



CENTRO
GUMILLA

¿DEJAREMOS MORIR A NICARAGUA?

- * Los programas de los candidatos
- * Censo 81 y elecciones 83
- * Para una comunicación alternativa
- * La religión de los pobres
- * Qué harán los jesuitas

AÑO XLVI — No. 459 — NOVIEMBRE 1983



Bs. 10



EN VENTA EN LAS SIGUIENTES LIBRERIAS

CARACAS

CENTRO	Distribuidora Estudios, Siglo XX, Washington, Kuai-Mare, Kiosko Punto, Julio González, El Foro, Pasaje Zingg, Baralt, Cultural Venezolana.
SAN MARTIN	Librería Sur.
CANDELARIA	Librería San Pablo, Kiosko Don Quijote.
LOS CAOBOS	Kiosko Museo Bellas Artes, Librería Asociación "Juan Lovera".
SABANA GRANDE	Suma, Nuevo Mundo, Kiosko Ediciones Internacionales, Tecni-Ciencia, Sears.
ESTE	Lectura, Las Mercedes, Centro Plaza, Noctua.
UCV	Ingeniería, Derecho, Parroquia Universitaria.
LOS CHAGUARAMOS	Divulgación.
UCAB	COP-SU.
PARQUE CENTRAL	Destino, Kiosko El Universal

INTERIOR

BARINAS	UNELLEZ.
BARQUISIMETO	San Pablo, Lea, El Estudiante, Tecni-Textos, Universitaria, Técnica San José.
CIUDAD GUAYANA	Latinoamérica, Comercial Latina, Parroquia El Roble, Aeropuerto, Kiosko Oro y Plata, Kiosko El Universal.
CORO	Génesis.
MARACAIBO	Europa - Costa Verde, El Quijote, Book Shop.
MARACAY	Centro Comercial CADA, Librería-Editorial Universitaria.
MERIDA	Selecta, Los Comuneros.
PUERTO LA CRUZ	Trópico.
SAN CRISTOBAL	Universidad Católica.
VALENCIA	Central, Bar Rest. Hawai, Cultural, El Viñedo, Decovan, Majai, UC: Kiosko Educación, Librería Educación, Relaciones Industriales.
VILLA DE CURA	Principal.

PUBLICACIONES DEL CentroGumilla

CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA

1. Venezuela: Análisis y Proyecto
2. Colonia y Emancipación en Venezuela
3. Venezuela Republicana: siglo XIX
4. Democracia y Dictadura en Venezuela: siglo XX.
5. Historia de la Lucha Armada en Vzla.
6. Realidad Venezolana
7. Venezuela en cifras: Indicadores y Estadísticas
8. Análisis Socioeconómico de Venezuela I
9. Análisis Socioeconómico de Venezuela II
10. Venezuela y su Petróleo I
11. Venezuela y su Petróleo II
12. La Agricultura en Venezuela
13. El Productor Agrícola Venezolano
14. La Existencia Campesina
15. La Propiedad Privada: Iglesia, Capitalismo, Socialismo
16. Los Partidos Políticos en Venezuela
17. El Sindicalismo en Venezuela
18. Proyecto Nacional y Socialismo
19. El Congreso Nacional: funcionamiento y realidad. (En preparación)
20. La Justicia en Venezuela. (En preparación)
21. Municipios y Vecinos. (En preparación)
22. Las Fuerzas Armadas y la Seguridad Nacional. (En preparación)
23. Relaciones entre la Institución Eclesiástica y el Estado. (En preparación)
24. La Política Exterior de Venezuela. (En preparación)
25. La Educación en Venezuela
26. Los Medios de Comunicación Social
27. Problemática de la Ciencia y la Tecnología en Venezuela
28. Realidad Indígena Venezolana
29. Proceso Cultural de Venezuela I
30. Proceso Cultural de Venezuela II
31. Proceso Cultural de Venezuela III

CRISTIANISMO HOY

1. Proceso histórico de la Iglesia Vzla.
2. Cómo leer el Antiguo Testamento
3. El Antiguo Testamento leído al pueblo
4. Cómo leer los Evangelios
5. La Eucaristía: la comida de la comunidad cristiana
6. Fe, compromiso y derechos humanos en Latinoamérica
7. El protestantismo ayer y hoy
8. Cristo, una buena noticia
9. El Sacramento de la Reconciliación
10. Tradiciones y tendencias en el Antiguo Testamento

PENSAMIENTO TEOLOGICO EN VZLA

11. I: Durante la Colonia
12. II: Durante la Emancipación
13. III: F. Toro - los Liberales
14. IV: Siglo XX

COLECCION TEMAS DE ACTUALIDAD

1. ¿Qué vas a hacer con tu vida?
2. La corrupción en Venezuela

CURSO DE ORGANIZACION POPULAR

1. Venezuela neo-capitalista
2. Venezuela socialista
3. Venezuela cooperativista
4. Poder popular cooperativo
5. Promoción y pre-cooperativa
6. La cooperativa adulta
7. Curso básico de cooperativismo

CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO

1. Latinoamérica: ¿Paz o violencia institucionalizada?
2. Análisis socio-político de la Iglesia latinoamericana
3. La Iglesia latinoam. busca su rostro
4. Tipos cristianos en Latinoamérica hoy
5. El Exodo
6. Liberación y Liberaciones
7. Proyectos Pastorales en la Iglesia Latinoamericana
8. Cautiverio y Creación
9. Libros sapienciales: mujeres, plata, poder
10. Los Cristos de América Latina
11. Jesús de Nazareth
12. El nacimiento de la Iglesia
13. El Constantinismo en la Iglesia
14. Cuando la Iglesia hizo Pueblos
15. La Síntesis del Cristianismo Medieval

Av. Cristóbal Rojas, 16 – Santa Mónica
 Código Postal 1040 A – Apartado 40.225
 Telf: 661.28.40 y 661.95.15
 CARACAS – VENEZUELA



CENTRO GUMILLA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.
 Director: Arturo Sosa A., S.J.
 Jefe de Redacción: José A. Lazcano, S.J.
 Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
 Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

AÑO XLVI – No. 459 – NOVIEMBRE 1983

SUSCRIPCIÓN (diez números al año)

VENEZUELA

Correo ordinario: Bs. 100,00
 Suscripción de apoyo: Bs. 200,00

(Forma de pago: por giro postal o telegráfico, valor declarado, cheque bancario, correo o en nuestras oficinas).

EXTRANJERO	Bs.	US\$
Correo ordinario	125.00	29.00
Correo aéreo		
* América Latina	130.00	30.00
* EE.UU. y Canadá	160.00	37.50
* España	150.00	35.00
* Europa (exc. España)	180.00	42.00
* Asia, África y Oceanía	200.00	46.50
Suscripción de apoyo		50.00

Número suelto Bs. 10.00

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Centro Gumilla. Av. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Telf.: 45.79.78. Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: Javier Duplá, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apto. 724. Telf: 51.99.19 Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: C.A. Montero. Av. 19 de Abril CADA. Departamento Librería y Revistas Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Librería Selecta. Av. 3.23.23. Telf: 23.609. Mérida (Edo. Mérida). Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún No. 27-22 (frente al Liceo Libertador).

Puerto Ordaz: Javier Asarta. Colegio Loyola-Gumilla. Telf: 28.488.

Valencia: Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Telf: 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).

Aníbal Lampert. Papelería Central, Av. Montes de Oca, No. 98-41. Telf: 86.570.

Depósito Legal pp. 76-0705.

Sumario

<i>La tarea de los jesuitas</i> Editorial	386
<i>Los venezolanos y la hora de Nicaragua</i> Editorial	387
<i>Los programas de gobierno:</i>	389
1. <i>Economía: el programa del FMI</i> M. Ignacio Purroy	390
2. <i>Economía y política social</i> Domingo Méndez R.	394
3. <i>El petróleo</i> Juan Carlos Navarro	395
4. <i>La educación</i> José A. Lazcano	397
5. <i>Los marginados</i> Jean Pierre Wyssenbach	398
6. <i>La política internacional</i> Mikel Munárriz	400
<i>Censo 81 y elecciones 83</i> Mikel Viana	402
<i>ALASEI, una comunicación alternativa</i> Carmen Castillo	405
<i>Martín Lutero: ¿Heresiarca o precursor?</i> Eduardo J. Ortiz	410
<i>La religiosidad popular ¿mito o realidad?</i> Efraín Aldana	414
<i>La religión del pobre</i> Alberto Micheo	417
<i>La Hora Texaco</i> Carmelo Vilda	420
<i>Vida Nacional</i>	422
<i>Comentarios</i>	408
<i>Libros Nuevos</i>	431
<i>Documentos:</i>	
– Carta al Ministro de Educación	423
– Nicaragua: ¿a quiénes y cómo matan los "contras"?	425
– Eticidad de la filosofía en América Latina	427

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

LA TAREA DE LOS JESUITAS

LUCHAR POR LA FRATERNIDAD DESDE LA FE QUE HACE JUSTICIA

Desde los primeros días de setiembre hasta finales de octubre de este año se reunió en Roma la 33 Congregación General de la Compañía de Jesús. Después de elegir al nuevo Superior General —el P. Peter-Hans Kolvenbach— examinó la vida de los 26 mil jesuitas insertos en la compleja situación del mundo actual. El resultado ha sido la confirmación del camino emprendido para la puesta en práctica del Concilio Vaticano II: "Inspirados en el Evangelio y movidos por la fe en Jesucristo, contribuir a la tarea de hacer hermanos a todos los hombres y mujeres, luchando por la justicia desde una opción preferencial por los pobres, anunciando su liberación integral en el amor, de acuerdo a los deseos de la Iglesia".

EL MOMENTO QUE VIVIMOS

La 33 Congregación General se reúne en un momento difícil de la historia de la humanidad. Dirige su mirada al mundo desde los que sufren las injusticias y toma conciencia de cómo los sistemas socioeconómicos, sus ideologías y su materialismo práctico tienden a perpetuar la dominación de unos pocos grupos de poder sobre pueblos enteros condenados a la no-vida, por la inhumanidad de sus condiciones. En el aspecto específicamente religioso, el Dios bueno que entrega su vida para que todos los hombres vivan ha sido olvidado, o sustituido por caricaturas convertidas en ídolos justificadores de estructuras de opresión. Un mundo que ha desencadenado las fuerzas de la muerte y por eso no encuentra los caminos de la paz. Un mundo, sin embargo, en el que se mantienen tercamente signos de esperanza: Sectores populares que se organizan para ser gestores de su propia historia, nueva conciencia de que las situaciones de miseria y opresión son intolerables, las masivas luchas por la paz, la creciente solidaridad...

Un momento difícil también para la Iglesia: Hacer carne y sangre las múltiples implicaciones del Vaticano II es una tarea que ha producido divisiones internas y fuertes presiones externas. Ser fieles, como Iglesia de los pobres, a las exigencias de los signos de los tiempos en un mundo que marcha aceleradamente, es fuente de permanentes tensiones.

Un momento novedoso y delicado también para la Compañía de Jesús. La decisión de presentar la renuncia y luego la enfermedad del P. Pedro Arrupe (Ex-Superior General) coincidió con los deseos del Papa Juan Pablo II de que los jesuitas hicieran un 'alto en el camino' y revisaran su situación. Para ello, tomó la excepcional medida de nombrar un delegado suyo para el gobierno de la Compañía. De esta manera el P. Paolo Dezza dirige este autoexamen de los jesuitas durante los dos años y medio previos a la Congregación General.

EL AMOR ESTA MAS EN LAS OBRAS QUE EN LAS PALABRAS

Este sincero examen hecho por la Compañía lleva a dos grandes constataciones: El gran esfuerzo, con luces y sombras, que se ha hecho por realizar la propuesta del Vaticano II, y el largo camino que queda por recorrer para encarnar realmente los compromisos e ideales proclamados, conforme a la invitación de la Iglesia, al propio carisma de San Ignacio y los nuevos retos de la situación mundial.

No es, pues, el momento de grandes declaraciones sobre el deber ser de los jesuitas en el mundo. Más bien, se trata de hacerse creíble por la puesta en práctica de las obras de esa fe que hace la justicia en el amor. Una credibilidad que será el fruto de una profunda renovación de las fuentes evangélicas que originaron el nacimiento de la Compañía de Jesús. Su expresión histórica actual quiere ser la encarnación de las mismas preferencias del Dios-Padre-de-Jesucristo como se expresan en las bienaventuranzas (Mt. 5, 1-12). Para que esa expresión sea verdadera "debe fundarse sobre una comunión de vida y muerte, a ejemplo del Señor, con los pobres y con los que lloran, con las víctimas de la injusticia y con los que tienen hambre" (P. Kolvenbach, Homilía del 15-10-83).

AL MUNDO DESDE EL DIOS DE LA VIDA

Esto significa la imposibilidad de quedarse como espectador del mundo. Las bienaventuranzas son un impulso a entrar en comunión con la historia, descubriéndose responsable de lo que sucede, confesando haber tergiversado su mensaje, o encontrar en los rostros concretos de los oprimidos el rostro mismo de Cristo llevado a la cruz, decidirse a entregar la propia vida para la reconciliación de todos los hombres.

Desde esa conciencia renovada la Compañía de Jesús, escuchando la palabra de la Iglesia a través de Juan Pablo II (Cf. SIC No. 458 pp. 379-381), reafirma su intención de esforzarse en el "Servicio de la fe, del que la promoción de la justicia constituye una exigencia absoluta, en cuanto forma parte de la reconciliación de los hombres exigida por la reconciliación de ellos mismos con Dios" (C.G. 32 D. 4, N. 2) con las nuevas implicaciones de esta tarea en las actuales condiciones mundiales: lucha por la paz, contra la violencia y el armamentismo, en favor de los derechos humanos y la erradicación de las causas de la pobreza y la opresión de las mayorías, como fieles seguidores de Jesús de Nazaret "que vino a anunciar la buena noticia a los pobres, para dar la libertad a los oprimidos" (Lc. 4,18).

LOS VENEZOLANOS Y LA HORA DE NICARAGUA

NICARAGUA, HORA CERO

Cuando cayó Allende SIC escribió un editorial estremecido y solidario. Se hablaba en él de los errores de la Unidad Popular, pero se identificaba a los enemigos del pueblo: al imperialismo de USA, a la oligarquía chilena y a la traición de la Democracia Cristiana. El editorial se titulaba: Chile, una esperanza aplastada. Fue un gesto solidario y la reafirmación de nuestra fe en que esa esperanza resucitaría purificada y vigorizada. Pero ya estaba Pinochet en el poder y empezaba una década cruel e inútil. Hoy, diez años después, escribimos este editorial porque creemos que aún es tiempo de ahorrarnos otro epitafio, esta vez a los dirigentes sandinistas y a la esperanza de nuestros pueblos. Por eso hacemos resonar nuestra voz desnuda y desarmada y lanzamos nuestra voz de alerta, antes de que sea demasiado tarde.

A los cuatro años de su inicio, el experimento sandinista está en peligro. Nicaragua está siendo invadida por el norte y por el sur. Está en virtual estado de guerra. Esto provoca un desabastecimiento severo y una militarización creciente, la imposibilidad de emplearse a tiempo completo en la reconstrucción del país, la pérdida de libertades cívicas sacrificadas a la seguridad nacional, cansancio y desencanto popular dentro de la adhesión todavía mayoritaria y cierta tibieza en el apoyo internacional.

Si la escalada invasora sigue a este ritmo, el experimento sandinista puede llegar a su fin. La alternativa puede ser un gobierno totalitario de signo marxista que defienda la soberanía nacional al precio del monolitismo sociopolítico y la sumisión al bloque soviético o una dictadura derechista más feroz aún que las otras de Centroamérica. Y una guerra interminable. Porque si es posible (aunque no probable por el momento) que caiga el gobierno actual, es impensable que los sandinistas se rindan o sean aniquilados.

ERRORES RECTIFICABLES

¿Cómo se ha llegado hasta aquí, desde el consenso interno, la simpatía solidaria de tantos pueblos y la alegría, la poesía y el perdón, que signaron los comienzos? Es evidente que se ha roto el consenso inicial. Era previsible que se rompiera: Unos lucharon contra Somoza para acabar con el monopolio de los somocistas y ocupar su lugar como clase capitalista aboliendo los privilegios del clan. Otros lucharon contra los excesos de la dictadura en pos de libertades formales. Otros, nacionalistas, querían rescatar la soberanía nacional y acabar con el ominoso protectorado de USA. Otros añadían al nacionalismo la perspectiva popular: Se trataba de reconstruir el país en función de las mayorías oprimidas y marginadas. Otros, para lograr estas metas sandinistas, añadieron ingredientes marxistas. Otros finalmente pensaban que la única salida eficaz era el marxismo-leninismo. ¿Eran componibles estos diversos proyectos históricos? Es claro que no. Y también es patente que quienes llevaron el peso de la lucha y acumularon poder y hegemonía fueron los tres últimos grupos, que unidos conforman el grupo de los comandantes.

¿Era fatal que la falta de consenso desembocara en antagonismo creciente? No lo era. Los empresarios pudieron haber aceptado su puesto subordinado aunque permanente; pero, poseyendo más del 70 por ciento de los recursos, se negaron a invertir.

Los demócratas liberales pudieron haber aceptado las restricciones previsibles en un estado de emergencia nacional y jugar más nacionalista y creadoramente, en vez de emplear sus medios para medir poderes y disputar como primera prioridad la hegemonía sandinista. El gobierno y sus organizaciones de masas pudieron haber bajado su perfil heroico y adoptado un tono más civil buscando una nueva hegemonía basada no ya en el sacrificio pasado cuanto en la capacidad de componer fuerzas, distribuir tareas y lograr consensos en orden a la reconstrucción nacional.

EL NUDO DE LA CUESTION

La situación interna de Nicaragua hoy está deteriorada. Y la culpa es de los empresarios, el gobierno, los partidos y sindicatos, la Iglesia y las organizaciones sandinistas. Pero no nos engañemos, todo esto sería manejable y podría recomponerse con el tiempo. Somos ciegos si no vemos que la contradicción principal en Nicaragua es hoy Nación-Imperio, como la vio Sandino en su época. Nicaragua está siendo invadida por el gobierno de USA que no permite en el área del Caribe un régimen no capitalista y no dependiente. El imperialismo de USA es el enemigo principal. Sin el apoyo directo de USA los ex-guardias somocistas no tendrían nada que hacer. USA ha ocupado militarmente a Honduras para utilizarla como plataforma y a su ejército como apoyo logístico y eventual fuerza de choque. Tampoco sin el apoyo de USA se hubieran lanzado a la guerra demócratas aventureros a lo Edén Pastora. El gobierno imperialista de Reagan es el enemigo principal y el principal responsable de lo que pueda ocurrir. El ha invadido en este siglo repetidamente a Nicaragua, ha matado y corrompido para seguir explotando a este pueblo y mantener en él gobiernos títeres, buscando cortar a sangre y fuego todo intento por recobrar su soberanía y vivir con dignidad. Este es el nudo de la cuestión y no verlo así y no tomar posición ante ello es pretender apagar al Espíritu que anima a los oprimidos a buscar su liberación.

LOS COMPLICES

Pero la acción criminal del gobierno de Reagan se vería seriamente entorpecida si no contara con aliados nicaragüenses. Es obvio el apoyo de la CIA y ahora directamente del ejército de los EE.UU. a los exguardias somocistas. Es indudable que el fusilamiento de los guardias nacionales a manos de los sandinistas victoriosos hubiera ahorrado a éstos muchos dolores de cabeza; hay quien piensa que fue un error no haber puesto a funcionar al ingrato paredón. Nosotros pensamos que esa victoria bautizada con tal baño de sangre no se sentiría más segura que ahora y no hubiera conducido a la novedad que aún nos da esperanza. Parte al menos de la empresa privada se ve tan ligada a los intereses, al modo de vida y a la mentalidad capitalista, y a lo largo de este siglo devino tan dependiente de USA que es normal que ante las primeras dificultades, incluso injusticias, haya elegido antes el sistema que el país.

Pero otra parte de los empresarios, de los sindicatos, de los partidos políticos y de la Iglesia tal vez no son del todo conscientes del papel que desempeñan. Embarcados en una lucha por el poder, en parte justa en parte injusta (nosotros creemos que más injusta que justa), no se dan cuenta que están siendo usados por otra potencia

en contra de sus intereses y opciones (por lo menos verbales). Es, en los albores de la conquista, el caso de tlascaltecas y cajamarquinos cuya alianza con los españoles no sólo sirvió para la derrota de aztecas e incas sino para acabar con Indioamérica y dar comienzo al coloniaje. Así hoy en Nicaragua esta oposición que se llama a sí misma democrática, tal como viene actuando, está llevando al país a la dependencia y a la dictadura; este proceder muestra o su carencia de sentido histórico o en entraña antipopular y clasista. Si no cambian de línea, a pesar de sus intenciones, serán cómplices y responsables de lo que pueda ocurrir. No estamos proponiendo un chantaje: no hagan oposición porque es traicionar a la patria. Estamos proponiendo que despierten de la ilusión de que la alianza con el gobierno de USA y la oposición antagónica al gobierno sandinista puede ser un camino para lograr sus propósitos. Para ellos no hay más camino que la negociación interna y a ella deben abocarse con sinceridad y coraje. Toda otra vía es suicida, si en verdad son nacionalistas y demócratas.

Lo mismo vale para el gobierno y las organizaciones sandinistas: si quieren conservar no sólo el poder sino ese tipo de poder y esa definición revolucionaria no pueden suspender la negociación interna, identificando oposición y contrarrevolución. La contradicción hoy por hoy antagónica (por lo menos mientras Reagan sea presidente de USA) entre Imperio y Nación no exige el stalinismo como único camino de hacerse fuerte frente a la agresión. La concentración de poder (militar, burocrático, político) en el sandinismo y en la cúpula sandinista, el estrechamiento de canales para el debate público, el encuadramiento semimilitar de la población y la indoctrinación política, muy a la corta darían sensación de poder, pero sería a costa del consenso y a medio plazo exigiría la represión generalizada. Si ese camino fuera inevitable ¿habría merecido la pena tanta destrucción y muerte? Si el sandinismo tomara ese camino, USA habría conseguido su propósito: acabar con la novedad histórica y por lo tanto con la esperanza que encierra la revolución nicaragüense para los pueblos de América Latina. El gobierno debe defenderse de esta provocación. La libertad en la justicia revolucionaria no puede ser renunciable, no puede ser una bandera que se deje a contrarrevolucionarios y a opositores. Los principios de economía mixta, pluralismo político y no alineamiento tercermundista tienen que seguir siendo las banderas sandinistas, también en estos momentos de guerra virtual. Esto exige que no se abandone el espíritu de negociación (con toda la vigilancia que demanda una situación tan delicada).

Y VENEZUELA ¿QUE?

Es indudable que el gobierno venezolano, sean cuales sean sus intenciones ha hecho el juego a USA y está contribuyendo a que la situación de Nicaragua se deslice hacia la dependencia y la dictadura. El embargo petrolero, siguiendo directrices políticas del FMI, sería el último de los signos que comprueban nuestro aserto. En mayo de este año editorializábamos sobre el asunto y ahí remitimos a nuestros lectores.

Todos saben que en Honduras el presidente no manda y ni,

siquiera el general Alvarez sino el ejército de USA que tiene invadido el país. Y sin embargo nuestro gobierno acepta la farsa de la legitimidad por ser, dice, un gobierno nacido de las urnas. Hasta los conservadores de USA admiten que la inestabilidad de la región tiene raíces económico-sociales. En estas condiciones una democracia burguesa como la nuestra no sólo no resuelve nada sino que es inviable, tanto por la oposición de la oligarquía como de las organizaciones populares. Sólo hay una alternativa: la dictadura (de derecha o de izquierda) o la democracia popular. Y nuestro gobierno en vez de ayudar a su difícil alumbramiento, conspira y obstruye buscando, dice, una democracia a la venezolana, pero en realidad por su temor visceral a la democracia de base popular.

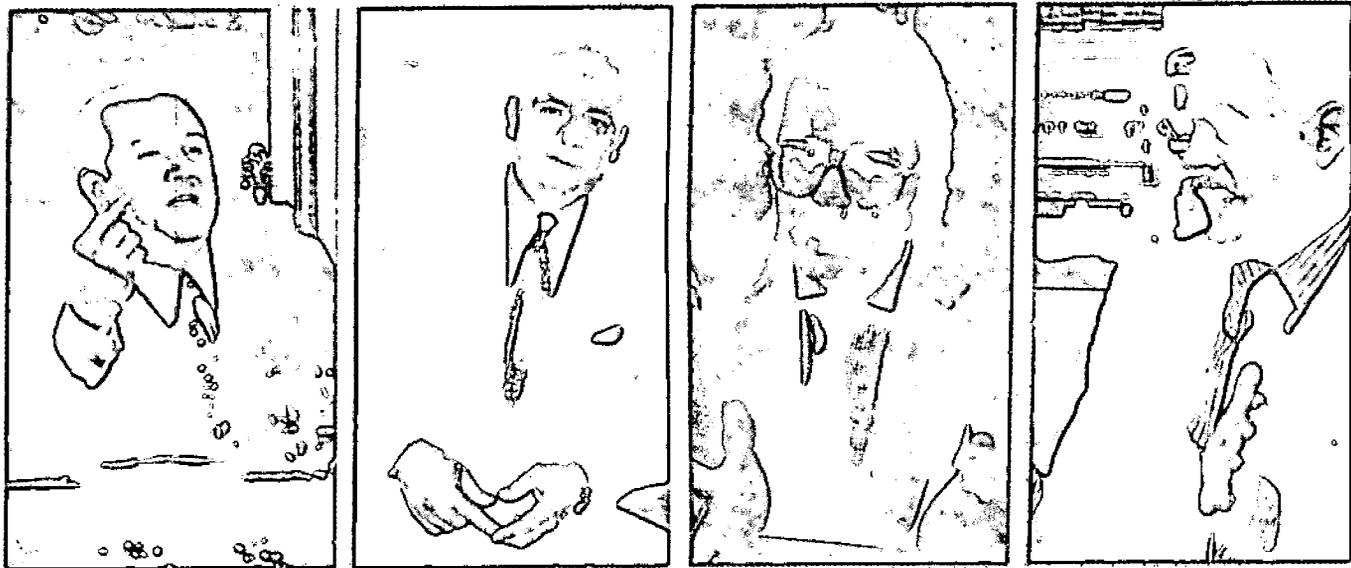
¿Y los otros partidos? Pensamos que si hubiera estado en el poder Carlos Andrés se habría hecho un esfuerzo serio por sostener el sandinismo, por estimular su proyecto original y por disuadir las aventuras guerreras de USA y la complicidad de Costa Rica. ¿Podrá esperarse lo mismo de AD si llega al poder? Es indudable que el MAS en su práctica cotidiana no ha tomado como suya la causa del sandinismo. En parte por conveniencias electorales y para subrayar lo venezolano de su proposición socialista. Sin embargo no podemos menos que preguntarnos si no será también un indicio de la pérdida de sustancia de su pretendido socialismo. Los otros partidos han organizado algunas acciones solidarias. Hay en unos compromiso sincero, pero en otros es el medio sustitutivo de identificarse como organización y de subir "la moral revolucionaria". No hemos visto la defensa del sandinismo en lo que él tiene de novedad y promesa histórica. Queda la acción despierta e imaginativa de ciertos hombres de cultura y de algunas organizaciones culturales y grupos populares, entre ellos algunos cristianos.

Pero en la opinión pública lo general es el silencio. Nicaragua vive una hora de agonía donde cabe la purificación y consolidación o el retroceso y la muerte, y Venezuela parece indiferente ante la suerte de tantos hermanos y de la esperanza que parieron con tanto dolor. No es un tema de la campaña electoral. No ocupa la atención de los parlamentarios ni de los gremios, no se pide por ello fervorosamente en las iglesias, pareciera que no conmueve a la juventud. ¿Tendremos que esperar a que se muera para que salgamos del sopor y todos a una entonemos cobardes elogios fúnebres a lo que no defendimos cuando era el momento?

¿No podríamos al menos apoyar realmente a Contadora en vez de enfriarla como parece hacer nuestro gobierno? ¿No podría la opinión pública urgir a nuestro gobierno a comprometerse en una política de pequeños pasos efectivos? Dos medidas al menos se nos ocurren: La primera sería luchar, como México, por la neutralidad real de Costa Rica y por la desmilitarización de la frontera hondureña (para que ni invadieran Nicaragua ni pasaran armas a El Salvador). La segunda, implementar lo proclamado tanto por USA como por Cuba: la retirada de asesores militares extranjeros y de ayuda militar de las diversas potencias. ¿No podríamos ayudar a Nicaragua ahora que aún estamos a tiempo?



Un buen regalo de Navidad
que se recuerda todo el año:
una suscripción a la Revista SIC



LOS PROGRAMAS DE GOBIERNO

La campaña para las elecciones del 4 de diciembre alcanza su etapa más álgida al entrar en su último mes. Al mirar lo que ha sido hasta ahora y lo que, sin duda seguirá, el venezolano consciente no puede menos que sentirse deprimido. En ella nuestra democracia —esta democracia perfeccionable, pero querida e irrenunciable— ha sufrido un real retroceso. Porque los candidatos y sus maquinarias electorales no han apelado en ningún momento a la racionalidad del elector, a su civismo, a su auténtico civismo. Al contrario: los resortes propagandísticos empleados, han intentado “infantilizar” al elector, considerándolo sólo como “un voto a sumar” en pos de la victoria y no a lograr con él una base social que pudiera dar al futuro gobierno la fuerza necesaria para enfrentar a fondo y decididamente los graves problemas que acosan al país.

Es cierto que a la hora de repartir culpas de este deterioro, hay que asignar mayores responsabilidades a los dos partidos con mayor opción ganadora, los partidos del sistema. Pero tampoco los demás se libran de sus cuotas de culpabilidad. Se ha apelado a la más irracional emotividad como fuerza para captar el voto. Se ha intentado presentar el carisma de un hombre (“Venezuela entera necesita a Caldera”, “Con la fuerza incontenible de Teodoro”) o de un partido (“Con AD se vive mejor”) como el capaz de enfrentar la situación. Parecería que quisiéramos regresar a las etapas caudillistas de la historia venezolana. Se ha recaído en el vicio de las desatadas promesas como demagogia capaz de captar votos...

Ningún partido ha dedicado suficientes recursos de los empleados (cuantiosamente) en la campaña, a presentar suficientemente y difundir masivamente los PROGRAMAS DE GOBIERNO. Por lo visto consideran esa inversión poco rentable.

Y sin embargo hay que decir que una democracia alcanza su madurez cuando los ciudadanos son capaces de analizar y comparar los diversos programas que se les ofrecen y dan su voto desde una opción racional a quien les parece que ofrece mejores soluciones y mayores garantías de capacidad

de administración de la cosa pública. Las campañas electorales deberían ser una ocasión incomparable de educación cívica y ciudadana y una búsqueda de una base social amplia y solidaria que permitiera a los gobiernos una “relativa autonomía” frente a aquellos poderes, como el económico, que consideran como bien común lo que no es más que el bien del propio grupo y perjuicio, no sólo para las grandes mayorías, sino incluso en algunos casos, para el país.

Es claro que no pedimos a los partidos y candidatos que presenten al pueblo elector los respectivos programas de gobierno con todos sus aspectos técnicos y sus estudios de factibilidad. Pero sí afirmamos que el pueblo venezolano tiene derecho a exigirles que les presenten y pongan a su alcance verdaderos programas en los que se presenten las justificaciones necesarias, las metas y sus prioridades, los plazos, los modos concretos de operar, los recursos a asignar, etc., para que a la hora de depositar su voto, sepa realmente por qué vota, qué país elige para el siguiente quinquenio. Con lo que hasta ahora nos han dado, los venezolanos votaremos, en la práctica, un cheque en blanco, que llenará como le plazca el ganador de turno.

Presentamos a nuestros lectores un análisis de los programas de los candidatos con mayor opción de triunfo o de contabilizar una cantidad apreciable de votos en la “grande” y en la “chiquita”.

Antes de hacerlo queremos consignar algunos hechos que nos parecen significativos. Los programas que analizamos no se han puesto suficientemente al alcance del ciudadano común. Fuera del de Caldera repartido una sola vez en las ediciones dominicales de un periódico —y no todos los venezolanos compran el periódico— ninguno ha alcanzado una difusión masiva. Hasta a nuestra Redacción le ha sido trabajo conseguirlos todos.

En segundo lugar, los que hemos conseguido, aunque se les da el nombre de programas, no lo son. Se limitan a presentar —con el mismo tono que se emplea en la oferta de las famosas promesas— una serie de buenos propósitos,

de deseos, de metas a alcanzar o de cosas a corregir, sin real jerarquización, sin planificación alguna. Algo se acercaría al "género" programa el presentado por Lusinchi, al menos en algunos de sus puntos, pero tampoco él merece el nombre porque elude puntos de tanta incidencia en la realidad del país que no podrían ser omitidos en un verdadero programa.

Debemos señalar además que los cuatro programas que intentamos analizar y comparar son, a su vez, cosas muy distintas. Caldera y Lusinchi optaron por dar a conocer un folleto impreso, relativamente largo y cuidado. Más proclamarlo el primero, más concreto el segundo, ambos incompletos y, como ya señalábamos, poco "programáticos". De Teodoro y José Vicente analizamos sendos discursos, también llamados programas, que no están siquiera impresos. Más largo y detallado el primero, más conciso y breve el segundo. También ambos muy incompletos en muchos aspectos. Sus diferencias de concepción, de finalidad, de estilo... son tan patentes, que hace muy difícil una comparación entre ellos.

Finalmente, queremos decir que en ellos se nota y destaca demasiado para que puedan ser auténticos programas, las estrategias electorales de los diversos comités de campaña, lo que generalmente empobrece estos escritos. El de Caldera insistirá en "el hombre" y su experiencia. El de Lusinchi en el adequismo —sin más— como panacea solucionadora de problemas. Este mismo, como los de Teodoro y José Vicente, caen no pocas veces en la fácil crítica a la actual gestión gubernativa, en lugar de insistir suficientemente en las alternativas que proponen. Teodoro ha optado por presentarse como una izquierda que no asuste a los "amos del Valle", a los gringos y a las masas no concientizadas. José Vicente procura aparecer como el hombre consecuente con un socialismo a la venezolana, gradual y diferente de los "socialismos reales".

1. ECONOMIA: EL PROGRAMA DEL FMI

M. Ignacio Purroy

Tarea ingrata, la de analizar los programas de gobierno. Los programas de los partidos con opción de triunfo (AD-Copei) no van más allá de un listado de promesas, elaborado bajo el lema evangélico: "Todo lo que pidáis, se os concederá". Ningún voto debe ser espantado. Los partidos de izquierda no se ven (con razón) en la necesidad de presentar un programa propiamente de gobierno, limitándose a la agradable,

aunque válida, tarea de esgrimir la espada de la crítica. Y cuando se sienten fugazmente cerca del poder, como es el caso del programa del MAS, sus proposiciones concretas en poco se diferencian de los otros programas, porque la tiranía del voto así lo exige, hasta tanto su base de poder no se sustente en una nueva correlación de fuerzas y clases sociales.

El elector, después de la lectura de los programas, continuará sintiéndose

Para presentar a nuestros lectores los programas de estos candidatos y de los grupos políticos que los apoyan, hemos escogido solamente aquellos puntos que se destacan como necesidades sentidas o como elementos críticos de la política que deberá emprender y afrontar el futuro gobierno de Venezuela. Así intentamos analizar y comparar críticamente lo que cada uno de ellos nos presenta respecto a Educación, políticas económicas —y su relación ineludible con las del Fondo Monetario Internacional—, modo de encarar las necesidades de los millones de venezolanos que se amontonan en los barrios de nuestras ciudades, política petrolera y política exterior.

Al hacerlos pensamos prestar un aporte —pequeño, pero necesario— a la racionalidad de la campaña electoral, a que los votantes sepan qué futuro escogen para Venezuela.

No queremos terminar esta introducción sin señalar aquí también lo que Ignacio Purroy destaca en su estudio. Que los partidos, muy principalmente los del sistema, eluden conscientemente presentar aquellos puntos que por ser controvertidos, pueden alejar algunos votos, y eso aun en temas tan esenciales, que la indefinición respecto a ellos constituye "un verdadero fraude electoral".

Así no nos dicen nada no sólo de la paridad del bolívar, la deuda privada y la renegociación de la deuda externa, sino tampoco de las relaciones con Cuba, la política venezolana frente a los conflictos centroamericanos, las acciones concretas frente a las posturas de Estados Unidos y demás países industrializados que se oponen decididamente a la creación de un nuevo orden económico mundial que nosotros decimos buscar y promover... Una definición en estos puntos —y en otros de igual importancia supondría hacer frente a ideologías y a poderes muy fuertes en el país. Se ha optado por callar: es más funcional —dentro del tipo de campañas elegidas— para no espantar votos... hacer que los electores acudan a las urnas a depositar "un voto de confianza" en el que resulte elegido, sin saber qué es realmente lo que va a hacer.



desconcertado. Para formarse una opinión no le quedará más remedio que prescindir del análisis inmanente de los programas, que no le aportará absolutamente nada, y deberá cuestionarlos "desde fuera": ¿en qué medida ofrecen respuestas a los problemas que el país siente como acuciantes? Más en concreto, ¿qué soluciones alternativas ofrecen los programas frente al otro programa, el del Fondo Monetario Internacional

(FMI)? No es casualidad que el FMI haya presentado "su" programa en este momento (Ver: Número, Octubre 23, 1983). No nos engañemos: la política económica del próximo período deberá ser necesariamente una política **negociada** con el FMI. El próximo gobierno no será "soberano" en sus decisiones económicas. Siendo así las cosas, cualquier programa económico que ignore o eluda las exigencias del FMI no pasará de ser una fatua verborrea y un fraude frente a los electores.

LOS PROBLEMAS ACUCIANTES

En el plano coyuntural inmediato, Venezuela se enfrenta con tres núcleos de problemas económicos:

1) Desequilibrio de la **balanza de pagos**, manifestado en:

- deuda externa agobiante
- devaluación progresiva del bolívar

2) **Inflación** latente, producto de la devaluación, del desabastecimiento y de las presiones salariales contenidas.

3) Depresión de la actividad económica, manifestada en:

- flojedad de la demanda, escaso poder adquisitivo de las mayorías consumidoras;
- alta capacidad ociosa y desempleo.

El próximo gobierno, cualquiera que sea, deberá enfrentarse a estos problemas, sin cuya solución cualquier planteamiento de reforma estructural se vería abortado en su raíz. Una redistribución sustancial del ingreso, por ejemplo, es impensable sin que se detenga el deterioro de la paridad del bolívar y se restablezca el pleno empleo. Una superación de la dependencia externa debe empezar por alejar del país las presiones agobiantes de la banca internacional. Por este motivo, el análisis de los programas económicos debe centrarse inicialmente en su capacidad de respuesta coyuntural inmediata, antes de abordar otros planteamientos de mediano y largo plazo sobre el "modelo de desarrollo", que serán objeto de estudio en la próxima entrega de Diciembre. Dado el carácter coyuntural del presente artículo, nos limitaremos a los programas de los dos partidos con posibilidad de gobierno en el próximo quinquenio. Es bueno advertir, sin embargo, que el tipo de soluciones coyunturales de corto plazo que se adopten, predeterminarán el rumbo estructural a mediano y largo plazo. No es lo mismo reactivar la economía a través de la industria de la construcción, que a través de la agricultura.

No es lo mismo otorgarle la responsabilidad dinámica de la reactivación a la empresa privada, que al sector estatal.

REFINANCIAMIENTO DE LA DEUDA

Los problemas derivados de la deuda externa y de la inestabilidad del bolívar son, sin duda, los más urgentes por resolver. Por esta razón, asombra e indigna que los programas de AD y COPEI eludan descaradamente el tema y se limiten a afirmaciones tan ambiguas como que se refinanciará la deuda sin aceptar "condiciones que puedan causar graves perjuicios a la nación" (COPEI) o "sin que se generen efectos indeseables para el nivel de vida de los venezolanos" (AD). Esta retórica hueca es tanto más condenable, por cuanto el refinanciamiento está inexorablemente condicionado a un acuerdo con el FMI, y esta institución ya ha puesto al próximo gobierno en conocimiento de sus condiciones.

Entendemos que la renegociación de la deuda es un asunto que debe ser manejado con discreción, pero dado que el FMI y la banca internacional han incurrido en propuestas muy concretas, que afectan directamente el "nivel de vida" de los venezolanos, creemos que el elector tiene derecho a exigirle a los partidos una toma de posición.

Precisamente este carácter "negociado" de la próxima política económica y la elusión de las cuestiones fundamentales de la negociación convierten a los programas en una especie de **fraude electoral**. Ninguno de los cientos de miles de votantes adecos y copeyanos, salvo los respectivos "cogollitos", sabe por qué política está votando. Pero nada de esto es casual: la indefinición "material" del sufragio electoral es precisamente el pilar de sustentación de la democracia "formal", donde poderosos intereses particulares dominan bajo la apariencia del interés colectivo legítimo. La forma concreta que asume la indefinición material en los programas es la de un listado exhaustivo de todas y cada una de las promesas posibles, de tal manera que todos los intereses se vean articulados, pero anulándose unos a otros, al estilo de "renegociaremos la deuda, sin afectar el nivel de vida de la población". Esta es la razón, también, por la cual los programas de AD y COPEI se parecen como dos gotas de agua en lo relativo a las promesas concretas.

RECONOCIMIENTO DE LA DEUDA PRIVADA EXTERNA

Otro problema acuciante es el relativo a la deuda privada externa. Lo que está planteando el sector privado a través de Fedecámaras comprometería de tal manera las reservas presentes y futuras, que afectaría seriamente la capacidad financiera de la nación para relanzar y lograr el equilibrio externo de su economía. Sería un "segundo asalto" (el primero fue antes del 18 de Febrero) al ahorro externo de la Nación, en beneficio de unos mismos pocos. Se trataría de la aplicación descarada del lema capitalista vernáculo: "socialización de los riesgos y pérdidas, privatización de los beneficios", sobre todo teniendo en cuenta que gran parte de esa deuda tuvo origen especulativo (acumulación exagerada de inventarios, créditos convertidos en colocaciones, etc.).

Tan cierto es lo anterior, que el FMI, tan celoso portavoz del capitalismo liberal y de los bancos internacionales, recomienda al sector público venezolano "no asumir la deuda privada ni tampoco darle al sector privado una garantía preferencial de tasa de cambio". Los partidos AD y COPEI, sin embargo, han dado su respaldo al sector privado, asegurándoles el pago a tasa preferencial de la deuda legítimamente contraída y comprobada. (¿?) ¿O será ésta otra promesa captadora de apoyo electoral, que el 4 de Diciembre hará luego olvidar? Esperemos que así sea.

POLITICA CAMBIARIA Y DEVALUACION

Otra laguna de los programas se refiere a la política cambiaria, a pesar de que de ella dependen cuestiones tan fundamentales como la renegociación de la deuda, el nivel de inflación, la política arancelaria, las posibilidades de exportación, etc., etc. El programa de AD se limita a proponer la "simplificación cambiaria" y el de COPEI "la estabilización de las relaciones de intercambio monetario". Ni una palabra más al respecto. El FMI, sin embargo, sí tiene proposiciones, y muy concretas. Estas proposiciones son: 1) Eliminar la tasa de 4,30 Bs./US\$ y establecer una de 6,50 para la lista de productos y servicios actualmente a Bs. 4,30. 2) Todos los demás productos, inclusive los de actualmente a Bs. 6,00, someterlos a la tasa del mercado libre. 3) Eliminar la tasa preferencial bancaria de Bs. 9,90/\$. 4) Eliminar todo tipo de control de cambio (compra-venta libre de divisas)

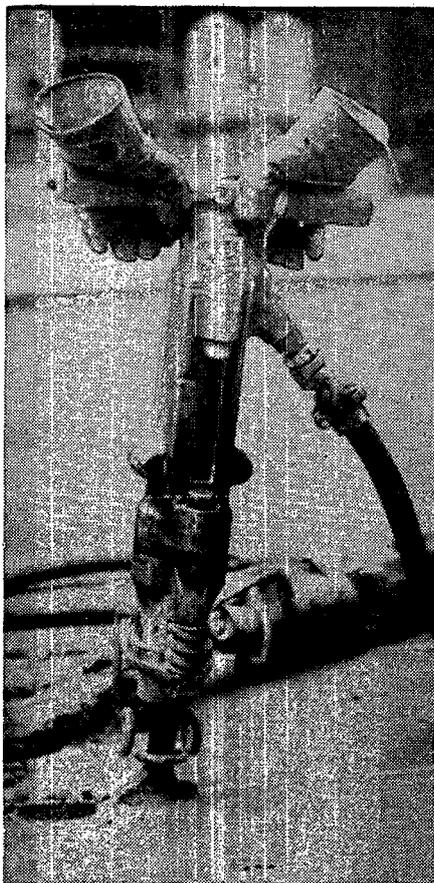
y liberar las importaciones.

La propuesta del FMI tiende, por consiguiente, a ampliar el mercado libre de divisas y dejar que éste fije la tasa definitiva de cambio. Aun cuando los programas AD-COPEI no concretan su política cambiaria, puede inferirse de ciertas afirmaciones dispersas que tenderán a controlar las importaciones no necesarias, manteniendo tasas preferenciales para las importaciones esenciales, aunque elevando levemente el nivel actual de esas tasas. Pero es una incógnita qué papel se le asignará al mercado libre de divisas, qué nivel de devaluación del bolívar se considerará conveniente y qué medidas compensatorias anti-inflacionarias se adoptarán.

AUSTERIDAD SALARIAL

La cuestión cambiaria es tan importante, porque afecta directamente el nivel de precios y la capacidad adquisitiva de la población. El "núcleo duro" de las políticas de ajustes del FMI consiste precisamente en evitar que las alzas salariales alcancen el alza de los precios, logrando así inclinar la balanza hacia la remuneración del factor capital en detrimento del factor trabajo, incrementando los excedentes de capital y la capacidad de pagos externos del país. Puesto que políticamente no es factible reducir los salarios, el FMI propone liberar los precios y aplicar al mismo tiempo "austeridad" en la contratación salarial, principalmente en el sector público. Esto equivaldría indirectamente a una erosión del salario real por la vía inflacionaria.

Frente a estas recomendaciones no basta con mostrar indignación y rechazo. El problema es más de fondo. El desequilibrio de la balanza de pagos, la agobiante deuda externa y la devaluación del bolívar son pruebas evidentes de que el país está gastando más de lo que producía, financiando el exceso de gasto con endeudamiento externo. Una de las causas fundamentales del exceso de gasto financiado exteriormente es un patrón de consumo orientado hacia bienes y servicios importados (como ejemplo basté mencionar los hábitos alimenticios). Modificar un patrón de consumo lleva tiempo; mientras tanto, el impacto inflacionario de la devaluación es ineludible. Y el peligro de que se desate una espiral inflacionaria no es ningún fantasma dibujado por el FMI, sino algo muy real. No vemos en los programas de gobierno suficiente conciencia realista frente al problema. Parecería que todo es posible y en perfecta armonía: es



posible flexibilizar los precios y mantener la capacidad adquisitiva de los trabajadores; es posible relanzar el crecimiento económico, sin inflación. No decimos que sea imposible compatibilizar estos binomios, pero se necesitaría para ello una política económica menos convencional y más sutil que la contenida en los programas.

INFLACION EN PUERTAS

Para combatir eficazmente la inflación se debería empezar por identificar su origen. En el caso concreto venezolano, el origen es triple:

- alta ineficiencia productiva, ocasionada por una estructura tecnológica inadecuada, alta capacidad ociosa y estrechez de mercado.

- alto grado de monopolización de la oferta.

- patrón de consumo fuertemente dependiente de importaciones.

Esta tercera causa, que ha pasado a primer plano después de la devaluación, se refiere al lado de la demanda, pero no en cuanto a su volumen, sino en cuanto a su composición. Las otras dos causas provienen claramente del lado de la oferta. No son válidas, por consiguiente, las recetas anti-inflacionarias (al estilo FMI) consistentes en reducir la demanda por la vía de la contención sala-

rial. Sería perfectamente demostrable que la principal causa estructural de la inflación reside precisamente en la depresión secular de la demanda, derivada de una injusta distribución del ingreso y de la marginación productivo-consumitiva del 80 por ciento de la población venezolana. Planteamientos en la línea de deprimir aún más la demanda conducirían inexorablemente a un peligroso agravamiento de la recesión e, incluso, de la inflación.

Las soluciones anti-inflacionarias deben provenir, por consiguiente, del lado de la oferta. La nueva paridad del bolívar y el cierre de importaciones van a oxigenar sensiblemente el aparato productivo por la vía de un nuevo impulso a la sustitución de importaciones y nuevas posibilidades de exportación. La bonanza actual de la industria textil es un buen síntoma de ello. Pero este efecto cambiario sería "flor de un día", si no se acompaña con medidas estructurales por el lado de la oferta, como por ejemplo:

- creación de un marco legal anti-monopólico,

- adecuación de la tecnología hacia una mayor incorporación del factor trabajo y de bienes de capital e insumos nacionales,

- lubricar y hacer transparente el aparato comercial-distributivo.

Este listado de campos de acción podría ampliarse mucho más, pero todo sería estéril, si no se ataca el problema crónico de la capacidad ociosa del aparato productivo, que en épocas buenas ha oscilado entre el 60 y 70 por ciento y actualmente ronda por el 40-50 por ciento. Con este grado de capacidad ociosa es absolutamente imposible lograr niveles razonables de costos y precios. Y la causa fundamental de la ociosidad reside en el hecho antes mencionado de que cerca del 80 por ciento de la población venezolana ocupa una posición marginal en el mercado consumidor.

El círculo vicioso: "baja demanda - baja producción - bajo nivel de empleo - baja capacidad adquisitiva (demanda)" sólo puede ser roto en Venezuela por el lado de la demanda. Para disminuir la capacidad ociosa y lograr así mayor productividad, menores costos unitarios y precios estables, el mercado debe ser ampliado, lo que equivale a decir que la capacidad adquisitiva de la población debe aumentar. Esto es posible con políticas tendientes al logro **simultáneo** de estas tres metas:

- mantenimiento del salario real

de los empleos actuales,

- incorporación de nuevos contingentes al mercado de trabajo y consumo,
- utilización creciente de la capacidad ociosa (mayor productividad).

Nada más erróneo y peligroso, por consiguiente, que aplicar en la actual coyuntura la receta del FMI de reducción de salarios y contracción general de la demanda. A este respecto, los programas de AD y COPEI tampoco ofrecen posiciones alternativas, aunque sí es justo reconocer que el tema de la redistribución del ingreso a través de la creación de empleos empieza a ser considerado como punto de partida de cualquier política de reactivación económica y como base para un crecimiento sostenido de la economía (sobre el tema del empleo, ver en este mismo número el artículo de D. Méndez).

SANEAMIENTO DE LAS FINANZAS PUBLICAS

En la misma línea de contracción de la demanda privada por la vía de reducciones de salarios reales, el FMI ha venido insistiendo en la contracción de la demanda del sector público por la vía de reducción del gasto público, especialmente de las erogaciones corrientes por pagos a empleados públicos. Extrañamente, este planteamiento ha sido aceptado sin mayores objeciones por parte de los partidos políticos y de la opinión pública. Decimos "extrañamente", porque hay razones de mucho peso para dudar de la bondad de tales medidas.

En primer lugar, si como anotábamos antes, las causas de la recesión e inflación se originan en las deficiencias de la demanda, una reducción del empleo público y/o de las remuneraciones a empleados públicos sólo agravaría más la causa estructural de la recesión. El Estado, como primer empleador, debe por lo menos mantener los niveles actuales de empleo y remuneraciones reales. En segundo lugar, el porcentaje de los sueldos y salarios propiamente dichos dentro del gasto público total es mucho más bajo de lo que generalmente se supone. Hay otras partidas de gasto público igualmente importantes cuantitativamente, donde una reducción y simultánea racionalización tendría los mismos efectos de equilibrar el fisco, pero sin tener que soportar los efectos socioeconómicos depresivos de una reducción de empleo y/o salario público. Con esto no pretendemos negar la necesidad de una utilización más racional y productiva de los actuales recursos humanos públicos.

Dado que el Presupuesto para 1984 ya ha sido aprobado, el FMI no insiste en su último informe-programa en el tema del empleo público, sino que se limita a proponer dos soluciones para cubrir el déficit fiscal, estimado en 28.000 millones de bolívares para 1984, por la vía de aumentar los ingresos:

1) Cuadruplicar (!) los ingresos internos (precios) de productos petroleros (de aproximadamente 4.000 a 16.300 millones de bolívares).

2) Triplicar las utilidades cambias, elevando la tasa de cambio promedio para las ventas al sector privado de actualmente Bs. 5,50 a Bs. 7,50.

Si la estimación del FMI sobre el déficit fiscal es correcta e insiste en las dos correcciones mencionadas, las repercusiones sobre el "nivel de vida de los venezolanos" (para usar palabras del programa de AD) serán enormes. De ahí que el tema de la estimación del déficit fiscal haya sido uno de los puntos más controversiales de las negociaciones con el FMI. Una vez más, en los programas de los dos posibles gobiernos negociadores se elude una toma de posición sobre el aumento de los precios internos de combustibles y sobre el nivel de devaluación.

Otro gran ausente de los programas es el tema de la reforma tributaria, que se perfilaría como única solución permanente para cubrir los inevitables déficits fiscales de los próximos años, aparte de su imperiosa necesidad para la implementación de cualquier política de redistribución del ingreso.

¿HABRA RECURSOS PARA LA REACTIVACION ECONOMICA?

Así como en programas de elecciones pasadas el escepticismo se basaba en las dudas sobre la capacidad gerencial del Estado, en los actuales se añade una nueva duda sobre la disponibilidad de recursos, sobre todo financieros, para satisfacer todos los intereses articulados. En este aspecto, el programa de COPEI es totalmente inocuo; pareciera que la "confianza" supliera la necesidad de recursos. El programa de AD, sin embargo, se plantea más explícitamente el problema y apunta en tres direcciones:

- liberación y reasignación de recursos fiscales desde áreas ineficientes o de larga maduración hacia áreas inmediatamente generadoras de empleo y rentabilidad.

- expansión controlada de la liquidez

- creación de "fondos de solidari-

dad social" con aportes de trabajadores y empresarios.

A nuestro entender, la primera línea de acción es la más factible, ya que la segunda se sobreentiende y la tercera sólo sería realista una vez puesta en marcha la reactivación. La reasignación de recursos fiscales presupondrá, sin embargo, reformas del Estado de notable envergadura, que hasta ahora han chocado contra la inercia interesada de grupos económicos y de los mismos partidos políticos. Pero la potencialidad de recursos en esta área es considerable.

No se mencionó la gran masa de recursos que hoy permanece ociosa en el sistema financiero privado y que podría mobilizarse una vez creadas ciertas condiciones mínimas de estabilidad. A pesar de la crisis se puede afirmar que existirían recursos suficientes para la reactivación, siempre y cuando impere la racionalidad en su uso.

EN RESUMEN...

Suponemos que el lector de estas notas continuará después de su lectura tan perplejo como antes. Nosotros también. La confrontación de los programas de AD y COPEI con el "otro programa" del FMI ha puesto en evidencia su indefinición respecto a los problemas económicos centrales, que absorberán no menos de 3/5 partes del próximo período. Tal indefinición decíamos antes, no es casual, ya que conforma un rasgo esencial del tipo de sufragio democrático "formal", todavía vigente.

Puestos a comparar los programas de AD y COPEI, ambos son prácticamente idénticos en el catálogo de promesas (no podía ser de otra manera...). Ahora bien, el programa de AD muestra más coherencia y lógica interna, una cierta jerarquía en sus objetivos y denota más labor de equipo. Esboza, al menos, algunos rasgos de un modelo de desarrollo distinto, un nuevo rol de la agricultura, y un viraje del concepto de industrialización. Afirma sin rodeos que la responsabilidad de la planificación de la economía le corresponde al Estado, que debe corregir las "deficiencias del mercado" y actuar sobre las variables y sectores claves. El programa de COPEI propugna también un "nuevo modelo de desarrollo", pero no aporta nada que sea nuevo.

A la vista de los programas, es evidente que los dos partidos mayoritarios le están pidiendo al elector un acto de confianza, un acto de fe, porque ciertamente no le dan los elementos para tomar una decisión racional.

2. ECONOMIA Y POLITICA SOCIAL

Domingo Méndez R.



De entre muchos de los tópicos que se podrían analizar en lo referente a la economía y la seguridad social, en este artículo nos interesa analizar tres de ellos.

En primer lugar estaría lo referente al **desempleo**, en segundo lugar todo aquello que tenga que ver con el mantenimiento y/o expansión de los **ingresos reales** de las familias venezolanas, y, en tercer lugar, la necesidad de que en la sociedad venezolana se efectúe una más justa **distribución del ingreso**.

Para abordar el problema del desempleo consideramos tres niveles. Dos de ellos íntimamente relacionados. ¿Qué queremos decir? Sólo nos parece adecuado un abordaje del problema del desempleo que considere las políticas económicas de corto plazo en el marco de las necesarias reformas estructurales. Lo primero sin lo segundo a lo más que llegaría es, o a desplazar los problemas en el tiempo, o a cambiar un problema por otro. Un tercer nivel que consideramos en torno al desempleo es la asistencia directa e inmediata a aquellos sectores mayormente afectados por este flagelo.

En torno al problema del mantenimiento y/o expansión de los niveles de ingreso real de las familias venezolanas, asumimos la presencia, al menos a mediano plazo, de fuertes presiones inflacionarias que incidirán negativamente sobre el nivel de ingreso real. De allí que centremos el análisis en torno a lo planteado en los programas sobre el nivel de salarios reales. Pero, como quiera que no parece posible mantenerlos por la vía de los aumentos nominales, nos fijamos preferentemente en las políticas destinadas a atacar el problema de la baja productividad de la economía venezolana, el único término de la ecuación que nos parece manejable al menos a mediano plazo. (Cfr. SIC, No. 447, p. 302 y SIC No. 450, p. 449).

Partimos de la necesidad de que en la actual sociedad venezolana se lleve a cabo una más justa distribución de los ingresos y esta constatación nos suscita una serie de interrogantes: ¿Se hacen cargo de esta necesidad los partidos po-

líticos en sus respectivos programas de gobierno? ¿Qué medidas de política económica piensan utilizar para tal fin? ¿Qué mecanismos de transmisión serán empleados?

Sabemos de la existencia de otros muchos tópicos de interés en esta materia. La selección realizada tiene como base aquellos que nos han parecido los más relevantes. Por lo demás otros aspectos de la economía venezolana y su futuro después del 4 de diciembre son abordados por otro artículo en esta misma edición.

RAFAEL CALDERA

En el terreno del desempleo es tal el nivel de abstracción y generalidad en que se mueve el programa de gobierno copeyano que prácticamente cabría esperar cualquier medida de política económica de cara a la reactivación de la economía. La promesa concreta es la creación de "un millón de nuevos empleos" a razón de doscientos mil por año; para ello, "dar un vigoroso impulso a la industria de la construcción". Sólo que no se dice mediante qué políticas fiscales, financieras y monetarias en concreto. Por lo tanto no es posible hacer ningún tipo de consideración sobre la factibilidad de tal promesa.

Más explícito se muestra el programa de gobierno de COPEI en el planteamiento de medidas concretas y directas para atenuar el costo social del desempleo. Las medidas son: seguro contra el paro forzoso y el bono alimentario. Pero en este punto también se obvia lo más importante: cuál vaya a ser la fuente de la que provendrán los recursos para tal "reparto".

En lo que toca al mantenimiento y/o expansión de los ingresos reales, no se plantea el problema en todas sus dimensiones. Sólo marginalmente se plantea la necesidad de reestructurar el funcionamiento de la Comisión Nacional de Productividad y además desenfocadamente. Es decir, en el marco del impulso para un desarrollo tecnológico propio —lo cual es obviamente importante— pero sin conexión orgánica con el mantenimiento de los niveles de ingre-

so real que es donde el problema de la productividad adquiere toda su relevancia.

Ante la necesidad de efectuar una más justa distribución del ingreso sólo plantea la distribución de unos recursos cuyo origen se desconoce, sin que por lo demás se vea amenazada la injusta distribución actual. Así se habla de "mejorar el nivel de vida de los barrios", de "créditos populares para el mejoramiento de la vivienda", de "subsidios directos", pero sin que se sepa de dónde provendrán los recursos para tal fin.

JAIME LUSINCHI

Del programa de gobierno de Acción Democrática no podemos hablar en los mismos términos que sobre el de COPEI. Ciertamente aquí se asume el problema del desempleo no sólo en el ámbito coyuntural —donde se proponen medidas fiscales monetarias y financieras específicas— sino también en el ámbito estructural. Es decir, al par de las políticas económicas de corto plazo dirigidas a reactivar la economía, se propone la promoción de nuevas formas de propiedad a partir de profesionales y obreros especializados actualmente en situación de desempleo. No obstante hay que señalar que no se prevé cómo estas nuevas empresas, necesariamente pequeñas y medianas, serán protegidas frente a los grandes grupos económicos, de corte monopólico.

Quizás hallemos la explicación de lo timorato del programa de gobierno adeco frente a los grandes grupos económicos, en el hecho de que por ninguna parte se hace mención de la necesidad de realizar una reforma tributaria que, entre otras cosas, aumente la capacidad del Estado para elevar el nivel de vida de los sectores populares y marginales. De manera que la omisión primeramente señalada no es casual. Se trata de una postura sistemática la de no querer tocar "ni por asomo" los intereses de los poderosos. Así tenemos que el programa de gobierno adeco, al querer enfrentar simultáneamente el problema de la reactivación económica y la necesidad de evitar que se deteriore aún más el nivel

de vida de las clases trabajadoras, trata de conciliar lo inconciliable, con lo cual es de esperar que saldrán favorecidos los de siempre.

Es justo señalar por otra parte que el programa de gobierno de AD es prácticamente el único que coloca el problema de la productividad como una de las variables a considerar en el mantenimiento de los niveles reales de ingreso.

JOSE VICENTE RANGEL

Las líneas programáticas de la candidatura de José Vicente Rangel plantean el problema del desempleo en el marco de la necesidad de hacer modificaciones estructurales a la economía venezolana. Se plantea la necesidad de modificar la estructura de la oferta y demanda industriales según las necesidades de la mayoría. De allí la propuesta de promover nuevas formas de propiedad que combinen las actuales con el cooperativismo, la cogestión y la autogestión. Creemos que, si bien es correcto el planteamiento del problema, lo dicho no es suficiente. Se hace necesario el planteamiento y especificación de medidas de política económica de corte coyuntural pertinentes, de cara a la reactivación de la economía.

Asumiendo que el marco estructural en el que se movería un gobierno de la Nueva Alternativa es el de una economía capitalista —todo lo "sui generis" que se quiera puro capitalista al fin— el problema del mantenimiento de los niveles de ingreso real de la población será un problema presente. Sobre él no dice nada el programa de José Vicen-

te. Sobre la productividad tampoco se dice nada aun cuando en la futura sociedad socialista el uso eficiente de los recursos también es un problema a resolver.

En lo que toca a la redistribución de los ingresos se habla acertadamente —aunque sin mayores especificaciones— de la necesidad de reformar el sistema financiero, de tal manera que se garantice la democratización del crédito, y de la necesidad de una reforma tributaria que garantice la progresividad del impuesto sobre la renta.

TEODORO PETKOFF

El MAS también plantea adecuadamente el problema del desempleo al situarlo en el terreno de unas reformas estructurales que implicarían: "ataque a los monopolios, promoción de nuevas formas de organización económica (cooperativas), cogestión de empresas del Estado, privilegios a la pequeña y mediana industria, etc.". Se vincula estrechamente la resolución del problema del desempleo con la necesidad de realizar una reforma tributaria verdaderamente progresiva que "ataque los excesivos márgenes de ganancia, el capital ocioso, los dividendos no reinvertidos, la tierra no utilizada, las instalaciones subutilizadas, etc."

Otra vía de redistribución del ingreso sería para el MAS el sistema crediticio. Se trataría de forzar al sistema financiero a que se dedique no menos de un 30 por ciento de sus carteras al financiamiento de los sectores agrícola, agro-industrial, la pequeña y mediana indus-

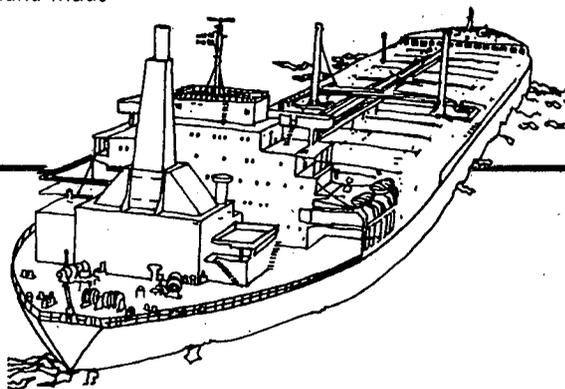
tria y el sector cooperativo.

Planteando adecuadamente los problemas del desempleo y la redistribución de los ingresos, el MAS llega a un nivel de especificación mayor de lo que serían sus medidas de política económica —créditos inducidos a la pequeña y mediana industria, reforma tributaria, etc.—. Con todo, creemos que su fallo está en no delinear al menos lo que serían las políticas financieras y monetarias de cara a la reactivación económica. También un gobierno del MAS se movería en una economía de corte capitalista, donde los grandes grupos económicos mantendrían intactas sus cuotas de poder al menos en el corto y mediano plazo. ¿Cuál sería la política económica para evitar que este sector, con el cual habrá que contar necesariamente, no sabotee al resto de la economía? Obviar esto podría conducir al pacto fácil, o a algo peor.

En lo relativo al mantenimiento de los niveles de ingreso real de los venezolanos, el programa del MAS es el único que plantea medidas sensatas y factibles a corto plazo. Estas serían: el control de precios, la regulación del costo de la vivienda y la reestructuración tarifaria de los servicios; pero una vez más, ¿cuáles serán las políticas económicas que evitarán, por ejemplo, que los controles sobre precios lleven a un mayor estancamiento de la economía? Otro fallo, al igual que el resto de los programas, el del MAS no se hace cargo del problema de la productividad.

3. EL PETROLEO

Juan Carlos Navarro



Si sobre alguna materia puede presuponerse un acuerdo básico de todas las fuerzas políticas participantes en la disputa electoral, ésa es la petrolera.

Como grupos que pertenecen y eventualmente gobernarán un país rentista, el punto de partida de toda su política económica consiste en maximizar la renta como prerrequisito de su

misma libertad de acción por lo que atañe a disponibilidad de recursos económicos. Es esto lo que nos dicen desde el principio los cuatro programas analizados cuando comienzan con el reconocimiento expreso de que el sector petrolero seguirá siendo la columna vertebral de la economía del país.

Establecido este axioma, se desprenden una serie de deducciones lo

suficientemente precisas como para que no haya tampoco posibilidad de desacuerdo. Este es el caso por ejemplo de la necesidad de fortalecer la OPEP como mecanismo fundamental para el sostenimiento de los precios y el control de la producción a nivel mundial, así como de la imperatividad de mantener un nivel de reservas y de exportación que nos permita seguir disfrutando de

niveles significativos de renta.

A partir de aquí, comienzan las opciones y las prioridades.

En los documentos analizados el sector petrolero y energético en general recibe tratamientos de extensión diversa por parte de AD, MAS, COPEI y la candidatura de José Vicente Rangel, en orden decreciente.

Las coincidencias van más allá de las mencionadas arriba como obvias. Así, se nota una insistencia en la conservación del esquema corporativo de PDVSA, así como en mantener a la industria en general al margen de las disputas y los prorrates burocráticos y clientelares de los partidos, y también en enmarcar la política petrolera en el conjunto más amplio de una política energética global que considere el desarrollo y aprovechamiento de fuentes alternas de energía, muy en particular el gas natural; cabría por cierto preguntarse a este respecto por qué no se discute nunca sobre la base de los planes y estudios del sistema energético nacional elaborados en los últimos dos períodos constitucionales, en lugar de insistir en la necesidad de nuevos planes energéticos o evaluaciones globales del sector.

También es casi universal el señalamiento de la necesidad de integrar la industria a la estructura productiva del país a través del desarrollo de industrias complementarias y suplidoras a las actividades de las operadoras, así como la necesidad de racionalizar el consumo interno de combustible. Llamativa en grado sumo resulta la insistencia de COPEI, AD y MAS sobre la urgente necesidad de desarrollar la industria petroquímica, en tanto no parten en ningún

caso de los gravísimos problemas que esa industria ha presentado en nuestro país en varios sentidos.

Todos los programas aluden con mayor o menor especificidad al problema de la dependencia tecnológica; pero aquí se registran diferencias de grado importantes. Así, mientras el programa de COPEI dice **"Profundizaremos la revisión de los contratos de tecnología con las empresas transnacionales y aceleraremos su terminación"**, y AD se refiere a **"Reducir al mínimo la dependencia externa de la industria, disminuyendo con la máxima aceleración la dependencia tecnológica"**, el MAS habla de **"Rescisión de contratos de asistencia tecnológica"**. A pesar de su carácter más general, podemos inferir que en esta misma línea se sitúa la afirmación de José Vicente Rangel en el sentido de **"Nacionalizar la gestión petrolera, que se sigue manteniendo dependiente del capital transnacional"**.

También todos (con la excepción del de JVR) tocan el tema de la Faja Petrolífera del Orinoco; pero aquí las diferencias sí adquieren mayor calibre: mientras para COPEI se trataría de un objetivo prioritario su desarrollo (por supuesto **"En función de las realidades del mercado internacional"**), para el MAS la pauta la marcarían programas de desarrollo experimental, en una perspectiva **"No compelida por la urgencia de abrir nuevos frentes productivos a corto plazo"**.

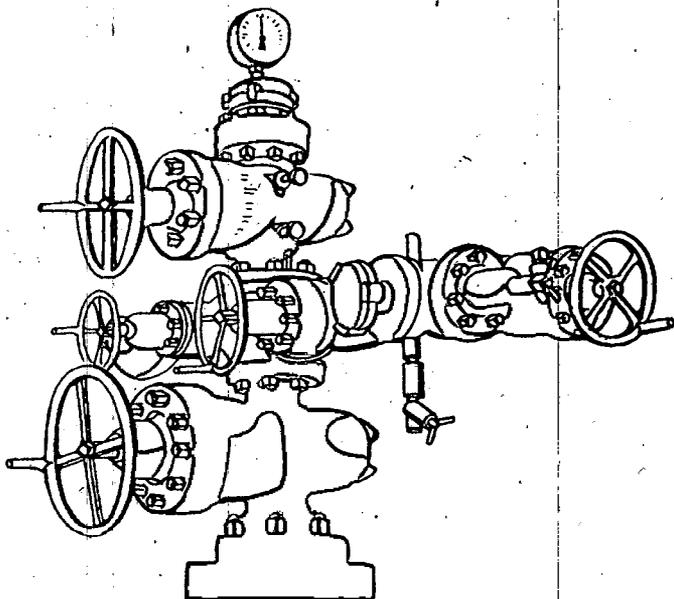
Tanto COPEI como AD insisten en la necesidad de preservar la autosuficiencia financiera de la industria, aunque este último partido hace referencia a **"Tomar medidas que mejoren el flujo**

de caja de la industria, a corto plazo", en una alusión evidente a los problemas que en este terreno enfrenta hoy por hoy la industria en el contexto del complicado panorama financiero del país. Lamentablemente no se especifica de qué orden de medidas se trata.

Tanto en el programa de AD como en el del MAS, aunque más claramente en el de éste último, encontramos tocado el asunto de la urgencia de incrementar los controles de gestión político-parlamentarios sobre las actividades de la industria, consecuencia lógica de los varios debates que a lo largo de los últimos años hemos presenciado alrededor de este asunto.

Pasando ya a lo distintivo de cada programa, nos encontramos con que el de COPEI es el único que recoge como meta la revisión de la legislación petrolera, aunque de manera tan episódica que no da idea de la importancia que pueda esto tener en el conjunto de su política petrolera. AD habla de **"Fortalecer las estructuras profesionales, técnicas y administrativas del Ministerio de Energía y Minas"**, en lo que puede significar, aunque no tenemos elementos para afirmarlo categóricamente, un rechazo velado al tantas veces denunciado "desmantelamiento" del Ministerio de Energía y Minas durante el actual período, y un propósito de marchar en dirección contraria; en otro orden de cosas, nos encontramos con que AD menciona la perentoriedad de desarrollar relaciones estrechas con productores de petróleo no OPEP, lo que implica una aproximación a un diagnóstico puesto al día de la situación del mercado internacional. El MAS, por su parte, es el único en insistir en la rescisión de los contratos de comercialización.

Como podrá apreciarse, los programas tocan en su conjunto la mayor parte de los problemas en juego en las decisiones petroleras de los próximos años, de una manera tal que no faltan las diferencias y desacuerdos en medio de las coincidencias de carácter general. Carecen, casi en su totalidad, de análisis aunque sean aproximados de la factibilidad de las medidas propuestas, así como de un orden de prioridades. No se trata por supuesto de exigir las medidas concretas con las que se piensa enfrentar cada situación, pero sí ciertamente un ejercicio algo más amplio de una racionalidad apoyada en la experiencia y en el conocimiento del que el país dispone en esta área como en pocas otras.



4. LA EDUCACION

José A. Lazcano



Resulta injusta cualquier comparación entre los capítulos sobre educación de los cuatro programas. Corresponden a géneros literarios distintos.

José Vicente Rangel se propone, de entrada, "desacralizar esta práctica viciosa" del "inútil recetario lleno de promesas", ya que "los programas sirven para todo y, en primer lugar, para no cumplirlos". En sus "lineamientos programáticos de lo que podrían llamarse los grandes caminos para enfrentar la crisis nacional", no hay referencias explícitas a la educación.

Los programas de los otros tres candidatos coinciden en proclamar la importancia de la educación: "El reto social se manifiesta estructuralmente en dos aspectos con los cuales la democracia venezolana está seriamente comprometida" (Caldera); la educación aparece como la primera de "las bases de la reforma social" (Lusinchi); o como uno de los "aspectos donde será necesario tomar medidas de urgencia destinadas no sólo a corregir viejas injusticias, a mejorar la vida del venezolano presente, sino también destinadas a asegurar la permanencia y el desarrollo del capital humano y del futuro del país" (Petkoff).

Esta importancia proclamada, sin embargo, no aparece reflejada en un programa operativo, como cabría esperar.

El programa de Teodoro Petkoff le dedica dos párrafos al tema estrictamente educativo. Las proposiciones, muy generales, se refieren a los siguientes puntos:

- descentralización, con participación e integración de organismos estatales y municipales;
- distribución proporcional de los recursos que privilegie a la educación inicial, media y, básica frente a la superior;
- prioridad a la eliminación del analfabetismo y a la educación de los trabajadores;
- trabajo voluntario, autofinanciamiento y colaboración de los empresarios;
- actualización y adecuación de los planes a la práctica social.

Algo más extenso —no mucho

más— es lo que propone el programa de Rafael Caldera sobre educación. Hay énfasis en lo realizado en su gobierno anterior y en los períodos adecos como "valioso credencial del sistema social venezolano" y en la autoridad personal para corregir las deficiencias.

Las proposiciones, más o menos concretas, de su programa son las siguientes:

— pensar en mecanismos que puedan complementar los gastos del Estado (exigencia de requisitos especiales a repitientes crónicos, reintegro parcial de gastos educativos por los profesionales, la posibilidad de incorporar el gasto educacional a una rama de la seguridad social);

— dialogar con todos los sectores universitarios;

— designar un Ministro de Estado para la Educación Superior, que atienda también a la Ciencia y Tecnología;

— desarrollar un programa sistemático de orientación vocacional;

— mantener la Fundación Gran Mariscal de Ayacucho libre de vaivenes políticos y orientada al postgrado y a aquellas carreras de pregrado para las cuales no existen condiciones favorables en el país;

— dar impulso a la investigación y a la tecnología;

— incorporar el programa de desarrollo de la inteligencia al Ministerio de Educación.

El programa más desarrollado es, sin duda, el de Jaime Lusinchi. Y su esquema se acerca a lo que suelen ser los Planes de la Nación.

Hay media página de diagnóstico que señala las deficiencias en la cobertura y rendimiento, en la calidad, en la adecuación a los desafíos futuros y en la magnitud de costos y deficiente administración.

Un párrafo señala los objetivos fundamentales: modernización y eficiencia... formación integral... democratización...

Y las proposiciones educativas están desarrolladas en una página de políticas generales y dos de políticas sectoriales.

No es posible hacer un resumen

de estas políticas, que son, a su vez, un resumen de lo que razonablemente se puede decir desde lo que de hecho es nuestro sistema educativo tanto en su filosofía explícita o implícita como en su organización concreta. Son principios generales, de buena voluntad; para perfeccionar nuestra educación. Son principios absolutamente aceptables para todo el mundo.

Más concreción adquieren los programas que se proponen. Pero su número y su falta de jerarquización no permiten esperar una reorientación o una definición específica de política educativa; más bien pueden aumentar la burocratización. Promete:

— establecer un Programa Nacional de Administración Educativa;

— organizar el Sistema Nacional de Orientación a todos los niveles;

— desarrollar un Programa Nacional Socioeducativo y de Bienestar Estudiantil;

— redefinir la Fundación Gran Mariscal de Ayacucho;

— estimular un Servicio de Voluntariado Social Estudiantil;

— establecer una política ambiciosa de formación y mejoramiento continuo profesional del magisterio;

— establecer el Consejo Nacional de Educación;

— desarrollar el Programa Nacional de Pre-escolar Integral;

— programar el desarrollo progresivo de la Educación Básica;

— cumplir un sistemático programa de capacitación docente para la Educación Básica;

— implantar progresivamente la extensión de la escuela de jornada complementaria, con servicios de asistencia nutricional y de salud;

— reimplantar la Escuela Técnica y reorientarla;

— realizar un programa específico de capacitación docente para los educadores de la Educación Media;

— establecer el Programa Nacional de Educación Agrícola;

— reabrir las Escuelas Agrícolas y reorientar las existentes;

— promover el Proyecto de Escuelas Agrotécnicas;

— constituir un verdadero Programa de Educación Permanente para Adultos;

— dictar una Ley de Educación Superior;

— realizar un plan especial de instalaciones físicas y dotaciones en la Educación Superior;

— racionalizar e intensificar los

programas de formación y mejoramiento académico, económico y social de los docentes de Educación Superior;

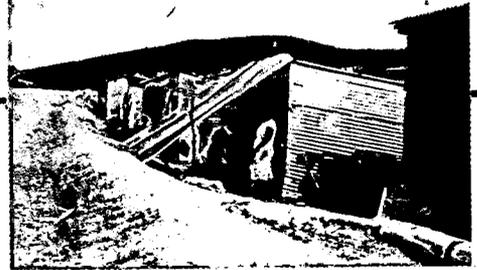
— implantar programas nacionales de orientación, selección y distribución de la matrícula estudiantil;

— crear un Fondo independiente para el Desarrollo de Educación Superior.

Evidentemente, el que más se acerca a un programa educativo es el de Lusinchi. Pero no bastan las buenas intenciones y los buenos propósitos desde cada parcela del sistema educativo existente para que las promesas sean un verdadero programa para una educación "base de la Reforma Social".

5. LOS MARGINADOS

Jean Pierre Wyssenbach



MARGINALIDAD

"No puede aceptarse" —dice el programa de Jaime Lusinchi (JL)— "que un estado tan poderoso como el venezolano permita que el 81 por ciento de la población viva por debajo de los niveles mínimos de subsistencia o apenas los alcance. No puede aceptarse que un estado tan poderoso como el nuestro permita que los pobres sean cada día más pobres" —el programa no se atreve a completar 'y los ricos cada día más ricos'— "y que la marginalidad crezca y se agudice. El futuro nos presenta un desafío: cerrar la brecha de las injusticias, de las desigualdades, de las discriminaciones económicas y sociales. Será necesario derrotar el autoritarismo y descartar el actual sistema económico" —el programa no se atreve a decir 'capitalista'— "socialmente excluyente y de perspectivas limitadas, incapaz de plantear soluciones de fondo y a largo plazo. Será necesario, dentro de la estrechez de recursos" —el programa no se atreve a señalar las excepciones a esta estrechez de recursos, aunque la continuación lo está presuponiendo— "hacer realidad nuestra voluntad de redistribuir el ingreso" —el programa no se atreve a mencionar una reforma tributaria que no se ha hecho en 25 años— "y de modificar sustancialmente los términos del equilibrio tradicional del poder político".

LOS CULPABLES

Para Rafael Caldera (RC) y JL parece no haber culpables. Si acaso en parte lo serían los mismos habitantes de los barrios, a los que se habla de dar

les "información y formación" apropiados.

José Vicente Rangel sí habla de culpables. Por ejemplo, "los sectores de la banca comprometidos con una gestión rapaz, que ha impedido que el crédito fluya democráticamente a los núcleos de la producción y el consumo mayoritarios y, por el contrario, se ha concentrado para alimentar a poderosos consorcios conectados al capital monopólico y transnacional" (JVR).

Teodoro Petkoff (TP) habla de "la creciente transnacionalización y dependencia externa de la economía venezolana atestiguada por la presencia de más de 350 empresas industriales distribuidas en el país en casi todas las actividades industriales; la subordinación tecnológica a los países industrializados así como la necesidad de importar más de la mitad de nuestros alimentos y gran parte de los bienes de capital requeridos" (TP).

SOLUCIONES ESTRUCTURALES

Para eliminar la marginalidad no bastan medidas marginales. Los artículos de Ignacio Purroy y Domingo Méndez en este mismo número de SIC muestran muy bien la falta en los programas de RC y JL de medidas estructurales para acabar con la injusta distribución de la riqueza entre nosotros. Sólo JV y TP hablan de "una profunda reforma tributaria destinada a gravar fuertemente los márgenes excesivos de ganancia, el capital ocioso, los dividendos no reinvertidos, la tierra no utilizada, las instalaciones sin uso, la especulación con propiedad territorial, bienes raíces, mercancía o recursos financieros" (TP).

TP habla de "privilegiar los sectores creadores de empleo"; JVR, de "mayor empleo"; RC, de "un millón de empleos"; y JL, de "pleno empleo". Pero sin llegar a concretarlo como el pueblo desearía.

VIVIENDA

"En el próximo Gobierno tendremos que enfrentar no sólo el déficit de más de un millón de viviendas sino necesidades de refacción, reacondicionamiento y renovación de viviendas en precarias condiciones" (JL). El programa de AD habla de la creación de "un gabinete de Desarrollo Urbano, Vivienda y Servicios conexos, coordinado por el Ministerio de Desarrollo Urbano". De orientar "el INAVI hacia la producción de viviendas en las áreas marginales". De dedicar "FONDUR prioritariamente a la adquisición y habilitación de tierras para desarrollos urbanísticos con fines de interés social". "Se canalizarán hacia el sector inmobiliario, a través del BANAP, los recursos provenientes de los fondos de pensiones, jubilaciones y prestaciones sociales, y parte de los ahorros adicionales captados a través de los fondos de solidaridad social". Una propuesta nos sorprende por lo valiente: "Se procederá a la implantación de un impuesto predial sobre todas las tierras o construcciones abandonadas u ociosas, tanto en áreas urbanas como suburbanas y rurales, con el propósito de estimular el uso productivo de las mismas". De "utilizar los mecanismos legales para que el Estado pueda influir o asumir la fijación de los niveles de las tasas de interés, restringir toda posibilidad de especulación" (JL).

Un detalle simpático del programa de AD es ofrecer viviendas a los trabajadores de mayor productividad y a los estudiantes de mejor rendimiento.

Un detalle simpático de COPEI es el de **sembrar árboles en los barrios**. Nos parece muy positivo. Pero resulta un toque poético dentro del problema de fondo.

El programa de COPEI habla de "crear un **Instituto especial para la atención a los barrios marginales** de todas las ciudades de Venezuela". ¿Será que todos los existentes, incluido Fundacomún, no sirven? Se habla de "un equipo multidisciplinario con **valiosa experiencia** en esta área que está ya ocupándose de hacer un inventario y diagnóstico de los barrios de las principales ciudades". ¿Cuál es esa valiosa experiencia? ¿"Promoción Popular", de Adela de Calvani? ¿San Agustín del Sur, donde los habitantes de los ranchos supuestamente iban a pasar a apartamentos? ¿Las viviendas en pendiente de Brisas del Paraíso y otros barrios? ¿El proyecto de remodelación de todos los barrios de José Curiel, a quien asocian con el desarrollo de "Cumbres del Caribe Country Club" del Cerro Galicia, en la serranía de Falcón?

COPEI, AD y el MAS hablan de programas de **autoconstrucción**. Pero se sobreentiende que serán distintos a los que conocemos en Los Mangos de La Vega, donde han pasado dos años y medio sin que lleguen a inaugurarse unas casitas de uno y dos pisos.

TP y JVR están claros en que el problema de fondo de la vivienda es el precio de la tierra. "Proponemos un conjunto de medidas tendientes a la **reducción y control de los precios de la tierra urbana**, entre las que destaca por parte del sector público, de las áreas de expansión de las principales ciudades" (TP). "Proceder, a una reforma urbana que nacionalice, o municipalice, según el caso, las tierras que serán la base para una resolución de fondo del problema de la vivienda" (JVR).

SERVICIOS PUBLICOS

Todos los programas hablan de mejorar los **servicios públicos** en los barrios. Que no resulten, como a veces, y que servicio y que públicos (por ejemplo la electricidad, el aseo). Hablan igualmente de tarifas diferenciales, lo cual en parte ya está en vigencia, y con las empresas privadas será muy difícil implantarlo.

Nos sorprende un párrafo del programa de JL: "Se realizarán grandes es-

fuerzos en la prestación de servicios más eficientes de recolección, tratamiento y disposición final de basura; en la adecuada provisión de servicios sanitarios y en un proceso de educación ambiental para que los habitantes de los barrios tomen conciencia de la gravedad de los problemas y contribuyan efectivamente a su solución". Nos sorprende que cuando todos los programas prometen la creación de un Servicio Nacional de Salud que solucione los problemas actuales de atención a los pobres, y que cuando sabemos cómo se ha descuidado mucho tiempo el aseo en los barrios, ahora se piense solamente en los habitantes de los barrios a la hora de asignar responsabilidades. La única "conciencia" que existe es la conciencia de poder, y nuestra sociedad se ha especializado en quitar todo poder a los marginados.

ALIMENTACION

Los programas coinciden en que el pueblo está **mal alimentado**, desnutrido.

El programa de RC reanuncia el programa del "**bono alimenticio**" —parece que lo correcto es alimentario, porque el bono no se come— que el gobierno de Luis Herrera no pudo incluir en el presupuesto.

El programa de JL anuncia que "asimismo se impulsarán los programas del **vaso de leche y de comedores populares**" desarrollados durante el gobierno de Carlos Andrés.

Todo lo que trate de disminuir la injusta hambré del pueblo es positivo. Lástima que los programas no entran al problema de fondo, de la falta de capacidad adquisitiva del pueblo, por la falta de empleo, por los bajos salarios, por su progresiva disminución a causa de la inflación y por la elevación de los precios debido a la comercialización.

POLICIA

"Todos los barrios y urbanizaciones tendrán **casillas policiales** y estarán debidamente patrullados". Todos desean vivir con seguridad. Pero el pueblo se pregunta qué les meten en la cabeza a los policías para que gente del pueblo trate como lo hace al pueblo. ¿Qué piensa el pueblo del Plan Unión, de las redadas, especialmente los viernes y días de cobro?

El programa de TP apunta que "sólo una política que reparta la riqueza de un modo justo irá secando los pantanos en los cuales se cultiva la delincuencia". E insiste junto con otros programas en la necesidad de programas de prevención, en la modificación del siste-

ma penitenciario, y en la agilización de la hoy lenta justicia.

PARTICIPACION POLITICA

"Nos proponemos enfatizar en la creación de un poder alternativo que haga realidad la soberanía y el poder popular efectivos". "Lo fundamental es que nuestro pueblo recupere la capacidad de creer y de convertirse a sí mismo en protagonista de la historia", dice el programa de JVR.

El programa de RC dice que "el Instituto" —el nuevo que se va a crear para los barrios— apoyará el esfuerzo de los sectores populares por solventar con su **gestión directa** sus problemas más apremiantes". Magnífico. Pero el programa no precisa a quién se sustraerá esa gestión directa, si al aseo urbano, al Inos, a las Jefaturas civiles o a otras instituciones.

Cuando el programa de RC habla de "afianzamiento y orientación de sus **organizaciones representativas** suponemos que se refiere a la política que ha llevado en este período gubernamental a las dos corrientes copeyanas al establecimiento de dos confederaciones de asociaciones de vecinos orientadas por ellos.

El programa de JL aclara al respecto: "Nosotros respetaremos y fomentaremos la acción de las Asociaciones de Vecinos, sin tratar de manipular su espontaneidad". Habla también de los **Cabildos Abiertos**, tan poco frecuentes hasta ahora. De promover **Agrupaciones de Solidaridad Comunal**, de **co-gestión vecinal**.

También TP habla de una atención especial al Municipio. Y de establecer "la figura del **Defensor de los Derechos del Pueblo**, que protegerá a los ciudadanos de la arbitrariedad y la negligencia en la administración pública".

LOS JOVENES

Decir juventud es decir esperanza. Todos los programas piensan en ellos. RC y JL hablan de crear un voluntariado juvenil, para que por ejemplo en los barrios trabajen por su comunidad. Maliciosamente podríamos pensar que si ellos no lo hacen nó lo va a hacer nadie.

Se habla de dotarlos de muchas canchas deportivas, sin precisar de dónde van a salir esos terrenos. TP habla de la necesidad de que "la comunidad debe encargarse del mantenimiento de esas instalaciones a su disposición". Y de que "debe fomentarse la industria deportiva nacional, lo cual redundará en artículos deportivos más baratos".

CONCLUSION

"Comienzo por una confesión: soy un descreído de promesas y programas. Si alguna experiencia muestran estos 25 años de bipartidismo es que los

programas sirven para todo y, en primer lugar, para no cumplirlos. Pudiera afirmarse que los programas han sido en Venezuela el síntoma de lo que no se va a hacer desde el gobierno" (JVR). Si esto dice un candidato presidencial, no

seremos nosotros quienes se atrevan a contradecirle.

A los jóvenes y habitantes de los barrios toca ver si en estos programas encuentran alguna inspiración para ese trabajo en el que nadie los va a sustituir.

6. LA POLITICA INTERNACIONAL

Mikel Munarriz



La intensificación y la profundidad de las relaciones internacionales es hoy tal, que la determinación de la política internacional de un país condiciona en alguna manera todas las políticas que un gobierno pretende realizar. Al mismo tiempo, la peculiar complejidad de la situación internacional, hace que esa determinación no sea nada fácil. Todo esto nos llevaría a pensar que los programas que presentan los partidos que tienen más chance de alcanzar el Gobierno en las elecciones venideras o aquellos que alcanzarán al menos capacidad para influir en sus decisiones, darían especial relieve a los diferentes aspectos que hoy preocupan a la ciudadanía respecto a la política internacional venezolana. Ciertamente los candidatos aparecen conscientes de la importancia del problema y de su complejidad. Así, por ejemplo, Lusinchi expresa: "Pocas etapas de la historia mundial han sido tan complejas y contradictorias como esta de las décadas finales del siglo XX (...) Dentro de este contexto, los pueblos pequeños deben definir con claridad y suma entereza los principios y fundamentos que norman y orientan su conducta en la escena mundial".

A pesar de eso, y a pesar de sus diferencias de género de los diversos "programas", tampoco en este punto se llega a profundizar a nivel programático las líneas y tareas de una auténtica política exterior. Se quedan a nivel de declaraciones de principios y deseos, o en el señalamiento de metas a alcanzar.

Presentaremos, con todo, los temas principales, señalando coincidencias, matices, diferencias y... ausencias, añadiendo en algunos casos pequeños comentarios explicativos.

PRINCIPIOS GENERALES

Los cuatro candidatos enfatizan el

principio a la autodeterminación de los pueblos, el respeto a las soberanías, junto con la búsqueda activa de la paz internacional y de la solidaridad entre los pueblos, como principios rectores de la política exterior. También hay coincidencia fundamental, a este nivel de principios generales, en señalar que el primero de los principios citados, no impediría a Venezuela el "apoyo moral a la extensión del sistema democrático" (Caldera) y menos aún la defensa intransigente de la integridad territorial y la soberanía venezolanas. Teodoro añade el "el respeto al pluralismo ideológico y político". El y Caldera enfatizarán la búsqueda de la justicia internacional (Justicia social internacional). Mientras que Lusinchi señala muy expresamente, que la política internacional tiene que ser nacional, nacionalista y de consenso y José Vicente señala que "daremos a Venezuela una real política exterior de la cual ha carecido hasta ahora".

Las únicas diferencias que se notan son, pues, de énfasis, aunque cabe destacar el señalamiento tan expreso que hace el abanderado de AD respecto a que la política exterior no debe ser partidista. También se nos hace importante el que Caldera señale muy particularmente "la necesidad de contar no sólo con un Canciller muy idóneo, sino con una Cancillería eficiente y un Servicio Exterior profesional".

FRENTE A LA BIPOLARIDAD

No cabe la menor duda que uno de los problemas principales que entraban hoy las políticas exteriores de los países pequeños es la real exigencia de los dos grandes polos de poder de "encuadramiento" en uno de los dos bloques a cada país. Frente a este problema AD declara que "Nos esforzaremos por reiterar una política multilateral" y pos-

tula "Trato amistoso con todos los países". Teodoro propugna "una no-alineación activa" señalando en concreto que "adheriremos al Movimiento de Países No Alineados, buscando que su acción corresponda cabalmente a su nombre". Llama la atención que Copei no se pronuncie en este aspecto a pesar de los intentos del actual gobierno y el apoyo que el propio Caldera le diera en esa gestión.

Tampoco toca el abanderado verde el problema de nuestras relaciones para con los Estados Unidos, cabeza de uno de los bloques y de particular importancia para nosotros por estar nuestro país en su área de influencia. Tampoco lo hace el de la tolda blanca. Teodoro en cambio, lo trata con algún detenimiento: "Respecto a los Estados Unidos de América, mi gobierno se guiará por las siguientes directivas..." y las señala, como "relaciones amistosas sobre la base de respeto mutuo a las respectivas soberanías"; "relaciones económicas, culturales y científicas (...) sin entorpecer vínculos de otro tipo tales como inversiones privadas..."; "mantendrá el suministro de petróleo..."; etc. También José Vicente señala que "pretendemos una relación respetuosa con todos los gobiernos y también con Estados Unidos aspiramos a lo mismo, pero declaramos enfáticamente que las relaciones de dependencia y subordinación prevalentes cesarán". Es cierto que son los candidatos de la izquierda los que se sienten obligados a disipar temores en este punto, pero también lo es que muchos electores venezolanos hubieran esperado de los otros candidatos algunas puntualizaciones parecidas a las que formulan Teodoro y José Vicente.

Por su parte, Teodoro, consecuentemente con el tipo de campaña elegido, se interesa en proclamar sus distancias

respecto al otro polo de poder y así señala su apoyo a "las luchas de Afganistán, Polonia y Checoslovaquia por liberarse del pesado tutelaje político y de la opresión militar soviética".

EL NUEVO ORDEN ECONOMICO MUNDIAL

Más o menos enfática y paladinamente todos los candidatos señalan su opción por políticas de búsqueda de un Nuevo Orden Económico. "Las discusiones Norte-Sur han puesto de relieve la necesidad de modificar profundamente una serie de aspectos y situaciones que benefician a los fuertes en perjuicio de los débiles" (Caldera). "Como país que cree en un nuevo orden mundial y en la reforma sustancial de las condiciones prevalecientes en materia económica y financiera..." (Lusinchi), "(Mi gobierno) reforzará nuestra participación en la lucha por un nuevo orden internacional, tanto en las esferas económica y política, como en la cultural y comunicacional" (Petkoff).

Como armas en esta lucha por un cambio, Teodoro cuenta con la ONU, a la que brindará contribución para fortalecimiento. También Lusinchi que se propone continuar lo que otros gobiernos acciondemocratistas hicieron: "una política avanzada en la defensa de principios permanentes: la lucha por los Derechos Humanos, la autodeterminación de los pueblos, la paz y el desarme". Sobre este último punto abunda el candidato de AD: "La lucha contra la carrera armamentista se convierte cada día en

un imperativo para los pueblos pequeños" teniendo en cuenta el peligro de la confrontación nuclear y el inaceptable nivel de gasto que debería emplearse en el desarrollo.

LATINOAMERICA Y EL CARIBE

Todos los candidatos se pronuncian por la integración latinoamericana. Algunos de ellos señalan instrumentos para ella. El SELA y Pacto Andino para Lusinchi, aunque éste requiere una "revisión consona con la situación actual" a fin de atender mejor lo que tiene que ver con "el sector privado de la Economía". José Vicente dice que "fortaleceremos los mecanismos de integración y el SELA, la ALADI y el Pacto Andino, los cuales recibirán nuestro apoyo y el concurso para que cese la mediatización que ha logrado el capital transnacional en esos organismos". También Petkoff señala apoyos críticos, proponiendo "la redefinición de nuestra participación en la OEA, en el sentido de impulsar en este organismo una transformación dirigida a hacerlo más representativo de los pueblos del continente" y "la revisión de todo lo referente al TIAR...".

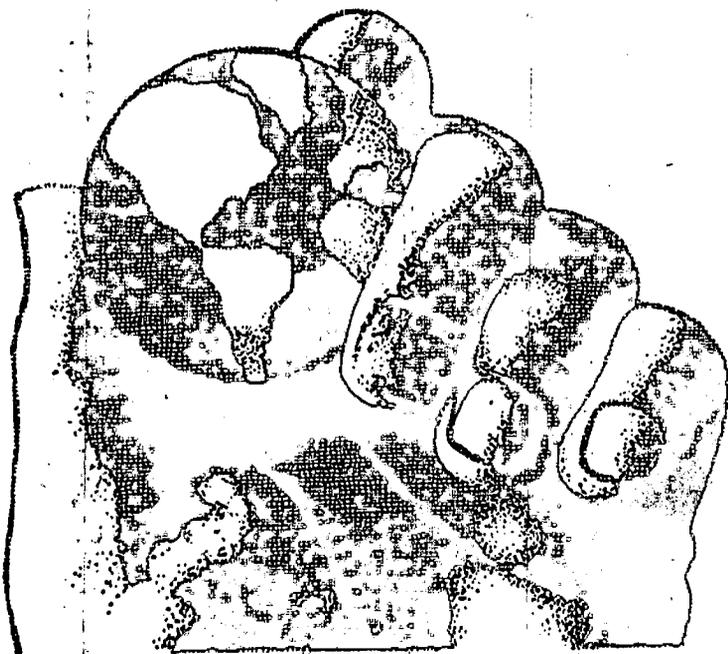
La explosiva situación de Centroamérica, tan importante para Venezuela, merece muy diferentes posturas y concreciones de los candidatos. Caldera afirma que "consciente de la situación de peligrosidad que confronta la América Central, me esforzaré por lograr un papel cada vez más importante de Venezuela en favor de la paz", sin concre-

tar nada más. Lusinchi se limita a declarar la importancia de la zona, junto con el Caribe, para Venezuela. José Vicente, más explícito en este punto proclamaba "nuestro apoyo al heroico pueblo de Sandino y a El Salvador". Teodoro, por su parte, afirma "la solidaridad con el proceso revolucionario nicaraguense, rechazando toda injerencia exterior (en particular por parte de los "contras" auspiciados por la administración Reagan) y defendiendo el derecho de todo pueblo a dotarse del régimen político que le parezca conveniente. Al mismo tiempo Venezuela rechazará todo intento continental y extracontinental de "confiscar" la revolución sandinista para provecho de las superpotencias". Curioso que este candidato no diga nada sobre El Salvador... Por otra parte, sólo él señala una política distinta en relación a Cuba.

Respecto a los litigios fronterizos con Colombia y Guyana (que concretarían las afirmaciones de defensa de la integridad territorial), Caldera no dice nada. El candidato de AD, después de sentar la necesidad de una política nacionalista, declara: "Con este criterio buscaremos fórmulas para las cuestiones pendientes con la hermana República de Colombia y, en materia de reivindicaciones territoriales, con la República Cooperativa de Guyana. Creemos en la posibilidad de acuerdos racionales, mutuamente convenientes en uno y otro caso". José Vicente Rangel afirma la "disposición de obtener soluciones negociadas y patrióticas de los diferendos limítrofes". Teodoro apunta el criterio de conseguir "la solución pacífica de todos los conflictos de fronteras, los que pueden oponernos a la hermana República de Colombia han de ser solucionados por la negociación y sólo por la negociación. Criterios semejantes guiarán nuestra acción en el caso de la reclamación de nuestro país respecto a la Guayana (sic) Esequiva".

CONCLUSION

Para el elector medio, la necesidad de una definición de la política exterior, que sea venezolana, que se adecúe a la real posibilidad del país, que afronte con decisión los asuntos candentes, que se defina frente a los conflictos, que señale recursos y medios, es clara. Pero aquí también se prefiere la vaguedad y, en general (especialmente en los partidos del sistema) la indefinición o el mero principismo retórico... ¿Hasta cuándo?



CENSO 81 Y ELECCIONES 83

Mikel Viana

Un censo es un procedimiento por el cual se establece el tamaño y algunas características adicionales de una determinada población total, o universo de individuos. Por su pretensión de universalidad, el problema de la cobertura de un censo se convierte en central. Evidentemente, las dificultades para alcanzar una cobertura total crecen cuanto mayor sea la población a censar. Cuando el universo a ser censado es la población total de un país, a pesar de la continua sofisticación de las técnicas de empadronamiento, resulta prácticamente imposible la cobertura total del universo censal: en su contra obran factores tan diversos como la dispersión e inaccesibilidad de la población rural, hasta la accidentada topografía, sinuosa distribución de las viviendas e inseguridad personal de los empadronadores en algunas zonas urbanas.

Para garantizar una creciente cobertura y una adecuada estimación del tamaño total de las poblaciones censadas, no sólo se han sofisticado las técnicas de empadronamiento, sino que se han desarrollado métodos y técnicas para calcular con gran aproximación la omisión censal. Por este motivo, los procesos censales más exhaustivos no se reducen al necesario e insustituible empadronamiento, sino que incluyen procesos de evaluación de la calidad y cobertura de la información obtenida por medio del empadronamiento. Si bien todo censo de población debe pretender y garantizar la máxima cobertura mediante el empadronamiento, no menos importante es la validación de sus resultados, que incluye la estimación de la omisión censal que afecta al empadro-

namiento.

Desde el punto de vista práctico, hay que tener en cuenta pues, que la omisión censal es un fenómeno previsible que a priori no invalida un censo, con tal de que sea posible estimarla con cierto rigor y no exceda determinados márgenes de tolerabilidad.

OMISION CENSAL Y APROBACION LEGAL

Los resultados censales y las proyecciones poblacionales que se derivan de ellos constituyen la base de información demográfica utilizada por el Estado venezolano para la planificación nacional. Dado el carácter oficial de estas cifras y su empleo por parte del Estado, la Ley de Estadística vigente —desde hace varias décadas— exige la aprobación del Censo de Población y Vivienda por parte del Congreso Nacional. La aprobación por el Congreso, en el espíritu de la ley y conforme a la experiencia de censos anteriores al de 1981, se funda en la "comprobación legal": el Congreso aprueba el Censo cuando se han cumplido todos los requerimientos legales para su realización. La aprobación del Congreso no implica un juicio de carácter técnico, pues en el marco de la ley, se presume la solvencia técnica de la OCEI —organismos del Estado al que se le confía la realización del Censo—, y el Congreso entre sus atribuciones y capacidades no incluye la experticia demográfica.

Previendo el fenómeno de omisión censal y la necesaria evaluación de los resultados del empadronamiento, en 1980 —un año antes del Censo—, la OCEI diseñó por primera vez en Vene-

zuela, la encuesta de evaluación del Censo. Este instrumento ha pretendido medir tanto la cobertura —estimando la omisión de unidades de vivienda y de habitantes empadronados— como la calidad de la información —mediante un cotejo posterior con el padrón censal—. De este modo, el Censo 1981 viene a ser el primero en incluir un mecanismo para la estimación de la omisión censal. En los anteriores Censos, no se previó este mecanismo y se hicieron públicas las cifras de población empadronada, sin mencionar nunca la omisión censal. En otras palabras, en los censos anteriores, se terminó identificando la población total con la población empadronada; y en todos los casos el Congreso "aprobó" los censos, ateniéndose a las respectivas comprobaciones legales y sin incurrir en discusiones técnicas no contempladas por la ley y ajenas a su competencia.

La aprobación del Censo 81 por parte del Congreso, fue más accidentada. Una vez publicados los resultados del empadronamiento —que cubrió 14.516.735 hab.—, la determinación de la omisión censal ocupó la atención de sectores diversos: ¿Debía el Congreso aprobar el Censo ateniéndose a los resultados del empadronamiento, o debía aprobar las cifras de población total incluyendo la omisión censal?, y en el segundo caso, ¿cuál es la magnitud de la omisión censal?

Durante semanas aparecieron en la prensa voceros de diversas agencias interesadas en asuntos demográficos, emitiendo opiniones que prácticamente impugnaban la validez del Censo 81. Desde mi punto de vista, dos asuntos se solapaban: por un lado, legítimamente hay que afirmar que la población total del país no coincide con la población empadronada y para todos los efectos no debe asumirse oficialmente otra población total que la resultante de la adición de la omisión censal al total de población empadronada; pero por otra parte, detrás de las distintas voces críticas podía entreverse la defensa de las proyecciones poblacionales de las distintas agencias interesadas, que en algunos casos concretos —v. gr. la población del D.F. y su crecimiento— no se veían confirmadas en los resultados censales.

La Comisión Bicameral de Economía del Congreso, a la que le correspon-



de elevar al Congreso el informe previo a la aprobación del Censo, solicitó de las diversas agencias que habían hecho oír su opinión sobre los resultados del empadronamiento, informes detallados en los que el problema de la omisión censal y su estimación era el "plato fuerte". Al mismo tiempo se propició un intercambio entre la OCEI y dichas agencias, lo que en cierto sentido creaba la impresión de que el Congreso asumía una especie de "evaluación técnica" de los resultados censales.

Para la estimación de la omisión censal las diversas agencias emplearon métodos indirectos —v. gr. proyectando la población del censo 71 y considerando los números de nacimientos y muertes así como el saldo migratorio durante la década 71-81—. Por su parte, la OCEI empleó métodos indirectos semejantes y el método directo de la encuesta de cobertura, realizada quince días después del empadronamiento.

Los métodos indirectos permiten calcular la omisión censal total, pero sólo el método directo permite determinar cómo se distribuye la omisión censal por estados. Teniendo en cuenta que uno de los usos de la estimación de Población Total en Venezuela es la deducción del situado constitucional y el cálculo del número de representantes al congreso y las asambleas legislativas, en nuestro caso resulta imprescindible el cálculo de la omisión censal discriminada por entidades político-administrativas.

Por procedimientos analíticos indirectos, tanto los especialistas convocados por el Congreso como la OCEI establecen la omisión censal equivalente al 6,8 por ciento de la población total. Por otro lado, la encuesta de cobertura permitió determinar una omisión censal del 7,1 por ciento de la población total, distribuida diferencialmente por entidades federales (cf. cuadro 1). Finalmente, se asume la omisión censal global del 6,8 por ciento —ajustando la OCEI la omisión detectada por la encuesta de cobertura— y su distribución diferencial por entidades según los resultados de la encuesta de cobertura.

De este modo, las proyecciones oficiales de población se han de realizar tomando como base la estimación de la Población total resultante de adicionar a la población empadronada la omisión censal calculada a través de la encuesta de cobertura y que arroja porcentajes diferentes para cada entidad federal. Como fácilmente puede comprenderse, habiendo realizado la estimación de la

omisión censal por entidades no es legítimo distribuir la omisión censal global homogéneamente entre todas las entidades —es decir, suponer que en todas las entidades se produjo la misma omisión, censal del 6,8 por ciento—, ni distribuir-la en función del peso poblacional de cada entidad sobre la población total —es decir, suponer una omisión global promedio del 6,8 por ciento y luego asignar omisiones diferenciales proporcionales: porcentajes más altos a las entidades de mayor población y porcentajes proporcionalmente menores a las entidades de menor población—.

En resumidas cuentas, el Congreso Nacional aprobó el Censo siguiendo la pauta de las experiencias anteriores: asumió la población empadronada y comprobó la legalidad del proceso censal, sin pronunciarse acerca de los procedimientos técnicos relativos a la omisión censal. Al mismo tiempo se tomó noticia de la omisión censal reconocida —6,8 por ciento— y como corresponde legalmente, se confió a la OCEI la elaboración de las proyecciones oficiales de población, las cuales deben contemplar

la omisión censal.

EL CSE Y EL CENSO 81

El artículo 6o. de la Ley del Sufragio establece que el cálculo del número de representantes al Congreso ha de realizarse a partir de los resultados del último Censo, ajustados por la dinámica poblacional y proyectados a la fecha de las elecciones. El mecanismo para este cálculo está previsto en el artículo 3o.:

"La base de la población para elegir un diputado será igual al 0,55 por ciento de la población total del país. En cada circunscripción se elegirá el número de diputados que resulte de dividir el número de sus habitantes entre la base de la población. Si hecha la división anterior resultare un residuo superior a la mitad de la base de la población, se elegirá un diputado más. El Estado cuya población no alcanzare a elegir dos (2) Diputados, elegirá este número en todo caso. En cada Territorio Federal se elegirá un Diputado".

En el artículo 6o. se establece además:

CUADRO 1
VENEZUELA: POBLACION EMPADRONADA EN EL XI CENSO GENERAL
DE POBLACION Y VIVIENDAS Y CORREGIDA MEDIANTE LA ENCUESTA
DE EVALUACION DE LA COBERTURA

Entidades Federales	Población Empadronada (1)	Población Omitida	Población Corregida (2)	Tasa Omisión
VENEZUELA	14.516.735	1.110.220	15.626.955	7,10
Distrito Federal	2.070.742	212.458	2.283.200	9,31
Estados:				
Anzoátegui	683.717	34.137	717.854	4,76
Apure	118.187	20.155	208.342	9,67
Aragua	891.623	69.691	961.314	7,25
Barinas	326.166	19.612	345.778	5,67
Bolívar	668.340	33.091	701.431	4,72
Carabobo	1.062.268	95.042	1.157.310	8,21
Cojedes	133.991	11.375	145.366	7,83
Falcón	503.896	29.247	533.143	5,49
Guárico	393.467	17.473	410.940	4,25
Lara	945.064	54.767	999.831	5,48
Mérida	459.361	45.679	505.040	9,04
Miranda	1.421.442	123.022	1.544.464	7,97
Monagas	388.536	20.056	408.592	4,91
Nueva Esparta	197.198	10.448	207.646	5,03
Portuguesa	424.984	36.364	461.348	7,88
Sucre	585.698	29.729	615.427	4,83
Táchira	660.234	37.596	697.830	5,39
Trujillo	433.735	39.779	473.514	8,40
Yaracuy	300.597	13.682	314.279	4,35
Zulia	1.674.252	150.964	1.825.216	8,27
Territorios Federales:				
Amazonas	45.667	3.318	48.965	6,77
Delta Amacuro	56.720	2.535	59.255	4,28
Dependencias Federales	850		850	0,00

(1) No incluye población indígena empadronada solamente en el Censo Indígena.

(2) Población Corregida = Población Empadronada + Población no Empadronada detectada por la Encuesta de Cobertura.

"Se considerará como Población de la República de sus diversas Circunscripciones Electorales, la que indique el último Censo Nacional de Población aprobado con anterioridad a cada elección, con las variaciones estimadas oficialmente por los organismos competentes, con cuatro (4) meses de anticipación por lo menos, a la fecha fijada para la celebración de las elecciones".

En la fecha prevista (3-8-83), la OCEI remitió al CSE la Población Total estimada al 4-12-83 (cf. cuadro 2). Esta estimación fue realizada tomando como base la población empadronada en el Censo de 1981, añadiendo la omisión censal por entidades federales (ambas constituyen la Población Total en el momento del Censo) más el incremento debido a la dinámica poblacional —nacimientos, defunciones y saldo migratorio— entre el 20-10-81 (fecha del Censo) y el 4-12-83, fecha de las elecciones.

Por su parte, el CSE al recibir las estimaciones oficiales de la OCEI, las rechazó y exigió de la OCEI la proyección de la población empadronada al 4-12-83, sin incluir la omisión censal. El CSE argumentó que nunca antes

había sido incluida la omisión censal y que el Congreso había aprobado la población empadronada.

Por su parte, la OCEI se ha negado a complacer al CSE, al no ser legítimo identificar "Población Total de País" (Art. 3o.) con "Población Empadronada". Además entiende la OCEI que entre las "variaciones estimadas oficialmente por los organismos competentes" (Art. 6o.), debe incluirse la omisión censal además de los factores de dinámica demográfica. Más aún es patente que la proyección de la población empadronada no se identifica con la población total y que en cualquier caso, el organismo competente para establecer estimaciones oficiales de población es la OCEI y no el CSE.

La discusión tiene su relevancia: El dato de Población Total del país determina la "base nacional" sobre la que se calcula el número de diputados al congreso que a su vez afecta los listados de candidatos propuestos por los partidos; de igual manera, el número de representantes elegibles para las Asambleas Legislativas depende directamente del tamaño de la población total de las

circunscripciones federales. Como lo que está en juego es el número de curules disputadas por los partidos, no hace falta gran perspicacia para intuir una marejada de fondo nunca suficientemente explicitada en la que entran en juego intereses políticos partidistas.

LAS LISTAS DE CANDIDATOS

Si se comparan las proyecciones de población de la OCEI y del CSE pueden descubrirse las consecuencias del empleo de una y otra a efectos electorales: (Cuadro 2)

a) La proyección de la OCEI estima una Población Total de 16.596.483 hab. que determina una "base nacional" de 91.281 hab. para el cálculo de diputados. El número total de diputados sería 180.

b) La proyección del CSE estima una Población Total de 15.335.983 hab. que determina una "base nacional" de 84.348 hab. para el cálculo de cada diputado, dando la posibilidad de elegir 183 diputados al Congreso Nacional.

c) La proyección de la OCEI reduce en cuatro el número de diputados elegibles, que se distribuyen de la si-

CUADRO 2
PROYECCIONES DE POBLACION AL 4-12-83 Y NUMERO DE DIPUTADOS AL CONGRESO Y A LAS ASAMBLEAS LEGISLATIVAS, SEGUN LAS ESTIMACIONES DE LA OCEI Y DEL CSE

Circunscripciones	OCEI		CSE		Diferencia	
	Población	Diputados	Población	Diputados	Congreso	Asambleas
Venezuela	16.596.483	180	15.335.983	184	-4	4
D. Federal	2.415.131	26	2.162.373	26	0	0
Anzoátegui	761.681	8	720.791	9	-1	0
Apure	220.215	2	199.368	2	0	0
Aragua	1.025.604	11	966.167	11	0	0
Barinas	363.924	4	337.392	4	0	0
Bolívar	757.941	8	736.127	9	-1	0
Carabobo	1.224.108	13	1.150.199	14	-1	0
Cojedes	148.878	2	138.024	2	0	0
Falcón	562.428	6	521.423	6	0	0
Guárico	430.092	5	398.736	5	0	0
Lara	1.058.688	12	1.102.175(1)	12	0	0
Mérida	529.344	6	490.751	6	0	+2
Miranda	1.637.657	18	1.533.598	18	0	0
Monagas	431.660	5	414.072	5	0	0
Nueva Esparta	215.046	2	230.040	3	-1	0
Portuguesa	495.407	5	460.079	5	0	0
Sucre	662.006	7	598.103	7	0	0
Táchira	744.380	8	674.783	8	0	+2
Trujillo	496.260	5	429.407	5	0	0
Yaracuy	330.840	4	322.057	4	0	0
Zulia	1.937.676	21	1.732.966	21	0	0
T.F. Amazonas	68.292	1	46.008	1	0	0
T.F. Delta Amacuro	78.365	1	61.344	1	0	0

Fuentes: OCEI; CSE (El Nacional 10-9-83); cálculos propios.

(1) La población total del Edo. Lara, publicada por el CSE, seguramente por algún error tipográfico aparece abultada (es mayor que la proyectada por OCEI). Sin embargo el número de diputados parece ajustado a lo esperable.

guiente manera: Anzoátegui, Bolívar, Carabobo y Nueva Esparta elegirían un diputado menos de atenerse al CSE a la proyección de la OCEI. Este hecho afectaría directamente a los partidos políticos que tradicionalmente han recibido apoyo mayoritario del electorado en esas circunscripciones.

d) El número de representantes a las Asambleas Legislativas se eligen en función de una escala de intervalos de la población total de cada entidad federal (Art. 4o. de la Ley Orgánica del Sufragio). La proyección de la OCEI, al incluir la omisión censal estima para todas las circunscripciones una población mayor que la proyección del CSE y esto explica que en este caso el número de representantes previsible a partir de la proyección de OCEI favorezca a los estados Mérida y Táchira.

El 2 de septiembre, la prensa notificaba que el CSE decidió asumir su propia proyección poblacional y desconocer la de OCEI para fines electorales (Cf. El Nacional 2-9-83, D-1). La OCEI por su parte entiende que esta decisión es ilegal porque sólo a ella le confiere competencia la ley para emitir proyecciones poblacionales de carácter oficial. Este hecho ha animado a la Oficina de Estadística e Informática a elevar su causa ante la Corte Suprema de Justicia. Aunque aún no se ha producido este recurso, parece necesario que la Corte decida acerca de la licitud de la postura del CSE.

En cualquier caso hay algunos asuntos que deben ser aclarados antes del próximo Censo:

a) El cálculo de la omisión censal

—que es un hecho nuevo en materia de Censos en Venezuela— debe ser asimilado como parte integrante del proceso censal. Además, a los efectos de proyecciones oficiales de la población total debería quedar claro que la base de cálculo ha de ser la población empadronada más la omisión censal estimada por dependencias federales.

b) Debe evitarse a todo trance que diversos organismos del Estado manejen estimaciones de población distintas y además pretendan asignarles carácter oficial. Según la ley sólo a OCEI corresponde la emisión de cifras oficiales de población. El Estado deberá seguramente garantizar —y sustraer así del cuestionamiento público— la solvencia técnica del organismo oficial de Censos y Estadísticas.

ALASEI UNA COMUNICACION ALTERNATIVA Carmen Castillo*

Acaba de nacer ALASEI, la Agencia Latinoamericana de Servicios Especiales de Información. Este hecho representa la decisión de un grupo de países del Tercer Mundo de enfrentar el actual predominio del sistema transnacional de la comunicación e información. Se trata de crear una Agencia de Noticias que se integre en un proyecto de comunicación alternativa, en una nueva comunicación que no sea como el actual sistema mundial, totalmente paralelo al sistema de dominación. Que nuestros pueblos y nuestras naciones puedan saber de ellos mismos y de sus vecinos directamente y no sólo mediante lo que de nosotros o de nuestros vecinos quieran que sepamos. las Agencias Transnacionales de Noticias.

El mundo de hoy, nuestro mundo, está literalmente invadido de mensajes. Ellos han hecho del planeta "una pequeña aldea" en la que todos nos conocemos. De ellos depende en muchos casos la toma de decisiones que afectan la vida de nuestros pueblos. Pero esa red de mensajes que nos envuelve, se ha convertido en un flujo que marcha en una sola dirección: de Norte a Sur, del blanco al negro o mestizo, del varón a la mujer...

La misma dirección de la dominación. La Conferencia por la Libertad de Información, convocada por las Naciones Unidas después de la Segunda Guerra Mundial, lanzó la idea del "libre flujo de la información". Hoy esa idea no es más que un slogan que esconde la verdadera realidad: las Agencias Noticiosas transnacionales, particularmente las norteamericanas, con el apoyo de los gobiernos del Primer Mundo, proclaman ese principio, pero lo que hacen es mantener y defender los puntos de vista e intereses políticos, económicos y culturales de los países altamente industrializados.

Este sistema ha prevalecido porque los Países del Tercer Mundo carecían de mecanismos de relaciones informativas y de comunicación. Los demás países del mundo no industrializado sólo saben de Venezuela lo que las Agencias Transnacionales quieren decirles. Y nosotros no sabemos de los otros países más que lo que las Agencias nos dicen...

ESFUERZOS SOSTENIDOS

Frente a esta realidad se ha venido dando un proceso de toma de conciencia desde los países del Tercer Mundo. Han sido años de esfuerzos dirigidos a investigar y definir los mecanismos

que controlan el actual flujo informativo, con el objetivo de planificar la creación de organismos alternativos que nos permitan tener "voz propia" en ese flujo de comunicaciones que recorre la tierra. Nuestros países han ido comprendiendo cada vez más que para que se dé un Nuevo Orden Económico Mundial que favorezca nuestros intereses, se debe paralelamente luchar por un Nuevo Orden Informativo Mundial que los dé a conocer, los promueva y los defienda.

La crisis mundial, que tan seriamente afecta a nuestros países y que de una u otra forma hace que nuestros intereses se enfrenten cada vez más con los de los países industrializados, presta nuevo relieve a la necesidad de una comunicación alternativa. En efecto: esta crisis ha llevado, desde la década de los setenta hasta hoy, a una serie de reuniones y conferencias para atacarla. Así, por ejemplo, las reuniones preliminares para el diálogo Norte-Sur, las Conferencias del Grupo de los 77, los Diálogos Sur-Sur, la Conferencia de Cancún y, más recientemente, deliberaciones como el Congreso del Pensamiento Político Latinoamericano, la reunión promovida por la OEA sobre el refinanciamiento de la deuda externa latinoamericana, la IX Reunión del Sistema Económico Latinoamericano (SELA)... En todas ellas se

* Licenciada en Comunicación Social, en la UCV. Periodista, Investigadora de la Comunicación.



han manifestado como encontrados y opuestos los intereses de los países latinoamericanos y los de los países más industrializados. ¿Cómo podríamos seguir conformándonos con una información sobre estos acontecimientos que responde a intereses que son contrarios a los nuestros?

Necesitamos una voz propia que, dentro del flujo mundial de la comunicación, a través de mensajes, opiniones y noticias, promueva y difunda los puntos de vista y las necesidades de América Latina y el Caribe, que en algún modo equilibre las que provienen de otros intereses. Que "lo nuestro" esté presente realmente en los mismos escenarios de las reuniones internacionales y en los centros de decisión. Que se dé una "voz nuestra" para ganar, aunque sea en parte, la batalla informativa en torno al problema de la deuda externa o a los problemas políticos de Centroamérica. Porque allí están presente, nos están adelantando, las transnacionales de la comunicación. No olvidemos que la comunicación y la información son hoy por hoy "un recurso básico y de carácter específico", (1) que hay que defender y promover como otros recursos, como el petróleo o cualquier otra materia prima.

Por eso es un imperativo inaplazable que los pueblos subdesarrollados entren con voz propia en el flujo internacional de noticias y así nuestros esfuerzos y realizaciones en los campos social, económico o político, tendrán consistencia y serán conocidos en sus aspectos positivos.

AVANCES EN EL CAMPO TEORICO Y ORGANIZACIONES REGIONALES: ALASEI

Ha sido en el seno de la UNESCO, uno de los organismos más independientes de las Naciones Unidas, donde estos planteamientos han encontrado mayor acogida y desde donde más se han difundido. Este organismo fue creado en 1946 para el desarrollo de la cultura y de la educación. Especialmente se había ocupado del campo de la "educación formal". Pronto adquiere conciencia de que en la "educación" de nuestros pueblos tiene mayor incidencia la "educación informal", hoy día muy particularmente la que se transmite por los Medios de Comunicación Social. Al profundizar en este aspecto, pudo darse cuenta de la utilización que los países hegemónicos hacen de su poder tecnológico en este campo, para imponer una imagen favorable a sus propios intereses.

Precisamente por ello una serie de conferencias de la UNESCO han sido centros de debates cruciales sobre la Información y la Comunicación. De esta manera después de una serie de estudios, evaluaciones y reuniones, en 1975, la UNESCO recomienda una Conferencia Intergubernamental sobre Políticas de la Comunicación.

En este contexto "la VII Reunión Ordinaria del Consejo Económico Latinoamericano del SELA", incluye en su Agenda la formación de un Comité de Acción para la creación de la Agencia Latinoamericana de Servicios Especiales de Información (ALASEI), la cual ha sido solicitada por siete Estados Miembros, como son Ecuador, Costa Rica, Nicaragua, Cuba, México, Panamá y Venezuela, sobre la base de un estudio de

factibilidad realizado por la UNESCO a partir del mandato recibido en la Conferencia Intergubernamental, sobre Políticas de la Comunicación de América Latina y del Caribe (Costa Rica, Julio de 1976). (2)

En esta reunión se consideró y apreció el derecho legítimo que tienen los pueblos del Tercer Mundo, productores de materias primas, a exigir circuitos propios de comunicación e información, una vez que se ha tomado conciencia del injusto trato recibido por parte de las Agencias Transnacionales de Noticias, mediante técnicas de manipulación, distorsión y omisión. De ello ha sido víctima, como es conocido de todos, muy especialmente la Organización de Países Exportadores de Petróleo, OPEP, durante sus casi 20 años de vida.

Esta Conferencia reviste especial importancia en el tratamiento de los problemas de la comunicación mundial, puesto que a partir de ella se comienza a dar pasos efectivos en la búsqueda de modelos alternativos en la comunicación internacional. Es de notar que simultáneamente a esta conferencia de Costa Rica, en Nueva Dhely se crea el Pool de Agencias de Noticias de los Países No Alineados, con la aprobación de todos los Ministros de Información de los países que integran esa organización. A iniciativa de la Agencia Tanjún, de Yugoslavia, un conjunto de pequeñas agencias de carácter tercermundista, comienzan a intercambiar informaciones con agencias nacionales, a fin de lograr mayor difusión.

El proyecto ALASEI, por su parte, consiste en una alternativa dirigida a incorporar a los sistemas informativos existentes en el mundo un conjunto de sectores e intereses que nunca habían realmente estado presentes en ellos. ALASEI tratará de establecer mecanismos participativos que contribuyan a la reafirmación de la soberanía e independencia, a la consolidación de los procesos de descolonización y desarrollo integral de los pueblos de Latinoamérica y el Caribe. ALASEI se presenta como agencia complementaria y no competitiva de los servicios que actualmente prestan las transnacionales de noticias. No competirá en la cantidad ni en la rapidez de la noticia: la tecnología y el poder que posee tales organizaciones en el mundo comunicacional, derrotarían de entrada a cualquier agencia que pretendiera hacerles la competencia. ALASEI entrará en el flujo mundial de la comunicación cubriendo campos no atendidos actualmente por las grandes Agen-

cias y, sobre todo, en la comunicación de comentarios e informaciones que presten a las noticias el contexto en el que puedan ser realmente entendidas y apreciadas.

ALASEI constituye un modelo novedoso en razón de que en ella participarán los periodistas editores, los investigadores y los gobiernos de los países miembros, a través del SELA, organismo que la ha puesto en marcha. A pesar de que hace tiempo fueron realizados los estudios de factibilidad en lo jurídico, en los aspectos técnicos, en cuanto a contenidos, etc., esta nueva Agencia alternativa tardó ocho años en salir al aire. Conviene resaltar que es una organización representativa de los intereses de Latinoamérica y el Caribe, la que impulsó el cumplimiento de unos planes regionales para lograr un mejor equilibrio en el flujo noticioso. Entre otras personas, el venezolano Eleazar Díaz Rangel; Presidente de la Federación Latinoamericana de Periodistas, apoyó las medidas conducentes a hacer realidad este vital instrumento para la integración latinoamericana.

ALASEI NO ESTÁ SOLA

Pese a todas las tardanzas, debe aplaudirse la presencia de una voz propia para la América Latina y el Caribe, como una alternativa en el campo de la comunicación mundial. Sin duda esta Agencia ha de ser un impulso para que surjan otras Agencias internacionales de noticias, fomentadas o auspiciadas por los países en desarrollo o sus organismos regionales. Son varias las que existen o han existido. Así fue la Agencia LATIN, que asomó como agencia latinoamericana, aunque mantenía estrechos vínculos con la REUTER, una de las agencias transnacionales más conocidas. Mayor peso tiene actualmente la INTER PRESS SERVICE, autodenominada "agencia del tercer mundo", que se especializa en materiales de interés para los países en desarrollo. En Latinoamérica funcionó también ASIN, Acción de Servicios Informativos Nacionales, como un esfuerzo dirigido a constituir un pool de agencias nacionales estatales de información en este subcontinente. Cabe también mencionar la OPECNA, iniciativa de los países de la OPEP, nacida con buenos auspicios, pero que parecería no haber "calado" suficiente en los medios de comunicación, ni siquiera en los editados en los propios países miembros de la OPEP... Se diría que ni siquiera muchos de los dirigentes de la organización petrolera

parecen haber comprendido la necesidad de contar con una voz propia.

UN IMPORTANTE PAPEL

ALASEI, según criterio de los entendidos en la materia, debe ir ascendiendo en forma gradual a nuevas políticas de comunicación e información que satisfagan las expectativas y anhelos de participación de las sociedades latinoamericanas y del Caribe, hasta llegar a generar una corriente de información interesante en el propio mundo desarrollado. Pero sobre todo es importante para los países del Tercer Mundo, para fomentar entre ellos el mutuo conocimiento y la conciencia de su deber de unirse para hacer frente a la actual situación de dependencia que le imponen las metrópolis del mundo desarrollado.

Para que esta Agencia pueda lograr sus objetivos y penetrar los más importantes medios de comunicación del mundo y así ser en realidad una "alternativa", necesita una organización profesional muy completa en todos los aspectos. Deberá contar con un staff de periodistas, técnicos y directivos a la altura de los de las mejores agencias conocidas. Es claro que una Agencia requiere cierto tiempo para establecerse firmemente. No puede exigirse todavía a la nueva Agencia latinoamericana y del Caribe un funcionamiento igual al de las agencias ya establecidas que cuentan con una red de comunicación extendida en todo el mundo y una larga experiencia. Pero debe comenzar a funcionar con una visión muy clara de su papel y con técnicos altamente profesionalizados.

Tanto a nivel de estatutos, como en su funcionamiento real, deberá tener claro su real independencia informativa, a pesar de ser una agencia dependiente de un organismo intergubernamental. Como lo manifestó en la etapa preparatoria de la Agencia Alejandro Alfonso, en ese tiempo Director General Sectorial de Secretaría Técnica del Ministerio de Información y Turismo de nuestro país: "(...) se pretende integrar todos los elementos que intervienen en el proceso de la comunicación, abriéndose a todas las realidades del Continente y colocándose a su servicio como lo está haciendo el mismo Sistema Económico Latinoamericano".(3) Más claro todavía: la nueva Agencia debe poder tomar decisiones en el plano comunicacional en forma unilateral, sin esperar algo así como un "visto bueno" por parte de los gobiernos de los países miembros del SELA.

Si se logra esta independencia in-

formativa, creemos que ALASEI está llamada a jugar un importante papel, por ejemplo, frente a la crisis centroamericana, transmitiendo en forma equilibrada y justa todo lo referente a los encuentros del grupo de Contadora, en un esfuerzo continuo dirigido a lograr el feliz término de las negociaciones, frente a la acostumbrada ofensiva de quienes se erigen como únicos dueños del derecho a informar.

En el estudio de la problemática de la información y comunicación preparado por la UNESCO, conocido como "Informe Mac Bride", se señala que "la comunicación es sin duda hoy una fuerza preponderante de enormes posibilidades al mismo tiempo que un aspecto determinante del desarrollo".(4) Una noticia comentada e interpretada sobre la realidad de nuestros países, sus problemas y la incidencia en sus economías, puede ser una voz alternativa que provoque decisiones distintas, frente a los instrumentos de comunicación transnacionales que se rigen por los intereses de las corporaciones financieras. Esto puede llegar a ser decisivo en momentos como el actual en el que las altas deudas externas de nuestros países y los apremios de cobro, comprometen su estabilidad política y social.

La Agencia ALASEI se concretiza en este año 1983, declarado por las Naciones Unidas como el "AÑO MUNDIAL DE LAS COMUNICACIONES". Este año ha sido testigo de importantes reuniones y proyectos que señalan la necesidad de un Nuevo Orden Mundial de la Comunicación. ALASEI nace como un aporte y una concreción de ese Nuevo Orden.

NOTAS

1. MAC BRIDE Y OTROS. "Un Solo Mundo, Voces Múltiples" (Comunicación e Información en nuestro tiempo). México, UNESCO. Edit. Fondo de Cultura, París, 1980, pág. 78.
2. GÓMEZ, Luis Anibal. "Comité de acción para ALASEI", El Nacional (13-04-81), cuerpo C, pág. 6.
3. ALFONZO, Alejandro. "Del SELA depende la Agencia Latinoamericana de Noticias", El Nacional (27-03-81), cuerpo C, pág. 3.
4. MAC BRIDE Y OTROS. "Un Solo Mundo, Voces Múltiples" (Comunicación e Información en nuestro tiempo). México, UNESCO. Edit. Fondo de Cultura, París 1980, pág. 53.

CRÓNICA DE UN PREMIO ANUNCIADO

A Walessa, el famoso líder sindical de Polonia, le acaban de otorgar el Premio Nobel de la Paz. Era de esperarse. Los encargados de designar los ganadores de los premios anuales instituidos por aquel gran humanista y gran pacifista sueco que inventó la dinamita, suelen mostrarse proclives a utilizarlos para echar leña al desprestigio de los llamados "socialismos reales"...

A nosotros nos alegra que esta vez se le haya dado el premio de la paz a ese luchador que es Walessa. Porque es un premio dado a alguien que viene haciendo su contribución a la paz desde el mundo del sindicato y que por ello ha de agradar y animar a los verdaderos sindicalistas de todo el Mundo. Porque demuestra que la contribución a la causa de la paz se puede —y muchas veces se debe— hacer desde el conflicto que muchos consideran como atentatorio contra la paz. Porque supone una concepción de paz que supone justicia. Porque señala que hay situaciones en las que el compromiso con la paz no se realiza mediante sólo paliativos asistenciales, sino que supone la lucha por el cambio. Porque el premio concedido al líder polaco, señala con el dedo a tantos otros líderes sindicales mucho más perseguidos que él, en países del área capitalista como Chile, Paraguay, Guatemala, El Salvador y tantos otros.

Lech Walessa, premio Nobel de la Paz 1983, es un hombre de lucha. Un hombre empeñado, desde los intereses de los trabajadores, en transformar el socialismo burocrático en verdadero socialismo. Un hombre que promueve la organización de sus compañeros y su lucha consecuente para que las necesidades primarias del obrero sean atendidas como primera medida de auténtica seguridad nacional. Lech Walessa no es bandera de quienes luchan contra el socialismo, sino de los que se empeñan en conseguir "la solidaridad de los hombres de trabajo y con los hombres de trabajo" para alcanzar para ellos un poder real de

cisorio en la sociedad. Verlo de otra manera es traicionar el pensamiento del propio Walessa. Y utilizar su condición de practicante cristiano para ello, es una traición al verdadero cristianismo.

UNA REUNION DE EJERCITOS DE AMERICA (PERO NO TODOS) EN CARACAS

Del 4 al 6 de Octubre se reunió en Caracas la XV Conferencia de Ejércitos Americanos. ¿Por qué? ¿A qué conclusiones llegó? Nadie lo sabe. Al menos ningún ciudadano común y corriente, de esos que votamos, pagamos impuestos, trabajamos y leemos el periódico de vez en cuando. De lo poco que se sabe es que no invitaron a los ejércitos de Nicaragua ni de Cuba. ¿Razones? Alguien dio la excusa de que son ejércitos "distintos" a los del resto de América. Pero a alguien se le escapó (v. Diario de Caracas, 9-10-83, p. 5) algo sobre la "inconveniencia" de que los nicas estuvieran presentes. De los EE.UU. sí había delegación, e invitaciones a los militares latinoamericanos para visitar EE.UU. y todo eso (sí, sí, los mismos EE.UU. que apoyaron la invasión a las Malvinas; los mismos de quienes Bolívar dijo que parecían "destinados por la providencia a plagar América de miserias en nombre de la libertad").

Y también de Argentina, Chile, Guatemala, Paraguay y Uruguay había delegaciones. No se les recordó, al parecer, nada de aquellos de la "democracia" (¿Cómo es que se escribe esa palabrota rara?). ¿Extraño, eso verdad? que el ejército democrático de América, —el venezolano ¿no?— sirva de anfitrión a ejércitos de dictaduras sanguinarias (y a sus aliados imperiales). Extraño que no los toque ni con el pétaq del ideario bolivariano pese a ser el año "visentenario" (¿de qué?). Extraño que sea secreto para el pueblo venezolano lo que no es secreto ni para Pinochet ni para Tío Sam. ¡Qué extraña es la "democracia visentenaria"! ¿beldad?

PRISIONEROS DE CONCIENCIA

Durante estos días Amnistía Internacional está promoviendo a nivel mundial la Semana del prisionero de conciencia. En muchos países personas destacadas por su dedicación a la defensa de los Derechos Humanos, sufren encarcelamientos, torturas y desamparamientos. Son personas a quienes aunque en la mayoría de los casos se acusa —sin pruebas— de perturbadores de la seguridad nacional, nunca han utilizado la violencia en su lucha cívica.

Para dar a conocer el problema, primero de los objetivos de esta Semana, la sección venezolana de Amnistía Internacional, ha editado unos materiales dando información sobre prisioneros de conciencia de Chile, Guatemala, URSS, Checoslovaquia, Polonia, Kenya, Sudáfrica, Siria y República Popular China. Catálogo impresionante de personas dignas de admiración, emulación y apoyo. Catálogo impresionante también de la deshumanización de tantos gobiernos... Un material imprescindible para quienes desean —educadores en general, maestros, profesores, padres y representantes— dar una educación para la Justicia y que se puede conseguir en las oficinas de la organización, Plaza Morelos, Ateneo de Caracas, piso 5, Telf. 575.32.79, Apartado 5110, Caracas 1010.

Como segundo objetivo se ha fijado la recolección de firmas para una petición que se presentará ante las Naciones Unidas y todos los Jefes de Gobierno del Mundo, por una amnistía universal para todos los prisioneros de conciencia. Aquí hay una labor para Ud.: escriba una carta con esta petición, consiga para ella la firma de personas preocupadas por la Justicia en el Mundo y envíela a la dirección de Amnistía Internacional, sección venezolana, en la dirección arriba indicada.

LA CTV DEFIENDE A LOS EMPRESARIOS

Si alguna duda nos quedaba sobre cuáles son los intereses de la CTV (SIC, Sept-Oct. 1982 y Mayo 1983), ya la central de trabajadores nos ha despejado la incógnita: El Estado debe proporcionar dólares preferenciales para el pago de la deuda externa privada financiera o comercial, señala la CTV. A los empresarios llorones se le han juntado los sindicalistas plañideros que derraman lágrimas de cocodrilo por los pobres dolientes que vendieron pero no pagaron.

Entre la defensa de los intereses de la mayoría y la del grupo de privilegiados que tiene la deuda externa, la CTV se ha puesto del lado de éstos. Es un hecho públicamente conocido que los empresarios venezolanos tienen muchos más dólares en el exterior que lo que monta su deuda externa. ¿Por qué los sindicalistas no les pidieron que paguen con ellos su deuda? Pero ¿se han preguntado siquiera el por qué de la deuda? ¿No tiene mucho que ver en bastantes casos la deuda externa con los dólares que tienen en el exterior?

¿Se han detenido a observar sobre cuáles son las inversiones reales efectuadas y qué nivel de empleo reproductivo han generado? ¿Analizaron quizás cómo han llegado al pueblo trabajador y a la nación esas exenciones y subsidios que tan alegremente se endosan? La CTV como institución macroeconómica ¿no tendrá también necesidad de los dólares preferenciales? Entre los llorones de la deuda externa ¿no habría que introducir también a la tecnocracia sindical? O también ¿ellos querrán entrar en la riqueza especulativa generada en la crisis? ¿No será que al defender los dólares para la deuda externa se están defendiendo a sí mismos, porque son idénticos beneficiarios? ¿No deja mucho que dudar este sindicalismo capitalista?

LA OLA DE LA DROGA

Casi todos hemos estado alguna vez frente al mar. Y casi todos hemos visto cómo las olas depositan en la arena, de vez en cuando, objetos de la más diversa índole y tamaño. En ocasiones, —es noticia entonces—, las olas dejan en tierra algún cetáceo de enorme tamaño. Pero la verdad es que es insignificante el volumen de lo depositado con respecto al volumen del elemento transportador, es decir, el mismo mar. El mundo de la droga, enorme y turbulento, sería el mar de nuestra parábola. Lo depositado en la arena serían los resultados conseguidos por las fuerzas de orden en su lucha contra la droga. Las más de las veces lo capturado es, en comparación con el volumen total, una minucia: una cantidad pequeña de droga, alguna "mula" (transportista en el argot) y nada más. Hace unos días se consiguió pescar un "cetáceo" gigantesco. Fue noticia por ello. 667 kilos de cocaína con un valor de 3.200 millones de bolívares constituyen la captura más grande hecha en Venezuela y la segunda del mundo. Es, no cabe duda, un éxito para nuestras fuerzas de orden. Y merecen nuestra felicitación por ello. Las investigaciones hechas a partir de ese momento y las presunciones que se manejan han aportado pocos resultados tangibles hasta el momento. La hipótesis de que hay peces muy gordos, detrás se impone por su obviedad. El mismo presidente Herrera así lo ha afirmado. El más buscado entre los responsables conocidos es Lizardo Márquez Pérez, militar retirado y de antecedentes no muy limpios. Por ahora no ha sido posible su captura. Mucho menos aún la captura —ni siquiera la identificación— de sus jefes porque él casi con seguridad no era más que un cuadro intermedio en ese mundo de la droga. Quienes sí han caído presos han sido los cuatro peones de siempre: el piloto, empleados de Márquez Pérez y un socio suyo: Sánchez Mogollón, militar retirado también. La droga ha sido

quemada. Cuatro o cinco "mulas" han quedado "quemados" también. Los jercas y más altos responsables del mundo de la droga —no sólo en Miami, Medellín y Santa Cruz; también en Caracas— siguen tranquilos. Un mar de dinero, de influencias y connivencias, de padrinazgos y favores mutuos los protege en su seno.

HAMBRE

En estos días la FAO, organismo especializado de las Naciones Unidas, lanza su alerta anual con el "Día Mundial de la Alimentación". Ya algunos de nuestros canales de TV han prestado espacios para que se presenten cortos, espléndidamente realizados, que buscan la sensibilización sobre el verdadero tema de la jornada: el grave problema de la no-alimentación de tantos seres humanos. Se calcula que unos 600 millones de personas en el Mundo se acuestan cada día con el estómago encogido por falta de suficiente alimentación.

Cuando se habla de hambre suelen aparecer en nuestra imaginación las figuras, vistas alguna vez en fotos, de esos niños de Biafra u otros lugares lejanos y desconocidos, casi esqueletos, con las manitas extendidas hacia una persona que reparte alimentos, o, la más trágica aún, de esos otros acostados en el suelo, sin fuerza siquiera para tender la mano en busca de comida. Ciertamente debemos dejar que esas figuras nos inquieten y molesten...

Pero los hambrientos están más cerca... En las últimas semanas la prensa ha repetido la noticia de hordas hambreadas que saquean supermercados en el Brasil. Y, todavía más cerca, en nuestra propia Venezuela, los índices de desnutrición facilitados por los organismos oficiales correspondientes son realmente alarmantes. Alarmantes por los números: en algunas zonas y barrios más del 40 por ciento de los niños sufren desnutrición avanzada. Y alarmantes porque esas cifras presentan la tendencia a aumentar.

Si sigue creciendo el número de desempleados; si se acentúa aun más la disparidad de precios y salarios; si la Venezuela post-petrolera no logra incrementar su producción de alimentos básicos..., el número de niños desnutridos seguirá aumentando. Y como resultado, un futuro con números crecientes de personas con la inteligencia y la voluntad subdesarrollada para toda la vida.

Mientras tanto, a nivel mundial, uno de cada cuatro científicos dedicados a la investigación, y el 45 por ciento del capital empleado en ella, se emplean en la fabricación y el perfeccionamiento de las armas, cada vez más destructivas y más sofisticadas.

Algo anda mal en el Mundo. En nuestro Mundo. Y algo tenemos que hacer para jerarquizar en manera distinta las prioridades. Algo más que rezar frente a la mesa bien servida aquello de "Señor: da pan a los que no lo tienen". Porque de eso seremos examinados al final de nuestras vidas...

LA INVASION A GRANADA, NUEVA AGRESION A AMERICA LATINA

La invasión de tropas norteamericanas a la isla de Granada resulta desde un punto de vista jurídico una grosera violación de las normas más comúnmente aceptadas del Derecho Internacional, desde un punto de vista político un acto de prepotencia y una demostración de que el "big stick" de Teodoro Roosevelt sigue tan alzado como entonces y desde un punto de vista histórico la reedición de episodios similares que nos muestran que la cara del imperialismo norteamericano no ha variado sustancialmente. El cinismo con que la invasión ha sido justificada —y aun organizada— resultaría insólito si ya dos años y medio de administración Reagan no nos tuvieran acostumbrados. Se trataba de defender las vidas de ciudadanos norteamericanos que ellos mismos reconocie-

rón no estaban en peligro, de responder a una solicitud de los países del Caribe que ha sido denegada fuertemente por aquellos que tienen un mínimo de posibilidades de independencia y, finalmente, de acabar con un régimen sangriento que había derrocado al gobierno legítimo de Granada que por cuatro años Estados Unidos había combatido por todos los medios.

No pretendemos defender al régimen de Austin ni bendecir los errores y asesinatos que cometió; pero el principio de no intervención está en juego y el principio de autodeterminación también. Son dos conquistas que tienen hoy plena legitimidad en el Derecho Internacional y que han sido pisoteadas por Estados Unidos. Para América Latina esta invasión resulta una afrenta —una más— y así lo han entendido una gran cantidad de gobiernos. En el caso de Venezuela quizás hubiera sido de desear un tono más enérgico en el comunicado del gobierno, pero la condena de la invasión resulta muy clara. La casi totalidad de las fuerzas políticas, sindicales y medios de comunicación han condenado la invasión. Venezuela la ha alabado mostrando con ello el carácter foráneo de sus intereses y la índole poco patriótica de sus sentires.

Nos resulta también particularmente condenable la grosera utilización de los vecinos de Granada para darle apariencia multinacional a la invasión. Dudamos de que la presencia militar de estos pequeños países vaya más allá de la banda marcial para tocar calipso. Y la presencia de María Eugenia Charles, primer ministro de Dominica junto a Reagan para presentar la agresión como una necesidad sentida del pueblo caribeño angloparlante nos hizo recordar la existencia de los bantustanes. Parece que no sólo en Sudáfrica los hay.

¿HERESIARCA O PRECURSOR?

MARTIN LUTERO

Eduardo J. Ortiz

El 10 de noviembre de 1483, hace cinco siglos, nació Martín Lutero en Eisenach, una aldea de Sajonia, en la actual Alemania. El tiempo y la distancia han contribuido a objetivar una figura de la que por mucho tiempo no se ha podido, o no se ha querido, hablar más que con apasionamiento apologético o condenatorio.

El objeto de este artículo es recordar algunos rasgos de este personaje que, equivocado o no, seguirá siendo uno de los cristianos más significativos e influyentes de toda la historia.

FRAILE EJEMPLAR

Lo primero que habría que enfatizar es que Lutero fue un reformador. No pretendió destruir a la Iglesia sino renovarla. Tampoco pretendió en un principio separarse de Roma sino convertirla. Aunque sufrió la suerte trágica de todo pionero. Quizás de haber dicho lo mismo unos años más tarde el santoral católico lo incluiría hoy como a uno de sus reformadores más eximios. O quizás fue necesaria su sacudida para que otros fueran por fin escuchados. En todo caso puso por fin a la Iglesia a pensar en lo que era su razón de ser: el Evangelio.

En 1505, a los veintidós años, ingresó en la Orden de los Eremitas Agustinos, porque consideró que de los cinco monasterios que entonces existían en Erfurt, ciudad donde había cursado sus estudios universitarios, éste era el más floreciente en ciencia y virtud.

Sea cual fuere el motivo de su vocación (algunos la atribuyen al cumplimiento forzado de una promesa inconsiderada en un momento de terror) fue un fraile ejemplar.

Fue ordenado sacerdote a los veinticuatro años (entonces, además de no existir Seminarios, las Universidades tenían mucho de lo que más tarde se iba a estudiar en ellos). Un año más tarde fue encargado de la cátedra de Filosofía Moral en Wittenberg, y se le siguió preparando para los oficios de Predicador y Doctor en Teología, sobre los que se depositaba una gran confianza y responsabilidad.

Cuando surgieron algunos problemas administrativos de importancia con el Superior General de la Orden, residiendo en Roma, Lutero fue uno de los dos negociadores enviados por los conventos de la Región. A su regreso fue

nombrado Superior, y poco más tarde Vicario de Distrito con responsabilidad sobre once conventos.

Si algo extraño se le podía notar a Lutero en esos años era su meticulosidad en el cumplimiento del deber, que a veces lo llevaba a verdaderas crisis de escrúpulos. Como recordaría él mismo años más tarde: "A pesar de que mi vida monacal era irreprochable me sentía pecador ante Dios, con la conciencia muy turbada... Me encontraba tan triste y acongojado que llegué a pensar que Dios me había retirado su gracia. Una vez mi confesor me dijo 'Eres un necio; Dios no está enfadado contigo, sino tú con Él'. Palabras preciosas, grandes, estupendas, que pronunció iluminado por el Evangelio".

Es comprensible que se sintiera también profundamente herido por la decadencia de la Iglesia, manifiesta sobre todo en sus dirigentes. El hecho era indiscutible. Por aquellos años un futuro Papa lamentaría el que las diócesis se vieran llenas "de una tal especie de sacerdotes, curas y frailes, cuya incapacidad, ignorancia, ineptitud y estupidez no se pueden contar ni soportar". Poco después una comisión convocada por el Sumo Pontífice acusaría al Papado de ser la raíz de donde habían nacido todos los demás abusos, y el desprestigio de la Iglesia. Los mejores cristianos pensaban qué podían hacer para cambiar la situación.

REFORMADOR

Quizás la novedad mayor en los primeros años de Lutero como profesor consistió en el uso que hacía de la Biblia. Un uso de primera mano ya que aprendió griego y hebreo para acceder directamente al texto original.

En esto Lutero era un auténtico intelectual renacentista. Estaba conven-

cido de que la mejor manera de remontar la decadencia religiosa consistía en redescubrir las fuentes y reencontrar los tipos ideales de interpretación, vivencia y organización del cristianismo primitivo. En el necesario discernimiento que exigían los nuevos tiempos, la Biblia sería el criterio supremo para separar lo espúreo de lo auténtico.

La tarea era sumamente innovadora y no carente de peligros. En aquel entonces tener entre las manos una Biblia era privilegio de muy pocos. Y eran muy escasas las traducciones a lenguas vivas. El hecho de que las sectas heréticas acudieran constantemente a las Escrituras para defender su posición hacía ya sospechoso su uso. Y aunque resulte difícil creerlo, se dice que el profesor más antiguo de Wittenberg, Carlstadt, admitía que él era doctor en teología y nunca había visto una Biblia.

Ciertamente los textos de teología del momento mantenían su coherencia aunque desapareciera de ellos toda referencia bíblica. Eran colecciones de "Sentencias" donde se recogían opiniones de diversos autores de renombre, o "Sumas" donde se formulaban tesis progresivas que se probaban por silogismos y se reforzaban con argumentos de autoridad, sacados principalmente de los Concilios.

Los textos bíblicos, si existían, eran simples aditamentos para confirmar lo ya probado. La estudiada selección de los mismos no hacía además justicia ni al contexto en que se habían formulado, ni menos aún a la diversidad de teologías dentro de la Biblia.

Lutero, en cambio, se dedicó a comentar en sus clases los textos bíblicos dejándose sorprender por ellos. Y esto comenzó a transformar su mente y la de sus oyentes. Ya que es un hecho que cuando amplios sectores de la Iglesia se han interesado por conocer la Biblia y por adentrarse desde ella en la teología, ha resultado mucho más difícil la manipulación. La tensión se ha trasladado entonces desde la sumisión o insubmisión a la autoridad hacia la fidelidad o infidelidad al evangelio.

Trató Lutero por otra parte de tender un puente entre las inquietudes

de los autores bíblicos y sus propias inquietudes, que en gran parte eran las de su época.

Una de esas preocupaciones, que luego se iba a convertir en pivote de la teología luterana, consistía en el problema de la justificación.

Por entonces renacía pujante el tema de la individualidad. El hombre moderno cobraba nueva conciencia de su capacidad para el bien y para el mal y buscaba asideros en el vértigo de esos nuevos horizontes. Fue quizás éste el punto donde se dividieron más profundamente los pensadores renacentistas. Mientras una corriente miraba con sospecha la dimensión religiosa como limitante de un auténtico humanismo, otros encontraban en ella su único soporte consistente.

Quizás en la decisión de Lutero jugó un papel importante su propia personalidad. Cuanto más una persona se exige a sí misma más descontenta queda con su propia actuación. Quien se empeña en erradicar por completo los propios defectos más mortificado queda por su persistencia. Se experimenta entonces que la perfección (la santidad) no es cuestión de voluntad ni resultado de las propias acciones.

Es por ahí por donde Lutero va llegando a una convicción que para su temperamento resultará liberadora. Dios nos acepta gratuitamente, como somos, si nos acercamos a El con confianza. No nos exige estar totalmente impolutos para abrazarnos. Con esto la relación con Dios, al que se percibe como fundamento último del propio ser, se hace repentinamente consoladora. Ya no se trata de un forcejeo de haberes y deberes en el que uno siempre queda con una enorme deuda. No es la relación de un siervo con su señor sino la de un hijo con su padre. Esta experiencia interna será formulada por los controversistas como "justificación sólo por la fe". Sacada de su contexto existencial es un juego de palabras. Colocada en su puesto puede ser una experiencia mística.

Hoy, por supuesto, los planteamientos de esa época, en los que la relación con Dios se ve como algo básicamente bilateral; nos parecen insuficientes. Falta una dimensión histórica que obligue a replantear muchos de los presupuestos, razonamientos y conclusiones de la doctrina tradicional sobre la justificación. Y éste sigue siendo el límite más evidente de muchas teologías evangélicas apegadas a la letra de la primera teología protestante. Pero ése era

un momento del proceso que había que dejar bien sentado antes de seguir adelante. Ya que no puede haber una auténtica solidaridad sin una plena individualidad.

En un segundo momento Lutero quiso aplicar su convicción fundamental a la reforma de la Iglesia. El tiempo lo exigía, ya que florecía por entonces el mercado de indulgencias. Un mercado que para una persona sensible no podía menos de resultar repulsivo. Con descripciones cínicamente aterradoras se doblegaba a la gente sencilla para que se despojara de sus pequeños ahorros a fin de librar a los suyos de las "espantosas penas del purgatorio". Lutero y otros cristianos pensaban que semejante proceder era ante todo una ofensa a Dios. Se pretendía convertirlo en despiadado señor feudal que desaloja, tortura y asesina a quienes no pagan a tiempo sus tributos. Pero además era una desvergüenza, ya que las abundantes limosnas no iban a parar precisamente a las manos de Dios.

Hoy nadie negará que entre todos los que se beneficiaban de esa compraventa Roma ocupaba un lugar preponderante. En ese momento los Estados Pontificios se encontraban desesperadamente necesitados de liquidez, ya que tanto el plan fantástico de construcciones en el que se habían embarcado (entre otras la monumental Basílica de San Pedro) como los preparativos de guerra (guerra contra el Turco y apoyos dosificados a los poderes que se disputaban el control de Europa) exigían enormes dispendios. Por escandaloso que pueda sonar, los Estados Pontificios tenían fuertes tentaciones de acudir en emergencia a las Bulas de Indulgencias, lo mismo que un Estado moderno en apuros puede echar mano de los Bonos de la Deuda Pública. Tentación a la que difícilmente resistían los entonces Pontífices, elegidos por lo general en una pugna de presiones y sobornos entre las cortes europeas y las familias nobles más poderosas.

Y fue aquí donde comenzó una discusión que rápidamente se fue agrian-





Quemando la bula pontificia

do hasta pervertirse en una serie irrevocable de proclamas públicas, condenaciones, gestos teatrales y reuniones fallidas. Es difícil definir cuál fue el momento en que se cruzó el punto crítico, pero pronto se llegó a una situación tan deteriorada que ya no tenía marcha atrás.

¿Por qué? Resulta difícil atribuirlo a la simple voluntad de reforma, que por entonces, como ya hemos dicho, era un clamor general.

Sin intentar agotar el análisis podríamos percibir en la violencia de este desenlace causas personales, culturales y económico-políticas.

Personales porque Lutero, por una parte, fue más de una vez innecesariamente cáustico y mordaz. Algunas expresiones verbales y pictóricas contra la Iglesia de Roma, cuando ya el cisma estaba decidido, ofrecen más material de estudio a un freudiano que a un crítico de arte o a un teólogo. Roma, por otra parte, no estaba en buenas manos. Las críticas fundadas en el evangelio tenían allí mínima audiencia; y ningún reformador de aquellos tiempos, incluyendo a los que hoy están canonizados, tuvo una vida fácil en aquel entorno.

Culturales porque las concepciones religiosas de Lutero encontraban una amplia audiencia entre los ilustrados de la época, que buscaban un espacio, a su juicio inexistente dentro del catolicismo, donde mantener sin conflicto sus nuevas ideas y su antigua fe. Jugó

también aquí un papel decisivo el despertar por aquel tiempo de la conciencia germánica. Los pueblos considerados hasta entonces en Europa como advenedizos, incultos y de algún modo usurpadores ("la invasión de los bárbaros") comienzan a cobrar conciencia de su superioridad. ¿Es que sólo es posible "renacer" desde la cultura clásica Romana? ¿No ha llegado el momento de redescubrir y afirmar la propia identidad? Estos sentimientos ayudarán a buscar también un modo propio de entender la religión. Cristianismo, sí; pero germano (o, dirá más tarde el anglicano, sajón).

Económico-políticas porque, en último término, el luteranismo pervivió gracias al apoyo militar externo. Muchos otros disidentes religiosos antes de Lutero habían terminado en la hoguera o en el campo de batalla. El habría sido también una víctima más de la intolerancia si, frente al Papa y al mismo Emperador, no hubiera tenido primero el apoyo del Príncipe Elector de Sajonia y luego el de los nobles reunidos en la Liga de Schmalkalda. Y había razones suficientes de tipo no precisamente religioso para brindar ese apoyo: expropiación de las pingües propiedades de la Iglesia; saneamiento de la balanza de pagos al cortar el considerable flujo de limosnas que salía hacia Roma; lucha por la hegemonía entre los países del norte y del sur para controlar la nueva riqueza; derrota de una religión que se obstinaba en seguir condenando el comercio y el préstamo a

interés, indispensables en la nueva situación (aunque en esto otros reformadores, como Calvino, fueron más útiles que el tradicional Lutero). Es significativo que por los mismos años surgiera toda una cadena de reformadores en las zonas hasta entonces deprimidas, pero desde entonces dominantes, del norte de Europa.

Pero este apoyo pasaría más tarde la cuenta. Y es éste uno de los 'pecados originales' del protestantismo. Más que sacudirse toda tutela cambió la de Roma por la de los gobernantes de su propio país, con frecuencia menos escrupulosos y más exigentes. Y así la libertad siguió mediatizada.

Lutero, por su parte, devolvió con creces el apoyo recibido. Sus llamadas a la aniquilación de los levantamientos campesinos son todavía hoy de lo más reaccionario que se ha escrito en toda la historia de la humanidad. ("No me opongo a que la autoridad golpee y castigue a estos campesinos, incluso sin previo ofrecimiento de justicia y equidad, aunque esa autoridad sea hostil al evangelio, ya que está en su derecho. Es la hora de la espada y de la cólera y no la hora de la gracia. Que quien pueda pinche, raje, golpee y estrangule. Y suplico que quien pueda hacerlo huya de los campesinos como del mismo demonio"). En este sentido Thomas Müntzer, primero amigo de Lutero y luego caído en las guerras campesinas, es más recordado por quienes hoy luchan en favor de la justicia.

Pero sea lo que sea de las causas que favorecieron el éxito de la rebeldía religiosa de Lutero, los hechos se sucedieron con extraordinaria rapidez. Ningún partido llegó a vencer ni convencer al adversario, y se consumó el gran cisma de occidente.

Pasarían cuatro siglos antes de que una y otra parte pudiera recapacitar y leer los mismos hechos desde una perspectiva más ecuménica. A nivel oficial católico esta nueva tendencia tuvo su culminación en el Vaticano II.

PRECURSOR

La reivindicación, que de Lutero hizo el último Concilio fue más que todo implícita. No se levantó, por ejemplo, la excomunión que pesaba sobre él, como sí se hizo con los líderes del más antiguo y menos traumático cisma de oriente. Tampoco se derrumbaron, a pesar de las buenas palabras, las barreras jurídicas y teológicas que por tanto tiempo se habían levantado entre pro-

¿MITO O REALIDAD? LA RELIGIOSIDAD POPULAR

Efraín Aldana

Intentar hablar de la religiosidad popular equivale a introducirse uno en un mar inagotable, lleno de riquezas, de misterio.

El hombre a través de su historia se ha valido de la expresión religiosa como necesidad vital: No queremos entrar en este análisis exhaustivo. Aquí nos limitaremos a esbozar una interpretación de la religiosidad popular como un fenómeno socio-religioso de las masas empobrecidas, especialmente de la América Latina.

Para iniciarnos en este tema es imprescindible echar mano del "mito", para comprender el fenómeno y saber también integrar "mito" en la respuesta. Todo lo inabarcable sólo se deja abordar por este medio, entendiendo por "mito" esa pedagogía hacia la consistencia histórica del mundo, hacia su hilo conductor, su verdad escondida. Mito, como intuición fundamental que sugiere, vislumbra, desafia, abre caminos y horizontes de interpretación sobre el misterio de la vida. Por eso tiene mucho de poesía, de evocación y a la vez de profecía. Integración en un presente de todo un pasado, grávido también de futuro. Sólo expresable en símbolos. Condensación abierta de una presencia experimentable vitalmente; pero también expresión de una ausencia presentida. El logos es incapaz de expresarla y echa manos del pathos, del sentimiento; condensándolos en gestos, ritos, que constituyen al mismo "mito" en acción.

La religiosidad popular la concebimos como el "mito" en proceso continuo de historización.

¿LA RELIGIOSIDAD POPULAR ES ALIENANTE, SUPERSTICIOSA, DESARROLLA EL PASIVISMO, EL FATALISMO?

Estas y otras preguntas parecidas son los primeros interrogantes, propuestos como críticas a la religiosidad popular.

El mismo acercamiento a las respuestas es ya el primer entendimiento del sentido misterioso y profundo de ella. Es el mismo método empleado en las parábolas de Cristo, donde valían mucho más los interrogantes que planteaba y la búsqueda de una respuesta

personal, cocida en la propia vida, que la misma claridad mediana de su comprensión. Precisamente porque Jesús sí comprendió la mecánica interna de la religiosidad del pueblo harapiento y desposeído que lo seguía.

Entonces, acercándonos a una respuesta global ante esos interrogantes nos atrevemos a afirmar, que el pueblo ama profundamente la vida, busca defenderla. Expresa su angustia ante la fragilidad de ella mediante plegarias y celebraciones rituales. Intenta resolver en una síntesis el angustioso abismo de su ser empobrecido por el sistema opresor y despersonalizante; y la intuición de sentirse atraído por el misterio insoportable que lo llama a ser cada vez más. Siente que en este mundo en el cual siempre es oprimido no existen verdades totales. Relativiza todo. Su única verdad es Dios. Por eso no se instala, no está nunca conforme. Pero tampoco se paraliza ante los sufrimientos, dolores y privaciones. El favelado de Río de Janeiro o el tuguriano de Medellín van a pedirle pan y trabajo al Santo de su devoción, pero salen después a conseguirlo. Dios para ellos constituye una fuerza portadora de esperanza, que salva en la otra vida y a la vez anticipa esa salvación en las pequeñas necesidades de la vida presente. La Virgen para la religiosidad de este pueblo latinoamericano es la madre buena, comprensiva, que está de parte de los indios, de los mulatos, de los negros, de los marginalizados, en Guadalupe, el Cobre, en Chiquinquirá o en el Santuario de Nuestra Sra. Aparecida. El Dios se les hace cercanía en la impotencia dolorida del crucificado, pero poderoso sí, para ser protección de los esclavos en el Señor de los Milagros de Lima, o de los negros de Bahía en el Santuario del Bomfim. Estas devociones no siempre servirán para conducir las vanguardias que defienden con sus vidas las marchas liberadoras, como la Guadalupeana de Hidalgo o de Zapata; mas el sólo hecho de servir de inspiración en la resistencia, es ya protesta ante el sistema inhumano, que silencia y tritura.

Este pueblo en su religiosidad busca desarrollar los valores del Reino: Igualdad, fraternidad, justicia, unidad;

expresados más concretamente en la solidaridad ante las adversidades, ante las luchas por las reivindicaciones económicas y políticas. En el compartir lo poco que se tiene y a veces hasta compartir las mismas tristezas y alegrías, que los hace nivelarse, igualarse con los otros pobres o empobrecidos. En las marchas de kilómetros y kilómetros hasta colmar las naves de las basílicas de Guadalupe o de la Aparecida, como signo multitudinario de la confraternidad humana, bajo la fuerza de una convocación poderosa que se desencadena crucificadamente, pues en este mundo atravesado por el pecado no es posible realizarla de otra manera.

Comencemos, ahora, a tratar en detalle los interrogantes y preguntas sobre esta religiosidad popular.

¿QUE FOMENTA LA RESIGNACION Y POR LO TANTO FRENA EL PROCESO DE LIBERACION?

Durante unas fiestas patronales en una pequeña población del Nordeste Brasileño, salí una mañana acompañado por Francisca, mujer diminuta, macilenta, de carnes chupadas por la seca y el hambre, con voluntad de hierro para recorrer cada mañana las casas de los enfermos del pueblo. Llegamos a una casa pequeña. Un salón, la cocina y el traspatio. Recostado en una red, en un rincón del salón de entrada, esperaba el viático un hombre de más de 60 años. La mitad del rostro putrefacto, carcomido por el cáncer. A los pocos segundos de estar en el cuarto el hedor nos impregnaba. Antes de recibir la comunión, me decía ese hombre con lágrimas en los ojos; la mitad de ellas destiladas hacia su llaga purulenta y sangrante: "Sí padre, yo nunca he ofendido a nadie; siempre, siempre he vivido perdonando".

A su mujer, joven de escasos 20 años, llena de vida, la encontré esa misma noche postrada ante la imagen de la "patrona", a su lado sus dos niñas.

Nos preguntaríamos: ¿Qué contribución estaban haciendo a la liberación total latinoamericana, del Brasil o del Nordeste Brasileño?

Día después releendo el Cap. 53 de Isaías, presentí que ese hombre dolorido, a quien pocos se atrevían a mirarle

el rostro, con una familia joven, símbolo de su esperanza, estaba cargando con mis pecados, con los pecados del mundo. "Sus cicatrices nos estaban curando". Ese hombre me había devuelto esperanza, coraje para continuar esta lucha de liberación al lado de este pueblo, también herido y ultrajado. Con su perdón estaba haciendo hermanos a todos los hombres esparcidos por los rincones de la América Latina: Explotadores, que necesitaban ser convertidos; y explotados que también necesitaban algunos, perdón a su indolencia, a su inconciencia y omisión.

Ese hombre y su joven mujer, con su plegaria ante la "patrona" se convertían también en símbolo de una liberación más profunda: La libertad que se obtiene tras el abandono total en la cruz. Abandono hasta de Dios, porque ese Dios sufría con él en la cruz y gritaba junto con todos los oprimidos y doloridos de la tierra. Y la plegaria de su mujer se convertía en esperanza cierta de que "tras el abandono se le dará una multitud como parte y tendrá como herencia una muchedumbre".

¿EL PUEBLO, CON SU RELIGIOSIDAD POPULAR, SE TORNA PASIVO, SE INMOVILIZA?

Permítaseme relatar otra experiencia, complementaria de la anterior. Cuando visité el Mato Grosso, tierra de misterio y de terror, llegué hasta el Sur de esa región y tuve la suerte de pasar por Riberón Bonito y Cascalhiera en la vigilia de la fiesta patronal de San Juan Bautista. Esa noche las calles polvorrientas se iluminaron por las hogueras inmensas encendidas por los habitantes. Al día siguiente en la mañana: bautismos, matrimonios, comuniones y desfile interminable de campesinos y "poseídos" ante la imagen del Santo. Por la noche procesión con velas para terminar en una gran fogata en la plaza, frente a la Iglesia. ¿Era una fe alienante, pasiva, desencarnada? Precisamente esa muchedumbre que marchaba tras la imagen del Santo, con velas encendidas, fue la misma que derrumbó la cárcel de Riberón Bonito, donde habían sido torturadas, Margarita y Santana, dos mujeres del pueblo. Esa misma gente, portando velas encendidas fue la que plantó la cruz sobre el mismo sitio en que cayera el mártir Joao Bosco Burnier, por su gesto heroico de protestar ante la tortura que recibían las dos mujeres del pueblo.

"Esa Cruz representa nuestra libe-



ración; esa cárcel representa la persecución, la tortura, el asesinato y todo lo que nos aterroriza".

En la misa del séptimo día, el pueblo plantó una cruz de inspiración liberadora y derribó la cárcel, símbolo de la opresión, de la muerte. Ningún rico la había pisado. Sólo los pobres habían desfilado por ella. La cruz se convertía en signo de vida, de resurrección, de liberación.

Así como esta cruz, el pueblo latinoamericano ya tiene muchas, que la religiosidad popular pasea en hombros en las semanas santas o en los momentos de lucha y esperanza.

¿ES FATALISTA, TRISTE Y ALIENANTE?

Se ha dicho con mucha frecuencia que las expresiones rituales de la religiosidad popular están invadidas de tristeza, llenas de imprecaciones ante un Cristo dolorido, encerrándose así en una

actitud alienante.

Cada pueblo se expresa tal como es, cómo vive, como siente, como espera. Por ejemplo el pueblo andino de la América del Sur expresa su vacío, su angustia y a veces su abandono, mediante ritos, gestos, expresiones religiosas propias de su cultura. Es natural que estén impregnadas de sus sentimientos interiores; acompañados por el dejo triste y alegre de la quena, el charango o el tiple. ¿Acaso no es esto lo más auténtico? ¿Lo menos alienante? Es la expresión de una profunda vivencia cultural. Cobijados por los Andes tienden a la introyección, al encuentro interior con el vacío creado por una sociedad consumista que despersonaliza, que saquea la riqueza interior de las personas, profana el santuario de su dignidad. Sus ritos y gestos simbólicos se vuelven quejas doloridas, gritos ahogados de denuncia, resistencia, llena de coraje.

Por el contrario, el mismo hombre

latinoamericano también oprimido, cargado de tantas frustraciones, de humillaciones de los poderosos, pero habitante de las costas caribeñas, del litoral brasileño o del pacífico suramericano se dirige al Jesús agonizante en la cruz al golpe de tambores, de danzas, de aclamaciones, de vítores y apaludos. Así llegan, por ejemplo, al Santuario del Bomfim los favelados de Bahía, aplauden y lanzan vivas llenos de agradecimiento y hasta con ternura de enamorados le colocan un retrato propio como exvoto, recuerdo amoroso, personal, de una gracia recibida.

La ternura, la riqueza de sentimiento de un pueblo se hace oración, rito abierto expresando en símbolo lo que no pueden decir las palabras. Tampoco el solo pensamiento. Se precisa todo el símbolo corporal; invasión de ansias de vida, de queja, de dolor, pero también de la fuerza transformante, alegre y victoriosa de la esperanza.

PERO, ¿COMO PUEDE SER EL PUEBLO VOZ DE DIOS, SI EL VIERNES DE PASION CONDENA AL MISMO JESUS A LA CRUZ?

Esta pregunta, en su respuesta, nos ayudará a aclarar el término "pueblo" emplazado a través de este pequeño ensayo.

Cuando entendemos por pueblo al conjunto de clases explotadas, todavía no nos acercamos al término exacto. Por él queremos entender una realidad más profunda, equivalente al término bíblico de "Nuevo Pueblo", sin abandonar sus raíces antropológicas y proyecciones políticas. Ese Nuevo Pueblo es aquel que ha cambiado su corazón de piedra por el corazón de carne. Es el Hombre Nuevo colectivo paulino; el preconizado por el Che. Pueblo que ya no se cierra en individualidades, solidario con sus hermanos de clase, que sabe compartir, de corazón sencillo y humilde, que defiende los valores de la justicia, de la fraternidad y de la libertad.

En términos económicos es ese sector de la humanidad que vive del trabajo. Conglomerados de hombres que fundan su realización en el trabajo y luchan para que él no sea opresor sino fuente de libertad y de más vida. Aun los desempleados van perteneciendo a ese Nuevo Pueblo en la medida que incluyen la dignidad del trabajo que se les niega o de la explotación que sufren por parte del capital.

Social y políticamente pertenecen a ese Nuevo Pueblo todos aquellos que

por su condición no pueden individualizarse, pues sólo valen como conjunto, organizados. Poseen así ese impulso hacia la búsqueda de valores más universales como la fraternidad, la solidaridad, la justicia. Son los que viven con las puertas abiertas en su lucha contra la explotación del capital que los deshumaniza, los despersonaliza, los trata como mercancías y busca destruir su fuerza socializada.

Pero ¿cómo se concretiza este Pueblo? ¿No es acaso una utopía? Es más bien un proceso, una dinámica, no circunscrito a dimensiones geográficas o espaciales. Asemejable a una categoría, no abstracta, sino realidad concreta, hecha vida y carne en la marcha de la historia.

Todavía quedaría pendiente una pregunta: ¿Cómo discernir la presencia histórica concreta de ese Pueblo?

Primero diríamos que esa formación del Nuevo Pueblo es un proceso. El mismo hombre puede actuar unas veces como pueblo y otras como no-pueblo o anti-pueblo. Para dar algunas pautas que ayuden a discernir la presencia de Nuevo Pueblo anotaremos las siguientes:

— Si la propuesta, el gesto, la acción que viene de la gente trata de crear más vida o de defenderla.

— Si los hace más libres, más capaces de unirse, de vivir fraternalmente.

— Si los abre a los demás en una solidaridad concreta, rompiendo el egoísmo, las barreras de la individualización y los sitúa en la actitud del compartir alegre y generoso.

— Si les devuelve la fe en su propia dignidad, en la fuerza de su unión. Cuando el pobre comienza a creer en el pobre y en el valor insobornable de la dignidad de cada hombre.

— También, si crean o aumentan los sentimientos de esperanza.

A MODO DE CONCLUSION

Diríamos que la "Religiosidad Popular es mito" por ser proceso, camino, búsqueda, intuición fontal, síntesis de humillación y rebeldía, del esfuerzo humano y de la gratitud. Parábola que insinúa, interroga y desafía. Mito no opuesto por tanto a la realidad, sino pedagogía hacia ella. Realidad que tiene nombre propio: Nuevo Pueblo.

Quitarle lo que tiene de misterio, de poesía, de evocación a la gestación del Nuevo Pueblo es mutilar el encanto de la espera; es no comprender por qué las vigiliadas de las fiestas se llenan de

tanta belleza y colorido.

¿Quedan preguntas, interrogantes sobre la Religiosidad Popular? ¡Qué bien! Está cumpliendo su misión como mito, como parábola, cargada de misterio pero también de realidad.

NOTA AL LECTOR:

Las preguntas presentadas sobre la Religiosidad Popular provienen de un catolicismo ilustrado. Las respuestas han estado alejadas del discurso. Hemos contado experiencias, sin desmitificarlas, dejándonos quemar por su mensaje.

Respuestas simples para problemas tan complejos, dirán unos. Método anticientífico dirán otros. ¿Casuística? ¿Subjetivismo? ¿Empirismo sentimental?

Hemos procurado, más bien, sugerir un acercamiento al fenómeno de la Religiosidad Popular. Invitar a recorrer un camino. Dejarnos convertir por el proceso del pueblo. Tener una actitud nueva ante la vida, ante la realidad. Efectuar una ruptura epistemológica. Intentar un cambio de nuestra intuición y visión del mundo. La investigación de la infraestructura socioeconómica que condiciona la expresión religiosa, reconstrucción de historias, análisis semiológicos, etnográficos, todos son necesarios. Habrá que hacerlos. Pero previa a toda investigación, a toda acción, ¿no necesitaremos de esta nueva actitud que estamos sugiriendo?

Hemos querido hacer surgir una disposición interior de sintonía con la parábola de la religiosidad popular y de presentar un método que trata de ser una antena para rastrear la palabra escondida y su resonancia en la vida.



LA RELIGION DEL POBRE

Alberto Micheo

LA RELIGION COMO PROBLEMA

Un grupo de campesinos pobres estaba un día bebiendo en un botiquín. Animados por el aguardiente enfrentaban los temas de conversación con especial animación y entusiasmo. En estas ocasiones es bastante común el tema de la religión y de los curas.

Cada uno se iba animando a decir algo más "grueso" que el anterior acerca de las enseñanzas de la religión: "Eso que dicen los curas que la borrachera es pecado, es una mentira". "Y que después hay un infierno también"... Cada afirmación era aplaudida con un alboroto mayor... Así pasaban revista a todo lo que sabían sobre el tema.

Uno del grupo estaba callado con la cabeza apoyada sobre la mesa sin entrar en conversación, al parecer dormido. De pronto levanta la cabeza con los ojos entreabiertos y dice: "Sí, sí, pero, ¿y si después de todo resulta ser verdad?" Ahí terminó el tema y la reunión...

Este pequeño caso lo presentamos para apoyar una afirmación: la religión, también para el pobre, es un problema. Nos parece demasiado superficial la tesis bastante generalizada de que la religión acompaña automáticamente a la pobreza. Y como consecuencia, que el pobre no tiene problema religioso, a no ser por su exceso, y que cree inconscientemente en Dios.

Esta actitud inconsciente, absoluta, en favor de Dios y de la religión por parte del pobre, se aplica con más intensidad al mundo femenino: "La religión es cosa de mujeres", se dice con frecuencia. Sin embargo, también para el mundo femenino popular la religión es un problema. Conoció a una mujer sencilla del pueblo entregada a "hacer caridad" a todo el mundo. Parecía la persona más alejada de toda duda religiosa. Se me acerca un día y me dice, llena de preocupación, que tiene un grave problema de conciencia.

—¿Y cuál es tu problema?

—¡Tengo dudas contra la fe!

Cuando vengo bien cansada de tantos sacrificios por ayudar a los demás, se me viene a la cabeza esta duda: "¿Y si después de tanto sacrificio, allá arriba no hay nada?"

Estos casos, demasiado simples sin duda para una generalización, sirven pa-

ra ilustrar nuestra convicción de que la religión en el mundo pobre no es algo automático. Es un problema que tiene que enfrentar.

LA RELIGION COMO OPCION

A pesar de que al pobre también se le presenta la duda acerca de Dios y de la religión, no es menos verdad que la inmensa mayoría se inclina por El y establece formas muy abiertas para relacionarse. Como si lo viera y lo tratara personalmente; como si fuera su compañero invisible, pero casi casi palpable.

Escribo a la llegada de una gira por varios "caseríos" aislados de la montaña. Gente verdaderamente pobre, de un nivel de pura subsistencia. La razón de mi visita no era específicamente religiosa o litúrgica, sino de organización social. En varias ocasiones, en localidades distintas, se ha repetido la misma conversación:

—¿Con quién ha venido hoy?, me preguntaban.

—Con nadie; hoy ando solo.

—Bueno, (me corregían) será con Dios y la Virgen...

Por otra parte, los estudios de religiosidad popular están llenos de datos sobre infinitas manifestaciones religiosas, interpretadas como míticas, supersticiosas, manipuladoras de la divinidad, etc. Más aún, hay tendencias a dar tanto peso a su negatividad, que ponen en ella en gran parte la razón de su pobreza. Influenciados por la ciencia positivista, la menos apta tal vez para tratar el problema de Dios, hasta los eclesiásticos se han contagiado de esa interpretación. A pesar de todo, permanecen ahí...

Está claro que desde el punto de vista puramente racional, nada se puede probar acerca de Dios. A lo más que llega es a mostrar que resulta razonable la hipótesis de su existencia. Su aceptación o no, es una opción personal. Y quien opta por El, tiene que contar vitalmente con El; y viceversa, Dios tiene que contar existencialmente con ese hombre. El mundo pobre, también tiene que tomar una decisión y la toma de acuerdo a sus vivencias existenciales. Pero, ¿por qué con tanta plasticidad?

Se dice que las incógnitas definitivas del hombre y de Dios aparecen con más claridad en los extremos del ser y del no ser. En la vida y en la muerte.

Es natural que quien se halla más cerca de experimentar personalmente esos extremos establezca relaciones más normales y personales con quien pueda ser una explicación de esos hechos. El mundo pobre, el mundo campesino de nuestra América Latina, vive a nivel de subsistencia. Su vivir en medio de tantas adversidades le es una maravilla incomprensible sin Dios; y su morir es algo tan posiblemente cercano que le parece normal que pronto tenga que vérselas cara a cara con Dios. De ahí que cuente con El con tanta seguridad.

Pero pudiera no ser así. De hecho hay pobres en nuestras ciudades y campesinos, que no optan por Dios. No creen en nada ni en nadie. Que no participen en manifestaciones religiosas. Que no creen en los curas ni en las formas de relacionarse con Dios. Y no es por ignorancia. Tienen las mismas bases y la misma historia cultural. Sin embargo, parecen tener tan interiorizada psicológicamente su carencia de todo, que sólo se sienten bien cuando nada pueden decir que tienen; ni a Dios...

UN DIOS VIVO

Mucho se han estudiado las manifestaciones del pobre para con Dios, pero poco se han profundizado—si no es que se hayan despreciado—las respuestas de Dios con ese hombre que así ha optado por El. Las manifestaciones de Dios en el mundo pobre se interpretan, de entrada, como ingenua superstición. El hecho es que viviendo dentro del mundo pobre se tropieza con cierta frecuencia con situaciones, hechos y sucesos racionalmente inexplicables. Dios parece responder con la misma sencillez a los requerimientos de los sencillos. Ante tales hechos, nada tiene de irracional el pensar y defender que Dios es un interlocutor real en la vida del pobre.

Evaluando estos hechos desde la posición del que no ha optado por Dios, se dan explicaciones psicológicas o parapsicológicas. Pero aun así, queda la incógnita. Recuerdo la respuesta desconcertante de un experimentado parapsicólogo a la pregunta: "¿Es posible la comunicación con los espíritus?" - "Mire Ud., esa comunicación con los del 'más allá' es una contradicción científica, es una imposibilidad filosófica, una



deformación teológica; ahora, que las hay, las hay”.

El hombre sencillo, el campesino latinoamericano, que claramente ha optado por Dios, nada sabe ni le interesan tales contradicciones; él sólo sabe y se rige por la ley de los hechos. Y el hecho es que acude a Dios y Dios le responde con hechos... Para él Dios no es un ser abstracto y lejano en la majestad del Olimpo. Dios es un ser vivo, cercano a su pobreza, a su aflicción, a su viudez, a su carencia de todo. Y para demostrar esto no hay otra prueba que la del mismo pobre: “Venga conmigo, viva como yo y lo verá...”

Parece que la distancia de Dios con respecto al hombre es inversamente proporcional a su autosuficiencia. Y no nos referimos tanto a la capacidad de uso de medios para enfrentar sus problemas, sino a su actitud ante Dios. Es lógico, por otra parte, que quien carece de más cosas esté más alejado de la autosuficiencia que distancia a Dios. Así Dios actúa desde más cerca:

UN DIOS SENCILLO

Si no es posible, racionalmente, probar la existencia de Dios, lógicamente también es imposible delinear su figura. Sin embargo, poniendo de por medio la fe cristiana, la existencia de Dios se vuelve evidente y en Jesús de Nazaret se reflejan rasgos comprensibles de su auténtica figura. Lo humano, lo sencillo, y lo pobre es lo más evidente. Todo lo contrario de la figura elaborada tanto por los sabios de antes como por los de hoy.

¿Cómo es posible que Dios se relacionara con pecadores, publicanos y prostitutas? El hecho es que entre ellos

actuó y se comunicó con el pueblo sencillo en sus propias formas de actuación. Se rió con ellos y como ellos; sufrió con ellos y como ellos. El pueblo pobre latinoamericano ha asumido esa figura de un Dios que tiene una madre y bebe en sus celebraciones.

Lo grande es que al parecer Dios allí “se siente bien”. Cuando hay una gran sequía, el campesino organiza una procesión de “rogativas”. Saca a un santo, lo reza, le baila y hasta le puede mojar con licor... No siente que “le falta al respeto”. Para el pueblo es su forma auténtica de relacionarse con quien en su medio tiene algún poder. Y llueve... Vaya y lo verá...

Desde luego que analizando estrictamente muchas de estas actitudes y formas de expresión del pueblo pobre, se encontrarán muchas inexactitudes. Se dirá que hay poca diferencia entre Dios y los Santos, entre Dios y la Virgen. Se concluirá que el pueblo pobre idolatra a sus santos y a la Virgen... El hecho es que el pobre no tiene ese problema analítico. El que le venga la respuesta a su necesidad de un santo o de la Virgen, con ello él no excluye a Dios. Sabe que sin Dios, no hay santo ni virgen que valga... Así de sencillamente...

Llama poderosamente la atención la actitud de nuestro pueblo hacia la Virgen. A veces, desde fuera, parece que hasta ensombrece al mismo Dios. También esto tiene su explicación. La maternidad como fuente de vida le abruma. La madre es la que más cerca toca los límites de lo humanamente posible. De ahí su admiración y veneración por ella. En el fondo, implícitamente, engrandece a Dios que ha puesto al alcance de su comprensión semejante maravilla.

En nuestro lenguaje podríamos decir que la Virgen para el pueblo pobre es la mejor forma en que Dios mismo se manifiesta. ¿No seremos nosotros los que ponemos en Dios problemas de sexo?

Así de sencillo es el Dios del pobre y del campesino latinoamericano. Lo impresionante es que ese Dios responde a sus requerimientos. ¡Vaya y lo verá!

LA POTENCIA DE LA RELIGION

También se ha escrito mucho acerca del freno que supone para el cambio social la religión en general y el cristianismo en particular. Hasta se ha presentado como uno de los elementos constitutivos de la alienación humana. La religión “opio del pueblo” se ha convertido en ciertos ambientes en un slogan muy generalizado. Sin embargo, si se logra palpar desde dentro de la pobreza el significado de lo religioso, las apreciaciones cambian.

Cuanto más se recargan las tintas sobre la responsabilidad de la religión del pueblo para mantenerlo en la opresión y en la miseria, tanto más se demuestra su potencialidad. Los hechos de la historia no prueban la tesis de que la religión es en sí, ha sido y no puede dejar de ser instrumento de alienación y de opresión. La religión va pareja con la complejidad de la concreta historia humana y dentro de ella hay que tratarla.

Es cierto que a través de la historia los contenidos religiosos se han ido sistematizando e institucionalizando, tanto a nivel doctrinal como administrativo y pastoral. Este proceso ha permitido orientar la potencialidad religiosa hacia una dirección específica sacándola fuera de la historia. De esa manera el mensaje cristiano fue limado de su mordiente por los grupos dominantes para obstaculizar más la formación de un poder popular alternativo. De ahí que se aduzcan datos para interpretar que la religión es una huida de la realidad de opresión, un consuelo artificial de las necesidades reales de pobre y un freno a su capacidad de reacción.

A pesar de ello, nuevas experiencias religiosas en América Latina muestran todo lo contrario. La religión del pobre no es un refugio de huida pasiva, sino un arma de resistencia y aun de defensa activa. La agresión institucionalizada de los sistemas sociales a través de la historia ha sido tal, que huyendo no hubiera podido subsistir. Parodiando, sin saberlo, al pueblo judío esclavizado en Egipto, se le oye repetir en medio de

su miseria: "No se preocupe, Dios nos dirá un día lo que tenemos que hacer". Esta confianza en Dios le ha proporcionado sentido a su vida y le mantiene en esperanza. Y la esperanza es una fuerza difícil de medir.

Nadie más consciente de la potencialidad de la religión como los interesados en mantener los privilegios y las situaciones de opresión. Convencidos de su peligrosidad, no escatiman esfuerzos en propagar un tipo de religión alejado de la historia, espiritualizado en el sentido negativo de la palabra, realmente mítico y supersticioso. Ellos saben que el día que el pueblo pobre vea en Dios y su mensaje su arma de liberación, difícilmente va a ser contenido. Lo que ha faltado es el aprovechamiento de esa fuerza por parte de los agentes que propician el cambio social, incluyendo eclesiásticos. Pero esta falla en América Latina se está corrigiendo.

El pobre empieza a ver desde su fe que el mensaje de justicia del evangelio es para la práctica histórica; para "dar libertad a los oprimidos" significa su deber religioso de realizarla en la actualidad; que el que lo tiene dominado no es el diablo, sino un sistema llevado por hombres de carne y hueso... Y en consecuencia empieza a cambiar su demostrada potencialidad defensiva, por otra actitud de ofensiva.

La reacción no se ha hecho esperar. El frente opresor se está sintiendo hipócritamente agredido. Habla del valor cristiano de la paz y del patriótico de la Seguridad Nacional. Y mata poniendo a Dios y a la patria como testigos de su "buena acción". En este contexto el poder humano que proporciona la dimensión religiosa del pobre es definitivo. No hay grupo más temible que el que no teme morir. Y para el sector pobre latinoamericano, para el campesino, morir es algo normal.

Hay ya grupos significativos que a partir de su fe se han embarcado en la lucha por la justicia. Su actuación está desconcertando a los que detentan el poder. Su valor en la lucha está opacando a las ideologías más revolucionarias. La tesis de la "religión opio del pueblo" se está esfumando con hechos. Y hay ya muertos en el camino; verdaderos mártires del evangelio.

Sin llegar a estos extremos, los valores religiosos, orientados al logro de una organización popular, están demostrando su validez y potencialidad. Sabemos que la cohesión interna del grupo es condición indispensable en toda organización. Ello presupone una

visión común del sentido de su vida y de su realidad, junto con una serie de valores superiores para superar las diferencias internas. Se ha constatado que los valores religiosos de un Dios cercano y de hermandad en el proyecto de ese Dios, junto con las virtualidades personales de hospitalidad, honradez y fidelidad son las cualidades más eficaces para lograr y mantener tal adhesión del grupo.

Es evidente que la introducción de los valores religiosos para potenciar una organización popular para la justicia, significa una nueva pastoral. No se trata tanto de presentarles un nuevo conjunto de valores, distintos a los que tienen, sino de extender y reorientar los que ya tienen. Para ello hay que conocerlos primero desde dentro y valorarlos en su auténtica significación en la historia concreta de su vida.

La historia concreta de América Latina está demostrando que esto es posible. Los resultados son altamente alentadores. Estamos descubriendo la equivocación de las interpretaciones folklóricas de las manifestaciones religiosas del pueblo pobre.

Nuestra experiencia concreta también lo confirma. Comenzamos un intento de organizar a campesinos aislados en toda una región montañosa. Tomamos como base la tradicional organización religiosa existente. En concreto la Legión de María. Procuramos interiorizarles la idea de extender su actividad apostólica y de sentido de hermandad legionaria más allá de la visita a los enfermos, el catecismo a los niños y la oración común. Les fuimos proponiendo como tarea apostólica la organización de grupos comunitarios, el ahorro para una capitalización común, compras comunes de instrumentos de trabajo, de víveres, de comercialización de su escasa cosecha de café, etc...

La lectura de la biblia, como palabra de Dios, les ha ido proporcionando sentido a la identificación de los grupos opresores, a la lucha organizada contra ellos y sobre todo a la superación de sus tradicionales enemistades y rencillas internas. Las reuniones de formación y discusión de los problemas y planificación de actividades comienzan siempre con la lectura de un pasaje de la Biblia. Es interesante constatar la frecuencia y acierto con que aplican lo leído en momentos en que las discusiones no tienen salida. Es normal que alguno del grupo salga con algo así como: "¡Pero bueno, ¿no leímos al principio que sin Dios no podemos hacer nada? ¿Vamos a seguir

peleando entre nosotros como los judíos para que nuestros enemigos nos dominen como siempre?...". Y el argumento funciona, sobre todo cuando todos los demás recursos de entendimiento ya se han agotado.

Este grupo, constituido por unas 700 familias y agrupadas en 20 unidades comunitarias autónomas, llama la atención por su cohesión interna, conciencia de lucha y responsabilidad. Destaca claramente en comparación de otros grupos, dirigidos por nosotros mismos, cuya organización no está fundamentada en su vivencia religiosa.

* * *

La síntesis de nuestro pensamiento con respecto a la religión del pobre es clara: No es algo automático ni inconsciente; la mayoría, aunque no todos, optan por Dios y la religión como respuesta a sus incógnitas en un medio de extrema existencia; Dios parece responder al mismo nivel de los requerimientos del pobre; lejos de ser un freno a la lucha por su liberación, es más bien un elemento altamente potenciador.

Desde luego que para captar los datos que llevan a estas convicciones, hay que partir de la posición de uno que también ha optado por Dios. Quien desde la posición del no Dios se aproxima a los hechos religiosos del mundo pobre, no llegará a concluir más allá de un gesto típico de no entender lo que pasa o un cínico encogerse de hombros de eternidad.



LA HORA TEXACO

Carmelo Vilda

La HORA TEXACO ha llegado a punto al escenario. Tiene el acierto de haber atrapado una temática que concierne a la clase media venezolana. Resulta que un día aún reciente, Venezuela amanecía aturdida como si hubiera sido noqueada: El país no sale de su asombro durante los segundos de conteo. Ha muerto Rómulo Betancourt, el dólar se encarece, las becas agonizan y las jubilaciones se pulverizan ante la inflación. ¡Ya no es tan fácil como antes sacarse trabajitos! ¿Qué hacer? Los adultos se refugian en las nostalgias del pasado. Los jóvenes titubean como si hubieran sido destetados. No es halagüeño el horizonte.

Ibsen Martínez intuye que la coyuntura histórica es como una pelota en el aire. Con perspicacia reportera persigue la trayectoria, pone el guante y caza el batazo. ¿Éxito teatral?

"...quiere ser un viaje sentimental por la geografía interior de la generación a la que pertenezco: una generación que era niña el Primero de Enero de 1958... Es sin duda una generación singular: en sus filas no se cuentan ni guerrilleros heroicos ni Forjadores de la Democracia. Al nacer a la vida consciente y ciudadana ya estaba todo allí, esperándonos... Logramos asistir a la polémica de la izquierda como quien asiste a un pleito de comadres y nos fuimos enterando poco a poco de las cosas del mundo sin tener que preguntar demasiado... La crisis de liderazgo que quita el sueño a los Padres de la Democracia nos deja fatalmente indiferentes toda vez que hemos aprendido que la palabra "relevé" salida de sus labios, quiere decir: ayúdenos, joven, a perpetuar la Obra Democrática, pero haga el favor de dejarse castrar en prueba de lealtad a las tradiciones que etc..." (Ibsen Martínez: Presentación del Programa de la Obra).

La propuesta socio-política expresa los niveles de frustración y desencanto de quienes ven a Venezuela como fracaso porque anclados en la edad dorada de sus experiencias no creen que la historia avance o no pudieron prepararse para los cambios porque las condiciones culturales resultaban asfixiantes. Y entonces Venezuela como juego de pelota o cacería ya no cuadra en su tablero. La proposición es pedagógica y en este sentido moralista. El espectador que ha vivido situaciones semejantes queda im-

plicado en la trama. Excelente la actuación de Pilar Romero y, con algunos altibajos, brillante la de Iván Feo. Texto ágil, periodístico en diálogos amenos coloreados con alusiones a personas y sucesos conocidos. El manejo versátil del tiempo vitaliza las anécdotas y evita monotonías discursivas. Las escenas fluyen con soltura. La escenografía, por su parte, simple, realista; sin espectacularidad cubre con eficacia los requerimientos del texto.

DE LAS NOSTALGIAS A LAS INCERTIDUMBRES

La HORA TEXACO es un retablo iluminado con luces claroscuras. Abarca los espectros de la generación adulta y la frustración de los menores de treinta años. Demasiadas alusiones corroboran la relevancia de la nostalgia en la familia Montoya que vive la última etapa del ya casi extinguido "urbanismo petrolero". Sobre la añoranza de ese modo de vida norteamericano cabalga la melancolía de la propia historia nacional asumida como fase heroica o paraíso perdido por Débora, como desmitologización irónica de un período épico que para Julio Montoya resultó grotesco (18 de octubre, primer enamoramiento) o como simple tradición oral por Bobby y Angélica.

Y ¿entonces? Ante el hundimiento de esa Venezuela que duda de sí misma sin impulsos vitales Débora retrasa su reloj y sublima los desengaños cuidando matas. El presente la decepciona, también el esposo, el hijo, la política nacional. Murieron los adecos grandes, la generación prócer de los Ruiz Pineda, Pinto Salinas, Rómulo... Los relevos no dan confianza. ¿Quiénes serán esos intrusos arribistas llamados Marianela Salazar o Carmelo Lauría? Los fundadores, al menos, trataron de "mejorar lo presente" Pero los de ahora... Julio Montoya mata el presente, no lo acepta y se sumerge en las tinieblas de la demencia silenciosa. Ya lo había matado mucho antes al ridiculizar la historia y convertirla en historiétas. Para él la patria no tuvo momentos estelares ni protagonistas providenciales. No aceptó las petroleras como eran cuando se llamaban pomposamente Shell, Creole o Texaco ni tampoco ahora cuando en su jubilación se denominan Maraven o Lagoven o Corpoven.

Bobby Montoya, el hijo, será víctima de esa Venezuela sonámbula que sin proyecto armónico ni planificación coherente se lanzó ebria de sí misma a una alocada carrera consumista. Y al final, la juventud descubre que no es dueña de sí misma, que vive parásita y que la sociedad no les ofreció condiciones para asumir el relevo. No comprende por otra parte las premisas existenciales de sus padres, sus sacralizaciones políticas o beligerancias ideológicas pero tampoco tiene guáramo para meterse en la guerrilla aunque admire a los Vietcong. Angélica, la amiga de Bobby, es más cínica. Aprovecha las últimas gotas del tetero petrolero: diez años becada, primero en USA por las petroleras y luego en Francia por la magnanimidad del jeque Calderón Berti.

Ninguno de los cuatro trasciende su propia situación ni propugnan por una propuesta que les caliente los anhelos y signifique para ellos catarsis. No hay celosías que iluminen los escepticismos. Padres e hijos afrontan el futuro con actitudes soportadas, en absoluta depreciación y total banalización de la esperanza. Y en ese hundimiento colectivo los dos hombres son los más pasivos y cobardes. Débora, al menos, asume su pasado con sus luchas y ensueños y derrocha raudales de ternura. Angélica persiste en su activo cinismo: nos defenderemos de la Venezuela actual esperando "el batazo de la suerte".

Por supuesto que la recurrencia a la "mujer, a la madre" en los momentos de fracaso masculino es una constante idiosincrática venezolana. Igualmente la apelación al juego o la suerte como factor de cambio social: beca, compadrazgo, camburcito en cualquier situación puede modificar las penurias de una

FICHA TECNICA:

Autor:	Ibsen Martínez
Productor:	Esther Bustamante
Escenografía:	Adolfo Galli
Actores:	Pilar Romero Iván Feo Javier Paredes Morella Monagas
Director:	Enrique Porte
Estreno:	Octubre - 1983
Teatro Alberto Paz y Mateos.	

condición difícil. El beisbol es el símbolo y la clave significativa de la obra. Bobby, sobre todo, es quien constantemente habla de la pelota. También la cacería representa el azar en la vida de Julio Montoya. Y para Angélica la beca concedida es como acertar un número de lotería. Por fin, también Débora sueña que participa en un concurso televisivo de lo toma o lo deja, precisamente sobre temática beisbolera. Beisbol, cacerías, becas y concursos son símbolos de la hora texaco en Venezuela.

PERO NO SE TRASCIENDE LA ANECDOTA

Algo hay en la HORA TEXACO que sofoca enseguida el primer deslumbramiento. Algo sorpresivo que engaña con curvas serpentinadas. Es una especie de espejismo solapado que muestra las flaquezas al perforar las envolturas. Es entonces cuando se detectan fisuras e inconsistencias. En efecto se trata de un discurso que en ningún momento se analiza. La acción se queda en anecdótico, en reportaje interesante, en hecho periodístico. Hay más información que teatralización, carencia que conduce a la anemia interior, a la falta de profundidad. Nunca estalla la tensión, el patetismo. Sólo en una oportunidad se interna mar adentro y es entonces cuando consigue la mayor densidad dramática: escena entre padre e hijo. No asistimos al proceso que transforma a Débora de una mujer radiante en sombra sin destino, sin sentido ni esperanza. Algo trágico, algo proveniente de las quebradas más sombrías del alma la fue impulsando a ello y no hemos sido testigos del proceso! La relación Débora-Montoya es ambigua y contradictoria a veces. Da la impresión de que Ibsen no desentrañó la potencialidad del personaje. Se olvida de él o se lo guarda como secreto. Explícita su ternura, ese halo de maternidad humedecida, la sagacidad intuitiva... pero ¿dónde la nostalgia desesperada de una mujer frustrada por su esposo, hijo y adhesiones políticas? ¿Qué se le rompió en el corazón y cómo se le quebró la pasión de utopía? ¿Qué proceso la condujo hasta el cansancio de la vida? Débora es alguien por la capacidad interiorizadora de Pilar Romero que supo traducir melancólicamente, casi rayana en poesía, la poca violencia del personaje agotado como río sin cauce que nunca llega al mar. ¿Cómo llegó a esto?

Los cuadros que perfilan a Julio Montoya completan una personalidad más trabajada. Comprendemos mejor el



itinerario de su vida. Y es él, precisamente, quien puntea siempre los linderos más dramáticos. Es el personaje mejor estructurado a través de incursiones más profundas en el tiempo y en su psicología, el único que revienta las circunstancias para explicarnos los "por qué" de su aniquilamiento, las claves de esa progresiva estulticia desde su primitivo sentido explícito de vida hasta ese irse muriendo vivo sin goce ni palabra en un encuentro casi a bocajarro con la inevitable soledad. Los reiterativos "¿Tú sabes por qué me botaron?" señalan el clímax de la trama.

Resulta igualmente inútil indagar las razones desde las que viven, conviven o por las que se desviven Angélica y Bobby. El tratamiento de la pareja juvenil es caricaturesco. Son un poco marionetas de la tipología estudiantil. El joven Montoya acentúa todos los tópicos que endilgamos a la generación universitaria durante la década guerrillera. No es que no fueran así, es decir, no insinúa que sea falsa la caracterización sino que no se muestra, sólo se dice, no se teatraliza. La pareja juvenil queda desbalanceada ante las incursiones más explícitas sobre Débora y Montoya. Las dos únicas secuencias representadas una junto a la cama y la otra desde la cama no balancean el tratamiento juvenil. La personalidad de Angélica es la más abandonada, la más estereotipo, no ha sido aprovechada. Por eso cuando se entera de que

ha muerto Betancourt y exclama: "Bobby, ¿a dónde me llevas a cenar esta noche?", suena a frase hecha y no desencadena rechazos. Esa cínica ubicación de espaldas al país es contrapeso de la otra desubicación del autor que no trabajó su psicología con exploraciones más ceñudas que transpasen el ámbito de la anécdota y la convención.

MÁS QUE DRAMA ¿COMEDIA?

La HORA TEXACO como recreación irónica de la clase media deprimida me parece un acierto, una atrapada que provoca aplausos. Como intuición y proposición temática también: el facilismo ha muerto, los héroes también. Pero aunque lo dice no lo analiza ni trasciende. Se queda todo congelado en la propia circunstancia periodística. Por eso la HORA TEXACO aparece como un álbum de anécdotas sin mayor universalidad que la del simple espacio-tiempo donde gravitan. No están estructuradas dramáticamente las secuencias que integran la trama y coexisten con historias tangenciales: costo de la guerra mundial, primer noviazgo de Julio Montoya. La realidad, no hay duda, es siempre más medular que la aprehensión reporteril. Aquí radica para mí la deleznablez, lo que hace que más que un drama parezca una comedia costumbrista circunscrita a una efímera coyuntura y a un sector social muy determinado.

VIDA NACIONAL

LA HUELGA DE LOS MAESTROS

Como un rito, ya cíclico, se ha realizado y resuelto el conflicto huelgario de los maestros: meses de negociaciones, acusaciones mutuas entre el Ministerio y los dirigentes gremiales, el "ha subido el costo de la vida" y el "no hay dinero", el "son los niños y el país los que pierden", las mediaciones de la CTV y de las fracciones parlamentarias...

Cabe destacar dos peculiaridades específicas del conflicto de este año.

En primer lugar, la coyuntura económica: el Ministro —caimán del mismo caño que los dirigentes gremiales— podía permitirse una prepotencia patronal

al sentirse muy fuerte por las dificultades presupuestarias objetivas de las que es muy consciente tanto el Congreso como la opinión pública; así, desde una cómoda legalidad, podía despedir a los dirigentes y suspender sueldos por los días de huelga, mientras con habilidad echaba el muerto político, primero a los dos candidatos que tienen posibilidad de ser el próximo presidente y, después, a las fracciones parlamentarias.

Como segunda peculiaridad de este conflicto, hay que dejar constancia de que se ha logrado el primer contrato de trabajo —y no convenio— con aumento de sueldo; esto se debe a que la Ley de Educación, aprobada en 1980, reconoce a los educadores como trabajadores de la enseñanza.

Los logros salariales —poco satisfactorios para muchos huelguistas, por su baja cuantía y porque no se les reconocen los sueldos caídos— consisten en mil bolívars de bõno compensatorio por los meses que el contrato lleva en discusión y 560 millones adicionales para aumentos del 5 por ciento en 1984 y 6 por ciento en 1985.

El cuadro anexo permite apreciar la evolución del sueldo base de los maestros desde 1950.

UCV ELECCIONES E INSCRIPCIONES

El jueves 20 de octubre, tal como estaba previsto, tuvieron lugar las elecciones estudiantiles en la UCV.

Algunos intentos por posponerlas, debido al poco tiempo disponible para presentar las planchas, al deseo de reformar el reglamento electoral, o de proponer candidatos más estudiantiles que partidarios, no prosperaron.

Aunque en los días de campaña no faltaron incidentes aislados de violencia entre los diversos grupos, las elecciones transcurrieron en calma. Hasta disminuyó algo la abstención.

Los partidos más representativos de la izquierda (MAS, MIR, PCV) se presentaron unidos, a pesar de las reticencias de algunos tucaníes que prefieren ver al MAS diferenciado de posturas marxistas más explícitas. Por supuesto estaban presentes las planchas de AD y Copei, y no podían faltar otras planchas de izquierda que decidieron seguir solas su camino: en este caso la Liga, el Partido Socialista de los Trabajadores y el CLP.

En general los resultados fueron los previstos. Primer lugar para la izquierda unida, aunque con menos ventaja de la supuesta en un primer momento. En un segundo lugar, con algo más de la mitad de votos que los ganadores, el partido de Acción Democrática, y en tercer lugar el de Gobierno. El resto de la izquierda obtuvo votaciones insignificantes, aunque el CLP triunfara en la Escuela de Economía.

Se considera que estos resultados son apenas un sondeo para las elecciones más importantes del año que viene, en que se votará por las autoridades.

Por estos mismos días apareció el listado de preinscritos para las diversas universidades que, una vez más, presionó especialmente a la UCV. En todo el país se preinscribieron en total 125.096

SERIE HISTORICA DE LOS SUELDOS BASE —NOMINALES Y REALES (a los precios de 1968)— DE LOS MAESTROS ENTRE 1950 Y 1981

AÑO	SUELDO NOMINAL	INDICE DEL COSTO DE LA VIDA	SUELDO REAL
1950	500	78,4	637,75
1951	"	84,0	595,24
1952	"	85,0	588,24
1953	"	83,9	595,95
1954	"	83,9	595,95
1955	"	83,6	598,09
1956	"	84,4	592,42
1957	546	82,6	661,02
1958	700	86,5	809,25
1959	"	91,0	769,23
1960	"	94,1	743,89
1961	630	91,4	689,28
1962	"	92,3	682,56
1963	"	93,4	674,52
1964	"	95,4	660,38
1965	700	97,0	721,65
1966	"	98,7	709,22
1967	"	98,7	709,22
1968	"	100,0	700,00
1969	"	102,4	683,00
1970	1.000	105,0	952,38
1971	1.100	108,4	1.014,76
1972	1.200	111,5	1.076,23
1973	"	116,1	1.033,59
1974	1.440	125,7	1.145,58
1975	"	138,5	1.039,71
1976	1.570	149,1	1.052,98
1977	1.700	160,7	1.057,87
1978	"	172,2	987,22
1979	"	193,4	879,00
1980	2.350	235,1	999,60
1981	2.800	273,1(1)	1.025,27
1982	"	300,2(1)	932,71
1983	"	320,2(2)	874,45

(1) Cifras provisionales del BCV. Boletín Mensual, Abril 1983.

(2) Estimación extraoficial.

(de ellos 46.080 de población flotante, que ha terminado hace años el bachillerato). Respecto al año pasado aumentó el número de preinscritos en casi 10.000, de los cuales 6.500 solicitaron la UCV. En realidad sólo se logró ubicar en total a 52.668 bachilleres; poco más de la tercera parte.

También en estos días el CNU distribuyó 4.262.868.741 bolívares entre las 19 Universidades Nacionales. La UCV se llevó la tercera parte. Otra mitad quedó por este orden, para LUZ, la

ULA, la UC y la UDO. El resto se tuvo que conformar en total con el 17 por ciento sobrante.

NUEVO OBISPO DE MARGARITA

El día 28 de octubre pasado fue consagrado Obispo, Mons. Ramón Ortega Herrera, quien fuera nombrado como Obispo de Margarita por S.S. Juan Pablo II el 31 de agosto. La ceremonia se celebró en la catedral de Ciudad Bolívar,

diócesis en la que había sido hasta ahora Vicario General el neo-Obispo. Ofició como Consagrante, el Arzobispo de esa ciudad, Mons. Crisanto Mata Cova acompañado por Mons. Tomás Márquez y Mons. Constantino Maradei.

El Nuevo Obispo tomó posesión de su Diócesis el día Primero de Noviembre, festividad de Todos los Santos. Que el Señor quiera bendecir sus trabajos en la importante y difícil diócesis que le ha sido confiada.

DOCUMENTOS

CARTA AL MINISTRO DE EDUCACION

La comunidad de un barrio cualquiera (a pesar de ser concreto tiene mucho de universal), decide un día que necesita educar a sus muchachos. Construye una escuela y encuentra la forma de llevarla adelante. Unos años después el Ministerio de Educación se hace cargo de la escuela. ¿Para mejorarla o para emplearla como un escalón para los miembros del partido de turno? Es ésta la pregunta que, con gran contundencia y simpatía, hacen los ex-alumnos al Ministro. (N. de la R.)

Ciudadano Ministro de Educación
Prof. Felipe Montilla
Su Despacho
Muy ilustre y distinguido Señor:

Dios lo guarde a Ud. muchos años y le conserve esa tenacidad y firmeza de carácter con que se expresa en todas sus declaraciones. Debido a esas características que le adornan nos atrevemos a dirigirnos a Ud. seguros de que atenderá nuestra petición y aplicará en la solución a nuestro planteamiento esos criterios lógicos, justos y firmes que siempre manifiesta.

Somos un grupo de ex-alumnos de la Escuela Nacional "Los Eucaliptus" ubicada en el barrio del mismo nombre en la Parroquia San Juan. Permítanos hacer una breve historia del origen de la misma para hacer más comprensible nuestra petición.

En el año 1970 vinieron a vivir a nuestro barrio un grupo de religiosas con el único fin de integrarse en nuestro medio y compartir nuestros problemas y nuestras alegrías. El primer año ellas trabajaban a otra parte y por las noches además de ser una familia más del barrio, comenzaron a dar en su misma casa Educación de Adultos.

Después de unos meses los vecinos del barrio, nuestros padres, les pidieron formar una Escuela. Las hermanas siempre atentas a nuestras necesidades respondieron a ese llamado, y con aporte económico de ellas mismas compraron un rancho y los vecinos lo acondicionaron para salón de clase. Fue nuestro primer salón.

El año escolar 1971-1972 se hizo la primera inscripción con 150 alumnos. Se inscribió en el Ministerio de Educación y después de una supervisión autorizaron para dar tres turnos de 4 horas cada uno. Las clases eran gratuitas y las daban las mismas religiosas. Cada año hubo necesidad

de ampliar para lo cual con aporte económico de las religiosas y la gran colaboración de FUNDACOMUN se compraban ranchos cercanos, y los vecinos, muchos ya Representantes, los acondicionaban. Así con esfuerzo y la colaboración de todos formamos nuestra escuela. Consta de tres aulas, un pequeño dispensario, un taller de costura y manualidades, un taller de carpintería y un pequeño taller de electricidad.

Es importante hacer notar que hasta hace dos años el único acceso a la escuela eran las escaleras; para llegar había que subir 264 peldaños. Muchas veces las hermanas, los vecinos y nosotros, alumnos ya de la escuela, las subíamos y las bajábamos con nuestros hombros cargados de bloques, cemento, arena, pupitres, libros, etc., pero éramos felices, nos sentíamos queridos. Por fin tuvimos nuestra escuela, nuestros talleres; las muchachas aprendían a coser su ropa, hacían labores, aprendían mecanografía; y los muchachos aprendimos a hacer una mesa, nos hicimos nuestra bibliotecas, mesas, sillas para nuestras casas, incluso vendimos algún trabajo a gente del barrio, aprendimos a instalar la luz, arreglos de planchas etc.

Nunca faltaron ni herramientas ni material. Los maestros estaban organizados de tal manera que llegaban a todo y buscaban, junto con nosotros, todo lo que se necesitaba.

Teníamos una cooperativa en la que alcanzamos la suma de Bs. 14.000. Nos sentimos orgullosos. Era nuestra escuela fruto de un trabajo esforzado, tenaz, constante, unido.

Al terminar el curso 1977-78 algunas hermanas fueron destinadas a otra parte y quedaban solamente tres, y dos maestras del mismo barrio. Sólo cinco personas no podían abarcar tanto trabajo y después de varias reuniones con los vecinos se decidió poner la Escuela a disposición del Ministerio. Por tres veces fue visitada por altos funcionarios del Minis-

terio de Educación quienes se quedaron sorprendidos de la organización existente y no sólo la aceptaron sino que pidieron al grupo de maestras se quedaran pues consideraban que manteniendo el proyecto podría convertirse en una Escuela Piloto. Una de las hermanas se quedó como Directora. Nos cabe pues el noble y justo orgullo de colaborar con la educación de nuestro medio donando al Ministerio de Educación una escuela floreciente, construida, equipada y conservada por nosotros.

Durante el año escolar 1978-79 y 1979-80 todo siguió lo mismo. Pero por problemas familiares y de salud tuvo que marcharse la Directora y otra de las hermanas. Por estas dos personas mandó el Ministerio de Educación una nueva Directora y dos maestras. Ninguna de las tres está ya en la escuela. Con la llegada de esta nueva Directora comenzó el desastre. Se supo que su trabajo en pro del partido la mereció el cargo. Esta señora llegó calificando a la escuela de "cochinera", al barrio de "porquería"; y según sus expresiones su único objetivo era "tumar la cochinería". Consideró como una burla que el Ministerio de Educación la nombrara directora de esta escuela por lo cual protestaría y pediría cambio; por lo visto no lo consiguió y se dedicó a hacer la vida imposible tanto a alumnos como a maestros, a unos amenazando con expulsión y a otros amenazando con perder el cargo. Cambió la organización, dio las responsabilidades a los maestros nuevos y a los que llevaban años los relegaba, no les dejaba actuar. Los talleres decayeron, pues al acabarse el material, sobre todo de carpintería y electricidad, no lo repuso.

Los muchachos perdieron el interés, comenzaron a faltar a clase. Esta señora nunca toleró que toda la gente buscara a la única hermana que queda y a la que todo el barrio —jóvenes, mayores, niños, gente decente y malandros— quieren, respetan y defienden. La actuación de esta Directora en nada se diferenciaba de la de cualquier mujer sin cultura y Educación. Su ética profesional dejaba mucho que desear. En dos oportunidades quisimos sacarla y la hermana nos hizo reflexionar y lo impidió, pero la gente nunca la aceptó, los alumnos tampoco, y con nosotros los ex-alumnos tuvo problemas por su altanería. Por otra parte en todas las reuniones que tenía con gente del Ministerio de Educación decía que ella había levantado esa Escuela, que gracias a ella funcionaba. Tal actitud no es digna de un docente. Al menos eso creemos nosotros.

Estuvo dos cursos y unos meses, y ya confirmada en su cargo pidió cambio para otra Escuela más "importante" y "mejor". Vino a ocupar su cargo un señor que también supimos se ganó el cargo por el trabajo realizado en pro del Partido. Asesorado por la Directora saliente (son compañeros) sigue su misma línea de conducta. Altanero con alumnos y maestros, amenazando con expulsión por cualquier tontería; pero lo más grave es que hemos sabido que está hablando con dirigentes del Partido para sacar de la Escuela a la Hermana y a las dos maestras más antiguas de la Escuela para meter a otros, entre ellos a un hermano suyo. Llegó en la segunda quincena de febrero y lo único que ha hecho es crear más problemas de los que había. Por la Escuela no ha hecho nada. Tiene expresiones que desagradan y molestan por su carga de egoísmo y soberbia. Por citar solamente dos: "Para mí lo primero es satisfacerme a mí mismo, no me interesa lo que pase a los demás"; "Yo utilizo la Educación como trampolín para alcanzar mis metas". Seguiríamos enumerando pero queremos llegar a nuestro planteamiento.

Nuestro Barrio es calificado por los cuerpos policiales como zona roja. Reconocemos que es un medio difícil, por tanto la educación que debe impartirse a nuestros muchachos debe ser adecuada a esta realidad, y nadie mejor que gente de nuestra comunidad debidamente preparada puede dirigir y organizar aquellas actividades tendientes a preparar los jóvenes de nuestro medio, los jóvenes que hoy necesita Venezuela. Nuestra experiencia por la formación recibida y la decep-

ción que sentimos al ver cómo nuestra escuela va decayendo, nos anima y lleva a buscar la forma de que nuestros muchachos vuelvan a tener la oportunidad que tuvimos nosotros, y por eso proponemos como Coordinadora de nuestra escuela y como Representante ante el Ministerio de Educación a la Srta... Bachiller Administrativo, maestra normalista, y con la experiencia que le dan los 10 años de servicio en la Escuela. Siempre dando la talla en seriedad y responsabilidad y, lo más importante, es de nuestra comunidad.

Pensamos que los Directores que nos utilizan para afianzarse en su cargo y en cuanto pueden se van, que nos utilizan como trampolín para escalar puestos, que vienen porque los mandan, nunca podrán aportarnos lo que nosotros consideramos como básico. Amor y comprensión.

Nosotros lo tuvimos y por eso comprendimos y aprendimos que las metas deben alcanzarse con trabajo y esfuerzo y no por compadrazgo. Aprendimos a analizar nuestros problemas y buscar soluciones, sin culpar por ellos a nadie.

Aprendimos que en la vida hay que ser honesto, responsable, respetuoso y aprendimos a hacer comunidad, porque sabemos que se avanza mejor unidos.

Nos atrevemos a plantearle esta proposición apoyados en la tesis del candidato Caldera, quien sostiene que los jóvenes seremos oídos, que se nos debe dar poder de decisión. Pensamos además que si se confía en nosotros para elegir un Presidente de la República con mayor razón se puede confiar en que sabremos elegir quien coordine y dirija nuestra Escuela. Sabemos que en los planes de Gobierno existe la idea de que sea la propia comunidad quien produzca sus dirigentes. Nosotros los tenemos. Si esto se da podremos entender y convencernos de que no estamos equivocados en nuestra orientación política. Ya que si ser copeyano supone jugar sucio, utilizar como trampolín a los demás y valerse del partido para alcanzar metas; si ser copeyano supone destruir las obras de los demás aunque sean buenas y válidas, no nos interesa ser copeyanos. Por otra parte nos preguntamos. Si el partido premia con un cargo a la gente que "trabaja por él", sin tener en cuenta si es apto o no, qué hace cuando esa persona después de conseguir el cargo con su conducta decepciona y desplaza militantes y simpatizantes.

Señor Ministro. Estamos seguros de que Ud. ignora muchas cosas de las que hacen algunos educadores y sobre todo algunos directores. Leímos sus declaraciones a El Nacional el 18-06-83 y nos afianzamos más en la idea de que sus criterios son rectos y justos pero quien los ha de poner en práctica no es tan recto ni tan justo. Por eso no le extrañe que muchos maestros protesten y reclamen y hasta no crean ni acepten sus declaraciones. Realmente hay irregularidades y atropellos. Sabemos que está muy ocupado pero esperamos de su recto y buen criterio una respuesta positiva con hechos.

Una vez aceptada nuestra propuesta le haremos llegar un proyecto que los jóvenes y representantes estamos preparando en el que (repitiendo sus palabras) habrá máximo rendimiento con menor costo.

Como un adelanto del mismo proponemos que la coordinadora también de clase. Esto no es nuevo pues desde la fundación de la Escuela fue así. Había más alumnos que ahora y muchas más actividades y nunca hubo problemas.

Agradecidos por la atención prestada le saludan.

Atentamente

Al principio todo fueron buenas palabras. Entrevistas, ostentosas manifestaciones de interés, promesas, fijación de plazos.

Al cierre de este número después de más de un mes de nuevo curso las cosas no parecen haber cambiado. Mejor dicho, han cambiado para peor. Todo permite suponer que continuará el mismo director, ayudado por un nuevo subdirector y una secretaria... por supuesto, del partido. (N. de la R.)

NICARAGUA

A QUIEN Y COMO MATAN LOS "CONTRAS"

¿A quiénes y cómo matan los "contras" en Nicaragua? ¿Qué lucha apoya el gobierno de los Estados Unidos contra el régimen sandinista? Más que muchas exposiciones nos da la respuesta este sencillo relato de la vida, la tortura y la muerte de los esposos Barreda y los actos realizados en Estelí al recibirse la noticia de su asesinato. Matrimonio ejemplar, cursillistas de cristiandad, supieron vivir en la difícil situación de su Patria, una seria y decidida "opción preferencial por los pobres". La trayectoria de su vida guiada por una fe profunda, les llevó a un compromiso en el que llegaron hasta entregar la vida en el trabajo por la reconstrucción. Su vida y su muerte constituyen un testimonio que no se puede olvidar. (N. de la R.)

"Hasta que conocimos a Mary supimos lo que es el amor cristiano, aunque ella nunca nos habló de eso... Ella no sólo echó tortillas con nosotros sino que fue capaz de dar la vida... Jesús dio su vida en la cruz, Felipe y Mary la dieron en el cafetal..."

Así recordaba una mujer humilde del barrio popular Omar Torrijos de Estelí las figuras de Mary y Felipe Barreda en una misa masiva celebrada en esa ciudad el 30 de julio, en conmemoración del matrimonio secuestrado y asesinado por bandas contrarrevolucionarias procedentes de Honduras mientras recogían café en el norte, el año pasado.

Hacia sólo dos semanas, en un acto de celebración de la liberación de Estelí, el Comandante Bayardo Arce había informado a los estelianos que Felipe y Mary habían sido asesinados en Honduras por sus captores.

El mismo día en que se supo la noticia de su muerte, el obispado de Estelí emitió un comunicado en el cual condenaba el crimen y expresaba su pesar por la pérdida de las vidas de Felipe y Mary en las cuales reconocía un testimonio ejemplar de amor cristiano, al igual que en las de muchos otros que como ellos han ofrendado sus vidas "para que nazca una Nicaragua Nueva".

El comunicado condenaba asimismo la campaña militar y económica desatada contra Nicaragua y expresaba angustia ante una inminente guerra; pedía la solidaridad de otras diócesis, al tiempo que reconocía los esfuerzos realizados en busca de la paz.

La toma de postura del obispado representó un aliciente para las comunidades cristianas de todo el país. Era la primera vez que se recibía un mensaje por parte de la jerarquía, en el cual se pronunciaba contra la situación dolorosa a la cual se ha sometido el país y contra los secuestros y asesinatos de un gran número de delegados de la palabra o miembros de comunidades eclesiales de base por las bandas somocistas.

Esa alegría fue posteriormente opacada por la ausencia del obispo de Estelí en la misa que treinta sacerdotes concelebraron dos semanas más tarde en la catedral de la ciudad, donde los Barreda habían trabajado como miembros del Consejo Pastoral de la diócesis.

Miles de cristianos de Estelí y de las Segovias y numerosas delegaciones que llegaron desde León, Chinandega y Managua estaban presentes en la misa, pues veían en el acto una conmemoración de muchos otros que han caído entre sus propias comunidades.

Presidió la misa el padre Agustín Toranzo, quien durante años trabajó con Felipe y Mary en los Cursillos de Cristiandad de Estelí.

¿QUIENES ERAN LOS BARREDA?

El matrimonio Barreda era muy querido en Estelí por su ardua labor como impulsor de las comunidades cristianas y de la organización política en los barrios pobres de la ciu-

dad.

De una vida acomodada y una vida práctica cristiana tradicional, el matrimonio había pasado, a través de los cursillos de cristiandad de los años 60, a comprender lo que significaba realmente ser cristianos en la sociedad nicaragüense empobrecida y mutilada por la dictadura somocista, al darse cuenta de cómo vivía la mayoría del pueblo nicaragüense.

"Todo lo que ellos tenían lo fueron poniendo poco a poco en este proceso de conversión y compromiso al servicio de los pobres, recordaba un miembro de la comunidad"

Este compromiso los llevó a la colaboración directa con el FSLN en la lucha contra la dictadura, sirviendo como correos, ofreciendo su casa como casa de seguridad para "los muchachos" y participando en huelgas de hambre y otras actividades de denuncia contra los crímenes de la Guardia. Tampoco escaparon de la represión pues uno de sus seis hijos fue encarcelado durante ese tiempo.

"Para ellos no existía ninguna contradicción entre cristianismo y revolución. Así lo creían y así lo habían vivido", señalaba una catequista que los conocía desde aquella época.

Pero más que nada se les conocía por su profunda entrega al proceso de reconstrucción, a cuyas tareas se entregaron en cuerpo y alma. Asegurado el triunfo, Mary pasó a formar parte de la Junta Municipal, mientras Felipe continuó como activista dentro de las estructuras del FSLN.

"Tengo que agradecerle al Señor —se le oía decir a Felipe— el permitirme vivir en esta etapa tan importante de la historia de mi pueblo"

Nunca perdieron su identidad cristiana en el proceso, pues de ahí nacía y se nutría su compromiso con la revolución. Continuaban asistiendo a cursillos matrimoniales y desarrollando programas de catequesis en diferentes barrios de la ciudad.

Dentro de este accionar, profundamente cristiano y consecuente, se entregaron con especial dedicación al trabajo con los residentes del barrio Omar Torrijos, un barrio muy pobre que nació a consecuencia de las inundaciones de mayo de 1982. Allí se dedicaban a impulsar la alfabetización y educación de adultos y ayudaron a crear una cooperativa de ladrillos para resolver los problemas de vivienda del barrio. Al mismo tiempo ayudaban a organizar a los residentes del barrio para las actividades de salud, educación y defensa.

Era en este barrio donde vivían los Barreda en la práctica diaria la opción preferencial por los pobres; un día decidieron integrarse como voluntarios a los cortes de café, en diciembre de 1982. Según las palabras de Mary, lo hacían con el fin de que lo poco que pudieran cortar fuese "convertido en salud, vestido, techo, caminos, preparación, comida, etc. para todos".

Estando en los cortes en la hacienda Agro-Nica, a 2 kms. de la frontera con Honduras, fueron atacados el 28 de diciembre por una banda contrarrevolucionaria y secuestra-

dos junto con cuatro personas más, todos miembros de la comunidad de base de Estelí.

El testimonio de uno de los compañeros que logró escapar, revela las torturas y vejámenes a que fueron sometidos Felipe y Mary bajo la acusación de ser "comunistas": *Cuando llegamos al territorio hondureño nos quitaron las vendas que nos habían puesto, lo mismo que las ataduras de las manos. Los que íbamos cargando a los heridos contra-revolucionarios caímos casi desmayados y fuimos levantados a patadas del suelo. En ese mismo momento dijeron: ¡qué suerte la que tuvimos, agarramos un par de peces gordos! refiriéndose a Felipe y María. Luego nos separaron de ellos y se los llevaron con rumbo desconocido. Fue hasta el día siguiente que los volvimos a ver, ella venía completamente desnuda, toda llena de sangre y con la piel casi cubierta de lodo; Felipe venía sangrando de la cabeza, con las manos atadas y con una herida grande en la mano izquierda. Cuando se nos presentó aquel cuadro tan horrible, dos soldados nos llevaron aparte y nos dijeron: ¡ven lo que les pasó a esos dos? ¡ustedes no sean tontos, no ayuden a los sandinistas-comunistas! ¡no ven que ellos están terminando con la religión y por eso es que nosotros luchamos contra ellos, para que el pueblo de Nicaragua se libere de las hordas comunistas?..."*

De nada sirvieron los reclamos y protestas ante el gobierno hondureño exigiendo que se asegurara la vida de los Barreda y que fueran devueltos a salvo a Nicaragua. La noticia entregada el 16 de julio por el Comandante Arce puso fin a largos meses de incertidumbre, en espera de un indicio sobre su paradero.

"Hemos querido recoger su vida en este acto", exclamó emocionado el padre Pedro Decierq, muy amigo de Felipe y Mary, quien trabaja con los refugiados salvadoreños en Estelí. "Esa vida hemos querido recogerla, rescatarla en este acto", resumió, al salir de la misa celebrada en su memoria.

En la Catedral se cantó la Misa Campesina y los cantos del movimiento de Cursillos que tanto habían entonado Felipe y Mary. La Eucaristía comenzó con la lectura de la carta

de despedida que dejó Mary a la comunidad del barrio Omar Torrijos al partir para los cortes de café, leída por una de sus hijas, Indiana. Durante la procesión de ofrendas se llevó al altar la Biblia que había usado por muchos años Felipe, llena de anotaciones, colocada entre dos antorchas, como símbolo de su compromiso cristiano, que él resumía diciendo: "la Biblia es como una antorcha que me ilumina"; junto a ella, las banderas de Nicaragua, del FSLN y del Vaticano. "Son un símbolo de la realidad de nuestro país donde el espíritu patriótico, el espíritu revolucionario y el espíritu cristiano se unen en un solo compromiso", señaló durante la ceremonia el representante zonal del FSLN, Agustín Lara. Más atrás se colocó una rama de café y el pan y el vino que simbolizaban "el cuerpo y la sangre de Jesús resucitado, en el que están el cuerpo y la sangre de Felipe y Mary, y los cuerpos asesinados y la sangre derramada de tantos nicaraguenses...".

La misa fue seguida por una marcha hacia el barrio Omar Torrijos, donde se le hizo entrega a Magdalena Araúz, madre de Ronaldo Araúz, caído en la insurrección de Estelí, de una casa de ladrillo, que había comenzado a construir Mary con la ilusión de que esta señora, que vivía en la miseria, tuviera "una casita decente". La comunidad y las organizaciones del barrio habían terminado la casita por Mary para entregársela ese día.

Allí, entre canciones y consignas, se rindió homenaje póstumo a estos compañeros ejemplares y se estableció el compromiso de que algún día "cuando exista la paz en nuestras fronteras, los restos de Felipe y Mary serán regresados a Estelí".

Un miembro de la comunidad cristiana a la que pertenecían los esposos mártires resumió el acto diciendo que "ha sido en memoria de muchos otros mártires... No hemos tenido hasta ahora la habilidad para recoger el nombre de todos los catequistas y Delegados de la Palabra que han sido asesinados en el norte, pero en Felipe y Mary hemos querido sintetizarlos a todos. En ellos están todos y a todos los hemos querido recordar hoy".



ASOCIACION VENEZOLANA DE DERECHO TRIBUTARIO

FORO LA CORRUPCION EN VENEZUELA

PARQUE CENTRAL
17 y 18 de Noviembre
Salón de Conferencias No. 2

1. La Corrupción Administrativa
2. La Corrupción Política
3. La Corrupción Económica
4. La Corrupción Sindical
5. La Corrupción Judicial
6. La Corrupción Fiscal
7. La Corrupción Moral

Costo Bs. 300

ETICIDAD DE LA FILOSOFIA EN AMERICA LATINA

Los jesuitas de América Latina hemos constituido un Equipo de Reflexión Filosófica con el fin de lograr una progresiva coherencia en la enseñanza que impartimos (en primer lugar a nuestros propios estudiantes jesuitas). Para eso intercambiamos estudios y puntos de vista. Y de este modo indirectamente pensamos contribuir al desarrollo de la filosofía en Latinoamérica. En el encuentro de este año nos preguntamos por la perspectiva latinoamericana de la filosofía. Ahondando en el tema coincidimos en la relevancia de la dimensión ética. Presentamos a continuación la 2a. parte del Documento de Trabajo que recoge el consenso básico de los participantes. Aunque la coherencia no sea total ni el estilo exquisito creemos que el documento tiene interés por su carácter representativo y por la congruencia que se advierte en él con las posiciones sustentadas por los jesuitas latinoamericanos en el campo teológico.

5. DIMENSION ETICA GENERAL DE LA FILOSOFIA EN AMERICA LATINA

5.1 La filosofía debe recuperar refleja y explícitamente el momento ético de toda filosofía, entendiéndola desde su situación histórica propia y haciendo de ella un punto esencial de su perspectiva y horizonte, de su lugar y opción, de su tarea tanto crítica como creadora, de su método y punto de partida, de sus temas y categorías, así como de su finalidad. La dimensión ética, debe por tanto, determinar todos los momentos del quehacer filosófico, aunque éste no se reduzca a ella.

5.2 La filosofía debe entenderse a sí misma como un momento de una praxis global frente a la cual sólo tiene una relativa autonomía. Determinada y marcada por una situación de dominación deshumanizadora, la filosofía se pone refleja y explícitamente a favor de una praxis histórica liberadora.

5.3 La filosofía debe comprometerse éticamente no sólo a no contribuir activa o pasivamente a cualquier praxis de dominación sino que positivamente debe plantearse el compromiso histórico de hacer lo más posible en favor de la liberación del pueblo latinoamericano y en esa tarea de otras formas históricas de humanidad, todo ello desde la especificidad filosófica trabajada intensa y estrictamente.

5.4 La opción ética que entraña la realidad y el modo nuestro de percibirla y situarnos en ella es posibilitada por el querer que trasciende el gusto y el deber, pero que ha de mantener ambos momentos para que sea posible la praxis liberadora. Esto implica la exigencia sentida como opresión exterior (los otros, la conciencia, etc.) y el bien naturalizado como libertad gustosa.

6. OPCION

6.1 La opción de la filosofía latinoamericana ante la realidad que interpela es:

6.1.1 Una clara y profética opción preferencial y solidaria por los pobres: los pueblos empobrecidos, las clases oprimidas, las razas discriminadas, las culturas relegadas y distorsionadas. Opción entendida no sólo ética sino históricamente.

6.1.2 Una opción por la contribución específica más adecuada a la praxis liberadora, en el escenario concreto de dominación interna y externa del continente.

6.2 Su finalidad es abrir la praxis social, sin presuponer la apertura histórica: América Latina no está hoy decidida a esa apertura, sino que se mantiene un orden establecido injusto aunque cada vez más acosado.

6.3 Su 'estar entre' como modo de estar ante la realidad compleja, objetiva y subjetivamente, debe respetar la proce-

sualidad de la situación, sin decantarse por exigencias de partido o institución o por preferencias personales, en definiciones que mutilen la complejidad de la realidad. La distancia crítica que exige la filosofía, no excusa, sin embargo, del necesario compromiso con los procesos y los distintos agentes de liberación.

7. PUNTO DE PARTIDA

7.1 Preámbulo

La filosofía latinoamericana, situada ante el hombre que no es y que quiere-debe-ser, es consciente y asume el hecho de que todo pensar filosófico supone siempre una perspectiva y una opción ética previa (es decir, no demostrable o deducible a priori, pero cuya justeza y racionalidad tiene ella misma que ir explicitando a lo largo de ese proceso de praxis liberadora reflexionada filosóficamente). Por ello el filósofo y la filosofía deben optar positiva y creativamente por la vida, por el hombre real y concreto, por el bien y la armonía, en contra del caos, la maldad y la muerte.

7.2 Lugar adecuado

7.2.1 La verdadera realización de la filosofía en su eticidad fundamental —su contribución negativo-crítica y positivo-creadora a una praxis de liberación— implica que tanto la filosofía como el filósofo se sitúen en aquel lugar socio-histórico que mejor permita la comprensión de la realidad y la contribución a dicha praxis de liberación.

7.2.2 En América Latina, cuya historia se percibe directa e inmediatamente como práctica de muerte y deshumanización para grandes mayorías del pueblo, el lugar histórico adecuado es el que tienen el sujeto paciente de la opresión (cuya vida y dignidad están menoscabados por la praxis de otros) y los sujetos potencial o incipientemente agentes de la liberación, y también sus intereses y praxis liberadores.

7.2.3 Dicho de otra manera, el llamado ético fundante del quehacer filosófico —el clamor omnipresente de los pobres y oprimidos que constituyen las grandes mayorías de nuestro continente— exige de la filosofía (como respuesta a dicho llamado) y del filósofo mismo, el situarse del lado del oprimido en los procesos históricos de dominación. Es el no ser del oprimido y reprimido —cuya exigencia de afirmación busca su propia identificación y plenitud— quien determina el lugar adecuado desde donde se nos manifiesta la verdad de la realidad.

7.3 Horizonte peculiar

7.3.1 Este situarse con los oprimidos y en favor de su vida, da a la filosofía una perspectiva peculiar en que la realidad es percibida dentro de un nuevo horizonte, un nuevo principio hermenéutico-ético-lógico, que moviliza intereses y prácticas cuyo influjo en la realidad y en la fi-

losófia misma, a la vez que tienen que ser criticadas son crítica del filosofar y del filósofo.

7.3.2 Dicha perspectiva implica un principio de selección respecto a los intereses (temas y metodologías) del filosofar.

7.3.3 Es precisamente esta perspectiva peculiar latinoamericana lo que permite a nuestra filosofía acceder a lo universal.

7.4 Punto de partida

7.4.1 El punto de partida de la filosofía de liberación latinoamericana, siendo único, implica como actitud intelectual no la contemplación feliz de un mundo perfecto, sino el horror y la vergüenza ante los rostros desfigurados de campesinos, indígenas, marginados, de todos aquellos seres humanos, cuyo mundo y cuyas vidas concretas están siendo mutiladas e incluso directa y definitivamente suprimidas. Implica, simultáneamente (como actitud moral-existencial) la decisión de dar la vida en y contra esa situación globalmente mortífera.

7.4.2 Conviene resaltar que ese punto de partida supone no sólo la experiencia de la privación de vida de dichas mayorías, y la consecuente rebelión ante esas realidades (momento de negatividad), sino la existencia de sujetos (pueblos) que, siendo oprimidos, sin embargo se autovolarán, resisten y emprenden prácticas de liberación (momento de positividad).

7.4.3 Así, el quehacer filosófico debe intentar determinar, como una tarea fundamental, el ethos lógico y el logos ético como prioridad fundante y trascendental del sujeto personal y comunitario; ethos y logos que formal y existencialmente determinan la comprensión de la totalidad en su negatividad de horror y en su positividad de esperanza (elevando así a conciencia refleja y éticamente justificada su mismo punto de partida).

8. TAREAS

8.1 Crítica

8.1.1 Juicio de la situación

a. Un componente de la dimensión ética de la filosofía es juzgar el presente como un todo y en él la dirección dominante de la praxis social. Este juicio no puede evadirse. Debe realizarse expresamente y mantenerse razonablemente.

b. Este juicio debe atender la complejidad y la ambigüedad de lo histórico.

c. Hoy en nuestros países los juicios posibles son:

1. No se sabe nada.

2. Se aprueba la situación (con las restricciones del caso).

3. Se condena la situación (con las salvedades a que haya lugar).

4. Se afirma o condena absolutamente.

d. Creemos que el juicio ético acertado es el siguiente: la situación angustiosa de nuestros pueblos se debe a la opresión estructural. La praxis dominante es una praxis deshumanizadora de dominación. Ella instaura una situación que va claramente contra el ser mismo del hombre. Este juicio desemboca en la negación crítica de esta situación de aguda pobreza e injusticia. Esta negación, que la filosofía ejecuta ejerciendo su función judicatoria, hace justicia al hecho histórico de que hoy en América Latina 'el no ser' oprimido y reprimido busca afirmarse en la vida y desarrollar su identidad.

Podemos establecer, pues, dos momentos en nuestro juicio:

1. En esta situación no hay posibilidad de vida física y menos aún digna y solidaria, para las mayorías. Aunque quedan núcleos y espacios de vida digna y compartida, y estamos, más o menos en camino de recuperarla y recrearla.

2. En esta situación sí hay sujetos de praxis liberadora pero todavía no reintegrados.

8.1.2 Crítica desideologizadora

a. Como la práctica social global no es sólo económica, política, militar, científica...; sino también ideológica, la filosofía no puede cumplir su dimensión ética si no entra en la lucha ideológica. No es ética una filosofía meramente ensimismada, alternativa. Menos aún una filosofía abstracta, desligada.

b. La lucha ideológica no es el primer momento lógico pero sí en la elaboración sistemática.

c. Sin embargo esta prioridad no puede quedar atrapada en el horizonte del pensamiento dominante. Tiene que resituarse en otro horizonte en el que se ponga en evidencia su falsedad encubridora. Es, pues, pensable que en esta búsqueda de los fundamentos pueda descubrirse mejor la des-fundamentación de las posiciones ideologizadas. El planteamiento en busca de los fundamentos últimos y totalizantes tiene sus peligros de deslizamientos ideologizantes, pero tiene también enormes posibilidades de identificar y combatir lo que quiere presentarse como fundamento real, cuando realmente es un fundamento imaginado.

d. La pregunta de por qué se da la nada de lo ideologizado antes que la realidad de lo verdadero se convierte así en pregunta fundamental cuya respuesta no puede darse con explicaciones meramente sociológicas y psicológicas, sino que deben ser filosóficas y aun en su ultimidad metafísicas. La función liberadora de la filosofía es exigida por su propia condición de criticidad y fundamentación, a la vez que obliga al quehacer filosófico a buscar una fundamentalidad crítica.

e. Esta primera función crítica de la filosofía latinoamericana no alcanza su objetivo de discernir y denunciar por qué prima la muerte y la deshumanización en nuestra historia y en nuestro mundo si mantiene su crítica de nivel de contenidos aun latentes, sin señalar a sus portadores sociales y a sus intereses.

f. Al tratar de concretar algunas de las ideologías que mantienen y justifican esta situación nos referimos a aquella visión que limita al hombre a su ser económico (consumidor-productor) y político (ciudadano abstracto disminuido y manipulado), que reduce la naturaleza a simple recurso económico y que relega a Dios a ciertas funciones reguladoras. Este horizonte cultural dominante, cuya matriz explicativa se encuentra en la Ilustración, debe ser juzgado desde sus efectos negativos: masa de personas excedentes, naturaleza saqueada y destruida, Dios funcionalizado..., y de un modo global ruptura de relaciones humanizadoras y fundantes.

g. Esta lectura desde el reverso de la historia (la periferia y los desheredados) no está guiada por el resentimiento ni la nostalgia sino por un proyecto histórico liberador que se entiende como post-moderno porque pretende integrar en su construcción muchos elementos valiosos de la modernidad.

h. De este modo este discurso crítico latinoamericano, por su propia universalidad situada, puede resonar quizás también en la situación del hombre negado en otras latitudes. Incluso nuestra crítica dirá tal vez algo al 'otro' del Primer y Segundo Mundo al poner al descubierto su alienación en la producción, su soledad en el dominio, su sentido perdido en la funcionalidad vacía.

8.1.3 Autocrítica

a. La criticidad que redimensiona a la filosofía latinoamericana ha de ejercerse también e inexcusablemente sobre sí misma.

b. En cuanto a la eticidad del filósofo que, frente a la re-

presión ambiental, debe revisar si ha internalizado en el ejercicio del filosofar la libertad, criticidad y creatividad que deben caracterizar, en cualquier circunstancia pero especialmente en la nuestra, la práctica filosófica.

c. En cuanto a su rigor. Evaluación del aparato conceptual y métodos usados de modo que lo pretendido a nivel programático se realice efectivamente, superando la fase de buenas intenciones y enunciados en la que viene moviéndose parte de nuestra filosofía.

d. En cuanto a su papel dentro del proceso histórico. El ejercicio filosófico debe sujetarse a esta evaluación aparentemente extrínseca, que partiendo del compromiso con la praxis histórica liberadora, revalide su validez atendiendo a los resultados que aporta al proceso. Esta contribución específica ha de ser la más adecuada (problema del magis como criterio de elección exigido por nuestra subjetividad de filósofos y más aún por la urgencia de nuestra situación). La autoevaluación de la filosofía latinoamericana por su contribución a la praxis liberadora no es meramente unidireccional sino dialéctica, aunque la primacía la tiene la realidad.

8.2 Tarea creadora

Esta tarea creadora se puede comprender de dos maneras:

a. En tanto la filosofía coopera específicamente en la creación de nuevas realidades.

b. En tanto crea nuevas formas filosóficas de acuerdo a aquellas, que ayuden a plasmarlas y a pensarlas.

8.2.1 Filosofía y praxis histórica de 'liberación para'

El quehacer filosófico aparece como calificado éticamente sobre todo por un agudo sentido de la referencia esencial, intrínseca y permanente del pensamiento filosófico a una realidad social injusta que hay que transformar, a la apertura de la misma desde las fuerzas contrarias a la injusticia (que se expanden o consolidan más o menos según lugares), y a la búsqueda y realización de proyectos que correspondan a lo que nuestros pueblos quieren ser (con especial atención a su característica histórica cristiana).

De ahí que la filosofía latinoamericana se entienda a sí misma como un momento teórico específico de una praxis histórica frente a la cual hay que tomar una posición crítica desideologizadora y una posición creadora que sea parte de un saber como momento estructural de la praxis y de la estructura total que se busca.

Por tanto la filosofía latinoamericana, para ser ética, exige incorporarse al proyecto histórico global del continente, proyecto de liberación ('liberación de' y 'liberación para'), manteniendo su servicio específico a las otras actividades que impulsan el mismo proyecto, y promoviendo la trascendencia que ocupan en la historia la vida y la verdad.

La reflexión crítico-creadora de la filosofía latinoamericana se realizará a partir de la memoria de hechos y situaciones hayan generado vida y dignidad en nuestra historia, desde la sabiduría de la vida de nuestros pueblos y de sus organizaciones, y desde la práctica de sujetos y comunidades que de algún modo muestran o recuperan su identidad, resisten, tienen esperanza y luchan por la justicia.

8.2.2 Creación de nuevas formas filosóficas

El aporte de la filosofía a la liberación no se reduce a su función crítica y desideologizadora, sino que debe ir logrando un nuevo discurso teórico, que en vez de encubrir y/o deformar la realidad, la descubra tanto en lo que tiene de negativo como en lo que tiene de positivo.

Ya el enfrentamiento crítico con las realidades negativas y las ideologías que las justifican apunta a un momento creativo, en cuanto la crítica se hace desde un horizonte de afirmación y de esperanza, además, desde las realidades

al menos incipientemente positivas señaladas en el último párrafo del apartado anterior (8.2.1), la reflexión crítico-creadora puede descubrir una racionalidad sapiencial, ética y simbólica, más humana que las hoy vigentes, a partir de la cual pueda situar y recomprender la racionalidad científica y especulativa occidentales, y crear nuevas categorías filosóficas que estén al servicio de una mayor humanización de la vida y convivencia.

Así mismo quedan replanteados en nuevos términos, al interior del discurso metafísico, el sentido de lo último y la relación 'pensar-ser', por medio de una interacción entre lo metafísico y las realidades opresivas y superadoras de la opresión.

Desde allí la reflexión irá proyectando una teoría crítica de la inteligencia y del saber humanos, una antropología (teoría del hombre, de la sociedad y de la historia), una teoría general de la realidad (metafísica o metahistórica, y teoría del mundo), y una reflexión filosófica sobre lo trascendente, que expliquen y critiquen, acompañen y orienten, provoquen y animen la práctica humanizadora.

Es labor de la filosofía mostrar en concreto que los sujetos cuya vida y dignidad son menoscabados y los sujetos que llevan a cabo prácticas liberadoras deben tendencialmente coincidir (ser lo mismo) para lograr la constitución plena del pueblo latinoamericano como sujeto de su historia.

9. MÉTODO

La eticidad de la filosofía latinoamericana determina también las características de su método:

9.1 La filosofía latinoamericana cumple su eticidad en sumisión a la realidad tal como ésta se le aparece, más que como una búsqueda de una verdad y un saber absolutos que se pudieran encontrar sin pasar por la realidad histórica en la que está situada.

9.2 Hay una circularidad enriquecedora y purificadora entre el momento de la realidad praxica (praxis real) y el momento teórico, pero es la realidad en su negatividad histórica, que se revela en los fenómenos de despojo, privación y opresión lo que suscita una actitud fundamental de horror, protesta y enfrentamiento activo, no desprovistos de luz y esperanza por lo que de positivo hay ya en quienes todavía 'son' y 'resisten' activamente contra el despojo de su propio ser.

9.3 La filosofía necesita escuchar a quienes son pacientes de la dominación y agentes de liberación en diálogo con los cuales el filósofo elabora la voz de la realidad. Ante el hombre de culturas tradicionales que vive en negación y opresión además en otros contextos, la filosofía debe recoger o ayudar a recuperar la 'memoria' e 'identidad' y 'consciencia' de las comunidades humanas con su propia 'sabiduría popular' en orden a una toma del futuro en las manos de las mayorías y en orden al mismo filosofar. Por eso el filósofo no anula la validez permanente de otros modos de saber.

9.4 La visión del hombre mayoritario que no-debe-ser-así, pero que está-ahí, replantea el sentido de lo último y la relación teoría-praxis en nuevos términos, al interior del discurso metafísico e invita a un contraste entre lo verdaderamente real y las realidades opresivas como criterio y control permanente en orden al análisis-interpretación, valoración-justificación y acción-transformación de la misma realidad para que de verdad sea liberadora en su dinamismo y totalidad.

9.5 El método de la filosofía desde la eticidad obliga a un triple momento de criticidad, creación y prescripción en relación a una praxis liberadora frente a la cual discierne y contrasta lo operado en cada uno de esos tres momentos. Este venir de e ir a una praxis de liberación desde una situación y punto de partida tipificados como más preñados de realidad se convierte en criterio y modo de proceder.

9.6 La metodología de la filosofía latinoamericana debiera servirse especialmente de aquellos métodos y aun ciencias que se acomoden más a la realidad histórica latinoamericana. En este sentido la mediación de las ciencias sociales es una necesidad especialmente apremiante, así como el uso crítico de los métodos de análisis y de hermenéutica de los aspectos económicos, culturales, sociales y políticos, históricos y religiosos de esa realidad.

10. TEMA DE LA FILOSOFIA EN AMERICA LATINA

Por lo indicado anteriormente es susceptible en la filosofía, el organizar todo su universo temático en una unidad de carácter marcadamente ético.

10.1 La responsabilidad ética del filosofar y la situación inhumana en que ha de realizarse el quehacer filosófico hoy en América Latina nos impone como tema central de nuestro tiempo la liberación integral, estructural y global (liberación entendida como la construcción histórica de una relacionalidad humana basada en la libertad, el don y la gratuidad) de las grandes mayorías, ya que el que podamos seguir existiendo, y sobre todo, llegar a existir como lo que somos y queremos llegar a ser, se encuentra oprimido y reprimido por una praxis contrapuesta que se ejercita desde, en y sobre América Latina.

10.2 Pero este tema singular y concreto tiene todas las características de un universal situado que nos abre al tema planetario de los oprimidos y del ser (y del deber ser) del hombre de hoy, el tema del hombre que no-es (pasiva y activamente) y que debe-ser, el hombre abocado al no-ser porque se ha hecho una opción por la muerte.

10.3 Este tema no excluye ningún tema de la filosofía ni incide en un reduccionismo moralista o de temas éticos y morales, pero pretende organizarlos en una nueva unidad

subrayando la dimensión ética de todos los temas.

Apunta los temas centrales de la ética que han de formularse cuidadosamente y articularse con todas las demás cuestiones de la filosofía. Al mismo tiempo sirve como criterio buscador y seleccionador de aquellos temas más apremiantes que clarifican y dinamizan la responsabilidad del filósofo integrada en la responsabilidad global de la sociedad, y más específicamente, en la responsabilidad del pueblo oprimido.

11. FINALIDAD DE LA FILOSOFIA EN AMERICA LATINA

11.1 La finalidad del quehacer filosófico en América Latina es ponerse, manteniendo su especificidad y autonomía, al servicio del proyecto histórico global de liberación del continente, cuya verdad y eticidad quedan garantizadas en la medida en que es construido y proyectado desde la perspectiva ética y verdadera de las mayorías, condenadas a una disminución progresiva de su ser hasta llegar a los límites del no-ser (desaparecidos, asesinados, etc.).

11.2 Pero todo proyecto es irreal si no se encuentra dinamizado y articulado por una praxis positiva que le permite su realización y por una resistencia a las praxis contrarias que lo imposibilitan. Por eso también es finalidad de la filosofía latinoamericana, desde su opción ética en favor del oprimido:

11.2.1 Colaborar en abrir esta praxis social positiva, ya que la apertura histórica no debe ser supuesta como un postulado, sino que es una posibilidad que debe ser actuada.

11.2.2 Actuar críticamente contra las praxis deshumanizadoras de dominación.

11.2.3 Contribuir filosóficamente (crítica y creadoramente) a la realización de la praxis humanizadora, colaborando en la constitución del pueblo latinoamericano como sujeto histórico y responsables de su propia historia.

comunicación

ESTUDIOS VENEZOLANOS DE COMUNICACION
PERSPECTIVA CRITICA Y ALTERNATIVA

EQUIPO "COMUNICACION"

Jesús M. Aguirre
Marcelino Bisbal
José Ignacio Rey
José M. Terrero

Berta Brito
Francisco Tremontti
Sebastián de la Nuez
César Miguel Rondón

SUBSCRIPCIONES (4 números - 1 año)

Venezuela	Bs. 90.00 (aéreo)
América Latina	\$ 26.00 (aéreo)
Estados Unidos	\$ 26.00 (aéreo)
Europa, Canadá	\$ 29.75 (aéreo)
Africa	\$ 32.00 (aéreo)
Asia y Oceanía	\$ 34.50 (aéreo)



¡Suscríbase!

PREMIO NACIONAL DE PERIODISMO

Los pedidos de ejemplares, suscripciones, etc., al igual que cheques de gerencia o giros postales, deben enviarse a:

Boletín "Comunicación"
Apartado 20133 - Telf. 42.40.01
CARACAS (1020) - VENEZUELA

libros nuevos

QUIROZ MAGAÑA, Alvaro
Eclesiología en la Teología de la Liberación. Edit. Sígueme, Col. Verdad e Imagen, Salamanca, 1983, pp. 263.

Aunque la Teología de la Liberación viene aportando una serie de trabajos que son aportes importantes para el ser y la misión de la Iglesia, aún no ha producido una Eclesiología completa y sistemática. Ni posiblemente esté todavía en condiciones de producirla, ya que se va haciendo como reflejo y profundización de una vida, honda y palpitante, pero todavía corta.

Recoger lo más importante de lo ya producido y sistematizarlo y, a partir de ello, precisar la especificidad fundamental de esta Eclesiología y compararlo con otras vigentes, es lo que se propone el autor. No simplemente para catalogarla y disecarla intelectualmente, sino para devolverla viva a la Iglesia que la vive y que la ha producido, a fin de que se produzca más y más fuerte vida eclesial.

En una primera parte, Quiroz Magaña indaga, con competencia y seriedad la perspectiva fundamental de la Eclesiología de la Teología de la Liberación. Después investiga unos acercamientos más particulares, basándose fundamentalmente en la relectura de tres imágenes paulinas fundamentales: Pueblo de Dios, Cuerpo de Cristo y Espíritu actuante en la Historia. Temas tan caros también al Vaticano II. A continuación las notas de la verdadera Iglesia. Concluye con una síntesis en la que destaca los "aportes" ya logrados y las "tareas" aún pendientes. En cada una de las partes procede especificando el punto de vista peculiar de la Teología de la Liberación comparándolo con otros propios de otras ecclesiologías para avanzar por los diversos escritos de otros teólogos latinoamericanos a fin de recoger y señalar lo que esta reflexión aporta de novedoso y fundamental a la ecclesiología universal.

Es un estudio serio, bien planteado, profundo e interesante que presta un real servicio a la Eclesiología. ¿Defecto?: que nació superado, al menos en parte. La Teología de la Liberación es algo tan vivo, que sigue produciendo materiales sobre ecclesiología. Desde que el autor del libro terminó su trabajo, se han publicado otros, bien importantes por cierto, que exigirían ser tenidos en cuenta para completar las afirmaciones (que, por otra parte, siguen siendo válidas) del libro que reseñamos.

En resumen: una obra importante para quienes viven su fe como liberación, pero que necesita ser complementado con lo que se sigue día a día, produciendo en este campo.

J.M.

CONSEJO ECUMENICO DE LAS IGLESIAS

Bautismo, Eucaristía, Ministerio - Herder, Barcelona, 1983, 74 pp.

THURIAN, Max

El misterio de la Eucaristía, Un enfoque ecuménico - Herder, Barcelona, 1983, 140.

Dos libros que abordan el problema de los sacramentos desde una concepción protestante y una mentalidad ecuménica.

El primero de ellos, editado por la Facultad de Teología de Barcelona (San Paciano) recoge los diversos documentos en que cristalizan los acuerdos a los que se ha logrado llegar en materia de sacramentos en el seno del Consejo Ecuménico de las Iglesias. Más concretamente dentro de la Comisión de Fe y Constitución que es la que se dedica a estas cuestiones doctrinales. Hay un documento sobre el bautismo, otro sobre la eucaristía y un último sobre el ministerio. Se añaden también algunos comentarios.

Quien quisiera conocer los acuerdos paralelos a los que se ha llegado sobre temas semejantes entre una iglesia perteneciente al Consejo Ecuménico (la anglicana) y otra que no lo es (la católica), podría consultar los documentos publicados por el Boletín del Secretariado del Episcopado Venezolano (Iglesia Venezuela) en su No. 36.

Max Thurian, monje de Taizé, es ya conocido por su anterior obra clásica y magistral sobre la Eucaristía (La Eucaristía, memorial del Señor; Sígueme 1965).

Aquí trata en forma más esquemática de los dos problemas que han causado tropiezos en las conversaciones entre las iglesias cristianas: presencia y sacrificio.

En una primera parte se exponen diversas posiciones bíblicas e históricas, y en un segundo momento se trata de hacer una síntesis en la que, en lo posible, se mantengan abiertos todos los frentes.

Es probable que en varios puntos los católicos vean mejor defendida su posición que algunos protestantes (a pesar de que el autor es supuestamente calvinista) sobre todo en el tema del sacrificio.

El esfuerzo de comprensión de las diversas posturas es sin embargo laudable, y se inscribe dentro de una amplia corriente de intentos semejantes.

E.O.

DIEZ-ALEGRIA, José María
La cara oculta del cristianismo - Desclee, Bilbao, 1982, 120 pp.

Los últimos libros de Díez Alegría tienen todos el mismo talante. Síntesis globalizantes en las que con simplicidad de estilo y profundidad de contenido se replantean algunas realidades del cristianismo actual.

Lo que le preocupa en esta ocasión al autor es la tensión que existe entre la predicación profética de Jesús, cuya concepción escatológica del reino implica "justicia y equidad para los humildes, salvación y liberación para los

pobres, quebrantamiento de los opresores, fin de la opresión de los débiles" y "la posibilidad de una deformación simplificadora, en que se deje caer el anuncio del reino escatológico y se introduzca la proclamación de un Cristo distinto, desvinculado del drama y del problema histórico de la justicia hecha a los pobres, ligado directa y exclusivamente a la salvación individual del creyente, a una mística intimista y a la divina eternidad de la otra vida".

Así puede llegar a la conclusión, que de hecho aparece en el primer párrafo del libro como pregunta, de que "no se puede decir que el cristianismo sea un fraude, pero hay graves motivos para sospechar que es una administración notablemente fraudulenta de una herencia legítima".

A lo largo del libro Díez-Alegría trata de seguir los vericuetos históricos y culturales a través de los cuales se ha dado este proceso de disolución de uno de los elementos centrales de la predicación de Jesús.

Para eso sigue en los textos bíblicos y en los primeros testimonios patristicos la coexistencia de las dos concepciones y la victoria gradual de la más conservadora.

El autor no se da poses de letrado. Aun cuando cita a otros autores ni siquiera se molesta en indicar de dónde los ha tomado. Busca ordenar algunas ideas que su experiencia vital y sus lecturas le fuerzan a replantearse, y las plasma en el papel para ayudar a quienes coinciden en la misma búsqueda.

E.O.

CARAVIAS, José Luis
Luchar por la Tierra (Inspiraciones bíblicas para las comunidades campesinas). Editorial CEP, Lima, 1983, pp.126

Un nuevo libro de José Luis Caravias para los campesinos cristianos latinoamericanos y para quienes trabajan con ellos. Con las características de los anteriores: un estilo sencillo, casi sin oraciones subordinadas, que lo hace especialmente claro. Una profunda vivencia de Fe y de interés por el hombre del campo. Un razonar inductivo y concreto, propio de y apto para quienes aman y trabajan la tierra. Todo ello unido a una solidez doctrinal y a una profundidad cristianas notables.

Toda la vida campesina, sus problemas y sus alegrías, sus anhelos y sus dificultades, iluminadas por la Palabra de Dios, como camino de superación. Camino de hermandad y comunidad, camino de ser Iglesia.

"Cuando las comunidades campesinas —dice Mons. Luna Tobar en la carta que funge de prólogo al libro— se reúnan a reflexionar sobre la palabra de Dios, en tus escritos sobre la tierra y su destino liberador, se encontrarán con el Señor que los ha inspirado". Hacemos nuestro este juicio del Obispo de Cuenca (Ecuador). Y añadimos: se encontrarán también con ellos mismos, se reconocerán, para animarse en su caminar.

J.M.

AA.VV.

El Papa en Nicaragua (Análisis de su visita). Iepala Editorial, Madrid, 1983, pp. 304.

El viaje de Juan Pablo II a Centroamérica, en el mes de marzo de 1983, estuvo signado por peculiares y profundas expectativas no sólo por la explosiva situación de esas naciones, sino, muy particularmente, por la novedad profunda de la revolución nicaragüense y la participación de los cristianos en ese proceso. La información difundida sobre el acontecimiento, creó un clima de frustración en muchos y de "seguridad" en no pocos; en aquellos para quienes los acontecimientos de Nicaragua constituyen una interpelación difícil de soportar.

IEPALA ha reunido en este libro un dossier muy completo de noticias, comentarios, estudios y documentos, que permiten al lector interesado hacerse su propio juicio sobre lo que allí sucedió, sus causas y sus efectos.

Ciertamente la colección de materiales que presenta este libro responden a una línea interpretativa. Pero es esa línea que no encuentra normalmente difusión en los grandes medios de comunicación, sostenidos y manejados por la línea contraria. Precisamente su "parcialidad" es la que puede permitir al lector elaborar su propio juicio sobre unos acontecimientos que hicieron historia.

J.M.

AA.VV.

Lucho Espinal (Testigo de nuestra América). Iepala Editores, Madrid, 1982, pp. 191.

Este libro, preparado por la Asamblea Permanente de Derechos Humanos de Bolivia y editado antes por CEP de Lima, contribuye a poner al alcance de todos los lectores de lengua castellana la figura y la obra del jesuita catalán-boliviano Luis Espinal, torturado y asesinado por la dictadura de Bolivia el 22 de marzo de 1980.

Un libro importante. Porque la memoria inquietante de Lucho no debe perderse. Intelectual y popular, sacerdote y revolucionario, español y boliviano, religioso obediente y hombre enteramente libre, Lucho hizo de su vida una síntesis importante y ejemplar.

El libro, además de una cronología de su vida, contiene tres partes muy diferentes entre sí y un apéndice documental. La primera es una especie de biografía en la que la figura del sacerdote asesinado cobra toda su grandeza al mirárselo desde diferentes ángulos de su quehacer. La tercera presenta testimonios del homenaje que el pueblo boliviano levantó frente a su cadáver martirizado. Una y otra constituyen el marco necesario y adecuado para saborear con plenitud la segunda, formada por diversos escritos del propio Espinal, que nos permiten adentrarnos en su hondura humana y cristiana.

Un libro que permite acercarse a esa imagen del actual martirologio latinoamericano que es Luis Espinal y que interesará particularmente a los cristia-

nos que tratan de vivir su fe en el compromiso con el pueblo cristiano y oprimido.

J.M.

CABEZAS LACAYO, Omar

La montaña es algo más que una inmensa estepa verde - Casa de las Américas, La Habana, 1982, 255 pp.

Omar Cabezas es un dirigente sandinista que vivió, en las montañas de Nicaragua, la lucha por una nueva sociedad desde mediados de los setenta hasta el 19 de julio de 1979.

Ahora, después del derrocamiento de la dictadura somocista, nos entrega estas páginas literarias de lo que podrían llamarse "memorias de un guerrillero sandinista". Literarias, sí, porque el estilo no es ni el tradicionalmente empleado en autobiografías ni tampoco el estilo apologetico del panfleto político ... y empero, el libro es autobiográfico y político. Lleno de ternura, de creatividad, de arte y poesía, de canto en prosa al dolor vencido, a la esperanza que abraza a su objeto, al amor humano, a la naturaleza y a los sueños de los oprimidos.

Premiado, reeditado y múltiplemente vendido con sobrada razón: el libro de Omar Cabezas lo agarra a uno y no lo deja tranquilo hasta unas horas más tarde (es difícil postergar el final para el día siguiente), y eso después de haberlo hecho llorar, reír, esperar, compartir y amar a uno. Cortázar, entre otros, lo ha elogiado por ser una suerte de "prosa hablada" de la que uno sale sintiendo que Omar te echó el cuento más importante de su propia vida y que te lo echó personalmente.

En mi opinión, literatura latinoamericana en grado superlativo. Y, además, de las mejores maneras de ver desde dentro al sandinismo. Un libro, pues, para leer y regalar estas navidades.

O.M.

DE SOLAGES, Bruno

Iniciación Teológica para seglares - Barcelona, Herder - 1983, 136 pp.

Toda la fe, religiosa o simplemente humana, que no quiera reducirse a la categoría de adhesión impersonal a un sistema de principios abstractos, necesita estar en comunión y diálogo constante con sus propias fuentes y con la cultura de cada época. De ahí la responsabilidad de la teología y de los teólogos, cuya tarea principal no es otra que la de mantener viva la actitud de búsqueda espiritual e intelectual. El libro de B. de Solages quiere ayudar al cristiano actual, tan hondamente marcado por la visión científica del mundo y de la vida, a salvaguardar la fe sin tener que renunciar a los valores que simboliza la ciencia. Está dirigido a los seglares y en él se hace un balance rápido pero profundo de los objetivos, métodos y afirmaciones centrales de la teología.

El autor es ampliamente conocido en el mundo cultural y religioso francés. Antiguo rector del "Institut Catholique de Toulouse" y miembro de organismos estatales relacionados con la cultura y la enseñanza, ha promovido el acercamien-

to y el diálogo entre investigadores y científicos por una parte y teólogos por otra. Aun manteniéndose dentro de la más estricta ortodoxia, ha abogado repetidamente en favor de la renovación de la teología, lo que entre otras cosas le valió en su momento varios años de ostracismo. Como autor tiene marcada predilección por los temas relacionados con la Biblia, especialmente el Nuevo Testamento. Su estilo es claro y sobrio.

JIMENEZ H. PINZON, Fernando
Técnicas psicológicas de asesoramiento y ayuda interpersonal ("counselling") - Narcea, Interper, 1983, 232 pp.

Se propone sistematizar los principios fundamentales de la pedagogía y psicoterapia no-directiva de Carl Rogers, para su aprendizaje operativo y su aplicación eficaz. Presenta, por ello, una gran riqueza de casos prácticos junto con directrices y ejercicios realizables e iluminadores.

PEREZ-ESQUIVEL, Adolfo
Lucha no-violenta por la paz - Desclee, Bilbao, 1983, 160 pp.

El premio Nóbel de la Paz (1980) relata algunas experiencias en la lucha no-violenta por los derechos humanos en América Latina.

En una primera parte se presenta la filosofía o marco teórico en el que hay que leer y comprender los diversos testimonios contenidos en la segunda: las madres de la plaza de mayo (Argentina); los ciento cincuenta meses de resistencia de los obreros de la fábrica de cemento Perus (Brasil); los indios de la comuna de Toctezinín (Ecuador); los campesinos de Alagamar (Brasil) y San Isidro de Jejuí (Paraguay).

El libro concluye con el documento final del Encuentro Internacional de Obispos de América Latina sobre la No-Violencia, fuerza de liberación; y el Discurso pronunciado por el autor en Oslo.

RICHE, Pierre

La Educación en la Cristiandad Antigua. Herder - 1983, 176 pp.

Este volumen trata un tema muy importante para el estudio de la cultura occidental. El autor bosqueja una historia de la educación, que abarca aproximadamente desde el siglo V al XI, es decir, un período en el que se produce el tránsito de la antigüedad a la edad media. La historia de la educación medieval todavía no ha suscitado investigaciones apreciables en número. Cuando se menciona el problema, se contenta uno con condenar los métodos de los pedagogos de aquella época, más dispuestos a imponer su ciencia de una manera violenta que a formar el espíritu de los niños. Para muchos la edad media, sobre todo la alta edad media, es un período de ignorancia y hasta de obscurantismo. El lector podrá comprobar que no faltan textos de aquella época concernientes a la educación y que los contemporáneos de unos tiempos tenidos por bárbaros también se preocuparon de los problemas pedagógicos y trataron de buscarles una solución.

diálogosocial

Revista mensual centroamericana

Independiente, veraz y comprometida
en el análisis e interpretación de los acontecimientos
políticos, económicos,
sociales y culturales de nuestra América

TARIFAS

Panamá
Un ejemplar 95 cts.
Suscripción por correo (once números) B/15.00

Exterior
Suscripción por correo aéreo (once números):
● Latinoamérica y España US\$ 25.00
● EE.UU., Canadá y Europa US\$ 35.00
● Asia, África y Oceanía US\$ 40.00
Un ej. por correo aéreo US\$ 2.00
Suscripción de apoyo: US\$ 50.00

Nota: Todo cheque del exterior incluye un recargo de US\$ 1.80

Edita: Centro de Capacitación Social
Apartado Postal 9A-192, Panamá

SUSCRIPTOR
Institución _____
Persona _____
Dirección Address _____
Ciudad City _____
País, zona Country _____
Teléfono _____

PAGADOR/PAYER
Institución _____
Persona _____
Dirección Address _____
Ciudad City _____
País, zona Country _____
Teléfono _____



Banco de Maracaibo

fundado en 1882

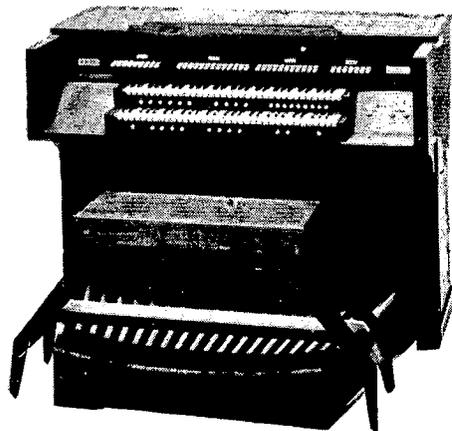
la entidad bancaria más sólida y antigua del país

EN EL BANCO DE MARACAIBO
SUS AHORROS SE CONVIERTEN
EN UNA META REAL



ZAPATERIA DEL NIÑO

Estación Plaza Sucre
C.C.C. Tamanaco - Nivel C-2
CARACAS



ORGANOS LITURGICOS

RODGERS, suena igual a tubos.
HAMMOND, más económico, muy conocido
por su efectividad y sonido.

Musikalia

Pinto a Miseria 104, Tel. 45.32.28
Caracas 101

LA EDUCACION EN VENEZUELA

Javier Duplá



CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA 25

PROCESO DE LA CULTURA EN VENEZUELA I (1498-1830)

CARMELO VILDA



CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA 29

PROCESO DE LA CULTURA EN VENEZUELA II (1830-1930)

CARMELO VILDA



CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA 30