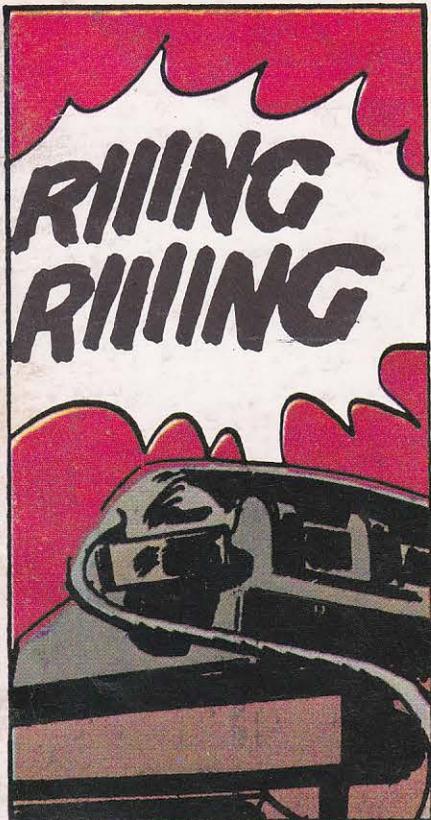




# CONFLICTO EN LA CANTV



En el Banco  
Mercantil y Agrícola  
el gran mañana nace  
en una pequeña libreta



La libreta de Ahorros del Banco Mercantil y Agrícola cabe en su bolsillo. Pero encierra, su decisión de forjar un gran mañana y nuestra ayuda para que, lo haga.

Cónfie sus reales al Banco Mercantil y Agrícola y cuente con la gente que más sabe de dinero para asegurar su futuro.

Cuentas de Ahorros  
Otra solución efectiva del

**BANCO MERCANTIL Y AGRICOLA**  
El banco de las soluciones efectivas

# CENTRO GUMILLA

Av. Cristóbal Rojas, 16 — Santa Mónica  
Apartado 40.225  
Telfs: 661.28.40 y 661.95.15  
CARACAS 104 — VENEZUELA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.  
Director: Luis Ugalde, S.J.  
Jefe de Redacción: José A. Lázcano, S.J.  
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA  
Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

## SUSCRIPCIÓN: (diez números al año)

### Venezuela:

Correo ordinario: Bs. 40,00

(Forma de pago: Por giro postal o telegráfico, valor declarado o cheque bancario. Los pagos del Interior, con cheque de garantía).

### Extranjero:

#### Correo ordinario:

América Latina (sin incluir Puerto Rico),  
España y Canadá US\$ 10,25  
Demás países US\$ 11,25

#### Correo aéreo:

América Latina, Canadá y  
EE.UU. US\$ 14,25  
España US\$ 15,25  
Europa (excepto España) US\$ 15,75  
Demás países US\$ 21,25

(Forma de Pago: contra un banco de EE.UU.)

Número suelto: Bs. 4,00

## AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: José A. Ciriza - Centro Gumilla  
Avda. Libertador entre calles 57 y 58 - Teléfono  
27.986 - Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: Javier Duplá, Colegio Gonzaga,  
Los Postes Negros. Barrio San José. Ap. 724.  
Tel. 51.99.19. Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: Marcial Antonio Núñez Alonzo. Calle  
Aragua 1, cruce con Avda. Politécnico, Urbani-  
zación Coromoto. Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Librería Selecta. Avenida 3-23-23.  
Tel. 23.609. Mérida (Edo. Mérida).

Puerto Ordaz: Javier Asarta. Colegio Loyola-  
Gumilla. Telf. 28.488.

Valencia: Alida Peña de Sarratud. Calle Las  
Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este.  
Telf. 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).

Fotolito: La Casa del Offset. Avenida Principal  
de Boleíta Norte, Esquina Calle Vargas. Telé-  
fono: 34.96.70.

Imprenta y litografía: Editorial TEXTO.  
Tel. 62.87.30 y 62.24.85.



AÑO XLI — No. 407 — JULIO-AGOSTO 1978

# SUMARIO

Veinte años de Pro-Venezuela Editorial	297
Puebla: Una esperanza insobornable Editorial	299
Ante la crisis de la CANTV pelagra la ingeniería venezolana. Movimiento Profesional Antonio José de Sucre	350
La política conservacionista Gerardo Yépez Tamayo	303
Irak o si Venezuela buscara el socialismo (Parte II) Luis Ugalde	305
Una aclaratoria en el diálogo cristiano-marxista Eloi Lengrand	310
Masacre de campesinos en Guatemala Se puede dialogar democráticamente Arturo Sosa A.	314
El gasto en Educación CERPE	315
La opinión pública en la Iglesia Pedro Trigo	316
De Medellín a Puebla José C. Ayestarán	319
La Hora Internacional Demetrio Boersner	320
Vida Nacional	324
Comentarios	326
Libros Nuevos	326
Documentos: Aportes para Puebla	290
— Conferencia Episcopal Venezolana	292
— Conferencia Episcopal Brasileña	330
— Cristianos españoles	334
— Católicos norteamericanos	323

*SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.*

# LIBROS NUEVOS

## CERPE

Mi Gente. Vidas que hacen a Venezuela. Distribuidora Estudios, Caracas 1978. Tomo I, 159 pp.

Se trata de un libro de lecturas para jóvenes, de acuerdo a los programas de 5o. y 6o. grados, cuyo tema básico es la Historia de Venezuela. A este tema se lo ha tratado de la siguiente manera: se escogieron de todo el proceso histórico del país diversos personajes representativos; entendiendo a la palabra personajes referida no solamente a hombres concretos, sino también a aspectos de la vida y de la sociedad, y razas o clases que han jugado o juegan un papel protagónico en nuestra historia. Todo el conjunto del libro gira, pues, alrededor de esos personajes.

El esquema ideológico que ha guiado la concepción de la obra puede centrarse en dos ideas: por una parte, se ha pretendido, como los autores indican en el Prólogo, "comunicar a los jóvenes algunos de los principales VALORES que se pueden recoger, como cosecha MADURA, a través de la historia Venezolana". Al decir VALORES se piensa "en todo aquello que al enaltecer o hacer amable y digna de ser vivida la existencia constituye el patrimonio moral que la patria presenta como ejemplo o como reto a sus hombres de hoy y de mañana"; y se piensa, además "en todo aquello que a través de nuestro desarrollo como nación puede invitar a un niño a enamorarse del proyecto inconcluso que es Venezuela, fomentando en él la vocación de servirlo". Por otra parte, se ha buscado inculcar en el joven la idea matriz que los autores miran desprenderse como lección señera de la historia del país: "la que se resume en la palabra IGUALDAD", es decir, "la pasión que aun antes de la GUERRA FEDERAL, MUEVE AL PUEBLO VENEZOLANO".

La obra se divide en cinco partes o capítulos que corresponden a las distintas etapas de nuestra historia: el período Aborígen, el período Conquista-Colonia, el Período Independencia, el Período República y el actual período Democrático. Este primer tomo abarca las primeras tres etapas; el segundo tomo, de pronta aparición, agrupa a las otras dos.

Cada capítulo empieza con una introducción que pretende iniciar al lector en el ambiente histórico del período. Luego vienen las cuatro lecturas dedicadas cada una a un personaje distinto. Cada lectura va acompañada de una "ficha biográfica" del personaje y de una "guía de posibles actividades" destinadas al maestro y al alumno (la "guía" se divide, a su vez, en "vocabulario", "actividades de comprensión", "actividades de reflexión" y "repaso de ortografía").

A pesar de que los autores advierten que no se trata de una obra Historiográfica, sino básicamente de un "libro de lecturas", creemos que la visión de la evolución histórica del país que se desprende del texto no sólo es coherente, sino aun novedosa. Esta convicción se acentúa si pensamos en el nivel al que está destina-

do el libro: para nadie es un secreto que nuestros textos escolares sobre historia patria adolecen, la mayoría de las veces, de una concepción central de nuestro devenir como pueblo que por lo anacrónica, insípida y hasta cursi hacen padecer a nuestros jóvenes estudiantes largas horas de lectura atiborrada de fechas, lugares comunes, estereotipos rancios, superficialidades que insultan la inteligencia juvenil, y la desperdician, desenfocados mitológicos sobre los procesos reales y los personajes verdaderos que intervienen en nuestra historia. Todo esto es lo que "MI GENTE" intenta superar, al rescatar para nuestros muchachos una visión fresca de esa misma historia: no la que supuestamente hacen unos cuantos semidioses, sino la que desde hace siglos viene creando un PUEBLO.

Dos cosas destacaríamos, además, en esta elaboración literaria y pedagógica de la historia venezolana: primero, el rescate de figuras históricas que comúnmente son olvidadas por los libros escolares; tal rescate se evidencia, por ejemplo, en el tratamiento que se da al Período Aborígen, cuya riqueza cultural se ha buscado evidenciar ante el muchacho; y, además, en el hecho de que se dediquen sendas lecturas a personajes que, como el Esclavo Negro, José Leonardo Chirino, Juan G. Roscio, Ezequiel Zamora, Pío Gil y el Barrio Marginal de nuestras actuales ciudades, son nuevos, cada uno a su manera, en un texto escolar de historia para jóvenes. En segundo lugar, debemos resaltar esa constante preocupación de los autores por destacar entre todas las facetas de nuestra historia, la más quemante, la que nos obliga más imperiosamente y la que con mayor intensidad puede envolver a una conciencia en formación: la lucha por la justicia.

R.S.

## PIKAZA, Xabier

Evangelio de Jesús y praxis marxista —Marova, Madrid, 1977, 352 pp.

Xabier Pikaza es un especialista en temas bíblicos. Recordemos la Teología de los evangelios de Jesús (SIC junio 1976 p. 243) o Los orígenes de Jesús. Ensayos de cristología bíblica (SIC marzo 1977, p. 98). Por eso, aunque el tema de cristianos y marxistas esté inundando últimamente el mercado editorial, se aborda este libro con cierta expectativa.

La problemática aquí tratada se puede considerar desde una triple perspectiva. En primer lugar existe la posibilidad de adoptar una postura agresiva y apologetica que, aunque culturalmente está mejor ubicada a principios de siglo, todavía asoma esporádicamente en nuestros días. Otra posibilidad consiste en adentrarse en una lectura "materialista" de la historia y acercarse desde esos presupuestos al texto bíblico: así lo han hecho en los últimos años numerosos marxistas.

(E. Bloch, M. Machovec, V. Gardavsky) y cristianos (F. Belo, M. Clévenot, J.P. Miranda). Pero Pikaza piensa que "nos interesa encontrar una tercera vía" (p. 49). Esta síntesis que él ve como superación de los dos caminos anteriores la va a lograr mediante un recurso constante a conceptos tales como "transcendencia", "don", "misterio". Según él hay aquí una dimensión que no han sabido asumir ni siquiera teólogos como Gutiérrez y Moltmann, aunque su crítica vaya dirigida principalmente al Movimiento de Cristianos por el Socialismo y se apoye en sus textos.

Pero, claro está, Pikaza no entiende la transcendencia como la tensión que existe entre el futuro ideal utópico y el presente real marcado por la ambigüedad, sino que, muy a su pesar, termina por concebirlo como una subida a otro nivel en el que el hombre y la historia quedan anulados al pasar el relevo a una fuerza mayor y "misteriosa" que controla todo desde fuera.

Si fuera esto lo que el autor deseaba, terminaríamos aquí. Pero Pikaza, ya desde la introducción proclama: "Por utopía histórica, por análisis social y hasta por connaturalidad evangélica, me siento socialista de tal forma que quisiera vivir comprometido en el quehacer de construcción de un mundo nuevo, liberado de opresión y de injusticia". Sin embargo adivinamos que sus constantes llamadas de atención sobre los peligros de la unilateralidad van a ser profusamente utilizados por quienes se oponen a la teología de la liberación y movimientos afines, mientras que resultarán muy poco inspiradores para quienes desde su fe van en busca de nuevos caminos que transformen las actuales estructuras político-sociales.

Es ésta una de las muestras más evidentes del callejón sin salida en el que desemboca una determinada concepción de ciencia como exposición neutral y descomprometida de las ventajas e inconvenientes de cada opción concreta. Es distinto el resultado cuando la teoría se concibe como una reflexión sobre un camino emprendido y como superación histórica de los riesgos que esta toma de postura lleva consigo. A Pikaza esta tendencia le viene ya de antiguo. En la recensión del primer libro citado al comienzo de esta reseña ya J.P.W. notaba que: "Por momentos el comentario me ha parecido idílico: 'Dad y se os dará. En estas palabras se ha venido a superar toda dialéctica entre ricos y pobres. Dad y perdonad, se dice a todos. Y en el mismo momento en que vieren a cumplirse estas palabras dejaría de haber ricos y pobres'. Es un ejemplo. Me recuerda que el estudio de la Sagrada Escritura puede ser un diálogo truncado si no resuena con fuerza la voz, a menudo estentórea, de la realidad actual".

Es una lástima porque Pikaza es un buen exegeta. Su libro sobre Los Orígenes de Jesús lo considero excelente. Quizás conseguiría mucho más si en el futuro se limitara a enseñarnos, con la maestría con

que él sabe hacerlo, lo que nos dice la Escritura, sin querer al mismo tiempo indicarnos cómo se aplica esto a nuestra historia.

E. O.

**GONZALEZ RUIZ, José María**  
**Marxismo y cristianismo frente al hombre nuevo.** Ed. Marova, Madrid, 1978.

Para González-Ruiz marxismo y cristianismo coinciden en definirse como caminos para acabar con la alienación humana. El marxismo aportaría a la humanidad el desenmascaramiento de la opresión capitalista y más aún la lucha por superarla, y el cristianismo aportaría su crítica de la religión: el cristianismo que sociológicamente conocieron los fundadores del marxismo —teorizado por la mayoría como el único posible y por algunos como degeneración— es opio del pueblo. Pero el límite del marxismo estaría para el autor en que en él perdura el hombre genérico feuerbachiano. El marxismo concibe la salvación de la especie, no la del individuo. O más exactamente concibe la salvación del individuo en cuanto miembro de la especie: el hombre particular participaría del estado de reconciliación a que hubiera llegado en el momento de su existencia la especie humana. Luego el individuo moriría y perduraría en los logros futuros de la especie. Perduraría en los demás, no como persona.

González-Ruiz piensa que el problema de la muerte no es el seudoproblema del hombre que, alienado en una sociedad masificada, se define como individuo por la subjetividad. El autor toma como punto de partida la antropología bíblica que considera al hombre como ser viviente. En esta concepción el hombre es carne y espíritu: es debilidad, temporalidad, un ser amenazado, en definitiva un ser para la muerte; y es a la vez un ser que participa de las fuentes de la vida y por eso aspira a una inagotable plenitud vital. Dios es la Vida; y Dios se ha revelado al hombre como gratuito dador de la vida, es decir como amor. Dios no es ningún competidor del hombre y el hombre no tiene necesidad de robar el fuego divino. Dios llama al hombre a un diálogo de amor que culmina en Jesús, que se hace hombre para desde dentro enderezar la historia humana. Con esto quedan superadas dos actitudes: la orgullosa pretensión del hombre de salvarse a sí mismo y la irresponsabilidad del hombre que pretende que Dios actúe por él. El hombre debe asumir e incrementar los recursos científicos y técnicos que la humanidad posee en cada momento para plenificar su vida y debe participar de los movimientos históricos capaces de revolucionar liberadoramente las relaciones humanas; pero también debe en todo esto y sobre todo abrirse a la trascendencia en el hermano oprimido que le llama a salir de sí, en la oración en que se pone a disposición del Dios personal y en la celebración en que aspira y anticipa el reino por el que lucha.

El marxismo está concebido como un humanismo práctico. El cristianismo, como un acontecimiento histórico de salvación. González-Ruiz vale por sus intuiciones de fondo y tiene capacidad para ciertas formulaciones. De ello dan fe los títulos de sus libros, y en éste los títulos de capítulos y apartados. La limitación

estaría en la heterogeneidad de sus materiales que no se interpretan mutuamente combinándose en una verdadera estructura sino que se mezclan aleatoriamente. Esta superposición de fuentes y niveles de análisis impide que surja la teoría sustituida por fogonazos de luz, por aproximaciones.

En este sentido el libro puede servir como expresión de una tópica humana y teológica ineludible, que para el autor no es objeto de curiosidad sino aquello en y de lo que se vive. Y desde luego como un libro bien escrito, culto y de lectura amena.

P.T.

**DUNN, James G.**

**El bautismo del Espíritu Santo.** Editorial La Aurora, Buenos Aires, 1977, 296 pp.

El pentecostalismo ha despertado gran interés y ha crecido en influencia en la década del 60, y aún continúa. Por este motivo, el autor, que enseña en la Universidad de Nottingham (Inglaterra) la cátedra del Nuevo Testamento, ha escrito este tratado de elevado nivel académico (ampliación de su tesis), a fin de presentar a los eruditos, a los estudiantes y a los ministros el aspecto más característico de la Teología pentecostal: el bautismo del Espíritu Santo.

El autor maneja continuamente los vocablos de cada pasaje en griego, y evalúa el significado que tiene en el escritor sagrado que esté tratando, sea Lucas, Pablo, Juan o Pedro.

Comienza por lo que el Bautista esperaba y la experiencia de Jesús en el Jordán. Se extiende en los Hechos de los Apóstoles (baluarte principal de los pentecostales). Sigue con los escritos paulinos, el Evangelio de Juan y las cartas del mismo. Los últimos capítulos los dedica a la carta a los Hebreos y a las dos de Pedro.

Con mucha frecuencia dice que los pentecostales se equivocan al tomar cierto pasaje en tal sentido, y él da su propia interpretación. También refuta a los que denominan "sacramentalistas", entre los cuales incluye a los católicos.

Concluye que lo que él llama la conversión-iniciación cristiana consta de tres o cuatro elementos, y el énfasis en uno o dos de ellos es lo característico de cada una de las tres corrientes principales del cristianismo. "Los católicos —dice— ponen el énfasis en el papel de la Iglesia y el del bautismo con agua; los protestantes, en el papel del individuo y el de la predicación y la fe; los pentecostales, en el papel de Jesucristo como bautizador

en el Espíritu y el del bautismo del Espíritu".

En estos tiempos de ecumenismo puede resultar interesante, aunque un tanto pesado, un estudio minuciosamente crítico como éste.

M.B.

**GONZALEZ RUIZ, José María**

**Evangelio apócrifo según San Simón el Zelota — Marova/Fontanella, Madrid/Barcelona, 1978, 184 pp.**

Son "zelotas", en tiempos de Jesús, los integrantes de un grupo nacionalista que se opone fanáticamente a la ocupación romana sobre el territorio palestino. Cercanos, aunque no idénticos, se encuentran los "sicarios", directamente implicados en el terrorismo político.

Aunque probablemente fueron más, por lo menos uno de los doce apóstoles es designado explícitamente en el evangelio con el sobrenombre de "el Zelota". De este hecho toma pie González Ruiz para elaborar su ficción literaria.

"Esta ficción tiene por finalidad el poner de relieve, de forma popular y plástica, las enormes contradicciones que la figura y predicación de Jesús produjeron en las propias masas que lo escuchaban embelesadas y que esperaban de Él la victoria mágica sobre las fuerzas de ocupación romana".

Los episodios narrados —que tratan de ser fieles a los hechos y a su interpretación exegética moderna— abarcan la vida de Jesús y los primeros años de la Iglesia primitiva.

R.S.

#### LIBROS RECIBIDOS

**CLEMENTE, José Edmundo:** Descubrimiento de la metáfora — Monte Avila, Caracas, 1977, 208 pp.

**VARIOS:** Estado y tecnología administrativa en América Latina — Monte Avila, Caracas, 1977, 320 pp.

**FRIED, Bárbara:** Para una madurez sin crisis — La Aurora, Buenos Aires, 1977, 176 pp.

**BARRERE, Igor — LALOU, Etienne:** Dossier confidencial sobre la eutanasia — La Aurora, Buenos Aires, 1976, 232 pp.

**POZO, Mateo:** La respuesta cristiana, opción liberadora — Marova, Madrid, 1977, 352 pp.

**MASSET, Pierre:** El marxismo en la conciencia moderna — Marova, Madrid, 1977, 240 pp.

**CASADO, Demetrio:** Cambio de las instituciones de Bienestar Social en España — Marova, Madrid, 1977, 128 pp.

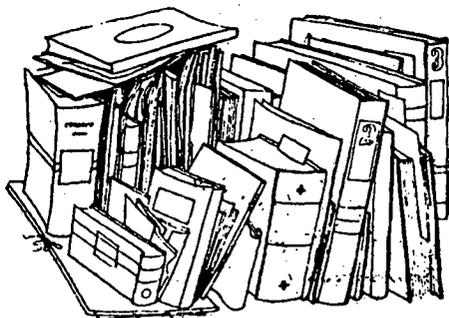
**CABESTRERO, Teófilo:** Diálogos en Mato Grosso con Pedro Casaldáliga — Sígueme, Salamanca, 1978, 202 pp.

**RANGEL, Domingo Alberto:** Los héroes no han caído (novela) — Vadel Hnos., Valencia, 1978, 304 pp.

**JEREZ VALERO, Elio:** Sonetos cristianos — Edic. Rondas, Barcelona, 1978, 72 pp.

**HERNANDEZ GONZALEZ, Pascual:** El aborto, un crimen abominable, Trípode, Caracas, 1978, 160 pp.

**CORTEZ PEREZ, Antonio:** Escrito de rodillas — Trípode, Caracas, 1978, 128 pp.



# APORTES PARA PUEBLA

*Siguiendo las pautas fijadas previamente por los organizadores de la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Puebla, para estas fechas ya las diversas Conferencias Episcopales del continente han presentado por escrito el resultado de sus respectivas Asambleas. Ofrecemos aquí, como ejemplos, los documentos elaborados por los Episcopados de Venezuela y Brasil (N. de la R.).*

## CONFERENCIA EPISCOPAL VENEZOLANA

### INTRODUCCION

La Iglesia en Venezuela estima que la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, constituye un momento privilegiado, un paso del Espíritu por el continente.

El presente y el futuro de la evangelización de nuestro pueblo, en proceso acelerado de transformación, exige una más definida encarnación de la Iglesia en actitud permanente de renovación y planificación. En efecto, a diez años de Medellín, nuevos problemas, iluminaciones y experiencias, plantean perspectivas y compromisos nuevos.

Nuestro aporte intenta ofrecer fraternalmente lo que Venezuela tiene de más característico, situándonos en un horizonte de comunión latinoamericana, para la edificación de la única Iglesia de Cristo. Los Obispos no vamos solos a Puebla. Llevamos los clamores, gozos, temores y esperanzas recogidos en las diversas diócesis, movimientos, organizaciones. Más aún, hemos tenido presente la voz de los hombres que comparten las mismas preocupaciones por un mundo más justo, por unos valores éticos y espirituales, caminos hacia la trascendencia.

El presente aporte contiene en la I Parte observaciones generales al Documento de Consulta y a los objetivos de la III Conferencia. La II y III Partes intentan ofrecer un cuadro de la situación y diagnóstico de la realidad venezolana tanto general como eclesial. La IV Parte aborda diversos aspectos básicos para un marco doctrinal; al lado de elementos teológicos más globales, considera la relación entre evangelización y cultura, así como la temática de Liberación y Doctrina Social de la Iglesia.

Finalmente, en la V Parte, traza algunos lineamientos para la acción.

### I. OBSERVACIONES GENERALES

#### A. Sobre el Documento de Consulta

1. Es largo. Hay yuxtaposición de contenidos y repeticiones. Debía resumirse la Primera y Segunda Parte y desarrollar más la Tercera.
2. La adopción del método inductivo "VER-JUZGAR-ACTUAR" es buena para dar perspectiva de encarnación. Hay elementos muy positivos.
3. Está en la línea de Medellín. Puebla debe ser en lo posible un trabajo evaluativo del compromiso social de la Iglesia a partir y a la luz de Medellín.
4. La Teología de la Liberación tiene sentido y es positiva para América Latina, expuesta según los documentos de los Sumos Pontífices, especialmente de la Evangelii Nuntiandi (E.N.) y la Declaración de la Comisión Teológica Internacional sobre promoción humana y la salvación cristiana, Septiembre 1977.

#### B. Sobre los objetivos de la III Conferencia

1. Que los Pastores traduzcan en obras concretas su tarea de evangelización, misión esencial de la Iglesia en América Latina.
2. Que la reflexión se arraigue en la historia de América Lati-

na, especialmente en la eclesiástica, pues esta perspectiva es fundamental para la comprensión de la Iglesia en este continente y para planificar su acción pastoral. Es innegable su presencia en todo el proceso histórico que ha configurado el momento actual de la América Latina (Cfr. Medellín, Mensaje). Esta orientación no quiere negar el valor autónomo de la historia profana, y menos reducir ésta a la sola historia de la Iglesia. Se requiere igualmente un análisis e interpretación del conflicto y de la autocrítica en la vida de la Iglesia que permite el reconocimiento tanto de sus aportes como de sus errores.

3. Dentro del espíritu de Medellín recoja los logros de los últimos y más importantes acontecimientos eclesiásticos: Sínodos, Octogésima Adveniens, Evangelii Nuntiandi, Documentos Episcopales y experiencias pastorales latinoamericanas.

4. Se deberán seguir las líneas siguientes: escrutar los signos de los tiempos y las condiciones sociales de América Latina (esto condiciona la presencia y el aporte de la Iglesia a la nueva civilización que se avecina); el compromiso con la justicia y la opción por los pobres en el sentido del Evangelio; la vivencia en profundidad de la fe; la acción prioritaria catequética; y la pastoral de conjunto.

### II. SITUACION Y DIAGNOSTICO DE LA REALIDAD VENEZOLANA

La realidad venezolana comparte muchos rasgos históricos y culturales con las otras naciones latinoamericanas, pero tiene también características y condicionamientos propios.

1. El petróleo. Recurso no renovable y principal riqueza del país es factor clave del fenómeno venezolano. La riqueza fácil que produce no ha sido utilizada para construir la sociedad justa que se reclama. Ha originado bonanza económica y multiplicación de bienes y servicios, pero no desarrollo integral. Los beneficios del petróleo no han llegado, en igual proporción, a todas las regiones ni a todos los grupos humanos. Se notan hirientes contrastes culturales, sociales y políticos entre los sectores de la población. El florecimiento económico no ha contribuido a la promoción de los valores espirituales. Venezuela, aun después de la nacionalización del petróleo no se ha liberado de su situación de dependencia económica y cultural.
2. Hasta el inicio de la explotación petrolera, Venezuela fue un país eminentemente agrícola. En la actualidad la población venezolana se establece mayoritariamente en los centros urbanos. El éxodo de la población campesina hacia las ciudades habla de condiciones de penuria en el sector rural, de estructuras injustas y de una inadecuada repartición de tierra. La reforma agraria no ha resuelto el problema del campo venezolano.
3. El crecimiento urbano, en general, no ha sido fruto de una industrialización planificada y equilibrada, sino de la huida de los campos y de la concentración humana en torno a los centros administrativos y de servicios. De ahí el espectáculo antihumano de los ranchos insalubres, como efectos del desempleo y subempleo y secuelas de desarraigo cultural, desintegración familiar, analfabetismo y violencia actual. En Venezuela

sin embargo, para muchas familias, y como expresión de su voluntad de superación, el rancho es transitorio y punto de partida de su promoción humana.

Se da un fuerte movimiento inmigratorio, sobre todo de los países latinoamericanos. La situación de los indocumentados, especialmente en las zonas fronterizas, constituye grave problema social y pastoral.

4. En un país con alto índice de crecimiento demográfico y mayoritariamente joven, encontramos una juventud inconforme y en búsqueda de ideales y caminos nuevos y, en muchos casos, desorientada.

La educación en Venezuela ha experimentado un notable aumento cuantitativo en los últimos años: el analfabetismo ha disminuído considerablemente. Se han construído muchas escuelas y centros de educación media y superior, pero siguen siendo insuficientes. Entre las deficiencias cualitativas más importantes se destaca la inadecuada respuesta de la educación al reto del desarrollo económico y social. El sistema educativo venezolano produce un gran número de jóvenes frustrados a los que no forma para las responsabilidades personales, familiares y cívicas.

5. Se aprecia un creciente deterioro del núcleo familiar, aumento de divorcios, niños abandonados, e índice muy elevado de hijos ilegítimos. También una escalada de la prostitución. A esto se añade el programa, coactivo y discriminatorio, patrocinado por el Estado venezolano en favor de la anticoncepción.

6. Los medios de comunicación social, instrumentos maravillosos de formación y comunión, frecuentemente están al servicio de la sociedad de consumo, fundamentando sus mensajes en el sexo, el lucro, la violencia, el poder, la ostentación, el hedonismo.

7. En el país existe el régimen de libertades democráticas, en contraste positivo con el panorama de dictaduras que abundan en el continente. Sin embargo, la ineficacia ante los problemas sociales, la desorganización, la corrupción administrativa, el despilfarro y la demagogia partidista, desdichan del sistema democrático. Tampoco se han promovido los derechos humanos para un alto porcentaje de la población.

8. En los sectores populares crece una conciencia cada día más clara de deberes, derechos y posibilidades, en el orden económico, social, cultural y político.

### III. SITUACION Y DIAGNOSTICO ECLESIAL.

La Iglesia en Venezuela lleva el sello de su historia. Momentos de bonanza y situaciones críticas; coincidencias y conflictos con el poder civil; solicitada por los ricos y urgida a trabajar por los pobres. Todo lo cual condiciona su presencia y su aporte a la sociedad que debe evangelizar.

1. En la actualidad; a impulsos del Concilio Vaticano II, los Documentos postconciliares y de Medellín, la Iglesia en Venezuela está presente —en los diversos niveles— en la animación de la vida cristiana de los creyentes y en la tarea de construcción del desarrollo social.

Los obispos, individual y colegialmente han dejado oír su voz; los sacerdotes y religiosos están cada vez más comprometidos en la acción pastoral de los sectores marginados; hay numerosos laicos empeñados en la acción apostólica, social y política. Es necesario afirmar la labor multiplicadora de apóstoles que se viene realizando en los movimientos de apostolado organizado. Por otra parte, se percibe una cierta desafección hacia los mismos.

2. En el análisis del fenómeno religioso venezolano contamos con una población mayoritaria de bautizados, pero marcada con el sello de la ignorancia religiosa la falta de compromisos reales. Muchos de los que se llaman cristianos contribuyen a mantener una sociedad antievangélica. Rasgo común con los pueblos de Latinoamérica lo constituye el profundo sentido religioso. Entre los valores positivos de esa religiosidad podemos destacar la devoción filial a la Virgen María. Entre sus desviaciones se subrayan las prácticas supersticiosas, expresión entre otras razones, de la escasa formación religiosa.

Nuestro pueblo no rechaza a la Iglesia, la quiere, pero no

se siente parte responsable de la misma. Busca en Dios y en los Santos fuerza moral y luz para su propia vida. Junto a estratos cada vez más amplios que tienen sed de conocimiento de Dios y deseos de ver iluminados sus problemas con el Evangelio, apreciamos, sin embargo, un crecimiento del fenómeno de la indiferencia religiosa y manifestaciones de ateísmo, al menos práctico.

3. Problema angustioso en nuestra Iglesia es la escasez de sacerdotes. Apenas un 20 por ciento es nativo, y el número de los que vienen del exterior disminuye rápidamente, sin esperanzas de aumento en el futuro. Decece igualmente el número de religiosas. La implantación del Diaconado y Ministerios laicales, impulsada por la Jerarquía, no ha dado sino escasos frutos. La comunidad cristiana no está concientizada en profundidad sobre la urgencia del problema y su responsabilidad en la solución del mismo.

4. Se nota débil la presencia evangelizadora de la Iglesia en las esferas culturales e intelectuales, así como en los centros de decisión de la vida del país. De igual manera en los medios de comunicación social, en especial la gran prensa, la radio y la T. V. En este campo, la Iglesia cuenta con varios órganos de prensa y algunas emisoras propias. Aquí es necesario notar la existencia de revistas y publicaciones varias que difunden opiniones discutibles y a veces erróneas, presentándolas como auténticas y verdaderas, con el consiguiente distorsionamiento para la fe de los creyentes y la imagen de la Iglesia.

5. Se experimentó hacia el comienzo de esta década un cierto retroceso numérico de planteles de la Iglesia. Con todo, en los últimos años esta situación tiende a estabilizarse.

6. Por último, a pesar de laudables esfuerzos realizados, todavía es necesario insistir en la planificación y coordinación pastoral. Aunque la Jerarquía elaboró las prioridades pastorales para todo el país, sin embargo no se ha logrado implantar una efectiva pastoral de conjunto. Hay consenso de que la elaboración y puesta en marcha de una pastoral de conjunto es tarea prioritaria en nuestra Iglesia. A nivel diocesano se han establecido organismos de coordinación y participación, como los consejos presbiterales o pastorales; también diversos organismos nacionales, particularmente los de la Conferencia Episcopal Venezolana.

### IV. MARCO DOCTRINAL

#### A. Marco Teológico

La Iglesia tiene que aportar a los hombres y a la sociedad latinoamericana el mensaje de salvación. En efecto, Dios Padre por iniciativa amorosa, se comunicó públicamente a los hombres, hecho que culminó en el misterio de Jesús, por cuya mediación se nos da el Espíritu Santo que nos reúne en Iglesia.

En consecuencia con esta verdad, ratificamos:

1. La Revelación que culminó con Cristo Jesús, se cerró con los Apóstoles, y se profundiza en la fe y enseñanza viva de la Iglesia, bajo la acción del Espíritu Santo.

2. La Palabra de las Sagradas Escrituras, como patrimonio de la Iglesia, ha de leerse e interpretarse en el mismo sentido en que fue escrita (Dei Verbum, 12; Lumen Gentium, 25). Por tanto, para descubrir el verdadero sentido del texto sagrado, hay que tener muy en cuenta el contenido y la unidad de toda la Escritura, la tradición viva de la Iglesia y la analogía de la fe. "El oficio de interpretar auténticamente la Palabra de Dios corresponde al Magisterio de la Iglesia, el cual lo ejercita en nombre de Jesucristo" (Dei Verbum, 10).

3. Los signos de los tiempos, como acontecimiento y praxis interpelan y permiten profundizar la fe de los hombres, pero no cambian ni hacen el contenido de la misma, que es don que viene de Dios.

4. Dios Padre en su designio de amor hacia el hombre, criatura libre, lo invita a participar en Cristo en el plan de salvación, que tiene dimensiones personales y comunitarias, temporales y eternas.

5. El plan de salvación, a pesar del pecado —ruptura del hombre con Dios, con los demás y consigo mismo— se restaura y realiza por el misterio de la Pascua de Jesús, Pasión, Muerte y Resurrección. Esta Resurrección, acontecimiento no historiza-

ble pero real y acaecido en la Historia, inaugura la nueva era de salvación y nos da prenda de nuestra propia resurrección.

Jesús, en el que somos redimidos, es el Hijo de Dios, preexistente, nacido en el tiempo, de la Virgen María, por obra del Espíritu Santo: Su misión fundamental fue instaurar el Reino y volvernos al Padre de los cielos. "Negándose a ser Mesías político y dominador por la fuerza, prefirió llamarse Hijo del Hombre que ha venido a 'servir y dar su vida para redención de muchos' (Mt. 10,45)" (Dignitatis Humanae, 11).

La Redención se cumple en lo más profundo del hombre, aniquilando el pecado con todas sus consecuencias: el egoísmo, la injusticia, la opresión...

6. La Iglesia fue prevista y preparada por Jesús de Nazaret, y hecha realidad salvífica por la venida del Espíritu Santo, enviado en conformidad a las promesas de Cristo.

Esta Iglesia continúa la misión de Jesús en el mundo y la historia, animada por el Espíritu Santo, que da eficacia a su obra. Fue fundada por Jesucristo como institución visible, sobre Pedro y los Apóstoles, y peregrina en la tierra como Pueblo de Dios, estructurada jerárquicamente sobre el Papa y los Obispos, Sucesores de los Apóstoles, para realizar el plan divino hasta la plena consumación en Cristo.

7. No podemos entender cabalmente el misterio de Cristo y de la Iglesia olvidando el puesto preeminente de María en el plan de salvación. Ella, predestinada desde la eternidad para ser Madre Virgen del Hijo de Dios hecho hombre, fue íntima colaboradora de Jesús en el misterio de salvación y constituida para nosotros y para toda la Iglesia como modelo primordial de nuestra fe, don recibido del Señor que hemos de comunicar a otros.

8. Se debe insistir en la perenne validez de la moral cristiana.

Los preceptos del Nuevo Testamento no son una mera utopía a la cual uno se acerca, o ideales que hay que alcanzar, ni tampoco expresiones de la moralidad de aquel tiempo, sino afirmación de un mandato de Cristo, en que culmina la Ley antigua (Cfr. Sermón de la Montaña). Su cumplimiento ciertamente es difícil y a veces heroico, pero la justicia de Dios es un don que se nos da gratuitamente para cumplir toda la Ley.

9. La pertenencia a la Iglesia, por la fe y el bautismo, urge a los creyentes a conformar su conducta y vida a la doctrina de Jesús. Los comportamientos éticos, sociales, políticos, que se cumplen en el tiempo y están en orden a la construcción de un mundo mejor y más justo, tienen además una dimensión trascendente.

### B. Relación Evangelización - Cultura

1. La Iglesia, al reflexionar sobre su vocación de llevar a los pueblos el Mensaje, ahonda la relación Evangelización - Cultura. No existen pueblos sin formas culturales. "No hay auténtica evangelización si no se toca el centro de la cultura de un pueblo, es decir, "los criterios de juicio, los valores determinantes, los puntos de interés, las líneas de pensamiento, las fuentes inspiradoras, y los modelos de vida del hombre" (E. N. 19) (Documento de Consulta, 219).

2. La verificación del sucederse de culturas en América Latina, nos permite afirmar que ninguna se confunde con la Iglesia. Hoy vivimos el preanuncio de una nueva civilización para América Latina, paso de una sociedad agrario-urbana a otra urbano-industrial. También en este momento de transición cultural, la Iglesia tiene que cumplir la misma misión. En efecto, se notan ya los cambios y conflictos con los comportamientos tradicionales, religiosos y sociales, ligados muchos de ellos a anteriores formas culturales. Los secularistas anotan que el paso de América Latina hacia la sociedad urbano-industrial implica el desplazamiento del sentido de Dios y de lo sagrado. Para la Iglesia, la secularización en el sentido del apartamiento de Dios, no es rasgo inherente a la industrialización. El que desaparezcan las modalidades agrarias de vivir y expresar lo sagrado, no significa que no sean posibles nuevas expresiones y formas de vivirlo en la sociedad urbano-industrial.

3. La III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano debe reflexionar sobre cómo evangelizar en este proceso de transformación cultural en el que la Iglesia debe estar pre-

sente. Por eso, "es necesario que la Iglesia sepa encarnarse, asumir y dinamizar las diversas direcciones culturales del hombre latinoamericano, enriqueciéndolas, vitalizándolas y transformándolas" (Documento de Consulta, 1027).

4. Por otra parte, el Evangelio en las culturas cumple una función crítica. "El vigor o la anemia de la cultura cristiana de un pueblo es pauta crítica de ese pueblo respecto de la Iglesia, así como de la Iglesia respecto del pueblo y de sí misma" (Documento de Consulta, 220).

### C. Liberación y Doctrina Social de la Iglesia.

1. "Toda evangelización es liberadora. América Latina la necesita para responder al clamor de las víctimas de la injusticia social y contribuir a la creación de un nuevo orden" (Documento de Consulta, 919).

El nuevo orden de justicia que se reclama tiene una fundamentación teológica, antropológica y evangélica como es la de la caridad. Teológica, porque no se puede disociar el plan de la creación del plan de la Redención, el Dios liberador del Exodo y el Dios Padre de Jesús y Padre nuestro. Antropológica, porque el hombre es un ser sujeto a los problemas sociales y económicos. Evangélica o de caridad, porque no es posible proclamar el mandamiento nuevo sin promover, mediante la justicia y la paz, el auténtico e integral crecimiento del hombre (Cfr. E.N. 31).

Una liberación cristiana debe tener presente los siguientes puntos:

- a) la proclamación con la vida y con las obras, de la primacía de los valores espirituales;
- b) la no reducción del Evangelio a la sola dimensión de un proyecto temporal en donde la salvación se reduzca a un bienestar material y la actividad de la Iglesia se confunda con las iniciativas de orden político y social (Cfr. E. N. 32);
- c) no circunscribir la acción eclesial al solo terreno religioso,



**ZAPATERIA  
DEL NIÑO**

AVENIDA URDANETA/ESQ. LA PELOTA  
TLF.: 561.58.97  
CARACAS

desinteresándose de los problemas temporales del hombre; d) buscar la superación de la injusticia y el pecado por la conversión interior, en donde se halla el núcleo de la verdadera liberación y la originalidad del mensaje cristiano (Sínodo 1971, n. 3);

e) rechazar como no cristiana ni evangélica la incitación a la violencia y la conflictualidad, especialmente proclamada e impulsada como único medio de acción política y social (Cfr. E. N., 37).

2. La Iglesia, como Pueblo de Dios, tiene una palabra necesaria para la política. Los cristianos a exigencias de su fe, deben animar la actividad humana y política con los principios del Evangelio. Ninguna opción política, esencialmente temporal, puede ser absolutizada. Sin embargo, debe tenerse muy presente que hay opciones políticas, ideologías y partidos que están en contradicción con los principios del cristianismo; por tanto no es permitido a los creyentes comprometerse con ellos.

3. La Iglesia cuenta con un pensamiento social que recoge el patrimonio doctrinal y la experiencia de los creyentes en 20 siglos de su historia; que da una visión global de la realidad social y es mediación necesaria entre la fe y la praxis. Ninguna otra institución cuenta con el don de la fe para iluminar situaciones y realidades humanas con verdades reveladas.

Ante el deficiente compromiso social de los cristianos, su limitación a lo interpersonal o sus ilusiones reformistas, es preciso afirmar la dimensión ética y social de la fe.

Por lo mismo, es necesario dar a conocer la doctrina social y sus exigencias ya que no se las conoce suficientemente, ni dentro ni fuera de la Iglesia, y grande es el trecho entre el comportamiento social de los cristianos y el ideal doctrinario. En consecuencia, se ha de insistir también en su enseñanza en los Seminarios, Casas de formación de religiosos y Movimientos apostólicos (Cfr. Mater et Magistra, 219-220).

## V. ACCION PASTORAL

### A. Líneas de orientación

Al ofrecer estas líneas de acción queremos señalar aquellas dimensiones que deben estar presentes en toda acción pastoral, realizada por el agente evangelizador en cualquier nivel del quehacer eclesial.

1. En primer lugar, a imitación de Jesús, para la evangelización es necesario el testimonio de vida. La Iglesia es y ha de ser signo e instrumento (Cfr. Lumen Gentium, 1) de unidad, de fraternidad, de salvación, de esperanza, y como tal debe aparecer ante los hombres. En la actitud de servicio, fraternidad, comprensión, tanto de los agentes de evangelización como de todo el pueblo de Dios, hay un gesto evangelizador profundo. "Este testimonio constituye ya de por sí una proclamación silenciosa, pero también muy clara y eficaz de la Buena Nueva" (E. N. 21).

A través de la vida de los cristianos ha de manifestar ante el mundo el doble testimonio de fidelidad a Dios y de servicio al prójimo, para que el ejemplo mueva a quienes se resisten a la palabra. "El hombre contemporáneo escucha más a gusto a los que dan testimonio que a los que enseñan, o si escucha a los que enseñan es porque dan testimonio" (E. N., 41).

2. Esta doble fidelidad de la Iglesia a Dios y al hombre, debe impulsar a los creyentes a un real compromiso con la justicia y amor, sobre todo respecto del más necesitado.

Toda discriminación entre los hombres en sus derechos fundamentales es contraria al plan divino (Cfr. Gaudium et Spes, 29). Urge, pues, comprometerse en la promoción y defensa de los derechos humanos y en la lucha contra cualquier tipo de esclavitud y atropellos que lesionen la dignidad de la persona humana: manifestar además una voluntad decidida de denunciar las injusticias, de ser voz de los que no la tienen, y de anunciar y realizar el proceso de amor fraterno como signo eficaz del amor a Dios (Cfr. Medellín, Paz 14).

La Palabra del Señor "Me envió a evangelizar a los pobres" (Lucas 4,18), exige tomar conciencia de que, aunque el mensaje de salvación va dirigido a todos los hombres, son los pobres sus principales destinatarios. De aquí, la opción pro-

ritaria con ellos, a quienes es preciso acompañar en sus angustias y denuncias, en cumplimiento de la misión evangelizadora de la Iglesia.

3. Otra dimensión que debe estar presente en toda acción evangelizadora es la eclesial-litúrgica. La Iglesia es convocada para anunciar en comunidad su fe. La santificación y la salvación no se nos ofrecen aisladamente, sino que nos invitan a confesar como pueblo ese don de Dios que se nos otorga (Cfr. Lumen Gentium, 9).

El creyente siente la necesidad de proclamar y de celebrar, de forma festiva y sacramental, los dones y las promesas del Señor.

Es principalmente en la celebración eucarística donde este testimonio se debe hacer más explícito. La Liturgia nos aporta "un conocimiento y una vivencia más profunda de la fe; un sentido de la trascendencia de la vocación humana; un robustecimiento del espíritu de comunidad; un mensaje cristiano de gozo y esperanza; la dimensión misionera de la vida eclesial; la exigencia que plantea la fe de comprometerse con las realidades humanas" (Medellín, Liturgia 6).

4. Se debe destacar en la acción evangelizadora la necesidad de la Pastoral de conjunto. Ella debe ser expresión de comunión eclesial. La integración a todos los niveles, es la mejor señal de corresponsabilidad y coparticipación. Una auténtica Pastoral de conjunto contribuirá necesariamente a dar más eficacia a la obra evangelizadora. Ella exige ante todo un inventario de los recursos tanto humanos como materiales, así como capacidad de adaptación y creatividad.

5. Ante la magnitud de la tarea evangelizadora y la escasez de agentes de evangelización, la parroquia aparece como unidad eclesial orgánica demasiado extensa. La vislumbramos como centro promotor y dinamizador de estructuras más pequeñas (comunidades eclesiales de base...) que nazcan "de la necesidad de vivir con más intensidad la vida de la Iglesia, o del deseo y de la búsqueda de una dimensión más humana que difícilmente pueden ofrecer las comunidades eclesiales más grandes" (E.N., 38). Estas comunidades eclesiales de base beneficiarán a las Iglesias particulares y serán una esperanza para la Iglesia universal, en la medida en que reúnan las condiciones que establece Su Santidad Pablo VI en la E. N., (n. 58).

### B. Prioridades pastorales

1. Evangelización y Catequesis a todos los niveles.

La Catequesis que "consiste en la educación ordenada y progresiva de la fe" (Mensaje del Sínodo 1977, No. 1), debe ser acción eclesial prioritaria, para llegar a una renovación profunda de la vida cristiana que haga a la Iglesia más apta en su tarea de anunciar el Evangelio a la humanidad de este siglo.

Se aprecia en todas las circunscripciones eclesiásticas un esfuerzo por la acción catequética a través de nuevos métodos y programas. Sin embargo, se descubren muchos vacíos: la catequesis no logra alcanzar a todos los cristianos, ni a todas las situaciones en medida suficiente.

La Catequesis está estructurada a nivel nacional, diocesano, parroquial y en grado menor en las escuelas. Se ha hecho un esfuerzo por la formación de catequistas, especialmente entre Maestras, pero no ha sido suficiente para las necesidades cada vez mayores. A pesar de su buena voluntad numerosos catequistas no han logrado hacerse una síntesis doctrinal íntegra del mensaje, por lo cual la trasmisión es deficiente y parcial.

El lenguaje catequístico no se ha adaptado suficientemente a la idiosincracia de nuestro pueblo, problema agravado por la ideologización y politización.

La Catequesis debe de manera adaptada, transmitir íntegro el mensaje cristiano en sus dimensiones trinitaria, cristocéntrica, eclesial y antropológica, con las exigencias morales y sociales que del mismo derivan.

(SIGUE EN LA PAG. 329)



Rdo. Padre Director  
de la Revista SIC  
Ciudad

"Paz y Bien" le deseo, al enviarle estas mis letras, por motivo de lo que acaba de leer en el no. 404 de la revista SIC, página 149.

Se dice allí: "En junio de 1977 los misioneros que trabajan en la región amazónica de seis países hicieron un serio examen de conciencia sobre sus responsabilidades pasadas, métodos de trabajo y posibilidades futuras de lucha por la liberación del indio. Elaboraron un documento autocrítico y esperanzador. —Desgraciadamente el misionero representante de Venezuela no firmó el documento, razón tal vez para que no haya sido conocido por el público—. Lamentamos esta decisión, esta separación de un examen de conciencia y autocrítica que vienen haciendo los propios misioneros en toda América".

Yo también lamento que Uds. aludan a mí y me atribuyan unas decisiones, que ni tomé ni podía tomar. Entiendo y hasta cierto punto disculpo que los escritores de "Uno y Múltiple" lanzaran contra mí ese infundio; pero Uds., que saben dónde vivo y dónde trabajo y que podríán haberse tropezado con mis informaciones y comentarios al Encuentro Pan-Amazónico de Manaos, publicados en el diario LA RELIGION y en la revista VENEZUELA MISIONERA, y el desmentido, publicado en el mismo diario, ¿cómo explicar o disculpar que no me preguntaran qué había de cierto en esa acusación? Porque, en verdad y después de todo, lo menos que puede pensar la gente es que yo soy "un bicho muy raro", el único entre más de 30 personas, que se niega a suscribir un documento.

Le incluyo una xerocopia de la réplica, publicada por mí a principios de este año en el diario LA RELIGION.

Qué deberá hacer Ud. después de estas mis declaraciones y reclamos, no debo decirlo porque lo sabe tan bien o mejor que yo.

Le desea todo bien y le pide oraciones este s. s. s.

Fray Cesáreo de Armellada

El benemérito Fray Cesáreo de Armellada habla de "acusación" y de "infundio". Simplemente queremos decir que de nuestra parte no hay tal. El punto en discusión no es si se firmó o no el documento de Manaos o si se expresó la opinión sobre ciertos puntos a mano alzada. Eso nos tiene absolutamente sin cuidado. Lo que es indiscutible (y de lo que estábamos muy bien informados) es que Armellada está en claro desacuerdo con esa reflexión de los misioneros católicos: "Mi opinión sobre aquel Encuentro (ha escrito Armellada), expresado de palabra y por escrito fue y es que tuvo muy poco de pastoral y mucho de sociológico". Más claro agua. No dudamos que tiene sus razones para pensar así. De manera que ni hay "acusación" ni "infundio" al lamentar nosotros que el documento de "Manaos" sea rechazado por Armellada como documento pastoral. Hay simplemente la verificación de un hecho y la valoración de nuestra parte de que ese hecho es la-

mentable porque echamos de menos en nuestra Iglesia una reflexión sobre las misiones que vaya en esa línea. Sin duda Armellada lamenta nuestra lamentación, cosa nada nueva ni grave sino algo que pertenece a las evidentes divergencias dentro de la comunidad cristiana y que no empañan en absoluto nuestro reconocimiento por la labor indigenista de Armellada y mucho menos el aprecio por la abnegación de los misioneros de ayer y de hoy. Sin embargo nos gustaría ver en Venezuela la más presente la línea de revisión misionera actuante hoy en casi todos los países de América Latina y que tiene autorizados defensores en la orden religiosa a la que pertenece Fray Cesáreo de Armellada. (N. de la R.).

## OPINION DE NUESTROS LECTORES

San Antonio de Los Altos, mayo 11/78  
Rvdos. PP.

Luis Ugalde S.J.  
José A. Lazcano, S. J.  
Centro Gumilla  
Caracas

Queridos Padres de la Revista SIC:

Con la presente estamos enviando el valor de tres suscripciones de SIC. Corresponden ellas, a tres matrimonios que junto con ocho más, conformamos el Equipo a cuyo cargo están los Cursos Pre-Matrimoniales que se realizan en la Vicaría de Los Teques, los primeros Domingos de cada mes. Les explico esto, pues ya todo el grupo, está suscrito a SIC por lo mucho que nos interesa la Revista y por ejemplo, del último número hemos escogido dos artículos (Carmelo Vilda y Eduardo J. Ortiz) en los cuales se plantean aspectos nuevos dentro del enfoque del matrimonio, como tema de reflexión para nuestra próxima Convivencia que celebraremos el 27 de los corrientes.

Queremos hacerles llegar nuestra voz de aliento; consideramos a SIC, la única Revista que dentro de los Medios de Comunicación Social que existen en el País, dice las cosas muy claramente e independientemente de que alguien esté de acuerdo o no con sus ideas, encontramos en ella sinceridad y auténtica búsqueda, muestra de Iglesia consciente, responsable y comprometida.

Con Uds. fraternalmente,  
Graciela de Olmos

Caracas, 3 de Mayo de 1978

Señores  
Equipo de Redacción de la  
Revista SIC  
Ciudad

Estimados amigos:

En mi condición de suscriptor no sólo de la revista sino del espíritu que la orienta, así como a causa de la plena identificación con sus ideas, me estoy permitiendo enviarles el libro "Guía de Metodología Operacional", del cual soy autor, y otro, "El Estado

y Tecnología Administrativa de la América Latina" del cual participo como co-autor.

Quisiera referirme en primer lugar al que está relacionado con el campo de la Metodología. Este texto se propone establecer de la manera más sencilla posible una serie de referencias que permiten orientar a quien debe realizar algún proyecto de investigación. Estoy consciente de que la docencia en este campo de la Metodología de la investigación sólo puede llegar a cubrir los requisitos de carácter formal del proceso de investigación; y que los otros problemas tales como el por qué investigar, el para qué investigar y sentido social de la producción de conocimientos sólo puede ser resuelto por la cooperación de quienes tomen conciencia del papel de su compromiso para con la sociedad. Sin embargo, creo que una Guía de este tipo puede facilitar la comprensión de los problemas que formalmente afectan a quien deba realizar estos trabajos y es esta y solamente esta la justificación que tiene el trabajo que estoy sometiendo a su seria y valiente crítica.

El segundo trabajo sobre tecnología en el campo de la Adm. Pública está orientado básicamente a tratar de demostrar en el campo de los conocimientos administrativos la forma como nuestra dependencia tecnológica se ha desarrollado, se mantiene y se mantendrá si no se toman algunas provisiones por parte del Estado que tiendan a controlar la proliferación negativa de este fenómeno.

Como docente tanto de la Universidad Central de Venezuela como de la Universidad Católica Andrés Bello, considero una responsabilidad llamar la atención permanentemente a los alumnos, sobre las causas que han generado este negativo proceso de la dependencia; entre las más importantes se encuentra la que tiene que ver con la escasa capacidad de nuestro país para producir conocimientos, como fenómeno directamente relacionado con la poca capacidad gestora del Estado para generar los mecanismos que faciliten y promuevan los procesos de investigación. Los dos trabajos que estoy remitiendo están relacionados en tal sentido, aunque lógicamente responden formalmente a líneas de exposición bien diferenciadas.

Sólo deseo despedirme enviándoles una nueva felicitación por la mantenida calidad en la producción de los documentos que se presentan en la revista que Uds. dirigen.

Atentamente,

Julio Monsalve

Mérida, 17-04-78

Estimados amigos:

Los artículos de esta prestigiosa revista, cada día son más interesantes sobre todo el No. 402 que trata de un tema de gran actualidad y que también es difícil mostrando la revista en forma muy concisa y clara los entredichos del problema en sí.

Quiero terminar esta pequeña nota para felicitarlos por su labor y a la vez agradecerles que a la persona a quien yo mando, en el cupón les sirva enviarle el No. 402.

Sin más por el momento se despide de Uds.

Diego Zambrano N.

# VEINTE AÑOS DE PRO-VENEZUELA

---

Ciertamente es difícil encontrar una Institución que se mueva en el área político-empresarial y no esté destinada a defender los intereses particulares de algún sector poderoso. Pro-Venezuela ha tenido el arte de librarse de esta tendencia. Foro abierto para la defensa de lo nacional en todos los aspectos, ha resistido la tentación de cerrar las puertas a medio país so pretexto de que sólo el otro medio es demócrata y nacionalista.

Fundada cuando el país salía de la dictadura e iniciaba con optimismo el camino democrático, ha realizado una labor ininterrumpida de estímulo a lo nacional. La verdad que en un país tan abierto como Venezuela, la defensa de lo nacional no es un síntoma de estrechez aldeana, ni de chauvinismo demagógico, sino una necesidad vital de conservar la savia nacional y el corazón de la iniciativa para dirigir el propio proceso socio-económico y cultural.

Al cumplirse los veinte años de Pro-Venezuela, la democracia luce cansada y ayuna de inspiración. Desgastada, no porque dos décadas sean muchos años para una democracia, sino porque son demasiados para pasarlos a pura promesa en la sala de espera de ella, sin recibir realmente entrada al disfrute mínimo de las condiciones socioeconómicas indispensables para hablar de democracia. Y la gente se cansa de esperar y de ver que mientras el país aguarda en la cola, entra la dominación externa, primero por la puerta falsa de las inversiones para "ayudar" a nuestra industrialización sustitutiva y luego, más descaradamente, por la puerta principal como invitados centrales de paladar privilegiado para apreciar y degustar las primicias de la "nacionalización".

Pro-Venezuela se propuso difundir el aprecio por lo propio en momentos en que lo importábamos todo. El "hecho en Venezuela" y "compre venezolano" ganaron terreno apoyados por aquella relativa estrechez económica de los primeros años sesenta. Pero más tarde volvió la bonanza de Pérez Jiménez, aunque sin general. Durante el gobierno de la "nacionalización" del hierro y del petróleo llegamos a una desnacionalización desbocada. Los apartamentos en Miami, los viajes a París, las vacaciones en España marcan el éxodo de las caravanas de nuevos ricos. Entre tanto los grandes buhoneros internacionales se disputan las reservaciones de nuestros hoteles para ofrecernos las últimas baratijas de la tecnología a cambio del oro venezolano: suecos, chinos, franceses, coreanos, japoneses, ingleses, norteamericanos, españoles, brasileños... Todos dispuestos a resolvernos los problemas, a hacer marchar el país mientras hacemos turismo por el mundo: alquilamos la casa propia y salimos a recorrer mundo, a exportar nuestros dólares que es una manera de hacer lo propio ajeno y lo ajeno propio.

El actual proceso electoral va a ser el último baile de este carnaval de máscaras donde las voces sensatas han quedado ahogadas en burlas y risas. Pero el miércoles de ceniza viene, está a la vuelta. Lo que no ha podido hacer la reflexión y la sensatez lo hará la necesidad. Afortunadamente los dineros de la insensatez volaron rápido. Tras las máscaras, las serpentinas y los papelillos quedarán las deudas, la corrupción y el ratón moral. Y no porque no se hubiera podido prever. Lo dijimos en enero de 1974, lo precisamos en 1976 cuando discutíamos el V Plan: "El monto de las importaciones seguirá en ascenso... Las reservas internacionales tenderán a bajar aunque los créditos conseguidos a través del endeudamiento externo suavizaran la pendiente... En relación al gasto público presupuestario, en el caso no inverosímil de que los ingresos fiscales ordinarios no lleguen a cubrirlo, el Gobierno sentirá algunos dolores de cabeza, demorará pagos y acudirá una vez más al recurso de la deuda pública. Si la situación deficitaria persiste, la tentación de devaluar el bolívar puede llegar a ser compulsiva pues es la manera más cómoda de aumentar los ingresos fiscales provenientes de la exportación petrolera".

"En este momento cuanto mayores y más acelerados son los proyectos, tendremos tanto menor capacidad para financiarlos. La compra de este factor en el extranjero nos hará más dependientes y comprometerá más el futuro". "Haya asociación o no, es evidente que cuanto más sofisticado sea el proceso, mayor será la participación de la empresa transnacional por su control monopólico de la tecnología y de los mercados mundiales". "La inflación seguirá su curso fatal y especulativo porque abundará el dinero aunque buena parte de él sea prestado. Como en todo proceso inflacionario quienes más sufrirán serán los asalariados y marginados. A pesar de que la vida discurrirá con menos facilismo, la proximidad de las elecciones del 78 alentará nuevos planes de emergencia. Sin embargo, los problemas sociales persistirán: alza en el costo de la vida, situaciones críticas en el abastecimiento de bienes esenciales, en la vivienda, salud, educación, delincuencia. A fin de cuentas, "la lucha contra la pobreza" pasará como un slogan electorero más y permanecerá la pobreza, la miseria y sobre todo la insensibilidad social como norma de comportamiento deshumanizante". "La escasez de mano de obra calificada se dejará sentir aún más y habrá que importar portugueses, italianos, españoles y hasta norteamericanos y alemanes, con grave distorsión de los sueldos y salarios que incidirá en el resto de las industrias. Incluso vendrán al país, empresas constructoras extranjeras que se encargarán de realizar las obras conforme al plan previsto. En breve, los modernos conquistadores llegarán a esta tierra nueva, levantarán sus tinglados, cobrarán en moneda dura y se marcharán dejando a los venezolanos que se arreglen como puedan". Todo esto decíamos en abril de 1976 cuando a muchos hablar así parecía mezquindad y falta de patriotismo. Ahora estamos ante la evidencia de los hechos. El año 1979 viene con una balanza de pagos negativa en varios miles de millones de dólares, con un presupuesto negativo, con una deuda pública descomunal y requerida de refinanciamiento.

Por fin, de nuevo van a tener audiencia los nacionalistas y hará falta más que nunca un movimiento amplio de toma de conciencia para que otra vez tenga sentido el "compre venezolano", "produzca en Venezuela" y "conozca primero Venezuela" frente a las pocetás "directamente importadas del Japón", las camisas italianas o las cocinas hechas en USA. Pro-Venezuela tendrá un inmenso campo para enseñar a los jóvenes venezolanos a hacer turismo por los miles de nuestros bellísimos rincones desconocidos sin que para ello tengamos que caer en la costosísima ridiculez de comprar todos los "motorhomes" que sobraron a los gringos. Tendremos que ingeniarnos para ver cómo pagamos la educación superior, cómo la hacemos rendir para que de ahí salgan los capaces de dirigir el proceso productivo y habrá que repatriar los restos del Mariscal de Ayacucho. De todos los proyectos empezados habrá que ver cuáles son los más necesarios, los más sólidos y cómo se pueden sustentar en mayor proporción en el esfuerzo propio. La baja de la exportación petrolera habrá que sustituir con otros bienes producidos.

Todavía hoy es martes de carnaval. Los grandes no quieren hablar con verdad mientras dure el baile y la máscara. Las palabras sensatas son inútiles, porque los políticos están en campaña y los empresarios se mueven entre el miedo y la adulación politiquera. Pro-Venezuela desde mañana está llamada a promover un estado de conciencia con una profundidad y amplitud nunca antes conocidos, si de nuevo lúcidos y sobrios, hemos de tomar las riendas de esta orgía decadente de negocios sin creatividad y de corrupción sin patria. Veinte años de Pro-Venezuela que deseamos se conviertan en otros veinte de renovada amplitud mental, con estudio serio de alternativas políticas y socioeconómicas para este país que es ajeno porque vivimos en la nueva dimensión, la dimensión donde los ricos del mundo se hacen peones de los pobres para dominarlos trabajando sus campos y dándoles de comer. ●

#### **RECORDAMOS A NUESTROS LECTORES**

- \* que este número (Julio-Agosto) y el próximo (Septiembre-October) son bimensuales (son 10 números al año)
- \* que, por consiguiente, el próximo número saldrá a mediados de octubre.

# PUEBLA: UNA ESPERANZA INSOBORNABLE

---

Con este número cierra SIC su contribución previa al inmenso debate sobre el papel de la Iglesia en América Latina suscitado por la III Conferencia General del Episcopado Latinoamericano a reunirse en Puebla el próximo mes de octubre. Todo el mundo intuye que algo muy importante está en juego.

Lo decisivo no es el texto que se vaya a aprobar en Puebla, sino este amplio debate previo y la discusión y reflexión posteriores basadas en lo que aprueben los obispos. De nada serviría si el encuentro fuera precedido y seguido de un gran silencio. El documento es válido en cuanto se hace vida en las comunidades. Millones de cristianos discuten, opinan y toman posición sobre las implicaciones que tiene el ser cristiano en nuestro continente. Y el saldo de ese amplio proceso va a ser indudablemente positivo y concientizador.

Aunque no sea aplicable a todos los clérigos, sí es verdad para la mayoría de la Iglesia lo que El Nacional y El Universal resaltaban de las declaraciones del Presidente del CELAM, cardenal Lorscheider: "PREOCUPA MAS A LA IGLESIA LA INJUSTICIA SOCIAL QUE LA PENETRACION MARXISTA"; "POR UN ANTICAPITALISMO SANO SE PRONUNCIARA CONFERENCIA DEL CELAM". Esto hace aumentar la esperanza de los oprimidos del continente y subir el temor de quienes quisieran seguir contando con una Iglesia dócil al servicio de sus regímenes de opresión, de sus rapiñas de tierras o de su explotación transnacional.

No es que las cosas en Puebla van a ser "blanco o negro". Habrá temores, resistencias y vacilaciones. Pero aún dentro de cierta ambigüedad que se va a mantener, habrá notables avances. Así lo manifiesta el clamor de miles de grupos de reflexión y trabajo y la responsabilidad cristiana de los obispos más destacados y de gran aliento evangélico.

No creemos sino en la Iglesia de Jesucristo, en la Iglesia de las bienaventuranzas que, desde los pobres y pobre y libre ella misma, puede invitar a la salvación y a la vida a toda la sociedad a condición de que se convierta y haga justicia al pobre y al oprimido. Nadie que no tome en serio estas raíces evangélicas de la Iglesia puede pretender ser considerado como cristiano. Nadie que anteponga el poder y el dinero a los millones de oprimidos y despojados del continente es seguidor de Jesús. Ahí estamos claros. Pero no nos debemos hacer ilusiones. En el curso de la historia se han filtrado en la Iglesia aguas contaminadas hasta desfigurar su rostro y convertir a veces en una especie de segunda naturaleza vicios propios del poder, del dinero y de los falsos honores. No pensamos en una Iglesia angélica, sino humana y por lo mismo con las naturales resistencias a la conversión. Pero aún así de Puebla saldrá una voz de esperanza, un espíritu más libre que recoja el testimonio reciente de los mártires cristianos asesinados por dictadores y terratenientes por haber hecho suya la causa de los perseguidos por la justicia.

Algunos episodios ocurridos en la preparación, sin duda lamentables y que desdichan de una Iglesia evangélica, y algún que otro acto bochornoso y triste en la propia Iglesia venezolana, no nos pueden oscurecer la visión optimista de una amplia participación popular en la discusión promovida por la más alta dirigencia del CELAM, aunque no siempre respetada por alumnos.

El camino hacia una Iglesia más evangélica, libre y comprometida es largo. Quienes no ven en la Iglesia más que un instrumento útil para su poder y dominio en nuestras sociedades tratarán de obstaculizarlo, pero creemos que la marcha aunque lenta será inexorable.

Hasta ahora hemos publicado nuestras posiciones e informado de otros países y grupos. En este número recogemos el documento del episcopado venezolano, del brasileño y algunos testimonios que expresan la esperanza despertada fuera de nuestro continente por este encuentro. En páginas blancas incluimos un artículo del P.J.C. Ayesterán que, aunque animado del mismo espíritu, no comparte los puntos de vista por nosotros expresados en números anteriores. Con todo ello el lector podrá formarse su propio criterio. Otros muchos documentos de gran interés han quedado por falta de espacio. Pero más importante que los documentos es el Espíritu que anima a tantos grupos y comunidades que unidos a sus obispos siguen trabajando por un servicio a los hombres desde el evangelio de Jesús: constituyen una Iglesia que evangeliza liberando y libera evangelizando, una Iglesia cuya fe hace justicia al hombre de nuestra tierra. ●

# ANTE LA CRISIS DE LA CANTV PELIGRA LA INGENIERIA VENEZOLANA

MOVIMIENTO PROFESIONAL ANTONIO JOSE DE SUCRE

El Movimiento Profesional Antonio José de Sucre, organización preocupada por darle al trabajo científico y tecnológico una orientación crítica que contribuya vigorosamente a la organización de una sociedad más justa, ha visto con extrema preocupación el deterioro progresivo suscitado en el último año en la C.A.N.T.V. por cuanto ve en peligro la calidad de funcionamiento de una empresa —que se llegó a destacar como modelo de Empresa del Estado, eficiente y rentable—, y la consolidación de un núcleo de ingenieros formados en el país a lo largo de más de quince años. La transnacionalización y el aumento de la dependencia en la adquisición de equipos y en los criterios de conducción se hacen también cada vez mayores en contra de la orientación seguida en los últimos quince años.

A continuación enfocaremos sucintamente el papel que los distintos grupos de poder cumplen dentro de la C.A.N.T.V., de manera de caracterizar a los protagonistas de la crisis actual e indicar la trascendencia política de la confrontación y los intereses que se están jugando en este caso.

## 1. LOS GRUPOS DE PODER EN LA C.A.N.T.V.

La C.A.N.T.V. es una empresa de gran tamaño: unos 15.000 trabajadores y cobertura geográfica nacional; y de gran poder económico: unos 1.000 millones en inversiones; por eso los grupos que intervienen en su funcionamiento disputan sus cuotas de poder y es a través de esa lucha y del predominio de ciertos grupos que se caracteriza el proceso de desarrollo, expansión y modernización de la Empresa.

Los siguientes son los grupos más importantes en estos momentos:

1) La Dirección, designada políticamente:

Comprende la Presidencia, la Junta Directiva, las Gerencias del Área Administrativa y, en los últimos tiempos, las Gerencias Operacionales. Es de carácter transitorio, de alta rotación, y tiene bastante desconocimiento de la problemática interna, la complejidad administrativa y especialmente de la tecnología. Se apoya internamente en la organización sindical-partidista, en técnicos y profesionales del partido con deseos de sobresalir y naturalmente en el poder y autoridad formal que les da su investidura.

2) La dirigencia sindical:

Se caracteriza en la C.A.N.T.V. y el Sector Telefónico por la permanencia del mismo grupo de dirigentes nacionales y estatales a lo largo de más de quince años,

por el predominio de Acción Democrática (excepto, actualmente, en el Sindicato de Caracas), por una extensa organización de cuadros y un poder muy alto.

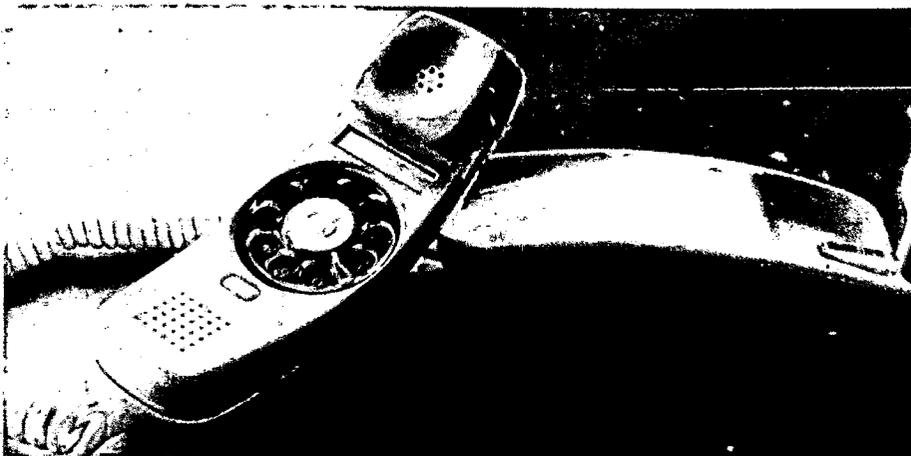
El presidente de la Federación de Trabajadores Telefónicos es miembro de la Junta Directiva de la C. A. N. T. V.

3) Los profesionales universitarios: en su mayoría ingenieros venezolanos, formados dentro de la misma C.A.N.T.V., organizados en una Asociación, para su defensa gremial y para canalizar los planteamientos sobre las mejoras en el funcionamiento de la C. A. N. T. V. Es el grupo más conocedor de los procesos técnicos de la Empresa, alrededor de los cuales, debido a la alta complejidad técnica, se or-

ganiza toda la Empresa. Su política más destacada es la Institucionalización de la C. A. N. T. V., entendiendo con ello la estabilización de los cuadros técnicos y directivos, el reconocimiento de los méritos del personal, el saneamiento administrativo y un alto contenido de nacionalismo en la relación con los proveedores y en el papel de la C. A. N. T. V. como eje del Sector Telecomunicaciones.

4) Los trabajadores: Constituyen la gran mayoría silenciosa, conducida mayormente por la dirigencia político-sindical, quien dice que el contrato colectivo de la C. A. N. T. V. es el mejor de América Latina. Destaca entre ellos el grupo de técnicos de niveles medio y alto de formación, cuyas aspiraciones y necesidades de reconocimiento profesional sobrepasan la de los restantes trabajadores por cuanto su papel en la expansión y funcionamiento de la Empresa es determinante y su reemplazo sumamente difícil. Estos también se agrupan en una Asociación diferente al Sindicato, en la cual se acentúa la competencia partidista y sindical para controlarla y subordinada al interés político del partido dominante en los Sindicatos.

Fuera de la C. A. N. T. V. existen también, importantes grupos cuyos intereses son de índole política o económica





y que influyen fuertemente en el funcionamiento de la C. A. N. T. V.:

1) El Gobierno Nacional: debido a su carácter estatal, la C. A. N. T. V. depende del Ministerio de Transporte y Comunicaciones, quién, como accionista mayoritario, designa la Dirección de la Empresa y responde ante la colectividad por los servicios que ésta presta y por la calidad de su funcionamiento, tanto técnico como económico y administrativo.

2) Las Empresas Transnacionales: Como en Venezuela no hay industria electrónica los equipos se deben importar casi en su totalidad. Los proveedores son escasos; destacan entre ellos los grandes consorcios transnacionales como I.T.T., Ericsson, Siemens, Hitachi, G.T.E., etc. La disponibilidad económica de Venezuela hace que ésta sea un mercado apetecible.

Las luchas entre los proveedores son agresivas; estas grandes compañías buscan aliados internos para inclinar las importantes decisiones de compra de equipos en su favor. Los proveedores de centrales telefónicas son los más interesados en el mercado; pues ellas son el equipo central del sistema de telecomunicaciones, donde reside la inteligencia para canalizar cualquier llamada hacia su destino; es necesario que todas las centrales sean compatibles y esto hace conveniente la normalización del equipo, lo cual asegura un mercado a muy largo plazo.

3) Grupos Económicos Locales que representan a las Empresas Extranjeras y actúan como importadores: defienden los intereses de los proveedores extranjeros y además están muy vinculados al aparato político.

4) Grupos Técnico-Económicos Emergentes: mucho más ligados al dominio de ciertas técnicas, aunque también al poder político y a los nuevos grupos económicos, están surgiendo nuevos empresarios que ven que su interés por el florecimiento económico puede hacerse mediante actividades en campos técnicos, tanto en empresas nacionales de proyecto e instalación, como impulsando un desarrollo industrial con cierta independencia del capital extranjero, adquiriendo la tecnología mediante la compra de licencias y patentes.

## II. LA CONFRONTACION RECURRENTE DE DOS TENDENCIAS

La relación entre estos grupos de poder, a lo largo del tiempo, se basa en la lucha por la defensa de los intereses propios, en las alianzas transitorias y en el conflicto abierto en coyunturas especialmente determinantes, como son los importantes cambios de tecnología, o de gobierno. En síntesis, sin embargo, se pueden simplificar como el choque o la confrontación de dos tendencias: una corriente progresista y de modernización en la cual participan como líderes los grupos profesionales institucionales, los grupos tecnocráticos, los nuevos empresarios técnicos emergentes, e inclusive, ocasionalmente, sectores progresistas del gobierno. La otra corriente, conservadora, intenta mantener su alta cuota de poder sobre los trabajadores, en base al clientelismo político, y sobre el manejo económico de la C. A. N. T. V., de donde pueden derivar comisiones o prebendas, relaciones con otros grupos económicos útiles cuando se abandona la Empresa, etc. En este sector

figuran la burocracia partidista-sindical, la dirigencia político-partidista, las transnacionales, sus representantes y los sempiternos arribistas.

En cuanto a la relación con las transnacionales y el estilo de desarrollo tecnológico, la tesis conservadora propicia una relación de dependencia mediante la importación indefinida de equipos; la tesis progresista un estilo independiente basado en el desarrollo industrial y tecnológico propio.

Respecto al papel de la empresa privada, la tesis conservadora exige que sea ella la encargada de llevar a cabo el desarrollo de la industria electrónica nacional y de la fabricación en el país de los equipos de telecomunicaciones, bajo el clásico enfoque de liberalismo económico y de libre iniciativa.

La tesis progresista plantea y demuestra la conveniencia y viabilidad de encomendar al Estado Venezolano la orientación y puesta en marcha de este desarrollo industrial. Recientemente las gerencias técnicas actualmente en conflicto plantearon la organización de una corporación sectorial que agrupara la Empresa de servicio telefónico, los servicios de informática de la administración pública, las empresas de fabricación, el centro de entrenamiento de personal y el centro de investigación del sector telecomunicaciones (Una especie de PETROVEN para la Electrónica).

Sobre administración de personal la tesis conservadora trata de mantener control de la selección e ingreso de personal con criterios clientelistas y la conducción del movimiento obrero mediante mejoras economicistas en la contratación colectiva; la tesis progresista valoriza al máximo el desarrollo de los recursos humanos como factor clave para la superación de la dependencia, la prestación de los servicios de óptima calidad y la realización social de los objetivos del Estado en su relación con la fuerza de trabajo.

En cuanto a la calidad de funcionamiento de los servicios y de la organización, así como la orientación y cuantía de la expansión de la empresa, la tesis conservadora se conforma con mostrar cifras atractivas de crecimiento, responder a las presiones políticas para hacer inauguraciones oportunas y complacer más o menos a las exigencias de servicio de los grupos de presión; la tesis progresista busca el establecimiento de criterios de eficiencia y la planificación racional como método para atender a las verdaderas necesidades de servicio de los diversos grupos sociales y en la defensa de los intereses nacionales.

## III. LA CRISIS ACTUAL

Hace ya diez años del último gran

conflicto en la C. A. N. T. V. provocado por la destitución intempestiva del ingeniero jefe de la Oficina de Planificación y Desarrollo. La solución de aquel conflicto fue favorable a la tesis institucional y progresista y permitió iniciar una importante época de crecimiento y tecnificación al llevar a las gerencias técnicas a ingenieros honestos y de trayectoria. El cambio de gobierno de AD a COPEI facilitó dicha consolidación, condicionando a la Dirección de la C. A. N. T. V. para buscar el apoyo del grupo técnico institucional. El nuevo cambio de gobierno de COPEI a AD modificó la correlación de fuerzas y volvió a dar beligerancia a los grupos político-partidistas, comenzando el desplazamientos de ejecutivos, y su reemplazo por técnicos jóvenes plegados al partido de gobierno.

Paso a paso ha venido dando un proceso de deterioro progresivo caracterizado por el éxodo de personas calificadas que encuentran mejores condiciones de trabajo en otras empresas; por un desmejoramiento de la calidad de servicio, estrechamente ligado al deterioro en la calificación del personal, consecuencia del ventajismo que se le da al carnet ante la preparación técnica para ocupar posiciones; por la acumulación de problemas que la dirección de la empresa no enfrenta. El equipo dirigente que se formó tiene poca experiencia en el campo técnico, no llega a estabilizarse y en su deseo de favorecer al partido del gobierno o a sus intereses personales y de grupo no hace caso y desconfía de la opinión de los grupos internos de más experiencia, representados sobretudo por los profesionales universitarios institucionales.

Se ha acentuado también una desvalorización dentro de la organización, haciéndose más corrientes el oportunismo, la ineficiencia, la improductividad, la mediocridad. Esto ha creado una gran desmotivación en el personal de todos los niveles, agravada por la pérdida de valor de los salarios ante la inflación.

Todo este deterioro coincide, por otra parte, con el inicio de la comercialización abierta de las centrales telefónicas de tecnología electrónica, controladas por computador, y, también, con la aceleración del desarrollo neo-capitalista nacional producido a consecuencia del aumento explosivo de los ingresos petroleros. El cambio tecnológico ha sido siempre el factor de más peso en los conflictos y crisis de la C. A. N. T. V. El que está actualmente planteado significa un negocio de varios miles de millones de Bolívares en los próximos diez años.

El cambio a la tecnología de centrales electrónicas es visto por los grupos progresistas institucionales como una coyuntura única que debe servir para gene-

rar un desarrollo industrial y tecnológico propio, en una tecnología avanzada, vital para la modernización del país, si se orienta el poder adquisitivo de la C.A.N.T.V. en función de desarrollo nacional. Los empresarios privados, temerosos siempre del poder económico y tecnológico que concentra el estado venezolano buscan, al igual que lograron en otras empresas estatales —IVP, CADAFE, SIDOR— desmantelar los grupos técnicos internos y delegar muchas de las funciones técnicas a grupos de contratistas, a fin de fortalecer el desarrollo de la empresa privada y del capitalismo nacional, aprovechando ellos solos, el posible desarrollo industrial planteado. Las empresas transnacionales, proveedoras, movilizan toda su capacidad de compromisos y compra de conciencias pa-



ra lograr la toma de mercado venezolano, e inclusive del mercado de la región andina y para impedir el comienzo de un desarrollo propio.

Normalmente las presiones de todos los grupos deberán ser atemperadas y manejadas por la dirección de la C.A.N.T.V., la cual se supone defiende los intereses del gobierno ante el país y busca los mayores beneficios de servicio, costos, desarrollo, etc. Sin embargo, en los actuales momentos, cuando existen en todas partes altos niveles de corrupción administrativa, tantos millones sobre la mesa dan margen para ineficiencias, despilfarros, desmejora de los servicios, comisiones, etc. La selección de los dirigentes se hace más por la relación personal, la incondicionalidad y afinidad política que por su verdadera capacidad para desempeñar los

cargos. Es así que la actual dirección de la C. A. N. T. V. a lo largo de varios años ha permitido y en algunos casos ha creado el deterioro progresivo de la empresa; ha sido incapaz de estabilizar un equipo dirigente, elevar la moral del personal, controlar las presiones externas, orientar el desarrollo; por el contrario, la dirección de C. A. N. T. V. ha tomado partido favoreciendo directamente a ciertas empresas nacionales y extranjeras, ha facilitado los ascensos meteóricos de los arribistas, de amigos y familiares, ha cosechado sin esfuerzos los resultados planificados anteriormente y ha sido incapaz de entenderse con los grupos institucionales para proyectar con ellos la empresa.

Las crisis y el deterioro requieren de largo tiempo para hacerse visibles y se manifiestan a través de conflictos.

Recientemente se ha hecho público el enfrentamiento entre los profesionales institucionales y la dirección de C.A.N.T.V. y en la prensa se ha podido leer sus planteamientos. Fue primero en Diciembre de 1977, el intento de intervenir políticamente el Centro de Estudios de Telecomunicaciones, en el cual reciben adiestramiento los técnicos de C. A. N. T. V., y después, en Marzo, la intervención directa de la Gerencia de Desarrollo, con el nombramiento de un paracaidista, en la cual se decide la tecnología que va a adquirir la C. A. N. T. V. Puede verse la relación entre ambas unidades y los intereses de los grupos conservadores: el control del ingreso o ascenso del personal —interés político-partidista-sindical—, y el control de las adquisiciones —interés económico, comisiones e influencia de las transnacionales—.

La madurez de los grupos internos produjo el enfrentamiento y han pasado ya muchos meses sin que se haya logrado solución. Por el contrario el presidente de la C. A. N. T. V., economista con unos dos o tres años en la empresa, en forma arrogante despidió de la empresa a tres gerentes y al Presidente de la Asociación de Profesionales y ha amenazado con continuar los despidos. No pareciera que el costo por la disminución de actividades ni por el retardo en las obras le importe más que la complacencia de los grupos de poder, y mucho menos que se aprecie la dificultad de haber formado unos trescientos profesionales en C. A. N. T. V.

El Movimiento Profesional Antonio José de Sucre, en el cual colaboran y trabajan buen número de los profesionales de C. A. N. T. V. entiende que existen los recursos para hacer de esta empresa un modelo en cuanto a la calidad del servicio que preste, la acumulación de conocimientos, la eficacia y eficiencia administrativa y como foco de desarrollo de la ingeniería, industria y tecnología del sector.

Siendo tan duro el proceso de acumulación de experiencias y formación de recursos humanos el país no puede perdonar que intereses de grupos impidan el progreso. El caso C. A. N. T. V. es un ejemplo singular donde se juegan los más altos intereses del país.

# LA POLITICA CONSERVACIONISTA

BOSQUEJO DE LAS BASES DE UNA POLITICA  
DE CONSERVACION  
DE LOS RECURSOS NATURALES RENOVABLES  
Y DE LA CALIDAD DE LA VIDA

GERARDO YEPEZ TAMAYO\*

*Todos los progresos son reaccionarios  
si el hombre se derrumba  
(André Voznessensky)*

No se concibe ningún estado moderno actual sin la formulación de una política ambientalista coherente, integral, agresiva y eficaz.

Nuestros gobiernos en la etapa democrática, luego de la caída de la dictadura perezjimenista, han tratado de ir formulando esa política y al menos en el plano teórico y en el legislativo se han logrado no pocos avances en comparación con otros países en vías de desarrollo.

Lamentablemente en esta sociedad de lucro los alcances prácticos han sido mínimos, con un sistema económico-social, que tiende al fácil enriquecimiento de unos pocos aun a costa de la destrucción no solo de los recursos naturales renovables sino del propio ambiente en su más amplia concepción.

Hay que estar muy claro que con el tipo de poder político y económico que impera en nuestro país se hace muy difícil, por no decir imposible, lograr una política conservacionista, realmente eficiente. No bastan las leyes, los decretos, las buenas intenciones. La de por sí positiva creación de un ministerio específi-

co, y la buena disposición teórica de cualquier gobierno y, por otra parte, la de individualidades y pequeñas organizaciones conservacionistas, no bastarán para frenar la destrucción del país, si entre todos no se forma un poderoso frente de orientación conservacionista.

Los intereses económicos involucrados en la explotación de los recursos naturales renovables, con su avasallamiento urbanístico, la industrialización desmedida y en muchos casos contaminante, no cederán un ápice de terreno si no hay un cambio radical en la concepción socio-

político-económica del estado.

Realmente bajo el criterio y las condiciones actuales del llamado desarrollo surgen, como afirma Philippe Saint-Marc (1), "cuatro consecuencias fundamentales de la relación entre el hombre y su entorno físico":

- a) La progresión de los perjuicios supera el crecimiento económico.
- b) La regresión del medio ambiente es superior a la progresión del nivel de vida.
- c) El empobrecimiento socio-físico es superior a la regresión del medio ambiente.



\* El biólogo Dr. Gerardo Yépez Tamayo es Presidente de la Asociación Conservacionista de Aragua, Profesor de la Facultad de Agronomía de la UCV en Maracay y Premio Nacional de Conservación.

d) A igualdad de variación en sentido inverso, la regresión del medio ambiente reduce el bienestar en mayor medida de la que aumenta la progresión del nivel de vida.

Como se ve el problema ambiental está en estricta relación con la problemática social o, mejor dicho, es un problema social de primera magnitud, y no como quieren en tono de burla ver algunos, un asunto de algún sospechoso y retardatario amante de la naturaleza o de los arroyuelos cantarinos; aunque también es verdad otra vez citando a Saint-Marc, que "la preservación del entorno es una exigencia espiritual, una dimensión humanística del progreso tanto como una presión de la economía moderna".

Pero, repito, no podemos engañarnos, como también afirma Saint-Marc, "sería un engaño pensar en conservar la naturaleza manteniendo sin cambio el sistema económico que lo destruye. En efecto, el liberalismo y la urbanización agravan considerablemente más la escasez de la naturaleza que la obstrucción del espacio por el crecimiento demográfico y económico" y continúa: "Mientras nuestra civilización materialista siga dando gran valor al medio ambiente cuando lo destruye y poco o ninguno, cuando lo salvaguarda ¿cómo asombrarse de que desaparezca? El hombre deteriora la naturaleza porque saca beneficio de ello y con frecuencia mucho y porque le cuesta con frecuencia muy caro el preservarla".

Me pregunto si un futuro gobierno estaría dispuesto a, por lo menos:

- a) Aumentar hasta un 20 por ciento del territorio nacional el área de Parques Nacionales.
- b) Regularizar el crecimiento urbanístico y detener radicalmente la plusvalía de los terrenos urbanos y sub-urbanos.
- c) Mejorar sustancialmente las condiciones socio-económicas del medio rural y de sus habitantes en función de evitar

el éxodo rural y de alentar la producción agrícola y pecuaria.

- d) Limitar la publicidad y el consumo de productos suntuarios, del alcohol y del cigarrillo.
- e) Hacer efectiva la ordenación territorial del país como lo prevee la Ley Orgánica del Ambiente, sin dejarse presionar por los poderosos factores económicos nacionales, y extra-nacionales que se opondrán con toda su fuerza.
- f) Disponer de mecanismos efectivos para reducir el grado de contaminación de las ciudades, ríos y lagos sin miramientos de que sectores poderosos privados o estatales están involucrados.
- g) Prohibir terminantemente las construcciones que desmejoran el paisaje.
- h) Limitar las construcciones lujosas, principalmente en nuestras costas creando por el contrario, balnearios populares construídos de acuerdo a normas ecológicas.
- i) Obligar por ley el levantamiento de parques recreacionales deportivos y en general plazas y jardines, arborizaciones en todas las poblaciones del país.  
("Cread en una ciudad una gran parque público y podéis cerrar un servicio de hospital y un cuerpo de prisión", dice Saint-Marc).
- j) Controlar efectivamente el uso de biocidas usados en forma indiscriminada y abusiva en nuestra agricultura.
- k) Disponer medidas radicales para controlar la contaminación y la explotación irracional del mar especialmente por la pesca de arrastre cerca de las costas.
- l) Estar dispuesto a mantener un constante estudio de la flora, la fauna y la naturaleza y sus funciones ecológicas en general en orden de conocerlas más profundamente y protegerlos debidamente.
- m) Ejecutar medidas efectivas para mejorar el ambiente de los sectores margi-



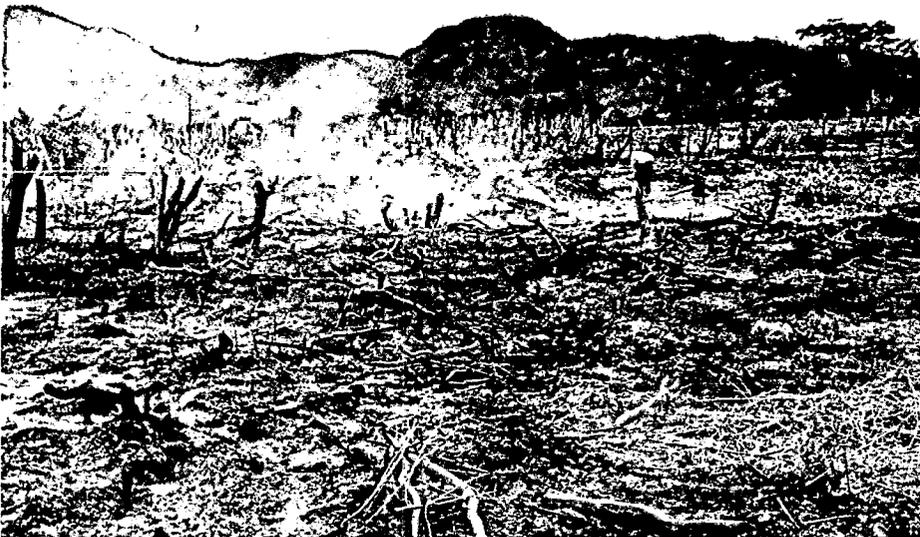
nales, aparte de eliminar su miseria social que es un imperativo elemental de justicia. (Hay que recordar aquí lo que dice Saint-Marc, en su ya citado libro "socialización de la Naturaleza", que de paso se lo recomiendo a los políticos como libro de cabecera: "La pobreza del nivel de vida se combina con la pobreza del medio ambiente, para hacer aún mayor la miseria de los pobres en las grandes concentraciones urbanas")

- n) Alentar y apoyar efectivamente los movimientos conservacionistas sin motivaciones de proselitismo político.
- ñ) Propugnar una vigorosa política educacional ambientalista.

Podría añadir algunos puntos más quizás. Este pudiera ser un programa de una política ambientalista de cualquier gobierno realmente progresista, pero la contestación afirmativa de una interrogante final, sería suficiente para dar la medida del alcance de tal política. ¿Se estaría dispuesto a socializar la naturaleza más como imperativo moral que como una disposición política y sin que ello signifique necesariamente la socialización completa de la economía y la pérdida de las libertades públicas?

Si se entiende también el conservacionismo como es lo correcto, como una actitud ética ante la vida, la naturaleza y el propio hombre, ello debería ser posible en la medida en que se quiere ser audaz y de que se desee lograr un verdadero cambio para el país.

Si no es así, la inmensa legión de los que somos políticamente independientes, pero no indiferentes, seremos nuevamente defraudados.



(1) SAINT-MARC, Philippe: *Socialización de la Naturaleza*. Guadina de Publicaciones, Pensamientos y Ensayos, 1971.

# IRAK

## O SI VENEZUELA BUSCARA EL SOCIALISMO (II PARTE)

LUIS UGALDE

### ¿QUE SOCIALISMO BUSCA IRAK?

"El capitalismo estatal es una imagen deformada del socialismo, porque niega o falsea las relaciones democráticas en la producción, bloquea el papel de la clase obrera, paraliza su vitalidad y hace de los funcionarios burocráticos los amos de la producción, controlando sus destinos, imponiendo a la clase obrera y a los estratos inferiores de funcionarios una dictadura de nueva clase que apenas se diferencia en sus métodos y en sus consecuencias de la dictadura burguesa, y que practica contra ellos todo tipo de explotación directa e indirectamente; además considera la cuestión socialista como una misión disparatada, en cuanto imagina que se entiende solamente para dirigir la parte económica del movimiento del Estado y de la sociedad".

Esta cita, tomada del "Informe Político del VIII Congreso del Partido Baaz Iraquí" elaborado en enero de 1974 (1), revela por un lado una clarividencia crítica que no confunde la estatización de la economía con el socialismo, ni cree que el cambio en las formas de propiedad arrastre automáticamente unas relaciones de producción verdaderamente socialistas. Lo más interesante es que no se trata de la afirmación meramente teórica de un estudio, sino del informe de un partido que para la fecha llevaba casi seis años en el gobierno con todas las actividades económicas más importantes y poderosas nacionalizadas. Debo decir que me sorprendió muy favorablemente el espíritu crítico de este documento no sólo con respecto a otras experiencias socialista, sino también al mismo proceso iraquí protagonizado por el partido Baaz. Contra el peligro del capitalismo de estado, la burocratización y la dictadura de los funcionarios miembros del partido, el documento citado señala el camino a seguir: "Si la clase obrera y sus organizaciones, y así mismo algunos funcionarios de los sectores productivos, no han alcanzado aún el adecuado nivel cultural, técnico y organizativo para su amplia participación en dirigir la producción, esto no justificaría nunca, sin embargo, la práctica de la dictadura del capitalismo estatal, puesto que el partido tiene a su cargo la responsabilidad de elevar el nivel cultural, técnico y organizativo, además del nivel político de la clase obrera y de la totalidad de los funcionarios del Estado..." (2). Pero si el Partido descuida este esfuerzo terminará "imponiéndoles la dictadura del capitalismo" (3).

El problema no está en resolver teóricamente estas dificultades, sino en la

práctica de un país donde el gobierno encuentra una gran distancia entre la política que quiere desarrollar y las capacidades concretas con que cuenta para implantar un modelo de gestión realmente socialista. Y es que no puede haber socialismo sin la decisión de producir algo que no existe en la sociedad heredada: un sujeto histórico gestor que hasta ahora ha sido simple instrumento trabajador. Todo paso de un país subdesarrollado a socialista necesariamente se va a encontrar con este vacío inicial.

El informe que venimos citando señala una fuerte tendencia a la nacionalización que en el régimen de Aref hubo en 1964 antes de que el partido Baaz tomara el gobierno. Estas nacionalizaciones en manos de la burguesía llevaron a una situación que pareciera copiada de Venezuela si no fuera que situaciones similares producen realidades similares sin tener



que copiarse: "A pesar de que dicha medida era, en principio, progresista, al ser improvisada y sin un previo estudio de las especiales circunstancias políticas, y debido también a que el mismo régimen que la adoptó no creía en su contenido revolucionario, pues los elementos burocráticos y derechistas dominaban esos proyectos de nacionalización industrial, no hizo más que poner esta propiedad estatal y común en manos de los sectores burgueses que, directa o indirectamente, regían en realidad al país. Así el sector industrial acabó convirtiéndose en una carga para el Estado, esquilmando su presupuesto, en lugar de ser un factor primordial de desarrollo económico y proporcionar al Estado nuevos recursos, garantizándole cantidad suficiente de divisas extranjeras" (4).

Naturalmente un gobierno de derechas, resuelve este problema entregando al capital privado esas empresas que el gobierno burgués las ha hecho deficitarias. Esa es la promesa reciente del candidato Piñerúa Ordaz. En Irak el partido Baaz trató de resolver el problema no retrocediendo sino dando un salto adelante con la formación mejor de "cuadros socialistas" y abordando la superación de su "debilidad cultural".

Pero el informe de 1974 no oculta las dificultades y problemas. La resistencia a los cambios culturales e institucionales es mayor que lo previsto: "Debemos admitir que la etapa pasada no permitió la realización de las transformaciones esperadas en este campo, a pesar del interés manifestado por la dirección en este problema y a pesar de la educación permanente a este respecto..." (5). Y no se echa la culpa infantilmente al "imperialismo" y a la "reacción burguesa": "Las principales causas que contribuyeron a retardar las transformaciones que eran necesarias realizar en este campo consistieron en las posiciones y las prácticas erróneas de numerosos responsables del aparato estatal" (6). Unos cometieron el error de despreciar las dificultades objetivas e intentaron quemar etapas, otros se instalaron cómodamente en la burocratización. El partido, a los cinco años y medio de gobierno, aprecia que el proceso va más lentamente

de lo esperado y deseado y que falta personal preparado y convencido para llevar a cabo una verdadera revolución cultural. Por ejemplo, es necesaria la elaboración de nuevos contenidos de todos los textos educativos, así como un profundo cambio en la mentalidad de los docentes.

Empezamos el artículo citando este proceso de discusión y autocrítica por dos razones. Hay que evitar todo infantilismo moralista que presenta los problemas de la sociedad causados por los burgueses que son "malos" y que se resuelven automáticamente cuando llegan al poder los "buenos" socialistas y proletarios. En el socialismo la mayoría trabajadora del país no sólo es la que se beneficia de las decisiones, sino es el nuevo sujeto histórico que toma decisiones a todo nivel. Por eso el socialismo antes que nada tiene que ser una nueva forma de tomar decisiones. En el socialismo que merezca el nombre de tal, el poder y la autoridad no hacen verdadera y justa una decisión desacertada, sino que una decisión justa y verdadera se constituye en autoridad por su valor intrínseco. Un socialismo de jefes y partidos infalibles podrá ser una escuela de párvulos o un gran rebaño de borregos pero nunca un socialismo que merezca el nombre de tal, un socialismo de hombres libres y maduros. El hecho de que en Irak el Partido no convierta los errores en doctrina y las dificultades en triunfalismo, ofrece la garantía de que se está en camino socialista.

## EL DISEÑO DE UNA REVOLUCION AGRARIA

Ese talante autocrítico ha llevado a corregir y profundizar el proceso socialista. Una de las piezas claves del esfuerzo iraquí es revolucionar técnica y productivamente la agricultura y crear en ella relaciones de producción verdaderamente socialistas. La revolución de 1968 tuvo que iniciar una reforma agraria radical en 1970, como un primer paso hacia la agricultura socialista.

Para 1958 la mayoría de la propiedad de la tierra se había concentrado ilegalmente en manos de los señores de la tierra de tipo semifeudal. Este proceso tuvo lugar sobre todo a partir de la caída del imperio turco al final de la primera guerra mundial; durante la monarquía que siguió, los señores de la tierra se fueron apoderando ilegalmente de las tierras públicas. Al mismo tiempo el rendimiento de la tierra fue descendiendo.

La ley de reforma agraria de 1958 fue un compromiso (al estilo de la ley venezolana) entre los propietarios en el poder y la presión de las aspiraciones campesinas. Por eso a los propietarios, que ilegalmente se habían apropiado de la tierra, se les legalizó la propiedad y se les indem-

nizó la expropiada. Ellos continuaron con las mejores tierras.

A los campesinos se les otorgaron las peores tierras y quedaron endeudados de por vida pues tenían que compensar con pagos que eran superiores a las entregas por arriendos que hacían antes a los terratenientes. Dada la mala calidad de las tierras y las precarias condiciones para los campesinos continuó el abandono para ir a la ciudad (igual que en Venezuela). La mayoría de los campesinos se quedó sin tierras (como en Venezuela).

En todo este tiempo (1958-1968) aumentó el déficit de la producción agrícola y consiguientemente aumentaron las importaciones siendo hoy en día el Irak un país deficitario e importador de productos agrícolas. La revolución de 1968 eliminó la indemnización a los propietarios feudales y los campesinos quedaron libres del pago de la compensación por la tierra que reciben.

La ley agraria de 1970 aceleró la dotación de tierras y el fin de la propiedad feudal sustituyéndola por la pequeña y mediana propiedad de acuerdo a la calidad de la tierra. Fue una reforma agraria que podemos considerar radical.

Pero el paso de la propiedad feudal a la propiedad media y pequeña y la dotación de tierras a los campesinos, no es todavía socialismo, ni asegura una revolución de la productividad agrícola.

Estas son dos tareas muy difíciles en las que hoy día está empeñado el gobierno iraquí y cuyo resultado va a requerir bastantes más años que los transcurridos de 1970 a 1978.

En Irak el derecho de propiedad es en sí mismo una función social. Si no cumple la función puede expropiar el Estado con justa compensación. El lema del partido Arabe Socialista Baaz es "la tierra pertenece a quien la cultiva".

Para lograr la socialización y la organización de empresas agrícolas modernas con alta productividad hay tres tendencias combinadas: fuerte apoyo estatal a la inversión agrícola (capitalización y mecanización del campo) capacitación técnica y organizativa del trabajador agrícola —lo que significa una verdadera revolución cultural— y el impulso al sector socializado hasta llegar a hacerlo predominante. Este impulso al sector socializado significa el paso del predominio de la pequeña y mediana propiedad al predominio de las granjas del Estado, granjas colectivas y las cooperativas de producción.

En Irak hay actualmente unos 5,8 millones de hectáreas cultivables de los que las granjas estatales y las granjas colectivas cubren unos pocos cientos de miles de Has., las cooperativas unos 3,8 millones de hectáreas quedando el resto como propiedad privada mediana y pequeña.

Las granjas estatales se consideran como la parte más importante del sector agrícola no porque ocupen la mayor parte de la tierra sino por su función piloto. En la actualidad hay 9 distribuidas en las diversas regiones y su superficie suma unos cientos de miles de Has. En ellas los técnicos oficiales ensayan los métodos más avanzados. Su función es de guía y modelo a través de la mecanización, planificación y empleo de métodos científicos. A su vez son centros de difusión, de formación de personal para la gestión de las granjas y de asesoramiento y apoyo técnico a las mismas.

En las granjas colectivas la propiedad de los medios de producción es colectiva de los productores. La organización y la participación en los beneficios es acorde a esta modalidad. Todavía están poco extendidas, aunque se tiende a fomentarlas hasta convertirlas en la empresa futura más importante.

El sector cooperativo ha recibido un gran impulso. Les pertenece la mayor parte de la tierra cultivable. En 1968 había 443 cooperativas agrícolas con 6.037 miembros. Para 1976 son 1.721 las cooperativas y 267.720 los miembros.

Esta regulación socializante de la propiedad va acompañado de un gran esfuerzo de formación humana y revolución cultural en el campo. Al mismo tiempo el nuevo plan quinquenal (1976-1980) prevé que un 20 por ciento de todas las inversiones (el total es aproximadamente 150 mil millones de Bolívares) han de orientarse a la agricultura y 33,3 por ciento a la industria. El Estado adelanta grandes proyectos de diques, represas y drenaje con fines agrícolas así como planes de desalinización. La salinización ha empobrecido en forma alarmante las feraces tierras de Mesopotamia.

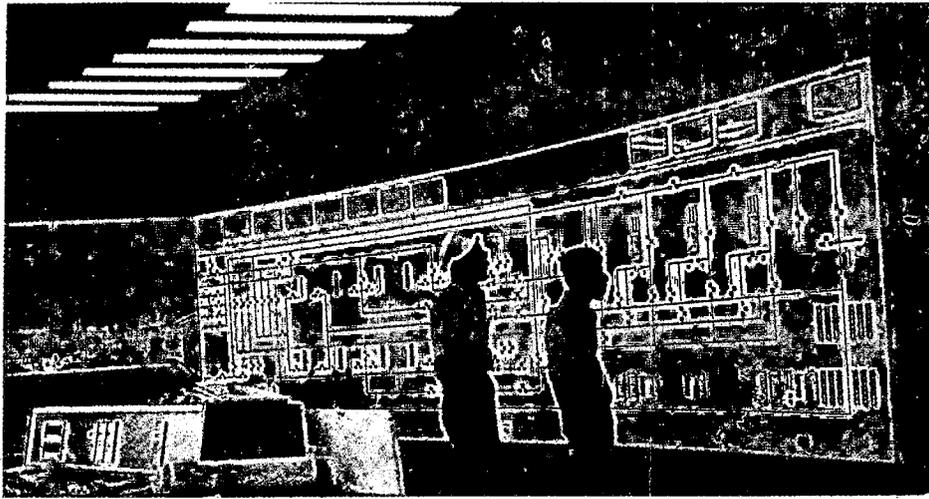
Como fruto de todo este esfuerzo se espera que Irak en 1980 sea autosuficiente en materia agrícola (para el consumo y materia prima para la agroindustria), e incluso haya un incremento de la exportación.

Pero todos los esfuerzos de inversión resultarán insuficientes si no se logra la revolución cultural socialista capaz de hacer que el campesino tradicional se convierta en sujeto colectivo de un proceso moderno de producción.

Se calcula de aquí a 1980 un crecimiento anual en la agricultura del 7,1 por ciento junto con una transformación de las relaciones sociales heredadas en relaciones socialistas con las granjas colectivas y las cooperativas de producción.

## SECTOR INDUSTRIAL

Como hemos indicado antes, todo el esfuerzo económico del Irak se orienta a disminuir el peso relativo del petróleo



en su economía e incrementar el de la agricultura y el de la industria de transformación.

La industrialización en años anteriores fue intencionalmente relegada para que el Irak se mantuviera como importador de productos manufacturados. Sin embargo después de la segunda guerra mundial se desarrollaron algunas industrias vinculadas a la construcción, industrias textiles y de alimentos. Pero durante la monarquía en general se prestó poco interés al sector.

Hubo una preocupación mayor después de la revolución de 1958 que se expresó en el otorgamiento de créditos oficiales, y en la protección a la producción nacional.

En julio de 1964 se nacionalizaron las mayores sociedades industriales y comerciales del país junto con todas las compañías de seguros y los bancos privados. Se indemnizó al capital extranjero y a los nacionales cuyas acciones no pasaban de 15.000 dólares.

Con esto el sector privado se limitó a la pequeña y mediana empresa y al sector mixto mientras se ampliaba el campo del sector público.

La falta de preparación y de consecuencia llevó a una burocracia derecha en las empresas nacionalizadas llena de ineficacia y corrupción. El sector público industrial se convirtió más en una carga para el Estado que en contribución al desarrollo.

Después de la revolución de 1968 el gobierno se propuso dar impulso prioritario a la industria: 1) desarrollar las industrias existentes; 2) realizar industrias complementarias de las ya existentes; 3) fundar industrias basadas en las materias primas locales para exportación; 4) crear la industria pesada, como base fundamental; y 5) crear una industria petroquímica.

De 1960 a 1970 la industria creció al 12 por ciento anual con una expansión

de empleo en el sector.

Entre las grandes industrias totalmente nuevas que están en construcción figuran la petroquímica, la siderúrgica y la de abonos químicos. Las tres posteriores a la revolución de 1968.

#### Del capitalismo de Estado al socialismo

La revolución de 1968 se encontró con que hacía cuatro años había sido nacionalizada toda la gran industria. Como ya hemos indicado, el hecho de la nacionalización ni garantiza el éxito productivo, ni significa la instauración de la empresa socialista. Esto se da cuando los trabajadores son gestores.

Por eso la revolución se encontró con una tarea doble. Por un lado sanear y hacer productivas las empresas que habían sido nacionalizadas antes por la propia burguesía y a la vez tratar de preparar el paso del capitalismo de Estado al socialismo. Es notable la negación a identificar estas dos realidades. Ven que es imposible dar el paso al socialismo con las grandes industrias en manos de la burguesía, por eso es positiva y necesaria la etapa de cierto capitalismo de Estado, siempre que al mismo tiempo se pongan los medios para criticarlo y sustituirlo: "Todo lo realizado hasta el momento en el campo industrial de base relativamente amplia constituye una base para la transición al socialismo en el futuro. Pero la mayor parte de las medidas tomadas hasta ahora en este campo siguen más de cerca al capitalismo de Estado que al socialismo. La participación de la clase obrera y de otros trabajadores en este sector, tanto en la planificación como en la dirección y ejecución de la producción, aún sigue, a pesar de los progresos relativos realizados por la Revolución, limitada y falta de capacidad política, económica y técnica. Actualmente la producción industrial está dominada en todos sus campos por funcionarios y miembros del Partido y otros

que crean un socialismo de proporción insuficiente" (7).

Esta es una especie de ley inexorable en el paso de un país subdesarrollado al socialismo. La falta de capacitación general de los trabajadores obliga al capitalismo de Estado dirigido por funcionarios. Ya Lenin tuvo este desagradable encuentro con el capitalismo de Estado. En el cuarto aniversario de la revolución rusa reconoció la falsa ilusión vivida. (8) Lo que pasa que después a muchos les ha parecido más fácil resolver la dificultad de fondo con un juego nominalista de llamar socialismo al capitalismo de Estado.

Resulta que un momento transicional, un mal inevitable como primera etapa, tiende a afianzarse al impulso de esa ley que lleva a toda forma de poder y dominación a autoperpetuarse y legitimarse: es la autoconsagración de la nueva casta de los funcionarios y burócratas omnípotentes y omnipotentes. Solamente si los protagonistas de ese capitalismo de Estado tratan desde el primer momento de minar sus propias bases creando la capacidad en los trabajadores para socializar las decisiones y la gestión, podrá resolverse este peligro de perpetuación de algo que, a medida que se fortalece y pasa el tiempo se convierte en dictadura sobre el proletariado.

Lo interesante en el caso irakí es que las dificultades y limitaciones encontradas no se utilizan para hacer de la necesidad virtud, es decir llamar socialista a una práctica estatista sin que los trabajadores sean sujetos gestores de la producción. La solución para Baaz está en luchar para que los trabajadores puedan asumir lo que está en manos de los funcionarios. (9)

A la luz de estas experiencias es difícil comprender el desdén y rechazo que en sectores de la izquierda venezolana hay contra la educación técnica y contra las experiencias organizativas en la producción que tiendan a elevar desde ya la capacidad gestora de los trabajadores. Decir que la enseñanza técnica es deseada por Fedecámaras o que las cooperativas en una sociedad capitalista son reformistas son perogrulladas de tal calibre que es triste ver al talento de algunos izquierdistas quedarse ahí, sin pensar que esas tareas reformistas de hoy son más necesarias para la alternativa socialista de mañana que para Fedecámaras.

#### El papel del sector privado

Puede llamar la atención el hecho de que un gobierno socialista trate de estimular el sector privado industrial pero así es. El plan 1970-1974 estimula hasta 820 proyectos privados. Por otra parte se amplió el sector mixto (privado y público asociados) y fomentó el ahorro privado pa-

ra la inversión en este sector. Los estímulos utilizados son similares a los que conocemos en Venezuela: exoneración de impuestos, asignación de terrenos para las plantas, facilidades de importación de bienes de capital, financiamiento etc.

Entre 1974 y 1975 el sector privado experimentó un aumento de 118 por ciento en cuanto a las licencias otorgadas y 160 por ciento en cuanto al capital. El capital del sector mixto aumentó el 26 por ciento.

Es decir el gobierno socialista de Irak no da un tratamiento dogmático al tema de la propiedad siempre que no se llegue a otorgar a la propiedad privada un dominio hegemónico sobre un sector.

En la industrialización árabe se prevé el fomento de la iniciativa privada aunque el volumen de inversiones siempre será muy inferior a las inversiones del Estado. La tendencia al predominio de la inversión estatal sobre la privada en todas las áreas de la economía es evidente. Sin embargo la inversión estatal ha de fomentar la iniciativa y gestión de los productores con diversas formas de organización para así evitar el capitalismo de Estado.

## EDUCACION

La conversión de un país semifeudal en una sociedad libre y socialista es tarea difícil, más por lo que implica de rápida transformación humana colectiva que por los obstáculos técnicos que también son reales. La transformación del hombre es cuestión de praxis productiva distinta y de tarea educativa que incluye una nueva praxis social. La labor educativa no puede ser entendida como simple ampliación de la escolaridad, sino como una verdadera revolución que consiste en el hecho de que los millones de hombres sometidos y objetos al servicio de las clases dominantes se conviertan en sujetos responsables y solidarios para llevar a cabo las tareas productivas y políticas que constituyen y permiten una vida social humana.

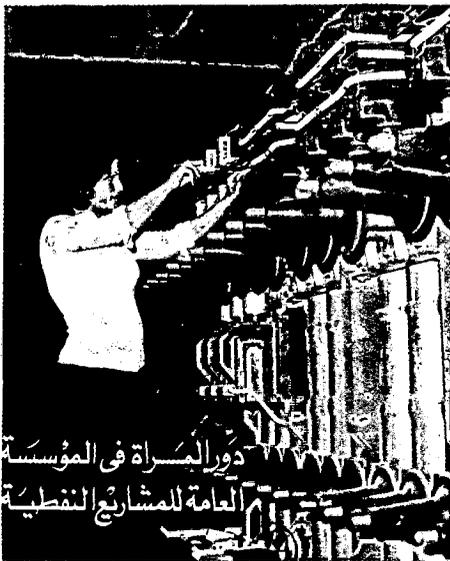
Voy a hacer una breve referencia a tres puntos importantes en la política educativa de Irak.

### Aspectos Cuantitativos

Si a cifras vamos el sistema educativo formal era en 1968 en Irak mucho más atrasado que en Venezuela: mucho más bajos los índices de escolaridad en todos los niveles y el analfabetismo muy superior.

A partir de 1970 hay un crecimiento numérico generalizado en la escolaridad.

En 1974 el gobierno decretó la gratuidad total de la enseñanza a todo nivel y sin discriminación alguna. Así mismo se distribuyen gratuitamente libros y



útiles escolares. La primaria ahora es obligatoria, aunque todavía no se ha impuesto del todo.

El incremento previsto en el nuevo plan (1976-1980) es muy superior.

### Aspectos Cualitativos

En Irak estaban presentes deformaciones del aparato educativo muy similares a las que vemos en Venezuela: "Las escuelas y universidades continúan dando diplomas a decenas de miles de estudiantes todos los años, no pudiéndose hacer uso de sus culturas y de sus aptitudes, de forma apreciable en los proyectos industriales, agrícolas y en los proyectos de servicios" (11). Por eso para los constructores del socialismo "la necesidad de cambiar los viejos programas de enseñanza y la preocupación por la enseñanza técnica son indispensables" (12).

En la elaboración de nuevos programas y contenidos se han encontrado con la gran carencia de gente preparada para ello.

El impulso a la enseñanza técnica ha sido muy fuerte desde el principio. De 1968 a 1974 se ha duplicado el número de alumnos. Los planes actuales han acelerado todavía más la incidencia en lo técnico. Sobre todo es en el ciclo segundo de secundaria donde se procura una gran vinculación con el proceso productivo y la formación técnica. Una de las metas del plan es que para 1980 el 50 por ciento de la inscripción en este ciclo sea en la enseñanza técnica sobre todo industrial, al tiempo que se propone un equilibrio entre teoría y práctica en la pedagogía. Para lograr estas metas la enseñanza técnica se deberá quintuplicar entre 1975 y 1980. La rama industrial pasará de 10.000 alumnos en 1975 a 50.000 en 1980 y la agrícola de 4.000 a 20.000.

### El Papel de la Mujer en la Sociedad

La nueva presencia de la mujer irakí en la sociedad es uno de los puntos de más gloria del partido Baaz. Dentro de la tradición religiosa musulmana es muy fuerte el relegamiento de la mujer a un segundo plano subordinado.

En Irak hasta no hace mucho prevalecía la familia amplia o extendida que vivía bajo un mismo techo con una gran unidad interna. A su vez la sociedad está dividida en núcleos tribales. Los matrimonios eran endógamos y contratados por los jefes de la gran familia. Así la voluntad de la mujer no contaba a la hora del casamiento. El rápido proceso de urbanización e industrialización ayudado por la legislación que en los últimos años sistemáticamente ha acogido las reivindicaciones de la mujer, están llevando hacia el matrimonio nuclear donde la pareja se constituye libremente y forma su propia vivienda independiente de los padres. La poligamia tiende a extinguirse. La mujer puede pedir el divorcio en ciertas circunstancias. La asistencia masiva a todos los niveles de educación fomenta la irrupción de la mujer en los diversos aspectos de la actividad civil.

En las carreras técnicas todavía prevalece el número de hombres mientras que en las ramas de letras el número de mujeres es algo superior. Yo mismo pude apreciar una presencia femenina numéricamente equiparable a la del hombre en los estudios universitarios de sociología que visité.

La presencia en la docencia, en los ministerios y en las oficinas es creciente así como en otros puestos de trabajo. Su presencia en la calle es todavía discreta tanto en número como en la indumentaria. Se acerca más a lo tradicional fuera de Bagdad y en la capital se nota más el fuerte impulso de la renovación.

En Irak no existe el paro y la creciente ocupación femenina contribuye a la necesidad de trabajadores. La jubilación para las mujeres es a los cincuenta y cinco años y a los sesenta para los hombres. En ambos casos con el 100 por 100 del último salario percibido.

## VIDA POLITICA

Quizá uno de los aspectos donde la diferencia con Venezuela sea mayor y con un saldo favorable a nuestro país es la tradición de vida y participación política. En Venezuela, a pesar de todas las limitaciones, tenemos más de siglo y medio de vida republicana. Hace cuatro décadas que empezaron las organizaciones políticas, gremiales y sindicales y llevamos veinte años de ejercicio ininterrumpido de pluralismo político y de libertad de prensa... Sin duda, en Venezuela cualquier búsqueda del socialismo no puede retroceder sobre lo adquirido en los últimos cuarenta años en

estos aspectos, aunque tenga que superar sus radicales limitaciones y unilateralidades.

El Irak carece de esta experiencia. Hasta 1958 no hay nada que pueda recibir el nombre de democrático. La turbulenta década siguiente tampoco permitió mucho juego a la participación política y al debate de ideas y proyectos.

Esta falta de experiencia y las condiciones mismas en que el partido Baaz llegó al poder dificultan su deseo de implantación de democracia popular. "El Irak, dentro de los países árabes, era uno de los que menos tradición y ejercicio democrático poseía", como dice el Informe Político de 1974 (13). En los primeros años poco pudo hacerse por democratizar el poder; antes que nada había que afianzarlo. "La primera etapa de la revolución se caracterizó por un rígido centralismo en general; este centralismo era absolutamente necesario para confirmar el poder de la Revolución" (14). Pero se han ido poniendo ciertas bases para la democracia popular. En estos años se crearon numerosas organizaciones populares, sindicatos, asociaciones etc., siempre en forma centralizada.

El Congreso del partido en 1974 consideraba haber realizado una importante labor organizativa, aunque sin lograr la superación de la falta de ejercicio democrático.

"El Partido estimó que mientras no se pusieran en marcha las Instituciones democráticas del Estado y los Consejos de control popular, la crítica en la prensa tenía una gran importancia para tratar los problemas de las masas" (15). Consideran que la prensa no jugó todo el papel crítico que fuera de desear para la evolución democrática de la sociedad.

Desde 1972 se ha avanzado con la creación de los consejos del pueblo. En 1973 se constituyó el llamado Frente Nacional Progresista, con el Baaz, el Partido Comunista y el Partido Democrático Kurdo con hegemonía del partido Baaz. El partido considera todo esto como algo previo a la constitución de la Democracia Popular.

La promulgación de una constitución permanente aprobada por plebiscito popular se considerará como fin del período de transición.

## LA REVOLUCION IRAQUI, EL MARXISMO Y LA RELIGION

Uno de los aspectos que más me llaman la atención en la política del partido socialista Baaz es que no hay mención alguna ni al marxismo, ni a la religión en los documentos centrales. Sin embargo, muchos de los análisis de la realidad y la forma misma de abordar los problemas son marxistas y la vida iraquí está llena de ex-

presiones y prácticas religiosas.

A lo largo de treinta años el Baaz ha ido definiendo y precisando su socialismo que ciertamente era vago e indeterminado al principio. Hoy logran definirlo con claridad lo que es y la necesidad de socializar los medios de producción para alcanzarlo.

Entre las ideas del fundador del partido, el sirio Michel Aflak, aparece una que puede explicar la manera de hacer uso del marxismo como mero instrumento:

"El marxismo es una teoría socialista. Es la primera y más importante... y no debemos examinarla con fanatismo. Debemos abordarla con objetividad y con un espíritu abierto y, cuando no estemos de acuerdo con algo, debemos presentar nuestros argumentos oponiendo evidencias a las evidencias, pruebas a las pruebas y no enarbolando prejuicios... Nuestra posición hacia el marxismo y el comunismo no es ya negativa. Igual que en otros tiempos no quisimos imitarlos, no queremos copiarlos hoy, sino aprender de ellos todo lo que pueda ser útil a nuestro combate socialista" (16).

Esta parece ser la actitud con respecto al marxismo. No hay ningún compromiso ideológico, ni mención explícita a esta ideología. El socialismo lo definen señalando con claridad los rasgos de la futura sociedad árabe y el camino a seguir. Sin embargo no cabe duda que en esa elaboración han sido tomados en cuenta los aportes marxistas.

Sus relaciones con el partido comunista fueron de enfrentamiento. Los últimos años han sido de acercamiento.

En cuanto a la religión contrasta su actitud si la comparamos con el socialismo libio. Este es confesional. El Coram es el centro de la vida política de Libia. Por el contrario el socialismo del partido de

Baaz es laico. Son respetuosos de las prácticas religiosas, pero el Islam no es utilizado políticamente. En general en los documentos del partido no hay alusiones a lo religioso ni definen su lugar. Las mezquitas y hermosos santuarios se ven hoy llenas de vida y de peregrinos.

El fundador del partido tiene algunas reflexiones iluminadoras de lo que puede ser su valoración de la religión. A veces tiene frases muy duras contra el ateísmo por su incapacidad de comprender el fondo positivo de la religión. Recalca que la verdadera dimensión de ésta no es el rezo y el ayuno, sino la justicia.

Señala que la religión puede ser utilizada, y de hecho lo es, para frenar el cambio social y mantener la explotación, pero los grandes principios religiosos vistos con verdad impulsan la creación de una sociedad justa.

"Imaginemos los primeros musulmanes que combatieron en nombre de los principios... Si se encontrasen entre nosotros ¿qué medio les parecería el justo y a qué medio otorgarían su confianza? ¿dónde se sentirían en su verdadero lugar? ¿del lado de la injusticia social, entre los hombres económicamente poderosos y distinguidos de nuestra sociedad, entre los explotadores del pueblo que duermen tranquilamente mientras el noventa por ciento de nuestro pueblo vive en la miseria?... Estoy convencido de que si los primeros musulmanes volviesen a encontrarse entre nosotros, no encontrarían la vida soportable más que en las oscuras y miserables aldeas, entre los oprimidos que sufren la esclavitud, entre los combatientes que están en las cárceles, pues aquellos que defienden la justicia no pueden encontrarse más que de su lado, en cualquier época y en toda circunstancia" (17).

- (1) En adelante cuando hagamos alusión al Informe, nos referiremos a este documento.
- (2) Op. Cit. p. 103
- (3) Ibidem
- (4) Op. Cit. pp. 98 y 99
- (5) Op. Cit. pp. 149 y 150
- (6) Ibidem
- (7) Informe pp. 109 y 110
- (8) "Calculábamos —o quizá sea mejor decir: suponíamos, sin haber calculado suficientemente— que con órdenes directas del Estado proletario podríamos organizar al modo comunista, en un país de pequeños campesinos, la producción estatal y la distribución estatal de lo producido. La vida nos ha hecho ver nuestro error. Han sido necesarias diversas etapas intermedias —el capitalismo del Estado y el socialismo— para preparar el paso al comunismo con un trabajo de largos años" (LENIN V.I. Artículo en Pravda. En Obras Escogidas, Tomo 3, p. 688. Edif. Progreso, Moscú, 1961).
- (9) Op. Cit. pp. 103 y 104
- (10) Ministerio de Información de la República Iraquí: La Economía de Irak - p. 177, Bagdad 1977.
- (11) Informe p. 154
- (12) Ibidem
- (13) Informe p. 88
- (14) Ibidem
- (15) Op. Cit. p. 90
- (16) Partido Ba'th Árabe Socialista: Selección de textos del pensamiento del fundador del partido Ba'th p. 52, Bagdad 1977.
- (17) Op. Cit. p. 65

# UNA ACLARATORIA EN EL DIALOGO CRISTIANO-MARXISTA

ELOI LENGRAUD\*

## LA TENTACION DE LA "REDUCCION TEOLOGICA"

Se oye hablar de reducción económica, para tratar de una interpretación estrecha del materialismo histórico, la historia del mundo volviéndose reflejo mecánico de las contradicciones entre relaciones de producción y fuerzas de producción. Se habla también de reducción materialista, de reducción sociológica y no sé cuántos otros análogos. Un solo campo parecería escapar a la interpretación calificada de reductora; quiero hablar de la teología que los sabios de hace poco todavía nos presentaban como el campo englobante por excelencia; el punto de vista de Dios que abarca todo.

Sin embargo me atrevería a afirmar que sí, existe una reducción teológica y que esa reducción representa un peligro real hasta en los mismos documentos oficiales de la iglesia. Tengo en memoria el —por lo demás admirable— texto de Medellín sobre la paz, donde la situación presente del mundo, situación de explotación, de miseria y de violencia para la mayoría de los hombres está calificada como "situación de pecado".

Antes de seguir, no holgaría, creo, aludir a escritos de Marx, un Marx que ya en su tiempo estuvo llamado a tomar posición frente a los primeros planteamientos del cristianismo social. Un escrito menos conocido que el Manifiesto Comunista y anterior a él, la circular contra Kriege (1846), aborda directamente la problemática que nos interesa. Kriege era del grupo de los "comunistas cristianos", pero detrás de Kriege, la circular lo dice explícitamente, apuntaba a Laménais, el padre espiritual de Kriege. Este, en artículos publicados en Nueva York, interpretaba la lucha por la sociedad comunista como "la búsqueda del gran espíritu de la comunidad" que ha de "derramarse generosamente de la copa de la comunión". Marx comenta: "después de haber transformado así el movimiento comunista revolu-

cionario en la búsqueda del Espíritu Santo y de la Santa Cena, Kriege puede también pretender, que "basta reconocer" aquel espíritu para hacer "comulgar a todos los hombres en el amor". Este resultado metafísico encuentra su origen en la confusión entre comunismo y comunión...".

Con tal perspectiva los ricos están invitados a la caridad, y concluye Kriege: "Quien no da su apoyo a tal partido puede ser considerado con razón como un enemigo de la humanidad"; lo que hace decir a Marx: "la intolerancia de esta frase parece entrar en contradicción con "el don de sí a todos", con "la religión del amor" para todos. Pero es al contrario una consecuencia puramente lógica de esa nueva religión, que, como todas las demás, odia y persigue a muerte a todos sus enemigos. El enemigo del partido está transformado lógicamente en un hereje, por el hecho que el enemigo del partido realmente existente, en el seno del cual se lucha, se le transforma en un pecador contra la humanidad que ella no existe sino en la pura imaginación, y ese pecador ha de ser castigado". Y frente a ese hereje, subraya Marx en el mismo texto de Kriege, el proletariado se vuelve entre otras imágenes "el cordero de Dios que quita los pecados del mundo".

Por supuesto el lenguaje de hoy escapa a la extrema confusión de aquel que provocaba la reacción de Marx. Más aún podemos entender perfectamente la preocupación de nuestros obispos en Medellín. Al nombrar la situación presente como situación de pecado, se afirma en lenguaje religioso que esa situación es radicalmente injusta, que la responsabilidad del hombre está comprometida y va contra la voluntad de Dios. Pero ese hablar, precisamente, por ser simbólico, rebasa la mera descripción.

## SIMBOLO RELIGIOSO Y ANALISIS SOCIOPOLITICO

En la noción de símbolo hay un poder de significado que pone en marcha la afectividad que se enraiza en las zonas subterráneas donde creencia, evidencia,

verdad encuentran sus bases. El símbolo es otra cosa que un signo. Que sea el rojo del semáforo que me obliga a detenerme y el verde que me invita a pasar, eso es pura convención. Pero, al revés, no podré utilizar indiferentemente la simbólica del agua o de la luz para significar cualquier cosa. Si el símbolo nos devuelve a un término distinto de sí mismo, no es de manera anónima y convencional como el signo, sino en virtud de su estructura constitutiva, porque él mismo es movimiento, porque en él la significación se encuentra por así decir, sublevada y llevada más allá de sí mismo. En resumen el símbolo desarrolla su propia dinámica.

Cuando analizo la situación en términos de lucha de clase y cuando religiosamente, designo esta situación como situación de pecado, eso equivale a denunciar a una clase, la clase dominante, como responsable principal del pecado del mundo y casi identificar a la clase dominante con las Potencias del Mal. Es decir que la simbólica religiosa viene a reforzar la tentación de fanatismo que identifica a los adversarios con el mal, que demoniza al enemigo: el capital es la encarnación de Satanás.

Otra simbólica paralela y utilizada en ese contexto, conlleva consecuencias semejantes; es el uso del símbolo johanico de "tinieblas". El capitalismo es fuente de todo mal. Nos anima una voluntad iconoclasta y, no siempre reconocido, un deseo de retornar a una época idílica cuando no existían esas máquinas demoníacas. Hay como un anhelo hacia antaño cuando ser religioso era más bien un fenómeno sociológico, un fenómeno "natural, cuando la secularización tenía efectos todavía muy limitados. En la misma óptica se encuentra nuestra insistencia a oponer el haber al ser, como si el haber fuese sencillamente el contrario del ser, olvidando que un sano uso del haber no implica necesariamente aislamiento de los seres, sino facultad, instrumento de comunicación. En todo eso se desdeña lo que Marx, al contrario, supo valorizar, la suma de posibilidades al alcance del hombre como fruto del desarrollo capitalista de las fuerzas

ELOI LENGRAUD es Párroco de La Lagunita, Fila de Mariches (Caracas)

de producción. Una comparación objetiva entre la Venezuela de hace cincuenta años y la de hoy no puede sino confirmar esa opinión.

Sea lo que sea, con esos símbolos, estamos lejos del proyecto de Marx. Para éste las exigencias de justicia y fraternidad entre los hombres no son sólo postulados teóricamente fundados y aceptados por todos, sino sobre todo la necesidad de suministrar medio reales de transformación de la sociedad que posibiliten la realización en ella de esas exigencias. La tan un velo ideológico oculta el funcionamiento de la sociedad donde el orden político y social tiende a asegurar la reproducción de las condiciones de producción a pesar de sus contradicciones: una concentración más y más intensa de las fuerzas de producción en provecho de unos pocos por el hecho de la apropiación privada de esas fuerzas de producción y en oposición irreductible con los intereses de la clase explotada, en una palabra una exigencia de justicia, de fraternidad que pasa por el "descubrimiento" de intereses antagónicos entre dos clases.

En ese contexto se comprenderán las cóleras de Marx contra los planteamientos a la Kriege: "Hasta ahora la ignorancia nunca sirvió a nadie... en particular dirigirse a los obreros sin tener ideas rigurosamente científicas y una doctrina concreta, se vuelve un juego deshonesto y vano; una propaganda donde se suponía por una parte un apóstol entusiasta y por otra parte meros imbéciles que lo escuchan con la boca abierta".

Sin negar el valor movilizador de los símbolos, hemos de admitir que a menudo su uso demasiado fácil da la impresión que queremos ahorrarnos un estudio serio de nuestra sociedad. Nuestra predicación llega de vez en cuando a suscitar una suma de generosidad que se va desgastando en vano porque no sabe dónde ubicarse en una coyuntura concreta, cuando no va más bien reforzando ingenuamente una ideología estabilizadora.

Pero allí no se limita el efecto del recurso al lenguaje simbólico. El mismo símbolo no se contenta con desarrollar su propia imagen. Segrega algo así como una necesaria antítesis. Frente a la clase capitalista a quien se imputa el pecado, el oprimido se vuelve el actor de la liberación auténtica. En el nombre de la dignidad humana del oprimido y después de los fracasos reformistas, la situación presente no podrá ser cambiada realmente y radicalmente sino por las víctimas de ese sistema injusto. La clase oprimida accede al status de redentor colectivo.

Y sigue la concatenación de las imágenes contrapuestas: a la simbólica de las tinieblas responde la de la luz, a la situación de pecado, la situación de gracia,

al reino del pecado, el reino de Dios...

## REINO DE DIOS Y SOCIALISMO

Explícitamente negamos toda asimilación entre la sociedad que proyectamos y el reino de Dios. Ahora bien, otra vez, hay una lógica que nos escapa y nos predispone a absolutizar la sociedad que queremos instaurar y, por vía de consecuencia, a perder toda la dimensión crítica que habríamos de asumir si aceptamos como función esencial de nuestra fe la de ser desabsolutizante. Pero, de hecho, ¿aceptamos esa función como esencial? y sin embargo no faltan argumentos para avanzar esa aserción de la fe desabsolutizante.

A la manera de los teólogos clásicos, puedo enunciar los tres tipos de argumentos: los de escritura, de tradición y de razón.

De la escritura, prescindiendo de todos los textos antiidolátricos del A.T., me gustaría destacar un texto del N.T., tantas veces solicitado desde una perspectiva política, el de "dar al César lo que es del César y a Dios lo que es de Dios". El contexto: dos grupos se acercan a Jesús, los fariseos, celosos defensores de las tradiciones judías, y los herodianos quienes al contrario aceptan colaborar con el ocupante romano. Se presenta al Maestro una moneda del tributo con efigie e inscripción al "divus emperador". A la pregunta sobre la licitud de pagar el impuesto, la respuesta es doble, apuntando cada uno de los públicos. A los fariseos Jesús dirá: la aceptación del poder político ejercido por los romanos en Judea no tiene significación religiosa; no hay ninguna infidelidad a la fe al someterse a las leyes fiscales edictadas por Roma; la desaparición de la independencia política de Judea, la absorción del Pueblo de Dios como realidad social y política, en el imperio romano, no tiene ninguna repercusión religiosa, ninguna importancia para con la fe en Dios; así que, "den al César lo que es de él". Pero, que no se equivoquen —y aquí la enseñanza va dirigida a los herodianos—: pagar el tributo no representa de ninguna manera una absolutización del poder romano, el emperador no es una persona divinizada; si se ha cumplido para con el César, nada ha sido hecho para con Dios, todo queda por hacer y por eso: "Den a Dios lo que es de Dios". Dos respuestas y una misma tónica: nada sagrado, nada divino entre las cosas terrenales ni la existencia del pueblo elegido, ni el emperador romano.

Y así lo entendieron los primeros cristianos: se negaron a sacrificar al emperador y por eso fueron calificados de "ateos", y por eso ciertos de ellos hubieron de enfrentar el martirio. Ese ejemplo servirá de argumento de tradición —sin olvidar que desgraciadamente hubo, en la historia de la Iglesia, muchas tradiciones

contrarias.

Argumento de razón por fin, de razón dialéctica, diría. El marxismo proporcionó a nuestra manera de vivir la fe una sana crítica que la liberó de ciertos efectos de opio para reencontrar su papel de levadura. Sería normal que nuestra fe, encarnándose de lleno en la lucha socialista para la instauración de una nueva sociedad, asume el papel de desdolatrización.

## CONSTRUIR UNA SOCIEDAD CRITICA

El marxismo no necesita sacralización; su confirmación la encuentra en la praxis, en su eficacia. Pero, ¿quién se atrevería a sostener que no hay ningún riesgo de absolutización, de etapas, de sacralización de actores? Releía hace poco los artículos escritos en una revista de intelectuales comunistas a consecuencia de la muerte de Stalin. Es increíble el nivel al cual había alcanzado la expresión del culto a la personalidad. Todos los comunistas reconocen hoy esos excesos. Eso es obvio. Pero, más interesante todavía, no son pocos de esos quienes admiten que el stalinismo no es una desviación accidental, que él también estaba implicado en la lógica del sistema que necesita una muy fuerte centralización para romper con tendencias contrarias. Las medidas que no siempre eran comprendidas y de toda manera no eran participadas, exigían por parte del organismo central, un reforzamiento de su autoridad. Lo que convicción o medidas de coerción no le brindaban tenía que conseguirse confiriendo a su responsable principal una especie de infabilidad. Y rápidamente el medio se vuelve fin en sí: el camino está abierto al "culto".

Mutatis mutandis, cualquier cambio radical ha de encontrar fuertes resistencias e implica concentración de poder. Si el socialismo es condición necesaria para escapar a derechos abstractos y para alcanzar una auténtica democracia, eso no significa que la compaginación democracia-socialismo se realice ipso-facto; más bien necesita una auto-crítica de todo momento.

Así para nosotros, cristianos comprometidos en la búsqueda de una nueva sociedad, la tarea se encontraría en una tónica constante: crítica al régimen capitalista para llegar a su sustitución, pero también crítica, una vez nacida la nueva sociedad, para evitar toda idealización de cualquier paso. Posición inconfortable, por supuesto, pero Cristo no nos prometió la tranquilidad, más bien obrando el bien nos predijo dificultades (1P. 2/20). Posición de combate que parecería en ciertas circunstancias poner en peligro nuestra existencia como Iglesia, pero, eso sí, Cristo nos prometió la perennidad. ●

En barrios donde cada mes la PTJ levanta varios cadáveres y se lleva a unos cuantos homicidas, existe una sensación de impotencia frente a las patotas de malandros. Uno se queda pasmado al ver cualquier día por la calle a alguien sobre quien pesan varios asesinatos comprobados y otros tantos cuchicheados por todos pero imposibles de probar.

Hace unos días, ante el asalto y muerte de una señora que varias veces había denunciado ante la policía amenazas contra su vida, un grupo del barrio se presentó indignado ante la Comisión de la PTJ enviada a investigar el caso. Llovieron quejas, reclamaciones, acusaciones, denuncias.

## QUEJAS DE LA JUDICIAL

Un rato más tarde la PTJ pasó por una de las casas. No iba a interrogar, ni a detener, ni a molestar. Simplemente... quería desahogarse.

"Señora. Ud. ha hablado ahorita de F. que es el jefe de estos malandros, y nos ha echado en cara que esté fuera. Mire, señora, si Ud. lo retiene dentro le traemos una condecoración del Ministro de Justicia. ¿Quiere saber cuánto necesita uno de estos para salir absuelto en un juicio? Cin-

co mil bolos; tres mil para el juez y dos mil para el abogado. Y eso aquí, en los barrios... Le podríamos dar el nombre de alguno que vive en una tremenda quintota del Este, y se dedica a organizar asaltos a Bancos. Para que no le encierren tiene que soltar cada vez de cien mil a doscientos mil bolívares. Pero a él siempre le queda mucho más... ¿Ud. cree que la culpa es nuestra?"

Hace unas semanas la Prensa desencadenó una cam-

paña iniciada por el Fiscal General de la República, contra lo que parecía estar convirtiéndose en una aplicación sumaria de la pena de muerte a los delincuentes por parte de la PTJ. El número de presuntos indiciados muertos a tiros en enfrentamientos con la policía era, en efecto, alarmante. Sumamos nuestra voz de alerta a la del Sr. Fiscal General. Pero quisiéramos extenderla más allá de los cuerpos de policía. Es muy peligroso que agentes del orden tengan motivos fundados para pensar que los canales ordinarios de justicia no dejan abierta más alternativa ante el crimen que la impunidad, o la ejecución antes de que lleguen a sus manos.

## ALGO ES ALGO

No sé cómo serán los más sofisticados métodos para el lavado de cerebro. Lo que sí sé es que cada vez que quiero ver una película de hora y media de duración me tengo que tragar media hora de propaganda comercial... o más si incluimos los "Noticieros": una propaganda mucho más aburrida y peor elaborada que la directa. Por eso, ya que uno está condenado al bombardeo, son de agradecer las Compañías que nos endulzan el tormento produciendo avisos que unan lo comercial con lo cultural y recreativo. Ahí entrarían los recuerdos del pasado de la CANTV, los viajes por Venezuela con POLAR y los momentos musicales de OLD PARR. Ojalá otras empresas siguieran su ejemplo, ya que no es posible pedirles que nos dejen en paz.

Sobre el documento preparatorio de la próxima Asamblea Episcopal Latinoamericana en Puebla conocíamos hasta ahora dos posiciones fundamentales: la de quienes ven en él un retroceso respecto al compromiso con la liberación de los pobres adquirido solemnemente en Medellín; y la de quienes juzgan que éste responde adecuadamente al cambio de rumbo que exigirían las nuevas circunstancias.

Pero el Consejo Coordinador Empresarial del Estado de Puebla ha sacado últimamente un remitido en algunos diarios mexicanos que acusa al documento de izquierdista y revolucionario. Hé aquí algunos párrafos:

"Las consecuencias que los documentos producidos en Medellín han tenido durante los últimos diez años en América Latina han sido negativas, ya que en lugar de haberse avocado a la evangelización; sentaron en la práctica tesis relacionadas con la política, la economía, el sindicalismo, las guerrillas".

El documento preparatorio de Puebla "se lamenta de la lentitud del progreso social y principalmente de los signos de creciente desigualdad económica, esta lentitud hace generar impa-

ciencia, la cual es útil como 'acicate', pero mala consejera cuando conduce a la exasperación y al resentimiento porque desemboca en el terrorismo, en los odios y en la lucha de clases, cometiendo más graves errores, que los que pretende corregir".

"Este espíritu anticapitalista (del documento) so pretexto de combatir los abusos del capitalismo, está matando la creatividad tecnológica y el espíritu empresarial que según nos lo demuestra la historia, son las dos fuentes principales de desarrollo económico, sin ellas no puede haber posibilidad alguna de distribuir otra cosa que no sea miseria, es decir, en nombre de la justicia social se destruyen las raíces del desarrollo económico y del empleo".

"La teoría como lo supone el documento de atribuir la inflación a un fenómeno de contagio mundial, está hoy totalmente desacreditada, se usa sobre todo en declaraciones de tipo político, tratando de culpar a los países adelantados de los aumentos de precio en las naciones del tercer mundo".

"El sindicalismo es útil cuando se maneja en beneficio del trabajador, pero cuando se convierte en arma de la revo-

## FEDEMPRESARIOS Y PUEBLA

lución socialista, se transforma en un poderoso ariete de demolición del patrimonio de una nación; el sindicalismo necesita ser depurado y humanizado tanto como la empresa misma, de lo contrario es un instrumento para la conquista del poder a expensas de la paz y del bien y sólo para satisfacer los resentimientos de minorías".

En fin; el documento preparatorio de Puebla "por la variedad de las tesis que presenta sembrará más confusión, además de estimular más brotes de radicalismo marxista... como lo demuestra en los últimos diez años, que muchos sacerdotes y laicos se han vuelto marxistas o socialistas, sin ningún beneficio real para los marginados, sino más bien en su perjuicio".

¡Ver para creer!

Y sin embargo, es éste también el parecer de importantes sectores económicos venezolanos.

Dos años después de aquellos "Cantos de Lucha y Esperanza", que hoy corren de boca en boca por Venezuela, Miguel Matos, jesuita nacido en Los Flores de Catia (Caracas), ha vuelto a cantar los clamores de su pueblo, que unas veces son queja y protesta encendida y otras veces proclama y oración comprometida.

En esta serie de canciones, elaboradas sobre todo en estos tres últimos años y grabadas en dos cassettes por el Centro de Comunicación Social Jesús María Pellín, se reflejan los avatares de un pueblo que sufre, ama y espera.

En ellas sentimos el trabajo duro del obrero, el abandono de los marginados, la indignación estudiantil, la protesta violenta de la juventud, el reclamo de las muertes in-

## CLAMORES DE MI PUEBLO

justas, la esperanza de los oprimidos, el calor de una Eucaristía popular, el esfuerzo por una oración comprometida y la necesidad de una cultura liberadora.

Para los grupos cristianos tienen particular interés la Misa Popular, que desde hace unos años se interpreta en la Parroquia Jesús Obrero de Catia, y el Himno a Puebla, creado a solicitud de las comunidades de base.

La variedad de ritmos populares (joropo, salsa...) combinados con melodías modernas, la riqueza de los mensajes y la sencillez de los

acompañamientos instrumentales, hacen de los dos cancioneros el esfuerzo más sistemático y coherente de música popular de inspiración cristiana en estos últimos años.

Los mensajes del primer cassette (CLAMORES DE MI PUEBLO: I) son de carácter más social para los encuentros de concientización y movilización, y los del segundo cassette (CLAMORES DE MI PUEBLO: II) recogen nuevas expresiones religiosas para la Eucaristía y las convivencias de profundización en la fe.

Pero ambos cancioneros, creados para situaciones

distintas, brotan de la experiencia básica común de que "el pobre es el lugar privilegiado del encuentro con el hermano y con Dios, y de que "no hay fe, ni culto verdaderos sin compromiso por la justicia".

Además en esta oportunidad Miguel Matos ha tenido la satisfacción de verse acompañado por el grupo "Los Marantos" del 23 de Enero, quienes a su vez han enriquecido el cancionero con tres creaciones propias: "¿Dónde vamos a parar?", "Sentir de mi tierra" y "Mi Dios", de Freddy Franco, Silfrido Peña, Vianney Martínez y Rafael Ravelo. Tres canciones que, como las de Miguel Matos, enriquecen la cultura popular y alienta las voluntades de quienes confían en los poderes creadores del pueblo.

## FEDECAMARAS Y LA CONCERTACION

Ciertamente, la Constitución contempla algo en relación con lo que Fedecámaras denomina concertación y planificación concertada. El artículo 109, dice a la letra: "La ley regulará la integración, organización y atribución de los cuerpos consultivos que se juzguen necesarios para oír la opinión de los sectores económicos privados, la población consumidora, las organizaciones sindicales de trabajadores, los colegios de profesionales y las universidades, en los asuntos que interesan a la vida económica".

Obsérvense en ese artículo 109 tres cosas. La primera es que la "concertación", en todo caso, no se puede establecer por un simple decreto presidencial sino por una ley. La segunda es que esa ley prevé la creación de "cuerpos consultivos para oír la opinión", etc., etc. Nótese bien: cuerpos consultivos PARA OÍR opiniones, no para tomar decisiones sobre la materia acerca de la cual se "consulta". Y el tercer punto es que aquellos sectores incluyen necesariamente a la población consumidora, los colegios profesionales y las universidades, además de los organismos económicos y de los trabajadores. La concertación de Fedecámaras se limita a estos dos y al Gobierno.

Las pretensiones de Fedecámaras van mucho más allá de lo que conforme a la Constitución Nacional una ley, aún no existente, señalaría como participación de los sectores mencionados en los asuntos que interesan a la vida económica virtualmente, reduciéndolo al ámbito de la economía privada y del laboral, a cogobernar. Y a cogobernar en todos los niveles: nacional, regional y municipal. No otro sentido e intención tiene la definición o explicación que hizo Fedecámaras en la ponencia sobre concertación en su última asamblea, que transcribimos en el párrafo segundo de estas glosas.

Pero esto es inaceptable. Como nos pareció inaceptable la famosa

Comisión Tripartita (Ejecutivo, CTV y Fedecámaras) creada por la Presidencia de la República para discutir con representantes del Ejecutivo y luego del Congreso los proyectos de reformas impositivas sancionadas hace poco por las Cámaras Legislativas y otras cuestiones. Una Comisión en la cual la CTV hacía poco más o menos el papel de convidado de piedra - como lo hará siempre hasta tanto no disponga de un equipo de economistas de diversas especialidades y de sociólogos capaz de orientar acertadamente la posición de la central obrera en los asuntos económicos y sociales. Y era inaceptable esa comisión porque sobre todo los representantes del sector empresarial pretendían que el Congreso que se supone es un cuerpo soberano, no podía modificar en las Cámaras los acuerdos a que se hubiera llegado en la Comisión Tripartita y en discusiones con la comisión respectiva de diputados. En otras palabras, y conforme al espíritu de la "concertación", Fedecámaras se atribuía la facultad de legislar. Las Cámaras Legislativas pueden hacer consultas con organismos privados "para oír" sus opiniones sobre proyectos de ley - y así lo ha hecho en ocasiones - pero es inadmisibles que esas opiniones sean obligantes para el Poder Legislativo.

Como tampoco podrían obligar al Estado las opiniones que en los cuerpos consultivos emitieran los sectores mencionados en el artículo 109 de la Constitución en relación con la ley que a tal efecto sancionaría el Poder Legislativo. Pero ya hemos visto que la "concertación" de Fedecámaras significa algo muy semejante a una permanente ligazón del mundo empresarial, los trabajadores y el Gobierno en todos los niveles: Ejecutivo Nacional, Estados y Distritos.

Por eso hemos dicho, y en ello insistimos, que esta es una fórmula de cogobierno que modifica el cuadro político-administrativo y jurídico del país, máxime si Fedecámaras plantea, como en efecto lo hace, la institucionalización de una práctica que, en cualquier caso, debería estar sujeta a la voluntad de las autoridades del Estado, mientras no se apruebe aquella ley que, como ya lo hemos visto, crea cuerpos consultivos, para oír opiniones - solamente - de grupos importantes. Cabe advertir que ley no podría modificar este postulado de orden constitucional.

Luis Esteban Rey: GLOSAS, EL UNIVERSAL, 2.7.78

# MASACRE DE CAMPESINOS EN GUATEMALA

*Guatemala, un país diminuto y escondido donde la represión política de los últimos diez años ha cobrado tantas víctimas como el terremoto de febrero de 1976 (20.000 personas).*

*El último gran episodio ocurrió ya hace varias semanas.*

*Lo que el Gobierno describió como un encuentro con grupos guerrilleros es descrito por quienes lo presenciaron como una matanza salvaje de campesinos indefensos.*

*Además de varios organismos internacionales, y del comunicado de prensa de Cáritas Venezolana, dentro del propio país han alzado su voz de protesta el Comité*

*Nacional de Unidad Sindical, el Consejo Permanente de la Conferencia Episcopal de Guatemala, y la Conferencia de Religiosos (CONFREGUA).*

*Transcribimos a continuación el comunicado de la Latin America Bureau (Inglaterra), por ser el relato más concreto de hechos y causas que ha llegado a nuestra redacción (N. de la R.).*



Según lo que narran testigos oculares recientemente llegados, más de 100 campesinos han sido asesinados, incluidos más de 25 mujeres y cinco niños cuando el ejército abrió fuego sobre una manifestación en la ciudad Guatemalteca de Panzos, en la provincia de Alta Verapaz, cerca de la frontera con Belize, el lunes 29 de mayo.

Centenares de campesinos indios de los poblados de Cahaboncito y Chichipate marcharon hacia la ciudad de Panzos, para protestar ante el Concejo por las maniobras de grandes terratenientes para expulsarlos de tierras que habían habitado y trabajado en los últimos 40 a 100 años. Como muchos campesinos guatemaltecos, sus familias tenían derecho tradicional a la tierra aunque no poseían títulos legales de propiedad.

En la plaza mayor de la ciudad los manifestantes se encontraron con un grupo de terratenientes dirigidos por un tal Flavio Monzón, y con un contingente de soldados. Según testigos Monzón provocó una confrontación a consecuencia de la cual el suboficial que mandaba a los soldados ordenó abrir fuego sobre los campesinos. Además de los 100 o más campesinos muertos (otras fuentes hablan hasta de 300), al menos 75 campesinos quedaron heridos; centenares huyeron a las montañas para salvar la vida y entre los muchos desaparecidos se supone que varios se ahogaron al tratar de escapar por el río Polochic.

La fuerza especial anti-disturbios de Guatemala, los Kaibales, que siguen el modelo de los 'Boinas verdes', fueron traídos en helicóptero y sitiaron la ciudad. Ni la Cruz Roja ni los periodistas han podido entrar a la zona.

Esta versión de los sucesos, apoyada por fuentes eclesiales, organizaciones sindicales y campesinos, consejos universitarios, y la asociación de juristas de Guatemala, contrasta notablemente con el comunicado oficial del Gobierno de Guatemala, que pretende hacer creer que 43 guerrilleros fueron muertos después de efectuar un ataque por sorpresa a la guarnición de Panzos. El Ministro de Defensa, General Otto Spiegler, echa la culpa del malestar de los campesinos y de los conflictos de tierras en la zona, a guerrilleros de la extrema izquierda y a otros "ele-

mentos subversivos" que incluyen "sacerdotes católicos y pastores protestantes".

Sin embargo, tal como lo describe Roger Plant en *Guatemala: desastre antinatural*, publicado por el *Latin America Bureau* en febrero de este año, Alta Verapaz ha visto crecer la represión contra los campesinos por parte de las fuerzas del gobierno en los últimos años, desde que se han comenzado a descubrir y explotar yacimientos de petróleo y níquel, y se esperan aún mayores hallazgos. Cruzarán también la provincia una nueva carretera y un oleoducto (que será construido por la Empresa francesa Entrepouse, y financiado por un consorcio francés de Bancos dirigido por la Société Générale) que unirá los yacimientos petroleros de occidente (concesión del consorcio *Basic Resources-Shenandoah Oil*) con la planta de níquel (propiedad de EXMIBAL, subsidiaria guatemalteca de la Compañía estadounidense y canadiense INCO, *International Nickel Co.*) y con el puerto al oriente. En consecuencia el valor de la tierra en la zona ha crecido dramáticamente y los especuladores se han apresurado a asegurar esas tierras utilizando su riqueza o sus influencias. Entretanto los campesinos que llevaban varios años trabajando la tierra han sido expulsados por los nuevos propietarios, a la fuerza o de cualquier otro modo, por lo común con la ayuda del ejército y de las autoridades locales.

Alta Verapaz es una de las zonas más afectadas en los últimos años por la endémica violencia política de Guatemala. La gran mayoría de las víctimas son campesinos que son asesinados o simplemente 'desaparecen'. La causa radical de esta violencia es un sistema de propiedad de la tierra terriblemente injusto, donde el dos por ciento de los propietarios poseen el setenta por ciento de la tierra. Las masas del pueblo viven a nivel de subsistencia o por debajo de él, en minúsculos conucos o como agricultores nómadas en las haciendas bajo condiciones inhumanas.

El Presidente electo de Guatemala, General Lucas García, que tomará posesión de su cargo en julio de este año, posee extensos terrenos en Alta Verapaz. Lo mismo ocurre con el Ministro de Agricultura, General Rubio Coronada. También el Ministro de Defensa procede de la misma Provincia.

# SE PUEDE DIALOGAR DEMOCRATICAMENTE

ARTURO SOSA A.

Una de las críticas constantes a las campañas electorales venezolanas es su pobreza en cuanto a planteamientos programáticos e ideológicos y su nula capacidad de suscitar un diálogo estimulante, creador de pensamiento político propio para los venezolanos. La iniciativa del Ateneo de Caracas y la Escuela de Estudios Políticos y Administrativos de la UCV, de organizar las Jornadas sobre la Democracia Venezolana, efectuadas entre el 1 de junio y el 11 de julio pasados, ha venido a demostrar que sí es posible una discusión adulta, serena y seria de los distintos enfoques y tendencias existentes en la política venezolana. Se ha demostrado que existe un público interesado en este debate, enterado de la problemática nacional y dispuesto a afrontar en profundidad el presente y futuro de la vida nacional. También se ha demostrado que existen "políticos profesionales" capaces de trascender las frases hechas, las declaraciones calçadas y los repetitivos e insulsos discursos de mítines, "cenas" o "foros" electorales, para presentar el propio análisis de la situación del país y el proyecto político, en un tono de altura, claro en el enfoque específico y respetuoso de las posiciones divergentes, para ser discutido con los venezolanos.

Las Jornadas sobre la Democracia en Venezuela se programaron en base a doce conferencias, seguidas de preguntas de los asistentes, dictadas por conocidos hombres políticos, representativos de las diversas corrientes presentes en el país. La dificultad de seleccionar los temas y los expositores puede fácilmente comprenderse. Se trató de combinar el tratamiento de problemas centrales en cualquier reflexión sobre la democracia como son la misma concepción de democracia, el Estado y su función en un modelo y en el otro, los partidos y sindicatos, los derechos humanos... etc., con la posibilidad de dar una oportunidad de hacer presentes los distintos enfoques y proyectos políticos existentes en Venezuela. Fueron invitados las corrientes socialdemócrata venezolana, socialcristiana y las diversas tendencias socialistas. En las altas esferas del PCV hubo cierto malestar pues se consideraron excluidos como personas y como "comunistas" auténticamente representantes del socialismo científico de

Marx. La única presencia fue la del Dr. Rodolfo Quintero en el Foro final. Por otra parte resultó extraña la ausencia del Dr. Jovito Villalba, cuya conferencia sobre "los partidos políticos y el sistema democrático", fue suspendida por él mismo a última hora sin que se tenga una explicación convincente.

Una conclusión resulta clara de estas Jornadas: nuestra democracia es un paso histórico que hemos dado como pueblo, pero es aún muy imperfecta, poco participativa, ineficaz, amenazada por el cáncer de la corrupción a todos los niveles, y limitada en el ejercicio real de las libertades, pues el ciudadano está aún indefenso frente al Estado. Hemos logrado en Venezuela un sistema político más o menos estable a través de la "conciliación" entre las élites políticas, económicas y sociales que mantienen su equilibrio a través de un complejo sistema de negociaciones institucionales y extra-institucionales, en las cuales la mayoría popular no participa, sino que "confía". De esta manera se logra mantener un nivel bajo de conflictividad dentro de un consenso o "pacto social", cuya expresión más significativa es la Constitución de 1961.

De las conferencias pronunciadas por los expositores ligados al pensamiento socialdemócrata venezolano y al socialcristianismo, se desprende como proyecto político el mantenimiento y "desarrollo" de este marco, considerado fundamentalmente bueno, aunque insuficiente y perfectible. Se trata, con pocas diferencias, de hacer realidad la letra de la Constitución vigente, avanzar lo más posible en el camino de nuestro peculiar modelo capitalista de desarrollo, haciendo extensivos, en forma de ondas concéntricas, los beneficios de la economía petrolera y la democracia formal, a todos los venezolanos hasta incorporar plenamente a los actuales "marginados" en la dinámica social de la Gran Venezuela. Los planteamientos de estas corrientes fueron poco novedosos, coherentes sí, pero con un momento histórico y una formación social que aparece agotada como alternativa de futuro para Venezuela.

De parte de los expositores de la izquierda, con las variantes conocidas, se notó un esfuerzo importante por hacer un análisis más a fondo de la situación nacio-

nal y de proponer una alternativa de futuro que no traicione las conquistas democráticas logradas, y que transforme simultáneamente las bases injustas y dependientes de la actual estructura económica y la división en clases de nuestra sociedad. La verdadera democracia a la que aspiramos puede darse en una Venezuela socialista a la que hay que llegar mediante la creación de un poder popular de base, capaz de romper la hegemonía de la clase minoritaria hoy dominante. El "gobierno de la mayoría" será real cuando no exista una división de clases y el pueblo conquiste su libertad. Se propone una revolución socialista que lejos de suprimir las estrechas libertades existentes las haga realizables para todos los venezolanos. La alternativa socialista se presentó como un proyecto atractivo, novedoso, como un reto a la creatividad de todo el pueblo.

La voz de la corriente de la Iglesia comprometida en toda América Latina por la defensa, "hasta dar la vida", de los derechos humanos, consciente de la situación de injusticia, opresión, derroche y corrupción que existe en Venezuela y comprometida en su transformación, estuvo presente a través de la interesante exposición de Mons. Ovidio Pérez Morales. Depende de los mismos creyentes, de la seriedad con la que vivan su fe, que el evangelio siga siendo una fuerza creativa de una Venezuela libre y solidaria, justa e igualitaria para todos.

Lo único que podemos lamentar es que este tipo de discusión política esté circunscrito a un grupo tan pequeño de venezolanos. Tenemos la plena seguridad, y un buen número de experiencias lo confirman, que el pueblo venezolano es capaz y quiere politizarse en el sentido más profundo de esta palabra, conocer, discutir y tomar parte activa en el proceso de toma de decisiones grupales, locales, regionales y nacionales. ¿Por qué estos mismos políticos capaces de plantear seriamente los problemas, asumen una actitud distinta, uniforme y acritica, en sus encuentros populares? ¿Es que se piensa en una comunicación política también dividida en clases? El gran reto de las fuerzas que pretenden una auténtica transformación política es convertir el ejercicio democrático, incluyendo las campañas electorales, en unas Jornadas Populares de Democracia.

# EL GASTO EN EDUCACION

CERPE

La Educación en Venezuela se encuentra en crisis permanente. Entre las muchas facetas de la crisis, el crecimiento en el gasto educativo se presenta periódicamente como uno de los condicionamientos más fuertes para el desarrollo de nuestra Educación. En fecha reciente, últimos días del mes de Junio, a propósito del nuevo Proyecto de Presupuesto presentado a la Cámara de Diputados, el tema ha salido de nuevo a la luz pública y se han barajado cifras, proyecciones y nuevas hipótesis.

Ciertamente, el problema padece características sumamente graves. Los incrementos experimentados por los presupuestos educativos en los últimos años llevan a interrogarse sobre el ritmo y los volúmenes que va a alcanzar el presupuesto en un plazo de tres o cuatro años. Por ejemplo, si se mantiene la tasa interanual promedio del 22 por ciento de los años 69-77, el año 1981 el presupuesto del Ministerio de Educación puede alcanzar los 15.000 millones de bolívares, cantidad que supera todo el Presupuesto Nacional de hace apenas cinco años y que exigirían, de mantenerse las proporciones actuales,

un Presupuesto Nacional de 80.000 millones.

El problema no es nuevo. El gasto educativo ha constituido una de las preocupaciones fundamentales del Ministerio de Educación, el Economista Carlos Rafael Silva, y de su equipo de administradores en los dos últimos años. Ahora bien, los esfuerzos realizados por imponer una componente de racionalidad al gasto educativo, más que abrir posibles vías de solución, han arrojado todavía más luz sobre lo limitado de los mismos esfuerzos y las características asfixiantes del modelo educativo en el que estamos envueltos.

El presente artículo recoge los rasgos más resaltantes del modelo educativo en función de los gastos, así como las presiones crecientes que va experimentando y los costos sociales que conlleva dicho modelo. En el fondo, lo que está planteado es una reformulación del modelo educativo en función de las necesidades nacionales, sobre todo de las clases más desfavorecidas. Esta es una exigencia que desde dentro del mismo sistema capitalista se le impone al Estado como tarea inaplazable.

## LA DISTRIBUCION DEL GASTO

Una aproximación más adecuada al gasto educativo implica la consideración del modelo de distribución del gasto educativo por Programas del sector oficial nacional, a pesar de que la reorganización administrativa del Ministerio de Educación de 1975, no siempre hace fácil rastrear en las Memorias los gastos de algunos Programas a lo largo de los años.

### 1. Pre-escolar

El Pre-escolar comienza a ser asumido como tarea nacional en la década de los setenta. En los últimos nueve años el esfuerzo del sector oficial nacional ha multiplicado por veintidós la matrícula. La participación en el presupuesto educativo es del 2 por ciento para el año 1977. Todavía se está lejos de una atención adecuada si se tiene en cuenta que a nivel nacional —oficial y privado— sólo se cubre el 27 por ciento de la población en edad pre-escolar.

### 2. Primaria

La primera observación está dirigida a señalar la decreciente participación de la Primaria en el Presupuesto de Educación, hasta alcanzar para 1977 un 11 por ciento (Ver cuadro No. 2). Este hecho pudiera ser indicativo de que se han logrado cubrir las metas fundamentales de escolaridad para Primaria. Sin embargo, el mismo Ministerio de Educación en la Memoria y Cuenta (1977) reconoce que un 9 por ciento de la población en edad comprendida entre 7 y 13 años no está incorporada al sistema escolar. Además, si se considera que el incremento interanual promedio de la matrícula para los años 69-77 ha sido del 3 por ciento, ligeramente inferior al crecimiento natural de la población, se plantea el interrogante de si se ha renunciado a incorporar al sistema escolar a los 200 mil alumnos como mínimo, que quedan fuera del mismo.

El gasto directo anual por alumno de Primaria es para 1977 de Bs. 635.

CUADRO 1: PRESUPUESTOS NACIONALES Y DEL MINISTERIO DE EDUCACION (Millones de Bs.)

Años Fiscales	Presupuesto Nacional	Ministerio de Educación	%
1969	10.176,0	1.397,8	13,7
1970	10.286,0	1.668,6	16,2
1971	12.768,0	1.888,2	14,3
1972	13.478,0	2.237,0	16,6
1973	14.872,0	2.837,7	19,1
1974	42.518,0	3.656,3	8,6
1975	39.878,0	4.809,3	12,1
1976	44.571,0	5.659,6	12,7
1977	35.836,0	6.904,7	19,3
1978*	44.480,0	7.212,1	16,2
1979**	46.541,0	7.542,7	16,2

Fuente: OPSU, Separata Estadística, 1977

(\*) Presupuesto Legislativo

(\*\*) Proyecto de Ley de Presupuesto.

### 3. Media

El número de alumnos que abarca el sector oficial nacional ha tenido un incremento del 217 por ciento con respecto a 1969. Sin embargo, su presupuesto ha crecido en un 539 por ciento. En el mismo período los gastos directos por alumnos han crecido de Bs. 842 a Bs.1768. A pesar de este crecimiento, se observa que en términos relativos la participación en el presupuesto de Educación ha decrecido con respecto a años anteriores.

### 4. Institutos de Educación Superior

El presupuesto destinado para este Programa ha experimentado en el lapso 69-77 un incremento del 1.590 por ciento, signo del impulso que recibe la nueva política de diversificación de la Educación Superior, como alternativa a las Universidades. Aunque para el 78 la incorporación de los nuevos aumentos de sueldos a Profesores incrementa el gasto promedio por alumno puede que estos Institutos todavía resulten para el Estado una salida atractiva; al menos por motivos económicos, a la presión que se ejerce sobre la Universidad, y más si se tiene en cuenta que la mayoría de las carreras abarcan 2 ó tres años de estudio. Para mayor información sobre los gastos por alumnos véase el Cuadro 3.

### 5. Universidades Nacionales

El presupuesto de las Universidades Nacionales ha experimentado en el lapso 69-77 un incremento del 575 por ciento, mientras que la matrícula ha crecido en un 228 por ciento. Por otra parte, la participación en el presupuesto ha alcanzado un 34,7 por ciento. La restricción presupuestaria del año 75 para las Universidades, coincide con la fuerte expansión que experimentan los Institutos de Educación Superior. Aparentemente, este indicio de restricción presupuestaria para las Universidades Nacionales ha sido superada; a juzgar por las asignaciones posteriores.

El gasto anual promedio por alumno en el lapso 69-77 ha variado de Bs. 9.091 a Bs. 12.970. Para una relación de los gastos anuales por alumno de cada Universidad véase el Cuadro 3.

Finalmente, si se reúnen los dos presupuestos destinados a Educación Superior el porcentaje del presupuesto del Ministerio de Educación es para el 76 del 36,9 por ciento y para el 77 del 40,7 por ciento.

### PRESIONES SOBRE EL GASTO EDUCATIVO

En este breve análisis —de la distribución de la matrícula y del gasto— podemos descubrir algunos elementos de presión que pueden agravar las ya muy graves tendencias estadísticas de crecimiento vo-

CUADRO 2: PRESUPUESTOS POR PROGRAMAS (millones de Bs.)

Años	Pre-escolar	%	Primaria	%	Media	%	I. y C. Univ.	%	Univ. Nac.	%
1969			452,0	32,8	191,7	13,7	25,9	1,9	417,4	30
1970			576,4	34,5	232,2	13,9	28,0	1,7	499,7	29,9
1971			654,2	34,7	320,1	17,0	37,4	2,0	534,2	28,3
1972			733,0	32,8	379,8	17,0	66,3	3,0	794,1	35,5
1973			777,8	27,4	457,0	16,1	79,5	2,8	938,5	33,1
1974			933,2	25,5	658,6	18,0	162,0	4,4	1.166,5	31,9
1975			1.024,2	21,3	725,3	15,1	244,0	5,1	1.172,1	24,4
1976	140,7	2,6	742,5	13,6	972,9	17,8	321,0	5,7	1.715,2	30,3
1977	139,0	2,0	782,9	11,0	1.033,1	15,0	411,9	6,0	2.398,9	34,7

Fuente: Ministerio de Educación, Memorias y Cuentas OPSU, Boletín Estadístico, 1977

N.B. El cuadro incluye las modificaciones al Presupuesto legislativo. Hasta 1975, el Programa de Primaria incluye el Pre-escolar y la Normal; y el Programa de Media incluye a los Pedagógicos.

CUADRO No. 3: NUMERO DE ALUMNOS Y COSTOS POR ALUMNOS EN LOS INSTITUTOS UNIVERSITARIOS Y EN LAS UNIVERSIDADES NACIONALES

INSTITUTOS UNIVERSITARIOS	No. ALUMNOS 1976 - 1977	COSTO ANUAL POR ALUMNO (Bs.)
4 Pedagógicos	21.327	5.472
4 Politécnicos	3.496	16.876
10 Tecnológicos	5.787	11.137
6 Colegios Universitarios	9.086	7.496

UNIVERSIDADES	No. ALUMNOS 1976 - 1977	COSTO ANUAL POR ALUMNO (Bs.)
UCV	56.200	14.846
ULA	26.112	10.771
LUZ	38.205	9.714
UC	36.077	8.662
UDO	12.300	14.978
UCO	9.712	8.971
USB	4.429	32.538
USR	4.267	8.731
UNET	1.587	17.634
UNELLEZ	513	40.877

Fuente: OPSU, Boletín Estadístico, 1977

CUADRO 4: MATRICULA ESCOLAR (totales nacionales)

	Primaria	%	Media	%	Superior	%
58-59	900,213	88,8	96.889	9,6	16.795	1,7
63-64	1.349.119	83,3	233.720	14,4	36.999	2,3
68-69	1.609.173	78,6	374.706	18,3	62.449	3,1
73-74	1.924.040	72,1	584.211*	21,9	159.269	6,0
78-79**	2.338.302	64,9	902.766*	25,1	362.388	10,7

Fuentes: Ministerio de Educación, Memorias y Cuentas. OPSU, CNU, Boletín Estadístico, 1977

(\*) Educación Media Diurna

(\*\*) Proyecciones nuestras.

raz del gasto educativo.

#### 1. La "ola matricular"

El fuerte crecimiento de la matrícula de Primaria en los años 60, se ha estancado durante esta década, con una población constante, cercana al 10 por ciento

que, no se incorpora al sistema escolar. Lógicamente, este nivel de escolarización en Primaria presiona como una ola el crecimiento en la Educación Media y Superior. Como puede verse en el Cuadro 4, los estudiantes de Educación Media que hace 20 años no llegaban al 10 por ciento

de la población matriculada, hoy significan el 25 por ciento. Y los universitarios han pasado en 20 años del 1.7 por ciento al 10 por ciento de la población matriculada.

Ahora bien, si los gastos por alumno en Educación Media son tres veces más altos que en Primaria, y en la Universidad siete veces más que en Educación Media, la ola matricular presiona irresistiblemente sobre el gasto y, al parecer, seguirá presionando durante la próxima década.

## 2. Los proyectos de elevación del nivel académico y, por consiguiente, del sueldo de los docentes.

El último proyecto de Ley de Educación preveía la exigencia de una preparación universitaria para todos los niveles de docencia. Esto, lógicamente, tiene que conducir a un nivel de remuneración equivalente al del profesor graduado en los Institutos Superiores de Educación o en la Universidad. Sola la implementación de este ideal de formación del docente llevaría en corto plazo, a duplicar casi el presupuesto de Pre-escolar y Primaria.

El hecho de que el Proyecto de Ley no haya sido aprobado todavía, no quiere decir que no exista una fuerte presión tanto para su aprobación como para acercarse, aun sin su aprobación, a ese ideal de equiparación por arriba.

## 3. Las exigencias gremiales

Un Ministerio, donde la mayor parte de su presupuesto se dedica a sueldos y salarios, está muy sujeto a las presiones gremialistas. Es cierto que ha habido en los últimos años notables aumentos de sueldos. Pero, la inflación ha erosionado en gran parte ese aumento. Por consiguiente, se pueden prever fuertes presiones sobre el presupuesto educativo en los próximos años. Por otra parte, los educadores por su número, por su significado social y por su conciencia reivindicativa aumentada en los últimos años, tiene una gran capacidad de presión.

## 4. La expansión burocrática.

El burocratismo del modelo es una causa constante de presión sobre todo el gasto educativo.

Resulta muy significativo que el propio Ministerio de Educación en la Exposición de la Memoria y Cuenta del 77 señale que: "En el nivel central se ha acordado no proveer aquellos cargos que quedan vacantes sino cuando las exigencias apremiantes así lo demanden. En razón de esta política, durante el año 1977 el Ministerio de Educación pudo realizar economías estimadas en alrededor de 200 millones de bolívares..." (pag. XXI). A pesar de estos y otros esfuerzos apreciables de racionalidad administrativa sana

todavía resultan muy abultadas las asignaciones a los Servicios Centrales.

## 5. Inflación del costo de la vida

La carrera inflacionaria que atraviesa el País incide también como elemento de presión sobre los gastos educativos.

Si tomamos como índice de referencia la tasa interanual promedio de 7,5 por ciento que fue la de la Región Capital para los años 1974-76, resulta evidente que los sueldos de los profesores y personal auxiliar no han sido lo suficientemente elásticos a las variaciones del costo de la vida. Esto tiene como consecuencia la concentración de elementos de presión en manos de los gremios educativos que la ejercerán continuamente para alcanzar demandas salariales que no resultarán fáciles de satisfacer.

## 6. La presión de la Educación Superior

Quizás merece destacarse en el momento presente la capacidad de presión de la Educación Superior sobre una participación creciente en el reparto del presupuesto educativo. Las razones son obvias, como se han mostrado en el poder político de negociación que han desarrollado en los conflictos salariales de FAPICUP con el Ministerio de Educación y en los ajustes salariales de los profesores de la UCV y otras Universidades. Si, además, se tiene en cuenta que tiene asignada una cantidad del presupuesto superior al 40 por ciento, y que el gasto por alumno puede variar entre veinte y setenta veces al de un alumno de Primaria, se puede concluir la gravedad de toda presión que venga de la Educación Superior para el gasto educativo.

Estas breves notas sobre algunas de las posibles fuentes de presión sobre el gasto educativo permiten calibrar de alguna manera la capacidad del modelo de sistema educativo vigente para presionar sobre el Estado que posee una debilidad congénita sobre todo ante las presiones que pueden tener repercusiones políticas.

## A MODO DE CONCLUSION

1. La primera conclusión que sacamos es sumamente simple, pero dramática: esto no puede seguir así porque no va a haber dinero suficiente.

Las tendencias estadísticas, aunque estén reforzadas por fuertes presiones sociales, están llegando al techo de las disponibilidades de los recursos. Es urgente pensar en nuevos caminos.

2. Los nuevos caminos para la resolución del problema no se pueden reducir a la búsqueda de nuevas fuentes de financiamiento. Esto, sin otras rectificaciones más radicales, sólo retrasaría la crisis y mantendría —y aun aumentaría— los cos-

tos sociales del modelo. Aquí estamos ante un problema de justicia.

Son costos sociales que atentan contra la justicia las puertas cerradas, todavía para muchos, del sistema escolar (9 por ciento en Primaria); las frustraciones por tener que desertar del mismo (8,2 por ciento en Primaria en el curso 75-76); las deformaciones de un sistema linealmente orientado desde el Pre-escolar a la Universidad, las tendencias hacia lo abstracto e intelectualista que a menudo más bien incapacitan para el trabajo productivo; las discriminaciones sociales que el sistema educativo mantiene y refuerza.

También son costos sociales del sistema educativo las necesidades urgentes no satisfechas en otros sectores por todos los recursos que se han sustraído para la educación.

Pero tal vez el costo social más globalizador, aunque difícilmente cuantificable, es la deformación social y cultural de que el sistema educativo se justifica por sí mismo y, en vez de estar al servicio del país, exige cada vez más un país petrolero a su servicio. Por todo ello, la segunda conclusión es no menos dramática que la primera: esto no puede seguir así porque es injusto.

3. Es urgente la necesidad de redefinir una política educativa y, más específicamente, una política del gasto educativo. Es insuficiente, aunque necesario, un planteamiento ético de austeridad, de administración honesta, de vocación de servicio, etc. También es insuficiente, aunque legítimo, un planteamiento ideológico de que sólo el socialismo puede estructurar con racionalidad un modelo educativo. Los costos sociales de esperar la implantación política del socialismo serían demasiado dolorosos.

El momento presente tal vez tiene la ventaja de que, por una parte, se ha generalizado la conciencia de la crisis del sistema educativo y, por otra, los responsables de las políticas educativas están reforzados a tomar medidas que rompan las inercias anteriores.

La distribución del gasto educativo —y todo el sistema educativo, en general— necesita urgentemente un nuevo criterio de racionalidad, que no puede ser sino una definición lúcida de qué país tenemos y qué país queremos. Ese criterio de racionalidad no puede quedar en formulaciones puramente declarativas —como "la revolución educativa"— sino que debe ser operativa a todos los niveles. Es necesidad nacional un Estado que imponga una racionalidad objetiva y que no esté al servicio de los intereses económicos o partidistas o de las inercias consagradas. Tal vez esté en la educación el reto más grande y hermoso que se le presenta al nuevo gobierno.

# LA OPINION PUBLICA EN LA IGLESIA

PEDRO TRIGO

Algunos pensamos que nuestra Iglesia no duerme. Desde luego que no podemos ofrecer el espectáculo de movimientos disciplinados y numerosos ni de organizaciones eficientes y expansivas ni de instituciones públicas de peso nacional. Nuestra hora no es la del boom institucional. Pero eso no significa que nuestra fe sea macilenta y rutinaria. Tampoco significa que los cristianos venezolanos vivamos oprimidos por instituciones obsoletas e inquisitoriales. De ningún modo.

Significa, creemos, por el contrario que el cristianismo venezolano experimenta en estos años una transformación tan profunda que el nuevo vino no puede verterse en moldes antiguos; significa que los cristianos venezolanos resistimos con valor la tentación de pintar la fachada y preferimos meternos en el proceso lento y doloroso de ir creando al pulso de la vida nuevas expresiones y estructuras.

Se han abandonado muchas obras viejas y otras se transforman con más o menos rapidez y profundidad. Podemos ya hablar en la vida religiosa, sobre todo femenina, de un verdadero cambio de ubicación en la sociedad, un desplazamiento físico hacia el interior y hacia zonas populares de las ciudades y un cambio en las solidaridades de clase.

Todavía debe definirse más, pero es ya un proceso en marcha, incontenible. De él surgen relaciones nuevas, un nuevo modo de sentir al país; se ensayan respuestas, se emprenden acciones, muchas veces titubeantes, en ciertos aspectos insuficientes y aun desorientadas. Pero el conjunto va marcando un sentido, una dirección, un rostro distinto de la Iglesia y un mensaje renovado de salvación.

Vamos a referirnos a un aspecto ideológico que a nuestro modo de ver entorpece profundamente este proceso y obstaculiza, ya que no impide, su desarrollo armónico.

Nos referimos a la criteriología para discernir los diversos elementos de trabajo y la marcha de nuestra pastoral. Creemos que, gracias a Dios, en la práctica privada de cada uno —desde obispos a laicos— el criterio que priva es la práctica. La práctica de cada uno, la práctica de cada grupo, decantada a través del tiempo y de la repetición de experiencias, y contrastada con otros guía a nuestro sentido cristiano de un modo suficiente. De la práctica vamos sacando convicciones, ideas, formulaciones, esquemas ideológicos y símbolos y elementos litúrgicos. Naturalmente que tratamos de conferir esto con los que tienen mayor experiencia cristiana y con los que saben más y con los que a los diversos niveles tienen el encargo de regularizar y de mantener dentro de ciertos cauces las manifestaciones públicas de nuestra fe. Pero el hecho es que al nivel de la base el criterio primordial es, gracias a Dios, la práctica; con ella comparamos lo que hemos recibido y por ella le añadimos nuestro pequeño aporte.

Sin embargo pasa que a nivel de discusión pública este mecanismo tan natural y tan sano del ensayo y error no fun-

ciona. En cuanto hay reunido un grupo que no sea el grupo de base, sea una conferencia de jerarcas o una asamblea pública, se impone como aplanadora la letra impresa. Hasta que lo tratado no se tipifica como un caso contemplado en alguna ley o decreto o recomendación la cosa no tiene carta de ciudadanía; y desde luego si el caso ha recibido ya alguna cualificación negativa, aunque sea indirecta o en un documento secundario o en unas circunstancias totalmente distintas, es ya un caso perdido.

Nuestra Iglesia a nivel público no se considera un lugar teológico. Una falsa modestia o una sicosis de seguridad la lleva a considerarse meramente como el campo de aplicación de lo que otros han pensado, juzgado y determinado.

En el momento en que un obispo puede tapar la boca a otro con una cita de un documento y el otro y la concurrencia entera aceptan sin pestañear la letra sobre la experiencia uno piensa que se ha operado una inversión farisaica. Naturalmente que la cosa no es tan grave en nuestro caso porque —gracias a Dios— en el plano particular las cosas vuelven a su lugar. Pero si aquella tendencia se fortaleciese tendríamos la represión en nuestra Iglesia, cosa que por desgracia sucede en no pocas Iglesias hermanas del continente. Gracias a Dios la Iglesia de nuestro país,

asumiendo las mejores tradiciones venezolanas, es una Iglesia liberal, que es una de nuestras no menores glorias.

El peligro que nosotros queremos apuntar es otro. Se refiere a que hay problemas que por su misma condición son públicos y en las actuales circunstancias se quedan atascados en espera de que otros encuentren la solución para que nosotros la apliquemos. Y eso va siendo cada vez más imposible.

A nosotros nos toca —y nadie podrá hacerlo por nosotros— diseñar nuestros ministerios, nuestra liturgia, nuestro derecho, nuestros modelos de vida cristiana, nuestros símbolos, nuestros catecismos... Naturalmente que sin chauvinismos; pero sería malintencionado pretender que abogamos por una Iglesia galicana y sobre todo sería totalmente irreal cuando —como en los demás aspectos de nuestra vida nacional— el problema es sincerar y profundizar el proceso de sustitución de importaciones y poner las bases para la producción propia de nuestra vida, también de nuestra vida cristiana.

Naturalmente que el cristianismo vino a nuestro país del exterior —nada es autóctono en América si es en realidad el nuevo mundo— pero ya es hora de que la semilla dé frutos, no sólo esos particulares que cada día da, sino el de la constitución integral de una Iglesia con su proposición para el país, con sus teólogos y sus santos, con sus líderes y su opinión pública, con su modo peculiar de ser cristiano que, con su comunión nunca desmentida ni cuestionada, enriquezca la variedad de la catolicidad.

Pero para eso es necesario que la praxis pastoral ocupe el lugar primordial que le corresponde como criterio para discernir nuestra teoría. Que la letra —sea cual sea, aun la Biblia— se compare con nuestro sentido cristiano para que mutuamente se interpreten y esclarezcan. Que aceptemos que no hay ninguna palabra ahistórica, ninguna palabra que no pida interpretación, ninguna norma que no sea un intento siempre provisional y deficiente de dar cauce a la acción. Como también aceptamos que la acción es sólo una tentativa para construir los caminos de la hermandad de los hijos de Dios. ●

# DE MEDELLIN A PUEBLA

JOSE C. AYESTARAN

El año 1968 tuvo lugar en Medellín, Colombia, la II Conferencia General del Episcopado Latino Americano. Diez años después, en octubre de 1978, se celebrará la III Conferencia General. Son diez años de cambio recorrido por la Iglesia y el continente latinoamericano.

El CELAM, encargado de preparar la reunión de Puebla, ha producido un Documento de Consulta a las Conferencias Episcopales. Estas han recogido ya en mayor o menor grado, el sentir de sus diócesis ante el Documento de Consulta (DC) y también las nuevas propuestas que han surgido. Para este momento, casi todas las Conferencias Episcopales han elaborado su respuesta al DC, y se disponen a entregarla para la subsiguiente elaboración del Documento de Trabajo que será discutido en la Conferencia de Puebla.

Es digna de aprecio la novedad eclesial que ha supuesto esta fase de consulta como preparación de un acontecimiento de tanta importancia. La consulta ha sido llevada adelante a través de canales bien jerárquicos y jerarquizados. Con todo, el hecho relevante es que por primera vez que sepamos, al menos en nuestro continente, las bases eclesiales hayan podido decir su palabra. Ha sido una agradable sorpresa que ha tomado poco acostumbrados a todos. Es un paso positivo hacia la construcción del Pueblo de Dios, aunque haya mostrado nuestras grandes limitaciones.

El Documento de consulta ha desatado oleadas de reacciones. Tanto dentro como fuera del continente, mucha gente ve que algo muy importante se tiene entre manos. Aun los poderosos políticos y económicos siguen de cerca este acontecimiento. Las reacciones suscitadas desbordan a veces el marco normal de una respuesta desapasionada. Las opiniones extremas se dividen en dos grupos: los "medellinistas" y los "pueblistas". Los primeros ven en el DC traicionados el espíritu y la línea pastoral de Medellín. Los segundos nunca aceptaron Medellín, que lo consideran no sólo un fruto demasiado temprano de la renovación conciliar (DC. 84), sino un paso equivocado. Los "medellinistas" ven con mucha desconfianza la gestión del CELAM en la preparación de la Conferencia. Los "pueblistas" ven una campaña orquestada a nivel internacional en la creciente oposición que se va crean-

do contra el DC.

En este ambiente de mutuas desconfianzas se escribe este artículo no con la pretensión de iluminar la noche, sino de dar un pequeño aporte a la dolorosa gestación de este acontecimiento eclesial de tanta importancia.

Aunque el ambiente nos empuja a ello, quisiéramos resistir a la tentación de proceder con el método de la "sospecha". Esto nos llevaría a ver detrás de cada palabra o gesto una torcida intención o la defensa de intereses eclesiales y políticos no confesables. Aun con el riesgo de pecar de ingenuo, es preferible adoptar el método ignaciano del "propuesto": "que todo buen cristiano ha de ser más pronto a salvar la proposición del próximo, que a condenarla..." (Ex. 22).

Parece casi unánime el sentir de que el DC recoge muchos o todos los problemas vitales que han ido surgiendo de Medellín a Puebla. Esto es básico e importante. Pero las dudas no están ahí. Es más importante el modo como se abordan los problemas. Es cuestión de perspectivas, acentos y, por consiguiente, de opciones y compromisos. Detectar las perspectivas globales es de suma importancia. Una nueva perspectiva globalizante puede significar un cambio de sentido histórico. De Medellín al DC algo ha cambiado. Retomar el significado histórico de Medellín es retomar sus perspectivas fundamentales. Muchos "sospechan" que el DC abandona Medellín. Todos quieren retomar Medellín, pero de diferente manera. Todos esperan mucho de Puebla, pero esperan diversas cosas.

Dentro de este enfoque general podrían señalarse algunos aspectos que arrojen luz sobre el camino que el DC propone entre Medellín y Puebla. Tal vez resulte de ayuda señalar algunos desplazamientos o corrimientos de perspectivas globalizantes que llevan consigo cambios de ruta en la tarea de evangelización. Los matices analíticos quedan de lado en este trabajo. Se buscan cuestiones globales, y esto puede llevar a deformaciones y limitaciones.

## 1 DE LA LIBERACION A LA EVANGELIZACION

Medellín percibe la situación general de América Latina como la de un continente oprimido que aspira a su libera-

ción. El tradicional concepto teológico de "salvación" es entendido como liberación integral, incluyendo la promoción del hombre en toda su dimensión (Justicia, 4). La Iglesia entiende su misión como un audaz compromiso con la liberación de todo el hombre y de todos los hombres (Juventud, 15). Aun cuando la segunda sección de las conclusiones sea presentada como "evangelización y crecimiento de la fe", la perspectiva dominante y la opción más comprometida fue la de "liberación". La autoconciencia eclesial de Medellín se expresa, preferentemente, con la palabra liberación integral.

En el postmedellín ha nacido una nueva vida eclesial que ha sido recogida en una reflexión teológica de cuño latinoamericano: la Teología de la liberación. Esta teología nace y evoluciona en diversas direcciones de acuerdo a la matriz que genera la praxis de liberación. Sin entrar en más detalles, se puede afirmar que durante estos diez últimos años, al menos en gran parte, la conciencia eclesial ha seguido expresándose en términos de liberación.

Ya en el Sínodo mundial del 1974, la Iglesia comienza a expresar la autoconciencia de su misión con la palabra "evangelización". Y la encíclica *Evangelii Nuntiandi* de Paulo VI, fruto maduro del Sínodo del 74, desarrolla ampliamente el significado globalizante de la evangelización. La perspectiva mayor de la Iglesia no es más la liberación integral, sino la evangelización integral. Con todo, la expresión "liberación" es admitida, por primera vez y con muchos matices críticos, en el vocabulario teológico oficial de la Iglesia. La E.N. utiliza esta expresión para proponer el contenido de la evangelización.

El DC, por su parte, considera la E.N. como fruto maduro del movimiento general de la Iglesia en los últimos años. La E.N. expresaría el punto máximo de concentración eclesial, después de explorar en todas las direcciones, de abocarse a los más variados cambios producidos, principalmente, bajo la dinámica del Vaticano II. La E.N. es, pues, otro momento clave en la evolución de la Iglesia. El DC cree indispensable subrayar que la E.N., recogiendo en buena parte el movimiento proyectado por la Iglesia

latinoamericana desde Medellín, lo lleva más allá, lo ahonda en su punto central: la evangelización, concebida en forma más amplia e integral. Por eso, el tema propuesto para Puebla 78 es la "Evangelización en el presente y en el futuro de América Latina". El paso de Medellín a Puebla significaría el paso de liberación a evangelización. No es sólo cuestión de palabras, sino de la autoconciencia de la Iglesia. El DC presenta este cambio como un "ir más Allá", como un "ahondar" Medellín en su punto central. (Cf. DC 216, 217, 51). En esta autoconciencia eclesial resuena en profundidad un "alma" nueva con respecto a Medellín.

## 2. DEL PRESENTE SOCIOLOGICO A LA CONCIENCIA HISTORICA

Medellín "pasa del Concilio Vaticano II a la actualidad latinoamericana. Por eso no se puede explícitamente en continuidad con la historia episcopal de América Latina" (DC 86) Medellín se concentra, pues, en el presente. Su conciencia histórica no hace referencia explícita al pasado histórico de la Iglesia y del continente. Por otra parte, su atención en el presente es sociológico. Es decir, la conciencia histórica se genera privilegiando los aportes de las ciencias económicas y sociales. Este presente sociológico se opondría también al mundo idealista y abstracto de la filosofía. Lo histórico es lo tangible y modificable por las ciencias económicas y sociales. La conciencia histórica se hubiera concentrado demasiado en el presente sociológico.

En el postmedellín se pasa a la conciencia histórica (DC 91). Surgen nuevas tendencias que desbordan el "presente sociológico" y se abren a perspectivas más amplias que abarcan el pasado y el futuro de América Latina. Junto a la tendencia presentista y sociologista, hay otras que cambian la calidad de la mirada histórica. Ya no son sólo las ciencias sociales y económicas las que iluminan la realidad. La sociología no es ya la clave de la historia. Hay otras ciencias humanas que deben intervenir en esta tarea. El presentismo sociologista terminaría en "foquismo" histórico, de donde puede nacer un foquismo espiritual y aún teológico. Y éste sería un camino equivocado. El DC se pone claramente en otra perspectiva histórica. El estudio de la situación general de América Latina comienza por presentar una "visión histórica", que debería crear una conciencia histórica. La intención del DC parece haber sido la de romper el cerco del presentismo sociológico, y poner a Puebla en explícita continuidad con la historia episcopal de América Latina. La visión histórica presentada en el DC no parece adecuada para crear una auténtica conciencia histórica en la Iglesia latinoamericana. Es buena la idea de descubrir las raíces históricas del "hoy" latinoamericano y tomar conciencia de su identidad cultural y religiosa. Esta perspectiva histórica conlleva naturalmente todo el problema de la interpretación histórica. El paso

de Medellín a Puebla significa un cambio de perspectiva histórica: de una atención sociológica al presente, a una conciencia histórica.

## 3. DE LA INFRAESTRUCTURA SOCIO-ECONOMICA A LA CULTURA POPULAR

No cabe duda de que Medellín llegó a una toma de conciencia cualitativamente nueva de la situación de injusticias socioeconómicas de América Latina. Esta realidad fue caracterizada como situación de pecado y violencia institucionalizada (Paz, 16).

Medellín es consciente de que "el sistema liberal capitalista y la tentación del sistema marxista parecieran agotar en nuestro continente las posibilidades de transformar las estructuras económicas. Ambos sistemas atentan contra la dignidad de la persona. (Paz, 10b) "Debemos denunciar que Latinoamérica se ve encerrada entre estas dos opciones y permanece dependiente de uno o del otro de los centros de poder que canalizan su economía" (Ib.)

Medellín dio mucha importancia a los problemas económicos y sociales del continente, y a sus causas. Pero sin duda alguna se mantuvo siempre dentro de una visión cristiana de la promoción del hombre y de la estructura socio-económica.

En el postmedellín los problemas de la infraestructura socio-económica han ido cobrando todavía mayor importancia. Cada día crece el rechazo de las estructuras injustas. Cada día son más los que aspiran a un cambio total y radical del sistema capitalista liberal que las engendra. Para esto, muchos cristianos no ven otra salida que el marxismo asumido con distingos. Para Medellín el marxismo era una "tentación" que debía ser rechazada. Por otro lado, los capitalistas han echado mano de todo para mantener su sistema social y económico, que favorece la permanencia de sus privilegios (Cf. Paz, 5). En definitiva, todos dan una valoración vital y decisiva a las estructuras socio-económicas.

Por su parte, el DC retoma el análisis de la realidad socio-económica, pero con ciertas prevenciones. Prefiere ahondar Medellín en una dimensión básica: la íntima conexión entre la evangelización y la cultura. El DC no quiere agregar nuevo tema a Medellín, sino que va más a las raíces, presentes en los aspectos económico-sociales. Estos aspectos son dimensiones del proceso cultural, no esferas separadas e independientes (Cf. DC 217).

El DC desplaza claramente el núcleo de la problemática del campo socio-económico al cultural. Desde el punto de vista de la evangelización, la cultura tiene prioridad sobre la infraestructura socio-económica. Esta queda incluida en la cultura.

Parece que la intención del DC ha sido la de arrancar la pastoral de la conflictividad cada vez más violenta del campo socio-económico, y ubicarla en la pers-

pectiva histórico-cultural, que, por supuesto, no es interpretada en clave del materialismo histórico. La primigenia y vital infraestructura de una sociedad no sería el nivel socio-económico, sino el precipitado histórico, la memoria, el modo de ser y valorar del pueblo. (DC 218) El subconsciente cultural de un pueblo es la base y la matriz de todo proyecto histórico, que necesariamente comporta aspectos económicos y sociales. (Cf. DC 633, 636, 637...) El DC sigue la perspectiva de la E.N.

La prioridad por la evangelización de la cultura exige estudios que sean capaces de descubrir la idiosincracia y la identidad cultural de los pueblos latinoamericanos. Parece que estos estudios no están todavía maduros. La noción de cultura que aparece en el DC es demasiado vaga. No traduce la cultura latinoamericana en su unidad y variedad de subculturas. En este sentido sería deseable que se abordara el problema de la inculturación de la fe. Tal vez tengan alguna razón los que reprochan al documento de consulta de despertar añoranzas de cristiandad. Orientar la evangelización preferentemente hacia el campo de la cultura puede significar fijarse más en el pasado de los pueblos.

## 4. DE LA SOCIEDAD DE CLASES AL "PUEBLO"

Indudablemente Medellín se expresa en términos de clases sociales. Se habla de la participación de las clases populares en la sociedad, de la opresión ejercida por los sectores dominantes, de la toma de conciencia de los sectores oprimidos, de los marginados, etc...

Por otra parte, se habla también del "pueblo" para pedir que se favorezcan los esfuerzos del pueblo para desarrollar sus organizaciones de base y para urging que no se abuse de un pueblo que soporta... Pero Medellín no se decide a apoyar totalmente la idea de los revolucionarios de que el pueblo, la clase oprimida, sea el único sujeto de su propia liberación de las estructuras injustas económico-sociales. Ni se habla de la "lucha de clases" como medio para resolver las injusticias.

En todo caso, en Medellín predomina la perspectiva de una sociedad de clases sociales sobre la perspectiva de "pueblo".

En el postmedellín se han desarrollado diversas tendencias. Dos son las más notables: la populista y la clasista. Señalamos las dos tendencias extremas. La primera tiende a considerar el "pueblo" como una categoría socio-cultural que convoca y agrupa a todos los hombres que participan de un proyecto histórico común (tal vez de liberación), pero sin tomar en consideración especial las diferencias que nacieron de las relaciones socio-económicas.

En la versión clasista, marxista, de la sociedad, el "pueblo" se identifica con la clase oprimida por los dueños de los bienes de producción. Así la sociedad se divide en dos clases antagónicas: opreso-

res y oprimidos, según se tenga o no la propiedad privada de los medios de producción. Sólo este pueblo oprimido, políticamente organizado, es el sujeto histórico de la liberación del pueblo.

En el DC, el término "pueblo" es ambiguo, pero predomina una acepción socio-cultural (DC 218). Pueblo es el "común" de nuestra gente. (DC. 543). Los pueblos son agrupaciones humanas particulares diferenciadas entre sí (DC 630). Un "pueblo" no consiste simplemente en un número, una masa de hombres que habitan en un mismo territorio, sino en un conjunto agrupado en base a la común gestación y participación de una misma cultura (DC 632). La cultura constituye el ser íntimo de un pueblo, su raíz profunda... (633). Por otra parte, el DC considera al pueblo como una sociedad armónicamente interclasista. La Iglesia parte, en su misión evangelizadora, del presupuesto de la existencia legítima de diferencias antropológicas, sociales y económicas. Asume de algún modo esas diferencias (DC 648). La Iglesia cuestiona y critica las desigualdades hirientes e injustas (DC 649).

En el DC predomina la perspectiva de "pueblo", que incluye clases sociales, sobre la perspectiva de una sociedad clasista, compuesta de clases socio-económicas antagónicas e irreductibles. Predomina la concordia de las clases sociales sobre la lucha de clases. La nueva "Civilización del Amor" no se construiría con la lucha de clases de tipo marxista, sino estimulando la convivencia social en la justicia.

## 5. DE LO "POLITICO" A LO RELIGIOSO

Este es otro hilo conductor que va de Medellín a Puebla. La Iglesia en Medellín reafirma que su misión es religiosa, evangelizadora. Pero también habría que decir que Medellín significa una toma de conciencia de lo político, cualitativamente nueva con respecto al pasado. Medellín no produce un documento específico sobre política, pero tiene una sensibilidad especial para valorar la dimensión política de la vida humana. Con el compromiso con los pobres y marginados, con la creación y concientización de las organizaciones de base, se promueve una pastoral que no puede no tener efectos políticos. Con todo, Medellín tiene claro que la misión de la Iglesia no es política sino religiosa.

En el postmedellín, sobre todo bajo el influjo de las teologías políticas y la teología de la liberación, han surgido corrientes más politizantes. Es decir, corrientes en las que lo político cobra un primado casi absoluto. En los casos extremos se pasa de la conciencia de lo político a la politización de la conciencia ético-religiosa. Lo político no se entiende como política partidista, sino como medio eficaz para obtener un fin. No es posible la neutralidad política. Lo organizativo se valora por su rango y signo político. La praxis política se vuelve "lugar teológico": se lee el evangelio desde una praxis política y

así se descubren los aspectos políticos del evangelio. En algunos casos la pastoral se declara coincidente con la praxis política. La polarización política puede llegar a extremismos de derecha e izquierda, y puede dar lugar a "foquismos" políticos y aún teológicos.

Sin duda alguna el DC tiene presente el proceso de politización que se ha venido dando en América Latina, aun en el seno de la Iglesia. Por eso, el DC vuelve a recordar que la misión de la Iglesia es religiosa y no política (DC 845). La autoconciencia de la Iglesia se expresa como evangelización integral. Pero, siguiendo la E.N. el DC afirma que no admite circunscribir su misión al sólo terreno religioso desinteresándose de los problemas temporales del hombre. Por otro lado, rechaza la sustitución del anuncio del Reino por la proclamación de las liberaciones humanas (DC 737, 742). Para transformar la sociedad es muy importante y necesaria la dimensión política, pero no agota la globalidad de lo social (DC 812). En todo caso, la actividad política compete a los laicos, y no a la jerarquía o a los sacerdotes (DC 816). (Esta forma de ver lo político resulta muy discutible para muchos sectores de la Iglesia). Por otra parte, el DC es consciente de que la acción evangelizadora no puede no tener influjo en lo político. La Iglesia como evangelizadora de culturas aspira a engendrar nuevas culturas cristianas, y la cultura se concibe como la base de todo proyecto histórico. La Iglesia se propone evangelizar no sólo la conciencia individual, sino también la colectiva en el seno de la cultura. Más aún la Iglesia se propone revalorizar la religiosidad popular que forma una unidad constitutiva con la cultura latinoamericana. Así la Iglesia, en el DC, se presenta como el elemento más unificador del continente y como la animadora de una Nueva Civilización. Lógicamente, esto no puede no tener un enorme influjo en lo político. En conclusión, el DC no supera las ambigüedades que se dan entre lo político y lo religioso. Y este punto es muy importante para la acción pastoral de la Iglesia.

## 6. ¿DEL COMPROMISO CON LOS POBRES AL COMPROMISO CON LOS POBRES?

Le ponemos el signo interrogativo porque ésta es la duda mayor que ha suscitado el DC. No es fácil presentar en pocas pinceladas lo que ha sucedido en América Latina en estos últimos 10 años.

Medellín mostró una particular sensibilidad para captar las necesidades y aspiraciones de los pueblos latinoamericanos. Supo escuchar el sordo clamor que brota de millones de hombres pidiendo a sus pastores una liberación que no les llega de ninguna parte. La Iglesia se propuso ser y aparecer pobre, y hacerse solidaria con la causa de los pobres. La Iglesia se compromete a denunciar las injusticias que se cometen especialmente contra los pobres. Alienta y favorece las organizaciones propias de los sectores populares. Me-

dellín asume una pastoral social que tiende a cambiar las estructuras sociales injustas. Apenas se entreveía la conflictividad social que encerraba la opción evangélica y social por los pobres.

Pero el postmedellín ha resultado dramático. Grandes sectores de la Iglesia latinoamericana han buscado una opción cada vez más comprometida con los pobres. Y esto ha creado conflictos dentro y fuera de la Iglesia. Aun los que han permanecido fieles a Medellín no han tenido una vida fácil en estos 10 últimos años. Otros han creído que Medellín debía de ser superado sobre todo en este punto. Así no son pocos los que han asumido el marxismo como método de análisis y transformación de la sociedad. La opción por los pobres la interpretan en clave marxista. El compromiso con los pobres pasa a ser una opción de clase: a favor de los pobres (oprimidos), en contra de los ricos (burgueses). El compromiso con los pobres no es sólo ético y evangélico, sino ideológico y político. Así las organizaciones de base tienen que tener su rango y signo político. Tienen que generar poder político que mira al derrocamiento del sistema democrático tradicional de América Latina. En esta línea estarían ubicados los "cristianos-marxistas".

Junto a esta versión cristiano-marxista del compromiso con los pobres, muchos otros cristianos se han dedicado simplemente a "alentar y favorecer los esfuerzos del pueblo por crear y desarrollar sus propias organizaciones de base, por la reivindicación y consolidación de sus derechos y por la búsqueda de una verdadera justicia (Cf. Medellín, Paz, 27). Estos grupos comprometidos son frecuentemente tildados de "comunistas" por personas de fuera y aun de dentro de la Iglesia, y siguen siendo perseguidos y hasta asesinados o desaparecidos. Los cristianos-marxistas y los cristianos comprometidos seriamente con los pobres son confundidos fácilmente. Los regímenes de Seguridad Nacional han visto una amenaza mortal en todos estos grupos comprometidos. Y efectivamente son una amenaza radical. Para un cristiano no es de extrañar que vengan las persecuciones.

Causa verdadera extrañeza el que el DC no haga la más mínima alusión a toda esta problemática. Tal vez considera el DC que el compromiso de muchos cristianos con los pobres se ha desviado y prefiere no hablar de ello. Porque, por otra parte, en el DC se habla también y mucho de los pobres. Se habla de la naturaleza y de la evangelización de los pobres (DC 645-658). Se dice que "es tarea especial de la Iglesia un compromiso auténtico con los pobres, una auténtica liberación en el campo social, económico y político que haga nacer la nueva convivencia (DC 847). Más aun, al pobre se le identifica con el pueblo y a éste, organizado y concientizado, se le considera como el protagonista de una nueva comunidad (Cf 817, 818). Se afirma que esta labor no sólo es una función propia de los laicos cristia-

nos, sino también de los sacerdotes y religiosos (Ib.). Reconoce que en la práctica no es fácil determinar la frontera entre esta acción social y la política en sentido estricto. Advierte con Medellín que los sacerdotes y religiosos no deben pasar al campo político ni intervenir normalmente en la lucha política (DC 818, 819).

Se diría, pues, que el DC es fiel a Medellín en este punto. Con todo, el DC ha suscitado muchas dudas. Tal vez el problema esté en que no se ve posible cómo se pueda mantener en la práctica

la distinción que se pone entre el campo social y el político, sobre todo en una sociedad tan politizada y tan llena de injusticias sociales. Esa distinción es todavía menos sostenible cuando se adopta el marxismo como medio socio-político para resolver los problemas. Y toda la situación se agrava más cuando son sacerdotes y religiosos los que promueven esta vía de solución. Es evidente que el DC rehuye el compromiso con los pobres si se trata del compromiso de tipo marxista. Y rehuye también la conflictividad que nace de este tipo de compromiso. El DC apoya

el compromiso cristiano con los pobres, que no estará exento de conflictos.

#### CONCLUSION

Estos son algunos aspectos que nos muestran el camino que va de Medellín a Puebla. El DC será ciertamente corregido en muchos aspectos. Eso significa que el DC ha estimulado la consulta. Las perspectivas de Puebla traerán su novedad con respecto a Medellín. Las actuales tensiones de la Iglesia apuntan a un futuro lleno de esperanzas.

# CATOLICOS NORTEAMERICANOS

CARTA ABIERTA A LOS CRISTIANOS LATINOAMERICANOS  
ENVIADA AL CARDENAL A. LORSCHIEDER EL 21.6.78

A nuestras hermanas y hermanos de Latinoamérica:  
¡Saludos en la paz del Señor!

Hemos seguido con atención las noticias y comentarios sobre el próximo encuentro de Obispos Latinoamericanos que tendrá lugar en Puebla, México, en el décimo aniversario de la Conferencia del CELAM en Medellín. Queremos participarles nuestro entusiasmo por este encuentro, ya que caemos en la cuenta de lo importante que va a ser para el crecimiento de la iglesia latinoamericana y de la nuestra. Crecer es siempre difícil, a veces doloroso. Siempre ha sido así y continúa siéndolo para nosotros en la Iglesia de Norteamérica. Por eso reconocemos que el camino hacia Puebla no siempre será suave. Pero ya que nuestras iglesias están tan interrelacionadas, queremos que sepan que en este camino no están solos.

Lo que hemos aprendido de ustedes en los últimos diez años es de vital importancia para nuestro propio crecimiento hacia una vida plena en Cristo Jesús. Al seguir la iniciativa de Medellín también nosotros hemos descubierto que el evangelio tiene un sentido totalmente diferente cuando se lee con los ojos de los pobres. También nosotros estamos descubriendo dimensiones de credibilidad y autenticidad en ese estilo de liderazgo episcopal que crece mediante la identificación con los pobres en la base. También nosotros estamos aprendiendo ahora a crear comunidades cristianas de base.

En consecuencia entre nosotros está creciendo una visión completamente nueva de cómo la iglesia se vierte en la actividad pastoral; sus acciones proféticas nos han ayudado a descubrir relaciones nuevas entre el ministerio cristiano y una acción política adecuada. Por fin, y quizás sobre todo, caemos en la cuenta de lo que todo esto les ha costado y todavía les cuesta. Sin embargo, la señal de su autenticidad y el sello de Dios es precisamente la creciente lista de mártires que testifican con su sangre que la nueva iglesia latinoamericana está con los pobres.

Por todo ello les damos las más expresivas gracias en nombre del primer mártir cristiano de cuyo cuerpo y sangre participamos unidos.

Sabemos que algunos sienten miedo ante este nuevo rumbo tomado por gran parte de la iglesia latinoamericana. Este temor procede de dentro mismo de la iglesia latinoamericana, y también del resto del mundo católico. Con todo, les rogamos que su Asamblea se dirija a nuestra historia con el mismo saludo que trajo el ángel Gabriel a la joven María: "¡No tengas miedo... que Dios te ha concedido su favor!".

Esperamos, por tanto, que mientras se preparan para el encuentro de Puebla continuarán compartiendo con nosotros sus experiencias entre los pobres, sus esfuerzos creativos con las comunidades cristianas de base, su compromiso por relacionar la teología con la vida política, sus reflexiones teológicas sobre la función de las iglesias locales en la unidad de la iglesia universal y las situaciones conflictivas que surgen a veces de este nuevo impulso en el Cuerpo de Cristo.

Nos acercamos a ustedes en solidaridad, conscientes de que es aún mucho lo que tenemos que aprender de ustedes sobre nuestra participación en esas mismas estructuras sociales que se han convertido en instrumentos de su opresión. Con toda verdad, ustedes son nuestra conciencia. Mientras caminamos juntos hacia Puebla y aún más allá, mientras aprendemos mejor cómo comprometernos con la lucha a nivel mundial por la justicia, mientras respondemos con humildad a nuestra necesidad de ser evangelizados por ustedes, les damos la seguridad de que continuaremos trabajando con ustedes en la estructuración de una nueva humanidad en toda América: un reino de justicia, libertad, santidad y paz.

(Siguén 61 firmas, acompañadas de las instituciones en las que trabajan).

# LA HORA INTERNACIONAL

DEMETRIO BOERSNER

## ¿NUEVA GUERRA FRÍA?

Las relaciones entre los Estados Unidos y la Unión Soviética han comenzado a entrar en una nueva fase de deterioro. En el transcurso del último mes han ocurrido hechos que parecen indicar una interrupción de la etapa de la distensión y que son preocupantes.

Mientras se realizaba en Nueva York una Asamblea General Extraordinaria de las Naciones Unidas sobre el desarme, se reunió en Washington la OTAN a nivel de jefes de gobierno. Hace años que no se habló en las reuniones de la alianza atlántica un lenguaje tan agresivo. El Presidente Jimmy Carter intervino ante sus colegas de Europa Occidental para expresar su convencimiento de que la Unión Soviética estaba violando el código de la distensión y llevando a cabo una peligrosa ofensiva expansionista en África. Con el fin de frenar esas iniciativas soviéticas, la OTAN debería endurecer su línea y dejar en claro que el continente negro, así como el Medio Oriente forman parte de la esfera de defensa atlántica.

Tal ampliación del alcance de la OTAN nunca antes había sido planteado con esa claridad: ni siquiera en los años de la vieja Guerra Fría supuestamente superada.

Por otra parte, Carter sugirió la interdependencia de la seguridad del Occidente con la de China. Ese gran país asiático sería el aliado natural e inevitable de la OTAN para "contener" a Rusia en sus apetencias geopolíticas.

Los estadistas atlánticos aprobaron las ideas del gobernante norteamericano en sus aspectos esenciales, y además resolvieron aumentar su fuerza militar convencional en Europa, para tratar de igualar a la URSS en ese plano. Hablaron así mismo de la necesidad de fortalecer al Occidente en materia de armas nucleares tácticas.

Evidentemente, tales planteamientos no pudieron dejar de repercutir negativamente sobre las deliberaciones de las Naciones Unidas acerca del problema del desarme. No es sorprendente, pues, que la Asamblea General Extraordinaria haya terminado negativamente, con unas pocas resoluciones insignificantes, que no pasan del ámbito de los deseos piadosos.

Asimismo, se produjo una inquietante interrupción de las conversaciones ruso-norteamericanas sobre limitación de

armas estratégicas (SALT). Mientras conversaban los cancilleres Vance y Gromyko, surgió la especie —inspirada por ciertos sectores norteamericanos de línea dura— de que Estados Unidos hacía depender cualquier acuerdo sobre armas estratégicas de una previa disposición soviética a cesar su penetración en África y a retirar de ese continente a sus propios asesores y los cubanos. Como era de esperarse, la Unión Soviética reaccionó fuertemente contra tales versiones, y las SALT quedaron suspendidas.

Las motivaciones de la nueva línea dura del Occidente parecen ser de índole diversa. En primer término, los países occidentales se sienten inquietos e inseguros por el hecho de que su economía se encuentra estancada por efecto de la recesión acompañada de inflación que afecta al mundo capitalista, mientras que las economías centralmente planificadas del Este están progresando a un ritmo regular, disminuyendo así el avance global que el Occidente llevaba sobre las naciones de régimen comunista.

En segundo lugar, los intereses económicos y círculos vinculados a la defensa y la seguridad de los países de Europa del Oeste se sienten preocupados por la presencia rusa y cubana en ciertas regiones del África, particularmente en torno a la riquísima región minera de Zaire. Por último, en los Estados Unidos tiende a imponerse cada vez más la influencia de asesores de línea dura como el profesor Zbigniew Brzezinski, apoyado por grupos militares, de inteligencia y del gran capital financiero. Para Brzezinski, no sólo la URSS y sus aliados, sino también las fuerzas nacionalistas del Tercer Mundo deben ser enfrentados con firmeza: el objetivo es el de doblegar a los sectores más o menos radicales de los países en desarrollo, y lograr paso a paso que esos países queden reducidos al papel de apéndices o seguidores del llamado "mundo libre".

## YEMEN CONTRA YEMEN

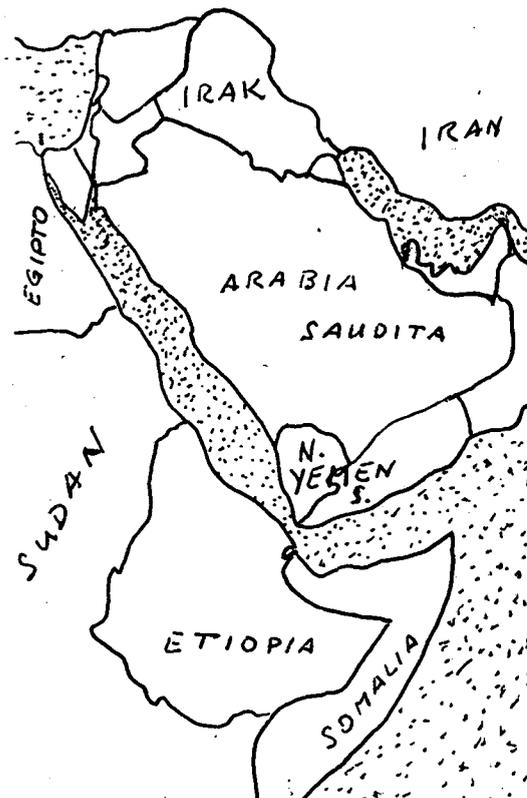
Los recientes esfuerzos de la Unión Soviética para ganar alguna influencia sobre Etiopía y otras zonas del África constituye una respuesta al hecho de que los norteamericanos por su parte tomaron la ofensiva y expulsaron la presencia rusa de Egipto y otros países árabes, en el transcurso de los últimos seis años. El llama-

mado "código de la distensión" no impide que ambas partes traten de mejorar su respectiva posición dentro del marco general de la balanza de poder mundial.

Una de las zonas donde más agudamente se manifiesta la pugna entre los bloques es la del llamado Cuerno de África, que domina la entrada y salida meridional del Mar Rojo. Etiopía y Somalia son los países que se encuentran en esa región. Actualmente la unión Soviética da su apoyo a Etiopía, mientras las potencias occidentales están del lado somalí.

En la otra ribera del Mar Rojo —la asiática— se encuentra la Arabia Saudita y, más al Sur, los dos Estados de Yemen del Norte (República Árabe de Yemen) y Yemen del Sur (República Popular de Yemen). El primero de esos dos Estados es pro-norteamericano, así como también lo es la vecina Arabia Saudita, en tanto que el otro tiene un régimen socialista y es aliado de la URSS.

Hace pocas semanas, el Presidente de Yemen del Norte pro-occidental fue asesinado. Enseguida, las autoridades yemenitas septentrionales acusaron a sus vecinos revolucionarios y prosoviéticos del Sur de ser los responsables del hecho.



Apenas lanzada esta acusación, la violencia estalló en el seno de la República Popular de Yemen del Sur. El Presidente de ese país, junto con su primer ministro se alzó contra el Frente de Liberación Nacional, partido único de tendencia socialista revolucionaria, que dirige los destinos del país. El FLN a su vez movilizó sus milicias contra el Presidente y sus hombres, los derrotó y pasó por armas al mandatario alzado contra su propio partido.

Lo que parece claro dentro de la confusa situación es lo siguiente: Elementos de izquierda, probablemente salidos de la revolucionaria Yemen del Sur, asesinaron al mandatario conservador de Yemen del Norte, su enemigo jurado. El Presidente de Yemen del Sur, ubicado en posición más moderada que su partido, el FLN, se alzó contra éste, quizá en protesta o en inconformidad con el atentado realizado contra su colega del Norte. La corriente más izquierdista y prosoviética de Yemen del Sur eliminó entonces a su jefe de estado, quien se había desviado hacia la derecha. El resultado es, que en Yemen del Norte se acentúa el derechismo mientras que en Yemen del Sur se hace más extremo el izquierdismo. Aumentan las probabilidades de que los dos países hermanos enemigos entren en conflicto armado para vengar, cada uno de ellos, probables intervenciones hostiles del otro en sus asuntos internos. La URSS está pendiente para respaldar a Yemen del Sur, mientras los Estados Unidos, la OTAN y el Reino de Arabia Saudita están dispuestos a otorgar apoyo logístico y táctico a Yemen del Norte.

Si por una parte se trata de un conflicto de clases intra-árabe (fuerzas populares con poder en Yemen del Sur contra fuerzas feudales con poder en Yemen del Norte), por la otra estamos en presencia de una pugna internacional indirecta. Las superpotencias, Estados Unidos y Unión Soviética pelean por el estratégico paso de Bab el Mandeb, del Mar Rojo al Océano Índico, mediante pueblos interpuestos, instrumentos del uno y del otro. Las potencias occidentales cuentan con Arabia Saudita y Yemen del Norte en la ribera asiática, y con Somalia en la ribera del África. La URSS y su bloque influyen sobre Yemen del Sur en la costa de Asia y Etiopía en la parte africana.

Quienes creemos en la causa del Tercer Mundo, destinado a convertirse en actor internacional soberano, defensor de los intereses de los pueblos pobres, sin ataduras a bloques estratégicos, debemos observar con tristeza esa penetración de las superpotencias en zonas asiáticas y africanas muy alejadas de su propio territorio, y tenemos la obligación de otorgar nuestro apoyo moral a todo grupo que represente y promueva la lucha liberado-

ra antiimperialista, sin dejarse manejar por ninguna gran potencia.

## VIETNAM CONTRA CHINA Y CAMBOYA

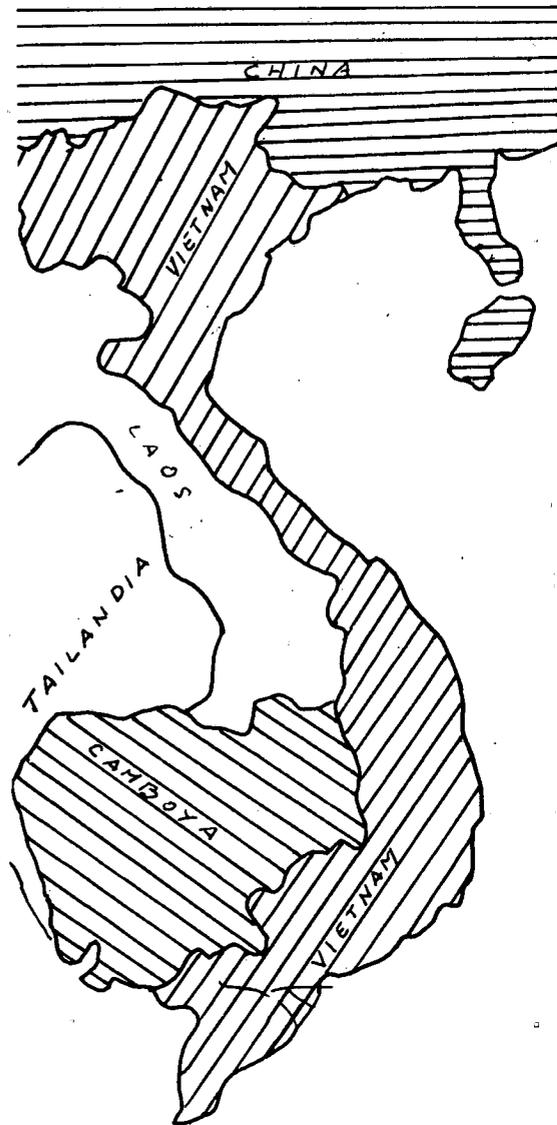
No sólo en las riberas del Mar Rojo, sino también en Asia del Sureste se está desenvolviendo una pugna entre grandes potencias mediante pueblos interpuestos.

Vietnam, que se liberó nacionalmente en larga y heroica lucha armada, primero contra el colonialismo francés y luego contra la intervención norteamericana, posee hoy un régimen dirigido por el Partido Comunista, que ganó amplia aceptación y apoyo populares por haber sido la fuerza dirigente en el proceso de la liberación nacional. El régimen vietnamita mantiene vínculos de cordialidad con la URSS, que le brinda asistencia técnica y económica, mientras mantiene sus distancias frente a China, en gran parte porque el Vietnam guarda recuerdos desagradables del hegemonismo chino de siglos pasados.

Al Oeste de Vietnam, la República de Camboya también tiene un régimen dirigido por comunistas o pseudo-comunistas, de un tipo muy distinto a los del primero de los países mencionados. Los comunistas camboyanos no tomaron el poder en una guerra de liberación nacional, respaldados por las mayorías del pueblo, sino que lograron imponerse gracias a circunstancias especiales: la intervención norteamericana de 1973 contra un régimen neutralista que había contado con aceptación y apoyo mayoritarios. Los mandatarios rojos de Camboya tratan a su propio pueblo como si fuese una población enemiga. Cerca de dos millones de personas han sido deportadas violentamente de la ciudad al campo y parece ser que centenares de miles han hallado la muerte por hambre, enfermedades o hechos de violencia causados por esos colosales movimientos migratorios forzados. Las violaciones de los derechos humanos en Camboya han sido investigadas y condenadas por sectores progresistas y socialistas insospechables de incurrir en turbias campañas antirrevolucionarias.

Por sus diferencias de métodos y de objetivos, así como por antipatías nacionales tradicionales, camboyanos y vietnamitas han llegado a una situación de enfrentamiento armado. China apoya a Camboya, mientras Vietnam cuenta con el respaldo soviético. Los dos grandes países comunistas rivales y adversarios, China y la URSS, están luchando en Asia del Sur por intermedio de combatientes vietnamitas y camboyanos.

Además, Vietnam y China han tenido choques directos. Ultimamente, en el proceso de socialización efectuado en la



parte meridional de su país, los comunistas de Vietnam han afectado negativamente a cierto número de comerciantes chinos. Enseguida, el gobierno de Pekín asumió la defensa de sus nacionales. Ello ha conducido a una tensión peligrosa, que se añade a la ya existente por el conflicto con Camboya.

Otra situación peligrosa, como la de Yemen y del Cuerno de África, ya que inserta una nueva etapa de Guerra Fría en los conflictos del Tercer Mundo.

## AMERICA: OTRA ASAMBLEA DE LA OEA

La Organización de los Estados Americanos llevó a efecto su octava Asamblea General que, como las precedentes, sirvió para vocear una serie de ideas y contra-ideas, sin que se llegara a resultados de gran importancia. Conviene señalar como hecho positivo, en todo caso, la decisión de crear una corte interamericana de derechos humanos, que se espera sirva de instrumento para desalentar las violaciones y los atropellos y para aliviar los sufrimientos de los pueblos sometidos a regímenes de oprobio y de represión. ●

## CAP A JAMAICA

Los días 2 y 3 de junio, el Presidente Carlos Andrés Pérez estuvo en Jamaica, acompañado por el Ministro de Relaciones Exteriores Simón Alberto Consalvi. Visitó la casa donde vivió el Libertador Simón Bolívar entre 1815 y 1816. Recorrió las minas de bauxita y la planta procesadora de alúmina, principal exportación y la mayor fuente de ingresos del país. Habló al Parlamento jamaicano, al que dijo que no podemos entender la integración latinoamericana sin la presencia de las nuevas naciones del Caribe.

El presidente Pérez y el Primer Ministro de Jamaica, Michael Manley, firmaron una declaración conjunta que establece acuerdos de procedimientos necesarios para los países en desarrollo ante las naciones desarrolladas, en relación al planeamiento de un nuevo orden internacional.

El documento destaca la necesidad de reestructurar el comercio internacional con el fin de obtener precios justos y remuneradores para las exportaciones de los países en desarrollo y aumentar su grado de procesamiento interno".

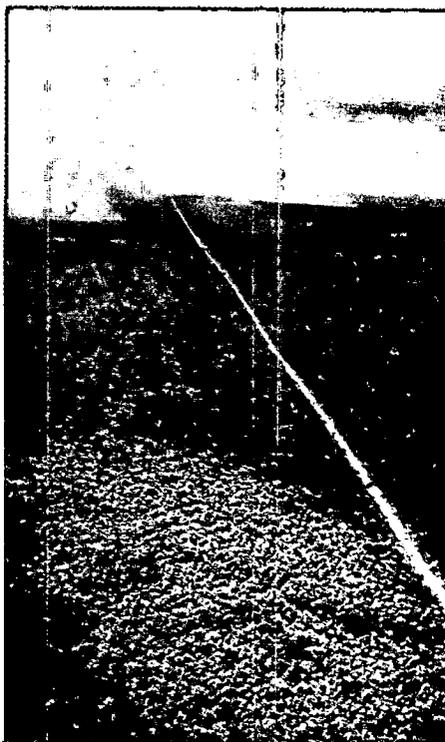
Califica de urgente la necesidad de establecer un código de conducta obligatorio para la regulación y control de las transnacionales, de modo que éstas se ajusten a las políticas nacionales de desarrollo en los países donde operan.

Destaca el compromiso de éstos dos países, que ahora se acercan más, para contribuir a la unidad y solidaridad del llamado Grupo de los 77, y se compromete a propiciar acciones de cooperación entre los países en desarrollo.

Ambos países concuerdan en la necesidad de establecer un programa de desarrollo del Caribe que afiance los vínculos regionales en el área. En este sentido estiman que los países beneficiarios deben participar activamente, a través de sus propios mecanismos de coordinación o por medio de acciones concertadas, para asegurar que se utilicen recursos adicionales, evitando la condicionalidad de préstamos atados y la excesiva rigidez de normas de los organismos multilaterales tradicionales.

## FIRMA DEL PACTO AMAZONICO

El 3 de julio los ministros de Rela-



ciones Exteriores de Bolivia, Brasil, Colombia, Ecuador, Guyana, Perú, Surinam y Venezuela firmaron en Brasilia el Pacto Amazónico.

Brasil controla más del 50 por ciento de esta inmensa región, reserva ecológica incalculable con importantes recursos hidroeléctricos, mineros y madereros. Este hecho y el carácter de gran potencia que ya ostenta el Brasil despertaron en un primer momento fuertes recelos y suspicacias frente a posibles intenciones hegemónicas. Después en brevísimo tiempo parecen haberse esfumado las objeciones.

El hecho de que las decisiones se vayan a tomar por consenso y voto unánime de todos parece reducir el peligro de manipulación por parte del Brasil.

Llama también la atención en este pacto la ausencia de él de sólo cuatro países de la América del sur: Argentina, Paraguay, Uruguay y Chile. Sobre todo la suspicacia puede venir de parte de Argentina.

El Pacto puede ser un comienzo de integración de una política previsor y armónica para preservar este inmenso reservorio natural donde la exuberante selva tropical y la pobreza del suelo pueden ser llevados a un gran desastre. La vigilancia sobre las transnacionales deberá ser esmerada. Sobre las razones en favor y en contra, el tiempo y la sensatez con que se apliquen las políticas lo dirá.

## FABRICA DE MOTORES EN EL PAIS

Conforme a la política automotriz fijada por el Pacto Andino, a Venezuela corresponde la fabricación de dos tipos de motores para vehículos comerciales de pasajeros y rústicos. El gobierno ha decidido que ambos sean de 6 cilindros y aceptó las ofertas de la empresa norteamericana General Motors y la francesa Renault. Además del mercado interno atenderán las necesidades del Pacto Andino en motores de este tipo. La empresa Chrysler incorporaría a sus vehículos el motor Renault. El hecho de que ambos motores seleccionados sean de 6 cilindros obedece a la nueva política de las transnacionales para ahorrar combustible.

Las plantas se instalarán en Puerto La Cruz o en Barquisimeto. Este paso tiene importancia tanto para la integración andina como para la política de producción en el país de las partes de los vehículos.

## XXXIV ASAMBLEA DE FEDECAMARAS

La semana del 11 al 18 de junio se reunió en Caraballeda la XXXIV Asamblea de Fedecámaras demostrando con especial énfasis su enorme capacidad para manejar lugares comunes con notable intrascendencia. Cuesta desde luego creer que es la Asamblea que reúne a los hombres más "serios" de nuestra economía. La única novedad de cierto significado fue que por primera vez los empresarios hicieron un apasionado intercambio sobre las perspectivas del mundial de fútbol. A pesar de que el país está urgido de drásticas medidas que nos vuelvan el sentido de la realidad, se trataron los temas más manidos con la profundidad de un periodista no especializado. No podía faltar el estribillo de todos los años sobre la excesiva injerencia del sector público en las áreas reservadas al sector privado. Lo que luce más subrealista después que se ha secundado con complicidad los miles de decretos del gobierno, los endeudamientos y los despilfarros de "nueva dimensión". La innovación en este punto de la intromisión pública estuvo en la acuñación del concepto de "Estado invasor". Los propios altos funcionarios del gobierno se ocuparon de advertir sobre el "inmenso peligro" en que vive el país des-

de el día que se aprobó la Constitución hace 17 años por la suspensión de garantías económicas. Menos mal que nuestros grandes empresarios no se arredran por ese "inmenso peligro" y siguen arriesgando el pellejo para hacer que "el hombre sea el objeto principal del desarrollo venezolano", como expresaron, con un esfuerzo de fidelidad a sus propias frases, en el foro sobre la crisis de valores en nuestra sociedad. Para no dejar ningún tema de moda fueron abordados la "contaminación ambiental" y la "crisis de valores" por gente que sabe de esto.

El único punto que se hubiera prestado a improvisaciones, sorpresas y hasta sobresaltos era la presencia de los candidatos. Pero como la economía es una cosa muy seria, se aseguró "el consenso" y la "concertación" invitando sólo a los dos candidatos que —piensen lo que piensen en su fuero interno— no tenían más remedio que decir lo que estaba acorde con el auditorio y entre ambos partidos. Fue un notable acto de reafirmación democrática y de estrechez mental. A los dos días en "tips de la asamblea" que publica la prensa, se recogía la satisfacción de los asambleístas al ver cómo los dos candidatos aprobaron el examen por haber sabido comprender lo que el jurado quería escuchar de ellos.

A juzgar por lo que escribieron los cronistas, hasta hubo empresarios sorprendidos de que al fin de 1978 la Deuda Pública Nacional será superior a 50.000 millones de bolívares. Esto lo sabían desde hace meses hasta los clientes del mercado de San Martín y desde hace años quienes siguieron un poco las andanzas del V Plan de la Nación. La deuda externa en 1975 representaba el 11 por ciento de las Reservas Monetarias Internacionales del país y en enero de 1979 representará más del 100 por ciento. De ahí que se hable del refinanciamiento de la deuda, impuesto por la fuerza de los hechos ya que no prevalecieron a tiempo los razonamientos sensatos.

Quizás queda el consuelo de pensar que desde hace años no son las asambleas de Fedecámaras donde se decide la marcha económica del país y que las urgentes medidas que Venezuela necesita para volver a cauces normales saldrán de otra parte, aunque sea de la fuerza de los hechos y de las circunstancias.

### LA CAMPAÑA ELECTORAL

El mes de junio y julio los partidos están atareados en la conflictiva tarea de elaborar las planchas de candidatos para los cuerpos deliberantes. En todos ellos hay serias tensiones y dificultades. Estas aumentarían si el público pudiera decidir quiénes de los que han ostentado la representación popular han justificado la decena de miles de bolívares del dinero público que han recibido mensualmente.

En cuanto a la campaña, el COPEI está con especial necesidad de mejorarla si quiere evitar una catástrofe. A comienzos de julio se nota alguna mayor actividad en sus dirigentes, incluido su máximo líder Rafael Caldera. Por otra parte ya es un hecho el apoyo de OPINA, URD y FDP a Luis Herrera en un esfuerzo por presentarlo como candidato de unidad nacional. Una línea acertada, pero cuyo éxito por ahora luce dudoso, dado el reducido potencial electoral de estos grupos.

Diego Arria está en dificultades pues los cálculos dan una bajísima rentabilidad a su cuantiosa inversión en cuñas de televisión. Además el escuálido y dividido "Movimiento del Trabajo" ha retirado la proclamación de la candidatura de Arria. AD le está demostrando al candidato del bastón la diferencia que hay en la "fabricación de la imagen" y en el apoyo de ricos aduladores cuando se está en el poder o fuera de él.

Por el momento AD y MAS lucen los más optimistas en sus campañas y los más favorecidos en las encuestas en cuanto a sus respectivas aspiraciones. La falta

de recursos económicos se nota en toda la izquierda, incluido el MAS, mientras que AD se ve obligado a frenar un poco la millonada para no escandalizar. La propaganda radial del MEP llama la atención por la nitidez del mensaje del Maestro "honesto" y "auténtico".

### CUESTIONAMIENTO DE LOS ASCENSOS MILITARES

No son nuevas las quejas que se presentan cada vez que hay ascensos militares. La novedad del presente año está en que las quejas han sido más generalizadas y razonadas tanto dentro como fuera de la institución armada. Cuando el 26 de junio la Cámara del Senado aprobó el ascenso al grado inmediato superior de 171 oficiales, los representantes de COPEI y URD salvaron su voto y el Senador Eleazar Díaz Rangel, del MAS, reclamó un sistema más objetivo para decidir estos ascensos. Las reformas parciales a la Ley Orgánica de Defensa, solemnemente prometidas por el Presidente no se han hecho realidad. Díaz Rangel leyó una amplia lista de oficiales cuyos ascensos habrían sido injustamente retardados en esta ocasión. El retardo es considerado por los oficiales como una especie de "despido indirecto" y lleva a muchos a solicitar la baja. "Estas solicitudes de bajas se estimaron aproximadamente en unos trescientos oficiales de diversos grados" en los últimos años. El Ejecutivo, restó importancia a estos reclamos y anunció la presentación próxima del nuevo proyecto de Ley Orgánica de las Fuerzas Armadas.

### ELECCIONES DEL COLEGIO NACIONAL DE PERIODISTAS

A los dos años de la jornada electoral en que la Asociación Nacional de Pe-

# formateca

FORMAS TECNICAS, C.A.  
Editorial - Litografía

Talleres propios de fotocomposición,  
fotolito, impresión y encuadernación.

Dirección:  
GUARENAS.  
Urb. Industrial Santa Cruz - Avda. Zulia- Parcela 14.  
Teléfonos: Directo: 51-56-06 y 036-31509

riodistas se había transformado en Colegio Nacional, la coalición Acción Democrática-COPEI (Plancha 3) se ha impuesto sobre la plancha unitaria de izquierda (Plancha 1).

En las penúltimas elecciones el candidato del Partido Comunista Héctor Mujica con el apoyo de COPEI venció a nivel nacional con una mínima diferencia al candidato pro-gubernamental Omar Pérez. Otro candidato de izquierda, Gilberto Alcalá (MAS) triunfaba en la seccional del Distrito Federal.

Esta vez el optimismo creado en la izquierda por el logro de una plancha unitaria entre todos los sectores se vió frustrado por la vuelta a la "guanábana" de los partidos que han disfrutado del poder político.

Sin embargo estos resultados, en contra de la opinión de algunos comentaristas políticos, no pueden ser considerados como una anticipación de los comicios de Diciembre, ya que las variaciones han sido más bien efecto del cambio táctico de COPEI, temeroso ante la unidad de las izquierdas, y no producto de la disolución de los simpatizantes socialistas.

Más bien la polarización entre la izquierda y la derecha ha definido con más coherencia el campo político de los partidarios del "status quo" y de los opositores socialistas.

Por su integración en la plancha vencedora pasan a la directiva nacional Francisco Lizardo, Rubén Chaparro Rojas, Omar Pérez, Carlos Jaén, Laurentzi Odriozola, Tomás Socías, Teresa Entrena, Edith Ruiz, Rigoberto Trujillo, Manuel Graterol, Carlos Starke.

La plancha unitaria de izquierdas estaba conformada por Gilberto Alcalá, Américo Díaz, Eduardo Orozco, Héctor Strédel, Luis Aníbal Gómez, Freddy Balzán, Arturo Bottaro, Miguel Angel Liendo, Rosita Caldera, Ramón Yáñez y Antonio Rodríguez.

La plancha 3 se presentó en la contienda con la consigna de la "amplitud", en "contra de la demagogia y el sectarismo tradicional", mientras la plancha 1 acusaba a la "guanábana" de querer convertir al Colegio en un apéndice del gobierno de turno.

El altercado posterior a las elecciones entre el nuevo presidente Francisco Lizardo y el ex-candidato Gilberto Alcalá no pasó de ser una escaramuza periodística para capitalizar la opinión pública en la interpretación de los resultados.

El reto actual de la nueva directiva será el de mantener una independencia crítica frente al poder gubernamental, que últimamente ha tenido manifestaciones abusivas que han lesionado el ejercicio libre de la actividad periodística.

Por otra parte es de esperar que no

mengüe la iniciativa en lo que respecta a las medidas de mejoramiento profesional y social, tarea que con tanta eficiencia realizó el recién extinto Chapino Gerbasi.

## EL CONFLICTO MEDICO

En la Vida Nacional del mes pasado, reseñamos el comienzo del conflicto de médicos al servicio del estado. Tal como sugeríamos en él se continuaron los paros escalonados (véase SIC No. 406 p. 279). Las horas de huelga en cada oportunidad iban en aumento. El realizado a partir del día 14, fue de 72 horas consecutivas.

En el transcurso de este largo mes de conflicto conviene llamar la atención sobre varios hechos:

1) La campaña a través de los diversos órganos de información y publicidad desatada por el gobierno en descrédito de los médicos en paro. En diversas ocasiones hemos referido en SIC nuestro pensamiento acerca de cierto tipo de huelgas y de sus motivaciones. No obstante prescindiendo de nuestro juicio ulterior sobre este conflicto, siempre el estado debe velar de modo particular sobre aquellas personas que dedican su profesión a un servicio público de esta naturaleza, de modo que no se llegue a estas situaciones. Cuiñas de radio insultantes, remitidos de prensa unilaterales... trataron de desacreditar y dividir el gremio médico. No creemos que fuera demasiado acertado el recurrir a los Dres. José María Vargas o José Gregorio Hernández para desautorizar estas acciones. El desdoro para un gremio tan importante representa un mal para el país.

2) La politización del conflicto se hizo patente. Los médicos de AD lograron tras la LIV Asamblea General de la Federación Médica suspender las medidas conflictivas aprobadas en la anterior. Esta LIV Asamblea fue ampliamente criticada. Los médicos no alineados con AD la tacharon de ilegal, irrespetuosa para los médicos, donde no se permitió la rectificación del quorum, ni la discusión previa de la proposición que se aprobó posteriormente y todavía menos la votación de las otras proposiciones, etc. En otras palabras ante la opinión pública apareció como un "ma-

drugonazo". Así lo sugirieron, aunque no usaran esta palabra, diversas personalidades y grupos de médicos, inclusive en remitidos de prensa.

3) La intervención del Presidente de la República: el 26, el Presidente recibió en audiencia a una representación de la FMV. En ella, ésta hizo tres peticiones:

a) Solicitar que se dicte una resolución ministerial que contenga las normas acordadas entre MSAS y FVM durante el proceso de conversaciones bilaterales.

b) Designación de un comité de alto nivel del Ejecutivo con la FVM para considerar las peticiones del gremio sobre vivienda, jubilación, disponibilidad, vacaciones, bono vacacional, comisión tripartita, Antigüedad y Cesantía, etc.

c) Los acuerdos a que se llegue deben estar contenidos en resoluciones donde expresamente conste que son producto de conversaciones entre Ejecutivos y la FVM.

El Presidente se mostró, según la FVM, muy receptivo y dispuesto a colaborar en la solución de estas peticiones. La Comisión estará formada por representantes de FVM, MSAS, Trabajo, Hacienda y Oficina Central de Personal.

En las peticiones hechas y aceptadas para el estudio, se insiste nuevamente no sólo en cláusulas socioeconómicas sino sobre todo en la posibilidad de contratación, désele el nombre que se quiera, entre médicos al servicio del estado y éste. Con ello se insiste nuevamente sobre el carácter gremialista del conflicto.

A partir de la entrevista con el Sr. Presidente parece que las aguas han vuelto a su cauce. Ello nos lleva nuevamente a la reflexión sobre el carácter excesivamente presidencialista en la conducción del gobierno. ¿No sería más lógico que el titular del MSAS hubiera resuelto el problema o lo hubiera encauzado al menos en los mismos términos, como la ha hecho el Sr. Presidente? ¿Es que nuestros ministros no son sino simples acólitos o secretarías a los más de aquél? ¿Qué atribuciones se les confiere? Es absurdo que se haya llegado a este lugar del conflicto, cuando debería haber comenzado por ahí el ministerio. Ello hubiera evitado esta huelga inútil y perjudicial para el pueblo.

## CAMBIOS EN LA DIRECTIVA DE LA CONFERENCIA EPISCOPAL

El miércoles 13 de julio fue elegida la nueva Directiva de la Conferencia Episcopal Venezolana. Entró como Presidente Mons. Domingo Roa Pérez, Arzobispo de Maracaibo, en sustitución de Mons. Crispulo Benítez Fontúrvel, Arzobispo de Barquisimeto. Como Vicepresidente resultó reelegido Mons. José Alf Lebrún Moratinos, Arzobispo Coadjutor y Administrador Apostólico "sede plena" de Caracas. También Mons. Ovidio Pérez Morales, Obispo Auxiliar de Caracas, quedó reconfirmado como Secretario por un tercer período.



Juzgamos oportuno recomendar:

- a) Que el Departamento de Catequesis del CELAM estudie la posibilidad de redactar un Catecismo que pueda servir para toda América Latina.
- b) Que el CELAM promueva una editora continental para obtener ediciones a precios populares de la Biblia, el Nuevo Testamento etc.
- c) La institucionalización del Ministerio de "Catequista".

#### 2. Pastoral Vocacional:

Dos necesidades afectan en su conjunto la tarea evangelizadora: la pastoral vocacional y la formación de los agentes.

- a) Pastoral vocacional: Se deben fomentar las vocaciones para todo tipo de apóstoles para la evangelización: sacerdotes, religiosos (as), diáconos y laicos. La pastoral vocacional debe ir coordinada con la pastoral juvenil, educativa y familiar.
- b) Formación: La formación espiritual, intelectual y de virtudes humanas y cristianas, debe adecuarse a las situaciones concretas de evangelización en las que los candidatos se van a encontrar. Se requiere una mayor profundidad en los estudios del contenido integral de la fe y una adaptación de las disciplinas eclesísticas a las exigencias de las ciencias del hombre de hoy.
- c) Valorar pastoralmente los nuevos Ministerios y establecer centros y programas para su adecuada formación.
- d) Dada la escasez de agentes evangelizadores debe prestarse una atención especial a la formación de los maestros como agentes multiplicadores de pastoral y propiciar la creación de Círculos de Docentes Católicos.

#### 3. Pastoral familiar:

Para Venezuela, como para todos los países de América Latina, es válida la concepción de la familia como primer centro de transmisión cultural y de educación de la fe de los hijos. También aquí la familia sufre el impacto de la paternidad irresponsable, de las condiciones de miseria, del escaso acceso a la formación técnica y cultural, de la nula participación en la toma de decisiones y de la degradación de su religiosidad.

Es de suma importancia para el futuro de la familia la pastoral pre-matrimonial con una exposición equilibrada de la sacramentalidad del matrimonio, el amor conyugal y la educación de los hijos. Se subraya la importancia de la participación de los padres en la preparación de los hijos para los sacramentos, especialmente los de la iniciación cristiana.

Los gobiernos deben prestar especial atención a la familia, aun a la no integrada en matrimonio y a la desintegrada, y exigir mediante la ley, la responsabilidad de los padres, incluso con medios coercitivos. La ley debe reconocer y amparar a todos los hijos, también a los nacidos de uniones ilegítimas, ya que sus derechos derivan de su propia existencia. Pero el reconocimiento y protección del hijo y la afirmación de sus derechos no debe conducir a la paridad de las uniones extramaritales o adulterinas, inmorales en sí mismas, con la familia legalmente constituida.

Reprobamos como criminal y perversa la práctica del aborto voluntario y directo; en este juicio se incluye el aborto terapéutico.

Es preciso desarrollar una pastoral creativa ante el problema demográfico y denunciar el control compulsivo o solapado de la natalidad.

Se ha de estimular pastoralmente la comprensión de la familia numerosa, igualmente el proseguir la búsqueda científica de métodos de regulación consonos con la dignidad de la persona y moral cristiana.

#### 4. Escuela católica-educadora de la fe, a todos los niveles:

La Escuela "es un medio privilegiado para la formación integral del hombre, en cuanto que ella es un centro donde

se elabora y se transmite una concepción específica del mundo, del hombre y de la historia" (Documento de la S. Congregación para la Educación Católica sobre la Escuela Católica No. 8).

La Escuela Católica, como campo y vehículo de evangelización debe impartir verdadera educación en la fe y en el amor y brindar orientaciones fundamentales de la doctrina social de la Iglesia.

La Iglesia debe dispensar atención especial a la formación humana y religiosa del personal docente en los planteles propios y en los oficiales, no sólo para evangelizarlos sino para suscitar evangelizadores entre ellos.

Conviene elaborar textos especiales para los alumnos de Educación Media, y organizar círculos de evangelizadores entre los estudiantes de este nivel educativo.

En el medio universitario urge la promoción y animación de grupos de profesores y alumnos que sepan irradiar y dar testimonio de su fe.

#### 5. Pastoral de las zonas marginales (rurales y urbanas):

Consecuente con su misión entre los hombres, la Iglesia debe denunciar las situaciones de marginación e injusticia, de palabra y con obras significativas, y asumir posiciones claras pero, en forma solidaria (Presbiterio, Obispo, Conferencia Episcopal), y evitando manipulaciones políticas.

Se ha de promover una fuerte acción divulgadora de los documentos sociales de la Iglesia, orientar sobre las ideologías marxista y capitalista, y exponer los valores humanos y cristianos negados por ellas.

La Pastoral Social de la Iglesia ha de incluir los siguientes puntos:

- a) la concepción cristiana del hombre, teniendo en cuenta su realidad de vida;
- b) la formación de líderes y comunidades eclesiales de base y equipos promotores en orden a la Pastoral Social;
- c) consolidación y fomento de las experiencias de Centros de Evangelización y Catequesis, Vicarías de Religiosas y Diakonías en las zonas marginales... evitando que éstos se conviertan en grupos de presión o en meros centros de beneficencia o de simple promoción humana, con descuido de la evangelización.

#### 6. Medios de comunicación social:

"La Iglesia se sentiría culpable ante Dios si no empleara esos poderosos medios que la inteligencia humana perfecciona cada vez más" (E.N., 45).

Por tanto debe procurar que los Medios de Comunicación Social promuevan los valores humano-cristianos.

Debe propiciarse una efectiva presencia en los Medios neutros y aumentar y perfeccionar los Medios propios. Para ello es fundamental la preparación de laicos y clérigos, y la realización de estudios técnicos y económicos para una mejor utilización de los recursos de la Iglesia en este campo.

El Episcopado sugiere al CELAM promueva la creación de una Emisora Radial Latinoamericana; y a la Conferencia de Puebla el tener presente la contribución de las Escuelas Radiofónicas católicas al servicio de la promoción popular en diversos países del Continente.

#### A modo de conclusión

El Episcopado Venezolano confía en que este fraterno aporte pueda ser útil a nuestros hermanos en la preparación y realización de la III Conferencia General de PUEBLA.

Suplicamos a la Virgen Santísima, Madre de la Iglesia y Reina de América Latina, sea la inspiradora y la guía de la obra evangelizadora en el presente y en el futuro de nuestro Continente.

Caracas, 26 de Mayo de 1978

# APORTES PARA PUEBLA

---

## CONFERENCIA EPISCOPAL BRASILEÑA

### DEL PUNTO DE VISTA ECLESIAL

La situación eclesial presenta aspectos negativos y positivos. Entre los aspectos negativos llamamos la atención hacia la situación de una Iglesia que no se siente todavía suficientemente preparada para enfrentar los problemas de la civilización urbana e industrial que generan las metrópolis. La estructura parroquial, aunque todavía válida, viene mostrando inadecuación para evangelizar esos grandes centros urbanos, donde los medios de comunicación social ejercen gran influencia, frecuentemente en conflicto con el mensaje del Evangelio, y superan en eficacia al magisterio de la Iglesia.

La Iglesia se resiente de la expansión del secularismo, del ateísmo, que tocan más a las familias, y de la expansión de ideologías anticristianas; para resistirlas faltó adecuada formación de la conciencia crítica. En ciertas áreas, se profundiza la dicotomía entre fe y vida.

El impacto de esas ideologías produjo divergencias internas en la Iglesia por parte de figuras del clero y de las élites intelectuales.

Las clases medias y altas, en las grandes ciudades, revelan cierta falta de compromiso social. Al lado de esto se observa en todas las clases, sobre todo en la población menos asistida, un éxodo hacia el espiritismo, las religiones esotéricas y orientales y ciertas sectas proselitistas.

La reacción pastoral de la Iglesia ante esa situación encuentra obstáculos serios. Urge descubrir creativamente formas de comunión eclesial adecuadas a la evangelización de la ciudad, donde el tipo de relación interpersonal no ofrece las mismas oportunidades que las comunidades eclesiales de base en el mundo rural. A veces, la acción social desarrollada por la Igle-

sia en apoyo de su acción pastoral es confundida con subversión y servicio al comunismo.

La imagen de una Iglesia ligada a los poderes opresores, del pasado todavía reciente, redujo su credibilidad evangelizadora. La Iglesia no consiguió dar siempre un testimonio bastante convincente de pobreza y profetismo.

Una acción pastoral muchas veces reducida casi a un simple proceso de sacramentalización, sin preocupación por el acompañamiento e inserción comunitaria, tuvo como reacción una peligrosa desvalorización de la participación sacramental, máxime de la Penitencia, del Matrimonio, de la Eucaristía y tal vez hasta del Bautismo.

La Iglesia de la América Latina es una Iglesia todavía dependiente de recursos humanos y materiales para la evangelización.

Se observa escaso conocimiento de la doctrina social de la Iglesia, a no ser por parte de especialistas. El pueblo en general ignora hasta los documentos de la Iglesia, los cuales no le son suficientemente comunicados.

La Eclesiología que se va elaborando en Latinoamérica todavía se muestra más vivencial que sistemática.

Una renovación de la Liturgia mal entendida, en algunos ambientes, llevó a una pérdida de preciosas formas de expresión de la religiosidad popular. Tal pérdida es una de las causas del fenómeno del sincretismo religioso.

El sentimiento religioso del pueblo es poco esclarecido y está envuelto en formas de sincretismo. No discierne bien entre Providencia y fatalismo, entre culto auténtico y cultos sincréticos. Las devociones tienen carácter sentimentalista. Dios es apprehendido como el Dios providente, el solucionador de casos, el último recurso del pobre, Dios, en los medios más urbanizados e intelectualizados, se reduce a un concepto distante, notional, objeto de manipulaciones, desvinculado de la realidad. No es anunciado como aquel que se revela a través de la propia Historia.

Por otra parte, los agentes de pastoral —sea llevados por la ignorancia de los valores de la religiosidad popular, sea impulsados por cierto racionalismo teológico— impulsieron a los fieles una pastoral de cursos y reflexiones que dificulta la manifestación de su religiosidad, favoreciendo su paso a otras religiones.

Entre los aspectos positivos se registra la situación de una Iglesia que, más inclinada hacia el pueblo y más preocupada por los sencillos, sabe asumir posiciones proféticas, que le merecieron persecuciones, al mismo tiempo que la gloria de sus primeros mártires. En este contexto, es de señalarse que se destacaron figuras proféticas en el episcopado, entre los religiosos y los laicos.

Esa Iglesia sabe dejar de lado privilegios tradicionales, ganando así mayor libertad ante las fuerzas económicas y políticas, y pudiendo establecer una ligazón mayor entre evangelización y cambio social, por un mayor espíritu de servicio, especialmente en el anuncio y en defensa de los derechos humanos y en base a la denuncia de sus violaciones.

La comunión interna de la Iglesia se expresa más claramente en estructuras visibles: CELAM, Conferencias episcopales y religiosas, Consejos presbiteriales y parroquiales, articulaciones de Iglesias hermanas, Consejo Indigenista Misional.

Las Comunidades Eclesiales de Base constituyen una valiosa realidad en la vida del hombre y de las comunidades, por

### DISTRIBUIDORA ESTUDIOS



- \* AUTORIZADA PARA HACER O RENOVAR SUSCRIPCIONES DE "SIC"
- \* DISTRIBUCION Y VENTA DE PUBLICACIONES DEL "CENTRO GUMILLA"
- \* VENTA DE PUBLICACIONES Y MATERIALES AUDIOVISUALES DEL "CENTRO PELLIN"
- \* LIBRERIA ESPECIALIZADA EN TEXTOS DE PRIMARIA, TEOLOGIA, PEDAGOGIA, FILOSOFIA, CIENCIAS SOCIALES Y COMUNICACION

Torre Bandagro, local 1  
Jesuitas a Mijares  
Apartado 2.885  
CARACAS - 101  
Tfnos. 81.33.55 y 81.12.35

la vivencia, testimonio y acción en las dimensiones religiosa y social.

Se renueva la vida litúrgica de la Iglesia, su vida de oración y de contemplación. Crece en ella la conciencia de la presencia del Espíritu Santo en su vida, con expansión de los movimientos carismáticos. Las Iglesias particulares fueron revalorizadas a la diversidad de sus carismas.

Se asiste al surgimiento de nuevos ministerios, nuevos tipos de misiones, con la valorización de expresiones, gestos y símbolos propios del pueblo. Crece la valorización del laicado, con aceptación mayor de su trabajo y la corresponsabilidad de sus miembros más conscientes.

La Iglesia puede desarrollar así una pastoral más extensa, con la expansión de los círculos bíblicos, formación de agentes de pastoral, reciclaje de sus miembros, aun los obispos, además de presbíteros y líderes laicos, con un creciente número de comunidades religiosas más insertas en los planos de pastoral de conjunto y en la realidad del pueblo, viviendo entre él en pequeñas comunidades.

Se expandió una catequesis más atenta a la situación en todos sus niveles; generadora y formadora de la fe; educadora de la conciencia moral y del sentido crítico; formadora del espíritu comunitario y del compromiso social.

La Iglesia se abrió más a los medios de comunicación social y fue más aceptada por ellos. La palabra de la jerarquía, los pronunciamientos nacionales o diocesanos encontraron mayor resonancia aun en sectores no confesionales. La Iglesia se volvió noticia.

Crecieron las iniciativas de carácter ecuménico y se ampliaron las formas de cooperación entre las Iglesias cristianas.

La juventud, muy susceptible al valor de la autenticidad, reacciona frente a ciertos contra-testimonios de la Iglesia, pero descubre nuevamente el valor de la vocación sacerdotal y religiosa, dando esperanzas para el futuro.

Se desarrolla un pensamiento teológico original latinoamericano, gracias al esfuerzo de nuevos teólogos que hacen Teología a partir de la realidad, preocupándose con la justicia social y la Iglesia de base.

#### DEL PUNTO DE VISTA SOCIO-POLITICO-ECONOMICO

Se observa en el continente latinoamericano una exacerbación del conflicto entre opresores y oprimidos, debida a una situación de clamorosa iniquidad social.

Se acentúa la injusticia en la repartición de la tierra por la presión ejercida por grandes empresas sobre los que la ocupan y sacan de ella los medios de subsistencia; así aumenta la proletarianización del hombre rural. A los mecanismos de presión de esas empresas se añade la criminal política agraria de algunos países suramericanos que amenazan la supervivencia de la pequeña propiedad rural, trabajando en un régimen de economía familiar.

Esa presión va alcanzando también a las poblaciones indígenas, diezgadas progresivamente por la reducción de sus reservas, por las migraciones forzosas, por el contagio con los frentes de expansión del capitalismo agrario que acaba por absorberlas como mano de obra indefensa y fácilmente explotada.

La inicua repartición de las rentas está propiciando un peligroso enfrentamiento de las clases sociales. Cuando, por una parte, una minoría puede permitirse patrones refinados de consumo, por otra la gran mayoría de los marginados se extenua en la lucha por la supervivencia. En la América Latina se encuentran los países de más amplio espectro de dispersión salarial, que constituyen el más grave escándalo social en un continente que es tenido por cristiano.

La posesión de los medios de producción se concentró en las manos de grupos poderosos, o del Estado, al mismo tiempo que se aceleró la desnacionalización de las economías nacionales por el dominio creciente de las Transnacionales.

Una buena parte de los problemas de nuestras ciudades vienen de las relaciones de trabajo, fruto de la concentración del poder económico y la consecuente explotación de los tra-

bajadores, cuya vida familiar y social están condicionadas por el salario bajísimo que reciben.

Esos diversos fenómenos propiciaron en ciertos medios el crecimiento de la receptividad del mensaje marxista y los llevaron a buscar en sus teorías los instrumentos para interpretar la realidad, y en sus métodos, la estrategia para transformarla.

Aumentaron las concentraciones urbanas a un ritmo acelerado por las migraciones de grandes contingentes humanos a través del éxodo rural. Así se crearon problemas que amenazan de colapso a las propias megalópolis. Entre esos problemas se destacan la extensión de las zonas de favelas o ranchos, situando a las ciudades a partir de sus periferias; la política de remoción de las favelas, exacerbando el problema de la segregación de los pobres y el crecimiento de la criminalidad y de formas salvajes de violencia.

Aumentaron también los problemas de migración interna, problematizando la familia y, muchas veces, su futura instalación en otra región y normalmente la posibilidad de trabajo.

El contexto urbano está produciendo condiciones siempre más adversas al desarrollo normal de las familias. El problema habitacional asume graves proporciones, con sus soluciones frustradas por la desenfadada especulación inmobiliaria, absorbiendo, para construcciones de alto lujo, recursos de programas habitacionales inadecuados.

Una alarmante difusión del uso de las drogas viene rompiendo especialmente a la juventud. Esta difusión, explotada por mafias organizadas, genera nuevas formas de crimen y de terror y, por sus ramificaciones en todas las clases sociales, vuelve ineficaces los deseos de combatirla.

Crece en proporciones alarmantes el problema del menor abandonado, provocando, entre otras consecuencias, el aumento de la promiscuidad y de los índices de criminalidad juvenil.

La situación de injusticia está siendo mantenida por mecanismos de violencia institucionalizada, por fuerzas de represión que operan fuera de la ley, gozando de la omisión, la complacencia o la complicidad de los poderes generando reacciones de desesperación que ofrecen pretexto para represiones más violentas.

La dinámica de ese proceso aumenta la multiplicación de las violaciones de los más elementales derechos humanos: allanamiento de domicilios, secuestros, destierros, desapariciones de personas indefensas, prisiones arbitrarias, supresión del "habeas corpus", información abusiva, torturas y muertes.

Por el surgimiento de regímenes militares, los sistemas políticos del continente fueron progresivamente influenciados por la doctrina de la Seguridad Nacional, que, absolutizando al Estado, redujo la seguridad de las personas y concentró el poder en las manos de oligarquías restringidas que deciden el destino de las naciones.

Tal proceso está facilitado por la manipulación oficial de los medios de comunicación y de la educación, que pierden su significado libertador para transformarse en procesos de instrumentalización de las personas al servicio de los objetivos del desarrollo económico.

La América Latina viene perdiendo su oportunidad histórica de realizar un modelo justo y humano de desarrollo, sucumbiendo a las seducciones del consumismo y alienando su libertad política en las manos de una tecnocracia que reduce las personas a números de los cálculos de una ingeniería social y suprime los espacios de libertad de las entidades intermedias: familia, instituciones, asociaciones, sindicatos...

Los esfuerzos del continente por liberarse de una condición secular de dependencia, son amenazados de fracaso por las articulaciones trilaterales de los polos de dominación, tendientes a transformar el subdesarrollo, de una fase transitoria de un proceso, en una función permanente y tolerable de un sistema global.

#### DEL PUNTO DE VISTA CULTURAL

La cultura latinoamericana se distingue de la española y la portuguesa; no se olvidan los elementos indígenas y africa-

nos que la marcaron, promoviendo un estudio cuidadoso para discernir los valores en las existentes y respetándonos en nuestra convivencia continental; en ese contexto asumen importancia especial el sincretismo de Umbanda y los cultos afro-brasileños.

Todavía no se encuentra una respuesta latinoamericana satisfactoria sobre la preservación de las culturas y la aceptación mundial de hoy: continúa abierta la pregunta de cómo crear conciencia crítica e integrar nuevos valores.

La Iglesia ganará mucho en credibilidad si pone énfasis en el tema de la religiosidad popular a partir de una opción por el pobre. Su respuesta debe basarse en la realidad del continente, situándose en su contexto histórico, y no importando esquemas interpretativos de contextos históricos muy diferentes.

Entre los valores más expresivos de la cultura latinoamericana resaltan los siguientes: religiosidad popular, familia, relación interpersonal, hospitalidad, bondad, comprensión, perdón, capacidad de sufrir y luchar, capacidad de asimilar habilidades técnicas.

También se observa una amalgama de contra-valores que surgen de la segregación racial, del poderío económico y político.

Existe una verdadera violencia contra la heterogeneidad de culturas: por los medios de comunicación social y por el consumismo, que nivelan las culturas y llevan a la cultura de masa; por la expansión de subculturas de carácter religioso y por la presión que favorece la implantación estratégica de una sociedad de consumo.

La marginación cultural del pueblo trae consecuencias serias para la vida de la fe y de la convivencia social; y la marginalidad de la mujer, que todavía aparece en nuestro continente, debilita la vitalidad constructora de la sociedad y de la Iglesia.

A pesar de que la Iglesia toca parcialmente ciertos núcleos de cultura del pueblo más humilde (escuela, culto, etc.), le falta metodología para responder a las necesidades de las expresiones culturales; se verifica un proceso evolutivo en la tentativa de respuestas, más los valores que existen en los grupos populares todavía no son aprovechados.

Obsérvase también que algunos sectores abusan del título "cultura cristiana en la América Latina" para defender el mantenimiento del statu quo de la sociedad, vaciando e instrumentalizando la palabra "cristiana".

En el enfoque de la realidad latinoamericana es indispensable integrar los diversos síntomas en una referencia a sus causas profundas: opción por un capitalismo dirigido por la tecnocracia, sin atención al valor de la persona humana y sus derechos; opción por regímenes de fuerza como única alternativa para mantener el orden; visión miope de un dualismo irreducible entre capitalismo y comunismo, como si no fuera posible ser anticapitalista sin ser comunista.

## ELEMENTOS PARA JUZGAR ESA REALIDAD EN CUANTO IGLESIA

Para juzgar la realidad latinoamericana a la luz de la Palabra, deben destacarse algunos elementos: la Iglesia quiere vivir un momento intenso de testimonio de fe, de proclamación de la gracia de Cristo que dé testimonio de solidaridad entre sus miembros. Así quiere hacerse visible como señal de comunión entre las personas.

Dada la vocación original de todo hombre para ser hijo de Dios, y por consiguiente su destino a una comunión de vida con Dios y participación en su felicidad, toda situación negativa, como las arriba descritas, debe ser caracterizada por la marca de pecado, esto es, de una situación que ofende a Dios por el hecho de contrariar a la dignidad del hombre como hijo de Dios, y por eso no puede ser justificada y mucho menos mantenida.

La comunión con el Padre hará de ella un instrumento de conversión de los hombres para la unión, donde cada miembro podrá llegar a la participación activa y a la corresponsabilidad a través de organismos eficaces.

Por la convivencia asumida de modo práctico y siempre nuevo, la Iglesia será vista como señal e instrumento de salva-

ción y podrá educar a los hombres de este continente para la auténtica solidaridad, venciendo todas las formas de injusticia, dentro y fuera de ella.

La Iglesia, solidaria, señal e instrumento de comunión en medio del pueblo, superará cualquier vinculación a sistemas o regímenes de opresión. Asumiendo su misión de servicio a los hombres, en especial por el compromiso claro de estar al lado de los pobres y oprimidos, manteniéndose abierta a todas las clases sociales, la Iglesia dará testimonio de su atención a las necesidades de la persona humana en todas sus dimensiones.

Pueblo de Dios en marcha, todos los miembros de la Iglesia participan de la misma aventura, animados por la esperanza de la liberación. La fe en la Palabra de aquél que pasó haciendo el bien, sufrió, murió y resucitó, suscita en lo íntimo de cada cristiano el espíritu de servicio que compromete a todos y a cada uno en el proceso de lucha por la superación de los sufrimientos, de la miseria, de la pobreza, de la injusticia, de la opresión de cualquier tipo.

En este sentido, la propia Iglesia, para ser auténticamente evangélica, deberá superar las discriminaciones internas.

Las funciones de los obispos, de los presbíteros, de los diversos ministerios y de los laicos, serán siempre distintas. Mejor definida, sin embargo, de modo práctico y concreto, la misión de los pastores no les confiere títulos de honra y de privilegio, sino de servicio.

Así la Iglesia se presentará al Padre y ante los hombres como los "hijos reunidos en Cristo por la fuerza del Espíritu Santo".

Unida en la misma fraternidad, la Iglesia debe diversificar los ministerios, no según patrones preestablecidos, sino según el impulso del Espíritu, de acuerdo con las necesidades de las comunidades en diferentes situaciones. La diversidad de dones y carismas dará a la Iglesia una, la multiforme capacidad de servir con disponibilidad, apertura, eficacia y abnegación.

En América Latina, las comunidades de base y muchas otras formas de convivencia eclesial están exigiendo una especificación y preparación más adecuada de los obispos, presbíteros y diáconos, para el ejercicio de su función. Pero va más allá la necesidad de nuestras situaciones: la creatividad sugerirá el reexamen crítico de los actuales modelos de ministros y la creación de nuevos ministerios que, a su vez, reclamarán procesos de madurez en la fe y en la conciencia eclesial, además de una verdadera aceptación por parte de la jerarquía y de las comunidades.

La Iglesia particular, con sus características y fisonomías propias, no puede perder de vista la trascendencia de la fe y de la unidad visible con las demás iglesias, marco central del cristianismo.

En el anuncio del Evangelio, en la defensa valiente de los derechos humanos, en la encarnación que hace asumir a la persona humana en sus circunstancias concretas, es preciso que la Iglesia viva el dinamismo de la conversión para la unidad, sin encerrarse en el particularismo.

El auténtico espíritu evangélico hace de la Iglesia señal e instrumento de la salvación, reveladora del sentido liberador de la fe, frente a los acontecimientos y a las señales de los tiempos. Por otro lado, ella denuncia toda imagen de iglesia dominadora, imbuida de espíritu clerical, identificado muchas veces con la jerarquía, y coloca, en lugar de eso, su compromiso con la Historia y con el pueblo. En particular, se compromete con las comunidades que se reúnen para escuchar la Palabra, y bajo el impulso del Espíritu encarnan la fe viva en los hechos de cada día, celebrándolos en la comunión con el misterio de Cristo.

## EN CUANTO A CRISTOLOGÍA

El caminar del pueblo de Dios está marcado por el paso de Jesús de Nazaret, que entra en el mundo y en la casa de los pecadores. Esto significa que él asume las situaciones reales del hombre en las circunstancias en que éste vive. Sus actitudes concretas siempre fueron de liberación de situaciones concretas.

Cristo liberador es el profeta que pone hechos con los que el doliente, el marginado, los niños y toda persona situada en cualquier forma de abandono, dejan de vivir en la margina-

lidad y pasan a formar parte de un pueblo. La Iglesia de América Latina, seguidora del Cristo que convive con la gente de su tiempo, sabe y debe asumir condiciones de la pobreza, del perseguido y del marginado, como causa propia, para identificarse con ella.

El Cristo muerto y resucitado está vivo y presente en la historia de todos los tiempos, sobre todo por la Iglesia, que es su sacramento de acción salvadora. Está del mismo modo presente en la persona humana, máxime en el pobre, pues vino para dar la plenitud de vida.

El mismo Jesús, don del Padre a la humanidad para liberarla, continúa ofreciéndose como propiciación por nuestros pecados y vive intercediendo por nosotros.

La Eucaristía es la realidad y la proclamación del Cristo siempre presente.

El Cristo que vivió la condición humana, profeta muerto y resucitado, convoca a su Iglesia, que prolonga su cuerpo en el tiempo y en el espacio. Ella integra, como miembros suyos, a cada ser humano, de cualquier raza y condición. Cada hombre encarna en sí la imagen de aquel que vino en debilidad y fue liberado de ella por el Padre a fin de hacer de cada persona un "hijo muy amado", escogido para ser —por la fuerza del Espíritu— configurado con el Señor Jesús, destinado a la resurrección. Por eso, aquí y ahora, cada ser humano ya merece todo respeto.

Partiendo de la visión del hombre, especialmente del hombre que sufre, manifestación viva de Jesús, la Cristología procura iluminar simultáneamente el conocimiento de Cristo, revelador del Padre, y el conocimiento más profundo del propio hombre.

La Cristología, como evangelización, debe anunciar a Cristo, como Hijo Unigénito de Dios, que se hace hombre para, precisamente, rehacer al hombre como hijo de Dios, uniéndolo a sí y haciéndolo vivir de su vida de resucitado, venciendo el pecado en toda su extensión individual y social.

#### EN CUANTO A LA LITURGIA

La liturgia, centro y cumbre de la vida eclesial, debe ser la fuente de toda y cualquier evangelización. La vida del hombre del campo, de la periferia, de los centros urbanos, vivida en la fe y en la esperanza, se caracteriza por el sufrimiento que necesita de liberación y de nuevas perspectivas.

Cristo, hombre muerto e Hijo de Dios, resucitado por el poder del Espíritu, se torna motivo de fuerza y de ánimo para el pueblo en marcha.

El misterio pascual que la liturgia presenta en señales, es la historia del hombre de todos los tiempos. No basta que los ritos hagan mención del Jesús histórico. Es preciso que la realidad del misterio se aproxime concretamente a la realidad vivida por el hombre de hoy; que los gestos, símbolos y palabras, revelen la situación de las comunidades y al mismo tiempo sean reconocidos como expresión del misterio.

La unión del misterio y de la situación del hombre de hoy proclama la gloria de Dios y la liberación del hombre. Celebrar significa, pues, colocar en armonía el hombre en su situación y la esperanza del Reino que se prepara.

Así como la evangelización es indispensable para que las señales litúrgicas expresen el misterio celebrado, así la liturgia se presenta como modo práctico y concreto de manifestar los aspectos de vida cotidiana asumida por Cristo.

#### EN CUANTO A LA EVANGELIZACION

La persona humana, centro de toda acción apostólica y destinataria de la evangelización, es de hecho el punto de partida de la encarnación de la liturgia. Ignorar la situación del hombre es también ignorar el camino para el conocimiento de Dios. La tarea de evangelizar, por el testimonio y por el anuncio, debe llevar a la persona humana y a los grupos sociales:

- a tomar conciencia de su dignidad y de la situación en que se encuentran;
- a comprometerse en la renovación de su vida y de la sociedad, según los valores evangélicos, a través de la vivencia de la solidaridad humana y de la participación en la comunión eclesial (cf. E. N. núm. 19).

— a buscar una liberación que sobrepase todos los límites temporales y que tenga plena realización en la comunión con Dios (cf. E. N. núm. 27);

— a manifestar su acción en todas las dimensiones del MANDAMIENTO NUEVO, que es un amor inteligente y crítico (cf. E. N. núm. 38).

La Teología de la comunión da sentido, fuerza y rumbo a la Teología de la liberación, liberar integralmente para la plena comunión de la vida fraterna de los hombres entre sí, y comunión filial de los hombres con Dios Padre.

Toda evangelización liberadora es, por eso, también transformadora del mundo en que la persona humana vive y se realiza. Es propio de la índole seglar que el laico ejerza una acción de presencia en un mundo contaminado por el pecado, para re-crearlo según el designio de Dios. La salvación se sitúa en el plano de la propia creación.

La formación de la conciencia misionera es indispensable. Quien no alimenta el ansia de salvar al "hombre todo", estaría alienado. Más la conciencia de liberar a "todos los hombres" es también parte integrante de la evangelización. Ser misionero y hacerse apóstol de las naciones es condición del cristianismo.

Es imposible evangelizar sin admitir una actitud abierta de llegar a cada persona como Dios lo hace y la Historia lo sitúa. El culto y crecimiento de la fe que terminasen en un afecto a la Iglesia católica, sin despertar a la dimensión misionera, serían actitudes de hombre religioso, y no de cristiano.

La Iglesia debe anunciar, al hombre de hoy que él es, por designio divino, Hijo de Dios, con todos sus valores materiales y espirituales, en las dimensiones de comunión con Dios, con el otro, consigo mismo y con las cosas creadas (GS. 13).

La religiosidad popular y la peculiar devoción a María son elementos importantes para la vida de fe del pueblo latinoamericano y brasileño. Todo crecimiento en la educación de la fe debe tener en cuenta estos datos. Ser hombre religioso y no haber llegado a una fe evangélicamente esclarecida, es la situación frecuente del hombre en nuestro continente. Por lo tanto, el respeto y el estudio de la religiosidad son condiciones indispensables para la evangelización del hombre en América Latina.

Cuando se trata de acciones concretas, dentro de una visión ecuménica, no se debe preguntar a qué iglesia pertenece el otro, sino se debe verificar si ese otro está abierto a la persona humana y si acepta el principio doctrinal de que la liberación del hombre es tarea de todos.

Jesucristo —Dios que se hizo peregrino de la Historia— se situó en el centro de la misma historia. Su acción evangelizadora y la de su Iglesia buscan construir el Reino de Dios. La Iglesia quiere construir el reino y evidenciar que Jesús, el Hombre-Dios, debe ser el centro de la Historia.

El Reino de Dios, aunque no sea de este mundo, es fuerza que exige realizaciones concretas dentro de los modelos reales históricos de este mundo.

Puede en nuestra historia hasta generar conflictos fuertes.

El Reino de Dios es fuerza.

El Señor Jesús, servidor del Padre y de los hombres, vino a servir.

La Iglesia es servidora de la Palabra y del Reino de Dios.

Construir el Reino exige tener "paciencia" con el pecador, inclusive el opresor.

Construir el Reino es visibilizar la gloria del Padre, que está en el cielo.

#### SUGERENCIAS PARA LA ACCION EVANGELIZADORA EN AMERICA LATINA

Después de algunos enfoques de nuestra realidad latinoamericana y de algunos elementos para juzgarla, presentamos algunas sugerencias para una acción evangelizadora de la Iglesia en la América Latina.

Sugiérense, pues, diversas iniciativas:

(Por falta de espacio, omitimos esta parte)

# CRISTIANOS ESPAÑOLES

*Para cuando ECLESSIA (No. 1.890, 17.6.78) publicaba este documento, había sido firmado por 2 Obispos, varios intelectuales seculares, 55 profesores de las Universidades Pontificias de Comillas, Granada, Facultad de Teología de Barcelona y del Seminario de Madrid, 17 movimientos apostólicos, 113 comunidades cristianas, 6 revistas y una docena de periodistas y escritores. Y seguían llegando nuevas adhesiones a este "documento de la solidaridad" (N. de la R.).*

## ANTE LA REUNION EPISCOPAL DE PUEBLA SOLIDARIDAD CON EL PUEBLO Y LA IGLESIA LATINOAMERICANOS

1. Cristianos españoles, militantes creyentes de base, comunidades cristianas, teólogos, sacerdotes, nos sentimos urgidos a manifestar nuestra profunda inquietud ante la III Reunión de la Conferencia Episcopal Latinoamericana, que se celebrará en Puebla (México) en el próximo mes de octubre, a los diez años de Medellín.

Hemos tenido ocasión de leer el documento-consulta enviado a los Obispos. Su lectura nos ha producido una gravísima preocupación, que nos vemos obligados a comunicar a nuestros hermanos en la fe y a todos los hombres de buena voluntad que luchan en Latinoamérica, España y todo el mundo a favor de la liberación histórica de los hombres y de los pueblos.

Nos sentimos urgidos a hacerlo, por la importancia de lo que está en juego en la Reunión de Puebla:

- Para el pueblo y la Iglesia de América Latina.
- Para la Iglesia española, que tiene tantos vínculos con nuestros hermanos de Latinoamérica y para la que tanto puede significar y significa su experiencia eclesial.
- Para toda la Iglesia universal, que tiene en Puebla un momento privilegiado para avanzar en la línea del Vaticano II y Medellín.
- Para la implantación histórica del Reino de Dios entre los pueblos y los hombres que viven en las tinieblas de la opresión.

## 2. LO QUE MEDELLIN SUPUSO PARA NOSOTROS

2.1. El Documento de Medellín fue un documento vivo de una iglesia que recomponía su marcha a partir del reconocimiento de una situación real en la que vivían mayoritariamente los hombres a los que debía evangelizar. Era un documento profético, unitario, comprometido con las causas de los hombres y de los pueblos a los que iba dirigido; denunciaba claramente la opresión, que en América Latina tiene nombre y tiene rostro, y anunciaba límpidamente, sin sutiles distinciones ideológicas, la liberación integral del hombre y del pueblo. Era un documento que se comprometía con una Iglesia del pueblo oprimido en su lucha por el pecado estructural y la violencia institucionalizada. Fue una siembra de esperanza en un mundo de desesperación.

2.2. Medellín promovió una desmundanización de la Iglesia, una separación cada vez mayor de los poderes y de los poderosos de este mundo y una conversión a la causa de los más oprimidos por una injusticia que clama al cielo. Como resultado de Medellín hemos visto el nacimiento de una Iglesia popular, que no duda en vaciarse de sí para ponerse al servicio de los que no tienen voz porque ni siquiera dispo-

nen de su propia vida. Y hemos visto, con dolor, pero con orgullo, cómo esta Iglesia era perseguida de nuevo por quienes son los responsables de la dominación.

2.3. De Medellín salió una nueva praxis pastoral de compromiso con la praxis política e histórica de los pueblos latinoamericanos contra la dependencia y la opresión. Tras Medellín fue más fácil reconocer cómo el compromiso con el seguimiento histórico de Jesús y el anuncio del Reino de Dios tenía que ver intrínsecamente con la liberación histórica de los hombres. La presencia real de una parte importante de la Iglesia a favor de las luchas de los oprimidos y en contra de todas las formas de opresión hizo más creíble el testimonio de la fe, de la esperanza y del amor, al que está obligada la Iglesia por mandato del Señor.

2.4. Surgió una nueva vida de la Iglesia, cada vez más patente, más fiel a las exigencias del Evangelio. Florecieron nuevas comunidades de base en busca de un Evangelio más puro e íntegramente vivido, a las que les era más fácil hacerlo que a la llamada Iglesia institucional.

2.5. De esta nueva praxis de la fe comprometida en medio de la vida real cobró mayor fuerza una "Teología de la liberación" que ha tenido un efecto importante en España y en todo el mundo cristiano. La "Teología de la liberación" como momento teórico de una Iglesia comprometida en la realización del Reino de Dios, nos ha servido a nosotros de incitación no sólo para una praxis eclesial más cristiana, sino también para la reconsideración de nuestro hacer teológico.

2.6. En definitiva, una Iglesia cada vez menos centrada sobre sí misma y sobre la defensa de sus intereses eclesiales y cada vez más orientada a la construcción del Reino desde sus más genuinos destinatarios y protagonistas y que, por lo mismo, es cada vez más perseguida por los detentores de los instrumentos de opresión; es el testimonio vivo que hemos recibido de Medellín y que quisiéramos ver continuado y acelerado en Puebla.

## 3. LOS TEMORES QUE SUSCITA LA CONVOCATORIA DE PUEBLA

3.1. En contraposición con lo que ofreció Medellín, el documento-consulta de Puebla presenta una serie de características que, en conjunto parecen indicar una desviación de lo que supuso el Pentecostés de Medellín. Quisiéramos indicar algunas de las más llamativas.

3.2. Ante el agravamiento de la situación tanto socio-económica como política, que reconoce el próximo documento-consulta, en vez de ir más adelante en la denuncia de la injusticia estructural y en el anuncio de una nueva praxis eclesial más comprometida con los dolores, las esperanzas y las luchas del pueblo latinoamericano, se propone otro camino mucho más culturalista, que pretende avanzar entre el capitalismo y el socialismo, pero que, dadas las circuns-

tancias históricas, se sitúa en un plano reformista que favorece a los regímenes actuales, en su inmensa mayoría subsidiarios de un capitalismo extremo.

3.3. No aparece el protagonismo de "los que no tienen voz", que son hoy millones de obreros rurales y urbanos y otros muchos millones de marginados y en paro, mantenidos por la sobreexplotación capitalista a nivel de hambre, con analfabetismo, falta de vivienda, deterioro de la calidad de vida, etc. No se hace un diagnóstico adecuado del empeoramiento de la situación, precisamente porque no se la analiza desde la situación real del pueblo oprimido, sino desde análisis sociologistas, que eluden la realidad fundamental.

3.4. Las tímidas denuncias del capitalismo dominante y del militarismo neofascistas se quedan al nivel de los derechos humanos, sin profundizar en la negación real de todo derecho para quien es víctima de la injusticia y de la violencia institucional y estructural. Quedan, además, disminuidas y suavizadas, como si fueran la "reacción" ante el caos y la violencia revolucionaria. No analizan la realidad que viven pueblos como el de Chile, Argentina, Bolivia, Uruguay, Paraguay, Nicaragua, Guatemala, El Salvador... Y, en cambio, se insiste en los "peligros" que suponen para la fe el compromiso de los creyentes contra estas situaciones y su superación.

3.5. Su silencio ante la terrible persecución que están experimentando en estos momentos los grupos más nobles y conscientes del pueblo latinoamericano es escandaloso y sobreacogedor. Todos los movimientos que existen en el mundo dedicados a la defensa de los derechos humanos y a la promoción de la justicia, han denunciado con claridad y vigor los miles de asesinatos, de torturas, los campos de concentración, los miles de expatriados..., hasta el punto de que países enteros, como Uruguay, Argentina, Chile...,

se están quedando "sin cuadros ni profesores", poniendo en peligro su futuro quizá por generaciones.

Entre los perseguidos, encarcelados, torturados, asesinados y desaparecidos hay miles de cristianos y muchos sacerdotes y religiosos. Apenas hay en el documento-consulta constatación de lo que esto significa para la Iglesia como llamada a la conversión.

En estos momentos cruciales de la historia de América Latina, cuando se espera una palabra clara y valiente de la Iglesia, nos encontramos con juegos clericales que no dicen nada a la conciencia crítica, pues no se acercan al SI o NO de la palabra clara de Jesús. ¿No se tendrá que avergonzar la Iglesia de su postura connivente y prudente ante situaciones que en su conjunto son la negación del hombre y la negación de Dios? ¿Qué credibilidad puede despertar una Iglesia más interesada en salvar su presente institucional que en comprometerse hasta la persecución a favor de quienes son los predilectos de Jesús y en contra de quienes dieron muerte al propio Jesús?

Ciertamente, el fuego cristiano de Medellín ha traído persecución a algunos miembros de la Iglesia latinoamericana, sobre todo a los más comprometidos con las organizaciones populares o con la denuncia de la violencia institucional. Pero ¿qué otra cosa cabe esperar para el anuncio del Evangelio allí donde reina el pecado y domina la negación del hombre? ¿Se está olvidando otra vez que el Reino de Dios pasa por la cruz de la persecución para entrar en la nueva vida del mundo?

3.6. Falta, asimismo, un autoexamen evangélico de la propia Iglesia en su seguimiento, y sobre todo en su traición al Jesús que sigue clamando entre los más pobres. Haría falta que la Iglesia reconociese sus pecados y sus errores, sus cobardías, su falta de compromiso y sobre todo los casos, no raros, en que parte de su jerarquía ha hecho el juego a las fuerzas más reaccionarias de Latinoamérica y a los perseguidores de los que luchan por la justicia. Así como la Iglesia latinoamericana tiene mucho de qué gloriarse en su trabajo de estos diez años, tiene también mucho de qué avergonzarse y arrepentirse.

#### 4. LA EXPERIENCIA ESPAÑOLA DE LOS ÚLTIMOS CUARENTA AÑOS

4.1. Con el triunfo de las fuerzas militares de Franco, la Iglesia española cayó en la trampa de querer establecer una nueva cristiandad; esto es, de una sociedad regida por principios eclesiásticos y en los que la Iglesia institucional fuera otro poder político, junto al poder del Estado. Se pensó que así se lograban las mejores condiciones para catequizar al pueblo, para robustecer la Iglesia y su influjo, y para generar una nueva cultura cristiana. Hoy vemos el daño que para la identidad cristiana y para el crecimiento evangélico de la Iglesia supuso tal actitud. Y vemos con horror el que en el documento-consulta se proponga una solución semejante, no obstante sus modernizaciones. Creemos que el ejemplo de España debe servir a la Iglesia latinoamericana para no caer en los mismos errores graves.

4.2. En particular, quisiéramos señalar lo que ha supuesto el intento de la implantación de la doctrina social de la Iglesia en la situación española:

4.2.1. El documento-consulta habla de la doctrina social de la Iglesia como mediación necesaria entre el Evangelio y la praxis socio-política. Sin negar que la enseñanza social de la Iglesia ha podido significar, en algunas ocasiones, un aporte parcial interesante, reconocemos que hoy día ha perdido significación para aquellos cristianos que quieren comprometerse seriamente en una acción social y política, liberadora del hombre según el mandato evangélico. No puede olvidarse que ha sido, durante mucho tiempo, un freno al compromiso cristiano con las vanguardias, tanto en la condenación de las libertades democráticas como, sobre todo, en su rechazo del socialismo, que ha supuesto un obstáculo prácticamente insuperable para la evangelización del mundo obrero, para quien el socialismo es su marco natural de referencia.

# COMUNICACION

ESTUDIOS VENEZOLANOS  
DE COMUNICACION

## Números Publicados

1. Comunicación e ideología.
2. Comunicación y cultura.
3. Comunicación y publicidad
4. La cultura popular
5. Prensa y ley del periodismo
6. Cine nacional
7. Escuelas de comunicación social
8. Ética y comunicación
9. El cómic y la comunicación
- 10 y 11. Políticas nacionales de comunicación
12. Marginalidad y comunicación
13. Comunicación y educación
14. Medios de comunicación en la provincia venezolana
15. Empresa privada: "políticas" de comunicación
16. Comunicación y opinión pública
17. XXV años de la televisión venezolana

CENTRO DE COMUNICACION SOCIAL  
Apertado 20133  
Caracas 102 - VENEZUELA  
Telf. 42.40.01

CURSO DE ORGANIZACION POPULAR

5

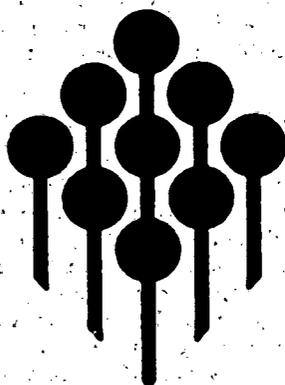
## PROMOCION Y PRECOOPERATIVA

CENTRO GUMILLA  
Coordinador: ALBERTO MICHEO



DIRIJANSE  
LOS  
PEDIDOS  
A

DISTRIBUIDORA ESTUDIOS - Torre Bandagro, local 1 - Apdo. 2885 - CARACAS 101 - Tfs. 81.33.55 y 81.12.35



# FUNDACOMUN

MODULOS DE SERVICIO DE FUNDACOMUN  
DOTADOS DE BIBLIOTECA PUBLICA

En los módulos de servicio de FUNDACOMUN funcionan 26 Bibliotecas a las que se sumarán en breve otras 18, previstas para ser instaladas en otros tantos barrios populares.

Actualmente funcionan Bibliotecas en los siguientes módulos de los barrios y ciudades que se mencionan.

MARACAY:	José Gregorio Hernández	BARQUISIMETO:	El Ujano	EL VIGIA:	Buenos Aires
	Brisas del Lago	CARORA:	Pueblo Nuevo	CUMANA:	Las Delicias
	San Vicente	MERIDA:	Campo de Oro	SAN CRISTOBAL:	23 de Enero
	El Progreso	TOVAR:	San Isidro	TARIBA:	Las Margaritas
TURMERO:	Sorocaima	MATURIN:	Las Acacias	TRUJILLO:	San Jacinto
BARINITAS:	Limoncito		23 de Enero	VALERA:	San Luis
VALENCIA:	Canaima		Las Brisas		El Milagro
SAN CARLOS:	Doña Menca de Leoni		La Muralla	MARACAIBO:	La Misión
	(El Limoncito)		El Cortijo	CARACAS:	Ruperto Lugo

Las Bibliotecas a ser instaladas próximamente tendrán la siguiente ubicación:

PUERTO LA CRUZ:	Las Charas	MORON:	Coro	BARUTA:	San Cruz del Este
LA VICTORIA:	El Cementerio	MERIDA:	Pueblo Nuevo	PUNTA DE PIEDRA:	Las Casitas
BARINAS:	La Concordia	TOVAR:	El Chimborazo	CUMANA:	Cascajal
BARQUISIMETO:	Cerritos Blancos	EL VIGIA:	1o. de Mayo	SAN CRISTOBAL:	Las Margaritas
	Andrés Eloy Blanco	LOS TEQUES:	La Línea		

# Hielo EL TORO

CRISTAL  
DE LARGA  
DURACION

TELEFONOS:

22 77 43

22 74 40

MARACAIBO

## "LA LIBERAL"

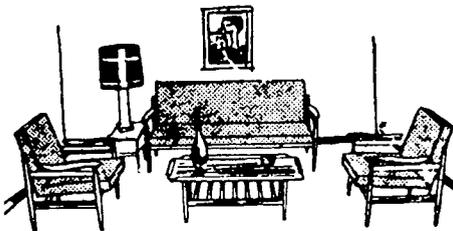
Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfonos:

45.23.39 - 45.24.39 - 45.25.39

45.24.75 - 45.25.66

La mueblería que se  
enorgullece de  
embellecer los  
hogares venezolanos



Recibo Danés  
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

CORTESIA DE



## CERVEZA REGIONAL



## MARACAIBO

# Banco de Maracaibo

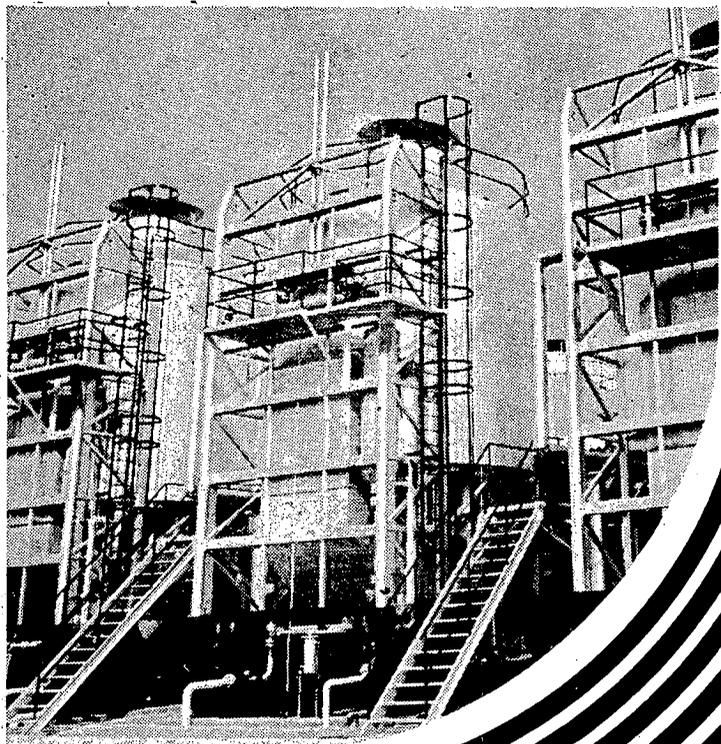
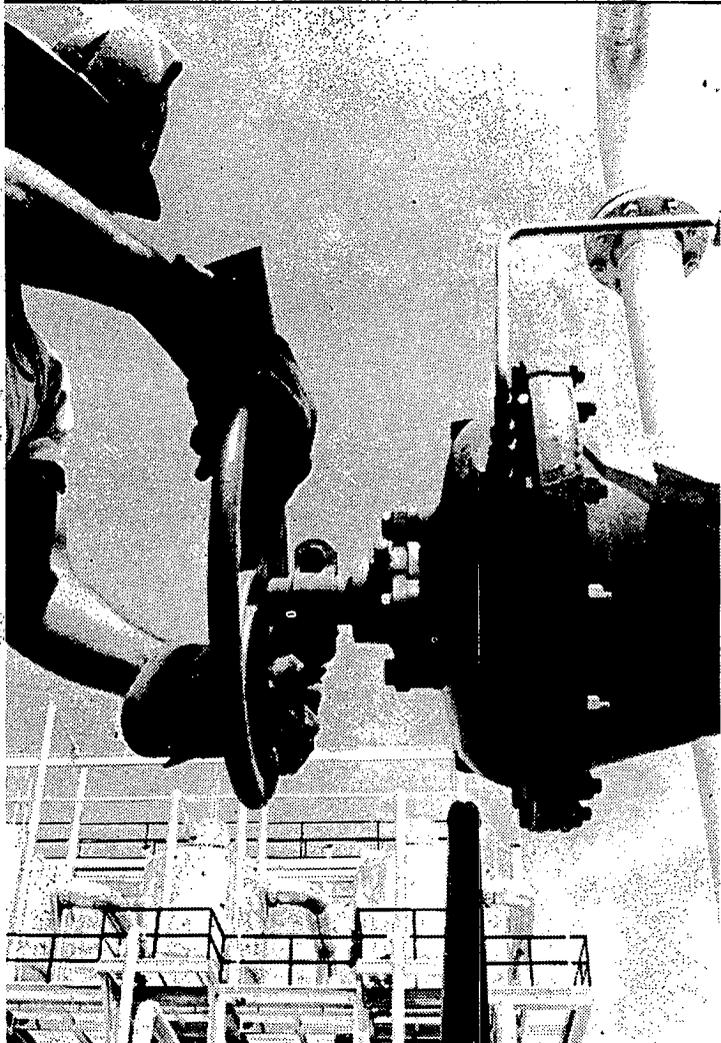


fundado en 1882

la entidad bancaria  
más sólida y  
antigua del país.



## EN EL BANCO DE MARACAIBO SUS AHORROS SE CONVIERTEN EN UNA META REAL



# M-6

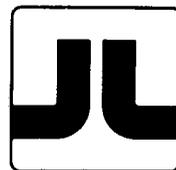
## Un proyecto diseñado por técnicos de maraven.

La inyección continua de vapor de agua a los yacimientos de crudo pesado disminuye la viscosidad del petróleo, facilita su desplazamiento hacia los pozos productores y permite lograr una recuperación adicional del mismo. El método de inyección continua de vapor es el que se aplica en el proyecto desarrollado por MARAVEN en el Campo Tía Juana del Estado Zulia, llamado Proyecto M-6.

Este proyecto forma parte del programa de extracción de crudos pesados que adelanta la empresa en la Costa Oriental del Lago de Maracaibo y está considerado como uno de los proyectos térmicos más importantes del mundo. Con el Proyecto M-6 se recuperarán 120 millones de barriles de petróleo. Puede estimarse que la inyección continua de vapor, aplicada al resto de los yacimientos de la Costa Oriental, permitirá recuperar aproximadamente 5.000 millones de barriles de petróleo pesado adicionales.

Este proyecto desarrollado en su totalidad por técnicos venezolanos de MARAVEN y cuya inversión es de 155 millones de bolívares, abre nuevos horizontes, nacionales e internacionales, a la industria petrolera venezolana y representa una nueva tecnología con excelentes perspectivas para la explotación comercial de los petróleos pesados.

M-6  
Un nuevo horizonte para  
la Industria Petrolera Nacional



**maraven s.a.**  
Filial de Petróleos de Venezuela S.A.