



CENTRO
GUMILLA

LA IGLESIA EN VENEZUELA

LA HUELLA DE ROMULO
INTERROGANTES SOBRE EL VI PLAN
¿SOLUCIONES HABITACIONALES?
ETNOCIDIO INDIGENA
V FESTIVAL INTERNACIONAL DE TEATRO

IV - No. 438 - SEPTIEMBRE - OCTUBRE 1981





EN VENTA EN LAS SIGUIENTES LIBRERIAS

CARACAS

| | |
|----------------|---|
| Centro | Distribuidora Estudios, Siglo XXI, Washington, Kuaí-Mare, Centro, Julio González, Kiosko Punto, El Foro Kiosko Pasaje Zingg, Baralt, Cultural Venezolana. |
| San Martín | Librería Sur. |
| Candelaria | Librería San Pablo. Kiosko Don Quijote. |
| Los Caobos | Kiosko Museo Bellas Artes, Librería Asociación "Juan Lovera". |
| Sabana Grande | Suma, Nuevo Mundo, Kiosko El Universal, Médica-París, Tecni-Ciencia, Uno, Sears. |
| Este | Lectura, Kuaí-Mare, Castellana, Centro Plaza, Noctua, Las Mercedes. |
| U.C.V. | Ingeniería, Derecho, Comunicación Social, Parroquia Universitaria. |
| UCAB | COP-SU. |
| Parque Central | Destino, Aquí, Kiosko El Universal. |

INTERIOR

| | |
|----------------|--|
| Barquisimeto | San Pablo, Lea, El Estudiante, Tecni-Textos, Universalia, Técnica San José. |
| Ciudad Guayana | Latinoamérica, Comercial Latina, Parroquia El Roble, Aeropuerto, Kiosko Oro y Plata, Kiosko El Universal. |
| Coro | Génesis. |
| Cumaná | Selecciones de Venezuela, Central Cooperativa de Sucre. |
| Maracaibo | Europa - Costa Verde, El Quijote, Logos, Book Shop, Dirección de Especialidades de LUZ, Cultural Venezolana. |
| Maracay | Centro Comercial CADA, Rincón Cultural |
| Mérida | Selecta, Los Comuneros. |
| Puerto La Cruz | Trópico |
| San Cristóbal | UCABET, Centro del Libro, Edificio El Universal. |
| Valencia | Central, Bar Rest. Haway, Cultural, El Viñedo, Decovan, Majal. UC: Kiosko Educación, Lib Educación, Relaciones Industriales. |
| Villa de Cura | Principal. |

PUBLICACIONES DEL CentroGumilla

CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA

1. Venezuela: análisis y proyecto
2. Análisis sociopolítico de Venezuela
 - a) Período Colonial
 - b) Siglo XIX
 - c) Siglo XX
3. Análisis sociopolítico de Venezuela
4. La Educación en Venezuela
5. Análisis sociopolítico de Venezuela
6. Realidad Venezolana
7. Realidad Indígena venezolana
8. Los Medios de Comunicación en Vzla.
9. Análisis socio-económico de Vzla. I
10. Estadísticas de Venezuela
11. Los Partidos Políticos en Vzla.
12. Venezuela y el petróleo
13. La nacionalización del hierro
14. La propiedad privada: Iglesia, Capitalismo, Socialismo
15. Socialismo en Venezuela
16. Historia de la lucha armada en Vzla.
17. La Agricultura en Venezuela
18. El productor agrícola
19. Relaciones de U.S.A. y Venezuela
20. La corrupción en Venezuela
21. Análisis socio-económico de Vzla. II
22. La existencia campesina
23. Identidad venezolana I
24. Reflexiones sobre la crisis de la Izquierda, del Socialismo y del Marxismo
25. Problemática de la Ciencia y la Tecnología en Venezuela
26. El Sindicalismo en Venezuela
27. El Poder Municipal en Venezuela

CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO

1. Latinoamérica: ¿Paz o violencia institucionalizada?
2. Análisis socio-político de la Iglesia latinoamericana
3. La Iglesia latinoam. busca su rostro
4. Tipos cristianos en Latinoamérica hoy
5. El Exodo
6. Liberación y Liberaciones
7. Proyectos Pastorales en la Iglesia Latinoamericana
8. Cautiverio y Creación
9. Libros sapienciales: mujeres, plata, poder
10. Los Cristos de América Latina
11. Jesús de Nazareth
12. El nacimiento de la Iglesia
13. El Constantinismo en la Iglesia
14. Cuando la Iglesia hizo Pueblos
15. La Síntesis del Cristianismo Medieval

CRISTIANISMO HOY

1. Proceso histórico de la Iglesia Vzla.
 2. Cómo leer el Antiguo Testamento
 3. El Antiguo Testamento leído al pueblo
 4. Cómo leer los Evangelios
 5. La Eucaristía: la comida de la comunidad cristiana
 6. Fe, compromiso y derechos humanos en Latinoamérica
 7. El protestantismo ayer y hoy
 8. Cristo, una buena noticia
 9. El Sacramento de la Reconciliación
 10. Tradiciones y tendencias en el Antiguo Testamento
- PENSAMIENTO TEOLOGICO EN VZLA
11. I: Durante la Colonia
 12. II: Durante la Emancipación
 13. III: F. Toro - los Liberales
 14. IV: Siglo XX

CURSO DE ORGANIZACION POPULAR

1. Venezuela neo-capitalista
2. Venezuela socialista
3. Venezuela cooperativista
4. Poder popular cooperativo
5. Promoción y precooperativa
6. La cooperativa adulta
7. Curso básico de cooperativismo

Av. Cristóbal Rojas, 16 – Santa Mónica
 Código Postal 1040 A – Apartado 40.225
 Tel.: 661.28.40 y 661.95.15
 CARACAS – VENEZUELA



AÑO XLIV – No. 438 – SEPTIEMBRE-OCTUBRE 1981

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.
 Director: Arturo Sosa A., S.J.
 Jefe de Redacción: José A. Lázcano, S.J.
 Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
 Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

SUSCRIPCIÓN: (diez números al año)

VENEZUELA:

Correo Ordinario: Bs. 60
 Suscripción de Apoyo: Bs. 150

(Forma de pago. Por giro postal o telegráfico, valor declarado o cheque bancario. Los pagos del Interior, con cheque de gerencia).

EXTRANJERO:

Correo Ordinario:

América Latina (sin incluir Puerto Rico),
 España y Canadá Bs. 65,00 US\$15,50
 Demás países Bs. 69,25 US\$16,50

Correo Aéreo:

América Latina, Canadá y
 EE.UU. Bs. 82,00 US\$19,50
 España Bs. 86,50 US\$20,50
 Europa (exc. España) Bs. 88,50 US\$21,00
 Demás países Bs. 112,25 US\$26,50

Suscr. de apoyo: US\$40.00

(Forma de pago: contra un banco de EE.UU.)

Número suelto: Bs. 7,00

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Centro Gumilla: Avda. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Tel. 45.79.78. Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: Javier Duplá, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apto. 724. Tel. 51.99.19 Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: C.A. Montero. Av. 19 de Abril CADA. Departamento Librería y Revistas Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Librería Selecta. Av. 3.23.23, Tel. 23.609. Mérida (Edo. Mérida). Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún No. 27-22 (frente al Liceo Libertador).

Puerto Ordaz: Javier Asarta. Colegio. Loyola-Gumilla. Te. 28.488.

Valencia: Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Tel. 54.486. Valencia (Edo. Carabobo). Aníbal Lampert. Papelería Central, Av. Montes de Oca, No. 98-41. Te. 86.570.

Sumario

| | |
|--|-----|
| Rómulo Betancourt Editorial | 328 |
| <i>Hacer la verdad. Encíclica "Laborem exercens"</i> Editorial | 329 |
| <i>Una utopía concreta para nuestra Iglesia</i> Pedro Trigo | 340 |
| <i>Comunidad de barrio</i> Jean Pierre Wyssenbach | 343 |
| <i>Nuestro catolicismo popular. Apuntes.</i> Ignacio Castillo S. | 345 |
| <i>La Iglesia y los obispos de Venezuela. A propósito de una obra de Daniel H. Levine</i> Juan Carlos Navarro | 347 |
| <i>Para que acontezca la vida religiosa</i> Mikel Viana | 348 |
| <i>Nuevos ministerios en una nueva Iglesia</i> Eduardo J. Ortiz | 350 |
| <i>Por sus frutos los conocerán... Interrogantes sobre el VI Plan</i> M. Ignacio Purroy | 352 |
| <i>Etnocidio indígena en Apure</i> Gloria Marrero | 355 |
| <i>Autoconstrucción: ¿Engaño a los pobres?</i> José | 358 |
| <i>¿Soluciones habitacionales? Dos casos en Barquisimeto</i> Carolina Oteyza – Grupo Praxis | 362 |
| <i>Oricoa: El derecho a permanecer</i> Mauro Barrenechea | 365 |
| <i>Un distrito llamado Democracia</i> Gladys Medrano | 366 |
| <i>Caracas: Escenario del mundo/ V Festival Internacional de Teatro</i> Carmelo Vilda | 367 |
| <i>El Salvador: La guerra o la paz</i> Mikel Munárriz | 372 |
| <i>Hora Internacional</i> Demetrio Boersner | 374 |
| <i>Vida Nacional</i> | 376 |
| <i>Comentarios</i> | 360 |
| <i>Libros Nuevos</i> | 383 |
| Documentos: | |
| – <i>Encuentro ecuménico Guanipa 81</i> | 379 |
| – <i>Carta de un grupo de cristianos de SIDOR</i> | 379 |
| – <i>Guatemala: Comunicado de los jesuitas centroamericanos sobre las declaraciones del P. Pellecer</i> | 381 |

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

Rómulo Betancourt

La inesperada muerte de Rómulo Betancourt ha producido en el país una avalancha de elogios y calificativos enaltecedores que para quien se haga una imagen suya sólo a partir de la presentación hecha en estos días por los medios de comunicación social pensaría que la Venezuela moderna queda desamparada, huérfana, indefensa frente a las dificultades futuras. La exageración producida por la emotividad de la muerte, aumentada por las difíciles situaciones internas para Acción Democrática, para el Gobierno y para COPEI, hacen que, por condicionamientos inmediateistas, pueda desfigurarse la figura histórica de una persona significativa en los últimos cincuenta años de nuestro proceso histórico.

La historia política venezolana desde 1928 encuentra como uno de sus protagonistas de primera línea a Rómulo Betancourt. Pero, creemos exagerado decir que escribir la historia de Rómulo Betancourt es escribir la historia de Venezuela en estos años. Rómulo Betancourt es un hombre, no un demiurgo. Conocer, sopesar y enjuiciar su contribución a la historia venezolana es una tarea que apenas está comenzada y que necesita partir de la sólida base de incluir la vida y obra de Betancourt en la historia y no trasvasar irresponsablemente la historia venezolana a la vida de Rómulo, convirtiéndolo en su causa eficiente.

El eje de la actividad y la vida toda de Rómulo Betancourt fue la política. En Betancourt encontramos una importante concreción histórica de lo que es en la Venezuela petrolera la figura de un hombre político. Desde su juventud esa fue la actividad que lo centró vivencialmente: soñar una Venezuela sin-Gómez, que paso a paso se va convirtiendo en diagnósticos más precisos sobre la realidad nacional, en proyectos y planes alternativos. Frente a la Venezuela semi-feudal dominada por un omnímodo poder personal, aliado de las clases propietarias y militarizado, surge el proyecto de una Venezuela civil, con un poder representativo de las diferentes capas sociales, formalmente democrático y propulsor de un desarrollo económico moderno de acuerdo al grado alcanzado por las fuerzas productivas del mundo occidental. Ese proyecto sólo es realizable si se organiza una fuerza capaz de ponerlo en práctica. Una fuerza social con raíces en todas las clases. Una fuerza concretada en una organización política, en un partido moderno cuyo norte sea la toma del poder, desde el que es posible realizar ese proyecto. El Rómulo Betancourt político fue, como lo ha recordado muchas veces Ramón J. Velásquez, un hombre apasionado por el poder y la gloria que de allí se deriva, instrumento fundamental para contribuir a la creación de una Venezuela moderna.

Ni el proyecto, ni el instrumento de realización —el partido— fueron posibles sin el grupo: desde el comienzo, hay que recordar a Raúl Leoni, Valmore Rodríguez y Ricardo Montilla. A quienes, en acuerdo y desacuerdo, lograron generar un vasto movimiento de modernización en el país. El éxito de un hombre político no es su figura individual, sino el lograr incorporarse y contribuir a inspirar un movimiento social capaz de determinar los objetivos del conjunto de la sociedad. De allí que la figura del Rómulo-político sea inseparable de las organizaciones en las que participó y fue líder, con sus aciertos y errores. Rómulo es vocero e inspirador de ARDI (1931), ORVE (1936), PDN (1936 y 1939) y AD (1941). Desde allí se promueve el proyecto político. Desde esa plataforma y acompañado por la organización es dos veces presidente de la República.

Rómulo Betancourt encarna al hombre-político de la transición de la Venezuela dirigida por los caudillos-agrarios a la Venezuela dirigida por los líderes-de-masas-urbanas. En este sentido Rómulo es un caudillo de la democracia. Las montoneras constituidas por los peones armados de los terratenientes-caudillos se transforman en las masas populares seguidoras del carismático líder populista que encarna en su proyecto las aspiraciones de esas masas en tránsito del campo a la ciudad: Pan-Tierra-y-Trabajo es la concreción populista del proyecto de democracia modernizadora.

Llegar al poder y mantenerse en él supuso para Rómulo Betancourt aprender a ceder de su proyecto para hacer "lo posible", y aprender a pactar con quienes en la sociedad están dispuestos a compartir el poder, aunque no compartan el proyecto, pero no están dispuestos a perderlo. De allí que del juvenil sarampión comunista pasara al policlasista populismo adeco, y de la inmovible voluntad de poner en práctica el programa original en el gobierno de 1945 a 1948, pasara al arreglo con el Ejército, el Capital privado y la Iglesia y al "pacto de Punto Fijo" a partir de 1958.

Con la desaparición física del hombre-político Rómulo Betancourt se abre una nueva etapa de verificación de su aporte histórico: si subsiste y se consolida la organización en cuya fundación y trayectoria ha tenido una gran influencia, y si se logra consolidar un nuevo pacto de concentración democrática nacional sin su presencia, ha sabido hacer un aporte duradero a la historia, aunque eso no implique necesariamente el bien de las mayorías, que fueran su primera inspiración y base.

Hacer la verdad

Cuando una ola de conservadurismo a ultranza atenta gravemente contra las necesidades humanas y vitales de las grandes mayorías, cuando aún en ciertos sectores de la Iglesia esa misma ola se traduce en reduccionismos espiritualistas o en preocupación por una ortodoxia desencarnada, resulta confortante escuchar la voz del Pastor que nos llama a *verificar*, por encima de principismos abstractos, por encima de los slogans y de las palabras de orden de los sistemas y de las instituciones, nuestras posturas y nuestros planteos mediante la prueba de los hechos.

Si hay una clave para entender la última carta encíclica de Juan Pablo II sobre *el trabajo humano*, es ésta: que la *verdad hay que hacerla* como prueba definitiva y última de la veracidad de nuestros compromisos. Y que esa *verificación* se realiza, en última instancia, en las realidades concretas del mundo del trabajo y de los trabajadores. Sin esa *verificación* los principios ideológicos, la repetición de fáciles slogans y las confesiones de ortodoxia en cualquier campo, se quedan en palabras vacías, sin sentido y sin poder para salvar.

VERIFICACION DE LOS SISTEMAS

En un mundo que aparece hoy dividido en bloques irreconciliables, se hace necesaria la *verificación* de sus valores, por encima de los postulados "intocables", desde las realidades concretas y objetivas. Esta *verificación* será fundamentalmente la situación del hombre trabajador y de sus organizaciones, por encima de otros aspectos como lo serían las proclamas tan encendidamente defendidas, sobre la propiedad de los medios de producción.

Con Juan Pablo II hay que sostener, frente a cualquier otra postura, que "los medios de producción no pueden ser poseídos contra el trabajo; no pueden ser siquiera poseídos para poseer, porque el único título legítimo para su posesión—sea en forma privada o de propiedad pública— es que sirvan para el trabajo". Por ello los sistemas capitalistas deben *verificarse*: "La justa posición del hombre de trabajo exige varias adaptaciones en el ámbito de la propiedad de los medios de producción", hasta que el trabajador pueda llegar a ser verdaderamente copropietario. Por su parte, los sistemas socialistas deben también *verificarse* ya que "la eliminación de la propiedad privada de los medios de producción (...) no es suficiente para socializarlos de un modo satisfactorio".

La *verificación*, pues, de los actuales sistemas, pasa por una verdadera socialización de los medios de producción para llegar a que toda persona "basándose en su propio trabajo, tenga derecho a considerarse *copropietario*". Pasa por la justa remuneración del trabajador "independientemente del hecho que el trabajo se lleve a cabo dentro del sistema de propiedad privada de los medios de producción o en un sistema que haya alcanzado una especie de socialización", hasta que se acabe "con las irritantes desigualdades".

Y como los actuales poseedores de los medios de

producción se han mostrado incapaces de hacerlo, son los sindicatos libres, luchadores, solidarios, los que deben actuar como "exponentes de la lucha por la justicia social". Lucha que sólo podría acabar cuando el capital quede subordinado al trabajo. Porque el principio de *verificación* de la correcta relación entre capital y trabajo para la actividad productiva es "la prioridad del trabajo sobre el capital".

VERIFICACION DE NUESTRAS OPCIONES Y COMPROMISOS

Sólo una opción que "se deje guiar por un diagnóstico exacto de las complejas situaciones y de los condicionamientos naturales, históricos, civiles, etc." para desde ahí llegar a "la eficacia en la realización", puede ser humana y cristianamente correcta. Juzgar y proceder desde las meras ideologías partidarias, desde etiquetas de derecha-izquierda, y no desde los hechos, no sería *verificable*, no sería hacer la verdad.

Si en Venezuela las diferencias económicas son cada vez más escandalosas. Si los precios se han disparado de tal manera que los salarios se hacen día a día más insuficientes. Si las medidas económicas son "materialistas porque no tienen en cuenta al hombre". Si los sindicatos están al servicio de los partidos y los independientes tienden a ser marginados. Si en la práctica toda huelga es considerada como un ataque a la nación. Si los medios de producción, tanto los privados como los nacionalizados, no han conseguido democratizar la riqueza y la propiedad. Si la participación de la ciudadanía trata de ser controlada desde los aparatos de poder... se *verifica* que el modelo económico y político no es una auténtica democracia, que no hay entre nosotros un progreso para todos "en la justicia y la paz".

VERIFICACION DE LA IGLESIA

También nosotros los cristianos debemos *verificar* nuestra fidelidad al Evangelio que profesamos. Esta fidelidad es en nuestro mundo la realización de la justicia social, para la que "son siempre necesarios nuevos movimientos de solidaridad de los hombres de trabajo y con los hombres de trabajo". "La Iglesia está siempre comprometida con esta causa, porque lo considera como su misión, como VERIFICACION DE SU FIDELIDAD A CRISTO, para poder ser verdaderamente la Iglesia de los pobres". Porque hoy los pobres son fundamentalmente "el resultado de la violación de la dignidad del trabajo humano". Seremos fieles a Cristo en la medida, también, que nos empeñemos contra "la plaga del desempleo", contra los salarios insuficientes, contra la inseguridad del trabajador y de su familia. Seremos fieles a Cristo proclamando como "francamente justificada" la lucha obrera "contra el sistema de injusticia y de daño que pide venganza al cielo y que pesa sobre el hombre del trabajo".

Una utopía concreta para nuestra Iglesia

PEDRO TRIGO

Vamos a indicar algunos rasgos de lo que pensamos podría ser una utopía concreta para la Iglesia venezolana. No se trata de presentar lo que meramente debería ser o sería deseable que fuera. Nos referimos por el contrario a procesos que ya están en marcha, a horizontes efectivamente queridos por sujetos sociales existentes, a tendencias que reconocemos preñadas del Espíritu de Dios y que por eso proponemos como metas a consolidar y custodiar. Nos referimos en segundo lugar y complementa a algunos aspectos poco realizados por nosotros hasta ahora y que sin embargo sentimos necesidad de desarrollar.

IGLESIA CERCANA AL PUEBLO, POBRE Y LABORIOSA

El primer rasgo se basa en nuestra larga historia republicana. El conflicto con el Estado (cuyo clímax tuvo lugar en tiempos de Guzmán Blanco) y la inexistencia de un partido conservador con quien aliarse en los años de la Restauración, dieron lugar a una institución eclesiástica despojada, despreciada por las fuerzas vivas, sin poder. La desarticulación casi completa de la institución eclesiástica en un país caracterizado por su implantación desigual y en gran parte reciente y débil, debe considerarse como un mal de graves y prolongadas consecuencias. Pero esta situación comportó también algunos bienes inestimables. En estas condiciones los cristianos aprendieron la fecundidad de la acción humilde, sin prestigio ni poder, pero útil y perseverante. La Iglesia venezolana aprendió que pasar necesidades puede servir para abrir los ojos a los problemas de los hombres y mujeres concretos, sobre todo los más necesitados, puede servir para seguir más libremente a Jesús; aprendió que en la debilidad actúa el Espíritu de Jesús como una fuerza escondida.

Pero es muy humano que una institución golpeada busque su reivindicación, que una institución precaria busque no sólo su asentamiento sino que se afine en su instalación como una adquisición que ha de mantenerse al precio que sea. Era necesario y fue muy positivo el *modus vivendi* (gloria del cardenal, del nuncio de entonces y de los políticos fundadores de esta democra-

cia). Pero cada situación, aun buena, encierra su peculiar pecaminosidad y la pecaminosidad de la actual reconciliación es que el encuentro entre la Iglesia y el Estado no se lleve a cabo en la tierra del pueblo, a cuyo servicio se dicen ambas instituciones, sino en las alturas de los que dominan. No toda honra a los ministros de Dios redundará en gloria de Dios. Ni todo reconocimiento a los representantes del pueblo implica un efectivo reconocimiento al pueblo. Hay aquí sin duda una tentación a la que en un primer momento es casi imposible no ceder en alguna medida. Pero en la que no cabe persistir sin grave detrimento de las partes implicadas. Fue prácticamente irresistible para la Iglesia del siglo IV, golpeada tan duramente por las persecuciones, la proposición de Constantino y la posterior de Teodosio. Nosotros también tenemos nuestra particular tentación de pactar casi sin condiciones con nuestros "emperadores cristianos". Claro que ahora la situación es más sutil. Se trataría de una nueva cristiandad; pero, como la vieja, se realizaría en las alturas del poder, y a cambio de privilegios y una representatividad casi vacía privaría a la Iglesia de su palabra de denuncia y anuncio, y dejaría sin evangelio a los pobres, sus destinatarios naturales.

No creemos que resulte temerario ni escandaloso afirmar que de algún modo hemos cedido a esta tentación. Pero por una parte estamos aún en el encantamiento inicial y además no hemos vendido nuestra alma al diablo (Mt 4,8-10; Mc 8, 31-33). Todavía estamos a tiempo y aún no se ha olvidado la historia gloriosa de una labor pastoral oscura, tenaz y fecunda. Se nos pediría que no despreciemos este pasado, que no lo veamos como un mal trago que felizmente ya pasó sino como un tesoro que debemos custodiar de los halagos como antes lo hicimos de los desprecios.

Los azares de nuestra historia nos configuraron como Iglesia pobre, humillada, cercana al pueblo y laboriosa. Se trataría de que en estos azares veamos la mano providente de Dios. Y que lo que un día fue necesidad hecha virtud sea hoy pura virtud que insensiblemente se irá volviendo de nuevo necesidad.

Puebla, hablando de la pobreza, pide a la Iglesia "revisar sus estructuras y la vida de sus miembros" (1157). Así convertida "presentará una imagen auténticamente pobre, abierta a Dios y al hermano, siempre disponible, donde los pobres tienen capacidad real de participación y son reconocidos en su valor" (1158). Esta imagen no será en nuestro país una total novedad; aunque con las limitaciones propias de su época, de algún modo ya existió y en parte existe renovada. Cuando uno ve a monseñor Márquez proponer a su clero comunidad de bienes en la austeridad y le oye hablar del "ansiado momento en que podemos crear un instrumento sustitutivo" del arancel, comprende que la semilla germina ya en los corazones. Cuando leemos en el directorio de la diócesis de Cumaná: "Ojalá llegue el día en esta diócesis, en el que, en todos y cada uno de sus templos y parroquias no se celebre sino una sola Misa diaria, bien preparada y mejor participada, como punto de partida y meta de toda acción apostólica. Así se evitaría la comercialización e instrumentalización de las misas", y cuando para lograrlo se suprime el arancel comprendemos que se están dando pasos para contar con Dios antes que "con el 'tener más' y el poder secular" (P. 1158).

IGLESIA LIBERAL

Esta misma historia (el hecho de que desde la guerra federal ni siquiera haya existido un partido conservador) ha influido en lo que hasta hoy constituye el timbre de gloria del cristianismo venezolano: su talante liberal. Hasta ahora se había valorado en nuestra Iglesia a la persona sobre la ley; el obispo o en su tanto el cura pretendía ser antes un pastor que un funcionario. A diferencia de otros países hermanos, hasta ahora en Venezuela como que había prevalecido el servicio concreto al hombre, la caridad y la comprensión sobre lo oficinesco, lo disciplinar y desde luego sobre lo sectario, lo represivo, lo inquisitorial. Claro que la Iglesia de la Restauración fue una Iglesia militante; pero aun los polemistas más acérrimos trataron en nuestro país con toda el alma de cumplir el lema de **La Religión: Amad a**

los Hombres, detestad los errores. Este aforismo no se tomó como un mero imperativo religioso sino que se había consustanciado con una forma de ser.

Esta característica llegó a ser apreciada por instancias superiores y por agentes pastorales llegados de otras tierras como inconsistencia, como lenidad, como falta de identidad. Fue preciso que se realizara el Concilio y que se asimilara para poder comprender la profundidad teológica, la congruencia cristiana de lo que hasta entonces se viviera intuitiva y espontáneamente. El bellissimo y trascendental discurso de clausura (7-12-65) en el que Pablo VI expresó la quintaesencia del Concilio, ¿no expresaba también connaturalmente lo que los cristianos venezolanos sentíamos de la religión? ¿No era la religión del pueblo venezolano, como la del Concilio, la religión de la caridad y la misericordia?

Este talante liberal, al relativizar la institución, trajo como consecuencia que la polarización carisma-institución, que fue tan radical en otras partes, no produjera entre nosotros desgarrones tan violentos. Al relativizarse a sí mismos, los representantes de la institución eclesíastica no produjeron los anticuerpos de otras partes. De ahí la carencia entre nosotros de anticlericalismo, caso casi excepcional en América Latina. Esta institución, en cierto modo consciente de sus límites y de sus limitaciones, sufrió menos que otras el pecado de la soberbia y autoabsolutización, y al reducirse a su verdadera significación y proporciones y mantenerse en ellas se salvó del peligro siempre acechante de convertirse de medio en fin, de fetichizarse.

Esta historia sin embargo se encuentra en una encrucijada: Sobre todo desde otras instancias foráneas se tienta a nuestra Iglesia a "judaizar", a dejar la libertad del Espíritu por la servidumbre de la Ley. La onda de neoconservatismo que recorre al mundo y que trata de paralizarlo por el miedo a la muerte (Hebr. 2,15) absolutizando las instituciones y sometiendo a ellas a los hombres (Mc 10,42; 2,27) trata también de infiltrarse entre nosotros y de robarnos la liberalidad, nuestra herencia más hermosa. Suplantando a Cristo, tratan de decir "quien no está conmigo está contra mí" (Lc 11, 23; cf. 9,50) y de impedir lo que no salga de las instancias superiores. Los sacerdotes no serían ya pastores sino fariseos que mantendrían relaciones de control con los de dentro y de proselitismo y lucha con los de fuera. Por esta pendiente se multiplicarían las medidas discipli-

narias y de los curas se llegaría incluso a los obispos. La gente terminaría tragándose su pensamiento y la inquisición reinaría en vez de Cristo. Gracias a Dios esta imagen dantesca no es realidad sino sólo peligro real en nuestra Iglesia.

Por eso, como utopía concreta, proponemos elegirnos conscientemente como un día fuimos intuitivamente: representantes de la liberalidad de Dios. Eso significa poner la dignidad de la persona humana y la misericordia por encima de todo. El soporte teológico de esta actitud, además del Concilio y Puebla, serían las dos primeras encíclicas del Papa que desarrollan ambos tópicos ampliamente. La imagen de este agente pastoral sería la que diseña Puebla: "Los pastores están dentro de la Familia de Dios a su servicio. Son hermanos, llamados a servir la vida que el Espíritu libremente suscita en los demás hermanos. Vida que es deber de los pastores respetar, acoger, orientar y promover, aunque haya nacido independientemente de sus propias iniciativas. De ahí el cuidado necesario para 'no extinguir el Espíritu ni tener en poco la profecía' (1 Tes 5,19). Los pastores viven para los otros. 'Para que tengan vida y la tengan en abundancia' (Jn 10,10). La tarea de unidad no significa ejercicio de un poder arbitrario. Autoridad es servicio a la vida. Este servicio de los pastores incluye el derecho y el deber de corregir y decidir con la claridad y firmeza que sean necesarias" (249).

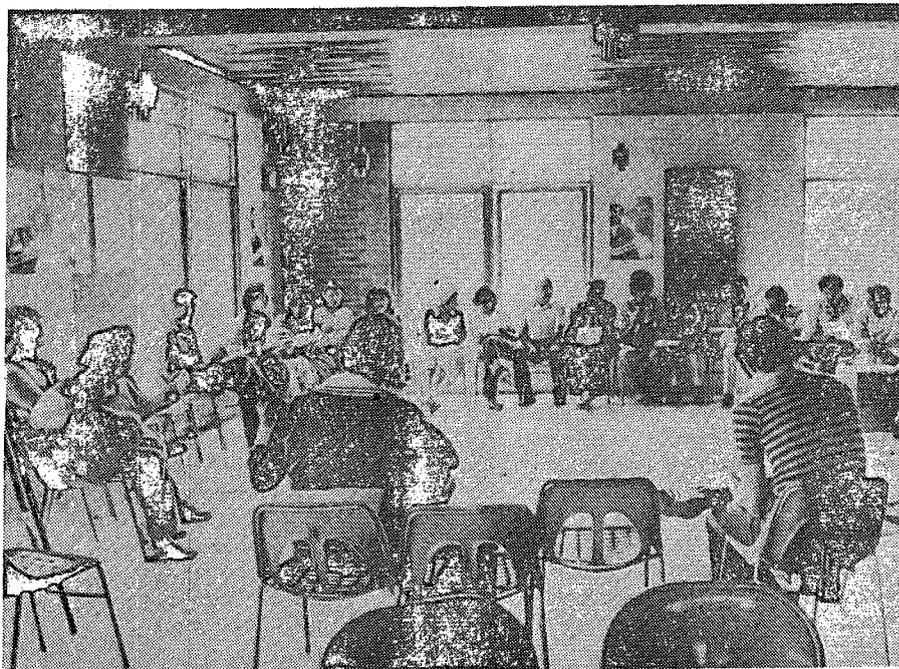
Las consecuencias sistemáticas de esta preferencia de la persona sobre la ideología o la institución serían, de un

modo positivo considerarse siempre en misión, al servicio de los otros, sobre todo de los que no están en el redil (Lc 15, 1-7) y de los pobres (Lc 6,20; 7,22), y de un modo negativo evitar incluso aparecer como al servicio de la institución anteponiéndola al hombre, evitar incluso aparecer ligados a un partido aunque se llame cristiano, evitar incluso aparecer como consagradores de la propiedad capitalista (bancos, centros comerciales, "fuerzas vivas"....).

IGLESIA QUE SOCIALIZA LA CREATIVIDAD RELIGIOSA DEL PUEBLO

Las dos caracterizaciones hasta aquí desarrolladas se dinamizan con una tercera que también arranca de los más hondos veneros de nuestra historia. Me refiero a la creatividad religiosa del pueblo, una de las manifestaciones de la iniciativa con que el hombre venezolano encara la vida a los diversos niveles, desde el habitacional al del trabajo, pasando por el de la convivencia social y el de la producción de cultura. Entre nosotros cada quien hace de un modo o de otro su experiencia religiosa, cada quien tiene su patrón particular y sus ritos privados, cada quien se forja su propia concepción religiosa como construye su explicación científica del mundo o su concepción de la vida, del amor o de la política.

Esta situación es fuente de riqueza inagotable y parapeto contra uniformizaciones paralizantes. Sin embargo el punto débil de esta personalización es el individualismo disolvente a que da lugar.



Naturalmente que este lastre proviene de la situación social masificadora y quebradora de solidaridades. El reto de nuestro cristianismo está por tanto en socializar esta riqueza. No es solución arasarla midiéndola por un patrón uniforme. Nuestro desafío está en equilibrarla en el servicio mutuo. A este nivel la utopía concreta consistiría en hacer el camino desde la subjetividad experimentada y gustada, a la comunidad elegida. En este camino se constituye la Iglesia, que consiste a su nivel más profundo en llevarnos mutuamente en nuestra fe.

Para eso hay que instaurar en nuestra Iglesia algo que hemos desarrollado escasamente: el diálogo. Sólo dialogando puedo conocer y participar de la experiencia religiosa y de la percepción cristiana de los demás. Pocos canales existen entre nosotros para entablar establemente este diálogo vivo, esta mutua transfusión de fe y de vida cristiana. Pero si queremos que esta enorme riqueza de personalidades cristianas no sea como granos de trigo que se quedan solos o como talentos enterrados, es necesario crearlos. Teniendo esto presente decía Mons. Ovidio Pérez Morales que "la pastoral ha venido funcionando en base a una estructura a dos niveles: Iglesia - Diócesis e Iglesia - Parroquia. Se hace necesario, por tanto, trabajar ya desde ahora en la promoción y organización de otros niveles"; entre ellos se encuentran los que denomina Iglesia - Zona Pastoral, Iglesia - Diaconía, Iglesia - Base e Iglesia - Familia. No se trataría tanto de "bajar la línea" elaborada en la cumbre hasta las bases, cuanto de intercambios fecundos a todos los niveles dentro de la libertad de los hijos de Dios y con miras a hacer efectiva la liberalidad a que hemos aludido, desde la situación de pobreza de medios y riqueza de Espíritu en que viven nuestras mayorías.

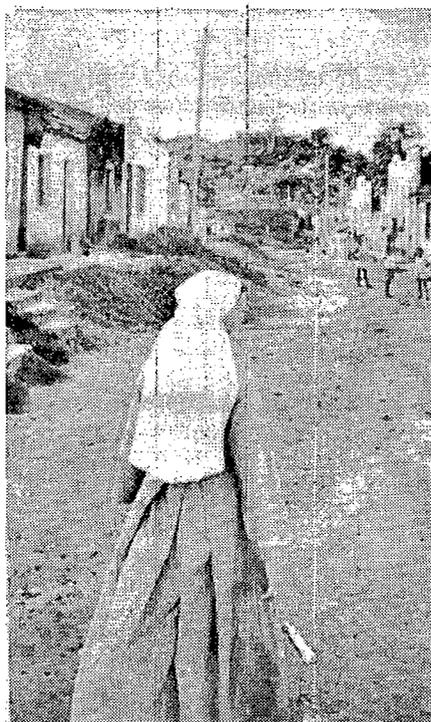
Esta Iglesia - Base funciona sobre todo (anota Puebla recogiendo la experiencia compartida) "en la periferia de las grandes ciudades y en el campo" (629), "en el seno del pueblo" (642). Es sobre todo a este nivel de los grupos cristianos populares al que se juega el porvenir de nuestro cristianismo. Si en él se fracasara sólo cabrían la antiutopía de una Iglesia masificada que consume los sacramentos y las cosas sagradas como cualquier otro producto de la sociedad de consumo.

Este socializar la creatividad religiosa del pueblo tiene en nuestro país un reto que no aparece quizás tan urgente en otros países hermanos: se trata de

la constitución de grupos cristianos populares, no tanto a partir de los elementos comunitarios tradicionales (indígenas y campesinos) sino a partir de los elementos que emergen de la modernidad (cf. Puebla 360). Pero este es tema para largo que dejamos para otra ocasión.

SUSTITUCION DE IMPORTACIONES

Desde estas tres líneas de fuerza, que reconocemos como tendencias que deben ser estimuladas, podrán desatarse otros procesos que fuera de este contexto no pasarían de deseos ineficaces. Ante todo la política que calificaremos de "sustitución de importaciones", para contener el galopante proceso de desnacionalización que se cierne sobre el cristianismo venezolano. No se trata evidentemente de rechazar lo foráneo desde un nacionalismo chauvinista. Jesús nuestro Señor es un judío y nosotros como católicos nos definimos por la comunión con las demás iglesias locales y en primer lugar con el centro de unidad que constituye para nosotros el obispo de Roma. Nos referimos solamente a que por diversas razones (entre otras por la abrumadora mayoría de agentes pastorales venidos de otras tierras y unidos aún umbilicalmente a sus iglesias de origen) se importan sin discernimiento libros, ornamentos, costumbres, organizaciones... que se inculcan sin más al pueblo y que se los recambia como si fueran objetos de moda según se le ocurre al agente pastoral. De este modo el pueblo se desconcierta, no



puede asimilar lo propuesto y acaba sin saber a qué atenerse. Pero esto, con ser grave, no es lo principal ya que forma parte del pluralismo a todos los niveles que caracteriza nuestra situación. Lo trágico es que de este modo se impide que en nuestro país, entre nuestros cristianos surjan procesos y se desarrollen y lleguen a madurar y dar sus frutos. Y esto es lo que necesitamos para constituirnos en Iglesia local. Para alimentar procesos propios, sean bienvenidos los materiales que se vean convenientes; pero estos materiales estorban cuando sustituyen el necesario esfuerzo propio. De ahí la urgencia del proceso de "sustitución de importaciones". Y no sólo ni principalmente a nivel de personas sino a nivel de cantos, rezos, libros, organizaciones, pautas de comportamiento, ritos, símbolos, pensamiento.

De lo dicho se sigue que al hablar de "sustitución de importaciones" no nos estamos refiriendo al modo como esta política se implementa en el área de la economía donde significa producir en el país a mayor costo y con menor calidad el mismo producto que se importaba. Lo que requiere nuestro cristianismo es por el contrario llevar a la práctica el lema de Simón Rodríguez: "O inventamos o erramos".

IGLESIA PROFETICA

Para terminar quisiera apuntar al menos otro elemento bastante ausente de nuestra Iglesia en estas últimas décadas. Me refiero a la profecía. Nuestro régimen político ha devaluado de modo alarmante la palabra. Lo primordial de la palabra pública no es ya la referencia a la realidad. La pretensión de verdad no rige nuestros códigos comunicacionales. Se trata ante todo de lograr determinados efectos sobre el pueblo, masificándolo según las técnicas más refinadas de manipulación.

En esta situación la profecía como palabra de verdad, de desenmascaramiento, de juicio y de esperanza, es un ineludible signo de los tiempos en el que hemos de leer el requerimiento apremiante de Dios. Pues bien, creo que sólo desde los procesos aludidos cabe entre nosotros una Iglesia profética. Sólo una Iglesia pobre, sin poder mundanal, posee la fuerza y la libertad necesarias para la profecía. Y desde los rasgos apuntados podrá corregir la profecía su propia pecaminosidad al ser pronunciada desde abajo, por el puro poder de la palabra y al proferirse no de modo arrogante sino, también en este caso, con liberalidad. Que así sea.

Comunidad de barrio

JEAN PIERRE WYSSENBACH

EUCARISTIA DE LOS DOMINGOS

Nos reunimos a las 8 de la mañana. Para evitar el ruido de motos, carros, radios, tocadiscos y gritos.

Damos gracias a Dios y a la gente por estar reunidos, por lo que hemos hecho por los demás entre semana. Al cristiano se le reconoce en el amor al prójimo (Lc 10, 25-37; Mt 25,31-46; 1 Jn 4,7-21). Nos examinamos de nuestro trabajo por los demás.

Y así hay domingos de felicidad, cuando estamos en lo mejor de un trabajo comunitario, o acabamos de terminar alguno. Hay domingos de expectativa, cuando nos preparamos para iniciar algún proyecto. Hay domingos de inquietud, cuando vemos a muchos sentados y cruzados de brazos, mirando a los pocos que trabajan por los demás.

Dios nos habla en las lecturas de la Biblia. Nos aseguramos de que todos las han oído y las recuerdan. Nos gusta que participen muchas personas distintas. Que no haya unos pocos que pretenden monopolizar el saber. Que alguien plantee dificultades que nos ponen a todos a pensar.

Somos una familia pequeña. Viene más gente cuando ha muerto algún conocido en el barrio. Y la capilla se llena en las grandes fiestas, en Navidad, Semana Santa. Durante el año somos muy pocos. Eso le da una dimensión personal a la misa. Todos se saben conocidos. Saben que su presencia importa. Que su ausencia se notará. Que se espera su participación. Es un ambiente que debería favorecer el crecimiento de la gente.

"Venga tu reino". La Palabra de Dios llama al compromiso. ¿Qué podemos hacer por los demás? La misa es demasiado corta para analizar problemas a fondo. Tres veces al año la comunidad se reúne para conversar sobre los diversos trabajos y planificar las actividades. Le dedicamos sólo medio día. No llegamos a 20 personas. Parece que es poco, y que deberíamos profundizar más en el análisis de la situación, sus causas y alternativas.

CATEQUESIS

Las Hermanas de la Vicaría comenzaron dando directamente la catequesis en todas las escuelas de la parroquia. Ahora han formado un grupo de jóvenes catequistas del barrio, que pre-

paran a más de 200 niños todos los sábados por la mañana. Los niños son muy constantes. Los catequistas participan en algún cursillo para prepararse mejor para su trabajo. No es fácil conseguir los necesarios para cada año escolar. Sabemos que en algunos barrios han conseguido que las maestras sean las catequistas. Les felicitamos.

Las reuniones con los representantes complementan el trabajo de la catequesis. Este año eliminamos los llamados "trajes de primera comunión". Un aviso en la prensa del Holiday Inn presentaba las vacías cabezas de los niños de primera comunión pensando sólo en dulces y comidas. Luchamos para que los nuestros vayan a lo importante: unión con Jesucristo y el prójimo.

Nuestra catequesis no genera organización. Un seminarista fundó el "Club de la alegría", que organizaba actividades adaptadas a los niños. Nos falta alguien con parecidas cualidades, para alentar el crecimiento de los niños en una vida para los demás.

LOS JOVENES

El barrio, desde su fundación, tiene tradición de formar conjuntos de aguinaldos. Antes comenzaban los ensayos en octubre. Ahora comienzan antes. Actúan en el barrio, varias veces fuera, y un par de veces en televisión.

En 1973 un grupo de jóvenes se preocupó seriamente por el problema de los niños sin escuela. No había ninguna en el barrio. En 1974 iniciamos la construcción de una, inaugurada al año siguiente. En 1976 nos preocupamos por la desnutrición de los niños, e iniciamos un censo médico de todo el barrio. Encontramos más de 200 casos graves. Colaboraron estudiantes de Medicina de la UCV, hoy graduados. El Instituto Nacional de Nutrición prestó atención médica especial para los casos graves, y dió leche para todos. El cambio de gobierno trajo pronto la muerte del programa.

En 1976 comenzamos unas clases de alfabetización. En 1977 media docena de jóvenes del barrio empezaron a trabajar como orientadores del IRFA (Instituto radiofónico Fe y Alegría). Con sus explicaciones y evaluaciones ayudan a los adultos que estudian su primaria por radio en sus casas. El programa lleva ya 4 años; muchos se han

graduado; alguien hasta de 82 años; algunos con muy buenas notas.

En 1978 organizamos una Biblioteca Popular, con libros recogidos en el barrio y fuera de él. Dos liceístas la atendían cada día. No hemos logrado que el programa persevere. En 1979 sacamos tres números de un periódico. También lo tenemos interrumpido. Felicitamos a otros barrios que lo hacen muy bien y con constancia. En 1980 y 1981 hemos organizado con todo éxito unas clases de recuperación, nuestro "Liceo de Vacaciones". Y este año participamos en una Pascua Juvenil organizada por los salesianos. Fueron 3 días de convivencia para conocer mejor a Cristo, los conflictos que entraña su opción por los pobres, y la presencia viva de su Espíritu en la comunidad cristiana.

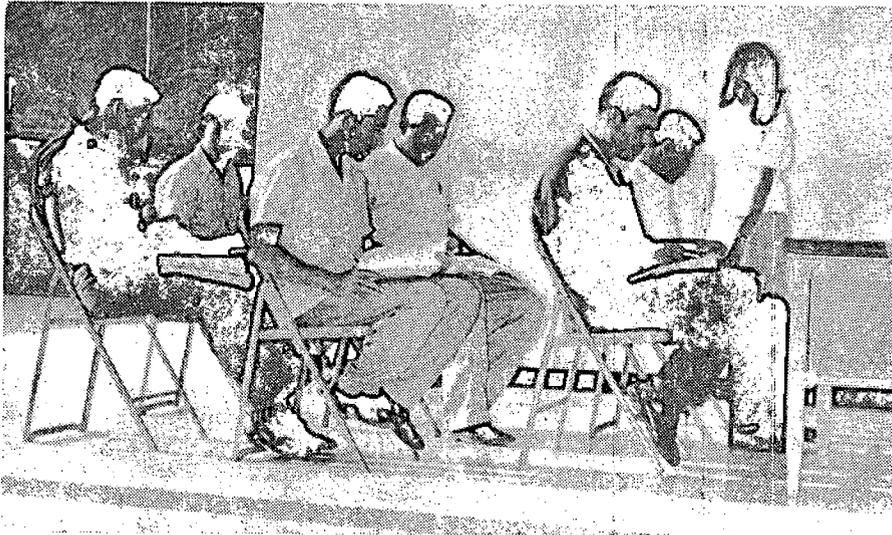
Los jóvenes han variado mucho. Pero los programas se han mantenido. El barrio se ha beneficiado de esa continuidad de la organización. Y a los jóvenes que han sido capaces de repetir 20 veces el mismo compromiso, les ha quedado una experiencia grabada.

LAS COMUNIDADES DE BASE

Puebla las llama "esperanza de la Iglesia" (No. 629).

En el barrio la misa de los domingos llega a muy pocos. ¿Cómo alimentar la fe de los demás cristianos? Desde 1979 la señora Pilar impulsó unos Centros de Evangelización. Unas seis personas se reunían semanalmente en casa de uno de ellos para profundizar en la Palabra de Dios, orar, y planificar algún compromiso con el prójimo. Y todos los lunes a la noche se reúnen en una casa distinta para el grupo de oración, siguiendo el modelo del Movimiento de Renovación Carismática. Han recogido ropa y alimentos para entregarlos a las familias más necesitadas que buscan en el barrio. Han participado activamente en Semana Santa con mensajes y pancartas. Propiciaron la creación de un grupo deportivo. Tratan de enfrentar problemas de la comunidad.

En 1980 comenzamos con las comunidades de base, tratando de imitar lo que habíamos visto realizar en un barrio de Barquisimeto. Expusimos nuestra experiencia en el número 434 de SIC (abril 1981). Es un trabajo fácil y difícil. Fácil y agradable por el gusto de



reunirnos con amigos, compartiendo la preocupación por los problemas del barrio. Difícil por las resistencias que encontramos al cambio.

TRANSFORMACION DE LA REALIDAD

El amor al prójimo nos exige la transformación de una realidad que lo deshumaniza. "Tal situación exige transformaciones globales, audaces, urgentes y profundamente renovadoras" (Medellín, Paz 16). Para esto es necesario "alentar y favorecer todos los esfuerzos del pueblo por crear y desarrollar sus propias organizaciones de base, por la reivindicación y consolidación de sus derechos y por la búsqueda de una verdadera justicia" (id. 27). "La Iglesia debe ayudar a que nazca esta liberación" (Puebla 26).

En el barrio las Hermanas han proveyado innumerables cursos de promoción para las mujeres: cerámica, cocina, macramé, manualidades, mecanografía, peluquería, repostería, tarjetería. También la UMAC (Unión de Mujeres de Acción Católica) desde 1969 ha organizado numerosos cursos de promoción, añadiéndoles clases de formación cristiana. Pero pareciera que esos cursos no generarán organización popular.

Vemos que otros barrios del interior se han organizado, por ejemplo, alrededor de una cooperativa o una asociación de vecinos. Allí la comunidad estudia sus problemas, analiza sus causas, debate las alternativas posibles, e inicia pasos hacia la solución. La paciencia de la gente es increíble. Hubo comunidad que organizó una cooperativa de reclamaciones, que hizo hasta 70 visitas a diversos organismos públicos. Cuanto toman después una importante vía de tránsito, en-

tonces inmediatamente les mandan la policía para enfrentar esa "alteración del orden público". Los problemas de los pobres no alteran al "y que" orden público. Para él no cuentan los pobres. Afortunadamente, entre la policía queda gente del pueblo que, además de oír a sus jefes, conservan también su sentido común y su corazón, y facilitan que esas acciones populares logren hacer oír sus justos reclamos.

DIFICULTADES

El mayor enemigo es esta situación en la que el rico puede ganar 1.000 veces más que el pobre. El pobre llega cansado de su trabajo y transporte, sin ganas de reunirse a plantearse alternativas. A esto se añaden las emergencias de los pobres: enfermedades, detenidos, lluvias, falta de agua. Y la dureza del barrio caraqueño. En Maracaibo y Barquisimeto los barrios son más humanos, hay árboles, jardines, patios abiertos, la gente se respeta en la calle. En Caracas las casas están pegadas, el ruido molesta a los vecinos, en las calles corren motos y carros. No cabe más gente y el barrio ve cómo se le van tantos jóvenes valiosos.

Dentro del barrio, los económicamente más afortunados pueden dar la espalda a los problemas de los demás. O se vuelven sus opresores, como los que negocian con juegos de azar, droga y cerveza.

Un enemigo terrible son los "y que" servicios públicos. Las instituciones de una sociedad organizada para vivir a costa de los débiles. El cinismo de la burocracia, su desprecio y despreocupación por el pueblo. Otro enemigo es el sectarismo de los que viven de la política partidista, del 5 y 6 electoral, de

los que se adelantan a dividir a la gente y a apoderarse de las organizaciones de vecinos. Ni lavan ni prestan la batea. Crean un vacío de participación, privando al pueblo de instrumentos propios para elaborar e impulsar sus proyectos.

Crece el desaliento. Muchos tienen prisa por ver algún resultado. Y si no lo obtienen a la primera, que es imposible, se alejan de la búsqueda comunitaria. Muchos caen en una apatía práctica. No hay nada que hacer. No tiene sentido reunirse para plantearse alternativas. Otros se retraen por miedo a los que pierden el uso de la razón por la droga, la cerveza o la plata de los demás. Los chismes profundizan divisiones y refuerzan prejuicios.

SOLIDARIDAD FUERA DEL BARRIO

Al comienzo se lucha por lo reivindicativo: luz en los callejones, agua, escaleras, cloacas, escuelas. Luego se van descubriendo las causas estructurales de esos problemas. Empieza a sentirse la necesidad de relacionarse con otros barrios, con las fábricas, con otras ciudades, con las naciones más oprimidas.

Hemos tardado años en salir a visitar otras comunidades. Años para recibir la visita de algún miembro de otras comunidades. Sintonizamos con el problema de los textiles. Nos solidarizamos con el pueblo de El Salvador. Pero aún tenemos que progresar mucho en comunicación y solidaridad.

Nos falta mucho camino por andar. Tendremos que pasar de lo coyuntural (fiestas, problemas) a lo estructural (relaciones de poder). De la gente inquieta a la mayoría. De los jóvenes y mujeres a los hombres. De lo caritativo y promocional a lo organizativo.

¿Qué esperamos de los universitarios, profesionales y clase media que quieren ayudarnos? Que entren a la administración pública, donde ganarán menos plata que en el negocio privado. Que busquen en ella compañeros que no quieran enriquecerse sin trabajar, sino servir a los demás. Que formen equipo con ellos. Que "despartidicen" en lo posible los servicios públicos. Que pongan las informaciones y los recursos al servicio del pueblo. Que frente al parasitismo y sectarismo promuevan comunión y participación.

Para que llegue el día en que podamos celebrar juntos la eucaristía, la acción de gracias al Padre común, sus hijos, los que no viven a costa de los demás, sino para los demás.

Nuestro catolicismo popular

IGNACIO CASTILLO S.

A pesar de las ínfulas de modernidad secularista de las últimas décadas de nuestro proceso histórico, la religiosidad del pueblo en Venezuela sigue siendo un elemento clave para la vida de nuestra sociedad. Vamós a tratar de enunciar algunos rasgos generales de este multiforme (se entrecruzan aquí regiones, etnias, clases sociales, tradiciones locales) y escurridizo (es un hecho social enraizado en las experiencias subjetivas) mundo de significados.

Que no se debe ver la religiosidad como desvinculada del conjunto de las relaciones sociales es una verdad de anteojitos. El hecho religioso se ubica de modo específico, allí está su relevancia, en el ámbito de la producción de sentidos para la existencia. La religión ha sido —y no ha dejado de ser, aunque de modos distintos— el más logrado intento de las colectividades humanas para la dotación de sentidos en orden a la construcción y el mantenimiento de los mundos sociales. Pero ha habido y hay religiones y religiones aun dentro de una misma confesión.

En una primera aproximación al catolicismo popular que hoy en día tiene vigencia en Venezuela, podemos resaltar tres características globales. Este catolicismo se vive y entiende como una religión de la vida y la naturaleza; es un catolicismo de segunda mano; y, en tercer lugar, opera como atestación de la

realidad social existente.

El objetivo salvífico de nuestro catolicismo popular no se refiere a lo histórico, a procesos concretos en los que el Reino de Dios avanza y se realiza, sino que se refiere más bien a las necesidades de la existencia grupal (campo) o individual (ciudad) según ciclos cerrados de tiempo, como los de la naturaleza (nacer - crecer - comer - curarse - morir - vivir para siempre; navidad - semana santa - fiestas patronales).

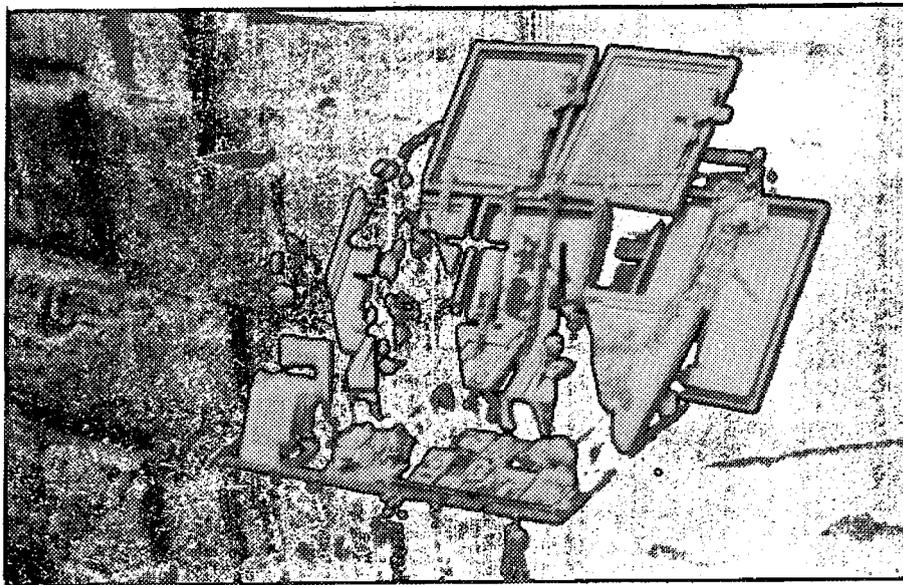
Las convicciones —mitos, en el mejor de los sentidos— que están en la base de las prácticas religiosas populares nuestras, aun siendo muchas veces, y sobre todo recientemente, autónomas (pero no antagónicas) con respecto a la ortodoxia eclesial (José Gregorio, María Lionza, Guaicaipuro, los altares y devociones familiares de los barrios, las promesas, los trabajos, etc.) y expresión directa del medio social donde tienen su origen, son convicciones de segunda mano; es decir: los individuos llegan a ellas por procesos de socialización en los que las creencias se asumen como connaturalmente, sin que medie una conversión u opción global respecto a lo que se cree. Ser venezolano es ser católico. Sí hay un espacio para las iniciaciones esotéricas de primera mano.

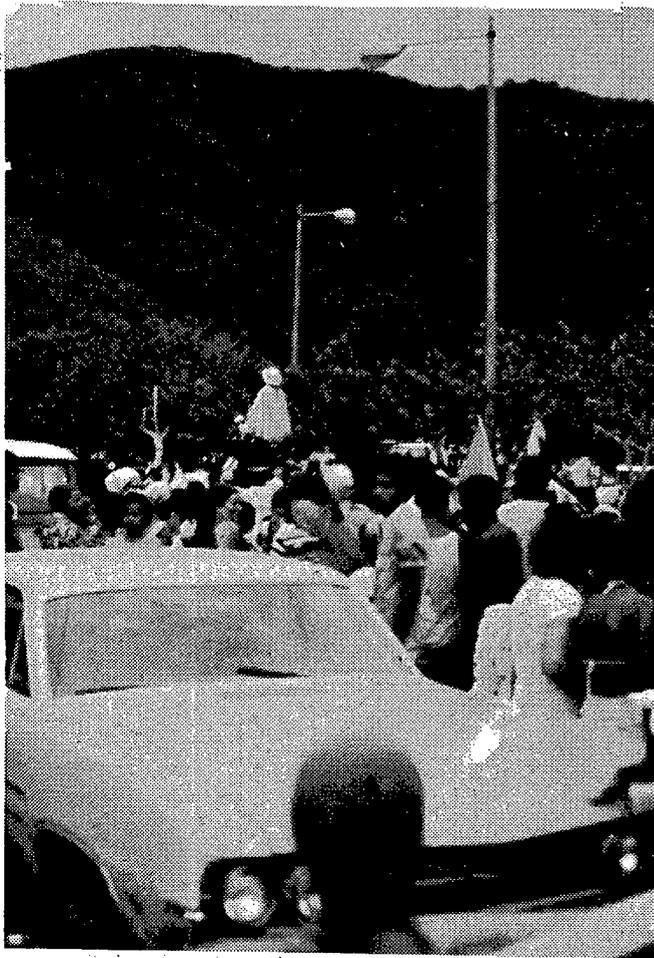
Los dos rasgos antes enunciados tienen que ver con el tercero. Como producción social de sentido, el catolicismo

popular en Venezuela ha operado y opera legitimando la situación económico-político-cultural existente. Los santos del panteón popular canonizan la situación de poder y dominación existente (ahora comenzamos a ponerle aureola a Renny) y la proliferación de opositores míticos (la Cachúa de la última pascua) desplazan la atención de los conflictos reales al campo de lo imaginario. En la religiosidad popular nuestra se combinan fatalismo y suerte con una rochelera afirmación de la vida, a pesar de las dificultades sufridas. No se trata por tanto de un conjunto de convicciones que favorezcan un proceso de modernización (hay otra serie de factores ideológicos que sí operan en este sentido, como la escuela y la televisión) y mucho menos la efervescencia de un proceso revolucionario (como está siendo el caso, por ejemplo, de vastos sectores del catolicismo popular nicaragüense). También es verdad que muchas representaciones religiosas populares, al no estar institucionalmente controladas, se salen por la tangente: si los doctores no cumplen, nos cura el doctor Hernández. El apoyo del Estado y los grupos dominadores de la sociedad venezolana a las políticas pastorales eclesiales que intentan reforzar, la mayor parte de las veces en vano, las convicciones religiosas legitimadoras del orden social existente, es obvio, y así se ha logrado superar el rancio liberalismo anticlerical de otras épocas.

Otro de los rasgos típicos del catolicismo popular en Venezuela sería su carácter a-institucional: "la religión es cosa mía. Los curas y la Iglesia, ahí están; si me hacen falta, bien; pero la religión es cosa mía". Es decir, que la institución eclesial aparece como parte, no la más importante, del archivo auxiliar del creyente. Esta actitud es similar a nuestras actitudes frente a muchas de las instituciones "cívicas" del país y probablemente tiene su explicación en nuestro proceso histórico.

Por otra parte, las migraciones del campo a las ciudades, el crecimiento —sin suficiente capacidad e interés de atención por parte de la institución eclesial— de los llamados barrios "marginales", el vertiginoso proceso de urbanización, de modo más global, ha





traído una serie de modificaciones que refuerzan algunos de los rasgos ya indicados. Para los vastos sectores del pueblo que siguen sometidos a una economía de subsistencia precaria, la estructura mítica tradicional de la religiosidad campesina no se ha modificado sino en los revestimientos de las imágenes que surgen ahora fuera del control de la institución eclesiástica, y en el objeto pretendido (ya no pesan las cosechas, se trata del trabajo, la vivienda, el cuadro de 5 y 6). Tanto los símbolos tradicionales (El Nazareno, la Comoto, La Virgen del Valle, las Animas) como los nuevos, en la ciudad, en el barrio, quedan privatizados: probablemente son los mismos santos los que están en cada rancho, pero estos símbolos han perdido su capacidad de convocación colectiva: a cada quien sus propios santos. Simultáneamente las relaciones de trabajo, convivencia, de la ciudad propician ámbitos de sentido psicologista, pragmatista, científicista, tecnologista, cada vez menos recurrentes a "lo religioso". Muchas veces esto crea, sobre todo en los jóvenes, una especie de pudor gnóstico con respecto al propio mundo religioso, que no se desmorona pero tam-

poco se muestra. Y muchas veces también se desmorona.

La ampliación de los "sufridos estratos medios de la población" se ha traducido en una masa "más cristiana" conforme a los criterios institucionales. Aquí ha sido un factor clave la presencia expansiva de la educación católica. Ha habido un acoplamiento entre las expectativas propias de la nueva situación social y los valores, ritos y moral propuestos, aunque con las contradicciones desde la modernidad antes enunciadas.

Uno tiene la impresión de que el desarraigo religioso de la mayor parte de los inmigrantes venidos al país e incluso nacionalizados, es bastante fuerte, sobre todo en el caso de los italianos. Con los españoles, mejor no meterse. Los portugueses, sin embargo, han tratado de reivindicarse de los negocios sobre el mostrador con sus espléndidas fiestas de Fátima en cantidad de parroquias y localidades.

De otros sectores sociales no hablamos al tratar de la religiosidad del pueblo.

El reflejo oficial que tratan de dar tanto la institución eclesiástica, como

los políticos en campaña, como los medios de comunicación social (menos quizás el cine nacional) es falso. Se presenta el catolicismo popular nuestro como algo intocado, con la intención al menos inconsciente de que no debe ser tocado.

A pesar de los rasgos enunciados no hay que olvidar que ha habido y existen organizaciones religiosas populares generalmente en torno a las parroquias. Las cofradías y la Legión de María son una buena muestra. Pero ¿cual es el vigor actual de estas organizaciones? Mucho más efervescente ha sido en los últimos años el movimiento de renovación carismática en estos y otros sectores, pero por ahora no vamos a entrar en razones. También es cierto que ha habido en las últimas dos décadas muchas pequeñas efervescencias religiosas de base popular en la línea del cambio social, en algunos casos con carga secularista, y que la dificultad principal ha sido mantener la especificidad religiosa y encontrar una continuidad consistente en estos procesos.

Todo esto se puede matizar ad infinitum.

La Iglesia y los obispos de Venezuela

JUAN CARLOS NAVARRO

En los primeros meses de 1971 —en un momento especialmente conflictivo en nuestra Iglesia, momento de multiplicación de los intentos, no siempre felices en su conclusión, de abrir el diálogo entre los diversos sectores de la misma— 22 Obispos venezolanos fueron entrevistados en relación a sus visiones de la política, los problemas nacionales y los más sensitivos puntos de su labor pastoral. El interesante y revelador resultado de esas entrevistas se vuelve accesible hoy sistematizado y analizado en el libro "Religion and Politics in Latin America; The Catholic Church in Venezuela and Colombia" (1) de Daniel H. Levine, quien tuvo a su cargo las mencionadas entrevistas así como las de 38 miembros del Episcopado Colombiano cuyo contenido figura también en la obra.

El profesor Levine aborda el estudio comparativo de ambas iglesias en el marco del amplio contraste que presentan sus respectivos antecedentes históricos, centrado su interés en la relación religión-política. Parte para ello de una concepción teórica comprensiva que supera definitivamente el estrecho planteamiento de la historiografía tradicional (en términos de relación Iglesia-Estado) y de la sociología de la religión norteamericana que alcanzó su formulación clásica hace una década en la obra de Iván Vallier (que enfocaba a la iglesia en cuanto 'institución que busca influencia'); el que en la actualidad religión y política son dos mundos interpenetrados cada vez más en lugar de un par de esferas autónomas con funciones específicas a cargo de las organizaciones que las administran guardando relaciones estables y bien pautadas forma parte fundamental de la concepción que alimenta la investigación de Levine, parte por lo demás no impuesta a los hechos a priori sino dictada por las condiciones mismas de los hombres, las conductas y las creencias que se propuso describir y explicar, tal como él mismo lo refiere. Si esta obra es buen indicador de cómo el *establishment* académico de los EE.UU. aborda el estudio del Catolicismo contemporáneo en América Latina bien puede decirse que el tiempo transcurrido desde finales de los 60 no ha pasado en vano.

Pero ¿qué nos dice el excelente libro del profesor Levine sobre la Iglesia

venezolana?

La pobreza y la debilidad de la Iglesia venezolana, principal legado de su pasado conflictivo, inclina a los obispos venezolanos a ubicar como los mayores problemas de la institución aquellos que tienen que ver con la escasez de recursos humanos y financieros. El contraste es aquí marcado con sus colegas colombianos, mucho más volcados hacia los problemas morales y sociales de la nación en cuanto problemas de la Iglesia: no en vano pertenecen a una organización fuerte y de gran peso específico en la historia y en la vida de su país. Los obispos de Venezuela tienden también en su mayor parte a percibir y evaluar la realidad nacional en términos de categorías morales, con poca mediación de un análisis estructural en base a elementos aportados por las ciencias sociales contemporáneas: poco debe extrañar que correlativamente señalen a los grupos con énfasis en lo devocional y lo piadoso (Cursillos de Cristiandad, Movimiento Familiar Cristiano, Legión de María) como las asociaciones laicas de su preferencia. En el terreno de las posturas colectivas, la Conferencia Episcopal se caracteriza por lo poco comprometido de sus posiciones públicas, que por lo demás suelen tener un tono conservador.

Pero esa pobreza y esa debilidad encuentran en el libro que reseñamos una matización que previene contra valoraciones en exceso unilaterales. Así:

"La Iglesia Venezolana es débil, y su gran debilidad la libera de muchos de los compromisos del pasado, mientras refuerza una disposición general a la tolerancia y la cooperación con otros. Pero tolerancia, adaptabilidad y acomodación no son simplemente una función de la debilidad. Ellas también surgen de una genuina preocupación por lo pastoral, las relaciones humanas y una apreciación de su impacto sobre la Iglesia, a la vez en general y especialmente en

Venezuela" (2).

En efecto, uno de los factores en los que Levine insiste es en la necesidad de no asimilar mecánicamente el comportamiento de la Conferencia Episcopal en su conjunto y el de cada obispo en sus diócesis. Si por un lado la endeblez de la organización eclesiástica trae aparejada la casi inexistencia de órganos de pastoral de conjunto, por otro promueve la diversidad de líneas, la descentralización que se traduce en apertura a la realidad de las realidades locales (importante disposición en una sociedad tan heterogénea y secularizada como la venezolana) y el contacto directo y con pocas mediaciones burocráticas entre el obispo y sus prebiteros.

Caso notable en este sentido viene a ser el que apenas la cuarta parte de los obispos venezolanos entrevistados expresaron rechazo al diálogo y cooperación con marxistas en el contexto de su trabajo diocesano. A este respecto los obispos venezolanos se mostraron mucho más abiertos que los de Colombia. En opinión de Levine esto viene a ser resultado de la mayor experiencia pastoral del episcopado venezolano en su mayoría proveniente directamente del trabajo parroquial.

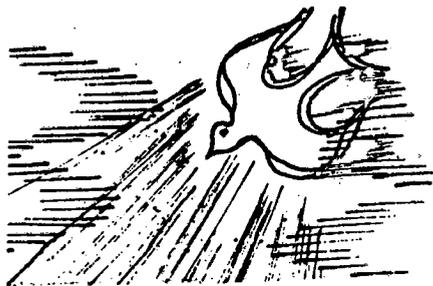
Hasta aquí hemos venido entresacando del rico contenido de la obra lo que nos ha parecido de mayor interés inmediato. El lector que quiera profundizar encontrará en el trabajo original abundante información acerca de muchos otros aspectos de la realidad eclesial de ambos países, conjunto de datos y análisis a los que no hubiésemos podido hacer justicia aquí.

La desventaja que representa el tiempo transcurrido entre la recolección de la información y su divulgación queda compensada por el cuidadoso y agudo examen a que es sometida, lo que nos brinda la posibilidad de repensar el camino de la última década y establecer un balance, identificando las tendencias truncadas o promovidas según su signo y potencial.

NOTAS

(1) D. H. Levine: "Religion and Politics in Latin America: The Catholic Church in Venezuela and Colombia". Princeton University Press, 1981.

(2) Pág. 206-207.



Para que acontezca la vida religiosa...

MIKEL VIANA

UNA PRESENCIA SIGNIFICATIVA

De los 7.154 agentes pastorales-clericales con que cuenta Venezuela, el 58 por ciento está constituido por religiosas, el 22 por ciento por religiosos y el 20 por ciento restante, por clérigos seculares(1). Este hecho implica que para gran parte de la población del país, la relación con la Institución Eclesial ha de realizarse con la mediación de los religiosos(as). Si atendemos al número de sacerdotes, las proporciones siguen siendo llamativas: de los 2.300 sacerdotes del país, el 48 por ciento son religiosos y el 52 por ciento son seculares(3). 267 parroquias de las 907 erigidas en el país, han sido confiadas a los religiosos. Adicionalmente, se han creado 29 vicarías parroquiales atendidas por religiosas.

Los religiosos(as) atienden alrededor de 380 colegios en todo el país, sin olvidar los Vicariatos Apostólicos de los territorios de misión, 11 de las 17 Misiones con cura animarum y numerosas instituciones de asistencia a ancianos, huérfanos, ciegos, desviados sociales, y hospitales.

...QUE ACONTEZCA LA VIDA RELIGIOSA...

Después de las crisis del pasado siglo, la vida religiosa fue reimplantada entre nosotros a principio de este siglo: a las escasas —aunque numerosas— congregaciones femeninas de fundación venezolana, se fueron sumando institutos procedentes del exterior. Hoy contamos 43 institutos masculinos y 90 institutos femeninos, la mayoría de cuyos miembros han nacido fuera de Venezuela: el 84 por ciento de los religiosos y el 53 por ciento de las religiosas (4). Aunque 1 de cada seis religiosos y la mitad de las religiosas han nacido en Venezuela.

El clero envejece sin contar efectivamente con generaciones de relevo. Entre religiosas la situación es ligeramente más alentadora: aunque la proporción de religiosas en formación es reducida —debido a sus procesos de formación más cortos—, la pirámide de edades presenta una base joven más amplia (2).

Cuatro de cada cinco religiosos en formación y tres de cada cuatro religiosas en formación han nacido en el país (5) y enfrentan la dificultad de asimilarse a grupos humanos que por su composi-

ción, sensibilidad e intereses cotidianos, son predominantemente extranjeros. En numerosas congregaciones, buena parte de los procesos de formación se realizan fuera del país y desconectados de la realidad que enfrentará el religioso(a) a su retorno (6). Cuando la formación se realiza en el país, padece continuamente la tentación de calcar perspectivas y planes de estudio fraguados para otras Iglesias en otros contextos.

Evidentemente, en esta situación todo lo que se haga por apoyar y consolidar las iniciativas intercongregacionales de formación de los religiosos(as) en el país, propiciando una conciencia crítica de su realidad y en el espíritu de la opción preferencial por los pobres, será poco. En esto se juegan los religiosos no sólo su supervivencia social, sino su fidelidad al Señor, cuyos rostros reconoció Puebla en nuestro pueblo (Puebla 32-39).

| | MASCULINO No. (%) | FEMENINO No. (%) |
|--|----------------------|---------------------|
| 1. CLÉRIGOS POR CATEGORIAS | | |
| religiosos (as) | 1.599 | 4.125 |
| — sacerdotes | 1.113 | |
| — hermanos (as) | 361 | 3.915 |
| — estudiantes | 89 | 99 |
| — novicios (as) | 36 | 111 |
| clero secular | 1.430 | |
| — sacerdotes | 1.187 | |
| — seminaristas mayores | 243 | |
| total | 3.029 | 4.125 |
| 2. CLÉRIGOS POR FORMACION | | |
| religiosos formados | 1.474 (92.2) | 3.915 (94.9) |
| religiosos en formación | 125 (7.8) | 210 (5.1) |
| sacerdotes seculares | 1.187 (83.0) | |
| seminaristas mayores | 243 (17.0) | |
| total | 3.029 | 4.125 |
| 3. SACERDOTES POR CATEGORIA | | |
| religiosos | 1.113 (48.0) | |
| seculares | 1.187 (52.0) | |
| total | 2.300 | |
| 4. RELIGIOSOS (AS) POR NACIONALIDAD | | |
| venezolanos (as) | 198 (15.8) | 1.365 (47.0) |
| nacionalizados (as) | 495 (39.6) | 742 (26.7) |
| extranjeros (as) | 560 (44.6) | 737 (26.3) |
| 5. ESTUDIANTES RELIGIOSOS (AS) POR NACIONALIDAD | | |
| venezolanos (as) | 75 | 110 |
| nacionalizados (as) | 4 | 10 |
| extranjeros (as) | 15 | 39 |
| 6. UBICACION DE LOS CENTROS DE FORMACION DE LOS RELIGIOSOS (AS) | | |
| Venezuela | 33 | 33 |
| Exterior | 26 | 23 |
| 7. MOVILIDAD DE LOS RELIGIOSOS (AS) (Enero-Diciembre 1980) | | |
| religiosos no ordenados y religiosas | | |
| — aumentos | 36 | 46 |
| * ingresos al noviciado | 28 | 23 |
| * ingresos del exterior | 8 | 23 |
| — reducciones | 19 | 56 |
| * salidas del noviciado | 6 | 31 |
| * salidas después del noviciado | 2 | 0 |
| * salidas al exterior | 0 | 21 |
| * muertes | 4 | 4 |
| * ordenaciones de sacerdote | 7 | |
| — saldo (balance) | + 17 | - 10 |
| sacerdotes | | |
| — aumentos | 16 | |
| * ordenaciones | 7 | |
| * ingresos del exterior | 9 | |
| — reducciones | 29 | |
| * viaje al exterior | 13 | |
| * paso al clero secular | 2 | |
| * paso al laicado | 7 | |
| * muertes | 7 | |
| — saldo (balance) | - 7 | |

MOVILIDAD

Hasta hace pocos años, los incrementos en el número de religiosos(as) se debían fundamentalmente a ingresos desde el exterior que por mucho tiempo fueron realmente numerosos. En el futuro inmediato, los incrementos en el número de religiosos(as) se deberán exclusivamente a ingresos de vocaciones venezolanas. En 1980 se produjeron 51 ingresos a los noviciados venezolanos. Este número a pesar de ser alentador, no deja de ser insuficiente en orden a garantizar "generaciones de relevo" (7).

Las reducciones del número de re-

ligiosos(as) se han de atribuir a salidas del país —viajes de estudios (ausencias temporales) y retorno definitivo a los países de origen— y a abandonos de la vida religiosa. En 1980 el balance de incrementos y reducciones fue positivo para los religiosos y negativo para las religiosas. El número de abandono de novicias es llamativamente alto, lo que podría revelar una cierta inconsistencia en los procesos de admisión.

LA OPCION PREFERENCIAL POR LOS POBRES

El 40 por ciento de las comunidades masculinas y el 54 por ciento de las

comunidades femeninas están ubicadas en zonas residenciales de clase media, media-alta y alta de las principales ciudades del país. El 35 por ciento de las comunidades masculinas y el 27 por ciento de las femeninas se ubican en barrios marginales, zonas rurales y semi-rurales y territorios de misión(8). Bastaría comparar con las estadísticas de distribución del ingreso por familias para caer en cuenta de la llamativa desproporción.

La distribución geográfica de las comunidades muestra una ubicación preferente en torno a los grandes centros urbanos de la franja norte-costera del país, y en las regiones tradicionalmente atendidas religiosamente(10). Las zonas económicamente deprimidas, predominantemente rurales y que históricamente recibieron precaria atención de la Iglesia, así como los nuevos complejos industriales cuentan con una reducida presencia de religiosos(as).

CARISMA Y PASADO INSTITUCIONAL

Más de la tercera parte de los religiosos se dedican a la atención de parroquias; una de cada cuatro comunidades masculinas tiene a su cargo colegios y lo mismo hace una de cada tres comunidades femeninas(9). Frecuentemente las jóvenes generaciones de religiosos(as) heredan complejos compromisos institucionales en tensión con la vitalidad carismática de sus vocaciones en las respectivas congregaciones. Llama la atención la drástica reducción de los porcentajes correspondientes a "experiencias pastorales", que en años pasados recogían múltiples iniciativas que aligeradas del peso institucional salían a la recuperación de las fuentes carismáticas de la vocación a las respectivas congregaciones. Sin duda, esta es una tarea todavía inconclusa.

¿Cuál es el balance? No bastan los datos para él: la esperanzadora experiencia de la vida religiosa que acompaña a la Iglesia que nace del pueblo, es realmente irreversible y desborda los porcentajes a pesar de su juventud, humildad y pobreza. De resto, el dramático acento del cuestionante reto de hacer que la vida religiosa acontezca entre nosotros.

| | MASCULINO | | FEMENINO | |
|---|------------|--------|------------|--------|
| | No. | (%) | No. | (%) |
| 8. UBICACION SOCIAL DE LAS COMUNIDADES RELIGIOSAS | | | | |
| clase alta y media-alta | 27 | (10.0) | 47 | (12.0) |
| clase media | 81 | (30.0) | 172 | (42.0) |
| suburbio no marginal | 67 | (25.0) | 77 | (19.0) |
| suburbio marginal | 48 | (18.0) | 48 | (12.0) |
| rural | 13 | (5.0) | 13 | (3.0) |
| semirural | 11 | (4.0) | 34 | (8.0) |
| misiones | 21 | (8.0) | 17 | (4.0) |
| 9. AREAS APOSTOLICAS DE LAS COMUNIDADES RELIGIOSAS | | | | |
| educación | 130 | (25.0) | 187 | (33.0) |
| social | 92 | (18.0) | 235 | (27.0) |
| comunicación | 10 | (2.0) | 20 | (2.0) |
| parroquial | 181 | (35.0) | 128 | (15.0) |
| salud | 16 | (3.0) | 63 | (7.0) |
| formación | 33 | (6.0) | 39 | (4.0) |
| residencia | 24 | (5.0) | 71 | (8.0) |
| gobierno | 12 | (2.0) | 18 | (2.0) |
| experiencias pastorales | 15 | (3.0) | 14 | (2.0) |
| 10. UBICACION GEOGRAFICA DE LAS COMUNIDADES RELIGIOSAS | | | | |
| Distrito Federal | 104 | | 170 | |
| Anzoátegui | 6 | | 11 | |
| Apure | 3 | | 6 | |
| Aragua | 12 | | 24 | |
| Barinas | 12 | | 3 | |
| Bolívar | 18 | | 30 | |
| Carabobo | 26 | | 30 | |
| Cojedes | 3 | | | |
| Falcón | 8 | | 6 | |
| Guárico | 7 | | 17 | |
| Lara | 20 | | 38 | |
| Mérida | 11 | | 23 | |
| Miranda | 13 | | 35 | |
| Monagas | 1 | | 9 | |
| Nueva Esparta | 2 | | 4 | |
| Portuguesa | 7 | | 10 | |
| Sucre | 6 | | 17 | |
| Táchira | 15 | | 38 | |
| Trujillo | 6 | | 12 | |
| Yaracuy | 2 | | 9 | |
| Zulia | 42 | | 56 | |
| T.F. Amazonas | 10 | | 7 | |
| T.F. Delta Amacuro | 5 | | 3 | |
| total | 339 | | 557 | |

Fuentes:

- * Boletín del Secretariado Conjunto de Religiosos y Religiosas de Venezuela. Año XI - 1981. No. 3-6.
- * CISOR: Directorio de la Iglesia Católica. Venezuela 1980-1981. Ed. Spv. Caracas 1980.
- * Boletín Informativo OSVEN. Mayo 1981; No. 5.
- * Elaboraciones propias sobre datos primarios



Nuevos ministerios en una nueva Iglesia

EDUARDO J. ORTIZ

PARCHE NUEVO EN ROPA VIEJA

La palabra "nuevo" puede encubrir grandes engaños. Un modelo de carro se considera nuevo cuando cambia un accesorio mínimo o modifica superficialmente el diseño. De manera semejante, hace años que se está hablando en la Iglesia de nuevos ministerios. Pero hasta ahora la novedad es más aparente que real. Lo nuevo no se ha despojado, ni tiene intención de hacerlo, de dos viejos resabios eclesiásticos: la clericalización y el centralismo.

En primer lugar, la clericalización. Se inventan nuevos ministerios para que hagan lo que hace el sacerdote y lleguen a donde éste no puede llegar. Son dispositivos de emergencia en una situación donde el clero es insuficiente; pero en ningún momento se los considera como poseedores de una función cualitativamente distinta, y por tanto necesarios aunque Venezuela tuviera tantos sacerdotes como funcionarios del gobierno.

La segunda característica, el centralismo, es complementaria de la anterior. Los nuevos ministerios no distorsionan la estructura piramidal de la Iglesia, sino que deben encajar en ella. Subordinan y son subordinados.

Por mencionar el ejemplo más llamativo en los últimos años, los escasos diáconos casados que existen hoy en Venezuela trabajan en funciones parroquiales o burocráticas. Para eso fueron pensados (1).

La pregunta que no podemos evitar es si resulta posible hablar de nuevos ministerios en una Iglesia que no se quiera renovar.

ENTRONQUE EN LA TRADICION

En una de las numerosas polémicas que los profetas bíblicos sostuvieron con los sacerdotes de Judá e Israel, se escuchó decir a Yahweh: "No me gustan sus ofrendas ni me llaman la atención sus sacrificios, ¿acaso me ofrecieron ustedes sacrificios y ofrendas en el desierto durante cuarenta años?" (Amós 5. 22-25).

El razonamiento es desconcertante para un judío ortodoxo, y más aún para una persona dedicada al altar. En la época del desierto, la época de noviazgo entre Yahweh e Israel (Oseas 2.16-18) lo que ahora se cree importante no fue necesario. Y lo que hoy se considera moda

novelera de última hora está más entroncado en la tradición que su depósito de fe. En el principio no fue así.

De modo semejante, lo que pretenden los propugnadores de una nueva Iglesia no es inventar algo desconectado del pasado, sino recobrar —readaptado a las nuevas circunstancias— lo que una vez fue el aporte más original del cristianismo en el mundo religioso de la época.

Varios autores han hecho notar cómo en el Nuevo Testamento, todas las veces que se mencionan los diversos ministerios eclesiales, se pueden percibir tres agrupamientos de funciones (2).

En primer lugar están los encargados de proclamar el evangelio lo cual comporta, además de la predicación, una vida acompañada de signos y marcada por la dedicación absoluta, o al menos prioritaria, a esa misión.

Vienen luego los encargados del servicio a las necesidades comunitarias. Esta fue la misión original de los diáconos (Hechos 6.1-4).

Surge por fin el grupo de los administradores, organizadores y supervisores (episkopoi = obispos). La labor más escondida y la menos codiciada, aunque sin embargo necesaria. Las perspectivas de esta última función son tan obscuras que ya a fines del s.I se tiene que estimular la aparición de candidatos a ocupar el cargo. "Elíjanse Obispos y diáconos dignos del Señor... No los desprecien, ya que tienen entre ustedes el mismo honor que los profetas y maestros" (Didajé, cap. 15). "Si alguien aspira a ser Obispo aspira a un cargo muy noble" (1 Timoteo 3.1).

En aquel tiempo el servicio al altar no constituía un privilegio ni convertía a nadie en grupo aparte. Los apóstoles no son llamados nunca sacerdotes, y existen indicios de que en los primeros años cualquier cristiano podía ocasionalmente presidir la eucaristía, y por supuesto era la comunidad la que orgánicamente acusaba y perdonaba, excluía y readmitía a sus miembros pecadores.

Y aunque la centralización pronto comenzó con rasgos absorbentes, quedaba como reto de un nuevo estilo de autoridad la palabra de Jesús a sus discípulos: "Los que son considerados como jefes de las naciones las gobiernan como si fueran sus dueños: y los poderosos las oprimen con su poder. Pero entre ustedes no ha de ser así" (Marcos 10.42-45).

CREATIVIDAD DESDE ABAJO

¿Qué significaría esto hoy? Comencemos por decir lo que no significaría. Hace unos años, cuando un Obispo venezolano anónimo fue interrogado sobre el problema vocacional en su diócesis, respondió: "La escasez del clero y de las vocaciones sacerdotales nos pone frente a una alternativa: o bien pedimos sacerdotes diocesanos y religiosos extranjeros, o bien nos sentamos para presenciar la muerte de la diócesis" (3).

Según esta manera de pensar, los ministerios serían algo absoluto, independiente de tiempos y lugares, que existen por una especie de mandato divino, indiscutible e intocable. La comunidad sería mera receptora pasiva que debería adaptarse a los requerimientos de instancias externas, universales y sagradas.

La imagen de la comunidad primitiva, y de la futura, sería la contraria. La palabra de Dios, que es buena noticia, se encarna en cada comunidad y busca en ella sus expresiones más adecuadas. Cada comunidad organiza sus ministerios de acuerdo a sus demandas y necesidades. A su vez se comunica con otras comunidades cercanas para contrastar críticamente su visión del evangelio, para responder a necesidades comunes en círculos más amplios, y para ofrecerse una organización más vasta que coordine propuestas y favorezca el contacto e intercambio entre sí y con otros grupos semejantes.

Con esto no estamos repitiendo lo que ya existe pero con otros nombres; comunidades de base; parroquia como comunión de comunidades; diócesis como comunión de parroquias.

La diferencia fundamental entre el modelo vigente y el propuesto estaría en que el primero funciona de arriba abajo, mientras que el segundo funcionaría de abajo arriba. De esta manera los diversos ministerios, y las personas que los desempeñan, responderían a las aspiraciones y necesidades del cristiano ordinario.

Pongamos algunos ejemplos hipotéticos. Un bloque del 23 de Enero cuenta con ocho comunidades. Algunas de ellas pueden considerarse tan peculiares en la composición de sus miembros que deciden celebrar solas los actos litúrgicos.

Como consecuencia eligen a uno de sus miembros como encargado del culto. Otras creen en cambio que les basta tener un encargado del culto común que reúna a las comunidades cuando van a celebrar la eucaristía o rote periódicamente por ellas.

En una zona donde hay veinte comunidades éstas deciden coordinarse orgánicamente. Un grupo se especializa en la catequesis, otro en el trabajo de barrio, otro en la organización eclesial.

Los ejemplos se podrían multiplicar. Lo que se pretende es describir un talante distinto.

Por supuesto que en cada caso las decisiones del grupo serían comunicadas a las instancias superiores que se encargarían de facilitar su desarrollo (por ejemplo organizando centros de formación conjuntos para los diversos ministerios), y que podrían también en algún caso objetar estas decisiones de la base, apoyadas en las necesidades o requerimientos de otras comunidades también representadas en esa instancia superior.

Es de imaginar que en este modelo de Iglesia no habría "escasez de vocaciones" ni sería preciso acudir fuera para sostener la propia Iglesia. Las comunidades responderían a sus necesidades sentidas, y entrenarían pragmáticamente a los encargados de atenderlas. La presidencia del culto, por ejemplo, no requeriría siete años de estudios lejos de la comunidad, ni impondría el celibato como condición indispensable. Algo semejante se podría decir de otros ministerios.

EN CAMINO

Quien contemple a la Iglesia desde la posesión gozosa de una estructura cerrada y con pretensiones de eternidad, pensará que ésta es otra iglesia y no la de Jesús. Quien, por el contrario, haya soñado alguna vez en términos semejantes a los aquí expresados, se preguntará si esto será posible alguna vez.

Las dificultades en contra de la implantación de este nuevo (y antiguo) modelo de Iglesia son varias. Quizás las dos más importantes están en los dos extremos de la actual pirámide.

Por una parte, la jerarquización actual de las fuerzas eclesísticas va a impedir por todos los medios que este cambio se produzca. Por otro lado, la mayor parte de los cristianos del pueblo, que no están organizados en este tipo de comunidades y sin embargo requieren los servicios de la Iglesia, quedarán completamente desatendidos y relegados.

Los obstáculos son evidentes y no



hay que minusvalorarlos. Pero si se quiere caminar hacia adelante es preciso encontrar el modo de sobrepasarlos.

Aunque el poder empuje a ello, no todas las autoridades son conservadoras. Es decisivo fomentar alianzas entre los más clarividentes. Precisamente una de las dificultades que las autoridades deseadas de renovación parecen encontrar es la desidia de sus bases y el anquilosamiento de sus cuadros intermedios. Ambas características favorecen asimismo a las mil maravillas a las autoridades que no quieren cambiar.

Por eso es tan decisivo a largo plazo el trabajo con las bases. Cuando éstas estén más organizadas su opinión se hará sentir mejor. No vino la independencia de América porque las metrópolis decidieron renunciar, ni acabó la monarquía en el mundo porque los reyes se volvieron republicanos.

Por lo demás ya avisa Puebla que "para vivir y anunciar la exigencia de la pobreza cristiana, la Iglesia debe revisar sus estructuras y la vida de sus miembros, sobre todo de los agentes de pastoral, con miras a una conversión efectiva" (n.1157).

Más complejo parece el problema de la base. Cuatro siglos de indocctrinación en sentido contrario no se desmontan en tres días. Son millones los que buscan una Iglesia tradicional, con servicios tradicionales y exigencias mínimas de dedicación. Prefieren que las cosas sigan como hasta ahora, a comprometerse en la creación de algo distinto. O simplemente no imaginan siquiera que las cosas puedan ser de otro modo.

Aunque pensándolo bien esta dificultad es más hipotética que real. La creación de un nuevo modelo de Iglesia llevará tiempo suficiente para que los cambios en ella resulten graduales. Además, por hipótesis, no tratará de imponer nada desde fuera sino que surgirá de las bases respetando la pluralidad de ritmos y circunstancias.

NUEVA IGLESIA EN UNA NUEVA SOCIEDAD

Al mismo tiempo, no hay que olvidar que resulta imposible transformar la Iglesia sin tratar de transformar simultáneamente la sociedad. El cristiano arrastra los defectos de un mundo dividido, donde el más vivo es quien más se aprovecha, donde importa más la fracción partidista que el pueblo, donde no se siente dolor por el país. Y no se va a despojar milagrosamente de estos defectos ni artimañas al actuar como miembro de la Iglesia.

Es preciso crear un nuevo estilo de convivencia civil para lograr un estilo evangélico de convivencia eclesial. No se salva la Iglesia sin salvar al mundo.

Aunque la Iglesia debería ir siempre por delante, ya que son varios los elementos que la favorecen en esta empresa: menor número de miembros; menor manejo de recursos; organización menos compleja; supuesto espíritu de conversión y servicio.

Lo verdaderamente lamentable sería que en vez de reflejar en sus estructuras un atisbo de la sociedad del futuro, mantuviera como en un museo las formas de gobernar del pasado.

NOTAS

- (1) Motu Proprio "Sacrum diaconatus ordinem" del 18 de junio de 1967. Sobre todo los números 22 y 23.
- (2) Ver 1 Corintios 12.28-31; Romanos 12.6-8; Efesios 4.11. Para un tratamiento más detallado de lo apuntado en este artículo se podrían consultar dos estudios. Uno más frío y académico (DELORME, Jean: El ministerio, y los ministerios según el Nuevo Testamento, Cristiandad, Madrid, 1975); otro más retórico y apasionado, aunque no menos profundo (CASTILLO, José María: La alternativa cristiana, Sígueme, Salamanca, 1971).
- (3) Servicio Nacional de Solicitudes de Personal Eclesiástico y Religioso: "Informe sobre las más importantes necesidades de personal eclesástico en Venezuela", Caracas, 1965. Citado por NAVARRO, Juan Carlos: "Contestación en la Iglesia Venezolana (1966-1972)" — UCAB, Caracas, 1981, p. 64. (mimeografiado).

ACTUALIDAD ECONOMICA

INTERROGANTES SOBRE EL VI PLAN

Por sus frutos los conocerán...

M. IGNACIO PURROY

A mediados de agosto fue dada a conocer la versión definitiva del VI Plan de la Nación para el período 1981-1985. Mucho se discutió y se objetó a nivel político la primera versión de la programación financiera (ver SIC No.436, junio 1981), viéndose CORDIPLAN finalmente obligado a reducir sus previsiones de ingresos en casi 130.000 millones de bolívares. Tan enorme reducción se ha debido a un doble motivo: Por una parte, la oposición se ha negado a aprobar todo el endeudamiento público, que por 55.781 millones pretendía el Ejecutivo para financiar las Leyes-Programa. Y por otra parte, los acontecimientos en el mercado petrolero mundial durante los últimos dos meses hacen prever un estancamiento de los precios a mediano plazo. Pero lo más significativo respecto a esta revisión a fondo de la programación financiera ha sido que la inevitable reducción de los gastos ha afectado casi exclusivamente a los gastos de inversión, disminuyendo la inversión bruta fija no petrolera de 221.000 millones a 176.000 millones, y la inversión petrolera de 95.000 a 79.000 millones de bolívares. Los gastos corrientes, sin embargo, no han sido reducidos. Este hecho es precisamente significativo, porque aporta una prueba más a la tesis de un vuelco importante en la estrategia del desarrollo y en el papel que le corresponde jugar al Estado. Se trata del paso "del Estado productor al Estado social", como lo denominábamos en un artículo anterior (ver SIC No.435, mayo 1981). No existe ahora ningún recato en reducir los gastos de inversión, porque el Estado está renunciando a jugar el papel tradicional de dinamizador del crecimiento económico, pero sí mantiene invariables los gastos corrientes, porque eso le permite atender su función social a través de la prestación de servicios como educación, salud, seguridad, etc. Definitivamente, el desarrollo social es el objetivo del VI Plan de la Nación. Los anteriores planes le dieron prioridad al desarrollo económico, pero en el actual el avance económico será simplemente un instrumento para lograr los objetivos sociales del desarrollo.

VUELCO EN LA ESTRATEGIA DEL DESARROLLO

Ciertamente, también los Planes anteriores discursaron hermosamente sobre los objetivos sociales, la redistribución del ingreso y la superación de las desigualdades. Pero no sería justo calificar a priori al nuevo Plan como un eslabón más dentro de la serie de Planes en los cuales los objetivos sociales no pasaban de ser una cortina ideológica para enmascarar objetivos netamente desarrollistas y economicistas. Por primera vez, la superación de las lacras sociales generadas por el modelo de desarrollo anterior se plantea como meta absolutamente prioritaria y, lo que es más importante, se asignan recursos públicos en función de esa meta.

Ante esta nueva situación, no es prudente dejarse llevar por críticas apresuradas, basadas en la repetida experiencia de falacias anteriores. Puede muy bien ser que nos hallemos efectivamente frente a un nuevo modelo de desarrollo.

Ya habrá tiempo de evaluar los resultados, aplicando la misma medida que se ha fijado a sí mismo el VI Plan de la Nación. Pero antes debemos conocer el contenido de la estrategia y, sobre todo, la instrumentación de esa estrategia.

La definición de la nueva estrategia parte del reconocimiento de que el modelo de desarrollo anterior se basa en el "supuesto implícito de que primero hay que crecer para luego redistribuir, lo que obligó a dar un mayor acento al crecimiento económico, otorgando menos importancia a la dimensión social del desarrollo" (VI Plan, Volumen I, pág. 10). De hecho, el crecimiento económico no sólo no ha conducido a una redistribución de la riqueza, sino que ha agravado aún más las desigualdades sociales. Según la Encuesta de Hogares del primer semestre de 1980, 30 por ciento de familias urbanas percibían ingresos inferiores a 2.000 bolívares mensuales, que se consideraban el nivel mínimo de ingresos para subsistir. La situación es especialmente crítica en el medio rural,

CUADRO I: PROGRAMACION FINANCIERA DEL SECTOR PUBLICO (1981-1985)

| | (Millones de Bolívares) |
|--|-------------------------|
| 1. Ingreso Petrolero Nacional | 419.870 |
| 2. Aporte a Petróleos de Venezuela | 48.567 |
| 3. Ingreso Petrolero Fiscal (1-2) | 371.303 |
| 4. Ingreso Actividades Internas | 152.379 |
| 5. Ingresos Ordinarios (3+4) | 523.682 |
| 6. Aporte al Fondo de Inversiones de Venezuela | 34.744 |
| a) 5% Ingreso Petrolero Fiscal | 18.565 |
| b) Adicional | 16.179 |
| 7. Gastos Corrientes | 268.234 |
| 8. Servicio de la Deuda | 107.864 |
| 9. Recursos para Gastos de Capital (5-6-7-8) | 112.840 |
| 10. Inversión Financiera 1* | 14.721 |
| 11. Inversión Bruta Fija no Petrolera | 176.587 |
| 12. Saldo (9-10-11) | - 78.468 |
| 13. Financiamiento del Saldo | |
| a) Desembolsos F.I.V. | 56.151 |
| b) Crédito Público | 18.287 |
| — Leyes Programas 2* | 12.587 |
| — Artículo 52 y Corto Plazo | 5.700 |
| c) Otros Ingresos 3* | 4.030 |

FUENTE: CORDIPLAN — Dirección General Sectorial de Planificación Global

1*: Incluye Inversión Financiera del Fondo de Inversiones de Venezuela y las Transferencias presupuestarias de Capital al Sector Público.
2*: Leyes de Crédito Público para el Metro de Caracas y Plan Eléctrico.
3*: Ley de Licores y Cigarrillos.

donde el 67 por ciento de las familias no alcanzan ese ingreso mínimo de subsistencia. Según una Encuesta realizada por el Instituto Nacional de Nutrición en 1977, el 45 por ciento de la población infantil hasta los 14 años sufría de desnutrición en mayor o menor grado. El déficit de vivienda para 1980 alcanza a la cantidad de 800.000 unidades.

La creciente marginalidad social de amplios sectores de la población ya no constituye simplemente una injusticia social, sino que pone en peligro también al mismo desarrollo económico, porque, primero, la fuerza de trabajo se degenera, segundo, los mercados de consumo se reducen y, tercero, el sistema socio-político se desestabiliza. El reconocimiento de esta peligrosidad, así como el reconocimiento de que los recursos fiscales serán en adelante muy escasos, ha obligado al Estado a plantearse una "estrategia de crecimiento con redistribución del ingreso, priorizando los objetivos sociales y fijando objetivos económicos en función de aquéllos" (VI Plan, Volumen I, pág. iii). Por esta razón, tanto los esfuerzos económicos como los sociales se dirigirán a atender las "necesidades básicas de la población en materia de educación, salud y seguridad social, vivienda, servicios públicos y nutrición" (Id.).

El crecimiento económico deberá ser moderado, estable y basado más en la eficiencia productiva, que en abultados planes de inversión. La tasa de crecimiento del Producto Territorial, en la alternativa más probable, será de 3.5 por

cientos anual. El Estado se dedicará únicamente a completar inversiones ya en marcha en el área productiva y a ejecutar algunos proyectos de alta prioridad en el área social, infraestructural y energética. El peso principal de la actividad inversora le corresponderá a la iniciativa privada.

POLÍTICAS PARA MEJORAR EL INGRESO

Por todo lo anterior, la "piedra angular" del VI Plan es, evidentemente, la política o las políticas tendientes a mejorar la distribución del ingreso, ya que éste es el indicador básico de la situación social. Las políticas previstas se refieren a las siguientes variables: Salarios, empleo, servicios públicos y precios.

1. **Política de Salarios:** La finalidad de esta política es mejorar el poder adquisitivo de la población asalariada, con preferencia en los grupos de menores niveles de ingresos. El tratamiento dependerá del grado de organización de la población laboral:

a) **Sector organizado sindicalmente:**

El instrumento para mejorar el salario serán las negociaciones colectivas, ya sea a nivel de todo un sector de actividad o de forma bilateral en cada empresa. Los empresarios se comprometerán, bajo supervisión del Estado, a no elevar los precios por encima del incremento de los salarios, con el fin de que se produzca un aumento del salario real.

b) **Sector de trabajadores públicos:** La política de remuneraciones se

orientará en función de los aumentos alcanzados por el sector sindicalizado.

c) **Sector de trabajadores no organizados:** En este caso el aumento de los ingresos se efectuará por medio de Decretos del Ejecutivo para elevar el salario mínimo, así como a través de subsidios directos para vivienda, becas de estudio, etc.

2. **Política de Empleo:** Se contempla la aplicación de medidas respecto a:

a) **La demanda de trabajo:** Deberá lograrse un nivel adecuado de inversión pública y privada para generar nuevos puestos de trabajo. Como esto no será suficiente, deberá implementarse programas especiales de obras públicas y de desarrollo rural.

b) **La oferta de trabajo:** Se frenará la inmigración clandestina de trabajadores, abriendo las puertas a la inmigración selectiva. Por otra parte, se tratará de adecuar la fuerza de trabajo al nivel de calificación requerida por medio de programas de capacitación y reformas del sistema educativo.

3. **Política de Servicios Públicos:** El mejoramiento de los servicios públicos es una forma indirecta de mejorar el ingreso de la población, sobre todo si se atiende prioritariamente a los sectores de menos recursos. El programa consistirá en el saneamiento y equipamiento de barrios marginales, en la entrega directa a precios subsidiados de alimentos, pasajes, útiles escolares, etc.

4. **Política de precios:** El control de la inflación es el requisito indispensable para lograr la mejora del ingreso. En principio, los precios se establecerán en el libre juego de la oferta y de la demanda. Sin embargo, una serie de precios permanecerán controlados por el Estado, concretamente:

— Bienes y servicios de consumo popular básico.

— Insumos importantes para la construcción, artesanía y agricultura.

El Estado velará por que los aumentos de precios no superen los aumentos salariales concedidos. En lo referente a las tarifas de los servicios públicos, éstas deberán aumentarse gradualmente para que aseguren el equilibrio económico y financiero de los entes públicos, sin excluir la posibilidad de subsidios directos. Por el lado de la oferta de bienes, los incentivos del Estado se concentrarán en las industrias y agro-industrias productoras de bienes de consumo esencial. Las empresas que respeten los acuerdos precios-salarios recibirán un trato preferencial. Continuará la política de subsidios a los productos de consumo popu-

CUADRO II: DISTRIBUCION SECTORIAL DE LA INVERSION BRUTA FIJA PUBLICA (1981-1985)

| | (Precios corrientes) | |
|-------------------------------|----------------------|--------------|
| | Bolívares | Porcentaje |
| TOTAL | 255.853 | 100,0 |
| Inversión no Petrolera | 176.587 | 69,1 |
| Minas | 4.281 | 1,7 |
| Electricidad | 36.875 | 14,4 |
| Agrícola | 15.000 | 5,8 |
| Industria | 14.455 | 5,6 |
| Transporte y Comunicaciones | 34.139 | 13,4 |
| Vivienda y Desarrollo Urbano | 42.330 | 16,6 |
| Turismo | 2.570 | 1,0 |
| Educación | 9.035 | 3,5 |
| Salud | 5.087 | 2,0 |
| Desarrollo Social | 2.975 | 1,2 |
| Cultura y Comunicación Social | 1.235 | 0,5 |
| Ciencia y Tecnología | 885 | 0,3 |
| Seguridad y Defensa | 7.720 | 3,1 |
| Inversiones Petroleras | 79.266 | 30,9 |

FUENTE: CORDIPLAN — VI Plan de la Nación, Cuadro No. I-IV-2.

CUADRO III: CRECIMIENTO Y ESTRUCTURA DEL PRODUCTO TERRITORIAL BRUTO (1980-1985)

| | Tasa Media Anual (1981-1985) | Estructura | |
|---|---------------------------------|--------------|--------------|
| | | 1980 | 1985 |
| ACTIVIDADES INTERNAS | 4,3 | 79,5 | 82,5 |
| Productora de Bienes | 5,5 | 28,7 | 31,5 |
| Agricultura | 4,0 | 6,8 | 6,9 |
| Minería | 17,1 | 0,4 | 0,8 |
| Industria Manufacturera | 6,0 | 12,9 | 14,5 |
| Electricidad y Agua | 8,5 | 1,6 | 1,9 |
| Construcción | 4,5 | 7,0 | 7,4 |
| Productora de Servicios | 3,6 | 50,8 | 51,0 |
| Comercio, Restaurantes y Hoteles | 3,5 | 9,4 | 9,4 |
| Transporte, Almacenamiento y Comunicaciones | 5,0 | 12,1 | 13,0 |
| Finanzas, Bienes Inmuebles y Serv. a Empresas | 4,5 | 9,0 | 9,5 |
| Gobierno General | 1,6 | 12,7 | 11,5 |
| Otros servicios | 3,5 | 7,6 | 7,6 |
| ACTIVIDADES DE EXPORTACIÓN TRADICIONALES | 0,3 | 20,5 | 17,5 |
| Petróleo | 0,2 | 20,2 | 17,2 |
| Minería | 5,9 | 0,3 | 0,3 |
| PRODUCTO TERRITORIAL BRUTO | 3,5 | 100,0 | 100,0 |

Fuente: Cuadro I, IV-4, VI Plan de la Nación.

lar, buscando dirigir el subsidio directamente a los consumidores de menos ingresos.

En estos cuatro renglones se concentrará la política para el mejoramiento del ingreso. Llama la atención que no se contemplan algunas medidas redistributivas directas, como podrían ser reformas tributarias, nuevas formas de participación laboral en las utilidades, etc. Por otra parte, el empleo, elemento clave de la política de ingresos, no ofrece perspectivas de mejora durante el período del Plan, más bien se prevé un aumento del desempleo de 6.5 por ciento en 1980 a 8 por ciento en 1985. (VI Plan Volumen I, Cuadro I-A.4). En consecuencia, la posibilidad de éxito de la política de ingresos dependerá del éxito en el control de la inflación y de la efectividad en la prestación de servicios públicos, ya que los planteamientos de la política salarial y de empleo no pasan de ser buenos deseos, sin instrumentación efectiva.

POLITICA ECONOMICA: BUSQUEDA DE LA EFICIENCIA PRODUCTIVA

La política económica del VI Plan reviste también originalidad respecto a planes anteriores:

— En primer lugar, el crecimiento económico se subordina en función del desarrollo social, lo cual se manifiesta en dos hechos:

— La inversión pública se concentra predominantemente en obras de infraestructura y de prestación de servicios

(energía, salud, educación, etc.).

— Los incentivos para la inversión privada se otorgarán en función de su contribución a satisfacer las necesidades básicas de la población.

— En segundo lugar, la estrategia económica no se basa en el crecimiento cuantitativo, sino en el incremento de la eficiencia productiva a través de un uso más racional de los recursos humanos, materiales y financieros existentes.

No se trata de efectuar nuevas inversiones públicas, sino de consolidar las existentes. No se trata de crear grandes capacidades productivas nuevas, sino de utilizar la capacidad ociosa existente.

En base a estos lineamientos, los criterios para el estímulo de la inversión privada serán los siguientes:

— Subordinación del proyecto a los objetivos sociales del Plan y a la política de desarrollo regional.

— Estricta evaluación de la factibilidad técnica y económica del proyecto.

Dentro del esquema de atención a las necesidades básicas de la población, los sectores productivos más apoyados serán la agricultura y la agroindustria, las industrias manufactureras productoras de bienes de consumo básico y la industria de construcción de viviendas de interés social.

Las inversiones públicas deberán ser también reorientadas, no sólo por la prevista escasez de recursos invertibles del sector público, sino también para adecuarse a los nuevos objetivos:

— Los nuevos proyectos deberán

contribuir a “una mejor distribución del ingreso, a la generación de empleo y a elevar la calidad de vida de los sectores más pobres de la población” (VI Plan, Volumen I, pág. 51).

— Los proyectos en ejecución deberán ser completados, buscando su consolidación y un mejor aprovechamiento de la capacidad instalada.

De hecho, en el listado de proyectos de inversión pública se reflejan estos criterios, ya que no se contemplan apenas proyectos nuevos en el área productiva, pero sí se acentúan las inversiones de carácter social. Solamente las inversiones en electricidad, transporte y comunicaciones, vivienda y desarrollo urbano, educación y salud constituyen más del 70 por ciento del total de la inversión no petrolera, mientras que las inversiones productivas en agricultura e industria apenas alcanzan un 16 por ciento. La mayor parte de éstas últimas son consolidación de proyectos anteriores.

“POR SUS FRUTOS LOS CONOCERAN..”

Los artífices del VI Plan han hecho fácil la labor de sus críticos, al centrar todo su objetivo en el mejoramiento de la calidad de vida de la población. La evolución de los indicadores del ingreso familiar, empleo, nutrición, salud, vivienda y cobertura de los servicios públicos será la mejor medida del éxito o fracaso del Plan. Por ahora basta con tomarle al Ejecutivo su palabra.

Por supuesto que rondan muchos interrogantes sobre la factibilidad del logro de los objetivos. La primera pregunta se refiere a si no serían indispensables primero una serie de cambios profundos en la estructura social y económica. Pero aún sin entrar en estas profundidades, cabe preguntarse si el aparato estatal estará en capacidad de asumir esta tarea, que implica eficiencia, austeridad y coherencia administrativa. Y la segunda interrogante se centra en la eficacia del Estado para orientar, coordinar y estimular a la iniciativa privada hacia el logro de los nuevos objetivos sociales. De fracasar el Estado “promotor” en esta labor, nos podremos encontrar con el desagradable resultado de que no sólo no se alcancen los objetivos sociales, sino que tampoco se logre un crecimiento mínimo normal de la economía, cosa que los anteriores Planes de desarrollo al menos sí lograron.

Etnocidio indígena en Apure

GLORIA MARRERO

En Venezuela, la lucha por la posesión de la tierra por parte de los invasores, convirtió ciertas regiones en verdaderos campos de sangre. El indio sobreviviente optó por apartarse hacia los lugares más recónditos del país, para de esta forma lograr asegurar su vida. Con el correr del tiempo los rostros de los colonizadores cambiaron, más no sus intereses e intenciones. Así como las leyes de Burgos (1513) en el papel plasaban, entre otras cosas, la concepción de un indio libre (artículo 4o.), también otras leyes, inclusive actuales, como es la Ley de Reforma Agraria, contempla un tratamiento especial para las poblaciones indígenas. Sin embargo, las acciones reales de las élites del poder económico y político se superponen a las leyes, por lo que en la práctica el indio continúa estando desprotegido y sometido a un proceso de aniquilación permanente. Este proceso no requiere en este caso de acciones genocidas directas, aunque continúan practicándose en algunos lugares del país, pues en la medida en que el espacio vital de las comunidades indígenas se reduce por efectos de la terrografía, tal como ocurre en el estado Apure, se les está condenando a perecer de hambre y miseria. Si anteriormente estos grupos se desenvolvían a lo largo de los ríos para obtener de la cacería, la pesca y la recolección, su sustento diario ahora se lo impiden los alambres de púas de los invasores.

La población autóctona en muchos casos logra identificarse plenamente con la naturaleza en la cual deposita bajo diversos planos simbólicos, la explicación de sus orígenes. Al mismo tiempo, esta naturaleza (tierra, plantas y ani-

males) representa su forma de supervivencia. Para las nuevas poblaciones sin ninguna posibilidad cosmogónica de vincularse a la naturaleza tal como lo hace el indio, la tierra y sus reproductos son concebidos como elementos de acumulación.

Por supuesto que los intereses son contrarios y se expresan en el sector dominante —hacendados y ganaderos— mediante la actitud de hostigamiento constante, de acecho y negación hacia el indígena, en el que miran su principal obstáculo; en otros casos lo consideran un ser irrelevante al que pueden utilizar como cualquier objeto. En los hatos llaneros él se convierte en mano de obra superexplotada. A cambio de esto puede recibir ropa, que en muchos casos son los desechos de los sectores pudientes, una comida escuálida y una paga irrisoria.

Tal como sabemos, no todos los ganaderos son vistos como explotadores de indios; hay los que se convierten en lo que se ha dado en llamar "protectores de indios". Estos últimos, bajo una visión paternalista tratan de proteger al indígena de la saña de los inescrupulosos; sin embargo, también lo tratan como mano de obra explotada y barata.

RACIONALES E IRRACIONALES

Para otros hacendados y ganaderos el indio es un "irracional" —de esta forma comúnmente lo denominan— equiparable con cualquier animal y del cual ellos deben obtener el mayor provecho.

Se ha internalizado tanto esta última consideración que el propio indígena se ha hecho dueño de ella, reproduciéndola y adjudicándose para sí la irracionalidad —por lo menos como calificativo— y denominando "racional" al criollo. No obstante, es pertinente resaltar que dentro de los idiomas indígenas —en el país existen más de 30 grupos étnicos diferenciados y con idioma propio— sus gentilicios aluden a la condición de hombre o gente; por ejemplo yaruro o puméh significa hombre; cuiya quienes se autodenominan "jiwi" (1), significa también hombre. Tanto los yaruros como los cuiya ("subgrupo cultural y lingüístico") (Mosonyi 1964 & 1969) per-

tenecientes a los grupos étnicos de Apure, elaboran lingüísticamente las denominaciones referentes al extranjero o extraño. Esto se pone de manifiesto en cualquier grupo étnico que examinemos, por ejemplo para el guajiro, el extranjero se denomina alijuna.

Cabe destacar que en ningún momento estas denominaciones aluden otras condiciones que no sean las de no pertenencia al grupo étnico en referencia, es decir que actúa simplemente como un elemento diferenciador entre un "nosotros" y los "otros". Sin embargo, el blanco o criollo ha introducido sus calificativos con una intencionalidad muy precisa que emana de la ideología dominante, mediante la cual se quiere reducir la condición humana del indio para justificar la explotación y el genocidio.

La alusión anterior sirve para dar una idea de lo que significan las relaciones o el choque inter-étnico entre las poblaciones de hacendados y ganaderos de Apure y los indios, el cual se expresa además en un odio histórico que en las nuevas generaciones ha venido cobrando mayor fuerza. Al hijo del poderoso se le enseña a odiar al niño indio. Esta actitud, más los estereotipos hacia el indígena, al cual presentan además de animalizado y con mentalidad pre-lógica, como flojo, alcohólico y ladrón, entre otros "atributos", ha contribuido a generar en la población apureña —incluyendo los propios descendientes de indios y extranjeros que allí habitan— actitudes de un abierto rechazo. Este rechazo puede manifestarse de diversas formas, desde el desprecio permanente hasta llegar a avallar en algunos casos, el propio genocidio. Un ejemplo que sirve de ilustración, fue la conversación sostenida por nosotros con los dueños de un abasto en Elorza, quienes a pesar de ser extranjeros —italianos— consideraron que nuestra presencia carecía de sentido, pues el problema del indio de Apure se resolvía "a tiros". Esta actitud genocida se reproduce también en la capital del Estado, San Fernando de Apure, en proporciones similares y hasta en sectores estudiantiles que no escapan de los efectos de la ideología dominante. Las experiencias de un compañero del Movimiento por la Identidad Nacional, Saúl

* Gloria Marrero, Antropólogo, Dirigente del Movimiento por la Identidad Nacional, Docente en Escuela de Sociología y Antropología de la U.C.V., ha dirigido junto con el Dr. E.E. Mosonyi trabajos de campo e investigaciones entre las comunidades indígenas del Estado Apure. Su visión de la situación de las comunidades indígenas de aquella zona ayuda a enmarcar el III Encuentro Nacional de Indígenas, que debería realizarse del 6 al 12 de octubre en San Fernando.

Se cree que las Tribus Cuibas y Guahibos Estén Siendo Instigadas por Dos Indios QUE HACE POCO RECOPRARON SU LIBERTAD

Asaltados Nuevamente Cuatro

Hatos por Quinientos Indios Asaltados

500 Indios A Y Efectivos Militares a 90 Kilómetros de la Población de Elorza de esta tribu

Rivas Rivas, sirven también para ilustrar la problemática. Saúl nos refiere que en conversaciones sostenidas con estudiantes de secundaria en San Fernando de Apure, algunos le habían comunicado entre otras cuestiones, lo siguiente: "los indios son bichos y a los bichos hay que matarlos".

LAS RUBIERAS

Este odio trasmitido y fortalecido por viejas y nuevas generaciones ha venido cobrando sus víctimas mediante el genocidio directo practicado casi como deporte por lo que podríamos llamar "mercenarios de la muerte", gente sin escrúpulos que recibe pagos por asesinar indígenas. Esta nefasta práctica se ha venido realizando en las recónditas tierras del llano bajo un nombre particular "guajibear" que significa matar guajibos.

Unos de los pocos casos conocidos fue el crimen de La Rubiera (dic. 1967) en el cual murieron 16 indios cuiva entre los que se encontraban 9 adultos entre hombres y mujeres en edades comprendidas entre 20 y 45 años, y 7 niños entre ocho meses y 11 años. El número de hombres era sólo tres, lo cual muestra el mayor ensañamiento de este crimen, dirigido a quienes menos podían defenderse —las mujeres y los niños.

Este caso se conoció gracias a que pudieron escapar dos cuivas, David Ceballos y Antonio Antuko, de 27 y 22 años para ese momento, uno de ellos ya fallecido.

Las declaraciones de Antonio Antuko sobre la matanza de "La Rubiera",

recogida por la Revista Elite de fecha 10 de febrero de 1968, nos muestra la danzesa escena de los hechos. Relataba Antuko: "Aquel 23 de diciembre por la mañana... fuimos 18 los que nos embarcamos en una curiara para viajar por el río al hato "La Rubiera" en Colombia. Nos había hecho invitar el ex-caporal del Fundo "El Carabali", Marcelino Jiménez Tovar, que ahora era caporal de "La Rubiera", prometiéndonos mejor paga, ropa y panela. Fueron dos noches y dos días de viaje por el río, hasta llegar al hato donde, el martes 26, nos esperaba una gran comida, con papas, carne, arroz, yuca, plátanos, cochino asado. Cuando nos íbamos a sentar a comer, los asesinos saltaron por las ventanas de la casa de la hacienda y nos acorralaron frente a la mesa que estaba al aire libre. A todos los mataron como a perros con disparos de rifles y con hachas y machetes. Ni los gritos de las mujeres y los niños calmaron su furia. Fue horrible".

El hambre del indio, como producto del despojo que han sufrido, se paga con la muerte: resulta impresionante transcribir las declaraciones de los asesinos. Sin embargo, mostramos aquellas que reflejan lo que al principio sustentamos, el indio en el llano es poco menos que un animal de caza. Esto se deduce de las afirmaciones de Luis Enrique Morín, uno de los inescrupulosos asesinos (fueron diez en total, 8 colombianos y 2 venezolanos). "Los cuivas —dijo— nos matan muchos marranos y nos destrozan las plantaciones de topochos y de yuca. Por eso le tenemos odio (subrayado nuestro). Para mí los cuivas

son animales como los venados y los chiguires. Claro está que los venaditos no nos dañan las cosechas ni nos matan los marranos. Además, para que lo sepan de una vez, desde hace mucho tiempo por estas regiones se hacen especies de excursiones (subrayado nuestro) para ir a cazar indios. Eso lo llamamos por aquí la "guahibiada". Es que los indios no son como nosotros; son como los micos, que se nos parecen pero no son de los mismos. Los consideramos bestias dañinas y sólo ahora que nos tienen presos es que han tratado de convencernos de que somos asesinos". Llama la atención oír estas expresiones de gente cuyas facciones manifiestan la herencia indígena.

Nos preguntamos cuántas Rubieras no existirían antes de conocer los hechos de 1967 y cuántas Rubieras no se habrán producido después de 1967. Estarán callados para siempre o surgirán de nuevo quienes desde este recóndito lugar sin ley para el indio pero sí para el ganadero, puedan elevar su voz de protesta contra el exterminio atroz que prodigan los asesinos a sueldo junto a la ineficiencia de una política paternalista, miope y cómplice a la larga, de la lenta muerte de los guajibos.

Todo liderazgo indígena local es aplastado, nosotros mismos tuvimos que detener nuestras investigaciones cuando dos de los testigos indígenas que parecían conocer a los autores intelectuales de la matanza de la Rubiera fueron puestos en libertad. Los poderes locales los acusaban, y a nosotros junto con ellos, de estar levantando a las poblaciones indígenas.

Así mismo, pudimos comprobar que en muchas ocasiones al indio se le priva de su libertad con la más ligera acusación que proporcione un ganadero o cualquier integrante de los grupos del poder económico o político directamente vinculados a las autoridades locales y sectores militares. Lo más dramático de la situación es que generalmente se encarcelan en San Fernando sin que sus casos sean sancionados por los tribunales respectivos. En muchas ocasiones hay personas que tienen 5 ó 7 años en prisión por haber sido acusados por ejemplo de robarse una vaca, sin juicio ni sentencia.

EL INDIOS EN EL HATO

Hemos dejado establecido que el genocidio no es solamente el producto directo de la muerte física de grupos humanos, sino que hay otras formas indirectas de exterminio, tales como la pre-

sencia de enfermedades sin la atención debida, el hambre, la explotación de la mano de obra así como constreñimiento de poblaciones enteras a espacios mínimos, en los cuales difícilmente se asegura la obtención de alimentos. Es decir, un bajo nivel de vida que tome la forma del hambre y la miseria constituye un factor fundamental de exterminio paulatino.

Debido a la expropiación sistemática de las tierras sufrida por los indígenas de Apure, éstos han venido quedando ubicados dentro de los terrenos de los hatos de "criollos". En consecuencia existen graves problemas de sobrevivencia y desenvolvimiento normal para las comunidades allí asentadas. Por otra parte, el desmembramiento o desintegración de las comunidades también ocurre como efecto del empleo de la mano de obra indígena en los hatos.

SITUACION SOCIOECONOMICA DE LOS INDIOS YARUROS Y CUIVA

Un informe confidencial en relación con la situación socioeconómica y el problema de las tierras de los indios yaruros y cuivas nos permitirá ilustrar la grave situación que confrontan. Estos datos, a pesar de corresponder al año 1979, tienen una gran vigencia, y en algunos casos la situación se ha agravado.

En relación con el distrito Muñoz entre Elorza y el Yagual, con población predominantemente de yaruros y chiricoas, las tierras son privadas. Allí existen las siguientes comunidades: La Rompía, La Rosa, San Luis, Mata de Totumo, La Mata, Orichana. En la comunidad La Rompía las familias indígenas que allí se ubican denunciaron que los dueños del hato "La Yagueta" no les permiten cultivar; en otros casos, no pueden trabajar porque no tienen las herramientas necesarias, tal como ocurre en la comunidad de La Rosa. Con respecto al resto de las comunidades mencionadas, las tierras se encuentran en situación de abandono y algunos pocos trabajan la agricultura.

A los indígenas se les impide hacer conucos, cazar, criar animales o mejorar sus viviendas. Sólo trabajan para el hato. Esta situación se da en las comunidades Los Ranchitos, Maturín, el Rosario, y otras, las cuales los indios están obligados a trabajar solamente para el Hato como en La Verdad y en Guafita.

Tal como lo denunciara el Dr. Raúl Domínguez, en el país opera La Compañía Inglesa que tiene prácticamente tomados grandes territorios de cinco estados, incluyendo el Estado Apu-

re. Precisamente esta compañía genera graves problemas a los indígenas, pues no les permiten trabajar la agricultura, amén de no proporcionarles tierras; deben trabajar para la compañía sanos o enfermos y para quien reclama sus derechos la respuesta es no permitirles trabajar más. Tal como ocurrió con el Capitán de Morichito, quien tenía para la fecha 2 años sin trabajo. Y no tienen para donde irse.

En relación con el Capanaparo (Dtto. Achaguas, Pedro Camejo y Rómulo Gallegos) comúnmente habitadas por indios cuiva, la situación se torna más grave, pues las tierras se encuentran totalmente invadidas por "criollos", quienes mantienen arrinconada a la población en los lugares menos favorables con el agravante de la presencia de cercas que impiden el desplazamiento. Existe a veces la salida al río, pero luego con un gran desparpajo estos terrófagos les impiden cazar y pescar. Las comunidades sometidas a tan inhumano tratamiento son Boca Tronador, Las Maravillas, El Manguito I y II.

En zonas de esta misma región consideradas como reservas indígenas los "criollos" prohíben además a las poblaciones cazar y salir al monte.

CASOS DE PROBABLE DESALOJO

Dado que los casos de un probable desalojo han sido abiertamente denunciados ante el IAN de Apure y la Oficina regional de la DAI, podemos dar estos datos. Ocurre que el propietario de la extensión comprendida entre el río



Capanaparo y el Cinaruco, desde Piedra Azul hasta el Orinoco comprende aproximadamente 60 leguas (1 legua equivale a 12.500 has., es decir serían 150.000 has.) quiere desalojar a los indígenas de Playa Grande, San José de Capanaparo, Agua Linda, El Macño y otras comunidades.

La explotación de la mano de obra en esta región no se hace esperar pues los indígenas reciben sueldos miserables después de trabajar desde las 6 a.m. hasta las 6 p.m. En algunos casos se les paga en especie.

En cuando a los jornales lo máximo que gana un trabajador es Bs. 12,00 y normalmente reciben Bs. 10,00. También existen sueldos de 5 y 8 Bs. por día.

Por otro lado, los dueños de hatos se apropian algunas veces de las cosechas de los indios, tal como ocurre con el algodón; también les roban el alambre que ciertos organismos les proporcionan.

Todo lo que ha venido ocurriendo en el Estado Apure obedece a una complicidad de gobiernos y gobernantes de turno, de las jerarquías de Iglesias y religiosos con muy contadas excepciones, de los partidos políticos y hasta de los grupos culturales. Como integrantes del Movimiento por la Identidad Nacional hemos pedido a los diversos organismos del Estado, especialmente a la OMAFI hoy Dirección de Asuntos Indígenas (DAI) declarar las poblaciones indígenas de Apure en situación de emergencia, así como elaborar un plan de acción que trate de poner coto a la actual ola expansiva de los terrófagos. Asimismo, propugnar el reconocimiento de los legítimos títulos coloniales que muchas poblaciones en el país poseen.

Por último, queremos una vez más reafirmar nuestra posición de defensa de los grupos étnicos del país. Consideramos que la población indígena, como matriz societaria autóctona de esta nación, merece el resguardo de sus tierras y pertenencias socioculturales. Así como nos aterran los avances imperialistas mediante guerras y ocupaciones territoriales hacia naciones o grupos tradicionalmente más débiles que sus atacantes, también debe aterrarnos la presencia de las acciones etnogenocidas que se adelantan en el país y que amenazan con liquidar nuestras culturas milenarias.

NOTAS

- (1) Cita de W. Copens: Los cuiva de San Esteban de Capanaparo, pág. 17. Ediciones Fundación La Salle, Caracas 1975.

¿Engaño a los pobres?

JOSE

DAMNIFICADOS DE ABRIL

Abril de 1981 sorprendió a los Barrios de Caracas con aguaceros todavía no esperados. En la Parroquia La Vega dos de sus 30 Barrios fueron especialmente afectados: El Milagro y El Carmen. El número de damnificados subió casi a ochenta en estos dos Barrios.

Dos grupos de damnificados que sufren parecida desgracia, y dos grupos que recorren caminos diferentes para resolver el problema de su vivienda. A los damnificados de El Carmen les aparecen "padrinos" de arriba: de ellos se encargarán la Jefatura Civil y Defensa Civil. Los damnificados de El Milagro luchan por su derecho a la vivienda digna desde su propia organización, apoyados y animados por la Asociación de Vecinos.

SIC recoge la historia de los damnificados de Abril del Barrio El Milagro.

BARRIO EL MILAGRO, PARROQUIA LA VEGA

Las torrenciales lluvias de Abril nos dejan un saldo "normal", tratándose de los Barrios Marginales, de nuestra capital: muere una señora en la Carretera Negra de El Milagro, tapiada por un derrumbe; otra señora, del Callejón Sta. Ana de la misma zona, sufre triple fractura en una pierna a consecuencia de otro derrumbe que destroza su rancho; otros 50 ranchos quedan destruidos sin posibilidad de reconstruirlos de nuevo; más de 150 viviendas corren el peligro de deslizamiento en los próximos aguaceros.

LA ASOCIACION DE VECINOS DEL BARRIO Y DESARROLLO SOCIAL DE LA GOBERNACION

Ante la situación presentada, la Asociación de Vecinos del Barrio El Milagro —ASOVEMI—, encabezada por su Presidente Rosalino Quintero, se declara en emergencia y dispone de la Biblioteca Popular "Augusto César Sandino" para alojar provisionalmente a los damnificados que no tienen a dónde arrojarse (22 familias, con más de 50 niños).

Todo el Barrio colabora con los damnificados en un impresionante gesto de solidaridad: comida, ropa, medicinas y dinero en efectivo; otras perso-

nas y grupos privados colaboran también con generosidad aunque no pertenecen a la Parroquia.

La Jefatura Civil se siente celosa de la eficacia organizativa de la Asociación de Vecinos. Otras instituciones oficiales demuestran su paternalismo e impotencia: quieren aparecer como benefactores-gobierno, o benefactores-partido, pero en definitiva tienen que confesar que son muchos los damnificados de Caracas —se habla hasta de 3.000— y que no tienen ninguna solución.

Mientras tanto, los damnificados, motivados y acompañados por la Asociación de Vecinos, se convencen de que nadie va a pelear por ellos si ellos mismos no se organizan y reclaman sus derechos. Después de reuniones y más reuniones deciden ocupar las oficinas de Fundacomún, Región Capital. Más de 50 personas adultas pasan una mañana completa en el lugar. Exigen soluciones concretas al problema. No se dejan vencer por las aparentes soluciones ni por las falsas promesas. Amenazan con no abandonar las oficinas hasta tanto no hagan acto de presencia los responsables de atender a su demanda. Se organiza entre todos el desayuno colectivo y se disponen a permanecer todo el día si hace falta. Así, después de cuatro horas de discusiones, presiones, y demostración de constancia, aparecen varios miembros de Desarrollo Social de la Gobernación del Distrito Federal.

Se aprovecha la oportunidad, una vez más, para poner en claro el papel de la Asociación de Vecinos. Esta tiene dos años de fundada. Su objetivo permanece invariable: motivar, animar, coordinar la participación de los vecinos en la solución de los problemas comunes. La Asociación de Vecinos nació de una Asamblea Popular, según el espíritu y la letra de la Ley Municipal. La Asociación no tiene dinero, ni materiales de construcción, ni palancas, ni padrinos en las Instituciones Oficiales. Por eso no es ni se presenta ante los damnificados como una institución con poder para resolver el problema de la vivienda. Una y mil veces repite a los damnificados que la solución al problema tenemos que buscarla entre todos, y entre todos lograr el éxito. Por eso la necesidad de discutir

entre todos el problema, de decidir entre todos las acciones a seguir. La unión, la constancia, la confianza en nosotros mismos: estas son nuestras armas.

Ante la firmeza de la **Comisión Coordinadora Pro-Damnificados** —integrada por ocho damnificados y cuatro miembros de la Junta de la Asociación de Vecinos— Desarrollo Social ofrece las siguientes soluciones:

- Para el damnificado que lo quiera, 5.000 Bs. en efectivo y traslado al interior del país. Pero sin vivienda.
- Compra de varias casas en el propio Barrio para reubicar temporalmente a los damnificados de la Biblioteca Popular.
- Proyecto de Autoconstrucción para los damnificados que quieren permanecer en la Parroquia.
- Para los damnificados extranjeros no tiene ninguna solución. Sugiere que les darán "ayuda" si quieren regresar a sus respectivos países.
- A las familias que están en peligro de quedar damnificadas ofrecé materiales de construcción.
- Enviará de inmediato un trabajador social para el estudio de cada caso, tanto de damnificados totales como de damnificados parciales.

LA TACTICA DILATORIA DE DESARROLLO SOCIAL

Pasó Abril y pasó Mayo. Y siguen pasando los meses, y Desarrollo Social no quiere presiones. No quiere grupos grandes en las oficinas. Todo queda para "el día siguiente", o para "más tarde".

Sin embargo, los damnificados insisten. Hacen una marcha por La Vega. Una marcha de información y recolección de fondos, ya que la situación provisional se prolonga. Ni para Navidad habrá terminado el proyecto de Autoconstrucción. ASOVEMI organiza un Acto Cultural en honor a los damnificados. El Primero de Mayo nos unimos a otros grupos de damnificados de Caracas para desfilar juntos con el pueblo obrero.

También tenemos que superar contratiempos por la actitud sectaria y maniobrera de la Jefatura Civil de la Parroquia. En contra de lo que dicen pensar y sentir, a los representantes oficiales del Gobierno les duele que el pueblo

se organice. No quieren ninguna organización popular que no esté promovida por ellos y para el provecho de su partido.

ASOVEMI hace el estudio completo de la situación de los damnificados totales y parciales. Treinta familias son las que definitivamente se comprometen con el Proyecto de Autoconstrucción.

La táctica dilatoria de Desarrollo Social busca claramente un objetivo: que el damnificado deje de protestar y de exigir lo que le corresponde por la Constitución, una vivienda digna. ¿Acaso no es un problema que nos sorprende todos los años, y que año tras año se esfuma sin ver una solución? Las promesas son simplemente para distraer, para que el calor de la queja se enfríe.

Descaradamente, la Gobernación incumple:

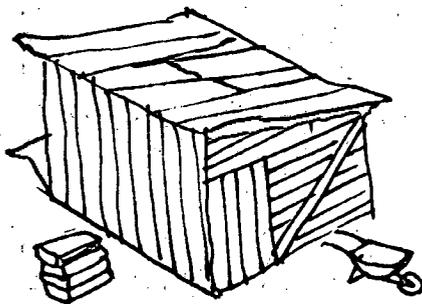
- La compra de las casas para el alojamiento provisional no se da.
- El trabajador social aparece después de semanas. Y cuando aparece, sólo visita a dos o tres damnificados. Ni siquiera permite que miembros de ASOVEMI lo acompañen.
- Los materiales prometidos a los damnificados potenciales sólo llegan a media docena de familias. ¡Y qué materiales! Algunas planchas de zinc, dos o tres cartones-piedra, y unos listones de madera.

AUTOCONSTRUCCION, ¿UNA UTOPIA BARATA?

"Autoconstrucción": palabra mágica de Desarrollo Social, ciertamente con fines propagandísticos, y con dudoso contenido para una solución viable de vivienda popular.

"Autoconstrucción" es el nombre de algo que quiere ser, en la intención ingenua y politiquera de Desarrollo Social, un proyecto de vivienda popular con participación popular. La Gobernación ha seleccionado sitios y grupos: Los Mangos de La Vega, Casalta, Rupert Lugo, El Valle, etc.

"Autoconstrucción", en términos concretos, quiere decir: Una institución oficial (INAVI en el caso de Los Mangos) facilita el terreno; la Gobernación (el Estado) hace la infraestructura; una institución oficial (en nuestro caso el INAVI) concede un crédito de 15 a 20 mil Bs. a cada familia para que la Gobernación compre los materiales; el grupo de familias damnificadas pone la mano de obra, lo que equivaldrá a la cuota inicial; Desarrollo Social corre con los gastos del estudio de suelos, diseño de la vivienda, y organización del trabajo; una



vez que la vivienda esté construida, el usufructuario y futuro dueño pagará mensualmente 90 Bs. aproximadamente hasta cancelar el crédito recibido.

AUTOCONSTRUCCION, TRISTE REALIDAD

Ante todo, para bajarnos de la utopía, tenemos que decir que los Barrios Marginales de Caracas son AUTOCONSTRUIDOS. Sólo que sin técnicos de la Gobernación, sin tantos diseños bonitos en el papel, y sin tanta propaganda pro-gobierno de turno.

Por lo demás, los actuales proyectos de Autoconstrucción están realmente quedados, pasmados. Ni se ve el rendimiento de los técnicos, ni se ve la capacidad planificadora de Desarrollo Social, ni se ven por ningún lado los materiales, ni las infraestructuras. Todo parece un sueño-distracción más que una solución a la vivienda popular. Muchas ideas bonitas y ausencia casi total de instrumentación. Mucha crítica a la impaciencia del pueblo, y muchos sueldos ganados a costa del pueblo. ¿Cuenta Desarrollo Social con fondos económicos que respalden sus proyectos de Autoconstrucción? La comprensión de la situación real del pueblo, o no se tiene o no se quiere. Se invita a la participación, pero se niegan los mismos caminos legales. Participación para lo que quiere CO-



PEI, represión a lo que no es de COPEI.

Hay que decir, en honor a la verdad, que el proyecto de autoconstrucción de Los Mangos de La Vega es el menos lento. ¿Será que los 400 años de La Vega, inventados por el partido de gobierno, han motivado especialmente a los señores de Desarrollo Social? Pero, ¿cuál es nuestra situación?

¿PARTICIPACION DEL PUEBLO O REPRESION DEL PUEBLO?

Desarrollo Social exige a cada familia damnificada que trabaje 40 horas extras a la semana en el proyecto de autoconstrucción.

Para disimular el paso de morrocuyo a que está sometido el proyecto, Desarrollo Social inventa Cursos de todo tipo: de capacitación... y de orientación socio-política copeyana (curso de cómo formar una Asociación de Vecinos), etc.

Desarrollo Social ha prohibido a los damnificados comprometidos en el proyecto reunirse con la Asociación de Vecinos que desde Abril ha venido apoyando, motivando, coordinando todas las actividades participativas de los interesados en la autoconstrucción. Amenaza con sacarlos del proyecto a aquellos que se reúnan con ASOVEMI.

Desarrollo Social ha prohibido, bajo amenazas represivas, la entrada en la terraza de autoconstrucción al Presidente de ASOVEMI.

Sin contar con los damnificados de la zona (30), Desarrollo Social ha metido 5 policías en el Proyecto, que ni siquiera son de la Parroquia, con la excusa de que otros tantos se han retirado del proyecto.

Los damnificados que están trabajando en autoconstrucción no pueden criticar, y menos corregir, las fallas del modelo de vivienda autoconstruidas: estructura débil que no permite ni frisar las paredes exteriores ni separar con tabiques las dependencias interiores, etc. etc.

Desarrollo Social prohíbe a los mismos damnificados reunirse para hacer su propia Asociación. Los amenaza con expulsarlos del proyecto.

CONCLUSION: LA GOBERNACION Y EL GOBIERNO DE COPEI PREDICAN LA VIVIENDA POPULAR CON LA PARTICIPACION DEL MISMO PUEBLO. PERO LO QUE EN REALIDAD QUIEREN ES UNA VIVIENDA MISERABLE PARA EL PUEBLO Y SIN LA PARTICIPACION DE NADIE QUE NO SEA COPEI PARA PROVECHO DE COPEI. ESO SI, A NOMBRE DEL GOBIERNO DE LOS POBRES.

MEMORIAL DE AGRAVIOS

Es posible que el ciudadano atento a la política exterior del país haya creído, al promediar el año y con él el actual período constitucional, que el absurdo en esa materia había alcanzado su límite. Después de los intentos de politización del Pacto Andino, de la infeliz conducción del Diferendo con Colombia, de la innecesaria belicosidad de las relaciones con Cuba y del apoyo a la Junta Salvadoreña, todo con el trasfondo del desmoronamiento del tradicional consenso nacional en torno al manejo que el ejecutivo hace de las relaciones de Venezuela y el resto del mundo, después de todo esto, parecía imposible ir más lejos en un camino tan incierto que lo único que indica con claridad es la anteposición de los intereses de la Democracia Cristiana Internacional a los de la Nación. Vana esperanza. Lo realizado por los responsables de nuestra política internacional en los últimos dos meses traspasa el umbral de lo absurdo y entra a formar parte de un listado de agravios a la conciencia y el honor nacionales. Léase si no la siguiente enumeración, cuyo sólo conjunto nos parece hace redundante cualquier comentario adicional:

— Calurosa acogida a la Embajadora de los EE.UU. en la ONU, J. Kirpatrick, impulsora de las posiciones más retrógradas de su país en materia internacional y cuya gira por Latinoamérica constituyó en opinión de la prensa estadounidense una carta blanca para la represión a las dictaduras del Cono Sur.

— Comunicado conjunto de la Cancillería venezolana y las de Colombia, República Dominicana, Argentina, Chile, Paraguay, Guatemala, Bolivia y Honduras, promovido por la primera, tachando de intervencionista al Comunicado Franco-Mejicano a través del cual esos países toman partido a favor de una solución negociada con participación de las fuerzas opositoras a la crisis salvadoreña.

— Simultáneamente se produce el arribo a Venezuela del

Canciller salvadoreño, que es recibido con gran despliegue publicitario por el Ejecutivo, ratificando éste de todas las maneras posibles su apoyo incondicional a la Junta militar-democrristiana de El Salvador.

— Cálido recibimiento oficial al General Policarpo Paz García, dictador de Honduras, en visita de este al país.

— El embajador venezolano en Nicaragua es reemplazado inmediatamente después de que es descubierta una conspiración contrarrevolucionaria en Managua. Circulan en la prensa diaria insistentes rumores acerca de su presunto involucramiento en los conflictos.

— Se dan a conocer denuncias calificadas acerca de la paralización de la CARE (Comisión Asesora de Relaciones Exteriores) y de la total copeyanización del servicio exterior, incluyendo personal diplomático y de Cancillería. No se produce respuesta oficial.

— Contradiendo su política al respecto en los últimos años, Venezuela no apoya el paso del problema Puertorriqueño a la Asamblea General de la ONU. La proposición es sin embargo aprobada.

— Miembros de la Juventud Revolucionaria Copeyana realizan una agresiva toma a la sede diplomática de México en Caracas. El partido de gobierno apoya la acción y no se produce ningún pronunciamiento oficial de censura o repudio.

— Es nombrado Embajador de Venezuela en El Salvador Leopoldo Castillo, Secretario de Asuntos Internacionales de COPEI, que ha ganado notoriedad recientemente por sus posiciones extremadamente sectarias en apoyo al gobierno de fuerza de ese país.

ALCOHOL, CIGARRILLOS, NIÑOS Y PUBLICIDAD

Desde el 1.º de enero de 1981 y por decisión gubernamental, la publicidad de cigarrillos en Venezuela quedó prácticamente suprimida. Lo mismo ocurrirá con las bebidas alcohólicas a partir del 1.º de enero de 1982. Estas medidas del gobierno han levantado en los últimos meses una viva polémica en la que han participado los más variados sectores de la población.

A esa polémica se ha venido a sumar otra no menos encendida, suscitada con ocasión de la promulgación de la Ley Tutelar del Menor y de las medidas dictadas por el INAM (Instituto Nacional del Menor), en virtud de las cuales, y a partir de septiembre de 1981, se aplican severas restricciones oficiales a la participación de menores de edad en espectáculos públicos, así como en cine, radio y televisión.

No podemos entrar aquí en el análisis detallado de los múltiples argumentos que se han venido dando tanto a favor como en contra de ese conjunto de medidas gubernamentales. Eso no impide que nos detengamos a comentar, siquiera brevemente, lo que en nuestra opinión está más en el fondo de las polémicas a que hemos hecho referencia.

Comenzaremos formulando algunos juicios que nos parecen evidentes. El consumo excesivo de cigarrillos y bebidas es nocivo para la salud de la población. La publicidad de esos productos estimula dicho consumo. En un país capitalista la difusión masiva en manos de empresarios privados se alimenta de la publicidad. La participación indiscriminada de menores de edad en cuñas publicitarias y en espectáculos públicos en general atenta contra su salud psíquica y moral. El Estado tiene la indeclinable responsabilidad de velar por la salud física, psíquica y moral de la población en general y de la población juvenil en particular. Existen sectores empresariales interesados en calificar como atentado contra la libertad de expresión y contra la

democracia cualquier iniciativa del Estado conducente a frenar los abusos de determinados empresarios privados que vienen atentando sistemáticamente contra el bienestar colectivo. Los medios privados de difusión masiva están articulados a poderosos grupos económicos, pero, sobre todo, representan en sí mismos un enorme caudal de poder político. El Estado venezolano no cuenta con una Política Nacional de Comunicación y ello da lugar a que medidas aisladas del gobierno de turno en esta área —incluso, objetivamente buenas— puedan ser razonablemente interpretadas como originadas por oscuros y sectarios intereses políticos.

En conclusión. Estamos convencidos de la urgente necesidad de que el Estado venezolano tenga una auténtica Política Nacional de Comunicación, para evitar en este campo la improvisación, la incoherencia e incluso la contradicción. Es su deber y su derecho. Pensamos que esa Política Nacional debe favorecer las iniciativas privadas en este campo de la comunicación social. Pensamos igualmente que esas iniciativas privadas no deberían tener a la publicidad como su soporte fundamental, ya que la comunicación social pierde su virtualidad propia cuando es concebida como negocio o mercancía. La "libertad de empresa" en el área de las comunicaciones sociales no sólo no garantiza, sino que de por sí tiende a impedir una auténtica "libertad de expresión" para todos, condición básica o resultado de toda genuina democracia. El Estado está en la obligación de extender y profundizar esa democracia.

LOS 400 DAÑOS DE LA VEGA

En julio La Vega recibió la visita del Presidente Herrera. Anunció el cierre de la Fábrica de Cementos. Inauguró el mercado libre, unas canchas deportivas y unos metros de boulevard peatonal. Prometió regresar pronto para inaugurar los tres pisos de la jefatura civil, una casa para los niños, y un módulo de Fundacomún.

Desde que se fue el Presidente ha aumentado la basura. Perdón, la basura siempre es la misma. Ha aumentado la irresponsabilidad de quienes debían recogerla. No se consigue saber qué días y a qué horas van a pasar los camiones recogiendo. Algo oculto ha debido pasar con el anterior contratista, Daniel Gorrín, que ganaba medio millón de bolívares al mes por un contrato de camiones, porque lo han cambiado. Al no recoger a domicilio, el IMAU está fomentando los botes de basura.

El INOS ha dejado una semana sin agua a los 100.000 habitantes de La Vega. Hay sectores que llevan un mes sin agua. Al dispensario acuden un promedio de 15 niños, algunos con 40 grados de fiebre por la falta de agua. Hay que inyectarles anti-piréticos. En las escuelas y pre-escolares de La Vega estudian unos 12.000 niños. Cuando no hay agua quedan sin clases. Una discriminación más contra los pobres. Al INOS parece no importarle. En la calle Zulia el agua se bota desde hace meses.

El Ministerio de Educación como que no tiene presupuesto para las escuelas de los pobres. Hay escuelas que no han recibido los libros y útiles escolares prometidos por el comienzo de curso. Deben un año de alquiler por los locales de una escuela. Llevan seis años en unos locales sin haber pagado ni un bolívar de alquiler a sus propietarios. Como que pretendieran quedarse con los locales a base de no pagar. Han dejado sin preescolar a 240 niños del Negro Primero, por no conseguirles local.

Quiere que los niños vayan donde ellos y no al revés.

El Centro Simón Bolívar como que ha perdido la carta donde la Fábrica de Cementos le entregaba un terreno para que hicieran una cancha deportiva y otras instalaciones para los jóvenes y la población del barrio La Luz. Y como que le deben millones a la Constructora Egas, que está haciendo desde hace años una de las mayores cloacas de Caracas. Que no está pensada para la actual población de La Vega, sino para la que vendrá cuando boten a los actuales habitantes y hagan apartamentos a precios prohibitivos para la actual población.

El martes 22 de septiembre fallecía César Vicente Canelo Martínez, de 26 años, por una bala de la Policía Metropolitana, que no le fue extraña por los médicos del Hospital Pérez Carreño. Unos días antes fallecieron una abuela y su nieta por un derrumbe sobre un rancho de la calle Zulia de La Vega.

Estos son algunos de los 400 daños de La Vega.

CENTRAL VENEZUELA

En un documento llegado de Caja Seca (Edo. Zulia) nos encontramos con los siguientes hechos referentes a la situación de los trabajadores del CENTRAL VENEZUELA:

"Nos encontrábamos en huelga el día 29 de agosto. El día Jueves, 3 de septiembre a las ocho de la mañana llegaron dos camionetas a la Comunidad San Miguel, una de la Guardia Nacional y la otra de la Policía Municipal, y con un parlante dijeron: "Les damos 10 minutos para que recojan todas sus pertenencias, si no lo hacen aténganse a las consecuencias".

Rápidamente encañaban a los ciudadanos y los metían en las camionetas con malos tratos, dándoles planazos, aterrorizando con las ametalladoras que cargaban, en una verdadera situación de terror y asombro.

A las 11 de la mañana estábamos en el Batey unos cuantos de la comunidad de San Miguel, debajo de las matas que tenemos como terminal, cuando llegó la Disip y dijo: "Está prohibido agruparse", disolvieron los grupos con planazos y a un muchacho venezolano de la comunidad lo metieron después de planearlo en la camioneta con bicicleta y todo lo que cargaba en ese momento.

En la comunidad de San Miguel todavía no nos habíamos repuesto del susto de la mañana, cuando por la tarde llegaron tres camionetas. Dos de la Empresa Central Venezuela y una de Pedro González (Contratista de la Empresa); en ella andaban bastantes agentes de la Disip. Hicieron verdaderos desastres, entraron a las casas de familia, planearon en una de ellas a un muchacho, botaron a patadas todas las ollas con que estaban cocinando en las piezas, rompieron candados a tiros de pistolas.

Se llevaron preso el jueves por la tarde a un grupo de 27 personas, que al día siguiente se las llevaron a Maracaibo, junto con los dirigentes del Sindicato U.T.P.A. y un grupo de obreros que habían acatado el paro de la Hacienda "Rancho Don Juan".

De todos estos hechos nosotros consideramos que los responsables son: El Central Venezuela en su Empresa Agrícola Torondoy, cuyo presidente es el Ingeniero Felipe Brillenbourg, el señor Don Pedro González Bello, la directiva del Sindicato Central Venezuela, cuyo presidente es el señor Luis Salas, y el Gobierno".

PRECIOS PARA LOS POBRES

En un abrir y cerrar de ojos los precios de varios servicios públicos se han cuadruplicado. La justificación que da el Gobierno es el aumento de los costos.

Extraña en primer lugar lo desmedido del aumento. Un crecimiento más gradual habría desequilibrado menos el presupuesto familiar.

Molesta en segundo lugar que el aumento de tarifas no se vea acompañado por un mejoramiento en los servicios. Muchos siguen igual. Otros (teléfonos) se deterioran progresivamente. Algunos (entrega de telegramas en quince días) han llegado a tan bajo rendimiento que resulta difícil visualizar un futuro peor.

Pero indigna sobre todo la sospecha de que la mala administración va a hacer que los aumentos llenen las arcas extenuadas por el pillaje para ofrecer botín a quienes llegaron tarde. Sería éste el momento de recordar lo que sobre estas instituciones decía hace unos meses el Informe del Contralor, y las investigaciones por Enriquecimiento Ilícito de que han sido objeto en años anteriores altos representantes de estos organismos.

De todas maneras, como el Presidente Herrera ha proclamado en repetidas ocasiones que éste es un gobierno de los pobres, se espera que intensifique su política (y la de gobiernos anteriores) de mantener a los barrios sin agua, luz, teléfono ni escuelas (no vaya a ser que aprendan a escribir cartas y no puedan pagar la estampilla), de manera que no se vean afectados por las nuevas subidas de precios. Sería ésta una forma sofisticada de introducir la nueva ley de impuestos que nunca ha sido aprobada por el Congreso.

ULTIMA HORA: ¡QUE APAREZCA DE VERDAD!

En la última entrega de SIC dimos con dolor la noticia de la desaparición en su país del jesuita guatemalteco Luis Eduardo Pellecer (ver SIC, No. 437, pp. 313 y 334). Ahora algunos medios periodísticos han difundido la noticia de su fugaz y sospechosa aparición en la TV de Guatemala. ¿Hasta qué punto lo pueden haber destruido durante los 113 días de cautiverio? ¿Qué le harán ahora, después de esa breve aparición seguida de nuevo desaparecimiento? En la sección de DOCUMENTOS (p. 381) publicamos el COMUNICADO de los jesuitas centroamericanos, como un angustioso llamado a la necesidad de solidaridad para salvar la vida y la integridad de "el cuache Pellecer".

¿Soluciones habitacionales?

CAROLINA OTEYZA

El problema de la vivienda en Venezuela ha alcanzado magnitudes enormes. Según informes del VI Plan, el déficit habitacional para 1980 alcanzaba a más de 800.000 familias y para 1985 se estima llegue a 1.300.000 las viviendas necesarias. Más del 50 por ciento de la población urbana está fuera del mercado de la vivienda y debe buscar solución a su problema mediante la autoconstrucción de ranchos en barrios periféricos a las ciudades. Lógicamente, es en los sectores populares, de familias con menores ingresos, donde la demanda habitacional es más urgente.

Por su parte, el Estado venezolano ha demostrado su incapacidad de hacer frente al problema. Los programas oficiales de vivienda no se han dirigido fundamentalmente a los sectores más necesitados; en términos generales, las viviendas construidas han sufrido un desplazamiento sirviendo a familias con mayores ingresos de las que pretenden destinarse. Cuando en realidad se han desarrollado programas habitacionales para sectores populares, esto ha ocurrido a costa de la calidad técnica, urbanística y social de los proyectos.

Esta situación generalizada, de la cual trataremos dos ejemplos recientes ocurridos en Barquisimeto, no se da por pura coincidencia, sino que tiene sus raíces en el funcionamiento mismo del modelo de acumulación del país y del papel que juega el Estado dentro de él. Desde 1930, con la explotación petrolera, el desarrollo urbano y la construcción de viviendas en particular, se convirtieron en una de las vías más utilizadas para canalizar los elevados ingresos fiscales a manos privadas. Las inversiones en tierra y viviendas se constituyeron en una de las variables más estratégicas en el proceso de acumulación del capital. La inversión inmobiliaria ofreció ganancias superiores a las obtenidas en otros sectores, como consecuencia de la especulación existente en esta rama. Este negocio del suelo y la construcción, como sabemos, ha servido de base a unas cuantas fortunas de las principales ciudades del país.

El Estado, en esta situación, ha ju-

gado un papel doble y contradictorio. Por un lado, a través de sus políticas urbanas, ha tendido a valorizar el suelo consolidando el proceso de apropiación privada de los beneficios de la renta urbana. Mientras que por otro, debiendo legitimarse, evitar los conflictos sociales que se generan y cohesionar socialmente a la población, este mismo Estado es responsable de la producción de los bienes urbanos de baja rentabilidad, fundamentalmente servicios y viviendas populares. Sin embargo, en este último papel de "dotador de viviendas a bajo costo" el Estado se encuentra dentro del mismo juego del mercado especulativo y altos costos que ha apoyado y reforzado con sus políticas. Esta situación ha producido un deterioro en los programas oficiales de vivienda, los cuales, con miras a "abaratarse" los costos, suelen localizarse en terrenos alejados de los centros de trabajo y servicios y no contemplan las condiciones técnicas y sociales que garanticen una buena calidad y adecuada habitabilidad de las viviendas.

En Barquisimeto, en los últimos días, la problemática generalizada de la vivienda se ha visto reflejada en dos situaciones importantes que han afectado a un amplio sector popular. Tales son el caso de La Ruezga y El Trompillo, urbanizaciones populares que hoy están en conflicto y pagan las consecuencias de las "soluciones habitacionales" de un Estado irresponsable que "piratea", como decimos popularmente, cuando trata de dar viviendas a los sectores más necesitados:

LA RUEZGA O UNA COMUNIDAD "ESTAFADA" QUE LUCHA POR SU VIVIENDA

En 1971, el Banco Obrero desarrolla el programa habitacional de La Ruezga, al norte de Barquisimeto, con 3.200 viviendas, las cuales albergarían una población de 18.000 personas. Esta urbanización popular toma el nombre de la quebrada La Ruezga, la cual divide al sector en dos: Urbanización Ruezga Norte y Urbanización Ruezga Sur.

Desde sus inicios este programa habitacional adoleció de las fallas típicas que caracterizan a los programas oficiales: no se le construyeron los servicios

comunales propuestos, no se realizaron los estudios técnicos requeridos, NO SE PREVIO QUE LAS VIVIENDAS EN POCO TIEMPO SE ESTARIAN CA-YENDO. Una vez más, con el fin de hacer cosas "baratas" para los sectores populares, los organismos oficiales cometieron errores e imprevisiones cuyas consecuencias sufren hoy los habitantes del sector.

Desde 1975, las viviendas comienzan a agrietarse y las vías y terrazas a hundirse. El INAVI, ante la presión de la comunidad, desarrolló soluciones parciales "tipo parches" reparando grietas y pisos sin ir a las causas del asunto. Las viviendas reparadas en poco tiempo comenzaron de nuevo a resquebrajarse. La comunidad de La Ruezga se organizó en cuatro Asociaciones de Vecinos y se movilizaron continuamente al INAVI, Concejo Municipal, medios de comunicación, gremios profesionales y otros sectores buscando apoyo y solución a su problema.

De acuerdo a una comisión nombrada por el Colegio de Ingenieros para elaborar un informe sobre la situación de la urbanización, las principales causas que ocasionan los agrietamientos y ponen en peligro a las familias residentes del sector son:

- el suelo no ofrece condiciones estables para la construcción debido al alto contenido de material fino en el sub-suelo. Por lo que cualquier filtración ocasiona un efecto de lavado, arrastre y cedimiento del subsuelo.
- la ubicación cercana a la quebrada agudiza el problema por los efectos de infiltración en los bordes de la misma.
- Cuando se realizó el movimiento de tierra para urbanizar, se utilizó como material de relleno tierras del mismo lugar y por tanto, igualmente inadecuadas.
- debido al cedimiento del suelo, las tuberías comenzaron a romperse agudizando el problema.

Una vez más, por improvisación y búsqueda de menores costos, no se realizó un estudio serio del suelo que permitiera tomar en cuenta sus verdaderas condiciones. Ni siquiera cuando se dieron las primeras manifestaciones de ce-

* Arquitecto. Perteneciente al Grupo Praxis, Barquisimeto.



dimiento generalizado del suelo el INAVI tomó cartas en el asunto. La urbanización, de acuerdo al estudio técnico, debe ser demolida total o parcialmente. La imprevisión del Estado está ocasionando la angustia de 3.200 familias y la inestabilidad de sus viviendas.

La lucha de la comunidad en todo el proceso ha resultado de suma importancia. Conjuntamente con las Asociaciones de Vecinos funciona un Comité pro-defensa de La Ruezga. Ante las presiones, el INAVI da declaraciones contradictorias a la prensa, proponiendo soluciones que van en perjuicio de las familias del sector. En un principio, el INAVI plantea la total demolición de las viviendas y la construcción de edificios en la zona. Las familias de La Ruezga, como no podrían pagar los precios de los apartamentos, serían reubicadas en otros terrenos. La solución era pues para el "espacio urbano" y no para la gente. Esta salida fue rechazada por la comunidad y sus organizaciones, cuya primera "batalla" se libró por la exigencia de una solución "en el sitio". Esta pelea al parecer ha sido ganada al ser aceptada por el Estado esta propuesta.

Posteriormente los organismos oficiales plantean soluciones de apartamentos de 58 m², sin divisiones internas, las cuales debían ser construidas por la propia gente, y con cuotas mensuales superiores a las posibilidades reales de la comunidad... ¡58 m² para familias de 7 y 8 personas! El 12 de julio pasado, en un foro realizado en la Urbanización La Ruezga, el INAVI plantó el siguiente programa "para solucionar definitivamente el problema".

- construcción de 140 apartamentos de 64 m².
- no demolición ni reubicación de las viviendas en buen estado. Ni aun aquellas cercanas a la quebrada.
- como inicial del apartamento se dará lo pagado hasta el momento por la vivienda actual más las mejoras realizadas.

Si la solución es definitiva ¿qué pasa con las 3.060 familias restantes? ¿Se dejarán para que se vayan cayendo posteriormente? ¿Cuál es el proyecto global de la urbanización? ¿Dónde está el estudio geotécnico que analice los sitios estables y los diferencie de las zonas de terrenos inadecuados? ¿Dónde está el estudio socio-económico que respalde la forma de pago de las viviendas? ¿Dónde

se contempla el pago por indemnización de una comunidad estafada?... La comunidad de La Ruezga no recibió como regalo las viviendas actuales sino que las compró pensando que adquiriría un techo seguro y estable para sus familias. Dentro del contrato establecido fue el Estado el que falló y debe responder por ello.

La comunidad de La Ruezga continúa peleando por sus derechos y exige al INAVI las siguientes condiciones:

- Realización de un estudio socio-económico actual de la población de la urbanización para ver las posibilidades de pago real.
- Que la solución definitiva no signifique costo alguno a las familias; es decir, que continúen pagando lo mismo que pagan hoy por sus viviendas.
- Áreas mínimas de apartamentos de 90 m², tal como lo exigen las ordenanzas municipales (¿o es que acaso las leyes no se cumplen cuando benefician a los pobres?).
- Estudio geotécnico sectorizado priorizando los problemas.
- Presentación de un proyecto urbanístico global para el sector, que contemple vialidad, áreas verdes, servicios comunales, sistemas de drenajes, infraestructuras, etc.
- Realización del avalúo de las casas conjuntamente con representantes de la comunidad.
- Papel fiscal de la comunidad en todo momento.

La organización de la comunidad y su enfrentamiento unitario ante el problema ha permitido ganar el apoyo de diversos sectores de la ciudad. Se ha



eliminado todo interés partidista, enfatizándose el carácter popular de la reivindicación. La lucha de La Ruezga, que hoy está en pleno proceso, es la justa reivindicación de los sectores populares por tener una vivienda adecuada y estable para sus familias.

EL TROMPILLO O LOS "HORNO DE ZINC" COMO SOLUCION HABITACIONAL

Lo que comunmente llamamos "damnificados por las lluvias" son fundamentalmente damnificados por la misma problemática de precios de la tierra y la vivienda de la que hablabamos antes. Esta situación produce una segregación social en el espacio, obligando a los sectores populares a ubicarse en terrenos de poco valor, cercanos a las quebradas o en los cerros.

En Barquisimeto, una gran proporción de los barrios populares se localizan en las zonas adyacentes a la quebrada de La Ruezga y desde hace más de 20 años se ha venido luchando por la canalización o el embaulamiento de la misma, sin que los gobiernos de turno hayan hecho nada al respecto.

Con la llegada de las lluvias, los barrios se inundaron e innumerables familias perdieron sus viviendas y útiles domésticos. Ante la urgencia de la situación, los organismos públicos debían dar respuesta a los sectores afectados... Una vez más demostraron la poca importancia que conceden, dentro de sus programas y acciones, a las familias del pueblo.

Aparte de una actitud fundamentalmente represiva para con todos aquellos que con sentido solidario buscaron apoyar y ayudar a los damnificados, incluyendo el cierre de programas radiales

y censura a la prensa regional..., ¿cuál fue la respuesta del gobierno, cuál fue la solución habitacional propuesta?

En primer lugar se instó, en forma facilista, a las familias afectadas reunidas en escuelas, dispensarios o lugares semejantes, a solucionar individualmente su problema; ante la inseguridad de la situación, muchos damnificados fueron a casas de familiares y amigos, abriéndose paso una vez más, sin el apoyo de un Estado que teóricamente debía protegerlos.

Por otro lado, el gobierno reubicó a más de 150 familias en el caserío denominado El Trompillo, al norte de Barquisimeto, en las siguientes condiciones:

- por vivienda unos hornos de zinc, sin ventanas, de 3X5 metros, con pisos de tierra donde, al llover, las familias continuaron mojándose no sólo por arriba sino también por debajo.
- sin las mínimas condiciones sanitarias necesarias. Las familias afectadas se encontraron sin baño ni agua, lo que produjo toda clase de enfermedades incluyendo la muerte de varios niños por vómitos y diarreas.
- lejos de los sitios de trabajo y servicios, sin transporte, con el puente sobre la quebrada, que comunica al sector con el resto de la ciudad, caído. Los trabajadores se vieron doblemente damnificados ante el riesgo de perder sus empleos debido a estos problemas.
- los dejaron llenos de promesas sin cumplirse y en peores condiciones de aquellas de las que venían.

¿Acaso no tenía el gobierno soluciones mejores que darles a estas familias?... Contrastando con los ranchos de zinc que les dieron, en terrenos vecinos al Trompillo los damnificados tienen como paisaje un enorme desarrollo habitacional del INAVI, con centenares de vi-

viendas y apartamentos vacíos. ¿Para quién son estas viviendas?

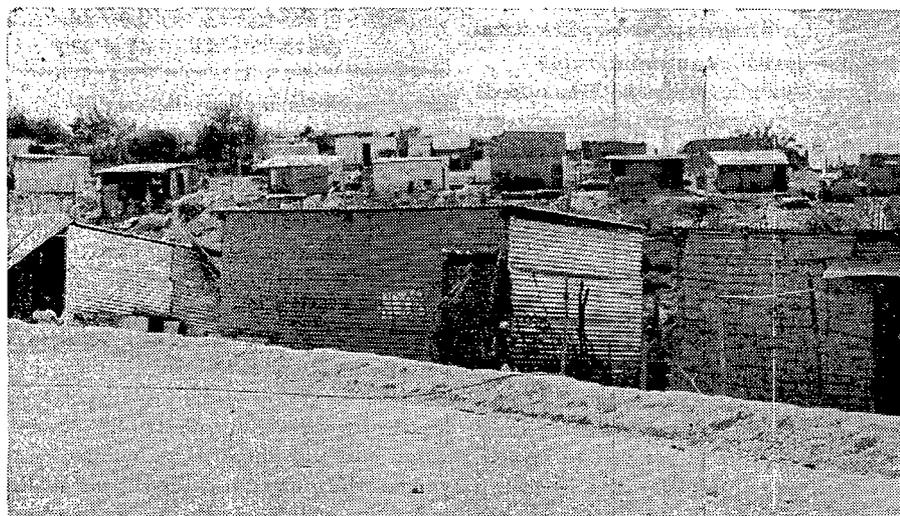
Mientras los damnificados reubicados en El Trompillo denunciaban el maltrato a que eran sometidos y las condiciones inhumanas en que los dejaba el gobierno, los organismos oficiales se reunían con industriales "afectados por las lluvias" ofreciéndoles apoyo material para la solución de sus problemas. Una vez más, el sector público demostró con quién está, así como el abandono y despreocupación con los que tratan a los sectores populares más necesitados.

PERSPECTIVAS...

Las perspectivas no se nos muestran más esperanzadoras. La crisis habitacional se agudiza. Y son los sectores populares los más afectados. Se acrecientan las desigualdades existentes en el acceso a los beneficios sociales y económicos. El deterioro de la calidad de la vida parece generalizarse.

El Plan Nacional de Vivienda propuesta por el gobierno ha sido ampliamente cuestionado, tanto por su inviabilidad económica como por dirigirse a apenas un 20 por ciento de la población sin considerar al 80 por ciento restante que por sus bajos ingresos no tienen acceso a las viviendas mayores de 150.000 Bs. Las denominadas "soluciones habitacionales" no pasan de ser, muchas veces, un terreno vacío donde dejan a las familias, las cuales en realidad deben construir y costearse por sus propios medios su vivienda; en el mejor de los casos se asignan viviendas de baja calidad, sin servicios, como las que hemos descrito en los ejemplos de La Ruezga y El Trompillo.

Ante esta situación, los sectores populares, junto con todos aquellos que preocupados por la problemática actual deseen un cambio real de las condiciones de vida y desigualdades existentes, debemos estar alertas, analizar las políticas oficiales viendo cómo nos afectan, denunciar casos como los anteriores y principalmente sumar fuerzas y unirnos en forma organizada para la lucha que nos espera. La organización de los propios afectados, desde la base, apoyados por diversos sectores comprometidos, es la única vía para exigir y defender los derechos de todos a la vivienda, la salud, la educación, el empleo; así como para empézar a construir las bases de un sistema social y económico distinto donde, para el caso que nos ocupa, la vivienda deje de tener el valor de cambio actual para que pase a cumplir la función social que le corresponde.



El derecho a permanecer

MAURO BARRENECHEA

El problema ecológico nos afecta a todos, especialmente a quienes habitamos las grandes ciudades y sus alrededores. La insaciable voracidad de ganancias rápidas hace que no se respeten las leyes, se vayan destruyendo zonas verdes, se desaloje a la gente del pueblo, se impida trabajar a los pescadores, se dificulte el acceso a los temporadistas y se cometan otros atropellos contra la Naturaleza.

Presentamos los datos publicados por la Junta de Rescate Cultural y Ecológico de la parroquia de Carayaca (JURCECA) y por la Federación de Organizaciones y Juntas Ambientales de Venezuela "FORJA". Es muy de apreciar que existan tales organizaciones, y muy necesario que se organicen todos los grupos amenazados por la codicia de unos pocos que no respetan a los demás "el derecho a permanecer".

Primero fueron Tarma y Cata, luego Oricao, y pronto serán Cuyagua, Puerto Cruz y Chichiriviche. Poco a poco, las principales playas del litoral centro-occidental irán siendo utilizadas para desarrollos recreacionales privados. Creemos que organizándose a tiempo los pescadores, agricultores, temporadistas y demás personas amenazadas, podrán lograr de los organismos estatales y municipales la debida protección para evitar que se formen clubes privados en perjuicio del bien público.

Uno de los casos actuales de abusos múltiples es el producido por la Compañía "Promociones Oricao, C.A.", que en beneficio de un grupo socialmente privilegiado está convirtiendo en un club toda un área que durante siglos ha sido medio de vida y recreo de los pobladores de la región.

En el año 1976, con la excusa de una supuesta fumigación de los cocoteros, la Empresa cercó y cerró el acceso a la playa, cercenando así a los pescadores el derecho de tomar del mar su fuente primordial de alimentación. Con esto se violó el art. 88 de la Ley Forestal de Suelos y Aguas y su Reglamento.

Siguieron otras irregularidades, atropellos, desalojos e imposiciones. Una de las evidencias más significativas fue la clausura y sucesiva "desaparición geográfica" del camino real. Dicho camino fue sustituido por una carretera cons-

truída por el Ministerio de Obras Públicas, según consta en una carta dirigida a la Empresa con fecha 23-09-76. Según voceros de la Empresa, la construcción de la carretera se hizo a solicitud del MOP. Sin embargo, en manos de la Junta de Rescate Cultural y Ecológico de la Parroquia Carayaca (JURCECA) existen documentos que dan indicios de lo contrario.

Por otra parte, el Sr. Rómulo Guardia Machado, promotor del Club Oricao, afirma que la nueva vía tenía como finalidad "permitir el paso ininterrumpido hacia la población de Chichiriviche". Entonces, ¿por qué la nueva carretera empieza y termina con los linderos del Club Oricao? ¿Por qué el acceso a la playa está restringido, para los pobladores, a un camino intransitable y peligroso, que hace imposible el disfrute de la zona pública para las familias de la región? ¿Por qué se construye el estacionamiento público sin respetar el criterio de libre accesibilidad a la zona de la playa, tal como lo exige el oficio núm. 146, punto 6.7.6, del Concejo Municipal?

Dicho oficio dice también lo siguiente:

"6.7. Los terrenos adyacentes a los márgenes del río Oricao, que conforman el valle del Oricao, debido a sus condiciones naturales (vegetación, topografía, ubicación) y por constituir la zona protectora del río, se consideran reserva natural... Esta zona de parque completará el área pública de playa decretada por la Presidencia de la República (decreto No. 36, de fecha 05-04-74), conformando la unidad "valle-playa", 55,54 hectáreas, cuyo desarrollo, a fin de garantizar su utilización pública, se regirá por lo establecido a continuación.

6.7.1. Franja mínima de 50 mts. de playa seca, de libre acceso, en la cual no se ubicarán **construcciones de ningún tipo** (subrayado nuestro).

6.7.4. Franja mínima de 25 mts. a ambos márgenes del río Oricao y de la quebrada Pasaguada, **que se conservará en su estado natural**, como protección al cauce de las aguas"

Violando expresamente las normas del citado documento, la empresa "promociones Oricao, C.A." mantiene un restaurante y dos viviendas en la franja mínima de 50 mts. y un helipuerto lo-

calizado en la zona norte del valle-playa, cortando el supuesto acceso público a la playa. La construcción del helipuerto fue hecha sin permiso, y su presencia atenta contra la seguridad de los pobladores y de los usuarios.

El río Oricao fue desviado desde su cauce natural (en forma espontánea, según la Empresa!) desde el extremo Este de la playa hasta el extremo Oeste, represando sus aguas y estancándolas en la boca del río. Como broche de oro, la desembocadura natural de las aguas fue reemplazada por una tubería de unas 40 pulgadas, en la cual, juegan los niños, con gran peligro para su seguridad y salud. Esta desviación es absolutamente cierta, y puede comprobarse, a pesar de que los prospectos y planos de la Empresa señalan al río en cauce natural. ¿Cuál es el interés oculto de la Empresa? Y las supervisiones de los organismos competentes, ¿se hacen en los folletos elaborados por la empresa, o por medio de inspecciones oculares en el lugar de los hechos?

Ese desvío del curso natural del río Oricao viola expresamente la Ley Orgánica del Ambiente, en su artículo 20, en sus apartes, 1, 2, 3, 4, 5 y 13.

Además, tales hechos contravienen normas establecidas en los permisos otorgados por el MARNR bajo el No. 000358, del 22-09-77, así como el 0074 del 10-07-78 y 00235 del 21-03-79, donde se expresan con claridad condiciones de preservación y uso de los mismos. Es importante señalar que el permiso otorgado el 10-07-78 fue renovado aun cuando se violaron los puntos 2, 3 y 12 del oficio anterior. Y lo mismo ocurre para la renovación del mismo el año 1979. Nos asombramos que el MARNR no fiscalice obras para asegurarse del cumplimiento de normas que él mismo establece.

Asimismo nos asombramos que la Empresa intente justificar el desvío del cauce del río amparándose en un permiso (No. 00974, del 10-07-74), para obtener agua potable del mismo, cuando dicho permiso en ninguno de sus apartes autoriza tal desviación. Además, el INOS se ha comprometido (oficio No. 55 del 10-05-78) a suministrar el servicio de agua potable en la cantidad solicitada por el club. (201/s.).

TOTALMENTE ABANDONADA POR ELLA

Un distrito llamado Democracia

GLADYS MEDRANO

Los caseríos Buruica, El Caracaro y La Campana pertenecen a Pedregal, Distrito Democracia (Edo. Falcón). Estos caseríos quedan a cuatro horas de Pedregal; es difícil llegar a ellos porque la carretera está en completo estado de abandono, con un alto grado de peligrosidad por los barrancos. La vegetación que los rodea es de tunas y cujífes.

El campesino es pobre y vive en condiciones infrahumanas; sus ranchos son de barro. Se dedican a la cría de chivos y producen algo de queso, pero esto no les alcanza para vivir porque les pagan poco por la venta de este producto.

La mujer campesina es sencilla, en su rostro se refleja el sufrimiento de muchos años de explotación; se dedican a ayudar en las tareas del campo y a los oficios del hogar. La mujer no es tomada en cuenta, es pisoteada y humillada; cada madre tiene como mínimo de nueve a catorce hijos. Dan a luz a sus hijos, solas, porque en la zona no existen dispensarios y los médicos brillan por su ausencia; tampoco cuentan con lo indispensable para primeros auxilios. Algunas mujeres tejen chinchorros para la Cooperativa de Pedregal; es aquí donde están tomando un poquito de conciencia pero les falta mucho, porque ellas mismas no son conscientes de su papel.

A pesar de sus sufrimientos, cantan durante los quehaceres y en estos cantos reflejan lo que viven: La Batea, por ej.; lo oí cantar a varias:

La batea donde lava
la mujer trabajadora
con voz húmeda y clara
me canta desde el agua
corriendo por las venas
de la mujer del pueblo
va rompiendo cadenas
y construyendo sueños.

En estos caseríos no hay luz eléctrica y la gente se alumbra con mechones fabricados por ellos mismos, con potes vacíos de aceite que llenan de kerosene y con un pedazo de trapo que hace de mecha.

El agua es mala, cada rancho tiene una especie de pozo donde algunas veces mana agua. Es un agua amarilla y sucia llena de algas y bacterias; en esta misma se bañan los animales y hacen sus necesidades. De más está decir que los niños están mal alimentados y con las barrigas

voluminosas llenas de parásitos.

Cuando alguno se enferma, es difícil trasladarlo al pueblo porque en la zona no hay transporte, tienen que sacarlos en chinchorros que cuelgan al hombro y son muchas horas de camino para llegar al pueblo. El único transporte del campesino es la mula.

En la zona no hay escuela; niños, jóvenes y adultos viven y crecen sin saber leer ni escribir; ellos manifiestan que quieren aprender porque están cansados de que les engañen y roben.

Un detalle interesante que todos recuerdan: los políticos, de diversos partidos, los visitan en época de elecciones y durante más de veinte años les han ofrecido mejorar esa situación.

A pesar de este cuadro deprimente, el hombre del campo se encariña con su tierra. Hasta de su tristeza hace poesía y de su corral canción. A veces su alma se desborda en música y canta la belleza de la tierra, el cariño que día a día va depositando en el animal, en la cabra recién parida, en el túrpial, en el perico que se la pasa junto al árbol del corral.

Para estos campesinos es dura la vida y se presiente que no tienen otra salida de inmediato y su destino es morir donde nacieron. ¡Y cómo nacen!... Presencié inesperadamente, un parto, que me dejó perpleja. La mujer que iba a tener a su hijo que hacía el número 14, me dijo: ayúdame; ella se tendió en el suelo, se agarró fuertemente del travesaño central del rancho y sin dar un grito, con el llanto y el dolor reprimidos, fue entre-

gando a esa tierra un hijo varón. No había donde calentar el agua y la leña estaba húmeda; siguiendo las instrucciones que ella me daba, pude ayudar a que ese niño pasara a sus manos. El padre de la criatura hacía tiempo que no estaba con ella ni llegará a saber que esa noche del 26 de marzo a la luz de una mortecina luz de kerosene él se convirtió en el padre de un hijo desconocido.

Yo estuve días compartiendo con esta gente sencilla que brindaron sus casas con mucho cariño, para pensar juntos cómo organizarse y ser solidarios. Nos reuníamos todas las tardes al terminar las faenas y regresábamos a casa con la luz de la luna y a tientas entre el monte. Los campesinos pusieron las condiciones para que fueran unos días vividos en la fe y el compromiso. Hacíamos la Celebración de la Palabra; ésta formaba parte importante de esa vida pero lo que en ella simbolizábamos trascendió a un compromiso de verdaderos cristianos. Compartíamos su rancho, su fogón; su calor, sus conversaciones, cuentos, juegos y adivinanzas, sus preguntas y respuestas, su risa y alegría.

Durante estos días nos encontramos con un espíritu lleno de amor, celebramos la vida que estábamos encontrando, vivimos como hermanos, comprendimos mejor el sufrimiento al compararlo con la muerte y resurrección de Jesús. Revivimos la dimensión de la esperanza en la posibilidad de organizarnos para mejorar las condiciones de vida, en el Distrito Democracia.



Caracas: escenario del mundo

CARMELO VILDA

Un festival internacional de teatro es como poner en escena una gigantesca representación. Fueron convocadas 21 Compañías pertenecientes a 17 países que se expresaban en 8 lenguas diferentes. Total: 312 horas de teatro en 11 salas durante 14 días. Simultáneas a las representaciones propiamente dichas se planificaron además 12 "Experiencias libres" multinacionales. Algunas de ellas resultaron proposiciones vanguardistas que integraron más fácilmente al espectador en la magia del escenario. La intención de apuntar hacia el futuro era precisamente uno de los objetivos preferenciales del festival. Hubo además debates, diálogos y ruedas de prensa con Arthur Miller; Nuria Espert, Enrique Buenaventura, Tadeusz Kantor, A. del Cioppo, Sergio Arrau. El Festival por tanto se constituyó en atalaya privilegiada, resonador estéreo-fónico de las inquietudes, quehaceres, búsquedas y hallazgos teatrales.

Dada la complejidad de tan prolijo acontecimiento, he preferido circunscribir mi crónica al área cultural latinoamericana. Más concretamente intento encuadrar la actuación de los tres grupos venezolanos en la perspectiva de las experiencias teatrales exhibidas por Colombia, Cuba, Brasil, México y Argentina. En las conclusiones sin embargo no podré eludir alguna referencia a la obra "Wielopole, Wielopole" del director polaco Tadeusz Kantor. El rigorismo teórico y experimental de su grupo Cricot-2 merece destacarse como punto de llegada. Europa, al fin y al cabo, es todavía hoy incluíble espejo referencial de proposiciones, planteamientos y concienciad experiencias escénicas.

TEATRO LATINOAMERICANO

La aportación latinoamericana fue más bien discreta. Defraudó. O no vinieron los mejores grupos o el arsenal que exhibieron no era representativo de su trayectoria. Esperábamos una insurgencia más madura y explosiva. Sobre todo, mayor riqueza temática e indagaciones estéticas más depuradas. Muy especialmente Cuba, México y Colombia pecaron de un primitivismo e inmadurez que no corresponde a su desarrollo cultural. Convertieron el escenario en un aula de primaria.

La impresión unánime la sintetizó un miembro del "New York Performing Art Journal": "La muestra latinoamericana carecía de consistencia, como si no hubiera habido selección. En contraste con los grupos europeos, se palpó más su falta de vigor".

MEXICO

**Obra: EL RITUAL
DE LA SALAMANDRA**
Autor: HUGO ARGUELLES
Dirección: MARTHA LUNA

El autor dramatiza una crítica contra los valores tradicionales de la familia media-católica-mexicana y reduce a conflictos las manifestaciones de la convivencia doméstica. Todo en ella es hipócrita, envilecido por moralismos y contenciones sociales. La realidad, por

el contrario, demuestra que resulta inútil tratar de ocultar las tensiones edípicas, sexuales, religiosas y machistas que son el sustrato fundamental del hogar.

Si la intención podía ser válida, se tambalea por la anécdota. El "patológico" que usó el papa Juan Pablo II durante su permanencia en México es el eje-argumental que sirve al autor para vertebrar su sátira. Aquí radica precisamente su debilidad. La trama resulta ingenua y su desarrollo convencional. Además, el exceso de objetivos a los que apunta para satirizarlos desparrama también la proposición. La puesta en escena por su parte, realizada según la plástica del melodrama mexicano, tampoco contribuye a su robustecimiento. Aceptadas estas premisas el desénvolvimiento es obvio, explícito, intuïdo. Incluso el desenlace parece manoseado y comodón con el "deus ex machina" como apelación.

Montaje, trama y actuación son triviales. El texto inconsistente basado en una anécdota rebuscada. La representación envejecida, sin aliento creativo. El título apenas tiene algo que ver con lo que presenciamos en la escena. En definitiva me pareció una obra que desentonaba en el contexto global del Festival. No vale la pena añadir más.

ARGENTINA

Obra: BODA BLANCA.
Autor: TADEUSZ ROZEWICZ.
Dirección: LAURA YUSEM
Grupo: TEATRO PLANETA

BODA BLANCA se abre con una escena bostezante. Después densifica su contextura, se despoja de lo superfluo y decanta su objetivo. Al final conmueve, oprime y constriñe el corazón. Lo que en Argentina no se puede decir hoy con palabras lo dice este teatro con gestos, con silencios, con un rigorismo representativo sorprendente.

El texto es poético. Rezuma un lirismo de rasgos insólitos, dramático, sensual y elegíaco a la vez, con mezcla ingenua de elementos mágicos y angélicos que rozan lo demoníaco. Ubicada la acción en un contexto de finales de siglo XIX, la pieza se interna a través de 12 cuadros en la interacción psicológica y familiar que surge entre los asistentes a la boda de una hija adolescente. La estructura es alegórica. A través de ella presenciamos las convenciones entre los hombres; hipocresías familiares, crueldades, búsquedas del amor, frustraciones, todo ello entre silencios cruzados y expectativas reprimidas.

La obra en general puede parecer preciosista, parnasiana. Sin embargo, a medida que avanza la acción, quedamos cautivados por la férrea trayectoria del planteamiento. El desarrollo se enrarece cada vez más y nosotros quedamos presos de su juego escénico. La tensión es creciente, el texto se machaca, el silencio adquiere relieve protagónico. Así se llega a la estatura de la represión interior, al lenguaje tanto más significativo cuanto más críptico. Tener que poetizar la represión, blanquearla, revestirla de encajes... ¿No es lo único que se puede hacer en situaciones como la que ahora vive Argentina?

La dirección y actuación son magníficas. Se nota que Laura Yusem fue antes que directora bailarina de ballet. Maneja a los personajes con elegancia y puntillismo coreográfico. BODA BLANCA representa muy bien un momento histórico argentino y en este sentido fue el mejor grupo latinoamericano exceptuado Venezuela. Como afirmó la

Directora: "En Argentina no se hace lo que uno quiere sino lo que uno puede". Y entonces hay que apelar al teatro metafórico como el de BODA BLANCA.

CUBA

**Obra: DE COMO SANTIAGO
APOSTOL PUSO LOS PIES
EN LA TIERRA**

Autor: RAUL POMARES

Dirección: RAMIRO HERRERA

**Grupo Teatral: CABILDO TEATRAL
SANTIAGO**

El comienzo es deslumbrante. Una típica comparsa carnavalesca irrumpe en la escena con todo el colorido, música, ritmo y alegría cubanos. Pero enseguida el barroquismo del folklore caribeño deriva hacia un didactismo tan elemental que la obra queda congelada en consigna y estereotipo.

El autor y director desarrollan la relación colonizador-colonizado, cultura impuesta-cultura humillada con esquemas rudimentarios. Se trata de una extrapolación folklórica, del revestimiento intelectual de varios pasajes de la conquista con el propósito de divertir educando. Insertan así su cometido en el teatro llamado "Relaciones" que se origina en ciertas tradiciones orales que conservan los pueblos. La libertad del espacio escénico y la simplicidad de la escenografía se ajustan a las características semiambulantes de los pequeños grupos teatrales. El vestuario es rico en colorido y la atmósfera festiva es parte principal de la representación. La anécdota es sólo un pretexto detonante para que afloren las fuerzas en pugna enfrentadas en una situación político-social maniquea.

El crítico Rubén Monasterios sintetiza bien mi parecer sobre la representación cubana: "La intención adoctrinadora que se encuentra en el tratamiento intelectual resulta de la exhibición de clisés ideológicos y parece efectivamente forzada en el contexto de esa forma dramática popular. El tratamiento impartido por el creador al material rescatado del contexto popular debe ser trascendente: Debe ir más allá de la propuesta original, enriqueciéndola y profundizándola mediante la incorporación de nuevos valores estéticos. Darle al pueblo como mensaje estético lo mismo que el pueblo produce con todas sus limitaciones y con el simple añadido de algunos clisés ideológicos, es como hacer un reciclaje cultural en una misma dimensión. Eso quizá podrá tener algún valor de indoctrinamiento pero no esencialmente



"De cómo Santiago Apóstol puso los pies en la tierra" (CUBA)

educativo, si por educación popular entendemos el tránsito de un nivel de gusto estético a otro más decantado" (El Nacional 28-7-81, Cuerpo C).

Queda como saldo positivo la atmósfera regocijante, el tono juglaresco del narrador, ciertos personajes tradicionales históricamente recreados. Pero también la decepción de una expectativa, el sabor agraz de un vino avinagrado.

Las ovaciones y aplausos finales no premiaban la obra; ciertamente sino la cultura cubana en general, su revolución y su pueblo.

COLOMBIA

**Obra: HISTORIA DE UNA BALA
DE PLATA**

Autor-Director: ENRIQUE

BUENAVENTURA

**Grupo: TEATRO EXPERIMENTAL
DE CALI**

Colombia también nos defraudó. De Enrique Buenaventura se esperaba más. Su "creación colectiva", fruto de años de estudios, no impactó al público. Resulta una historia muy complicada a pesar de los esfuerzos por universalizar o al menos latinoamericanizar lo haitiano. "Historia de una bala de plata" es la primera producción de una trilogía que abarcará la historia del Caribe. Se basa en el mito del emperador negro que tiene el referente histórico en la vida de Cristophe, el rey de Haití. Sólo una bala de plata podría matarlo.

La segunda obra tratará sobre las dictaduras modernas y la tercera se llamará: "Playa Girón como foco de Liberación".

Nadie pone en duda la importancia del Caribe como geografía y como historia. A nadie tampoco escapa la necesidad de reflexionar sobre el pasado. Pero en "Historia de una bala de plata" nos sorprendió "la elemental escolaridad y el tono aficionado de las actuaciones y de la puesta en escena. El texto, a su vez, revela la habitual visión simplista de los procesos de colonización del continente y carece de formas literarias y teatrales de alguna trascendencia u originalidad. Nos parece, y aquí radica nuestra decepción, que en busca de política el grupo colombiano sacrificó la trascendencia y el placer artístico". (Leonardo-Azparren).

Sabemos que Enrique Buenaventura tiene como meta hacer un teatro siempre polémico. En todas sus obras debate tópicos que nos interesan profundamente. Sabemos que sus preocupaciones artísticas responden a una inquietud de lucha por la cultura y liberación nacional. Pero siendo todo esto loable no se puede silenciar la ingenua intención aleccionadora que refleja "Historia de una bala de Plata".

BRASIL

Obra: MACUNAÍMA

**Autor: ADAPTACION DE JACQUES
THIEROT SOBRE LA NOVELA
DE MARIO ANDRADE**

Dirección: ANTUNES FILHO

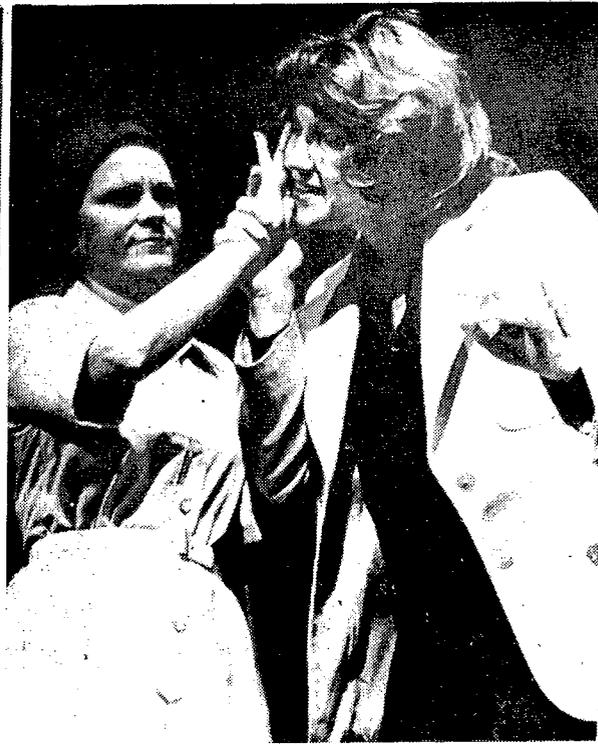
Macunaíma significa para Brasil una reflexión sobre sí mismo. Ese "ser brasileño" madurado con savia de mito, sexo, violencia y trabajo cotidiano. Ese país americano medio blanco y medio negro que vibra al ritmo de los tambores. Ese árido sertón y esa humedad del Matto Grosso o la selva de cemento de Sao Paulo y el humor y el amor y la cortés suavidad de sus habitantes. Ese país irreal y real al mismo tiempo, constituyen el tejido de Macunaíma.

El texto es un friso representativo, un retablo de Brasil y su gente. Mario de Andrade trata de auscultar una época en que se desdénaba la cultura brasileña. Y percibió a partir de esta meditación la inmensidad de las implicaciones étnicas. Así nació Macunaíma como rapsodia del alma brasileña. El mismo autor resaltó que su héroe no era real, ni expresión de algo específico, concreto sino un símbolo mucho más complejo.

La frescura, la espontaneidad de las actuaciones, la sencillez e ingeniosidad de la escenificación, el carácter telúrico de la obra semejante a nuestra



CARLOS JIMENEZ
Director General
del Festival



"Fausto"
(VENEZUELA)

"El Viejo Grupo"
(VENEZUELA)

propia historia, el mensaje global de liberación cultural de su propuesta, fueron factores que suscitaron atención, sorpresa y aplauso en los espectadores.

En Macunaíma tiene un peso primordial la simbología mítica indígena. A través de ella se denuncia la colonización europea porque la verdadera historia brasilera de un modo u otro nace y termina en la Amazonia. La otra historia la que evade esta realidad es falsa, es historia escrita por invasores, historia europea o norteamericana. El hombre brasileño ha sido corrompido y alienado de su propia cultura por esta historia foránea. Por eso Macunaíma es una denuncia de nuestra a-historia, de la colonización que estamos viviendo y propone como salida la búsqueda de los mitos indígenas y la indagación en el inconsciente colectivo de los aborígenes.

La representación resulta larga (3 horas y media) a causa de varias secuencias reiterativas. Pero siempre se mantiene esplendorosa, barroca, grandilocuente y festiva. Nunca falta el humor ni la belleza. Es parte de su éxito.

VENEZUELA

Como país anfitrión y como productor, Venezuela demostró que posee una estructura teatral apreciable. Caracas pudo ofrecer once salas a la vez y tres grupos que dignificaron nuestro desarrollo escénico. Tres grupos diversos en sus planteamientos, en la metodología de trabajo y en la forma de asumir la

realidad estética o social. De ellos hablaremos a continuación.

A

Obra: EL VIEJO GRUPO
Autor-Director: ROMAN CHALBAUD
Compañía: EL NUEVO GRUPO

El Nuevo Grupo posee una robusta tradición escénica. Aunque el tipo de obras que representan no apunta siempre hacia la vanguardia, sí tiene el mérito de hacerlo con calidad, profesionalidad y acercamiento a los autores venezolanos. Chocrón, Cabrujas y el mismo Chalbaud son parte importante de él.

Este último precisamente es autor y director de la obra que reseñamos. Estructurada como una comedia dramática confronta la relación humana entre dos viejas actrices que se empeñan en perpetuar un destartado teatro de bolsillo. Elisa (América Alonso) protagoniza los espectáculos casi siempre unipersonales. Elvira (Eva Blanco), por su parte, siempre ha soñado ser también primera actriz pero cada vez se ve más reducida a los oscuros oficios de producción detrás de la taquilla y bambalinas. Cada una de ellas desahoga en el viejo asistente de producción (Domingo del Castillo) sus tensiones, rencillas, celos y a la vez sus ilusiones.

El "racconto" de esta situación que cada cual hilvana desde su perspectiva subjetiva centra la trama. Los tres

personajes, desbordantes de ternura, revelan su identidad en los entretelones de un ensayo. Las cuitas sinceran su otra cara, el reverso personal, paradójicamente la verdadera, en su más genuina representación. Por eso "El Viejo Grupo" desmitifica el oficio teatral. Destruye al personaje para que actúe la persona real del actor. En la segunda parte se representa el ensayo de una representación que a su vez funge de vehículo para la relación más personalizada; la simulación en la representación es paradójicamente el acto más verdadero y el que posibilita una comunicación más pura puesto que se realiza en el lugar sin límites de la belleza.

Con una trama tan sencilla, humana y elemental, es evidente que el diálogo tiene que asumir un carácter que nos conduzca progresivamente a niveles de encantamiento. Chalbaud lo consigue maravillosamente. El lenguaje deletrea la radiografía de las nostalgias, idealismos e ingenuidades que rezuman las tres sensibilidades histriónicas. Es un lenguaje que no parece "teatral" ni de "representación" ante un público sino familiar, solidario de los hombres. Lenguaje que a ratos se retuerce en mueca, en renuncia a la palabra, en vacío verbal.

Para "El Viejo Grupo" el teatro más que profesión es vocación, vida, acontecimiento vertebral de su existencia. Son conscientes de los pocos éxitos y de los muchos fracasos pero también

saben que no trabajan por negocio sino por patetismo interior, por una razón muy profunda, de esas que faltan en nuestro país petrolero. En una sociedad desalentada como la nuestra "El Viejo Grupo" enarbola por tanto la aspiración hacia un significado, hacia la ilusión perseguida y mantenida con hidalguía, cariño y tesón.

Los tres personajes (el cuarto no añade nada) son vivos, son humanos, son gente, son muy venezolanos, son entrañablemente nuestros. Los diálogos ricos, tiernos, poseen la sencillez del agua y el sueño, el tatuaje de la ternura.

La obra se presta al lucimiento. Y en efecto, América Alonso, Eva Blanco y Domingo del Castillo se lucen.

B

Obra: EL FAUSTO

Autor y Director: TEMISTOCLES LOPEZ

Grupo: EL BUFON

Integrar la enorme descarga y mítica del Fausto medieval (Marlowe), del Fausto romántico (Goethe) y del Fausto modernista (Valery) no es una pretensión fácil pero sí atrayente. Montar un espectáculo, una ceremonia teatral con los fantasmas primordiales del hombre situado en tres épocas y condiciones diferentes resulta una aventura ambiciosa. "Mi Fausto insinúa vagamente aquella trayectoria del hombre occidental que algún filósofo quiso ver en Fausto: un hombre renacentista en lucha contra los fantasmas medievales, dotado de un espíritu romántico que construye y destruye formas pasadas, con una mente contemporánea que ya no cree en la idea del progreso y cuestiona los conceptos de arte, historia y cultura" (T. López-Diario Caracas 9-7-81).

El autor ha querido plasmar en su montaje la confrontación del hombre con la otra dualidad que le acompaña, con esa sombra recóndita que le acosa constantemente como un eterno conflicto consigo mismo, o como la gran tentación de la vida. ¿No es precisamente esta fuerza la que le obliga a veces a pactar con el diablo a cambio de un esporádico poder? Rayamos con las zonas oscuras del inconsciente colectivo.

Hasta aquí todo es encomiable y profesionalmente honesto. Venezuela necesita integrarse como espectáculo al tallo matriz de nuestra cultura. La aventura de un Fausto venezolano, la recreación criolla de un "clásico" resulta proposición codiciosa para la imaginación.

Pero a medida que se desarrolla la obra el crítico detecta ciertas estridencias en el ensamblaje. El texto va quedando progresivamente opacado, perdido y apelmazado en su follaje. La trama ideológica y el hilo narrativo debilitan su resonancia y quedan en sordina o atropellos. No existe simetría entre texto y representación, entre relato y escenificación. Lo que significa el gesto lo dispersa o volatiliza la palabra. No ajusta, no tensa, no densifica, no dramatiza la comunicación verbal. Hay sólo apuntes, destellos, apoyos que en definitiva dejan sin asideros y a la intemperie al contenido. Falla el guión y por eso mismo el protagonista nunca levanta el vuelo por más que frunza el entrecejo. Y también por esto mismo, aunque como escenificación visual logra alturas relevantes de gran belleza coreográfica, cojea su significado. Y consecuentemente en esos meandros el tedio o fatiga sustituyen a la atención. "El recurso del humor algunas veces falso y la reiteración de planos tanto de tiempo como de espacio no trascienden su nivel espectacular, desasistidos como están de esa línea dramática coherente que un escritor experimental hubiera resuelto. López, por supuesto, no pretende serlo y por eso el autor se sobrepone al texto elaborado. La música en cambio, que obviamente está al servicio de la representación y no escrita como acompañante del texto, luce sólida e impecablemente ajustada a la imaginaria del director" (Leonardo Azparrén).

Temístocles López logra montar un espectáculo grandilocuente pero desprovisto de magia. Un montaje que se queda entre la Opera y el Drama. ¿Insuficiencia para armar un texto, dictadura del escenario, imaginación formalista? Tal vez en estos tres tópicos radica la debilidad del Fausto en versión criolla. Sobre todo en la primera y última parte.

C

Obra: FIN DE ROUND

Autor y Director: RODOLFO SANTANA

Grupo: COBRE

Entre el realismo y la metáfora "Fin de Round" bucea dentro de la marginalidad venezolana. Rodolfo Santana se mantiene fiel a las búsquedas críticas sobre nuestra realidad social. En sus obras siempre flotan los mitos, los desequilibrios, la violencia, el humanismo y la ternura de nuestro pueblo.

Esta vez el protagonista es el "boxeo", imagen sintética de las agresio-

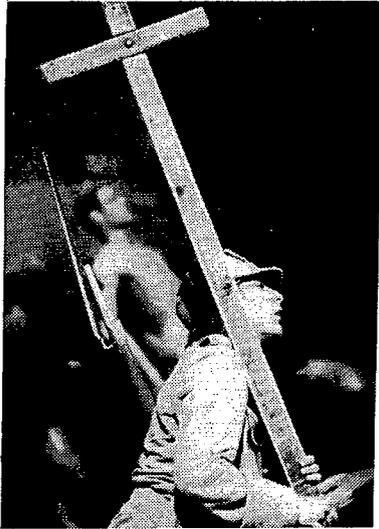
nes y asperezas que sufre nuestro pueblo siempre alejado del "reparto social" y de los centros de poder. Nuestros marginados tienen que asumir la vida como una pelea sobre un ring a no se sabe cuántos "rounds".

Con esta obra Santana escribe una historia que, a pesar de algunas reiteraciones y dispersiones, se resuelve armónicamente tanto en el aspecto técnico de narrar paulatinamente los acontecimientos como en la forma de desenvolver la vida interior de sus personajes. La puesta en escena es deslumbrante. El autor-director manifiesta poder de envigadura y control sobre el espacio y los actores. "Fin de Round" por su parte se aleja del panfleto y de la intención adoctrinadora. Se sitúa en un ámbito más fundamental, cual es la tensión personal de quienes deben enfrentar la dura cotidianidad y el desarraigo.

A nivel técnico, "Fin de round" combina lo muralístico y lo secuencial. La obra es ante todo una sucesión de grandes cuadros plásticos abocetados, certeros, rápidos. A veces, resonando todavía el bullicio del conjunto, la luz se concentra en detalles: son las figuras representativas captadas en los momentos álgidos que definen su proceso. Estas figuras se reiteran en sucesivas situaciones, y de este modo los cuadros, que inicialmente parecen dispersos, abigarrados, anónimos, se aglutinan alrededor de ejes y componen secuencias entrelazadas.

El resultado de esta técnica es el afloramiento de la dimensión histórica. No se trata de la vida informe e incabable sino del paso de la vida rural, captada como verdadera y armónica, a la vida ciudadana posible que es la vida del suburbio. Allí, a pesar de la resistencia mayor o menor de cada personaje, se opera un proceso de deterioro en los valores y en la convivencia que conduce a la muerte a manos de la policía o al suicidio o a la inautenticidad como aceptación interior de la imagen amañada.

Esta historia de los hombres del barrio no es sólo trágica por sus infinitos dolores y su falta de salida sino sobre todo porque estos hombres que (según la metáfora boxística que desarrolla la obra) se fajan fieramente y sin descanso son sin embargo manejados por otros hombres que los emplean como carne de cañón para que siga su negocio. El promotor de boxeo sería el símbolo de éstos, que viven del sudor y la muerte del pueblo. Y con un matiz característico de nuestra situación: halagando y engañando al pueblo, apareciendo como



"Wiepole wiepole" (POLONIA/ITALIA)

quien da una oportunidad cuando en realidad no da sino triunfos falsos y derrotas ciertas. De ahí el patetismo de la apoteosis final: La única modalidad en la que el pueblo puede acceder a las coronas y triunfos es en el deporte y los concursos. Por eso una graduación con toga, un premio de lotería, un reinado de belleza, un cinturón mundial de boxeo son festejados por el pueblo como si se tratase de una verdadera revolución. Con este festejo acaba la obra, pero el espectador sabe que hubo tongo y que la revancha será sangrienta.

"Fin de Round" fue sin duda la obra que mejor representó a Venezuela en el festival. En primer lugar logró crear la estructura mental y la atmósfera sociocultural que intenta desarrollar. Integra lo lírico con lo dramático y lo humorístico dentro de la propia idiosincrasia. La interpretación de los principales personajes es magistral. A pesar de ser numerosos, nunca se atropellan. La escenografía grandiosa, bien ambientada y de gran flexibilidad. Acertada igualmente la musicalización.

CONCLUSIONES

Los grupos latinoamericanos convocados gozaban de cierto prestigio como el Teatro Experimental de Cali y su director Enrique Buenaventura. Sin embargo tanto la representación colombiana como la de Cuba y México defraudaron estrepitosamente. Uruguay no pudo venir por cortapisas de su política represiva. Bien Brasil y Argentina y mucho mejor Venezuela.

Un problema de América Latina parece ser la discontinuación de los grupos y mayor todavía la falta de lucidez al intentar resolver las ecuaciones política-teatro, estética-teatro, concien-

tización-espectáculo, realidad nacional-teatro. En unos países convulsionados no resulta fácil interpretar un nuevo teatro ¿A partir de dónde y de quién?

La década teatral que se abre manifiesta una orientación hacia abordajes en los que confluyen factores teatrales y políticos. Caminos que tratan de asumir la historia propia a través de búsquedas a veces agotadas o cerradas sobre sí mismas. Existen hallazgos fosforescentes pero persisten todavía choques directos o desentonaciones entre palabra y gesto, espectador y actor, falsificación y verdad, adoctrinamiento y culturización, análisis y repetición.

Impactado por una conflictividad social en carne viva, por la mordaza, por los recortes de posibilidades o por el mestizaje cultural, el teatro latinoamericano debe asumir a veces posturas de escorzo. Tiene también que expresarse en un contexto bombardeado por mensajes de ataraxia e infantilismos que nos proponen los focos de poder a través de los medios de comunicación masiva. Falta consolidación y cauces que recojan las diversas aportaciones y herencias nacionales.

El Festival nos ha proporcionado la posibilidad de ver también el horizonte teatral europeo. Confrontar por ejemplo los análisis oníricos de Kantor con la reidentidad sexual de los ingleses o la representación de dos clásicos de la dramaturgia internacional como son el "Britannicus" de Racine con "Doña Rosita la Soltera" de Garcia Lorca. Tengo la impresión de que ha decaído el interés por la creación colectiva que en la década anterior aparecía como forma casi sagrada. Otra vez surge pujante el teatro de autor. Además se le pide que refleje la realidad recreada, elevada a planos de

mayor rigor estético.

El grupo Polaco "Cricot 2" con su "Wielopole, Wielopole" y el "Studio K" de Hungría con la obra "Woyzedk" han sido las aportaciones de mayor impacto. Kantor ha presentado un espectáculo de factura exigente, incisivo y totalizador. Sus recuerdos familiares nos introducen en un mundo de niveles profundos mediante la desinhibición de las pesadillas religiosas y militares tan explícitas en el inconsciente del pueblo polaco. Kantor otorga verdad a la escena hablando de sí mismo, dejando sueltos sus propios sueños que al fin y al cabo son los fantasmas, miedos, terrores y esperanzas de la humanidad. Densifica tanto el teatro que expresa la vida depurada de todo lo superfluo.

El grupo húngaro constituyó una sorpresa. Con una concepción dramática que reordena constantemente el espacio escénico, logra cuotas máximas de participación por parte de los espectadores. "Woyzedk" se despoja de toda plástica y decoración, renuncia a cualquier intención alegórica y suplanta la belleza y comodidad de la contemplación por la emoción de verse inmerso en el espectáculo.

El gran esfuerzo organizativo demostrado por este V Festival debería producir mayores frutos en el teatro venezolano. El público respondió masivamente y colmó las salas. Indudablemente estamos aprendiendo a ver buen teatro. Ojalá haya continuidad. El gobierno por su parte ha sido generoso. Dio seis millones de bolívares para la realización. Hubo dinero para que nos visitaran compañías extranjeras ¿Habrá ahora para promover los grupos venezolanos?

La guerra o la paz

MIKEL MUNARRIZ

La reiterada insistencia de los análisis demócratacristianos —reaparecidos en el discurso del Presidente Herrera en la ONU— en no distinguir la Junta de Gobierno surgida del golpe del 15 de Octubre de 1979, de la que hoy preside Napoleón Duarte, surgida en enero de 1980 nos obliga a comenzar el planteamiento de las posibles salidas a la actual situación de El Salvador recordando esa diferencia.

La primera Junta buscaba una salida de reformas profundas. El movimiento que dio el golpe estaba integrado por la gran mayoría del sector de la oficialidad joven de la Fuerza Armada y reunió a su alrededor un amplísimo espectro político, constituyendo un gobierno pluralista, capaz y honesto. Ante la imposibilidad de efectuar de verdad esas reformas, los miembros más conscientes de la Junta renuncian. En esa coyuntura de enero de 1980 surge la segunda y actual Junta en la que los militares reformistas están absolutamente controlados y del anterior pluripartidismo sólo queda una facción de la Democracia Cristiana encabezada por Duarte.

El fracaso de esta Junta como posibilidad de solución, no se debe, como se quiere hacer creer, a la polarización entre la extrema derecha y la extrema izquierda. Se debe a que el poder reside exclusivamente en los militares de tendencia más autoritaria. Se debe a que se ha excluido, hasta por la eliminación física, a toda la oposición democrática. Se debe a que las reformas iniciadas por la anterior junta han quedado paralizadas: ya la segunda fase de la reforma agraria ha quedado pospuesta "para dentro de 20 años". Se debe a que los decretos emitidos por el actual gobierno están sirviendo para hacer más impune, cuando no para legalizar, una represión que ha producido ya más de 30.000 muertos, miles de emigrados y refugiados, incontables presos políticos y desaparecidos.

SOLUCION MILITAR

Como consecuencia de este fracaso y de la falta de cualquier espacio político para la oposición, para los sindicatos, para las organizaciones del pueblo, se ha desatado lo que largamente venía

amenazando: la guerra civil.

Realmente la guerra como instrumento extremo de la política para llegar a una paz y una justicia que la Junta era incapaz de realizar, ha sido históricamente inevitable. Pero también la historia ha demostrado que no es una solución. Ha producido más muertes, aunque no tantas como la represión del gobierno y de la derecha. Las operaciones de "limpieza" de las zonas afectadas por la guerrilla efectuadas por las fuerzas armadas, asesoradas y sostenidas por la ayuda norteamericana, han causado más muertes entre civiles que entre guerrilleros. O, al menos, han desplazado a miles de salvadoreños de sus hogares destruído hacia los refugios o hacia las fronteras... La guerrilla está impidiendo el "normal" desarrollo de la economía. Los índices de descenso del consumo y de ingreso de la población son alarmantes. Según datos oficiales, el 47 por ciento de la población percibe ingresos mensuales inferiores a 20 dólares y un 94 por ciento de los salvadoreños sólo alcanza a menos de 80 dólares mensuales. La caída del PTB, de la inversión pública y privada, el cierre o desmantelamiento de industrias, el descenso de la exportación, etc., comprometen muy seriamente el futuro económico de la nación. Podríamos acumular cifras, pero son frías para manifestar todo lo que hay de desolación, de sufrimiento del pueblo salvadoreño.

Si en diferentes momentos de la guerra cada uno de los bandos en lucha creyó poder alcanzar la victoria a corto plazo o mediano plazo, la realidad muestra hoy que eso es imposible. Ni la guerrilla pudo vencer al ejército, ni éste está pudiendo derrotar a la guerrilla.

La guerra no puede prolongarse más que con un costo social tan elevado, que no puede ni debe exigirse o imponerse al pueblo salvadoreño. La guerra no puede prolongarse sin que genere conflictos aún mayores, sin que haga verosímil, tarde o temprano, el involucramiento aún más directo de los Estados Unidos.

Es claro, además, que la solución militar hoy día sólo es sostenida por las fuerzas más antipopulares de El Salvador: el ala más derechista de las Fuerzas Armadas y la Alianza Productiva, parti-

do político de la oligarquía. Y, claro está, por el gobierno belicista de Reagan. La misma facción de la DC que forma parte de la Junta, en diversas ocasiones, ha hablado de diálogo, de negociación, como medios para poner fin al conflicto. Dentro de la coalición que forma el FMLN, solo la OSI (Organización Socialista Internacional), pequeño grupo trotskista, se muestra irreductible a cualquier solución que no sea la victoria militar. Los demás grupos, y mucho más sus aliados del FDR, se muestran claramente partidarios de una solución política.

Es que, miradas las cosas desde el interés del propio pueblo, la postura maximalista de la construcción de un nuevo orden a partir de la derrota militar del enemigo es imposible. No sólo por el empate actual, sino porque, cualquier avance de la guerrilla será contrabalanceado por un más descarado intervencionismo de Reagan. La guerrilla puede llegar a la victoria mediante la "guerra popular prolongada", que supondría un costo social más elevado que el que la guerrilla está dispuesta a pagar.

Una victoria de las Fuerzas Armadas, dada su historia y su actuación actual, sólo llevaría a sumir al país en un mayor baño de sangre ya reimplantar definitivamente el poder de la oligarquía.

HACIA UNA SOLUCION POLITICA

Tanto en El Salvador, como en todo el mundo, se ve cada vez más claro la necesidad de encontrar una salida política. Ya hemos señalado que la propia DC salvadoreña ha hablado en ocasiones de diálogo, de negociación, aunque el poder militar la haya obligado a retractarse cuando se intentaba llegar a algo concreto. El propio gobierno de Luis Herrera Campins, con ocasión de la visita a México del mandatario venezolano, conversó sobre una negociación mediada. Se trataba de una propuesta imposible ya que proponía como mediadores a Brasil y Argentina que nunca serían aceptadas por las fuerzas opositoras, mientras México proponía a Ecuador y el propio México.

Es que una solución política sólo será verdadera solución en la medida que sea factible. Sabido es que política



es, por definición, el arte de lo posible. Cuando se proponen soluciones políticas absolutamente carentes de posibilidad, sólo se está haciendo una máscara que mantiene el sufrimiento del pueblo y que consolida el poder de la oligarquía y de sus fuerzas armadas. Una solución política sólo será verdadera solución en la medida que, mediante el espacio político abierto y el consenso alcanzado, sea capaz de cortar de raíz las causas de la actual situación. Además, dado lo insostenible de ésta, debe ser lo más cercana posible.

¿NEGOCIACION?

Se ha hablado de negociación. Una negociación que se daría entre las fuerzas políticas que se enfrentan en el país, dejando fuera al FMLN. ¿Puede el FDR aceptar un diálogo con quien tiene detrás —o delante— las armas que asesinaron a los que les precedieron? ¿Puede dialogar con quienes no son el verdadero poder en la nación? ¿Puede con seriedad pedírseles que renuncien sin más al poder de facto que han alcanzado las armas del FMLN? ¿Puede exigírseles que rompan una alianza con quienes han logrado preparar una plataforma de gobierno para todos los salvadoreños, para hacerla con quienes han eliminado el espacio político de la oposición?

Es cierto que en las mismas Fuerzas Armadas existen militares más moderados. Pero no tienen el poder. Es cierto que una negociación "sería" conveniente. Pero es, en las actuales circunstancias, imposible.

LA PROPUESTA DE LAS ELECCIONES

Frente al impase de la salida militar y la imposibilidad de la negociación, la Junta Militar-Democrisiana, propone una salida de celebración de elecciones. Serían dentro de seis meses: medio año más de prolongación de la actual insostenible situación. Por más que Duarte comprometa en esta salida "su honor y su vida", las elecciones, tal como se plantean y en las condiciones actuales de El Salvador, no son una salida. No hay ninguna propuesta seria y menos ninguna realización, para crear un clima de elecciones. Es un simple dejar la solución necesaria para un "más tarde", mientras se intensifica la represión, el silenciamiento de los medios de comunicación y las acciones militares. No en vano quienes con más empeño sostienen la salida electoral son en estos momentos los

mismos que propugnan la solución militar: Reagan, los militares de la actual Junta y la AP... Es cierto que se ha creado un Consejo Central de Elecciones, pero es tan monocolor (la tercera parte de sus miembros pertenecen al grupo de Duarte) que no ya los partidos políticos sino aún los mismos gremios profesionales han declinado participar en él. Es cierto que se han dado unas normas para la inscripción de partidos, pero son absolutamente imposibles de cumplir en una situación de guerra civil, de estado de sitio, de toque de queda, de censura de los medios de comunicación, de represión generalizada...

Los militares que ahora ofrecen elecciones son los mismos que escamotearon la voluntad popular en el 72 y en el 77. ¿Quién puede creer que ahora se conformarían con un resultado que no sea de su agrado? Incluso los partidos de oposición que no están, por ser de derecha, en el FDR, señalan su falta de confianza en quienes convocan para estas elecciones. La publicación por parte de las Fuerzas Armadas de listas negras de ciudadanos que serían naturales candidatos en un proceso electoral libre, señala la falta de voluntad seria por parte de la Junta de celebrar un proceso realmente limpio y libre.

Es claro, por otra parte, que ni el FMLN, excluido por principio de la contienda electoral, ni las organizaciones populares, también excluidas y que cuentan con uno de cada tres ciudadanos como militante o simpatizante comprometido, se conformarían con el resultado. Y seguirían teniendo poder para desestabilizar el país y su economía.

Un gobierno surgido de esa contienda, tal como se plantea, por principio no sería representativo de todos los salvadoreños. Carecería del consenso y del apoyo necesarios para iniciar un nuevo modelo antioligárquico y propopular.

LA MEDIACION COMO UNICA SOLUCION

Nadie tiene hoy en El Salvador el poder moral para llamar a una negociación. Sólo la presencia de unos mediadores la harían factible. Las partes en con-

flicto tienen posiciones tan adversas, que sólo la presencia de una mediación podría colaborar a transformar los actuales enemigos en adversarios. Sólo una seria mediación tendría la posibilidad de desmontar el poder que aún tienen la oligarquía y su ejército, y la guerrilla.

Hay que sentar desde el principio que no es una solución fácil. Sólo la decidida voluntad de encontrar una verdadera solución desde un interés real por el pueblo salvadoreño, puede llevar a los involucrados en el conflicto a aceptarla y llevarla a cabo.

Pero es posible. Incluso en el seno de las Fuerzas Armadas hay hombres, como lo demostró el golpe del 15 de Octubre, dispuestos a encontrar la solución. Una mediación les daría la voz de la que hoy están privados. También en la D.C., especialmente en los sectores disconformes con la línea de Duarte y en los que se han incorporado al FDR. Este ya ha manifestado su voluntad de aceptar la mediación y su sector diplomático trabaja por alcanzarla. Y en ese trabajo aparece totalmente respaldado por el FMLN.

Ciertamente los Estados Unidos se oponen a esta solución. Y con ellos, Venezuela y esa triste cohorte de gorilas que se le aliaron a última hora. Pero la opinión pública interna y la opinión internacional, pueden obligar a Reagan a modificar su posición.

Hay que considerar que la mediación, desde el momento de ser aceptada, detendría la actual guerra civil, al menos mientras se esperan resultados. Obligaría igualmente a acabar la actual represión descontrolada. Abriría un espacio de juego político a las fuerzas democráticas que hoy lo tienen cerrado.

Sólo estas condiciones podrían crear un estado que permita futuras y más definitivas soluciones, ya que el poder surgido de la mediación y apoyado por ella, tendría la posibilidad de iniciar las reformas necesarias, contando con el suficiente apoyo popular y creando el espacio político hasta para unas futuras elecciones.

La Unión Mundial Democrática Cristiana, la Internacional Socialista y representantes de dos países (EE.UU. y México, o Venezuela y Ecuador) podrían ser aceptados por los que quieren una solución en El Salvador.

Y se daría el primer paso para una negociación difícil y larga, sin duda, pero que desde un mismo inicio pondría las bases para el cese de la actual situación y PARA UNA SOLUCION VERDADERA.

HORA INTERNACIONAL

DEMETRIO BOERSNER

Durante el mes de septiembre de 1981 se volvió más conflictiva que antes la situación centroamericana, sobre todo en lo referente a la República de El Salvador. En los Estados Unidos se incrementó la oposición de vastos sectores populares a la política económica y social del presidente Reagan. Se celebró en Cuba una importante reunión interparlamentaria mundial, y en Nueva York se inició la 36a. Asamblea General de las Naciones Unidas. Dicho evento sirvió de punto focal para múltiples iniciativas diplomáticas, inclusive conversaciones entre los cancilleres de Estados Unidos y la URSS sobre la preocupante situación de guerra fría estimulada por recientes iniciativas armamentistas norteamericanas, criticadas en Europa occidental. Polonia atravesó momentos difíciles, en los cuales se temía que el radicalismo imprudente de los sindicatos podría provocar la intervención soviética. En Francia se definió con toda claridad el programa de acción de Mitterrand, a la vez que ocurrieron algunos sucesos interesantes en otros países del viejo mundo; por ejemplo los escandinavos. En el medio Oriente, Israel y Arabia Saudita se encontraron en rivalidad por la confianza y el apoyo de los Estados Unidos. Entre tanto, los racistas blancos de Suráfrica invadieron a Angola y crearon una situación de incrementada tensión en esa región, buscando con ello el apoyo de los Estados Unidos en nombre del rechazo al "expansionismo soviético".

EL SALVADOR, FOCO DE TENSION INTERNACIONAL

El mes se inició con la importante declaración que emitieron conjuntamente Francia y México, reconociendo al bando democrático revolucionario de El Salvador como un factor que necesariamente debe participar en un eventual arreglo político de la crisis del país centroamericano. Esa declaración fue saludada con beneplácito por grupos democráticos del mundo entero, sin excluir a los Estados Unidos, donde no sólo el New York Times y el Washington Post, de tendencia político-liberal, sino hasta el Miami Herald, de centro-derecha y frenéticamente anti-fidelista, elogiaron

la iniciativa franco-mexicana.

En contra de esa posición se coaligaron: el gobierno conservador norteamericano, la democracia cristiana de Latinoamérica, el gobierno del presidente Luis Herrera Campíns; los de Colombia, Perú y Santo Domingo; las dictaduras fascistoideas de Argentina, Chile, Uruguay, Paraguay y Bolivia; y el autoritarismo en vías de liberalización, existente en el Brasil.

En los debates políticos dentro de cada país y ante foros internacionales se polarizó la opinión ya sea en favor de la posición franco-mexicana, la de Reagan, Venezuela y los autoritarismos derechistas de Latinoamérica. La Internacional Socialista, cuyo Buró se reunió en París, se solidarizó con la declaración de los gobiernos de Ciudad México y de París.

En el fondo, se trata de un debate tan importante como sencillo en el sentido del mundo no-comunista. La derecha que piensa en forma maniqueísta y simplicadora, viendo la "mano de Moscú" en todas partes, niega la posibilidad de que movimientos de liberación del tercer mundo puedan no ser comunistas, y opina que tales movimientos son sencillamente instrumentos del Kremlin que deben ser quebrados por la fuerza. En cambio, los sectores político-liberales y socialdemócratas aceptan que el mundo es complejo y que existe un conjunto de fuerzas que, por ser progresistas y hasta revolucionarias, no dependen de Moscú sino son capaces de convivir amistosamente con un Occidente tolerante y dispuesto a aceptarlos.

En términos más directamente referidos a El Salvador, el debate se plantea entre una democracia cristiana que afirma que la junta presidida por Duarte es "centrista", mientras el bando liberal-socialdemócrata la considera como derechista y violadora de los derechos humanos.

ESTADOS UNIDOS: EL PUEBLO SE MOVILIZA

Durante el pasado mes hubo claras indicaciones de que las medidas monetaristas o de austeridad fiscal del presidente Reagan han agravado la recesión económica y el desempleo, sin frenar la in-

flación. Además, la reducción de los gastos públicos de carácter social, para educación, salubridad, seguridad social y ayuda a los grupos pobres, combinado con un aumento de gastos para fabricar bombas y cohetes, resulta inaceptable para un pueblo acostumbrado a gobiernos más liberales.

Por primera vez en muchos años, el movimiento sindical norteamericano oficialmente organizó una colosal manifestación en Washington para atacar de frente a la política socioeconómica de conjunto de la administración Reagan. También en el Congreso norteamericano, la oposición demócrata, acompañada de algunos republicanos de mentalidad abierta, está comenzando a preparar batallas legislativas importantes contra la política oficial.

Unido al descontento económico y social, se manifiesta un creciente rechazo al armamentismo y a la "vietnamización" de Centroamérica.

No obstante esos fenómenos, el pueblo norteamericano sigue queriendo al presidente Reagan como persona. El "vaquero" hollywoodiano posee un auténtico calor humano y una evidente sinceridad que aprecia el hombre de la calle. Persiste la esperanza de que el presidente, como buen político en el sentido electoral, escuche el clamor popular y modifique o modere por lo menos parcialmente su política interna y exterior.

El hecho de que el canciller Haig, inicialmente muy "duro", aparentemente está evolucionando hacia posiciones relativamente moderadas en comparación con la de ultra-"halcones" como el ministro de la defensa Caspar Weinberger, también induce a algunos observadores a abrigar un cierto optimismo.

LAS NACIONES UNIDAS Y LOS PARLAMENTOS SE REUNEN

Como todos los años, la Asamblea General de las Naciones Unidas en sus primeras semanas reúne en Nueva York a numerosos jefes de gobierno y cancilleres de grandes potencias, y se celebran múltiples contactos personales que suscitan esperanzas de paz y de avance en los diálogos Este-Oeste y Norte-Sur.

En la Asamblea misma, los discursos generales enfatizaron por una parte la angustia de los países pequeños frente al armamentismo y la tensión entre los bloques, y por la otra, la preocupación con respecto al estancamiento del diálogo Norte-Sur. La cumbre Norte-Sur que dentro de poco debe efectuarse en Cancún (México), por iniciativa de

Willy Brandt, Trudeau y López Portillo, podría resultar un fracaso si los Estados Unidos no modifican la posición intransigente que han reiterado ante la ONU por boca del canciller Haig: rechazo a toda discusión de tipo global y estructural, ciega fe en la empresa privada como instrumento de desarrollo, e insistencia en lo meramente "pragmático".

Preocupaciones similares fueron voceadas en la reunión de la Unión Interparlamentaria Mundial, celebrada en La Habana, bajo la presidencia del ex-presidente de Venezuela doctor Rafael Caldera.

AMENAZAS Y TERROR NUCLEAR

Durante el mes de agosto, el presidente Ronald Reagan adoptó unilateralmente, sin consultar a sus aliados de la OTAN, la decisión de fabricar la bomba de neutrones (popularmente llamada la "sólo-mata-gente", ya que tiene escaso poder para derribar objetos sólidos y actúa fundamentalmente sobre el organismo humano, al que inyecta neutrones que, según su cantidad, provocan el colapso nervioso, la locura, la parálisis y la muerte, en un lapso de segundos, minutos, horas o días).

Por otra parte, los Estados Unidos mantuvieron sus presiones sobre los miembros europeos de la OTAN para que acepten la instalación, lo más pronto posible, de los nuevos cohetes nucleares tácticos que la organización considere, en principio, indispensables para "restablecer" el equilibrio del poder de destrucción, que constituye una de las bases del mantenimiento de la paz mundial.

El pueblo europeo occidental que con mayor vigor reaccionó contra la política armamentista (y de postergación de negociaciones con Rusia) seguida por el gobierno norteamericano, fue el de Alemania Federal. Enormes y violentas protestas y manifestaciones ocurrieron en ese país contra la política armamentista y belicosa de los Estados Unidos, y se produjeron atentados terroristas contra personas e instalaciones del ejército norteamericano en Alemania.

También los países escandinavos causaron preocupaciones a los estrategas de Washington. Los gobiernos de Suecia y Noruega adoptaron la tesis de la desnuclearización de Europa del Norte, coincidiendo en ese sentido con una propuesta de Leonid Brezhnev.

Por último, el partido laborista británico, de oposición, acentuó su posición en favor de la iniciación unilateral del desarme por parte del Occidente,



y envió una misión a Moscú, donde conversó amistosamente con Brezhnev y el alto mando político de la URSS.

FRANCIA EN PROCESO DE CAMBIO PROGRESISTA

El presidente Mitterrand y el primer ministro Mauroy se esfuerzan por poner en práctica en forma muy sistemática y seguida su programa de reformas socialdemócratas enérgicas y relativamente radicales. Ha sido aprobada la descentralización político-administrativa que devolverá a las regiones un grado de autonomía que no han poseído desde antes de 1972. Una reforma del código penal abolió la pena de muerte. Están listas para ser aprobadas por el parlamento y puestas en práctica las nacionalizaciones (los más grandes grupos industriales y bancarios). Se preparan importantes medidas de redistribución del ingreso. Al mismo tiempo, el gobierno mantiene un diálogo con los grupos empresariales y les ha prometido que no se les afectará en ningún punto que no esté especificado en el programa electoral del gobierno.

ALIADO ESTRATEGICO DE USA: ¿ISRAEL O ARABIA SAUDITA?

La posición norteamericana en el Medio Oriente se ha venido fortaleciendo progresivamente en el transcurso de los años recientes. El presidente Sadat está sólidamente alineado con el bloque occidental. Fuerzas militaristas norteamericanas se instalarán en la península del Sinaí, con base en los acuerdos de

Camp David. Ahora se ha abierto una competencia entre Israel y Arabia Saudita, para determinar cuál de los dos países constituirá otro eslabón en el sistema estratégico norteamericano en el Medio Oriente.

El gobierno de Washington se había comprometido con Arabia Saudita a suministrarle aviones de reconocimiento AWACS y en general, modernizar el equipo militar de ese Reino. Israel por su parte, en cooperación con el grupo de presión ("lobby") sionista en los Estados Unidos, hace todo lo posible para impedir que Arabia Saudita (que, al fin y al cabo, es enemiga del Estado judío), reciba el nuevo armamento. Con el fin de convencer al gobierno de Reagan, el primer ministro Begin le ofreció la colaboración militar total e incondicional de Israel para "frenar el expansionismo soviético" en la región.

Reagan, presionado de una parte y de otra, vacila.

AGRESIONES RACISTAS EN AFRICA MERIDIONAL

La República Sudafricana invadió con su ejército a Angola, país liberado y no alineado, aunque inclinado hacia la cooperación política con la URSS y con Cuba. Con suma brutalidad, las tropas invasoras destruyeron las bases de las guerrillas del movimiento de liberación de la vecina Namibia, sometida a una ilegal ocupación colonial por parte de la RSA. Además mataron a un gran número de soldados angoleños y capturaron a un suboficial ruso, que prestaba servicios de asesoramiento militar en Angola. El mundo entero sabe que hay asesores militares soviéticos y cubanos que Angola contrató, y ello no sorprende a nadie.

Sin embargo, los sudafricanos hicieron un gran alarde de su "sensacional descubrimiento" de que el "expansionismo soviético" había llegado hasta Angola. Con esa burda maniobra trataron de presentar el conjunto de su política racista y opresiva en Africa como parte de la "defensa del Occidente".

Lamentablemente, el gobierno norteamericano cayó en la trampa y votó la condena que el Consejo de Seguridad de las Naciones Unidas estuvo a punto de pronunciar contra el estado racista blanco. De esa manera, el presidente Reagan y sus colegas dieron otra desafortunada demostración de su "maniqueísmo" que identifica al Tercer Mundo con el comunismo y el bloque soviético, y que acepta a racistas y fascistas como "defensores del mundo libre".

VIDA NACIONAL

MINI-CUMBRE CARIBEÑA

Una "mini-cumbre" de cuatro países de este hemisferio —EE.UU., Canadá, México y Venezuela— tuvo lugar en Nassau (Bahamas) el 11 de julio. Durante seis horas trataron los problemas de Centroamérica y el Caribe.

Se había previsto que Haigh (EE.UU.) iba a presionar en favor de un programa de ayuda conjunta que sirviera esencialmente "como freno al avance del comunismo" en la región. Y que Zambrano (Venezuela) le secundaría, con miras particularmente a sostener a Duarte en El Salvador. Pero México y Canadá no estaban en esa onda, y el resultado fue, según el comunicado conjunto que emitieron, el acuerdo de iniciar de inmediato consultas con los gobiernos de Centroamérica y el Caribe sobre un plan de ayuda para la región.

Los firmantes convinieron en que dicha ayuda sea sin condiciones militares ni políticas previas, ni discriminaciones, aunque cada una de las naciones donantes tendría libertad de escoger los Estados con los que desea cooperar.

Se propusieron reunirse antes de fin de año para examinar el resultado de las consultas.

LUIS HERRERA VISITA BRASIL

El 10 de agosto el Presidente Luis Herrera Campíns arribó a Brasilia y fue recibido por su colega Joao Figueiredo, con quien mantuvo conversaciones durante dos días.

Ambos presidentes firmaron una extensa declaración conjunta. Casi toda ella se refiere a los puntos de coincidencia entre ambos presidentes en asuntos internacionales, particularmente en América Latina. Hubo pocos puntos concretos: uno, tan insignificante como el mencionar nuevamente la conveniencia de pavimentar una carretera que una el Estado Bolívar con el Territorio Federal de Roraima. Otro fue que se congratularon por el aumento significativo de la cantidad de petróleo venezolano vendido a Brasil.

Se esperaba que trataran de la estrecha relación entre Brasil y Guyana, pero en la declaración conjunta no aparece sino una necesidad de que mediante el diálogo y la negociación se superen las tensiones y confrontaciones...

LOS QUE NOS VISITAN

El 24 de agosto llegó a Maiquetía en visita oficial el presidente de Honduras, General Policarpo Paz García.

La situación geográfica de Honduras es vital en centroamérica: limita con El Salvador y Guatemala. Políticamente es una nación estratégica para los planes del actual gobierno de Estados Unidos y de Venezuela. La dictadura militar derechista ha agudizado la represión interna "preventiva", es decir, evitar cualquier semejanza de crecimiento de los movimientos populares. "Prevención" que llega hasta prohibir la entrada de los religiosos jesuitas en el país y la eliminación callada de cualquier oposición.

Algunos sectores venezolanos manifestaron su disgusto por la presencia del dictador centroamericano en el país, aunque el Presidente Herrera subrayó el camino hacia la democratización que emprende Honduras.

El 10 de septiembre, el primer ministro de Jamaica, Edward Seaga llegó a La Carlota a bordo de un jet de la Fuerza Aérea Venezolana y fue recibido en forma no protocolar por el Presidente Luis Herrera Campíns y su esposa, el ministro de Relaciones Exteriores y altos funcionarios de la Cancillería. Preguntado por los periodistas acerca de la forma inusual del recibimiento, el canciller Zambrano Velasco respondió que se trataba de un gesto especial del Presidente Herrera hacia el visitante (de orientación demócratacristiana) y para subrayar la importancia que el gobierno daba a esa visita.

Después de una entrevista con el Presidente y una reunión de trabajo con el canciller, estuvo con representantes de Fedecámaras y de instituciones privadas. El Presidente le condecoró con el Gran Cordón de la Orden del Libertador y a continuación habló de acelerar el proceso económico de esa nación mediante el estímulo del Estado, en combinación con los esfuerzos de los empresarios nacionales y los inversionistas foráneos. No se trató de petróleo, porque ya dicho país está incluido en los de trato especial según el acuerdo venezolano-mexicano.

EL PRESIDENTE EN LA ONU

El 20 de septiembre el Presidente

Luis Herrera Campíns llegó a Nueva York, en una visita de tres días, a la Organización de las Naciones Unidas (ONU). Fue el primer Presidente orador en la 36a. Asamblea General de dicho organismo.

En su discurso indicó que Venezuela comparte con las naciones del Caribe problemas y necesidades, y respalda el acuerdo de Nassau según sus posibilidades. Sugirió que América Latina debe buscar coincidencias con Africa y Asia, y manifestó su esperanza de que no esté lejano el día en que Puerto Rico ocupe un lugar en la ONU.

A veces parece, añadió, como si los EE.UU. y la Unión Soviética se sintieran dueños del mundo..., al que creen poder fijar la hora de su destrucción, en una hazaña de anti-dioses.

Defendió la política del gobierno venezolano respecto a El Salvador, a la vez que condenó a los "ultras" de derecha e izquierda. (No mostró darse cuenta de que ese gobierno que él defiende permite la impunidad en las atrocidades de esos ultra-derechistas que él rechaza).

También defendió a la OPEP, basándose en que, a pesar de haberse detenido los precios del petróleo, sigue la inflación. Añadió que la brecha creciente entre los países desarrollados y pobres no puede mantenerse indefinidamente.

El discurso, en su conjunto, fue muy razonable, salvo lo referente a El Salvador, que muestra la incompreensión de la política seguida por este gobierno y revela sospechosas coincidencias con los EE.UU.

Aprovechando la visita, se entrevistó con Haigh, Duarte, los cancilleres de Francia y México y otras personalidades.

PROFUSA ACTIVIDAD PETROLERA

Los meses de Agosto y Septiembre se caracterizaron por un agitado desarrollo en lo que a materia petrolera se refiere. Un continuo debate sobre los más variados aspectos de la misma fue el protagonista cotidiano de la actualidad periodística.

El hecho central fue la realización de la Asamblea de PDVSA en la cual la industria petrolera nacional rindió cuenta ante el Ejecutivo de su labor en el primer semestre de este año. Una vez conocido el informe del caso, el Ministro de Energía y Minas Humberto Calderón Berti lo calificó de altamente satisfactorio tanto en lo operacional como en lo financiero. La producción promedio del

semestre fue de 2.15.000 barriles diarios y las ganancias de PDVSA estimadas para 1981 están en el orden de los 15.000 millones de bolívares, esto es, un tanto por encima de las del año anterior. El Ministro aprovechó además la oportunidad para negar, respaldado en copiosas cifras, que el holding petrolero está en proceso de descapitalización y para hacer el anuncio oficial del traslado de Meneven para Barcelona. — Puerto La Cruz y de Pequivén para Maracaibo, en lo que constituye una sana medida de descentralización de las actividades petroleras.

Más allá de este tomar el pulso, ya habitual, a PDVSA, la Asamblea coincidió en esta oportunidad con el término del período de dos años del Directorio de la casa matriz, lo que creó una gran expectativa en torno a los posibles cambios en la composición del mismo, en especial en relación a los cargos de Presidente y Vicepresidente. Una gran cantidad de presiones jugaron durante varias semanas en un sentido u otro hasta que se produjo en definitiva la ratificación del general Rafael Alfonso Ravard en la presidencia y el doctor Julio César Arreaza en la vice-presidencia; una segunda vice-presidencia fue asignada a Wolf Petzall y el resto de la directiva quedó como sigue: Humberto Peñalosa, Pablo Reimpell, Alirio Parra, Manuel Peñalver y Gustavo Gabaldón, continúan, Nelsón Vásquez y Enrique Daboin ingresan al directorio y salen de él Manuel Ramos, Hugo Finol y Luis Plaz Bruzual.

Estas designaciones produjeron descontentos y fricciones a diversos niveles de la industria: especialmente notoria vino a ser la protesta pública de los empleados de la industria por la forma impropia en que Finol fue removido de su cargo (él mismo se enteró por la prensa) y, por los mismos días, la renuncia de Gustavo Coronel a la vice-presidencia de Meneven, sin que a estas alturas se haya aclarado ni su motivación, ni el futuro de este alto ejecutivo. En otro orden de cosas, la decisión de prolongar un bienio más el ejercicio presidencial del general Ravard no deja de ser, una vez más, muy cuestionable: si bien el mantenimiento de la continuidad operativa de la industria es un valor a preservar, el sostenimiento por 8 años de un mandato que no ha carecido de duros cuestionamientos, en especial en lo que toca a la relación con las transnacionales, no parece lo más adecuado al interés nacional. En esta materia, el fantasma de la politización, que sería mejor denominar partidización, de la administración petrolera sigue pesando, al menos apa-

rentemente en los criterios del Ejecutivo al respecto; a pesar de que el fantasma pudiese materializarse en algún momento con nefastas consecuencias, el hecho de que no se expliciten con la claridad necesaria aquellos criterios hace pensar en que se acepta un chantaje moral inexcusable.

Aproximadamente al mismo tiempo que se llevaba acabo la Asamblea se dió a conocer la noticia de que los recortes efectuados en la programación financiera del VI Plan de la Nación afectaban en forma importante a la industria petrolera. En vista del cambio drástico de las expectativas en relación al aumento de los precios del petróleo en el mediano plazo provocado por la actual situación de sobreoferta en el mercado mundial, Cordiplán realizó un recorte de más de 15.000 millones de bolívares en el renglón de las inversiones petroleras. El áreas directamente tocada por esta importante reducción es el desarrollo de la Faja del Orinoco, razón por la cual al parecer la industria ha empezado a buscar alternativas financieras: el país deberá permanecer alerta para que las mismas sean las más convenientes para el país.

Además de estos hechos centrales en materia petrolera, otras dos medidas adoptadas por el ejecutivo merecen ser destacadas: en primer lugar, el anuncio de la próxima entrada en vigor de las medidas de conservación energética, entre las cuales destaca la dirigida a moderar el consumo de gasolina del voluminoso parque automotor del país. En segundo término el aumento del precio de los residuales, principal rubro de exportación petrolera venezolana; con este aumento, los productos refinados de esa categoría se colocan entre 28 y 26,8 dólares por barril.

LA REUNION DE LA OPEP

En la tercera semana de Agosto tuvo lugar en Ginebra una reunión consultiva de la OPEP a nivel ministerial. En el transfondo de la convocatoria a esta reunión estaba la posibilidad de llegar a una unificación de los precios petroleros, sobre la base de la actual situación de sobreoferta de crudo en el mercado mundial.

A poco de iniciado la reunión y tal como había sido previsto por casi todos los analistas especializados, las posiciones se polarizaron entre un nutrido grupo de países que proponía la unificación en torno a los 36 dólares por barril (precio actual) y Arabia Saudita, que

consideraba inadmisibile la fijación de un precio para su petróleo más allá de los 34 dólares. El Ministro venezolano Humberto Calderón Berti había manifestado con anticipación que la unificación no podría llevarse a cabo por medio de una reducción de los precios por debajo del nivel fijado en la última reunión en Bali, asumiendo así una posición de relativa "dureza" en relación a la conducta conciliadora que ha venido caracterizando a las actuaciones de nuestro país en la OPEP en años recientes.

Luego de un desarrollo agitado y a pesar de una propuesta de última hora por parte de la mayoría de los miembros de fijar un precio unificado en 35 dólares (apoyada por Venezuela) la reunión concluyó sin acuerdo ante la ingransigencia de Arabia Saudita, país que inmediatamente después anunció una reducción de su producción del orden del millón de barriles diarios para septiembre. De hecho, es el elevado volumen de producción de los sauditas (10 millones de barriles diarios) uno de los actuales causantes de la actual situación adversa a los vendedores en el mercado petrolero mundial, pero una reducción como la mencionada no cambia apreciablemente las cosas, y no puede ser en este momento adecuado sustituto del precio único y de la unidad y la fuerza de la OPEP, que día a día parece crecientemente debilitada por la política demasiado autónoma de sus miembros más poderosos.

LIBERACION DE LAS TASAS DE INTERES

El Banco Central ha vuelto a sorprender a los medios financieros con una nueva medida drástica sobre tasas de interés. El actual presidente, Leopoldo Díaz Bruzual, inauguró su gestión en marzo pasado con una reducción de las tasas, en momentos en que los mercados financieros internacionales estaban iniciando el alza. Desde entonces hasta Agosto, el Banco Central se opuso tenazmente a cualquier equiparación de las tasas internas con las externas, alegando que su principal obligación era la lucha contra la inflación. Sin embargo, la salida masiva de divisas en busca de mejores rendimientos en el exterior y la situación de extrema liquidez de los bancos, obligó al Banco Central a eliminar la regulación de las tasas de interés, permitiendo que éstas fluctuasen de acuerdo al mercado financiero nacional e internacional. Según Resolución No.81.08-01 del Banco Central de Venezuela de fecha 25 de Agosto de 1981, el BCV renuncia a fijar

directamente los topes máximos o mínimos para las tasas de interés, pasando a usar una fórmula de regulación indirecta. Esta fórmula indirecta consiste en prestar dinero a los bancos (el llamado "redescuento") a una cierta tasa de interés, dejando libertad a cada banco para fijar los márgenes por encima de la tasa de redescuento.

Esta nueva política ha constituido una verdadera revolución dentro del sistema financiero. Las primeras reacciones de los bancos fueron de desconcierto, pero paulatinamente fue fraguándose un consenso interbancario para fijar las tasas de interés activas (prestamos) alrededor del 17 por ciento y las pasivas (depósitos, certificados de ahorro, etc.) alrededor del 15 por ciento, lo cual puede calificarse de actividad moderada. Ha ayudado también a esta moderación el hecho de que las tasas de interés en el exterior han iniciado simultáneamente un movimiento de descenso. Menos moderación mostró la banca hipotecaria, que intentó por medio de presiones y cuasi-chantajos elevar sustancialmente los tipos de interés, aun para los créditos protocolizados con anterioridad a la resolución del BCV. Esto motivó una reacción airada del Presidente del Banco Central.

Quizás el efecto más positivo de la medida fue de tipo psicológico, ya que cundió el optimismo en medios bancarios e inversionistas. De hecho, la tendencia ascendente de salida de divisas se ha detenido, casi como también se ha detenido el descenso de los depósitos a plazo e imposiciones de ahorro. Sin embargo, todavía una semana más hasta que se normalice la situación de los créditos. La medida ha sido también positiva porque permitirá al sistema financiero adaptarse más ágilmente a los vaivenes internacionales. Respecto a la pretendida creación de la libre competencia entre los bancos, no hay que hacerse ilusiones, ya que funcionará perfectamente la "concertación" inter-bancaria, aparte de que en Venezuela los demandantes de créditos están totalmente supeeditados al arbitrio bancario.

XL ANIVERSARIO DE A.D.

Con diversos actos en todo el país y en medio de las tensiones internas, agudizadas por la cercanía de la renovación de las autoridades partidistas y la elección del candidato presidencial del partido, Acción Democrática celebró sus cuarenta años.

Desde la recepción ofrecida por el Presidente Herrera al CEN acciondemocrata, hasta la multitudinaria "romería blanca" en Los Caobos, se resaltó la vinculación de esta organización política con las masas y la constancia en el apoyo al sistema democrático para Venezuela. El mensaje televisado a todo el país dejó mucho que desear a quienes esperan de un partido con la tradición y experiencia de A.D. una propuesta alternativa para el desarrollo del modelo sociopolítico que han contribuido a crear, que debe ir más allá de quejumbrosas lamentaciones sobre lo mal que administra y gobierna el amigo-adversario COPEI.

La importancia de A.D. en la historia política venezolana es un hecho reconocido por todos (Véase SIC No.433, marzo 1981, pp.107-109). De allí que echemos de menos la promoción por parte del propio partido de eventos dirigidos a rescatar la historia de Acción Democrática, el análisis más profundo de su trayectoria, y la apertura de nuevas vías de pensamiento que mantengan la vitalidad de un proyecto político que tiende a la inercia ideológica y doctrinaria.

La actual coyuntura de A.D. es de suma importancia para la pervivencia de la organización. Si la pelea por las posiciones dentro del partido, el control del aparato y el liderazgo interno y externo, no se convierte en una discusión ideológica que lleve a la renovación del pensamiento que guía al partido y a la reubicación de su proyecto político, A.D. se convertirá en un cadáver político, aunque gane elecciones, reparta cambures y ofrezca el oro y el moro, durante algunos quinquenios más.

A.D. no es el partido que va a transformar las actuales estructuras sociopolíticas de Venezuela. Pero sí puede impulsar reformas que redunden en beneficio del pueblo. Eso depende de que pueda levantar su mirada más arriba de las rencillas personales de hoy que han llevado a una celebración muy pobre del cuadragésimo aniversario, con la ausencia premeditada de Rómulo Betancourt, uno de los principales constructores de esa historia, con ausencias y presencias condicionales de otros líderes, con ausencia de las masas, y con ausencia de creatividad política...

INSCRIPCIÓN MILITAR

El 30 de agosto de 1978 el Presidente Carlos Andrés Pérez puso el "cúmplase" a la ley de Conscripción y

Alistamiento Militar promulgada nueve días antes en el Congreso.

En ella se prevé por primera vez el alistamiento de todas las mujeres comprendidas entre los 18 y los 45 años, y se exige la reinscripción de los venezolanos entre 19 y 26 años que no hayan sido llamados a filas en convocatorias anteriores.

La noticia salió por aquellos días en la prensa. Pero como nadie recuerda que se haya cumplido nunca el servicio militar obligatorio la gente no hizo caso.

En la segunda mitad de agosto de este año cundió la alarma porque funcionarios de inmigración habían impedido el viaje al exterior a algunas damas por no presentar la cartilla militar. El Gobierno denunció la ilegalidad de tales medidas, pues todavía no se había cerrado el plazo de inscripción, pero alertó que éste terminaba el 12 de septiembre y que la ley penaba las infracciones "con multa de 200 a 2.000 bolívares o arresto proporcional". Además la libreta era necesaria para la obtención de algunos documentos personales.

Desde entonces las Jefaturas Civiles se han visto abarrotadas, se han formado colas desde la madrugada, y muchas personas han perdido varias noches de sueño sin lograr la inscripción.

Una vez más ha resaltado la imprevisión del Gobierno y la paciencia cada vez más erosionada de la población. Y ha surgido de nuevo el compadrazgo y la palanca. Si los hijos de los altos funcionarios y oficiales hiciesen estas y otras colas como los demás, los procedimientos se agilizarían en forma instantánea.

Por lo demás, es de esperar que por varios meses las autoridades pasen por alto las infracciones a la ley. De lo contrario tendrán que arrestar a más de medio país.

VIDA CULTURAL: MUERE FERNANDO PAZ CASTILLO

El día 30 de julio a los 88 años murió el poeta FERNANDO PAZ CASTILLO. Había nacido en Caracas en 1893. Comenzó su carrera diplomática con López Contreras (1937) porque no quiso colaborar con la Dictadura de Gómez. Paz Castillo, sin embargo, no quedará como político sino como poeta reflexivo, espiritual, religioso (no afiliado a ningún credo). Le agradaba ensimismarse en las iglesias solitarias. De un estilo untuoso y sensorial pasó a formas más esquemáticas y depuradas pero siempre dentro de planteamientos metafísicos e intimistas.

ENCUENTRO ECUMENICO GUANIPA 81

Hemos elegido la Mesa de Guanipa, Estado Anzoátegui, para celebrar este encuentro en reconocimiento de la existencia del pueblo Kariña y en solidaridad con sus justas reivindicaciones.

Reunidos en Campo Mata representantes y miembros de los sectores indígenas Wayu (Guajiros), Warao, Yecuana, Kariña, Pemón y Yanomamü, Movimiento de Jóvenes Indígenas del Estado Bolívar, Frente Unido de Indígenas Warao (FUIW), Movimiento Indígena por la Identidad Nacional (MOIN), CEPRIN de la Universidad de Carabobo; congregaciones católicas: Hermanos de Foucault, Salesianos, Jesuitas, Capuchinos, Hermanas de San José de Tarbes y Hermanas Salesianas; Unión Evangélica Pentecostal Venezolana (UEPV), Comité Evangélico Venezolano por la Justicia (CEVEJ); las ciencias sociales: Fundación La Salle, Instituto Venezolano de Investigaciones Científicas (IVIC) y el Movimiento por la Identidad Nacional.

Unidos, hemos analizado el papel cumplido por la evangelización en relación con las culturas indígenas y su supervivencia como Naciones autóctonas, dentro de un marco ecuménico entendido como un diálogo entre las religiones indígenas, cristianas y las ciencias, urgidos por el compromiso de definir una acción liberadora frente a un estado de agresión permanente.

SITUACION INDIGENA

Los pueblos indígenas se encuentran en una situación de discriminación étnica frente a una sociedad envolvente, responsable del crítico momento histórico que confronta. Este proceso está condicionado por las siguientes realidades:

1. Una política oficial aparentemente indefinida, pero de hecho etnocida.
2. Ingerencia nefasta de los partidos políticos
3. Una acción misionera alejada de los intereses reales de los indígenas.
4. Despojo sistemático de sus territorios como producto del avance colonizador perpetrado por el Estado, las compañías tanto nacionales como transnacionales y los particulares.
5. El genocidio directo como en el caso de los Hiwi (Cuivas) del Estado Apure y los Wayú de la Península Guajira, o genocidio indirecto, por la negligencia de los organismos de salud como entre los Yukpa de la Sierra de Perijá y los Sa-

nemá de Waña en el Alto Caura.

6. Imposición de programas y modelos sociales alienantes que fomentan la dependencia y la desintegración.

PAUTAS DE ACCION

Al confrontar una realidad indígena cada día más grave y un porvenir más incierto, hemos decidido poner en práctica una serie de acciones destinadas a respaldar las justas reivindicaciones de las Naciones Indígenas, pautas que responden al compromiso que asumimos en este encuentro.

DENUNCIAS Y PROPUESTAS

1. Llamamos la atención del Instituto Nacional del Menor (INM) y de la opinión pública sobre el tráfico de niños indígenas llevado a cabo por ciertas instituciones misioneras y personas particulares, quienes so pretexto de educarlos o de proveer sirvientes, participan directamente en el desmembramiento de las familias y comunidades indígenas.
2. Ratificamos la exigencia del pueblo venezolano y de las naciones indígenas de expulsar de nuestro territorio la organización transnacional Misión Nuevas Tribus.
3. Nos oponemos a la forma arbitraria e inconulta con que se viene adelantando el proyecto de explotación de la Faja Bituminosa del Orinoco, proyecto que atenta contra la existencia de las comunidades indígenas dueñas de estas tierras. Para subsanar esta situación exigimos participación decisoria de los indígenas en dicho proyecto.
4. Vemos con preocupación los manejos politiqueros que han antecedido la preparación del Congreso Indígena de Apure a celebrarse del 6 al 12 de octubre de este año. Urgimos la celebración del mismo en la fecha prevista, afirmando la necesidad de que el Congreso esté en manos de los representantes de las Naciones Indígenas.
5. Demandamos la dotación colectiva de tierras por grupos étnicos y regiones.
6. Exigimos que se garantice la participación de los indígenas en el proyecto de educación intercultural bilingüe.
7. Repudiamos el proyecto introducido ante la Corte Suprema de Justicia, el cual declara inexistentes a las poblaciones indígenas Kariña del Estado Anzoátegui y a otras etnias indígenas del Estado Bolívar, del Territorio Federal Delta Amacuro y del Estado Apure.

Campo Mata, 7 de Agosto de 1981.

CARTA DE UN GRUPO DE CRISTIANOS DE SIDOR

Todo el país conoce las duras condiciones de vida de los obreros guayaneses. Trabajos en turnos cambiantes, agotadores de la salud de quienes los hacen, dificultades de vivienda y de servicios elementales, la ciudad más cara del país... En SIDOR se viene discutiendo un nuevo contrato colectivo desde noviembre de 1980 (véase SIC No.429 noviembre 1980, pp.393-395). La Empresa, alegando su propia crisis económica, se ha trancado en aquellas cláusulas que aliviarían algo la situación vital de los trabajadores: reducción de la jornada, aumentos salariales... Ante esta situación que amenaza convertirse en conflicto muchos grupos y personas han levantado su voz. Nos parece significativa esta Carta que un grupo de cristianos, trabajadores de SIDOR, le envían a sus obispos, para comunicarles cómo viven esa situación y pedirles asumir la "voz de los sin voz". (N. de la R.)

Queridos Obispos:

Somos un grupo de obreros cristianos que trabajamos en SIDOR. Periódicamente nos reunimos y analizamos desde la fe nuestras vidas y condiciones de trabajo.

Animados por la fe en ustedes y urgidos por el dolor

de nuestros compañeros de trabajo, nos vemos obligados a dirigirles esta carta.

Queremos contarles cómo es nuestra vida, queremos comunicarles de nuestras luchas y esperanzas por lograr una vida más humana y más digna para todos nuestros hermanos

obreros y sus familias, para todo el pueblo de Ciudad Guayana y de Venezuela sellado por la pobreza.

Continuamente oímos la queja y el dolor de nuestros compañeros de trabajo; día a día constatamos las consecuencias de un trabajo inhumano y cuando leemos la Palabra de Dios nuestras conciencias son golpeadas y animadas al oír: "He visto la humillación de mi pueblo en Egipto y he escuchado sus gritos cuando lo maltratan sus mayordomos. Yo conozco sus sufrimientos. He bajado para librar a mi pueblo de la opresión de los egipcios y para llevarlo a un país grande y fértil..." (Ex.3,7 y 8).

Sabemos de su firme decisión de hacer propias en nuestra tierra las decisiones que el Episcopado Latinoamericano, juntamente con el Papa Juan Pablo II, tomó en Puebla el año 79. Surge así la confianza en ustedes que apoyan "las aspiraciones de los obreros y campesinos que quieren ser tratados como hombres libres y responsables, llamados a participar en las decisiones que conciernen a su vida y a su futuro, y animamos a todos a su propia superación". (Puebla, 1162).

Les presentamos nuestras propias reflexiones sobre la situación que vivimos todos los que trabajamos en la industria siderúrgica (Sidor). Al hacerlo, reafirmamos nuestro deseo de ir construyendo una sociedad más humana y cristiana y hacemos nuestras las palabras de Juan Pablo II: "Cristianos con vocación de santidad, sólidos en la fe, seguros en la doctrina propuesta por el magisterio auténtico, firmes y activos en la Iglesia, cimentados en una densa vida espiritual, perseverantes en el testimonio y acción evangélica, coherentes y valientes en los compromisos temporales, constantes promotores de paz y justicia contra violencia u opresión, agudos en el discernimiento crítico de las situaciones e ideologías a la luz de las enseñanzas sociales de la Iglesia, confiados en la esperanza en el Señor" (J.P. II Alocución laicos 6. AAS LXXI p.216, citado por Puebla, 799).

LA EMPRESA EN CRISIS

Como ustedes habrán observado a través de los medios de comunicación, por todas partes se habla de la crisis de SIDOR. Continuamente personeros de la empresa o del gobierno nos plantean la crisis en la que vive la Siderúrgica del Orinoco.

Durante los meses que llevamos en la discusión del Contrato Colectivo, la empresa ha manejado constantemente el argumento de la crisis económica en que vive la empresa.

El Ministro de Fomento, Dr. José Enrique Porras Omaña afirma en la Asamblea Anual de Fedecámaras en Maturín: "que la situación de Sidor comienza a situarse en una posición muy difícil..." (Correo del Caroní, 1.7.81).

Nos preguntamos cuáles son las causas de esta situación crítica; nos preguntamos por qué año tras año los balances de la Siderúrgica del Orinoco son deficitarios. Nos preguntamos como trabajadores de esta empresa, al sentirnos aludidos como los principales causantes de esta situación crítica. Y nos preguntamos como venezolanos conscientes de la importancia de la Siderúrgica para la economía del país.

RAZONES DE LA CRISIS

1. El modelo global de desarrollo asumido, se traduce en la creación de plantas sin tomar en consideración las necesidades reales del país y las posibilidades de mercado.
2. La forma de financiamiento de la Siderúrgica y fundamentalmente del Plan IV ha supuesto y supone un pago de intereses muy alto. Contratación de créditos a corto y largo plazo con intereses onerosos.
3. El subsidio al capital privado nacional que en Sidor se traduce en una política de ventas con precios por debajo de los costos y sin exigencias de pagos a corto plazo a los compradores.
4. Los contratos onerosos de tecnología y personal con el capital privado transnacional.

5. Desorden administrativo e incapacidad gerencial. El Ministro de Fomento Dr. Porras Omaña en las declaraciones antes señaladas (Correo del Caroní, 1.7.81), afirma: "Cuando suceden estos descalabros en cualquier industria siempre se responsabiliza a los trabajadores, pero nunca a la clase gerencial. Hay que buscar la raíz de los problemas en los dos sectores".

Ante la noticia de la reorganización de Sidor un dirigente sindical del partido social-cristiano Copei denuncia tal reorganización en estos términos: "Lo realmente importante de mis denuncias no radica en el número de gerentes, ni siquiera en quiénes son los mismos, sino en que la implementación de la tan comentada reorganización resulta imprudente, inoportuna, aventurada e inconveniente; que el costo de un gerente está por el orden de los ciento veinte mil bolívares mensuales; que el tren gerencial de Sidor le cuesta a la empresa (país) cincuenta millones de bolívares al año, exactamente lo que costaría un aumento de salario de cinco bolívares diarios para cada trabajador siderúrgico (la empresa ofrece solo cuatro a la firma del contrato)". (Correo del Caroní 1.7.81).

6. Baja productividad de los que laboramos en la empresa por las condiciones de trabajo y vida en la zona.

Los trabajadores que con nuestro esfuerzo diario producimos la riqueza, no podemos continuar pagando las culpas y soportando la carga que significa el bienestar de otros.

Sidor, CVG y el gobierno presentan un plan de recuperación de la empresa basado en la limitación de las reivindicaciones de los trabajadores y la llamada "Reorganización de Sidor", cuyo principal objetivo es dejar sin trabajo a miles de obreros

CRISIS DE LOS TRABAJADORES

Sidor es la segunda empresa del país en cuanto a capital invertido y al número de trabajadores. Somos 16.000 los que laboramos en la Siderúrgica. Durante las 24 horas, en tres turnos, esta gran maquinaria funciona sin detenerse. Somos un grupo significativo los que dependemos directamente de esta empresa. Si promediamos a 6 personas dependientes de cada uno de los que trabajamos en la Siderúrgica, podemos afirmar que casi una tercera parte de la población de Ciudad Guayana depende directamente de Sidor.

Desde el año 78 nuestros salarios se han reducido en un 52 por ciento debido a la inflación. Los precios de la vivienda son inalcanzables para nuestros ingresos. Nuestra vida se deteriora crecientemente por cada año que pasamos en las actuales condiciones de trabajo.

Ciudad Guayana no ha crecido de acuerdo a las necesidades de los que aquí vivimos. Todo el crecimiento de esta ciudad ha estado en función del desarrollo económico. Así, la escasez de vivienda, de centros de salud y educacionales, la falta de los servicios más elementales hacen que la vida nos resulte más dura.

Anualmente son detectados más de 250 casos de enfermedades profesionales. A diario presenciamos cantidad de accidentes que ocurren debido a la falta de seguridad, instalaciones inapropiadas y condiciones de trabajo inadecuadas. Las muertes por accidente, mutilaciones, enfermedades físicas y mentales, contaminación ambiental y otras, son las consecuencias más comunes en nuestra área de trabajo.

Nuestra vida se desarrolla en torno al trabajo. Nuestras relaciones familiares, nuestros tiempos de descanso, nuestro quehacer creativo y comunal quedan siempre subordinados al trabajo en la empresa. Día a día el paso de los autobuses por los barrios donde vivimos van marcando el ritmo y el horario de nuestra vidas. Cada día son 8 horas de trabajo en la empresa, más un mínimo de 2 horas de transporte.

Nuestra lucha por las 40 horas de trabajo semanal es una lucha por un derecho que hace años la OIT reconoció, y nuestro país firmó, como tiempo máximo de trabajo para los

siderúrgicos de todo el mundo.

Vamos entregando nuestras vidas, y nos preguntamos: ¿Para quién? ¿Por qué nos ha tocado vivir estas condiciones tan duras de vida? ¿Por qué nuestros hijos comienzan a repetir la misma vida que nosotros? ¿Por qué?

DISCUSION DEL CONTRATO COLECTIVO

Hace ya más de 6 meses se instalaron las comisiones para la discusión del Contrato Colectivo. Desde entonces la empresa ha mantenido siempre una posición intransigente. Dicha posición contrasta con la posición de diálogo del Sindicato.

A lo largo de estos meses nuestro Sindicato ha dado muestras de cordura, equilibrio y paciencia.

Para nosotros las cláusulas más importantes del contrato son:

UN AUMENTO SALARIAL de acuerdo con el alto costo de la vida, no aceptando el bono por asistencia que propone la empresa como parte del contrato.

LA REDUCCION DE LA JORNADA de trabajo a 40 horas para ahorrar cada día, años de vida y poder dedicarlos a la familia, a las actividades culturales y creativas, a la recreación, que enriquezcan nuestras vidas.

EL SUBSIDIO DE ALIMENTOS DE PRIMERA NECESIDAD para abaratar el costo de la vida, aumentada por la política económica del gobierno, de la cual, hoy nosotros pagamos las consecuencias.

LA ESTABILIDAD EN EL TRABAJO contra las constantes presiones y represalias a que se nos somete, amenazas con el despido.

EXTENSION DEL CONTRATO A LOS EMPLEADOS como una forma de proteger a una masa laboral que representa el 33 por ciento de los trabajadores de la empresa.

Inspirados y alimentados en la palabra que resonó en Puebla, creemos que nosotros debemos "buscar y promover el bien común en la defensa de la dignidad del hombre y de sus derechos inalienables, en la protección de los más débiles y necesitados, en la construcción de la paz, de la libertad, de la justicia; en la creación de estructuras más justas y fraternas (Puebla, 792).

Los sidoristas queremos que Sidor sea una empresa para el conjunto del pueblo venezolano. Desgraciadamente hoy no podemos afirmar esto: Sidor enriquece a unos pocos y discrimina en el disfrute de lo que produce a la gran mayoría.

Creemos que es el hombre el centro de la empresa y no al revés. Hoy los hombres giramos alrededor de un ídolo que consume insaciablemente vidas humanas. Nuestro reto desde nuestro sindicato, en la lucha por lograr un buen Contrato Colectivo, es lograr que Sidor sea una fuente de beneficios para sus trabajadores y familias; para el desarrollo integral de Venezuela. Sólo así podremos decir que el hombre está por encima de la empresa y la economía; sólo así se cumplirá el mandato bíblico: "Creczan, multiplíquense y dominen la tierra y cuanto ella contiene".

El pueblo es sujeto de su propia historia en la medida que participa responsablemente en las decisiones que a él le tocan directamente. Para nosotros las jornadas de la contratación colectiva son jornadas de participación. Somos los primeros afectados y no podemos quedar al margen. Sólo así, con una participación seria y responsable, podemos fortalecer nuestra democracia. Ese es nuestro derecho y lo queremos ejercer.

Pero también nuestra participación puede ser cercenada. No sería el primer caso. Basta recordar la firma del Contrato Colectivo en la Ferrominera. El manejo a espaldas de los trabajadores de las discusiones contractuales y su firma hizo que nuestros compañeros de la Ferrominera tuvieran que asumir posturas espontáneas con un saldo negativo.

Los trabajadores no buscamos el conflicto por el conflicto mismo. Pero cuando se nos van cerrando uno tras otro los caminos, ¿qué nos queda? Creemos que el derecho a huelga (contemplado en la Constitución; pero recortado por distintos decretos e instructivos) es un derecho al que debemos recurrir en último extremo, pero para nosotros es un derecho constitucional.

Los trabajadores no buscamos el conflicto por el conflicto mismo. Pero ya estamos cansados. Nuestra paciencia se agota.

Sabemos que ustedes están dispuestos a escucharnos. La Iglesia a la cual pertenecemos sigue siendo la voz de los que no tienen voz. Por eso volvemos nuestra mirada a ustedes. Sabemos que el Evangelio es insobornable en la defensa del débil, del necesitado.

Por eso les pedimos su voz, la voz de Jesús que amó preferencialmente a los pobres y así para nosotros esa voz será luz y esperanza del Reino de Dios que está por venir: un reino de justicia, de amor, de paz.

San Félix, 2 de julio de 1981
GRUPO DE OBREROS CRISTIANOS DE SIDOR

GUATEMALA: SOBRE LAS DECLARACIONES DEL P. PELLECCER

COMUNICADO DE LOS JESUITAS CENTROAMERICANOS

En un acto sin precedentes el gobierno guatemalteco apareció, en una rueda de prensa, en presencia de miembros del cuerpo diplomático y retransmitida por televisión, al jesuita guatemalteco Luis Eduardo Pellecer, desaparecido el 8 de junio. El P. Pellecer "declaró" que lo suyo había sido un autosequestro para buscar protección de las fuerzas de seguridad y "denunció" la colaboración de la Compañía de Jesús y otros grupos religiosos con los movimientos revolucionarios en toda Centroamérica.

La extraña declaración sucede tres meses después de la desaparición del P. Pellecer a la que siguió la muerte de sus jóvenes colaboradores, la desaparición de otro joven y, un mes más tarde, la de otro jesuita, el P. Carlos Pérez Alonso. Durante estos tres meses se hicieron toda clase de gestiones y denuncias para evitar la muerte de los desaparecidos y tener alguna noticia de su paradero. El gobierno de Guatemala siempre negó tenerlos a ellos o noticias sobre ellos. Sus "investigaciones" nunca dieron resultado.

Quienes vieron la "rueda de prensa" convocada por el gobierno en la que apareció el P. Pellecer, lo observaron muy cambiado. Resulta muy sospechosa la espera de tres meses para hacerlo aparecer. Durante ese tiempo permaneció en absoluto aislamiento. No se dice ni una sola palabra del otro jesuita desaparecido. Todo induce a pensar que se utilizaron los más diabólicos meca-

nismos para fabricar esa declaración. También la mamá del P. Pellecer fue llevada a la TV por el gobierno. Ella no pudo articular palabra y sólo lloró.

Nos alegramos de saber que "el cuache" Pellecer está vivo. Pero ahora más que nunca tememos por su vida. Ya ha sido manipulada su desaparición por el gobierno. ¿Qué le harán ahora? Tanto el Episcopado de Guatemala como la Compañía de Jesús han manifestado reservas sobre la veracidad de las posiblemente inducidas declaraciones del P. Pellecer. Ofrecemos a continuación el comunicado publicado por la Provincia Centroamericana de la Compañía de Jesús. (N. de la R.)

El 30 de septiembre de 1981, el P. Luis Pellecer ofreció en la capital de Guatemala unas declaraciones ante funcionarios del Gobierno y miembros del cuerpo diplomático, representantes de las Universidades y periodistas. Esas declaraciones fueron después retransmitidas por la televisión guatemalteca y divulgadas por los medios informativos de todo el mundo.

Por la suprema gravedad de este hecho y sus posibles consecuencias, queremos aclarar y declarar lo siguiente:

1. La Compañía de Jesús no acepta la validez de estas declaraciones porque según todos los indicios razonables no han sido obtenidas libremente sino bajo mecanismos represivos.

El P. Pellecer ha estado incomunicado en dependencias de los cuerpos de seguridad durante ciento trece días, sin que nadie pueda garantizar la integridad física y psíquica de su persona durante tan largo confinamiento. A juicio de quienes lo conocen bien, el aspecto, el modo de comportamiento y hablar, no era el habitual en él. Esto hace pensar en un duro tratamiento al P. Pellecer, sin que durante su confinamiento ni después de él algún médico haya podido dar fe de las condiciones físicas y mentales del P. Pellecer. Todo esto hace francamente sospechosa la declaración del P. Pellecer.

2. Es absolutamente inverosímil que el P. Pellecer haya fingido un autosequestro para entregarse a la policía. Hay testigos presenciales de cómo acaeció la captura en la que fue salvajemente golpeado y perdió el sentido. Es absurdo pensar que el P. Pellecer hubiese elegido esa forma de actuar para entregarse a la policía si éste hubiese sido su deseo. Además, numerosas personas, amigos y jesuitas, que hablaron con él días y aun horas antes de su captura, testifican que nada hacía pensar en tal deseo del P. Pellecer, sino en seguir con entusiasmo su normal práctica pastoral.

3. Resulta altamente sospechoso que ahora se dé a conocer que el P. Pellecer ha estado ciento trece días en los cuerpos de seguridad, pues estos mismos cuerpos de seguridad y sus directores lo han negado sistemáticamente a sus familiares, compañeros y superiores religiosos, a altas Autoridades Eclesiásticas de Guatemala y a Instituciones Internacionales.

Todo el proceso, además de lo que representa de violación a los derechos humanos, hace pensar que tan prolongado confinamiento fue necesario para preparar psicológicamente al P. Pellecer para hacer tales declaraciones e inducir el contenido de las mismas. Si hubiese sido su voluntad el hacerlas libremente, hubiesen bastado unos pocos días, incluso unas simples horas.

No se conoce el trato que se le dio al P. Pellecer en su largo confinamiento, pero se puede deducir que su incomunicación fue total, sin poder hablar siquiera con sus familiares o con algún abogado.

4. Todo ello induce a pensar que su captura y confinamiento tuvieron por finalidad la fabricación de declaraciones espectaculares, sin que importase la verdad de las mismas, con tal de que permitieran justificar actuaciones pasadas o posteriores contra la Iglesia y la Compañía de Jesús.

El contenido de estas declaraciones es objetivamente falso de varios modos: Es claramente tendencioso interpretar como subversión lo que es fidelidad al Evangelio y a la opción preferencial por los pobres que éste exige. Es también inverosímil, pues contradice abiertamente el pensamiento del P. Pellecer, forjado en muchos años de trabajo pastoral y sacerdotal. Y, aunque se hable de una supuesta "conversión" del P. Pellecer que le alejaría de su anterior forma de pensar y

actuar, el lenguaje y conceptos usados en sus declaraciones son totalmente ajenos a su forma de expresarse. La forma y el contenido de sus declaraciones sólo son explicables por el estado psicológico infringido al P. Pellecer en su largo confinamiento.

5. La finalidad de fabricar tales declaraciones no puede ser otra que la de justificar una persecución religiosa mundialmente condenada y la de preparar una persecución aún mayor contra la Compañía de Jesús y la Iglesia de Guatemala. Más aún, con el presente pseudotestimonio se intenta atacar las raíces mismas de la fe cristiana, tratando de hacer pasar por subversivo el fruto de fe, de religiosidad, de pastoral y de teología que se desprende del Vaticano II, de Medellín, de Puebla y de la Congregación General XXXII de la Compañía de Jesús.

6. Las Autoridades Eclesiásticas de Guatemala se han mostrado sumamente preocupadas por este hecho y lo interpretan en el contexto de persecución generalizada y creciente contra la Iglesia. En el último Mensaje Pastoral de la Conferencia Episcopal, del 6 de Agosto, ya denunciaron la persecución generalizada contra la Iglesia de Guatemala y expresaron sus temores de que esta persecución aumente inmisericordemente.

7. La Compañía de Jesús se considera responsable del P. Pellecer en su actual situación. Aun en el caso hipotético de que deseara abandonar la Compañía, ese deseo no rompería sus vínculos jurídicos con la Compañía ni la responsabilidad de ésta hacia el P. Pellecer. Por ello, expresa su gravísima preocupación por la suerte y destino que pueda correr, pues hasta el momento no se sabe de su actual paradero. Responsabiliza al Gobierno guatemalteco de lo que pueda ocurrir, pues en la única ocasión en que se ha visto al P. Pellecer, éste estaba acompañado por dos agentes del Cuerpo de Seguridad. Exige al Gobierno de Guatemala que entregue al P. Pellecer a las Autoridades Eclesiásticas de Guatemala o a alguna Institución Internacional, en presencia de las Autoridades Eclesiásticas.

8. Conclusión. La Compañía de Jesús no acepta la validez de las fabricadas declaraciones del P. Pellecer y protesta por la manipulación de su difusión. Ve en este hecho un acto más de persecución, aunque éste es especialmente innoble por la forma como se afronta la dignidad de una persona y la de la Iglesia. Este hecho se añade a los asesinatos, desaparecimientos, torturas, encarcelamientos, ejecuciones, difamaciones y atentados dinamiteros contra muchos jesuitas en Centro América, causados por su fidelidad a la misión actual de la Compañía: el servicio de la fe y la promoción de la justicia.

En estos momentos sentimos especialmente la impotencia para contrarrestar tanta persecución y tanta mentira.

Sabemos que la noticia de las declaraciones del P. Pellecer puede causar gran impacto en la opinión pública internacional y ocasionar a la Compañía de Jesús y a la Iglesia nuevas persecuciones, sobre todo en el área centroamericana, y por ello pedimos fuerzas al Señor para mantenernos fieles en nuestra misión. Esperamos también que el P. Pellecer pueda salir del país sano y salvo, que se respete la integridad de sus familiares y que el Señor le conceda fortaleza en tan dura prueba.

San Salvador, 2 de octubre de 1981
César Jerez
Provincial de los Jesuitas en C.A.

libros nuevos

INSTITUTO DE ESTUDIOS POLÍTICOS (U.C.V.)

El financiamiento de los partidos políticos y la democracia venezolana — Caracas, Ediciones Conjuntas Editorial Ateneo de Caracas y Editorial Jurídica Venezolana, 1981, 236 págs.

La democracia venezolana se caracteriza por la omnipresencia de los partidos políticos en todos los niveles, grandes y pequeños, de la vida nacional.

En esta situación cobra, entonces, una radical importancia el problema del financiamiento de los partidos, de sus maquinarias y de sus campañas electorales. La forma en que se realice y regule el mecanismo de financiamiento de los partidos influye directamente en la expansión de la democracia o en su restricción.

En este sentido saludamos la aparición de este libro y la iniciativa del Instituto de Estudios Políticos de la Universidad Central de convocar un Foro que enfrente este problema con la profundidad que el tema requiere. El volumen incluye un trabajo de Juan Carlos Rey sobre los peligros y necesidad del financiamiento de los partidos para la democracia, otro de Humberto Njaim sobre el financiamiento de la maquinaria partidista; Andrés Stambouli trata el financiamiento de las Campañas Electorales, José Brito González el régimen jurídico de los partidos y su financiamiento, Eduardo Vio Grossi hace un análisis comparado de los sistemas de financiamiento de los partidos políticos y culmina con las proposiciones de Diego Bautista Urbaneja para una regulación del financiamiento de los partidos políticos en Venezuela. También se recogen las intervenciones de los secretarios de los principales partidos venezolanos que participaron en la mesa redonda conclusiva del Foro.

Posiblemente el mayor mérito de este conjunto de estudios es darle al tema del financiamiento de los partidos políticos la importancia, profundidad y trascendencia para la vida democrática venezolana que podía escaparse del debate público, sin despegarse de las condiciones específicas de nuestra realidad nacional y de la realidad de los partidos venezolanos.

ASA

GONZALEZ FAUS, J.I., INIESTA, A., y otros

Cristianos en una sociedad violenta — Sal Terrae, Santander, 1980, 300 págs.

El tema de la relación entre violencia y cristianismo, o más bien, la pregunta sobre cuál debe ser la posición de los cristianos frente a la violencia, angustia hoy a muchas personas especialmente en situaciones como las que se

viven en Centroamérica, el Medio Oriente y gran parte de Asia y África.

Con demasiada facilidad se identifica al cristianismo con la no-violencia o se asume que el cristiano debe condenar toda violencia "venga de donde venga". Los trabajos presentados en este libro logran abordar este complejo problema de una forma igualmente compleja, irreductible a fórmulas simplistas pretendidamente válidas para todo tiempo y lugar.

El fenómeno de la violencia es casi omnipresente en la sociedad de hoy y, podríamos decir, en la historia de la humanidad. Existen, además, formas muy variadas de violencia. De allí que se haga imprescindible un análisis desde muy diversas perspectivas de este multiforme problema de la violencia.

Para los cristianos existe, además, una perspectiva peculiar para enfocar este tema. La perspectiva del Reino de Dios, de la sociedad justa, cuyas relaciones basadas en el amor fraternal logran la Paz, así con mayúscula. Es decir, para los cristianos la superación de la violencia se convierte en uno de los ingredientes de la utopía de la humanidad. No por ello los cristianos somos pacifistas a ultranza. Desde la perspectiva del Reino podemos enjuiciar los diversos tipos de violencia. De allí que para un cristiano sea inaceptable la violencia de la estructura económica del capitalismo que somete a las mayorías populares a la explotación inmisericorde y comprensible la violencia que se genera como defensa del oprimido. El ideal de una sociedad fraterna se construye partiendo desde una sociedad violenta. Por tanto, un camino no exento de diversos tipos de violencia, que los cristianos intentamos caminar en el amor.

La recopilación que nos ofrece este libro aporta un análisis interdisciplinar del fenómeno de la violencia sumamente útil para la reflexión de los cristianos a los que su fe impulsa a luchar por la superación de toda violencia.

ASA

NATHANAEL. Texto de JEAN PIERRE BAGOT
Seréis un pueblo libre — Marova, Madrid, 1980, 254 págs.

El subtítulo del libro es: "Pedagogía de la fe para preadolescentes desde una perspectiva liberadora".

Su objetivo es presentar un método de trabajo para la educación religiosa de los preadolescentes, una pedagogía de la fe mediante la vida en grupo...

Es producto de un equipo de personas entregadas a la investigación catequética en Francia (Nathanael). Para ellas, la Catequesis no puede quedarse encorsetada en esquemas rancieros, sino que tiene que hacerse vitalmente presente a niños y adolescentes, jóvenes y adultos.

Difícilmente un catecismo píldora, un catecismo de preguntas y respuestas ("adormidera" para el ceño de muchos), una catequesis de Primera Comunión (de primera y última! según da la experiencia), una catequesis meramente

escolar (que resulta de hecho "terminal", y el adulto, que ha crecido en otras dimensiones, se quedó con el catecismo escolar, que ya no le sirve) y preferentemente conceptual, una catequesis que cifra su actualización en hallar métodos, como si fueran fórmulas mágicas, para hacer más "atractivo" su mensaje..., podrán ayudarnos a descubrir a Jesús de Nazaret como presencia viviente, entrañada en nuestras vidas y dándonos sentido y aliento. Hemos sustituido a Nuestro Señor Jesucristo por una "doctrina", completa, sí, pero intelectual, rígida, aérea, en la que la "alquimia" filosófica de las Escuelas ha pretendido destilar el Evangelio. Y en el proceso la VIDA se ha evaporado.

El libro vuelve a las fuentes: a la Sagrada Escritura y a la Pedagogía divina que en ella se nos muestra. Y quiere seguir sus pasos.

Se centra sobre la problemática de los preadolescentes, "microcosmos, pero también el germen de la totalidad del mundo... punto estratégico capital para la evolución profana y religiosa de las personas y de la sociedad. En ella se juega muy en serio el sentido de la vida y de la muerte, del amor, y por fin el sentido del mismo Dios"... Al salir de la infancia, el adolescente vive un instante privilegiado para descubrirse como persona con los demás, empeñado en un porvenir común. Eso es lo que hace de la preadolescencia un punto estratégico importante" (pp. 247-248). Por esto mismo nos da la andadura (démarche) que puede ayudar también a jóvenes y adultos, a las nuevas comunidades de base y a los movimientos tradicionales, para llegar a ser un pueblo libre, al "pueblo de Dios" en marcha por la historia.

El libro es francés y me deja la impresión que, en medio de sus muchos valores e intuiciones, no llega a captar la profundidad, trascendencia y genuinidad bíblica de la "liberación" que está en la entraña de la recta "teología de la liberación" latinoamericana.

Félix Moracho, S.J.

VERETTE, J. —BOURGEOIS, H.
Perspectivas Catecumenales. Un Futuro para la fe — Marova, Madrid, 1980, 286 págs.

El Catecumenado es un serio proceso de iniciación cristiana que se da con jóvenes y adultos, no bautizados, por lo menos no creyentes que pasan por una experiencia de búsqueda de el sentido de su vida.

El libro parte de las experiencias de personas, grupos, instituciones, y reflexiona a diversos niveles de profundidad sucesivos sobre los componentes del Catecumenado en su estado actual y las perspectivas del Catecumenado de mañana.

Aunque el libro aborda la experiencia del Catecumenado en Francia, ¡ojalá que lo leamos y nos ayude, sobre todo a los agentes de pastoral, a reflexionar seriamente sobre la situación de nuestra Iglesia Venezolana!

No nos engañemos y tranquiliz-

ceamos nuestras conciencias diciendo que nuestras Iglesias están llenas y que no damos abasto al trabajo.

La inmensa mayoría de nuestros jóvenes está de hecho fuera de la institución eclesial y aun fuera de la fe.

La cultura no-creyente y aun militantemente atea que se imparte en buena parte de nuestros liceos y universidades acrecienta la masa de jóvenes no creyentes, descreídos.

Antiguos alumnos de colegios religiosos, ex-cursillistas... son hoy entre nosotros pos-cristianos.

Y no confundamos el respeto cultural que muchos de nuestros políticos, intelectuales, gente de empresa y de la farándula tiene por el cristianismo y aun por la Iglesia, con el interés y sentido vital que rezuma una fe viva.

Crece el número de los no-bautizados y grandes masas populares son hoy clientes asiduos de las capillas evangélicas de todo tipo que continuamente se abren entre nosotros.

Ante esta realidad nuestra Iglesia criolla tiene el peligro de quedarse en la inmovilidad de una cristiandad instalada. Y si en una sociedad secularizada, como la nuestra, la Iglesia no está siempre en estado de misión, nuestros niños y jóvenes de hoy ¿serán siquiera cristianos?

El Catecumenado puede ser, también entre nosotros, uno de los instrumentos pastorales que ayude a nuestras gentes a hacerse cristianos.

Estamos en una sociedad en la que para ser cristiano no basta ya nacer, sino que es necesario "hacerse".

¿Somos siquiera sensibles a estos problemas? ¿Estamos dispuestos a misionar? Este libro puede sernos inspirador.

Félix Moracho, S.J.

ALBERT, L., MICHAUD, Y., PIOTTE, R.

La dirección del personal — Herder, Barcelona, 1981, 315 págs.

En la colección "Biblioteca de Psicociología" Herder nos ofrece este libro, producto colectivo de autores interesados en el mundo del trabajo y de las relaciones humanas desde una perspectiva humanista y no productivista.

Lejos de la visión verticalista se esmeran desde la perspectiva de la teoría del "Sistema Social" por hacer comprender el papel fundamental del factor humano en la empresa. La búsqueda de satisfacción, integración y participación se tornan por tanto variables centrales.

El libro no desarrolla vuelos teóricos y conceptuales. Prefiere ser una ayuda para la integración y comunicación. Lo empírico es su objetivo. Desde éste ángulo empírico y con la vista puesta en la comunicación, integración, valoración de la participación humana hace desfilar los temas tradicionales de un manual: Evaluación de empleos, selección, remuneración, etc.

En la óptica del desarrollo organizacional y sociotécnico se desenvuelve ampliamente la problemática del desarrollo del trabajador, la integración individual y colectiva, los problemas especí-

ficos del hombre en su trabajo, etc.

Dedican un capítulo de especial importancia al futuro de la dirección del personal orientado desde la necesidad de investigación y cambio en el campo de la gestión. El tránsito de la gestión vertical a la comunicacional y participativa con sus expectativas y límites abre campos no suficientemente explorados.

Desde el punto de vista metódico cabe señalar la abundante y enjundiosa bibliografía de alta calidad que ofrece en cada capítulo aparte de la bibliografía general. A lo largo de toda la obra ofrece para los diversos temas diferentes métodos, procedimientos y técnicas teórico-prácticos. Presenta a su vez un apéndice muy útil con test y casos de utilización provechosa para cada capítulo.

Creemos que este libro se convierte así en un manual de enfoque funcional abierto y humanista de singular utilidad para los estudiosos y actores de la dirección de personal.

José Ignacio Arrieta A.

MARIE-FRANCOISE FROMONT

El mimetismo en el niño — Barcelona, Editorial Herder, 1981, 200 págs.

Toda pedagogía fundada sobre la antropología da prioridad al gesto. El juego, el dibujo, el lenguaje... son otras tantas manifestaciones de un mismo mecanismo: el mimetismo. Precisa, pues, que el niño perciba y explore el universo en movimiento en el cual él está inmerso. Importancia del cuerpo y de la expresión corporal. Examen de una pedagogía exclusivamente literal. Una parte importante de la obra está dedicada a las aplicaciones realizadas por la autora en el marco de la reeducación y en el de la enseñanza del francés, de la historia y de la geografía.

ROBERTO ZAVALLONI

Orientar para educar — 1981, Editorial Herder, Barcelona, 216 págs.

El presente trabajo desarrolla en cinco capítulos lo que quisiera ser una respuesta a las cuestiones siguientes: Cuál es el significado de la orientación en el presente contexto; cuál es el medio de comunicación para llevarla a cabo; cuál es o son los criterios a seguir en la acción orientadora; cuáles los problemas que han de resolverse en orden al desarrollo de los alumnos; cuáles son las dificultades que deben superarse en orden a su educación.

En él se procura precisar el significado de la función orientadora y sus motivaciones en el ámbito de la institución escolar; se puntualizan las exigencias formativas en orden a la preparación psicológica de los educadores y a la higiene mental en la vida escolar, se subraya la importancia de la relación humana en la educación, ilustrando la función del diálogo: se concretan las condiciones para su eficacia y las modalidades de su actuación; se muestran los resultados que del mismo pueden conseguirse en un triple aspecto: diagnóstico, educativo y terapéutico.

LIBROS RECIBIDOS

NAVARRO, Juan Carlos
Contestación en la Iglesia Venezolana (1966-1972) — U.C.A.B., Caracas, 1981, 235 pp. (mimeo).

MILLARES CARLO, Agustín
Libros del siglo XVI — ULA, Mérida, 1979, 192 pp.

LEAL, Ildefonso
Libros y bibliotecas en Venezuela Colonial — UCV, Caracas, 1979, 152 pp.

ALZURU, Yadira
La Andragogía — INCE, Caracas, 1981, 182 pp.

AA.VV.
Las Iglesias en la práctica de la justicia — DEI, Costa Rica, 1981, 174 pp.

ESPINAL, Luis
El grito de un pueblo — CEP, Lima, 1981, 170 pp.

PIERRE-CHARLES, Gerard
El Caribe a la hora de Cuba — Premio Casa de las Américas 1980 (Ensayo), 584 pp.

CLARKE, Austin
Growing up stupid under the Union Jack — Premio Casa de las Américas 1980 (novela), La Habana, 192 pp.

PAYERAS, Mario
Los días de la selva — Premio Casa de las Américas 1980 (testimonio), La Habana, 120 pp.

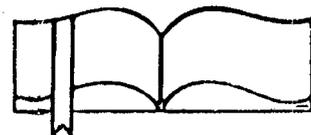
FURTH, Hans G.
Pensamiento sin lenguaje. Implicaciones psicológicas de la sordera — Marova, Madrid, 1981, 248 pp.

ARATAUD, Gerard
Conocerse a sí mismo — Herder, Barcelona, 1981, 164 pp.

CORMAN, Louis
El Test PN. El Complejo de Edipo — Herder, Barcelona, 1981, 244 pp.

RICHELLE, Marc
Skinner o el peligro behaviorista — Herder, Barcelona, 1981, 192 pp.

ROGOLL, Rüdiger
El análisis transaccional — Herder, Barcelona, 1981, 164 pp.



Banco de Maracaibo



fundado en 1882

la entidad bancaria más sólida y antigua del país

EN EL BANCO DE MARACAIBO
SUS AHORROS SE CONVIERTEN
EN UNA META REAL

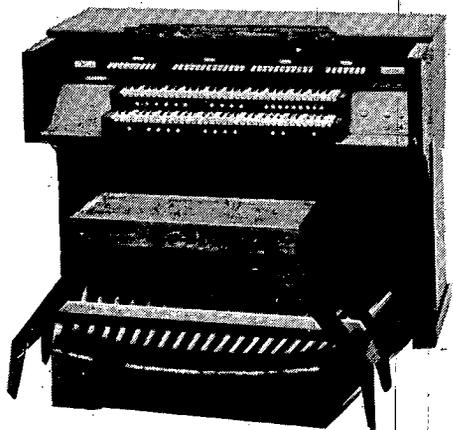
CORTESIA DE



CERVEZA
REGIONAL



MARACAIBO



En su iglesia o capilla hay probablemente un Órgano HAMMOND modelo B-3 o C-3. Estos órganos ya no se fabrican. Ahora, el RODGERS es el único órgano con sonido realmente de órgano tubular. Varios modelos con cornetas adicionales o sin ellas.

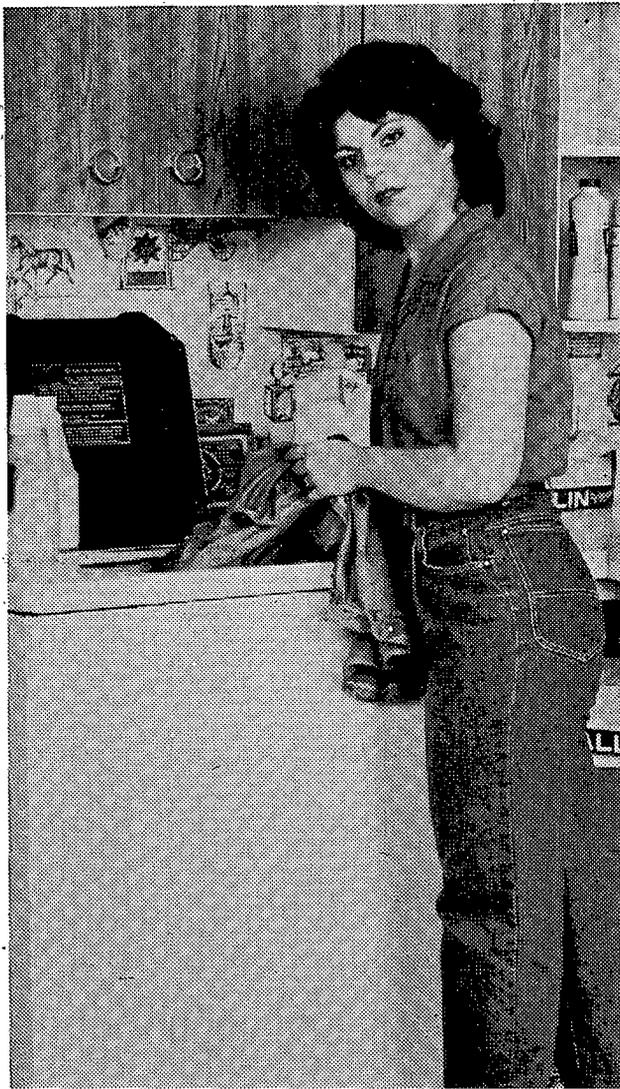
Musikalia.

Pinto a Miseria 104, Tel. 45.32.28
Caracas 101



ZAPATERIA DEL NIÑO

Avenida Urdaneta — Esquina La Pelota
C.C.C. Tamanaco — Nivel C-2
CARACAS



Es más fácil lavar y secar el fin de semana.

Aproveche el fin de semana para lavar y secar la ropa, es más cómodo.

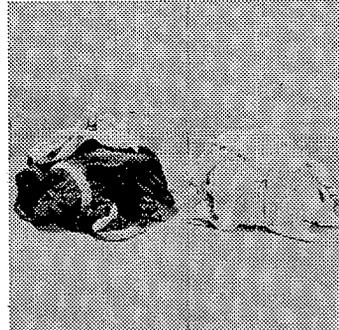
Reúna en una sola porción toda la ropa de su casa. Selecciónela por colores y tejidos. Lave primero la ropa más delicada ya que requiere menor tiempo de secado.

Luego la más pesada, como cobijas, mantas y pantalones. Es mucho más fácil y económico que lavar durante la semana, y Ud. gana tiempo para realizar otras actividades.

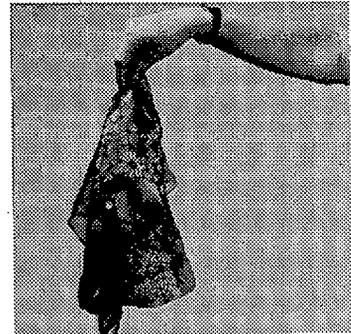
Reglas básicas para lavar y secar:



Reúna toda la ropa a lavar y hágalo el fin de semana.



Sepárela por colores y tejidos.



Lave primero la ropa delicada.

**No malgaste electricidad.
Pague menos.**

