



CENTRO
GUMILLA

AÑO XLIV - No. 433 - MARZO 1981

¿ADONDE VA ?

EL EVANGELIO DE MONS. ROMERO
POLITICA EXTERIOR VENEZOLANA
¿AGONIZA EL PACTO ANDINO?
EL DESAFIO MUNDIAL
EL P.C. CUBANO Y LA RELIGION



Bs. 7



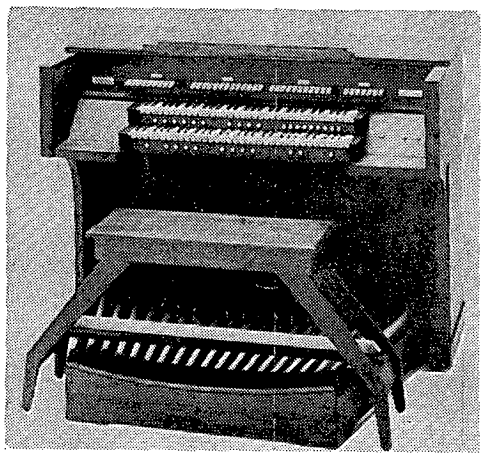
EN VENTA EN LAS SIGUIENTES LIBRERIAS

CARACAS

Centro	Distribuidora Estudios, Siglo XXI, Washington, Kuai-Mare, Centro, Julio González, Kiosko Punto, El Foro Kiosko Pasaje Zingg, Baralt, Cultural Venezolana.
San Martín	Librería Sur.
Candelaria	Librería San Pablo. Kiosko Don Quijote.
Los Caobos	Kiosko Museo Bellas Artes, Librería Asociación "Juan Lovera".
Sabana Grande	Suma, Nuevo Mundo, Kiosko El Universal, Médica-París, Tecni-Ciencia, Uno, Sears.
Este	Lectura, Kuai-Mare, Castellana, Centro Plaza, Noctua, Las Mercedes.
U.C.V.	Ingeniería, Derecho, Comunicación Social, Parroquia Universitaria.
UCAB	COP-SU.
Parque Central	Destino, Aquí, Kiosko El Universal.

INTERIOR

Barquisimeto	San Pablo, Lea, El Estudiante, Tecni-Textos, Universalía, Técnica San José.
Ciudad Guayana	Latinoamérica, Comercial Latina, Parroquia El Roble, Aeropuerto, Kiosko Oro y Plata, Kiosko El Universal.
Coro	Génesis.
Cumaná	Selecciones de Venezuela, Central Cooperativa de Sucre.
Maracaibo	Europa - Costa Verde, El Quijote, Logos, Book Shop, Dirección de Especialidades de LUZ, Cultural Venezolana.
Maracay	Centro Comercial CADA, Rincón Cultural
Mérida	Selecta, Los Comuneros.
Puerto La Cruz	Trópico
San Cristóbal	UCABET, Centro del Libro, Edificio El Universal.
Valencia	Central, Bar Rest. Haway, Cultural, El Viñedo, Decovan, Majai. UC: Kiosko Educación, Lib Educación, Relaciones Industriales.
Villa de Cura	Principal.



En su iglesia o capilla hay probablemente un Organó HAMMOND modelo B-3 o C-3. Estos órganos ya no se fabrican. Ahora, el RODGERS es el único órgano con sonido realmente de órgano tubular. Varios modelos con cornetas adicionales o sin ellas.

Musikalia

Pinto a Miseria 104. Tel. 45.32.28
Caracas 101



ZAPATERIA DEL NIÑO

Avenida Urdaneta — Esquina La Pelota
C.C.C. Tamanacc — Nivel C-2
CARACAS

Av. Cristóbal Rojas, 16 – Santa Mónica
 Código Postal 1040 A – Apartado 40.225
 Tel.: 661.28.40 y 661.95.15
 CARACAS – VENEZUELA



CENTRO GUMILLA

AÑO XLIV – No. 433 – MARZO 1981

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.
 Director: Arturo Sosa A., S.J.
 Jefe de Redacción: José A. Lazcano, S.J.
 Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
 Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

SUSCRIPCIÓN: (diez números al año)

VENEZUELA:

Correo Ordinario: Bs. 60
 Suscripción de Apoyo: Bs. 150

(Forma de pago. Por giro postal o telegráfico, valor declarado o cheque bancario. Los pagos del Interior, con cheque de gerencia).

EXTRANJERO:

Correo Ordinario:

América Latina (sin incluir Puerto Rico),
 España y Canadá Bs. 65,00 US\$15,50
 Demás países Bs. 69,25 US\$16,50

Correo Aéreo:

América Latina, Canadá y
 EE.UU. Bs. 82,00 US\$19,50
 España Bs. 86,50 US\$20,50
 Europa (exc. España) Bs. 88,50 US\$21,00
 Demás países Bs. 112,25 US\$26,50

Suscr. de apoyo: US\$40.00

(Forma de pago: contra un banco de EE.UU.)

Número suelto: Bs. 7,00

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Centro Gumilla: Avda. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Tel. 45.79.78. Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: Javier Duplá, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apto. 724. Tel. 51.99.19 Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: C.A. Montero. Av. 19 de Abril CADA. Departamento Librería y Revistas Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Librería Selecta. Av. 3.23.23. Tel. 23.609. Mérida (Edo. Mérida). Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún No. 27-22 (frente al Liceo Libertador).

Puerto Ordaz: Javier Asarta. Colegio Loyola-Gumilla. Te. 28.488.

Valencia: Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Tel. 54.486. Valencia (Edo. Carabobo). Aníbal Lampert. Papelería Central; Av. Montes de Oca, No. 98-41. Te. 86.570.

Depósito Legal pp.76-0705

Impreso en
 Editorial Génesis, C.A.

Sumario

La palabra que no muere

Editorial

El Evangelio de Monseñor Romero 100
 Eduardo J. Ortiz

Monseñor Romero: Mito y realidad 103
 Jesús M. Aguirre

¿Adónde va Acción Democrática? 107
 Arturo Sosa A.

Los meandros de la Cancillería 110
 Mikel Viana

¿Agoniza el Pacto Andino? 114
 M. Ignacio Purroy

¿Giro en la política religiosa del P.C. Cubano? 116
 Pedro Trigo

Lo que cuesta popularizar un colegio. 122
 Comunidad Santo Angel

El desafío mundial 123
 Fernando Martínez Galdeano

Manoa 124
 Carmelo Vilda

Hora Internacional 126
 Demetrio Boersner

Vida Nacional 128

Comentarios 120

Libros Nuevos 142

Opinión de los lectores 144

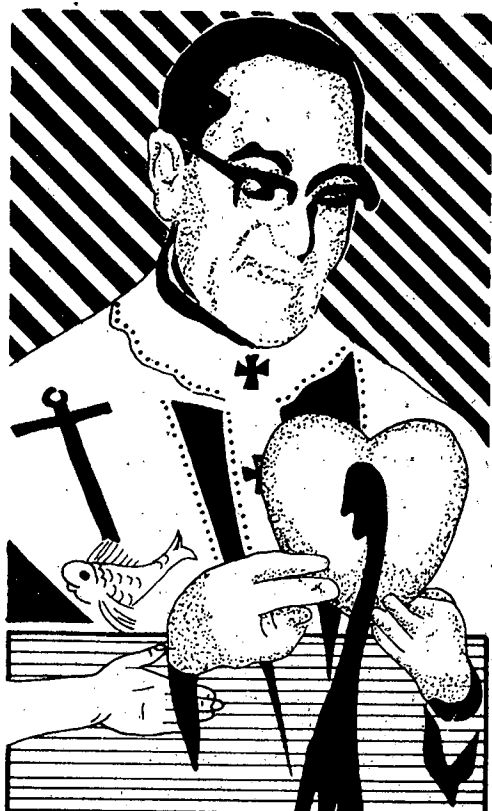
Documentos

– *El P.C. Cubano y la religión* 131

– *La palabra de Mons. Romero: Bienaventuranzas y liberación* 132

– *Nuevo martirologio de América Latina* 139

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.



La palabra que no muere

"La palabra queda. Este es el gran consuelo del que predica. Mi voz desaparecerá, pero mi palabra que es Cristo, quedará en los corazones que lo hayan querido acoger" (17.12.78)

"Estas homilías quieren ser la voz de este pueblo. Quieren ser la voz de los que no tienen voz. Y por eso, sin duda, caen mal a aquellos que tienen demasiada voz. Esta pobre voz encontrará eco en aquellos que aman la verdad" (29.07.79).

"Esta semana me llegó un aviso de que estoy yo en la lista de los que van a ser eliminados. Pero que quede constancia de que la voz de la justicia nadie la puede matar" (24.02.80).

† Oscar Arnulfo Romero

Al año de la muerte martirial de Monseñor Oscar Arnulfo Romero, comprobamos con admiración y gozo que la bala que segó su vida, no pudo matar su palabra. Su muerte aceptada por él mismo como supremo testimonio de la Verdad que predicaba, agigantó su figura. Sus palabras recogidas en cintas grabadas o en ediciones impresas, siguen esparciéndose por todas partes con tanta mayor incidencia, cuanto mayor es el ámbito de difusión y más reconocida como tal su voz de profeta.

Tanto en América Latina, como en el Canadá y los Estados Unidos, como en los países centroeuropeos y los mediterráneos, se vienen sucediendo, traducidas a las más importantes lenguas, las ediciones completas o las antologías compuestas con diferentes criterios, que publican y esparcen lo que fue su palabra escrita y lo que fue su palabra hablada. Sus Cartas Pastorales, sus Homilías y Predicaciones y hasta las entrevistas que concediera a la prensa, se han hecho cada vez más universales.

En esa universalidad, siguen siendo Evangelio que muestra a los creyentes el verdadero rostro de Dios; testimonio arrebataador de una vida consagrada a la defensa de la justicia para los no-creyentes; verdad sobre El Salvador, y desde ese país sobre toda la América Latina para todos.

Analistas políticos han destacado la poca acogida que ha tenido en Europa la misión que enviara Reagan para justificar y recabar apoyo para su política intervencionista en Centroamérica. Y señalan, entre las causas del fracaso de esa misión, el "conocimiento" que hoy se tiene en Europa de la situación salvadoreña. No puede haber la menor duda que ese "conocimiento" que es nuevo, está en gran parte fundado por la palabra difundida y acogida de Monseñor Romero.

Porque su palabra asesinada está viva, más viva que nunca, para defender a su pueblo frente a quienes pretenden imponer una paz basada en la injusticia y en la opresión de las mayorías. Para contribuir a evitar que se llame "centro" (ni derechas ni izquierdas) al apoyo a proyectos donde no se da más verdad, más justicia, más participación popular.

No pretendemos con esto afirmar que si Romero hubiera continuado vivo no hubiera tenido palabras nuevas que pronunciar para iluminar las nuevas situaciones. Al contrario: hubiera sido importante escucharle su palabra histórica sobre las posturas de Reagan, sobre el actual jefe de gobierno de El Salvador, sobre los que apuestan por sus propios proyectos frente a los de las organizaciones populares. Pero al mismo

tiempo, esa palabra no dicha porque fue silenciada por la muerte, sigue resonando porque la pronuncian quienes sienten el compromiso de seguir su tarea y porque las palabras pronunciadas antes de morir hacen resonar en el mundo las palabras que la muerte no le deja decir.

Resulta conmovedor palpar la Fe que Mons. Romero tuvo en la pervivencia de su Palabra. Esa seguridad que ella le sobreviviría. Tanto más extraña en un hombre tan sencillo como era él.

Y es que Mons. Romero tenía el convencimiento que su palabra no era palabra suya. Sabía que era la voz de todo un pueblo al que escuchaba día tras día. Así, a fuerza de escuchar, pudo de verdad ser voz de los sin voz. Grito de justicia repudiado por los que "tienen demasiado voz", pero que contribuyó a devolver la voz a los que los opresores se la habían arrebatado. Mons. Romero sigue hablando en ese pueblo que lucha, que no se doblega, que hoy ha hecho de su clamor un grito amenazante para los poderosos empeñados en mantener sus privilegios a costa de la miseria de las mayorías.

Mons. Romero tenía conciencia de que su palabra era la palabra de una Iglesia que como la quiere el Vaticano II se puso toda al servicio del Reino allí donde no había sino negación del Reino y como la quiere Medellín se había puesto toda al servicio de la Liberación allí donde solo había opresión. Iglesia servidora, Iglesia de los pobres, Iglesia con ellos perseguida. Pero Iglesia que ha recibido el mandato del Señor de predicar el Evangelio y que tiene su promesa de perdurar a pesar de las persecuciones.

Mons. Romero sabía también que su voz era voz de Dios. "Mi palabra es Cristo". Y la palabra de Dios que se hace juicio sobre la historia, es grito que reclama sobre la sangre del hermano derramada injustamente.

Esa es la grandeza del Obispo Mártir. Que no dijo nunca sus palabras. Que de tanto escuchar el dolor de su pueblo y el reclamo de Dios sobre ese dolor, llegó a que su palabra fuera solamente palabra del pueblo, palabra de la Iglesia y palabra de Dios.

En este 24 de marzo conmemoraremos el primer aniversario de su muerte. Esta conmemoración está siendo vivida con angustia. Por la suerte de los pobres de El Salvador más que nunca amenazada. Porque de nuevo se quiere acallar hasta con la sangre su grito ante la injusticia que quiere aplastarlo. Y también porque se perciben intentos sordos, disimulados de acallar más y más la voz de su profeta. Lo que más duele es que estos intentos provienen también de quienes mayor empeño deberían mostrar en potenciar el Evangelio del Pastor martirizado. Hay sectores en la Iglesia que se resisten a aceptar su figura, a acoger su mensaje como Evangelio que nos llama a la conversión al Dios de los pobres. Se murmura que Romero habría sido "imprudente", que se habría metido demasiado en "política"; se traen a colación algunas dificultades que padeció con ciertas instancias vaticanas.. Y así se sienten liberados para aceptarlo como fue, como un profeta de Dios. Y sobre todo se sienten liberados de proclamarlo como lo que es, como un Mártir de Cristo.

Es triste que esto pase. Quizás alguno se libre así de la gran acusación de Jesús, "¡Ay de ustedes que edifican mausoleos a los profetas, después de que sus padres los mataron!" Pero podrán merecer la de "guías ciegos". Porque en América Latina y en el Mundo ya el Pueblo que espera la Liberación ha proclamado que Monseñor Romero es Mártir y su palabra sigue siendo escuchada como palabra de un Testigo del Evangelio. Monseñor Oscar Arnulfo Romero fue lo que fue precisamente por serlo como Obispo, como Pastor de la Iglesia. Y su palabra, si no se oculta, sigue siendo lo que fue siempre: palabra de evangelización que llama a todos a la conversión. Palabra que todos necesitamos para no llegar a ser responsables de ocultar el rostro de Dios a los hombres de nuestro tiempo.



El Evangelio de Monseñor Romero

EDUARDO J. ORTIZ

Un año después de su muerte, han sido y varios los esfuerzos por descubrir la profundidad de un personaje cuyo significado histórico crece día a día. Algunos han analizado su pensamiento y acción (1); otros han preferido ofrecer directamente las fuentes.

Aprovechando lo que ha llegado a mis manos de estas últimas (2), quisiera en los párrafos que siguen entresacar algunos rasgos de la concepción directamente religiosa del pensamiento de Mons. Romero; más concretamente de su lectura de la Biblia.

La coyuntura histórica de El Salvador ha motivado que los comentaristas se hayan fijado sobre todo en su reflexión política. En cambio se ha pasado por alto por lo general la primera parte de sus homilías, donde Romero comenta sencillamente el evangelio del día.

Sin embargo él mismo dijo una vez: "Yo les suplico que se fijen que éste es el núcleo de la predicación. Si después tengo que informar cosas de nuestra realidad eclesial y nacional no es eso lo principal. Esas realidades las vamos a iluminar con este núcleo; pero yo suplicaría que lo principal que se atienda en la predicación de un pastor sea este mensaje del evangelio" (16.3.1980).

Y es también esta parte la que le hace exclamar a Mons. Iniesta, Obispo Auxiliar de Madrid: "Romero destaca de tal manera que habría que compararlo con las grandes figuras de Obispos predicadores de la historia de la Iglesia, como San Agustín, San Basilio, el Crisóstomo... sus homilías constituyen un monumento y un modelo de predicación evangélica" (3).

El presentar ahora reordenados una serie de párrafos sacados de contexto no es sustitutivo para un acercamiento ulterior a las mismas fuentes, ni puede reflejar adecuadamente el talante de sus prédicas. ¿Es posible siquiera revivir sus homilías sin escuchar los aplausos que arrancaban? (4). Pero es ésta por otra parte la única forma de poder ofrecer en síntesis el núcleo de su pensamiento.

PUEBLO DE ISRAEL

Para Monseñor Romero la primera parte de la Biblia (Antiguo Testamento) es actual y aleccionadora porque describe la acción de Dios en la historia de un

pueblo que de alguna manera es el prototipo de todo pueblo. "Israel, el pueblo paradigma, el pueblo ejemplar" (23.3.80). "La Biblia, modelo de todas las historias de todos los pueblos" (24.2.80). "Es porque aquel pueblo que Dios escogió para hacer su pueblo entre todas las naciones del mundo, lo quería Dios como para ensayar en él la liberación que luego iba a ofrecer en Cristo a todos los pueblos" (2.3.80).

Esta historia se desarrolla en torno a tres núcleos. "La profesión de fe del pueblo de Israel consiste en estos tres grandes artículos: Dios escogió a un arameo, Abraham, sin méritos, para hacer nacer un pueblo casi de la nada. Segundo, Dios hizo un pueblo y lo sacó de la esclavitud a la independencia; Egipto y el Exodo. Tercer capítulo: nos ha dado un pueblo y este pueblo tenemos que hacerlo según el corazón de Dios" (24.2.80).

Primero. Siendo pequeño se puede llegar a cosas grandes. "¿Cómo nació Israel? De una promesa de Dios a un anciano que se llamaba Abraham, estéril para colmo, con su mujer también estéril; le dice: de tu descendencia voy a hacer un gran pueblo. Comienza por un signo de pobreza, una limitación absoluta casi. Acepta por la fe Abraham y aquel pueblo de veras se hace realidad" (17.2.80). "Dios comienza con esa hebra, Abraham, a tejer las maravillas de la historia de salvación que entrelazará a todas las historias de todo el mundo" (2.3.80)... "Vengo del más pequeño país de la lejana América Latina" (Lovaina, 2.2.80).

Este esquema se repite también en otras historias bíblicas. "La verdad físicamente puede ser muy débil como el pequeño David, pero por más grande, por más armada que se ponga la mentira, no es más que un fantástico Goliat que caerá por tierra bajo la pedrada de la verdad" (2.3.80).

Segundo. Dios escucha el clamor de su pueblo y lo empuja a la libertad. "Como en otros lugares de América Latina después de muchos años y quizás siglos han resonado entre nosotros las palabras del Exodo: 'He oído el clamor de mi pueblo, he visto la opresión con que lo oprimen' (3.9.). Estas palabras de la Escritura nos han dado nuevos ojos para ver lo que siempre ha estado entre nosotros, pero tantas veces

oculto, aún para la mirada de la misma Iglesia" (Lovaina).

"Hoy también El Salvador vive su exodo propio, hoy estamos pasando también nosotros la liberación por el desierto donde cadáveres, donde el dolor angustioso nos va asolando, y muchos sufren la tentación de los que caminaban con Moisés y querían volverse y no colaboraban... Mis queridos cristianos, siempre les he dicho y lo repetiré, de aquí tienen que salir los verdaderos liberadores de nuestro pueblo" (23.3.80).

"Israel regresando a la tierra, comiendo ya espigas de su tierra, frutos de su tierra, Dios que bendice en el signo de la tierra. La tierra tiene mucho de Dios, y por eso gime cuando los injustos la acaparan. Las reformas agrarias son una necesidad teológica... No habrá verdadera reconciliación de nuestro pueblo con Dios mientras no haya un justo reparto, mientras los bienes de la tierra de El Salvador no lleguen a beneficiar y hacer felices a todos los salvadoreños" (16.3.80).

Tercero: Hacer un pueblo según el corazón de Dios. Son los profetas los que a lo largo de la historia de Israel han mantenido alto el ideal primero y denunciado su abandono. "Entre nosotros siguen siendo verdad las terribles palabras de los profetas de Israel. Existen entre nosotros los que venden al justo por dinero y al pobre por un par de sandalias; los que amontonan violencia y despojo en sus palacios; los que aplastan a los pobres; los que hacen que se acerque un reino de violencia, acostados en camas de marfil; los que juntan casa con casa y anexionan campo a campo hasta ocupar todo el sitio y quedarse solos en el país. Estos textos de los profetas Amós e Isaías son realidades cotidianas, cuya crueldad e intensidad vivimos a diario" (Lovaina).

"El credo de Israel, pura historia" (24.2.80). Así es también su Dios; "El Dios de los cielos es el Dios de la tierra, el Dios de todo el quehacer de mi patria... Dios va con nosotros como iba con Israel" (9.3.80).

¡FELICES LOS POBRES!

Las dos piezas maestras de la oratoria de Romero son el discurso de aceptación del Doctorado 'Honoris Causa' en la Universidad de Lovaina (2.2.1980; texto completo en SIC n. 427, pp. 324-

328) y la homilía del 17.2.80 sobre las Bienaventuranzas (véase sección de documentos en este mismo número de SIC).

En el discurso de Lovaina, Romero parte de la convicción de que la penetración de Dios con los dolores de la historia, personificada en Jesús de Nazareth, es parcializada. "Sabemos que no se trata directamente de una encarnación universal, que es imposible, sino de una encarnación preferencial y parcial; una encarnación en el mundo de los pobres. Desde ellos podrá la Iglesia ser para todos, podrá también prestar un servicio a los poderosos a través de una pastoral de conversión; pero no a la inversa como tantas veces ha ocurrido".

... "Este encuentro con los pobres nos ha hecho recobrar la verdad central del Evangelio con que la palabra de Dios nos urge a conversión. La Iglesia tiene una buena nueva que anunciar a los pobres. Aquéllos que secularmente han escuchado malas noticias y han vivido peores realidades, están escuchando ahora a través de la Iglesia la palabra de Jesús: 'El Reino de Dios se acerca', 'Dichosos ustedes los pobres porque de ustedes es el reino de Dios'. Y desde allí tiene también una Buena Nueva que anunciar a los ricos; que se conviertan al pobre para compartir con él los Bienes del Reino".

Unos días más tarde (febrero 17) a la vez que cuenta a sus oyentes el viaje a Lovaina, y les presenta un resumen de lo que allí dijo en su nombre, desarrolla un poco más, como siempre en tres puntos, el contenido de las bienaventuranzas.

Primero: la pobreza es una denuncia. "Denuncia por qué hay pobres, por qué hay gente que tiene hambre, por qué hay gente que sufre. Es tremendo el evangelio de hoy cuando señala las causas de esas carencias: '¡Ay de vosotros los ricos, porque ya tenéis vuestro consuelo! ¡Ay de vosotros los que estáis saciados porque tendréis hambre! ¡Ay de los que ahora reís porque haréis duelo y lloraréis!' ... Una Iglesia que no se une a los pobres para denunciar desde los pobres las injusticias que con ellos se cometen, no es verdadera Iglesia de Jesucristo".

Segundo: la pobreza es un espíritu. "Es una actitud del cristiano; es una disponibilidad de alma abierta a Dios. Por eso decía Puebla que los pobres son una esperanza en América Latina, porque son los más disponibles para recibir los bienes de Dios... Ustedes son los más capacitados para comprender lo que no



comprenden quienes están de rodillas ante los falsos ídolos y confían en ellos... San Mateo, en una reflexión más difícil de entender, nos dice 'Bienaventurados los pobres de espíritu'. Y muchos han tergiversado esa frase hasta el modo de querer decir que todos son pobres, hasta el que está oprimiendo a los demás. No es cierto; en el contexto del evangelio 'pobre de espíritu' y como Lucas dice simplemente 'pobre', es el que carece, el que está sufriendo una opresión, es el que necesita de Dios para salir de esa situación... Por eso, hermanos, no es un prestigio para la Iglesia estar bien con los poderosos. Este es el prestigio de la Iglesia: sentir que los pobres la sienten como suya, sentir que la Iglesia vive una dimensión en la tierra llamando a todos, también a los ricos, a convertirse y salvarse desde el mundo de los pobres, porque ellos son únicamente los bienaventurados".

Tercero; la pobreza es un compromiso. "Este es el compromiso de ser cristiano: seguir a Cristo en su encarnación y si Cristo es Dios majestuoso que se hace humilde hasta la muerte de los esclavos en una cruz y vive con los pobres, así debe ser nuestra fe cristiana. El cristiano que no quiere vivir este compromiso de solidaridad con el pobre, no es digno de llamarse cristiano".

MUERTE Y VIDA

Las homilías de las últimas semanas de la vida de Romero corresponden al tiempo litúrgico de la Cuaresma, y por eso surgen en ella sobre todo elementos penitenciales.

No es que esté obsesionado con la persecución o la muerte. Días antes, al comentar el relato en el que Jesús re-

gala vino a unos esposos en apuros (bodas de Caná), había dicho: "Cristo manifiesta su gloria en la felicidad de los hombres... Dios quiere que los hombres gocen la felicidad de la tierra, la alegría de vivir, la felicidad de amar, de compartir, de hacer fiesta. Dios no es un Dios triste, Dios es un Dios fiesta, Dios festín, Dios alegría; y en el corazón del hombre que tiene fe no cabe el pesimismo" (20.1.80). Pero también había recordado pocos días después en Lovaina que "Para dar vida a los pobres, hay que dar de la propia vida y aún la propia vida. Es la historia de Jesús que intentamos proseguir modestamente".

Esta será la temática recurrente de sus últimos días.

El relato de las tentaciones de Jesús en el desierto, con el que se abren los domingos de cuaresma, le hará clamar: "Cristo es el Señor. Yo no tengo que adorar a nadie más. Yo sólo doblego mis rodillas ante El; y aunque muera, pero será siempre de rodillas ante Cristo. Jamás me vaya a encontrar la vida arrodillado ante los hombres" (24.2.80).

Y su última homilía dominical, en la que se comenta el evangelio de la adúltera perdonada, es una llamada desgarrada a la conversión. "Hoy es muy fácil, como los testigos de la adúltera, señalar y pedir justicia para esos; pero ¡qué pocos se miran a su propia conciencia! ¡Qué fácil es denunciar la injusticia estructural, la violencia institucionalizada, el pecado social! Y es cierto todo eso, pero ¿dónde están las fuentes de ese pecado social? En el corazón de cada hombre. La sociedad actual es como una especie de sociedad anónima en que nadie se quiere echar la culpa y todos son



responsables. Cada uno ha cometido sus propias sinvergüenzadas y queremos echarle al otro la culpa y ocultar las nuestras. Es necesario desenmascararse, yo soy también uno de ellos y tengo que pedir perdón a Dios porque he ofendido a Dios y a la sociedad" (23.3.80).

"Debían de tenerlo en cuenta todos los grupos liberadores que surgen en nuestra patria: que la primera liberación que tiene que propiciar una agrupación política que de veras quiere la liberación del pueblo tiene que ser liberarse él mismo de su propio pecado. Y mientras sea esclavo del pecado, del egoísmo, de la violencia, de la crueldad, del odio, no es uno apto para la liberación del pueblo" (2.3.80).

Ante párrafos tan duros como los anteriores, resulta difícil sostener el reproche de tantos 'buenos cristianos' que han acusado a Romero de demagoguismo, o de abandonar su visión religiosa ante urgencias políticas.

La muerte de Romero precedió en unos días a la celebración litúrgica de la Semana Santa. Pero ya sus homilias habían hecho referencia de pasada al misterio central del cristianismo: el de la resurrección a través de la muerte.

"Es un hecho claro que nuestra Iglesia ha sido perseguida en los tres últimos años. Pero lo más importante es observar por qué ha sido perseguida. No se ha perseguido a cualquier sacerdote ni atacado a cualquier institución. Se ha perseguido y atacado a aquella parte de la Iglesia que se ha puesto del lado del pueblo pobre y ha salido en su defensa... La verdadera persecución se ha dirigido al pueblo pobre, que es hoy el cuerpo de

Cristo en la historia. Ellos son el pueblo crucificado como Jesús, el pueblo perseguido como el Siervo de Yahvé. Ellos son los que completan en su cuerpo lo que falta a la pasión de Cristo. Y por esa razón, cuando la Iglesia se ha organizado y unificado recogiendo las esperanzas y angustias de los pobres, ha corrido la misma suerte de Jesús y de los pobres: la persecución" (Lovaina). "Esa es la señal de todos los pueblos que Dios ama: sufrir dolores de parto porque van a producir nuevas generaciones, nuevos pueblos" (2.3.80).

Porque en definitiva "el hombre no se mortifica por una enfermiza pasión de sufrir. Dios no nos ha hecho para el sufrimiento" (17.2.80). "Todo esto es una preparación para nuestra Pascua, y ya de por sí la Pascua es grito de victoria" (23.3.80).

Sin que él lo sospechara del todo,

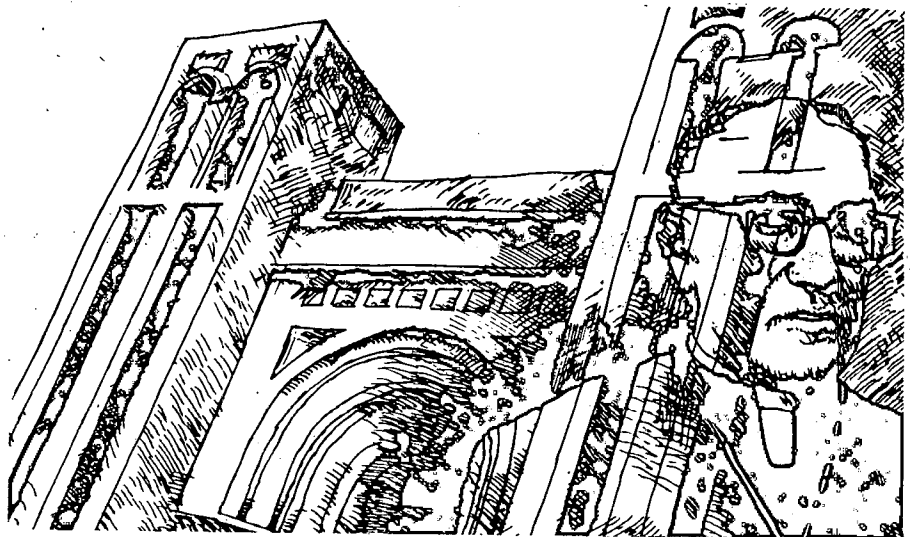
estaba contando su propia historia. "Esta semana me llegó un aviso de que estoy yo en la lista de los que van a ser eliminados la próxima semana. Pero que quede constancia de que la voz de la justicia nadie la puede matar ya" (24.2.80).

NECESIDAD DEL EVANGELIO

Romero es machaconamente tradicional en su insistencia de que sin Dios y el evangelio resulta imposible liberar. Sólo su compromiso sin ambigüedades hacía aceptables a los no creyentes frases que en otros labios habrían sonado casi como ofensivas.

"Sin Dios no puede haber un concepto verdadero de liberación. Liberaciones inmediatistas sí las puede haber, pero liberaciones definitivas, sólidas, sólo los hombres de fe las van a realizar" (23.3.80). "Sin duda que me escucharán muchos políticos, muchos que sin fe en Dios están tratando de hacer una Patria más justa, pero les diré: mis queridos hermanos ateos, mis queridos hermanos que no creen en Cristo ni en la Iglesia: noble es su lucha pero no es completa" (9.3.80).

En diversos pasajes complementarios, Romero desarrolla más el peso que quiere dar a estas palabras. La fe cristiana en la trascendencia, lejos de provocar el escapismo, estimula la insatisfacción ante los logros históricos parciales de cada momento, y alimenta la esperanza aún en las circunstancias más adversas. "Traten de encontrarse con Dios y vean que su proyecto es de una salvación integral, y que todos los proyectos políticos de la tierra son limitados, y que ninguno nos da toda la dimensión de salvación que Dios quiere para los pueblos y para los hombres" (10.2.80). "El Salvador que va marcado con el bautismo de Cristo, que es espíritu y es fuego, tie-



ne que ser un salvadoreño de esperanzas eternas, no se debe dejar vencer por el pesimismo... En esta hora en que dan ganas de botarlo todo, de irse del país, abandonarlo todo, acuérdense de esto de Cristo: no quiebra la caña que está cascada ni apaga la mecha que todavía está echando humo. Aticemos todavía, solidifiquemos todavía. Hermanos, no va a salir de esta crisis de El Salvador un paraíso celestial, inunca! Tendrá que salir un remiendo. Si todo lo que pasa en la historia es un remiendo de la humanidad pecadora. Sólo hay una frase de renovación absoluta y es la eternidad. Los cielos nuevos y la tierra nueva, esa sí será la verdadera transformación. Mientras vamos en la historia tendremos que ir haciendo como Cristo, remendando la caña que ya está quebrándose y sacudiendo un poquito la mecha que todavía humea. No queremos hacer un paraíso en la tierra, porque es imposible". (13.1.80).

Sobra decir que Romero nunca utilizó su profunda convicción cristiana para ganar cotas de poder e influencia para sí mismo o para la Iglesia. "A la Iglesia no le importa más que el hombre" (2.3.80). Más concretamente "el conflicto no es entre Iglesia y Gobierno,

es entre Gobierno y Pueblo; la Iglesia está con el Pueblo y el Pueblo está con la Iglesia, ¡Gracias a Dios!" (21.1.79).

Romero pareció adivinar que detrás de algunas recientes declaraciones de la Iglesia a favor del hombre se puede esconder un falso universalismo que se resiste a asumir la conflictividad de la historia y a confesar abiertamente la parcialidad en ella por el pobre. Por eso llegará a forzar una venerada frase de San Ireneo (Adversus haereses IV.20.7) para adecuarla a nuestros días: "Los antiguos cristianos decían 'gloria Dei, vivens homo' (la gloria de Dios es el hombre que vive). Nosotros podríamos concretar esto diciendo 'gloria Dei, vivens pauper' (la gloria de Dios es el pobre que vive). Creemos que desde la trascendencia del Evangelio podemos juzgar en qué consiste la verdad de la vida para los pobres; y creemos también que poniéndonos del lado del pobre e intentando darle vida sabremos en qué consiste la eterna verdad del Evangelio" (Lovaina).

Son figuras como ésta las que nos hacen seguir creyendo que el evangelio todavía puede resonar hoy como buena noticia.

NOTAS

- (1) Citemos como ejemplo BAZARRA, Carlos-DIAZ, Manuel-GUERRERO, Alfonso: **Opción y muerte de un profeta**-Nuevo Mundo, Caracas 1980. ERDOZAIN, Plácido: **Monseñor Romero, mártir de la Iglesia Popular-DEI**, Costa Rica, 1980. SOBRINO, Jon: **Monseñor Romero, mártir de la liberación. Análisis teológico de su figura y obra**-Revista ECA, marzo-abril 1980, pp. 253-277.
- (2) Son especialmente significativas las colecciones de homilías publicadas por la Universidad Centroamericana de El Salvador (UCA): **Mons. Oscar A. Romero. Su pensamiento** (varios volúmenes) y **La voz de los sin voz. La palabra viva de Mons. Romero** (selección de textos en un solo volumen). Otras selecciones importantes han sido publicadas por CELADEC: **Servicio documental No. 9** (Lima, abril 1980) que incluye los textos completos de las homilías desde el 13.1.80 hasta su muerte. IEPALA: "¡Cese la represión!" (Madrid, mayo 1980) y MIRANDA, Pedro: **Itinerario político de Mons. Romero** (Ateneo, Caracas, 1980).
- (3) Introducción a la selección de IEPALA.
- (4) Todas las publicaciones indicadas en la nota 2 ponen puntos suspensivos cuando la predicación era interrumpida por aplausos. Esto ayuda la lectura, pero en un signo tan convencional se escapan matices importantes, tales como la duración e intensidad de cada aplauso.

¿UN SANTO O UN SUBVERSIVO?

Monseñor Romero: mito y realidad

JESUS M. AGUIRRE

Mi muerte, si es aceptada por Dios, sea por la liberación de mi pueblo y como testimonio de esperanza en el futuro.

Oscar Arnulfo Romero

1. INFORMACION E IDEOLOGÍA

En el 1er. aniversario del asesinato de Monseñor Romero y tras numerosos fenómenos litúrgicos y publicitarios en torno a su figura, nos preguntamos: ¿será Monseñor Romero un héroe distante y clerical, mártir del altar, o más bien el santo cercano de los "sin voz", que tratan de liberarse históricamente?

Un análisis general de la figura de Monseñor Romero a nivel latinoamericano y aún mundial —candidato en 1979 para el Premio Nobel de la Paz— desborda los límites de este artículo que se sitúa en el terreno de procesos más concretos y verificables. Una comprensión general exigiría incluso la evocación retroactiva de su vida y los efectos de su rol como dirigente religioso e indirectamente socio-político, pero tales inter-

pretaciones correrían el riesgo de estar más próximas a la imaginación que a la razón. Por eso hemos optado por desmenuzar unos procesos informativos concretos, que permitan explicar con más rigor los mecanismos básicos sobre los que se fundamentan dinámicas culturales más complejas como la mitologización operada por los medios masivos o la ideologización de las informaciones a través de los relatos periodísticos.

Las siguientes reflexiones están basadas fundamentalmente en el análisis cuantitativo y cualitativo, elaborado por el Equipo de Comunicación, sobre el asesinato de Monseñor Romero en los diarios nacionales más importantes "El Nacional" y "El Universal" de Caracas (véase COMUNICACION, n.30, próximo a salir). Obvio, pues, decir que nuestras explicaciones e interpretaciones se

reducen principalmente al campo comunicacional y particularmente a la prensa.

En nuestras interpretaciones hemos partido del supuesto de que la secuencia noticiosa de un acontecimiento instaura un relato periodístico, cuyos fragmentos vienen distribuidos en forma de noticias. Porque ya sea vivida o representada, la acción o hecho es susceptible de las mismas apreciaciones y cae bajo las mismas categorías del relato.

Para el periodista, una vez pasado el hecho, la acción se convierte en narración, lo vivido se transforma en representado y lo dado en el acontecimiento es aprehendido según las categorías del relato.

Por otra parte, aunque se dan múltiples fuentes y encajes redaccionales en las noticias, suele prevalecer una línea conductora dominante, impuesta por las

selecciones y combinaciones del diario, que define el carácter del curso noticioso y su orientación ideológica (véase "Puebla: una mala noticia", SIC, Junio 1979).

Por eso, en un primer momento, las tendencias frecuentativas dominantes, señalando las presencias y ausencias de unos y otros motivos, la espectacularidad dada al suceso, la selección y tratamiento de los cables internacionales, pueden ser un buen índice para detectar los vectores del análisis ideológico, así como la función práctica de los mensajes difundidos para lograr determinados efectos de conducta.

Partiremos, pues, de las indicaciones cuantitativas que reflejan la importancia relativa dada al suceso por ambos diarios y la preferencia manifestada en la elección de fuentes informativas internacionales.

Sobre la espectacularidad dada al suceso del asesinato de Monseñor Romero hay que destacar que "El Nacional" superó significativamente a "El Universal", al publicar 30 informaciones (2.251 cm) contra 10 (1594), y 15 fotografías (530 cm.) contra 13 (404 cm.). El primer diario desplegó 8 informaciones a ocho columnas, mientras que el segundo sólo otorgó el máximo de 6 columnas a tres informaciones.

Además "El Nacional" enriqueció las fuentes internacionales con nueve agencias que ofrecían un balance informativo amplio y diversificado (UPI, AP, EFE, NYT, PRENSA LATINA, ICA, LATIN, LATIN-REUTER, IPS). En cambio "El Universal" redujo sus fuentes a cuatro agencias (AP, EFE, ICA, AFP), de las cuales ninguna tiene relevancia para los intereses regionales latinoamericanos. Así se excluyeron, por ejemplo, LATIN, IPS, PRENSA LATINA, sea porque no existen contratos con ellos, sea porque no se desean sus cables, supuesta su orientación progresista.

Estos indicadores confirman una vez más el carácter extremadamente conservador del diario "El Universal". No está de más recordar que el actual director de "El Universal", Luis Teófilo Núñez es Presidente de la SIP (Sociedad Interamericana de Prensa). Su elección, en momentos en los que tenía cuentas pendientes con la justicia venezolana por presuntas irregularidades económicas, y otros hechos de la última reunión de la SIP revelan el giro ideológico y moral que está asumiendo la sociedad que preside como baluarte de las burguesías y de los sistemas de seguridad

nacional.

Pero, ya ciñéndonos más estrictamente al contenido del proceso noticioso, veamos con detención y en forma más operativa el problema planteado en un principio: ¿qué papel juega Monseñor Romero en los relatos periodísticos y cómo se efectúa su mitologización?

2. EL PROCESO DE MITIFICACION

De los múltiples aspectos analizables al nivel del relato y del discurso semántico tan sólo queremos centrarnos en un mecanismo de semantización que ha operado con mayor notoriedad en las informaciones periodísticas sobre el asesinato de Monseñor Romero y cuya eficiencia ideológica es manifiesta: el proceso de mitificación.

La mitificación, entendida semiológicamente, consiste en la operación de "despegar" significaciones de un lenguaje respecto a las significaciones corrientes y prácticas; por ejemplo, los significados segundos de "valor" a propósito del león, de "crueldad" a propósito de la hiena, de "inocencia" a propósito del cordero.

Esta operación aplicada en el conjunto de un relato cambia su naturaleza significativa e impone otro nivel de lectura. Los personajes se transforman en entidades arquetípicas: héroes ejemplares, santos... opuestos a enemigos malignos, demonios repudiables... A veces los sujetos históricos se volatilizan para dar lugar a los valores personalizados: bien vs. mal, paz vs. violencia, etc. Las acciones se deshistorizan, pierden su situación espacio-temporal, y se convierten en gestos rituales, a veces mágicos.

De aquí que cualquiera puede comprender primariamente un relato mítico aún cuando no pertenezca a la cultura de la que fue extraído, porque los motivos circunstanciales desaparecen para dar lugar a un proceso de significación genérico e intemporal.

En sus formas más tradicionales los relatos míticos han ofrecido a las culturas respectivas esquemas interpretativos de carácter religioso o filosófico sobre la condición humana, y, si bien su función puede ser transformada, no parece que pueda ser erradicada a juzgar por la permanente reproducción y consumo de ellos en las sociedades más modernas.

Sin embargo, a diferencia de las sociedades tradicionales, las sociedades modernas han comenzado a caracterizarse culturalmente por la capacidad acelerada de desarrollar procesos de mitificación a través de la utilización de los me-

dios masivos.

Si la mitificación tradicional envolvería procesos lentos y complejos de despegue de los sentidos, el mito massmediático tiende a deshistorizar inmediatamente los acontecimientos y personajes que pueden generar conductas prácticas. En esta capacidad de despegue acelerado de los sentidos residen sus virtualidades ideológicas y desmovilizadoras.

Así, por ejemplo, del nivel práctico de un relato periodístico como el asesinato del Che, la muerte de Luther King, se pasó al nivel mítico, eliminando los indicadores de la situación y las funciones operativas y sustituyéndolos por predicados mitológicos o mitogénicos respectivamente. En una década escasa, y aun mucho antes, los dos personajes han tendido a perder su significación política para ser entronizados en el panteón de los arquetipos morales, funcionales en cualquier sociedad, aún en aquellas en que fueron exterminados.

Por otra parte los mitos, sometidos a una obsolescencia rápida por los medios masivos, se producen y consumen al ritmo de las modas, a pesar de que sus arquetipos perduran, revistiendo diversas variantes.

El caso de Monseñor Romero posee un interés particular; ya que su condición cultural de católico hace accesible su figura a las grandes masas latinoamericanas, y su potencial imagen movilizadora es susceptible de manipulación y recuperación por parte de las clases dominantes (E. Hoornaert: "Modelos de santidad a partir del pueblo", en CONCILIUM, n.149, Madrid, 1979, pp.366-378).

Comparando el conjunto de publicaciones y documentos difundidos a raíz del asesinato de Monseñor Romero, vemos que se han desatado dos estrategias culturales: una de los medios masivos, controlados por la cultura dominante que tiende a presentar al santo como un héroe que sobresale del común de los mortales; otra que propone al santo como expresión de un pueblo de Dios que se libera históricamente, difundida particularmente por órganos alternativos: Boletín de Solidaridad de Fundalatin y Revista SIC, por no citar más que dos ejemplos representativos de Venezuela.

El tiempo dirá si el caso de Monseñor Romero es o no un modelo típico de recuperación de la cultura popular o periférica por la cultura central dominante.

Por eso, nuestras últimas reflexiones pretenden poner al descubierto la es-

trategia cultural desarrollada por esos dos diarios venezolanos más importantes en una coyuntura crítica para El Salvador.

3. LA MITIFICACION DEL ASESINATO

Partiendo del análisis cuantitativo del volumen noticioso y de la preferencia de fuente hemos podido verificar dos vectores ideológicos en el tratamiento informativo del asesinato. Pero, si bien la pura frecuencia de un tipo de mensajes o su predominio sobre otros son índices importantes para detectar la orientación, cabe preguntarse cuál es el sentido y la función social de tal orientación. Porque un medio puede plantearse el silenciamiento de un hecho (ausencia de información), la oposición abierta a un hecho (oposición informativa), o finalmente su integración encubridora (recuperación informativa), cuando el acontecimiento privilegia interpretaciones críticas para los intereses del medio.

Cuando el hecho es prominente, resulta ilógico para el diario el silenciarlo, a pesar de todas las contradicciones que envuelva, y se adopta la política de oposición o recuperación.

En los diarios analizados "El Nacional" y "El Universal", a pesar de las diferencias notorias en la espectacularidad otorgada al asesinato, no hay indicios de silenciamiento. Básicamente los dos relatos periodísticos recogen a lo largo de la semana la secuencia de los acontecimientos: ASESINATO — REPUDIO MUNDIAL — FUNERALES — MASACRE.

Además los dos diarios, sumándose al repudio general, que provoca el asesinato, realzan la figura de Monseñor Romero, señalando su actuación positiva en forma biográfica (Arzobispo; Candidato a Premio Nobel de la Paz...) o retocando los últimos minutos de su vida en forma hagiográfica (El Obispo de los pobres; Piedad para sus asesinos pidió cuando expiraba; Para pobres y campesinos era un santo...).

Sin embargo es notoria la diferencia de los dos diarios a nivel discursivo, ya que "El Nacional" propone, sobre todo, un género de relato de orden presente rechazado sobre El Salvador, mientras que "El Universal" impone un relato de orden presente aceptado (A.J. Greimas, Semántica estructural, Grados, pp.324-325).

Sintéticamente, "El Nacional" parte del asesinato, da relieve al dolor de los salvadoreños, resalta la representatividad popular de Monseñor Romero, e

RECUADRO No.1

MONSEÑOR ROMERO

- Asesinado en el sacrificio de la Misa
- piedad para los asesinos pidió Monseñor Romero (martes, 25).

JESUCRISTO

- Sacrificio en la Cruz
- Padre, perdónalos porque no saben lo que hacen (Lc.23,34).

incluye indirectamente su postura de rechazo a la intromisión estadounidense en apoyo de la junta cívico-militar (días 25,26).

Posteriormente publica en cadena los repudios manifestados por los socialdemócratas y democristianos, la huelga de hambre de 20 jesuitas, la denuncia contra una posible intervención armada de Washington y Caracas y la renuncia de varios ministros de El Salvador (días 27,28,29).

Por fin se difunden informaciones condenatorias contra grupos derechistas como "Unión Guerrera Blanca", la última entrevista a Monseñor Romero, que explicita sus posiciones, y las denuncias de un líder del BPR sobre la ayuda norteamericana a la Junta (días 30,31).

En conjunto exalta la figura del asesinado y justifica su rechazo de la situación salvadoreña, basada en un orden represivo. Existen otras variantes interpretativas que pasan a segundo término ante la posición del hombre heroico.

"El Universal", si bien recoge la secuencia básica de los hechos mencionados como el asesinato y su repudio (días 25 y 26) y connota religiosamente a Romero como santo, resalta la negatividad de toda oposición al orden de facto, ya que dentro de un marco supuestamente legitimado no se justifican la violencia izquierdista, apoyada por Cuba, ni las acciones contra el Cuerpo de Paz, particularmente cuando los Estados Unidos estudian una ayuda para El Salvador (días 27,28,29,30).

Aunque en ningún momento "El Universal" presenta oposición abierta contra las posturas de Monseñor Romero, sin embargo alude a la opinión de algunos militares que lo consideraban subversivo.

En resumen reconoce la promiscua del asesinato, pero elude la presentación opositora del Monseñor frente a la Junta, dando por legitimados el orden establecido y su acción represiva.

Pero hay otra variante notable en el proceso de semantización de ambos discursos y en la forma de articular los niveles práctico y mítico.

El relato de "El Universal" introduce desde los primeros titulares un modelo mítico a través del paralelismo manifiesto entre el asesinato y el martirio del Gólgota, como puede verse en el Recuadro No.1.

Al día siguiente se mantiene ese mismo registro en algunos titulares cuando se señala "El Arzobispo de El Salvador para algunos jefes militares era subversivo y para pobres y campesinos era un santo". (miércoles, 26)

De esta forma sin ningún proceso canónico, Monseñor Romero comienza a recibir un tratamiento hagiográfico, y para ello "El Universal" le destierra de la historia humana y de sus significaciones políticas.

Al tercer día, no deja de ser irónico, desaparece la presencia de Monseñor en las páginas. Ya no interesan sus posiciones de supuesto resucitado, y el discurso recobra el nivel práctico para informar sobre la evacuación de los norteamericanos y la infiltración cubana (jueves, 27).

En adelante, una vez eliminada la dimensión política del asesinato por mitificación, el discurso se desarrolla a nivel puramente ideológico y práctico: investigación sobre el asesinato (viernes, 28), exequias (domingo,30), interrupción del sepelio (lunes, 31). Sólo la INTERPOL y el FBI podrán dar la razón última del asesinato (viernes,28).

RECUADRO No. 2

Fuente: Dios

Vida eterna

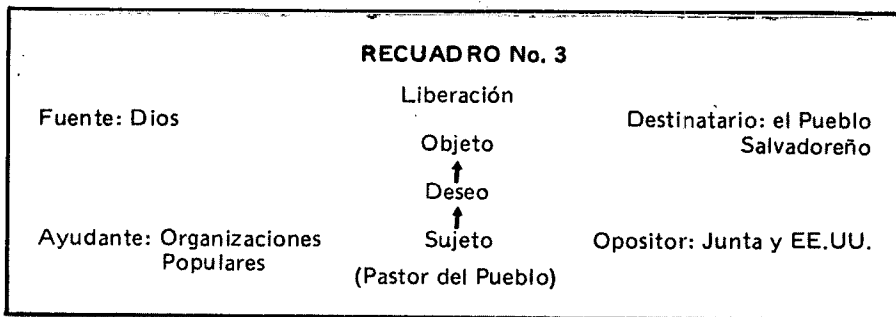
Destinatario: Humanidad

Objeto

↑
Deseo

↑
Sujeto

Ayudante: Junta y EE.UU. (Jerarca Religioso) Opositor: Guerrilleros y Cuba



“El Universal” logra de esa manera constituir un relato mítico sobre el asesinato, integrado en unas categorías propias de la cultura occidental-cristiana, y elimina toda su carga crítica y movilizadora.

Esquemáticamente, se utiliza el paradigma del Recuadro No.2:

“El Nacional” sostiene un relato más coherente y articulado, en el que el asesinato queda a posteriori explicado por la lógica de los hechos y palabras del Arzobispo. El asesinato no era fortuito. Antes habían dinamitado su emisora, ya había recibido amenazas de muerte por sus denuncias públicas en las homilías (véanse los Temas y subtemas de sus homilías). Ahora bien este relato de carácter práctico es susceptible de aceptar otros niveles de investimiento simbólico, como ha ocurrido con las versiones populares y de la teología de la liberación. Pero en ellas el hecho no pierde su carácter histórico, ni su dimensión política, aunque se abre a una nueva dimensión.

Esta articulación se evidencia en la última entrevista a Monseñor Romero, publicada póstumamente, donde declara: “He sido frecuentemente amenazado de muerte. Debo decir que, como cristiano, no creo en la muerte sin resurrección: si me matan, resucitaré en el pueblo salvadoreño (...) Mi muerte, si es aceptada por Dios, sea por la liberación de mi pueblo y como un testimonio de esperanza en el futuro” (Boletín No.2, Fundalatin, 1980).

Este paradigma es fundamentalmente distinto del anterior porque no desarticula los niveles práctico y mítico, y se basa en la imagen del guía del pue-

blo. (Ver Recuadro No.3).

Ahora bien, en el mismo diario “El Nacional” otros cables de cierta relevancia como es la nota de Juan Pablo II (miércoles,26) y la plegaria especial en Roma por el Arzobispado (lunes,31) introducen un nuevo esquema interpretativo, también de carácter teológico, desplazando el eje del sentido a un nivel trascendental y cúltico.

Se abre un nuevo nivel simbólico, connotando sacramentalmente el asesinato como sacrilegio y magnificando al personaje como mártir del altar, pero tal mitificación deshistoriza el asesinato, eliminando su carácter conflictivo y su carga subversiva contra los poderes instaurados en El Salvador.

El mismo día 26 un comunicado del Episcopado Venezolano condena en forma semejante el asesinato, asociándolo al sacrificio eucarístico, y explicándolo como resultado de una “conspiración del odio”.

Los sujetos históricos concretos y las fuerzas sociales en juego desaparecen para dar lugar a una lucha mítica entre la paz y la violencia, cuya resolución requiere sacrificios humanos y oraciones.

Este nuevo paradigma no divide absolutamente el nivel práctico del mítico como el primero, tampoco los articula como el segundo, sino que los funde en un rito cúltico, pretendiendo sustituir la realidad (Ver recuadro No. 4).

Pero, en definitiva este esquema se reduce al primero, pues el rito queda confinado al interior del templo, mientras la historia se resuelve afuera, y el guía que expone su vida por el pueblo se ve suplantado por la imagen de un mártir del altar.

tir del altar.

4. CONCLUSION

Si, como defiende Paul Ricoeur, el análisis del discurso no debe perder de vista la referencia a una realidad extralingüística, la llamada a la historia y a un contexto, constatamos que la mitologización mass-mediática y teológica de los diarios mencionados cumple una función pragmática e ideológica precisa.

A pesar de todos los matices diferenciales señalados entre los dos diarios, es notablemente superior la presencia de los paradigmas que disocian la relación entre el hombre —Monseñor Romero— y su mundo concreto —situación de El Salvador—, y que, por tanto, neutralizan su potencia expresiva de liberación.

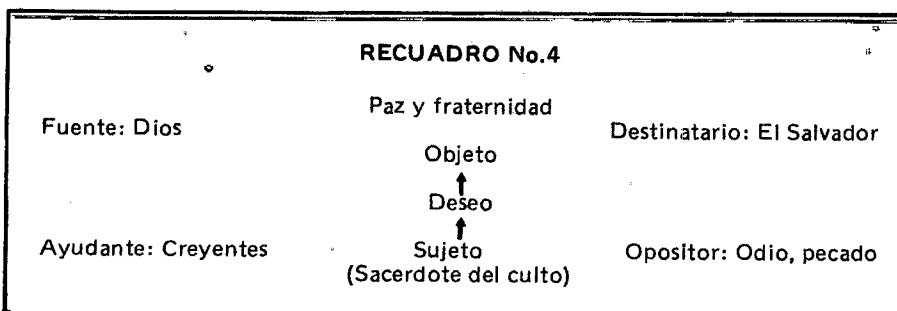
Era un hecho notorio que Monseñor Romero estaba enfrentando a la Junta, tenía notables diferencias con algunos jerarcas de El Salvador, y que nunca fue bien visto por algunas instancias del Vaticano.

Para algunos militares y miembros de la democracia cristiana cumplió el rol de un tonto útil, manejado por los jesuitas al servicio del extremismo izquierdista.

Por eso sus opositores consecuentes hicieron saber a la opinión pública que era simplemente un subversivo. Pero sus opositores taimados, para no perder las adherencias populares del “héroe” y “santo”, ni ganarse las antipatías del pueblo cristiano, simulaban dolor, declararon que era un gran hombre, aunque estuviera equivocado en política, según ellos.

Como si la grandeza de Monseñor Romero no hubiera provenido justamente de sus denuncias heroicas contra la represión ejercida por determinados militares y políticos opresores. Por eso, y sólo por eso, Monseñor Romero fue propuesto para Premio Nobel de la Paz por unos, y condenado a muerte por otros.

Si los relatos periodísticos convierten al asesinato en un mito que idealiza un gesto ritual y no en un caso de conciencia histórica que llama a transformar las condiciones políticas y sociales, los cristianos latinoamericanos deberán plantearse una estrategia cultural para recuperar su figura como modelo de santidad. Una santidad que surge del pueblo latinoamericano y que revela a los cristianos de Europa y Norteamérica el reverso de la historia: pues la historia que se llama lucro y acumulación en un lado, se llama pobreza y represión en el otro.



¿Adónde va Acción Democrática?

ARTURO SOSA A.

Por consiguiente, no puede concebirse un partido político verdadero que carezca de doctrina, ya que puede decirse que ésta es el alma misma de un partido con proyecciones históricas.

Introducción a A.D., Doctrina y Programa, 1962

En este año se cumplen cuarenta años de la fundación de **Acción Democrática** y cincuenta años de la elaboración de su núcleo programático originario —el **Plan de Barranquilla**—. Además, el proceso interno de renovación de las autoridades partidistas y la XXI Convención Nacional han puesto sobre el tapete de la opinión pública la situación interna de este partido. En esta oportunidad pretendemos ofrecer algunas reflexiones y observaciones que lleven la discusión más allá del análisis de las corrientes internas, del número de votos de cada una de ellas en el CEN... Quisiéramos convertir estas páginas en una invitación a la reflexión sobre la trayectoria y futuro de A.D. como propuesta para el país.

Este intento parte de la constatación de la importancia que tiene para la comprensión del presente la doctrina, el programa y la trayectoria de Acción Democrática. Se trata de un partido íntimamente ligado al proceso económico y político que se ha dado en la Venezuela petrolera y postgomecista. Si esto es así, podemos adelantar estas hipótesis sobre el camino que puede seguir A.D.

— la transformación que se ha dado en Venezuela desde la muerte de Gómez hasta hoy, y el desarrollo del sistema capitalista occidental en el cual nos hallamos insertados, ponen a Acción Democrática ante la necesidad de reubicarse. Se le abren, entonces, dos alternativas: convertirse en un Partido Democrático-Populista, conservador de las actuales conquistas del sistema, haciendo que éste, tal como está, marche mejor, se controle la corrupción, se mejoren los servicios y la calidad de vida de la población, o convertirse, dando un salto ideológico y programático, en el Partido del Desarrollo, apostando a que las mejoras para el pueblo dependen de que Venezuela se convierta en líder de la nueva etapa del capitalismo financiero, gerenciado por un Estado eficiente, Productor, inversor y sustentador de un cambio de orden económico internacional.

— la crisis que hoy vive el partido se sitúa, más o menos conscientemente, en este horizonte. En ella se juntan la tensión que produce esa necesidad perentoria de reubicarse, lo que produce discrepancias sobre lo que significa la renovación de la tesis del partido, su concepción misma, y la lucha por conseguir la hegemonía dentro del liderazgo interno dentro del partido. Se trata, por tanto, de una crisis en el sentido profundo de esta palabra: un momento decisivo, de gestación de algo nuevo o de estancamiento en lo que existe.

IZQUIERDA, PERO DISTINTA

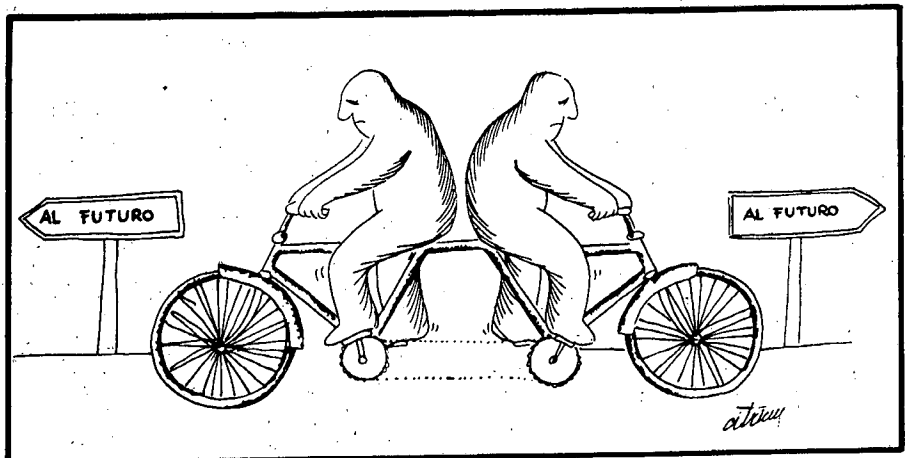
Todos coinciden en señalar a la **Agrupación Revolucionaria de Izquierda** (ARDI) como la primera de las organizaciones políticas de las cuales surgió Acción Democrática. Sin duda que la importancia de esta organización primigenia es grande para captar el fondo del proceso ideológico de los fundadores de A.D., por eso nos detendremos un poco en ella.

A partir de 1930 se organizan en este "movimiento de intelectuales marxistas" un grupo de exilados que se habían puesto de acuerdo para firmar un documento conocido como el **Plan de Barranquilla**, en el cual hacen un análisis del proceso socioeconómico de Venezuela desde la independencia hasta

el gomecismo, y proponen un "programa mínimo" democrático como salida a esa situación.

ARDI no fue ni un partido, ni un movimiento que arrastrara masas populares. Ni siquiera lo pretendió. Más aún, formada por venezolanos, nunca actuó en Venezuela. Su importancia, entonces, radica no en que pueda señalarse como el primer grupo o núcleo de un partido, sino en que fue el lugar y la ocasión de un proceso de discusión y clarificación ideológica muy importante para quienes después van a organizar partidos políticos de masas: ORVE y PDN en 1936 y AD en 1941.

El **Plan de Barranquilla** no fue sino "la primera salida al campo revolucionario", de este grupo y no, como muchos han querido ver, la base programática de ARDI. A partir de él se dió un proceso de radicalización ideológica que hace que podamos tipificar la propuesta de ARDI como de inspiración marxista y que se concreta en una posición comunista. El análisis que hacen de la situación del país es claramente un análisis materialista y dialéctico, según las "ciencias sociales contemporáneas", como dicen sus autores. Un análisis hecho desde la perspectiva de la lucha de clases que lleva a calificar la formación social venezolana como una estructura semi-feudal y neo-colonial, den-



tro de la estructura imperialista del capitalismo internacional. Es, además, una sociedad dividida en clases antagónicas: en Venezuela existe la tiranía de la clase terrateniente, industrial y mercantil, ejercida sobre las masas productoras. El análisis de clases hecho por Rómulo Betancourt en el folleto **Con quién estamos y contra quién estamos** no satisface a todos los miembros del grupo que le exigen mayor precisión en su delimitación. Todos, sin embargo, aceptan que es la lucha y el odio de clases el motor de la historia. No es posible pensar en otra vía para lograr una transformación estructural "profunda y duradera" del orden social. Esto lleva a que ARDI haga una "declaración de guerra contra la burguesía venezolana" a la que deben combatir sin tregua desde el lado y al lado de las clases oprimidas.

La propuesta de acción es la organización de un partido de tipo **frentista**, es decir, que tome en cuenta la existencia de clases oprimidas distintas a los obreros, que son muy pocos, y la posibilidad de incluir a sectores como los estudiantes, intelectuales, empleados de comercio, etc., que, en la situación de la sociedad venezolana, son aliados importantes.

El programa que guía esta propuesta de acción pone su acento en la necesidad de hacer pasar a la sociedad venezolana de una situación de atraso semi-feudal a la etapa capitalista y democrática-burguesa. De allí que se insiste en la necesidad de distinguir entre el "programa máximo" socialista y el "programa mínimo" democrático, plataforma capaz de aglutinar en ese momento a las mayorías y capaz de garantizar las condiciones para plantearse el paso a una transformación más radical.

ARDI representa, entonces, un planteamiento de izquierda, distinto y en pugna con el del Partido Comunista de Venezuela (PCV). Una izquierda distinta de los comunistas que siguen las directrices de la IIIa. Internacional que no se compeadece con las condiciones específicas de la situación venezolana. Hay coincidencia en la inspiración ideológica, en el análisis de la realidad, pero inmensas diferencias en el programa de acción. De esta manera, el primer deslinde ideológico se da frente a los comunistas de la IIIa-Internacional. Una divergencia con los comunistas, hecha "desde dentro".

A LA IZQUIERDA DE QUIEN

El proyecto manejado en el exilio tiene que adecuarse a las condiciones del

país y se convierte en el proyecto de una **Revolución Democrática**. La primera urgencia es asegurar la derrota del gomecismo que intenta reformularse como fuerza impulsadora del progreso económico dentro del capitalismo, pero manteniendo el orden social y político, sin sobresaltos populistas y sin afectar, a los sectores sociales privilegiados.

A ese esfuerzo corresponde la creación del **Movimiento de Organización Venezolana (ORVE)**, partido que encarna los programas democráticos populistas, nacionalistas y antimperialistas en contra del caudillismo gomecista en el poder y distinguiéndose de la "izquierda soviétizante" agrupada en el Partido Republicano Popular (PRP).

Desde este momento la principal bandera política es la conquista del sufragio universal. La organización partidista se concibe no sólo como "frentista", sino como **policlasista**, es decir, como una alianza de ciudadanos de todas las clases sociales en orden a crear una nación civil, salida del dominio de los militares, y realizadora de las aspiraciones populares a través de un gobierno elegido por ese pueblo. El nacionalismo y el antimperialismo se concretan en lograr mayores beneficios de la explotación del petróleo que hacen las compañías extranjeras, de forma que el Estado representativo obtenga mayores recursos para que pueda subir el nivel de vida de los venezolanos e impulsar los planes de desarrollo capitalista del país.

La lucha con este sector gomecista es dura y obliga a este grupo a fundar una organización clandestina: el Partido Democrático Nacional (PDN) que se convierte en el antecesor inmediato de A.D. Este nace a la vida legal a mediados de 1941. Sus tesis políticas, doctrina y programa son prácticamente los mismos del PDN, propulsor de la revolución democrática.

Otra corriente contra la que es necesario luchar, colocándose a la izquierda es la constituida por los sectores **socialcristianos**. Desde el nacimiento de la Unión Nacional de Estudiantes (UNE) en mayo de 1936, aparece esta corriente también propulsora de la democracia representativa y del desarrollo capitalista del país. Tiene, además, una ideología propia coherente, principista y anticomunista. Un anticomunismo "desde fuera", que critica no solo la dependencia de la IIIa. Internacional, sino la filosofía misma que lo inspira. ORVE, el PDN y A.D. tienen en esta corriente a otro contendor difícil. Coinciden en la propuesta económica, es un "aliado",

al menos potencial, frente a las tendencias gomecistas o militaristas, pero su inspiración cristiana significa un desafío al anticlericalismo visceral y a las posiciones materialistas que ellos sostienen. Se trata, entonces, de mantenerse a la izquierda de ellos.

LA CONVERGENCIA DE PUNTO FIJO

Entre las grandes conquistas de esta **izquierda modernizante** podemos considerar la conquista del voto popular, directo, libre y universal, a partir de 1946 y la consolidación del modelo económico de desarrollo capitalista como eje de la organización de las fuerzas productivas del país. Quedaba por conquistarse el ámbito político para la democracia representativa. Este ha sido el esfuerzo desde el triunfo contra la dictadura perezjimenista.

La focalización de los objetivos en este propósito de consolidar la democracia lleva más allá de una simple alianza con otras fuerzas a una convergencia con ella. La concreción histórica de esa convergencia se da en el **Pacto de Punto Fijo** en 1958. Tal acuerdo de sostenimiento de la democracia significa el definitivo rompimiento con el PCV como partido y con el comunismo como propuesta política, aunque sea sólo como horizonte utópico, por parte de la **Vieja Guardia** de la dirigencia adeca.

De este reacomodo se sucede una intensa lucha interna en A.D. Por no coincidir en el proyecto político ahora sustentado salen del partido una buena parte de la juventud y de la dirigencia que había liderizado la resistencia contra Pérez Jiménez. De allí nace el Movimiento de Izquierda Revolucionaria (MIR) en 1960, con lo que A.D. pierde una generación de líderes y posibles renovadores ideológicos del partido. Por ser más fieles a la línea más radical de la propuesta original de AD, sale otro grupo del partido en 1952, —AD oposición— encabezada por Raúl Giménez y en 1967 el Movimiento Electoral del Pueblo (MEP).

Dejando de lado en este momento otros factores que intervinieron en estas divisiones de A.D., y ciñéndonos a lo que éstas significan desde el punto de vista ideológico, podemos concluir que ellas representan una **derechización** en la ideología, doctrina y proyecto político del partido, favorecen la prevalencia del pragmatismo sobre la discusión y la aplicación de los postulados doctrinales y cercenan la posibilidad de una renovación desde adentro del propio



partido.

AGOTAMIENTO Y RENOVACION

El agotamiento político del **Pacto de Punto Fijo**, la consolidación de las instituciones democrático-burguesas, la transformación económica que ha sufrido el país, la inminencia de una nueva etapa del capitalismo en la que el capital financiero pasa a ocupar la primera fila y la multiplicación de los recursos financieros que supone para el país el aumento sostenido de los precios petroleros a nivel internacional, han convertido la cuestión de la **renovación** ideológica del partido en algo prioritario e impostergable. Ante esa necesidad podemos detectar tres tendencias renovadoras.

Una **primera** tendencia postula una renovación en la **vuelta a los orígenes**, es decir, no se trata de cambiar o rehacer la filosofía y las tesis del partido, sino de actualizarlas y sobre todo **actuar** conforme a ellas. Esta tendencia parte de dos presupuestos: uno, que la propuesta contenida en las tesis del partido va todavía más allá de lo que se ha realizado en el país y sigue siendo un programa a cumplir. Y dos, que el pragmatismo lo que ha hecho es alejar el comportamiento y las costumbres del partido y de sus militantes de una conducta coherente con sus planteamientos doctrinales. La renovación consiste, entonces, en adecuar la conducta individual e institucional a los principios inspiradores para poder realizar la Venezuela democrática, nacionalista, popular y antimperialista contenida en las tesis partidistas.

La **segunda** tendencia coloca el objetivo de la renovación en volver a poner la ideología sobre el pragmatismo dominante dentro del partido. Esta tendencia estaría de acuerdo con la primera en la necesidad de una renovación de la conducta de los miembros y del partido para hacerla coherente con los postulados ideológicos que predicán. Sin embargo, sí plantea la

necesidad de reformular algunas concepciones ideológicas. Un ejemplo significativo sería lo que se refiere a A.D. como partido **popular**. No es lo mismo un partido popular en la Venezuela de las décadas de los treinta o de los cuarenta que en la de hoy en la que más de las tres cuartas partes de la población no sólo vive en las ciudades, sino que participa de una cultura urbana. Esto llevaría a plantearse la aceptación ideológica del esquema "marginación-integración" y cómo llegarle a los "marginados" con un mensaje que mantenga la adhesión al partido que puede garantizarles la integración al sistema. Esta tendencia se plantea, también, la necesidad de rescatar la **memoria** del partido, el conocimiento de su historia y su trayectoria. Pone, por otra parte, el acento en la formación de cuadros jóvenes y en la educación como palanca fundamental para el desarrollo de todos los niveles del país.

La **tercera** tendencia renovadora propone un nuevo partido, sustentado en la tradición, pero no determinado por ella. Considera que la situación de Venezuela y del mundo ha variado lo suficiente como para que sea necesario replantearse a fondo las posiciones ideológicas y la propia organización del partido. La trayectoria del partido es muy loable, los líderes que han guiado esa realización deben gozar de una altísima consideración, pues la renovación que se plantea no es en contra de ellos, sino impulsada por esa tradición de lucha e iluminada por sus ejemplos. Sin embargo, "AD no debe presentar en 1983 una plataforma electoral, que sea un simple catálogo de generalidades, sino los objetivos y etapas concretas, susceptibles de alcanzar en el proceso de transformación de la sociedad venezolana en los cinco años siguientes. Tenemos que decir que vamos a hacer con los monopolios y oligopolios, cómo vamos de verdad a redistribuir el ingreso y la riqueza, cuál es el camino exacto para invertir en provecho de todos, los recursos pro-

venientes del petróleo y sacudirnos la dependencia" (C. Canache M., El Nacional, 21/2/81).

Se plantea, entonces, un modelo económico basado en el capitalismo de Estado. Este controlaría la industria petrolera, el hierro, y las industrias básicas. Su potencial financiero orientaría los otros sectores de la economía. El sector privado es considerado como "socio" y la cogestión obrera se dirigiría en el sentido de incorporar al obrero a las decisiones y participación de los beneficios dentro de este esquema capitalista.

La política exterior se basa en el acentuamiento del pluralismo y la interdependencia que permita el fortalecimiento de un Nuevo Orden Económico Internacional, como forma de controlar la dominación económica sobre los pueblos del Tercer Mundo. La vinculación con la Internacional Socialista permite un mayor apoyo exterior que se traduce en una nueva fuente de liderazgo interno. Además, le permite una importantísima fuente de inspiración ideológica que colocaría nuevamente al partido a la izquierda de la corriente socialcristiana y los distinguiría de la izquierda socialista, marxista o no.

APRECIACIONES FINALES

Observando estas tendencias renovadoras y las fuerzas que se mueven en el país y en el exterior aparece como muy probable que Acción Democrática pueda convertirse en el partido que ocupe el centro progresista del espectro político nacional.

Esto quiere decir que su ideología se verá remozada por un relanzamiento del ideario socialdemócrata que insistirá en la profundización de un capitalismo moderno, reformista, dominado por la gestión del Estado que tendrá como preocupación fundamental, además de sostener el crecimiento productivo, la redistribución de la riqueza. Un medio fundamental para ello es la política de **cogestión** obrera, que abre canales de participación a la clase trabajadora sin poner en cuestión el esquema global capitalista. Se mantendría una ubicación dentro del bloque occidental, acentuando la política "tercermundista".

Un problema a resolver es el del liderazgo dentro del partido. Frente a esta reubicación ideológica puede aparecer como un problema "pequeño", pero puede dar al traste con la reubicación misma. De allí la importancia de dar el paso a un nuevo liderazgo interno salvaguardando las relaciones históricas.

Los meandros de la Cancillería

MIKEL VIANA

La política exterior venezolana es una de las áreas en que se aprecia un cambio sensible de orientación respecto al gobierno anterior. Entre otros síntomas, el protagonismo progresista y el rechazo militante a las dictaduras militares parecen haber dejado paso a una orientación "centrista" que en la práctica es claramente conservadora. "Si antes, gracias al peso de un país como Venezuela, gobernado por la Socialdemocracia (Carlos Andrés Pérez), la OEA desechó una proposición de intervención militar en Nicaragua hecha en 1979, para evitar la victoria Sandinista, hoy en día la situación es muy distinta" (1). El apoyo político y económico de Venezuela a la sanguinaria Junta Militar-socialcristiana que reprime a El Salvador "fue confirmado en Washington por Antonio Morales Erlich y en París por Eduardo Fernández", mientras que el vice-canciller justifica el apoyo militar y la venta de armamento argumentando en base a la libertad de mercado, que supuestamente no es asimilable en este caso a la intervención en favor de un gobierno represivo (2).

La Política Exterior del Gobierno de L.H.C. parece desarrollarse en medio del juego y tensiones de al menos cuatro corrientes diferenciadas:

- a) La corriente encabezada y representada por el Canciller A. Zambrano Velasco a la que se adscribe la Comisión de Negociadores del Diferendo del Golfo de Venezuela, que se caracteriza por un manejo autónomo e inconsciente de la Cancillería a pesar de su fracaso interno en el Diferendo con Colombia.
- b) La corriente que ha de adscribirse a la Democracia Cristiana (A. Calvani, J. Rodríguez Iturbe, etc...) caracterizada por su inflexible y dogmático conservadurismo en la Política Internacional Latinoamericana, acentuado después de la instalación de Demócratas Cristianos en el Gobierno de Costa Rica y Venezuela, y que se traduce en una proposición de políticas moderadas y centristas y un anticomunismo militante que prevalece sobre la moderación y les ha llevado a jugarse el todo por el todo en favor de las dictaduras militares asediadas por la izquierda (El Salvador) y en el pasado a favorecer golpes anti-

democráticos (Chile). Esta relación con las dictaduras pretende "a largo plazo, adquirir el poder y demostrar a estos pueblos que los demócratas cristianos pueden realmente gobernar y deshacer las dictaduras sin usar la violencia" (3).

En muchos puntos la corriente dominante en la Cancillería, sin identificarse completamente, ha coincidido con el dogmatismo Demócrata Cristiano.

c) Una corriente que propugna por razones de profesionalismo internacionalista, la continuidad de la Política Exterior desplegada en el Gobierno de C. Andrés Pérez. A esta corriente parecen adscribirse numerosos miembros de equipos de asesoría de la cancillería que sistemáticamente han sido dejados de lado por el Canciller, quien aparentemente se asesora en otras fuentes. Esta corriente se caracterizaría por su profesionalismo, y realismo pragmático.

d) La corriente adscrita a la Socialdemocracia, fiel a la Internacional Socialista, representada por la presión de Acción Democrática, que animó la Política Exterior del anterior gobierno y que se presenta como una proposición bastante más atractiva al país que la línea oficial y su coincidente Demócrata Cristiana.

Las cuatro tendencias mencionadas divergen en cantidad de aspectos, pero son coincidentes en su anticomunismo y en la convicción acerca de la necesidad de neutralizar la creciente influencia de Cuba en el Caribe y Centroamérica. Sin embargo esta coincidencia se expresa desde la oposición militante —y a veces pro-militarista— de la Democracia Cristiana hasta la propuesta de negociación con las izquierdas, alentada por la Social Democracia.

A las corrientes señaladas es necesario añadir una tensión adicional presente en la actual política exterior venezolana con una intensidad nunca antes percibida: Se trata de las manifestaciones divergentes entre la Cancillería y El Ministerio de Minas. La política exterior venezolana inevitablemente está vinculada a su condición de exportador petrolero, pero es patente la inexistencia de una dirección única: Mientras la Cancillería se repliega a un conservadurismo dogmático coincidente con los

intereses del mundo desarrollado capitalista, el Ministerio de Energía y Minas conserva una política de iniciativa y de moderada agresividad en la afirmación de los intereses nacionales, de los exportadores de petróleo y del Tercer Mundo en general, frente al mundo desarrollado y particularmente los Estados Unidos. Esta divergencia se ha puesto de manifiesto en los tratados de suministro energético a Centro América y en el reemplazo del embajador en Viena, entre otras circunstancias.

El resultado del juego de estas corrientes puede resumirse en una Política Exterior manejada autónomamente por el Canciller y su personal de confianza, con escasa voluntad y capacidad de consulta y asesoramiento ampliado, que margina a valiosos consultores internacionales, frecuentemente divergente respecto a la política petrolera, que coincide hasta hace poco con los lineamientos de la D.C., pero que sin embargo, bajo la presión de AD, disfruta de poca confianza interna y en la escena internacional parece conducir peligrosamente a un aislamiento político y a la pérdida del protagonismo continental de Venezuela.

Sin embargo, en las últimas semanas se aprecia un conjunto de indicadores de un cambio de rumbo —todavía no claramente definido—, que parece distanciar a la línea oficial del dogmatismo conservadurista, acercarle a las proposiciones socialdemócratas y propiciar una conducta más proclive a las consultas y asesoramiento ampliados.

ELEMENTOS DE CONTEXTUALIZACIÓN DE LA ACTUAL POLÍTICA EXTERIOR VENEZOLANA.

La captación de las dimensiones de la actual política exterior venezolana parece requerir la consideración de algunos elementos que obran en su contexto.

a. La Proyección Europea.

La Social Democracia (SD) y la Democracia Cristiana (DC), corrientes de raigambre europea, han prodigado sus acercamientos a América Latina en los últimos años, portando proposiciones políticas definidas para el continente, con la intención de alinear a los partidos locales en sus estrategias de largo

alcance.

En uno y otro caso, y en diversa medida, estos acercamientos traducen un intento de relanzamiento del capitalismo europeo y sus proposiciones políticas por canales autónomos y sin mediación norteamericana, hacia América Latina.

El gobierno de Carter inicialmente alentó la reactivación de ambas corrientes en América Latina como alternativas de estabilización en el "centro" de los estados Latinoamericanos, y de neutralización de influencia cubana, propugnando el establecimiento de gobiernos civiles.

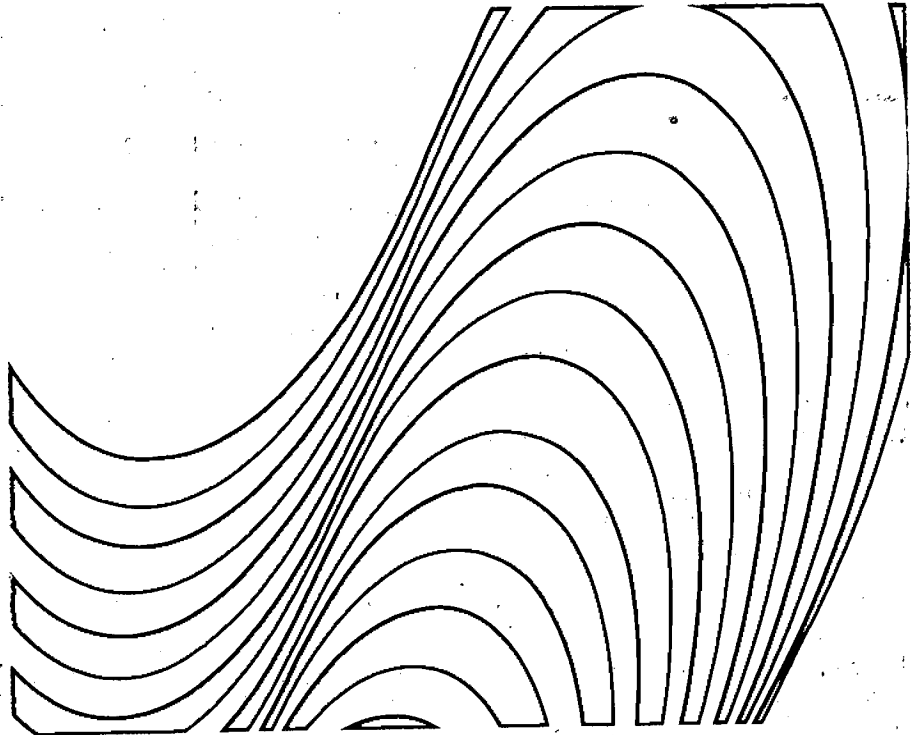
Sin embargo, la indecisión norteamericana en el caso de Nicaragua dejó amplio margen de acción a gobiernos como el de Carlos Andrés Pérez, e indirectamente a la Internacional Socialista, no pudiendo detener el proceso revolucionario. La Socialdemocracia comenza a perder la confianza y credibilidad de Washington. La reunión de la Internacional Socialista en Santo Domingo (marzo 1980) fue otro testimonio de la voluntad autónoma que le distancia de Estados Unidos. El Departamento de Estado hizo conocer su disgusto por el progresismo Socialdemócrata a Peña Gómez, presidente de la Seccional Latinoamericana de la Internacional Socialista (I.S.).

El XX Congreso de la I.S. (Noviembre 1980) igualmente provocó airadas críticas de J. Kirkpatrick, nueva representante de USA ante la ONU. En síntesis, "Estados Unidos están desilusionados por la evolución de la Internacional Socialista, que en América Latina desarrolla sus propios análisis, juega sus propias cartas, independientemente y a veces en contra de Washington" (4).

El nuevo aliado de los Estados Unidos no es otro que la Organización Demócrata Cristiana de América (ODCA) en quien se ha puesto toda la confianza en la tarea de 'estabilizar en el centro' al continente. El caso "test" es ahora El Salvador, donde tanto los militares como la D.C. se han encargado de hacer desaparecer el "centro" tan anhelado.

b. El Espacio Natural de la Política Exterior Venezolana.

Por motivos geopolíticos, económicos y de seguridad, el espacio natural de la política exterior venezolana está constituido por la sub-región andina (el maltrecho Pacto Andino), la subregión Amazónica (bajo las enormes presiones Brasileñas), El Caribe y Centro América que por razones políticas termina con-



virtiéndose en "la zona crítica por excelencia" (5).

El carácter crítico de la zona Centro América—El Caribe, se pone de manifiesto dramáticamente con la progresiva internacionalización del conflicto de El Salvador, que termina configurándose como conflicto periférico entre las superpotencias. De sobra está decir que Venezuela se ha implicado abierta y definitivamente en el enfrentamiento, y esto la coloca en una situación delicada y nueva.

La implicación de Venezuela como aliada irrestricta de la Junta salvadoreña es sin duda un motivo de descrédito de la política de Cancillería. Pero aunque en esta ocasión no podamos analizar más extensamente, no se puede olvidar que la Cancillería lleva sobre sus hombros el descrédito adicional del desmoronamiento del Pacto Andino —estimulado por la pretensión de su politización— y de las Negociaciones con Colombia sobre áreas marinas y submarinas en el Golfo de Venezuela.

A dos años de Gobierno, la Cancillería no puede mostrarse airada en ninguno de sus espacios naturales de desempeño. ¿Tal vez la frenética actividad del Canciller responda a la necesidad de ofrecer "algo" al país en el informe presidencial de marzo?

c. Las Relaciones con la Política Exterior Norteamericana.

En octubre de 1980 el Canciller A. Zambrano Velasco pronunció la con-

ferencia inaugural del Curso Superior del Instituto de Altos Estudios de la Defensa Nacional (6). En la referida conferencia el Canciller expone los presupuestos y fundamentación de su política exterior y concluye exponiendo los ejes de la misma, afirmando finalmente que Venezuela obra en el escenario internacional como "factor de multipolaridad" (7). El punto de partida del planteamiento es la consolidación de una estructura bipolar en torno a las superpotencias de la Segunda postguerra. (Los Estados Unidos y la URSS). Las esquemáticas pinceladas ofrecen un panorama claro de Guerra Fría entre los bloques vigentes, antes de la elección de R. Reagan que aparece hoy como relanzador virulento de esa bipolarización.

Al considerar el espacio natural de nuestra Política Internacional, El Caribe, el Canciller afirma que el esquema de la bipolarización es ciertamente aplicable al mismo, desde la revolución cubana cuando "La Unión Soviética logró...ventajas estratégicas, especialmente, el reconocimiento de Cuba como el de una posición alcanzada dentro del área geopolítica y de "influencia norteamericana" (8).

Supuesto esto, se abre la sospecha de la militante irradiación del bloque soviético en todo el área: "Guatemala, El Salvador y aún en cierta medida Honduras, después de la revolución de Nicaragua, muestran un resurgimiento de la violencia y la lucha de guerrillas. Es un frente amplio, un escenario en el cual han aparecido algunas siglas comunes:

F.L.N. ¿Hacia dónde se dirige la nueva escalada? (9).

La revolución nicaragüense es interpretada como un nuevo avance geopolítico del bloque soviético: "preocupa el destino final de las expectativas democráticas en el país Centroamericano; preocupa el desmesurado crecimiento de sus Fuerzas Armadas; preocupa, en fin, su dotación y la orientación de la conciencia de sus efectivos, más librados a un ideal de propagación revolucionaria que a las misiones tradicionales de una Fuerza Armada con carácter nacional. Preocupa el silenciamiento de la opinión y su reductibilidad a una opinión "oficial", negación de la libertad política inspiradora de la lucha antidictatorial" (10).

La preocupación, sin embargo no se extiende de igual manera. El Salvador, Guatemala, Honduras, Haití, etc...

Hay preocupación por la vocación de los ultraminoritarios Partidos Comunistas del Continente a "la implantación de un sistema semejante al cubano" (11).

Pero parece "sano" que existan "concepciones cercanas a la visión estadounidense (como la de Costa Rica) y en el mismo camino objetivos nacionales propios y bien definidos (como las de Colombia y Venezuela) a los cuales se acercan en lo genérico de defender los principios de lo occidental, democracia y derechos del hombre..." (12).

La presencia de Cuba plantea el "peligro de un nuevo colonialismo", pero la omnipresencia de EE.UU. parece no representar otro colonialismo. "La posibilidad y opción venezolana, se abren en el Caribe, precisamente dentro de la anterior idea: la ayuda y cooperación venezolana puede y debe servir para rescatar y reconducir al mundo occidental del cual somos parte, zonas que geopolíticamente pueden y deben estar bajo su influencia, no sólo en virtud de participar Venezuela de ese conjunto de principios que configuran la tradición y la conciencia occidental, sino en virtud, también, de las exigencias de su seguridad y defensa" (13). "No podemos dejar de pensar en Venezuela rodeada de un cordón de islas con ideología no democrática" (14).

De la anterior perspectiva concluye el Canciller la vocación de Venezuela como "modelo" político para las jóvenes naciones de El Caribe, la búsqueda de la estabilidad política del área, la preservación de la paz, "habida cuenta del pluralismo ideológico y del respeto al principio de no intervención", "la preservación de las nuevas naciones de la

absorción por el área totalitaria"; "queremos un clima exterior que sea políticamente flexible, elástico frente a las arremetidas del cambio que se opera ineludiblemente en su interior y que corresponde a las aspiraciones de los pueblos y que sea capaz de rechazar los intentos de absorción por parte de los constructores de imperios en el mundo". (15).

No puede menos que llamar la atención el cinismo con que se llega a tales conclusiones y a la afirmación de que "¡Somos, Señores, factor de multipolaridad!" (16), cuando toda la lógica ha sido la de la bipolaridad y la coincidencia con los intereses del "polo" imperial estadounidense. Dentro de esta perspectiva, no es comprensible que un pueblo libremente decida salir de la tutela de los EE.UU., ni que realice una revolución social que vaya más allá del "centrismo" demócrata cristiano. Se trata de un "pluralismo" de la derecha, para la derecha y en la derecha, para el que el respeto a la autonomía y libertad de los pueblos se subordina a su mantenimiento bajo la tutela del Imperio norteamericano. El escándalo es aún más llamativo si se tiene presente la política de deslegitimación de la Revolución Nicaragüense, el intervencionismo en El Salvador que se traduce en un apoyo a ultranza a la Junta, que no podrá ser nunca una alternativa "estable", de "centro" y "pluralista". En este discurso ideológico, la estabilidad política, la preservación de la paz, el pluralismo ideológico, la no intervención y la multipolaridad no pasan de ser una cháchara de comedia que encubren un papel de segundón legitimador del papel imperial de los EE.UU.

En la visión del Canciller, los verdaderos factores de multipolarización no son considerados o son despachados por la breve: El diálogo Norte-Sur, la propulsión del Nuevo Orden Económico Internacional, la Multiplicación de Organismos Económicos Regionales (Sela, Pacto Andino, Caricom, etc.), el protagonismo de los países exportadores de petróleo del continente (especialmente México y Venezuela 1973-1978), el despliegue autónomo del Brasil, etc.

EL CASO DE EL SALVADOR, DESPUES DE NICARAGUA.

La coincidencia y subordinación de la política exterior venezolana hacia Centro América y El Caribe respecto a los objetivos de la Política Exterior norteamericana hacia el mismo área se ha hecho patente en los dos últimos años. El triunfo sandinista gravita pesadamen-

te en la óptica norteamericana:

a) El Sistema interamericano ya no parece manejable a voluntad: a diferencia de Santo Domingo (1965) no se pudo obtener de la OEA una legitimación de la intervención en Nicaragua.

b) Los pactos militares (Tratado Interamericano de Asistencia recíproca y consejo de defensa Centroamericano) no pudieron ser invocados para la intervención y hoy Nicaragua se ha dado de baja en ellos.

c) La derrota de la Guardia Nacional somocista indica el desmoronamiento de una de las claves de la estrategia militar norteamericana en América Latina: las fuerzas militares locales, adiestradas para mantener el "orden" y la "estabilidad" se desmoralizan y se vienen abajo cuando su dirigencia política se da a la fuga por la presión interna e internacional (Somoza, el Sha de Irán, etc...).

Otras Fuerzas Armadas (Panamá) han sido decisivas en el triunfo de revoluciones (Nicaragua).

d) El triunfo sandinista ha sido interpretado como resultado de la no aplicación consecuente de la política de "democracias viables" lo que hace más urgente el estímulo al papel de la Democracia Cristiana (Venezuela, Costa Rica) para establecer gobiernos de "centro" que excluyan a las izquierdas y controlen la subversión (El Salvador, caso test).

e) Venezuela aparece como "aliado indispensable" de EE.UU. en Centroamérica por su coincidente política exterior, su identificación irrenunciable con la derecha de la DC salvadoreña que se mantiene en la Junta; por su apoyo en materia económica y de seguridad, etc. En síntesis, Venezuela complementa y legitima la política de los EE.UU. en el área y especialmente en El Salvador (17).

Sin embargo, la política venezolana hacia la Junta que hostiga al pueblo salvadoreño, aunque la convirtió en "aliado indispensable" de USA, parece haber ido demasiado lejos:

a) El apoyo económico y militar es innegable.

b) Internacionalmente, Venezuela ha identificado sus intereses en Centro América y El Caribe con la suerte de la Junta, que hoy es débil, impopular y aislada internacionalmente.

c) Se ha subestimado el apoyo internacional y la legitimidad interna del FDR y la DRU. Se subestimó la cali-

dad militar de las guerrillas.

d) No se apreció la dimensión final del conflicto, que termina siendo un enfrentamiento periférico entre los Bloques.

e) Se ha subestimado los costos políticos de la reacción mundial a una posible intervención y al apoyo irrestricto a la Junta.

f) Insensatamente se ha agregado la viabilidad política de la Junta, se ha desestimado su responsabilidad en las masacres de civiles; se ha exagerado el impacto social de sus reformas.

g) Cada día es más lejana la posibilidad de negociación ventajosa para la D.C. En caso de negociación, no se podrá contar con la permanencia de Napoleón Duarte y sus secuaces.

h) Venezuela ha perdido credibilidad y confianza para actuar eventualmente como mediadora (18).

EL RECIENTE VIRAJE DE LA POLÍTICA EXTERIOR DE ZAMBRANO VELASCO

En las últimas semanas hemos podido apreciar una reactivación de la Política Exterior, que se tradujo en vertiginosos viajes e inesperadas declaraciones —al parecer inconsultas—, del Canciller: Brasilia, Buenos Aires, Washington, Ottawa, Ciudad de México, Pekín y Managua, en escasas semanas.

Al parecer hay un intento de restablecer el diálogo con los Grandes de Latinoamérica, para presentarse como interlocutor de cierta estatura frente a un Estados Unidos endurecido y en pie de Guerra Fría.

En Buenos Aires, el Canciller rechaza la voluntad de Estados Unidos de promover el enfrentamiento de las superpotencias en Centroamérica y replantear el diálogo bilateral. Adicionalmente se podría entrever en esa oportunidad que Argentina no acompañaría a Estados Unidos en una aventura militar en Centroamérica.

La visita al Canadá parece significar el recurso a un "intermediario" para el Diálogo Norte-Sur. Igualmente es significativo que la reunión de embajadores Venezolanos en Centroamérica haya sido convocada en Managua.

Al lado de estos significativos sucesos habría que recordar el silencio venezolano ante el asalto a la Embajada Ecuatoriana en La Habana, la ausencia del Canciller durante la visita de V. Walters, emisario de A. Haig y en otra línea —la de política petrolera— la iniciativa



de convocar la reciente reunión de la OPEP en Viena —con la consiguiente reafirmación frente al mundo industrial— y el tratado de suministro petrolero a Nicaragua.

Todos estos signos invitan a pensar en un intento de recuperación del protagonismo venezolano autónomamente respecto a los Estados Unidos y su "Política Dura". Este intento parecería haber sido estimulado por la precariedad de los restantes frentes de la Política Exterior venezolana y por el recrudescimiento de las condiciones de enfrentamiento entre las potencias en Centroamérica. Teóricamente se trataría de una "conversión a la multipolarización".

Sin embargo, todo es bastante ambiguo y confuso: el Canciller se va hasta Pekín —con lo que esto podría significar en la línea de multipolarización— y se dedica a fustigar a la Unión Soviética y a Cuba innecesariamente, contribuyendo a "recalentar" la Guerra Fría. No se puede olvidar que hace seis meses el Canciller fundamentaba la Política hacia el Caribe en un panorama bipolar de enfrentamiento entre los Bloques...

Pero, ¿Qué significan estos movimientos bruscos, inseguros, zigzagueantes, irregulares, inconsultos, sorprendentes...? ¿Lo tiene claro el mismo Canciller? ¿Faltan piezas en este puzzle para poder saberlo!

No cabe duda que como remedios menores podrían emerger un Canciller o tal vez un Presidente Carismáticos que proveyeran de inspiración clara a una política sinuosa. Pero éste no parece ser el caso. De todas maneras no es ociosa la pregunta acerca de qué hace el Presidente para proveer de coherencia y realismo a su Política Exterior. En último caso no puede descartarse que sea la fuerza de las circunstancias la que imponga una cierta coherencia y pragma-

tismo realista, que sin reñir con los "principios" se distancie del dogmatismo. Todo está por verse.

Una última reflexión: ¿Hasta qué punto es legítimo comprometer históricamente al país con determinada política exterior, asumida a disgusto de amplios sectores del país y con desprecio olímpico de los asesores y consultores "naturales" de la Cancillería? La actual Política Exterior compromete la consistencia y credibilidad externa en posteriores cambios de orientación. Mientras aparentemente fue fácil romper con la trayectoria del anterior Gobierno, parece más difícil apartarse creíblemente de la orientación asumida por nuestra Cancillería en los últimos dos años. El Gobierno, y particularmente la Cancillería, están obligados —por la complejidad de los asuntos y por su compromiso con el país— a poner en marcha los dispositivos de consulta a diversos sectores y niveles. Nada costaría comenzar a hacerlo dentro de la misma Cancillería... ¿Quousque tandem?

NOTAS

- (1) Gabetta, C.A. *Le "centrisme" en parte de crédibilité*, Le Monde Diplomatique, Février 1981, p. 11.
- (2) Gabetta, C.A., *Ibid.*
- (3) De la intervención de S. Alber en la Conferencia de la Unión Mundial de la Democracia Cristiana, Washington, Mayo 1980, cit. en: Gabetta, C.A., *Ibid.*
- (4) Cassen, B. *Un courant porteur de modération*, Le Monde Diplomatique, Février 1981, p. 7.
- (5) Zambrano V., A. *De la Multipolarización a la Bipolarización*, Ed. del Ministerio de la Defensa, Caracas, Octubre 1980, p.49.
- (6) Zambrano V., A. *op. cit.*
- (7) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 53.
- (8) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 21.
- (9) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 35.
- (10) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 40.
- (11) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 44.
- (12) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 44.
- (13) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 49.
- (14) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 51.
- (15) Zambrano V., A. *cf. op. cit.* pp. 51-53.
- (16) Zambrano V., A. *op. cit.* p. 53.
- (17) Cf. Brown, Gen. G., "United States Military Posture for FY 1979", del Chairman of the Joint Chiefs of staff, citado en: Cavalla R., A., *Centroamérica y la Defensa Nacional Norteamericana*, en Diálogo de Guatemala, Enero 1981.
- (18) Cf. AA.VV. "Informe de Desacuerdo sobre El Salvador y Centroamérica en Diálogo de Guatemala, Enero 1981. El referido informe que expresa detalladamente los motivos de desacuerdo con la política oficial norteamericana, por parte de un grupo de funcionarios del Departamento de Estado y de diversas agencias implicadas en la política norteamericana en el área. Está fechado dos días después del triunfo electoral de R. Reagan.

¿Agoniza el Pacto Andino?

M. IGNACIO PURROY

-
- El retiro temporal de Bolivia, el creciente distanciamiento de Perú, el conflicto bélico Ecuador-Perú y las tensiones Colombo-Venezolanas han sumido al Pacto Andino en una crisis aparentemente irreversible.

 - Después de doce años no se ha implementado todavía a cabalidad ningún programa industrial conjunto, ni logrado un acuerdo sobre el arancel externo común.

 - Venezuela encabeza la lista de países con más incumplimientos de las decisiones andinas. Gobierno y empresarios ya no tienen en cuenta los programas andinos a la hora de planificar el futuro industrial.
-

Tiempos difíciles se avecinan para el Pacto Andino. Pero lo malo no es que el Pacto se encuentre enfermo, sino que no tenga ya apenas dolientes. Hace dos años, cuando se celebró el décimo aniversario del Acuerdo de Cartagena, los cinco gobiernos andinos proclamaron la firme decisión política de impulsar el proceso de integración. Era tal el apoyo político en ese momento, que los empresarios, tradicionales enemigos de la integración, tuvieron que guardar sus rechazos para mejor ocasión.

Ahora, sin embargo, hasta el más alto funcionario gubernamental para el área de integración, Sebastián Allegret, Presidente del Instituto de Comercio Exterior (ICE), se atreve a expresar públicamente sus dudas sobre la viabilidad y conveniencia del Pacto, y a insinuar su sustitución por otro pacto más reducido entre Ecuador, Colombia y Venezuela (la antigua "Gran Colombia"). Esta descabellada e ingenya insinuación demuestra que el gobierno venezolano da por hecha la separación paulatina del Perú, que sería después de Chile (1976) y Bolivia (1980) el tercer país en desmembrarse del grupo andino. ¿Que ha sucedido en estos últimos dos años para llegar a semejante situación?

UN POCO DE HISTORIA

En 1969 Colombia, Ecuador, Perú, Bolivia y Chile firmaron el Acuerdo de Cartagena. Cuatro años más tarde, en 1973, Venezuela se unía al grupo de países andinos. La finalidad del Pacto era lograr una integración económica de

los países miembros a través de dos caminos:

- Liberación comercial: eliminación progresiva de las barreras arancelarias, es decir, posibilidad de entrada y salida de mercancías entre los países miembros, sin pago de impuestos aduanales, cupos de importación, etc. En segundo lugar, logro de un arancel externo común frente al resto del mundo.
- Programación industrial: planificación conjunta del desarrollo industrial y reparto de áreas de producción.

Estos dos objetivos han topado con enormes dificultades a lo largo de los doce años de vida del Acuerdo. La liberación comercial, al implicar un retiro de la protección arancelaria a las industrias nacionales, ha encontrado fuerte oposición por parte de las industrias anteriormente protegidas. Y la programación industrial también implicaba renuncias a explotar determinados renglones industriales y, sobre todo, renuncia a las tradicionales concepciones autárquicas del desarrollo.

Pero el escollo fundamental con que tropezó la integración era la existencia de modelos económicos profundamente desiguales en sus recursos humanos y naturales, estructuras productivas, nivel de costos y de precios, políticas económicas, etc. La salida de Chile en 1976 fue consecuencia de la incompatibilidad entre la concepción del desarrollo del Acuerdo de Cartagena y el modelo económico neoliberal implantado por el go-

bierno de Pinochet. Este modelo se basaba en una fe ciega en los efectos curativos de la libre competencia, no injerencia del Estado y apertura total del país a las importaciones y al capital extranjero.

ESTANCAMIENTO

Cuando en 1979 se reunieron en Cartagena los cinco Presidentes de los países andinos para conmemorar el décimo aniversario, la situación interna del Pacto podía calificarse crudamente de estancamiento. No había podido lograrse aún la implantación de un arancel externo común. Hasta ese momento sólo habían sido aprobados tres programas industriales: el metalmecánico (1972), el petroquímico (1975) y el automotriz (1977). Más aún, ninguno de esos tres programas estaban siendo puestos en práctica.

Sin embargo, el ambiente político lucía favorable a un fortalecimiento del Pacto. Una fresca brisa democrática recorría el Pacto. Ecuador, Perú y Bolivia acababan de salir o estaban saliendo de un período de dictaduras militares. La crisis de Nicaragua sirvió para fortalecer los vínculos políticos entre los países andinos, hasta llegar el punto de que se sintieron suficientemente unidos como para negociar en bloque con la Comunidad Económica Europea y los Estados Unidos. Esta luna de miel política dió nuevo impulso al deseo de salir del estancamiento integracionista.

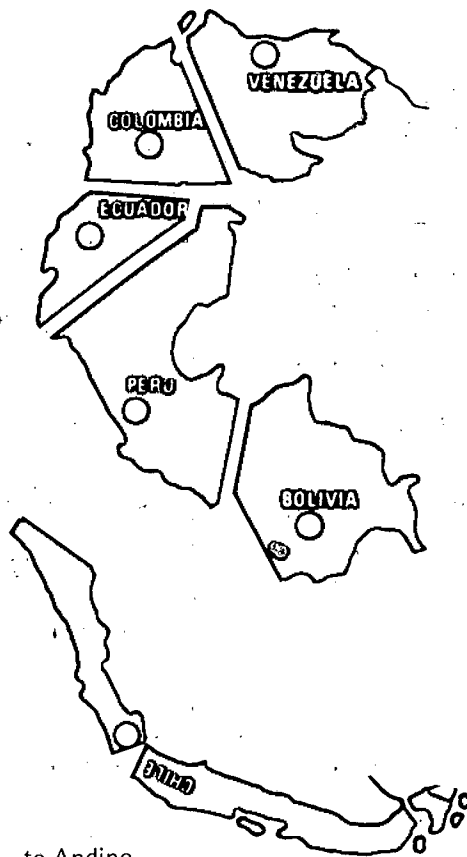
El golpe militar de Bolivia (junio 1980) fue el primer jarro de agua fría contra la joven y frágil alianza. La nega-

tiva de los países andinos a reconocer al nuevo régimen bolivariano condujo a éste a retirarse temporalmente del Pacto. Pero el frente anti-bolivariano se resquebrajó pronto al reconocer Perú a la Junta y criticar abiertamente el giro político que había tomado el Acuerdo de Cartagena. Posteriormente, Perú y Ecuador se enzarzaron en un enfrentamiento bélico por viejas disputas fronterizas. Y por si esto fuera poco, las relaciones entre Colombia y Venezuela alcanzaron a fines del año pasado un punto crítico de tensión y desconfianza. En este momento el cuadro no puede ser más desolador para el Pacto Andino.

LA TRISTE REALIDAD DE LA DESINTEGRACION

La lección de los últimos dos años no puede ser más clara: los buenos deseos políticos no bastan para superar las viejas rencillas nacionalistas, la profunda disparidad de las economías, y las contradicciones de los modelos económicos propugnados por los gobiernos de turno.

Algunos analistas y políticos pretenden atribuir las actuales dificultades del Pacto a la excesiva "politización" desde 1979. Desde antes de su toma de posesión, el actual Presidente peruano, Belaúnde Terry, venía abogando por mantener la política al margen del proceso de integración económica. Pero el caso del Perú es precisamente la demostración de que el problema no es la politización, sino las contradicciones económicas de fondo. El gobierno de Belaúnde Terry ha optado por un modelo económico neo-liberal, al estilo del implantado en Chile por Pinochet. Uno de los preceptos centrales de ese modelo es la eliminación de protecciones arancelarias para someter a la industria al rigor de la competencia externa. Por esta razón, el gobierno de Perú decidió el año pasado reducir el arancel externo sobre las importaciones a un nivel máximo de 60o/o. Esta decisión se tomó de forma unilateral e inconsulta, precisamente en el momento en que la Junta del Acuerdo de Cartagena estaba discutiendo el Arancel Externo Común. En la misma línea, Perú ha manifestado su desacuerdo con el control de las inversiones extranjeras, establecido en la Decisión 24 del Acuerdo. Con estas actuaciones, Perú se está retirando de hecho del Pacto



Andino.

Pero más grave todavía es, si cabe, la continúa y sistemática violación por parte de los países miembros de los acuerdos tomados en materia industrial y arancelaria. Según un informe de la Junta de Acuerdo, Venezuela está a la cabeza en el número de incumplimientos. "Hasta los momentos no se ha concretado ni un solo programa industrial" afirmaba recientemente el Presidente de la comisión de Integración del Consejo Venezolano de la Industria, Carlos Cordido Valery. En medios empresariales existe la convicción de que el Pacto Andino constituye un freno para la industrialización y de que Venezuela debe orientarse hacia sus mercados "naturales" (Centroamérica, área del Caribe y Estados Unidos).

Hasta el año pasado, el gobierno se mantuvo fiel a su compromiso integracionista, y aunque no forzó la implementación de las decisiones andinas, tampoco permitió que el desarrollo industrial venezolano tomara rumbos opuestos. Pero ahora todo parece indicar que el gobierno ha asumido la vieja posición empresarial y está dispuesto a permitir un desarrollo industrial al margen de la programación andina.

La gota que colmó el vaso fue el progra-

ma siderúrgico, donde no se le reconoce suficientemente a Venezuela su condición de productor. Y sin un acuerdo sobre la propuesta siderúrgica, dice el gobierno, no podrá implementarse el programa metalmecánico. Así, al final, gobierno y empresarios se han unido contra el Acuerdo de Cartagena.

LA NUEVA ESTRATEGIA HEMISFERICA

No es agorero imaginarse el futuro del Pacto Andino como lo sucedido con la ALACC: una agonía lenta y sin dolientes. La Cancillería Venezolana ya le dió la espalda al enfermo y ha salido en búsqueda de nuevos aliados. Recientemente, el canciller Zambrano Velasco ha visitado Canadá, México, Brasil y Argentina, con la intención de estrechar lazos con los grandes del hemisferio americano.

Los observadores políticos continúan todavía haciendo conjeturas para interpretar las razones de este viraje brusco de la política internacional venezolana. En nuestra opinión, el desencanto producido por el fracaso del Pacto Andino ha sido uno de los factores decisivos. Económicamente, el Pacto le ha reportado a Venezuela sobre todo incertidumbres, fricciones internas, retrasos del desarrollo industrial y pocos beneficios económicos. Políticamente, la alianza andina se ha desvanecido ante la embestida de los conflictos fronterizos y modelos socio-políticos distintos. No le han gustado al gobierno venezolano que le hayan dejado solo en su defensa de la Junta de Gobierno de El Salvador.

Al volver la mirada hacia los hermanos grandes del continente americano, Venezuela reconoce la necesidad de estrechar lazos "entre iguales", sobre una base menos ideológica y más pragmática. Al menos esta lección nos dejó la experiencia del Acuerdo de Cartagena. Pero queda todavía mucho camino por recorrer. El desconcierto de los observadores políticos al interpretar la nueva estrategia hemisférica no es casual: la Cancillería misma se siente insegura en el nuevo escenario. Faltan por definir las metas de la nueva estrategia y falta por definir, sobre todo, el punto más importante: la relación de Venezuela con los Estados Unidos de Ronald Reagan y Alexander Haig.

¿Giro en la política religiosa del P.C. cubano?

PEDRO TRIGO

El II Congreso del Partido Comunista de Cuba se reunió en La Habana del 17 al 20 de diciembre del año pasado y emitió una "Resolución sobre la política en relación con la religión, la Iglesia y los creyentes". Cinco años atrás había tenido lugar el I Congreso que aprobó con el mismo título una larga "Tesis y Resolución" (TR). Creemos que entre ambas, dentro de la continuidad proclamada, se observa un tono marcadamente distinto y matices (omisiones e insistencias) significativos. SIC comentó entonces (380 (dic. 1975) 456-7) los párrafos de la Plataforma Programática que estuvieron a la base de la redacción de la TR. Por eso nos parece interesante registrar ahora la evolución habida.

TESIS Y RESOLUCION DEL I CONGRESO DEL PCC

Línea dominante

La TR distinguía dos aspectos: la actitud ante los creyentes y las Iglesias, y la actitud ante la religión, considerada no sólo como ideología sino pura y simplemente como error.

Se garantizaba a los creyentes libertad en la práctica religiosa, respeto para sus creencias y no discriminación por su condición de creyentes. Pero por otra parte se proclamaba el carácter ateo, que no laico, del PCC. Al considerar al PCC como vanguardia de la revolución e inspirador del Estado, el creyente era automáticamente relegado a la retaguardia y la creencia expresamente excluida de la concepción del mundo que a través de la educación y los medios de comunicación difunde el Estado.

Queremos recalcar que no se trataba de una discriminación fundada en una historia (la práctica antirrevolucionaria de no pocos cristianos y de sus organizaciones) sino basada en la ciencia y por lo tanto válida en cualquier hipótesis. "Ciencia y religión se oponen inconciliablemente" (1) se afirma de mil modos. Si esto no pasara de ser la hipótesis de un grupo organizado de ciudadanos no habría nada que objetar, pero al transformarse en ideología del Estado excluye automáticamente a las instituciones religiosas y a los ciudadanos creyentes. Esto se refleja por ejemplo en la educación. Dice la tesis: "La educación es científica y la Escuela es laica" (302). Ambas afirmaciones se contradicen. Si la educación es científica, la escuela no puede ser laica sino positivamente antirreligiosa, ya que se afirma que la religión es una concepción anticientífica.

¿Cómo puede darse tal educación "sin ofender los sentimientos religiosos

de los creyentes"?

Desde el momento en que se despoja de toda sustancia a la religión, el intento de separar la actitud hacia los creyentes y la lucha "por librar a las masas de los dogmas y supersticiones religiosas" (320) resulta de todo punto imposible. Desde ese supuesto la actitud no puede ser otra que la tolerancia meramente táctica y negativa hacia las Iglesias y la recuperación de los ciudadanos sacándolos de su error.

En estas condiciones la llamada a los creyentes para construir el socialismo entraña la invitación implícita a que dejen de ser creyentes, ya que se los convoca a construir un mundo donde ellos como creyentes no tengan lugar.

Esta concepción positivamente atea entra también en contradicción con la relación que se postula con los cristianos revolucionarios latinoamericanos. Proclama en efecto la Resolución que "es conveniente promover y consolidar la alianza con los sectores cristianos mencionados, proyectada, incluso hacia la construcción de una nueva sociedad verdaderamente humana" (322). Pero ¿cómo aceptarán estos sectores la alianza si esa nueva sociedad implicará "la superación definitiva de supervivencias ideológicas del pasado, entre las que figuran los criterios místicos, religiosos y las creencias en lo sobrenatural" (323)?

No discutimos en este momento la hipótesis marxista sobre la religión, que estimamos siempre discutible (en el doble sentido de no apodíctica y no descartable), sino su estatuto científico. Nos parece aceptable (aunque no lo compartimos) como tesis inducida de la observación social. Nos parece inaceptable como postulado filosófico, como dogma asentado de una vez por todas, indiscutible e inamovible. Y la TR (se afirma expresamente) son posiciones de principio que arrancan del fundamento filosófico del Partido. La práctica respecto de la religión es consecuencia de la concepción materialista acerca de la religión. De estos principios se deriva la política.

No se trata de hipótesis nacidas de una práctica y reguladas siempre por ella, sino de un conocimiento "científico", asentado de una vez por todas, que se aplica a la práctica. La concepción científica se deshistoriza y se transforma en idea reguladora de la práctica. La praxis queda despojada de su densidad histórica y se reduce a la aplicación de los principios. La teoría no es ya un momento interior a la praxis —su comprensión—, siempre provisional y dinámica— sino la interpretación adecuada, es decir el

desvelamiento, de la realidad inmutable.

Esta actitud dogmática iría acompañada de una percepción de la situación mundial que lo menos que puede calificarse es de triunfalista, presuntuosa y voluntarista. Según ella el cambio en la postura política de muchos creyentes e incluso eclasiásticos estaría **determinado** por "el cambio en la correlación mundial de fuerzas a favor del campo socialista y de liberación nacional y la profunda crisis política, económica, social y moral en que se debate el sistema capitalista" (321). No se puede leer sin ironía este planteamiento en nuestra coyuntura de neoconservatismo galopante, cuando decenas de curas y centenares de activistas cristianos son masacrados, no por unirse al carro victorioso de la revolución socialista, sino por unirse orgánicamente al pueblo escarnecido y en lucha.

Creemos que la expuesta sería la línea dominante en la TR. Insistimos en que no criticamos en ella su profesión de ateísmo (que desde nuestra posición cristiana nos parece una opción posible). Nos parece igualmente legítima y aun conveniente la lucha ideológica, con tal de que se subordine, como acertadamente insiste el documento, "a la batalla por la construcción de la nueva sociedad y por la consolidación de las correspondientes relaciones socialistas" (320), batalla común a creyentes y no creyentes. Comprendemos incluso que en un momento determinado pueda ser justo y necesario discriminar a Iglesias y creyentes, si conspiraron contra el Estado y no dan aún pruebas fehacientes de la aceptación sincera del hecho revolucionario. Lo que nos parece inaceptable por dogmático es el ateísmo filosófico del Partido y del Estado. Como entidades políticas no les incumbe a ellas juzgar del carácter científico o anticientífico de una concepción del mundo, aunque sí les corresponde librar a las masas de los efectos antihumanos y antisociales de cualquier concepción, "que hacen de ella propicio elemento ideológico para las clases dominantes en las sociedades de explotación" (299).

Línea recesiva

Aunque lo que llevamos dicho es la

(1) Para la TR utilizamos la edición del Departamento de Orientación Revolucionaria del Comité Central del Partido Comunista de Cuba, La Habana, 1976. Para la Resolución del II Congreso utilizamos la edición a mimeo que produjo el mismo Departamento y que reproducimos en este número de SIC (p. 139).

línea dominante del documento, no faltan en él algunas observaciones que apuntan en otra dirección. Citando a Lenin se afirma que más que campañas antirreligiosas, al proletariado lo debe ilustrar "su propia lucha contra las fuerzas tenebrosas del capitalismo" (303). Esta lucha libera al hombre material y espiritualmente al destruir las relaciones en las que el hombre aparece como "un ser humillado, subyugado, indefenso y despreciado" (303), según la adecuada caracterización de Marx.

Este reto deben enfrentarlo por igual el Partido y las Iglesias. Ni uno ni otros deben rehusar dejarse medir por este proceso de liberación.

Dentro de este proceso la hipótesis del Partido sería que al "llevar a cabo las realizaciones que cambian radicalmente las condiciones materiales del pueblo liberado del yugo de imperialistas, burgueses y latifundistas, se contribuye decisivamente a eliminar el caldo nutritivo principal de la religión" (304). Dentro de este mismo proceso la hipótesis de los cristianos sería que él contribuye decisivamente a liberar a la religión de sus deformaciones, y que este proceso, del que no está ausente el Espíritu de Jesús, (cf. Lc. 4, 18-21), constituye la realización, no plena ni pura pero sí real, del cristianismo.

En este proceso pasan a segundo término las discusiones religiosas; aunque tanto el Partido como las Iglesias entran en él como son, con su ateísmo o con su fe. Ni uno ni otra pueden ponerse entre paréntesis, ni arrogarse derechos, ni discriminarse mutuamente.

Sólo desde este supuesto tiene sentido la propuesta de una plataforma para las masas, común para creyentes y no creyentes. Desde este supuesto puede y debe el creyente movilizarse "en torno a la clase obrera para la lucha por la edificación de la sociedad más justa y más humana, sin explotadores ni explotados; basada en la solidaridad y en la cooperación, en el internacionalismo solidario de los pueblos y los trabajadores del mundo, fundamento del humanismo real" (305). Pero desde el supuesto que predomina en la TR no se puede convocar al creyente como tal sino al ciudadano que es creyente, a pesar de que es creyente y con la esperanza de que deje de serlo. Si esta esperanza fuera tan sólo la esperanza subjetiva de los convocantes no habría problema, pero si lo hay si es el contenido expreso de la educación única y obligatoria y la profesión requerida para liderizar en cualquier nivel este proceso.

En resumen, la TR encierra una contradicción entre lo que se afirma sobre los creyentes y lo que se afirma sobre la creencia. Nuestra hipótesis es que la esperanza de los redactores es que la contradicción reconocida se resuelva con el tiempo con la desaparición asintótica de los creyentes como magnitud social significativa. La TR trataría de poner los medios para que así suceda.



RESOLUCIÓN DEL II CONGRESO DEL PCC

Afirmábamos al comienzo de esta nota que la Resolución del II Congreso expresa un desplazamiento. Este se observaría ante todo en el cambio de tono. Ha sido borrado de raíz el talante doctrinario que empapaba la TR. La Resolución anterior recogía tesis sobre religión; ésta afirma de un modo general su vigencia, pero no se refiere a ninguna de las tesis en concreto. Es más, la llamada final a "profundizar en el estudio de los fundamentos teóricos y políticos de la Tesis" implicaría el reconocimiento de que el tema no estaba suficientemente esclarecido y requiere una investigación más atenta y pormenorizada.

La Resolución asienta de un modo general que la TR mantiene vigencia

porque la correcta aplicación de esta política favorece, en el plano interno, la unidad del pueblo en torno a su objetivo fundamental; la construcción del socialismo, y en el área internacional contribuye a estrechar los vínculos de la Revolución cubana con los movimientos de liberación y demás fuerzas progresistas.

Política interior

En el plano interno la consecuencia de esta política del Partido sería que "el Estado socialista y el gobierno han mantenido relaciones satisfactoriamente normales con la inmensa mayoría de las instituciones religiosas radicadas en nuestro país". Estas relaciones normales implicarían un aumento de actividades institucionales religiosas; por eso el aumento de reuniones, asambleas y encuentros, incluso internacionales, serían

"muestras elocuentes del cumplimiento de esta política".

Respecto de los creyentes cubanos se recalca que la consecuencia de la difusión de la concepción marxista-leninista como parte de la labor político-ideológica del Partido ha tenido como resultado, no la polémica religiosa o la reticencia de los cristianos, sino "la incorporación cada vez mayor de creyentes que profesan distintos credos religiosos, a las tareas revolucionarias de la construcción socialista"

La afirmación según la cual los creyentes que se incorporan a la revolución **profesan** sus credos religiosos implicaría que la plataforma revolucionaria insistiría en las proposiciones positivas acerca del hombre y la sociedad y dejaría de lado postulados filosóficos doctrinarios. La muestra de que esta es precisamente la intención de la Resolución lo constituiría el párrafo sobre la propaganda. El Congreso hablaba de difundir "las concepciones científicas del materialismo dialéctico e histórico sobre la naturaleza, la sociedad y el pensamiento, y por librar a las masas de los dogmas y supersticiones religiosas y de los prejuicios por éstos engendrados"; y para esta difusión pedía "la más amplia utilización de los medios y métodos de educación (...) dirigida a superar las concepciones ilusorias y falsas" (320). El II Congreso se refiere a la difusión de "la concepción científico-materialista sobre la naturaleza, la sociedad y el pensamiento", omitiendo todo lo que se refiere a la lucha antirreligiosa y a la utilización para ella del aparato educativo.

Esta omisión se mantiene también en la Resolución "Sobre la lucha ideológica" que a pesar de su larga extensión no contiene ninguna alusión acerca de la lucha contra la religión, suprimiendo el N.º. 14 de la Resolución correspondiente del I Congreso que pedía "un trabajo prolongado, paciente, sereno y cuidadoso, a fin de lograr la superación de la ideología religiosa en todas sus manifestaciones" (255).

Si es correcta nuestra lectura, ella significaría que la Resolución del II Congreso entiende que la "correcta aplicación" de la política expresada en la TR significa, no el desarrollo de lo que hemos calificado como su línea dominante, sino el desenvolvimiento de algunas observaciones (por cierto apoyadas en textos de Marx y Lenin) que, abandonando la línea filosófica doctrinaria, se remitan al proceso revolucionario y a sus consecuencias liberadoras "material y espiritualmente" (317).

¿A qué se debería el cambio? Entre ambos congresos se sitúa la crisis económica persistente, los síntomas de desgaste del sistema (casos de corrupción, apatía...) denunciados por el propio Primer Secretario, el problema de los refugiados, de los que salieron y de los que quieren aún salir, y la situación mundial de guerra fría. En esas condiciones el país necesita unidad interna, pero no

basta la uniformización ni el encuadramiento a base de disciplina y propaganda, es preciso reavivar el entusiasmo, ya que se necesita la participación libre e inteligente de personas que posean mística revolucionaria. En esta situación se habría percibido que persistir en la condena doctrinaria de la religión es introducir un elemento innecesario de discordia en un momento urgido de consenso. Este realismo político habría sido propiciado por la experiencia de elementos cristianos que profesando su fe han servido persistentemente a la causa revolucionaria.

Creemos, pues, que el cambio va más allá del oportunismo táctico. El realismo político implica una suerte de aceptación del otro como tal, y sería la correspondencia al realismo político de una parte de la institución eclesiástica y a la aceptación sincera y cordial de algunos cristianos relevantes. Creemos que el deseo e incluso el intento de los dirigentes cubanos fue y sigue siendo que el cristianismo desaparezca de Cuba. Que siga apegado a la etapa prerrevolucionaria y que se extinga con la muerte de los que la vivieron. El gobierno cubano no quiere que haya fricciones, pero revitalizar el cristianismo en Cuba no entra evidentemente en los propósitos del gobierno cubano; tampoco se le ve muy dispuesto a dar facilidades para que este cristianismo se renueve a sí mismo y a veces pareciera que dudara incluso de permitir esta transformación. Esto es comprensible al menos por tres causas: Para el gobierno las Iglesias tienen en Cuba una historia antirrevolucionaria y esto es fuente de desconfianza; para el PCC, ortodoxo y por tanto doctrinario, la cuestión religiosa es una cuestión de principios y está por hipótesis zanjada; para el gobierno los cristianos revolucionarios, por la experiencia latinoamericana, si son por una parte una cantera de entusiasmo, apoyo fiel e imaginación creadora, son por otra una fuente de crítica, aunque sea interna, que puede ser vista como foco potencial de indisciplina. A pesar de estas y otras razones está la situación del país, que demanda ciertamente un apoyo voluntario, inteligente y autoexigente. El balance de unas y otras razones habría ocasionado —si es correcta nuestra apreciación—, ante todo el desmonte del doctrinarismo de la TR, de corte típicamente soviético, y en segundo lugar este señalamiento del aumento de los eventos religiosos institucionales y de la participación de los cristianos como un signo positivo. Nos parece más significativo lo que se omite que lo que se afirma, que es aún vago y puede interpretarse diversamente. Creemos sin embargo que correspondería a la etapa actual, caracterizada por una cierta suspensión de juicio y por la percepción incipiente de que es necesario profundizar en los análisis.

Política exterior

La evolución es más consistente en

lo que toca al área internacional. Se omite ante todo ese horizonte de comprensión según el cual el inminente desplome del capitalismo y el irresistible ascenso del socialismo habría movido a algunos eclesiásticos a cambiar de ubicación para no hundirse con el barco de la burguesía. Los movimientos cristianos latinoamericanos se valoran aquí positivamente, por su consistencia propia, no tácticamente porque apoyen a Cuba, sino por sus acciones resueltamente progresistas, por su práctica comprometida en las luchas por la justicia y la liberación nacional.

En la TR se afirmaba que el aporte de estos grupos no puede "subestimarse", "no obstante las confusiones que puedan expresarse en sus plataformas programáticas y tácticas" (311). Estas confusiones se refieren lógicamente a la conciencia generosa pero no esclarecida por la ciencia, que se mete en las luchas revolucionarias "considerándolas compatibles con su fe religiosa" (332). La TR se distancia desde luego de esta consideración. En la Resolución del II Congreso se borran cuidadosamente estas reticencias y se lee el hecho de la incorporación de los cristianos al proceso de liberación del continente desde una óptica que en la formulación coincide con la de los propios cristianos.

Como respuesta al "compromiso político y la unión combativa de cristianos revolucionarios y marxistas en favor de profundos cambios sociales en el continente" la Resolución propone "la consolidación sucesiva del frente común en pro de las indispensables transformaciones estructurales"; y a la alianza que proponía el I Congreso se añade aquí, citando a Fidel, el calificativo de **estratégica**, que en este texto no resulta (como sucedía con la TR) incoherente con el resto del discurso.

La proposición de una alianza estratégica es una vieja proposición de Fidel. En la TR se la introduce adhiriéndose "a las posiciones que sobre este punto ha reiterado su Primer Secretario" (322). En la actual Resolución se alude a sus "diversas y esclarecedoras intervenciones" que, se dice, "enriquecen" la posición del PCC. Creemos que estas modalidades redaccionales indican que en el Comité Central del PCC habría posiciones diversas en torno al cristianismo latinoamericano. La idea de la alianza sería propia de Fidel y no sería compartida por quienes, fieles a una ortodoxia de la letra, mantienen sobre el cristianismo posiciones de principio y no se dejan interrogar por la práctica histórica. En la TR se expresa la posición de Castro pero, como hemos visto, queda casi anulada por otras afirmaciones. En la Resolución las contradicciones habrían desaparecido y el Congreso reconoce que la posición de Fidel esclarece y enriquece la suya propia. Es decir, que sigue dándose la divergencia, pero el Primer Secretario logra convencer de la conveniencia de adoptar su posición.



REQUISITOS PARA UN AVANCE ULTERIOR

No podemos abordar aquí el tema de la alianza estratégica. Simplemente nos preguntamos si se dan desde el punto de vista del PCC las condiciones mínimas para mantenerla congruentemente.

Una primera dificultad que se ofrece sería el carácter predominantemente exterior de esta alianza. La valorización del cristianismo liberador latinoamericano iría acompañada en el propio Fidel de la sistemática minusvaloración del cristianismo en Cuba. No se puede negar que hay aquí un problema delicado y complejo. Una segunda dificultad vendría dada por el carácter positivamente ateo, que no laico, del PCC y del Estado cubano. ¿Basta a este respecto la omisión de la lucha ideológica antirreligiosa, incluso si la omisión se lleva a la práctica consecuentemente?

Indudablemente que se ha dado un gran paso. Esperamos que la evolución se consolide progresivamente. Para que ello suceda creemos sin embargo que lo más decisivo no acontecerá en el plano ideológico. El PCC y el Gobierno de Cuba cambiarán su actitud respecto al cristianismo en la medida en que desarrollen y consoliden las relaciones económicas y políticas con los demás regímenes de la zona, con prescindencia de su ubicación ideológica. En la medida en que Cuba se reincorpore al área latinoamericana variará la actitud hacia el cristianismo dentro de Cuba. Resulta por lo tanto una proposición crítica aislar y discriminar a Cuba en nombre de la **sociedad occidental y cristiana**. Cuba es socialista

irreversiblemente. La suerte del cristianismo en su interior depende ante todo de que los demás gobiernos de la zona acepten este hecho y saquen las consecuencias. Creemos que, a pesar de la propaganda desorientadora y mezquina, por parte de Cuba la disposición es hoy mucho más favorable que hace por ejemplo una década.

Un segundo factor que incidirá decisivamente sobre la suerte del cristianismo en Cuba serán los cristianos latinoamericanos comprometidos con la liberación. En la medida en que el movimiento madure y se profundice y se arraigue en los diversos niveles de la institución eclesial, a la vez que incorpore a sectores crecientes del pueblo el cristianismo será un factor que deberá ser tomado en cuenta, no sólo como un fenómeno sino por su propia consistencia liberadora.

Naturalmente que será importante la posición de la Iglesia como conjunto y particularmente la del Vaticano. En la medida en que ceda la actual ola neconservadora y se afiance la corriente que animó al Concilio, se consumará el paso "del anatema al diálogo", que con tanta finura desarrolló Pablo VI. Y no nos parece tampoco desdeñable la actitud que asuman los católicos de USA, tray ya signos alentadores al respecto.

COMUNICADO DEL FSLN SOBRE RELIGION

Hemos comparado la TR del I Congreso del PCC con la Resolución del II, y hemos anotado una evolución significativa. Sería interesante introducir otro tercer documento que podría indicar tal vez

una posible orientación de un Congreso subsiguiente o que en todo caso marcaría otras posibilidades. Nos referimos al Comunicado oficial de la Dirección Nacional del FSLN sobre Religión (Sic 431 (en. 1981) 38-40).

Tan sólo anotaremos tres puntos que juzgamos representativos: El primero es la laicidad del Estado y del Partido: "El Estado Revolucionario, como todo estado moderno, es un estado laico". "El FSLN es la organización de los revolucionarios nicaraguenses"; quienes quieran y reúnan las condiciones "tienen todo el derecho de participar militarmente en nuestras filas, independientemente de sus creencias religiosas". El segundo es la aceptación, interpretación y superación de la crítica marxista a la religión: La afirmación sobre el carácter alienante de la religión tiene un valor histórico y por lo tanto es válida en la medida en que el cristianismo real justifica la explotación y no lo es cuando contribuye a la liberación: "los sandinistas afirmamos que nuestra experiencia demuestra que cuando los cristianos, apoyándose en su fe, son capaces de responder a las necesidades del pueblo y de la historia, sus mismas creencias los impulsan a la militancia revolucionaria". El tercero sería la abierta petición a la Iglesia para que participe decididamente como tal en el proceso revolucionario. "Sí, somos francos en decir que veríamos con buenos ojos una Iglesia que sin prejuicios, con madurez y responsabilidad trabajara en el esfuerzo común por desarrollar cada vez más los caminos del diálogo y la participación que ha abierto nuestro proceso revolucionario".

Naturalmente que estos puntos programáticos se apoyan en la sólida realidad de la participación de los cristianos en la lucha de liberación "en un grado sin precedentes en ningún otro movimiento revolucionario de América Latina y posiblemente del mundo", y en el hecho subsiguiente, no menos insólito, "de la participación de sacerdotes y religiosos en el Gobierno de Reconstrucción Nacional", de la participación de tres sacerdotes en la Asamblea Sandinista y del hecho macizo de que "dentro del FSLN militan muchos cristianos y mientras existan revolucionarios cristianos en Nicaragua, habrá cristianos dentro del Frente Sandinista".

El hecho nicaraguense ha influido sin duda en la Resolución del II Congreso. Expresamente se lo menciona en el texto en primer lugar al lado de El Salvador. Entre las cosas que se deciden hoy en Centroamérica está también en buena medida la posición de muchos marxistas y desde luego de Cuba respecto del cristianismo.

EL PLAN UNION Y LA JUSTICIA TUERTA

A raíz del asesinato del general retirado Fernández Escobar se desató un repudio general del hecho. Las expresiones son múltiples. Desde la mera condena de un asesinato hasta el temblor por la propia inseguridad, pues si hasta a un general matan con tanta facilidad, ¿qué será de los "pata en el suelo" y los "tacarísimo"?

Por eso es comprensible la rapidez con la que el Consejo Nacional de la Policía implementó en forma conjunta el Plan Unión para combatir en forma rápida y espectacular el auge de la delincuencia.

Nos gustaría poder apoyar sin reservas unas medidas que tendrían como única finalidad asegurarnos a todos una existencia tranquila. Por desgracia son demasiadas las quejas sobre la forma en que se están desarrollando las batidas en las zonas marginales. A ratos da la impresión de que situaciones que deberían ser excepcionales se han convertido estos días en rutinarias.

Queríamos señalar en concreto los siguientes abusos: no hay derecho a detener sin más a todo el que cae en una redada y tiene antecedentes policiales, si no pesan sobre él, además, denuncias concretas (¿es absolutamente imposible la regeneración?); no hay derecho a equiparar joven o motorizado con delincuente y a castigar a todo un grupo o a toda una generación de clase baja por los delitos cometidos por algunos de ellos; no hay derecho a amenazar con la expulsión del país a personas con carta de trabajo y cédula venezolana, pero cuyo hablar los delata como nacionalizados.

Reconocemos que es necesario tomar alguna medida para frenar el hampa, aunque un servicio de vigilancia regular y eficiente haría innecesarias estas correrías espectaculares de cuatro días. Pero nos negamos a creer que no haya término medio entre la indiferencia absoluta y el hostigamiento indiscriminado. Pensamos también que este tipo de operativos exige una educación nada común de los cuerpos policiales, para que sepan actuar con máximo respeto hacia el ciudadano que le paga para ser protegido, y no maltratado y perseguido.

En términos globales la ciudadanía se pregunta ahora si el operativo va a continuar en forma menos represiva y con carácter estable o se va a reducir a una batida

frenética o esporádica; si se van a instrumentar otras medidas preventivas indirectas, o simplemente se van a repoblar las cárceles desbordadas. Por fin la ciudadanía también se pregunta por que no se abordan tan radical y efectivamente los otros problemas sentidos por el pueblo en general, aunque no tanto por los generales.

Según las encuestas entre los problemas más sentidos de los ciudadanos se encuentran: el alto costo de la vida, el problema de la vivienda, la inseguridad y delincuencia. Cualquiera de estos factores puede incidir en el deterioro evidente de la imagen del Gobierno de los Pobres y eventualmente en el estímulo de las intenciones golpistas. Por eso el Gobierno ha decidido hacer algo, al menos para mantenerse en el poder según lo prometido.

La oportunidad del asesinato del General retirado ha sido excepcional para efectuar un operativo de prevención directa e inmediata y tratar de resolver uno de esos problemas acuciantes, aunque no conste en el primer lugar de las encuestas: 1. Alto costo de la vida (43%), 2. Problemas de vivienda (11,3%), 3. Inseguridad y delincuencia (6,6%).

Naturalmente todos entendemos que los otros problemas requieren tiempo y que es más fácil superpoblar cárceles que detener la inflación o construir viviendas sociales.

Pero en ningún momento los ciudadanos han pedido al Gobierno de los Pobres y a los Jueces encarcelar sólo a los delincuentes pobres que roban con moto y que pertenecen a familias que no logran un empleo suficiente como para enfrentar el alto costo de la vida, el alza de la vivienda y otras mil inseguridades.

Los criminales de cuello blanco que especulan con tierras y efectúan asesinatos perfectos o al menos perfectamente ocultados, no andan en motos sino en LTD y Mercedes Benz; no cobran peaje pero esquilman al país; no se fugan de las cárceles porque salen con las puertas abiertas; no viven en barrios sino en quintas; no se acompañan de una muchacha en la parrilla sino de una escolta motorizada.

El crimen del Dr. Carmona y del profesor Gauna, la corrupción en los casos Sierra Nevada, Carivén, Antimano, Corpomercadeo etc., no hacen pensar que la justicia no es ciega sino tuerta, porque sólo sentencia contra la delincuencia de los pobres.

RECUERDO DE PABLO VI

El último libro del teólogo José Ignacio González Faus ("Este es el hombre", Sal Terrae) contiene una dedicatoria donde se expresa bellamente la impresión que, a dos años y medio de su muerte, nos va dejando a los cristianos este pontífice.

Transcribimos el párrafo para que el lector pueda gustarlo.

"Hoy es casi obligado dedicar los libros a algún amigo, y yo quisiera dedicar estas páginas al recuerdo de Pablo VI. Todos fuimos injustos con él. Tuvo más talla de la que supimos reconocerle. Y si a veces fue desesperadamente indeciso, dudoso o angustiado, hoy constatamos que era porque había comprendido decididamente algo que es muy valioso, y que otros, que dudan mucho menos, no parecen haber comprendido tan bien: que la verdad cristiana no se mantiene por el miedo o la imposición, puesto que aspira a no tener más arma que su propia luz, por la que quiere ser aceptada desde el corazón mismo del hombre que ella es capaz de transformar. Y que la identidad cristiana no es una plataforma desde la que pueda ejercerse poder contra lo que le molestan a uno. Y que en estas dos cosas, al menos, el Cristianismo puede coincidir con los presupuestos de la Modernidad".

LA PASTORA

En el momento de escribir estas líneas, los vecinos del barrio La Pastora de Caracas, después de haber recibido con alegría la noticia, se preparan para celebrarla por todo lo alto. Los organismos correspondientes, decidieron al fin, después de años de discusiones, de presiones, de mucha zozobra, que La Pastora debe seguir siendo La Pastora.

Todo un barrio ha sentido la liberación de la amenaza que pendía sobre ellos: la piqueta respetará sus hogares. El "progreso" ha decidido cerrar sus fauces de Gargantúa y respetar las viviendas de miles de caraqueños, dejándolas tal como son.

El hecho alegre, claro está, a los pastoreños. Ya pueden pensar que seguirán naciendo, viviendo y muriendo en sus casas familiares, sin verse empujados a una reubicación que en el mejor de los casos los hubiera condenado a los apartamenticos de unos bloques inhumanos.

Pero alegre también a todos los buenos venezolanos. Porque por primera vez en nuestra historia, razones de tipo histórico, de esas que tienen que ver con nuestro modo de ser y nuestro modo de vivir, han pesado más que los impulsos modernizantes que tantas veces han acabado, bulldozer mediante, con la fisonomía de nuestra ciudad capital. Porque por primera vez la lucha de unos vecinos humildes, pero bien unidos y seguros de lo que querían, ha podido vencer frente a poderosos intereses económicos. Porque por primera vez unas gentes que se sienten bien sin adentrarse en esa ola de movilizaciones que acusa a tantos venezolanos, pueden, con sus viviendas, mantener un modo de vivir que forma toda una identidad...

Ahora, cuando tantas cosas amenazan nuestra identidad, es noticia que las razones de los que aman entrañablemente su identidad domiciliar y barrial, sean respetadas. Y que los caraqueños y los que desde otros lugares nos visiten, podrán recrearse paseando por un barrio que tiene en sí la Puerta de Caracas y que, cada vez más, va teniendo también algo del corazón de Caracas. Porque seguirá siendo como era Caracas antes de que le diera por crecer y crecer para ser como "las grandes capitales", olvidándose de ser ella misma.

LAS FIESTAS DE LOS GRANDES

Los acontecimientos de la vida personal de la mayoría de la gente —bautizos, cumpleaños, matrimonios— pasan inadvertidos para la sociedad en su conjunto. Pero en febrero toda Venezuela pudo compartir por la T.V. el cumpleaños —desde el Poliedro y en cadena— del Dr. Caldera y días antes, San Valentín, el matrimonio eclesiástico, desde la Catedral de Caracas, vía satélite (sic), del galán Gustavo Rodríguez con la hija del ya no tan y nunca tanto de Julián Pacheco. ¡Ella sí!

La transmisión de esta ceremonia religiosa, como cándidamente lo especificó al inicio de su homilía, entre cámaras, flashes, tropelía y oropel —del cortejo nupcial, no de la iglesia— el presbítero delegado para actuar como testigo y bendecir la unión "no es un show, no es un espectáculo, es la forma que tiene la Iglesia de promover un sacramento". Buena promoción, con cortes comerciales y las consuetudinarias valetas gritando "¡Fantástico! ¡Fantástico!" entre el Dios los bendiga y el Ave María. ¡Habráse visto!

Causa admiración el giro pastoral hacia la incorporación a los mass media, full chola. Se sale de la antigua discreción de segundas (terceras) nupcias anteceditas sólo por bastardos nexos civiles, para convencer a tantos amancebados de que hasta la gente de la farándula, desprejuiciada y bohemía, se casa, como Dios manda, por la Iglesia, ¡Gloria a Dios!

A los novios tampoco les fue mal. Dice la prensa que les pagaron 150.000,00 simones por los derechos de transmisión de su privada ceremonia. Con la inflación, no están de más unos realitos para la luna de miel. Así se les vio, felices y contentos, como un par de tórtolos, sin lograr articular más palabras durante el rito que los frágiles sí del rato y los primeros escarceos —cuchicheos con besitos— del consumado. ¡Oh admirable sacramento!

Algo arrepentido parece que está el clérigo oficiante, que no recibió paga ni para sacar el chicle del piso del templo (los de la plaza Bolívar son de I.M.A.U.) y logró entender, tarde, que algo había turbio entre tanto raso, luz y tules blancos.

Sí no se arrepentirá nunca de la ceremonia el pulcro y cristiano, baluarte de la moral pública, patiquín que dirige la planta de Bárcenas. No se arrepentirá de haberle

zumbado al público esa tajada de fantasía de pacotilla la noche en la que finalizaban las encuestas del rating, vs. el sensacional Amador. ¡Oh sábado! Y también se atusó el bigote en el cumpleaños del Dr. Caldera. ¡Lástima que pase el tiempo!

REPRESION Y UNIVERSIDAD

La ciudad de Valencia parece haberse convertido en un campo de batalla donde las fuerzas de seguridad luchan encarnizadamente contra los enemigos de la nacionalidad. A juzgar por los titulares de prensa, la rebelión estudiantil dejaría chiquito al mayo francés. El sistema estaría en crisis por culpa de la universidad ultrazquierdista. ¡Qué distintos se ven los acontecimientos cuando son observados y sufridos desde dentro! Y el dolor es terrible cuando hace presencia la muerte inútil y estéril. Marcos Antonio Leal Vivas muere en su vano intento de alejarse del centro de la pelea. Su huida es obstaculizada por quienes ostentan el papel de salvaguardas de la paz. El, conocido por su dedicación a su estudio y alejado de la actividad política, es bajado con todos sus otros compañeros del autobús universitario. Los estudiantes se convierten así en secuestrados dentro del campus universitario, por la policía. Una bala perdida siega su vida. ¿Quién es el culpable? ¿Interesa saber quién fue el que apretó el gatillo homicida cuando el plomo cortante y sangrante silba por todos lados pretendiendo montar cátedra? Pero, ¿es deseable un "orden" resurgente sobre heridos y muertos? Parece inconcebible la ausencia de análisis políticos por parte de las autoridades civiles. La visión democristiana sobre la existencia de una guerrilla universitaria, estilo años 60, parecería estar en la base, deformada con el lente erróneo de los acontecimientos salvadoreños.

Es factible cometer un error por razones emotivas o circunstanciales. Pero cuando una y otra vez se dispara plomo, se hace uso de ametralladoras y de tanquetas, entonces habrá que buscar la autoría en una autoridad bien concreta. La petición de renuncia hecha al gobernador por los universitarios está avalada en una constante repetición de hechos represivos contra la universidad. Es fácil achacar a la universidad de estar tomada por la extrema izquierda. En los disturbios se han detectado

elementos extraños a la vida universitaria.

¿Será cierto que algunos de estos están ligados al partido de gobierno? Los jóvenes universitarios jamás han utilizado máscaras para protestar.

Dirigentes estudiantiles y autoridades universitarias han denunciado la existencia de grupos anarquizantes. Sin embargo numerosas declaraciones oficiales ofrecen informaciones confusas mezclando a la universidad con hechos y elementos conflictivos extrauniversitarios. La represión provocativa se hace palpable cuando se observa la presencia de motines frente a la intervención policial. La FCU y las autoridades han presidido manifestaciones de justificada protesta donde ha sobresalido la calma y la paz. ¿Por qué ante el comportamiento policial suceden hechos de violencia? Tres veces ha entrado la fuerza pública en la universidad. ¿Qué se busca con estos allanamientos? Es necesario distinguir entre la búsqueda de paz democrática y los métodos de represión fascista y dictatorial. Estudiar requiere unas condiciones mínimas de paz. El acoso a estudiantes en colectivos, avenidas públicas o en las cercanías de instalaciones universitarias como si fueran vulgares delincuentes son los trofeos que muestra la operación en curso en Valencia. ¡Menudo triunfo!

50 AÑOS DEL PCV

El 5 de marzo de 1981 el Partido Comunista de Venezuela llegó a los 50 años de existencia. El primer partido político moderno del país, nacido al calor de las luchas obreras y estudiantiles antigomecistas y bajo el influjo de la Revolución de Octubre, ha dejado a su paso una trayectoria de guía y participación destacada en las principales luchas históricas que el pueblo venezolano ha librado durante el último medio siglo, participación no exenta de errores pero de signo inequívocamente progresista. Entre sus fundadores se encuentran los primeros difusores de las ideas socialistas en el país, ideas que con el tiempo y ramificándose según la dinámica de nuestra sociedad, han llegado a formar parte de la inspiración que hoy alienta a importantes sectores de la vida nacional, mucho más allá del PCV mismo.

La huelga petrolera del 36, la organización del movimiento obrero, la resistencia contra la dictadura perezjimenista y la lucha por su derrocamiento y por la implantación de la democracia, la lucha armada de comienzos de los 60, son todos episodios que no pueden ser adecuadamente recordados ni entendidos sin prestar atención al papel activo que en ellos ha jugado el PCV, de cuyas filas ha salido buena parte de lo más destacado de la dirigencia política popular y de izquierda del país, y en cuyo seno se llevaron a cabo los primeros balbuceos de la formulación de un proyecto social alternativo al de la clase dominante, proyecto aún inconcluso.

Todos estos hechos son suficientes para sentirse orgulloso de arribar al 50 aniversario, pero quisiéramos también que fuesen acicate para la profunda autocrítica que permita al PCV, precisamente, conectarse con lo más positivo de su tradición: el inextinguible impulso para la lucha y la construcción de una Venezuela mejor.

Lo que cuesta popularizar un Colegio

COMUNIDAD SANTO ANGEL (OCUMARE DEL TUY)

Nos ha tocado vivir en un mundo convulsiónado, marcado por profundas diferencias sociales, en el que la riqueza de unos pocos se hace a costa de la pobreza de muchos. Esta realidad que reviste especial dramatismo en A.L., es un reto para toda acción evangelizadora y ha llevado a la Iglesia a una profunda reflexión sobre su misión en el mundo.

De esta reflexión surge, como sabemos, una llamada a la conciencia de cada hombre a partir del Concilio Vaticano II, llamada que luego recogen y profundizan los Obispos de A.L. reunidos en Medellín y últimamente en Puebla, a trabajar por construir un mundo más justo, colocándose al lado de aquellos que viven directamente las situaciones injustas y solidarizándose con sus luchas y esperanzas. En este sentido es reiterativa la opción preferencial por los pobres, opción que al concretizarse, es signo de que el Reino de Dios ya comenzó entre nosotros y, por lo tanto, signo de autenticidad de la misma Iglesia.

Estos aspectos han sido también motivo de reflexión y estudio para nosotras, Hnas. del Santo Angel, y en los últimos Capítulos Generales y Provinciales se toman opciones, se marcan pautas y se orienta para que en cada país, se hagan las aplicaciones convenientes en la línea de la opción preferencial por los pobres, que si bien ya estaba en las motivaciones fundacionales, se había diluido con el paso de los años.

En este contexto, las hermanas que trabajamos en el Colegio Santo Angel de Ocumare del Tuy, nos hemos planteado cómo aplicar las orientaciones eclesiales y congregacionales a este lugar concreto. Analizando la realidad de la zona y comparándola con la del colegio (en el plantel funciona Pre-escolar, Primaria, C.B.C. y Normal), se detecta que el alumnado proviene de las familias de mejores recursos económicos de la ciudad de Ocumare y ciudades vecinas (Santa Teresa, Charallave, Cúa...) y que la gran masa popular y marginada de Ocumare -salvo excepciones- está también presente en este centro educativo. Este hecho nos sitúa ante la única alternativa válida para nuestra permanencia en el colegio: Popularizarlo.

Como un primer paso se decide a partir de 1977 recibir en el Colegio únicamente a los alumnos de Ocumare, facilitando la inscripción a los que provienen de sectores económicos menos favorecidos. Esto no es suficiente. Para continuar con el objetivo propuesto y de acuerdo a la realidad de la ciudad, se impone el dar cabida más amplia a los alumnos de los sectores antes mencionados. Se decide comenzar a partir del año escolar 1980-81 con el primer nivel de Pre-escolar a fin de seguir un proceso lógico que no afecte a los alumnos ya inscritos en el plantel. En octubre del 79 se informa de esta determinación a los Representantes reunidos en asamblea general.

Parece obvio que la dificultad mayor que tendríamos que afrontar al iniciar el proceso, sería de carácter económico y por lo tanto, la mayor preocupación en el momento de planificar los pasos a seguir. Sin descartar esta dificultad, que es real, nos referimos en nuestro caso a otro costo, a otras dificultades a las que tuvimos que hacer frente.

En un principio no se manifiestan desacuerdos por parte de los Representantes sobre la nueva orientación que se va a dar al colegio. Es en febrero del 80 cuando la palabra "popularización" comienza a inquietar a algunos. En esta oportunidad la Directiva de la S.P.M. solicita una reunión con las hermanas que trabajamos en el centro para que se les aclare el término. No llegamos a un acuerdo porque nuestras motivaciones no son compartidas por la Directiva y por lo tanto, la determinación no les satisface. Deciden convocar una asamblea general de Representantes para discutir la decisión.

La asamblea se realiza y es insólito lo que tenemos que oír. Todas las razones de una clase social herida en sus intereses y privilegios, que ella considerara derechos. Nos tildan de clasistas, parciales, -parece que antes no lo éramos-, señalan que hacemos discriminación. ¿Cuál?, preguntamos, ¿el querer educar a un pueblo que siempre fue discriminado, al que siempre se le han señalado sus deberes y escasamente sus derechos? ¡Este sí que puede hablar de derechos

violados!. Nos califican de extremistas y radicales. Nos recuerdan que Jesús vino para salvar a ricos y pobres, pero parecen olvidar que Jesús tomó partido por los pobres y desde allí ofreció la salvación a todos. Nuestros argumentos no sirven, no pueden servir ante una clase social acostumbrada a que sus intereses se antepongan a cualquier otra.

Circula entre los miembros de la asamblea un comunicado con informaciones que desfiguran la verdad de nuestros planteamientos; al mismo tiempo, la Directiva recoge firmas y solicita un voto de confianza a la asamblea para hacer gestiones ante el Ministerio de Educación. De hecho, a los pocos días envían un documento a la Dirección de Apoyo Docente, para que tome medidas económicas que cambien la orientación del proceso.

Posteriormente se dirigen a Faprec solicitando también su intervención. Algún miembro de la Directiva Nacional de Faprec está de acuerdo con los planteamientos de la Directiva de la S.P.M. del colegio y promete hacer lo que esté a su alcance para "proteger los derechos de los padres de familia afectados con la medida". Nos preguntamos, ¿quién protege los derechos de tantos padres de familia que nunca tuvieron acceso al colegio porque su situación económica no se lo permitía?. ¡Qué fácil resulta hablar de derechos cuando es una clase social la que se siente afectada y que fácilmente se niegan los mismos a los que no tienen voz porque siempre se les ha negado el derecho a manifestarse!.

Es importante destacar que junto con las voces airadas de unos, las voces tímidas pero significativas del pueblo sencillo también se dejan oír. Este pueblo que sabe esperar hasta el límite, se siente, al menos una vez, tomado en cuenta. Son múltiples las manifestaciones en este sentido. Todo ello es para nosotras una señal de que debemos seguir el camino iniciado.

Qué irá sucediendo y a qué nuevas dificultades tendremos que hacer frente, lo veremos en la medida en que sigamos profundizando en nuestro compromiso cristiano.

El desafío mundial

FERNANDO MARTINEZ GALDEANO

Ingeniero, periodista, político, hombre de negocios y profeta, J.J. Servan-Schreiber (57 años) ha inundado desde mediados del pasado noviembre las librerías de los principales países. En quince idiomas y a través de otras tantas casas editoras su último libro "El Desafío Mundial" ocupa un puesto preferente en las listas de los libros más vendidos. ¿Se trata de un fenómeno publicitario sin contenido válido? ¿Responde esta venta masiva a las expectativas de solución de la crisis actual de extensión mundial? ¿Se ofrece en el libro una salida eficaz de la depresión económica que oprime a un número incalculable y creciente de personas?

Con agilidad y claridad periodísticas, no exentas de voluntarismo e imprecisión histórica, el autor expresa en páginas llenas de anécdotas, datos y declaraciones de personajes su intuición, que entraña, sin distinción, el diagnóstico y tratamiento de la enfermedad global. A pesar de su esfuerzo, no logra a veces evitar el fastidio del lector acucioso ante la terca repetición circular de las ideas básicas orbitando alrededor de su centro de lanzamiento.

El hecho tecnológico innovador del diminuto microprocesador (chip) con la posibilidad inmediata de ser fabricado por millones y de ser aplicado a innumerables instrumentos conocidos y por conocer, tiene la característica específica de sustituir el trabajo humano fabril y extractivo. Este tipo de desarrollo ha sido ya iniciado en el Japón, poseedor de la tecnología del microprocesador incorporado como instrumento multiplicador de la productividad. Japón supera la crisis actual porque ha creado una tecnología programable, infatigable y competitiva. La norteamericana, en cambio, procede fundamentalmente del complejo militar-industrial, cuyos proyectos desconocen la innovación en competencia. Su costo ha sido y sigue siendo enorme. Por eso, los Estados Unidos se encuentran económicamente retrasados y agotados en su enfrentamiento con la Unión Soviética. Para los países industriales desarrollados es urgente que el Tercer Mundo se desarrolle. Ellos necesitan exportar. Y a su vez, los países subdesarrollados necesitan acceder a la tecnología informática de los desarrollados, es decir, precisan

de una infraestructura comunicacional y de los aparatos aptos para recoger información, procesarla y relacionarla. De esta forma el Tercer Mundo puede aprender a usar con gran eficacia su inteligencia. El aprendizaje (la reflexión y su discusión) es la clave de toda solución y al aprendizaje se llega rápidamente a través de la "informática". Su financiación obtendría el aval de los petrodólares excedentarios de Arabia Saudita y Kuwait. Occidente y Japón desarrollarían la tecnología del microprocesador y su aplicación masiva a nivel mundial. La creación de puestos de trabajo no se basaría ya en la industrialización sino en el aprendizaje innovador. La oferta de mano de obra se multiplicaría a partir del sector informático. Los nuevos trabajadores utilizarían su juicio, su sentido común, su afectividad y su sensibilidad. Este sería el papel insustituible del hombre. Sus virtudes más indispensables: paciencia, sabiduría, esfuerzo y conocimiento de la marcha histórica hacia donde nos dirigimos. La década de los ochenta nos conduciría con trabajo y sacrificio a una sociedad muy superior a la actual.

Es sugestivo el planteamiento, pero adolece de limitaciones y omisiones bastante gruesas. Sus afirmaciones demasiado repetidas carecen del rigor de una reflexión lógica, sin dejar de ser imaginativa, sobre la base de la observación de unos hechos innovadores y de unas circunstancias históricas, políticas y socio-económicas cuya interacción en orden al futuro es imprescindible por la complejidad de factores humanos que van a determinar los acontecimientos reales. ¿Quién hace la historia? ¿Unos pocos? ¿Los pueblos? ¿Es el poder un peligroso juego de intereses y presiones? J.J.S. ignora el problema y presupone un voluntarismo elitescos concientizado por el Grupo de París (personajes de Europa, USA, Medio Oriente y Japón) y motorizado por la tecnología arrollado-

ra del chip.

Y respecto del desafío mundial, J.J.S. adelanta que la informática es la solución de partida. Japón resuelve su problema por medio de su inteligencia y dedicación tecnológicas y por la productividad industrial, resultado de aquélla. Pero, a niveles extensivos en los que participan más de cien países. J.J.S. parece aceptar el desarrollo exponencial que olvida el principio y la realidad económica de los recursos escasos (particularmente materias primas). La crisis de la energía no constituye sino el inicio de este agotamiento. ¿Cómo podría la informática resolver el problema objetivo de la escasez? Más aún, ¿no tendería a agudizarlo al cambiar la forma de producción y al mejorar a un mismo tiempo la sofisticación y variedad de los productos? Sus manufacturas, las de la era del chip, se producirían en cantidades crecientes y con diseños más tentadores para su adquisición y "consumo". ¿A qué precio? ¿Cuál sería su costo para los países del Tercer Mundo, principales suministradores de materias primas no elaboradas? ¿Cómo abastecer a un mundo extensamente informatizado con una producción industrial y extractiva manipulada por las incansables manos de los robots?

La informática está a punto de ser una realidad tangible para el ciudadano común y corriente. Puede generar desempleo en ciertos sectores, a cambio de la multiplicación del trabajo no manual en otros sectores. Además de que esta situación cambiante generará agudas tensiones sociales, no conviene ocultar ni dejar de subrayar que la crisis actual deriva del modo occidental consumista y despilfarrador. Aunque el chip posea virtualidades desbordantes, carece en sí mismo de la capacidad de cambiar el patrón de consumo. Sí puede ayudar con su empleo informático a que los dirigentes y sus pueblos tomen conciencia de los problemas y de su complejidad. Una buena información y una inteligente reflexión sobre ella podrán alentar decisiones hacia un cambio del consumo y de los bienes que han de ser producidos. Sería una especie de socialización de la demanda. ¡Un verdadero desafío mundial!

Jean-Jacques
Servan Schreiber



SERVAN-SCHREIBER, Jean Jacques
El Desafío Mundial — Plaza y Janés, S.A.
Editores, Barcelona, 1980, 311 pp.

Manoa

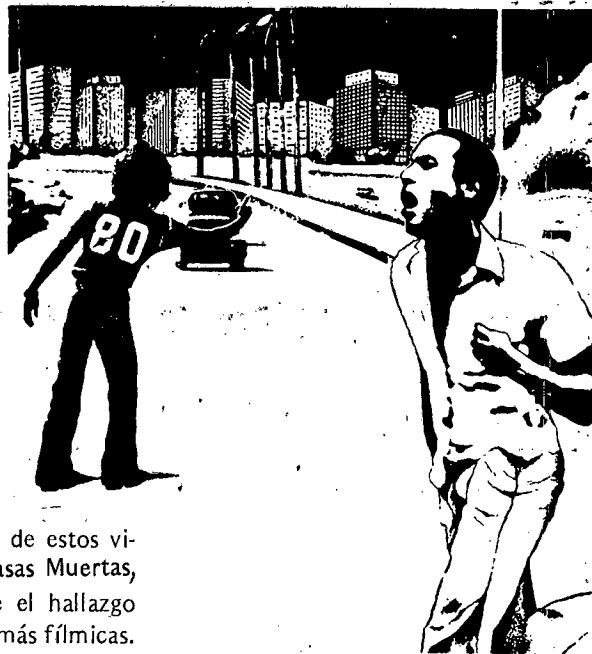
CARMELO VILDA

Manoa es una población Venezolana, perdida en el Delta del Orinoco. También es un mito: el sueño de El Dorado tan persistente en la psicología y cultura nacionales. En la película que reseñamos Manoa significa no tanto el reino del oro o de la abundancia al alcance de la mano sino una geografía o espacio de libertad, idealización de un estado de autodecisión permanente. Las dos primeras secuencias confirman la clave de esta interpretación.

Mientras en el Centro de Caracas, Juan el protagonista (Víctor Cuica) elude un cerco policial, en una librería del Este, Miguel (Diego Silva) su amigo, compra un libro de Camus.

Pedro es un rebelde social, Miguel un contestatario ideológico. El primero tiene razones para esquivar a la policía; el segundo está harto del conservatismo y burguesía hogareños. Los dos desean realizar una experiencia común para ser "alguien". Buscan su realización personal lejos de Caracas en la utopía de la libertad total. Juan será el maestro de Miguel en el arte de vivir la libertad a plenitud.

Y comienza el viaje hacia el mito. La música, ambos tocan un instrumento, además de ser expresión anímica de los viandantes, describe a la vez el paisaje o lo sugiere. Ella también peregrina y se identifica con las sucesivas incidencias del itinerario. El trayecto hasta Manoa se realiza a golpe de astucia, a través y a lo largo de una tierra más provinciana cuanto más se distancie de Caracas. Y sobre esta tierra, la gente y los tópicos de la cartografía picaresca del país. Un desfile de tipologías explotadas por casi todas las películas que se acercan a la realidad venezolana: el borrachito de Petare, el italiano dueño de una chivera en Caucagua, el simpático comerciante criollo que prefiere la libertad al trabajo, las taguaras del camino que además de abrevadero sirven también de burdel barato y locutorio... y esa soledad pastosa de nuestras aldeas tan íntima y telúrica.



Precisamente en uno de estos villorrios, en el Ortiz de Casas Muertas, "culo del mundo", sucede el hallazgo más humano y las escenas más fílmicas. Se trata de un encuentro con el "realismo maravilloso" tan nuestro y tan americano. En esta población casi palúdica existe una emisora dirigida por un showman exótico, exquisito caballero, ameno conversador y redomado gozón. La viveza, la alegría y humanismo del recibimiento y diálogos posteriores resultan sorprendentes. ¡Lástima que la película no fondeara en la rada de este rincón tan lírico y encantador!. Es aquí donde la Directora, Solveij Hoogesteijn, criolla y vernácula a pesar de su onomástica, demuestra mejor su sensibilidad y técnica cinematográfica. Pueblo, emisora, bar, visitantes y la cantora prostituta firman un documento de plasticidad ensimismada, de colores y persistencias misteriosas, la desnudez cotidiana de una existencia que se exterioriza hacia adentro y se recluye en la telaraña de no sé qué sutiles lejanías ancestrales...

La película decae cuando remonta el cauce de la indagación hacia los penates familiares. Juan, el Eneas criollo, quiere reconstruir la trayectoria de sus antepasados pero la búsqueda resulta muy confusa, tanto como la soledad del viejo Rivera que cada día cumple cien años y no envejece nunca aunque viva siempre en esa penumbra profunda que filtra el bahareque. Decae también cuando se orienta hacia las raíces de la historia: encuentro con el hacendado español (encomendero de la conquista) y su asesor yanqui, mascarones caricaturescos de la Colonia y el poder feudal. La pretensión resulta fallida por-

que no encaja en el desarrollo global del contexto. Más convencional y falsa me parece todavía la indagación sobre el destino humano y la eternidad.

La aparición casi sobrenatural de los pescadores, profetas de la tierra o ángeles del mar, constituye una añadidura muy bella visualmente pero también muy arbitraria, carece de cimientos como si fuera una berruga del libreto.

La historia como maestra de la vida es la lección que aprende Miguel después de tan largo viaje. Por eso la experiencia concluye cuando culmina el aprendizaje, cuando deja de ser discípulo y se gradúa en la ciencia del pragmatismo. Es la ocasión determinante que les devuelve a Caracas porque Manoa está hora en Caracas, es decir en la lucha por la realidad y por la interpretación de sí mismos. Cada uno vuelve a lo suyo. El estudiante a sus libros y cuadernos contrastados por la experiencia vivida. El músico a su saxofón que toca en un Night-Club es lo suyo!. Ambos se realizan plenamente hasta que una estúpida bala mata a Pedro precisamente al finalizar una estupenda interpretación musical. El ciclo se ha cumplido. Ha muerto el preceptor pero el alumno no queda a la intemperie porque es ya maestro.

¿Qué representa Manoa para la filmografía nacional?. Es evidente que encalla también, ojalá lo sobrepase definitivamente, en ciertos tópicos manidos, esquemas pseudofolkloricos que constitu-

FICHA TÉCNICA

Dirección:	Solveig Hoogsteijn
Fotografía:	Héctor Ríos
Música:	Víctor Cuica
Interpretación:	Víctor Cuica, Diego Silva, Asdrúbal Meléndez, Julio Mota, Emilia Rojas.
Fecha de Estreno:	Febrero, 1981

yen arsenal predilecto de nuestras películas. Ya estamos saturados de esos caros policíacos ipobre Metropolitana!, de los harapientos mendigos y simpáticos borrachitos estilo Joselo, de los mu-siús siempre mercantilistas y hurtaños, de las dolientes madres criollas tan sumisas y lloronas, de los jóvenes perseguidos a causa de su piel morena, su barba guerrillera o su semblante pobre. Al libreto de Manoa le falta consistencia y claridad, es cierto. Sin embargo la película entreabre una puerta nueva. Me re-

fiero a esa indagación sobre lo que somos desde la perspectiva de nuestros arquetipos. Hay además un planteamiento filosófico ambicioso aunque resulta débil porque la proposición queda enmarañada entre los elementos descriptivos que son más vigorosos. También porque confunde las funciones. En definitiva el pragmático malandro asume la teoría que debiera protagonizar el discípulo ideólogo.

Es también encomiable la pretensión de interiorización personal, aspec-

to éste tan relegado o marginal en nuestro cine. Interiorización que se trasluce en esa magia de silente intimidad, polen de una atmósfera hechizada, conciencia de un calor humano casi vegetal que sólo se intuye a veces como melancolía o cariño reprimido a pesar de los deseos siempre incandescentes. Por esto, en Manoa, el paisaje no parece descrito sino meditado.

Reflexionar sobre nuestros conflictos de clase social o sobre nuestra situación actual a partir de evocaciones históricas es un acierto. Anteriormente lo había intentado ya País Portátil. Y aunque a trechos la intención aparece como remiendo sin embargo se realiza con gran sensibilidad y hermosa fotografía. Técnicamente Manoa es buena, visualmente bella, tal vez moralmente pacata. La sexualidad de nuestro pueblo aparece contenida, sólo apenas sugerida... ¿Tuvo la directora miedo a la censura?. La actuación muy dispareja. Lejano y poco compenetrado Diego Silva, sobre todo en la primera parte. Resalta demasiado su novatez y la falta de rodaje profesional.

CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO

ANÁLISIS SOCIO POLÍTICO
DE LA IGLESIA LATINOAMERICANA



CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO 2

1. Latinoamérica: Paz o Violencia Institucionalizada
2. Análisis Socio-Político de la Iglesia Latinoamericana
3. La Iglesia Latinoamericana busca su rostro
4. Tipos cristianos en Latinoamérica hoy
5. El Exodo
6. Liberación y Liberaciones
7. Salvarse en Latinoamérica
8. Cautiverio y Creación
9. Libros Sapienciales: Mujeres, Plata, Poder
10. Los Cristos de América Latina
11. Jesús de Nazareth
12. El Nacimiento de la Iglesia
13. El Constantinismo en la Iglesia



PUBLICACIONES
CENTRO GUMILLA

HORA INTERNACIONAL

DEMETRIO BOERSNER

REAGAN Y AMERICA LATINA

Al cabo de más de un mes de haber asumido el mando de los Estados Unidos, el presidente Ronald Reagan aún no dio señales de tener un programa coherente para los asuntos interamericanos. Durante su primer mes y medio en el poder, se limitó a denunciar la presunta infiltración cubano-nicaragüense-soviética en El Salvador, a emitir vagas amenazas con respecto a esa situación, y a tratar de ganar el apoyo de los países latinoamericanos para una política hemisférica mal definida pero en todo caso inspirada por el anti-izquierdismo más frenético.

Como demostración práctica de que los Estados Unidos abandonan la política de Carter basada en el criterio del respeto a los derechos humanos, la administración Reagan abandonó todas las sanciones impuestas al régimen chileno por su renuencia a colaborar con la justicia en el caso Letelier, y devolvió a Pinochet el pleno goce de la asistencia militar y económica estadounidense.

En medio de ese viraje general hacia la derecha, el gobierno norteamericano manifestó una sorprendente indecisión y grandes contradicciones. Es evidente que aún no está bien coordinado el nuevo aparato decisor norteamericano. Mientras el reaccionario presidente de la subcomisión de asuntos latinoamericanos del Senado, Jesse Helms, anunciaba que se había cortado toda ayuda a Nicaragua, el canciller Haig negó esa versión.

Una cosa segura, además del abandono de la causa de los derechos humanos y de la renovada amistad hacia dictadores de derecha, es que el gobierno de Reagan no tiene ninguna intención de buscar acuerdos multilaterales con Latinoamérica sobre problemas de comercio y desarrollo.

Algunos países latinoamericanos —particularmente Venezuela— han llegado a la correcta conclusión de que es urgente una reunión en la cual se adopte una posición común de nuestros países ante la política norteamericana y ante los inaplazables problemas económicos derivados de la desigualdad entre el Norte y el Sur. Con el fin de promover

tal reunión (y de lograr que se efectúe eventualmente en Caracas), el canciller José Alberto Zambrano Velasco viajó a Brasil, Argentina y México, así como también al Canadá, por ser éste un país industrializado de segunda categoría en cuanto a poderío se refiere, de orientación progresista en lo tocante al diálogo Norte-Sur. Lamentablemente, aunque esa iniciativa es positiva, el gobierno venezolano creó dudas con respecto a la utilización de los mecanismos ya existentes para la concertación y coordinación de la opinión integrada de América Latina. Entre esos mecanismos, el fundamental es el SELA, pero aparentemente ese organismo es detestado tanto por los Estados Unidos como por los demócratas cristianos de Latinoamérica, debido a su origen "socialdemócrata" (Luis Echeverría-Carlos Andrés Pérez).

Otro aspecto preocupante es el aparente afán venezolano de excluir a Cuba de todo conciliábulo latinoamericano (otra razón para ignorar al SELA, del que Cuba forma parte), y de hacerse eco de las denuncias norteamericanas contra la "intervención soviético-cubana". Con el fin de atacar a Cuba, el canciller venezolano viajó hasta Pekín, capital mundial del antisovietismo y del anticubano.

Desde el punto de vista favorable a la integración de Latinoamérica, y su unidad con el resto del Tercer Mundo para defender los derechos de los países subdesarrollados a un desarrollo autónomo y vigoroso, es necesario y urgente llegar cuanto antes a una firme y enérgica expresión de los anhelos históricos de nuestro continente, con el fin de recordarle al señor Reagan ciertas realidades insoslayables de nuestra época.

LA URSS ANTE REAGAN: RAMA DE OLIVO

El Partido Comunista de la Unión Soviética celebró su vigésimo sexto congreso en Moscú. El informe central del presidente y primer secretario Leonid Brezhnev fue sereno y moderado en su tono.

Con respecto a los problemas internos de la URSS, el congreso reconoció la existencia de importantes proble-

mas económicos y administrativos, pero afirmó que existe una neta recuperación en todos los ámbitos. Las áreas críticas siguen siendo el de la industria de maquinaria altamente sofisticada, el de los servicios, y el de la agricultura. Se ratificó que el crecimiento económico, en estos próximos años, será más lento que en ciertas épocas pasadas. Sin embargo, dentro de esas limitaciones, el pronóstico global fue optimista.

En lo referente al bloque o "campo socialista", el congreso mencionó el problema de las "actividades antisocialistas" en Polonia, pero expresó su confianza en la capacidad del partido polaco de controlar la situación, sin necesidad de "ayuda" externa.

Brezhnev defendió la presencia militar en Afganistán, y dijo que la URSS está dispuesta a retirar sus tropas de ese país tan pronto lo solicite el gobierno de Kabul. Previsiblemente esto se producirá cuando haya cesado la infiltración de elementos pro-occidentales en apoyo a los insurrectos islámicos. Como concesión al punto de vista Occidental, Brezhnev señaló que su gobierno ya no se oponía a que el problema de Afganistán eventualmente fuese discutido internacionalmente en vinculación con el problema del Golfo Pérsico (antes, los soviéticos se oponían a la vinculación de los dos problemas).

Para disminuir la tensión mundial y garantizar la paz, Brezhnev propuso una reunión en la cumbre entre él mismo y el presidente norteamericano Ronald Reagan. El Kremlin recuerda el mejoramiento de las relaciones Washington Moscú bajo la égida de los presidentes republicanos Richard Nixon y Gerald Ford y abriga la esperanza de que también Reagan, no obstante su agresividad verbal, pudiese resultar un promotor de una paz realista entre las dos máximas potencias.

Además, Brezhnev señaló el continuado ascenso —pese a todas las dificultades— del conjunto de los países del Tercer Mundo, entre ellos los latinoamericanos. Habló positivamente del movimiento no alineado, del grupo de los 77, del intento de revivir el Diálogo Norte-Sur, y evaluó la OPEP como instrumento favorable para la causa de la liberación del Tercer Mundo.

Como siempre, el PCUS emitió impulsos doctrinarios que en muchos aspectos coinciden con las aspiraciones de liberación nacional y social de los pueblos menos favorecidos. Lamentablemente, como se sabe, la praxis soviética no siempre coincide con sus palabras y

su sistema tiene, internamente, deformaciones opresoras reñidas con la doctrina que proclama. Elló no significa que debamos dejar de apreciar como positivas algunas de las ideas voceadas en congresos como este vigésimo sexto.

Sobre todo, parece digna de apoyo la idea de una cumbre entre los presidentes soviético y norteamericano. Los contactos personales entre individuos dirigentes son valiosos para facilitar los entendimientos entre sus Estados. Por otra parte, el mundo debe reconocer que la primera necesidad de todos los hombres es la paz entre las superpotencias. Sólo en un mundo donde la tensión Este-Oeste disminuye paulatinamente, es posible un efectivo diálogo Norte-Sur y el avance hacia más altos niveles de justicia internacional.

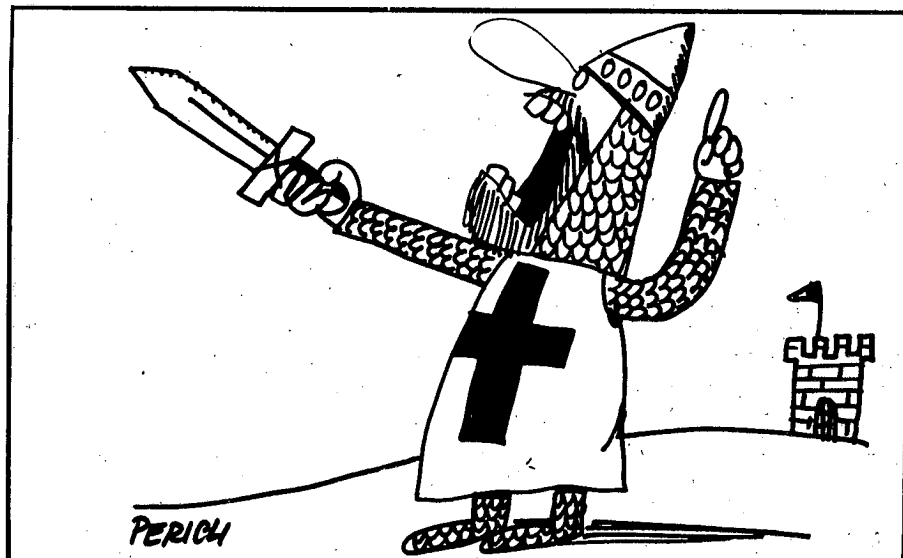
ESPAÑA EN PELIGRO

España atravesó una peligrosa crisis golpista, en la cual el fascismo—debilitado por la muerte de Franco pero todavía con bases en las fuerzas armadas y en los sectores tradicionalistas de la sociedad civil— trató de derrocar al gobierno constitucional y de detener y anular el proceso de democratización. El conato fue frustrado en gran parte por el excelente rol personal desempeñado por el rey Juan Carlos. Sin embargo, el peligro no ha pasado definitivamente, ya que subsisten las causas que engendraron la conspiración antidemocrática.

La primera de esas causas es económica. España, como país semiindustrializado, es golpeada más fuertemente por la recesión económica mundial, que las potencias altamente industrializadas, que poseen mejores mecanismos de defensa y de compensación. El número de desempleados es alto, y al mismo tiempo la inflación golpea inmisericordemente a las clases medias y trabajadoras.

En segundo término, es preocupante el problema del orden público y la seguridad personal. La tolerancia democrática ha redundado en un aumento de la delincuencia y de actitudes antisociales. Conjuntamente con ello, las actividades terroristas de organizaciones extremistas o separatistas como la ETA han causado pérdidas de valiosas y apreciadas vidas humanas.

Los problemas económicos y el del terrorismo, además de la sensación de falta de autoridad reforzada por las divergencias internas en el seno del partido gobernante UCD, provocó hace poco una primera presión militar en sentido derechista autoritario, que llevó al



presidente de gobierno Adolfo Suárez a presentar su renuncia. Posteriormente, la incapacidad de las Cortes de elegir de inmediato al sucesor del jefe de gobierno renunciante, provocó el conato de teniente coronel Tejero, respaldado por el general Milans del Bosch y otros altos oficiales.

Además de la autoridad moral del rey, existen otros factores que probablemente tenderán a salvar la evolución democrática de España. El pueblo español demostró después del conato de golpe, que no está dormido: el desfile de casi un millón de ciudadanos al grito de "No pasarán" hará reflexionar a los nostálgicos del pasado franquista. Por otra parte, los países democráticos de Europa ejercen una influencia concreta a favor del mantenimiento de la constitucionalidad española. Un equipo de golpistas en el poder se encontraría aislado y sometido a sanciones económicas y políticas por parte de la Comunidad Europea.

La defensa de la democracia española es, obviamente, del más alto interés para los pueblos hispanoamericanos. En momentos de crisis y de peligro como los actuales, es más clara que nunca la hermandad y la comunidad de destino que, pese a todas las separaciones y divisiones, une a todos los hijos de España.

REUNION DE LOS NO-ALINEADOS

Los ministros de relaciones exteriores de los países no alineados efectuaron una reunión en Nueva Delhi. A pesar de las divergencias que existen en el seno del movimiento, los factores de unidad y de consenso siguen siendo dominantes.

Como en la oportunidad de la Sexta Cumbre celebrada en La Habana en 1979, Cuba y otros países amigos de la URSS y de su bloque trataron también esta vez de promover acuerdos y resoluciones que enfatizaran las coincidencias entre el grupo no alineado y el llamado campo socialista. En cambio los países conservadores de Asia, casi tan cercanos al bloque occidental como lo es Cuba al soviético, procuraron colocar a la Unión Soviética y a Vietnam en el banquillo de los acusados por sus acciones militares en Kampuchea y en Afganistán.

También fue un obstáculo a la armonía de los no alineados el conflicto entre Irán e Irak.

Sin embargo, en lo más esencial hubo consenso no sólo tradicional y rutinario sino vibrante y entusiasta. Todos los países no alineados, no obstante sus divisiones y pugnas, ratificaron los grandes principios de su movimiento: Anticolonialismo, antineocolonialismo, antirracismo; unidad en el diálogo Norte-Sur. A este último efecto, expresaron su apoyo a la reunión que el Grupo de los 77 celebrará en Caracas en el mes de mayo. Abogaron por la paz, por el desarme, por la distensión Este-Oeste. Pidieron la neutralización militar y naval del Océano Indico y del Mar Caribe, que deberían ser declarados zonas de paz.

Pese a las calumnias y las maniobras de sus enemigos, los países del Tercer Mundo continúan firmemente conscientes de sus vitales intereses comunes y de su gran misión histórica, consistente en llevar a cabo, paso a paso, la más profunda redistribución del poder y la riqueza jamás efectuada en la comunidad de las naciones.

XXI CONVENCION NACIONAL DE A.D.

Después de un largo y accidentado proceso y con sucesivos retrasos, se reunió entre el 20 y 22 de febrero y el 7 y 8 de marzo la XXI Convención Nacional de Acción Democrática. El máximo organismo de la jerarquía partidista debe reunirse, según los Estatutos, cada dos años. La XX Convención se reunió en 1977 para elegir a Luis Piñeña Ordaz como candidato del partido a los comicios de 1978. El punto candente de esta XXI Convención era, la renovación de las autoridades partidistas. Sin embargo, los discursos pronunciados por Gonzalo Barrios, Rómulo Betancourt y Carlos Andrés Pérez, y el informe de Alejandro Izaguirre no fueron meramente convencionales y no deben dejarse pasar por alto.

Unos días antes de la XXI Convención Nacional, se reunió el Pleno Sindical de A.D. En esa reunión estuvieron presentes los expresidentes Betancourt y Pérez y prácticamente toda la alta dirigencia del partido. El discurso de Manuel Peñalver, reelecto secretario sindical nacional, insistió en la necesidad de que A.D. vuelva a ser el "partido del pueblo", criticó la formación de corrientes en torno a "jefes" o caudillos dentro del partido, insistió en la importancia del movimiento obrero para el partido e hizo una encendida defensa del régimen democrático en la cual no faltaron duras alusiones a las dictaduras de izquierda (Cuba) y derecha. El Pleno Sindical aprobó, además un proyecto de nueva Tesis Sindical del partido en la que se insiste en la cogestión obrera como el paso que debe ahora conquistar el movimiento obrero liderizado por A.D.

El discurso de G. Barrios se caracterizó por una gran sinceridad en el planteamiento de la situación interna del partido, llamando a superar la crisis del partido para contribuir a superar la situación nacional y completar la democracia política con la democracia económica. CAP, por su parte, insistió en la gravedad de una situación en la que los venezolanos van perdiendo confianza en la democracia y en el futuro. Señaló, además, la obligación de A.D. de hacer una oposición firme, seria, que obligue al gobierno a rectificaciones y pueda de-

volverse algo de esperanza al pueblo venezolano.

Más comentado ha sido el discurso de Rómulo Betancourt que, además de insistir en la crisis nacional y la vuelta a la "guerra fría" internacional, señaló que puede estar cerca "el momento de plantear un gobierno de concentración nacional, con el concurso de los grandes partidos venezolanos, del sector privado organizado y de la CTV", pues sólo un gobierno así tendría la fuerza necesaria para enfrentar la magnitud de la crisis nacional.

El informe de la Comisión Política del CEN, leído por el Secretario General, examinó el doloroso proceso electoral interno y se hizo eco del sentir de todos al proponer una regulación del proceso para elegir al Candidato. Defendió la obra de gobierno de CAP y criticó duramente al actual gobierno copeyano. Denunció la maniobra presidencialista, con pretensión nacional de Caldera, y reconoció el crecimiento del MAS como fuerza política Nacional.

La Convención Nacional publicó, además, un Documento Político en el que señala el deterioro de todas las actividades nacionales, el contraste entre un gobierno progresista y próspero (CAP) con uno que lo que ha provocado es el estancamiento y la recesión, acelerado la corrupción y exasperado a la población. Propone la revitalización de la línea de gobierno iniciada durante el período de CAP y señala cómo A.D. permanece como la esperanza nacional.

El nuevo CEN se constituyó de la siguiente manera: Gonzalo Barrios, presidente; José Vargas, 1er. Vicepresidente; Reinaldo Leandro Mora, 2do. Vicepresidente; Jaime Lusinchi, Secretario General; Manuel Peñalver, sec. sindical; Francisco Vargas M., sec. agrario; Domingo Alberto Rangel, sec. juvenil; Homero Parra, sec. de Profesionales y Técnicos; Luis Manuel Peñalver, sec. de Educación; Luis Alfaro Uceró, sec. de Organización; y los secretarios políticos: Marco Tulio Bruni-Celli, Humberto Celli, Arturo Hernández Grisanti, Cristóbal Hernández, Alejandro Izaguirre, Octavio Lepage, Héctor Alonso López, David Morales Bello, Lewis Pérez, Antonio Ríos, Luis Matos Azócar y Armando González.

El debate político en la primera quincena de febrero estuvo marcado por la polémica en torno a la candidatura de Rafael Caldera a la Presidencia. Si bien los últimos meses han sido la ocasión para el lanzamiento de numerosas precandidaturas provenientes de las diversas toldas políticas, hecho que ha llegado a provocar la apatía cuando no el rechazo activo de la mayor parte del país, el lanzamiento virtual de un ex-Presidente no podía pasar como uno más; mucho menos si dicho lanzamiento se hace en un ambiente político marcado por un enrarecimiento indudable, en el que intervienen la descomposición interna de A.D., la falta de una alternativa política clara en la izquierda, los insistentes rumores acerca de conspiración militar, y, sobre todo, la errática obra de gobierno ligada a las profundas divergencias que atraviesan de parte a parte al propio partido del Dr. Caldera. Todos estos fenómenos son, al menos en parte, síntomas de una crisis más profunda que afecta a todo el sistema político venezolano y a las que han sido sus formas básicas de representación, participación y consenso desde al menos el derrocamiento de la dictadura. Este clima ha sido perspicazmente captado por el máximo líder copeyano, que ha tratado de presentarse él mismo como el único factor de consenso a la mano para evitar un hipotético "derrumbe" del sistema constitucional, factor capaz de devolverle al venezolano su fe en la democracia, combinando para ello un discurso retador y algo hueco hacia el futuro y los problemas nacionales como un recurso al 23 de Enero y su "espíritu". Dicha presentación se alimenta de una firme voluntad de volver a regir el país respaldada por un importante sector de su partido que ante la impopularidad del gobierno ve en el prestigio y en el contrastante liderato con que cuenta la personalidad de Caldera en los sondeos de opinión la única posibilidad real de mantenerse en el poder después de 1983. Encuentra sus opositores más inmediatos en el otro bando de COPEI, comprometido con la labor de gobierno, que no parece dispuesto a soportar

las consecuencias que para él traería un liderazgo indiscutido de Caldera, cuando no una nueva presidencia de éste y en otros sectores del país que ven en la posibilidad de un "CALDERATO" un congelamiento indeseable del proceso de avance democrático y un obstáculo al surgimiento de proposiciones y hombres nuevos indispensables para el país, traducido en una prolongación de ciertos estilos e iniciativas entresacadas de entre lo más desgastado del orden político vigente. Lo cierto es que la claridad y el énfasis con que se manifestó al país la posibilidad de una nueva presidencia de Rafael Caldera produjeron desde un principio amplias manifestaciones de adhesión y de rechazo tanto a lo interno de COPEI como fuera de éste, muy especialmente en los medios de comunicación social, algunos de los cuales de inmediato dejaron clara su opción al respecto.

En este contexto se produjo, por iniciativa de un grupo de independientes, la celebración del 65 cumpleaños de Rafael Caldera bajo la forma de una cena monumental en el Poliedro. La cena fue presentada como un homenaje "a: hombre" y a sus indiscutibles aportes a la consolidación de la democracia venezolana, más allá de cualquier intención política o partidista más o menos inmediata. Se entenderá perfectamente, después de lo dicho, que difícilmente esta cena podía tener tal carácter, independientemente de las buenas intenciones de los organizadores, por el entorno político y social que la rodeó; dicho entorno no era otro que el de un virtual y a veces explícito lanzamiento de la candidatura del ex-Presidente en medio del cual el homenaje del Poliedro no pudo sino parecer el momento culminante de una primera ofensiva tanto hacia el país como hacia COPEI mismo. Esta circunstancia explica por qué absolutamente todas las fuerzas políticas de oposición, previo reconocimiento de los grandes méritos de Rafael Caldera, se negaron a asistir e incluso llegaron a denunciar el acto como aclamacionista, lo que redujo la asistencia al mismo al calderismo de siempre más alguna que otra sorpresa individual; todo esto a pesar de los tenaces intentos por dar amplitud y universalidad a la con-

vocatoria. La ausencia más notoria fue sin duda la de el Presidente Luis Herrera Campíns y de prácticamente todas las cabezas visibles del Herrero-Pablismo, excepción hecha de Pepi Montes de Oca, Gonzalo García Bustillos y Luciano Valero, cuya presencia en representación del gobierno avaló más que desmintió los análisis que hablan acerca de la gravedad de la pugna interna de COPEI.

El homenaje, por lo demás, se desarrolló tal como estaba previsto, con cena para los 5.000 asistentes, audiovisual sobre la vida del ex-Presidente, discursos introductorios, y discursos del mismo. Este llamó la atención por su escasa densidad analítica y programática, defraudando las expectativas de ciertos sectores que creían el acto del Poliedro el momento oportuno para trazar líneas maestras, deslindar posiciones y fundar plataformas; por el contrario, se limitó a una pieza oratoria de circunstancias, mitad en apoyo de la versión oficial del acto como no partidista, mitad tal vez limitado a priori por el acuerdo interno en COPEI de no adelantar el debate sobre candidaturas.

Una vez terminado el acto, se ha notado un receso en cuanto a la figura del ex-Presidente en los medios de comunicación y a la discusión pública en torno a su candidatura. ¿Receso intencional?. Lo cierto es que el nombre de Caldera ya está, el primero, en la calle.

CONFERENCIA INTERAMERICANA SOBRE EXTRADICION

En la mañana del 16 de febrero fue instalada en el Parque Central la Conferencia Especializada Interamericana sobre Extradición, en la que estaban representados los diversos países miembros de la Organización de Estados Americanos. Fue elegido Presidente de la Conferencia el Dr. José Guillermo Andueza, ministro venezolano de Justicia.

El documento base de las discusiones fue el presentado en Río de Janeiro en julio de 1977 por el Comité Jurídico Interamericano. Los puntos donde hubo más discusión fueron los relativos a la definición de delito polí-

tico, la delimitación de los sujetos que podían solicitar extradición, y la posibilidad de que un gobierno extraditara a sus propios ciudadanos para ser juzgados por los tribunales de otro país.

Sobre el primer punto la Conferencia acordó que la extradición no es procedente "cuando con arreglo a la calificación del Estado requerido se trate de delitos políticos o conexos, o delitos comunes perseguidos con una finalidad política". Tampoco en el caso de delitos militares.

Venezuela, junto con Argentina y Haití, presionó para que fueran enumerados expresamente algunos delitos que no deben ser considerados como políticos, y que por lo tanto estarían sujetos a extradición. Mencionó por ejemplo el genocidio, el magnicidio (asesinato de personalidades en altas funciones de gobierno), y determinados actos terroristas contra la aviación civil, o la toma de rehenes. Esta propuesta venezolana no prosperó.

Respecto a los sujetos que podían solicitar extradición se acordó que se concediera ese derecho no sólo al Estado en cuyo territorio hubiera sido cometido el delito, sino también "cuando el delito ha sido cometido fuera del territorio del Estado requiriente, siempre que éste tenga jurisdicción para conocer el delito que motiva la solicitud y dictar el fallo consiguiente". En el caso en que se den varios solicitantes, el Estado requerido examinará los recaudos de cada uno, y en igualdad de condiciones concederá la extradición al primer solicitante. Sobre la extradición de nacionales se acordó no alegar la nacionalidad para no conceder la extradición de un delincuente, a no ser que lo prohíba la legislación interna del país requerido.

El artículo 13, donde se afirma que "nada de lo dispuesto en la presente convención podrá ser interpretado como limitación del Derecho de Asilo cuando éste corresponda", fue aprobado por aclamación.

Podrán suscribir la convención, además de los países de la OEA, todos los que mantienen observadores permanentes ante la misma Organización. Concretamente Alemania, Austria, Bélgica, Canadá, Egipto, España, Francia, Grecia, Guyana, Israel, Italia, Japón, Países Bajos, Portugal, la Santa Sede, Arabia Saudita y Suiza.

Hasta el 11 de febrero se prolongó el paro de empleados universitarios en apoyo y solidaridad con los 12 miembros de la Asociación de Trabajadores de la Universidad Bolívar (ATAUSIBO) sancionados por las autoridades. Las actividades universitarias, tanto en la U.S.B. como en la U.C.V., quedaron completamente paralizadas cuando 5.000 empleados de la Universidad Central se manifestaron en el propio recinto exigiendo la formación de una Comisión de Arbitraje que mediara en el conflicto.

Las autoridades universitarias de la U.S.B. y los directivos de FENATESV y ATAUSIBO aceptaron la formación de dicha Comisión como la posible solución al conflicto. La dificultad era determinar los miembros que la conformarían (la Comisión).

El 12 de febrero, reunido el rector y los miembros de FENATESV, de mutuo acuerdo entre las partes, se determinó que la Comisión la conformarían un representante de FENATESV, otro designado por la Comisión de rectores y el tercero nombrado de común acuerdo por estos dos miembros. De esta manera fueron nombrados el Dr. Omar Meza como representante de FENATESV, el Dr. José Muci Abraham por los rectores y el Dr. Florencio Contreras como tercer miembro.

Las medidas disciplinarias aplicadas hasta el momento a los 12 miembros de ATAUSIBO seguirán siendo efectivas hasta tanto la Comisión no presente un informe detallado (en un máximo de 30 días) que contenga las decisiones adecuadas al conflicto, las cuales deberán ser aceptadas por ambas partes sin apelación alguna.

De nuevo la Educación Superior, a duras penas, supera un conflicto que amenazaba, entre otros, extenderse indefinidamente. Pero la raíz de los verdaderos males en la Educación Superior siguen sin tocarse. Autoridades, profesores, empleados y estudiantes se disponen a continuar, un rato más, el baile en la cuerda floja.

El próximo conflicto, será provocado por las elecciones decanales, el problema de Ingeniería con Piar. Sosa o la discusión del presupuesto.

El 26 de febrero Mons. José Alf Lebrún, Arzobispo de Caracas, designó como nuevo Director del diario "La Religión" a Mons. Bernardo Antonio Heredia, que en los últimos trece años se había dedicado de lleno a este periódico, ocupando por mucho tiempo los cargos de administrador y subdirector del mismo.

Queda así exonerado de la dirección Mons. Miguel Delgado, Obispo Auxiliar de Caracas, que ocupó ese cargo por algo más de un año. Mons. Delgado se dedicará de lleno a atender la zona pastoral del Este, y estará al frente de la Parroquia de El Hatillo, donde fijará su residencia.

CODESA EN CONGRESO

Con 17 años de edad, CODESA, central sindical autónoma —aunque doctrinalmente y en la práctica identificada con COPEI— celebró su quinto congreso nacional del 4 al 7 de este mes. Unos 700 delegados por 11 federaciones profesionales y 6 regionales representaban los (oficialmente) casi cien mil afiliados. En el centro de los debates, dos temas por los cuales CODESA pretende diferenciarse de la CTV y afirmar su especificidad: la participación de los trabajadores y la seguridad social.

En cuanto al primero —tema ideológico tan querido por la familia democristiana— el discurso resultó generoso, pero vago y abstracto, sin traducciones legislativas o reglamentarias: la confusión constante entre participación y autogestión no es sino un reflejo de su vaguedad característica. Se trataba más bien de presentar una contraproposición al tema, también ambiguo, de la cogestión propuesta por la CTV.

Por otra parte, las proposiciones sobre Seguridad Social no aparecen con mayor consistencia.

Difícilmente podrá CODESA, como pretende, representar una alternativa sindical creíble, autónoma y al servicio de los trabajadores, mientras su identificación con COPEI lo convierta en "el otro pie" de la estrategia sindical de los verdes.

Durante el mes de febrero se ha ido calentando la cartelera de espectáculos sobre todo de teatro tan paliducha en diciembre y enero. Antonio Briceño ha presentado en la Sala Rajatabla "El Asesinato de la Enfermera George" del inglés Frank Marcus. El Nuevo Grupo ha repuesto "La Revolución" de Isaac Chocrón y en la Sala Juana Sujo "Humboldt-Bompland, Texidermistas" de Ibsen Martínez. Curiosamente las dos últimas están representadas exclusivamente por hombres y la primera por mujeres. La sala CANTV ha repuesto "Gentilhombre" de M. Trujillo y la de Cadafé "La Valija" con los sempiternos América Alon y Daniel Farías.

Por otra parte los Carnavales han demostrado una vez más que no son fiestas populares sino una ocasión para huir de Caracas hacia el Interior o para realizar compras en las Antillas, Cúcuta o Miami. Precisamente sobre este aspecto el cineasta Carlos Oteyza presentó en Pro-Venezuela su cortometraje "Mayaimi Nuestro" (35 minutos). La nutrida asistencia, el debate posterior y las reseñas críticas demostraron que se trata de un documental que nos concierne y refleja un flanco polémico e importante de nuestra realidad cultural porque cada año más de 400.000 venezolanos pasan por Miami "para gastar real y quedarse vacíos por dentro y por fuera". A pesar del tono reflexivo no cae en el "didacticismo" gracias a la calidad y dominio técnico de la cámara y de la narración fílmica.

Y siguiendo con la temática del Cine, por fin, en febrero, se hizo pública la selección de guiones que fueron aprobados para que tengan acceso a los créditos de Corpoindustria. De los once libretos, dos pertenecen a Directores que por primera vez se lanzan a largo metraje: Jacobo Penzo y Jesús Enrique Guédez. La lista es la siguiente:

- La Casa del Agua (Jacobo Penzo)
- El Iluminado (Jesús E. Guédez)
- Carpión Milagroso (Michael Katz)
- Otelo (Iván Feo)
- Trilogía (Giancarlo Carrier)
- Santa Bárbara Bendita (Luis Correa)
- Cangrejo (Román Chalbaud)
- Los Criminales (Clemente de la Cerda)
- La Boda (Thelman Urgelles)
- Domingo de Resurrección (César Bolívar)
- La Máxima Felicidad (Mauricio Wallerstein)

EL P.C. CUBANO Y LA RELIGION

RESOLUCION SOBRE LA POLITICA EN RELACION CON LA RELIGION, LA IGLESIA Y LOS CREYENTES

El II Congreso del Partido Comunista de Cuba, tomando en consideración las experiencias obtenidas y los resultados prácticos de la aplicación general de la tesis y resolución "Sobre la política en relación con la religión, la Iglesia y los creyentes", aprobadas por el I Congreso, adopta la siguiente

RESOLUCION

I. El contenido de la tesis y la correspondiente resolución, aprobadas por el I Congreso del Partido, "Sobre la política en relación con la religión, la Iglesia y los creyentes" mantiene su plena vigencia, por cuanto la aplicación, en la práctica, de sus principios, normas y aspectos esenciales han demostrado su justeza y actualidad.

Partiendo de sus postulados fundamentales, se ha logrado mantener una coherente unidad de acción de las organizaciones, organismos y órganos del Partido, en cuanto a la cuestión religiosa, y se han orientado adecuadamente las relaciones del gobierno y Estado socialista con las iglesias y los creyentes, evidenciándose que la correcta aplicación de esta política, en el plano interno, favorece el fortalecimiento de la indestructible unidad de nuestro pueblo en torno a su objetivo fundamental: la construcción del socialismo en nuestra patria. En la arena internacional, contribuye a desarrollar y a estrechar los vínculos de nuestra Revolución con los movimientos de liberación y con las fuerzas del progreso social y de la paz.

II. Basados en la política al respecto, aprobada por el I Congreso del Partido, el Estado socialista y el gobierno han mantenido relaciones satisfactoriamente normales con la inmensa mayoría de las instituciones religiosas radicadas en nuestro país.

La libertad de conciencia, entendida como el derecho de los ciudadanos a profesar cualquier religión o creencia religiosa, o no profesar ninguna y a mantener sus convicciones científico-materialistas, así como la práctica del culto de preferencia del creyente dentro del más estricto respeto a la ley, a la salud de los ciudadanos y a las normas de la moral socialista, que están protegidas y garantizadas por la Constitución de la República y otras leyes, se han observado consecuentemente.

En tal sentido, el II Congreso del Partido Comunista de Cuba recomienda a los órganos competentes del Estado complementar y perfeccionar el sistema de normas jurídicas que garantizan el libre ejercicio del derecho de libertad de conciencia.

La realización normal del culto propio de cada denominación o creencia, la celebración de reuniones, asambleas, encuentros y otras actividades propias de instituciones, asociaciones religiosas y grupos de creyentes, incluso la celebración en Cuba de eventos religiosos de nivel internacional, son muestras elocuentes del cumplimiento de esta política.

La consecuencia en la aplicación práctica de la política

contenida en la tesis se manifiesta, también, en la tendencia al incremento de intercambio de delegaciones integradas por representantes de denominaciones religiosas y laicos cubanos que viajaban al exterior, o de otros países al nuestro, con fines religiosos, de justicia social y de paz.

III. El significativo proceso de incorporación cuantiosa y activa de grupos y organizaciones cristianas, incluyendo elementos del clero católico y de otras denominaciones, a las luchas de liberación nacional y por la justicia social de los pueblos de América Latina, como en Nicaragua, El Salvador y otros, y la aparición de instituciones y centros ecuménicos que desarrollan acciones resueltamente progresistas, y promueven el compromiso político y la unión combativa de cristianos revolucionarios y marxistas en favor de profundos cambios sociales en el continente, demuestran la conveniencia de continuar contribuyendo a la consolidación sucesiva del frente común en pro de las indispensables transformaciones estructurales en nuestro hemisferio y en todo el mundo.

Nuestro Partido reitera su conocida posición, enriquecida en diversas y esclarecedoras intervenciones de su Primer Secretario, compañero Fidel Castro, en favor de la alianza estratégica y acción conjunta y unida con los sectores progresistas y revolucionarios mencionados, encaminada al logro efectivo del progreso social, la paz y la construcción de una nueva y más justa sociedad.

IV. En la tesis "Sobre la política en relación con la religión, la Iglesia y los creyentes", aprobada por el I Congreso, se orienta también la difusión de la concepción marxista-leninista del mundo, como parte de la labor político-ideológica del Partido, dirigida fundamentalmente a incrementar la participación de todo el pueblo —creyente y no creyente— en la edificación del socialismo. Este aspecto esencial de nuestra política, respecto a la cuestión religiosa, ha revelado también su validez. Reflejo de ello es la incorporación cada vez mayor de creyentes que profesan distintos criterios religiosos, a las tareas revolucionarias de la construcción socialista.

El Partido ha trabajado, y debe continuar haciéndolo sistemáticamente, por la difusión masiva de la concepción científico-materialista sobre la naturaleza, la sociedad y el pensamiento, al tiempo que se continúen fomentando nuevas tradiciones tendientes a fortalecer las relaciones sociales socialistas y la convicción del hombre en sus propias fuerzas y en el porvenir de la patria.

V. El II Congreso del Partido orienta profundizar en el estudio de los fundamentos teóricos y políticos de la tesis aprobada en el I Congreso, por todos los cuadros y militantes, con el fin de lograr la más sólida preparación político-ideológica, que mantenga la aplicación, sin desviaciones, de los principios de la referida tesis.

El II Congreso del Partido encarga al Comité Central implementar las medidas necesarias para continuar la política establecida en relación con la religión, la Iglesia y los creyentes.

BIENAVENTURANZAS Y LIBERACION

En uno de los artículos de esta revista se presenta un comentario sobre el mensaje religioso de las homilias de Mons. Romero. Para escribirlo ha sido preciso desmembrar piezas oratorias de una admirable coherencia. Con el deseo de suplir en parte esta deficiencia presentamos a continuación la homilía predicada el 17 de febrero de 1980 sobre las bienaventuranzas.

Las últimas homilias de Romero constaban siempre de tres partes bien definidas: comentario evangélico, recuento de hechos eclesiales, juicio sobre hechos nacionales. Ofrecemos el texto de la primera y tercera parte. Siempre que se vean puntos suspensivos es una indicación de que la predicación era interrumpida por aplausos (N. de la R.)

Queridos hermanos:

CIRCUNSTANCIAS: FELICITACIONES POR LA IDENTIDAD DEL PUEBLO DE DIOS

Quiero, ante todo, felicitarlos porque ustedes dan a este momento la verdadera identidad de pueblo de Dios. Me estoy refiriendo a un comentario que me hacía el domingo pasado un viejo político de Venezuela que estuvo con nosotros, y venía con cierta curiosidad. Creía que nuestras misas eran más bien mítines políticos y que venía gente por curiosidad política. Habían desfigurado nuestra misa dominical.

Pero al mismo tiempo que político este hombre es un gran cristiano y me dijo: "Pero me he dado cuenta que es una verdadera asamblea cristiana porque esa gente canta, reza y, sobre todo, cuando llega el momento de la comunión me impresionó tremendamente aquella gran procesión de gente que se acercaba a la eucaristía". Yo sentí una alegría muy intensa, porque lo que yo intento de ninguna manera es hacer política.

Si por una necesidad del momento estoy iluminando la política de mi patria, es como pastor, es desde el Evangelio, es una luz que tiene la obligación de iluminar los caminos del país y aportar como Iglesia la contribución que como Iglesia tiene que dar. Por eso les agradezco que a esta reunión, le demos toda la identidad de un Pueblo de Dios, que siendo Pueblo de Dios va en medio del pueblo natural, la Patria, y siente la responsabilidad de meditar el Evangelio para luego ser, cada uno en su ambiente, un multiplicador de esta palabra, un iluminador de los caminos del país.

HISTORICAS: CONFUSION, MIEDO, INCERTIDUMBRE

Las circunstancias son siempre bien apropiadas y ¿qué circunstancia no lo es si el Evangelio es una encarnación de Dios en todas las circunstancias humanas? En este momento en que el país vive el temor, la confusión, la inseguridad, la incertidumbre, ¡cuánta falta nos hace una palabra de serenidad, de alcance infinito: el Evangelio!

LITURGICA: SE CORTA EL TIEMPO ORDINARIO PARA ENTRAR EN CUARESMA

Otra circunstancia se junta este domingo y es que nos encontramos ya en vísperas de la Cuaresma. Como Pueblo de Dios no podemos olvidar nuestro itinerario litúrgico. Hoy hemos llegado al sexto domingo del Tiempo Ordinario; cuando terminó la Epifanía y todavía no ha comenzado la Cuaresma, esos domingos que ahora son seis, se llama Tiempo Ordinario.

Ahora se interrumpe el Tiempo Ordinario, porque el próximo miércoles vamos a entrar en otro tiempo fuerte de nuestro año que abarca la Cuaresma, la Pascua y Pentecostés. Cuando terminemos de celebrar toda esta temporada, de cincuenta días después de Pentecostés, volveremos al Tiempo Ordinario con el domingo séptimo. Hoy quedamos, pues, en

el sexto esperando todo este tiempo precioso para luego reiniciar el Año Ordinario, el séptimo domingo del Tiempo Ordinario. Pero ahora, mientras nos despedimos del Tiempo Ordinario y nos abocamos a la Cuaresma, creo que la circunstancia es preciosa para hacer un llamamiento como Pueblo de Dios, a que nos dispongamos a entrar con todo el corazón a este gran retiro espiritual de carácter universal que se llama "la Cuaresma".

El próximo miércoles, Miércoles de Ceniza, tendremos la inauguración de la Cuaresma. Aquí, precisamente, primero Dios, a las 7 de la noche, el próximo miércoles, inauguraremos la Cuaresma. A los que puedan asistir les invito para que con esa ceremonia tan impresionante de la ceniza que marca nuestra mortalidad, pero al mismo tiempo nuestra supernaturalidad, nos demos en serio a la reflexión. Y no hay tiempo más precioso, creo yo, para ayudar a la Patria que la Cuaresma, vivida como una gran campaña de oración y de penitencia. No somos políticos para confiar en las fuerzas meramente humanas. Somos, ante todo, cristianos y sabemos que si el Señor no construye nuestra civilización, en vano trabajan todos los que la construyen. Por eso sabemos que nuestra fuerza viene de la oración y de nuestra conversión hacia Dios.

CUARESMA: ITINERARIO HACIA PASCUA Y PENTECOSTES

Vivamos este tiempo que nos va a capacitar en esta larga peregrinación que emprendemos el miércoles, hacia la Pascua y hacia Pentecostés, las dos grandes metas de la Cuaresma. El hombre no se mortifica por una enfermiza pasión de sufrir. Dios no nos ha hecho para el sufrimiento. Si hay ayunos, si hay penitencias, si hay oración, es porque tenemos una meta muy positiva, que el hombre la alcanza con su vencimiento: la Pascua, o sea, la Resurrección para que no sólo celebremos a un Cristo que resucita distinto de nosotros, sino que durante la Cuaresma nos hemos capacitado para resucitar con El a una vida nueva, hacer esos hombres nuevos que precisamente hoy necesita el país. No gritemos sólo cambios de estructuras porque de nada sirven las estructuras nuevas cuando no hay hombres nuevos que manejen y vivan esas estructuras que urgen en el país.

OPORTUNIDAD DE LAS LECTURAS DE HOY: LAS BIENAVENTURANZAS, LA RESURRECCION.

Luego, Pentecostés, la venida del Espíritu Santo, capacitémonos para que nuestros corazones sean como vasos limpios, disponibles para que venga el espíritu de Dios, con toda su fuerza de santidad, a transformar la faz de la tierra. Esto es lo que hace falta en nuestra Patria: mucho espíritu de Dios, mucho sentido de resurrección, mucha renovación de vida.

FORJA DE CRISTIANOS LIBERADORES Y ARTIFICES DEL DESTINO DE LA PATRIA

La Cuaresma nos invita a mirar hacia adentro y renovarnos. Por eso creo que las lecturas de hoy son precisamente un llamamiento a esta renovación interior. Son precioso prólogo de Cuaresma las lecturas de hoy, porque yo creo que en el documento de Puebla está una constatación que nos llena de esperanza si de veras la sabemos comprender: "Palpable es en América Latina la pobreza como sello que marca a las inmensas mayorías, las cuales al mismo tiempo están abiertas no sólo a las bienaventuranzas y a la predilección del Padre, sino a la posibilidad de ser los verdaderos protagonistas de su propio desarrollo". (1129)

Los pobres son un signo en América Latina. Las mayorías de nuestros países son pobres y por eso están capacitadas para recibir estos dones de Dios, y llenos de Dios ser capaces de transformar sus propias sociedades. Me gusta que, junto con los pobres, Puebla dice que este signo es también de los jóvenes. Queridos jóvenes, ustedes son como los pobres en América Latina los signos de la presencia de Dios.

Los pobres y los jóvenes constituyen la riqueza y la esperanza de la Iglesia en América Latina; y su evangelización es, por tanto, prioritaria. Es decir, que nuestra Iglesia siente un cariño especial, una responsabilidad especial por la mayoría pobre y por los jóvenes. Jóvenes y pobres van a reconstruir nuestra Patria, confiemos de verdad que así ha de ser si nos disponemos como pueblo pobre y como pueblo joven que lo es en su inmensa mayoría, a que la resurrección del Señor encuentre en esos dos grandes signos de El Salvador, pobres y jóvenes, los elementos capaces de reconstruir. No desesperemos, porque si ésta es la esperanza de América Latina, en El Salvador hay mucha esperanza porque hay muchos pobres y muchos jóvenes...

Por eso voy a titular mi homilía de hoy con un texto que lo voy a sacar también de los Documentos de Medellín cuando habla de la pobreza. Dice: que la pobreza es denuncia, un espíritu y un compromiso. Y como título general voy a decir el tema de la homilía:

LA POBREZA DE LAS BIENAVENTURANZAS, FUERZA DE VERDADERA LIBERACION DEL PUEBLO

Los tres puntos indicados son esos que marca Medellín, son fuerza de liberación:

1. La pobreza es una denuncia divina.
2. La pobreza es un espíritu.
3. La pobreza es un compromiso.

Y tendremos hoy, si Dios quiere, una idea clara de lo que tanto repetimos: que la Iglesia ha asumido una opción preferencial por los pobres... y que sólo puede ser verdadera Iglesia, la Iglesia que se convierte y se compromete con el pueblo sufrido y pobre...

1. La pobreza es una denuncia divina

En primer lugar, dice Medellín, y lo voy a robustecer este pensamiento con los textos litúrgicos de hoy. ¿Cómo es que la pobreza es una denuncia? Palabras de Medellín: "La pobreza como carencia de los bienes de este mundo es, en cuanto tal, un mal —Carecer de los bienes del mundo es un mal—. Los profetas la denuncian como contraria a la voluntad del Señor y las más de las veces como fruto de la injusticia y del pecado de los hombres..." (14,4)

a) Denuncia de Jesús: "¡Ay de vosotros los ricos!

¿Qué otra cosa hace Jesús en el evangelio de las bienaventuranzas?

¡Qué encantador resulta estar reflexionando con aquel Jesús que baja! dice el evangelio. En sus expresiones, los evangelios tienen profundos modos de ver a Jesús. Mirémoslo bajando de la montaña, bajando de las alturas a confundirse en la llanura con el común de los hombres: Bajando, se puso a dirigirles la palabra y es así como se inicia el evangelio: "Dichosos los pobres, porque vuestro es el Reino de Dios".

HAY POBRES, GENTE CON HAMBRE, QUE LLORA, PORQUE HAY RICOS

Y en contraposición a estas cuatro bienaventuranzas, denuncia por qué hay pobres, por qué hay gente que tiene hambre, por qué hay gente que sufre. Esos que son bienaventurados porque sufren, porque lloran, porque tienen hambre, ¿por qué existen? Es tremendo el evangelio de hoy cuando señala las causas de esas carencias: "Ay de vosotros los ricos, porque ya tenéis vuestro consuelo! ¡Ay de vosotros los que estáis saciados, porque tendréis hambre! ¡Ay de los que ahora reís, porque haréis duelo y lloraréis!" Resuena en la voz de Cristo el acento de los profetas del Viejo Testamento. ¡Qué tremendos son los profetas cuando denuncian a los que juntan casa a casa y los que juntan terrenos y terrenos y se hacen dueños de todo el país...!

La existencia, pues, de la pobreza como carencia de lo necesario, es una denuncia. Hermanos, quienes dicen que el obispo, la Iglesia, los sacerdotes, hemos causado el malestar en el país, quieren echar polvo sobre la realidad... Los que han hecho el gran mal son los que han hecho posible tan horrosa injusticia social en que vive nuestro pueblo... Los pobres han marcado por eso, el verdadero caminar de la Iglesia. Una Iglesia que no se une a los pobres para denunciar desde los pobres las injusticias que con ellos se cometen, no es verdadera Iglesia de Jesucristo... (1).

c) La pobreza es denuncia a la misma Iglesia

También, es santa la pobreza porque ella también reclama y denuncia a nuestra misma Iglesia. Este pensamiento es también de Puebla. Cuando nos dice: "El compromiso con los pobres y los oprimidos y el surgimiento de las Comunidades de Base han ayudado a la Iglesia a descubrir el potencial evangelizador de los pobres, en cuanto la interpelan constantemente, llamándola a conversión y por cuanto muchos de ellos realizan en su vida los valores evangélicos de solidaridad, servicio, sencillez y disponibilidad para acoger el don de Dios... (1147)

Porque todo el que denuncia, debe estar dispuesto a ser denunciado y si la Iglesia denuncia las injusticias, está dispuesta también a escuchar que se la denuncie y está obligada a convertirse. Y los pobres, son el grito constante que denuncia no sólo la injusticia social sino también la poca generosidad de nuestra propia Iglesia...

2. La pobreza es un espíritu

De modo que, primero, la pobreza es una denuncia, pero lo segundo que quiero decir hoy es: la pobreza es un espíritu. Y esto me interesa más cuando Medellín dice: "La pobreza espiritual es el tema de los pobres de Yahvé. La pobreza espiritual es la actitud de apertura a Dios, la disponibilidad de quien todo lo espera del Señor. Aunque valoriza los bienes de este mundo no se apega a ellos y reconoce el valor superior de los bienes del Reino" (14,4)

"POR EL REINO DE DIOS —CERCANIA DE DIOS, UNA PROMESA"

La pobreza es, pues, una espiritualidad, es una actitud del cristiano; es una disponibilidad de alma abierta a Dios. Por eso decía Puebla que los pobres son una esperanza en América Latina, porque son los más disponibles para recibir los dones de Dios. Por eso Cristo dice con tanta emoción: ¡Dichosos ustedes los pobres porque de ustedes es el Reino de Dios! Ustedes son los más capacitados para comprender lo que no comprenden quienes están de rodillas ante los falsos ídolos y confían en ellos. Ustedes que no tienen esos ídolos, ustedes que no confían porque no tienen el dinero o el poder, ustedes desvalidos de todo; cuanto más pobres, más dueños del Reino de Dios, con tal que vivan de verdad esta espiritualidad porque la pobreza que aquí dignifica Jesucristo no es una pobreza simplemente material, no tener nada

—eso es malo—; es una pobreza que toma conciencia, es una pobreza que acepta la cruz y el sacrificio no con conformismo porque sabe que no es eso voluntad de Dios.

Pero sabe también que en la medida en que hace de su pobreza una conciencia, una espiritualidad, una entrega, una disponibilidad al Señor, se está haciendo santo y desde esa santidad sabrá ser el mejor liberador de su propio pueblo. La Iglesia está forjando estos liberadores del pueblo. Ustedes cristianos, en la medida en que su pobreza se convierte en espiritualidad, en esa medida también ustedes son liberadores de nuestro pueblo.

LA HISTORIA DE ISRAEL TIENE POR ESCENA LA TIERRA PROMETIDA

Fíjense en qué momento Cristo dice esa bienaventuranza para que veamos el alcance. No la arranquemos del contexto de toda la historia de Israel. ¿Cómo nació Israel? De una promesa de Dios a un anciano que se llamaba Abraham, estéril para colmo, con su mujer también estéril, sin tener hijos; le dice: de tu descendencia voy a hacer un gran pueblo. Comienza por un signo de pobreza, una limitación absoluta casi: no pueden tener hijos y Dios les dice que les va a dar una descendencia como un pueblo. Acepta por la fe Abraham y aquel pueblo de veras se hace realidad.

Y aquel pueblo encuentra en Dios una promesa: te voy a dar una tierra. Y por medio de un conductor, Moisés, los lleva a esa tierra prometida. En esa tierra prometida, Dios les ofrece su ley, su alianza.

CONQUISTADA, PERDIDA POR EL PECADO, DOMINADA POR ROMA

Pero aquel pueblo no es fiel; entonces por su infidelidad va al destierro y en el destierro llora las añoranzas del pueblo que Dios le había dado y que se lo ha quitado por el pecado. Signo de pobreza también. “Ahora, le dice, se arrepiente”. Los profetas llaman al arrepentimiento y alcanza el perdón de Dios, y retorna de Babilonia el pueblo y se alegra de estar otra vez en el país. ¡Y en ese país suceden tantas vicisitudes políticas! La que ahora nos interesa es que un día el Imperio Romano tomó posesión de esa tierra y la dominó bajo su administración, bajo su ejército. ¡Un pueblo dominado! En ese pueblo dominado por Roma llega Cristo y a ese pueblo sometido políticamente a un poder extranjero, a un imperialismo, Cristo le predica hoy esta bienaventuranza: “¡Dichosos los pobres, porque de ustedes es el Reino de Dios...!”

He recordado este contexto para que no mistifiquemos las bienaventuranzas del evangelio, porque San Mateo, en una reflexión más difícil de entender, nos dice: “Bienaventurados los pobres de espíritu”. Y muchos han tergiversado esa frase hasta el modo de querer decir que todos son pobres, hasta el que está oprimiendo a los demás. No es cierto, en el contexto del evangelio “pobre de espíritu” y como Lucas dice simplemente “pobres”, es el que carece, el que está sufriendo una opresión, es el que necesita de Dios para salir de esta situación.

EL LIBERTADOR

Pero Jesucristo no se presenta con armas ni con movimientos revolucionarios políticos, aunque da una doctrina para que todas las revoluciones de la tierra se encajen en la gran liberación del pecado y de la vida eterna. El da horizontes a los que luchan por las liberaciones del pueblo. Cuando Cristo dice “los pobres de espíritu”, se está refiriendo a los israelitas sin quitarles su patria; es también decirles: ustedes tienen que ser libres también, ustedes tienen que sacudir un día el yugo de los que han invadido esta tierra, pero tienen que hacerlo desde la espiritualidad de los pobres. María, la Virgen, la más espiritual de Yahvé, comprende así, y cuando canta en su Magnificat que Dios libera a los humildes, a los

pobres, también resuena esta dimensión política cuando dice textualmente: “Dios despacha vacíos a los ricos y colma de bienes a los pobres...”

María, también llega a decir una palabra que diríamos hoy “insurreccional”: ¡Derriba del trono a los poderosos cuando éstos ya son un estorbo para la tranquilidad del pueblo...!” Esta es la dimensión política de nuestra fe: la vivió María, la vivió Jesús. Era auténticamente un patriota de un pueblo que estaba bajo una dominación extranjera y que Él, sin duda, soñaba libre. Pero, mientras tanto, tuvo que pagar el tributo al César: “Dad al César lo que es del César pero no déis al César lo que es de Dios, a Dios lo que es de Dios...!”

Esta es la espiritualidad que de una manera más explícita nos ha dicho en este domingo la primera lectura. Sin duda que Cristo cuando hablaba, recordaba el eco de los viejos profetas.

CONFIANZA EN DIOS, NO EN EL HOMBRE.

Así como hoy la Iglesia al traer un texto del evangelio de Cristo cita una palabra del Viejo Testamento, hoy junto a las bienaventuranzas de los pobres, de los que tienen hambre, de los que padecen, de los que lloran, se escucha también el eco de Jeremías: “Maldito quien confía en el hombre, y en la carne busca su fuerza apartando su corazón del Señor. Será como un cardo en la estepa, no verá llegar el bien; habitará la aridez del desierto, tierra salobre e inhóspita”. La visión de la aridez para el hombre que ha puesto su confianza en las cosas de la tierra. Por eso, ¡ay de vosotros los ricos! porque si ahora parecéis árboles frondosos, mañana seréis árboles secos como la estepa y la aridez por vuestro propio egoísmo... El contraste de los profetas, ¡Bendito quien confía en el Señor!

¿No les parece escuchar aquí el eco de Cristo: ¡Dichoso el pobre, el que confía en el Señor y pone en el Señor su confianza? Será un árbol plantado junto al agua que junto a las corrientes echa raíces. Cuando llegue el estío, no lo sentirá, su hoja estará verde. Y en año de sequía no se inquieta, no deja de dar frutos. Estos son los verdaderos pobres, la espiritualidad de los pobres substancialmente es una gran confianza en el Señor, y la maldición de los ricos es cuando se apartan del Señor y ponen toda su confianza en la carne, es decir, en los valores terrenales.

Por eso, hermanos, no es un prestigio para la Iglesia estar bien con los poderosos. Este es el prestigio de la Iglesia: sentir que los pobres la sienten como suya, sentir que la Iglesia vive una dimensión en la tierra llamando a todos, también los ricos, a convertirse y salvarse desde el mundo de los pobres, porque ellos son únicamente los bienaventurados...

SOLIDO FUNDAMENTO DE ESTE ESPIRITU, LA RESURRECCION

Y en este punto del espíritu, la pobreza como espíritu, quiero situar también la segunda lectura de hoy porque ella nos da base de nuestra esperanza. San Pablo escribe a los cristianos de Corinto donde corrían las ideas erróneas contra la resurrección: “¡No existe resurrección!” Y se reían de Pablo cuando hablaba de la resurrección, y Pablo afianzaba su fe. Ya desde el domingo pasado nos viene hablando que hay testigos de que Cristo resucitó: Quinientos discípulos y por último se me apareció a mí que lo estoy diciendo, yo que perseguía a la Iglesia y no estaba dispuesto a creer en patrañas de la Iglesia, lo he visto y me he convertido y lo voy predicando.

San Pablo es un testigo maravilloso de la resurrección porque si había un hombre que no hubiera querido creer en Jesús ni en la resurrección, era el perseguidor Saulo. Creía que los cristianos estaban engañando a sus compañeros judíos y por eso los perseguía. Y a este Pablo, convencido de que Cristo no vive, se le aparece Cristo viviente; y ya capaz de dar su vida por esa gran verdad: “¡No, les dice a los corintios en sus errores, Cristo ha resucitado...!” y si ustedes dicen que

los muertos no resucitan, ¿por qué yo he visto a Cristo resucitado?

Y si Cristo ha resucitado, pues, existe la resurrección de los hombres; y si existe esa resurrección, allí se afianza nuestra fe y nuestra esperanza porque si Cristo no hubiera resucitado seríamos los más miserables de los hombres creyendo en una mentira. ¡Pero Cristo ha resucitado, Cristo vive y esta es la gran fe y confianza, la gran espiritualidad de los pobres, este es nuestro Dios, el Dios de los pobres, como le canta nuestra canción popular...!

3. La pobreza es un compromiso

Por último, en mi pensamiento de hoy, quiero dejar esta idea: que la pobreza es una fuerza de liberación porque además de ser una denuncia contra el pecado y, además de ser una fuerza de espiritualidad cristiana, es, en tercer lugar, un compromiso.

Cristianos, esta palabra es para mí en primer lugar, que debo dar ejemplo de ser cristiano, y para todos ustedes queridos hermanos sacerdotes, religiosas y todos ustedes bautizados que se llaman cristianos, oigan cómo dice Medellín: "La pobreza como compromiso, que asume, voluntariamente y por amor, la condición de los necesitados de este mundo para testimoniar el mal que ella representa y la libertad espiritual frente a los bienes, sigue en esto el ejemplo de Cristo que hizo suyas todas las consecuencias de la condición pecadora de los hombres y que "siendo rico, se hizo pobre", para salvarnos".

Este es el compromiso de ser cristiano: seguir a Cristo en su encarnación y si Cristo es Dios majestuoso que se hace hombre humilde hasta la muerte de los esclavos en una cruz y vive con los pobres, así debe ser nuestra fe cristiana. El cristiano que no quiera vivir este compromiso de solidaridad con el pobre, no es digno de llamarse cristiano...

ESTE COMPROMISO TRAE PERSECUCION

Cristo nos invita a no tenerle miedo a la persecución porque créanlo hermanos, el que se compromete con los pobres tiene que correr el mismo destino de los pobres. Y en El Salvador ya sabemos lo que significa el destino de los pobres: ser desaparecido, ser torturados, ser capturados, aparecer cadáveres...

EL DON DE CRISTO: ANUNCIA LA BUENA NUEVA - A LOS POBRES

Y aquel que quiere los privilegios de este mundo y no las persecuciones de este compromiso, oiga la antítesis tremenda del evangelio de hoy. "Dichosos vosotros cuando os odien los hombres y os excluyan, y os insulten, y proscriban vuestro nombre como infame por causa del Hijo del Hombre. Alegraos ese día y saltad de gozo porque vuestra recompensa será grande en el cielo". Yo quiero felicitar... con inmensa alegría y gratitud a los sacerdotes; precisamente cuanto más están comprometidos con los pobres, son más difamados. Precisamente, cuanto más comprometidos con la miseria de nuestro pueblo, son más calumniados. Quiero alegrarme con los religiosos y las religiosas comprometidos con este pueblo hasta el heroísmo de sufrir con él: con las comunidades cristianas, con los catequistas, que mientras huyen los cobardes, se quedan en el puesto...

Y los que quieren huir las consecuencias de la persecución, de la calumnia, de la humillación, oigan lo que Cristo ha dicho este domingo: "¡Ay de vosotros cuando todo el mundo hable bien de vosotros, eso es lo que hacían vuestros padres con los falsos profetas!" ¡Qué triste es la adulación del mundo! Si los cristianos que sufren la calumnia y la persecución quisieran estar bien, les sería muy fácil traicionar su cristianismo y vivir de rodillas ante el dinero como viven los que viven bien en este mundo; pero ay de vosotros..."

LA MUERTE, EL PECADO, MAXIMA EXPRESION DE POBREZA

En la segunda lectura de hoy, también se confirma esta verdad de la pobreza como compromiso. Las manifestaciones extremas de la pobreza son el pecado y la muerte; no hay gente más miserable que el que está en pecado y no hay ser más pobre que un cadáver. A esto se comprometió Cristo, a los pecadores y a los muertos. Y por eso la redención de Cristo señala a todas las liberaciones de la tierra que están marcadas, que no están completas mientras no logren liberar también del pecado a los pecadores, y de la muerte a los muertos; y esto ofrece el gran Liberador. Dichosos los que trabajan las liberaciones políticas de la tierra teniendo en cuenta la redención de aquel que salva del pecado y salva de la muerte.

CRISTO RESUCITADO: COMPROMISO VALIENTE CON LOS POBRES

Por eso, la segunda lectura de hoy afianza en el corazón de un pueblo que lucha por su resurrección. Crean en la resurrección, no duden que Cristo ha resucitado y que ha salvado desde su cruz y desde su gloria, el pecado de los hombres y la muerte de los hombres. Todos moriremos pero el que crea en Cristo no morirá para siempre y allá en el cielo cantaremos la victoria de la inmortalidad ante la cual son pequeñas escaramuzas todas las luchas de las liberaciones de la tierra. La gran liberación es la de Cristo y aquel que incorpore la lucha libertaria de su pueblo a la fe en Cristo, ese lleva la garantía de una liberación integral, completa, inmortal. El que quiera apartarse de esta liberación cristiana y solamente haga consistir su lucha en cosas temporales, en mejores sueldos, en sueldos más baratos, en cambiar hombres en la política, en cambiar estructuras que mañana ya serán viejas, todo esto es temporal, transitorio. Lo que queda en el alma de todo eso es haber trabajado así pero con alma de cristiano.

Por eso, los que viven en los grupos organizados o partidos políticos, no olviden, si son cristianos: vivan profundamente esta intensidad de la espiritualidad de la pobreza, vivan intensamente este compromiso cristiano con los pobres. Los hay, muchos, gracias a Dios, porque muchos surgieron de nuestras comunidades eclesiales; la lástima es que muchos perdieron su fe y ya se mutilaron de lo principal.

Pero quienes siguen luchando en las organizaciones políticas populares y no traicionan su fe sino que acuden a sus comunidades cristianas a alimentar de fe su lucha, y a confrontar con su fe, sus criterios políticos, estos van muy bien. Y esto es lo que yo he querido decir en mi Cuarta Carta Pastoral cuando hablo que hoy, una de las necesidades más urgentes de la pastoral de la Archidiócesis es la pastoral de acompañamiento, es decir, seguir, pero para madurar en la fe a estos jóvenes, a estos hombres, a estas mujeres que pertenecen a grupos políticos; para que vivan ese compromiso político desde la fe, sin traicionar la fe, sabiendo que la fe tiene una dimensión política, pero que es siempre la fe en la eterna resurrección del Señor y en el arrancar al hombre del pecado.

Ojalá no se desprecie a la Iglesia cuando reclama desde esta perspectiva, contra las imperfecciones o contra los abusos, contra las estrategias, contra las limitaciones de los grupos políticos. No la tomen a mal, escúchenla como madre y escúchenla como maestra de la fe si de verdad quieren hacer honor a su título cristiano. Vívelo de verdad, porque de nada sirve llamarse cristiano sólo por título, si de verdad no se es cristiano...

HECHOS DE LA VIDA CIVIL

Desde esta Iglesia que debe ser luz del mundo, miramos precisamente hacia el mundo que nos rodea para tratar de iluminarlo con la fe. Cuando yo dije en Lovaina la dimensión política de la fe, terminaba diciendo que lo que marca para nuestra Iglesia los límites de esta dimensión política de la fe, es precisamente el mundo de los pobres. En las diversas co-

yunturas políticas lo que interesa es el pueblo pobre... No quiero detallarles todos los vaivenes de la política en mi país, he preferido explicarles las raíces profundas de la actuación de la Iglesia en este mundo explosivo de lo socio-político salvadoreño y he pretendido esclarecerles el último criterio que es teológico e histórico para la actuación de la Iglesia en este campo: el mundo de los pobres. Según les vaya a ellos, uno u otro proyecto político. O sea, que la iglesia así es como mira en este momento de la homilía: apoyar aquello que beneficie al pobre... así como también denunciar todo aquello que sea un mal para el pueblo... Con este criterio, vamos a juzgar algunos hechos de esta semana, por ejemplo.

Se promulgó el famoso decreto 114 que ha suscitado tantas discusiones y polémicas

A la Iglesia no le interesan los legalismos que muchas veces esconden egoísmos. A la iglesia lo que le interesa es si ese decreto va a ser de verdad un paso libre hacia las transformaciones que los pobres necesitan, o no va a ser un eficaz camino hacia allá. Si significa algo bueno para el pobre, la Iglesia está de acuerdo; y si no significa nada para el pobre, el decreto tampoco le interesa a la Iglesia...

Lamentablemente, a pesar de ese camino abierto, las promesas continúan sin concretarse en hechos. Lo que sí se ha evidenciado más en esta semana es que ni la Junta, ni la Democracia Cristiana están gobernando al país... sólo se están prestando a que se de a nivel nacional e internacional esta apariencia. La masacre del 12 de febrero en contra de manifestantes del MERS (2), y el sangriento desalojo de los ocupantes de la sede de la Democracia Cristiana, manifiestan claramente que ellos no son los que gobiernan sino el sector más represivo de las Fuerzas Armadas y de los Cuerpos de Seguridad... Los mismos dirigentes de la Democracia Cristiana reconocieron que estos actos no pueden menos que considerarse como actos de desobediencia y contravención a la posición adoptada por la Junta a través del Coronel Majano cuando se aseguraba la no intervención de los Cuerpos de Seguridad. A éstos, no les importó que estuviera allí la hija de un miembro de la Junta, ni la esposa del Ministro de Educación, menos les importó respetar la vida de los ocupantes. Asesinaron... asesinaron brutalmente a varios de ellos. Son horribles las descripciones que han trascendido a través de testigos presenciales.

Si la Junta y la Democracia Cristiana no quieren ser cómplices de tanto abuso de poder y tanto crimen, deben señalar y sancionar a los responsables. No basta que digan que van a hacer investigaciones. Hay testigos presenciales dignos de credibilidad para los miembros de la Junta y del Partido, que pueden abreviarles las investigaciones. También se está esperando que se indemnice a las familias de los asesinados por los Cuerpos de Seguridad. Así se van alejando cada vez más las esperanzas de que se sancione a los responsables de la represión de regímenes anteriores, al ver que las actuales autoridades militares y de los cuerpos de seguridad, como sus antecesores, se siguen manchando las manos de sangre porque continúan reprimiendo al pueblo ahora más que antes...

También con esto se ha evidenciado que el actual Gobierno carece de sustentación popular, sólo está basado en las Fuerzas Armadas y en el apoyo de algunas potencias extranjeras. Esta es otra responsabilidad grave de la Democracia Cristiana: que su presencia en el gobierno, junto a intereses políticos y económicos particulares, esté moviendo a países como Venezuela y Estados Unidos, a apoyar una alternativa que dice ser anti-oligárquica pero que de verdad es anti-popular...

Movido de esta inquietud es que me he atrevido a hacer una carta para el mismo Presidente Carter y que la voy a mandar después de que ustedes me digan su opinión:

Señor Presidente:

En estos últimos días ha aparecido en la prensa nacional una noticia que me ha preocupado bastante. Según ella su gobierno está estudiando la posibilidad de apoyar y ayudar económicamente y militarmente a la Junta de Gobierno.

Por ser usted cristiano y por haber manifestado que quiere defender los derechos humanos me atrevo a exponerle mi punto de vista pastoral sobre esta noticia y hacerle una petición concreta.

Me preocupa bastante la noticia de que el Gobierno de Estados Unidos esté estudiando la manera de favorecer la carrera armamentista de El Salvador enviando equipos militares y asesores para "entrenar a tres batallones salvadoreños en logística, comunicaciones e inteligencia". En caso de ser cierta esta información periodística, la contribución de su Gobierno en lugar de favorecer una mayor justicia y paz en El Salvador agudizará sin duda la injusticia y la represión en contra del pueblo organizado que muchas veces ha estado luchando porque se respeten sus derechos humanos más fundamentales.

La actual Junta de Gobierno y sobre todo las Fuerzas Armadas y los cuerpos de seguridad desgraciadamente no han demostrado su capacidad de resolver, en la práctica política y estructuralmente, los graves problemas nacionales. En general sólo han recurrido a la violencia represiva produciendo un saldo de muertos y heridos mucho mayor que los regímenes militares recién pasados cuya sistemática... violación a los derechos humanos fue denunciada por la misma Comisión Interamericana de Derechos Humanos.

La brutal forma como los cuerpos de seguridad recientemente desalojaron y asesinaron a ocupantes de la sede de la Democracia Cristiana a pesar de que la Junta de Gobierno y el Partido —parece ser— no autorizaron dicho operativo es una evidencia que la Junta y la Democracia Cristiana no gobiernan el país sino que el poder político está en manos de militares sin escrúpulos que lo único que saben hacer es reprimir al pueblo y favorecer los intereses de la oligarquía salvadoreña...

Si es verdad que en noviembre pasado "un grupo de seis americanos estuvo en El Salvador (...) suministrando doscientos mil dólares en máscaras de gases y chalecos protectores e instruyendo sobre su manejo contra las manifestaciones" Ud. mismo debe estar informado que es evidente que a partir de entonces los cuerpos de seguridad con mayor protección personal y eficaz han reprimido aún más violentamente al pueblo utilizando armas mortales...

Por tanto, dado que como salvadoreño y Arzobispo de la Archidiócesis de San Salvador tengo la obligación de velar porque reine la fe y la justicia en mi País, le pido que si en verdad quiere defender los derechos humanos:

- Prohíba se de esta ayuda militar al Gobierno salvadoreño.
- Garantice que su gobierno no intervenga directa o indirectamente con presiones militares, económicas, diplomáticas, etc., en determinar el destino del pueblo salvadoreño...

En estos momentos estamos viviendo una grave crisis económico-política en nuestro País, pero es indudable que cada vez más el pueblo es el que se ha ido concienciando y organizando y con ello ha empezado a capacitarse para ser el gestor y responsable del futuro de El Salvador y el único capaz de superar la crisis...

Será injusto y deplorable que por la intromisión de potencias extranjeras se frustrara el pueblo salvadoreño, se le reprimiera e impidiera decidir con autonomía sobre la trayectoria económica y política que debe seguir nuestra patria.

Supondría violar un derecho que los obispos latinoamericanos reunidos en Puebla reconocimos públicamente —cuando dijimos—: "La legítima autodeterminación de nuestros pueblos que les permita organizarse según su propio genio y la marcha de su historia y cooperar en un nuevo orden inter-

nacional..." (Puebla, 505).

Espero que sus sentimientos religiosos y su sensibilidad por la defensa de los derechos humanos lo moverán a aceptar mi petición evitando con ello un mayor derramamiento de sangre en este sufrido país...

Atentamente,

Oscar A. Romero (Arzobispo)

A la Democracia Cristiana

Les pido que analicen no sólo sus intenciones, que sin duda pueden ser muy buenas, sino los efectos reales que su presencia está ocasionando. Su presencia está encubriendo, sobre todo a nivel internacional, el carácter represivo del régimen actual. Es urgente que como fuerza política de nuestro pueblo, vean, desde donde es más eficaz utilizar esa fuerza en favor de nuestros pobres: si aislados e impotentes, en un gobierno hegemónico por militares represivos, o como una fuerza más que se incorpora a un amplio proyecto del gobierno popular, cuya base de sustentación no son las actuales Fuerzas Armadas, cada vez más corrompidas sino el concepto mayoritario de nuestro pueblo.

No estoy en contra de las instituciones de las Fuerzas Armadas.

Sigo creyendo que hay elementos honestos que son la esperanza de su propia reivindicación. También creo en la necesidad de unos verdaderos cuerpos de seguridad, que sean la seguridad de nuestro pueblo. Sin embargo, no puedo estar de acuerdo con aquellos militares que abusando de su rango están desprestigiando a estas instituciones necesarias, convirtiéndolas en instrumentos de represión e injusticia. Da la impresión que es la derecha la que está gobernando... Y así será, mientras el Gobierno no señale y sancione a los responsables de tanta represión y sea incapaz de llevar adelante las reformas propuestas en favor del pueblo pobre, porque la oligarquía es la que está aprovechando esta debilidad política del Gobierno para atacarlo e impedir por la fuerza militar, que lleve a cabo sus reformas.

Cada vez más se vuelve a oír, como antes, el rumor popular de la connivencia entre los cuerpos de seguridad y los grupos clandestinos armados de derecha. El sufrimiento del pueblo crece hasta hacerse ya imposible. Un recuento de los hechos violentos de esta procedencia de derecha, sólo como ejemplo, me quiero referir a mis queridos sacerdotes. Porque así como el abono, el estiércol hace más hermosos los jardines, también la calumnia de estos días ha hecho florecer también la santidad de nuestros apóstoles en los campos de la pastoral. Aquí tenemos cartas muy bonitas de sacerdotes que repudian la calumnia y hacen responsables a sus autores de lo que les pueda suceder. Y ratifican su compromiso con el pueblo, porque no están comprometidos con nadie más que con Cristo y con el pueblo que refleja la santidad de Cristo Nuestro Señor.

Entre estas cartas que sería muy largo enumerar, me llega también la información del ametrallamiento de la residencia de los PP. Jesuitas. El sábado 16 de febrero a las 12,45 de la madrugada, se escucharon ráfagas de G-3 y de ametralladoras; se encontraron unos cien impactos de bala en las puertas exteriores de la casa, en los dos pisos de su interior y en un carro. Después del tiroteo se oyó salir un carro a toda velocidad. En esta residencia viven los Jesuitas que en los últimos años han sido perseguidos. Recordemos en 1973, cuando se les enjuició públicamente por asuntos en el Externado San José, el asesinato del jesuita P. Grande y así otros hechos que demuestran cómo a esta línea sacerdotal se le odia y se le persigue por lo que hemos dicho antes, por su compromiso con el pueblo...

También se ha amenazado a 52 jesuitas que trabajan en Guatemala, como reacción contra el documento que de parte

de todos los jesuitas de Centro América, escribieron para denunciar el abuso sistemático del poder, la injusticia económica y el aumento de la violencia indiscriminada y la grave violación de los derechos humanos de la población indígena en Guatemala.

LO MAS GRAVE ES LO DE LA EXTREMA DERECHA

Que se fragua un golpe militar de derecha, mucho se habla de esto. Así como también de una huelga general de empresas privadas. Sería imperdonable apelmazar la marcha de la aspiración de nuestro pueblo por la justicia. Los que sustentan el orden injusto en que vivimos de ninguna manera tienen derecho a un golpe insurreccional, pero una victoria de este signo sobre un pueblo ya concientizado costaría mucha sangre y no lograría ahogar el clamor de la justicia en ese pueblo... Lo más lógico es que los poderosos de la oligarquía reflexionen con serenidad humana o cristiana si es posible, el llamamiento que Cristo les hace hoy desde el evangelio: "Ay de ustedes, porque mañana llorarán!" Es mejor, repitiendo la imagen ya conocida, quitarse a tiempo los anillos antes que les puedan cortar la mano. Sean lógicos con sus convicciones humanas y cristianas, y den un chance al pueblo a organizarse con un sentido de justicia y no quieran defender lo que es indefendible...

FINALMENTE UNA PALABRA

A LAS ORGANIZACIONES POPULARES

De las cuales comentó acertadamente YSAX el día de ayer cuando dijo: "La Coordinadora Revolucionaria de Masas por su parte, como organismo que promueve la unidad popular, hace esfuerzos por consolidarse, intenta conversaciones con fuerzas democráticas porque sabe que sin ellas su proyecto nacional es inviable y la toma del poder costosísima y aún imposible, pero lo que su alta dirigencia hace de racional y político sus bases lo destruyen con acciones de irracional combatividad". Quiero decir, pues, que defendemos el derecho de organización y elogiamos el esfuerzo de unidad y de apertura, pero repudiamos las tácticas de ciertos grupos de la base que parece que proceden sin contar con su dirigencia o mal dirigidos.

No se puede estar ganando credibilidad con quienes creen en la razón y la justicia a través de acciones irracionales y a través de acciones violentas innecesarias. La agitación por la agitación no lleva a ningún lugar. Medidas arrancadas por la fuerza, no favorecen para nada el proceso de la unidad.

Y yo quiero recordar que en nuestra moral cristiana hay un principio que: el querer arrancar a otro por presión un consentimiento, un contrato, un convenio, disminuye mucho su voluntariedad y, por tanto, no es sumamente ni es a veces nada obligatorio lo que se hace bajo la presión. Mucho más vale, pues, dialogar si de verdad van madurando nuestras organizaciones populares, en esto muestran su madurez, no en hacer acciones a la loca.

Reitero mi desaprobación a la estrategia de las tomas de edificios, causa muchos inconvenientes; soy testigo del sufrimiento de muchos rehenes y de sus familiares, sobre todo cuando adolecen de enfermedades que necesitan cuidados. Y en todo caso, ¿con qué derecho se priva de su libertad a un ser humano? Se torna ridícula y peligrosa esta actitud cuando entran en competencia dos organizaciones en una toma. Tal fue el caso de la Catedral donde el FAPU(3) le quiso quitar la ocupación al BPR(4) y éste volvió a discutirse la ocupación, donde el FAPU abusa hasta de los ornamentos sagrados y dejan abandonadas albas y otros ornamentos, hasta que los nuevos ocupantes tuvieron la dignidad de limpiarlas siquiera un poco.

Tampoco favorece la unidad que buscan las organizaciones la ocupación por parte del BPR del Instituto Salvadoreño de Comercio Exterior, cuando Fenestras ya había logrado los salarios de los obreros de APLAR, S.A. en la zona

franca San Bartolo y se estaba renegociando la apertura de la fábrica como una empresa salvadoreña. Para el trámite se iba a hacer un viaje a Estados Unidos este día o mañana, lo cual no se puede hacer porque está en rehén el Lic. Arturo Guzmán Trigueros y la dirigencia no se hace encontradiza para poder dialogar este problema. Yo suplico al BPR reconsiderar urgentemente este mal paso y en nombre de 600 obreros que se pueden quedar sin trabajo que hagan lo posible para que Fenastras siga este proceso para bien de estos obreros.

Igual inmadurez demostraron los que ocuparon la UCA, no había posibilidad de dialogar con gente verdaderamente responsable y por eso el Rector pudo decir: "¿qué más puedo decir si ya tengo 22 horas dialogando con estos?"

En nombre de los sentimientos religiosos de mi pueblo, siempre el bien de los pobres y de mi pueblo, suplico a los dirigentes de las organizaciones que ocupan hoy templos que se acerquen a dialogar conmigo o con los responsables de los templos, para ver cómo los abrimos al culto del pueblo durante la Cuaresma que ya está cerca y que es templo de oración para nuestro pueblo. Tales sentimientos cristianos del pueblo tienen, por lo menos, igual prioridad que los objetivos de las ocupaciones; y procede, por tanto, una negociación urgente en estos asuntos y en estos intereses. Si se alega la seguridad de los templos para refugiar gente del pueblo, recuerden que ha sido siempre misión de la Iglesia, ofrecerse a toda clase de caridad no sólo en el templo sino en todas sus instituciones. Por eso digo que hay que dialogar, no crean que están descubriendo la pólvora cuando la Iglesia ya es vieja en hacer esas caridades y esas hospitalidades...

También a las organizaciones militares populares, un llamamiento a volver por caminos de respeto, de racionalidad, de dignidad humana. Me refiero a los secuestros, a las

amenazas, a las venganzas. Nadie puede cobrarse la justicia por su propia mano sino que debe acudir a los tribunales. Tengo muchas súplicas que yo transmito a los que pueden hacer algo por estas vidas en peligro. No importa los crímenes o pecados de otros tiempos cuando se trata de la dignidad del hombre. El Papa ha dicho también que la violencia no se puede infligir ni siquiera sobre aquellos que alguien juzga culpables, porque resulta una verdadera venganza.

PENSAMIENTO QUE NOS LLEVA AL ALTAR

Terminemos, pues, como hemos empezado diciendo que en los pobres, en el pueblo que sufre, hay una gran esperanza y por eso la Iglesia, en nombre de Jesucristo, quiere arrancar todo lo sucio que pueda haber en ese pueblo.

Véanlo así, mi esfuerzo de denuncia no tiene otro afán que querer decir: queremos un pueblo santo, queremos un gobierno que de veras comprenda a los pobres, queremos una política que de veras camine en el bienestar de nuestro pueblo y de nuestros pobres. Y así podemos repetir hoy con Jesucristo: ¡Bienaventurados los pobres, porque de ellos es el Reino de los cielos...!

Creemos en un solo Dios...

NOTAS

- (1) Sigue un breve resumen de su discurso en Lovaina (Véase SIC, No. 427, pp. 324-328)
- (2) MERS: Movimiento de Estudiantes Revolucionarios de Secundaria.
- (3) FAPU: Frente de Acción Popular Unificada, organización de masas a la que vincula con las Fuerzas Armadas de la Resistencia Nacional (FARN).
- (4) BPR: Bloque Popular Revolucionario, otra organización de masas a la que se vincula con el Ejército Popular de Liberación (EPL).

NUEVO MARTIROLOGIO DE AMERICA LATINA

El documento que presentamos, tomado de la revista española "Vida Nueva", no es un documento oficial de la Iglesia. Sabemos que la "canonización" de los santos ha sido en la Iglesia un asunto de suma importancia y que, según la actual legislación canónica, solamente el Papa, comprometiendo en ello su magisterio, después de un largo y serio proceso, puede declarar "santo" a alguien. Esta publicación de ninguna manera pretende desconocer o sustituir ese juicio necesario. El "Nuevo Martirologio" es fundamentalmente un documento informativo: aunque incompleto y parcial, es un testimonio impresionante de una Iglesia que está aprendiendo a amar al que padece la injusticia con lo que Jesús llamó el "mayor amor", el que está dispuesto a dar la vida por el hermano. Al mismo tiempo es un documento "pastoral": no podemos olvidar que episcopados enteros, en su "aporte para Puebla", afirmaron que "la respuesta de la Iglesia a la situación de pobreza de América Latina encuentra actualmente su más clara expresión en el testimonio de los mártires". Esas Iglesias vienen dedicando un serio esfuerzo a recoger por escrito el testimonio de sus mártires. Como confesaban los redactores de las "Actas del Martirio de San Policarpo", allá en el siglo II, pretenden proclamar ante todo el mundo y muy en especial ante sus perseguidores, que los asesinados perviven, que han entrado en la inmortalidad; que la Iglesia no admite el juicio del mundo que los declara subversivos; que su recuerdo debe ser acicate y garantía de los que siguen amenazados por la persecución. De este trabajo de las Iglesias por recoger y conservar la memoria de sus mártires, ha salido este escrito, no como algo definitivo, sino como un impulso para que esa memoria siga creciendo.

Queremos hacer notar que la mayoría de los hombres y mujeres que aparecen en la lista han muerto como mártires; que murieron en forma violenta por su compromiso cristiano. Se ha dicho que no se puede decir de ellos que han sido asesinados "por odio a la fe", como exige la legislación eclesial. Es claro que han muerto por odio a una manera concreta de vivir la fe acorde con los grandes documentos de la Iglesia Latinoamericana, Medellín y Puebla, rechazado por quienes están dispuestos a defender sus injustos privilegios "a cualquier precio". Difícilmente se hubiera podido probar el "odio a la fe" en el martirio de Santa María Goretti: ella fue proclamada "mártir de la castidad" abrazada por la fe y los mártires latinoamericanos son "mártires de la justicia" asumida por la Fe.

Pero en la lista aparecen otros a quienes más difícilmente pudiera aplicarse el título cristiano de "mártir". Por ejemplo, los que murieron combatiendo con las armas en la mano por un mundo más justo. Ciertamente no parece que pueda fácilmente

te mostrarse, al menos de un modo tradicional, su "paciencia ante los sufrimientos". También están aquellos que vivieron, de una u otra manera fuera de los límites institucionales de la Iglesia católica. Ante estos recordemos que la Iglesia pensó siempre que el martirio podía ser considerado como un verdadero bautizo (bautismo de sangre) que incorporaba del todo al que lo recibía a la Iglesia de Jesús. De todas maneras, unos y otros, aparecen en la lista como personas (o acontecimientos, o trabajos) que de una u otra forma contribuyeron a desencadenar "historia de Salvación" para los oprimidos, o conciencia eclesial sobre el compromiso con los pobres.

Las comunidades cristianas, en comunión con sus pastores, irán completando este santoral, hasta llenar los 365 días del año, con los más hermosos y ejemplares testimonios de Fe, de esperanza y de Amor, de los santos antiguos y nuevos que están en el corazón del pueblo cristiano. (N. de la R.)

ENERO

1. Jornada Mundial de la Paz.
4. José Urtega, de 3 años († 1977). Memoria de todos los niños inocentes desaparecidos en Argentina.
6. Epifanía del Señor: "Una buena noticia para los de cerca y para los de lejos".
10. Pedro Joaquín Chamorro, periodista mártir de la lucha del pueblo nicaragüense († 1978). Memoria de todos los periodistas fieles a la verdad de Jesús en A.L.
15. Gerardo Valencia Cano, obispo de Buenaventura (Colombia), profeta de la liberación de los pobres († 1972).
- *16. Memoria de los cortadores de caña de azúcar.
18. Jornada hacia la Unión de los Cristianos. Memoria de todos los hermanos caídos por la causa de Jesús.
20. Octavio Ortiz, sacerdote y Angel, David, Roberto y Jorge Alberto, estudiantes y catequistas, mártires en El Salvador († 1979).
- *22. "Tata" Vasco de Quiroga, obispo de Michoacán (México), profeta de la utopía, precursor de las reducciones indígenas. († 1565).
28. Inauguración de la Conferencia de Puebla: "Dios está vivo en Jesucristo liberador en el corazón de América Latina", (1979).
31. Masacre en la Embajada de España en Guatemala († 1980). Memoria de todos los campesinos mártires de El Quiché.

FEBRERO

1. Daniel Esquivel, obrero, mártir de los emigrantes paraguayos en Argentina († 1977).
4. Liberación de los esclavos en Haití, primera ley abolicionista de América Latina (1974). Memoria de los innumerables mártires del pueblo haitiano.
- *10. Jesús en la sinagoga de Nazaret: "El Espíritu está sobre mi para anunciar la liberación a los cautivos".
15. Camilo Torres, sacerdote, mártir de las luchas de liberación del pueblo colombiano († 1966).
- *17. Nacimiento de la comunidad de Solentiname (Nicaragua, 1965). Jornada de la oración y la poesía popular.
- *19. Bernardino de Sahagún, misionero en México, protector de la cultura de nuestros pueblos. († 1590).
20. Domingo Laín, sacerdote, mártir de las luchas de liberación del pueblo colombiano († 1974).
25. Juan Sinforiano Bogarín, arzobispo de Asunción, profeta de la Iglesia paraguaya (1949).
- *26. Memoria de los mineros del estaño.

MARZO

2. Nacimiento de la CLAR (1959).
- *4. Memoria de los mineros del salitre.
- *9. Jesús proclama las bienaventuranzas junto al lago de Galilea.
12. Rutilio Grande, párroco y Manuel y Nelson, campesinos, mártires en El Salvador († 1977).
13. José Antonio Echevarría, estudiante, militante de Acción Católica, mártir de las luchas de liberación del pueblo cubano († 1958). Memoria de todos los caídos por la causa de la justicia en Cuba.
17. Alejandro Vanucci y compañeros, estudiantes, mártires en Brasil († 1973). Memoria de todos los colegiales, liceístas y universitarios asesinados en América Latina.
19. José, carpintero, esposo de María, hombre justo.
21. Rodolfo Aguilar, párroco, mártir de la liberación en México († 1977).
22. Abolición de la esclavitud en Puerto Rico (1873). Memoria de todos los cristianos caídos en las luchas del pueblo puertorriqueño.
23. Santo Toribio de Mogrovejo, arzobispo de Lima, pastor del pueblo inca, profeta en la Iglesia Colonial († 1606).
24. Oscar Romero, arzobispo de San Salvador, profeta y mártir de América Latina († 1980).
25. Anunciación a María: "Se llamará Jesús, el liberador". Luis Espinal, sacerdote, periodista, mártir del pueblo boliviano († 1980).
26. Encíclica "Populorum Progreso" de Pablo VI (1967). Jornada de Justicia y Paz.
31. José de Acosta, historiador y defensor de nuestras culturas. († 1600).

ABRIL

4. Martin Luther King, pastor, profeta, mártir por la causa de los negros († 1968).
6. Hugo Echeagaray, teólogo de los pobres, testigo de la fe en las comunidades de Lima († 1979).
- *9. Jesús expulsa a los mercaderes del Templo: "Han hecho de la Casa de Dios una cueva de ladrones".
11. Encíclica "Pacem in Terris" de Juan XXIII (1963). Jornada de oración por la conversión de los militares.
13. Última cena de Jesús: "Nadie tiene mayor amor que el que da la vida por el pueblo". (MOVIBLE).
14. Asesinato de Jesús: "El que pierde su vida la encontrará". (MOVIBLE).
- 15-16. Pascua de Jesús: "Estaré siempre con ustedes. ¡Aleluya!" (MOVIBLE).
18. Francisco de Marroquin, primer obispo consagrado en Indias, pastor de Guatemala, adelantado de la cultura († 1563).
19. Juana Tum de Menchú, mártir de El Quiché († 1980). Memoria de todas las mujeres mártires en Guatemala.

- *20. Todos los profetas, evangelizadores y mártires de las reducciones paraguayas (siglos XVII-XVIII).
- 25. Beato Pedro de Betancourt, apóstol de los pobres de Guatemala († 1667).
- 27. Rodolfo Escamilla, sacerdote, mártir del pueblo mexicano († 1977).
Luis Alfonso Velásquez, de 10 años, mártir del pueblo nicaragüense († 1979).
Memoria de todos los niños caídos por la causa de Jesús en A.L.
- *30. Memoria de los cultivadores del plátano.

MAYO

- 1. Día del Trabajo.
José, trabajador en Nazaret y compañeros obreros de todo el mundo.
Conrado de la Cruz, sacerdote, y Herlindo, catequista, mártires en Guatemala. († 1980).
Memoria de todos los desaparecidos en tierras mayas.
- 5. Isaura Esperanza, "Chagueta", catequista y mártir en El Salvador († 1980).
Memoria de los innumerables catequistas salvadoreños, mártires del evangelio.
- *7. Memoria de los mineros de la plata.
- 11. Alfonso Navarro, sacerdote, y Luis, su amigo, mártires en El Salvador († 1977).
Carlos Mugica, mártir del pueblo de las "villas miseria" en Argentina († 1974).
- 12. Walter Woerdekers, misionero, mártir en Escuintla (Guatemala) († 1980).
Memoria de todos los sacerdotes, religiosas y religiosos extranjeros, caídos por la justicia en A.L.
- 13. Abolición de la esclavitud en el Brasil (1888).
Memoria de todos los negros brasileños muertos por la liberación de sus hermanos de raza.
- 14. Los innumerables mártires de Chalatenango (El Salvador) († 1980).
- 18. Descuartizamiento de Tupac Amaru.
Jornada de las razas indígenas de América.
- 26. Enrique Pereira Neto, sacerdote, mártir de la justicia en Recife (Brasil). († 1969).
- *29. Los innumerables indígenas mártires de Panzós (Guatemala) († 1978).
Raimundo Lima, "Gringo", campesino sindicalista, agente de pastoral, mártir en Brasil († 1980).
- 31. María visita a Isabel: "Dios derribará a los poderosos y elevará a los oprimidos".

JUNIO

- 3. Juan XXIII, obispo de Roma, siervo de la Iglesia, párroco del mundo, profeta († 1963).
- 4. José María Gran, sacerdote, y Domingo Batz, sacristán, mártires del pueblo de El Quiché (Guatemala) († 1980).
- 5. Pentecostés: "El Espíritu les hará libres". MOVIBLE.
Jornada de las comunidades eclesiales de base.
- 9. Beato José de Anchieta, evangelizador del Brasil, "Gran Padre" de los indígenas guaraníes († 1597).
Héctor Gallego, sacerdote, mártir de los campesinos panameños († 1971).
Juan Morán, sacerdote mexicano, indígena mazahua, primer sacerdote mártir después de Puebla. († 1979).
- 14. Mauricio Silva, uruguayo, hermanito del evangelio y barrendero en las calles de Buenos Aires, mártir de los pobres († 1980).
Cosme Spezotto, párroco, mártir en El Salvador († 1980).
Memoria de todos los agentes de pastoral extranjeros

muertos por la liberación centroamericana.

- 15. Victor Sanabria, arzobispo de San José de Costa Rica, defensor de la justicia social (1952).
- 19. Memoria de los trabajadores del maíz.
- 20. Rafael Palacios, sacerdote, mártir de las comunidades de base salvadoreñas († 1979).
- 22. Manuel Larraín, obispo de Talca, pastor del pueblo chileno, profeta de América Latina († 1966).
Memoria de los innumerables mártires, víctimas de la seguridad nacional en Brasil († 1968).
- 23. Los "doce apóstoles", primeros misioneros americanos, llegan a México (1524).
- 24. Memoria de los innumerables misioneros masacrados en Bolivia.
- 25. Iván Betancourt y Michael Cypher, sacerdotes y sus 12 compañeros, mártires de Olancho (Honduras) († 1975).
- 27. Memoria de todos los cristianos asesinados, torturados y desaparecidos por los militares en Uruguay († 1973).
Salvador Barbeito, Emilio Barletti, Alfredo Kelly, Pedro Dufau y Alfredo Leaden, sacerdote y seminaristas, mártires en Argentina († 1976).
Memoria de todos los sacerdotes y religiosos asesinados y desaparecidos por la represión argentina.
- 29. Pedro, pescador, y Pablo, misionero, columnas de la Iglesia.
- 30. Miguel Hidalgo, sacerdote, héroe de la independencia mexicana († 1811).
Hermógenes López, párroco, mártir de los campesinos guatemaltecos († 1978).

JULIO

- 7. Mario Bernal, campesino, y sus innumerables compañeros mártires de las Ligas Agrarias del Paraguay († 1976).
- 10. Faustino Villanueva, párroco, mártir del pueblo indígena del ruiché († 1980).
- 15. Rodolfo Luckenbeim, misionero y Simão, indio boro, mártires del pueblo indígena del Brasil († 1976).
- 17. Los innumerables mártires que resistieron al golpe militar en Bolivia († 1980).
- 19. Bartolomé de las Casas, profeta latinoamericano, defensor de la causa de los indios († 1566).
Liberalización del pueblo nicaragüense. (1979).
Memoria de todos los obreros y campesinos mártires de las luchas de liberación del pueblo peruano. (1977)
- 20. Mario Mujía Córdova, "Güigüi", obrero, maestro, agente de pastoral, mártir de los trabajadores de Guatemala († 1978).
- 21. Carlos de Dios Murias, Gabriel Longueville, sacerdotes, y compañeros campesinos, mártires en La Rioja argentina († 1976).
- 24. San Francisco Solano, apóstol del Perú y misionero de A.L. († 1610).
- 25. José Othomaro Cáceres, seminarista y sus 13 compañeros, mártires en El Salvador († 1980).
- *29. Memoria de los trabajadores del caucho.

AGOSTO

- 1. Arien Siu, estudiante, mártir de las luchas del pueblo nicaragüense († 1975).
Memoria de todas las mujeres nicas que dieron su vida por la causa de la justicia.
- 3. Enrique Angelelli, obispo mártir de La Rioja (Argentina) († 1976).
- 4. Alirio Napoleón Macías, sacerdote mártir en El Salvador (1979).

- *6. Memoria de los cultivadores del algodón.
- 10. Tito de Alencar, religioso, torturado hasta el suicidio († 1974).
Memoria de todos los cristianos torturados y muertos en las cárceles de América Latina.
- 12. Jornada de la Iglesia Latinoamericana perseguida (Riobamba, 1976).
- 15. Mensaje de los obispos del Tercer Mundo: renace el espíritu profético de la Iglesia de los pobres (1966).
- 18. Alberto Hurtado, sacerdote, apóstol de los pobres en Chile († 1952).
- 21. Mauricio Lefebvre, sacerdote, mártir del pueblo boliviano († 1971).
- *23. Juan del Valle, obispo de Popayán (Colombia) y todos sus hermanos obispos, defensores de los indios y profetas de la justicia en la Iglesia colonial (siglo XVI).
- 26. Inauguración de la Conferencia de Medellín: "Felices los que tienen hambre y sed de justicia". († 1968).
- 29. Asesinato de Juan el Bautista, profeta y precursor de Jesús.
- 30. Rosa de Lima, primera santa de América. († 1610).

SEPTIEMBRE

- *3. Jornada de las organizaciones populares.
- *6. Primera Comisión de Justicia y Paz en América Latina (Venezuela, 1967).
Memoria de todos los cristianos venezolanos caídos en la lucha por la justicia y por la paz.
- 8. San Pedro Claver, apóstol de los esclavos negros en († 1654), Cartagena (Colombia).
- 11. Los innumerables mártires que resistieron el golpe militar en Chile. († 1973).
- *15. Antonio de Valdivieso, obispo de Nicaragua, mártir de Centroamérica († 1550).
- *18. Memoria de los trabajadores del café.
- 19. Joan Alsina, sacerdote, mártir del pueblo chileno († 1973).
- 20. Francisco Luis Espinoza, sacerdote, y compañeros mártires en el bombardeo de Estelí, Nicaragua († 1978).
- 22. Alberto Lyra, abogado y compañeros.
Memoria de todos los mártires de la justicia en Brasil (1977).
- *25. Arias de Ugarte, obispo de Quito y arzobispo de Bogotá, misionero y profeta por los caminos de América Latina (siglo XVII).
- 29. Polín, Félix, Chepe y Ticha, dirigentes sindicales, campesinos, mártires en El Salvador († 1979). Memoria de todos los campesinos que dieron su vida por una tierra nueva y un cielo nuevo en El Salvador.
- *30. Memoria de los esclavos negros que murieron esperando el día de su liberación.

OCTUBRE

- 3. María Magdalena Henríquez, defensora de los derechos de los pobres, mártir en El Salvador († 1980).
- 4. Día de la Vicaría de la Solidaridad de Chile (1976).
- *5. Jornada de los pobladores de tugurios, favelas, villas miseria, pueblos jóvenes y callampas.
- 7. José Osmán Rodríguez, maestro, celebrador de la Palabra y compañeros mártires en Honduras.
Memoria de todos los Celebradores de la Palabra asesinados en tierras hondureñas.
Manuel Antonio Reyes, párroco, mártir, en El Salvador († 1980).
- 8. Néstor Paz, seminarista, mártir de las luchas de liberación del pueblo boliviano († 1970).
- *11. Jornada de la vida. Memoria de los niños no nacidos

- por las campañas de esterilización contra las madres del pueblo.
- 12. João Bosco Penido Burnier, sacerdote, mártir en el Mato Grosso brasileño († 1976).
Memoria de todos los misioneros asesinados por la causa de la justicia en A.L.
- *14. Memoria de los trabajadores del tabaco.
- 18. Masacre en el Ingenio Aztra (Ecuador) († 1977).
Memoria de los campesinos y obreros, mártires de las luchas de liberación del pueblo ecuatoriano.
- *22. Juan de Zumárraga, arzobispo de México, defensor de los indios y de la cultura azteca († 1548).
- 30. Santo Días da Silva, agente de pastoral, líder sindical, mártir de los obreros brasileños († 1979).

NOVIEMBRE

- 1. Florinda Soriano, "mamá Tingó", campesina, mártir del pueblo dominicano († 1974).
Masacre de Todos los Santos en Bolivia († 1979).
- 2. Todos los asesinados, todos los desaparecidos, todos los que murieron antes de tiempo, de bala o de hambre. Sus nombres están escritos en el Libro de la Vida. Nacimiento del CELAM (1955).
- 3. San Martín de Porres, barrendero, confesor de la fe († 1630).
- 5. Fanny Abanto, maestra, animadora de comunidades cristianas en Lima, mártir en el Perú († 1979).
Memoria de todos los maestros peruanos apóstoles de la verdad.
- 10. Antonio Llidó, sacerdote, desaparecido en las cárceles chilenas († 1974).
- *12. Memoria de los trabajadores del cacao.
- 17. Beato Roque González y compañeros Juan y Alfonso, apóstoles y mártires del Paraguay († 1628).
- 21. Campesinos mártires de La Unión (Honduras) († 1975).
Memoria de todos los trabajadores hondureños, muertos en la lucha por la tierra.
- 28. Neto Barrera, sacerdote, obrero, mártir de las comunidades de base salvadoreñas († 1978).
- 30. Nacimiento de la Iglesia profética latinoamericana: Homilía del obispo Montesinos en Santo Domingo (1511).

DICIEMBRE

- *3. Guillermo Woods, excombatiente USA en Vietnam, misionero, mártir y servidor del pueblo de Guatemala († 1976).
- 8. Alicia y Léone, religiosas y sus compañeras, madres de los desaparecidos argentinos, mártires de la solidaridad († 1977).
- 11. Gaspar García Laviana, sacerdote, mártir de las luchas de liberación del pueblo nicaragüense († 1978).
- 12. María se aparece al indio Juan Diego: "Felices los pobres, de ellos es el Reino de Dios".
- *14. Memoria de los trabajadores de las minas de oro.
- 22. José María Morelos, sacerdote, héroe de la independencia mexicana († 1815).
- 25. Nacimiento de Jesús: "Una buena noticia para todo el pueblo".
Alonso de Sandoval, testigo de la esclavitud en Cartagena de Indias, profeta y defensor de los negros († 1652).
Jornada de Esperanza:
"Esperamos cielos nuevos y una tierra nueva donde habite la justicia". Marana Tha! ¡Ven Señor Jesús!

libros nuevos

GONZALEZ, Fernando
Mi compadre — Ateneo, Caracas, 1980, 208 pp.

Abogado y juez, excomulgado por el Arzobispo de Medellín, Cónsul de Colombia en Caracas, Génova y Marsella, el autor sacó de nuestro país datos sensoriales para escribir este libro a favor de Juan Vicente Gómez, que lejos de gustarle al dictador andino, prohibió su circulación. La prosa sarcástica e irreverente de Fernando González, y su empleo de técnicas que para su tiempo eran escandalosas en América Latina, hacen de 'Mi Compadre' un libro excepcional y de particular interés para los lectores venezolanos.

NÚÑEZ, Enrique Bernardo
El hombre de la levita gris — Ateneo, Caracas, 1980, 176 pp.

Esta novela es un intento por fusionar dentro de una biografía el ensayo histórico-político con la narrativa moderna. De esta manera el autor reconstruye una etapa en la vida del general Cipriano Castro. Esa que va desde los pasos finales del régimen Crespo, en la última década del siglo XIX, hasta el golpe de Gómez contra Castro al final de la primera década de este siglo.

WEBER, Hans-Ruedi
Jesús y los niños. Celadec. Lima 1980. 130 pp.

“¿Debía vivir o no un recién nacido? Esta era la primera pregunta que surgía en el mundo greco-romano donde quiera que naciera un niño”. En Esparta los ancianos examinaban oficialmente al infante, y si era fuerte y bien constituido, ordenaban que el padre lo criara. Pero si había nacido enfermo o deformado, era enviado a un precipicio. Abandonar los niños era una práctica común y los grandes filósofos la defendían. Platón prescribía lo siguiente para su ciudad ideal: “Pienso que los hijos de buena familia deberán ser llevados a la casa de expósitos o a ciertas niñeras que viven en barrios apartados; pero los hijos de las clases inferiores (¿?) y todos los que nacen con defectos, serán expuestos en secreto, de modo que nadie sepa qué ha sido de ellos”.

Así estaban las cosas en la antigüedad. Y, ¿cómo están actualmente para los niños? Con motivo del Año Internacional del Niño, Celadec publica este libro de Hans-Ruedi Weber, erudito bíblico a cargo de la Sección Estudios Bíblicos del Consejo Mundial de Iglesias.

El autor analiza con gran profundidad 4 pasajes evangélicos: “Tocamos para ti y no bailaste” (Mt 11,16-19/Lc 7,31-35); “Dejen que los niños vengán a mí” (Mc 10,13-16); “A no ser que te hagas como un niño” (Mc 10,15; Lc

18,17; Mt 18,3); “Un niño en medio de ellos” (Mt 18,1-5; Mc 9,33-37; Lc 9,46-48). Completa su análisis citando textos grecorromanos y judíos de aquel tiempo, para establecer una comparación. Y propone una guía de estudio y hojas de trabajo, para estudiar el tema en grupo.

Está bien presentada la complejidad del tema, la problemática del niño y de la comparación con él. Jesús no dijo: “A menos que reciban el Reino de Dios tal como es un niño”. Al menos en la versión de Marcos y Lucas, la metáfora no evoca lo que el niño es, sino la manera en que un niño recibe el Reino. El acento puede ahora descansar sobre el niño como una metáfora de “humildad objetiva”. Los niños no son necesariamente más humildes que los adultos, pero al ser dependientes buscan ayuda de los adultos como una cosa natural. Por lo tanto son, en primer lugar, los que reciben. Llegan a ser una metáfora de confida fe (fe esperanzada).

Mateo ha añadido: “El que se humille como este niño, éste es el mayor en el Reino de los cielos”. El que desee entrar en el Reino ha de dejar de aspirar a ser el más grande en el Reino.

Los 7 pasajes donde aparece la palabra “neplos” (niño) en las cartas del N.T. usan el término con el sentido de deficiencia, inmadurez, inestabilidad o tonterías (por ejemplo 1 Cor 3,1; 13,11; 14,20; Hebr 5,13). Esto nos alertará frente a quienes pretenden invocar la Biblia para irrespetar a la comunidad, tratándolos como a niños.

Un libro técnico y documentado de un autor competente.

J.P.W.

KASPER, Walter
El futuro desde la fe — Sígueme, Salamanca, 1980, 128 pp.

En la teología actual hablar del futuro es una tentación ante la que pocos dejan de sucumbir. No ciertamente W. Kasper, figura de moda en la teología católica alemana actual, y miembro de la comisión teológica internacional.

El libro recoge cinco conferencias, dictadas en épocas y ocasiones diferentes, en las que se aborda el futuro del mundo, el hombre, la piedad, la Iglesia y el sacerdocio desde una perspectiva cristiana.

El punto central de todas ellas sería afirmar que “frente a la crisis contemporánea de valores, la fe cristiana determina el fin y el sentido de lo que implica el futuro de la humanidad”.

Es notable el esfuerzo del autor por colocarse en el centro de dos extremos hábilmente predispuestos: “no menospreciar el mundo, pero tampoco despreciar todo consuelo del más allá”; “ni adaptación total ni ingenuas utopías”; “entre conservadores y progresistas”; “enlazar la mayor apertura posible con la máxima firmeza”.

Kasper dice sentirse preocupado por “liberar al cristianismo de su parcialidad europea norteamericana”. Pero él mismo despacha la teología del tercer mundo en seis líneas (p.21) con una superficialidad que lo desprestigiaría si sus

interlocutores no fueran tan ignorantes como él a este respecto. La solución de la creciente distancia entre ricos y pobres se encuentra, por supuesto, en la doctrina social cristiana. (p.41).

Todo esto dicho con un estilo coloquial, culto y elegante, no carente de algunos atisbos ingeniosos.

E.O.

TROBISCH, Walter e Ingrid
Agradable sensación — Sígueme, Salamanca, 1980, 98 pp.

Los autores son un matrimonio de sexólogos de orientación cristiana. La obra recoge el intercambio de correspondencia a lo largo de un año con una muchacha sobre el problema de la masturbación. Puede resultar útil para quien de una u otra manera esté confrontando con este fenómeno o interesado en él.

KASPER, Walter
Teología del matrimonio cristiano — Sal Terrae, Santander, 1980, 120 pp.

Se nos ofrece aquí una breve síntesis de los aspectos fundamentales de un tratado teológico sobre el matrimonio.

Una primera parte considera sus aspectos antropológicos. Se pasa después a reseñar algunos datos bíblicos e históricos en torno a la sacramentalidad e indisolubilidad del matrimonio. La última parte se centra en algunos aspectos pastorales particularmente acuciantes en nuestros días: divorcio; participación en los sacramentos de los divorciados vueltos a casar; relación entre matrimonio civil y eclesiástico; actitud a adoptar ante bautizados que no manifiestan interés ninguno por el cristianismo y sin embargo quieren casarse por la Iglesia.

Estas reflexiones fueron escritas pensando en el Sínodo sobre la familia (SIC n.430, pp.459-461) y a partir de los trabajos preparatorios que el autor realizó como asesor de la Conferencia Episcopal Alemana para esa ocasión.

En las primeras páginas Kasper dice sentirse alarmado por que “no hay un terreno en el que sea mayor la discrepancia entre la doctrina oficial de fe de la Iglesia y las convicciones practicadas en la vida de tantos creyentes, como en las cuestiones que atañen a la sexualidad y el matrimonio”. En la respuesta a estas inquietudes se mantiene dentro de una línea modernizada, abierta a todo lo nuevo en su reflexión pero estricta en sus propuestas morales. Donde más lejos llega (más lejos que el Sínodo) es al visualizar la participación en los sacramentos de los divorciados vueltos a casar, bajo ciertas condiciones razonables que él mismo enuncia (p.99) y justifica.

E.O.

FERMET, André
La Eucaristía. Teología y praxis de la memoria de Jesús — Sal Terrae, Santander, 1980, 120 pp.

PAOLI, Arturo
“Pan y vino” Tierra (Del exilio a la co-

munión) — Sal Terrae, Santander, 1980, 128 pp.

Ambos libros buscan revitalizar la teología y la celebración eucarísticas.

Fermet se fija más en las reelaboraciones planteadas en los últimos años en Europa. La preocupación ecuménica ocupa en su obra un primer plano. El estilo sencillo y desenfadado hace fácil la lectura. Plantea bastantes interrogantes y reconsidera varias de las concepciones más tradicionales desde una perspectiva "de centro". Puede ser útil para un amplio círculo de lectores.

Paoli, cuya personalidad y estilo son ya conocidos por el público venezolano, asume una perspectiva diferente. Su libro es más bien una serie de meditaciones en torno a la Eucaristía, donde se logra una vez más la síntesis de la contemplación profunda y el compromiso auténtico. El parte de la constatación de que "nuestro verdadero problema es el de la convivencia, el de la relación tanto a nivel personal como a nivel social". La Eucaristía sería el sacramento en el que inseparablemente nos reconciamos con Dios y con el hombre. Claro que en un mundo dividido entre opresores y oprimidos esa reconciliación pasa por una identificación previa con las víctimas. "Sólo si la Iglesia asume la defensa del pobre por encima de todo, dará la prueba evidente de que sigue realizando la misión de su Señor".

Paoli apoya frecuentemente su reflexión con textos del Documento de Puebla (aunque cita la numeración provisional de la primera versión). Su estilo es menos combativo y dinámico que el de Fermet, pero su postura resulta mucho más radical y convincente.

E.O.

ANCONA, Leonardo

Enciclopedia Temática de Psicología — 2 vols. Herder, Barcelona, 1980, 189 pp.

Esta Enciclopedia temática corresponde a una nueva edición totalmente revisada y profundamente ampliada de las Cuestiones de psicología que esta misma editorial publicó en 1966. La nueva edición italiana, que le ha servido de base, exigió una larga preparación y una ampliación del cuadro de colaboradores, que son más del doble de los que participaron en la obra anterior. Ello ha sido necesario —y posible— por el notable desarrollo que ha adquirido en estos últimos años el cultivo de la psicología, que se ha introducido en esferas de interés que entonces parecía le eran totalmente ajenas y se ha manifestado en la profundización de los conocimientos de cuantos se dedican a esta ciencia.

Los esfuerzos de los colaboradores se han armonizado en el común empeño de elaborar un corpus de conocimientos destinados no tanto a satisfacer necesidades de preparación académica y superación de exámenes como a constituir y ordenar un pensamiento unitario en el área de la psicología científica.

TENTORI, Tullio

Antropología Cultural — Herder, Barcelona, 1981, 184 pp.

Tomando como punto de partida

la definición del concepto de cultura, el autor describe el ámbito específico de esta disciplina dentro de las ciencias humanas y sociales, y pasa revista a las principales teorías que han caracterizado el origen y desarrollo de la misma. A continuación examina las relaciones que se intercambian entre la cultura, individuo y personalidad, y las orientaciones y objetivos con referencia a los cuales han sido consideradas por los estudios tales relaciones.

Una ejemplificación del trabajo del antropólogo en los diversos campos de la investigación y una copiosa bibliografía general y particular completan este volumen.

Tullio Tentori, titular de la cátedra de antropología cultural en la Facultad de Ciencias Políticas del Instituto Universitario oriental de Nápoles, ha introducido en Italia la asignatura que ahora enseña. Es autor de numerosas publicaciones sobre culturas precolombinas, escritos sobre temas americanos y antropológicos. Es fundador del Museo Nacional de Arte y Tradiciones Populares de Roma.

LIBROS RECIBIDOS

MIRANDA, Pedro

Itinerario político de Monseñor Romero — Ateneo, Caracas, 1980, 254 pp.

RODRIGUEZ GALLAD, Irene

Venezuela entre el ascenso y la caída de la Restauración Liberal — Ateneo, Caracas, 1980, 208 pp.

RIOBE, Guy-Marie

Pasión por el evangelio — Sígueme, Salamanca, 1980, 156 pp.

CAMOZZI, Rolando

Aproximaciones al amor — Sígueme, Salamanca, 1980, 180 pp.

PRONZATO, Alessandro

Molinetes. Pensamientos para modelar la vida — Sígueme, Salamanca, 1980, 356 pp.

NOFZIGER, Margaret

Método cooperativo de regulación natural de la natalidad — Sal Terrae, Santander, 1980, 128 pp.

DE NOGALES MENDEZ, Rafael

El saqueo de Nicaragua — Centauro, Caracas, 1981, 368 pp.

TOUZARD, Hubert

La mediación y la solución de los conflictos — Herder, Barcelona, 1981, 368 pp.

ECHEGARAY, Hugo

Apurando la historia — Celadec, Lima, 1980, 90 pp.

ASSMANN, Hugo (Ed.)

El juego de los reformismos frente a la Revolución en Centroamérica — DEI, Costa Rica, 1981, 184 pp.

GARAY, Luis Jorge — PIZANO, Diego

El grupo andino. Objetivos, estrategia, mecanismos y avances — Pluma, Bogotá, 1979, 280 pp.

AA.VV.

Indochina ¿guerra entre estados obreros? — Camilo González, Bogotá, 1979, 334 pp.

SAN PUEBLO ALIENACION Y UTOPIA

Ignacio Castillo

Una propuesta de método y
un análisis concreto de
la religiosidad popular

Ediciones CRT, México, 1979, 164 pp.

Adquiéralo en: el Centro Gumilla
la Distribuidora Estudios



Opinión de los lectores

Su vasta experiencia en materia periodística los hace merecedores de nuestra admiración y respeto. Ya han servido 43 años a la opinión pública y continuarán otros tantos más. El comité nacional del Partido Socialcristiano COPEI, a través de mi persona, les envía las más cálidas congratulaciones por este nuevo aniversario de la Revista. SIC puede considerarse un baluarte periodística digno de ejemplo a muchos medios de comunicación del mismo género, agradecemosles continuar con la loable tarea que se propusieron, y que el éxito les acompañe en su camino. Atte.,

Eduardo Fernández

Sres REVISTA SIC: Paz y Alegría.

Aprovecho la ocasión de renovar la suscripción para felicitarles y alentarles en esa labor auténticamente periodística, libre, profética y cristiana.

Ustedes lo consideran a uno amigo por ser su lector y doblemente amigo por ser suscriptor. Para nosotros su Revista es el amigo fiel que todos los meses llega a la casa para interpelarnos y acuciarnos a ser más fieles a nuestra vocación cristiana, encarnándonos con nuestro pueblo sufriente.

En nombre de nuestra comunidad, ¡muchas gracias!

José Donaire, O. Carm.

Distinguidos Señores:

Me precio de ser una antigua suscriptora de la Revista. Me gusta mucho, por su información clara y objetiva. Cuando deseo hacer algún regalo especial, pienso en "SIC"; fiel a este principio, envió la dirección de 4 amigos en Colombia, a quienes deseo hacérsela llegar.

Envío cheque de gerencia por Bs. 478,00, que cubre, además del valor de las mencionadas suscripciones, la mía, de apoyo, para el año 1981.

Sin otro particular, reciban un cordial saludo.

Atentamente,

Dra. Silvia Calles S.

Anexo: lo indicado

Señores Centro Gumilla

leyendo una de sus publicaciones, la revista No. 7 que habla sobre la posición de los revolucionarios ante las injusticias sociales, me motivó bastante la forma cómo ustedes planteaban la situación y el maravilloso contenido ideológico y filosófico que ustedes le dan al cristianismo.

Yo fui "cristiano" hasta la edad de los 15 años en que comencé a conocer las injusticias de manera más clara. Veía cómo los grandes ricachones sólo se unían a sus obreros y los pelabola a la hora de tomar la comunión. Vi con indignación a las señoras burguesas de Ciudad Ojeda tomarse para ellas la iglesia nueva que construyeron en esta ciudad al punto que las personas humildes de la parroquia la llaman la iglesia de los burgueses. Se ha convertido esa casa en un centro de exhibicionistas que van hipócritamente a mostrar su ropa cara, sus lujosos automóviles, a comer dios, y defecar demonios.

Al cristianismo le han quitado su esencia libertaria, su contenido revolucionario y lo convierten en la doctrina de la paz, de soportar todos los sufrimientos calladamente aquí en la tierra para poder ganarse el cielo.

Al leer su revista descubrí una nueva imagen del cristianismo y lo poco que logré captar lo comparto plenamente; me parece que es la verdadera fe cristiana y el enfoque más acertado que se le puede dar a ésta, ponerla al servicio de los pobres del mundo. Sin embargo todavía desconozco la mayo-

ría del contenido de esta ideología que me interesa conocer. Yo sé que no tengo la verdad en mis manos y por lo tanto la busco afanosamente por todos lados. Recorro a ustedes para rogarles me ayuden en esa búsqueda.

Sin más me despido de ustedes atentamente.

Johni Alberto Salcedo

Apreciados amigos:

Me ha parecido importante felicitar a todo el Equipo de SIC por el editorial del mes pasado: La Tentación Farisea, que a mi manera de ver, creo que es una posición sumamente radical y va directamente al grano. Estoy segura que van a tener unos cuantos problemitas con aquellos que se sientan afectados (sobre todo a nivel de los que dirigen o están en el poder, porque en fin de cuenta Uds. también pertenecen a una institución), pero sabemos que hay que ser consecuentes con lo que hemos asumido, aunque por ello tengamos que dar la cabeza.

Los dos números de SIC que han salido este año 1981 son una muestra de que la Revista ha mejorado muchísimo. Animo.

- Bien, esta cartica tiene la finalidad de contestar un poco a tu Carta-Invitación a los Grupos Populares (Sic, Enero 1981, págs. 4 y 5) y exponer algunas dudas al respecto. Se trata de algunas reflexiones que he compartido con mis compañeros de grupo.

La caracterización que se hace sobre la Organización Popular es bastante clara, sin embargo en la práctica no hay tanta claridad.

Cuando Uds. dicen específicamente que la "Organización Popular es un grupo significativo de la sociedad perteneciente al sector que tradicionalmente se denomina clase baja" esto no es muy concreto. Lo será solo para quienes conocen sus posiciones (las posiciones del Gumilla) de cerca, pero la Revista SIC llega mucho más allá.

Decimos esto por lo siguiente:

En todo el país también existen organizaciones populares que son dirigidas por "los de arriba" y que por tanto el Estado las denomina legales: han pasado por el Registro Público, tienen ayudas económicas por parte de Fundacomún y los Concejos Municipales... como son las Asociaciones de Vecinos, Juntas Comunales, etc., y que sus principales coordinadores son copeyanos y adecos. Estas organizaciones son también de la "clase baja".

También existen organizaciones concretas en barrios populares (clubs, asociaciones culturales, otros grupos que dirigen algunos partidos políticos de izquierda).

Y nos preguntamos: ¿Estos no tienen cabida para lo que se propone SIC este año? Lo que queremos decir es que si la tienen o no la tienen eso no se explicita. Lo que se deja entrever, o mejor dicho, lo que se lee entre líneas, es que tienen que ser grupos con cierta orientación cristiana. Si esto es cierto o no eso tampoco se explicita, y se puede llegar a la confusión para aquellos grupos o individuos que lean la Revista SIC.

Estamos de acuerdo con lo que dice Micheo en SIC, Enero 1981, p. 4, de que es una iniciativa importante de SIC, la de intentar una teorización hecha desde la práctica, en lo referente a las Organizaciones Populares, sobre todo, para saber que no se está solo y poder empaparse de la experiencia de otros grupos y así fortalecer más ampliamente los Movimientos Populares locales.

Sin otro particular a que referimos por ahora, los saludo a todos.

Con gran cariño:

Elizabeth Rubio M.

Nota: Antes del 29 de Noviembre enviaremos nuestra experiencia de grupo, que aún está en pañales, pero "va": El Centro de Formación para Laicos de la Zona de Catia.

Banco de Maracaibo



fundado en 1882

la entidad bancaria más sólida y antigua del país

EN EL BANCO DE MARACAIBO
SUS AHORROS SE CONVIERTEN
EN UNA META REAL

CORTESIA DE

CERVEZA REGIONAL

MARACAIBO

INDUSALCA
INDUSTRIAS SALINERAS, C. A.

SAL MONTEBLANCO

avenida haticos, no. 108-303
teléfonos: 224796 y 224798
apartado de correos no. 29
telex no: 62307 - maracaibo

Si olvidó algún regalo importante

Aún puede solucionarlo como para que lo recuerden todo el año. Para el amigo o el familiar que reside en el exterior, EL DIARIO DE CARACAS es el mejor medio para conocer lo que pasa en Venezuela y los sucesos mundiales que importan a nuestro país.

Consulte telefónicamente a nuestra Gerencia de Circulación (38.70.42) o visítenos en nuestra oficina del Edificio Rex, piso 3º, calle 9 entre 4 y 5, La Urbina.



Suscripciones Internacionales EL DIARIO DE CARACAS

Venezuela te necesita



Venezuela es la pasión que nos une a todos.

Todos la quisiéramos mejor y todos podemos contribuir para que así sea. Es sólo cuestión de que cada uno de nosotros participe con mística, eficiencia, constancia y voluntad emprendedora en la realización de la tarea que nos corresponde individualmente.

En el empeño común de transformar a Venezuela no hay pequeñas ni grandes responsabilidades.

Lo importante es que todos participemos en esa transformación,

Ya sabes: ¡Venezuela te necesita!



CADAFE

Empresa de energía eléctrica del Estado Venezolano