoy no pocos socialistas que vienen de esa tradición atea tienen serias dudas sobre la capacidad de las realizaciones socio económicas socialistas para eliminar la pregunta religiosa del hombre. Más bien crece la apreciación de que la pregunta por lo trascendente, por el Absoluto distinto del hombre —y a la vez su suprema aspiración— permanece más allá de la supresión de la propiedad. Por tanto, la discusión y la manifestación social de respuestas distintas a esta pregunta debe permanecer libre y abierta. Por eso, cincuenta años después de Trotsky Lukács, uno de los pensadores marxistas más capaces de este siglo, decía que "es éste un problema muy interesante que todavía no ha sido estudiado por nadie, y en especial por nosotros los marxistas, ya que el marxismo dogmático tiene unas nociones de la religión que proceden de los años cuarenta del siglo pasado, sin que hasta ahora haya logrado superarlas" (7)

## UTOPIA Y TRANSFORMACION HISTORICA

Comparto con los marxistas la idea de que la religión expresa una alienación en el sentido original del término alemán "entfremdung", enajenación, extrañamiento. Considero que el hombre como especie es un ser alejado de sí mismo. Hace cultura y trabaja en la historia para construir su propia plenitud y su propia identidad de las que carece. A lo largo de la historia, los pueblos expresan lo más grande de sí mismos en utopías distantes de su presente realidad. Estas utopías —expresadas en forma religiosa o no— tienen la virtud de "recordar", de mantener viva la llama de la búsqueda humana. Las utopías son el alma de los grandes movimientos sociales que luchan por una humanidad más justa y fraternal. Hay sin duda diversas y contradictorias formas de relacionar la utopía con la realidad

histórica que se vive. La utopía puede expresar el suspiro resignado del hombre que se declara incapaz de transformar su realidad antihumana. Pero la utopía también puede y suele convertirse en el hilo conductor y en el motor de los movimientos sociales revolucionarios. Los materiales de construcción de la nueva sociedad y la dirección racional y precisa que posibilite esta construcción no vienen de la utopía, sino de la praxis científica. Pero las metas humanitarias y el coraje de la lucha se extraen de la reserva utópica de la humanidad en cuanto nostalgia de su plena realización. Si la construcción real de la nueva sociedad ahoga el aliento utópico termina en opresión antihumana.

Pero no sólo sobre el papel histórico, sino sobre el significado mismo de la utopía hay diversas y contradictorias interpretaciones. Feuerbach considera que la religión y la existencia de Dios no son sino la proyección en un ser externo, ficticio, la plenitud de las cualidades del hombre. El hombre alienado sería impulsado por la carencia de sí mismo a proyectar en un ser fuera de sí las mejores cualidades que le pertenecen a la humanidad: el hombre crea a Dios. La interpretación que los cristianos damos a la utopía es contraria a ésta. Una religión originaria del hombre con Dios y una vocación creadora de sí mismo en y por la creación de un mundo humano explican esta ausencia presente en la historia. El hombre dado, creado está llamado a hacerse responsablemente a sí mismo, a convertirse en lo que todavía no es. El hombre se construye a sí mismo en la medida en que vive su quehacer histórico en fidelidad a lo que no es pero está llamado, invitado, a ser. Hay una invitación de Dios a recorrer el camino —haciéndolo— que va de lo determinado natural a lo creado cultural en libertad, de lo animal a lo divino sin eliminar ninguno de los dos polos de su tensión existencial. En la conciencia humana se expresa la tarea como llamada absoluta a la responsabilidad humana. Dios se expresa como el interlocutor que nos atañe absolutamente y que nos interpela sobre la responsabilidad igualmente absoluta de dominar la naturaleza y construir una humanidad fraternal. Este Dios de la historia no elimina la otra dimensión del Dios totalmente otro cuyo amor adoramos en silencio o lo contemplamos en la naturaleza. Todo ello al cristianismo no se le presenta como fruto de una especulación metafísica, sino como evidencia vital a la luz de Jesús de Nazaret. El nos expresó con su vida el valor absoluto y divino de dar la vida por el hermano, de construir una historia para la fraternidad. Con Jesús, Dios mismo manifiesta el valor absoluto de la historia —en la medida que es construcción de la fraternidad— y a la vez se manifiesta la apertura de esa historia, su ligazón con el Dios del amor eterno.

Marx (al menos en una etapa de su vida) dará un paso en la línea de Feuerbach señalando que la división de la humanidad (que lo obliga a proyectar sus cualidades ausentes fuera de sí en Dios) consiste en la existencia de clases sociales antagónicas surgidas de la apropiación privada de los medios de producción. Suprimida la propiedad, desaparecen las clases y se esfuma la religión. Este Marx es sin duda ateo. Es un ateísmo metafísico, no científico. En cambio es más científico el aporte que hace al constatar que las religiones juegan un papel importante en la historia como ideologías legitimadoras del poder dominante. Es un aporte, según me parece, irrefutable y que nos ha hecho mucho bien a los cristianos al descubrirnos una actuación anti-evangélica que era habitual en la Iglesia y lo sigue siendo en gran parte.

Pienso que la expresión religiosa no es producto de ninguna división de la humanidad basada en la división económica. Al mismo tiempo no tengo duda sobre lo acertado de la afirmación de que la religión se presenta y toma forma de las condiciones de producción del hombre en una etapa determinada de la historia. Más aún la historia demuestra que la religión es manipulada constantemente por los grupos dominantes para

que juegue un papel ideológico, cada vez más auxiliar, en la legitimación de su dominación.

Los marxistas han achacado a los cristianos -y con razón a pesar de las muchas salvedades- el haber presentado la creencia en el paraíso del cielo (para decirlo con la expresión de Trotsky) legitimando el infierno de la tierra y restando energías al hombre en su lucha aquí y ahora por la construcción de una sociedad justa y humana. Hoy los marxistas más objetivos y menos dogmáticos, aquellos para quienes el marxismo es análisis de la historia y no defensa de una doctrina, aceptan que un buen grupo de cristianos y toda una corriente de definición vital del cristianismo expresada en su praxis están seriamente comprometidos en la liberación integral del hombre, en la construcción de una sociedad fraterna.

### SOCIALISMO ACONFESIONAL

Somos muchos millones en el mundo los que optamos por el socialismo como una alternativa socio-política mejor. No es que consideremos que ahí se acaba la evolución histórica y las alienaciones; esa concepción me parece más bien fruto de la metafísica hegeliana latente en muchos marxistas. Simplemente nos parece que en esta etapa concreta de la historia es una respuesta más válida que el capitalismo a la búsqueda humana de igualdad y fraternidad en la justicia. Como todo sistema social tiene limitaciones y problemas, pero es un avance decisivo en esta etapa. En su construcción realista en la medida que buscamos compartir fraternalmente el vaso de agua (para decirlo con el Evangelio) encontramos una de las expresiones fundamentales de nuestra fidelidad al Espíritu de Dios. En este sentido hacemos nuestra la tarea expresada por Trotsky, aunque él mismo si viviera encontraría en la historia reciente de las sociedades socialistas motivos para atemperar su esperanza ilusoria en una respuesta socio-económica absoluta. El sentido trascendente de la vida no se agota, ni tiene por objeto propio lo económico, pero lo penetra y transforma toda actividad humana. Nosotros tratamos de ser cristianos en este mundo y la única manera de serlo es rechazando activa y eficazmente todo ídolo, organización e institución que sirve para dominación del hombre por el hombre. Por eso rechazamos radicalmente el capitalismo. La aparente contradicción que muchos ateos y creyentes parecen ver en el amor de Dios y amor al hombre ya lo resolvió Juan el Evangelista cuando salía al encuentro de un praxis falsa: "Quien dice que ama a Dios y no ama a su hermano, miente. ¿Cómo puede amar a Dios a quien no ve si no ama al hombre a quien ve? Sólo seremos cristianos si nos amamos unos a otros". (8)

A los cristianos en Jesús se nos aclara el amor de Dios como amor al prójimo. El encuentro con Dios es la expresión trascendente del amor al prójimo activo en la historia. El amor al prójimo es la acción divina del hombre en la historia que camina hacia la construcción de una sociedad reconciliada consigo misma y con la naturaleza. En esa ardua acción se va construyendo el hombre (humanizando) y encontrándose con su propio ser, en la medida en que mantenga la apertura a Dios. Trotsky tenía razón al decir que el socialismo debe hacer suya esta aspiración cristiana de construir una sociedad sin divisiones ni opresiones del hombre. Pero el socialismo no inventa este deseo; ahí no radica su aporte novedoso. Más bien el marxismo en una etapa concreta de la historia ofrece un análisis concreto de la opresión humana e invita a una praxis política para construir una sociedad socialista. El sentido plenamente humano de la búsqueda de un nuevo orden social requiere -como lo enseña la experiencia- el aporte de la racionalidad científica aplicada a la humanización de la naturaleza y al ordenamiento de una sociedad sin dominadores y dominados. Al mismo tiempo requiere un sentido trascendente de esas acciones que sustente el valor imperecedero de la generosidad y de la vida toda vivida en entrega y solidaridad por los demás. Las sociedades que han rechazado la trascendencia religiosa

han tenido que sustituirla con simbología igualmente religiosa, aunque de intención laica. Ello ha llevado al culto y endiosamiento de personas vivas y muertas rayano en el ridículo y lejano a toda concepción científica. Esta necesidad explica que recientemente en algunos países del este europeo se inicien pequeños movimientos de "socialistas por el cristianismo" convencidos de que el cristianismo del Evangelio, puede ofrecer el sustrato trascendente a la sociedad socialista. A la larga una concepción meramente laica difícilmente puede apelar a la conciencia de la mayoría sin caer en la manipulación cínica de la masa a través de símbolos prestados. Y un pueblo sin sentido de permanencia y eternidad es incapaz de verdaderas construcciones colectivas humanizadoras.

El socialismo venezolano debe ser abierto a la pregunta religiosa. Y pienso que lo es en varias de sus corrientes. Esto no quiere decir que los militantes tengan que ser necesariamen-

## Marxismo y Stalinismo LA LOCURA DE PLIUCH

P.S., juzgar que se trata de un caso y de una realidad ilustrativa de lo que en el artículo anterior se dice sobre el Estado antihumano, tomamos de la revista cristiana "TEMPOIGNAGE CHRETIEN" este artículo sobre el caso Pliuch que ha sacudido la conciencia humanista, sobre todo en Europa. Por razones de espacio se han omitido algunos párrafos considerados de menor importancia.

Según Amnesty International, hay diez mil ciudadanos soviéticos encarcelados por delitos de opinión. Leonid Pliuch, 37 años, liberado el 8 de enero pasado, no es el primero de ellos que ha sido transferido de la prisión al hospital psiquiátrico. Su primera conferencia de prensa, el 3 de febrero, subraya que tampoco es el último. "El deber que me impone mi conciencia es entrar, aquí en Occidente, en la lucha para la liberación de los detenidos políticos de las cárceles, campos y prisiones psiquiátricas de la URSS. . ."

La liberación de Pliuch es fruto de una áspera lucha de cuatro años. Primero el admirable valor de su mujer, despreciando las amenazas y alertando sin descanso a los dirigentes soviéticos y a la opinión internacional. Luego el papel determinante del comité internacional de matemáticos; quinientos en febrero de 1974, noventa y cinco en el congreso mundial de Vancouver en febrero del mismo año. Por fin la presión pública: cinco mil participantes en el encuentro de la Mutualidad el 23 de octubre último; editorial de "L' Humanité" el 25 de octubre, numerosas intervenciones.

¿Serán movilizadas tantas energías en favor de opositores apenas conocidos? Hay que escuchar a Tatiana Pliuch cuando dice: "No se trata de un 'caso' Pliuch; no existe más que el 'caso' de la libertad y la dignidad humana. Si el mundo acaba por habituarse a la persecución de todo pensamiento libre e independiente, a la amoralidad e ilegalidad absoluta de los actos cometidos por un Estado responsable del destino de la humanidad, ¿qué podemos esperar del porvenir? ¿A qué mañana condenamos a nuestros hijos? "



te creyentes, pero tampoco como ocurre prácticamente en todos los partidos comunistas en el poder que deban renunciar a sus creencias o cultivarlas clandestinamente. Su aporte específico está en la concepción económica y política para estudiar los mecanismos que permiten la construcción de una sociedad más justa, aunque siempre con sus propias limitaciones. Por eso el socialismo no ha de ser religioso, ni sustitutivo de una religión, no ha de ser confesional. Sería alimentar una ilusión.

Pero al mismo tiempo los cristianos tenemos que salir de la ilusión de que el Evangelio nos enseña fórmulas políticas propias para el fin del siglo XX en Venezuela. El Evangelio nos da el coraje y nos libra de tantos ídolos que impiden buscar con libertad un orden económico, político y social más acorde con la justicia y la solidaridad de todos los hombres. Esta tarea exige el uso libre y honesto de la racionalidad sin oscurecerla con

“tabués” o con consagraciones de modelos políticos caducos. Nos debía bastar la experiencia de la insensata sacralización de las monarquías absolutas en nombre de Dios para de una vez eliminar la manipulación religiosa de la discusión política.

- (1) LUKACS Georg en Conversaciones con Lukács por HOLZ Han Heinz, KOFLEER Leo y ABENDROTH Wolfgang. Trad. esp. Alianza Editorial, Madrid, págs. 11 y 112.
- (2) MARX Carlos, Postfacio a la segunda edición de El Capital. El Capital Tomo I. Esp. F.C.E. México, pág. XVIII.
- (3) PABLO VI Octogésima Adveniens No. 24.
- (4) PABLO VI Op. Cit. No. 31.
- (5) TOGLIATI Palmiro, La vía italiana al socialismo. Trad. esp. Edic. Roca México, págs. 127 y 128.
- (6) TROTSKY en Auf zum Kampf gegen den Hunger (1918).
- (7) LUKACS Op. cit. pág. 84.
- (8) JUAN EVANGELISTA en su primera carta sobre todo los capítulos dos, tres y cuatro.

La “locura” de Pliuch, esta “nueva enfermedad mental de la URSS” es la oposición a la razón de Estado. Esta enfermedad no se curará poco a poco, mediante la liberación sucesiva de individuos molestos, que el régimen pone aparte para mejor neutralizarlos. No basta indignarse ante el horror. Hace falta remontarse a esta razón de Estado que decreta una tal sinrazón, y encierra a unos “locos” que el mismo se ha fabricado. El que quiere ahogar a su perro alega que tiene rabia. Las fronteras que asignamos a la locura revelan los límites de nuestra capacidad o incapacidad para soportar al “otro”, al molesto, al opositor, a las minorías.

#### PONER APARTE A LOS MOLESTOS

El procedimiento no es nuevo. También nosotros tenemos encerrados a los objetores de conciencia. El recurso a la locura se remonta aún más en el tiempo. Está ya presente en los ss. XVII y XVIII con los primeros grandes hospitales y asilos. . . Se encierra juntos a los niños pobres que han desobedecido a sus padres o se niegan a trabajar, a los “libertinos”, los locos furiosos, los paralíticos, epilépticos, ciegos. . . y “personas detenidas por orden del rey” o de la corte.

En 1976 Pliuch estaba recluso con los mismos excluidos. No se busca cuidarlos sino poner aparte a los molestos que discuten a los dirigentes. El recurso a la psiquiatría institucional puede servir hoy para dar apariencia científica a lo arbitrario. Cuando la ciencia médica no había conquistado aún su carta de nobleza, en perjuicio de una religión de Estado omnipotente, el excluido no era el enajenado, sino el hereje, la bruja o el judío. Las minorías están siempre equivocadas, ya que no tienen poder y se niegan a aullar con los lobos.

#### LOS LIMITES DE UN MARXISMO CONVERTIDO EN SISTEMA

. . . Pliuch se considera marxista convencido. Su combate no puede ser confundido con el de Soljenitsyn que

se opone desde “el exterior” al comunismo soviético. Pliuch, declarado loco por las autoridades soviéticas, muestra desde “el interior”, los límites de un marxismo convertido en sistema. Así como también Galileo, que permaneció creyente, mostró los límites de un cristianismo convertido en sistema de poder y saber. ¿De qué marxismo traza Pliuch los límites?

¿Se trata sólo del estalinismo y sus secuelas? Esta explicación no basta. Han pasado veinte años desde el informe sorpresivo presentado por Kruschew al XX Congreso del PCUS, en la noche del 24 al 25 de febrero de 1956. Sin embargo, veinte años después, Pliuch repite, de una u otra forma, las mismas acusaciones; arrestos arbitrarios, terror, violación de “los principios leninistas fundamentales de la política de las nacionalidades del Estado soviético”.

De nacionalidad ucraniana, Pliuch afirma “que en materia del problema nacional la URSS prosigue la política del gobierno zarista”... El denuncia límites más profundos que las gigantes cicatrices dejadas por el estalinismo; si no, no hubiera sido condenado por los mismos que habían aprobado la condenación del estalinismo...

La “locura” de Pliuch vuelve a plantear la cuestión propuesta por Elleinstein: ¿el fenómeno estalinista es un “accidente del comunismo”, o es más bien “su producto natural e inevitable”? Está cuestión... no nace ante todo de un anticomunismo primario. Plantea el problema de las relaciones entre la obra científica de Marx y los poderes políticos que se denominan marxistas.

...Lenin pensaba que aun la cocinera debía aprender a conducir un Estado confundida con el pueblo. En lugar de esto, el dirigente del Estado se ha convertido en “devorador de hombres”. Esta es la cuestión planteada de otra forma por Pliuch en marxista: ¿Está ese Estado al servicio del pueblo? “La propiedad no está en manos del pueblo, sino de un Estado aislado de todas las clases; la burocracia está al

servicio de un capitalismo abstracto de Estado”.

Tal acusación cuestiona la pretensión misma de la URSS de autoproclamarse país socialista marxista. La razón de Estado no ha podido tolerar esta loca acusación. Prefiere declarar loco a este tipo molesto...

#### NO ESTA TAN LOCO

No está tan loco Pliuch. Si la URSS ha tomado mal el viraje de la revolución socialista, esto no es razón para no renegociar el viraje. Tampoco es razón para desesperar del socialismo. Pliuch no se une a Soljenitsyn que, desde su punto de vista espiritualista y eslavo, condena al Otro comunista y occidental. Para Pliuch el socialismo puede ser distinto...

#### EL CAMBIO DEL HOMBRE.

...La “locura” de Pliuch señala los límites de un marxismo donde la razón de Estado se ha hecho tentacular en perjuicio de los demás, del pueblo, de las minorías, de los excluidos. Toda empresa política implica presiones. Sólo se tienen siempre ciertas libertades. Pero, para reconocer al Otro, hace falta ver también sus límites. En un ensayo notable sobre la actitud ética, Pliuch compara la ineficacia de un cristianismo que quiere explicar todo desde su punto de vista, sin cambiar nada, y el fracaso de un comunismo que no tolera que se le cuestione. Y concluye “Parece claro que toda lucha para cambiar la sociedad debe estar acompañada de una lucha para cambiar al hombre... Esta actitud benevolente no significa de ninguna manera que sea necesario amar incondicionalmente al Otro. El Mal no merece amor; es necesario odiarlo... La actitud benevolente consiste en buscar en el Otro un aliado, un hermano. Y esta búsqueda es ante todo la puesta al día, en sí y en el Otro, de lo que hace posible esta fraternidad humana”.

Bernard LAURET

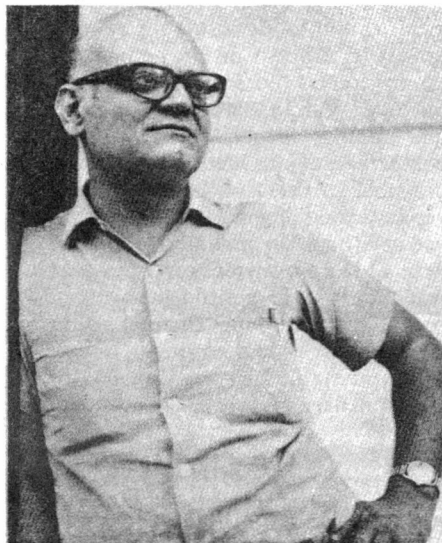
(Tomado de TEMOIGNAGE CHRETIEN. 12-II-1976. pp. 7-8).

# ADAM SMITH

## o el descubrimiento del poder

Adam Smith, de cuya obra capital estamos celebrando los dos siglos, viene al mundo para enterrar lo que hace poco llamaría Buñuel "el discreto encanto de la burguesía". Cuando Adam Smith llega a la edad de la razón Europa creía haber encontrado la clave del progreso y la puerta de la felicidad. Los filósofos del siglo XVIII, encabezados por ese tenaz soñador que fue Juan Jacobo Rousseau, anunciaban el reino de la bondad. El hombre era un ser esencialmente noble y generoso. Bastaba conquistar la libertad, retornando a los tiempos de la sociedad natural, para que la tierra floreciera en bienes de la más variada índole. Valía la pena habitar este planeta donde un horizonte de posibilidades esperaba a la especie humana en trance de revivir, si la libertad civil ganaba su margen, aquella dicha que constituyó el patrimonio del buen salvaje. El optimismo de Rousseau y de sus corifeos, que llega hasta nosotros en las ilusiones de Simón Bolívar, era el producto de tres siglos de prosperidad. Desde 1500 cuando los europeos cruzan los mares como conquistadores y negociantes, el panorama de aquel continente cambia como si los sueños de los utopistas hubiesen encarnado en gratas realidades. Los burgos se convierten en ciudades, sobre las ruinas de la antigüedad romana surgen nuevos palacios, pesadas diligencias surcan los caminos y el

Domingo Alberto Rangel



lujo esplende en las mansiones de los comerciantes. Parecía tan fácil el progreso y tan seguro el porvenir que nadie indagó acerca de la naturaleza de ese enriquecimiento. En el europeo latió durante mil años, antes de los viajes de Cristóbal Colón, la idea de emular o por lo menos rivallizar con la civilización romana. La aparición de las suntuosas residencias y de las calzadas que cruzaban el continente, financiando todo con el oro y la plata de América, hizo a Europa sentirse como quien ha descubierto por fin la panacea. Un milenio de espera durante la Edad Media abría las puertas de este Renacimiento en que ya estaba resultando demasiado fácil sobrepasar en esplendor al Imperio Romano. Oro, palacios, sedas, especias exóticas, caminos y legiones como en Roma anunciaban una nueva edad feliz. Si a eso se le añadía el reino de la libertad que heraldos como Rousseau y Locke pregonaban a Europa, la humanidad podría vivir en despreocupada ascensión.

Contra esa visión en extremo fácil se levanta Adam Smith. Quizás no sea obra del azar que este hombre nacido en Escocia hubiese venido al mundo para servir de gran "aguafiestas" que al racionalizar las bases del capitalismo abre las puertas para un período de inusitado y verdadero florecimiento de la riqueza. La Europa de los tres siglos que preceden a Adam Smith se divide en dos porciones casi separadas con exactitud geográfica. La Europa del Sur, puerto y usufructaria de los descubrimientos marítimos, es la tierra de la opulencia y de los progresos fáciles. Es una Europa olorosa a especias traídas por los portugueses, rebosante del oro y la plata robados a los indios de América, recamada de pedrerías. Es la Europa de una burguesía truncada por el goce en cuyos sentidos repercute la voluptuosidad de una empresa coronada por el éxito rápido. La Europa del norte sólo puede prosperar si fabrica ropajes, calzados, armas y herramientas para abastecer a los felices dominadores de América y de Asia. Es una Europa sin palacios ni ciudades relucientes donde el artesano y el comerciante se esfuerzan por articular la savia de la acumulación con un tenaz esfuerzo. Si en el Sur el símbolo de



Adam Smith

los nuevos tiempos encarna en el banco florentino o en el noble español, en el norte son los artesanos de Flandes e Inglaterra, los navegantes de Plymouth y El Havre o los mercaderes de Rotterdam y Liverpool los que reflejan las realidades de la vida social. Adam Smith nació en esa Europa que conseguía sus duros mediante un espartano empeño de previsión, ahorro y perseverancia.

El descubrimiento fundamental de Adam Smith, la ley del valor, entierra a la Europa del Sur y constituye el bautismo histórico del capitalismo entendido como sistema que imparte a la economía una nueva racionalidad. Cuando Smith afirma que todos los valores provienen del trabajo, tesis en la cual no fue muy consecuente, está reemplazando con realidades lo que hasta aquel momento fue un culto a las apariencias en el criterio de los filósofos que lo precedieron. La Europa de su tiempo creía aún que la riqueza se identificaba con el oro o, a lo sumo en cuanto a progresos científicos acerca de la economía, acordaba ese mérito a la agricultura. Como las tribus primitivas que ven los aspectos exteriores de las cosas sin penetrar hasta su esencia, la civilización capitalista vivía obnubilada por los metales preciosos que habían constituido el motor de su encumbramiento. Pero más allá del papel del oro y de la plata, el ascenso de Europa a raíz de la conquista de América era fruto del trabajo que fue facilitado, y sólo facilitado, por la plétora de metales recogidos allende los mares. Adam Smith vino a poner, cuando reivindicó el trabajo como cepa de todos los valores, la dialéctica de

los razonamientos económicos sobre sus pies. Con ese hallazgo teórico, que en Adam Smith alcanza ya una coherencia acabada pese a sus desfallecimientos, el capitalismo iba a calzar las botas de las siete leguas. Decir que el trabajo era la única fuente del valor, y que sólo en él se medían las proporciones de una economía, equivalía a restituirle a la burguesía emprendedora el liderazgo dentro de las clases dirigentes. Smith hacía uno de los descubrimientos más fecundos de toda la Historia, comparable apenas con el de la gravitación universal, pero al mismo tiempo forjaba un arma política. La ley del valor, sistematizada por él y sus sucesores, destronaba a los nobles, a los banqueros, a los soldados y a los caudillos del trono que venían ocupando para entronizar a los industriales, los comerciantes y los agricultores como supremos guías de la sociedad. Antes de Smith el capitalismo encumbra a los aventureros y a los financistas. Después de Smith ese lugar pertenecería a los que fabricaban bienes materiales pues sólo en éstos radicaba el valor.

Pero el descubrimiento de la ley del valor, en el cual tuvo Smith ilustres predecesores como David Hume, no habría revolucionado la ciencia de su tiempo ni fundado la Economía Política si no hubiese conllevado una teoría sobre el progreso de las sociedades. Precisamente la visión global de Smith, en que la ley del valor ocupaba el centro de un vasto conjunto muy coherente, es lo que coloca su obra por encima de todos sus antecesores en el terreno de la Economía y lo convierte en el padre de esa ciencia. Si el trabajo es la fuente del valor, una colectividad logra prosperar cuando lo hace más eficiente. En otras palabras, la tendencia del progreso humano es a disminuir el esfuerzo que implique la creación de los valores. Para ello hay que incrementar lo que Adam Smith llamaba el acervo que no es otra cosa que la dotación de factores como la llaman los economistas de hoy. En otras palabras, la formación de capital que contribuye a hacer más productivo el trabajo es la clave del desarrollo económico. Entre más vasto y variado sea el acervo más grande será el dividendo nacional, como llamaba Smith lo que hoy es Producto Nacional Bruto y más elevados los frutos por unidad de esfuerzo aplicado a la producción. En definitiva la riqueza de una Nación se mide por el número de obreros productivos que posea y por la magnitud de su instrumental. La correlación entre obreros productivos e improductivos y la calidad y envergadura del instrumental constituyen los dos datos cardinales.

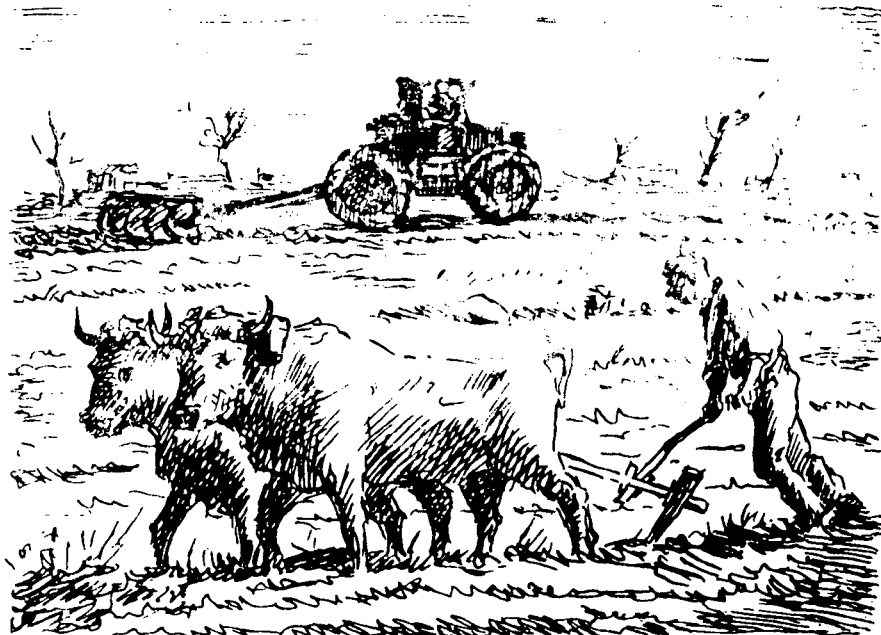
La visión del progreso como resultado del esfuerzo de capitalización que reduce la dosis de trabajo por unidad de producto se marida en Smith con la idea

de la división del trabajo que es otro aporte fundamental a las ciencias sociales de todos los tiempos. El progreso de las sociedades ha sido posible por la división del trabajo. De la agricultura se desprendió la ganadería. Del comercio brotó la navegación y luego vinieron los oficios a completar el panorama. Dentro de cada actividad, viendo el problema en lo que ahora llamamos micro-economía, la división del trabajo ha sido la ley. El ejemplo tan trillado de los alfileres que Smith estampa en su libro, es un reflejo de esa división del trabajo ya no en el plano de la sociedad sino dentro de un oficio concreto. La causa de la división del trabajo no fue explicada por Smith con lo cual demostraba las insuficiencias que hacen a veces nugatoria toda su teoría. El hombre tiene, decía Smith, dos propensiones, la del intercambio y la de la división del trabajo. Era un poco hacer metafísica. Serían sus sucesores, y eso en nuestro siglo, los que descubrirían las razones de la división del trabajo. Porque cada nuevo oficio o cada división de labores dentro de un oficio viejo eleva el dividendo nacional sobreviene la tendencia a desdoblarse actividades y a trillar campos inéditos. Aquí está en germen la moderna teoría del desarrollo con sus postulados industrializadores. Precisamente porque la industria eleva el dividendo nacional por unidad de capital invertido o de esfuerzo hecho más que cualquiera otra actividad, el desarrollo es en el fondo una hazaña manufacturera.

Acumulación de capital, esfuerzo redoblado, división del trabajo, disminución de las personas inactivas o improductivas en la colectividad fueron los ingredientes de la visión global de Adam Smith inspirada en la ley del valor, su gran descubrimiento. Si a ello agregamos la teoría de los salarios, que no deben exceder ja-

más del fondo existente para ello, los conceptos sobre renta, interés y beneficio que configuran la esfera del reparto y, si quisiéramos ser más completos, llegamos hasta la clasificación de los factores de producción, habremos explicado por qué Adam Smith emerge en la historia como el primero y quizás el más influyente de todos los economistas. Smith no sólo creó la Ciencia Económica sino que a través de David Ricardo y de Carlos Marx, constituye la raíz obligada de toda la ciencia social contemporánea. Nadie podría explicar la teoría marxista del valor y de la plusvalía, piedra angular de la lucha de clases y preámbulo necesario de la visión del desarrollo histórico, sin subir por la escala de los razonamientos hasta Adam Smith. El mundo que surge de Adam Smith sería diferente, por completo, al que existía cuando su pluma comenzó a escribir "La Riqueza de las Naciones". En cierto modo Smith cierra un ciclo de placer para inaugurar otro de necesidad como lo diríamos utilizando las categorías del razonamiento freudiano. Antes de Smith impera el placer de una burguesía adormecida por su prosperidad salpicada de rapiña. Después de Smith viene el reino de la necesidad, basada en la acumulación, en que la burguesía se vuelve definitivamente ahorrativa, esforzada y sórdida. Ya no imperarán los palacios sino las fábricas, ya no será el caballero florido el epicentro de la historia sino el industrial, ya no brillará el sol del Sur porque campeará la niebla del norte alumbrada por el fulgor de los hornos de carbón.

En el fondo Adam Smith no es otra cosa que un discípulo de Juan Calvino, el sombrío predicador de Ginebra. La ética de Smith, y su concepción de la vida es la misma del francés. El hombre ha venido al mundo a acumular riquezas a través del





SMITH RICARDO MALTHUS MILL MARX MARSHALL

Los seis grandes de la Ciencia Económica (según "Fortune")

empeño, ahorrar constituye una virtud, la vida espartana del que huye del placer para dedicarse al esfuerzo es una forma de la felicidad y lo que se produce ha de destinarse esencialmente a la inversión. Esos fueron los postulados de Calvino desde su púlpito de Ginebra. De allí aquella semilla pasó a Escocia donde florecieron algunas de las sectas que inspiró Calvino. ¿Acaso, los presbiterianos, si no estoy equivocado, no tuvieron en Escocia su cuna? Esa tradición calvinista tan fresca en su tierra significó sin duda el impulso inicial para Adam Smith. Lo demás lo harían los raciocinios del científico. En otras palabras lo que hizo Smith fue ponerle sustento científico a la ética calvinista. Tan poderosa era aquella tendencia, avivada por los descubrimientos de Smith, que su sombra iría a extenderse sobre todo el mundo durante casi siglo y medio. Desde que aparece la obra de Smith en 1776 hasta la Primera Guerra Mundial, el capitalismo vive bajo la influencia del filósofo escocés. Es el mundo tétrico de los que acumulan, multiplican sus empresas y dedican sus vidas a imaginar nuevos y más eficientes negocios. Es un siglo y medio de burguesía victoriana que predica la austeridad mientras aprieta los tor-

niquetes de la explotación. De esas gentes el profeta es Adam Smith. Después la propia burguesía repudiaría a su ídolo. Desde las postrimerías del siglo pasado, pero con más claridad desde la Primera Guerra Mundial, el capitalismo ha dejado de inspirarse en Smith. Una nueva época caracterizada por el consumo ha suplantado los tiempos de la probidad y del misticismo de la acumulación. Y nuevas teorías han pretendido desmentir la ley del valor dejada por Smith como legado. Quizás todo sistema social tenga dos etapas. La primitiva, de la austeridad y el esfuerzo, la posterior del goce y del frenesí. El capitalismo fue sombrío con Smith y ahora es frívolo y derrochador con la sociedad de consumo. Por algo alguien dijo, refiriéndose a los primeros economistas, que ellos habían inaugurado un mundo tenebroso donde se hablaba de mayor esfuerzo, de más espartano ahorro, de mayor tenacidad y de más intensa renuncia a los deleites de la vida. Y así fue en la historia de aquellos años que van de 1800 a 1900.

Pero, ¿qué queda de Adam Smith? Una "pelusa", como diría un criollo. De Adam Smith queda toda la Economía

Política. Nadie ha podido remover los cimientos que dejara Smith. La ley del valor sigue impertérrita, dominando la escena. La división del trabajo constituye una de las teorías más originales acerca de la dinámica de la Historia. La división en tres de los factores de producción, las leyes del reparto que concuerdan con aquella división de los factores y en fin, el papel del excedente en la trayectoria de una economía, todo permanece en los altares que les forjó el genio de Smith. Doscientos años han perfeccionado o modificado esos preceptos sin alcanzar a invalidarlos. Y es que mientras subsista la ley fundamental de la escasez que crea el valor los descubrimientos de Smith conservarán su vigencia. El testimonio más grande en favor de Adam Smith lo defirió Carlos Marx. Cuando el autor de "El Capital" utiliza las categorías smithianas de valor, salario, renta y beneficio para destruir al capitalismo está diciendo indirectamente que el método de aquel hombre era esencialmente científico. Evidentemente, muchas de las verdades de la Economía Política tienen su germen en "La Riqueza de las Naciones". Pero, ¿es qué hay verdades científicas? Quizás no las haya o no deberíamos decir que las hay. Nuestro mundo está aprendiendo a huir de los dogmatismos infantiles. Smith propuso un método para explorar realidades. Y explorar significa aventurarse. A eso se reduce la ciencia. Pero sin duda alguna que en el mundo relativo e inseguro de la ciencia, Adam Smith ocupa uno de los primeros lugares. Junto a Maquiavelo que fundó la Ciencia Política, a Isaac Newton, creador de la Física, Lavoisier inaugurador de la Química, el mundo tiene que escribir el nombre de este profesor de Edimburgo que un día de 1776 publicó un libro de complicado nombre, "Investigación acerca de las Causas y la Naturaleza de la Riqueza de las Naciones". La posteridad respetuosa con él, abrevió el nombre, "La Riqueza de las Naciones". Allanar nombres es señal de acierto. Por algo Pedro se llama sólo Pedro.



# ¿El recurso humano o el "orden"?

JOSE IGNACIO ARRIETA A.



... a la caza de un pollo. (Foto: Faisal Zeidan, Mérida)

**Escuelas sin dotación. Laboratorios inservibles. Ausencia del personal docente. Manifestaciones. Disturbios. Muertes. Kissinger: independencia y nacionalismo. Juventud caída con piedras en las manos frente a ametralladoras vomitando balas homicidas. No las enfundaba el imperialismo. Nuevas manifestaciones. Búsqueda del culpable. Chivo expiatorio.**

En estas frases al parecer inconexas se encuentran variables importantes explicativas de los hechos que han mantenido en zozobra el país durante más de una semana.

El Ministerio de Educación se mueve tras la divisa de la "Revolución Educativa". Lo cuantitativo tiene gran peso en ella: números de estudiantes, millones de bolívares en presupuesto y remodelación, números de aulas edificadas, o reacondicionadas... No obstante la "Revolución Educativa" no es medible del modo como puede serlo el número de zapatos que produce una empresa.

El descontento docente y estudiantil no ha dejado de sentirse, unas veces de forma más aguda, otras de modo menos sensible.

A pesar de los rimbombantes títulos con que quiere ennoblecerse la política educativa "Reforma educativa" "Revolución Educativa" la verdad es que las estructuras, presupuestos y orientaciones educativos no han cambiado mucho a pesar de que se presenta con distinta cachimba el mismo musíu.

Y los muchachos que son intuitivos caen en la cuenta. Unos más expresamente otros quizás inducidos y protestan. A veces por su utopía y generosidad lo hacen un poco incoherentemente, pero la verdad es que hay en ellos un potencial enorme de insatisfacción, de crítica ante la hipocresía. Sus armas son la protesta contra la sociedad corrompida. En los momentos más violentos quemarán algunos autobuses o lanzarán piedras. El modo de reducirlos ¿es disparando balas contra ellos? .

Los orígenes de San Felipe los conocemos, protestas por reales deficiencias del Liceo. El año escolar no comenzó hasta Enero. Profesores que hacían cursos en Barquisimeto no aparecían en sus aulas, los laboratorios estaban mal... La "revolución educativa" insiste en la conciencia crítica del estudiantado y sin embargo la respuesta fueron las balas.

El nerviosismo es mal consejero. De un problema típicamente estudiantil se pasó a un problema político.

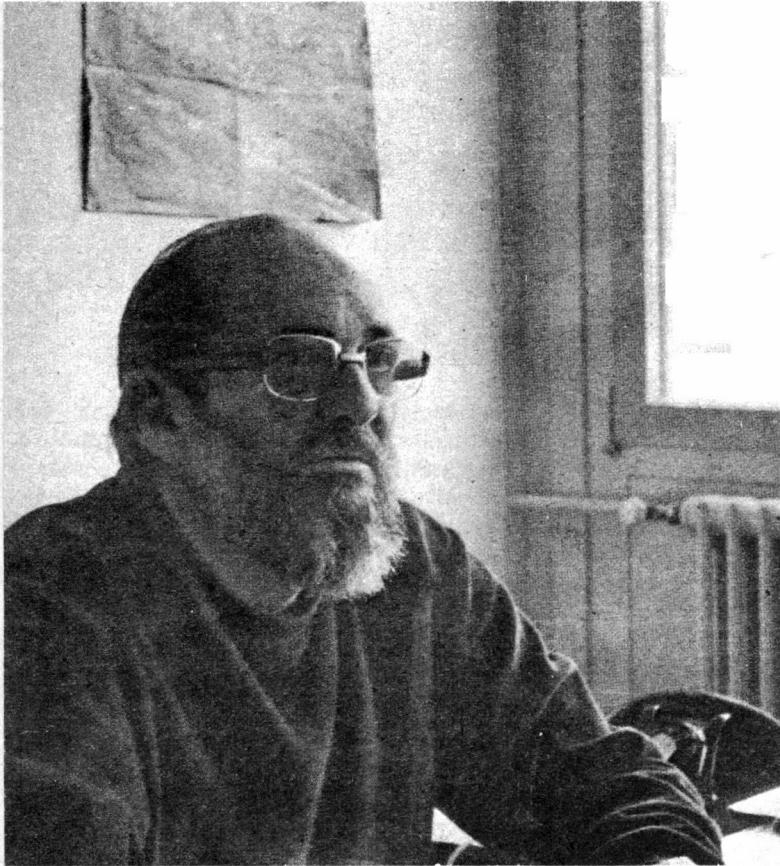
Se temían conflictos con la visita de Kissinger. El fantasma de Nixon dominaba con su espectro hipotético. En San Felipe la policía al parecer confundió los términos del conflicto. Se levantó la polvareda a lo largo del país. A los 2 muertos de San Felipe se añadió otro en Caracas, heridos por todo el país. Sobre todo salió maltrecha la confiabilidad en los políticos.

Y sin embargo a pesar de todo, los estudiantes fueron los más maduros. La opinión pública normalmente no afecta a los estudiantes gracias al sutil manejo publicitario, en esta ocasión debido a la brutal represión de la Guardia Nacional se ha puesto al lado de los estudiantes y frente a la autoridad. No se puede entender, menos aún en esta ocasión, el allanamiento a la Universidad. Por ello el partido de gobierno, político al fin y al cabo, tuvo que dar retro y deplorar los hechos al mismo tiempo que mandó abrir una investigación. Tres vidas de jóvenes promisoros de un futuro mejor han sido segadas. La "fuerza bruta" vs. el "futuro de Venezuela" han sido los adversarios del match.

Un "orden" ficticio se ha impuesto sobre el joven recurso humano a un costo social muy elevado.

No basta con decir que los "policías perdieron la calma" o que hay orden explícita y taxativa de no disparar... No seamos ingenuos... Bien conocemos cómo se maneja la disciplina en el ejército y sin orden no se dispara. Es grave desprestigiar de modo absoluto a los funcionarios públicos ("maulas") y sobre todo no actuar de acuerdo a esta denuncia; es injusto irrespetar globalmente a los maestros ("solo trabajan por razones económicas") y después dejar las cosas como están; es peligroso también mofarse de los militares aunque sea indirectamente. Estos merecen respeto y la nación exige de sus autoridades actitudes y acciones coherentes. Y sería intolerable la búsqueda de un "chivo" expiatorio ("el que disparó") y no las reales causas y causantes de lo que sucedió. (¿Será suficiente el reemplazo de un gobernador, de un Supervisor de Educación o de un director de un liceo? Sería bueno seguir las pistas a las futuras ocupaciones de éstos y las de los pobres policías). Tememos que esto se quede en la denuncia. Decimos que sería intolerable... Pero cuánta investigación proclamada se ha quedado en la pura palabra. Cuando las palabras se quedan en palabras y no tienen conexión con los hechos...

Venezuela está triste. Ha habido sangre joven derramada. El recurso humano se ha pisoteado por la represión o por el manejo político. (¿Qué autoridad tiene para denunciar el partido que desde el poder también reprimió? ¿Es sincera su crítica?) Pero el orden se ha impuesto como en tiempo del "amo del poder" y el visitante del Norte se ha ido satisfecho a pesar de las palabras bellas proclamadas de independencia y de defensa de nuestros recursos materiales.



Paulo Freire

# La dialéctica hegeliana y el pensamiento lógico-estructural de Paulo Freire

CARLOS ALBERTO TORRES

## INTRODUCCION (Tesis central y planteo del problema)

El pensamiento de Paulo Freire constituye una síntesis muy difícil de captar globalmente. Representa la maduración orgánica y la comprensión de algunos aspectos centrales (los elementos más valiosos), de distintas vertientes filosóficas, complementarias en algunos casos, enfrentadas en otros. El objetivo de nuestro trabajo será, entonces, aportar un poco más de la luz sobre la Filosofía de la Educación que subyace en Paulo Freire (en cuanto Filosofía).

Nuestra tesis central es la siguiente: En Freire confluyen, en una amalgama filosófica de envergadura el pensamiento existencial (el hombre como ser en construcción) la fenomenología (el hombre construye su conciencia en cuanto intencionalidad), el marxismo (el hombre vive en el dramatismo del condicionamiento económico de la infraestructura y el condicionamiento ideológico de la superestructura) y Hegel (el hombre, como autoconciencia parte de la experiencia común hasta elevarse a sí misma hasta la ciencia, por la dialéctica, pasa de ser en sí a ser en y para sí). De esta confluencia, es posible afirmar que es la dialéctica hegeliana la vertiente central. Pero a su vez, hay una superación de Hegel en la dialéctica de los opresores y oprimidos. Esa superación está presente en la reconstrucción latinoamericana de un pensamiento que asume al Pueblo como "Señor de la Historia" y que piensa la filosofía como liberación, como praxis y no solo como Concepto.

Sin duda que Freire (al igual que Hegel), tiene subyacente un pensar teológico, una teología pero no es el objetivo de este trabajo explicitarla. Por último, habría que hacer la siguiente consideración: esta tesis surge de nuestra comprensión del pensamiento freireano como un pensamiento lógico-estructural. Y en cuanto tal, confrontable como totalidad con otros pensamientos. Entiendo por lógico a un pensamiento que se establece por medio de categorías, comunicables, construídas y que están interconectadas como sistema; entiendo por estructural, un sistema, estable, cerrado y centrado en torno a ideas claves (ideas-fuerza) articulado por partes cuyo enfrentamiento constituye un todo dialéctico que al variar alguna de las premisas fundantes, varía toda la "estructura". En Freire existe este pensamiento categorial estructurado y no es meramente una mezcla confusa de ideas o corrientes, ni tampoco un eclecticismo "novedoso".

Estas son las premisas desde donde partimos en nuestro análisis.

\* El autor, Licenciado y Profesor en Sociología realiza actualmente tareas de investigación y docencia en la Universidad Nacional de la Patagonia (Esquel) y prepara su tesis doctoral sobre Freire.

## La influencia del Existencialismo

El existencialismo ha insistido permanentemente en considerar al hombre como "ser -en- -el- mundo", es decir, el hombre como Existencia, pero también, el hombre como "ser -con- los -otros", como Apertura. Pero ese ser -en- el -mundo, como experiencia humana, corre un riesgo, el extrañamiento, la alienación en un mundo que masifica (la funcionalización, el tener como valor para ser, la pérdida del sentido del misterio), de igual manera, sólo a partir de la experiencia como existencia, es posible la comunicación de intersubjetividades, mediante el diálogo, y ese diálogo sólo es posible elaborarlo como compromiso con los 'desafíos' del mundo. Un compromiso que revaloriza la fidelidad y la esperanza. Freire empieza diciéndonos que el hombre es un ser de relaciones y no sólo de contactos con el mundo (ser humano como situado y fechado -Marcel- o ser en situaciones -Jaspers-) y en cuanto tal admira ese mundo y es un transformador de ese mundo, de la naturaleza, de su propia persona, de la historia. Dice al respecto: "Porque admira el mundo, y por ello lo objetiva porque capta y comprende la realidad y la transforma con su acción- reflexión, el hombre es un ser de la praxis. Más aún: el hombre es praxis. . . Su vocación ontológica, que él debe existir, es la de sujeto que opera y transforma el mundo. Sometido a condiciones concretas que lo transforman en objeto, el hombre estará sacrificado en su vocación fundamental. (...) Nadie es si prohíbe que los otros sean" (1)

Pero para Freire, la humanización es un proceso de interrelación dialéctica e intersubjetiva, y en dicho proceso, lo verdaderamente humano puede ser robado (como es robado el producto del trabajo para el pensamiento marxista), ¿Por qué?, porque la mediación intersubjetiva puede alterarse por la prescripción: una conciencia prescribe el ámbito humano de la otra. Y este robo queda impune. Porque hay hombres que no pueden pronunciar su palabra, ya que otros le prohíben que sean. El opresor (la conciencia prohibente) se arroga el derecho de ser la única humanidad (la humanización por el tener y no por el ser). Además, para esta conciencia, no es un delito sino una acción lógica, ya que son en la medida que más tienen, y si comienzan a perder algo de sus posesiones, también comienzan a perder algo de su humanidad. Ahora bien, ¿qué le ocurre a la víctima? . La conciencia prohibida, prescripta, no reclama por el robo sino más bien espera su oportunidad. Muy a menudo, aloja en sí los valores de la prohibente y por esto, sólo espera su ocasión de tener, para ser. Es una conciencia **dual**, pero también es

**fatalista**, si los demás la cosifican procura adaptarse, identificándose con la función que le otorgan. Además vive un **mito** que le fue también prescripto: que es inferior al patrón, y por eso también es **mágica**: no puede controlar sus experiencias alienantes. De allí que Freire, al igual que el pensamiento existencial, al profundizar la reflexión sobre la experiencia humana, lo conciben como proyecto por realizar, como palabra por pronunciar. Por lo tanto, la existencia auténtica es una tensión dolorosa entre la lucha por la personalización y el riesgo de la alienación. La situación concreta que Freire descubre implica un anuncio-denuncia: anunciando la libertad y la esperanza en el hombre nuevo, el hombre crítico, denuncia el robo de la humanidad por el opresor. Por lo tanto la educación abre el proceso de "orientación en el mundo" y por lo tanto es un (...) "acto de conocimiento y no de memorización" (2). Conocimiento, de un tema del cual se ocupó abundantemente el pensamiento existencial: la situación del hombre contemporáneo.

## La influencia de la Fenomenología

La fenomenología es sobre todo una meditación sobre el conocimiento. En cuanto tal, enfrenta a la conciencia con el fenómeno, y ésta aparece entonces como conciencia de lo dado. Ahora bien, ¿cómo se constituye la conciencia? Esta se constituye como totalidad intencionada que simboliza (significa) temporalmente. En cuanto **totalidad** es el ser que se descubre limitado por otras subjetividades (infinitud), pero que a su vez, descubre sus posibilidades (finitud). En cuanto **intencionalidad** siempre se siente proyectada hacia afuera, hacia "otro". En cuanto **significación-simbolización** implica una cierta estructura entre el sujeto y el objeto, que hace que el objeto signifique algo para el sujeto; y en cuanto **temporal**, implica que la experiencia de la conciencia se da como movimiento, ya que cada situación es distinta que la anterior pero siempre hay permanencia (el "yo" pienso). Freire asume la perspectiva fenomenológica de construcción de la conciencia y entiende que se pueden discernir cuatro posibilidades históricas en cuanto movimiento: La intencionalidad, la objetividad, la criticidad y la trascendentalidad. El primer movimiento, la intencionalidad, significa que la conciencia es siempre de algo, de algún objeto. El segundo momento o posibilidad, es transformar ese objeto en objeto -de- conocimiento. La objetivación es el primer paso para la comprensión. El tercer movimiento o posibilidad histórica, es la crítica del fenómeno, por el cual, no sólo se identifica la cosa sino que se busca descubrir su esencia. Transponer el umbral del fenóme-

no y llegar al noumeno. Dicho de otra manera, es llegar a detectar las leyes de desarrollo del fenómeno. En este nivel comienza a darse la reflexión científica (el conocimiento científico). Y el último movimiento, el de mayor plenitud es la trascendentalidad, aquí la conciencia genera un esfuerzo mayor para captar, digámoslo metafóricamente, la vida del objeto y su destino, Este destino es su llegar a ser, como objeto. Al captar este "destino", se puede proyectar una acción (praxis) de transformación del objeto sin llegar a mutilarlo, o mejor dicho, a ir en contra de su propia naturaleza como objeto.

Estas posibilidades históricas de la conciencia, invitan a Freire a reflexionar sobre los grados de conciencia posible. A su entender existirían los siguientes: "Hay una forma de conciencia que corresponde a la realidad concreta de tales sociedades dependientes. Es una conciencia históricamente condicionada por las estructuras sociales. La principal característica de esta conciencia, tan dependiente como la sociedad que la origina, es su 'cuasi-adherencia' a la realidad, objetiva, o su 'cuasi-inmersión' en la realidad. La conciencia dominada no logra una distancia suficiente de la realidad, a fin de objetivarla y conocerla en forma crítica. A este tipo de conciencia se le llama 'semi-intransitiva'" (3).

Un segundo grado de conciencia posible es la transitiva ingenua: (...) se caracteriza, entre otros aspectos, por la simplicidad en la interpretación de los problemas; por la tendencia a juzgar que el tiempo mejor fue el tiempo pasado; por la subestimación del hombre común; por una fuerte inclinación al gregarismo, característica de la masificación; por la impermeabilidad a la investigación, a la cual corresponde un gusto acentuado por las explicaciones fabulosas; por la fragilidad en la argumentación; por un fuerte temor emocional; por la práctica no propiamente del diálogo sino de la polémica; por las explicaciones mágicas" (4).

La última fase de la conciencia, la representa la conciencia transitiva crítica (la máxima conciencia posible), es el reverso inmediato de la transitiva ingenua. Su característica primordial es el diálogo (ver op. cit. pág. 55). Pero por sobre todas las cosas, esta conciencia, avanza hacia la conciencia política; la conciencia que hará posible el "inedito viable"

Desde la fenomenología, entonces, Freire construye los grados de la conciencia y la acción del hombre contemporáneo.

## La influencia del marxismo

Dado el carácter señalativo de nuestro trabajo, y para no hacerlo más extenso aún, tocaremos este apartado en orden a nuestra tesis central. En tal sentido, es notable la influencia que ejerció sobre el pensamiento de Freire, Herbert Marcuse, especialmente sus análisis de la razón negativa en la sociedad industrializadas y el fenómeno de la masificación. Además, hacia el final de su producción intelectual (nos referimos a sus últimos escritos), es notable el esfuerzo que hace Freire por enfocar el problema de la pedagogía de la liberación, en el marco de la discusión sobre la influencia de la estructura económica como condicionamiento histórico de los niveles de conciencia: "Para entender los niveles de conciencia, es necesario ver la realidad histórico-cultural como una superestructura en relación a una infraestructura" (5). A nadie escapa que la riqueza de los análisis críticos de la alienación social y económica del Mark de los "Manuscritos" está presente en los análisis que hace Freire sobre la alienación en el lenguaje (ver al respecto Educ. como práctica de la Lib. op. cit. p. 90). Finalmente, cabe señalar que Freire, en alguna medida, se acerca al análisis del materialismo histórico sobre todo en la cuestión de las clases sociales: "Al reducir expresiones tales como 'humanismo', 'humanización', 'promoción humana', a categorías abstractas, se les vacía de su real significado. Se transforman en un bla-bla-bla cuyo único mérito es servir a las fuerzas reaccionarias. En efecto, no es en absoluto posible una "humanización" sin liberación, como tampoco hay liberación sin transformación revolucionaria de la sociedad de clases, donde esta humanización no puede darse" (6)

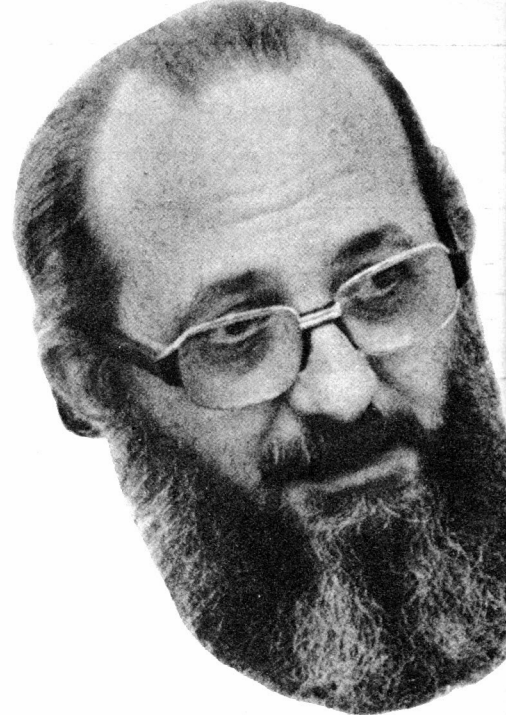
Por lo tanto, Freire detecta, muniendo de análisis provenientes del materialismo dialéctico, la situación del hombre contemporáneo y el riesgo de la alienación social.

## La influencia de Hegel

Exponer el esquema básico de Hegel nos parece una tarea muy ambiciosa para el presente escrito. Trataremos no obstante de bosquejar algunas líneas directrices del pensamiento hegeliano. Hegel distingue 4 situaciones: En la primera, el sujeto (entendido como razón), se encuentra afirmándose como Universal abstracto (la situación del espíritu antes de salir de sí mismo), pero como sólo llegará a la posesión plena de sí mismo a través del mundo objetivo, efectúa una salida de sí, una flexión hacia el objeto (la naturaleza). Esa flexión o exteriorización, hace que el espíritu se niegue a sí mismo como tal y se pierda en el mundo de los objetos, particulares y concretos, que hacen

que su situación anterior se modifique en esta segunda, por la cual la negación del Universal abstracto por la exteriorización del sujeto en la naturaleza produce un extrañamiento del mismo. Aquí se genera el momento de la conciencia del sujeto, que fuera de sí, reconoce otros que no son él mismo. La tercera situación es el riesgo existencial del sujeto. El extrañamiento implica un riesgo que no es indispensable en sí mismo: la alienación. El quedar perdido en el mundo de los objetos, cosificado. Esa alienación es lo contrario a su apropiación. La cuarta situación: La conciencia hace un esfuerzo de reflexión, vuelta hacia sí mismo, negando a su vez esa situación de exterioridad e incluso de cosificación. Pero ahora el sujeto que retorna del mundo cósmico (en principio el mundo de los particulares concretos), no retorna en la abstracción de su afirmación inicial, sino como Universal (atributo del sujeto, comunicable) pero concreto, Universal-Concreto. De allí que la dialéctica sea la construcción racional de la realidad, por la cual el sujeto va asimilando su experiencia vital hasta reencontrarse con sí mismo por la negación determinada. Hegel preveía que el sujeto no se apropiaba solamente de cosas (propiedad básica), sino que se apropiaba de sujetos también (la lucha de las ciencias contrapuestas), cuando surgía el conflicto de dos autoconciencias (la conciencia que había salido de sí y era para sí) que pugnaban por apropiarse del mismo bien. El camino de solución era el pacto, pacto en el cual una de las dos conciencias se sometía a la otra, para no morir. Ahora bien, ¿cómo podemos relacionar el pensar de Hegel con la pedagogía de Freire? A nuestro entender, la clave de esa relación está en la fenomenología del Espíritu de Hegel, cuando dice: "(...) el señor no tiene, pues, la certeza del ser para sí como de la verdad, sino que su verdad es, por el contrario, la conciencia no esencial y la acción no esencial de ella. La verdad de la conciencia independiente es, por lo tanto la conciencia servil. Es cierto que ésta comienza apareciendo fuera de sí y no como la verdad de la autoconciencia. Pero, así como el señorío revelaba que se esencia es lo inverso de aquello que quiere ser, así también la servidumbre devendrá también, sin duda, al realizarse plenamente lo contrario de lo que de un modo inmediato es; retornará a sí como conciencia repelida sobre sí misma y se convertirá en verdadera independencia" (7).

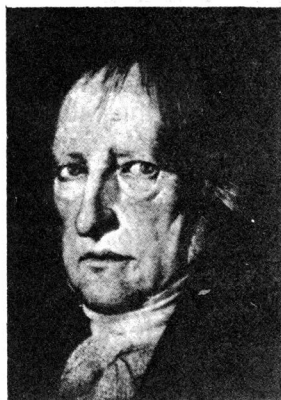
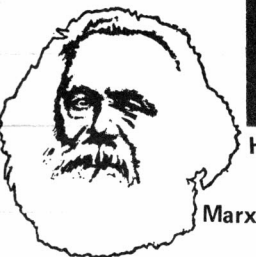
Ahora bien, contrastemos este párrafo de Hegel con la definición central de pedagogía del Oprimido (...) "La pedagogía del oprimido, que busca la restauración de la intersubjetividad, aparece como la pedagogía del hombre. Sólo ella,



Freire

animada por una auténtica generosidad humanista y no 'humanitarista' puede alcanzar este objetivo" (8). ¿Por qué sólo ella puede alcanzar este objetivo?, porque más adelante Freire había dicho que "(...)" "... la tarea humanista e histórica de los oprimidos (...) es liberarse a sí mismos y liberar a los opresores" (9). El proceso histórico enfrenta a los hombres con tareas y desafíos que partiendo de su propia realidad los lleva a ejecutar un movimiento mediador, que asumiendo las riquezas de esa instancia, de un salto superior, cualitativo, conservando lo mejor del pasado "humano", para fecundar el accionar del presente, donde la concientización no es sólo conocimiento o reconocimiento intersubjetivo, sino opción y compromiso, para proyectarse a un futuro de hombres-proyectos en búsqueda de compartir la verdad comunitariamente sin prescripciones. Sólo habrá entonces una pedagogía, la del oprimido, restauradora de la humanidad de ambos. Esta doble restauración, en el mismo acto liberador, indica la presencia del supuesto hegeliano, por el cual, la conciencia en sí, necesita de la conciencia de sí y para sí, mientras ésta, se reconoce como tal sólo por la primera, la cual, en su relación con la naturaleza, le da la posibilidad de ser propietario (del bien que la conciencia en sí trabaja) y poseedor (del esclavo-en-sí, que trabaja la naturaleza). Por ello, donde pareciera estar el centro del poder en el Amo (la propiedad-posesión), radica justamente su mayor debilidad: La necesidad inmediata del esclavo (la conciencia en-sí). Mientras que esta debilidad tampoco escapa al esclavo pues la servidumbre es autoconciencia, en el decir de Hegel, y esa autoconciencia como tal, puede iniciar el camino de la conciencia de clase. El encuentro entre la conciencia de clase y la





Hegel

Marx

conciencia crítica es el último paso de la concientización. Por ello dirá Ernani M. Fiori que ( ... ) "La pedagogía del oprimido es, pues, liberadora de ambos, del oprimido y del opresor. Hegelianamente diríamos: la verdad del opresor reside en la conciencia del oprimido" (10).

La pedagogía del oprimido posee dos momentos, en el **primer momento** los oprimidos efectúan un cambio de percepción, salen de la cultura de la dominación. Este primer momento tiene a su vez dos movimientos complementarios: a) los oprimidos develan el mundo de la opresión y b) establecen un compromiso por la praxis. **El segundo momento**, una vez expulsados los mitos creados en la estructura opresora, nos encontramos la acción cultural liberadora y allí, dice Freire que: ( ... ) "... esta pedagogía deja de ser del oprimido y pasa a ser la pedagogía de los hombres en proceso de permanente liberación" (11).

Este segundo momento, implicaría, hegelianamente, el paso de la razón abstracta (en cuanto conciencia oprimida), a la praxis liberadora (en cuanto negación de la conciencia oprimida) y su "síntesis", la razón nueva (compleja), en cuanto conciencia en búsqueda de libe-

ción en un proyecto de cambio social.

Hasta aquí, nuestro rastreo de la influencia de la dialéctica hegeliana en toda la dialéctica de la pedagogía del oprimido. En resumen se puede decir que para Freire (al igual que Hegel), el trabajo educativo pone en movimiento el rico material histórico acumulado (lo objetivo), y fruto de sus propios antagonismos a nivel subjetivo (la conciencia de) puede llegar en un salto cualitativo a la conciencia crítica (o el saber absoluto hegeliano). Pero si bien, en pocos trazos podemos bosquejar las similitudes, resultaría más complejo establecer las diferencias. En primera instancia, la gran diferencia radica en el tipo de material histórico que se pone en movimiento; en Hegel, es la emergencia de la indefectible racionalidad, de la lógica inmanente del mismo proceso histórico europeo, es la conciencia de Europa como dueña. "Una filosofía como la de Hegel es expresión de la conciencia de sí que ha llegado a tener Europa en cuanto creadora y dueña de su propia historia, de un destino ya coronado de grandes realizaciones que se poseen como patrimonio propio. La dialéctica pone en movimiento toda esa riqueza acumulada y por su mediación lo que es en sí llega a ser en y para sí" (12). Es decir, Hegel pone en movimiento la conciencia imperial de Europa, la conciencia del dueño, del patrón, y esta dialéctica del Centro es antagónica a la dialéctica de la Periferia (desde donde vive la experiencia pedagógica Freire cuando escribe *Pedagogía del Oprimido*), que pone a su vez en movimiento, la conciencia de opresión y las ansias de liberación de los pueblos. El pensar tiene sus raíces en la tierra desde y para donde se piensa, Hegel pensaba para Europa, Freire para América Latina. Pero hay una segunda gran diferencia tanto en la orientación como en el contenido. Mientras Hegel construye su filosofía como aporte a la consolidación del Estado-nación Alemán, Freire, desde América Latina, construye su filosofía de la educa-

ción como aporte a la liberación de las clases oprimidas como Pueblo en los procesos históricos de América Latina. Por ello que junto al núcleo central de sus ideas, nos encontremos una frase que resume esta postura: "Confiamos siempre en el pueblo. Negaremos siempre fórmulas dadas. Afirmamos siempre que tenemos que cambiar junto a él, y no sólo ofrecerle datos" (13).

Para Freire hay entonces un crecimiento de la conciencia popular, para Hegel un crecimiento de la conciencia hacia el Saber Absoluto (de Europa). Para finalizar, nos queda una última cuestión de gran importancia. El individuo arraigado, concientizado, político, crítico, que pregonara Freire, el cual representa la antinomia de un individuo marginado, que aun no emergió de su contexto, ¿es el corolario de la utopía educativa en cuanto hombre-proyecto? . Dicho de otra manera, ¿el final del camino es el "individuo político"?

La dimensión de este problema es sustantiva y crucial. La raíz antropológica europea es la del individualismo, en cambio, la raíz antropológica latinoamericana, fruto de la utopía indigenista de la conciencia nacional y comunitaria, es profundamente comunitaria. Para el primero la libertad será la conciencia individual liberada, para el segundo será la conciencia como pueblo liberada.

La pedagogía de la liberación, en cuanto pedagogía concreta y política, tiene que definirse por uno de los dos polos. Lo **nacional** y lo **popular**, tanto como categorías y como conceptos, escapan a la elaboración de Freire. La tarea analítica se impone.

Si no, la pedagogía de la liberación oscilará entre la utopía europea de la conciencia individual liberada y la utopía indigenista de la liberación comunitaria (como Nación y como Pueblo).

Finalmente proponemos al lector un esquema del pensamiento de Freire.

- 1) FREIRE, Paulo, "La concepción problematizadora de la Educación y la humanización", en *Cristianismo y Sociedad*, Suplemento especial de setiembre de 1968, p. 18, Montevideo, Uruguay.
- 2) FREIRE, Paulo, "Acción Cultural para la libertad". Ed. Tierra Nueva. Edición en lengua española a cargo de Julio Barreiro, Bs. As. marzo de 1975, 2a. edic. pág. 7.
- 3) FREIRE, Paulo, *ibidem*. pag. 72. (Preferimos usar este texto por representar una de las últimas elaboraciones editadas del autor).
- 4) FREIRE, Paulo: "La educación como práctica de la Libertad". Edit. Siglo Veintiuno. Bs. As. 10o. Edic. Sept. 1973, pág. 54.
- 5) FREIRE, Paulo: "Acción Cultural para la libertad". op. cit. pág. 65.
- 6) FREIRE, Paulo. "Education, Liberation and the Church, in

*Study Encounter*, Vol IX no. 1. Consejo Ecueménico de Iglesias, 1973.

- 7) HEGEL G. W. F.: "Fenomenología del Espíritu". Fondo de Cultura Económica. México, Enero de 1966, pág. 119.
- 8) FREIRE, Paulo: "Pedagogía del Oprimido" Edit. Siglo Veintiuno. Bs. As., 1973, págs. 53.
- 9) *Ibidem*, pág. 39.
- 10) Prólogo a la obra citada, pág. 11, titulado "Aprender a decir su palabra".
- 11) FREIRE, Paulo, op. cit. pág. 53.
- 12) DE ZAN, Julio: "La dialéctica en el Centro y en la Periferia". artículo en *Nuevo Mundo*, T. 3., Enero-Junio de 1973 No. 1, pcia. de Bs. As., 1973, pág. 110.
- 13) FREIRE, Paulo: "La Educación como práctica de la Libertad", op. cit. pág. 97.

## EL CONTRALOR CONTROLADO Y DEFENDIDO

Hay ocasiones en que la opinión pública sentencia sin discutir ni averiguar. Por intuición y evidencia acumuladas. Así ha ocurrido con la torpeza oficial en el caso del asesinato de los estudiantes de San Felipe y en los ataques del Dr. Morales Bello al Contralor Dr. José Muci Abraham. La mayoría de los venezolanos no son juristas, no han leído la Constitución, no militan en AD ni en COPEI, no saben lo que es un Contralor. Y sin embargo, ha sentenciado a favor del Contralor, sin conocerlo, sin leer sus documentos, sin asomarse a los farragosos e insultantes discursos de Morales Bello que se desbordaron por las páginas pagadas de la prensa. ¿Por qué esta simpatía hacia el papel asumido por el Contralor?

Hay que convencerse de que el hombre de la calle, en estos tiempos de corrupción y soborno, no confía en la honestidad de la administración. Lo dijo el Presidente: mientras no veamos a un ministro preso nadie creerá. Se tiene conciencia de que los intereses del ciudadano normal no están defendidos en las alturas donde se "manejan los reales" del país. Por eso la gente se alegra cuando en esos niveles aparece una voz vigilante. No le preocupa enterarse si el Contralor ha de ejercer la función en secreto o no. Se piensa que lo que va en secreto es acallado y engavetado. A pesar de tantas experiencias en contra, se mantiene la esperanza de que lo que sale al público será investigado y castigado. Por eso cayó mal que el Dr. Muci Abraham, nombrado por el Congreso para vigilar sobre el uso honesto de los dineros del país, fuera insultado, amenazado, intimidado, tal vez empujado a renun-

ciar, por altos representantes del partido de Gobierno. El público sospecha, con razón que la voz de Morales Bello expresaba la reacción resentida de esferas del propio Ejecutivo. Se nos ha dicho por activa y por pasiva que hay corrupción. El propio Presidente ha proclamado la guerra santa contra ellos. Y cuando esperamos las primeras acciones eficaces aparece el partido de Gobierno desautorizando y desarmando al primero que, por oficio, debe tomar parte en esa guerra.

Para el hombre de la calle la discusión no está en si el Contralor es auxiliar o no del Congreso, pues siente que tanto el Congreso como el Contralor debieran estar para defender los intereses del público. Este es el hecho fundamental. Puede ser que en los matices jurídicos haya razones de parte y parte. Pudiera ser que el derecho diera razón en algunos puntos a AD. Pero el hecho de que el partido haya actuado para controlar al Contralor no favorece al partido de Gobierno, ni a la democracia, porque siembra la idea de que los intereses de los venezolanos no están defendidos.

## LA HISTORIA DE UN

¡Hay que jugar al dominó con las fichas que te tocan y la vida con las cualidades que uno tiene...! El P. Vives Suriá lo sabe y ha demostrado que con un proyector, una grabadora y una tenacidad ciclópea se puede interpelar, educar y evangelizar al público de Venezuela.

Esta vez ha elegido el tema del petróleo porque ha sido la noticia del año y porque SEMAFORO —1976— saldrá al aire durante la Cuaresma. El petróleo y la Cuaresma se complementan aunque parezca paradójico. Que se lo pregunten, si dudan, al Dr. Pérez-Alfonzo. Esta es precisamente la tesis que dramatiza visualmente SEMAFORO.

El petróleo que se explota con irracionalidad se despilfarra, se quema. El petróleo que se administra sin criterios de escasez distorsiona la economía nacional. La producción debe adecuarse a un nivel de gastos suficientes para cubrir las necesidades no para organizar festivales y banquetes de Baltasar. Se ha comprobado que en Venezuela el petróleo no ha servido para fecundizar el futuro, dignificar el presente y rectificar las injusticias y desequilibrios estructurales pasados. Hemos sucumbido a la tentación de las "piedras convertidas" facilonamente en un pan cuya pulpa nos adormecía y nos impedía ser los agentes de nuestro propio destino. Nos transformaba en buhoneros, comerciantes e importadores. Nunca en productores.

SEMAFORO —1976— narra la peripecia del petróleo venezolano desde que en las entrañas de la tierra, bajo la acción de poderosas bacterias se fueron sedimentando siglo tras siglo los elementos animales y vegetales que miles de años después serían llamados "aceite de piedra", hasta la venta, por un plato de lentejas, del patrimonio nacional a la Shell, Creole, Mobil, etc. Termina con el izamiento de la bandera tricolor el 1o. de enero en el pozo de Zumaque y una exhortación para que el rescate

## EL INQUIETO PORNICIDA

El proceso entablado a Salvador Garmendia and Company, por la publicación de "El inquieto Anacobero", nos ha dejado en la boca el sabor agríndice de la tragicomedia.

No vamos a discutir aquí si el cuento es o no es pornográfico, porque haríamos creer a los acusadores que hemos tragado su anzuelo. Sabemos de sobra que se trata de una sacudida más de un rencor mal digerido. Lo importante parece ser el sentar al otro en el banquillo... "Que se encarguen los abogados de encontrar algún motivo icarajo! Que para eso les pagamos".

Los desarrollos diarios de la noticia nos hieren por lo que ésta supone de hipocresía y de burla al país.

La denuncia es hipócrita, porque sabemos que quien la entabla debe una jugosa parte de su fortuna a la explotación comercial de la prensa pornográfica.

Pero sobre todo la denuncia es una burla, porque nos escupe a la cara cómo en nombre de la justicia se puede jugar con las ideas y las personas. Uno no puede menos de pensar hasta qué punto está defendido, cuando representantes oficiales de la justicia, voluntariamente o ahogados por su propia ley, dan tal espectáculo.

Se nos descubre aquí una de las debilidades más lacerantes de la llamada libertad democrática. Toda persona que tiene influencia y dinero —los únicos verdaderamente libres en nuestra sociedad "liberal"— puede darse el lujo de emplear la sobra de sus ganancias en molestar a quien le caiga mal, lo mismo que la podría derrochar en una noche de orgía y borrachera. Y los demás tenemos que asistir impotentes al desahogo de sus caprichos.

Mientras tanto quedan impunes varios delitos verdaderos... porque no hay tiempo para todo.

## BARRIL DE PETROLEO

de lo nuestro sea de verdad un proceso soberano de justicia.

Conozco muy bien la génesis del SEMAFORO —1976— y puedo asegurar que el equipo responsable es testarudo. No tanto por la audacia técnica del montaje, sino por el esfuerzo pedagógico que han realizado para contarnos nuestra historia moderna, la del siglo XX, alimentada o agitada en definitiva por intereses petroleros. ¡Somos hechura del petróleo! Pero resulta decepcionante comprobar que pudimos ser "otra cosa", que en la encrucijada de caminos, ofertas y posibilidades que tuvimos delante hubiéramos podido escribir otra historia más responsable, productiva y armónica.

SEMAFORO —1976— conduce a una reflexión interior, a una actitud de conversión, de penitencia nacional. Nos aboca al mensaje de la Cuaresma cristiana, al uso inteligente, humano y racional de la naturaleza y sus recursos. A un estilo de vida sin procesos inflacionarios ni exhibicionismos de poder económico o político. Impaciente constatar que después de 60 años de explotación y producción no hemos "sembrado el petróleo" y aún no podemos mirar el futuro con optimismo porque todavía no hemos aprendido a vivir de nuestro propio trabajo.

Todo esto no resulta un sermón de Cura sino la lección, transformada en inquietud educativa, de decirnos y explicarnos visualmente lo que somos, lo que fuimos y lo que podemos ser si tomamos en serio nuestro destino. Y esto que es tan importante y que se debería enseñar en los Liceos y Universidades, está expresado con imaginación plástica, con fantasía pedagógica y sugestión reflexiva. SEMAFORO —1976— es una clase con palabras e imágenes calientes, en carne viva y sin rebozo, un recuento de las locuras que nos desviaron y de las enormes posibilidades que podríamos construir si desde hoy nos propusiéramos de veras planificar racionalmente nuestro futuro.

## ¿ADIOS A UN FUEGO FATUO?

Hay adioses que alivian, porque su presencia reaviva tristezas ocultas. Como un "fuego fatuo". El carnaval es así. Fuego que obliga a reír ante lo descompuesto de la sociedad. Fiesta, despilfarro, desahogo incógnito, alegría engañosa de un pueblo que 360 días del año malcome, espera, protesta y sufre. ¿Que el pueblo venezolano es naturalmente alegre? Ciertamente lo es. Lo demuestra diariamente a pesar de tener muy pocos argumentos que en la vida le satisfagan. Perfecto que naturalmente ría, pero es criminal invitarle a reír obligado por una ambientación artificial.

Este año no hubo fuegos fatuos en Caracas. El carnaval no lució. La Gobernación no aportó para las mascaradas. Los bombillos faranduleros no lucieron, porque el Gobernador no enchufó el cable de la corriente monetaria. Y todo quedó normal. Ninguna persona sería le echó de menos. Bajó el ritmo de trabajo, las playas estuvieron concurridas como días normales de asueto, pero sin ruidos ni saldo especial de víctimas.

Complace este comienzo de defunción. Acertada la orientación oficial hacia la normalidad de la vida: trabajo y realismo sano. Ojalá no haya sido un accidente obligado por circunstancias monetarias. Esperamos que sea el comienzo planificado de un fin definitivo. Para ello, hubiera ayudado una campaña de motivación que lo fundamentara. Para un cambio en las manifestaciones externas, hace falta un cambio en las motivaciones.

De todas maneras, sea que haya sido por circunstancias obligadas o por una inicitiva pensada, "Bienvenido el fin de este fuego fatuo".

## ¿OBISPOS DE "MISA Y OLLA"?

Han sido demasiadas las tensiones provocadas este mes en San Felipe para que intentemos aquí clarificarlas. Otras páginas de esta revista enumeran algunas. Pero queremos referirnos aquí a la actitud decimonónica de ciertos líderes regionales del partido de Gobierno, contra la actuación de Monseñor Tomás Enrique Márquez Gómez, Obispo de esa Diócesis.

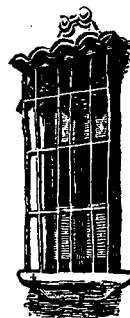
No es que sea éste el episodio más lamentable de los vividos por la ciudad en esos días ¡ojalá lo fuera! Es con todo indicativo del eterno retorno de una mentalidad intransigente nada tranquilizadora. Desalienta más percibir que son precisamente elementos jóvenes del partido los que vocean consignas tan trasnochadas.

Se condena al Obispo por incitar a la juventud a tomar medidas belicosas que llevaron a alterar el orden público. Pero no se cita una sola frase en que se demuestre que lo hiciera. Tenemos el texto de su intervención en nuestras ma-

nos, y la impresión que produce es más bien la contraria. Hay en ella un positivo esfuerzo por calmar ánimos.

Pero la cuestión es aún más de fondo. La acusación dice que el Señor Obispo "debe estar en su iglesia y no incitando a los jóvenes a que mantengan una actitud vandálica". Es conmovedora la preocupación aleccionadora y moralizante que demuestran a ratos, en torno a la religión, algunos de nuestros políticos. Sin embargo, nos permitimos recordar una vez más que un seguidor del Evangelio no puede separar el anuncio de la salvación y el compromiso por hacerla visible. Monseñor Márquez ha elegido la postura más arriesgada, la de salir a la calle, porque su función directora en la Iglesia le empujaba a ello. Quedándose en la sacristía no hubiera provocado las iras de nadie, como tampoco las hubiera provocado Cristo quedándose siempre de carpintero. A éste lo condenaron también porque "hemos comprobado que agita al pueblo y está alborotando al país" (Evangelio de Lucas c.23 v. 3 y 5).

Puestos a dar consejo por consejo, recordamos a los líderes en cuestión que no les hace ningún bien crearse enemigos innecesarios, sobre todo cuando éstos pueden arrastrar consigo una cadena incontrolable de solidaridades. Sus veteranos lo saben de sobra. Por eso, con sus declaraciones de última hora, han buscado poner en este vendaval de apasionamientos una nota de cordura.



# CRISIS ECONOMICA Y CRISIS DE LA IDEOLOGIA

HEINZ RUDOLF SONNTAG

La afirmación de que estamos viendo una crisis "moral", y el llamado por una "renovación" de nuestro "modo de vida", se oyen a cada rato. Se han convertido en lugares comunes y constituyen pan de todos los días para nuestros medios de comunicación social. Escritores, ensayistas, periodistas, sacerdotes, científicos sociales (incluidos los psiquiatras y psicólogos) y hasta políticos de todas las toldas publican un sinnúmero de escritos sobre la crisis, sus síntomas y las posibles salidas y participan en foros, mesas redondas, programas de radio y televisión, etc., en los cuales refuerzan mutuamente sus opiniones sobre la crisis "moral" y las imponen a sus oyentes, televidentes, lectores, etc. (1). Pese a que la mayoría de las veces son ideólogos y apogetas del sistema de vida que ven en crisis, no cabe duda de que tienen razón: Estamos en una crisis, pero ésta es de la ideología que ellos —la mayoría de ellos— predicán.

Esa crisis no es nueva y la precede la crisis económica que el capitalismo está experimentando desde hace cinco años, aproximadamente. Hay numerosos indicios de ello: la rebelión de los jóvenes; la corrupción de la vida política (Watergate, sobornos de las petroleras, la guerra de Vietnam); el surgimiento de las llamadas "subculturas" y de los múltiples "undergrounds"; el debilitamiento de valores morales protagonizados por la "burguesía", en el seno de la misma; el vertiginoso aumento de neurosis y psicosis causadas por la "civilización" y por tanto por su ideología; la incapacidad creciente de comunicación entre los hombres; etc., tendencias estas observables a lo largo de la década de los '60'. La crisis económica actual acentúa en muchos casos y, paradójicamente, suaviza en otros esos síntomas de la descomposición de la ideología capitalista. Indagar acerca de la naturaleza de las dos crisis paralelas y superpuestas vale entonces la pena.

Una de las características más sobresalientes del capitalismo como sistema económico es el hecho de que su propio funcionamiento genere crisis periódicas. A más tardar en la Gran Crisis de los años 1930, los representantes de la ciencia económica académica empezaron a perder su "inocencia optimista" y se convirtieron en "realistas" al reconocer la vulnerabilidad del capitalismo a graves trastornos. Se produjo entonces una "verdadera revolución"



en esta ciencia, vinculada estrechamente con el nombre de John Maynard Keynes. Ella partió de una aproximación científica más adecuada a la naturaleza del sistema vigente y se basaba en un enfoque metodológico nuevo. De ahí en adelante, la ciencia económica tiene entre sus objetivos centrales el de diseñar instrumentos para evitar las crisis y recesiones o al menos suavizar sus efectos. Hoy por hoy, nadie niega el surgimiento de crisis reiteradas (y de recesiones coyunturales aun en tiempos de expansión del capitalismo), ni siquiera aquellos economistas que defienden el capitalismo a ultranza y postulan, en contra de Keynes y los post- y neokeynianos, que cualquier intervención en la economía es dañina, puesto que ella se autoregula mediante sus propios mecanismos (2).

La crisis iniciada hace unos cinco años, cuyos antecedentes pueden ser descubiertos a mediados del segundo quinquenio de los años 60, no es una recesión coyuntural. La prueba de ello es el hecho de que los instrumentos de la política económica diseñados para combatir tales recesiones, no engranan ya. Las quejas al respecto, formuladas por los estadistas encargados de la política económica de los países altamente desarrollados, son muy elocuentes.

¿Cuáles son los rasgos principales de la crisis actual? Ella empezó como una crisis aparentemente monetaria al debilitarse la moneda guía de la economía mundial, el dólar. Pero pronto resultó claro que el trasfondo de los trastornos monetarios era una grave crisis en el modelo de acumulación de capital. En efecto, cuan-

do las economías capitalistas salieron de su "larga" crisis económica anterior, o sea, alrededor de 1945, se impuso un nuevo modelo de acumulación, basado principalmente en las industrias de bienes de consumo duraderos (automóviles, aparatos electro-domésticos, etc.), a las cuales se agregaron en el curso de la década de los '50 industrias como la electrónica y la petroquímica, amén del relativamente largo período de expansión del capitalismo. Pero este modelo está llegando a sus límites. Se produce una crisis de sobreproducción que no permite mantener el nivel de acumulación necesario para la continuación del sistema. Debe estar claro que la contradicción generadora de la crisis actual, es aquella entre el nivel de desarrollo de las fuerzas productivas y las relaciones sociales de producción vigentes, contradicción que asume la forma de un antagonismo cada vez más profundo entre el carácter social del proceso de producción y el carácter privado de la apropiación de sus resultados. Para que sea superada la crisis (la cual, por lo demás, puede estar acompañada de breves auges expansivos del sistema) se necesita de nuevas innovaciones tecnológicas productoras de otros modelos de acumulación y cambios importantes en la división internacional del trabajo. Ello se puede generar, el capitalismo está lejos de haber agotado sus posibilidades, pero la crisis durará unos años, tal vez decenios más (3)

Ahora bien, afirmábamos antes que la crisis de la ideología del capitalismo había precedido a su crisis económica actual. Antes de analizar el contenido de semejante afirmación hacen falta unas breves reflexiones sobre el carácter de esa ideología.

Ningún sistema económico es sólo un sistema económico. Para que pueda reproducirse necesita un "Ueberbau", es decir, de estructuras política e ideológica. Estas deben involucrar a los seres humanos sometidos a él, hasta el punto que ellos tengan que interiorizar, por lo menos en gran parte, los valores y normas contenidos en ellas, so peligro de tener que recurrir el sistema a una represión permanente contra los hombres o de desmoronarse. La fuerza de tales estructuras es decisiva para la sobrevivencia y fuerza del sistema en su totalidad. La "función social" de la estructura ideológica "no consiste en transmitir a los agentes (de la vida social — HRS) un conocimiento acertado,



verdadero de la estructura social, sino en integrarlos de alguna manera en las actividades prácticas que mantienen la estructura", o sea, en un "encubrimiento (de) las auténticas contradicciones" y en la presentación de "una argumentación relativamente coherente que sirva como horizonte a las experiencias de vida de los agentes" (4), o sea como orientación de su modo de ser.

En la ideología del capitalismo, se interpenetran elementos muy diversos, algunos producto de los siglos XVIII y XIX, otros provenientes de siglos anteriores e incluso de épocas precapitalistas. Así, como existen el atomismo individualista, el énfasis del logro personal, el respeto a la propiedad privada en todas sus formas, la disciplina del trabajo, una moral sexual represiva, el respeto a las autoridades y, en general, de la jerarquía social, etc., elementos que obviamente tienen un origen muy diverso. Esta amalgama se ha convertido, a lo largo del desarrollo del capitalismo, en una estructura que tiene en los aparatos ideológicos del Estado sus mecanismos de divulgación y reproducción. Claro está que se incorporaron a menudo nuevos elementos cada vez que así lo exigieran las nuevas modalidades de la acumulación capitalista. Un ejemplo es la incorporación del consumismo "de masas" a la ideología, a partir de la puesta en marcha del modelo de acumulación basado en las industrias de bienes de consumo duraderos.

Esta ideología es la que domina, y es la de las clases dominantes. Sin embargo, ellas han logrado difundirlas de manera que abarque amplios sectores explo-

tados de la población: obreros, "sectores medios" (5), en nuestros países hasta los llamados "marginales", imponiéndoles una falsa conciencia de sí mismos y de sus posibilidades de acción. Se ha logrado así un equilibrio social mediante la interiorización de los valores y normas contenidos en la ideología. El status quo se mantiene, seres humanos alienados no combaten a lo que los oprime.

Se empezó a cuestionar esta estructura ideológica cuando resultó obvio que su contenido ya no era capaz de satisfacer las inquietudes espirituales e intelectuales de los sometidos a ella. Fueron primero pequeños focos de intelectuales críticos, más tarde amplios grupos de jóvenes y finalmente miembros de los "sectores medios" y obreros "aburguesados" los que criticaron y rechazaron la ideología dominante. Esta, por su propia inflexibilidad frente a los cambios ocurridos en el mundo, ya no lograba presentar "una argumentación relativamente coherente que (sirviera) como horizonte a las experiencias de vida" de los hombres. Las formas de protesta y rechazo fueron y son muy variadas y abarcan, para nombrar sólo dos extremos, desde el aislamiento individualista en pseudo religiones hasta la lucha política contra el sistema dentro de una colectividad.

Un elemento que contribuyó fuertemente a la crisis de la ideología, es el hecho de que las propias clases dominantes violan el código de normas y valores ideológicos siempre que les convenga. En la medida en que el sistema socioeconómico vigente tenga que quitarse la máscara benevolente y recurrir a los cánones criminales inherentes a él, se profundizará la crisis de la ideología y aumentará el rechazo ha-

cia ella. En tiempos de crisis económica, ello es más probable. De hecho, podemos observar que desde el comienzo de la crisis actual van creciendo las manifestaciones de inconformidad con la ideología, sobre todo en los países altamente desarrollados: alcoholismo, violencia, delincuencia, consumo de drogas, participación en movimientos seudo religiosos, etc.

Por otro lado, la crisis económica tiene también la tendencia a suavizar algunos efectos de la crisis de la ideología. Puesto que son sobre todo jóvenes y "sectores medios" los principales (no exclusivos) protagonistas de esta última y que son ellos afectados, en muchos casos, más directamente por la crisis económica (piénsese tan sólo en el alto índice de desempleo de esos dos grupos), la crisis desvía su atención de sus preocupaciones fundamentales y los obliga a ocuparse de problemas más inmediatos, por ejemplo los materiales.

Desde luego que las clases dominantes hacen y harán todo para superar la crisis ideológica o para sustituir la ideología vigente por otra, más adecuada a sus deseos de mantener el sistema que a ellas les beneficia. Ello se muestra en sus intentos de incorporar a los aparatos de difusión de la ideología, los medios de comunicación social, elementos del rechazo a ella, al lado del contenido permanente de los "messages". Lo que parece dudoso es que semejantes intentos puedan tener éxito a la larga, si bien a corto plazo resultarán y han resultado. En la medida en que la crisis de la ideología avance —y no hay que ser profeta para pronosticar eso—, en esta misma medida será más difícil incorporar la protesta a la ideología (Barrington Moore Jr, y Marcuse han llamado semejante procedimiento "tolerancia represiva") o inventar una ideología nueva al servicio del sistema.

El pronóstico de las líneas anteriores implica que la crisis de la ideología se extenderá a más amplios sectores de la población. Entonces cada vez más hombres dominados y explotados, alienados y mutilados comenzarán a comprender la mentira existencial de la ideología capitalista y a luchar activamente contra ella, es decir, por una sociedad nueva. En ese momento, todos tendremos la esperanza de que no todos los paraísos son paraísos perdidos y que la utopía concreta es realizable.

#### NOTAS:

- (1) Basta con leer los periódicos y ver los llamados "programas de opinión" de la televisión (el prototipo de ellos lo constituye "Exposición Libre" del Canal 8) para darse cuenta de lo acertado de esta apreciación.
- (2) Me refiero aquí a la "Escuela de Chicago" alrededor de Milton Friedman, la misma que dicta las líneas de la política económica de la Junta Militar de Chile.
- (3) Hay, mientras tanto, una amplia bibliografía sobre la crisis económica en la que se basan las líneas anteriores. Vale la pena mencionar Heinz Rudolf Sonntag (compil.), "El capitalismo y las crisis", Cuadernos de la Sociedad Venezolana de Planificación, No. 122-123 (con trabajos de Wallerstein, Hymer, Gunder Frank, Amin y otros);

Joyce Kolko, *America and the Crisis of World Capitalism*, Boston, 1974 (Beacon Press); Armando Córdova, "La crisis del capitalismo consumista", *Nueva Ciencia*, No. 1, Año 1, pp. 13-56; José A. Silva Michelena, *Política y bloques de poder: Crisis en el sistema mundial*, Caracas, 1975 (CENDES).

- (4) Nicos Poulantzas, *Pouvoir Politique et classes sociales*, París, 1971 Tomo 1, pp. 27-28 (hay una edición en español por Siglo XXI Editores). Cfr. también Ludovico Silva, *Teoría y práctica de la ideología*, México, 1971 (Nuestro Tiempo).
- (5) Sobre estos sectores me propongo en un futuro no demasiado lejano, un análisis más detallado para esta misma revista, ya que su ubicación en la estructura social es un problema importante para la teoría social crítica.



MAURO BARRENECHEA



# ANGOLA LIBERADA

Los cables de ciertas agencias han estado proporcionando a los medios de comunicación social una visión distorsionada de la odisea que el pueblo angoleño ha recorrido hacia la meta de su liberación, especialmente en estos últimos siete meses. Nos la han presentado como una antigua película de buenos y malos: buenos, desde luego, los anticomunistas, y malos los del MPLA, que recibieron ayuda de Cuba y Moscú. En cambio, unos misioneros que trabajan en el altiplano central dan testimonio de que la racista Suráfrica había invadido varias provincias angoleñas antes de que los cubanos acudieran a impedir una nueva colonización (véase recuadro).

En un número anterior (diciembre 1975) SIC presentó los datos fundamentales y los protagonistas del conflicto. Aquí ampliaremos algo más la información, basándonos de manera especial —aunque no única— en dos publicaciones católicas nada sospechosas de prejuicios procomunistas (1).

La liberación de un país como éste presenta graves dificultades tanto internas como externas. Entre las primeras podemos incluir el contar con tres tribus principales, además de un centenar de otras tribus y subtribus, más diversos grupos nacionalistas que operaban en la clandestinidad, bajo la represión colonialista portuguesa.

Las primeras insurrecciones ocurrieron en 1960-61, comenzando por los algodoneros de Malange, y los asaltos a cuarteles y cárceles por comandos del Movimiento Popular de Liberación de Angola (MPLA). Esta organización se constituyó en 1956 por la fusión de varios grupos nacionalistas, con una orientación principalmente política, procurando superar la tradicional división en tribus, y luchando por la liberación del país, aunque militarmente siempre fue débil. Consiguió formar dirigentes y comités de acción en los centros urbanos, con bastante éxito entre la gente educada. Agostinho Neto, médico y escritor, varias veces encarcelado por los portugueses, se evadió de una prisión y fue escogido presidente del MPLA.

También en 1956 se constituyó en el norte la Unión de Pueblos del Norte de Angola (UPNA), bajo la dirección de Guil-

more, que pasó a llamarse Holden Roberto.

La meta del UPNA era separarse de Angola y unirse al Zaire, ya que la tribu prevalente en el norte es la de los Bacongos, étnicamente relacionados con el Zaire (antiguo Congo Belga, junto con la República Popular del Congo). Como esta meta no atraía ayudas exteriores (fuera del Zaire), en 1962 el UPNA se unió con otro grupo étnico y constituyó el Frente Nacional de Liberación de Angola (FNLA), bajo el liderato del mismo Holden Roberto, quien recibió apoyo de Estados Unidos, donde la CIA le dió el título de "partido nacionalista africano libre de toda asociación comunista" (2). Para facilitar las relaciones con el gobierno congolés, crea un gobierno angoleño en exilio con el mismo Holden Roberto como primer ministro. En 1963 el gobierno congolés lo reconoce, y también la Organización para la Unidad Africana (OUA) y unos veinte estados africanos. Pero este gobierno en exilio no extendía sus actividades guerrilleras más allá del territorio angoleño habitado por los Bacongos, y además su líder, según críticas de sus mismos partidarios, prefería la comodidad del exilio más que el duro combate, y tenía contubernios "con el imperialismo americano". Se fue desacreditando, hasta que en 1971 la OUA le retiró el reconocimiento que antes le había dado, pero a la hora de darle el reconocimiento al MPLA las opiniones quedaron divididas mitad por mitad y no se llegó a nada.

La Unión Nacional para la Independencia Total de Angola (UNITA) es fruto de una escisión del FNLA. En 1964, Jonas Savimbi, Ministro de Relaciones Exteriores del gobierno en exilio, acusó a Holden Roberto de ser un títere de EE.UU., de

## ANGOLA

Angola, cuanto a su superficie, es el quinto país de África, después de Sudán, Zaire, Argelia y Libia: 1.246.700 Kms<sup>2</sup>. con una población de seis millones de habitantes. Estratégicamente es importante por sus 1.650 kms. de costa en el Atlántico, frente al Brasil, en el punto céntrico del África austral. Sus principales rubros de exportación son petróleo, hierro, diamantes, algodón y café, que logran el 80 % de las divisas que entran en el país. Añádase a esto cobre, fosfato de manganeso y otros productos de interés para las potencias europeas y EE. UU., cada una de ellas interesadas en explotar tales productos para sí y en impedir que los utilicen sus competidores.

Cabinda es una zona petrolera y por los impuestos produce 500 millones de dólares anuales, suma considerable para este país. Además de la Gulf operan la Texaco de EE.UU., la Total de Francia y la Petrofina de Bélgica. Históricamente, Cabinda llevó una vida aparte. Hacia fines del siglo pasado fue anexada como Protectorado portugués, y no fue sino en 1958 cuando se integró políticamente al resto de Angola.

ser flagrantemente tribalista y de que, faltando un programa político, el movimiento era mercenario en espíritu. Savimbi rehusó unirse al MPLA y en julio de 1966 anunció la formación de UNITA, principalmente con el apoyo de los Ovimbundu, que viven en las montañas, en la meseta, en la costa y alrededor de la ciudad de Benguela, y constituyen una gran parte de la población de Angola: millón y medio de personas. Poco se sabe acerca de las actividades de UNITA, y mucho se discute acerca de si era un efectivo enemigo de los portugueses o si no hacía más que contrarrestar al MPLA.

El 11 de noviembre de 1975 Angola alcanzó lo que llamaron la "Independencia". A diferencia de los otros territorios dejados en libertad por el nuevo gobierno democrático de Portugal —en los cuales el gobierno fue entregado formalmente al PAIG en Guinea-Bissau y al FRELIMO en Mozambique— en Angola no hubo transferencia formal del poder, ya que había tres facciones que lo reclamaban y peleaban entre sí.

El FNLA, dominando el norte —excepto Cabinda—, contaba con el apoyo de los Estados Unidos; la CIA le había proporcionado por lo menos 70 millones de dólares (según lo admitió públicamente) y el presidente Ford deseaba continuar ayudándole, hasta que el Congreso prohibió expresamente toda ayuda militar y económica, para no verse envuelto en otro Vietnam. También recibió 2.000 hombres enviados desde el sur por UNITA —para mantener dos frentes, norte y sur, contra el MPLA, que quedaba desangrándose en el centro—, así como numerosos mercenarios reclutados en —y al parecer también pagados por— Estados Unidos e Inglaterra. Más de la mitad de las inversiones extranjeras en África pertenecen a Inglaterra y Francia.

UNITA aceptó la poderosa intervención de Sudafrica a partir de noviembre,

## DESDE ANGOLA ESCRIBE UN CURA

De la revista española "Vida Nueva," febrero 7, 1976, reproducimos la siguiente carta enviada a la Redacción:

Somos un grupo de curas vascos y estamos trabajando en Angola (Malange), en estas horas tan difíciles para esta nación.

El motivo de esta carta es el siguiente: Recibimos normalmente la revista "Vida Nueva". En ella han aparecido algunos artículos cortos sobre la situación conflictiva por la que está pasando este pueblo. Estos artículos nos parecen tan faltos de realidad y de verdad y tan cargados de prejuicios que nos atrevemos a sugerirle o que no se publique nada sobre el pueblo angolano, cosa que nos parece errada, o que lo que se publique sea más serio, con base en la realidad.

Tenemos ante nosotros el artículo titulado "Angola, ¿un Vietnam soviético?". En este artículo parece echarse la mayor parte de la culpa sobre la situación de que "Angola vive una cruel guerra civil" al "apoyo descarado y masivo de la Unión Soviética".

Podemos aclararle lo siguiente: Quince días antes de la fecha de la Independencia, 11 de noviembre de 1975, cuando aún no había entrado directa ni descaradamente tanto el bloque socialista como el capitalista, el MPLA controlaba gran parte del territorio nacional. Si el MPLA consiguió esta posición, esto se debió a la mayor disciplina y al mayor esclarecimiento sobre el sentido de la lucha de su ejército, así como al apoyo incondicional de gran parte del pueblo angolano.

Le preguntamos: ¿Quién hizo posible que en las vísperas de la Independencia el FNLA y UNITA tuviesen bajo su dominio varias provincias que hasta aquellas fechas controlaba el MPLA? No fueron, con certeza, los mismos FNLA y UNITA, que hasta entonces no habían recibido sino derrotas. El avance de estos estaba basado en el gobierno racista de África del Sur, con parte de su ejército regular, y en los reaccionarios portugueses, que se organizaron en el mal llamado "Ejército de Liberación Portugués" (ELP). Ellos habían preparado con mucho tiempo de antelación la invasión al territorio angolano.

Pregúntese ahora el porqué "del apoyo descarado y masivo de la Unión Soviética". Pregúntese por la presencia de "los tres mil cubanos" voluntarios que están luchando en las filas del MPLA.

No defendemos partidos o movimientos con estas aclaraciones, sino la justicia y la verdad de un pueblo que tiene que procurar ayuda allí donde se la pueden dar, porque ve el peligro de ser nuevamente colonizado.

ANGEL ALBAINA  
Malange (Angola)

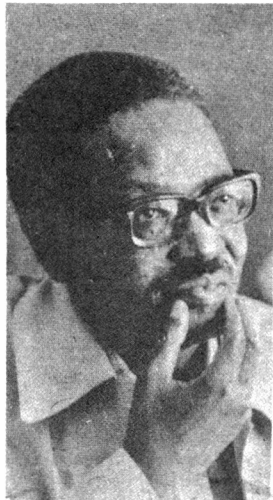
con numerosas tropas regulares y armamentos, que en pocas semanas después de la "Independencia" se apoderaron de casi la mitad del territorio angolano. En vista de estos acontecimientos, Cuba y la URSS intensifican la estrategia que estaban desarrollando: a los mil voluntarios cubanos que habían llegado por barco con armamento soviético, se añaden otros dos mil

más por avión; bien equipados y disciplinados, frenan el avance en el sur y en seis semanas liquidan el frente norte. Después van recuperando el sur hasta el extremo que UNITA decide dar por terminada su guerra formal para dedicarse a las guerrillas. Queda una zona ocupada de unos 50Kms. de profundidad, a todo lo largo de la frontera con Sudafrica. En esta zona ocupada, según admitió el primer ministro de Sudafrica, Pieter W. Botha, se mantienen en pie de guerra entre 4.000 y 5.000 soldados regulares, y además, al otro lado de la frontera, dentro de Sudafrica, se encuentra otra línea defensiva que cuenta entre 5.000 y 10.000 soldados.

El avance del MPLA se estacionó cerca de esa zona ocupada, sin entrar en combate con los sudafricanos.

Al ocupar el MPLA la casi totalidad del país y recomenzar la vida ordinaria, numerosos países reconocieron el nuevo gobierno de la República Popular de Angola, incluso naciones europeas que habían apoyado al FNLA.

Jonás Savimbi: UNITA



Agostinho Neto: M.P.L.A.



Holden Roberto: M.F.L.A.



El canciller del nuevo gobierno, José E. Dos Santos, en un buen avance diplomático, concedió el 13 de febrero una entrevista a un enviado especial de "Le Monde", y en ella manifestó que el gobierno de Suráfrica debería reconocer al nuevo gobierno y entonces podrían resolverse todos los problemas relativos a los intereses surafricanos y sus inversiones en Angola. (El principal interés es la central hidroeléctrica de Calueque, a unos 25kms. de la frontera, y en la cual Suráfrica invertió 400 millones de dólares). Añadió: "Estamos dispuestos a respetar los intereses de las transnacionales en Angola, si ayudan al desarrollo de nuestra economía y al bienestar de nuestro pueblo... Aceptaremos tanto inversiones del Este como del Oeste". El canciller de Suráfrica manifestó que estas declaraciones le parecían "muy interesantes" y prometió estudiarlas.

Cuanto a Estados Unidos, después de denotada su radical oposición, ha dado dos pasos de acercamiento: el permiso a la Gulf para entregar cien millones de dólares en impuestos, que estaban retenidos desde diciembre, y la autorización —prohibida desde noviembre— para la venta de dos Boeing 737 a la aerolínea angoleña Taag. Pero funcionarios del Departamento de Estado dicen que EE.UU. no reconocerá al nuevo gobierno antes de que lo hagan Zaire y Zambia, "países que habían requerido la intervención estadounidense en Angola" (Cfr. "El Nacional, 23 de febrero). En realidad, Estados Unidos por veinte años ha estado haciendo un doble juego: apoyando al gobierno colonialista portugués y al FNLA.

Zaire ha puesto tres condiciones para el reconocimiento, pero está presionada por la necesidad de sacar su abundante

producción de cobre por la línea ferroviaria que atraviesa a Angola.

China, guiada por su estrategia —contraria a la de la URSS— apoyó a UNITA, sin importarle el ir junto con la racista Suráfrica.

La Unión Soviética ha manifestado que no establecerá bases militares en Angola. La ayuda soviética en cuestión de personal parece que sólo consiste en algunos asesores. Es natural que no le interese crear tensiones que entorpezcan las conversaciones con EE.UU. para la limitación de armamentos.

Finalmente, el MPLA ha publicado un manifiesto conciliador, prometiendo que no habrá problemas para los antiguos combatientes del FNLA y UNITA; sólo los dos jefes serán rechazados, para evitar futuros males.

(1) "Comment". Publicado por el Catholic Institute for International Relations. Londres. enero 1976, núm. 26.

"Pro Mundi Vita", Bruselas, núm. 43, 1972, págs. 8-10.  
(2) James Duffy. "Portugal in Africa". Londres 1962, pg. 218.

## La CIA en ANGOLA

La cuestión angolana es tan vieja para la CIA como la vietnamita. La Agencia Central de Inteligencia comenzó a meter las narices en Angola inmediatamente después de la independencia del Congo —actual Zaire—, durante la presidencia de John F. Kennedy. Entonces acababan de iniciar sus singladuras guerrilleras dos movimientos, el de Roberto Holden (actual FNLA) y el de Agostinho Neto (actual MPLA).

La CIA puso a Washington sobre aviso del sospechoso socialismo de Neto y cuando el actual presidente de la República Popular de Angola se presentó en Washington para buscar ayuda, Kennedy lo rechazó. Así, Neto buscó el apoyo de Moscú.

Para contrarrestar a Neto, Allen W. Dulles, alma de la CIA y su director en aquella época, pidió consejo al presidente Mobutu, que le recomendó como hombre clave de Angola a Roberto Holden, su amigo de siempre —aunque no su cuñado, como se ha dicho—. Roberto comenzó a recibir anualmente 10.000 dólares de la CIA, en concepto de "información" y para "estrechar lazos de amistad entre Washington y los nacionalistas", según ha informado *The New York Times*. Además, el FNLA comenzó a recibir importantes ayudas en armas y dinero, a través de Zaire. Pero la poca fuerza y el progresivo desprestigio de Roberto Holden decepcionaron las esperanzas de la CIA.

Entonces, la CIA entró en contacto con un tercer movimiento, UNITA, que tenía, a mitad de la pasada década, sus bases en Tanzania y que ya estaba en contacto con Pekín. Esas relaciones, más las que la UNITA sostuvo posteriormente con militares portugueses, fueron aprovechadas por el MPLA y el FNLA para desprestigiar a Jonás Savimbi.

La ayuda de la CIA a UNITA debió de ser muy escasa hasta el pasado mes de junio. A principios del pasado verano y en vista del decidido predominio del MPLA en la política del país que se preparaba para la independencia, la CIA volcó su ayuda sobre el FNLA y UNITA. Oficialmente se dijo que las aportaciones económicas fueron de unos 35 millones de dólares, aunque ahora mismo se asegura en Washington que la cifra es de unos 70 millones y que la CIA dispone aún de unos diez millones de dólares para continuar enviando material.

Cambio 16 — Madrid: 16-22 de Febrero de 1976

# Ford Denunció a Castro como "Delincuente Internacional" por su Intervención en Angola

El Nacional — Caracas: Domingo 29 de Febrero de 1976



# La VI Asamblea General de la CLAR

FELIX MORACHO



Carlos Palmés, Eduardo F. Pironio, Aloisio Lorscheider y Luis E. Patiño

La Confederación Latinoamericana de Religiosos (CLAR) celebró en Caracas su VI Asamblea General (febrero, 8-15, 1976).

Un total de 90 participantes, casi todos con cargos de gobierno en sus niveles más altos, representantes de las Conferencias Nacionales de Religiosos de 22 países de América Latina, portavoces de las realizaciones y aspiraciones de los 170.000 religiosos que trabajan en América Latina.

Dos eran los objetivos principales de la Asamblea: la elección de la Junta Directiva de la CLAR para el próximo trienio, y la preparación y aprobación de su plan global de objetivos y acciones.

Tanto el Presidente, Carlos Palmés, S.J., como el Secretario General, Luis E. Patiño O.F.M., han sido reelegidos en primera votación y prácticamente por unanimidad, lo que significa una clara y rotunda aprobación de los genuinos representantes de todos los religiosos latinoamericanos a la gestión hasta ahora realizada por la Junta Directiva de la CLAR, a sus líneas de orientación, a sus objetivos, a los servicios que realiza para vivificar la Vida Religiosa y hacer más eficaz su acción en América Latina.

En la Asamblea ha estado presente por primera vez el Pro-Prefecto de la Sagrada Congregación de Religiosos, Monseñor Eduardo F. Pironio, argentino, sentido por todos los religiosos asambleístas como un hermano, un amigo ("Vengo como un hermano, un amigo... a ver por dónde van los caminos del Espíritu en esta Latinoamérica"), que encarnaba en su sencillez la cordialidad sincera y alentadora del Papa Pablo: "Yo quiero (le decía Pablo VI cuando Monseñor Pironio fue a pedirle autorización para el viaje) que vaya, que les transmita todo mi afecto. Me parece muy importante que los religiosos de América Latina se sientan amados".

Los religiosos de América Latina, sobre todo las religiosas, esperan de Monseñor Pironio algo tan sencillo como esto: que bajo su eficaz dirección la Sagrada Congregación de Religiosos anime, impulse, acompañe todo el dinamismo del Espíritu en la Vida Religiosa, con todo lo que esto conlleva, en el mundo de hoy, de cambios, de riesgos, de equivocaciones... Así será posible aquella su consigna de

"sean alegres en la esperanza".

El Presidente del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), que encuadra a los 752 Obispos de América Latina, Monseñor Aloisio Lorscheider, brasileño, también ha estado presente en la Asamblea de la CLAR tomando parte activa en todas sus actividades. Y esto inmediatamente antes de presidir la Asamblea del CELAM, (Bogotá, 22-29 de febrero 1976) el máximo organismo episcopal latinoamericano. Sin duda que su esfuerzo sincero por acompañar, seguir y entender siempre mejor a la CLAR está contribuyendo a que cada vez converjan más las visiones que sobre la realidad de América Latina y su evangelización tienen el CELAM y la CLAR. Los dos organismos están orientando a una sus trabajos, como no puede ser menos, tomando como base las CONCLUSIONES DE MEDELLIN. Ese MEDELLIN (Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, agosto-septiembre, 1968) que no fue ciertamente un Concilio, ni siquiera un Sínodo Regional; pero sí una Conferencia Pastoral de los Obispos latinoamericanos, cuyas conclusiones todas fueron aprobadas por el Papa Pablo VI (24 octubre 1968). El MEDELLIN que, en teoría al menos, es para la Iglesia de América Latina el comienzo de "un nuevo período de su vida eclesial", "momento decisivo" (Pablo VI, 24 agosto 1968); "acontecimiento esencialmente salvador" (Monseñor Eduardo F. Pironio, como Presidente del CELAM, en el Sínodo de los Obispos, octubre 1974). Ese MEDELLIN que no es el CELAM, ni en él se agota.

La CLAR quiere acompañar a los Religiosos de América Latina en su crecimiento interno, en su problemática y en su misión. Consciente de que es servidora de la Iglesia y del hombre latinoamericanos, tiene presente en su "plan global" para estos próximos años el "desideratum" de lo que debe ser la Iglesia en América Latina, expresado ya por los Obispos en Medellín y subrayado por Monseñor Pironio, como Presidente del CELAM en su "Relación sobre la Evangelización del Mundo de este tiempo en América Latina" (Sínodo de 1974, en L'Osservatore Romano, No. 4, 6 octubre 1974):

"En la variada riqueza de las distintas Iglesias particulares el Espíritu Santo descubre y realiza la fisono-

mía propia y la vocación específica de la Iglesia en América Latina: 'Iglesia auténticamente pobre-como han dicho los Obispos-, misionera y pascual, desligada de todo poder temporal y audazmente comprometida en la liberación de todo el hombre y de todos los hombres'" (Medellín, 5, 15 a).

Es fácil para Obispos y Religiosos aceptar en el orden teórico el Concilio Vaticano II y Medellín. Las resistencias, diferencias, tensiones se presentan cuando pasamos a las consecuencias prácticas comprometedoras. La CLAR intenta ayudar a los religiosos a ser consecuentes con esos principios teóricos y a poner las condiciones necesarias para realizar en la fidelidad, pero también en el riesgo y en la esperanza los cambios exigidos.

Monseñor Ovidio Pérez Morales nos decía en la Asamblea que "los religiosos están llamados a estimular en la Iglesia una fidelidad cada vez más exigente al Evangelio y han de constituir una profecía permanente de mayor autenticidad frente al Señor, de parte de todos los miembros del Pueblo de Dios". La CLAR propicia que esto se haga en fraterno llamado, en humilde testimonio, nunca en amarga contestación, o en marginamiento o desconocimiento de la función direccional pastoral de los Obispos.

Mientras el CELAM y la CLAR se mantienen asépticamente en el puro terreno religioso, desinteresándose de los problemas vitales temporales del hombre, no habrá problemas; pero me temo que sí haya entonces una radical traición al Evangelio de Cristo.

Las ambigüedades, dificultades, dolores... empezarán cuando el CELAM y la CLAR anuncien a Jesús de Nazaret, para todos los hombres. No seremos fieles al Evangelio si nos contentamos tan sólo con sanear las inclinaciones inhumanas del hombre. Es imposible alcanzar la salvación y felicidad en Dios si no trabajamos por desterrar situaciones muy concretas de injusticia y por edificar estructuras más humanas, más justas, más respetuosas de los derechos de la persona, menos opresivas y menos avasalladoras. Ese es el reto que América Latina plantea hoy al CELAM y a la CLAR, a los Obispos y a los Religiosos.

# ROMPASE EN CASO DE INCENDIO

ISAAC CHOCRON: Rompase en caso de incendio.

Monte Avila, Caracas, 1975, págs. 352

## DEL CENTRO AL MARGEN (SIEMPRE DEL LADO DE ADENTRO)

Es una novela epistolar, como en los siglos XV, XVIII o XIX. Inevitablemente una novela sentimental. Y lo característico de ésta sería la ausencia de toda crispación. Podemos definirla como una educación sentimental. Pero el proceso no se caracteriza por acontecimientos apasionantes ni peripecias novelescas. En la novela no pasa nada o, de otra manera, lo que pasa es una transformación paulatina, imperceptible, aunque total.

Un caraqueño de unos cuarenta años escribe cartas desde Madrid, Melilla y Tánger a sus familiares y amigos de Caracas. Su padre, su esposa y su hijo murieron en el terremoto. El viaja para alejarse de su tragedia y liquidar unas pertenencias familiares. Es judío sefardita oriundo de Melilla. Las cartas trazan el camino desde la convalecencia hasta el encuentro pleno con la vida. Como se ve, el tema puede valer para un folletón o una telenovela. Pero nada más alejado de eso. Es lo contrario. Y no porque el personaje sea excepcional o por la originalidad del tono o de la técnica. Sino precisamente por haber aceptado el reto de lo convencional, de lo verosímil, de los materiales más corrientes.

Se trata de un personaje corriente de nuestra burguesía. Lo excepcional sería su sumisión natural a lo socialmente previsto y sancionado y la satisfacción ante el discreto encanto de los roles cumplidos. Una áurea mediocridad. Nada de relevante, ni tampoco un tedio perceptible. El terremoto sería un tajo total que nada cambia en la superficie. El sigue comportándose como era de esperar, su viaje parece un paréntesis conveniente. Pero en Madrid comienza la metamorfosis: los calmantes y la lejanía crean en él un tono vital distendido que va abriendo una cierta distancia consigo mismo, una conciencia de sí que rompe poco a poco el bloque compacto, satisfecho e insulso de su ser-en-sí. Esta hendidura interior es la puerta a un mundo desconocido: el de la propia persona. Y poco a poco se dedica a recorrerlo y a habitarlo.

Pero esto no en una furiosa introspección, sino como un proceso lento, tanteante, casi abúlico. Una aventura que no lleva a ninguna esquizofrenia ya que,

por el contrario, el vivirse coincide con el extenderse sencillamente en el mundo, con hacerse permeable y ver, oír y gustar de las cosas y de las personas. Experiencia de la vida como sensibilidad, sabiduría como sabor del presente, sin avidez sino tratando de abrirse plenamente para que dé de sí. Vivir como saber estar en paz consigo mismo. Libertad frente al mundo como volverse un camaleón para no perder ni un destello de su espejear caleidoscópico, y en la dispersión estar sumido en el silencio, absorto en la unidad que es la existencia. Como Rubén, "sentimental, sensible y sensitivo", los sentidos como el motor de todo el proceso, la sensibilidad como conciencia de sí que unifica sin negar nada, el sentimiento como la memoria de este consentir, de esta nueva existencia leve y compartida, el sentimiento como el frágil lazo de libertad de seres que ligó el sentido.

Esta manera de resumir el proceso resulta demasiado concentrada y por eso abstracta. En la novela se da mezclada con las vivencias concretas en que surgió. Porque no es más que la teoría de esa existencia. No como Machado, sino palabra del tiempo. Y estas vivencias tienen ese tono impersonal y abstracto de la adolescencia. Tal vez sea así porque el protagonista no se juega entero. El cree que se desnuda completamente, sin embargo está unido por el cordón umbilical del dinero previo, de la abstención sexual, de la lejanía de Caracas como mundo propio de referencia. De ahí que no sea un accidente el fin de la novela. Es un final interior al proceso, es el proceso que ha llegado a su fin, que ya ha dado completamente de sí. La adolescencia es frágil, un modo de existencia esencialmente precedero, como una fruta que madura a plazo fijo hasta pudrirse.

## VERIDICO ESPEJO DEL PEQUEÑO VENEZOLANO DE ORO

Y en eso mismo resulta significativo de nuestra situación. El dinero petrolero nos desrealiza y como no queremos andar abstractos, ni nos atrevemos, como el personaje de Chocrón, a exponernos así medio neutros y huérfanos, hijos de familia bien (la Venezuela petrolera), pequeñitos y puliditos y casi decimonónicos nos dedicamos a hacer barbaridades que son también de papel aunque lleven muertos.

## ROSAS ROJAS

ANTONIETA MADRID: No es tiempo para rosas rojas.

Monte Avila, Caracas, 1975, págs. 184

Este es el valor de la novela: su verdad, el destapar a un nivel mas profundo que nuestro carnaval, que nuestras crispaciones gloriosas o masoquistas, que nuestra infinita declamación nuestro ser más personal medio íngrimo, deseoso de paz colonial y muy niño aún, casi desconocido, inexplorado por la mayoría.

Es un camino que parece anacrónico y desde luego lo es; pero es que también nosotros lo somos. Porque hemos superpuesto muchos vestidos a nuestro ser, pero poco lo hemos habitado, vivido, transformado.

En esto consistiría el valor experimental de esta novelita casi cursi pero en realidad patética. Esta novela pequeña se salva por su verdad. Una verdad pequeña que significa capacidad para transcribir la vivencia del instante, un instante que no merece inmortalizarse porque ocurra en él nada trascendente, sino porque es toda la verdad de un ser humano, todo lo que han logrado un puñado de seres en el último cuarto de siglo XX. Es el descubrimiento del mediterráneo. Literalmente. Pero es que la humanidad no es capaz de seguir sumando sino retornando periódicamente a los orígenes. Aunque sea a este gozo menudo de Horacio, el marginal, el cobarde.

En este tono reiterativo, anodino, pretendidamente extraliterario logra Chocrón una auténtica creación de lenguaje. Lo que equivale a decir que mete en el torrente opaco y desquiciado de nuestras relaciones sociales una concreta ex-sistencia humana. Creación de lenguaje es en este caso matización, duración humana como nacimiento, existencia, máxima dispersión, en la continuidad de un ritmo fundamental. Un estilo literario, una tonalidad personal.

En la mitad de la vida un hombre se topa ante la pared. En el muro se abre un túnel. Al recorrerlo se va volviendo una gruta fantástica. Al final la gruta es la superficie de una esfera. Cada instante es el centro-no existe centro- no existen instantes sino matices en el fluir total. La esfera es una burbuja que se hincha, tornasolea, explota y vuelve a la nada.

Un rechazo a la historia falsificada. Pero también pesimismo sobre la posibilidad de una historia humanizante.

### LA GUERRILLA REPITE

Ultimamente como que la gente ha tomado purgante. Parece que estamos asistiendo a la vomitadera de restos de guerrilla. Aparecen por cualquier parte. Mezclados con los objetos más heterogéneos. Y son restos mal digeridos. Cocinados con los propios jugos casi siempre malolientes.

Hubo en nuestro país una guerrilla. Fracasó y se deterioró. Sí, es cierto que se deterioró. Y también es cierto que a su fracaso contribuyó en no pequeña medida ese aire de aventura, ese desconocimiento de la vida y del país, esa hipertrofia de ideología, esa permanencia a veces en las costumbres y el ámbito burgués. Fue un error político. Hubo inconsistencia, inmadurez personal.

Pero hubo una guerrilla. Hubo muchos jóvenes en la clandestinidad. Muchos jóvenes se jugaron la vida para que nuestra sociedad cambiara. Claro que con inconsecuencias y que incluso todo tal vez fue una locura. Pero muchos jóvenes venezolanos se jugaron la vida para parir para todos una Venezuela digna, justa, esforzada y alegre. La que sus padres no fueron capaces de transformar.

No estoy pidiendo que hagamos a nadie de bronce. Inmortalizar una imagen es congelarla, traicionarla. No debe haber una interpretación ortodoxa de esos años, la imagen de esas luchas no puede ser estereotipada e intocable. Es bueno que cada quien saque lo que tiene dentro. Y también que se juzgue cada cosa desde sí. Para que desde su propia legalidad dé su medida.

La novela transcurre en los años sesenta. Una estudiante de la UCV. El partido, militancia y pequeñas acciones pero también las discotecas y bares de moda. Se empata con un jefe guerrillero y todo se vuelve una mezcla de Sesiones Secretas, Decisiones Trascendentales, Peligrosísimas Acciones, Los Trabajos de Hércules, Los Viajes de Ulises y Las Delicias de Capua. Excursión a la Fiesta en la Casa Encantada, Viaje a las Guerrillas a la Montaña del Hombre Nuevo Vestido de Verde, incluido periodista francés, voluntario cubano y fusilamiento al delator, Estancia en Cuartel General disfrazado de lujosa mansión playera y El Triángulo Amoroso y Las Drogas y La Despedida de la Vida.

Lo de "Historias de la calle Lincoln", lo de "Sobre cualquier tejado empezará la guerra", lo de "Qué carajo hago yo aquí", lo de tantos.

#### CUANDO LOS PRONOMBRES NO ESTAN EN LUGAR DEL NOMBRE

Comenzaremos diciendo que la escritura de la novela es una impostura. Me refiero a la estructura gramatical -un yo escribe a un tú- como una estructura convencional, exterior al desarrollo del acto de escribir. Toda la novela está escrita en pasado, un pasado histórico, objetivado. Por eso, aunque los capítulos anden barajados, la estructura de cada capítulo es lineal. Entonces escribir es reconstruir. Escritura como arqueología, no como acto vivo que transforma al sujeto y de algún modo a la realidad. La escritura en realidad no se dirige a nadie. El tú es en realidad un él. E incluso el yo de la novela no es tampoco el yo que escribe, es también un él. La novela, de apariencia tan intimista, es en realidad una novela "objetiva", es decir no asumida por el sujeto, diríamos impersonal, irresponsable.

Creo que esa es la limitación de fondo de la novela. Es una novela castrada, como las fotonovelas. Y así esa factura superficial, espontánea, fresca, libre se revela como encubrimiento de una actitud convencional. Ese sentido inmediateista, la pretendida falta de conciencia de sí, la ausencia de excusas o justificaciones revelan la pretensión de colocarse en un nivel neutro de la existencia en el que las inculpaciones temidas no lleguen a proferirse. El elegir el ámbito de la ternura y el placer como índices de realidad es entonces el modo de legitimar las propias actuaciones y el método para devaluar otros niveles de realidad y descalificar a otras personas.

En la novela se pasa sin solución de continuidad de la ternura al cinismo, al autoaniquilamiento. No es un proceso del personaje y de la escritura. Por eso la novela es un truco, es abstracta, es un folletín.

#### NO ES TIEMPO DE FOLLETINES

"No es tiempo para rosas rojas" no significa entonces -como en "Cuando quiero llorar no lloro" o "País portátil"- que este país mata a los amantes, que este tiempo agosta las rosas del amor. Significa más bien: a estas alturas de la historia no tiene sentido un amor cursi, sentimental entre Elena-Margarita y Fausto-Don Juan, entre Ulises y Penélope-Circe. Revela lo inadecuado de un planteamiento amoroso como algo que a uno le pasa, como una aficción. Nunca es tiempo para rosas rojas si uno no las planta y las cultiva. El hombre es agente histórico que hace, que se hace, que da su don y lo recibe, también en el campo erótico y principalmente en él. Esto, claro está, resalta más en un ambiente que reivindica para sí el protagonismo histórico.

Esto revela lo devaluado del existencialismo final de la novela: "Un inmenso asco me envolvía y era la gran náusea que revolvía mis entrañas" (183). No es la náusea del peso muerto, del vacío atroz y apel-

Dos novelas sobre nuestra realidad. Escogidas al azar. Ambas parten de una cotidianidad anodina. En ambas un suceso obra la ruptura con el mundo de lo permitido, de las costumbres, se descongelan las fuentes y comienza un mundo nuevo: la vida vivida como experiencia. Ante todo como experiencia del cuerpo. Experiencia no como creación sino como ser afectado y gozar sintiendo. El mundo como organización social, como proyecto, el mundo del trabajo y de las luchas políticas queda cada vez más ajeno. La secuencia temporal se desintegra y queda una fluidez vivaz e indiferenciada. El personaje se va exilando de la historia, de la sociedad, de la propia conciencia. Las drogas expresan la autonomía de este mundo sensorial, su máxima intensidad y porosidad, pero también su máximo extrañamiento, su precariedad. En la aventura el tú va quedando reducido a la categoría de estímulo, el yo se convierte en un laboratorio que uno observa. El viaje al tú, el viaje al yo acaba en la reintegración al ello, en la disolución en la madre común, la naturaleza, la muerte.

mazado que dejó en hombres como Sartre la guerra mundial. No es aquí el desengaño de una vida que se juega por un gran ideal revolucionario y se pierde. No es tampoco el abismo del amor total burlado. Es simplemente un equilibrio inestable que se pierde porque nadie lo sostiene, porque es un encuentro gustoso, un sentimiento encantador que ocurre entre dos y que al no expresar nada, al no pretender nada, al no trascender a otras zonas de la existencia revela con el tiempo su carácter volátil, intercambiable. La fuente se va apagando y las palabras. Cada vez resulta más torpe y triste mover la masa. Y vienen las traiciones. Y la rutina. Y todo acaba y sólo quedan unas frases como olas lánguidas que siempre recomienzan casi iguales, que cargan la misma agua, que cargan su propio aliento que quiere alargarse, que recomienza para no morir. Bon jour tristesse.

#### EL ENCANTO COMO UNA FORMA DE RESENTIMIENTO

El valor de la novela es su encanto amoral. Su limitación está en que ese encanto no aparece como una dimensión original sino como una reconstrucción y entonces descubrimos que no se trata de un encanto amoral -un tiempo de liberación, aunque sea pasajero- sino inmoral. Un encubrimiento, una creación de la mala conciencia. Y la marca de que esto es así es el tono abstracto de la novela. Abstracto no por vago o por conceptual -por el contrario, a veces resulta muy detallado- sino porque esos detalles no configuran una realidad. Y no la configuran porque en el fondo no lo pretenden. En el fondo es fallo de creatividad porque configurar una realidad por la palabra es la pretensión de la poesía -sea épica, lírica o dramática, que diría un preceptista.

Y ese tono es el que devalúa también los elementos de crítica política que encierra la novela. No es que pretenda que sólo tiene derecho a criticar el que esté dentro. Creo que cabe una crítica cínica. La crítica que se critica a sí misma por venir de un personaje que se descalifica a sí mismo puede dar profundamente en el blanco. Pero si ni siquiera hay en el fondo interés por lo que se critica, si lo que se critica no causa ni rechazo porque en la vida sólo interesa lo que a uno le afecta y el único nivel de realidad es el ser afectado, el placer las flechas no llegan a salir de uno ni tampoco a entrar en uno profundamente.

De este modo "No es tiempo para rosas rojas" significa la recurrencia de un tiempo fuerte que no supimos vivir y que sigue reclamando y entonces para quitárselo de encima se lo banaliza y así la novelita pretendidamente adolescente, encantadora y desengañada se revela como un artificio del resentimiento. Hay que decir, sin embargo, que la autora es una artífice con gusto por las palabras y con riqueza de sentimiento. Seguimos esperando que nos dé una gran novela. Después de lo que antecede esto no es una vaga cortesía sino una llamada a su responsabilidad como escritora ya que de su capacidad no dudamos.

DEL YO  
AL TÚ  
¿  
UN CAMINO  
CERRADO  
PARA  
NOSOTROS  
?

El cuento de Salvador Garmendia "El inquieto Anacobero" ha sido acusado de inmoral y está en los tribunales en proceso sumarial. Con ese motivo se ha ventilado el asunto de la libertad de expresión y de la libertad del acto creador y se ha discutido el concepto de pornografía. Ahí va sobre el caso esta pequeña aportación.

## DOS TAREAS EN LA HISTORIA: CONSERVACION Y TRASCENDENCIA

Pienso que el nivel de realidad de lo artístico no puede ser el nivel moral. Creo que el arte debe ser amoral. La moral está ligada con la historia, pero precisamente con la historia como carencia, como necesidad, como disarmonía, está ligada a la historia como alienación. El hombre —la humanidad—, en cuanto que no es todavía él mismo, debe serlo y esto no es sólo una presión social y su introyección; es la historicidad humana en cuanto imperativo que condena la inercia y la involución y obliga a dar de sí.

La moralidad es una lucha desde la alienación, siempre desde la alienación, hacia la reconciliación imposible. Procura mantener el tiempo histórico a su altura para que no se disuelva en el caos y propone avances razonables, posibles. Es una dimensión humanizante y absolutamente imprescindible, pero nunca es absoluta. Comparada con el absoluto es siempre inmoral. Y si no se reconoce así se vuelve rígida y aplasta al hombre.

La dimensión estética mira directamente a la reconciliación humana, al absoluto. Lo canta, lo encanta, lo suplanta. Es un ansia desatada completamente pero siempre se queda corta. Es por ello siempre un fracaso y una impostura. Pero es un fracaso triunfal que aporta trofeos a la humanidad y que engendra renovadas ansias. Es una impostura beneficiosa: el hombre transportado se ve como se verá y aunque la impostura no dura y viene siempre la decadencia, si el hombre no se suicida, los recuerdos del futuro son una inmensa palanca.

Así como por la moralidad nos captamos como inarmónicos, como duales aún, así en el arte plasmamos la imagen ansiada de nuestra naturaleza integrada, unificada sin dejar afuera nada, sin división, una belleza, un placer sin esfuerzo y sin vergüenza. Una creación del hombre que resulte natural y una naturaleza absolutamente penetrada de expresividad. La pasión según san Mateo, el Taj Mahal o el Cántico Espiritual de san Juan de la Cruz no pertenecen al orden de la moralidad. Son creaciones de la libertad y donde reina la libertad no hay ley. Hay vida humana que fluye y engendra vida.

Es cierto que tanto en el acto creador de arte como en el acto moral hay esfuerzo y hay dolor. Sin embargo son distintos porque la moral mira al hombre fuera de sí, al individuo en cuanto inercia o voluntad particular. Y es una voluntad de algún modo exterior la que obliga a trascender. En el acto estético es el mismo

# A propósito de EL INQUIETO ANACOBERO

PEDRO TRIGO

## EL ARTE Y LA MORAL

espíritu humano en cuanto trascendente el que pelea con la dispersión de los elementos, con la limitación del tiempo histórico en cuanto momento para hacerlos expresar lo que no pueden aunque lo lleven en germen.

De ahí que el acto moral sea esencialmente conservador y que la esencia del acto estético sea a su vez la trasgresión de lo ya cristalizado. Si no se da esa trasgresión nos quedamos al nivel de la artesanía o de lo estilizado o de lo didáctico, pero no se da la creación artística. Esta trasgresión consiste en primer lugar en una trasgresión moral, no de este o de aquel precepto sino del ámbito de lo moral. El artista sale de este ámbito y por eso se coloca en una situación de peligro. El peligro consiste ante todo en la suma movilidad que todo cobra al salir de lo cristalizado: se borran las costumbres, lo habitual y uno debe habérselas con lo real desnudamente, directamente, en bruto.

### EL ARTE COMO TRASGRESION EROTICA.

A esta cita desnuda y desamparada con lo real el artista acude llevado por el Eros, espíritu y vida. Pero su Eros es demiúrgico, constructor. El tiene afán de formas. No es sólo una contemplación placentera del cosmos. Es sobre todo la realidad en cuanto temporal, en cuanto posibilidades, esbozos, muñones, correspondencias que le hacen señas, que lo reclaman para que las dé un cuerpo, un cuerpo vivo en el que puedan seguir bullendo en libertad, creciendo: el cuerpo inasible de la libertad.

Por eso la trasgresión del artista, que en realidad consiste en colocarse en el ámbito inhabitable, utópico de lo amoral, aparece desde fuera trasgrediendo el orden penosamente adquirido en dos direcciones: por abajo y por arriba. Por abajo debe asumir lo que en un momento determina la humanidad sólo ha logrado aplacar, reprimir; porque nada puede ser considerado definitivamente maldito u opaco, nada puede quedar fuera de la reconciliación del hombre consigo mismo. La materia con sus fuerzas, los instintos, el placer, los mil caminos nocturnos, los ecos casi apagados

en la noche de los tiempos, la infinita gama del sentido y del sentir en drástica amenaza de atrofia... Lo que en las relaciones sociales se viola con tácito acuerdo, lo que aún no tiene solución, las horribles mutilaciones humanas que acusan lo incompleto y aun perverso de nuestra síntesis histórica y también las alegrías recónditas, las plenitudes que nuestros termómetros atrofiados o distorsionados no tienen sensibilidad para recoger. Por arriba el artista atisba síntesis aún impensables, formaciones aún inéditas, posibilidades humanas aún en ciernes y canta instantes que preludian eternidades, y en los fracasos de grandes acciones de masas canta las siembras de nuevas victorias y así canta también a la muerte como traspasándola.

El arte es, pues, trasgresión erótica. La mayor inmoralidad sería que la moralidad castrara al arte impidiéndole la trasgresión, haciendo imposible en una sociedad la existencia de este ámbito amoral de libertad constructora. Sólo sería comparable con la inmoralidad de los que pensarán ilusamente que el modo de vida estético puede tener plena existencia social. Una sociedad íntegramente sumergida en la dimensión estética como la única dimensión vital sería el desmadre padre, sería el fin de la historia.

### ¿QUE SERIA ENTONCES LO PORNOGRAFICO?

Una de las concreciones de la erótica, una concreción central es lo sexual y en un sentido más estricto lo genital.

¿En qué consistiría entonces lo pornográfico? Consistiría en un arte que trata de lo genital falto de erótica. Es decir un arte que no aspira, que no es acto, que no busca nada. Una pretendida expresión artística sin trasgresión. Se queda en el plano de lo ya perfectamente codificado. Es una repetición mecánica, un acto fallido. No ha salido, pues, de la esfera de lo moral y por eso cae bajo su código: es inmoral. Lo artístico por más peligroso o extático que sea es siempre un acto humano. Lo pornográfico no. Y la traducción de esto a formas es que en lo artístico hay siempre de algún modo una reestructuración, una reinterpretación, una ampliación del código formal; en lo pornográfico se da la repetición obsesiva que es un reclamo a la acción compulsiva, esclavizante, despersonalizada.

Por eso la marca de lo pornográfico es ese tono abstracto: a pasar de su crudo realismo es incapaz de asir lo real. La pornografía no pretende descubrir nada ni crear nada. Se trata simplemente de poner en marcha el cortocircuito del placer independiente de la realidad. Hay aquí una trasgresión. Pero no la causa el Eros. Más bien Ananké, la necesidad ciega, o Thanatos, la muerte. No se traspassa el ámbito de lo moral, porque este ámbito sólo por la libertad puede ser trascendido. Por eso lo moral tiene imperio sobre la pornografía y la condena y la reprime y la pone fuera de juego. Aunque sólo el Eros la vence.

# LA HORA INTERNACIONAL

DEMETRIO BOERSNER

## KISSINGER Y LA SANTA ALIANZA.

El Secretario de Estado norteamericano Henry Kissinger realizó por fin la gira que venía prometiendo desde hace años, por varios países de la América Latina. El jefe de la diplomacia estadounidense dijo querer demostrar a los latinoamericanos que no es cierta la versión de su profundo desinterés por los asuntos hemisféricos, sino que abraza la intención de promover un constructivo "diálogo" entre el norte y el sur de nuestra América.

Lamentablemente, la gira no tuvo en absoluto el efecto de mejorar la imagen de los Estados Unidos y de Kissinger mismo en la mayoría de los países latinoamericanos que visitó. Más bien quedó reforzada la idea de que el jefe de la diplomacia norteamericana tiene frente a Latinoamérica una actitud imperialista y hegemónica, que coincide con la que observa ante el Tercer Mundo en general. Lejos de aspirar a un auténtico diálogo de iguales, Kissinger basa su política latinoamericana en la alianza entre los Estados Unidos y la potencia más conservadora, represiva y expansionista de América del Sur: el Brasil regido por sus jefes militares.

Después de su rápido y panorámico diálogo con Carlos Andrés Pérez reiterando su interés por el petróleo de la Faja del Orinoco y dejando entrever su intención de buscar la eliminación de las cláusulas discriminatorias anti-OPEP en la ley de comercio exterior, Kissinger prosiguió su viaje hacia el Perú, donde su toque también fue rápido. Luego vino el punto culminante de la gira: la cordialísima, significativa visita al Brasil, con sus

grandes elogios al régimen que preside el general Ernesto Geisel.

Dijo Kissinger que el Brasil es la potencia número uno de la América Latina y que su ejemplo es decisivo para los demás países de nuestro continente. Agregó que la gran potencia lusoamericana tiene dimensión mundial, y está destinada a figurar entre los grandes centros de toma de decisiones del mundo contemporáneo. Elogió a más no poder el dinamismo del desarrollo brasileño. El general Geisel sonrió con felicidad inefable, y reinó entre los dos estadistas un ambiente de incomparable amistad y armonía.

Antes de terminar su visita el secretario de estado Kissinger, suscribió con su colega brasileño una declaración conjunta por la cual los Estados Unidos y el Brasil acuerdan coordinar su política exterior y cooperar estrechamente en el plano económico y tecnológico. En general, no cabe la menor duda de que toda la estrategia de los Estados Unidos en la América Latina se basará en la alianza bilateral con el gigante sub-hegemónico brasileño, guardian de los intereses del "Occidente cristiano" en la América del Sur.

Lo que más preocupa a los demás países de Suramérica es el hecho de que la alianza bilateral Washington-Brasil parece tener implicaciones intervencionistas. La historia brasileña a lo largo del siglo XIX y XX ha sido de discretas pero efectivas intervenciones en países vecinos, con substanciales anexiones territoriales. La doctrina de Río Branco, seguida por el Itamaraty desde comienzos de este siglo asigna al Brasil la misión de mantener el

orden establecido en América del Sur. La tesis de las "fronteras ideológicas", voceada por los prohombres de la dictadura militar brasileña en la década de los años sesenta, habla del derecho de intervenir en países suramericanos cuyas instituciones están en peligro de ser subvertidas por el "comunismo internacional". La doctrina geopolítica del general retirado Golbery do Couto e Silva, principal asesor del presidente Geisel, compromete a la potencia brasileña a conservar el orden en Suramérica, además de ejercer vigilancia "occidentalista" y anticomunista sobre el Atlántico Sur, el Portugal y Africa Occidental. Conocida es la intervención y participación de los militares brasileños en los golpes de estado que acabaron con la democracia reformista en Bolivia, en Uruguay y en Chile.

Todos estos antecedentes hacen que los demócratas latinoamericanos miren con la mayor desconfianza y antipatía una política norteamericana de alianza represiva -verdadera "Santa Alianza" comparable a la de Metternich-, que encomienda al régimen autoritario y ultraderechista del Brasil el papel de gendarme sobre los pueblos de América del Sur.

## ACERCAMIENTO CANADA - AMERICA LATINA

Poco antes de la gira de Kissinger por la América Latina, visitó a nuestro continente el señor Pierre Eliot Trudeau, primer ministro del Canadá. Trudeau visitó a México, Cuba y Venezuela, y en todos estos países anunció la disposición del Canadá a activar sus relaciones con la América Latina y a servir de sustituto parcial de los Estados Unidos -más liberal y comprensivo que esa potencia- en las relaciones entre Norteamérica y los países ubicados al sur del Río Bravo.

El Canadá ha venido mostrando interés por la América Latina y particularmente la zona del Caribe desde la década de los años sesenta. En aquella época ya Trudeau envió a los países del norte de la América Latina una misión investigadora de nivel ministerial. Se estrecharon en aquel momento los lazos sobre todo con las Antillas de habla inglesa, en proceso de emancipación de la dominación colonial británica. El Canadá también decidió acercarse a Cuba, haciendo caso omiso de la política de sanciones y de aislamiento



ES MAS PRACTICO DIVIDIR LAS UTILIDADES ENTRE 200 GENERALES QUE ENTRE 100 MILLONES DE BRASILEÑOS

que el llamado "sistema interamericano" estaba imponiendo a la isla revolucionaria en aquellos años. Debido a esas buenas y mutuamente beneficiosas relaciones con Cuba, el Canadá también decidió, durante los años sesenta, abstenerse de ingresar a la OEA. Aparte de la perfecta inutilidad general de ese anacrónico organismo, la participación canadiense en él habría significado para el gobierno de Ottawa la obligación de dejarse envolver en enojosos problemas políticos "interamericanos", y de interrumpir su excelente colaboración con el régimen del doctor Fidel Castro.

El Canadá es un país desarrollado pero no una gran potencia hegemónica como los Estados Unidos. Aun perteneciendo a la categoría de las naciones industrializadas, tiene en su territorio regiones selváticas y subdesarrolladas. Frente a su poderoso vecino del sur, ocupa una posición vulnerable, siendo a veces objeto de intervenciones económicas semicoloniales, y teniendo por ello intereses comunes con la América Latina, en lo concerniente a la defensa de su soberanía nacional. Como potencia norteamericana industrializada pero no imperialista, o poco imperialista, el Canadá estima con razón que constituye un excelente socio para la América Latina: un país que al igual que los Estados Unidos puede abastecer a las naciones del sur en productos manufacturados y tecnología, sin por ello dominarlos imperialistamente.

Estas ideas las expresó Trudeau con toda franqueza ante los presidentes Echeverría y Carlos Andrés Pérez y el primer ministro Castro. En Cuba se mostró audaz en expresar su aprobación de la revolución. Oponiéndose diametralmente a la política de los Estados Unidos, expresó que no le preocupaba la política cubana de participación en la lucha interna del pueblo de Angola. En la Habana, México y Caracas suscribió acuerdos mutuamente favorables de cooperación económica y tecnológica.

Con sagacidad y claro sentido del interés nacional -coincidente con los de los países latinoamericanos- el Canadá, pequeña potencia capitalista de Norteamérica, ingresó en el escenario latinoamericano, para competir con los Estados Unidos, Inglaterra, Alemania Occidental, Japón y otras potencias ya presentes. El viaje de Trudeau parece haber constituido un motivo adicional para que Henry Kissinger realizara por fin su proyecto de gira latinoamericana, a fin de hacer recordar los hechos básicos de la política de fuerza de una gran potencia imperial.

#### NUEVA LINEA COMUNISTA EN OCCIDENTE

Recientemente se celebró en París

el 22o. congreso del Partido Comunista Francés. Bajo la dirección del primer secretario Georges Marchais, quien fue reelecto por unanimidad, el congreso discutió los problemas de su estrategia y la situación internacional del socialismo, y arribó a conclusiones de tipo renovador, sumamente interesantes para la causa del socialismo en escala mundial.



Georges Marchais ratificó la decisión del partido comunista de luchar por la soberanía nacional de Francia, amenazada por las intervenciones del imperialismo norteamericano, de la OTAN y de la burocracia capitalista del Mercado Común Europeo. Asimismo expresó la voluntad de los comunistas de ser firmes defensores de la democracia liberal, burguesa, sometida a todo tipo de ataques y amenazas por parte del gobierno de Valéry Giscard d'Estaing. El programa inmediato del PCF no sería, pues, un programa socialista sino democrático, de defensa y fortalecimiento de los derechos políticos y sociales de las mayorías populares dentro del marco de la propiedad privada sobre los medios de producción.

El próximo paso -la transformación profunda del sistema en el sentido de la socialización- tendrá en Francia sus características propias, muy distintas de las que tuvo en la Unión Soviética. Para comenzar, el PCF ya no es exclusivamente el partido del proletariado, sino de "la clase obrera y demás categorías de trabajadores manuales e intelectuales". Si en la época de Marx, de Engels y de Lenin el proletariado industrial era la única clase totalmente revolucionaria, vanguardia natural de todos los asalariados y del pueblo explotado, hoy, en la tecnificada y sofisticada sociedad industrial europea occidental, las cosas son distintas. La clase obrera como entidad histórica revolucionaria, ya no está integrada únicamente por el proletariado y otros trabajadores manuales, sino también por empleados, profesionales y técnicos, por trabajadores intelectuales, tecnológicos, administrativos y científicos. En la sociedad capitalista de nuestra época, estos cuadros profesionales y técnicos cumplen un papel tan esencial como el de los proletarios clásicos.

El socialismo se implantará en Francia bajo la dominación, no sólo del proletariado, sino de todos los asalariados manuales e intelectuales, es decir, de la inmensa mayoría de la población.

Por ello, el término "dictadura del proletariado" debía ser revisado y rechazado. En Francia, la dominación de las mayorías asalariadas para socializar al país debería tener un carácter eminentemente democrático y pluralista. Si la URSS, con su tradición autoritaria secular, necesitó de los mecanismos de la dictadura de una minoría revolucionaria que actuaba en nombre del proletariado, en cambio Francia, heredera de los valores de la democracia burguesa, humanista y liberal, no podría tomar el mismo camino. Aunque en estricto sentido dialéctico, la dominación de los trabajadores podía considerarse como "dictadura" de la mayoría explotadora, el término "dictadura" era tan aberrante y desagradable para el pueblo francés, que más valía descartarlo enteramente. El proceso de la transformación socialista en Francia se efectuará bajo un régimen pluralista, de varios partidos políticos y de libre discusión entre tendencias diversas, con celoso respeto a los derechos del individuo.

Al igual que el Partido Comunista Italiano, que ya adoptó hace algún tiempo ideas similares, el PCF ha tomado el camino de la democracia socialista, más acorde con las ideas revolucionarias humanistas de Rosa Luxemburgo y de Gramsci que con los rígidos conceptos, bastante autoritarios y muy rusos, de V. I. Lenin, aunque de este gran dirigente soviético conservan la teoría del imperialismo. Ante la URSS, el PCF y el PCI han adoptado una posición independiente y crítica. Reconocen el inmenso mérito histórico de la Revolución Rusa, pero se distancian del régimen actual de Moscú en lo que se refiere a sus inexcusables restricciones a la democracia socialista y algunos derechos humanos.

Los comunistas italianos, más que los franceses, han agregado a estos elementos democráticos y humanistas el del respeto a la diversidad de opiniones en lo concerniente a la Religión. Ya en el PCI no es obligatorio ser ateo. La religión es un "opio" sólo si se interpreta en sentido conservador y servil. Por lo demás, cada militante y dirigente está libre a creer o no creer.

**Eppur si muove!** Pese a todas las iniciativas de tipo neo-stalinista que en algunos países socialistas se han adoptado en años recientes, el marxismo occidental está en marcha, abriéndose a los impulsos democráticos y humanistas que emanan de las grandes masas trabajadoras, actoras y héroes de la Historia.

### LA COMEDIA DEL V PLAN

Febrero político ha estado dominado por la sombra del V Plan invisible. Los partidos de oposición rechazaron el V Plan, el partido de gobierno lo criticó duramente. Fedecámaras, la Confederación de Trabajadores de Venezuela y la Federación Campesina en extrañó coro polifónico lo atacaron por razones distintas. El Dr. Gumersindo, el planificador, dijo que el plan criticado no es el plan verdadero. Destacados líderes de AD dijeron que no existe el Plan. Un ministro afirmó que el Plan tiene 500 páginas; otro afirma que sólo tendrá 70. Y para terminar de arreglar, el propio Presidente dijo que él y los ministros nunca han podido discutirlo pues estos no lo han leído.

Naturalmente que había un Plan. Largo, inconexo, con diagnósticos y elementos acertados, con omisiones graves. Lo leímos hace muchos meses. Un Plan parto de la ilusión de los 42.000 millones de ingresos fiscales de 1974 y de los 36.000 millones petroleros para ese año. Venezuela sería un gran centro financiero. El Estado y la burguesía de Estado podrían asociarse al capitalismo más avanzado del mundo para invertir 30.000 millones en siderúrgicas (Guayana y Zulia) 6.000 millones en electrificación, 12.000 millones en petroquímica y así otras decenas de miles de millones en astilleros, aluminio, agricultura, fundición, motores, petróleo, ferrocarriles. . . hasta sumar más de 200.000 millones en cinco años.

Ese Plan ha recibido críticas y ha perdido los supuestos básicos. Los 36.000 millones petroleros de 1974, bajaron a 31.000 millones en 1975 y en 1976 bajarán a 24.000 millones. El gasto corriente de 1972 ha sufrido un alarmante aumento hasta llegar al doble en 1976 con 17.214 millones. Este gasto no tiene marcha atrás, pues las necesidades están creadas y los compromisos adquiridos. Todo ello significa que el Estado tendrá la mitad de dinero para invertir, incluido el Fondo de Inversiones de Venezuela. Por otro lado las cifras de doscientos y pico mil millones significa una tasa de inversión (inversión bruta fija dividida por Producto Territorial Bruto) de más del 30% para el quinquenio; cifra claramente irreal para un país con tanta indisciplina

económica como Venezuela. Al mismo tiempo los 60.000 millones de crédito externo obligan a una hipoteca demasiado fuerte como para proponerlo al país sin que los ministros hayan leído y discutido el Plan.

Hay ante todo un problema de discusión de las mismas metas del Plan; y de la estrategia. Y hay otro problema de las proporciones, del volumen de inversión y de las cifras del Plan. Estas ya no se ajustan a los ingresos petroleros, ni a la capacidad de gestión eficaz existente en los recursos humanos del país. ¿Será simple fruto de la paranoia creada por el "boom" petrolero que ya pasó?

Por todo esto es verdad que no hay Plan de la Nación, pues el proyecto original no será aprobado. Para marzo se presentarán cifras más modestas, fruto de la negociación entre AD y el gobierno, el Gobierno y Fedecámaras, entre la burguesía de Estado (Gumersindo, Tinoco, Lauría, grupo Cisneros, grupo Occidente. . .) con la burguesía empresarial más seria y conservadora. Pero en todo caso, el Plan o las inversiones básicas en petróleo, petroquímica, electricidad, siderúrgica, aluminio, astilleros, fundiciones, metro, ferrocarriles. . . van; ya están hechas o comprometidas o en licitación. El Congreso, y sobre todo el partido AD, no tendrá más remedio que aprobar esas inversiones que negociadas y todo, después de reducidas, serán desproporcionadas a la capacidad del recurso humano, organizativo y tecnológico del país y por tanto serán la nueva puerta de entrada de las transnacionales para la hipoteca desarrollista del país. Siempre habrá la posibilidad de pagarlas con la Faja del Orinoco y con la futura producción de las industrias. He ahí Brasil.

¿A quién escucha?



No rechazamos la deuda por la deuda. Pero tiene que haber un interés nacional muy serio e importante para que se proponga al país un endeudamiento que signifique obligaciones anuales de pago próximas al 30% del presupuesto o al 10% del Producto Territorial Bruto. En Brasil se dió ese interés: las transnacionales, las minorías de poder, el nacionalismo paranoico. . . Ciertamente los trabajadores brasileños están padeciendo semejante desarrollo. No hay razones para pensar que aquí el Plan beneficiará de otra manera. No tenemos razones para verlo con simpatía.

El primero de marzo la prensa anunció que, como fruto de las negociaciones indicadas, el total de las inversiones hasta 1980 y de la deuda se reducirán a la mitad, 120.000 millones para aquellas y 30.000 millones de ésta. Cifras con más probabilidad de ser aprobadas.

### EL INTERES DE CANADA POR VENEZUELA

El Primer Ministro de Canadá, señor Pierre Elliot Trudeau y su esposa Margaret de Trudeau visitaron oficialmente Venezuela entre el 29 de enero y el 2 de febrero de 1976.

La importancia de la visita se fundamenta en la política de relaciones internacionales que desea promover el gobierno canadiense. Este empieza a ser consciente de la conveniencia de una mayor independencia con respecto de los Estados Unidos.

Antes de cumplir su etapa de Venezuela, Trudeau pasó por México y Cuba, también en visita oficial. Canadá realiza la mitad de su comercio latinoamericano con estos tres países y busca la manera de incrementarlo con el fin de aminorar su situación interna de estancamiento. En 1975, su producción real de bienes y servicios no aumentó y la inflación interna llegó al 10% con un 7,3% de desempleo. Estos datos indican que el Canadá tiene problemas internos, derivados en parte de la economía internacional resentida por el abuso incorregible de los más poderosos.

Venezuela, por su parte, tiene dificultades para exportar los dos millones de barriles diarios de hidrocarburos que precisa para satisfacer sus necesidades presu-



puestarias en 1976. El pasado año sus exportaciones petroleras al Canadá se redujeron en 100.000 barriles diarios. No llegaron a los 300.000 barriles diarios en contraste con los volúmenes de alrededor de los 400.000 barriles diarios de años anteriores. Como explicación de esta baja se ha aducido la diferencia del subsidio que el Canadá estaba pagando a sus importadores locales con el fin de mantener los precios internos por debajo de los internacionales. La diferencia se basaba en los diversos costos del transporte (fletes). De esta forma, las compañías transnacionales transportaban petróleo desde África y el Golfo Pérsico al Canadá beneficiándose de la situación depresiva del mercado de fletes de los grandes tanqueros, bajando al mismo tiempo las importaciones desde Venezuela. Sin embargo, esta explicación no es suficiente ya que a partir del primero de julio de 1975 se uniformó el subsidio pero la medida no repercutió en las exportaciones de Venezuela. Han sido las compañías transnacionales que operan tanto en Canadá como en Venezuela las que han provocado la baja en la exportación venezolana por la sencilla razón de que sus intereses globales no coinciden con los de Venezuela, lo que tampoco significa en este caso que ellos se identifiquen con el Canadá.

En las conversaciones de alto nivel, durante la visita del Primer Ministro señor Trudeau, se habló sobre petróleo pero no se vió por ahora la posibilidad de negociar suministros al margen de las transnacionales ya que la empresa petrolera estatal canadiense (Petro-Canadá) apenas ha sido creada y su meta principal son la exploración e investigación en relación sobre todo con las arenas bituminosas de Athabasca. Trudeau prometió que haría lo posible por mantener las compras "tradicionales" de petróleo venezolano, pero no pasó de promesas y buenos deseos.

El Primer Ministro del Canadá mostró especial interés por el SELA (Sistema Económico Latinoamericano) que se inicia con la ejecución de proyectos productivos concretos de índole multinacional. Curiosamente, los tres países visitados por Trudeau, México, Cuba y Venezuela, son los que mayor número de planes y empresas multi-latinas tienen en perspectiva. El Canadá no disimula sus deseos de exportar maquinarias y equipos en el área latinoamericana que viene siendo el coto cerrado de los Estados Unidos.

Con la puesta en vigor a partir del 1 de enero de 1976 de la Ley de Comercio norteamericana que establece la suspensión por diez años de los derechos de importación a 2.724 artículos y productos provenientes de países subdesarrollados, Venezuela se ha sentido particularmente

herida. De los beneficios de esta ley han sido excluidos Ecuador y Venezuela por pertenecer a la OPEP. Gracias a este resquemor, Canadá goza de creciente simpatía en Venezuela y no extrañaría su participación en licitaciones y contratos públicos de gran volumen como serían los referentes al plan de ferrocarriles y evaluación y desarrollo de la Faja Petrolífera del Orinoco.

---

#### KISSINGER EN CARACAS

---

El Secretario de Estado norteamericano llegó a Venezuela el 16 de febrero y tras una visita de menos de dos días voló hacia el Perú. En apenas diez días, Kissinger realizó oficialmente su primera gira latinoamericana empezando por Caracas para terminar en Ciudad de Guatemala con escalas en Lima, Brasilia, Bogotá y San José de Costa Rica. Su propio dispositivo de seguridad personal le acompañó y rodeó siempre impidiendo incluso que su presencia alcanzara el nivel de la normal cortesía diplomática. Venezuela se sintió aliviada cuando Kissinger tomó de nuevo su avión.

Los resultados de la visita de Kissinger no pueden calificarse de favorables a Venezuela, aunque sí descubren una vez más la estrategia global del Departamento de Estado norteamericano. Considera éste como peligroso a sus intereses, el que el Tercer Mundo se llegue a unir en sus reivindicaciones económicas. Para los EE.UU. la Conferencia Norte-Sur de París tiene algún sentido si evita la confrontación, ayuda a mantener la esperanza de los pobres debilitando al mismo tiempo la posibilidad de su unión. Dentro de este contexto estratégico, Venezuela es un país que milita contra el plan de Kissinger mientras que Brasil juega en su favor a pesar de algunas contradicciones derivadas de su economía exportadora. La posición venezolana propiciadora de un bloque latinoamericano produce malestar en el Departamento de Estado que está a la espera de los errores probables en la política económica interna de Venezuela poco consciente del riesgo que ella entraña.

Pero, mientras esta situación de deterioro no llega, Kissinger se limitó a estimular el comienzo de conversaciones bilaterales con miras a la negociación de un convenio científico y tecnológico, particularmente en investigación energética. Tras el señuelo de la tecnología, bilateralmente comercializada y sujeta, la política norteamericana tratará de desanimar la tendencia creciente de los países subdesarrollados a formar bloques defensivos de sus materias primas siguiendo el ejemplo de la OPEP.

Aunque un bilateralismo ceñido a un intercambio de tecnología por petróleo puede ser manejado en forma beneficiosa al proceso latinoamericano como un todo, sin embargo entraña el peligro de que pueda convertirse en factor de dispersión, si Venezuela se deja seducir por ofertas preferenciales. Sería un especie de soborno internacional según la acepción más apropiada de este término.

---

#### VI CONGRESO DE FEDEPETROL

---

Entre los días 5 y 7 de febrero se efectuó en la ciudad vacacional de Los Caracas el VI Congreso de la Federación de Trabajadores Petroleros. Nacionalizada la industria petrolera y ante la inminente discusión de un nuevo contrato colectivo, la elección del comité ejecutivo de Fedepetrol como objetivo principal y destacado de este congreso puso de manifiesto en mayor grado que antes la intensa e inevitable politización de los sindicatos petroleros.

La desorganización fue total a causa sobre todo de las desavenencias políticas, ya que ni siquiera pudo lograrse una directiva unitaria del congreso. La dificultad radicaba en que tanto el MEP como AD exigían la presidencia, pues ambas organizaciones argumentaban este derecho en razón de su mayoría relativa. Según los datos suministrados a los periodistas, los 190 delegados representando a 36 sindicatos fueron clasificados por partidos en la forma siguiente: El MEP como primera fuerza con 71 votos efectivos; AD, con 69, en segunda posición; Copei, con 47 votos; independientes, 2 y el partido comunista con 1 voto.

Con 24 horas de retraso se instaló el congreso. El Presidente de la República Carlos Andrés Pérez aprovechó la ocasión para hacer un discurso ante los trabajadores petroleros pidiéndoles ciertos sacrificios ya que la futura contratación colectiva la hace el Estado venezolano y no las empresas transnacionales. En este sentido, les aconsejó que los aumentos salariales no debían ser el núcleo del nuevo contrato, sino las prestaciones en vivienda, proveedurías, educación, jubilaciones, etc.

Durante el congreso se presentaron y discutieron diversas ponencias relativas a la participación de Fedepetrol en el desarrollo de la economía nacional mediante una representación laboral en las posiciones directivas de las empresas operadoras nacionalizadas y la creación de una institución financiera propia capaz de alentar empresas suministradoras de servicios llegando incluso al área de la perforación de pozos petroleros. Respecto al nuevo contrato colectivo que deberá estar firmado

para el 20 de julio próximo, los planteamientos giraron alrededor del plan de jubilación, viviendas, aumento salarial (se habló de un 30%), becas para los hijos de obreros y empleados, y aplicación de una escala salarial móvil relacionada con los precios de los artículos de primera necesidad y bienes de mayor uso.

Terminó el IV Congreso de Fedepetrol con las elecciones de su Comité Ejecutivo. No se llegó a la formación de una plancha unitaria por las razones arriba apuntadas. Funcionó el pacto MEP-Copei, que logró la mayoría con 118 votos, mientras AD obtuvo 72 votos. El Comité Ejecutivo que consta de 7 puestos, quedó constituido por dos miembros del MEP, otros dos de Copei y tres de AD. Para el cargo de presidente fue reelegido Carlos Alberto Piñerúa (MEP). La vigencia de este Comité tiene una duración de tres años a partir de su instalación.

---

## EL SOBORNO PETROLERO

---

La investigación acerca de los presuntos sobornos a funcionarios y políticos venezolanos iniciada contra la Occidental Petroleum a partir de la denuncia hecha pública el pasado 10 de octubre de 1975, cobró nueva vida con la entrega de una serie de expedientes estrictamente confidenciales. (Véase SIC, nov. 1975, p. 422). El 14 de febrero, el Presidente de la República llamó a su despacho al Fiscal General, doctor José Ramón Median, y éste recibió un grueso informe que recoge una averiguación sobre el caso ordenada a nivel presidencial.

Tanto la Fiscalía General de la República como una Comisión Bicameral del Congreso Nacional venían trabajando sobre el "affaire Occidental". Más aún, estaba abierto un proceso sumarial a cargo del Tribunal XII de Primera Instancia en lo Penal, con el fin de determinar si realmente hubo soborno de parte de la Occidental cuando a esta empresa petrolera le fueron otorgados en 1971 tres contratos de servicio para explorar igual número de bloques al sur del Lago de Maracaibo. El informe suministrado por el Presidente acelera y amplía el proceso al mismo tiempo que lo vincula judicialmente con actos muy concretos de personas con nombre y apellido.

Una fuente oficiosa precisó que seis personas aparecen en el informe confidencial como presuntos implicados en el caso Occidental. Sus nombres propagados por los medios de comunicación son los siguientes: Dr. Alberto Flores Ortega, Dra. Rosa Rivero Zamora, Dra. Carmen Rosa Cumare Hernández, Raúl Cumare Hernán-

dez, Dr. José Toro Hardy y Chandra Takar.

Para fines del mes de febrero, los datos conocidos sobre el soborno petrolero podrían resumirse así:

John F. Ryan que denunció el pasado año a la Occidental en Houston (USA) por razones de índole laboral, declaró la entrega de tres millones de dólares de parte de la Occidental para sobornar a funcionarios y políticos venezolanos. El propio Armand Hammer, presidente de la Occidental a nivel mundial confesó que esa cantidad le fue remitida a John Askew a nombre de una empresa de su propiedad con sede en Las Bahamas. Este último a su vez reconoce que recibió los tres millones de dólares como pago de asesorías prestadas al Sr. Hammer. Askew no ha precisado el uso que le dió a ese dinero.

Entre el 27 de agosto de 1971 y el 28 de marzo de 1972, el señor Askew, presidente de la empresa Alta Mar, compañía contratada por la Occidental para la ejecución de un programa de perforaciones en uno de los bloques otorgados por el Gobierno de Venezuela, movilizó la mayor parte del dinero depositado a su nombre en Las Bahamas por medio de cheques y transferencias (\$2.947.436). El informe elaborado para el Presidente de la República recoge particularmente ocho cheques cuyos destinatarios constituyen la pista que puede conducir la investigación hacia el esclarecimiento del caso.

Alberto Flores Troconis, padre de Alberto Flores Ortega quien hasta este momento se desempeñaba como embajador permanente de Venezuela ante la OPEP, aparece endosando un cheque firmado por Askew por valor de 106.400 dólares. Alberto Flores Ortega trabajó en aquellos años en el Ministerio de Minas e Hidrocarburos y tuvo como compañero de oficina al economista Chandra Takar. Este, de origen hindú, se encuentra en la actualidad bajo arresto en espera de sentencia por presunto soborno a funcionarios del Ministerio de Minas e Hidrocarburos intentado durante el proceso de licitación de la flota petrolera nacional. Chandra Takar era compañero de negocios de Charles Hattfield, prófugo de la justicia venezolana, y relacionado con la Occidental y con Askew. En el informe aparece cobrando 46.000 dólares.

La economista Rosa Rivero Zamora que trabajó también en esos años en el Ministerio de Minas e Hidrocarburos es nombrada como sospechosa. Su padre, Antonio Rivero Vásquez, industrial fallecido en septiembre de 1970, proporcionó algunos servicios a la Occidental. Por esos servicios, su viuda, Luisa Dolores Rondón, cobró dos cheques firmados por Askew en septiembre de 1971. Su monto es de

216.900 dólares. Un hermano de la viuda, Gabriel Antonio Rondón, cobró otros dos cheques cada uno por 50.000 dólares.

La abogada Carmen Rosa Cumare Hernández, también señalada en el documento presidencial, actúa en el juicio de la aceptación de la herencia del industrial Rivero como apoderado de su viuda Luisa Dolores Rondón. La abogada aparece cobrando dos cheques firmados por Askew, uno por 20.000 dólares y otro por 40.000 dólares. Su hermano, el comerciante Raul Cumare Hernández por su parte recibió un cheque de 25.000 dólares, también firmado por Askew.

Existen indicios de que la transacción básica entre el industrial Rivero, Askew y Hattfield fue legalizada en un tribunal de El Hatillo, pero según parece, este documento civil no fue de hecho asentado en los libros. Resulta que la doctora Aura Estela Estava, actual abogado defensor de John Askew, se desempeñó como juez de la Parroquia El Hatillo en los años 1970-74.

Por último, el doctor José Toro Hardy es la sexta persona nombrada en el informe como receptor no de cheque pero sí de acciones de la empresa "Perforaciones Alta Mar C.A." El capital de esta compañía está a nombre de tres accionistas: John Askew, Woodrow Wilson y José Toro Hardy. Las cuentas bancarias de Alta Mar recibieron transferencias provenientes de la empresa de Askew en Las Bahamas.

Se espera que para marzo se sustancien los cargos ya que al parecer las pruebas son suficientes para iniciar en serio la causa.

---

## EULA II

---

Se realizó en la U. C. V. el EULA II, es decir el segundo encuentro de Universidades Latinoamericanas en Solidaridad con la Universidad Chilena y contra el fascismo. Este segundo encuentro continuaría el primer encuentro celebrado en Marzo del año pasado en Bogotá.

Durante este encuentro se pasaron revista de los innumerables actos de represión que sufren nuestras Universidades no sólo las chilenas y las del Cono Sur quienes se llevan la palma en la cacería de brujas, junto con el Brasil.

El encuentro fue prestigiado con ex-Rectores perseguidos por el fascismo de Universidades Latinoamericanas entre los que destacaba el Dr. Edgardo Enríquez ex-Rector de Concepción y padre del ex-dirigente chileno del MIR, Miguel Enríquez. La Viuda del ex-Presidente Allende participó en la Inauguración y a través del Encuentro.

# LA DEMOCRACIA CRISTIANA EN EL MUNDO

(Viene de la pág. 103)

do. La función de los organismos regionales y mundiales se inscribe precisamente en esta línea de crear una interdependencia, efectiva de los grupos que profesan los mismos principios ideológicos, con la finalidad de profundizar los aspectos doctrinales, coordinar las acciones a los otros niveles, y enriquecerse con las experiencias de los partidos hermanos.

## 1.1.4. Posición frente al capitalismo y al comunismo.

El tema de la llamada "tercera vía" entre el comunismo y el capitalismo estuvo presente en casi todas las intervenciones de la Conferencia. Por la importancia que tuvo este tema en la discusión, aquí los presentaremos en dos partes: la primera trata de establecer las razones por las cuales se escoge una vía alternativa tanto de un sistema como del otro, y la segunda intenta establecer en una forma positiva los rasgos de lo que sería un modelo democristiano de una "nueva sociedad".

a) En primer lugar podemos patentizar el diagnóstico que hace la D.C. sobre ambos sistemas:

Se establece que tanto el colectivismo de estado, inspirado en el marxismo-leninismo, como el liberalismo capitalista, constituyen formas convergentes de explotación del hombre. Ambos sistemas dan una respuesta insuficiente y deficiente a las necesidades del hombre.

Concretamente el sistema capitalista, representado generalmente en los países "desarrollados" del occidente, es caracterizado como sistema que favorece la injusticia pues se basa en la explotación de la mayoría de los pueblos por pocos centros hegemónicos que dominan y controlan la economía, las decisiones políticas...

Se denunció la actividad de las multinacionales y las transnacionales como formas de intervención económica que limitan la autodeterminación de los Pueblos. También se señalaron como problemas producidos por el desarrollo capitalista, el consumismo que conduce al egoísmo, la despersonalización, la alienación en el trabajo y el agotamiento indiscriminado de los recursos naturales de la tierra, produciendo especulación para beneficio de los pocos países que disfrutaban de una economía poderosa.

La principal acusación esgrimida en contra de los regímenes comunistas fue su condición de estados totalitarios en los que las libertades democráticas son sistemáticamente perseguidas.

b) Frente a este diagnóstico de ambos sistemas se proponen alternativas no del todo coherentes. Algunos se conforman con proponer una política de reformas de los excesos del capitalismo mientras otros proponen una solución radical o revolucionaria que implique un salto cualitativo. Incluso a nivel de lenguaje, respecto a las realidades del tercer mundo se notan diferencias: los voceros europeos hablan de países "en vías de

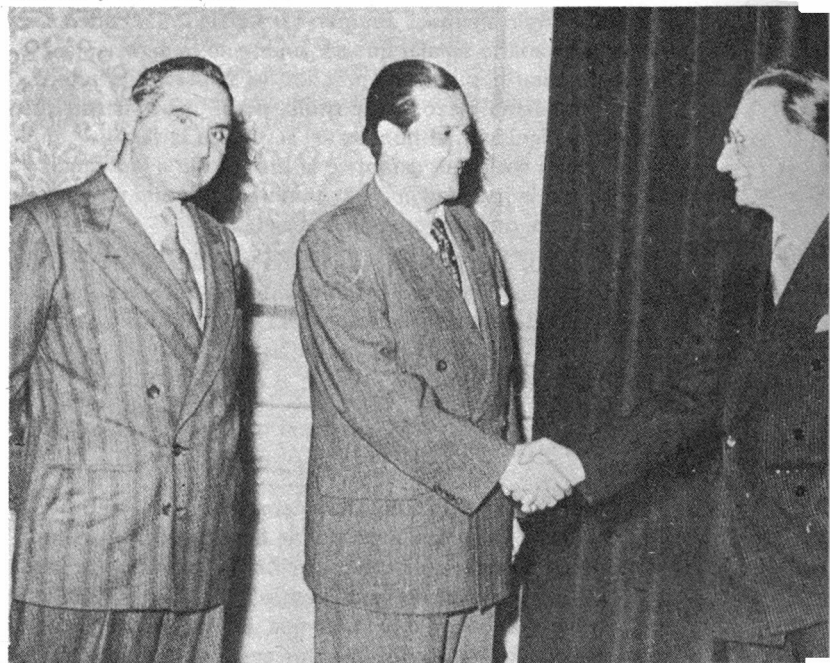
desarrollo" que deben ser ayudados a tomar en sus manos las responsabilidades de su propio "desarrollo", mientras que las intervenciones de los latinoamericanos hablan del subdesarrollo", mientras que las intervenciones de los latinoamericanos hablan del subdesarrollo dependiente y la necesidad de que las luchas del tercer mundo sean comprendidas y apoyadas por los partidos de los demás continentes.

Dentro de este marco se nota una diversidad de posiciones en relación al "socialismo": los latinoamericanos insisten en la necesidad de distinguirse y confrontarse con un socialismo inspirado en corrientes marxistas y propugnador de una democracia socialista, que posee una gran penetración a nivel de las clases medias e intelectuales y que exige de la D.C. un esfuerzo de cualificación cultural que le permita al mismo tiempo distinguirse y no perder terreno en esos medios. Los europeos, por su parte, insisten en la necesidad de oponerse al comunismo que amenaza las zonas mediterráneas y centro-europa, y así conservar el equilibrio mundial y el ejercicio de los logros obtenidos en occidente.

## 1.1.5. Rasgos para un modelo de una nueva sociedad

Vistas las posiciones en relación a los sistemas capitalista y comunista, intentamos esbozar los rasgos positivos del proyecto de una nueva sociedad asomados en las diferentes intervenciones.

Caldera y De Gasperi. 1950.





### 1.3. ELEMENTOS ECONOMICOS

También en el plano económico se mencionaron algunas consecuencias tendientes a concretar los postulados ideológicos en acciones políticas.

a) Establecido el condicionamiento de la vida democrática por los poderes económicos en diversos lugares del mundo, se pide a los partidos democristianos que se propongan, como punto específico de sus programas de acción, el detener el poder económico que pueda condicionar el ejercicio de las libertades democráticas.

b) Positivamente se constatan las diferencias existentes entre el sistema económico europeo y el vigente en los países del tercer mundo, con su carga de injusticias y dificultades de aminorar la brecha existente entre ambos mundos. En este orden se propone el movimiento democristiano mundial luchar por un orden económico que asegure la justicia social internacional y se pretende llegar a una planificación económica mundial tendiente a evitar que los ricos sean cada vez más ricos y los pueblos pobres se sigan hundiendo en su miseria y en la dependencia tecnológica y cultural de los países industrializados. Las relaciones que exige este nuevo orden económico internacional no pueden ser ya bilaterales entre cada país subdesarrollado y su respectivo centro hegemónico, sino multilaterales que supongan una interdependencia entre pueblos iguales.

c) La relación existente entre la economía y las libertades políticas es concedida en diversa forma:

— Una concepción defiende la autonomía del campo económico con respecto a la esfera política. El mundo económico tiene sus propias leyes y reglas de juego que es necesario respetar, por tanto, no puede estar subordinado a presiones de tipo político.

— Otra concepción afirma el pluralismo económico como base del pluralismo político.

— La tercera concepción no admite la libertad económica como fuente de suministro de las otras libertades. El mensaje cristiano, asegura, individúa en una gran batalla por la justicia y el orden los gérmenes de todas las libertades.

### 1.4. LOS BLOQUES GEOGRAFICOS

Desde el inicio hemos notado la presencia de la problemática específica de cada nación y de cada región. Muchas de las diferencias de opinión coinciden con posiciones geográficas diferentes. Desde un punto de vista ideológico la UMDC pretende alcanzar una unidad que no sacrifique las diferencias nacionales y regionales. Esta opción implica una serie de problemas a resolver. Intentaremos presentar a continuación los rasgos fundamentales de esta problemática originada en las diferencias "geográficas".

#### 1.4.1. Problemática general

Resulta evidente que pertenecer a un determinado continente supone diferencias a nivel económico, político, cultural. . . etc., que la profesión de los mismos principios democristianos no puede ignorar ni evitar. Un aspecto positivo que se ha señalado de la Conferencia es que ha servido como ocasión para que los europeos tomen conciencia de la diversidad de problemática y situación, existente en otros continentes y pueblos, y de que es necesario responder a sus respectivas exigencias y modos de ser. La D.C. se siente obligada a sostener un estrecho diálogo con estas situaciones y ocupar un puesto de vanguardia en la tarea de construir un mundo que respete y asuma todas las culturas.

Se ha señalado la ineficacia de los tratados internacionales, como la carta de la ONU y el acuerdo de Helsinki, para lograr los ideales de libertad y justicia, puesto que los mismos países signatarios de tales acuerdos no son capaces de dejar a un lado sus propios intereses en beneficio de los demás países. En esto la cuota de responsabilidad de los estados más poderosos es, sin duda, muy grande. Casos como la permanente violación de los derechos humanos en Chile y en la URSS (Sakharov) son testimonio de la poca eficacia y consistencia de las declaraciones internacionales.

#### 1.4.2. La unidad europea

Se nota una clara línea de apoyo a la unidad plurinacional de Europa. Se concibe esta unidad como forma efectiva de frenar el peligro de un orden político impuesto y guiado por las dos super potencias mundiales.

Se propone un tipo de unidad europea que no la convierta en una nueva potencia dominadora, es decir, que no sea excluyente de los otros pueblos y se preocupe positivamente por los países del tercer mundo, estableciendo con ellos relación de solidaridad afectiva.

A corto plazo se pronuncian los partidos D.C. europeos por la elección universal del Parlamento Europeo y por la revisión de la situación de la unidad y la paz del continente.

#### 1.4.3. Latinoamérica

De la América Latina se señalaron: por una parte su larga trayectoria de independencia política, su enorme potencial de riquezas nacionales y sus problemas de población diferentes a los de Europa o Asia. Por otra parte, una situación de subdesarrollo dependiente, concentración de la riqueza en pocas manos, profundas injusticias sociales aun en aquellos países con economía más avanzada (Brasil, México). Como factor muy importante en la permanencia de este estado de subdesarrollo dependiente se insistió repetidamente en la acción de las multinacionales, especialmente aquellas de origen norteamericano, que impulsan actividades económicas de acuerdo a sus propios intereses sin tomar en cuenta la conveniencia de la economía del país donde desarrolla sus actividades.

La situación latinoamericana presenta un inquietante contraste entre las ideas de justicia y liberación y la realidad política que se vive. Potentes fuerzas de presión sindicales, empresariales, juventud, intelectuales, ejércitos. . . forcejean en una y otra dirección, apoyando o dificultando el cambio social.

#### 1.4.4. El Este europeo

Las delegaciones de los países del Este europeo estaban formadas en gran parte por dirigentes exilados de sus propios países y que intentan continuar su acción política desde el exterior a través de publicaciones, convenios, movilización de la opinión pública internacional, etc. Sus intervenciones denunciaron repetidamente las dictaduras opresivas que rigen sus países y la ineficacia de la conferencia de Helsinki en lograr una situación distensiva que inicie el renacer del ejercicio de las libertades y derechos civiles.

#### 1.4.5. Asia:

La delegación de Indonesia señaló que la D.C. en su país posee una representación política mayor que la proporción de católicos existentes en la población, lo cual indica el atractivo

de la política adelantada por este partido para otras fuerzas sociales no católicas. De aquí se tomó pie para señalar cómo el pensamiento democristiano puede encontrar muchos puntos de contactos con las tradiciones espirituales de los pueblos orientales. Recordó, también, el compromiso adquirido por la UMDC de establecer un secretariado regional para el sud-este asiático con sede en Yakarta.

El partido D. C. de las Filipinas pide la solidaridad de las otras fuerzas para evitar la consolidación de la dictadura en su país, aduciendo que dicho régimen no es querido por el pueblo.

## 1.5. ESTRATEGIAS Y MEDIOS

De las diversas intervenciones podemos entresacar los siguientes elementos para esbozar una estrategia del movimiento democristiano mundial:

### 1.5.1. Situación

Primeramente se constata una cierta fragilidad de los instrumentos operativos de la Democracia Cristiana como consecuencia de la falta de estrategia global internacional de las fuerzas que se inspiran en el pensamiento demócrata cristiano. Consiguientemente se urge la elaboración de esta estrategia común cuya puesta en práctica constituirá una condición para el éxito global de los partidos D. C.

La D. C., indica una intervención, no puede limitarse a hablar de democracia y libertad, necesita establecer una coherente expresión doctrinal que ponga de relieve idénticas metas para el movimiento y establezca un idéntico modelo social a conseguir.

De aquí, según otras intervenciones contrastantes, se desprenderán unos medios, en términos generales, también idénticos a pesar de la diversidad de situaciones en las que se está actuando.

Finalmente, se indicó la dificultad de un reconocimiento de la propia identidad del movimiento por falta de suficientes contactos a niveles políticos y estratégicos entre los grupos que componen la UMDC.

### 1.5.2. La solidaridad como principio estratégico.

Durante toda la Conferencia la exigencia de una mayor solidaridad entre los diversos grupos democristianos estuvo presente a todos los niveles. Llegados al nivel estratégico se insistió en su necesidad para hacer efectivas las luchas de los partidos. Concretamente, se pidió una efectiva solidaridad de todo el movimiento Demócrata Cristiano internacional en relación a la reclamación panameña de su zona del canal, usurpada durante años por los Estados Unidos. Reclamación que ya ha obtenido el apoyo de numerosos gobiernos latinoamericanos. También se mencionó la importancia de la solidaridad para con aquellos partidos D. C. que actúan en estos momentos en la clandestinidad y sufren la persecución de los regímenes opresivos y dictatoriales.

### 1.5.3. A nivel internacional

Como concreción a nivel internacional surgieron dos propuestas: la primera postula la creación de una Comisión para la defensa de los derechos humanos que forme parte de la ONU y al mismo tiempo una Comisión, semejante, dependiente de la UMDC, que procure tomar partido en aquellas ocasiones en que la ONU resulta ineficaz. En segundo lugar, se propuso la utilización de los canales diplomáticos para verificar las violaciones de los derechos humanos.

### 1.5.4. Propiedad y Medios de Producción

Principalmente en relación a la situación de explotación y opresión existente en la A. L., se propusieron como estrategia necesaria para que la D. C. desempeñe un rol histórico, acciones que lleven al establecimiento de:

- Una comunidad integral de bienes y recursos
- La redistribución justa de la riqueza y la propiedad
- Transformación de la propiedad privada de los medios de producción en propiedad social
- La intervención del Estado en la dirección de la economía pública para asegurar a los trabajadores el papel de protagonistas del proceso productivo.

A los partidos europeos se les exige una mayor comprensión de la dura realidad del imperialismo y neo-colonialismo que sufren los pueblos latinoamericanos y que lleva a proponer opciones radicales como alternativa.

### 1.5.5. Sistema de gobierno

La profesión de principios democráticos de la D. C. debe manifestarse a nivel estratégico en una lucha sin cuartel a las dictaduras y a la construcción activa de actitudes e instituciones democráticas en los países donde actúan.

Se insistió, también, en que este mensaje liberador que lleva a opciones radicales y no reformistas, es de capital importancia para contar con el apoyo de los jóvenes.

### 1.5.6. Alianzas y colaboración

Siguiendo los propios principios, los partidos democristianos pueden colaborar con aquellos gobiernos que ofrecen garantías sólidas de apertura y avance hacia la democracia.

En relación a las alianzas con otros grupos políticos, se exige que estos sean de clara inspiración democrática y popular, con el objetivo de presentar un frente único en defensa de las libertades y de los derechos fundamentales del hombre.

### 1.5.7. Canales de Comunicación

Como parte de las estrategias que debe seguir el movimiento democristiano se incluyen los canales de comunicación que deberán establecerse, además de los ya existentes a niveles regionales y mundiales.

La comunicación existente entre los partidos no debe ser meramente informativa. Las experiencias vividas por los grupos de las diversas partes del mundo constituye un nivel de intercambio muy fructífero y orientador de la acción a niveles locales y mundiales. De esta forma la estrategia global del movimiento mundial viene iluminada por las estrategias nacionales.

Ya hemos mencionado, además, la importancia de la comunicación interna de la D. C. para precisar su propia identidad. Este intercambio continuo de informaciones y experiencias es lo que puede dar un denominador común necesario para inspirar los distintos grupos Demócrata Cristianos.

A nivel externo se insistió repetidamente en la necesidad de hacer conocer por medios efectivos la doctrina democristiana, sus avances y movimientos, y especialmente las tomas de posición de los partidos demócrata cristianos frente a las situaciones internacionales y locales.

## 1.6. CONSECUENCIAS

Para concluir la presentación del contenido de la Conferencia señalamos algunas ideas que se pueden considerar como consecuencias iniciales de esta reunión:

### 1.6.1. Unidad e interdependencia

En relación al problema de la unidad de los grupos inspirados en la D. C., se recalcó que la actual época histórica se caracteriza precisamente por una mayor interdependencia de todos los pueblos y, por tanto, no obstante las diversidades originadas en las distintas situaciones que viven los pueblos, es necesario tender hacia la recuperación de los elementos comunes para una estrategia política unitaria democristiana. No deben, por otra parte, olvidarse las marcadas divergencias existentes en el interior de la UMDC que pueden diferenciar peligrosamente en un futuro próximo la posición que asuman los partidos miembros.

La diversidad de evaluaciones políticas, se subraya aún, existente entre los europeos y los latinoamericanos, no prejuzga la formulación de unos principios éticos comunes, que en perspectiva solidaria se dirija a irrenunciables objetivos como la construcción de un mundo libre regulado por un nuevo orden social.

### 1.6.2. Influencia ideológica

Se ha verificado un descenso en la influencia ideológica del movimiento democristiano debido a la carencia e incapacidad de utilizar los medios de comunicación de masas. Es necesario insistir en este punto y llegar a todos los medios posibles a todos los estratos de la sociedad moderna según la propia cultura de cada pueblo.

### 1.6.3. Conclusiones de la VI Conferencia

Las recomendaciones lanzadas por la Conferencia serán recogidas y evaluadas por una Comisión formada por dos representantes europeos y dos latinoamericanos (Oswaldo Hurtado - Ecuador - y Eduardo Fernández -Venezuela-) que prepararan un proyecto de declaración política a ser presentado en los primeros meses de 1976 al Comité Ejecutivo de la UMDC.

## 2. ANALISIS EVALUATIVO

Una vez expuesto el contenido de las intervenciones en la Conferencia, podemos intentar, a manera de balance general, un análisis evaluativo que ponga de manifiesto los presupuestos, consecuencias, dificultades y posibilidades que posee el movimiento democristiano y que se manifiestan en la Reunión Mundial. Para ello, tomaremos las principales categorías temáticas presentes y alrededor de ellas presentaremos los problemas y reflexiones que sugieren.

### 2.1. LA IDENTIDAD DEMOCRATA CRISTIANA

La preocupación fundamental de la Conferencia gira, sin duda alguna, alrededor del problema de la identidad del movimiento democristiano, de los elementos comunes a los numerosos grupos allí reunidos y de la solidaridad y cohesión que puedan tener entre sí.

a) La primera observación surgida en las intervenciones es la presencia de un momento de "crisis" dentro de los grupos D. C. Podemos, entonces, preguntarnos por las razones de esta crisis y por las posibilidades del movimiento de superarla.

La primera razón, común a muchos otros grupos o instituciones, es la situación mundial. El ritmo de cambio exige una constante asimilación de nuevos elementos y la confrontación permanente con problemas no previstos en los esquemas precedentes. En el ámbito de las ideas políticas la evolución continúa exige una continua reformulación.

El pensamiento cristiano evoluciona durante este siglo a un ritmo también acelerado. El Vaticano II recoge las primeras síntesis de esta evolución e impulsa otras más. En toda la Iglesia surgen grupos que intentan dar una respuesta a los problemas de nuestros días. La Democracia Cristiana, fruto de una determinada concepción de la acción política del cristiano, se encuentra ante la urgencia de asimilar las nacientes posturas de los grupos eclesiales ante la sociedad.

Los partidos democristianos se han encontrado, sobre todo en América Latina, con que ya no representan las fuerzas emergentes del cristianismo, con que la visión político-social de los sectores más dinámicos de la Iglesia se comprometen con posturas ideológicas más radicales que las representadas por los grupos D.C. La dirigencia democristiana, educada en un cristianismo de verdades inmutables del que toma sus pautas de comportamiento social, encuentra una especial difi-

cultad en comprender y asumir las nuevas líneas de un cristianismo en búsqueda. De una Iglesia menos vertical y más comprometida con las situaciones locales a las que intenta responder desde dentro. Grupos cristianos que encuentran más seductura la "utopía" socialista que el modelo social representado por la democracia cristiana.

Por otra parte, los exponentes democristianos se percatan de una pérdida de credibilidad sufrida por sus doctrinas y partidos. La identidad de un grupo no depende sólo de la capacidad que el mismo grupo tenga de autodefinirse, sino también, de cómo es percibido y aceptado por el conjunto de la sociedad en que actúa. La referencia a la atención debida a la "estructura social de plausibilidad" es manifiesta. En la medida en que la sociedad no identifique a un grupo político con determinados valores, aunque ese grupo los proclame diariamente, pierde la credibilidad necesaria para constituirse en una fuerza representativa de esa sociedad o impulsora de nuevos proyectos políticos o sociales.

La vuelta a los orígenes propuesta por alguna de las intervenciones no soluciona el problema. Ayuda el ser conscientes de la intuición original en cuanto clarifica la íntima intencionalidad del grupo, en una reflexión crítica de su propio pasado. Esta, sin embargo, no puede dar la respuesta completa exigida por las nuevas condiciones del presente o los posibles planteamientos del futuro.

Esta crisis de identidad se relaciona, además, con otros dos aspectos: el primero es que la democracia cristiana ha tomado sus elementos teóricos de instituciones como la Iglesia o pensadores como Maritain o Mounier, que no los pensaron para ella. Más aún, en el caso de Mounier, dudamos que le hubiera satisfecho esta apropiación. . . y aunque es cierto que la obra publicada se convierte en patrimonio común, nadie tiene derecho a vaciarla de sentido, traicionar su intención, o instrumentalizarla en un "nominalismo demagógico". Es decir, la D.C. se ha fundado políticamente en un pensamiento externo a sí misma que le exige necesariamente una profundización ideológica como primer paso para encontrar rasgos diferenciadores, socialmente plausibles e incisivos, de su propia identidad. El segundo aspecto, íntimamente relacionado con el anterior, es la preferencia que los partidos D.C. han dado al momento cultural. El pensamiento democristiano se ha caracterizado más por dar respuestas políticas y funcionales a determinadas situaciones históricas de emergencia que por propo-

ner un modelo ideal del mundo que fuese motivo propulsor de sus propias acciones. ¿Dónde están los nuevos ideólogos, las nuevas líneas teóricas de la condición democristiana?

Es netamente relevante la insistencia en repetir expresiones acerca de la "necesidad" de formular la identidad, necesidad de elaborar estrategias, necesidad de unirse, de ser solidarios. . . Surge la duda de si después de años de experiencia política hay algo hecho. . . Todo parece estar por hacer y no se ubica claramente quién debe hacerlo. La mayoría de las intervenciones se contentan con postular la urgencia de realizarlo.

b) Un segundo problema derivado del anterior es el rol que debe ocupar la democracia cristiana en el abanico de opciones posibles. En su origen representa las clases medias católicas y una política de crecimiento económico, industrialización, acompañada de una humanización de la actividad pública. Pudiera decirse que representa una auténtica política de centro que logra el apoyo de las fuerzas progresistas y frena al mismo tiempo el comunismo y el laicismo liberal.

La evolución histórica muestra cómo los partidos democristianos europeos se van transformando en portavoces de los grupos de la derecha política, ante el situarse de las fuerzas socialdemócratas en posiciones del nuevo centro equilibrador de las redimensionadas situaciones políticas. En América Latina, el surgimiento de un tipo de socialismo nacionalista y democrático, desligado de las Internacionales, que ha reconquistado el valor de las libertades e instituciones democráticas, desplaza a la democracia cristiana del espacio político que ha podido ocupar especialmente entre las capas jóvenes y populares de la población. Síntomas de este fenómeno encontramos en Europa, en casos personales o institucionales, como por ejemplo la afirmación del Dr. Zaccagnini (Secretario General de la Democracia Cristiana Italiana) de encontrarse a la izquierda de su partido, cuando nunca se ha considerado un hombre de izquierda. O el caso del partido comunista italiano que recibe creciente consenso entre las clases medias e intelectuales.

c) En las categorías señaladas como definidoras de la identidad democristiana: libertad, justicia social, dignidad de la persona humana, democracia. . . , etc., existe un acuerdo entre las diferentes corrientes de la UMDC. Sin embargo, podemos notar que estas categorías son de un nivel de abstracción tal, que es posible entenderlas en modos sumamente diversos. Esto toca, evidentemente, el fondo de la equivocidad de los planteamientos definitorios de los diversos grupos demócratas cristianos. Y consiguientemente de su unidad y cohesión.

El que se dé una pretendida unidad ideológica a un nivel tan abstracto nos invita a interrogarnos sobre el sentido mismo de la UMDC. ¿Se establecen estos elementos tan vagamente para evitar un enfrentamiento entre los partidos miembros y evitar el consecuente debilitamiento del movimiento D.C. a nivel internacional? ¿Se trata de una unidad de tipo táctico, que mira más a la efectividad política derivante de una asociación con base amplia que a una identificación ideológica? ¿O se trata de mero nominalismo retórico, topicismo socorrido, ante la falta de contenidos doctrinales? Los elementos presentes en las intervenciones no permiten aclarar estas dudas y dejan el problema planteado.

d) Otro elemento presente a todo lo largo de la Conferencia y que suscita otras interrogantes respecto del movimiento democristiano, es el problema de la unidad en la diversidad, de una solidaridad levantada sobre débiles bases de cohesión. Si bien se ha señalado como hecho y como valor la in-

terdependencia existente entre los partidos democristianos extendidos por todo el mundo (frecuentemente se observa la influencia de los éxitos o fracasos de los otros partidos en el propio electorado y base militante -Chile, Portugal, Alemania. . . o, diversamente, la Venezuela de Caldera y el primer período de Frei-), no se ve la voluntad de transformar la UMDC de una asociación un tanto amorfa en un organismo que signifique una efectiva cobertura internacional de sus miembros y convierta la proclamada solidaridad en acciones efectivas de apoyo.

Además, la escasa cohesión dentro del movimiento impide la adquisición de una "experiencia histórica" que permita a los partidos utilizar su propia trayectoria como material de reflexión crítica e impulso renovador, que redundaría en una profundización de sus elementos ideológicos, y en un planteamiento más efectivo de las estrategias tanto a nivel local como internacional.

Todos estos datos explican, en una primera aproximación, la inexistencia de un proyecto político inter-regional y de una estructura ideológica, institucional, orgánica y estratégica más sólida y operante.

## 2.2. EL "MODELO" DEMOCRISTIANO: LA TERCERA VIA

Otro tema recurrente en un buen número de intervenciones es el de la llamada "tercera vía" propugnado por la D.C. La persistencia del tema es ya un índice del interés que suscita el problema.

a) Un primer elemento de análisis lo encontramos en la génesis misma del movimiento democristiano, al que ya hemos hecho mención más arriba: nace como un intento de frenar tanto al comunismo materialista y ateo como los excesos del liberalismo modernista. Este nacimiento lo coloca ya en una posición de "tercera vía" desde su inicio.

b) La primera interrogante que surge frente a este intento, se refiere a la posibilidad misma de una tercera vía en las condiciones políticas y económicas que ha vivido el mundo desde finales de la segunda guerra. Podemos constatar cómo los partidos demócratas cristianos han desarrollado su acción comprometidos dentro del bloque occidental, dominado por los Estados Unidos y sus aliados, organizados sobre las bases del sistema capitalista. Esto es ya una indudable decantación hacia una de las "dos vías" a las que se pretende ser alternativa.

En efecto, la pertenencia a uno de los dos bloques que han dominado la escena mundial en los últimos treinta años, el inmenso poder de la metrópoli estadounidense, últimamente significado en la acción de las transnacionales, las condiciones impuestas para la "reconstrucción" de Europa, el sistema monetario internacional. . . han obligado a los partidos y gobiernos democristianos a adelantar una política neo-capitalista, intentado, a lo sumo, limar aristas.

En el caso de Chile, que a estos efectos puede resultar típico, se intentó adelantar una política de socialización orientada a la construcción de una sociedad comunitaria. El resultado fue que al no poder efectuar la planificación prevista hasta sus últimas consecuencias, la D.C. debió dar paso a los grupos de la Unidad Popular, situarse en la oposición, o sea, en contraste con acciones que ella misma había propulsado dejando la puerta abierta a que los mecanismos de defensa del sistema capitalista internacional determinaran el proceso involutivo de la situación.

c) Dentro de esta misma posición hemos hecho ya notar cómo se da una profunda divergencia entre los bloques



Europeos y tercermundista, ante la alternativa de reforma o revolución. En general, los países del tercer mundo, presionados por la situación de opresión en que viven, son partidarios de una solución radical para lograr un cambio social y económico, que posibilite la conquista de otros valores humanos. Esto nos obliga a preguntarnos si realmente es posible, que grupos políticos pertenecientes a países oprimidos unos, y opresores los otros, puedan plantear una solución conjunta.

### 2.3 A NIVEL POLITICO.

A este nivel de los elementos políticos podemos hacer referencia a otros interrogantes que plantean las posiciones expresadas en la Conferencia.

a) La insistencia en la opción por una democracia pluralista nos sugiere una contraposición con las llamadas "democracias populares" del Este y la consiguiente negación de la tesis leninista de la "mayoría política".

Esta opción comporta, además, otras implicaciones. Significa la admisión al libre juego político de todas las fuerzas ideológicas y, por consiguiente, la defensa de la libertad de expresión, de asociación y todos los derechos requeridos para ejercer las libertades democráticas. Significaría, por otra parte, la oposición a todo régimen, sea de derecha o izquierda, que limite o impida esta participación de todas las fuerzas sociales en la vida democrática.

Si bien esta opción luce bastante clara a nivel de las ideas, notamos en la misma Conferencia posiciones divergentes: la delegación peruana legitima la revolución militar de su país, aunque esta imponga un régimen de corte dictatorial; mientras los delegados de la República Dominicana plantean la conveniencia de la colaboración a nivel de la administración pública con el actual gobierno de Balaguer, que no puede considerarse precisamente un modelo de libertades democráticas. Esto evidencia cómo muchos enunciados pueden resultar meramente formales y cómo pueden ser utilizados para justificar posiciones tan diferentes.

b) La segunda observación que se nos ocurre a este nivel político se refiere al uso de la categoría "popular" para definir a los partidos democristianos. Un partido no es popular por el simple hecho de declararse defensor de las aspiraciones de los pueblos. Esta categoría supone algo más profundo. Popular puede denominarse un partido que logre la auténtica participación del pueblo en la dirección misma del partido y en la nación. Hemos ya indicado cómo algunos representantes han señalado la carencia del elemento popular dentro de los partidos y el poco arraigo de su política en las masas populares.

En ocasiones se ha acusado a la Democracia Cristiana de ser un movimiento populista, legitimador de los intereses de las clases dominantes bajo la apariencia de representar la base popular. Si bien sería demasiado audaz de nuestra parte emitir un juicio general de todo el movimiento en este sentido, debemos señalar que, al menos como tentación y riesgo permanente, encontramos elementos de política populista y demagógica en la actuación de la D. C.

## 3. REFLEXIONES CONCLUSIVAS

De todo lo escrito hasta el momento, la conclusión final no puede ser unidimensionalmente de este estilo: ¿todo o lo fundamental está mal? ¿está sobrepasado?, ¿es inútil?

Ante todo hay que señalar, que el criterio orientador de base, para una lectura constructiva, será tener en cuenta que todo dato, elemento, o factor analizado es, en última instancia, ambivalente. Las consecuencias derivantes, de uno u otro signo,

### 2.4. COMPONENTE SOCIAL DE LOS PARTIDOS D. C.

Otro elemento para el análisis es examinar los grupos sociales adherentes a la democracia cristiana.

a) Hemos ya notado cómo su origen se da en las clases medias con una educación católica. Desde el inicio, sin embargo, la D. C. ha proclamado su policlasismo, su aspiración a representar la política de todas las clases sociales buscando su armonía, en contraposición a la "lucha de clases" propiciadas por los comunistas.

Al presentarse como grupo político defensor de los valores cristianos, importante componente cultural de los países donde comenzó a actuar, encuentra un buen eco en las clases populares, que se convierten en su masa electoral. En la medida en que se ha producido un proceso de secularización tanto en la sociedad como en los partidos, estos han tenido que recurrir a otras técnicas de captación de masas para mantener el apoyo del electorado.

b) La militancia de los partidos democristianos posee, también, sus peculiaridades. Con frecuencia, es una militancia poco activa y escasa en proporción al electorado. Posee como principal punto de referencia asociativa otros grupos de adscripción (Acción Católica), Sindicatos Cristianos, Grupos Profesionales...). Proviene, en gran parte, de las clases medias. Presta su colaboración al partido en momentos claves, como las elecciones o algún tipo de campaña propagandística. La carencia de un modelo ideal se refleja en la falta de una mística entre los militantes, que se mueven más en la defensa del status adquirido que por la realización de un proyecto atractivo.

Conviene reconocer que en algunos países se han hecho esfuerzos interesantes de organización de cuadros, pero no podemos afirmar que ésta sea una característica global del movimiento democristiano.

c) Otro factor que queremos hacer notar es la dificultad en la renovación de su dirigencia que presentan los partidos democristianos, especialmente los más antiguos. Impresiona la permanencia de los mismos líderes a la cabeza del partido durante décadas, absorbiendo espacio a las nuevas generaciones que podrían traer consigo aires de renovación a todos los niveles, y obviar muchos de los problemas de adaptación ideológica y política que hemos señalado.

d) Un punto que debe llamarnos a reflexión es la escasa acción desarrollada por los partidos en la línea de una "educación política" de las masas. Generalmente, se contentan con mantener un apoyo electoral. Por conservar una posición ya adquirida dentro del espectro político. No se realizan programas continuos y a fondo de una educación del pueblo para la participación política. Una educación que capacite a las masas populares en el ejercicio de un auténtico poder democrático. Este es un tipo de educación que traspasa los límites de la enseñanza escolar y familiar, en la que los partidos, si quieren ser sinceros con su profesión democrática, no pueden eludir ni delegar su responsabilidad.

dependerán en gran parte de la manipulación a que se les someta o del servicio de la causa a que se les oriente.

Resaltemos que, en perspectiva de futuro, el movimiento D.C., si quiere jugar un papel de vanguardia —en el ámbito de la política mundial— deberá preocuparse por demostrar más con hechos que con palabras, que está dispuesta no sólo a proclamar los valores e ideales que forman su patrimonio político,

sino a empeñarse tenazmente en actuar los REQUISITOS REALES que los posibiliten, no de un modo formal.

A este respecto deberá insistir, reformulando y elaborando sus contenidos, en la:

1. Defensa de las libertades, sí. Pero... liberadoras de todas las condiciones reales opresivas que las obstaculizan.

2. Democracia pluralista, sí. Pero... con la participación real del pueblo a través de órganos, instituciones y canales que lo posibiliten.

3. Defensa de la justicia, sí. Pero... individuando y experimentando modelos operativos que eliminen las causas jurídicas, económicas y culturales que las generan.

4. Defensa de la dignidad humana, sí. Pero... denunciando no sólo las manifestaciones de trasgresión, sino los sistemas morales, económicos, y de comportamiento social que están en la base.

5. Búsqueda de un proyecto alternativo. sí. Pero... evitando pesimismo inmediatistas. Las "utopías", demuestra la historia, no se realizan sino a costos elevados. Ciertos requisitos deberán tenerse presentes:

- a) elaboración de modelos:  
— económicos: que sean alternativas eficaces en su rendimiento y justos en sus consecuencias sociales.

— sociales: adaptación de comportamientos, estructuras, instituciones...

— culturales: motivadora de ideales y de acción.

- b) experimentaciones piloto.  
c) gradualidad de implantación  
d) y lo más importante: estrategias y coberturas suprarregionales comunes... ( ¡Chile enseña! ).

6. Recuperación de la credibilidad, sí. Pero... a través de un sistema de reformas que alcance objetivos de real cambio y mejora de las condiciones de vida de todos los hombres.

Resumiendo. La lista podría prolongarse. Tan sólo hemos pretendido iniciar un cuadro de referencia de cara a la acción.

Los presupuestos-base son simples y ya enunciados:

1. Evitar todo "nominalismo demagógico".  
2. Afirmar y readaptar los aspectos positivos maximizándolos y, correlativamente, minimizar los negativos.  
3. Integrar todos aquellos valores o fenómenos que, surgidos en el ámbito social, no importa cuál sea su origen, están en la base de las expectativas y deseos de la COMUNIDAD.

Roma: Diciembre de 1975.

# SEMESTRE HISTORICO

REVISTA PUBLICADA  
POR LA

COORDINACION DE LOS CURSOS DE POSTGRADO  
DE LA FACULTAD DE HUMANIDADES Y EDUCACION  
DE LA UNIVERSIDAD CENTRAL DE VENEZUELA

Caracas.

Director: Dr. Federico Brito Figueroa

Jefe de Redacción: Dra. Gisela Morazzani de Pérez Enciso

Secretario de Redacción: Prof. Alfonso Rumazo González

Relaciones Públicas: José Segundo Aristimuño

Distribución: Felipe S. Perdomo.

## REDACCION Y ADMINISTRACION

CARACAS - Los Caobos - Avenida Bogotá confluencia con la Avenida Libertador - Quinta "Cantabria" - Apartado de Correos 40274, Caracas 104 - Teléfono: 7811732.

## SUSCRIPCIONES:

Un año (2 números), en Venezuela .....	Bs.	16,00
Un año (2 números), en América Latina.....	\$	5,00
Un año (2 números), otros países.....	\$	6,00

Envío de dinero: por cheque bancario o transferencias.

Precio de cada Número, en Venezuela ..... Bs. 10,00

## SUMARIO DEL NUMERO 1 (256 páginas)

### Editorial

La población de Venezuela-Migraciones internas y distribución espacial, 1908-1935, **María E. Castellano de Sjostrand**  
La influencia de la Guerra Federal en la historia de Venezuela, **Anatoli Shulgosky**.

El estudio actual de la historia latinoamericana, **Magnus Mörner**.

Reflexiones sobre el socialismo en el 57o. aniversario de la Revolución de Octubre de 1917, **Miguel Acosta Saignes**.

Antecedentes del movimiento obrero venezolano, **Elis S. Mercado M.**

El historiador y las cuestiones de política pública, **John Hope Franklin**.

La sociedad venezolana: diagnóstico y perspectiva, **Orlando Alborno**.

Venezuela 1928-1935, **Petra Josefina Moreno**.

Notas críticas y Bibliográficas.

Información.

## SUMARIO DEL NUMERO 2 (350 páginas)

Los esclavos de Chuao en el siglo XIX, por **Federico Brito Figueroa**.

Notas para el estudio de una ordenanza de audiencia en el siglo XIX, por **Gisela Morazzani de Pérez Enciso**

La gran figura histórica de Simón Rodríguez: su personalidad como escritor, por **Alfonso Rumazo González**.

Trayectoria del General Joaquín Crespo, por **J. A. Armas Chitty**.

Geografía y Ecología en Venezuela contemporánea, por **Ramón A. Tovar**.

Los problemas agrarios en la América Latina de tradición indígena, por **François Chevalier**.

Principales factores en la historia de los Estados Unidos, por **Morton Borden**.

La ilustración en la América Latina, ¿Mito o Realidad?, por **Manfred Kossok**.

América Latina y la Segunda Guerra Mundial, por **Boris I. Gvosdarev**.

Notas críticas y bibliográficas.

Información.

# Hielo EL TORO

CRISTAL  
DE LARGA  
DURACION

TELEFONOS:

22 77 43

22 74 40

MARACAIBO

## "LA LIBERAL"

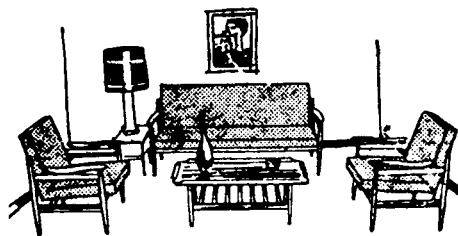
Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfonos:

45.23.39 - 45.24.39 - 45.25.39

45.24.75 - 45.25.66

La mueblería que se  
enorgullece de  
embellecer los  
hogares venezolanos



Recibo Danés  
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

CORTESIA DE



CERVEZA  
REGIONAL



MARACAIBO

Banco  
de Maracaibo



fundado en 1882

la entidad bancaria  
más sólida y  
antigua del país.



EN EL  
BANCO DE  
MARACAIBO  
SUS  
AHORROS SE  
CONVIERTEN  
EN UNA META  
REAL



**CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO 7**