

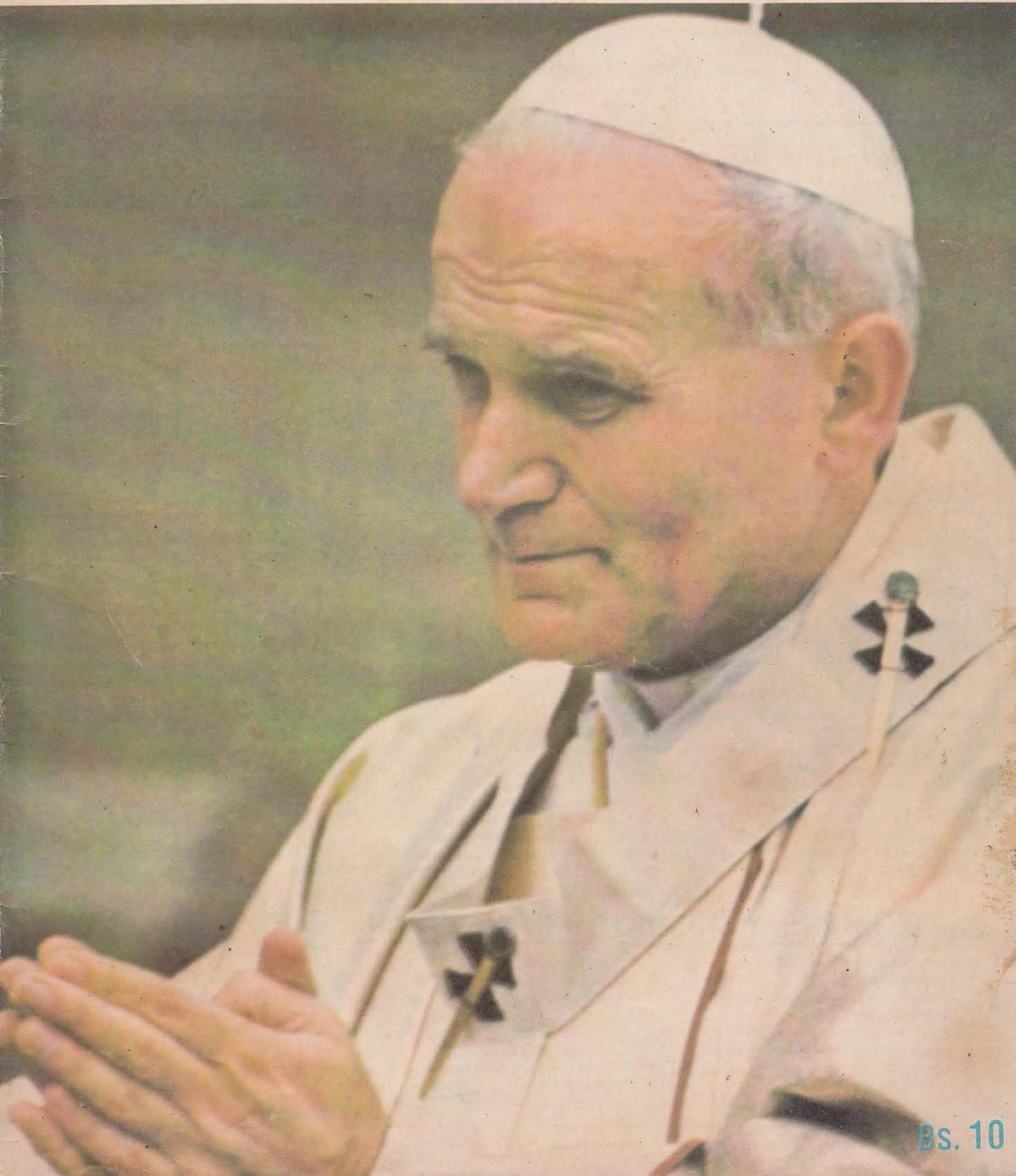


CENTRO  
GUMILLA

## VENEZUELA Y EL PAPA

- \* La política efímera del VII Plan
- \* La segunda presidencia de Reagan
- \* La TV y el tiempo de ocio
- \* Carta de Fernando Cardenal
- \* Desde el reverso de la universidad

AÑO XLVIII - No. 471 - ENERO 1985



Bs. 10



# EN VENTA EN LAS SIGUIENTES LIBRERIAS

## CARACAS

CENTRO .....	Distribuidora Estudios, Siglo XX, Washington, Kuai-Mare, Kiosko Punto, Julio González, El Foro, Pasaje Zingg, Baralt, Cultural Venezolana, Ateneo.
SAN MARTIN .....	Librería Sur.
CANDELARIA .....	Librería San Pablo, Kiosko Don Quijote.
SABANA GRANDE .....	Suma, Nuevo Mundo, Kiosko Ediciones Internacionales, Tecni-Cinecia, Sears.
ESTE .....	Lectura, Las Mercedes, Centro Plaza, Noctua.
UCV .....	Ingeniería, Derecho, Parroquia Universitaria.
LOS CHAGUARAMOS .....	Divulgación.
UCAB .....	COP-SU.
PARQUE CENTRAL .....	Destino, Kiosko El Universal.

## INTERIOR

BARQUISIMETO .....	San Pablo, El Estudiante, Universitaria, Técnica San José.
CIUDAD GUAYANA .....	Kiosko El Universal.
CORO .....	Génesis.
MARACAIBO .....	Europa - Costa Verde, El Quijote, Book Shop, Cultural.
MARACAY .....	Centro Comercial CADA, Librería-Editorial Universitaria.
MERIDA .....	Los Comuneros.
VALENCIA .....	Central, Bar Rest: Hawaii, Cultural, El Viñedo, Decovan, Majai, UC: Librería Educación, Relaciones Industriales.
VILLA DE CURA .....	Principal.

# PUBLICACIONES DEL CentroGumilla

## Curso de formación sociopolítica

1. Venezuela: Análisis y Proyecto
2. Colonia y Emancipación en Venezuela
3. Venezuela Republicana: siglo XIX
4. Democracia y Dictadura en Venezuela: siglo XX
5. Historia de la Lucha Armada en Vzla.
6. Realidad Venezolana
7. Venezuela en cifras: Indicadores y Estadísticas
8. Análisis Socioeconómico de Venezuela I
9. Análisis Socioeconómico de Venezuela II
10. Venezuela y su Petróleo I
11. Venezuela y su Petróleo II
12. La Agricultura en Venezuela
13. El Productor Agrícola Venezolano
14. La Existencia Campesina
15. La Propiedad Privada: Iglesia, Capitalismo, Socialismo
16. Los Partidos Políticos en Venezuela
17. El Sindicalismo en Venezuela
18. Proyecto Nacional y Socialismo
19. El Congreso Nacional: funcionamiento y realidad. (En preparación)
20. La Justicia en Venezuela. (En preparación)
21. Municipios y Vecinos.
22. Las Fuerzas Armadas y la Seguridad Nacional. (En preparación)
23. Relaciones entre la Institución Eclesiástica y el Estado. (En preparación)
24. La Política Exterior de Venezuela.
25. La Educación en Venezuela
26. Los Medios de Comunicación Social
27. Problemática de la Ciencia y la Tecnología en Venezuela
28. Realidad Indígena Venezolana
29. Proceso Cultural de Venezuela I
30. Proceso Cultural de Venezuela II
31. Proceso Cultural de Venezuela III

## Cristianismo hoy

1. Proceso histórico de la Iglesia Vzla.
  2. Cómo leer el Antiguo Testamento
  3. El Antiguo Testamento leído al pueblo
  4. Cómo leer los Evangelios
  5. La Eucaristía: la comida de la comunidad cristiana
  6. Fe, compromiso y derechos humanos en Latinoamérica
  7. El protestantismo ayer y hoy
  8. Cristo, una buena noticia
  9. El Sacramento de la Reconciliación
  10. Tradiciones y tendencias en el Antiguo Testamento
- PENSAMIENTO TEOLOGICO EN VZLA
11. I: Durante la Colonia
  12. II: Durante la Emancipación
  13. III: F. Toro - los Liberales
  14. IV: Siglo XX

## Curso latinoamericano de cristianismo

1. Latinoamérica: ¿Paz o violencia institucionalizada?
2. Análisis socio-político de la Iglesia latinoamericana
3. La Iglesia latinoam. busca su rostro
4. Tipos cristianos en Latinoamérica hoy
5. El Exodo
6. Liberación y Liberaciones
7. Proyectos Pastorales en la Iglesia Latinoamericana
8. Cautiverio y Creación
9. Libros sapienciales: mujeres, plata, poder
10. Los Cristos de América Latina
11. Jesús de Nazareth
12. El nacimiento de la Iglesia
13. El Constantinismo en la Iglesia
14. Cuando la Iglesia hizo Pueblos
15. La Síntesis del Cristianismo Medieval

## Colección Temas de actualidad

1. ¿Qué vas a hacer con tu vida?
2. La corrupción en Venezuela

Av. Cristóbal Rojas, 16 - Santa Mónica  
 Código Postal 1040 A - Apartado 40.225  
 Telf: 661.28.40 y 661.95.15  
 CARACAS - VENEZUELA



CENTRO GUMILLA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.  
 Director: Arturo Sosa A., S.J.  
 Jefe de Redacción: José A. Lazcano, S.J.  
 Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA  
 Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

AÑO XLVIII - No. 471 - ENERO 1985

## Sumario

### SUSCRIPCIÓN (diez números al año)

#### VENEZUELA

Correo ordinario: Bs. 100,00  
 Suscripción de apoyo: Bs. 200,00

(Forma de pago: por giro postal o telegráfico, valor declarado, cheque bancario, correo o en nuestras oficinas).

#### EXTRANJERO

	Bs.	US\$
Correo ordinario	125.00	29.00
Correo aéreo		
* América Latina	130.00	30.00
* EE.UU. y Canadá	160.00	37.50
* España	150.00	35.00
* Europa (exc. España)	180.00	42.00
* Asia, África y Oceanía	200.00	46.50
Suscripción de apoyo		50.00

Número suelto Bs. 10.00

### AGENCIAS EN EL INTERIOR

**Barquisimeto:** Centro Gumilla. Av. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Telf.: 42.02.12. Barquisimeto (Edo. Lara).

**Maracaibo:** Angel María Martínez Munárriz, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apto. 724. Telf: 51.99.19 Maracaibo (Edo. Zulia).

**Maracay:** C.A. Montero. Av. 19 de Abril CADA. Departamento Librería y Revistas Maracay (Edo. Aragua).

**Mérida:** Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún No. 27-22 (frente al Liceo Libertador).

**Puerto Ordaz:** Javier Asarta. Colegio Loyola-Gumilla. Telfs. 22.84.88 y 22.86.60

**Valencia:** Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Telf: 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).  
 Aníbal Lampert. Papelería Central, Av. Montes de Oca, No. 98-41. Telf: 86.570.

Depósito Legal pp. 76-0705.

<i>Juan Pablo II en Venezuela</i> Editorial	2
<i>La visita del Papa: algunas interrogantes</i> Luis Ugalde	4
<i>Sintonizando con el Papa: Luchar por la paz</i> Jean Pierre Wyssenbach	8
<i>Las políticas efímeras del VII Plan</i> M. Ignacio Purroy	11
<i>Un caso moderno de sofisma: Desempleo e Inflación</i> Domingo Méndez R.	15
<i>Las colonias psiquiátricas: Vivir para esperar la muerte</i> Carlos Angulo, Mayra Gavilán y Yolanda Spinetti	17
<i>La Televisión y el tiempo de ocio</i> Julio Carrillo A.	21
<i>Desde el reverso de la Universidad: Una nueva racionalidad</i> José A. Lazcano	26
<i>Rómulo Gallegos: Receptores, leyentes y usuarios</i> José Santos Urricla	28
<i>Marcel Granier: Entre la empresa y el Estado</i> Eduardo J. Ortiz	30
<i>Las elecciones de USA: Vieja historia, nueva dimensión</i> Daniel P. Driscoll, M.M.	31
<i>Elecciones en el Brasil: Hacia la "Nueva República"</i> Alejandro Mendible Z.	33
<i>Vida Nacional</i>	35
<i>Comentarios</i>	24
<i>Libros Nuevos</i>	47
<i>Documentos:</i>	
— <i>El papa a los Obispos Venezolanos</i>	37
— <i>Carta al Papa</i> Comunidad Cristiana de Jusepín	39
— <i>Carta a mis amigos</i> Fernando Cardenal	40

*SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.*

# JUAN PABLO II EN VENEZUELA

El mes de enero de 1985 será recordado para siempre por la visita de Juan Pablo II. Por primera vez en la historia el sucesor de Pedro llega a nuestro país. Día a día crece el calor y la expectativa popular y se pueden predecir las concentraciones más numerosas que se hayan dado cita alguna vez en nuestro suelo.

El halo casi mítico que rodea la figura del Papa atrae a muchedumbres cristianas. El modo de ser de Juan Pablo II en las apariciones frente a muchedumbres de otros países, tantas veces presenciado gracias a la Televisión, hace casi irresistible para muchos el deseo de encontrarse con el amigo que viene.

Las grandes muchedumbres, las movilizaciones, las medidas de seguridad, lo majestuoso de las liturgias públicas, van a suscitar en todos los que en ellas participen, sea con su presencia física, sea a través de las imágenes transmitidas por los medios de comunicación, una verdadera y sincera emoción religiosa.

Pero hay que recordar que el Papa viajero, busca y pretende algo más que un sentimiento. Por eso él siempre declara que su viaje es pastoral. El Pastor de la Iglesia universal viene a encontrarse con el Pueblo de Dios que camina hacia el Padre en esta nuestra Venezuela, y le trae su palabra pastoral... Hay que reconocer que ni los grandes espacios ni las grandes multitudes son el lugar más adecuado para escuchar una palabra profunda. Por eso la visita del Papa debe ser el comienzo de una reflexión profunda y sistemática de las palabras que nos diga y un comenzar a recorrer los caminos que nos señale.

## POR QUE VIAJA EL PAPA

Hasta los tiempos de Pío XII, que sólo dejó el territorio vaticano cuando el bombardeo de Roma y en una pequeña peregrinación, los Papas se consideraban "prisioneros" en sus territorios. Ya Juan XXIII y su sucesor Pablo VI rompieron repetidamente esta costumbre y, más tímidamente el primero y más ampliamente el segundo, dieron inicio a una nueva manera de ser cabeza de la Iglesia en la que los viajes pontificios han pasado a ser una de las tareas ordinarias del Pontífice. Pero es Juan Pablo II el que ha dado tan decidido impulso a este modo de hacer que la historia lo recordará sin duda como "el Papa viajero".

Conviene señalar que esta nueva actitud pastoral y esta nueva forma de gobernar a la Iglesia no es producto de una moda o un capricho. Juan Pablo II viaja y viaja mucho, no porque sea un hombre que le guste viajar, sino por algo más profundo.

El Concilio Vaticano II, en efecto, en la renovación teológica que vivió e impulsó, subrayó en su eclesiología la importancia de la Iglesia particular, de la Iglesia local. La Iglesia católica - Comunidad de Comunidades - se realiza enteramente en cada una de las Iglesias particulares en las que se agrupa, con sus diversas particularidades, los diversos pueblos de la Tierra. El Pastor de la Iglesia Universal, pastor supremo de las Iglesias locales, necesita un conocimiento más vivencial de cada una de ellas que el que pueden darle los informes escritos y las entrevistas con los Obispos. El Pastor de la Iglesia Universal tiene una palabra especial que decir a cada una de las particularidades en las que se vive el ser Iglesia.

Los viajes del Papa son viajes a las Iglesias Particulares. Son una de las maneras de poner en práctica la nueva eclesiología del Vaticano II. El viaje del Papa a Venezuela es un signo que muestra a nuestra Iglesia, la Iglesia venezolana, como una de estas particularidades que conforman, en la comunión por el Espíritu, la verdadera Iglesia Universal. En ese sentido, el viaje del Papa es como un sacramento de Confirmación de nuestra Iglesia, que en adelante deberá asumir más profundamente su peculiaridad, decir su palabra, celebrar su fe, como salvación para el Pueblo de Dios venezolano y aporte a la riqueza de la Iglesia Universal. El viaje de Juan Pablo II significará eso y dará fuerzas para eso.

## PARA QUE VIAJA EL PAPA

No cabe la menor duda que Juan Pablo II se ve a sí mismo, antes que nada, como un Pastor. Un Pastor que, desde la Cátedra de Pedro que ocupa, tiene un Mensaje que dar. Que siente muy profundamente el fuego de Pablo cuando exclamaba "¡Ay de mí si no evangelizare!".

Es que el Papa actual, según puede entenderse a lo largo de una atenta lectura de sus escritos y discursos, se enfrenta a un mundo que en su continuo progreso, por materialista y violento se ha transformado en inhumano. Un mundo que satisfecho por sus conquistas técnicas, aletargado por ideologías con pretensiones absolutas, se dirige sin saberlo hacia el desastre y en sí mismo no puede encontrar resortes de salvación. Y la salvación que le podría llegar de una aceptación profunda y seria de los valores cristianos, se vería amenazada porque los portadores de esa salvación, los cristianos, al menos muchos de los cristianos de los países más desarrollados, parecerían vivir una fe difuminada, sin mordiente, que buscaría no contrastar con el medio en el que se desarrolla.

Juan Pablo II pareciera haber hecho su misión personal el denunciar la deshumanización del progreso y de los sistemas en los que vivimos. Despertar al mundo de ese sueño que no le permite contemplar el abismo que se abre ante su caminar. Y, al mismo tiempo, exigir a los cristianos que nos revistamos de todo aquello que es específicamente cristiano, lo que nos arranca del materialismo ambiente y nos distingue de él, porque sólo siendo distintos podemos cumplir nuestra misión de ser, con el Espíritu y tras los pasos de Jesús, salvadores de la humanidad.

Muchos son los valores específicamente cristianos que el Papa reclama en nosotros, tanto en el comportamiento cultural, como en el familiar, como en el profesional o en el político. Pero hoy queremos fijarnos en dos, siempre muy tenidos en cuenta en sus escritos, en sus discursos y en sus exhortaciones.

El cristianismo es lucha por la JUSTICIA. La fe es compromiso con la justicia. El cristiano se ve solicitado por todas las injusticias que cubren el mundo actual, especialmente las que le son más cercanas. El clamor de los oprimidos que, como nos recuerda la Biblia, "sube hasta el cielo", debe descender hasta los cristianos para hacer nacer en ellos ojos nuevos que superen las visiones interesadas de las ideologías reinantes y así ver el mundo con los ojos de los oprimidos. Debe hacer nacer también manos nuevas para obrar la justicia para los oprimidos.

El cristianismo es MISERICORDIA. Ni la más grande justicia realizada bastaría para restañar del todo las heridas de nuestro mundo, si no va acompañada por la misericordia que es capacidad de perdón, capacidad de comprensión y aceptación del distinto y recreación del hombre nuevo que establece nuevas relaciones.

El Papa Juan Pablo II viene a Venezuela para recordarnos a todos los católicos la necesidad de esforzarnos por adquirir, mostrar y practicar lo específicamente cristiano y muy particularmente la necesidad de vivir el Evangelio de Jesús como Justicia y Misericordia.

## RECOMENZAR LA MISION

Se ha dicho que la visita del Papa es "el fruto más acabado de la Misión Nacional". No nos parece demasiado acertada la idea. La visita del Papa debe ser un relanzamiento de la Misión. Un relanzamiento del RENEVA TU FE. Hasta ahora la misión se ha preocupado muy primordialmente de los contenidos, ciertamente renovados, de una catequesis sobre verdades de Fe. Ahora, cuando termine la visita del Papa, habrá que insistir en vivencias de fe actuante. Que nos vayan llevando hacia una Iglesia cada vez más Pueblo de Dios, más Comunidad, más venezolana. Y hacia una preocupación, desde la misericordia y la justicia, por todos aquellos que en nuestra Venezuela de hoy sienten sus vidas desgarradas por la miseria y la opresión.

En su discurso a los Obispos venezolanos cuando el Papa preparaba su viaje a Venezuela, Juan Pablo II les dijo que debían decirle a nuestro Pueblo aquel "En nombre de Jesucristo, levántate y camina" que dijera el primer Papa al mendigo paralítico de Jerusalén. Ahora nos lo dirá a nosotros, a toda la Iglesia venezolana. Para que nosotros se lo podamos decir a todos los paralíticos de nuestra Venezuela de hoy.

# La visita del Papa

## ALGUNOS INTERROGANTES

Luis Ugalde

**VENEZUELA, ¿UN PAÍS SIN ROSTRO PROPIO?**

Cada país recibe al Papa en una circunstancia político-social concreta y este hecho determina en buena parte el significado y los efectos de su visita. Argentina durante la guerra de las Malvinas, Nicaragua en revolución y amenazada por el cerco y las armas americanas, España estrenando gobierno "socialista", Polonia con "Solidarnosc" reprimido... ¿Cuál es la Venezuela que visita Juan Pablo II? ¿En qué momento se hallan su pueblo, su Iglesia y sus dirigentes?

Decir que visita un país en crisis no significa nada. ¿Pues qué país latinoamericano no está en crisis? ¿No lo están más Ecuador y Perú? ¿O será que nuestro país no tiene perfil propio, ni urgencia ninguna, de modo que la visita del Papa la podamos plantear de manera aséptica: el Sucesor de Pedro que visita a una comunidad de creyentes lejanos? A veces al mirar la vacía "neutralidad" de algunos mensajes que anuncian la visita uno tiene esa impresión. Mientras que quien conoce al Papa y sus concretos mensajes a los pueblos que visita no puede creer que Venezuela vaya a ser una excepción. ¿A quién y a qué va a interpelar el Papa?

**POR FALTA DE FE ESPERAMOS MILAGROS**

La visita del Papa es pastoral. Cierzo. Pero a un país de mayoría cristiana en diverso grado de referencia y de pertenencia. Viene a un país en profunda crisis no sólo económica, sino crisis de fe en sí misma. Porque implícitamente hay una resignación. No se quiere hacer el esfuerzo requerido. Se espera el mila-

gro pues no creemos en nuestras propias capacidades. Me parece que esta falta de hombres con fe y propuestas de futuro es nueva en la Venezuela del siglo XX. Gómez miró al futuro y con él se acabó la anarquía estéril de los caudillos pasados. Nacieron nuevas realidades. Cumplida esta tarea, quedaba al descubierto su brutal represión. Pero en la hora dura de su ocaso surge una generación con enorme fe en sus posibilidades renovadoras y en las alternativas que se quieren para el país. En la última década de Gómez, en la resistencia perseguida hay fe como para dar la vida por los hermanos y en la década siguiente hay vida creadora como para echar a andar partidos, sindicatos, ligas agrarias, organizaciones empresariales, e iniciativas preñadas de la Venezuela moderna. No es sólo el petróleo lo que nos moderniza. Es también la fe en la capacidad de llegar a ser distintos como país: no al imperialismo, no al feudalismo, no a la dictadura... son otros tantos sí creadores de futuro.

Como siempre la criatura que paren los movimientos históricos es distinta a la soñada por sus creadores. Pero sin esperanza no hay nueva vida y sólo los que creen en lo que no se ve son capaces de crear. Aunque después siempre sea un poco verdad aquella frase del Libertador "he arado en el mar". La historia siempre nos engaña prometiéndolo todo para que siquiera obtengamos algo. Sin esa promesa engañosa no haríamos nada.

La Generación del 28 que hoy arriba a los 80 años dio de sí. Con su vida física se acaba su fe: sus ideales son eternos, pero sus objetivos políticos intransferibles. Se agotan.

A veces se quiere ignorar la presencia de la década perezjimenista incrustada en el proceso acelerado de modernización que ha vivido la Venezuela contemporánea. El país ya ha probado la propuesta de desarrollo económico-social sin partidos políticos, sin desarrollo político, al estilo del despotismo ilustrado. Dicho modelo necesariamente va acompañado de represión dictatorial.

De manera recurrente —entre susurros y camuflajes— cada vez que hay crisis se nos invita a buscar el milagro con un salvador dictatorial y con un modelo, impreciso pero cierto, de desarrollo sin partidos, con todos aquellos que

no han protagonizado la crisis cocinada a fuego lento en los últimos 25 años. Según estos la salida estaría en los que no participamos en la crisis: los militares porque no hemos tenido régimen militar, la nueva generación porque eran demasiado niños para poder ser cómplices, el dinámico empresario porque el Estado y la partidocracia le han impedido poner al servicio del país toda su potencialidad creadora. Afortunadamente en Venezuela, al menos en la Venezuela de las "élites", todos nos conocemos y nadie engaña a nadie. Todos sabemos que la actual crisis no es de los partidos y del Estado salvándose los "otros", sino que es de los militares, de los empresarios de capitalismo de Estado (y no hay ninguno de los grandes que no lo sea), de la partidocracia y de la "generación de relevo", en la medida en que de "nueva" sólo tenga la edad.

Quiérase o no, esta crisis es del empresariado venezolano y su manera de enriquecerse y de dirigir los negocios públicos y privados por sí mismos o por mediación de los partidos. El Estado venezolano en los últimos 25 años es Estado principalmente de los empresarios. La crisis actual es de modo de apropiación del ingreso petrolero y de su función en el proceso productivo. Las escasas áreas donde la izquierda antisistema fue sistema, como la mayoría de las universidades, son una prueba patente de que eran hijos de la misma abundancia improductiva.

No es sólo la Generación del 28 o las élites que han gobernado y conducido la modernización de Venezuela en los últimos 40 años las que hoy no suscitan una fe capaz de mover los resortes para el urgente cambio que necesitamos, sino que la alternativa antisistema ha hecho crisis porque tal vez —y más allá de las afirmaciones teóricas— en la práctica se entendía como alternativa político-partidista y no como alternativa a un modo de hacer y de entender la economía, la sociedad y en definitiva la identidad nacional. Nos referimos al marxismo. Al marxismo como "el saber", como "la ciencia" (así, en singular) y al marxismo como motor de una alternativa global, como sistema político.

No es el lugar de analizar el por qué de esa crisis que tiene su proceso

nacional pero que va (y viene de) más allá de nuestras fronteras. Es claro que la crisis es profunda. Y con un agravante: no es una ciencia la que es sustituida por otras visiones más científicas y actualizadas. Esto siempre es saludable. En la práctica es una fe que muere. Una fe que en Venezuela produjo héroes, mártires y alimentó de idealismo a toda una generación. Me temo que demasiados de los que perdieron esa fe pasen al ejército de los cínicos y de los oportunistas. Me temo también que ese vacío de idealismo que ha dejado el marxismo en la juventud de hoy, no lo llene nadie...

Finalmente esa crisis de las élites y de sus alternativas tiene una característica que hace que caigan en el vacío los diagnósticos y las propuestas de salida. Una clase social sólo está madura para conducir el país y para que éste lo siga cuando es realmente capaz de hacer suyos los intereses del conjunto (conductor del bien común) al mismo tiempo que impone al conjunto sus intereses particulares (clase dominante). El liderazgo burgués naturalmente responde a sus intereses pero solamente se consolida y encuentra resonancia cuando gobierna a la totalidad y tomando en serio las necesidades de la mayoría.

Lo mismo se diga de las otras élites. Pero cuando uno oye hablar a dirigentes de Fedecámaras de la actual crisis o de la deuda externa, comprende cuán lejos están estos dirigentes de la madurez incluso como representantes de su propia clase.

Esta crisis subjetiva de desaliento y falta de capacidad y fe para la conducción del país ahora tiene la ventaja de que se asienta sobre la crisis objetiva. Antes, a pesar del pésimo liderazgo político y económico y a pesar de la corrupción, el país marchaba por inercia. Ahora la crisis es tal que necesariamente requiere liderazgo con fe y capacidad. Las crisis producen hombres e ideas nuevas o hunden a los países por siglos. La historia está a la vista.

Se acabó una forma de entender y de ser político, empresario, universitario... y por qué no, también se acabó una forma de ser cristiano: renueva tu fe.

Y en este momento nos visita el Papa. Y estamos en Misión Nacional.

Ahora necesitamos un cambio cualitativo profundo sin reemplazar el sistema democrático por otro de promesas redentoras cuyo fracaso, baño de sangre y corrupción inepta está a la vista desde Brasil hasta Chile pasando por Argentina y Uruguay. Cambiar y cambiar

a fondo sin cambio de sistema político y de Constitución (sino tomándola en serio para hacerla realidad) sin reemplazo de las élites, es convertirse. Lo otro, la ilusión de salvar el país matando el proceso democrático es creer en milagros por falta de fe en las propias capacidades. Cambio y conversión en las élites que sí pueden darse obligadas por la necesidad. Y por una nueva manera de asumir su relación con las mayorías populares y de potenciar el papel activo de éstas. Pero por desgracia en las crisis las élites se sienten desbordadas e inseguras y no se les ocurre otra alternativa que aceitar y perfeccionar la represión. Lo estamos viendo estos mismos días. Podríamos señalar bastantes ejemplos de represión obrera ilegal y de control dictatorial de los medios de comunicación. Cuando la democracia adopta políticas y métodos dictatoriales empieza su funeral, pues todos prefieren el original a una mala imitación. Conversión es lo que necesitan las élites ante la visita del Papa.

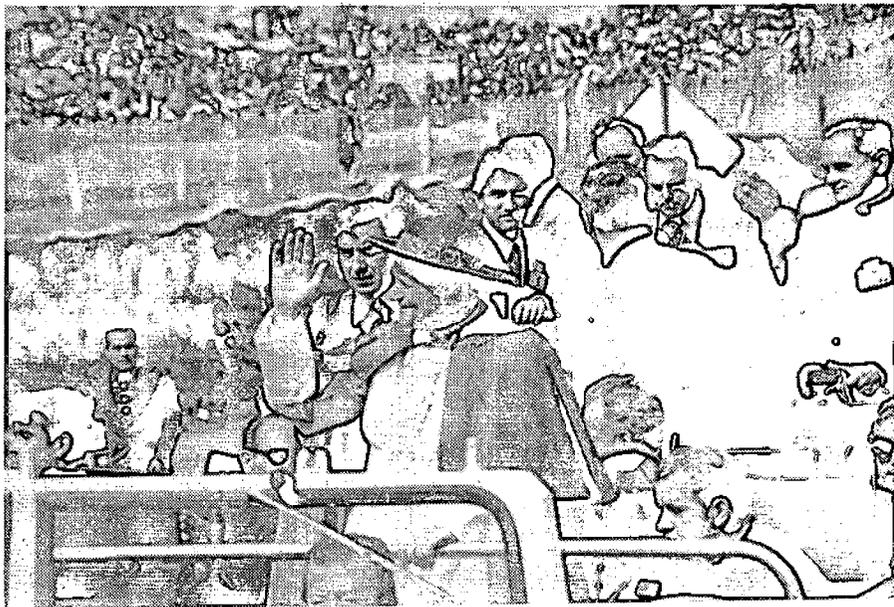
### IGLESIA: ¿EL COMIENZO DE LA POST-CONVALECENCIA?

También las élites eclesásticas somos protagonistas de esta crisis. El "Modus vivendi" tan justamente deseado y tan jubilosamente alcanzado, aumentó la tentación de hacernos del tamaño de nosotros mismos cuando si para algo sirve la sal evangélica que llevamos es para tratar de ser desmesurados como el Reino de Dios y tan molestos como Jesús en su humildad. Algo tiene que ver con esto la frase que el Papa hace pocos me-

ses dijo a las élites religiosas católicas de Venezuela en las personas de nuestros obispos: "Es por tanto imprescindible que la Iglesia, desde una posición de pobreza y libertad respecto a los poderes de este mundo, anuncie con valentía la verdad de Jesucristo, firmemente vencida de la fuerza transformadora del mensaje cristiano que, con la fuerza del Espíritu de Dios, es capaz de transformar moralmente los corazones camino para renovar las estructuras" (Alocución de Juan Pablo II a los obispos venezolanos en la visita "ad limina" de 1984). "Desde una posición de pobreza y libertad respecto a los poderes de este mundo". No lo olvidemos: son estos poderes, en cuanto mundanos, los que logran que la sal se vuelva insípida.

La dura frase de Juan Germán Roscio a este respecto puede servirnos de alerta, sin afirmar de ninguna manera que estemos —ni de lejos— en los tiempos de corrupción eclesástica que él señala en determinados momentos de la Iglesia constantiniana: "Frustrados sus tiros por esta vía sanguinaria (la persecución del Imperio romano contra los cristianos) desistieron de ella y entraron en otra más favorable a su tiranía. Intentaron entonces (los poderes de este mundo) corromper al cristianismo, introduciendo riquezas en la Iglesia (...) concedían franquezas y privilegios a las iglesias y eclesásticos, halagaban con señoríaos seculares a los primeros prelados y pusieron en movimiento otros resortes halagüeños para ganar la voluntad y correspondencia de sus beneficiados. En cambio de todas estas libertades nada

Primer viaje a América Latina: México 1979.





**Siervo de los siervos de Dios**

más esperaban que sostener y fomentar su despotismo por medio de los eclesiásticos..." (Juan Germán Roscio. El Triunfo de la libertad sobre el despotismo).

Ciertamente estamos lejos de esta situación pero no está de más la advertencia papal a fin de que distingamos el servicio evangélico que se nos pide a los eclesiásticos de la carrera de ascenso social y no confundamos la conversión social a Dios con los honores que los poderosos de este mundo están dispuestos a conceder a la institución eclesiástica a cambio de su bendición legitimadora.

La visita del Santo Padre no puede ser para la Iglesia un episodio intrascendente: pompas de jabón que se esfuman con la primera brisa cotidiana. Con la Misión Nacional han surgido indicios de que puede no ser así.

En Venezuela la religiosidad popular, con variantes según el grado y modo de evangelización, ha sido el sustrato permanente que en siglo y medio de historia ha presenciado —y también padecido?— el enfrentamiento y divorcio entre las élites políticas y las élites religiosas, entre la vida civil por un lado y la vida eclesial y eclesiástica por otro. Sin que a ninguno de los dos le haya ido demasiado bien en este enfrentamiento. La Iglesia quedó desmantelada y en total penuria. Pero el problema no es saber cómo les fue a las élites sino a aquellos a quienes deben servir éstas...

Después, sobre todo desde comienzos de este siglo, vino la lenta pero constante convalecencia, la reconstitución de la organización eclesial. Y también poco a poco el reconocimiento de los liberales positivistas de que la religión ayuda a

mantener el orden y la moralidad de los pueblos (véase Laureano Vallenilla Lanz, por ejemplo) no exento de la repentina "conversión" de algunos "comecuras" que descubrieron como importante el potencial legitimador de la Iglesia de un orden social que violenta a la mayoría. Frente a esta utilización ideológica de la Iglesia por parte del poder nos pone en guardia el Papa: al decir a los obispos que debemos evangelizar "desde una posición de pobreza y libertad con respecto a los poderes de este mundo". Pero más allá de eso, creo que se ha ido dando entre la sociedad liberal y la Iglesia (que se anatematizaron mutuamente) un reconocimiento honesto del valor específico de cada uno. No me refiero al sistema económico capitalista, sino a la mentalidad liberal, democrática, de los honestos "librepensadores" y luchadores por los derechos del pueblo: ese híbrido de cabeza liberal y sentimiento socialista que está en el origen de lo mejor de nuestra modernización.

El "Modus vivendi" firmado en 1964 es algo más que un documento jurídico-diplomático, es un estado de ánimo entre la Iglesia en Venezuela y la República en la que las partes se respetan, ayudan y hasta se quieren pero en un marco de separación. Dos áreas sin mutua crítica y fecundación: La Iglesia bien tratada pero en la sacristía.

La Iglesia ha vivido una larga convalecencia. Todavía en la década de los setenta —siempre ante el fantasma de un conflicto posible con el Estado— se decía para legitimar ausencias, silencios y simulaciones que eramos una iglesia "convaleciente". Una Iglesia en la que en momentos pareciera hacer ley de vida la tibieza y la mediocridad poniéndola en guardia contra todo vigor con aristas porque honestamente se cree que no somos capaces de más o porque se piensa que ser más radicalmente evangélicos lleva inevitablemente al fin del "Modus vivendi".

La verdad es que, con todas sus limitaciones, una Iglesia así (y como transición) me parece mejor que una Iglesia que pretenda hacer una sociedad de hegemonía clerical. No se trata pues de proponer que después de la visita del Papa, e insuflados del arrollador viento de la emoción de las masas desbordadas, se lance la Iglesia a aprovecharse de la crisis y desorientación del país para resucitar un liderazgo clerical. Esto sería fatal. En los dirigentes de nuestra Iglesia hay un sabio sexto sentido que los libra de esta tentación.

Pero sí se trata de darnos de alta de esta larga convalecencia y ofrecer, sin partidismos ni sectarismos, una inspiración evangélica amplia y desclericalizada a todos los venezolanos.

Es dejar a un lado los cálculos políticos y poner al servicio de todo el país lo que tenemos y tanta falta le hace a Venezuela: la fe trascendente en el hombre, esa fe que se resiste a toda instrumentalización y comercialización del hombre. No todo es compraventa. No todo es utilitario. Quien desde la fe en Cristo cree radicalmente en el hombre, cree en todo hombre, pero sobre todo cree en el hombre que ha sido negado y destruido, en el "pobre". Esa fe capaz de renovar personas y estructuras sociales. La Iglesia en Venezuela necesita su propio proyecto histórico para los próximos años. Y tiene posibilidades de hacerlo si vence el miedo y la inercia.

No somos guardianes del templo, ni compasivos bienhechores de quienes extienden la mano pidiendo limosna. El Papa a los obispos venezolanos en la alocución antes citada les recuerda aquel pasaje de los Hechos de los Apóstoles donde Pedro no da limosna al mendigo sino que lo invita a levantarse: "plata y oro no tengo, lo que tengo te lo doy, en nombre de Jesús Mesías, el Nazareno, echa a andar" (Act 3,4-6). En nombre de Jesús el Nazareno hay que desparalizar el país, hay que desatar la honradez y la fe en nosotros mismos y en la convivencia de hermanos que Dios quiere.

Pero para ello los primeros en echar a andar no como convalecientes sino con vigor y convicción somos los propios católicos. Hay dos cosas que nos paralizan (además de lo que nos pueda atar el oro y la plata): 1) la profunda inseguridad en nosotros mismos después de tan larga convalecencia y de períodos de absoluta debilidad; y 2) la mutua desconfianza que nos lleva contar como enemigos a los amigos, y una desconfianza discreta pero profunda y persistente en el laico ("laos" = pueblo), en el pueblo de Dios.

No pocos eclesiásticos han mostrado su sorpresa ante la masiva respuesta de los laicos a la invitación hecha por la Misión Nacional para convertirse en evangelizadores: Levántate, camina, y evangeliza. Y el milagro se ha dado. En pequeño, pero realmente. Sólo que, si después de la visita es sustituido este acto de fe por la rutina y el miedo, nuestro laicado volverá a mendigar a la puerta de la Iglesia.

Esta es la sana desclericalización

que nos pide el Concilio Vaticano II. Nuestros laicos se han levantado y han echado a andar. Si desatamos a los laicos y soltamos el Evangelio no sólo va a caminar la Iglesia sino que va a ayudar de manera muy significativa al país a la renovación de la fe y de la creatividad tan menguadas en esta hora. Quisiera recordar, en apoyo de esta invitación, al laicado lo que recientemente decía Juan Pablo II al pedir una nueva visión de la Iglesia con comunidades vivas: "Me parece que debe profundizarse la importancia eclesial de los laicos, los cuales, en cuanto piedras vivas de la Iglesia, no son sólo objeto de sus cuidados pastorales, sino que son sujetos, por medio de los cuales actúa la misma fuerza salvífica y la misma esperanza mesiánica del Señor resucitado. También los laicos, pues, edifican la Iglesia y contribuyen con su servicio histórico al reino de Dios" (Alocución al Congreso "Comunidad Cristiana y Asociaciones de Laicos", 3 de agosto de 1984).

La Misión —independientemente de otros frutos que todavía hay que esperar— ha tenido el enorme acierto de la convocatoria al Pueblo de Dios: El paso de la masa desorganizada receptora de servicios religiosos a pueblo organizado en comunidades evangelizadoras.

## LA CULTURA DEL TRABAJO Y EL TRABAJO DE LA CULTURA

La visita del Papa debe significar el paso a una nueva relación entre la Iglesia (pueblo de Dios creyente) y la sociedad. Y una nueva relación intraeclesial: entre el clero diocesano y los religiosos y la comunidad-pueblo de Dios en la que se insertan como servidores, pero sin suplantarlos ni ahogar el Espíritu activo en ellos.

Hay dos aspectos particulares que me parecen de especial importancia y como termómetro de medición del grado en que la Iglesia cree más en la presencia del Espíritu que en cálculos timoratos meramente humanos. Me refiero a la presencia creativa en el mundo intelectual. Y la pérdida del complejo ante la racionalidad moderna y que al mismo tiempo supone la superación de esa racionalidad como negación deshumanizadora de la liberación integral del hombre. Hoy por hoy nuestra Iglesia carece de intelectuales católicos actualizados con el espíritu del Concilio, de Medellín y de Puebla y que, abiertos al futuro, hagan un aporte cristiano al país. Por otro lado es la presencia en el mundo obrero. Otro gran complejo de la Iglesia

(que tal vez sólo en Polonia por razones históricas especiales se ha superado) es su incapacidad para asumir el mundo obrero con toda su especificidad. Cada vez que en Venezuela se inicia un movimiento obrero con sentido eclesial y plenamente obrero termina abortando por malentendidos, miedos y conflictos.

Por supuesto, presencia en el mundo obrero y en el mundo intelectual no pueden ser dos presencias paralelas, sino una sola: la historia de hoy donde la racionalidad científica debe hacerse humana aportando los instrumentos para que la aspiración a la liberación de las mayorías trabajadoras y desempleadas sea una realidad. Una Iglesia que se considera convaleciente no desea ni se atreve a fomentar su diálogo y presencia entre el proletariado y en el mundo de la ciencia y la cultura. Es demasiado para un convaleciente. Pero una Iglesia que se da de alta sí puede y debe.

## RECIBIR LA VISITA ES CONVERTIRSE

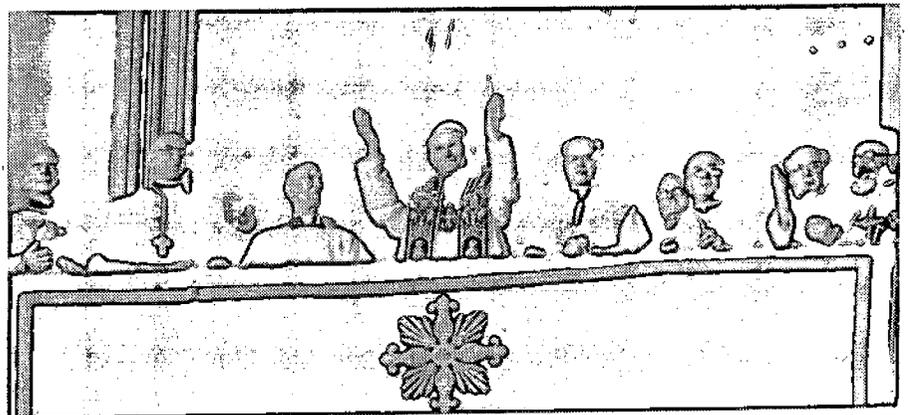
Juan Pablo II visita a un país en crisis con un pueblo duramente golpeado por una pérdida constante del poder adquisitivo de su salario que en pocos años se ha reducido a menos de la mitad, con un desempleo creciente que ha superado el 15 por ciento. Factores que combinados añaden hambre y miseria a cientos de miles de familias venezolanas. Todo esto recae sobre una estructura social enferma donde el 60 por ciento tiene permanentemente un nivel de educación, vivienda, alimentación, servicios de salud... por debajo de lo que se considera mínimo necesario. En menos de un año se ha gastado la última esperanza electoral multitudinaria. No se trata de buscar otro equipo conductor (partido o extrapartido) sino de superarnos colectivamente como para dar de nosotros mis-

mos: levántate y anda.

Ese y no otro es el significado trascendente de la visita papal: En nombre de Jesús de Nazaret: levántate y anda.

Se ha notado en estos meses de preparación un empeño en Fedecámaras y en ciertos sectores empresariales por sumarse a la visita papal (¿o agregar al Papa a sus haberes y poderes?). Los partidos han sido más discretos en esto. No seré yo quien diga que está mal que los empresarios reciban al Papa. La visita del Papa trae la buena nueva para todos. Pero ese encuentro con el Papa ha de ser de conversión, de lo contrario es un acto hipócrita de poder. ¡Y qué bien haría al país una conversión del empresariado, del sindicalismo, de la política! No me refiero a la conversión personal que todos necesitamos, sino a la conversión de las élites y su acción decisiva en las instituciones. Nuestros empresarios quieren un encuentro con el Papa. Bien está. Pero este encuentro no será verdadero ni salvador si no es como el de Zaqueo con Jesús: "Mira, la mitad de mis bienes, Señor, se la doy a los pobres, y si a alguien le he sacado dinero se lo restituiré cuatro veces. Jesús le contestó: Hoy ha llegado la salvación a esta casa; pues también él es hijo de Abrahán. Porque éste Hombre ha venido a buscar lo que estaba perdido y a salvarlo" (Lucas 19,8-10). Entonces nuestros ricos habrán recibido de veras al Papa. Pero no sólo ellos, sino también las élites políticas, sindicales, culturales y eclesiásticas. ¿También eclesiásticas? Sí, porque nosotros debemos restituir al pueblo lo que le hemos robado: su lugar primero en el Reino de Dios y su papel activo y central en la comunidad cristiana. ¿Será posible tanto milagro? "Lo que es imposible para los hombres, es posible para Dios" (Lucas 18,27).

En el Vaticano, el primer saludo de un nuevo Papa



# Sintonizando con el Papa

## **LUCHAR POR LA PAZ**

Jean Pierre Wyssenbach

### SITUACIONES INJUSTAS

“Todo esto se desarrolla sobre el fondo de un gigantesco remordimiento constituido por el hecho de que, al lado de los hombres y de las sociedades bien acomodadas y saciadas, que viven en la abundancia, sujetas al consumismo y al disfrute, no faltan dentro de la misma familia humana individuos ni grupos sociales que sufren el hambre: No faltan niños que mueren de hambre a la vista de sus madres. No faltan en diversas partes del mundo, en diversos sistemas socioeconómicos, áreas enteras de miseria, de deficiencia y de subdesarrollo. Este hecho es universalmente conocido. El estado de desigualdad entre hombres y pueblos no sólo perdura, sino que va en aumento. Sucede todavía que, al lado de los que viven acomodados y en la abundancia, existen otros que viven en la indigencia, sufren la miseria y con frecuencia mueren incluso de hambre; y su número alcanza decenas y centenares de millones. Por esto, la inquietud moral está destinada a hacerse más profunda. Evidentemente, un defecto fundamental o más bien un conjunto de defectos, más aún, un mecanismo defectuoso está en la base de la economía contemporánea y de la civilización materialista, que no permite a la familia humana alejarse, yo diría, de situaciones tan radicalmente injustas”.

Sí, son palabras del Papa Juan Pablo II, en su carta encíclica “Rico en misericordia”, del 30 de noviembre de 1980.

Ante la próxima llegada del Papa a Venezuela, en estas líneas pretendo entrar en sintonía con su mensaje de “luchar por la paz”. Es un intento limitado, por el espacio, y parcial, como podría serlo el de los dueños del canal 4, la Pepsi-Cola, los Cada, y Maxy's, por poner un ejemplo cualquiera.

Como es un recuerdo para lectores inteligentes, he preferido alargarme en las citas del Papa y reducir mis comentarios personales. Para que así les pueda servir a los que quieren citar las mismas palabras del Papa.

### JUSTICIA SOCIAL (SANTO DOMINGO)

Antonio de Montesinos fue un

fraile dominico que negó la participación en los sacramentos a las autoridades legítimas y a todos los que tuvieran indios a su servicio. La estatua de la libertad domina la llegada a Nueva York. La figura de Fray Antonio de Montesinos, la estatua de la justicia, domina la llegada a Santo Domingo. No podían estar mejor ambientadas las palabras del Papa en su Misa por la evangelización de los pueblos en Santo Domingo, con motivo de su último viaje.

“¡Cuántas gracias hemos de dar a Dios, porque los predicadores del Evangelio cumplieran su misión en este espíritu! Ellos, en efecto, realizaron su tarea con libertad e intrepidez, sin cálculos sugeridos por astucias humanas. Por ello predicaron en toda su integridad la Palabra de Dios. Sin ocultar con el silencio las consecuencias prácticas que derivan de la dignidad de cada hombre, hermano en Cristo e hijo de Dios.

Y cuando el abuso del poderoso se abatía sobre el indefenso, no cesó esa voz que clamaba a la conciencia, que fustigaba la opresión, que defendía la dignidad del injustamente tratado, sobre todo del más desvalido. ¡Con qué fuerza resuena en los espíritus la palabra señera de fray Antonio de Montesinos, cuando en la primera homilía documentada, la de Adviento de 1511 —al principio de la evangelización—, alza su voz en estos mismos lugares y, denunciando valientemente la opresión y abusos cometidos contra inocentes, grita. ‘Todos estáis en pecado mortal... Estos, ¿no son hombres?, ¿no tienen ánimas racionales? ¿no sois obligados a amarlos como a vosotros mismos?’ Era la misma voz de los obispos, cuando asumieron en todo el Nuevo Mundo el título de ‘protectores de los indios’.

Además, con la ayuda y enseñanza al indígena, el mensajero del Evangelio se convierte —por encima del pecado presente aun entre los cristianos— en solidaridad con los débiles. Con razón podrá decir un cronista que a los religiosos ‘no sólo se les debe la doctrina sobrenatural, sino también... enseñaron las costumbres morales y políticas; en fin, todo aquello que es necesario para la vida humana’ (Ecclesia, Madrid 27.10.84, pg. 12).

Y más adelante continúa el Papa: “En el Magníficat de María resuenan también estas palabras: ‘Dios desplegó la fuerza de su brazo, dispersó a los soberbios en su propio corazón. Derribó a los pototados de sus tronos y exaltó a los humildes. A los hambrientos colmó de bienes y despidió a los ricos sin nada’ (Lc 1,51-53).

La palabra revelada muestra aquí la benevolencia de Dios, que se derrama sobre los humildes y pequeños, a quienes El revela los secretos del reino (cf. Mt 11,25), y llena de sus bienes y esperanza. El es el Dios de todos, pero otorga su primera misericordia a los desposeídos de este mundo.

Estas palabras del Magníficat son un eco anticipado de las bienaventuranzas: ‘Bienaventurados los pobres con Espíritu porque de ellos es el reinado de Dios... Bienaventurados los que tienen hambre y sed de justicia porque ellos serán saciados’ (Mt 5,3-6). Esa realidad bíblica halla su fundamento en la identificación que Cristo establece con el necesitado: ‘Cuanto hicisteis a uno de estos hermanos míos más pequeños, a mí me lo hicieron’ (Mt 25,40).

El ejemplo de Cristo de amor al menesteroso se ha concretizado para la Iglesia en Latinoamérica, sobre todo a partir de Medellín y Puebla, en la llamada opción preferencial por los pobres.

En la perspectiva del ya cercano medio milenio de evangelización, la Iglesia en América Latina se halla ante esa ‘tarea importantísima’ que hunde sus raíces en el Evangelio. No cabe duda que la Iglesia ha de ser íntegramente fiel a su Señor, poniendo en práctica esa opción, ofreciendo su generoso aporte a la obra de ‘liberación social’ de las muchedumbres desposeídas, a fin de lograr para todos una justicia que corresponda a su dignidad de hombre e hijos de Dios”.

Siguen luego unas recomendaciones muy oportunas contra el odio y la violencia, y luego prosigue el Papa: “En este momento solemne deseo reafirmar que el Papa, la Iglesia y su jerarquía, quieren seguir presentes en la causa del pobre, de su dignidad, de su elevación, de sus derechos como persona, de su aspiración a una improrrogable justicia social. Por ello, con tal que actúen con los

critérios antes indicados y en unión con sus pastores, las personas e instituciones eclesiales que trabajan con encomiable generosidad en la causa de los pobres han de sentirse hoy no frenadas, sino confirmadas y alentadas en su propósito" (if., pg. 13).

### LIBERTAD (VENEZUELA)

Ideas parecidas les expresaba el Papa a los obispos de Venezuela, la última vez que le visitaron en Roma: "Un pueblo que en el último período ha logrado nuevas metas de progreso material, pero en el que existen aún amplios sectores de abandono, injusticia, marginación y pobreza. Por ello yo mismo observaba durante mi último viaje a vuestro continente: 'Un análisis sincero de la situación muestra cómo en su raíz se encuentran huientes injusticias, explotación de unos por otros, falta grave de equilibrio en la distribución de las riquezas y de los bienes de la cultura' (Discurso a la XIX Asamblea ordinaria del Cíclam, Haití, 9.3.1983).

Cuando todas estas creencias y sus causas tienden a acrecentar hoy sentimientos de angustia, desconfianza y frustración en la sociedad, es cuando el mensaje de Cristo, la misma persona del Redentor que hizo y enseñó (Hch 1,1), pueden presentarse como salvación, como esperanza".

Y más adelante añade: "Es por tanto imprescindible que la Iglesia, desde una posición de pobreza y libertad respecto a los poderes de este mundo, anuncie con valentía la verdad de Jesucristo, firmemente convencida de la fuerza transformadora del mensaje cristiano que, con la fuerza del Espíritu de Dios, es capaz de transformar moralmente los corazones, camino para renovar las estructuras" (La Religión 30.9.84).

### AUTOGESTION, PAZ (CANADA)

El Papa sabe adaptar su mensaje a sus auditorios. Cuando se dirige a los indígenas del Canadá hablará de su derecho a la autogestión: "La posición de la Iglesia es clara. Los individuos tienen derecho a participar en las decisiones de la vida pública que afectan a sus propias vidas. Es un derecho que se extiende a los dominios económico, social y político. También es necesaria una base territorial dotada de recursos suficientes para que podáis desarrollar una economía viable para las generaciones presentes y futuras" (A la población autóctona de Fort Simpson. Ecclesia, Madrid 29.9.84, pg. 29). No hace falta señalar la actualidad



Atención especial a los oprimidos.

de estas palabras entre nosotros, pensando por ejemplo en la problemática de los atropellos sufridos por nuestros indígenas piaroas del territorio Amazonas.

Y hablando también en Canadá, en Edmonton, el Papa se refería a la problemática del armamentismo: "Los pueblos pobres —y hay que entender en ello las diferentes clases de pobreza, no solamente la falta de alimento, sino también la privación de libertad y de otros derechos humanos— juzgarán a los que les quiten estos bienes... Es lamentable que las superpotencias despilfarran cientos de miles de millones de dólares en la carrera armamentista, en almacenar armas nucleares, bombas y misiles, cuando las que llenan sus respectivos arsenales bastan y sobran para destruir el planeta de la manera más absoluta, y cuando una pequeña parte de ese dinero resolvería tantos problemas del Tercer Mundo, daría un futuro a tantos niños y de comer a tantas familias hambrientas".

Y en la capital, Ottawa, ante unas 300 mil personas, decía: "Hay que defender de la muerte todo lo que es humano; hay que defender al hombre de la muerte nuclear y de la muerte del hambre... ¿Es posible proclamarse artífices de la paz y hambrientos de justicia mientras la carrera de armamentos constituye una amenaza real de muerte y cuyo coste económico priva a tantos países de los medios efectivos de desarrollo?" (Ecclesia, ibid.).

### SOLIDARIDAD

No se trata de ideas nuevas en el Papa. La preocupación la veíamos ya hace varios años, por ejemplo en su carta encíclica sobre el trabajo humano, del 14.9.1981: "Para realizar la justicia social en las diversas partes del mundo, en los distintos países y en las relaciones entre ellos, son siempre necesarios nuevos movimientos de solidaridad de los hombres de trabajo y de solidaridad con los hombres del trabajo. Esta solidaridad debe estar siempre presente allí donde lo requiere la degradación social del sujeto del trabajo, la explotación de los trabajadores y las crecientes zonas de miseria e incluso de hambre. La Iglesia está vivamente comprometida en esta causa, porque considera como su misión, su servicio, como verificación de su fidelidad a Cristo para poder ser verdaderamente la Iglesia de los pobres" (Laborem exercens, 8).

### PARTICIPACION

Hasta aquí hemos traído textos del Papa referentes a la preocupación por la justicia social. Otra preocupación importante para él es la de la participación de todos, en la sociedad y en la Iglesia, para el logro de los objetivos trazados.

A este respecto hay que recordar lo que decía el Papa a los obispos de Venezuela reunidos en Roma: "Otro aspecto que reviste hoy la máxima importancia es la recta formación de la conciencia del cristiano, es decir, el contenido moral de la catequesis, que no podrá dejar de iluminar como es debido, en su

JUAN CARLOS GENE



Golpes  
a mi  
puerta

"Que un 'patriota' perseguido se refugie en la casa de barrio donde residen dos monjitas no deja de ser un hecho insólito y por eso inquietante. Constituye, en este drama, el punto de partida de un conflicto político, psicológico, de conciencia religiosa. Son esos absurdos que a veces, de repente, suceden ante nuestra puerta. Responder o abrir el corazón a quien replica puede resultar peligroso.

Publicado por

EDICIONES  
CENTRO GUMILLA

Distribuido por

 **DISTRIBUIDORA  
CENTROS GUMILLA**

Avda. Cristóbal Rojas 16 - Santa Mónica  
Ap. 40.225 - Tfs. 661.28.40 y 661.95.15  
CARACAS 1040 - A - VENEZUELA

esfuerzo de educación en la fe, realidades como la acción del hombre por su liberación integral, la búsqueda de una sociedad más solidaria y fraterna, las luchas por la justicia y la construcción de la paz' (Catechesis tradendae, 29).

El Concilio Vaticano II nos anima a utilizar la conciencia eclesial de los laicos, su disponibilidad y capacidad apostólica, todavía no suficientemente aprovechadas, para evangelizar, catequizar, trabajar por un cambio que impregne de valores cristianos la sociedad. Por ello, una de vuestras prioridades más queridas ha de ser la de preparar, actualizar y dinamizar comunidades cristianas y movimientos de apostolado seglar con la suficiente formación, sentido de unidad eclesial y profunda espiritualidad" (La Religión, 30.9.84).

De una manera parecida lo decía el Papa en su alocución a los participantes en el congreso sobre "Comunidad cristiana y asociaciones de laicos", organizado por la Conferencia Episcopal Italiana", el 30.8.1984: "La concepción de Iglesia, que tiende a modelarse en las comunidades apostólicas, valorizando la fraternidad y la amistad, la coparticipación y la corresponsabilidad, la alegría y la creatividad evangelizadoras, litúrgica y misionera: una Iglesia cultivada en sus aspectos fundamentales de comunión. Otro aspecto positivo que hay que subrayar justamente, es la promoción del laicado, favoreciendo a partir de una visión de Iglesia 'toda ministerial', como suele decirse hoy. Estas agrupaciones eclesiales son auténticos lugares de promoción del laicado, no sólo porque se fundan en el estatuto específico de los laicos en la Iglesia, sino porque pueden garantizar a todas las varias formas de activo compromiso cristiano, presentes en la comunidad cristiana, su consistencia eclesial, no en virtud de una delegación, sino a causa del título innato que posee todo creyente bautizado" (L'Osservatore Romano, Edición semanal, 2.12.1984, pg. 8).

"Me parece que debe profundizarse la importancia eclesial de los laicos, los cuales, en cuanto piedras vivas de la Iglesia, no son sólo objeto de sus cuidados pastorales, sino que son sujetos, por medio de los cuales actúa la misma fuerza salvífica y la misma esperanza mesiánica del Señor resucitado. También los laicos, pues, edifican la Iglesia y contribuyen con su servicio histórico al reino de Dios" (ibid.). Es lo que por ejemplo hemos visto en Venezuela con ocasión de la actual Misión Nacional.

## ESPERANZA

Quiero terminar esta brevísima presentación de algunos planteamientos del Papa, recogiendo algo de su más reciente Mensaje para la celebración de la Jornada Mundial de la Paz (El Nacional, 30.12.1984/C-7):

"Vivimos un tiempo difícil, en el que son muchas las amenazas de la violencia y guerra destructoras. Hay muchas situaciones de injusticia que no explotan en conflictos abiertos sólo porque la violencia de los que detentan el poder es tan grande que priva a los que tienen poder hasta de la energía y oportunidad de reclamar sus propios derechos.

En efecto, hoy existen pueblos a los que regímenes totalitarios y sistemas ideológicos impiden ejercer su derecho fundamental de decidir ellos mismos su propio futuro. Hombres y mujeres sufren hoy insoportables insultos a su dignidad humana por la discriminación racial, el exilio forzado o la tortura. Hay quienes son víctimas del hambre y la miseria. Otros están privados de la práctica de sus creencias religiosas o del desarrollo de su propia cultura".

Ante esta descripción de la situación, el Papa reacciona con su propuesta de esperanza:

"La promoción efectiva de la paz exige que no nos limitemos a lamentar los efectos negativos de la presente situación de crisis, de conflicto y de injusticia; estamos llamados a destruir las raíces que causan estos defectos.

Ante estos males no tenemos derecho a perder la esperanza. La crisis presente puede y debe convertirse en ocasión de conversión y cambio de mentalidades. El tiempo que vivimos es una hora de esperanza.

Paz y desarrollo van unidos y hay que afrontarlos juntos. Un mundo de justicia y de paz no puede ser creado sólo con palabras y no puede ser impuesto por fuerzas externas. Debe ser deseado y debe llegar como fruto de la participación de todos.

El Señor nos dice: No tengan miedo a comprometer sus vidas con la paz y la justicia, pues saben que el Señor está con ustedes en todos sus caminos".

Para luchar por la paz, el Papa hace su llamamiento a la esperanza: No nos limitemos a lamentar las injusticias. Participemos todos en la destrucción de sus raíces, en la confianza de que Dios está con los pobres.

# LAS POLITICAS EFIMERAS DEL VII PLAN

M. Ignacio Purroy

- \* Las declaraciones en torno al VII Plan han despertado expectativas de grandes innovaciones, presentándolo como el proyecto político de los sectores progresistas de AD.
- \* Pero un análisis somero no satisface tales expectativas: se trata de un Plan de corto alcance en el tiempo y poco transformador. Su validez se restringe a la estrategia temporal de reactivación económica.
- \* En materia social y de distribución del ingreso, este documento es tan tímido e inocuo como los anteriores. Se basa en la premisa ingenua de que el crecimiento económico implicará automáticamente las mejoras sociales.

## UN NUEVO ESTILO DE PLANIFICACION

Hablar sobre el VII Plan de la Nación (1984-1988) equivale a hablar sobre la estrategia de reactivación de la economía. Esta es la definición más adecuada del nuevo plan, cuyos lineamientos generales fueron presentados por CORDIPLAN al Congreso a fines de Noviembre pasado. Por ser un plan de reactivación, su orientación es eminentemente coyuntural o "situacional". Sin embargo, dadas las raíces estructurales de la recesión de la economía venezolana desde 1978, la estrategia coyuntural de reactivación viene necesariamente enmarcada en un contexto de transformaciones de mediano y largo alcance, como sería la transformación del Estado o cambios en la forma de inserción externa de la economía utilizando un nuevo esquema cambiario. Pero la acción planificadora operativa se limita fundamentalmente al **corto plazo**, y en concreto al año 1985.

La segunda característica del actual Plan se refiere al **concepto de planificación** usado en su elaboración. Los Planes anteriores se elaboraron con la concepción de la **planificación norma-**

**tiva**. En el enfoque normativo el aspecto económico juega el papel central y casi se podría decir exclusivo. El ente público planificador establece "normas", sin importarle quiénes van a implementar el plan, ni qué fuerzas sociales y políticas van a apoyarlo o a adversarlo. El hecho de que tradicionalmente los Planes se hayan convertido en letra muerta desde su misma promulgación radica sobre todo en el desconocimiento de este carácter eminentemente "político" del proceso de planificación.

El actual equipo de CORDIPLAN, influenciado por las ideas del planificador chileno radicado en Venezuela Carlos Matus, ha asumido un nuevo concepto de planificación, la llamada **planificación estratégica**. Esta concepción intenta corregir precisamente la asepsia e ingenuidad políticas de la planificación tradicional e incorpora la confrontación política como elemento constitutivo del plan. Le preocupa no tanto el "debe ser" de las normas, sino el "puede ser" y la "voluntad de hacer", es decir la **viabilidad política**. Adicionalmente a esta nueva concepción, el VII Plan revela un mayor refinamiento de las técnicas de planificación, tanto en lo referente al proceso de identificación de problemas/proyectos, como a la puesta en marcha y control del proceso de implementación.

## LA PLANIFICACION CONVERTIDA EN POLITICA

Se le ha criticado al Ministro de CORDIPLAN, Luis Matos Azócar, la utilización del VII Plan como un trampolín para crearse un espacio político dentro de Acción Democrática, cuya base de sustentación sería el buró sindical. A juzgar por el número de veces que ha presentado ya su renuncia, el proceso de formulación del Plan está teniendo un carácter altamente político. Hasta la estrategia de su presentación parece responder a un elaborado esquema. Pero todo esto es perfectamente coherente con la concepción antes mencionada de la "planificación estratégica", para la cual el plan es expresión del proyecto de una determinada coalición de fuerzas políticas, descartando de entrada la falacia de un plan supuestamente "técnico"

y ajeno a la controversia política.

Aquí radica la fuerza y al mismo tiempo la debilidad del VII Plan. Los planes, en sí, no son buenos ni malos. Son tan buenos como la opción política que representan. Y son viables en la misma medida en que las fuerzas sociales y políticas que los respaldan consiguen imponer su proyecto. Veremos en los próximos comentarios, sin embargo, que "no es tan fiero el león como lo pintan". Quizás porque le ha preocupado excesivamente el problema de la viabilidad, el VII Plan es uno de los planes más inofensivos y modestos de toda la historia de la planificación venezolana.

## LA ESTRATEGIA CENTRAL DEL VII PLAN

El lema central del Plan es **crecer, distribuyendo con justicia y ampliando la democracia**. En consecuencia, la estrategia general se subdivide en tres estrategias parciales:

- estrategia de crecimiento
- estrategia social
- estrategia política.

Implícitamente, el Plan otorga a la estrategia de crecimiento económico la primacía dentro de la estrategia general. Se afirma que sin reactivación económica no son pensables logros sociales, ya que la distribución del ingreso, por ejemplo, sólo se plantea como reparto de un "mayor" ingreso y como resultado de un aumento del empleo. Por otra parte, la redefinición del Estado, objetivo central de la estrategia política, se considera requisito indispensable para esa "liberación de las fuerzas productivas", que constituirá el eje de la reactivación económica.

En definitiva, el objetivo primordial del Plan es devolverle a la economía venezolana su dinámica de crecimiento, la llamada reactivación. Por eso decíamos al principio que el VII Plan es un Plan de Reactivación económica. Hasta aquí se puede estar de acuerdo. El problema comienza cuando se afirma que los objetivos sociales se "derivan" automáticamente del crecimiento económico. En este sentido, al VII Plan se le podría tildar de "economicista".

## ESTRATEGIA DE CRECIMIENTO ECONOMICO

El punto de partida es una radiografía muy simple de la crisis de estancamiento: Venezuela dispone de recursos productivos en abundancia, pero ellos están subutilizados. La razón última de tal subutilización reside en que no disponemos de instituciones adecuadas ni de políticas idóneas. Los enemigos principales son el despilfarro, la corrupción y la negligencia. Un análisis verdaderamente simplista, por decir lo menos.

Algo más exigente, aunque siempre muy superficial, comienza a ser el análisis cuando se enumeran los obstáculos que se han opuesto tradicionalmente a la liberación de las fuerzas productivas: tasa de cambio inadecuada, incapacidad gerencial del Estado, excesiva regulación estatal, desigual distribución del ingreso, problemas de tenencia de tierra e inflexibilidad del sistema financiero.

En última instancia, el eje de la estrategia económica del VII Plan gira sobre la **manipulación de la tasa de cambio**. La devaluación del bolívar servirá de poderosa palanca para la reactivación. Veamos por qué. La subutilización de recursos productivos es reflejo de una insuficiencia de la demanda. En el caso de los **bienes importables**, la demanda de producción interna es insuficiente porque hay exceso de demanda de bienes importados. Al encarecer las importaciones y abaratar las exportaciones por efecto de la devaluación, la demanda se reorienta hacia la producción nacional. El Plan estimulará prioritariamente el sector productor de **bienes importables**, en especial de bienes agrícolas, agroindustriales y bienes de capital. El estímulo consistirá en la fijación de una tasa de cambio que remunere altamente las exportaciones y preserve a los productores nacionales de la competencia de bienes importados. Este será el motor de la reactivación.

La política devaluacionista implicará una transferencia de recursos a favor del sector exportador neto, concretamente a favor del Estado que detenta más del 90 por ciento de las exportaciones. Esta transferencia de recursos está representada en las utilidades cambiarias del Banco Central y en los excedentes financieros de PDVSA. Estos recursos adicionales de origen cambiario serán recirculados a través del gasto público con el fin de aumentar la demanda de los **bienes no importables**, sobre todo la construcción pública y privada, así como para aumentar el "**salario social**" (transfe-

## VII PLAN: PROGRAMA DE INVERSIONES POR SECTORES (II)

Sectores	1984-88	%
Agrícola	19.478.4	13.2
Energía y Minas	34.921.5	23.7
Industria y Comercio	18.247.6	12.4
Desarrollo Urbano, Vivienda, Serv. y Co.	32.370.9	21.9
Transporte y comunicaciones	33.767.1	22.9
Turismo y recreación	682.7	0.5
Educación	2.173.2	1.5
Ciencia y Tecnología	21.2	0.0
Cultura y Comunicación Social	480.7	0.3
Salud y Nutrición	2.456.8	1.7
Desarrollo Social y Municipal	461.6	0.3
Seguridad, Defensa, Desarrollo del Territorio y Regional	2.303.2	1.6
<b>Total</b>	<b>147.264.8</b>	<b>100.0</b>

(1) Millones de Bs. a precios de 1984.

Fuente: VII Plan de la Nación, Lineamientos Generales, CORDIPLAN, Noviembre 1984.

rencias sociales directas y mejoras de los servicios públicos de salud, educación, etc.).

En resumen, la reactivación descansará en dos pilares fundamentales. Por un lado se fijará una tasa de cambio que incentive el sector productor de bienes importables y exportables. Y por otro lado se incrementará el gasto público utilizando los recursos cambiarios para suplir la insuficiencia de demanda agregada del sector de bienes no importables y efectuar transferencias sociales. Con el fin de mejorar la eficiencia en el uso del gasto público incrementado, se procederá a redefinir las funciones del Estado y dotarle de nueva capacidad gerencial.

### LA ESTRATEGIA SOCIAL

La política social del VII Plan es tan simple como su política económica. Está basada en el **axioma** de que los resultados sociales son primordialmente resultado de la misma estrategia de crecimiento económico. Argumenta que la recesión es el peor enemigo de la distribución del ingreso, porque ella conduce al desempleo en el Sector Privado Moderno y a la proliferación de un precario Sector Informal mal empleado y peor remunerado.

La **expansión del empleo** será, por consiguiente, la palanca de las mejoras sociales. El impulso inicial provendrá del Sector Privado Moderno (sector productor de bienes importables y sector de la construcción), que posteriormente inducirá una reducción y mejor remuneración en el Sector Informal.

Adicionalmente y motivado a una mejor utilización de las capacidades ociosas, se producirán **incrementos en la pro-**

**ductividad** de las empresas, que "deberán" ser justamente compartidos entre los dueños del capital y los trabajadores (1). La meta es mantener el salario medio real y elevar el salario mínimo real, conduciendo a un aumento total del salario real en 2 por ciento anual. Pero las ganancias empresariales deberán ser protegidas para garantizar su reinversión.

El Plan reconoce, sin embargo, que la política de reactivación no favorecerá inicialmente la redistribución del ingreso. Precisamente por eso se implementarán en la primera fase mecanismos compensatorios por la vía de la reasignación de parte de los recursos cambiarios.

Parte integrante de la política social es también el llamado Sistema Económico de Cooperación, consistente en las empresas bajo propiedad y gestión de sus mismos trabajadores. El núcleo principal del sistema serán las empresas del Estado destinadas a la privatización y que serán transferidas a sus obreros y empleados. Con ello se pretende crear una nueva forma de propiedad más democrática, distinta de la propiedad privada tradicional y de la propiedad estatal.

### PLAN DE AJUSTE Y REACTIVACION: 1984-1985

Con los comentarios anteriores creemos haber reflejado los aspectos centrales de la estrategia del Plan. Después de estos lineamientos generales y acordes con su orientación "situacional", los planificadores centran su atención en los **problemas del corto plazo**. Reconocen, en primer lugar, que se les pasó la mano en el Plan de Ajuste durante 1984 (igual preocupación mostraron los gobernantes en 1980). El PTB decre-

ció en 1,7 por ciento en vez del crecimiento previsto del 1 por ciento. La tasa de desempleo ascendió a 14,5 por ciento en noviembre, en vez del 13 por ciento previsto. La liquidez permaneció prácticamente estancada hasta Noviembre, en vez de crecer un 13 por ciento. Atribuyen estas desviaciones al efecto restrictivo causado por el considerable superavit del sector público consolidado, cercano a un 4 por ciento del PTB, en vez del 1,8 por ciento programado. Económicamente hablando, un alto superavit del sector público significa represamiento de recursos, restricción de la liquidez monetaria y contracción de la demanda agregada.

La pobreza de los resultados de 1984 conduce a la conclusión de que en 1985 se impone una política fiscal de corte netamente expansivo. No confían los planificadores en una expansión de la demanda por la vía monetaria. Opinan que la inyección de recursos monetarios no implicará un aumento de la demanda de créditos para inversiones, sino que derivará hacia la compra de dólares. En consecuencia, la expansión de la demanda sólo puede venir por la vía del estímulo fiscal, que permite controlar mejor el destino productivo de los recursos. El nuevo esquema cambiario garantizará, por otra parte, que el incremento de la demanda sea satisfecho por producción nacional y no degenera en aumento de las importaciones. Se pretende que el superavit del sector público no exceda del 1 por ciento del PTB.

#### PROGRAMA FISCAL ESPECIAL 1985

En esta línea de acción, el Gobierno piensa inyectar, adicionalmente al presupuesto ya aprobado, recursos fiscales por el orden de los 18.000 millones de bolívares, distribuidos de la siguiente

forma: Bs. 2.108 millones en apoyo a la agricultura, Bs. 2.324 millones para financiamiento de actividades productivas industriales, Bs. 9.606 millones para inversiones en infraestructura física (vialidad, viviendas, servicios públicos, etc.), Bs. 1.095 millones para programas de entrenamiento en el trabajo y Bs. 2.867 millones para transferencias sociales directas.

Para cubrir estas asignaciones, el gobierno cuenta con recursos fiscales potenciales no comprometidos del orden de los 28.700 millones, provenientes del fondo de utilidad cambiaria (Bs. 15.000 millones), recursos de PDVSA (Bs. 8.200 millones) y bonos de entes descentralizados (Bs. 5.500 millones), de forma que todavía quedaría un margen sobrante de más de Bs. 10.000 millones después de realizados los gastos fiscales adicionales.

Si este programa fiscal extraordinario se lleva a la práctica, se prevee para 1985 un crecimiento del PTB interno de 4,3 por ciento, un descenso del desempleo a 12,3 por ciento, una reducción de la tasa de inflación a 13 por ciento y un superavit en cuenta corriente de 2.500 millones de dólares (escenario central). En verdad, unos resultados altamente ambiciosos.

#### UNA POLITICA EFIMERA

Es posible que 1985, y quizás 1986 sean años de reactivación. La economía parte de un piso muy bajo después de seis años de postración. Cualquiera oxígeno conseguirá reanimarla. Y una devaluación promedio superior al 100 por ciento, junto con un torrente de recursos fiscales adicionales serán oxígeno más que suficiente. Las preocupaciones, sin embargo, se centran más allá del corto plazo de dos o tres años.

Porque la **devaluación del bolívar**, piedra angular de todo el edificio del VII Plan, semeja a "flor de un día". Es factible que la producción nacional consiga ocupar temporalmente ciertos mercados antes atendidos por los productos importados. Pero ¿cuánto tardará la inflación interna en anular las ventajas cambiarias de hoy? La misma incertidumbre se cierne sobre la ventaja lograda en los precios de las exportaciones. En el caso de las exportaciones se presenta el problema adicional de que el factor precio no es muchas veces el decisivo para poder exportar. Pesan más factores de calidad, normas, gustos, redes comerciales y, sobre todo, políticas proteccionistas. En varias ocasiones hemos fundamentado ya el escepticismo sobre las posibilidades de las exportaciones no tradicionales.

La inflación interna corroerá progresivamente la ventaja cambiaria lograda en el momento de la devaluación. Y todo parece indicar que el curso expansivo de la política fiscal implicará niveles considerablemente altos de inflación. Para mantener las ventajas cambiarias, que son el motor último en la estrategia de crecimiento del Plan, sería necesario entrar en un proceso de devaluaciones progresivas.

#### RECURSOS FISCALES TAMBIEN EFIMEROS

El segundo pilar de la nueva política económica es el gasto público creciente. Pero esos recursos adicionales provienen en su casi totalidad de los diferenciales de las tasas de cambio (utilidades cambiarias). Con la anunciada unificación de las tasas de cambio en 1986 las utilidades cambiarias desaparecerán y con ellas los recursos adicionales. Serán necesarios, por otra parte, mucha mayor cantidad de bolívares para la cancelación de compromisos de la deuda externa.

Es cierto que PDVSA y el Fisco percibirán entonces ingentes sumas de bolívares, pero ello a costa de una inmensa transferencia de recursos del resto de la economía a favor del Estado, la cual transferencia constituye ya de por sí una dislocación de enorme magnitud, que no podemos analizar aquí. Es utópico pensar que el Estado Venezolano esté en tan corto plazo en condiciones de reasignar hacia el interior de la economía de forma sana y productiva tal masa de recursos en bolívares. Es más realista pensar que entrarán en funcionamiento los tradicionales mecanismos regresivos de apropiación de la renta, que

#### VII PLAN: PROYECCION DE RESULTADOS

	1984	1985	1986	1987	1988
<b>Sector externo (1):</b>					
Exportación Petróleo (escenario base)		14.8	15.7	17.4	19.3
Cuenta Corriente	3.5	2.5	1.9	2.1	2.7
Reservas Internacionales	12.2	11.4	12.2	12.4	13
Deuda Pública Externa	26	24.5	24	23.2	22.3
<b>Sector interno:</b>					
P.T.B. Actividades Internas	-1.5	4.3	5.3	4.4	4
Desempleo	14.5	12.3	10.8	9.9	9.3
Inflación	15	13	12	11	10
Programa Inversiones (miles mill. Bs. 1984)	18.3	37.9	37.2	30.1	23.7

(1) Miles de millones de US\$

Fuente: VII Plan de la Nación, Lineamientos Generales, CORDIPLAN, Noviembre 1984.

suelen operar mucho más "eficientemente" en épocas de abundancia fiscal, como lo demuestra la experiencia de los dos auges petroleros desde 1974 hasta hoy.

Por otra parte, el enorme incremento de la masa monetaria de origen fiscal contendrá tal potencial inflacionario, que dudamos pueda ser controlado. Ello atentarán contra el valor del signo monetario y tenderá a neutralizar el efecto expansivo real de la política fiscal.

## ASOMBROSA INGENUIDAD

Sabemos cuál será la respuesta de los estrategas oficiales a nuestras objeciones. Alegarán que estos impulsos temporales serán suficientes para despertar a la economía de su letargo y enrumbarla hacia una dinámica de crecimiento propia, que no necesite ya de las muletas proporcionadas durante la fase de reactivación.

Esta es precisamente la gran interrogante. En un artículo publicado en SIC en Diciembre de 1983 ("La verdadera crisis", SIC No. 460), hacíamos un diagnóstico de la crisis económica venezolana y llegábamos a la conclusión de que se trataba de una crisis estructural de demanda, debida a una estrechez del mercado, que a su vez era consecuencia de la desigual distribución del ingreso. Estos mecanismos distributivos deben interpretarse como, expresión de un sistema específico de apropiación privilegiada de la renta petrolera, a nivel macroeconómico, y de apropiación excluyente del excedente de explotación, a nivel microeconómico.

El análisis del VII Plan hace referencia también a la insuficiencia de la demanda, pero esta es tratada de forma asombrosamente superficial. La solución del problema de la demanda queda reducida, por una parte, al traslado de la demanda de bienes importados hacia bienes nacionales (sustitución de importaciones), y por otra parte, al incremento de gasto público. Sin negar el efecto a

corto plazo de estas vías de solución, es indudable que el problema de fondo queda intacto. Una vez transcurrida la vida efímera de estas políticas volverá a hacerse presente el fantasma de la recesión. La estrategia frente al problema estructural de la demanda consiste en una "huída hacia afuera", hacia los mercados externos y hacia la sustitución de importaciones. Es la estrategia de quien no quiere tocar los mecanismos internos de distribución del ingreso.

La misma superficialidad del análisis es responsable del no menos asombroso candor de creer que las mejoras sociales serán resultado espontáneo del crecimiento económico. Pensar que la economía venezolana puede "crecer, distribuyendo con justicia", sin modificar sustancialmente los mecanismos de apropiación de la renta y de los excedentes, es una estúpida ingenuidad. En este aspecto, el VII Plan es tan inocuo como todos los anteriores. Su "estrategia social" no va más allá de apelaciones moralizantes y buenos deseos, porque deja intacta la problemática de los mecanismos primarios de distribución.

## EL ESCENARIO PETROLERO Y LA BALANZA DE PAGOS

Quisiéramos concluir este breve análisis del VII Plan con la referencia al problema de las cuentas externas. El discurso argumental de los planificadores gira en torno a bolívares. En términos de bolívares parece que el Sector Público dispondrá efectivamente de suficientes recursos. Pero se habla muy poco de dólares y ahí es donde se presentará el estrangulamiento, que puede hacer tambalear todo el laborioso tinglado de la política de reactivación.

En efecto, las previsiones de exportaciones petroleras, en cada uno de los tres escenarios alternativos, se basan en una hipótesis de crecimiento a partir

de 1985. Las exportaciones petroleras crecerían entre 1985 y 1988 un 30 por ciento en el escenario "base" (1985: 14.800 millones US\$), 23 por ciento en el escenario "bajo" (1985: 13.060 millones US\$), y 40 por ciento en el escenario "alto" (1985: 15.280 millones US\$). Tales hipótesis de crecimiento son exageradas y hasta temerarias. Todo parece indicar en el mercado petrolero que la alternativa más realista consistiría en una estabilización del valor de las exportaciones petroleras a mediano plazo. Ello implicará necesariamente restricciones en el uso de divisas para importaciones y nuevas contrataciones de deuda externa para cumplir con los compromisos del oneroso refinanciamiento firmado en Septiembre.

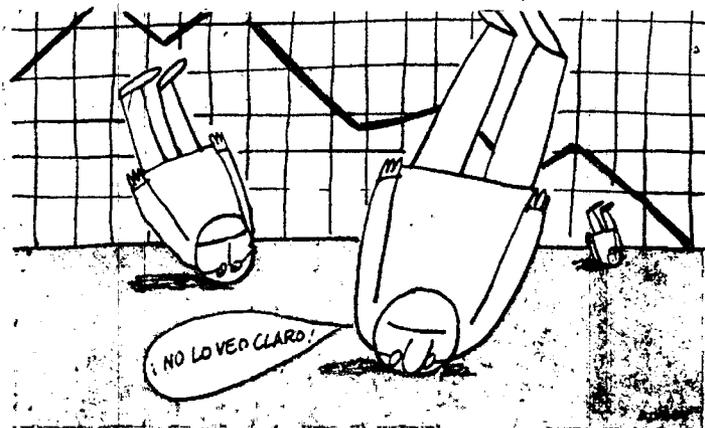
## BONDADES Y DEFECTOS

A juzgar por la polémica desatada, parecería que el VII Plan contuviera elementos sumamente progresistas y transformadores.

Pero un análisis somero no sustenta tal sospecha. Los tonos innovadores se han limitado simplemente a ciertas declaraciones públicas del Ministro de CORDIPLAN. Estas han sido como el rugido de la montaña, que al final pare un ratón:

Hay que admitir, sin embargo, que el documento contiene elementos válidos para una estrategia de reactivación durante los próximos dos o tres años. Pero a un Plan de la Nación debería exigírsele un horizonte más amplio y un análisis causal más sólido, sobre todo cuando no hace falta ser un genio para intuir que la crisis económica tiene raíces muy profundas en el sistema de dominación.

Emitiríamos quizás un juicio más esperanzador, si al menos existieran indicios de que los aspectos socialmente positivos contenidos en el Plan tuvieran oportunidad de materializarse. Al plantear este interrogante volvemos a la dimensión política del Plan. El escepticismo se basa, precisamente, en la observación del primer año de gobierno. A simple vista, parecería que las fuerzas empresariales tradicionales están logrando imponer su primacía. Baste analizar la política de precios, el comportamiento de la Comisión de Costos, Precios y Salarios o el tratamiento preferencial de la deuda externa privada. Dávivas para comparar una "confianza", que al igual que la virginidad no se entrega antes del "sí" total y definitivo. De continuar la misma tendencia, el VII Plan sería otro ejemplar más de biblioteca.



# Un caso moderno de sofisma

## DESEMPLEO E INFLACION

Domingo Méndez R.

La filosofía griega nació como respuesta a dos actitudes cognoscitivas ante la realidad. Por un lado la actitud de los sofistas que en su afán por el poder, pervertían el saber convirtiéndolo en engañosa charlatanería. Por otro lado la doxa, el punto de vista común del hombre de la calle que no podía ir más allá de la apariencia de las cosas y que por lo tanto era fácil víctima de la verborrea de los sofistas. En este contexto surgió la filosofía como la pretensión vital de ir más allá de la apariencia de las cosas, restituir al saber su carácter ético y dar al pueblo "gobernantes filosóficos" en el sentido de ser amantes de la verdad y la justicia.

Veinticinco siglos después y a considerable distancia de Grecia, aquí en Venezuela, el pueblo, el nombre de la calle, no ha necesitado filósofos que lo liberen de los sofistas de turno. El pueblo siente y sabe que es burda charlatanería del ministro de Fomento "su" tasa de inflación del 11 por ciento. El pueblo siente y sabe que el problema de desempleo es más grave que lo que se quiere hacer ver cuando se menciona la escueta cifra del 14.7 por ciento de desempleo.

¿Por qué esto es así? Porque el pueblo no percibe la inflación y el desempleo como un problema de dígitos, promedios y comentarios abstractos. Percibe estos fenómenos completamente desglosados en su realidad concreta. Esto lo saben los sofistas de turno; por eso a partir de septiembre de 1984 se suspendió por orden de la Presidencia la publicación de las series estadísticas de desempleo: la perversión total del sofista; tan acostumbrado a engañar con su verbo piensa que ocultando los conceptos podrá ocultar la realidad.

### DESGLOSANDO LA INFLACION

Las tasas de inflación que desde los últimos meses de 1984 han venido ofreciendo los voceros oficiales oscilan entre el 11 y el 16 por ciento. Dicho así, sin más, cualquiera de estas dos cifras no dice mayor cosa. Uno podría sentirse inclinado a pensar que no son tan graves sobre todo si se comparan con las tasas de inflación de otros países del continente. Pero vista y sobre todo sentida la cosa más de cerca nos damos cuenta que el dar una cifra sin mayor análisis por parte de los voceros del gobierno no responde a una urgencia de brevedad por parte suya sino a otras motivaciones. Veámoslo.

El índice de inflación es un índice promedio en dos sentidos. En el primer sentido es un promedio de alzas de precios de toda una gama de bienes de consumo llamada la "cesta de bienes". Dicha cesta, es justo decirlo, incluye toda una serie de bienes de consumo esencial que permiten la "sobrevivencia" de la población; pero no incluye toda una serie de bienes de consumo necesarias para el mantenimiento de la calidad de la vida, tales como recreación, diversión, educación, etc., que se alejan cada vez más de las posibilidades de las clases populares.

Pero más grave que lo anterior es que la tasa de inflación es un indicador promedio en otro sentido. Es un promedio para el conjunto total de la población. ¿Qué significa esto? Si tomamos en consideración que a menor situación en la escala de ingresos es mayor la parte proporcional del presupuesto familiar que se destina a "alimentos". Si por

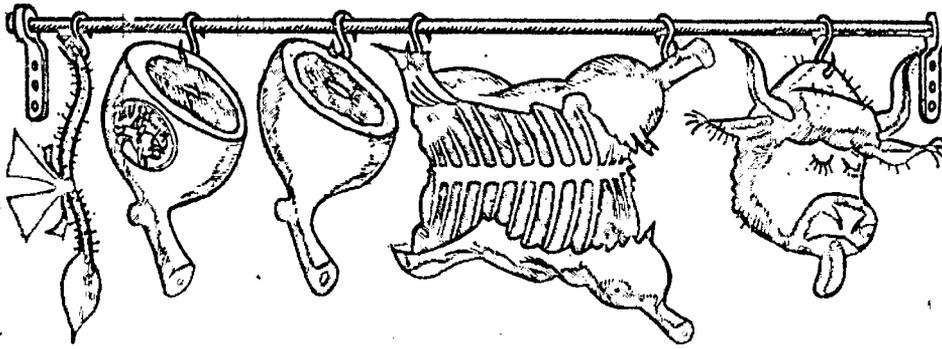
otra parte consideramos que el último año la mayor parte de las alzas de precios permitidas lo fueron precisamente en el rubro de alimentos, fácilmente se deduce que, a medida que descendemos la escala de ingresos, mayor será la tasa de inflación "realmente experimentada". Así, la tasa de inflación para los primeros nueve meses de 1984 fue de 19.5 por ciento en el rubro de "alimentos, bebida y tabaco"; y la tasa de inflación para ese mismo rubro, de un año, fue de 22.7 por ciento. Mientras menor nivel ocupe un presupuesto familiar en la escala nacional de ingresos mayor será la cercanía de la tasa de inflación experimentada por esa familia a las dos últimas cifras mencionadas. De allí que el pueblo no le crea al ministro Hurtado.

Por otro lado existen dos formas de medir la inflación. Una, la que hemos venido utilizando, mediante las tasas de inflación, que son las alzas de precios en términos porcentuales de un período a otro en los llamados índices de precios. Otra, que permite una observación a largo plazo del fenómeno, es el atender a los índices de precios mismos. Antes de proseguir digamos que un índice de precios expresa los aumentos porcentuales acumulados a partir de un cierto año denominado "base" y que en el caso de Venezuela es 1968. Dicho esto, el índice de precios general para el área metropolitana de Caracas para septiembre de 1984 era de 371 por ciento; el de "alimentos, bebidas y tabaco" era de 577.5 por ciento y para "vestido y calzado", del 524.3 por ciento. Estos índices quieren decir que para comer o vestirse en 1984 igual que en 1968 se necesitaría haber sido sextuplicado el nivel de ingresos nominales respecto a ese año. ¿Cuántos venezolanos habrán logrado esto?

### DESGLOSANDO EL DESEMPLEO

También del desempleo se nos ofrece una escueta cifra que no dice absolutamente nada y también aquí el pueblo siente y sabe que el problema es y se hace cada vez más grave. ¿Por qué?

En primer lugar, los incrementos porcentuales por regiones en la tasa de desempleo son sumamente acelerados, en especial en aquellas regiones con alta concentración de población. Así entre los meses de abril y septiembre de 1984



la tasa de desempleo creció a nivel total en 13.9 por ciento; en la región capital 33.7 por ciento; en la región central 28.76 por ciento; y en la región centro-occidental 25.1 por ciento.

En segundo lugar, las tasas de desempleo más altas se ubican en los grupos de edad que concentran la mayor parte de la población económicamente activa (PEA). Los grupos de edad de 15-24 años y de 25-44 años, que concentran el 76 por ciento de la PEA, les corresponde dentro del total de población desempleada el 47.5 y el 39.8 por ciento respectivamente, es decir, el 87 por ciento del desempleo. La secuela para los primeros es la vagancia, la drogadicción y la delincuencia y, para los segundos, sin excluir lo anterior, el peso

sicológico que supone el ser cabeza de familia y no tener trabajo y el impacto que esto tiene para el nivel de ingresos del grupo familiar.

En tercer lugar, los sectores más dinámicos de la economía, entendiéndose por esto los que más absorben fuerza de trabajo, son también los que presentan los más elevadas tasas de desempleo. Así en la "industria manufacturera" el desempleo es del 15.2 por ciento; "electricidad-gas-agua" 16.2 por ciento; en "construcción" 34.8 por ciento, en "transporte-almacenamiento-comunicación" 14.3 por ciento. La misma tendencia la encontramos en las estadísticas de desempleo por "grupo de ocupación": Del total desempleado el 16.1 por ciento se concentra en el grupo "empleados

de oficina y vendedores"; el 33.2 por ciento son artesanos, el 15.5 por ciento son operarios en fábricas.

A la gravedad coyuntural que evidencian los cifras se agrega una estrategia empresarial que tiende a agravar el problema estructural del desempleo en Venezuela. A saber, se está operando una sustitución intensiva de mano de obra por maquinaria en aquellas empresas que han logrado sobrevivir la crisis. Esto, decimos, agrava el problema estructural del desempleo en Venezuela cuyo aparato productivo en 1978 era incapaz de absorber mano de obra más allá de un 7-8 por ciento de desempleo sin que se desaten fuertes presiones inflacionarias. Recuérdese el nivel de esas presiones en 1978 con una tasa de desempleo del 5 por ciento.

Así pues por estas y muchas otras razones el pueblo venezolano no está indefenso ante los sofistas.

#### NOTA

Las fuentes de las cifras utilizadas son: Boletín Semanal del BCV para las cifras de inflación y el Boletín de Indicadores de Desempleo de la OCEI (Sept. 84) para las cifras correspondientes.



## OFICINA CENTRAL DE ESTADÍSTICA E INFORMÁTICA

La Oficina Central de Estadística e Informática tiene a la disposición para la consulta de instituciones, investigadores, estudiantes y público en general la siguiente información estadística.

- \* Resultados Definitivos del XI Censo General de Población y Vivienda, correspondiente a los Estados Anzoátegui, Apure, Barinas, Cojedes, Guárico, Mérida, Monagas, Nueva Esparta, Portuguesa, Trujillo, Yaracuy, Territorio Federal Amazonas y Territorio Federal Delta Amacuro.
- \* Resultados de Avance del XI Censo General de Población y Vivienda, a Nivel Nacional, por Entidades Federales y Areas Metropolitanas.
- \* Indicadores de la Fuerza de Trabajo, correspondientes al 1ro., 2do., y 3er. Trimestre de 1984.
- \* Indicadores de la Fuerza de Trabajo, correspondiente al 1er. Semestre de 1984.
- \* Anuario de Comercio Exterior, 1982, 1983 y de enero a julio de 1984.
- \* Indicadores de Coyuntura. Noviembre de 1984.
- \* Anuario Estadístico, 1981 y 1982.
- \* Encuesta Industrial, Resultados Nacionales y Regionales de 1981.
- \* Proyecciones de Población, por Entidades Federales y Distritos hasta 1995.

Todas aquellas personas interesadas en información estadística, tanto las editadas por la OCEI como por organismos internacionales pueden dirigirse al Centro de Documentación e Información de este organismo, ubicado en la Planta Baja, Edificio Fundación La Salle, Cota Mil, en el horario comprendido entre las 8:30 a.m. a 12:00 m y de 1:00 a 4:00 p.m., además en las Oficinas Seccionales de Estadística de la OCEI en las Entidades Federales.

### INFORMÁTICA

Se exhorta a los Centros de Computación de la Administración Pública Central, Descentralizada, a las Empresas del Estado y con participación del Estado a:

- 1.— Suministrar oportunamente la información del Inventario de Hardware y Software, que en la actualidad adelanta esta Oficina.
- 2.— Dar cumplimiento a la Resolución No. 136, emanada de la OCEI y publicada en la Gaceta Oficial No. 33.009, del 28 de junio de 1984.

# Vivir para esperar la muerte

## **LAS COLONIAS PSIQUIATRICAS**

Carlos Angulo, Mayra Gavilán y Yolanda Spinetti\*

"Un ambiente triste y se pasa hambre  
y desnudez y no le dan agua a uno  
y los zancudos se comen a uno  
la habitación se filtra  
no le dan cobija a uno no tiene baño  
y trancado con candados y no tiene cama  
ni cobija y a mi no me da  
da ganas de llorar  
y me quedo tranquila  
hay que ensuciarse adentro encierran a uno  
porque pelea  
ellas dicen que crisis pero no es  
es disgusto porque me pegan  
yo no quisiera estar de nuevo ahí"

(Poema de una paciente que describe la "Sala del Olvido")

### Colonia Psiquiátrica de Auyare.

"Una institución para enfermos mentales es investigada por un juez penal, al descubrirse que varias pacientes han muerto aparentemente por castigos corporales en dicho centro". (El Nacional, 14 de junio de 1984, pág. D-24).

"Siguiendo con el caso de la paciente No. 36, recordamos que su muerte ocurrió a consecuencia de un paro cardíaco sin que antes hubiese presentado dolencias de este tipo. Es factible que su corazón se resintiera ante un largo padecimiento de tres años con disentería..." (C. Angulo, Y. Spinetti, Evaluación de los derechos del enfermo mental en una colonia psiquiátrica, pp. 294-295).

Las clínicas de resocialización son las comúnmente conocidas como colonias psiquiátricas y cuyas características principales van a conformarse a partir del tipo de pacientes que albergan. Los enfermos mentales crónicos que allí ingresan son diagnosticados fundamentalmente como pacientes de larga evolución o de larga estadía. El primer término implicaría la cronicidad por efectos de su propia patología y el segundo, por la permanencia mayor de dos años en instituciones psiquiátricas. Es por tanto oportuno señalar que la cronificación de un paciente no se da exclusivamente por cierta patología mental sino que puede ser producto también de su estadía prolongada en una institución psiquiátrica que no posea óptimas condiciones para alcanzar la

### rehabilitación.

Para regular la actividad y funcionamiento de estas colonias existe una serie de disposiciones legales comprendidas en el Reglamento Parcial sobre Sanatorios de Resocialización Psiquiátrica, y cuyo Art. 2 reza así:

"Para los efectos de este reglamento se denominan Sanatorios de Resocialización Psiquiátrica aquellas clínicas de hospitalización, enfermerías, hospitales, casas de salud, sanatorios o cualquiera otros establecimientos similares, de propiedad privada, destinadas preferentemente a la atención de pacientes con enfermedades mentales de larga evolución, los cuales comúnmente requieren hospitalización prolongada, y para cuya asistencia predominan actividades de prevención terciaria".

El reglamento en cuestión hace énfasis en la prevención terciaria o **rehabilitación** como objetivo de estas instituciones, valiéndose para ello de una serie de normas y obligaciones que garantizarían el cumplimiento de dicho objetivo. Dentro de esta normativa se encuentran, entre otras cosas, criterios bastante estrictos para el ingreso de pacientes a las colonias, atendiendo específicamente a patologías mentales diagnosticadas como crónicas. También reglamenta el seguimiento y control de cada paciente a través de una historia clínica completa, el mantenimiento y revitalización del contacto con los familiares de los pacientes a través de distintos medios, el tipo de alimentación suministrada, el número y características de todo el personal que allí labore, la atención de casos de emergencia y el tipo de edificación adecuado para los centros destinados a albergar pacientes de esta naturaleza.

### EL CASO DE AUAYARE

Sin embargo, a juzgar por los datos que aparecen en los boletines de Epidemiología y Estadística Psicopatológica elaborados por el M.S.A.S., esta normativa está lejos de cumplirse en alguna de las colonias psiquiátricas del país. Como ejemplo de ello presentaremos someramente algunas apreciaciones extraídas de una investigación realizada en 1983 en la Colonia Psiquiátrica de Auyare. (1) Esta institución de carácter privado se encuentra situada en Guarenas, Edo. Miranda. Posee una población totalmente femenina de todas las edades, con un cupo aproximado de 250 camas.

En esta institución, por ejemplo, hay pacientes con diagnósticos que no se corresponden con la necesidad de internamiento en una colonia. En cuanto al personal que allí trabaja, tenemos, primero, que el equipo profesional es insuficiente en relación al número de pacientes reclusas, además de incumplir en ocasiones el horario de asistencia programado. Segundo, en el caso del personal de enfermería se observa igual situación con el agravante de no tener muchas veces la preparación psiquiátrica requerida. Del mismo modo, sus actividades están centradas más en intereses per-

sonales que en labores asistenciales. Tercero, la inexistencia de la labor de trabajadores sociales influye poderosamente en la pérdida de vínculos con los familiares de las pacientes recluidas. Cuarto, las actividades diseñadas por las terapistas ocupacionales, la mayoría de las veces no son aprovechadas por las pacientes sino por el personal de enfermería. Otras actividades que carecen de planificación no pueden considerarse terapéuticas y rehabilitatorias al alcanzar rasgos de trabajo no remunerado realizado por las pacientes.

En relación a las condiciones físicas de la institución, además de un mantenimiento deficiente de la misma, algunas instalaciones utilizadas como dormitorios incumplen muchos de los requisitos para ser locales habitables, siendo algunas incluso catalogadas como peligrosas. De igual modo, las condiciones anti-higiénicas del comedor, los utensilios usados por las pacientes para comer, la ingestión de agua no potable y la presencia de animales en las diferentes instalaciones, son aspectos que inciden negativamente en la ya precaria salud de las pacientes:

Respecto a la alimentación allí suministrada, se observa que no llena los

requisitos mínimos necesarios para satisfacer una dieta adecuada contemplada para pacientes de larga estadía.

Otro dato sumamente importante está referido al tratamiento, siendo éste quizás el elemento más directamente relacionado con la rehabilitación que, insistimos, es el objetivo explícito de estas instituciones. En este punto encontramos una de las violaciones más flagrante en cualquiera de las dos vertientes del tratamiento: médica y psiquiátrica. Desde el punto de vista del tratamiento psiquiátrico, encontramos cómo el aspecto psicoterapéutico es obviado completamente, no existiendo continuidad ni seguimiento de los casos. De esta manera, al no haber un control psiquiátrico que permita seguir la evolución de la enfermedad y con ello la revisión periódica del diagnóstico, se presencian casos de permanencia injustificada de pacientes.

En cuanto al tratamiento más específicamente médico, se hallaron algunas notas en las historias clínicas reportando que no se estaba cumpliendo el tratamiento indicado.

No se puede esperar entonces que esta Colonia logre una reincorporación satisfactoria del paciente mental crónico a su medio familiar y social. Es así como la Colonia Psiquiátrica de Auyare y el resto de las colonias, a juzgar por los datos oficiales, justifican más su presencia como centros de custodia y depósitos de enfermos que como centros rehabilitadores.

### ESPERANDO LA MUERTE

A pesar de la gravedad que este hecho encierra en sí mismo, existe aún otro peor que se desprende de la anterior situación: aun relegando a un plano secundario la rehabilitación, las colonias no garantizan muchas veces siquiera la integridad física y el cuidado de la salud de los enfermos que alberga. Para fundamentar esto es necesario aludir a un dato funestamente típico de las colonias psiquiátricas y es el **alto porcentaje de egresos por muerte de los pacientes**. En los boletines anteriormente nombrados, tales decesos suelen atribuirse a cardiopatías (siendo ésta la única causa de muerte en Auyare para el año 1979 y 1980), enfermedades respiratorias y, en ciertas ocasiones, enfermedades gastro-intestinales y desnutrición (ver cuadro).

Lo que la versión oficial no contempla es si muchas de estas enfermedades no son producidas y mantenidas por la infuncionalidad de las instituciones, por la falta de condiciones sanitarias óptimas, de asistencia adecuada y

tratamiento oportuno.

Siguiendo con el ejemplo de Auyare, podemos presentar como ilustración dos casos de pacientes fallecidos.

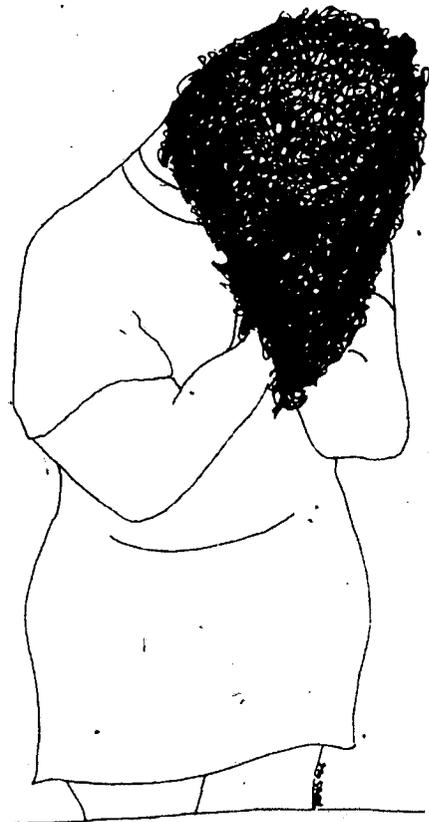
El primero se refiere a la muerte de una paciente en el período de realización de esta investigación a causa de un paro cardíaco. Esta paciente, cuyo diagnóstico revelaba epilepsia, también presentaba crisis convulsiva. Desde su ingreso en la institución hasta aproximadamente un año después, su cuadro epiléptico se mantuvo controlado, llegando incluso a salir de permiso. A partir de su alta se reiniciaron las crisis convulsivas por abandono del tratamiento, tal como consta en los reportes de control ambulatorio. Al reingresar a la colonia mejora y durante este período muchas notas reportan que la paciente recibía tratamiento anticonvulsivo. Un año antes de su muerte comienza a reportarse casi mensualmente crisis convulsiva, siendo el último reporte clínico en este sentido: "... no se está cumpliendo el tratamiento que hemos reiterado en mi indicación. Presenta úlceras y crisis convulsivas casi a diario". Su deceso ocurre un mes después.

Según especialistas internacionales en la materia, una de las causas de muerte de los pacientes mentales, es la evolución de una enfermedad somática de importancia. Otra de las causas que señalan tiene que ver con trastornos en los mecanismos de coagulación provocados por la administración excesiva y prolongada de psicofármacos aun cuando la insuficiencia cardíaca no sea predisponente. (2)

Siguiendo con el caso de esta paciente, tenemos que en su historia clínica se reportaba una enfermedad somática de especial importancia: disentería. La paciente la padeció durante casi tres años y, dado que el tiempo de incubación de esta enfermedad es a lo sumo de una semana, es fácil deducir que la contrajo durante su período de reclusión en la colonia. Podemos pasar ahora a analizar las posibles causas que la originaron.

La disentería se contrae al ingerir alimentos contaminados con quistes de materias fecales tanto de personas infectadas como de animales portadores. En Auyare no existe, por un lado, el control sanitario que impida el acceso de perros y moscas al depósito de alimentos y, por el otro, la ausencia de piezas sanitarias en los baños obliga a las pacientes a orinar y defecar en el piso. Si además de lo anterior tenemos que otra de las formas de contraerla es bebiendo de depósitos de agua estancada, hallamos otro posible factor de la disentería





de la paciente.

En este caso concreto, su muerte ocurrió a causa de un paro cardíaco sin que antes hubiese presentado dolencias de este tipo. Es factible que su corazón

se resentiera ante un largo padecimiento con disenteria, sabiendo cómo puede ésta debilitar un organismo ya minado por las fuertes crisis convulsivas que la epilepsia le imponía.

El segundo caso se refiere a una paciente cuyo diagnóstico es Síndrome Delirante Crónico con deterioro. Esta paciente también presentaba crisis con cierta periodicidad y se mantenía en tratamiento permanente. A raíz de su última crisis fue internada en Sala de Cura. En un reporte médico del mismo mes, aparece en su historia clínica el cambio de medicamento de Sinogan a Lagartil, por faltar el primero en la institución. Al respecto se obtuvo información de la Enfermera Jefe señalando que la última crisis de la paciente se atribuía a no estar recibiendo tratamiento completo por haberse agotado el Sinogan. Esta paciente es, además, uno de los casos donde se reporta en las notas clínicas incumplimiento del tratamiento. Supimos de su suicidio durante esta crisis luego de haber finalizado nuestro período de observación en la colonia.

### EL PRESUPUESTO: PROBLEMA O COARTADA

El punto anterior nos lleva a un aspecto central de esta discusión: el pro-

blema presupuestario que afecta a estas instituciones. Según el último boletín oficial (1980), el presupuesto diario asignado para cada paciente es de Bs. 23. Sin ánimos de obviar tan importante aspecto dentro de la crítica situación de la salud mental en Venezuela, nos permitiremos hacer ciertas anotaciones.

Es evidente que con tan escaso presupuesto otorgado al mantenimiento de una institución para pacientes mentales crónicos, hay muchos aspectos de su funcionamiento que se resentirán. Sin embargo, en la colonia estudiada se detectaron cosas que escapan de un mero problema monetario como aquellas que tienen que ver con el trato, muchas veces inhumano, que se dispensa a las pacientes; el internamiento a veces arbitrario y el incumplimiento de muchas de las labores asistenciales aun existiendo personal para realizarlas.

Por ello, más allá de un problema presupuestario reconocemos la concepción que sobre salud mental subyace a todo esto. Sin embargo, colocar en la colonia todo el peso de las irregularidades encontradas puede ser simplista y enmascarador de nuestra realidad psiquiátrica. El reconocimiento de tan compleja realidad nos obliga a intentar delimitar responsabilidades.

### INGRESOS, EGRESOS Y ALGUNAS CAUSAS DE MUERTE EN SANATORIOS DE RESOCIALIZACION PSIQUIATRICA

1980 (último boletín)	San Fco. de Maicara Guárico	Buena Vista Guárico	Auyare Miranda	Virgen del Rosario Miranda	La Paz Miranda	Raúl Castillo P. Táchira	Las Delicias Zulia	San Agustín Zulia	La Sierrita Zulia	Tot.	%
Total ingresos al año	59	17	42	0	5	92	8	—	46	269	
Total egresos al año	39	18	35	4	146	100	8	—	36	386	
Egresos por mejoría	0	0	33	—	0	23	0	—	8	64	17
Egresos por Fuga	14	0	0	3	139	18	0	—	5	179	46
Egresos por muerte	40	11	4	—	8	24	10	1	13	111	29
<b>CAUSAS DE MUERTE</b>											
Cardíacas	20	6	4	—	4	8	4	0	3	49	44
Respiratorias	0	1	0	—	4	2	—	0	2	9	8
Renales	7	0	0	—	0	2	—	0	0	9	8
Gastrointestinales	0	0	0	—	0	1	—	0	6	7	6
Desnutrición	0	0	0	—	0	4	—	0	0	4	4
Deshidratación	0	1	0	—	0	3	—	0	0	4	4
Anemia	1	0	0	—	0	0	—	1	0	2	2

Fuente: MINISTERIO DE SANIDAD Y ASISTENCIA SOCIAL, Boletín de Epidemiología y Estadísticas Psicopatológicas, Boletín 5, Caracas, 1980. Elaboración Propia. (—): no hay información.

Primero, si bien es cierto que la colonia no cumple con el reglamento que el M.S.A.S. elabora, no es menos cierto que el Ministerio no evalúa que las colonias cumplan con el reglamento que él mismo realiza. Al no cumplirse ambas responsabilidades, la colonia deja de ser un centro rehabilitador para convertirse en un agente cronificador que alberga pacientes "irrecuperables". El M.S.A.S., por su parte, proyecta en el reglamento esta concepción de irrecuperabilidad al desatender, por ejemplo, el tratamiento psiquiátrico, pilar fundamental de la rehabilitación.

Segundo, dentro de la planificación de políticas sobre salud mental y asignación presupuestaria para todas las instituciones que asisten a pacientes de distintas patologías, las colonias psiquiátricas son, sin duda alguna, las más desatendidas.

A pesar de este último reconocimiento, nos parece que los escasos recursos económicos no explicarían muchas de las situaciones que se viven dentro de una colonia. Es por esto que pareciera que el problema presupuestario es entonces la fachada utilizada para enmascarar y justificar el sinfín de arbitrariedades que se suceden en estas instituciones.

Los directores y demás personal encargado de regentarlas no han podido —o querido— enfrentar el núcleo de esta

problemática desviando en consecuencia la atención hacia todas aquellas personas que se atreven a denunciarla acusándolas de "amarillistas" y "sensacionalistas". Justo por ello llamó la atención el remitido elaborado por la Asociación de Institutos de Resocialización Psiquiátrica apoyando y avalando la gestión del personal implicado en la muerte de dos pacientes en la Colonia "Virgen del Rosario" en Cúa, Edo. Miranda.

Cabe recordar en este momento el programa televisivo sobre la Colonia Psiquiátrica de Catia La Mar que recibió la suspensión de las actividades de un canal comercial siguiendo instrucciones del M.T.C.

Si las personas encargadas de velar por la seguridad y bienestar del paciente han permitido la instalación y permanencia de tan denigrante situación, ¿con qué peso moral pueden descalificar a las personas que intentan buscar posibles alternativas?

La proposición de alternativas no es sencilla cuando se quiere atacar el origen de una problemática para eliminarla. Esto no es simplemente una frase hecha. A lo largo de nuestros estudios acerca de la situación psiquiátrica de nuestro país, y específicamente de los centros para enfermos crónicos, hemos ido desechando múltiples proposiciones al comprender que, servirían de simples paliativos que a la larga contribuirían a perpetuar



lo existente.

Una vez pensamos que la solución podía estar en la creación e implementación de leyes que protegieran al enfermo mental. En este sentido, el Anteproyecto de Ley para los Impedidos físicos y mentales que descansa en el Congreso para su aprobación, representaba la alternativa ideal pues contempla muchos importantes aspectos que obvia el reglamento existente haciéndose más completo y extensivo —como reza su título— hasta los minusválidos físicamente.

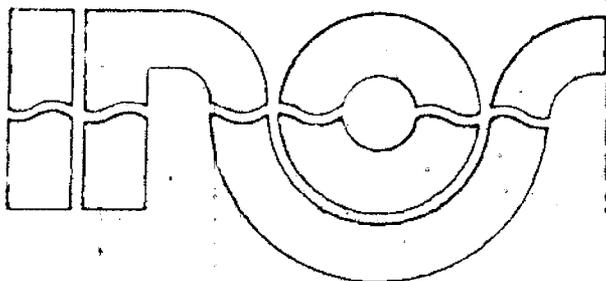
Aún consideramos que es necesaria la aprobación de dicho Anteproyecto. Sin embargo, es evidente, por todo lo expuesto anteriormente, que nuevos reglamentos pasarían a conformar con los que ya existen tratados de ley muerta, si antes no se inicia una revisión que promueva el cambio en la concepción que acerca del enfermo mental se tiene.

#### NOTAS:

- (\*) Psicólogos
- (1) Carlos Angulo/Mayra Avilán/Yolanda Spinetti, Evaluación de los derechos del enfermo mental en una colonia psiquiátrica, tesis de grado, Escuela de Psicología, Facultad de Humanidades y Educación, UCV, Caracas, 1984.
- (2) Hospital Psiquiátrico de La Habana, Perspectivas de vida y causas de muerte en los pacientes mentales, La Habana, 1979.

*CADA ANIVERSARIO DE UN MEDIO DE  
COMUNICACION SOCIAL ES UNA JORNADA MAS,  
CUMPLIDA POR LA LIBERTAD DE EXPRESION.  
SOLO EN DEMOCRACIA PODEMOS PROGRESAR*

*FELICIDADES "REVISTA SIC"*



**INSTITUTO  
NACIONAL  
DE OBRAS  
SANITARIAS**

## TELEVISION Y TIEMPO DE OCIO

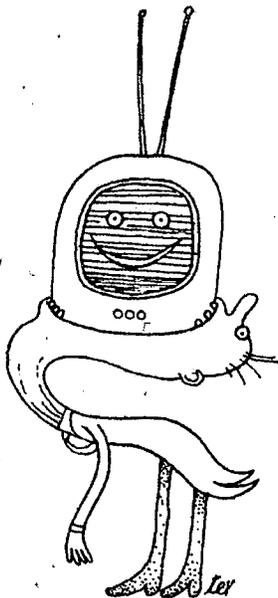
Julio Carrillo A.

### GENERALIDADES

El trabajo que presentamos a continuación es un estudio realizado en las ciudades de Mérida y Ejido, que conforman parte de lo que se ha denominado Distrito Metropolitano, para tratar de indagar la relación entre medios de difusión masivos, por una parte, y la población en general. Dicho trabajo se realizó en base a una encuesta, aplicada a una muestra, que correspondió al 2 por ciento del estimado total familiar de la zona, durante el año 1982. Sus resultados fueron procesados en la Escuela de Ingeniería de Sistemas y en base a ellos hemos realizado el presente proyecto de papel de trabajo.

Del mismo hemos tomado algunos resultados de la población infantil y juvenil, en los que se puede apreciar el grado de penetración que la T.V. tiene en nuestra región. Igualmente, las distintas preferencias con respecto a los programas "infantiles y juveniles" que nuestra T.V. ha "preparado" para los televidentes. Por otra parte, también intentamos explorar la forma como es percibida la programación televisiva por los padres y representantes, como factores que privarían en la posible inducción a los miembros del grupo familiar para "ver" T.V. También se exploran los gustos del sector juvenil e infantil de la población por las telenovelas y, lo más triste de todo, el descubrir que el programa televisivo en esta sociedad se ha convertido en una forma de control disciplinario que los padres y representantes delegan, a un ente cuya función es el lucro, la venta, el consumo, el control ideológico, el entretenimiento y diversión, sobre la base de expresiones chabacanas y vulgares, que atrapan al 91.88 por ciento de nuestra población.

Finalmente deseamos destacar, como observación que se desprende del trabajo, el desplazamiento del abuelo y los ancianos de los hogares merideños por el televisor. Porque efectivamente el papel de ellos era el de provocar en la mente



infantil todo el fuego maravilloso de recreación de imágenes, que a través de las palabras se iban elaborando. Mundos fantásticos en que los niños participaban como protagonistas de aventuras increíbles. Defensores de la verdad, de la justicia y de los desposeídos, que se encarnaban en sus mentes como valores para la protección de humildes e indefensos ancianos. Con la T.V. es muy poco lo que visión y sonido deja a la imaginación, a la crítica, a la participación y es tal vez este fenómeno, la desaparición de la función del relato del abuelo, una de las primeras consecuencias de este poderoso medio en Mérida.

### RESULTADOS

1. Uno de los primeros resultados es el que se refiere al número de familias que poseen televisor. Indagando en la muestra encontramos que el 92.81 por ciento (es decir el 93 por ciento) de las familias tienen televisor. Complementariamente, en la muestra hay un 7.19 por ciento de familias que no lo poseen. Pero ello no lo es todo. Si discriminamos el número de televisores por familia, encontramos que el 52.15 por ciento posee un aparato únicamente. El 29.87 por ciento tienen dos televisores. El 10.16 por ciento, tres. El 0.63 por ciento de las familias tienen cuatro y más aparatos. Es decir, casi el 100 por ciento de la población tiene televisor en su casa, por lo

que de una u otra manera es afectada por su programación.

Con respecto al gusto por la T.V. la inclinación familiar se expresa en un 79.88 por ciento. Es decir, la preferencia por esta "actividad" va desde total, bastante o regular, frente a otras actividades. Y ya para efecto de análisis, tales resultados son altamente preocupantes.

2. El promedio diario frente al televisor es de 5 horas con 42 minutos por hogar. Es decir, el T.V. atrapa al espectador durante ese lapso, bastante elevado, privándolo de la posibilidad de dedicarse a otro tipo de actividad que enriquezca su propia personalidad. Si partimos del hecho que el hombre comúnmente trabaja 8 horas, descansa 8 y dedica al "ocio" otras ocho al día, (1) ello significa, que el 71.25 por ciento de su tiempo de ocio ya está virtualmente comprometido en ver televisión. Tal hallazgo, constituye sin duda un hecho de gran importancia por las implicaciones que pueda tener sobre la actividad de niños y jóvenes. En una etapa en la que el egocentrismo, el pensamiento artificialista, animista, finalista, de búsqueda de una identidad propia, de operaciones concretas, la etapa que Piaget denomina pre-operacional (2) el bombardeo televisivo constante, con el tipo de contenido bajo de nuestra televisión, provoca reacciones tan fuertes, que siembran en el subconsciente patrones de imágenes y acciones que se convierten en los favoritos de los niños. Uno de esos ejemplos es el dibujo del niño Rafael, de apenas 6 años, y a quien se le ha pedido que haga en una hoja de papel, lo que más le guste. Lejos de pintar sectores de la naturaleza, al padre, la madre, o a la familia, simplemente dibuja, y con trazos firmes y gran decisión, la figura de un robot que se ha convertido en un imán para nuestra infancia: Mazinger. La etapa actual del niño en cuanto al dibujo va más allá del descubrimiento de la forma y de la conquista de la superficie (3), entra directamente al dominio de la forma, a la etapa figurativa, y al manejo de nociones de espacio y objeto, todo ello de la mano de una ficción, de una experiencia mediatizada, obtenida en un ambiente enteramente artificial. Simplemente se ha provocado la "colonización" de la

\* Ponencia auspiciada por el C.D.C.H. de la U.L.A. y presentada en la V Convención Nacional de Periodistas, C.N.P., realizada en Valencia, 19, 20 y 21 de Julio de 1984.

experiencia que se ajusta al entorno comercial y-artificial" (4), y al ideológico, agregaríamos nosotros.

Es más, aún no sabemos hasta qué punto si al niño y al joven el vivir inmersos en un mundo artificial, les provoca desfases de tipo perceptivo, expectativas engendradas por la artificialidad del contenido de la T.V. que se contradicen con la cruda realidad de un mundo mucho más hermoso y rico. Por otra parte, el resultado obtenido que se expresa en el tiempo de permanencia promedio frente al T.V., de 5 horas con 42 minutos diarios, nos debe inducir a profundas reflexiones, porque además de representar el 71.25 por ciento del tiempo total de ocio, ello significa que al año, el promedio se eleva a 2.080 horas. Dado que en términos globales el niño comienza a "ver" televisión a la edad aproximada de tres años, a los 7 habrá permanecido 8.320 horas frente al aparato. A los 10, el tiempo se eleva a 14.560 horas. A los 12, cuando es casi púber, a 18.720. Pero lo verdaderamente aterrador, consiste en que a los 15 años un adolescente habrá visto 24.960 horas, tiempo suficiente para haber asistido a clases durante 4 veces los estudios correspondientes a la carrera universitaria de medicina; o durante 5 veces, el relativo a carreras profesionales universitarias de 5 años de duración. Igualmente equivale a 6 veces y media el tiempo de permanencia en clases correspondientes a educación media o bachillerato. ¡Vaya paradoja, la televisión con su famoso "slogan" "No cambie el canal, siga con nosotros", se ha convertido de esta manera en el factor más negativo para la formación de la personalidad; del intelecto y del profesional, del venezolano actual! Y frente a ello, desgraciadamente, ni el gobierno escucha las voces de protesta de sociólogos, psicólogos, psicopedagogos y universidades, sino que corresponde premiando a uno de los primeros responsables de tan antinacional fenómeno: El Grupo Cisneros.

3. Frente a la situación anterior, la población de la muestra, y específicamente los padres y representantes consideran las funciones de la T.V. de la siguiente manera: un 36.96 por ciento, como instrumento informativo. Un 17.07 por ciento, como educativo. Y un 28.63 por ciento, como diversión o entretenimiento. ¡Vaya eufemismo, el 81.99 por ciento (82 por ciento, en números redondos) considera que la T.V. cumple una función positiva. Con tales presupuestos, es difícil combatir ese flagelo y de paso lograr cualquier clase de

colaboración de los padres o representantes para evitar influencias negativas de la programación televisiva, pese a la Resolución 1029.

4. Un hecho bastante grave con respecto a niños entre 4 y 12 años de edad es el que nos muestra el siguiente resultado. De acuerdo a este trabajo, el 66.54 por ciento de la población infantil y juvenil ve telenovelas. El 11.49 por ciento, no. El 16.93 por ciento algunas veces y el 5.04 por ciento no respondió. Ello significa que el 83.47 por ciento de la población infantil y juvenil de algún modo u otro ve telenovelas. Imaginemos lo que ello significa, el constante bombardeo de problemas que sólo entienden los adultos, tales como los del incesto, el robo, el asesinato, la injuria, la violación y las agresiones que conforman la trama, son los mensajes que se emiten continuamente en telenovelas y que sin estar dirigidos a niños, son presenciados por éstos, con sus correspondientes problemas colaterales. Hemos sido testigos de niños que desde las 8:30 de la noche luchan por obtener el mejor sitio frente al



MAZZINGER, dibujo de Rafael, de 6 años; primer grado de la Escuela Básica "Camilo Contreras" (16.06.84)

televisor para no perderse el espacio telenovelesco de las 9 pm. Hemos visto a numerosos niños tristes porque el protagonista de una telenovela no corresponde los seguimientos de un hombre pobre y honrado que la acosa. Hemos observado el brillo especial que se forma en los ojos de algunos niños cuando ven escenas fuertes de alcoba, y su imaginación los conduce por caminos desconocidos. Y qué decir de la curiosidad natural del niño, de sus ansias de exploración y de su afán de experimentación. Por otra parte, tan elevada dedicación (71.25 por ciento) a ver televisión, ha alejado en exceso los niños de los ancianos o personas mayores de la casa, quienes antaño se convertían en torrentes de relatos que encerraban formas de identidad, angustias, temores y pasados NUESTROS, que se desdibujaban lentamente cuando temprano en la noche chocaban con estados de duermevela y vigilia infantil, antes de entrar al mundo de los sueños.

5. Únicamente al 7.35 por ciento de los niños de la muestra se les prohíbe que vean telenovelas. Cifra que revela un grado muy bajo de control disciplinario de parte de los padres y representantes. Estos, en su mayoría, consideran inocuos los mensajes que se transmiten a través de este género. Para reafirmar lo que aquí ofrecemos consideramos otro dato. Presentamos varias alternativas a los padres y representantes: si se encuentra trabajando en alguna labor dentro de la casa y los niños hacen demasiado ruido y molestan con su juego ¿que harían? Un 59.71 por ciento les enciende el televisor. Un 7.44 por ciento les llama la atención. Un 13.24 por ciento los saca a la calle. Un 0.80 por ciento juega con ellos. Un 8.97 por ciento les ordena hacer la tarea escolar. Y, finalmente, un 9.84 por ciento no respondió. Ello significa que hay una función adicional a la televisión, además del lucro, la venta, el consumo y el elemento ideológico. Esa función es la de mantener la disciplina de los grupos infantiles y juveniles, en los hogares. El bajo porcentaje de padres y representantes (7.44 por ciento) que les llama la atención a los niños para "poner orden", y que se corresponde con el 7.35 por ciento de los de la muestra que prohíbe a sus hijos ver telenovelas, demuestra el que la autoridad paterna ha sido delegada a terceros desconocidos y peligrosos. Si a esto agregamos que los padres que más conversan con sus hijos diariamente, lo hacen por un tiempo no mayor a los 10 minutos (5), debemos concluir que los valores y principios de orientación y formación de la

personalidad fuera de la escuela, se pueden hallar en gran profusión, en la programación televisiva.

6. Los padres a su vez, en un 80.18 por ciento, consideran que los niños DEBEN ver T.V., por cuanto: a. aprenden cosas y se divierten; b. la programación se ajusta a la audiencia infantil y juvenil. Tan elevado porcentaje a favor de tal "actividad" revela, un desconocimiento casi absoluto de lo que significa la televisión. La situación se torna más oscura cuando escuchamos del emisor que "al público hay que darle lo que pida". De acuerdo a esto al público hay que brindarle lucro, inducción al consumo, a la venta, a responder positivamente a la función ideologizante de la T.V. envueltos en una programación vulgar y chabacana. Lo expresaba Lord Keith, primer director de la B.B.C. de Londres: "Los

que dicen que al público hay que darle lo que pide no hacen sino crear una demanda artificial en favor de la mediocridad, para satisfacerla en su provecho inmediato" (6). Si relacionamos este planteamiento con la audiencia infantil y juvenil, observaremos, desde luego, que el condicionamiento, la demanda artificial en favor de la mediocridad, se inicia con gran fuerza, por insinuación e imposición de los padres, desde la temprana edad de tres y cuatro años, y tal vez desde antes.

7. Con respecto a la cultura autóctona merideña de hoy, de sus expresiones folklóricas y populares, el 72.75 por ciento de la muestra considera que es diferente a la de Mérida de 1965. Tomamos ese año como punto de referencia por cuanto fue en éste cuando se estableció la T.V. en la ciudad. Es más, para

el 13.88 por ciento tales cambios se deben a la televisión, argumentación que parece tener grandes posibilidades de certeza. De esa programación diaria, las telenovelas atraen el 75.96 por ciento, de la muestra. Las películas, el 73.92 por ciento. Los programas cómicos, un 66.46 por ciento; los deportivos, 37.36 por ciento. Las noticias tienen apenas un 19 por ciento de preferencias; ello en el mundo tanto infantil como adulto. Los niños señalan los noticieros como uno de los espacios más aburridos (89 por ciento). Lo cual indica, a grosso modo, que el merideño en su gran mayoría (80 por ciento) prefiere vivir en ese mundo de ficción y fantasía, antes que en contacto con los sucesos de otras latitudes y de su propio terruño; pese al esfuerzo de nuestros periodistas. Todo ello nos conduce a las siguientes

### CONCLUSIONES

Las conclusiones generales del presente trabajo se pueden resumir de la siguiente manera:

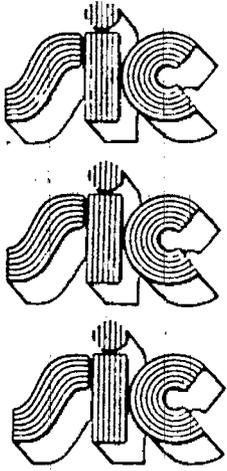
1. La televisión de origen capitalino en su transmisión y norteamericano en producción tiene en el Distrito Metropolitano de Mérida una cobertura del 93 por ciento.
2. El televisor se ha convertido en un instrumento de control disciplinario infantil en los hogares.
3. El control paterno sobre la disciplina infantil es muy reducido.
4. El abuelo y las personas mayores de la familia merideña parecen ser desplazadas como fuente de relatos hermosos por el TV.
5. El pensamiento crítico, la práctica del lenguaje y la forma de enriquecimiento de la personalidad, a través de la lectura, el relato, la convivencia, las relaciones con otros niños y adultos parecen haber sido substituídos, en parte, por la programación televisiva.
6. El 71.25 por ciento del tiempo de ocio es copado por el T.V.; son más de cinco horas con cuarenta y dos minutos de influencia permanente, que atrapa al niño y al adulto y lo alejan en la práctica de otras actividades. 5 horas con 42 minutos significan 2.080 horas anuales. A los 10, 14.560. A los 12, 18.720. A los 15 años, un joven habrá visto 24.960 horas de programación televisiva.
7. La telenovela atrapa el 75.06 por ciento de la audiencia total de la muestra. Igualmente, el 83.47 por ciento de los niños conforman público para este género. Ello significa que la telenovela es una fuente de experiencias, inadecuadas para el sector infantil de la población.
8. Uno de los programas dañinos para el psiquismo infantil es Mazinger, de acuerdo a destacados investigadores en la literatura infantil. Ese programa acapara el 63.52 de la atención de los niños en la muestra.
9. Los padres y representantes no perciben la T.V. como una fuente de experiencias no directas, nocivas para la evolución de la personalidad del niño, sino como una distracción y pasatiempo. Concepción que poco ayuda a los niños en la orientación hacia otro tipo de actividades como la literatura.
10. En suma, la T.V. impide que el niño y el joven, descubran

los placeres y las influencias de buenas obras de la literatura, tanto de la general, como de la infantil.

11. La televisión, por su carácter tecnológico y su programación, impide la posibilidad comunicacional que envuelve aspectos dialógicos, de intercambio, en los que el emisor se transforma en receptor y viceversa.
12. El niño, pese a su aparente inclinación por programas específicos, de acuerdo al presente trabajo, obvia las selecciones y simplemente se ajusta o amolda a la programación existente. Por ello, en las tardes ve "comiquitas", en los inicios de la noche, películas de aventuras; entre ocho y nueve, programas cómicos o policíacos y, a partir de las nueve, las telenovelas.
13. Pese a las denuncias y quejas permanentes de psicólogos, sociólogos y psicopedagogos, el Gobierno Nacional bien poco es lo que hace para resolver tan grave problemática. Como instancia importante debiera al menos aplicar la Constitución Nacional, el Reglamento de Radiocomunicadores y los últimos decretos. Lejos de ello condecora a importantes responsables de tal situación.
14. El país debe organizarse ante la emergencia nacional que significa la programación televisiva actual. Su poderosa influencia toca o perjudica la mayor parte de las posibilidades de superación y elevación humanas. Y será el hombre, únicamente, quien uniendo esfuerzos y voluntades podrá sobreponerse a una de las amenazas de embrutecimiento y atraso más fuertes que tiene nuestro país: "la televisión venezolana".

### CITAS Y BIBLIOGRAFIA

1. DUMAZEDIER, Kaes, Maget y otros. *Ocio y Sociedad de Clases*. Editorial Fontanella, Barcelona, 1971. p. 32-33.
2. PIAGET, Jean. *Seis Estudios de Psicología*. Seix Barral. Barcelona, 1979, p. 44.
3. LOREFICE, Gercovich y Becker. "La Educación Pre-escolar". Editorial Latina, S.A. Buenos Aires, 1979, p. 30.
4. MENDER, Jerry. *Cuatro Buenas Razones para eliminar la Televisión*. Gedisa, Barcelona, 1966, p. 73.
5. EL DIARIO DE CARACAS. Segundo Cuerpo. Sábado, 16/6/84. p. 4.
6. KEITH, Lord. citado por Cremoux Raúl. *¿Televisión o Prisión Electrónica?* F.C.E., México, 1966. p. 73.



## CUARENTA Y SIETE AÑOS

Sucedió hace unos días en la Administración de SIC. Un joven profesional que viene a renovar su suscripción: "Quisiera abonar la suscripción de apoyo... También voy a suscribir a un hermano mío que está estudiando en los Estados Unidos". Al agradecerle el importe de las dos suscripciones, con magnífica sencillez, explica: "Cuando yo estaba estudiando en el extranjero, mi mejor compañía fue la revista de Uds. ¡Si supieran cómo la esperaba cada mes! Era como si Venezuela entera viniera a visitarme..."

Las palabras de nuestro suscriptor nos produjeron gran satisfacción. Ellas mostraban lo que desde hace 47 años viene intentando hacer SIC: llevar a sus lectores una Venezuela entrañablemente amada, vista desde la fe cristiana, deseada siempre mejor de lo que es en cada momento.

A lo largo de ese tiempo han ido cambiando muchas cosas en el mundo, en la iglesia, en Venezuela. También en SIC: desde las personas y los formatos y estilos, hasta los puntos de vista y los enfoques. Pero hay algo que no ha cambiado: el compromiso con la verdad —con la verdad de las cosas y la verdad de la fe— de la Dirección de la Revista y su cuerpo de redactores.

47 años son muchos años en la vida de una revista venezolana y más en una revista como la nuestra. Al cumplirlos, queremos mirar hacia atrás. No para enorgullecernos con lo ya realizado, sino para tomar nuevo impulso para seguir hacia adelante... Amigos como el que contábamos al principio del comentario —tantos, tan sinceros y, a la vez, tan exigentes— son nuestro mejor acicate para continuar.

## LA EMISORA CULTURAL DE CARACAS F.M.

Hubo un tiempo estrepitoso en la radiofonía caraqueña. Los programas se anunciaban voz en cuello con estilo hípico y los folletos plañideros copaban los niveles más altos del "rating". Era la época heroica de los diskjockeys, de los reporteros energúmenos, de los locutores que acribillaban los oídos del oyente y de la publicidad a troche y moche refrita con tocino y salmuera. La cosmética del grito, del tono chabacano y del mal gusto imperaban en los estudios de grabación.

Hasta que en enero de 1975 un grupo de empresarios se apiada de la cultura radial caraqueña y fundan la Emisora Cultural de Caracas FM.

Desde entonces han pasado 10 años... de sobriedad en la presentación, de mesura en el tono y la palabra, de selección musical con criterio amplio (clásica, folklórico-popular, jazz, rock, romántica). Diez años de música explicada y presentada con cariño técnico, estereofónico. Diez años de historia cultural caraqueña, de su cine, teatro, danza, arte y tradiciones. Diez años de estilo ponderado. Diez años de tecnicismo profesional, de dignidad radiofónica. Con la FM estaríamos muy bien representados en el extranjero.

En una coyuntura rechinante como la actual la FM Cultural de Caracas, como el Metro, constituye una afirmación positiva e invitan a la ilusión. El proyecto de Humberto Peñalosa y los socios que lo acompañaron en la fundación ha cuajado. No hay que dejado morir. Sería renunciar al compromiso con lo arduo, trabajoso, afirmativo y no rentable. Venezuela necesita hoy ilusiones, iniciativas culturales cuyo éxito no tenga que depender de un presupuesto gubernamental inflado.

La Emisora Cultural de Caracas FM, como el Metro, son constancia pulcra de cómo lo popular no tiene por qué estar exento de finura. Es un camino... ¡Ojalá comunique pronto a toda Venezuela!

## COMO SERA EL AÑO NUEVO

Nos acercamos siempre al año nuevo con recelo. Ante las incertidumbres de lo inédito caminamos de puntillas con interrogaciones en la boca y en el alma. A los venezolanos nos fascinan las predicciones y presagios. Los periódicos lo saben y por eso nos adelantan durante la Navidad las profecías de algún misterioso futurólogo. Tampoco faltan los augurios del horóscopo.

El año 1985 se abre como una caja de sorpresas. A juzgar por los vaticinios va a ser un año movido por vientos muy diversos: El Presidente Jaime Lusinchi aseguró que 1985 será "el año de la reactivación". El Ministro Lepage, por su parte, predijo que será "un año terrible". Matos Azócar, desde Cordillán, pronosticó "el año del consenso". Para el Ministro de Desarrollo Urbano, "el año del repunte en la construcción" y, finalmente, para Gómez Alvarez, "el año del autoabastecimiento en productos agrícola-ganaderos". Por fin, el Cardenal Lebrún consagró 1985 como el año del "renueva tu fe".

El saldo, exceptuado el pesimismo lepagiano, es francamente positivo. Pero sería necesario no alborozarse demasiado porque no han hablado todavía los protagonistas principales (¡que me perdonen las autoridades antes aludidas!). Me refiero al embajador Landau (USA), al FMI, a la Banca de Wall Street, a Gustavo Cisneros y los Vollmer. También a los 500 Especuladores venezolanos que mantienen 35.000 millones de dólares en el extranjero.

Puede suceder, si falta su opinión, que el pronóstico global resulte incompleto y por tanto, aunque nos duela, el "año del buey" según el calendario chino se nos convierta en el "año de la rana". ¿De acuerdo?

## HAITI SIN PRENSA

Haití no suele aparecer en los periódicos. Aunque padezca la más larga dictadura hereditaria y una de las más represivas del continente. Aunque en los últimos meses del recién acabado 1984 una nueva oleada de represión y de violaciones de los derechos humanos se abatiera sobre su pueblo.

Sin embargo algo está sucediendo en Haití. Algo que puede crecer hasta llegar a sacudir el viejo árbol para que caigan los frutos podridos de la dictadura. Porque la última oleada represiva ha sido respondida por los haitianos con un grito de dignidad y de ansias de libertad: manifestaciones, documentos con cientos de firmas y otros escritos, convocan al pueblo a la lucha democrática y emplazan a la dictadura a convocar elecciones libres a corto plazo.

También la Iglesia, seguramente fortalecida después de la visita del Papa, ha levantado su voz frente a los atropellos a los derechos humanos de la dictadura de Jeanclaud Duvalier: La conferencia de los Obispos emitió un documento en el que exige las garantías constitucionales para los últimos detenidos. La lectura de este escrito en los templos, provocó airadas respuestas por parte de las autoridades que en algún caso llegaron hasta arrebatar el micrófono del púlpito de manos del sacerdote celebrante, para defender al gobierno y atacar a los obispos. Estos hechos, a su vez, provocaron que otras instancias de la Iglesia, como la Conferencia de los Religiosos y la federación de Comunidades Cristianas, publicaran sus propias declaraciones solidarizándose con la toma de postura de los Obispos.

Algo está sucediendo en Haití: el pueblo oprimido enfrenta a la dictadura y la Iglesia se compromete con ese pueblo que se levanta en defensa de su dignidad...

Quizás cuando ese pueblo comience a tener fuerza en su lucha, Haití comenzará a interesar a la gran prensa: cuando el FMI deje de ayudar a ese país, cuando Reagan declare que allí están amenazados los intereses de los Estados Unidos, cuando la corrupción de los poderosos pueda ser juzgada... Es lo que ha pasado en otros países del área, como El Salvador y Nicaragua...

## ENTRE GALLOS Y MEDIA NOCHE

La noticia de que los congresantes se habrían aumentado el sueldo en 3.000 Bs. corrió, sacudiéndolo, por todo el país, cuando el primero de diciembre un inteligente periodista, al analizar el presupuesto preparado por la Comisión Económica, descubrió una partida especial para este fin. Como la asignación de las partidas se había hecho "entre gallos y media noche", la noticia sorprendió aun a muchos de los mismos parlamentarios y hasta a los cogollitos de AD y de COPEI. Y sobre todo al país... Desde entonces, en conversaciones de todas clases y en indignadas cartas de protesta a todos los medios de comunicación, el ciudadano común y corriente manifestó su malestar por una medida que va contra la situación de crisis del país y que, al parecer, había sido tomada por quienes, poco antes, se habían opuesto a la consideración de un aumento del deteriorado salario de quienes perciben menores ingresos. Eso, como decimos, los ciudadanos del montón, porque no faltaron parlamentarios que defendieron la medida y representantes de Legislaturas de algún Estado del interior, que quisieron "seguir el ejemplo que Caracas dio" y se aumentaron también el sueldo.

El malestar y la crítica continuaron hasta el día 6 de enero cuando se dio a conocer una declaración conjunta de los Presidentes del Senado y de la Cámara de Diputados ya "cansados de desmentidos". Según este documento, el aumento sería un aporte de nueve millones de bolívares al fondo del Congreso en el Instituto de Previsión Social, que no había sido bien presupuestado, a fin de atender al mayor número de jubilados y al aumento de primas de seguros...

A pesar del famoso desmentido las críticas continúan. Mucha gente piensa que lo que se ha hecho es aumentar el ingreso en las cajas de ahorro de los parlamentarios, con lo cual se habría logrado un maravilloso aumento de ingresos sin aumento de salarios, aunque por otra parte, se afirma también que este aumento en sus cuentas de ahorros no serán tocados por los parlamentarios.

Total: algunos creen que lo que debía haber hecho el comunicado del día 6 era reconocer un error real y evidente y no tratar de desmentirlo con explicaciones que... acaban dejando las cosas "entre gallos y media noche".

## EL AUMENTO DE LOS LICORES

Se venía venir: entre los reajustes de precios a los que nos va acostumbrando la crisis, entrará el de los licores. No cabe la menor duda que un aumento en los precios de venta al público de los diversos licores en los días precedentes a la Navidad, habría producido un jugoso crecimiento de la parte que recibe Hacienda en concepto de impuestos. Pero habría producido también, nadie lo duda, un malestar y una sorda protesta popular que no convenía de ninguna manera al Gobierno ya tan desgastado del Presidente Lusinchi.

Adeco es adeco hasta la muerte. Y hace las cosas como adeco... con una intuición popular y populista de primera calidad...

Se subió el precio a los licores el día 2 de enero. Precisamente el día en el que las mayorías enratonadas están jurando no volver a tomar trago por el resto de sus vidas. Así el malestar producido por las resacas alcohólicas amortiguó decididamente el malestar por una medida que afecta unos productos que, ya se sabe, no son de primera necesidad, pero para muchos, para muchísimos venezolanos, casi, casi.

Que no se nos diga que eso no es saber hacer las cosas...

## PERU Y LOS DERECHOS HUMANOS

En pocos años, el Perú gobernado "democráticamente" por Belaúnde ha pasado a ser uno de los países más cuestionados por sus continuas violaciones de los Derechos Humanos. El desquiciamiento de la economía, el peso de la deuda externa, el enriquecimiento desfachatado de algunas camarillas y el hambreamiento de los sectores populares fueron caldo de cultivo para la aparición del grupo "Sendero Luminoso" que ha oscurecido con sus crueldades las zonas donde actúa. Pero el ejército y las fuerzas policiales encar-

gados de su represión vienen actuando de tal manera que las desapariciones, las torturas, las fosas comunes, la persecución indiscriminada de civiles, parecieran ser sus únicas armas frente a la guerrilla. La comisión Andina de Juristas y otros organismos nacionales e internacionales interesados en la defensa y promoción de los derechos humanos, han venido investigando y denunciando estos hechos. Quizás más que todos ellos, nos puede poner al tanto de lo que pasa en el Perú la carta de una comunidad indígena a algunos de sus miembros que residen en Lima. El escrito dice así:

Manyacc, 20 de Mayo de 1984.

Señores  
residentes en Lima

Saludamos los Comuneros de Manyacc a los que viven en Lima especial señora Julia Antezana i Onorita Cueto i señora Quintina Ramos, Ermelio Antezana Cueto después de saludarle les paso a comunicarle a Ud. Nosotros la Comunidad estamos en una desgracia por favor ayudanos todo los que viven en lima estamos muriendo de abre i de frío no tenemos que comer estamos en los cerros comiendo tierra i nuestras casas quemadas i nuestros animales comieron los morocos i toda comunidad estamos acusados de terrorismo hombre i mujer y hoy desaparecido 6 personas Demetrio Chávez Santiago Antezana Juan Velasquez Máximo Antezana Emilio Antezana estos son los desaparecidos i varios detenidos los soldados que los hicieron maltrato i fuimos a preguntar nos digieron que estar Acobamba el ejército entró al pueblo Manyacc el 12 de mayo presente año entre ejército estaba Ceferino Onocc Cirilo Mendoza Demecio Areche Luis Onocc están vestidos de Sinchis i lo agarraron a las 6 i gulpiaron doramente i llevaron Acobamba los otros también a 10 detenidos Comunidad de Manyacc, el ejercito están rovando las casas i quemar nuestras casas son estos Demecio Areche Ceferino Onocc Cirilo Mendoza Filemón Landeo Francisco Landeo Dremetrio Landeo, uno de estos son Secretario del Secretario del Suprefecto de Acobamba se llama Filemón Landeo edad 32 años y estos son Comuneros de Manyacc, estos hombres con sinchis i nos avosan a toda comunidad i también chacra de nosotros están partiendo los sinchis. Nosotros están partiendo los sinchis. Nosotros estamos escudidos en los cerros i nonos dega entrar a nuestras casas i estamos escapando de la muerte, cualquier momento vamos morir tenemos mucho miedo estamos vulviendo locos de miedo la desesperación mucho de nosotros tan vulviendo locos que podemos acer. Pedimos garantía para comunidad de Manyacc i también nos han animazado de muerte a toda la comunidad Manyacc a fin de quedar con nuestras chacras nos han dicho que todos vamos a murir. El hombre que nos animaza de muerte el Secretario del Suprefecto de Acobamba se llaman Filemón Landeo Mendoza estos son Familia Landeo lo que nos quetan nuestras casas por invidia personal este Secretario abla con el jefe del ejército se llama Chacal juntamente con Cirilo Mendoza Antezana. A Ustedes lo que viven en Lima pedimos una ayuda sacar garantía para la Comunidad Manyacc no podemos decir más por que estamos locos por la desisperación. Firmamos los Comuneros a fin de solicitar garantía. (Siguen 14 firmas).

# Desde el reverso de la Universidad UNA NUEVA RACIONALIDAD

José A. Lazcano

La autonomía universitaria no puede llegar hasta la exclusividad del derecho a su evaluación. La universidad debe responder ante el país. Si en estos momentos de crisis nacional y de la universidad es necesaria la autoevaluación universitaria, no es menos necesaria una evaluación desde el reverso de la universidad. Desde esta perspectiva queremos presentar unas breves reflexiones.

## LA RACIONALIDAD UNIVERSITARIA

La universidad es un concepto importado. Como la casi totalidad de nuestro sistema institucional. Esto no es malo. No podemos borrar, románticamente, toda nuestra herencia cultural de Occidente. Pero es necesario historizar el concepto de universidad.

Nuestra cultura occidental es rai-galmente esencialista, deductiva, escolástica. Se decreta la creación de una universidad, y se sabe lo que hay que "implementar". De la definición, de la esencia, se deducen los elementos que la componen. La calidad de la universidad depende de la calidad de los elementos. Es problema de recursos (materiales y humanos) y de su recta aplicación. Aquí y en Mozambique.

Claro que introducimos algunos elementos históricos. Como "la necesidad de adecuar nuestra universidad al momento del desarrollo del país" (¡la causa final!). Pero la universidad se sigue entendiendo desde sí misma. Tiene su propia racionalidad.

La lucha ética, titánica, de lo más sano de la universidad se dirige a eliminar los elementos de irracionalidad que continuamente irrumpen: la corrupción, el partidismo, la demagogia, la búsqueda personalista o de grupo de prestigio y poder (aunque tal vez estos elementos de irracionalidad no son ajenos a la racionalidad sociológica intrauniversitaria).

Pero es radicalmente insuficiente pensar la universidad desde la universidad.

## LA IRRACIONALIDAD DE LA RACIONALIDAD UNIVERSITARIA

Un sistema productivo está orientado y determinado por el producto final. Y la universidad (aunque no sólo) es un sistema productivo.

El producto final de la universidad es el graduado. Y sólo un porcentaje reducido de los que se inscriben en la universidad se gradúa. Y toda la racionalidad universitaria (sistema curricular, evaluaciones, etc.) está en función de ese reducido porcentaje.

Pero el graduado interesa no en cuanto titulado sino en cuanto profesional que trabaja. Y, según estimaciones serias, de cada cinco profesionales titulados, cuatro trabajan en niveles de actividad inferiores a su capacitación formal. En consecuencia, toda la universidad aparece orientada en función de un porcentaje mínimo de estudiantes que se graduarán y trabajarán en el nivel que les corresponde. Los demás — ¡la inmensa mayoría! — están condenados a ser costosa carne de frustración por desertores subutilizados.

Las asignaciones presupuestarias del Ministerio de Educación a la educación superior han ido creciendo año tras año. Actualmente han llegado casi al 50 por ciento del presupuesto educativo, y los estudiantes de educación superior apenas llegan al 7.84 por ciento de todos los estudiantes. Las aspiraciones de aumentos presupuestarios son legítimos desde la racionalidad universitaria (remuneraciones condignas, calidad académica, necesidades de investigación, ampliación de cupo, etc.) Desde el reverso de la universidad (14 por ciento de analfabetos, 13 por ciento de niños entre 7 y 14 años sin escolaridad, pésima dotación de escuelas y liceos sobre todo en el interior, etc.) esa racionalidad aparece profundamente irracional.

Es legítimo, desde la racionalidad universitaria, pretender que toda la educación superior sea gratuita. En un país democrático que proclama la igualdad de oportunidades esa gratuidad aparece como un axioma incuestionable. Pero el sistema educativo, en nuestros condicionamientos socioculturales, se encarga de ir expulsando a los pobres: en primer

grado de primaria la estructura social de los alumnos reproduce, casi, la estructura de toda la sociedad; al final del ciclo básico se iguala el número de alumnos que pertenecen a las minoritarias clases media-alta y alta con el de los que pertenecen a las mayoritarias clases media-baja y baja; en la universidad son notable mayoría los que pertenecen a las clases minoritarias. La gratuidad universitaria privilegia a los privilegiados ya en el acceso a la universidad y durante sus estudios. ¡Y mucho más cuando les otorga la "patente" profesional!

## PROCESO ANTIDEMOCRATIZANTE

Se podría continuar con la casuística de irracionalidades. Vale la pena insistir en este último hecho que se va convirtiendo en un proceso cada vez más grave en nuestra coyuntura venezolana.

Es legítimo aspirar a que todo bachiller pueda estudiar la carrera que desee o, al menos, pueda ingresar en alguna institución de educación superior. Pero este "derecho" ya no es materialmente posible en Venezuela. No hay, ni puede haber, cupo para todos.

En 1958 la matrícula era de 16.146 estudiantes en educación superior; en 1981 era de 331.115. Entre 1976 y 1981 la demanda de nuevas inscripciones estuvo estabilizada en alrededor de 100.000 preinscritos. A partir de 1982 la demanda vuelve a subir aceleradamente. Este año ha subido a 146.046. Y este aumento progresivo no es coyuntural sino estructural (por el crecimiento de la población escolar en los niveles inferiores). Probablemente para dentro de siete años la demanda llegará a 200.000.

A todo esto se añade el gravísimo y creciente problema de desempleo de graduados universitarios. Sólo en la Bolsa de Trabajo del Colegio de Ingenieros aparecen registrados (el 30.6.84) 1.603 ingenieros sin trabajo. Y de este problema no escapa prácticamente ninguna profesión.

Y, por otra parte, el país, con 24 universidades y 64 institutos y colegios universitarios, saturados prácticamente todos ellos, no puede permitirse la creación de nuevos centros de educación superior, sobre todo con las limitaciones

presupuestarias insuperables por lo menos durante esta década.

La barrera del cupo lleva necesariamente a la selección de estudiantes. Esta selección tiende a tener como criterios fundamentales las calificaciones obtenidas en la educación media, los resultados de la Prueba de Aptitud Académica y los resultados de otros exámenes que imponen algunas instituciones.

Las variables socioeconómicas están altamente correlacionadas con el rendimiento escolar. Es decir, los hijos de familias de altos ingresos económicos tienen un rendimiento escolar notablemente más alto que los de familias pobres.

Por otra parte, "los mejores alumnos" tienden a inscribirse (y obtienen cupo) en las universidades de más prestigio, como puede apreciarse en el porcentaje de aspirantes a distintas universidades con un puntaje superior a 60 en la Prueba de Aptitud Académica (Cuadro anexo).

En consecuencia, hay un proceso de elitización (social y académica) de las universidades en un triple sentido: respecto de toda la sociedad, respecto de los institutos y colegios universitarios y de unas respecto de otras (con ventaja de las universidades privadas y/o de la capital sobre las oficiales y del interior).

Tradicionalmente se ha considera-

do la universidad en Venezuela como uno de los principales factores de movilidad social (y esto resultaba funcional al capitalismo incipiente que necesitaba equiparse con el recurso humano); pero ahora, cada vez más, la universidad reproduce y hace más rígida la estructura social.

El mito de la educación como instancia democratizadora se ha convertido en ideología encubridora de una realidad antidemocratizante.

### ¿UNA NUEVA RACIONALIDAD?

Estos breves apuntes de análisis hacen evidente la necesidad de repensar la universidad y toda la educación superior. Pero ¿es posible un nuevo "proyecto educativo" en un país sin proyecto nacional, o mejor dicho, en un país cuyo proyecto nacional es el resultado del mercado de intereses?

La pregunta puede ser alienante si sirve para remandar los ajustes posibles y necesarios a una "escatología" revolucionaria. La pregunta será válida si sirve para enmarcar la problemática universitaria en la necesidad —necesidad estructural dramatizada por la coyuntura— de repensar el país.

La universidad no puede repensarse únicamente desde la misma universidad, no sólo por lo que ésta también participa del mercado de intereses nacional, sino también por la insuficiencia de la racionalidad intrainstitucional, aunque esta racionalidad pudiera ser subjetivamente —e intrainstitucionalmente— ética.

A modo enunciativo se pueden señalar algunas líneas, que, en la mayoría de los casos, sólo tienen sentido desde una racionalidad nacional:

1. Es necesario sincerar la universidad; hay que hablar claro: no hay cupo para todos; no es posible la universidad gratuita para todos, porque no hay recursos, porque la gratuidad para todos es injusta y antidemocrática, porque privilegia a los privilegiados.

2. El sistema educativo debe ser reorientado y debe romperse su carácter de "universidad-ducto": cada nivel educativo (básica inferior, básica superior, media y diversificada, técnico superior, universidad) debe ser terminal, orientado al trabajo, pero abierto a la prosecución en el nivel superior, con exigencias académicas crecientes.

3. Toda carrera de educación superior debería tener un nivel intermedio, equivalente a los institutos y colegios universitarios (no como un ciclo bá-

sico, sino terminal y abierto): posibilitaría más pronto una capacitación profesional; se atenuaría el grave problema de la deserción universitaria y el no menos grave de la utilización del profesional universitario en funciones inferiores a su capacitación formal; se economizarían frustraciones en los estudiantes y egresados; se racionalizaría el gasto tanto en la universidad como en las remuneraciones profesionales; se posibilitaría al egresado de carrera corta el acceso a una remuneración que le permitiría la continuación de estudios superiores, con la ventaja adicional de una mejor integración de la educación y el trabajo; se haría justicia a esos estudiantes de "segunda categoría" de los institutos y colegios universitarios, concediéndoles una integración universitaria que ahora, con muy pocas excepciones, se les niega; y el pago de matrícula, a partir de este nivel (con formas de crédito educativo, etc.), podría ser el primer paso hacia la justicia y el financiamiento de la educación superior.

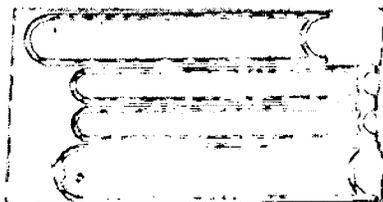
4. Deben sincerarse y ser más exigentes los niveles de acceso y de rendimientos mínimos, para eliminar la repitencia crónica que atenta contra la justicia educativa.

5. Se debe desarrollar y perfeccionar el sistema de orientación vocacional que tenga en cuenta tanto al estudiante como las necesidades del mercado de trabajo.

6. Hay un conjunto de exigencias de justicia que no dependen directamente del sistema educativo, sino de todo nuestro sistema sociocultural. Una de nuestras deformaciones más radicales es el sistema de premios y castigos de nuestra sociedad, y esto se expresa también en la educación, tanto en el acceso a ella como en el prestigio del estudiante y, sobre todo, en el otorgamiento de remuneraciones económicas y de status a los egresados. La justicia educativa implica una ayuda **prioritaria** (las mejores escuelas, los mejores profesores, orientación vocacional, alimentación suficiente, etc.) a los socialmente más necesitados. Sin esto, cualquier proclamación de igualdad de oportunidades es palabra vacía o encubrimiento ideológico. ¿Puede nuestro sistema socioeconómico y cultural tomar esto en serio?

#### PROPORCIÓN DE ESTUDIANTES CON MAS DE 60 DE INDICE ACADEMICO QUE SOLICITARON EN PRIMERA OPCION LAS DIFERENTES UNIVERSIDADES EN 1984

	%
1. Metropolitana	36,73
2. Simón Bolívar	35,25
3. Rafael Urdaneta	22,58
4. Católica Andrés Bello	22,16
5. Central de Venezuela	19,18
6. Tecnológico del Centro	19,09
7. Francisco de Miranda	12,10
8. Táchira	11,25
9. Zulia	19,23
10. Lisandro Alvarado	10,10
11. Carabobo	9,39
12. Los Andes	8,87
13. Nacional Abierta	7,28
14. Simón Rodríguez	5,93
15. Oriente	5,75
16. Católica del Táchira	5,56
17. Santa María	5,05
18. Ezequiel Zamora	4,48
19. Rómulo Gallegos	1,41



# Centenario de Rómulo Gallegos

## RECEPTORES, LEYENTES Y USUARIOS

José Santos Urriola

Aun en el centenario de Rómulo Gallegos, con su profusión de buenas voluntades inocuas, frente al país que se atarea en el milagro de sobrevivir diariamente, se impone la necesidad de acercarse al escritor con una actitud ajena a la beatería oficial y a las negaciones pueriles. Ahora bien, un trabajo así conduciría inmediatamente al examen de los lectores de Gallegos. Y habrá que ampliar la significación del vocablo lector. No limitarla a quien descifra el texto. Sino comprender en la nominación a quien escucha la lectura de otro y, más todavía, a quien se entera del escrito por boca de terceros, que —como tales— no son primera fuente. Entonces, a lo mejor convendría hablar de receptores. A condición de que se matice el asunto con la noción de usuarios, para distinguir los receptores —leyentes o no— que usaron los relatos de Gallegos con fines extraliterarios. Porque en Venezuela —valga el lugar común— hemos leído a Gallegos con criterios de pasmosa utilidad. Y por ello, aún hay quien sostiene que la lectura de Doña Bárbara — de Cantaclaro o Canaima— carece de actualidad. Esto es, ya no se le puede sacar provecho. “Porque la realidad presente del país es distinta de aquélla en el que se inspiró Gallegos”. Por lo tanto Gallegos no vale como agente de la civilización y del progreso —hoy: desarrollo—. Asunto que se agrava con la evidencia de que Gallegos no es revolucionario y de que no escribió como Borges, para peores penas. Eso, de un lado. Del otro, no menos desconcertante, el culto a Gallegos. Gallegos, gris y hierático, en el retablo de la patriotería. Un poco por debajo del Libertador, pero casi a la altura de Andrés Bello. Eso que bosteza en el sopor de la escuela, donde se acuña un Gallegos erizado de simbolismos y mensajes, de moralejas y ejemplos. Cuando, probablemente, el joven y forzado lector de semejantes anacronismos se interesaría por una lectura más exigente desde el punto de vista de la literatura. Algo donde la eficacia del autor se apreciara por su capacidad para construir una nueva realidad que se sustenta exclusivamente en la palabra. Lo cual no puede

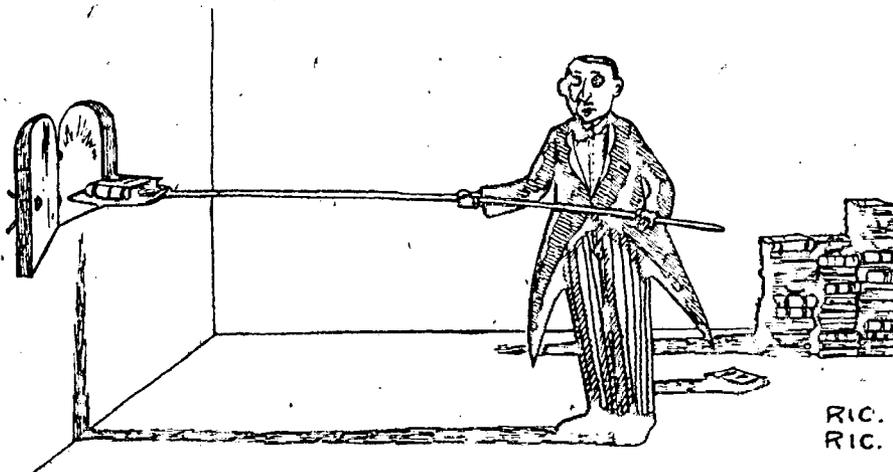
posponerse en beneficio de las enseñanzas prácticas que se derivan de la ficción, como vademecum para el buen ciudadano. Pues aunque se admita plenamente el “algo más que un simple literato ha habido siempre en mí”, de Gallegos, no procede eludir sistemáticamente lo estético en beneficio de eso otro. Aunque eso otro no sea nada despreciable. Aunque le haya servido a millares de venezolanos para mantenerse de pie y continuar peleando en momentos difíciles.

Nada impide, por supuesto, que se sitúe a Gallegos en el proceso histórico del país, donde —sobresaliendo de las banderías electoreras y de la confrontación ideológica— lucirá como un ciudadano eminente. Pero no resulta, de ningún modo, admisible que se le erija como el fetiche de una tribu, con inmutabilidades de revelación, de añadidura. Ni que se le reproche porque no hizo la reforma agraria en Cantaclaro, con lo cual le hubiera solucionado el problema de Juan el veguero y el lector aprensivo quedaría más satisfecho. Nadie, me imagino, lee a Dickens, en Inglaterra —si es que lo leen—, para dilucidar lo relativo al sistema educativo del reino en el siglo XIX, a través de las teorías de Mr. Grindgrind, en Tiempos difíciles. Aunque allí, necesariamente, se percibe la simpatía del escritor por los humildes, el coraje con que denuncia la injusticia y el valor documental de sus novelas. Y lo mismo cabe decir de Dostoievski o de Tolstoy. Pero aquí, entre nosotros, de-

seamos extraer mayores utilidades de un párrafo de Doña Bárbara que de Tolstoy, Dickens y Dostoievski juntos, en el mundo entero.

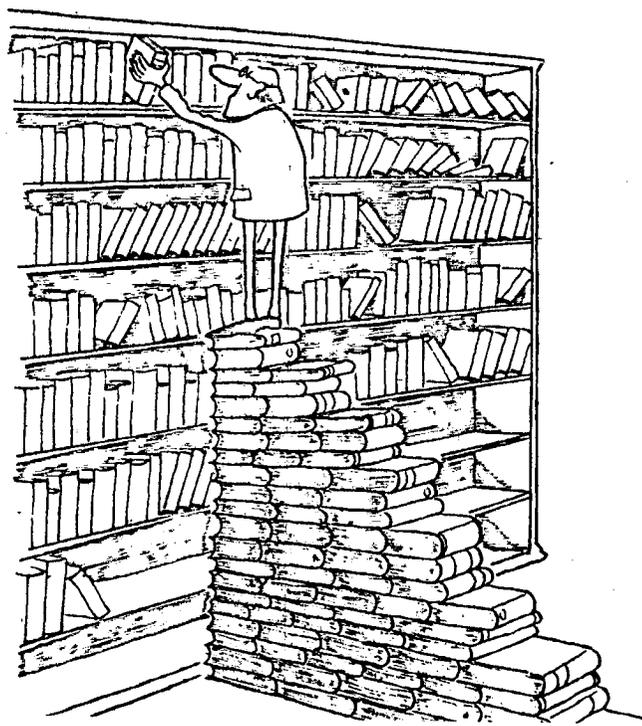
Pero no siempre se ha leído a Gallegos de esa forma. No lo hizo de tal modo Ricardo Baeza, cuando vota por distinguir a Doña Bárbara como el libro del mes, en Madrid, 1929. Ni poco después del acontecimiento, Juan Vicente Gómez, que escucha la lectura de la ya famosa novela, bajo los samanes de Las Delicias, en su Maracay, pretoriana y eglógica. El dictamen de Baeza es exclusivamente literario. Ahí está su artículo de “Los folletos de El Sol” —que recoge, por cierto, José López Rueda en el libro Gallegos y España, de pronta aparición, por Monte Avila—. Baeza se atiene, obviamente, a los principales estéticos del Madrid de entonces, y así califica no la invención novelesca y el lenguaje. Sólo al final del ensayo, y muy marginalmente, se refiere a la posibilidad de una simbolización —“Doña Bárbara representación de...”, “Santos Luzardo, encarnación de...”, etc., etc. Esa que aún le enseñamos a los niños venezolanos. La que no captó Gómez, embebido en las palabras creadoras de Gallegos —valga el clisé—. Y tanto que, en cuanto acabaron de leerle la novela, ya de noche, según Liscano —y comenzaron con el sol alto todavía— había decidido convertir a Gallegos en senador del Estado de Apure.

Afortunadamente, Gallegos se fue



a tiempo. Porque si no cargaría el estigma de haberse transado con Gómez y las explicaciones que hoy damos a los muchachos nos saldrían mucho más enredadas. Y afortunadamente ya se anuncia, hasta en la escuela, una lectura más inteligente de Gallegos. De alguna manera llegará a los institutos de instrucción pública lo que se dijo en el XIX Congreso Internacional de Literatura Iberoamericana —Caracas, 1979—. Allí, declaró Carlos Fuentes: “Con Rómulo Gallegos nos pasa lo que con nuestros padres. Primero los veneramos; luego los detestamos; finalmente los comprendemos. Releí hace un poco una novela que amé en mi adolescencia, oí a los veinticinco años y ahora, al cabo, hago realmente mfa: *Canaima*. En la misma oportunidad, Arturo Uslar Pietri concluía: “Gallegos es eso. No es lo que llamamos un gran escritor. Porque un gran escritor es una cosa vaga. Gallegos es un gran creador, que es una cosa mucho más precisa y rara. Es un gran creador de ficción y es un gran creador, casi mítico, de mitos y arquetipos. Y por lo tanto, todos los venezolanos, y en buena parte los latinoamericanos, le debemos mucho”.

Y Juan Liscano: “...siento la necesidad de un rescate de la obra galleguiana y para ello se impone romper con ciertos esquemas de apreciación que yo mismo, sin quererlo o queriéndolo por equivocación, contribuí a imponer con mis obras sobre el gran novelista”. Y Emir Rodríguez Monegal: “Ahora, cumplidos los cincuenta años, *Doña Bárbara* puede y debe ser leída fuera del tiempo



y las modas: en la pura sincronía que hace del *Quijote* y del *Ulysses* dos libros estrictamente coetáneos, ya que ambos pertenecen al mismo género y tradición, la parodia, y son leídos (es decir: reescritos) ahora. Desde esa perspectiva, *Doña Bárbara* no puede ser considerada una novela, buena o mala, convencional o experimental, sino como un texto que escapa a esas clasificaciones de la retórica al uso para situarse en la zona en que *Facundo* es algo más que una biografía histórica. *Os sertoes* trasciende a la vez el documento político como el geopolí-

tico, y *El aguila y la serpiente* no es sólo una crónica de la revolución mexicana. *Doña Bárbara*, qué claro resulta todo ahora, se convierte así en uno de los libros fundadores de nuestras letras: un libro nación”.

Todo lo anterior, y mucho más, propone una relectura de Gallegos. Un ejercicio de lector y no, ya, una práctica de usuario. Lo que no se logrará proclamando a Gallegos como un santón fundamentalista. Ni con las ñoñerías de acusarle de habernos embaucado con un evangelio apócrifo.



RECOMIENDA SUSCRIBIRSE A

# REVISTA LATINOAMERICANA DE TEOLOGIA

**DIRECCION GENERAL**

- |              |             |
|--------------|-------------|
| I. Ellacuría | El Salvador |
| J. Sobrino   | El Salvador |
| R. Cardenal  | El Salvador |

**COMITE DE DIRECCION**

- |                    |                |
|--------------------|----------------|
| Leonardo Boff      | Brasil         |
| J. Comblin         | Chile-Brasil   |
| E. Dussel          | México         |
| V. Elizondo        | Estados Unidos |
| I. Ellacuría       | El Salvador    |
| J.I. González Faus | España         |
| R. Muñoz           | Chile          |
| J. Sobrino         | El Salvador    |
| P. Trigo           | Venezuela      |

Dirigirse a:

RLT  
Apartado 668  
San Salvador  
El Salvador, C.A.

Suscripción aérea  
(3 números al año)  
15 dólares

Marcel Granier

# ENTRE LA EMPRESA Y EL ESTADO

Eduardo J. Ortiz

Me había propuesto no leer la obra de Marcel Granier. Olía a mercancia sacada afuera con forceps por una propaganda millonaria y, a pesar de su impresión cuidada y elegante, supuraba megalomanía desde esa portada donde el título sirve de pedestal a un nombre impreso en ambiciosos caracteres dorados.

Pero me llegó envuelto en papel regalo y perfumado de cariño. Y es así como, a tropezones y sin salir de mi asombro, he llegado a la última página.

Asombro porque, a pesar de mi profesión de "comelibros", no logro remontarme lo suficiente en la memoria para recordar otro libro tan malo.

Se ensartan en él una serie de consideraciones deslabazadas, digresiones pedestres, parches eruditos de enciclopedia escolar y opiniones peregrinas. Hasta fallan los nexos. Unidades enteras quedan enquistadas sin que se sepa del todo a qué vienen ni se las logre enhebrar en el conjunto.

Los capítulos están cortados en rodajas. Dentro del interminable y adormecedor monólogo donde se repiten las mismas vaciedades hasta la saciedad alguien decidió que cada quince páginas había que dar un tajo, escribir un número y poner un título. Y así se hizo aunque luego el contenido siguiera divagando perdido en lugares comunes, jaculatorias a Bolívar (con qué falacia lo cita en su capítulo sobre EE.UU.), venias a la Constitución, alarmas apocalípticas, proclamas de boy-scout y quejumbres de niño malcriado.

Estrujando la cabeza al final de tarea tan agotadora el lector logra sacar en conclusión dos ideas: que el Estado funciona mal y que es necesario buscar una alternativa.

Le acompañamos cuando acusa al Estado venezolano de corrupción, clientelismo, incoherencia, ineficacia, gigantismo y despilfarro.

Pero la preocupación de Granier es que además sea omnipotente, es decir, que haya invadido áreas normalmente reservadas al ciudadano común (léase empresa privada). Aquí el autor no se toma la más mínima molestia por desentrañar cuáles son las causas históricas de esta situación. Se conforma con insultar a Gómez como lo haría una telenovela del Canal 2, y con citar cómo gran teóri-

co cuya relectura periódica recomienda a J.J. Rousseau. Es así como puede concluir tan campante que todo se explica por la pasividad, desidia y exceso de confianza de los ciudadanos. Dentro del más craso individualismo, que volverá a aparecer a lo largo de todo el libro, las estructuras se deciden desde la conciencia de la persona.

El malestar de Granier estriba, en definitiva, en que el Estado (a quien se compara con Mefistófeles) no deja al empresario, sobre todo al "comunicador", hacer lo que le da la gana. Esto se explica porque la mayoría de nuestros dirigentes se ha nutrido de textos marxistas, absolutismo español y dogmatismo eclesástico.

Ahí, en el empresariado, está su único interlocutor. En un nivel inferior aparece la clase media como comparsa de sus lloriqueos. Pero hay una insensibilidad absoluta por el pueblo pobre comparado una y otra vez con "las masas" de Ortega y acusado con insistencia de flojo, vividor, resentido y violento.

Por lo demás varias de las críticas al Estado son injustas por unilaterales. La forma en que se le acusa de ser una agencia de colocaciones que no tiene en cuenta la productividad, olvida la responsabilidad que tiene la clase dirigente, de la que se declara portavoz, en la existencia de esos miles de venezolanos obligados a malvivir de las migajas que el Estado (a pesar de servir a los intereses de esos hijos privilegiados y malagradecidos que aún se quejan de que no les den más torta) se ve obligado a repartir para mantener el voto y acallar el descontento.

El desprecio con que se fustiga la rentabilidad negativa de las empresas públicas pasa por alto que el Estado tiene que cargar con las áreas de producción más deprimidas para dejar la pechuguita a la empresa privada; olvida también que muchas de esas empresas públicas están ofreciendo a las privadas insumos por debajo del costo y convirtiendo así sus propias pérdidas en ganancias de sus protegidas; soslaya en fin el pequeño detalle de que PDVSA, de la que él y todos los demás comemos, es una empresa del Estado.

Respecto a las alternativas uno tiene que trasladarse a principios del siglo XIX para entroncar con las propuestas más descarnadas del liberalismo clásico.

La libertad de mercado lograría la armonía universal. El ejército de cruzados que nos van a sacar del cautiverio tiene ya su fórmula para la juramentación de caballeros: "Somos casi medio millón de empresarios. Tenemos un credo común basado sobre la libertad y la justicia". Ellos son los inocentes que nada tienen que ver con la actual crisis (hasta de la fuga de dólares se les exculpa para achársela al Estado).

Que hace doscientos años se pensara así es excusable. Al fin y al cabo lo que entonces se proponía era, a grandes rasgos, un paso adelante respecto al modo de producción anteriormente existente. Pero que se sigan manteniendo estas propuestas ya casi acabado el siglo XX es un insulto.

Especial mención merecen las alusiones al mundo de las comunicaciones. Decepciona la trivialidad de sus consideraciones y propuestas. Y enoja la cínica desfachatez con que sostiene que la libertad absoluta en este campo es la base más segura de la democracia. Como si los medios que él gerencia no fueran a todas luces filtros donde se ahoga cualquier reclamo que no cuente con la venia de sus propietarios, y altavoz de consignas y hasta resquemores de sus directivos. Más desconcertado queda el lector (eso ya es más que mamadera de gallo) cuando se presenta a la TV como paladín de cultura nacional. Hace falta no haber encendido nunca ese gran frigorífico de enlatados extranjeros que es RCTV.

El postrer o primer fraude está en el título. La generación de relevo sólo merece su atención en cuatro párrafos del último capítulo. Los valores que se le atribuyen son una letanía de capacidades y deseos en ninguna parte sustentados. No hay duda de que ésta generación existe. Pero ni él la conoce ni mucho menos la representa.

En fin ¿para qué seguir? Si el libro pretende ser un lanzamiento velado de su candidatura para el 88, Granier se habría hecho un gran favor no escribiéndolo. Así algunos habrían podido confundir el silencio con la sensatez. Su última esperanza es que la opinión pública, en vez de leerlo, se deje manipular por la tramoya publicitaria que él mismo se ha montado.

## Elecciones en USA

# VIEJA HISTORIA, NUEVA DIMENSION

Daniel Driscoll P., M.M.

La elección presidencial de 1984 en EE.UU. ha sido la vieja historia de siempre en dimensiones radicalmente nuevas,

Como ocurre con todas las elecciones presidenciales, el pueblo estadounidense votó por su billetera. Votó sobre el estado de la economía en el día de las elecciones; ni una semana antes ni una semana después. No importó que los EE.UU. enfrentaran el mayor 'déficit' de su historia, que además crece rápidamente; no importó que entre 1979 y 1983 el número de los que viven bajo el límite de la pobreza hubiera crecido en 8.400.000 (la población de Suecia); no importó que el 46 por ciento de los negros no tuviera trabajo. El pueblo juzgó que la economía estaba mucho mejor. Lo atribuyó a Ronald Reagan, y lo reeligió.

### CLASISMO Y RACISMO

Que el pueblo estadounidense haya votado sobre su situación económica el día de las elecciones no es nada nuevo. Lo radicalmente nuevo en esta coyuntura particular de nuestra historia es que los Estados Unidos se estén dividiendo claramente según el mismo tipo de barreras de clase al que muchos países del tercer mundo han estado por largo tiempo acostumbrados. Según una de las encuestas de la ABC a la salida de las urnas, los estadounidenses que ganan más de \$30.000 al año votaron por Reagan con un margen de 2 al 1; mientras que los que ganan menos de \$10.000 favorecieron a Mondale en una proporción arrasadora.

Esta creciente diferencia de clases se hace evidente en el hecho de que el dinero gastado en la campaña sigue aumentando. El costo de obtener un escaño en el Congreso creció en un 23 por ciento entre 1982 y 1984. El ganador de este año gastó un promedio de \$325.000 por persona, y fueron elegidos 453.

Este dinero, por supuesto, no se distribuyó por igual. El Partido Republicano obtuvo \$225.400.000 en los 22 meses previos a las elecciones. Esto supuso casi cuatro veces más de lo obtenido por el Partido Demócrata que logró \$57.300.000. Obviamente la gente de clase media, por no decir nada de los po-

bres, no puede ser elegida hoy en los EE.UU. a no ser que tenga el apoyo del "gran capital". Y no es ningún secreto de dónde procede éste.

Como normalmente ocurre, detrás del clasismo viene el racismo. Muchos votaron por Reagan y contra Mondale precisamente porque éste arrastraba un porcentaje tan alto del voto negro (90 por ciento contra 9 por ciento de Reagan). En algunas regiones de los Estados Sureños, tradicionalmente demócratas, sólo 10 por ciento del voto blanco fue para Mondale. Algunos señalan que esta fue una reacción temerosa contra la fuerte evidencia de que Jesse Jackson y Mondale estaban ganando el voto negro. Sin embargo una encuesta de la CBS New York Times muestra que el problema es una mezcla de racismo y preocupaciones económicas. Se preguntó a los entrevistados si el gobierno debería hacer más para ayudar a los negros, o si ya había hecho demasiado. El 62 por ciento de los votantes blancos dijo que el gobierno había hecho suficiente o demasiado. Estos votantes apoyaron a Reagan por 68 por ciento contra 20.

Causa también preocupación el que en la misma encuesta, cuando se preguntó si había más despilfarro en el presupuesto de defensa o en el de ayuda social, los votantes se dividieron casi mitad y mitad. Dado que el presupuesto militar supera al social por 5 a 1, esta respuesta indica una disposición de ánimo más cercana al capitalismo clásico empeñado en mantener sus ganancias que al de una persona generosa y democrática preocupada por su prójimo.

### OTRAS RAZONES

Hubo también otros factores. Reagan tiene gran dominio de los medios de comunicación. Le fue muy bien en televisión y todas sus presentaciones estuvieron teatral y artísticamente planificadas. Reagan comunica al pueblo confianza en sí mismo, en ser estadounidense y en ser el mejor, y el inteligente uso de las olimpiadas entre otras cosas ayudó a que su campaña se apoyara en ese sentimiento general.

Esta simpatía hacia Reagan no influyó sin embargo en los votos para el Congreso y el Senado. Los Demócratas

perdieron 15 escaños en el Congreso, pero todavía conservan la mayoría. En el Senado ganaron dos escaños, y los nuevos senadores demócratas tienen una postura liberal, por no decir radical, muy definida en temas tales como el control de armamentos y el desarme en Centroamérica. De manera que el apoyo se le dio a Reagan como persona, no necesariamente a su política; aunque la actitud de sus partidarios respecto a los pobres y a los negros es ciertamente semejante a la de Reagan.

Hubo además, por supuesto, muchos errores por parte de los Demócratas. Mondale apareció sin relieve en la televisión. Tampoco ayudaron los problemas financieros de Geraldine Ferraro. Pero la mayor parte de los observadores políticos sienten que el Partido Demócrata no está ofreciendo nuevas soluciones o una nueva visión acerca de los problemas que enfrenta el país. Por eso Reagan, con gran habilidad, acusó a los Demócratas de retornar a soluciones viejas, ya ensayadas y fracasadas, para problemas nuevos.

La religión desempeñó también una función importante a lo largo de toda la campaña. Es interesante señalar que el voto católico se acercó muchísimo a la división del voto en todo el país. Se diría que los católicos se han hecho hasta tal punto al modo de ser americano ("American way of life") que ya no se los distingue. Parecería que aquí no hay levadura en la masa.

Los católicos blancos votaron por Reagan y Mondale en proporción del 58 al 41 por ciento. Es interesante señalar que en las encuestas tomadas el día de las elecciones el principal determinante del voto católico fue la fortaleza de la economía, como lo fue para todos los demás estadounidenses. Es aún más interesante señalar que sólo el 8 por ciento de los católicos entrevistados consideraron al aborto como una de las dos cuestiones fundamentales que los influenciaron. De esta manera los esfuerzos de algunos de los obispos conservadores más connotados no cambió en lo más mínimo la forma de pensar de los votantes católicos. El control de armamentos y el desarme, el 'déficit' del presupuesto, la defensa nacional y la justicia con los po-

bres (18 por ciento) fueron todas ellas cuestiones más importantes para los católicos que el aborto.

La pastoral de los obispos católicos de EE.UU. sobre la economía resulta así particularmente importante, ya que llega en un momento en que los católicos están usando los mismos criterios económicos que todos los demás; y parece por tanto que esta palabra de reflexión sobre la economía desde el evangelio llega en un momento clave en la historia de la Iglesia católica en los EE.UU.

Los protestantes blancos votaron por Reagan en proporción mucho mayor que los católicos. El 69 por ciento de los pertenecientes a las iglesias más importantes, pero el 80 por ciento de los "vueltos a nacer" (es decir fundamentalistas y pentecostales) votaron por Reagan. Curiosamente los judíos votaron en favor de Mondale en una proporción de 66 a 32 por ciento, a pesar de todos los esfuerzos de la administración Reagan por ganar el voto judío, por acusar a los sandinistas de antisemitismo y especialmente por asociar a Jesse Jackson (y a través de él a Mondale) con elementos antisemitas. Esto simplemente no funcionó. Uno de los factores importantes fue la preocupación judía por el apoyo de los protestantes fundamentalistas a Reagan y el que éste pareciera estar a gusto con ellos y hablara como ellos sobre sus propios problemas.

## Y AHORA ¿QUE?

¿Qué depara la reelección de Reagan para el futuro? Desgraciadamente lo mismo otra vez. Desde las elecciones los partidarios de Reagan han estado hablando sobre formas de recortar el 'déficit' Federal y todos los recortes sugeridos afectan a los programas sociales. Esto significa acrecentar el número de gente pobre, ya víctima de la actuación de Reagan hasta ahora. Como decía un titular del *Washington Post* "Los perdedores de América han vuelto a perder".

Además habrá recortes en el personal que trabaja para las agencias reguladoras del gobierno tales como la EPA (Agencia para la Protección del Ambiente) que ya se están quejando de que no tienen suficiente personal para controlar si se están cumpliendo las leyes. Y estamos en un momento en que se sabe que en los EE.UU. hay alrededor de 31.000 vertederos tóxicos. La administración Reagan está hablando incluso de estimular a las agencias federales para que contraten empleados temporales a fin de no pagar los servicios de salud, dejando

atrás años de una política de contratar trabajadores a tiempo completo. Esto no sólo significaría un recorte en los salarios de los trabajadores del gobierno sino también un tremendo vuelco que desembocaría en nombramientos políticos de gente a la que en muchos casos falta la necesaria preparación.

En el frente internacional la decisión de EE.UU. de retirarse de la UNESCO es una indicación del empeño de la administración Reagan por debilitar, si no destruir, a las mismas Naciones Unidas, y de acusar de derroche y fraude a la Unión Soviética y a los irresponsables países del Tercer Mundo en vez de escuchar y responder lo que ellos tienen que decir.

Respecto a América Central la plataforma del Partido Republicano es muy clara:

"La seguridad y libertad de América Central nos son indispensables. Además de nuestra preocupación por la libertad y el bienestar general de nuestros vecinos del sur, dos tercios de nuestro comercio exterior pasan a través del Caribe y el Canal de Panamá. Toda la región, sin embargo, está gravemente amenazada por la expansión comunista, inspirada y apoyada por la Unión Soviética y Cuba. Suscribimos los principios de la doctrina Monroe como el fundamento más firme de la política de EE.UU. en el hemisferio".

"Hoy la democracia está siendo atacada en todo el hemisferio. La Nicaragua marxista no sólo amenaza a Costa Rica y Honduras, sino también a El Salvador y Guatemala. El régimen sandinista está levantando la mayor fuerza militar de América Central, importando equipo soviético, asesores del bloque oriental y de la OLP, y miles de mercenarios cubanos. El gobierno sandinista ha sido cada vez más descarado en su aceptación del marxismo-leninismo. Los sandinistas han perseguido sistemáticamente a instituciones libres como la Sinagoga, la iglesia, las escuelas, el sector privado, la prensa libre, las minorías, familias y tribus de toda Nicaragua. Apoyamos la continuación de la asistencia a los que luchan en Nicaragua por una libertad democrática. No podemos permitir que Nicaragua permanezca como santuario comunista, exportando terror y armas a toda la región. Condenamos el contrabando de drogas ilegales a los EE.UU. por parte del gobierno sandinista como un crimen contra la sociedad estadounidense y la ley internacional".

No está del todo claro si la administración Reagan será capaz de obtener la continuación de la asistencia a los contras, pero sus intenciones están claras, y Reagan se las ha arreglado muy bien para hacer que el Congreso vea las

cosas como él.

## ¿QUE ESPERANZA QUEDA?

Es interesante señalar que algunos de los más duros en la administración Reagan han dejado sus puestos, especialmente Jeane Kirkpatrick como embajadora en las Naciones Unidas, y más recientemente el Juez William Clark, un amigo personal muy cercano a Reagan. Se ha desarrollado una batalla constante entre los de línea dura y los moderados dentro de la administración. Hay que dejar claro que se trata de una diferencia de tácticas no de estrategia. Sin embargo es una indicación de la existencia de quizás más racionalidad y más espacio para que se aireen diferencias políticas que la que hubiera habido en otras circunstancias. La elección del Senador Bob Dole como líder de la Fracción Republicana en el Senado, así como la del Senador Richard Lugar de Indiana en vez del Senador Jesse Helms como Presidente del Comité de Relaciones Exteriores del Senado van en la misma dirección. El Senador Dole es un Republicano muy moderado que ha mostrado una real preocupación por los pobres. El Senador Lugar, aunque muy conservador, es inteligente y honesto por ejemplo en su crítica abierta de la política de la administración Reagan hacia Sudáfrica.

Hay que subrayar que éstas son diferencias de grado, pero son verdaderas diferencias. ¿Qué hay detrás de ellas?

Cada dos años un tercio del Senado tiene que enfrentar la reelección. De los 33 candidatos que lo harán en 1986, 23 serán Republicanos. Ellos están muy nerviosos. Todo parece indicar que para entonces habrá otro bajón serio en la economía y muchos de ellos, viendo que Reagan no ha podido evitar que los Republicanos perdieran este año escafios en el Senado, a pesar de su holgada victoria, saben que no pueden contar con su ayuda dentro de dos años. Ello está favoreciendo una tendencia hacia la moderación dentro del Partido.

Será interesante ver hasta qué punto esta tendencia conformará la dirección de la administración Reagan en su segundo período. El problema crucial para las iglesias, especialmente para las realmente preocupadas por la moral social del evangelio, es tratar de enfrentar, comprender y comenzar a vérselas con las actitudes sobre economía y racismo que en las pasadas elecciones fueron mucho más claramente significativas que hasta entonces. El reto no será fácil.

## Elecciones en Brasil

# HACIA LA "NUEVA REPUBLICA"

Alejandro Mendible Z.

El antidemocrático sistema político y económico que se instauró en Brasil, a partir de 1964, alcanzó la plenitud de sus características impopulares durante el gobierno del Gen. Garrastazu Médici, a mediados de 1970. Después el sistema entró en crisis durante el Gobierno del Gen. Ernesto Geisel; en aquella oportunidad la cúpula militar, fuertemente presionada por el democrático clamor popular, se vio precisada a iniciar un lento proceso de distensión. Posteriormente, el nuevo presidente Gen. Joao Figueiredo empeñó su palabra en la democratización del país y, de hecho, durante su administración, prácticamente se ha desintegrado la estructura dictatorial. Hoy, en Brasil, las demandas nacionales por la normalización del Estado de derecho son irreversibles y van más allá en el deseo de implementar un nuevo proyecto que según el candidato con mayores opciones de triunfo debe ser "Una Nueva República".

Después de 1964, en detrimento de la sociedad civil, se implantó un Estado de corte autoritario, sustentado fundamentalmente en la cuestionable legitimidad de las Fuerzas Armadas Brasileñas de "garantizar" la seguridad nacional contra la subversión comunista. El nuevo régimen hizo una opción deliberada por continuar inserto en el sistema capitalista y en tal sentido emprendió una política modernizante desarrollista. Creían los tecnócratas y generales del régimen que con sólo implementar estas políticas podrían solventar los ingentes problemas del desarrollo brasileño; más aún, creían que Brasil se transformaría con prontitud en una potencia mundial. El tiempo se encargó de disipar aquellas ilusiones.

Por otra parte, las acciones económicas emprendidas a expensas de un alto costo social y la apertura claudicante de las posibilidades y áreas lucrativas de su economía al capitalismo internacional creó un falso espejismo de desarrollo que con euforia denominaron entonces sus propulsores de "milagro económico". Pero después de 1973 el modelo se descalabra cuando la crisis mundial energética se injertó con dramatismo en la desigual formación económico-social del país para hacer aflorar en forma crítica sus múltiples contradiccio-

nes. Fue entonces cuando se adoptó un cronograma para democratizar el país. Un momento crucial de la transición del Estado autoritario al democrático lo constituirán las elecciones del 15 de enero, cuando por primera vez en veinte años los dos candidatos finalistas son civiles, asegurando la transferencia del poder militar al civil.

### DEMOCRATIZACION POLITICA

Las actuales elecciones vienen a culminar una larga lucha de combatividad de los diferentes sectores democráticos. Y, si bien la campaña nacional emprendida por la conquista de las elecciones directas no triunfó plenamente, la movilización popular no desmayó, y en la actual selección indirecta del futuro presidente ha funcionado la tradicional tendencia histórica brasileña de buscar la conciliación. En tal sentido, en un principio, el gobierno hizo énfasis en apoyar como candidato a Paulo Maluf, el impopular político, hechura del régimen surgido en 1964. Pero Maluf, de 54 años de edad, desde la época de su pasantía por la gobernación del influyente Estado de Sao Paulo, ha demostrado un estilo de actuación totalmente incompatible con los patrones ideales de la cultura política brasileña. Frente a él surgió la candidatura del gobernador del Estado de Minas Gerais, Tancredo Neves. Neves es un viejo político cuya actuación en el escenario político del Brasil se remonta a la época de Getulio Vargas. Neves, de 74 años de edad, es un hábil negociador y ha logrado limar los resquemores militares y proyectar una imagen de entendimiento y concordia que ya prácticamente le asegura la elección en el Consejo Electoral.

### ...Y TAMBIEN ECONOMICA

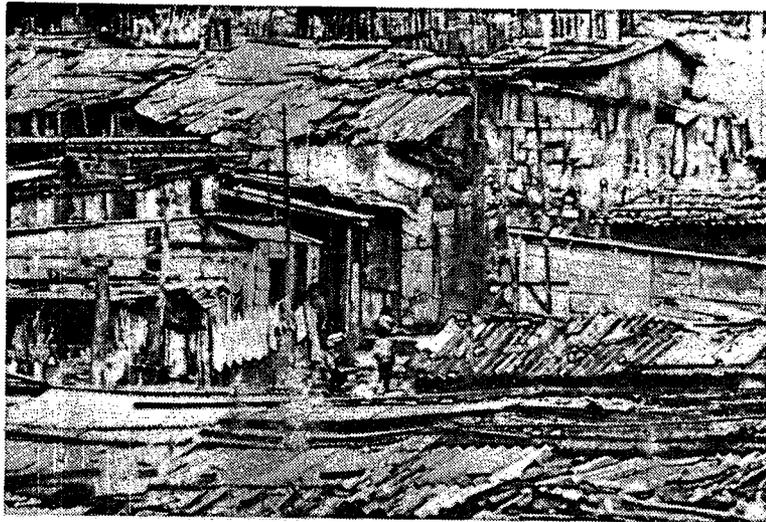
En la campaña electoral se ha planteado como un imperativo el cambio de orientación económica, lo cual supone el desplazamiento de nefastas figuras que, como la del ministro de planificación, el zar de la economía brasileña, Delfin Neto, aparecen como responsables del gigantesco endeudamiento y descrédito nacional. Sin embargo en la expectativa popular aparece como más importante la confrontación política por la sucesión electoral, y esto por

cuanto la misma lleva implícita el nacional anhelo de legitimar un nuevo proyecto Nacional.

El proyecto nacional, según informaciones procedentes del Brasil, es producto de un vasto consenso nacional entre los diferentes sectores e instituciones garantes de la sociedad civil. El proyecto tiene la intención de ser un Pacto Social, pero, a diferencia de Venezuela, en donde fue la propuesta electoral de un partido político, en Brasil, en donde los partidos no se han terminado de constituir con plenitud, la proposición se ha concertado entre diferentes sectores. La "Nueva República" vendrá a ser el ejercicio pleno del sistema democrático que nunca antes existió en Brasil.

Recordemos brevemente que Brasil fue una Monarquía hasta 1889. Después durante la República el control político ha estado primero en la Vieja República (1899-1930) en manos del "coronelismo" rural. Posteriormente, con el advenimiento del estado varguista (1930-1964), predominó la mediatización, inicialmente del corporativismo y después del populismo. A partir de 1964 predomina el autoritarismo militar.





El Brasil de los contrastes: rascacielos y favelas

## UN NUEVO FUTURO

Evidentemente la empresa de la democratización del Brasil no ha sido fácil hasta los momentos. Y en el futuro, en la medida que se vaya profundizando, la tarea no estará exenta de acechanzas y dificultades por sortear. Recordemos que los intereses transnacionales tienen sectores aliados con poder que no han sido completamente vencidos, pero por razones tácticas aparecen replegados. En tal sentido, mucho dependerá de la unidad de los sectores democráticos y de las claras políticas trazadas por los futuros gobernantes, para que dichos sectores deban permanecer acorralados e inactivos ante el cerco popular. Por otra parte es indudable que la democratización del mayor país de América Latina tendrá un efecto positivo para los gobiernos democráticos en el área y un impacto negativo y debilitador sobre las dictaduras remanentes.

La democracia en Brasil mejorará la imagen y fortalecerá la posición lati-

noamericana en los foros internacionales y muy posiblemente podrá contribuir a que nuestro continente implemente fórmulas y busque vías propias equidistantes de los tradicionales centros de poder mundial.

Brasil tiene una economía mixta de mercado y la "Nueva República" que se iniciará a partir de marzo próximo deberá aceptar esta realidad. Sin embargo, el nuevo gobierno, si busca una proyección histórica, deberá intentar domar el consuetudinario egoísmo de los sectores privilegiados para que acepten la transferencia de parte de los beneficios nacionales a las mayorías populares que han sido las verdaderas víctimas del "milagro económico" de las pasadas dos décadas. El Gobierno tendrá que empeñarse en lograr un nuevo equilibrio entre los diferentes sectores de la producción. El nuevo equilibrio deberá procurar una más amplia protección de la empresa privada nacional, severamente amenazada por los intereses transnacionales. Deberá sin

vacilaciones iniciar una nueva administración y control, de contenido democrático, de las diferentes empresas del Estado, abrogando la administración tecnocrática del pasado, carente de toda sensibilidad social.

El gobierno deberá imponer, con valentía, controles administrativos a las empresas transnacionales que han sido las grandes beneficiarias del régimen anterior. Deberá emprender la Reforma Agraria, haciendo énfasis en la distribución de la tierra y en mejorar las condiciones de vida del famélico campesino y del acosado indígena. En fin, se deberá implementar una ponderada relación entre los diferentes polos dinámicos de la economía brasileña pero guardando un norte claro y definido: procurar la mejora de las condiciones de vida de los grandes sectores nacionales.

Entonces, como en una ocasión escribiera Stefan Zweig, Brasil podría ser "el país del futuro".



RECOMIENDA. SUSCRIBIRSE A

**envío**

Idioma: español   
 inglés   
 francés   
 alemán

### INFORMACION Y ANALISIS DE NICARAGUA DESDE NICARAGUA

Instituto Histórico Centroamericano  
 Apdo. A-194  
 Managua, Nicaragua  
 Teléfonos: 73037 - 72572 - 74888  
 Telex: 2296

Suscripción anual América Latina: 20 dólares  
 (12 números) EE.UU. y Europa: 35 dólares

(El cheque deberá ser enviado a nombre de Alvaro Argüello)

# VIDA NACIONAL

## PANORAMA POLITICO

Lo que sale a la luz pública de las preocupaciones y proposiciones de la dirigencia política de cualquier signo no deja de ser preocupante. Da la impresión de una ausencia absoluta de capacidad de análisis del momento que vive el país y, por consiguiente, de una total esterilidad para producir nuevas alternativas hacia el futuro. Las críticas a la acción del gobierno, las frustraciones frente al "pacto social", las tensiones y polémicas internas de los partidos... etc., sólo son vistas y analizadas desde la perspectiva de las posibles candidaturas electorales para 1988.

No conocemos, a estas alturas de la reconocida "crisis nacional", ninguna organización política o grupo con pretensiones de dirigente que haya producido un análisis sustancioso de la actual coyuntura y que de él haya derivado una(s) proposición(es) para profundizar la democracia en el nuevo cuadro económico social de Venezuela.

## EL MENSAJE PRESIDENCIAL DE FIN DE AÑO

En esa línea se situó el Presidente Lusinchi al dirigirse al país en las postrimerías de 1984. Después de casi un año de gobierno y haber reconocido el decrecimiento del Producto Territorial Bruto, el aumento del desempleo, una tasa de inflación algo superior a la calculada y la ineficacia de las medidas tomadas para reactivar el importante sector de la construcción, el mensaje presidencial pretendió dibujar un horizonte esperanzador pretendiendo consciente o inconscientemente que sus palabras pueden borrar la experiencia diaria de la mayoría de los venezolanos que ven alejarse sus posibilidades de mejoramiento y hasta de subsistencia.

No es el momento de hacer un balance del primer año de gobierno, pero sí de observar que una de las aspiraciones de la población venezolana sigue sin realizarse: tener unos gobernantes y una dirigencia política capaz de hablar claro, de presentarle al país los problemas que se confrontan con todas sus implicaciones, sabiendo que la información es un elemento base para cualquier participación democrática adulta y la claridad en el planteamiento del problema la forma

de lograr la convergencia de los esfuerzos de los distintos sectores de la vida nacional.

## ¿ESTALLA LA CALDERA?

En los albores de la celebración de su 39o. aniversario y habiendo anunciado un proceso de renovación ideológica para llegar a los 40 años remozado y juvenil, COPEI se vio enfrascado en una nueva escaramuza entre sus corrientes internas, esta vez protagonizada por las primeras figuras del elenco: los expresidentes Caldera y Herrera Campins. El "ya basta de hacerle daño a COPEI" de Rafael Caldera dirigido a Luis Herrera y la ladina respuesta de este último provocaron diversas reacciones en las filas copeyanas, desde el intento de quitarle importancia al asunto hasta la petición de expulsión del partido de Luis Herrera propuesta por el dirigente larense Ciro Saá, pasando por el clamor de Oswaldo Álvarez Paz de "ponerle punto final al estilo herrerista de hacer política". El asunto llegó hasta una prolongada reunión del Comité Nacional celebrada el 8 de enero en el que la mayoría "calderista" aprobó una resolución en la cual se tachan las declaraciones del expresidente Herrera de representar "una inconveniente y lamentable contradicción con la línea política trazada por el Comité Nacional Ampliado reunido en

el mes de noviembre de 1984 y ratificada en las reuniones ordinarias del mismo cuerpo", mientras reiteraba su "confianza en el liderazgo de Rafael, fundador y máximo líder del partido". Además, recuerda enérgicamente que no se tolerarán indisciplinas internas ni disidencias a la línea del partido y anuncia que se tomarán las medidas disciplinarias del caso "sea cual sea la importancia o jerarquía de quien incurra en esa conducta".

En COPEI —como antes en Acción Democrática— se impuso por vía disciplinaria (o de amenazas de ese tipo) el silencio a toda voz que no sea la oficial del Secretario General y el acatamiento de la línea partidista según los más duros cánones de cualquier organización centralista.

La explicación superficial de esta escaramuza es la que tiene que ver con los forcejeos en vistas a las candidaturas electorales del 88. Sin dejar de reconocer la existencia de ese ingrediente, pensamos que de fondo hay otras razones y/o explicaciones.

Llama la atención que las rubieras internas son un denominador común en todas las organizaciones políticas que actúan en el país, igual de derechas que de izquierdas. Al no existir ni un "enemigo" externo contra el cual dar batalla, ni haber concretado un proyecto a realizar en el país que entusiasme y los entusiasme, los partidos se han enfrascado en una pelea interna con apariencia de lucha por el poder en el aparato (secretarías, candidaturas...) y que no hacen más que desgastar energías.



COPEI no ha encontrado su forma de hacer oposición, que en las actuales circunstancias del país no puede ser simplemente no estar gobernando y esperando turno para hacerlo, sino liderizar la comprensión del momento que vivimos y una corriente de opinión y de acción política que busque y encuentre caminos de salida novedosos. En primerísimo lugar, se trata de encontrar nuevos mecanismos de diálogo, negociación y decisión política que aseguren que el camino democrático del país no termine en calle ciega, sino se adentre en una auténtica ampliación de la participación popular.

COPEI tampoco ha encontrado la forma de convertir su crecimiento cuantitativo y su diversidad de personas, formaciones y experiencias en una organización socialcristiana, para orientar el futuro del país y la contribución que sus militantes y votantes pueden y deben hacer en su construcción.

COPEI, AD y los demás partidos pueden estar entrando en un callejón sin salida si no se deciden a salir de su pequeño círculo (que lo es, aunque a ellos les parezca grande) y se ponen a pensar en términos de hacer la historia (grande) del país... pero, sobre todo, si no se ponen a hacerla!

### LUSINCHI Y REAGAN: EL DESACUERDO SONRIENTE

Durante los primeros días del mes de diciembre, el Presidente Lusinchi, atendiendo a la invitación del recién reelecto Presidente de los Estados Unidos de América, Ronald Reagan, visitó ese gran país.

La visita había suscitado expectativas: la crisis de las Malvinas primero, el tratamiento del problema de la deuda externa de los países latinoamericanos después, la posición de los Estados Unidos respecto a los problemas centroamericanos, habían producido durante los últimos tiempos no pocos roces en las relaciones entre las Américas de los dos hemisferios. Se esperaba que uno y otro Presidente, tratarían de limar asperezas, fijar posiciones y... dejar en las sombras las diferencias irresolubles. Al parecer, el propio Reagan necesitaba asegurarse acerca de la postura de un país que, por su larga democracia y por su fuerza petrolera, no deja de tener peso en el concierto latinoamericano. "Presidente Lusinchi —diría el mandatario norteamericano en su discurso de bienvenida—, espero que Ud. trabaje conmigo para asegurar esas promesas de

libres elecciones que se han hecho a la OEA y al pueblo de Nicaragua..."

La estadía del Presidente venezolano en los Estados Unidos recorrió el protocolo normal: saludos y conversaciones con el Presidente estadounidense y su Secretario de Estado, banquetes oficiales, visita a la OEA, ruedas de prensa... Siempre en medio de sonrisas y manifestaciones de mutuo aprecio y acuerdo... Pero el tono de los discursos y las ideas en ellos expresadas fueron de notable desacuerdo. Lusinchi, con maneras suaves pero con posiciones claras y firmes, mantuvo una posición latinoamericanista presentando el problema de la deuda externa como la gran amenaza a las instituciones democráticas y la oposición a toda solución armada a los problemas centroamericanos. Reagan, en forma dura y despiadada, se desentendió del problema de la deuda externa y presentó una posición intransigente y proclive a la intervención armada más o menos encubierta, como solución al problema centroamericano. En lo único que coincidieron los dos mandatarios fue en su interés en la lucha frente al narcotráfico.

Terminada la estadía en Washington, Lusinchi se trasladó a San Francisco para develar una estatua ecuestre de El Libertador. Allí, la femencia fresca y cordialidad de la Alcaldesa de la ciudad supo distender los ánimos y hacer que los saludos y las sonrisas fueran más verdaderas.

Total: desacuerdo patente respecto a las políticas en relación a la deuda externa y a Centroamérica, acuerdo, también patente, en relación al tema del narcotráfico y a la vigencia de los ideales bolivarianos.

### REFORMA DEL ESTADO

Con fecha 17 de diciembre de 1984 el Presidente Jaime Lusinchi firmó los decretos 403 y 404 por los que se crea y nombra una Comisión Presidencial para la Reforma del Estado que tendrá por objeto asesorar al Ejecutivo Nacional en las medidas que debe tomar para garantizar el funcionamiento eficiente y democrático del Estado Venezolano, hasta llegar a plantear un proyecto integral de Reforma del Estado. Igualmente se derogó el decreto mediante el cual se había creado en abril de 1982 la Comisión de Administración Pública.

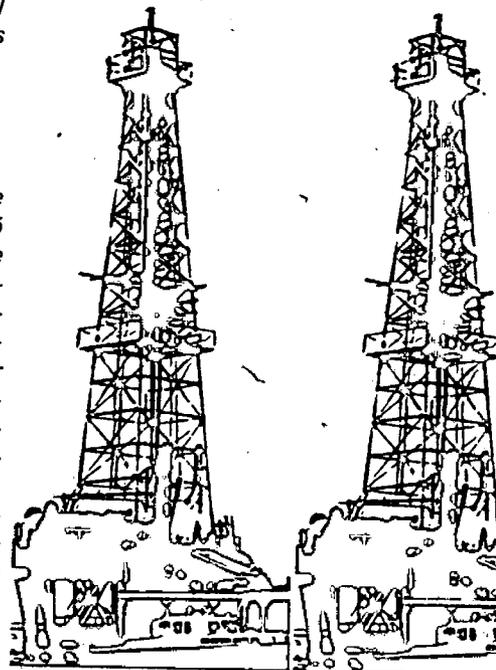
La Comisión Presidencial está presidida por Ramón J. Velásquez y su se-

cretario ejecutivo es Carlos Blanco. La integran representantes de los partidos políticos, de las Academias Nacionales, de los centros de investigación superior y otros sectores de la vida nacional. En muchos medios causó sorpresa que no haya sido incluido en dicha Comisión Allan R. Brewer-Carías, considerado como uno de los más connotados conocedores del tema y sus dificultades políticas.

### CAMBIOS EN LA DIRECTIVA DE LAS PETROLERAS

Diciembre trajo cambios en las directivas de las empresas del sector petrolero nacional. Jack R. Tarbes Llanos y Armando Segnini fueron designados para la Presidencia y Vicepresidencia respectivamente de LAGOVEN; Gustavo Inciarte pasa a CORPOVEN y Roberto Mandini a la Vicepresidencia de MENEVEN. Todos los promovidos a los mencionados cargos tienen largas trayectorias en la industria.

Mención particular merece el destino del hasta ahora Presidente de LAGOVEN Alberto Quirós Corradi, quien jubilado del sector petrolero, pasa a dirigir el diario El Nacional en una transición bastante poco común para gerentes de su proveniencia y trayectoria. Quirós, por lo demás, ha venido siendo uno de los directivos de la industria petrolera con mayor presencia pública en el país, así como en los medios de comunicación social.



# EL PAPA A LOS OBISPOS VENEZOLANOS

*El pasado mes de agosto de 1984 los Obispos venezolanos realizaron su visita "ad limina apostolorum Petri et Pauli" a Roma, es decir, fueron a confrontar con el Papa Juan Pablo II su trabajo apostólico en Venezuela, fueron a informar y escuchar los consejos del "hermano mayor" que tiene la responsabilidad en la Iglesia Católica de animar y confirmar a sus hermanos en la fe y en la tarea evangelizadora. Luego de entrevistarse con cada uno de ellos, el 30 de agosto les dirigió la alocución que presentamos a nuestros lectores y que, a pesar de ser el único mensaje amplio y programático que Juan Pablo II ha dirigido a nuestra Iglesia venezolana, ha sido ignorado o silenciado en un país en el que los Medios de Comunicación prefieren transmitir una imagen ostentosa y vacía del Papa, dejando en la sombra lo medular de su mensaje.*

*El tema de la alocución es la evangelización, razón de ser de la Iglesia en cualquier parte del mundo y en cualquier momento de la historia humana. El Papa recuerda a la Iglesia venezolana que llegando a los 500 años de iniciada la labor evangelizadora, ésta sigue incompleta y en una situación que la reta a un nuevo impulso evangelizador.*

*El Papa parte de la profunda correspondencia entre lo que nuestro pueblo necesita y lo que ofrecen Jesús y su Espíritu. Necesitan a Jesucristo vivido, seguido y predicado. Lo necesitan y buscan por su condición de pueblo creyente y orpimido ansioso de Evangelio y Justicia, magnitudes inseparables en la vivencia cristiana.*

*Tal situación es un reto a la institución eclesiástica venezolana. Nos interroga sobre la verdad de nuestras intenciones de transformarnos y cambiar las estructuras. Nos plantea si estamos firmemente convencidos de que la persona de Jesús y su mensaje encierran potencialidad para transformarnos y renovar las estructuras. De ahí que, si se toma en serio, no puede entenderse este discurso como de ocasión, sino como impulso a una acción a largo plazo.*

*La lectura de esta alocución la proponemos como la mejor preparación a la visita que hará el Papa a nuestra Iglesia y nuestra nación. Como la sacudida que necesitamos para seguir el impulso a la tarea evangelizadora que nos pide Jesucristo, la Iglesia y el pueblo. (N. de la R.)*

## COMUNION ECLESIAL EN CRISTO Y CON CRISTO

1. Al término de mi coloquio individual con cada uno de vosotros, os manifesté mi profundo gozo y agradecimiento por vuestra presencia en esta reunión fraterna, momento muy significativo de la visita ad Limina de los obispos venezolanos.

En esta ocasión, que abre mi espíritu y sentimientos a los vuestros, me doy cuenta de que por encima del afecto y fraternidad existentes entre el Papa y el Episcopado de una nación concreta, toma cuerpo un hecho misterioso que supera vuestras personas y que nos introduce en una realidad grandiosa en la que entra de lleno el Espíritu de Cristo, que late y se manifiesta en gracia intercambiada entre la Iglesia de Roma y vuestras Iglesias particulares.

En esa magnífica perspectiva de fe que nos envuelve y compromete personalmente, nuestros corazones se abren a la esperanza, porque la comunión en y con Cristo sabemos que es fuerza salvadora inagotable que valoriza nuestros esfuerzos. Esta mirada esperanzada y optimista es la primera disposición a la que nos llama la verdad profunda de este encuentro, en cuyo centro está la solicitud por vuestras comunidades eclesiales, en su conjunto y en cada miembro de las mismas.

2. La Iglesia en Venezuela se encuentra a las puertas de su medio milenio de evangelización. Dificultades históricas ya conocidas impidieron que tal evangelización fuera más completa en el pasado. Y la situación actual de vuestro país, no ajeno a la conmoción de valores y a la crisis económica que golpea a América Latina, plantea de nuevo el problema con especial urgencia.

## LA FE Y LA JUSTICIA

Ante ello viene a mi mente el pasaje bíblico tan denso de enseñanzas, en el que Pedro dice al parálitico postrado a la puerta del templo: "Míranos... plata y oro no tengo, lo que tengo te lo doy. En nombre de Jesús Mesías, el Nazareno, échate a andar" (Act. 3, 4-6).

Este "míranos" de Pedro traduce la profunda hambre de evangelio y de justicia de vuestro pueblo católico, sediento de

autenticidad, de ver hecha vida la fe que anuncia la Iglesia de contemplar a ésta anclada profundamente en la realidad de vuestro país y libre e independiente para interpelarlo, para dar testimonio de la propia solidaridad hacia los hombres, y al mismo tiempo fiel íntegramente al absoluto de Dios. Una Iglesia que avance siempre en ardor contemplativo y de adoración, en celo de su actividad misionera, caritativa, promocional, siguiendo las pautas sobre las que se interrogaba con insistencia mi predecesor Pablo VI, y que nos urgen siempre (Cf. Evangelii Nuntiandi, 76).

El hombre actual espera de la Iglesia el signo, la palabra, la luz eficaz. Y no cabe duda de que es mucho lo que la Iglesia puede aportar a la sociedad actual. No puede ser escasa la fuerza transformadora de la Palabra de Dios (cf. 1 Sam 3,1). Ello irá conduciendo hacia los grandes objetivos de la labor evangelizadora en una época particularmente hambrienta de Espíritu porque está hambrienta de justicia, de paz, de amor, de bondad, de fortaleza, de responsabilidad, de dignidad humana (Redemptor hominis, 18). Y Tales objetivos conducirán al hombre hacia su plena dignidad y solidaridad en Cristo, haciendo prevalecer la ética sobre la técnica, la persona sobre las cosas (cf. Laborem exercens 12,13,21,22).

## EL REDENTOR

3. Es un hombre concreto el que hoy se encuentra ante nosotros, como ante Pedro. El espera, quizá sin decirlo, ser sanado, completado, evangelizado. Nos mira atentamente. ¿Quién es? ¿Cómo vive? ¿Qué desea? ¿Qué problemas afronta en la Venezuela de hoy? Es el hombre que, marcado en su ser por la fe católica, quiere conocerla mejor, desea una más sólida instrucción religiosa, el don de los sacramentos y todas las formas de alimento para su hambre espiritual. Y es también parte de un pueblo que en el último período ha logrado nuevas metas de progreso material, pero en el que existen aún amplios sectores de abandono, injusticia, marginación y pobreza. Por ello yo mismo observaba durante mi último viaje a vuestro continente: "un análisis sincero de la situación muestra cómo en su raíz se encuentran hirientes injusticias, explo-

tación de unos por otros, falta grave de equilibrio en la distribución de la riqueza y de los bienes de la cultura" (Discurso a la XIX Asamblea Ordinaria del CELAM, Haití 9 de marzo de 1983, I, 3).

Cuando todas estas carencias y sus causas tienden a acrecentar hoy sentimientos de angustias, desconfianza y frustración en la sociedad, es cuando el mensaje de Cristo, la misma persona del Redentor "que hizo y enseñó" (Act, 1,1), pueden presentarse como salvación, como esperanza. En esa situación Jesucristo es el que puede dar sentido profundo al ser de la persona, iluminar una nueva escala de valores, impulsar poderosamente a la acción transformadora en favor de los hermanos que necesitan y buscan fe y justicia.

## LA IGLESIA

4. La historia de la evangelización cristiana en vuestro país ha pasado por no pocas dificultades. Han sido numerosos los obstáculos, superados siempre con esfuerzo y con escasez de medios. Hoy día, esta historia nos reta a dar con realismo y esperanza al mismo tiempo, un nuevo impulso a la evangelización. Los que están cerca y los que están lejos, los mayores y los jóvenes necesitan una palabra clara, sincera, profundamente cristiana. Necesitan a Jesucristo vivido, Jesucristo seguido y predicado; ésta es nuestra única riqueza y nuestra fuerza.

Es por tanto imprescindible que la Iglesia, desde una posición de pobreza y libertad respecto a los poderes de este mundo, anuncie con valentía la verdad de Jesucristo, firmemente convencida de la fuerza transformadora del mensaje cristiano que, con la fuerza del Espíritu Santo, es capaz de transformar moralmente los corazones, camino para renovar las estructuras.

## LA CATEQUESIS

5. Esta nueva evangelización requerirá una serie de esfuerzos coordinados alrededor de las tareas que se consideren más urgentes e importantes.

La catequesis en primer lugar. Impartida en forma orgánica y sistemática aportará al creyente los elementos necesarios para una vida cristiana integral: el contenido central e indispensable de la doctrina, la vivencia religiosa práctica, unida a un compromiso apostólico con dinamismo social. Sólo así poseerá el cristiano la seguridad necesaria para mantenerse firme y serenamente en la fe católica. Incluso en un ambiente adverso y en el que, con frecuencia, proliferan grupos de pseudo contenido religioso.

En ese cometido habrá que tener en cuenta que la catequesis "persigue el doble objetivo de hacer madurar la fe inicial y de educar al verdadero discípulo por medio de un conocimiento más profundo y sistemático de la persona y del mensaje de Nuestro Señor Jesucristo. Pero en la práctica catequética, este orden ejemplar debe tener en cuenta el hecho de que a veces la primera evangelización no ha tenido lugar" (Catechesis tradendae, 19). Tal situación no es excepcional, a veces, en la catequesis de jóvenes y adultos.

## LA CONVERSION DEL CORAZON

6. Otro aspecto que reviste hoy la máxima importancia es la recta formación la conciencia del cristiano, es decir, el contenido moral de la catequesis, que no podrá dejar de "iluminar como es debido, en su esfuerzo de educación en la fe, realidades como la acción del hombre por su liberación integral, la búsqueda de una sociedad más solidaria y fraterna, las luchas por la justicia y la construcción de la paz" (Catechesis tradendae, 29).

Estas acciones habrán de partir de una auténtica conversión del corazón. Porque es claro, por ejemplo, que la digna valoración y la justa promoción de la mujer no podrá llevarse a cabo debidamente sin que ella misma, y el varón que a ve-

ces abusa de su condición, acepten en profundidad la fe en Cristo, con todas las consecuencias que derivan para unas relaciones personales de justa valoración y mutuo respeto.

## LA CELULA FAMILIAR, EL MATRIMONIO CRISTIANO, LAS VOCACIONES Y LOS SEMINARIOS

7. La célula familiar, la familia cristiana, su crecimiento y consolidación, deben ser uno de los objetivos y frutos más preciados de esta catequesis. No sabría encarecer suficientemente la importancia de este punto en vuestro proyecto evangelizador.

El sacramento del matrimonio, tal como lo entiende y predica la Iglesia, es un alto ideal. Entorpecen o favorecen su realización diversos factores de tipo histórico, económico, cultural y psicológico. Aspectos todos ellos que deberán estudiarse cuidadosamente no para aceptarlos sin más, con resignada pasividad o fatalismo, sino más bien como reto para una toma de conciencia que lleve a decisiones y planes de acción concretos y posibles. Os exhorto, por ello, a que acometáis con delicadeza y respeto, pero al mismo tiempo con profunda convicción, la evangelización de la célula familiar, la preparación al matrimonio cristiano y la recta formación a una paternidad responsable que esté de acuerdo con las normas del magisterio.

De este esfuerzo han de brotar numerosos bienes: para los esposos venezolanos y su cristiana vivencia del amor; para sus hijos; para el desarrollo humano y moral de la sociedad; para la misma institución del matrimonio que la Iglesia santifica, renueva y refuerza en el espíritu de Cristo; y también —con toda la importancia que ello tiene— para el surgimiento de más numerosas y sólidas vocaciones a la vida sacerdotal y religiosa en vuestro país, un problema central para la vida de la Iglesia en Venezuela.

Conozco vuestros desvelos y esfuerzos por suscitar esas vocaciones; sé que, como fruto de una seria promoción vocacional; ha habido un incremento en el número de los candidatos al sacerdocio; pero, no es todavía suficiente para las necesidades de una población en continuo aumento.

Debéis seguir inculcando a los fieles la necesidad de orar al Señor para que mande obreros a su mies. De esa plegaria brotarán, como un don providencial, las vocaciones y la perseverancia de los sacerdotes en su ministerio.

Los seglares y los que tienen ministerios laicales son ciertamente una valiosa ayuda. Pero el sacerdote ministro del perdón, de la Eucaristía, de la Palabra, es insustituible para la vida de la Iglesia, como la fundó y la quiere Jesucristo el Señor.

Que los seminarios continúen ocupando un lugar privilegiado en vuestro corazón y estén bajo vuestra mirada pastoral, haciendo participar a los fieles, especialmente a los padres de familia, en la solicitud por esa porción más preciada de la comunidad diocesana.

Esmeraos por tanto cada vez más en dar a los seminaristas una formación humanística, filosófica y teológica de acuerdo con las exigencias de la cultura moderna y las necesidades de vuestros pueblos, vigilando siempre para que la enseñanza sea siempre fiel a las orientaciones y al Magisterio de la Iglesia.

## LOS SEGLARES Y SUS MOVIMIENTOS APOSTOLICOS

8. Grande y hermosa, pero no fácil, es la tarea que se despliega ante vuestros ojos, queridos hermanos. Permitidme que termine estas reflexiones sugiriéndoos una ayuda valiosa para vuestro trabajo, y que será a su vez el fruto de todo este esfuerzo evangelizador. Me refiero a los seglares, que son la inmensa mayoría del Pueblo de Dios. Su trabajo e inserción en la Iglesia, su sabia y providente organización en grupos y movimientos apostólicos diversos va a ser decisiva en los años venideros.

El Concilio Vaticano II nos anima a utilizar su conciencia

eclesial, su disponibilidad y capacidad apostólica, todavía no suficientemente aprovechadas, para evangelizar, catequizar, trabajar por un cambio que impregne de valores cristianos la sociedad. Por ello, una de vuestras prioridades más queridas ha de ser la de preparar, actualizar y dinamizar comunidades cristianas y movimientos de apostolado seglar con la suficiente formación, sentido de unidad eclesial y profunda espiritualidad. Así la Iglesia multiplicará sus fuerzas evangelizadoras en tantos campos de la vida que reclaman la específica y propia colaboración de los laicos.

**LA GRAN MISION NACIONAL Y LA PROXIMA VISITA PASTORAL DEL PAPA**

9. Queridos hermanos: Sé que vais a emprender una gran misión nacional que sirva para despertar y consolidar la conciencia cristiana de vuestros fieles. Me alegra esta feliz iniciativa. Sabed que estoy con vosotros, alentando vuestro esfuerzo. Tendré muy presente esta intención en mis plegarias al Señor y a la querida Madre de Coromoto, Patrona de vuestro país. En ellas recordaré a cada uno de vosotros y las intenciones de vuestros diocesanos y del amado pueblo de Venezuela, tan presente siempre en mi corazón y mediante dentro de pocos meses. Llevadles a todos mi afectuoso recuerdo y saludo mientras a vosotros aquí presentes y a ellos imparto mi especial bendición apostólica.

## CARTA AL PAPA

### Comunidad cristiana de Jusepín

Jusepín, Venezuela, 28-10-84

Su Santidad Juan Pablo II  
Roma

*Querido y apreciado Papa:*

Hoy nos dirigimos a Usted con cariño, pues queremos que nos conozca un poco más a fondo por medio de esta carta, ya que personalmente no podrá ser, a menos que viniera a quedarse con nosotros un buen tiempo y así visitarnos y estudiarnos. Tendría que hacerlo ciudad por ciudad, pueblo por pueblo, barrio por barrio; esto sería maravilloso pero sabemos que es imposible y por eso nos hemos atrevido a escribirle antes de su venida a Venezuela.

Cuando Usted venga acá, lo más probable es que los encargados de asistirle, lo lleven a los sitios más lujosos y sin problemas, mientras los pobres que estamos muy marginados no le puedan ver ni por un momento, ya que quizás no tengan ni para el pasaje, para trasladarse en donde Usted se encuentre; bueno los que tengan radio o televisión lo oirán y verán, será la única manera.

Reverendo Papa, aquí habemos pobres de pobres que vivimos en chocitas, porque es así como se le puede llamar a esas viviendas, chocitas tan, pero tan llenas y dignas de dolor... ¿Sabe? cuando llueve en vez de ser techo lo que las cubre, parecen coladores; los muebles que poseen que quizá le hayan regalado, parecen recogidos en los basureros; los pobres niños que allí habitan, a simple vista se ve que están desnutridos. Muchos de estos pobres viven a orillas de las cloacas, propensos a enfermedades. Los pobres padecemos de tantas cosas que no podríamos terminar de hacérselo saber en esta carta.

Aquí lo que abunda también es la desunión, fomentada por esta sociedad tan egoísta en la que vivimos, y estos pobres en problemas son un ejemplo porque de lo contrario no vivirían en estas condiciones.

Otra de las cosas es la fe olvidada, y pensamos, por mucha corrupción y muchas drogas etc... En verdad está olvidada.

*¡Dios quiera que su venida acá sirva para una verdadera renovación de la fe! y que podamos transmitirla a los que menos conocen a Cristo.*

*Quisiéramos que usted impusiera su voluntad sobre los que organizan sus viajes, para que cuesten menos dinero y sus recibimientos sean más sencillos, de acuerdo con la penuria, la crisis en que nos encontramos.*

*¿Sabe? Otra de nuestras crisis es el alto costo de la vida, la comida, el vestido, los libros, en fin todo y cada día peor. Y esto en una patria en donde Dios puso tanta riqueza, por eso nos preguntamos ¿quiénes son los que disfrutan de ella?... Quisiéramos que en su visita acá pudiera Usted decir a los ricos, que no se puede ser cristiano, teniendo mucho, habiendo tanta necesidad alrededor y no tratar de ayudar a esos necesitados. Pensamos que Usted puede hacerlo, ya que para eso viene a rechazar lo malo y bendecir lo bueno.*

*Reverendo Papa, ¡Ojalá Usted nos dijera que puede inspirarnos de Espíritu Santo para que nos podamos renovar en nuestra fe, para animarnos a seguir adelante! para que podamos tener una vida mejor reconociéndonos como verdaderos hermanos en la unión y en la paz.*

*Le hemos contado un poquito de nuestros problemas y ahora queremos decirle que estamos muy contentos de que Usted venga a renovar nuestra fe, y ya que usted no puede estar siempre con nosotros, sólo sentimos lástima de que Venezuela no sea Roma, pero sólo por tenerlo a Usted.*

*Reverendo Papa, somos un grupo de Católicos que residimos en Monagas, en el Pueblo de Jusepín, en donde hay muchas cosas que se asemejan a los problemas que le hemos contado y queremos que de verdad, de ahora en adelante todo sea positivo y para bien de todos.*

*Quisimos escribirle antes de su llegada, para que estuviese enterado un poco de lo nuestro, y quizá en su mensaje pueda hacer algo por nosotros.*

*Querido Papa le estamos muy agradecidos de su venida acá y que pueda tener una buena estancia.*

*Que Dios lo bendiga y lo ayude y bendíganos Usted a quienes lo recordamos con mucho cariño.*

(Siguén numerosas firmas)

# CARTA A MIS AMIGOS

Fernando Cardenal

*Gran despliegue noticioso obtuvo en nuestro país la "expulsión" del Padre Fernando Cardenal de la Compañía de Jesús. Un despliegue en profundo contraste con la sobriedad del comunicado oficial leído a la prensa mundial por el P. Johannes Gerhartz, secretario de la orden religiosa, y las sentidas declaraciones del P. Valentín Menéndez, Superior Provincial de los jesuitas en Centroamérica. A pesar de que las presiones sobre los sacerdotes comprometidos en funciones de Estado en Nicaragua son ampliamente conocidas y se ha ejercido durante mucho tiempo, la obligada salida de Fernando Cardenal de la Compañía de Jesús ha causado sorpresa y estupor en muchas personas de la más variada inclinación ideológica. Muchas interrogantes se nos han hecho respecto de la medida, del compromiso de Fernando con el proceso nicaragüense, sobre el papel de los cristianos en el cambio social... etc. La mejor respuesta, en este caso, es la propia palabra del Padre Cardenal. Publicamos, entonces, la "carta a mis amigos" escrita por Fernando cuando sintió que había llegado el momento de hablar para contarle su verdad a sus amigos.*

*La carta de Fernando conmueve por su integridad y honestidad cristianas. Su experiencia de Dios, su esfuerzo espiritual por seguir los signos de los tiempos y la fortaleza para decir según su conciencia son un testimonio evangélico para todos, estemos o no de acuerdo con su decisión o sus posiciones, políticas. Este texto es, por tanto, además de una respuesta a muchas interrogantes una interpelación a toda decisión que no se funde en la propia conciencia conformada según el Espíritu. Es una carta nacida de la serenidad que da la densidad humana de Fernando. No hay desplantes, ni acusaciones. No hay buenos y malos, víctimas y victimarios. Es una sobria exposición de la convergencia histórica de la fidelidad a Dios y la fidelidad a sus prójimos. Es el fruto de una larga maduración religiosa cristiana.*

*Tampoco se puede leer este documento sin percibir la profunda lucha que se libra en Nicaragua. La decisión de Fernando Cardenal es una afirmación de fe en el pueblo nicaragüense y en la fidelidad a las mejores intenciones del proceso revolucionario sandinista. La posibilidad de realización de esos ideales está amenazada externa e internamente. La política norteamericana —apoyada directa e indirectamente por sus "aliados" y "amigos"— que combina el hostigamiento militar con la asfixia económica ha ido obligando a la dirigencia sandinista a posponer transformaciones y usar la mayor parte de su energía y recursos en la supervivencia política y la subsistencia física. A pesar de todos los esfuerzos no ha sido posible mejorar las condiciones de vida de la mayoría. Más aún, las urgencias de defenderse para sobrevivir alimentan las tendencias deformantes de cualquier situación límite y exacerbaban los mecanismos de vigilancia y prevención que corren el peligro de convertirse en una nueva amenaza a la liberación del pueblo. Las mejores esperanzas de un proceso social que ha puesto en primer lugar a los más necesitados y ha intentado la participación de los más variados sectores sociales y económicos, son desviadas por la impiedad de quienes ven en su éxito una amenaza a su propio dominio y un cuestionamiento a sus propios fundamentos de vida social.*

*La situación actual de Nicaragua y el caso de Fernando Cardenal le dan una nueva actualidad a la vivencia apostólica de S. Pablo: "Nos aprietan por todos lados, pero no nos aplastan; estamos apurados pero no desesperados; acosados pero no abandonados; nos derriban pero no nos rematan; paseamos continuamente en nuestro cuerpo el suplicio de Jesús, para que también la vida de Jesús se transparente en nuestro cuerpo; es decir, que a nosotros que tenemos la vida, continuamente nos entregan a la muerte por causa de Jesús para que también la vida de Jesús se transparente en nuestra carne mortal" (2a. carta a los Corintios, 4,8-11). (N. de la R.)*

## INTRODUCCION

En los últimos años de mi vida (1979-1984), principalmente en los meses de 1984, un buen número de amigos de diversos países, cristianos o simpatizantes de Cristianismo, Cardenales, Obispos, Sacerdotes, hermanos Jesuitas, Religiosos, Religiosas y amigos seculares me han escrito, se han interesado por mí. En los últimos meses no he contestado esas cartas. Aguardé con silencio agradecido esperando el momento de poder contar toda la verdad.

Varias veces la prensa nacional e internacional se ha referido a mí, haciendo afirmaciones verdaderas y también falsas. Ha llegado el momento de hablar. Quiero dar una respuesta sencilla, fraterna, sin protagonismo que no tiene sentido alguno en la situación en que vive Nicaragua, dando al mismo tiempo mi sincera visión de lo que ha sucedido y está sucediendo. Es la visión limitada y parcial de una persona pero es mi visión y creo que debo compartirla con quienes se interesan por mí. Es sobre todo una carta llena de agradecimiento. Ningún hombre será olvidado.

Sé de antemano, que algunos, no Uds., tratarán de manipular y mal interpretar todo lo que diga pero pienso que

debo hacerlo. En las páginas siguientes intento señalar cuál es el estado de la cuestión (Nos. I - II) e indicar, brevemente, los cambios por los que el Señor me ha llevado (Nos. III - VI).

## I. LAS PRESIONES ECLESIASTICAS Y MI OBJECION DE CONCIENCIA

Muy poco después del triunfo de la Revolución Sandinista, los Obispos de Nicaragua comenzaron a presionarnos a los Sacerdotes que estábamos en la Revolución para que abandonáramos nuestro compromiso en ella. En ese entonces el P. Miguel D'Escoto, era Ministro de Relaciones Exteriores; mi hermano Ernesto, Ministro de Cultura; el P. Edgar Parrales, Ministro de Bienestar Social y yo encargado de la Alfabetización. Después de largos meses de tensiones, finalmente en Junio de 1981 la Conferencia Episcopal de Nicaragua nos concedió permiso para continuar en nuestro trabajo, como una excepción, por razón de la emergencia que vivía el país; por nuestra parte debíamos renunciar "voluntariamente" a celebrar cualquier Sacramento en público o en privado. Desde entonces nunca nos volvieron a conceder una reunión, aunque la hemos solicitado varias veces.

Antes de un año de este acuerdo, los Obispos comenzaron

de nuevo las presiones para que dejáramos definitivamente nuestros trabajos en la Revolución. Estas presiones no se nos hacían en forma personal, siempre las hacían a través de los medios de comunicación social. En los dos últimos años también ha venido participando en estas presiones el Vaticano, pero tampoco en forma personal o directa. Desde que acepté el nombramiento de Ministro de Educación, las presiones a través de los medios se han intensificado mucho más, hasta tal punto que veo claramente que en estas semanas de final del año 1984 se me presentará ya la disyuntiva final de abandonar mi compromiso con la Revolución Nicaragüense o ser expulsado de la Compañía de Jesús y recibir las sanciones eclesiásticas de la suspensión a divinis y el entredicho.

Yo creía poder alimentar la esperanza de que la Iglesia iba a ver en mi trabajo un servicio apostólico de tipo misionero, en la línea de la presencia evangélica inculturante, desde dentro de un proceso histórico nuevo que opta por los pobres. Por ello creía poder mantener la esperanza de que no llegaría a presentarse un conflicto entre un deseo u orden de la Iglesia y mi conciencia.

A lo largo de estos últimos meses dediqué mucho tiempo al discernimiento y a la dirección espiritual, siempre acompañado de intensa oración para acertar mejor en mi decisión. Todo mi caso lo he tratado con hombres de profunda experiencia espiritual, amantes de la Iglesia y conocedores del espíritu de la Compañía de Jesús.

Por eso, puedo con responsabilidad afirmar que tengo una objeción de conciencia, honesta, objetiva y seria, para aceptar las presiones de las autoridades eclesiásticas. Sinceramente, considero delante de Dios que cometería pecado grave si yo abandonara en las actuales circunstancias mi opción sacerdotal por los pobres, concientizada actualmente en Nicaragua por mi trabajo en la Revolución Popular Sandinista.

Mi conciencia capta como en una intuición global, que es de Dios mi compromiso en la causa de los pobres de Nicaragua y que es de Dios mi deseo de no abandonar mi trabajo, que para mí hoy ser fiel al Evangelio y cumplir el plan de Dios sobre mi vida es seguir con mis responsabilidades actuales. No logro concebir un Dios que me pida abandonar mi compromiso con el pueblo.

Pero haciendo un análisis, fácilmente encuentro muchas razones que refuerzan la captación de mi conciencia. Algunas, dichas brevemente son las siguientes:

a) Este proceso revolucionario de Nicaragua, a pesar de los errores inherentes a toda obra humana, y que por estar yo dentro de él veo muy claramente, es un proceso que pone por encima de todo, los intereses de los pobres. Políticamente, por lo tanto, es una traducción legítima de la opción preferencial por los pobres de la Iglesia Latinoamericana.

b) Compruebo que este proceso, de nuevo a pesar de sus errores, trata de crear un modelo original de Revolución, uno de cuyos rasgos más característicos es el respeto a la Religión cristiana de la mayoría de los nicaragüenses, y la participación activa de dirigentes religiosos en la construcción de la nueva sociedad.

c) Experimento que, en medio de tendencias a la increencia, mi presencia sacerdotal, religiosa y cristiana entre los revolucionarios, es un testimonio importante del valor y el papel de la Fe. Esta actividad mía la veo dentro del Decreto IV, de la Congregación General 32 y del encargo especial frente al ateísmo dado a la Compañía por su Santidad Pablo VI.

d) Desde el final de la Tercera Probación, en 1970, prometí vivir al servicio de los pobres mi sacerdocio, dejándome llevar por los impulsos del Espíritu en las concreciones. Desde entonces creo haber cumplido, con la gracia de Dios, esta promesa; siempre en consulta con mi Comunidad Religiosa, ampliamente entendida y con mis superiores de la Compañía de Jesús. Esa promesa se cumple hoy en Nicaragua radicalmente abajando dentro de la Revolución.

e) Desde entonces he animado como Sacerdote a muchísi-

mos jóvenes y a muchos adultos, así de las clases adineradas como de las populares, a entregarse movidos por su Fe, de la manera más eficaz posible, a la causa de los pobres; en Nicaragua, esta causa estaba siendo llevada adelante por el F.S.L.N. Un número no pequeño de ellos siguieron mis palabras y se metieron como fermento en la masa y en nuestra historia; fueron asesinados miles, entre ellos, mi cuñado y tres sobrinos. Lazos de sangre derramada me unen también a esta causa, a este pueblo.

f) Estoy convencido de que nuestra presencia en la Revolución nicaragüense en estos momentos tiene una gran trascendencia, no sólo para este proceso, sino también para todos los procesos de transformación social que se darán en América Latina. Se necesita ser ciego para no verlo. No creemos en modelos, pero las experiencias iluminan, y sobre todo inspiran.

g) Tengo la impresión de que es tan novedoso y original nuestro proceso revolucionario, que es difícil comprenderlo desde fuera. Sinceramente siento que no se comprende bien el desafío que, sin pretenderlo y sin meritos personales para ello, tenemos por delante, la responsabilidad que pesa sobre nuestros hombros y las repercusiones que tiene en estos momentos cualquier decisión definitiva de parte nuestra. Los centenares de cartas que nos han escrito de todas partes son una de las pruebas palpables de lo que afirmamos.

h) Nuestra pequeña Nicaragua es casi totalmente indefensa ante el alud de calumnias y manipulaciones noticiosas de toda índole, que pretenden deslegitimarla, denigrarla y justificar así más fácilmente una agresión militar contra ella. La causa del pueblo, la verdadera causa, necesita contrarrestar tanto lodo e infamia. Nosotros algo podemos hacer. Por eso seguiremos de pie, firme, junto al pueblo, en la Revolución, clamando a todos los que quieren oír, con toda la fuerza de nuestra credibilidad sacerdotal y con toda la autoridad moral que tenemos ante nuestros amigos: "No crean las calumnias sobre Nicaragua; cometemos errores al caminar como todos los humanos, pero no como afirman nuestros detractores. Nuestras metas son justas, nobles, bellas y santas". Nicaragua hoy más que nunca necesita testigos calificados de la verdad y justicia de su causa. Y aquí debemos estar.

i) Dejar la Revolución precisamente en estos momentos sería tomado como una deserción del compromiso con los pobres y difícilmente podría yo convencerme que ahora, no sólo sería mi retiro una traición a la causa de los pobres, sino una traición a la Patria. El análisis más razonable de la situación internacional nos indica que en cualquier momento podemos pasar de ser una nación agredida por contrarrevolucionarios apoyados oficial y públicamente por el actual Gobierno Norteamericano, a ser una nación más intervenida directamente por fuerzas militares del Gobierno de los Estados Unidos, precisamente porque la actual administración norteamericana no quiere aceptar la Revolución Popular Sandinista.

j) Cuando el país entero está en "alerta general" y el Ejército Sandinista en disposición combativa esperando la agresión militar, a mí se me ordena que deje la Revolución. La misión que se me ha dado para el tiempo de una intervención es peligrosa. Yo sé claramente que mi vida está en mayor peligro que en los tiempos de la lucha contra la dictadura somocista, pero no puedo abandonar a mi pueblo. Nunca lo abandonaré. Amo más esta causa que mi vida, y me piden que la abandone precisamente cuando está el pueblo en mayor peligro, calumniado y acosado por el país más poderoso de la tierra.

k) La orden que se me da me obliga a tomar decisiones de conciencia, pero yo capto que las presiones que provocan esta orden no nacen de una reflexión teológica, ni de inspiración evangélica o de necesidades pastorales. En comunión con la Iglesia, tengo el derecho de decir que algunos Obispos de Nicaragua tienen un proyecto político que ayer y hoy sigue demostrando estar en abierta contradicción con los intereses de las mayorías pobres de Nicaragua.

También la Santa Sede, en el caso de Nicaragua, se ve apriada por concepciones en el campo político a las que ha llegado por traumas producidos por los conflictos de Europa del Este y que nada tienen que ver con la historia del pueblo de Dios en nuestras tierras latinoamericanas y mucho menos con el proceso revolucionario nicaraguense. Desde aquí percibimos que la política Vaticana hacia Nicaragua coincide con la del Presidente Reagan. Se pretende deslegitimar el Proceso Revolucionario con nuestro retiro. En Nicaragua no tiene por qué haber ningún problema religioso fundamental entre la Iglesia y la Revolución. Aquí no entra en discusión ningún dogma de la Fe Cristiana, ninguna doctrina católica ni ningún postulado de la moral cristiana, lo que existe es un enfrentamiento político. Los Obispos se han mostrado públicamente unidos a los que atacan a la Revolución, a los que desean la destrucción de este régimen para regresar al pasado. La aplicación rígida del Canon 285 3 no puede dejar de aparecer en Nicaragua como un pretexto para intentar con nosotros debilitar a la Revolución, uniéndose esta acción a la serie de agresiones de todo tipo que el Gobierno y sus aliados dirigen contra nuestro pequeño país. Quieren facilitar el trabajo de Goliat para destruir a David.

Además este asunto nuestro ha sido llevado por los Obispos en forma muy poco pastoral. Seis veces he solicitado a la Conferencia Episcopal de Nicaragua que me reciban para dialogar con ellos y ni siquiera contestan mis cartas. Es doloroso sentirse rechazado permanentemente por los Pastores.

El 8 de Julio de este año, antes de hacerse público mi nombramiento como Ministro de Educación, escribí al Presidente de la Conferencia (con copia a cada uno de los Obispos), pidiéndoles me dieran oportunidad de dialogar con ellos y terminaba la carta con este párrafo: "Desde ahora señalo a Ud. mi mejor disposición de abordar con Ud. o con toda la Conferencia Episcopal, cualquier inquietud, problema o perspectiva que Uds. lleven en su corazón, en el campo de la Educación".

Esta carta tuvo la misma suerte que las anteriores; no fue contestada.

Todo este conjunto de razones son algunos de los elementos que me llevaron por —primera vez en 32 años de vida jesuita— a tener problemas con una obediencia. En el caso que nos ocupa, tengo una objeción seria de conciencia para obedecer. No es un sentimiento pasajero. Hace dos años le decía al P. Teófilo Cabestrero en la entrevista que luego apareció en el libro: "Ministros de Dios, Ministros del Pueblo".

"Yo siento profundamente el llamado religioso a la obediencia a Dios. Nunca en mi vida he hecho sacrificios más grandes por la obediencia a Dios que en la Revolución. Y nunca en mis 30 años de vida religiosa he comprendido más profundamente la importancia de la obediencia de la Fe que es la obediencia a la voluntad de Dios. Pero esa obediencia a Dios pasa por la escucha de las voces y el clamor de nuestro pueblo pobre y sufrido. Yo busco obedecer a Dios por encima de todas las cosas y siento que nadie ni nada me puede apartar del camino de la obediencia. Y puedo decir sin ninguna exageración y sin vanidad alguna (porque hemos tenido suficiente entrenamiento exponiendo la vida muchas veces), que no temo ni a la muerte, no tengo miedo y estoy dispuesto a todo por ser obediente a mi conciencia que me pide obedecer a Dios siendo fiel sin condiciones, siempre, a toda hora, a mi pueblo; a ese pueblo que sufre todavía la miseria de un país que en tres años no puede hacer el milagro de pasar de la miseria al desarrollo, por tantas necesidades, por la herencia de destrozo y de saqueo, por el bloqueo, por las agresiones...

Quiero que quede bien claro que por mi fe en el Señor y la obediencia de fe al Señor, a que me he consagrado en la vida religiosa y en el sacerdocio, mi conciencia me lleva, después de pensarlo, todo, a esa obligación irreductible, irrevocable e irreversible de compromiso con el pueblo. Y para mí es claro que eso es lo que Dios me pide, eso es lo que Dios quiere.

re. Y estoy dispuesto a ir a la muerte por cumplir eso. Y no hay nada ni nadie que me pueda sacar de ahí. Cualquier otra cosa que vaya en contra del compromiso con el pueblo para mí claramente va en contra de la voluntad de Dios y sería pecado.

Tengo experiencias personales muy claras en las que he visto que traicionaría a Dios, faltaría a su voluntad si, en nombre de quién sabe qué ley, abandonara a mi pueblo, a los pobres, a los estudiantes que iban a la huelga de hambre por sus compañeros que estaban sufriendo a manos de la guardia. Varias veces. Y lo mismo siento ahora, pero ahora con mucha mayor profundidad porque aquello era el comienzo".

Hoy, dos años después de expresar este testimonio, lo afirmo con mayor convicción.

## II. ANTE EL ULTIMATUM Y SANCIONES DE LAS AUTORIDADES ECLESIASTICAS

a) Creo que el Canon 285 es válido, no estoy en contra de él. Creo también que hoy más que nunca debería renovarse la excepción a los sacerdotes en Nicaragua, porque hoy más que nunca la Iglesia debe dar testimonio de estar del lado de los pobres, cuando se quiere acosar y aún destruir sus esperanzas.

b) Mantengo mi objeción de conciencia. Mi comunidad religiosa testimonia que es sincera y que su motivación es evangélica. Creo que sería pecado abandonar el pueblo, y más aún cuando está siendo agredida militar, económica, política y hasta noticiosamente. Siento que Dios no puede pedirme que me ponga del lado de los que quieren devorar al pueblo como pan.

c) En ningún momento pediré salir de la Compañía de Jesús y tanto una posible expulsión de ella—que considero presionada— como las sanciones que quieren imponerme los Obispos las considero injustas y abusivas. Reconozco la autoridad en la Iglesia y también sé que no es arbitraria ni ilimitada. Por eso protesto por lo que me parece un abuso de autoridad.

d) Seguiré viviendo como religioso y, con la gracia de Dios, intentaré seguir manteniendo el celibato. Mi sacerdocio no me lo puede quitar nadie. Con la ayuda del Señor y en comunión con la Iglesia espero seguir siendo dirigente espiritual de mi pueblo, es decir servidor de él incluso hasta dar la vida por el crecimiento de las condiciones para su liberación total.

e) Me considero pecador. Tengo una profunda conciencia de ello. No quiero que nadie me idealice porque sería un gran error. Pero lo interesante del caso es que no me castigan por mis pecados sino por lo que yo experimento como el llamado de Dios a mí, a cuya respuesta no puedo negarme.

f) Agradezco el apoyo, los consejos y la profunda amistad de mi Comunidad Jesuita de Bosques de Altamira, especialmente al Padre Superior de ella, Peter Marchetti S.J. Todos estos años ellos han sido mis mejores amigos y hermanos.

Agradezco al Delegado del Padre Provincial para Nicaragua, Padre Iñaki Zubizarreta S.J. siempre interesado en mi caso. Un gran amigo y un hombre según el corazón de Dios.

El Padre Provincial de Centroamérica, Valentín Menéndez S.J. me ha acompañado con sincera simpatía, comprensión y apoyo. También quiero agradecer al R.P. Peter-Hans Kolvenbach S.J., Superior General de la Compañía de Jesús, por el respeto a mi objeción de conciencia, por su aprecio personal y el interés que ha puesto en solucionar positivamente mi caso.

g) Quien se negó rotundamente a conceder la excepción a los sacerdotes de Nicaragua para seguir trabajando en el Gobierno Revolucionario fue el Papa Juan Pablo II. Me duele esta afirmación pero cristianamente no puedo callarlo.

Cuando en el año 1982 me mandó a decir el entonces Delegado Pontificio en la Compañía de Jesús, Paolo Dezza S.J. que debía dejar mi trabajo en la Juventud Sandinista, le escribí pidiéndole me diera por escrito, las razones por las cuales debía yo abandonar esa labor con los jóvenes revolucionarios,

para reflexionar sobre ellas. El Padre Dezza, S.J. me contestó el 12 de enero de 1983. No había razones. Era una orden del Papa. Transcribo textualmente los principales párrafos de esa carta:

"Mucho aprecio lo que Usted ha podido hacer en favor de sus hermanos nicaragüenses en muy diversas formas, particularmente en la Cruzada Nacional de Alfabetización, y cómo ha tratado de presentar un claro testimonio de identidad sacerdotal y jesuítica, aún rechazando cargos que no parecían compatibles con su vocación religiosa, aunque pudiesen reportar, por otro lado, un servicio al país. A nombre de la Compañía quiero expresarle un hondo reconocimiento y gratitud y, al mismo tiempo, manifestarle con claridad la situación presente.

Como usted sabe, he comunicado al P. Provincial el deseo confirmado del Santo Padre de que se retiren todos los sacerdotes, no sólo los jesuitas, de ese tipo de colaboración con el Gobierno en que están comprometidos formando parte de algunos organismos oficiales. El cargo que Usted desempeña, aunque no sea directamente del Gobierno, está muy estrechamente ligado a él por tratarse de una organización política del Frente Sandinista. Y aunque se pueda hacer verdadero apostolado en un puesto como el que Usted tiene, el Santo Padre ha manifestado reiteradamente su voluntad de que tales oficios no sean ejercidos por sacerdotes y espera que los jesuitas demos el ejemplo en esta obediencia. Es necesario, por tanto, que cumplamos la voluntad del Santo Padre con prontitud y espíritu de Fe.

Como ve, querido P. Cardenal, se trata de una situación delicada y difícil; pero creo que Dios nos dará su luz y su gracia para poder responder con toda nuestra confianza puesta en el Señor, quien con su ejemplo nos mostró una obediencia que parecía locura a los hombres, pero que fue amor hecho redención para todos los hombres de todos los tiempos.

Comprendo que le pido a Usted una obediencia difícil, en donde los razonamientos humanos pueden parecer insuficientes, pero estoy seguro que Dios premiará la fe de Usted y la hará apostólicamente fecunda. Cuente para ello con mis oraciones, con mi aprecio y con mi ayuda en todo lo que esté de mi mano".

Para quien haya leído hasta aquí este escrito tal vez quede claro que para mí "el amor que se hace redención", pasando

por la pasión y la muerte de Jesucristo, es el amor que me lleva a seguir mi conciencia y continuar sirviendo a esta Revolución calumniada y agredida en la que creo se concreta en Nicaragua la causa de los pobres. Siendo como es una decisión en conciencia no pretendo erigirla en ejemplo o en pauta. Otros podrían sentir de otra forma la fidelidad y sus exigencias, igualmente en conciencia. Para mí sería pecado delante de Dios no seguir este camino duro y doloroso, que sólo se suaviza con la esperanza de que mi permanente comunión con la Iglesia y mi obediencia a Dios en mi conciencia justifiquen al Señor de la Historia y a la misma Iglesia delante de mi pueblo.

Necesito la oración y la solidaridad de todos ustedes, los que me han escrito, se han solidarizado con este conflicto y con la causa de los pobres de Nicaragua y su Revolución; necesito la oración de Uds., y confío en ella, para sostenerme en el resto de mi vida, para ayudar a sostener también el aguante y el valor de mi pueblo.

Me parece conveniente completar este testimonio con una explicación histórica, para que se comprenda mejor por qué y cómo llegué a integrarme a la lucha del Frente Sandinista de Liberación Nacional y las motivaciones que me han mantenido, durante 12 años, dentro de la Revolución nicaragüense, lo que voy a decir yo lo he declarado, de una y otra forma públicamente en varias ocasiones.

### III. PUNTOS DE PARTIDA

Mucho se ha escrito sobre la participación de los sacerdotes en política. Yo creo que mi mejor aportación será contar mi experiencia. Nuestras opciones han sido tomadas al ser cuestionados y desafiados por la historia concreta de nuestros países, y sólo conociendo esa historia se podrán comprender nuestras posiciones.

Nuestro compromiso tiene varios puntos de partida:

1. Parto de la base de que el pueblo de Dios y las masas de los pobres han tenido en América Latina la experiencia de ver a líderes de la Iglesia dar apoyo a los poderes opresores o entrar en alianzas no escritas con tales poderes. Nuestro pueblo sencillo se ha acostumbrado a ver la cruz bendiciendo la espada opresora.

2. En nuestros países no han existido condiciones reales para que los pobres estén auténticamente representados en el poder por medios democráticos. En mi país tampoco habían existido en concreto instituciones democráticas reales. Basta señalar dos hechos solamente, pero nos dan una idea del mundo en que nos hemos movido: a) Teníamos más del 51 por ciento de analfabetos y un gran porcentaje que sabiendo leer nunca lo hacían. b) Durante casi cincuenta años, tres miembros de la familia Somoza se mantuvieron en el poder, además, el empobrecimiento y opresión a que la gran mayoría ha sido sometida ha impedido tener suficientes candidatos para puestos de servicio público una vez realizado el triunfo revolucionario.

3. Mi tercer punto de partida es que los movimientos revolucionarios que luchan por la justicia en nuestros países son presentados como "terroristas" o "subversivos" por la propaganda de países más potentes en nuestra área, mientras dura su lucha, y si llegan al triunfo, son presentados como desviándose al totalitarismo y al ateísmo militante, por la misma propaganda.

Por todas estas razones, mi apelación sería que al considerar el compromiso con la política de sacerdotes en países del Tercer Mundo, y en concreto en países cuya fe religiosa mayoritaria es la católica, se proceda en la Iglesia universal con un respeto al principio misionero de inculturación, no se trate uniformemente el caso, como se trata en países desarrollados, y se procure explorar las nuevas formas que puede requerir una auténtica opción por los pobres.

## ENCUENTRO

### SELECCIONES PARA LATINOAMERICA

- o Verdadera revista-enciclopedia, siempre al día; 11 volúmenes al año.
- o Selección de artículos de las mejores revistas europeas y americanas.
- o Reproducidas íntegramente, y dado el caso, traducidas al castellano.
- o De Sociopolítica y Economía, de Filosofía, Psicología, Antropología, Historia, Educación, Mass Media, Teología y Cultura en general.
- o Voluminosa, con unas 180 páginas de formato grande y unos 25 artículos importantes en cada número.

Editada por el CENTRO DE PROYECCION CRISTIANA, Jr. Aguarico 586, Breña, Lima - PERU. Telf.: 232609.

### SUSCRIPCIONES AMERICA LATINA

Vía superficie, correo certificado, ENCUENTRO (1 al 11 ó 12 al 22): 55 \$ USA; (23 al 33): 64 \$ USA.

Vía aérea, correo certificado, ENCUENTRO (1 al 11 ó 12 al 22): 65 \$ USA; (23 al 33): 80 \$ USA.

## IV. PAPEL DE LOS SACERDOTES CATOLICOS EN LA LUCHA POR EL DERROCAMIENTO DE LA DICTADURA

Nuestro pueblo ha vivido desde hace cuatro siglos en medio de la miseria, desnutrición, analfabetismo y abandono; trabajando en condiciones injustas e inhumanas, sin medios de comunicación, sin centros de salud, sin escuelas, sin cultura, sin ninguna participación en el destino del país, sin la menor posibilidad de ser protagonista de su historia. A estos males hay que añadir la dictadura somocista durante medio siglo, que llenó nuestro país de las más graves injusticias, de falta de libertad y una constante y feroz represión.

Nuestra gente ha estado siempre luchando, sobre todo de una forma organizada y eficaz desde la fundación del Frente Sandinista de Liberación Nacional (FSLN) en 1961. Miles de nicaragüenses fueron asesinados a lo largo de esos años. Pero surgían nuevos héroes que luchaban ofreciendo hasta la última gota de su sangre por sacar al pueblo de la esclavitud, sin temor al Faraón.

Nuestra Iglesia convivía tranquila y en paz con los opresores. Algunos hechos son significativos. En Nicaragua nunca se olvidará que durante los funerales del General Somoza García, fundador de la dinastía, el entonces Arzobispo de Managua le aplicó al dictador el título de "Príncipe de la Iglesia".

En 1967 fueron capturados y luego asesinados varios dirigentes del FSLN; en esa ocasión, el Obispo Auxiliar de Managua publicó un artículo en el periódico del gobierno en que prácticamente justificaba la represión por la razón de que esos jóvenes eran, según él, comunistas.

Nunca olvidaré que a mi regreso a Nicaragua en 1968, ya ordenado sacerdote, cuando la lucha popular y la represión crecían día a día, conocí la primera carta pastoral de los Obispos de Nicaragua. No aportaba ningún elemento teológico para discernir mejor la voluntad de Dios en aquellos difíciles tiempos; únicamente nos exigía a los sacerdotes usar sotana negra. Ni una palabra sobre la negra situación de nuestro pueblo. Con gloriosas excepciones, nuestra Iglesia mantenía una alianza con la dictadura.

Tuve que salir del país en 1969 por nueve meses, ya que me faltaba completar mi formación religiosa con el último curso que hacemos los jesuitas, llamado Tercera Probación. Yo pedí hacerla en la ciudad de Medellín (Colombia), pues ahí habían trasladado el curso, del hermoso edificio de cuatro plantas instalado entre jardines y canchas deportivas, a un barrio marginado del cinturón de miseria de la ciudad de Medellín. Un año antes se había realizado ahí la II Conferencia General del Episcopado Latinoamericano. Viví esos meses en medio de gente acosada por el hambre, la desocupación y las enfermedades, sin luz eléctrica ni ninguna comodidad ni servicio urbano. Llegué a amar enormemente a aquellas personas y la convivencia con ellos marcó para siempre mi vida.

Mi fe cristiana, mis sentimientos humanos, todo lo que veía y oía me llevaban a diario a una conclusión que surgía de lo más profundo de mi ser: ¡Esto no puede seguir así! ¡No es justo que haya tanta miseria! ¡Dios no puede ser neutral ante esta situación!

Mi experiencia espiritual entre aquellos pobres confirmaba el concepto que yo sacaba de la Biblia, de un Dios no neutral, sino que escuchaba el clamor de los oprimidos y tomaba parte en su causa. Nunca la Biblia me pareció más clara que leyéndola desde los fangales y la miseria de aquel barrio.

A mediados de 1970 terminé el curso y regresé a mi Patria, haciendo antes un juramento a los pobladores de aquel barrio de Medellín: "Dedicaré mi vida a la liberación integral de los pobres de América Latina, ahí donde sea más útil". Comencé a trabajar en la Universidad Centroamericana (UCA) de Managua como Vice-Rector, encargado de estudiantes. Una larga noche sigue cubriendo a nuestro pueblo: dictadura, dependencia, cárcel, torturas, hambre, corrupción, desnutrición, miedo,

muerte y violación de todos los derechos humanos y civiles, etc. La Iglesia Católica Oficial sigue conviviendo pacíficamente con aquel régimen genocida. Media docena de sacerdotes están intentando ensayar la nueva pastoral que nace de los documentos de Medellín.

El FSLN ya es conocido por todos y se ha ganado el respeto y la simpatía del pueblo por su valiente y limpia lucha a favor del pueblo y en contra de la dictadura. Inspirados en los documentos de Medellín y buscando la liberación integral del hombre, algunos sacerdotes comenzamos a participar en todas las luchas cívicas del pueblo por su liberación: manifestaciones, tomas de Iglesias, huelgas de hambre, discursos en Asambleas, artículos en los periódicos, etc.

También comienzan a tomar parte en la lucha del pueblo los grupos estudiantiles cristianos, que tanta importancia van a tener después.

El momento más significativo de la participación cristiana en la lucha del pueblo fue la primera ocupación de la Catedral. Tres sacerdotes acompañamos a cerca de un centenar de estudiantes de la Universidad Católica (UCA) en una huelga de hambre en la Catedral de Managua, en 1970, exigiendo que se respetara la vida de los estudiantes de la Universidad que habían sido capturados en los últimos días, que pudiéramos hablar con ellos y que, según manda la Ley de Nicaragua, a los diez días fueran liberados o pasaran a un Juez con cargos concretos.

Lo normal en Nicaragua era que los presos políticos pasaran semanas de torturas en las Oficinas de la Seguridad Nacional. La toma de la Catedral causó una conmoción nacional. El ejército rodeo el templo amenazadoramente; nosotros tocamos las campanas a duelo cada quince minutos, día y noche; y anunciamos que seguiríamos tocándolas hasta que se hiciera justicia y se cumpliera la ley. De las principales parroquias de Managua llegaban grandes grupos a sentarse en la plaza apoyándonos; llegaron miles, miles pasaban saludándonos desde autobuses y automóviles. En tres días y medio hicimos ceder al dictador. Por primera vez un grupo cristiano había tenido una actuación pública contundente. Se publicaron comunicados de apoyo de los Cursillos de Cristiandad, Movimiento Familiar Cristiano, Comunidades de Base, etc. A los pocos días, la Conferencia Episcopal de Nicaragua publicó una carta pastoral condenando nuestra protesta. Miles de cristianos firmaron una carta respetuosa en que se les hacía ver a los Obispos que más que el templo de piedra, era el cuerpo de los estudiantes el templo del Espíritu Santo y que eran profanados y torturados en las cárceles. Pero lo más fundamental del escrito era la parte en que se les decía que el pueblo de Nicaragua había escogido un camino: el de la lucha por la justicia, y ellos, los pastores, en vez de ponerse a la cabeza de ese pueblo, se ponían a un lado y lo condenaban. En adelante, en todos los momentos de la lucha del pueblo estarían presentes siempre los cristianos.

En mis intervenciones ante grupos cristianos les decía: América Latina se encamina hacia su transformación. La Revolución en Nicaragua se hará pronto. Es importante tener presente que esta Revolución se hará con los cristianos, sin los cristianos, a pesar de los cristianos o contra los cristianos. Después de años, muchos me recuerdan esa frase en diversas partes del país.

Sabía que era importante que la Iglesia no quedara descalificada, que los jóvenes pudieran ver que ella tenía un proyecto de justicia para los explotados: paradójicamente, el problema de la unión entre cristianos y revolucionarios en Nicaragua no vendría de éstos, sino de los cristianos. Yo conocí personalmente al fundador del FSLN, Comandante en Jefe Carlos Fonseca Amador (asesinado en 1976), y conocí su apertura y su deseo de unidad con los cristianos. Estudié los estatutos del FSLN escritos por él en 1969, donde habla de libertad religiosa y apoyo a los sacerdotes que trabajan por el pueblo.

En el año 1970 me entrevisté con el Comandante Oscar Turcios, miembro de la Dirección Nacional del FSLN (asesinado en 1973). El me dijo en esa ocasión: "Lo importante no es que tú creas que hay otra vida y que yo, por el contrario, crea que me termino aquí, sino que la pregunta fundamental es si creemos que ambos podemos trabajar juntos en la construcción de una nueva sociedad".

Las comunidades cristianas, y sobre todo los jóvenes cristianos, comenzaron a tener cada vez una mayor participación en aquella lenta y arriesgada marcha hacia su liberación. La fe movía a miles de nicaragüenses, que se fueron comprometiendo en esta lucha de forma espontánea y natural. Comprendían que luchando por la justicia y por los pobres estaban siguiendo la causa de Dios. Gracias a ellos la Revolución en Nicaragua se hizo con los cristianos.

Cuando en 1973 el Comandante Eduardo Contreras (asesinado en 1976) me solicitó que me integrara oficialmente al trabajo del FSLN; yo sólo recordé en un instante la parábola del Buen Samaritano, y me pareció obvio que yo no debía ser como aquel sacerdote y aquel levita que siguieron de largo abandonando al herido. Los samaritanos de Nicaragua me pedían que les ayudara a curar a nuestro pueblo herido, y desde mi fe cristiana sólo encontré una respuesta: el compromiso. Seguí trabajando con estudiantes, dando Ejercicios Espirituales, dirigiendo Cursillos de Cristiandad y manteniendo mi cátedra de Filosofía en la Universidad Nacional Autónoma de Nicaragua (UNAN), pero colaborando con el FSLN en su lucha por la liberación nacional, en forma secreta.

Nuestro caminar con el pueblo nos llevó a aportar la legitimidad de nuestro prestigio como sacerdotes, de nuestra exigencia moral, de nuestra lucha por la unidad, de nuestra siembra del hombre nuevo, dándole nuestra adhesión a la única fuerza concreta que tenía un auténtico proyecto de justicia para nuestro pueblo. Ahí se hacía concreto el amor al prójimo y la preferencia por los pobres. No se trataba de varios proyectos compatibles con el ideal cristiano. Sólo había uno que podía precisamente conquistar para el pueblo el derecho de participar en la construcción de su historia. Había que ilegitimar la alianza con el poder opresor, que hasta entonces era tan generalizada a nivel de la Iglesia oficial. Mi formación y mis estudios me prepararon para la enseñanza, los Ejercicios Espirituales y la pastoral sacramentaria. El clamor de los oprimidos y la realidad de mi país me fueron llevando a descubrir otros aspectos del mismo Ministerio Sacerdotal. No había ninguna ruptura con el sacerdocio; únicamente fui enfatizando más la parte profética de éste. Era opción coherente con las diversas dimensiones del sacerdocio y que explicitaba no tanto los elementos ya contenidos en el ministerio según el Antiguo Testamento, sino los aspectos proféticos que mostró Jesús en el Nuevo.

Mi trabajo se fue haciendo cada día más peligroso, ya que la mayor parte de mis actividades revolucionarias eran públicas. Las autoridades somocistas me expulsaron en 1970 de la Universidad Centroamericana (UCA) de Managua. Participé en el año 1973 activamente en la fundación del Movimiento Cristiano Revolucionario (MCR), que tantos cuadros y dirigentes formó para el FSLN. Los dirigentes de la Revolución me enviaron a Washington en 1976 para denunciar los crímenes y violaciones de los Derechos Humanos del dictador Somoza ante el Congreso de los Estados Unidos. A mi regreso a la Patria el Presidente de la Cámara del Senado de Nicaragua propuso que se me declarara traidor al país. Luego fundamos la Comisión Nicaragüense de Derechos Humanos, etc.

Mil detalles de nuestras luchas, temores y esperanzas de los sacerdotes que participamos en esos años de lucha se quedan en la pluma por falta de espacio. Siempre motivados por la fe, pero muchas veces caminando a oscuras, queriendo ver seguir al Señor de la Historia, cuando sólo veíamos crímenes y al dictador sonriente saliendo victorioso de todos los avances. Se oscurecía a veces la esperanza. Muchas veces sentí

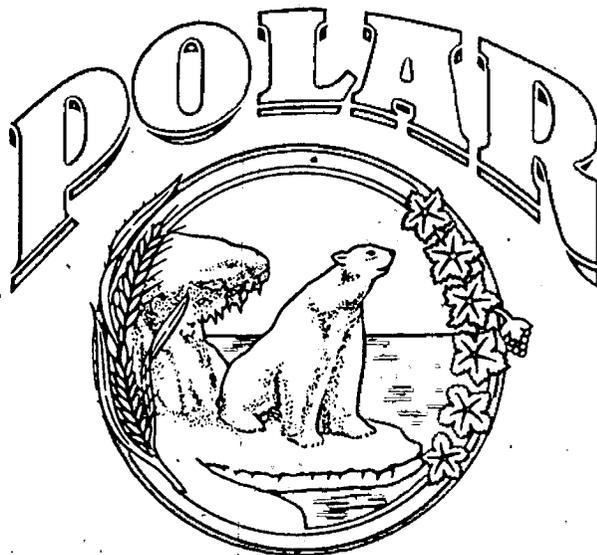
miedo, mucho miedo, sobre todo a las torturas. A pesar de la orden de captura que había contra nosotros, entramos en Nicaragua el 4 de Julio de 1978. Antes de dos meses tuvimos que pasar completamente al trabajo clandestino; luego vino la Insurrección de Septiembre y la Ofensiva Final del año siguiente, que con el sacrificio heroico de 50.000 compatriotas, llegamos al triunfo popular el 19 de Julio de 1979. No éramos los únicos Religiosos que hacíamos algo en la lucha; otros sacerdotes apoyaban desde su predicación del evangelio, muchísimos religiosos y religiosas colaboraban de variadísimas formas con los guerrilleros y miles de cristianos combatían desde todas las trincheras y barricadas de los campos y ciudades de Nicaragua. Al final, los Obispos condenaron en algunos escritos las violaciones del Dictador contra los Derechos Humanos y en varias oportunidades tomaron posiciones firmes contra Somoza. Pero todo esto en medio de grandes contradicciones y llegando hasta el día de la Victoria sin haber escrito nunca ni una letra a favor de la lucha del FSLN. Peor aún, condenaron muchas veces la lucha del pueblo cuando condenaban en sus escritos la violencia "viniere de donde viniere", con lo que ponían a la misma altura la injusta violencia del criminal opresor con la legítima y justa defensa del pueblo oprimido. Fue hasta una semana antes de la Ofensiva Final que los Obispos justificaron la Insurrección Popular.

Es importante que quede claro que en ningún momento mis decisiones fueron tomadas por una crisis de mi sacerdocio, sino que para mí fue el itinerario de un sacerdote que va encontrando la dimensión profética de su sacerdocio y las exigencias que ésta lleva consigo en un país como el nuestro. No está de más decir que todos los pasos que tomé en estos años fueron consultados y aprobados por mis Superiores Religiosos y por mi Comunidad.

Confieso estar profundamente convencido que mi pueblo ha sido el motor que siempre me hizo avanzar. Mi único mé-

CORTESIA DE

MALTIN



rito fue meterme entre ellos, y dejarme empujar.

## V. PAPEL DESPUES DEL TRIUNFO

a) Una vez alcanzado el triunfo revolucionario, cabría haberse retirado del activismo político. No lo hicimos porque preveíamos la dureza de la lucha. Además nuestro nuevo proyecto no significaba participar del poder, sino reforzar la posibilidad de que los pobres tuvieran el poder. Y porque queríamos continuar la lucha del hombre nuevo en el nuevo proyecto, manteniendo la presencia de valores cristianos en él y la posibilidad de que un proyecto izquierdista en el poder por primera vez no fuera anticristiano. Y esta posibilidad histórica era amenazada y débil. Somos un pequeño país de 3 millones de habitantes.

b) Sentimos que teníamos encima los ojos de América Latina, que éramos un símbolo de la ruptura con el poder en la Iglesia. No los podíamos defraudar. En realidad lo que hemos cosechado ha sido trabajo, sacrificio y amenazas de atentados, de secuestros y de ninguna manera vanidad o privilegio, que habitualmente van unidos a la imagen de cargo político, sobre todo en los países desarrollados.

c) Por otro lado, las tareas que nos han encomendado son de una gran coincidencia con las tareas propias de nuestra vocación sacerdotal. Los dirigentes de la Revolución, a los quince días del triunfo, me encargaron la Alfabetización; se movilizó todo nuestro pueblo, y la mayor parte de nuestros estudiantes se fue a las montañas del país y logró reducir nuestro índice histórico del analfabetismo del 51 al 12.9 por ciento en cinco meses de entrega total. Fue nuestra Segunda Insurrección. Me sentí más realizado como sacerdote enseñando a leer a mi pueblo que enseñando Platón y Aristóteles en la UNAN.

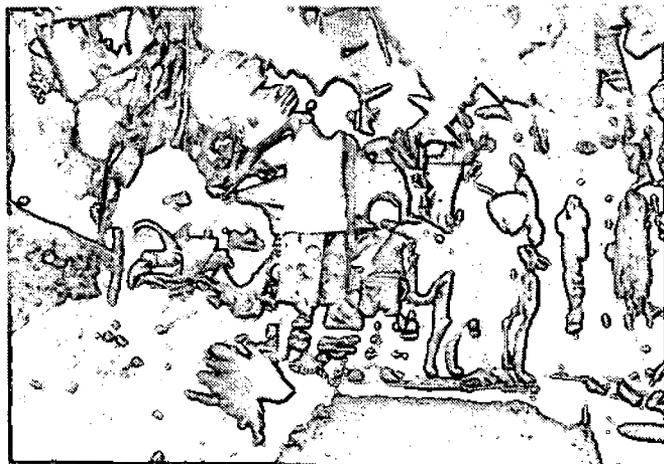
Los cristianos tuvimos en esta epopeya una participación importante. En la clausura del Segundo Congreso de Alfabetización, el compañero Carlos Carrión Cruz, Delegado de la Dirección Nacional del FSLN ante la Cruzada Nacional de Alfabetización, al presentar las conclusiones finales decía al respecto: "Es también indispensable resaltar que en estos días se están gastando toneladas de papel y tinta para tratar de convencer a los cristianos que no se puede ser cristiano y revolucionario al mismo tiempo. Sin embargo, los verdaderos cristianos, tanto religiosos como laicos, no han perdido el tiempo en esas elucubraciones teóricas, y a través de su destacada participación en la Cruzada han demostrado en la práctica que ser cristiano y ser revolucionario no sólo es posible sino que es también indispensable".

Al terminar la alfabetización, el FSLN accedió a mi petición de trabajar con la "Juventud Sandinista 19 de Julio". Yo sé que ese trabajo se podía fácilmente desautorizar eclesiásticamente poniéndole la etiqueta de "trabajo político", pero la realidad es que la Revolución Sandinista puso a un sacerdote en un puesto directivo, en la formación de lo más precioso que tiene: su juventud, es decir, su futuro. Como sacerdote y como educador me siento profundamente realizado de haber trabajado con una organización que involucra a más de 60 por ciento de los estudiantes nicaragüenses.

En el mes de julio de este año 1984 me nombraron Ministro de Educación. Miguel y Ernesto han seguido realizando en sus respectivos Ministerios una labor extraordinaria a favor del pueblo, reconocida en todas partes del mundo. El P. Edgard PARRALES pasó a defender la justicia de la Revolución desde la Embajada en la OEA en Washington.

## VI. REFLEXIONES FINALES

a) Somos conscientes de ser casos excepcionales o frontizos en la práctica legalmente admitida por la Iglesia. No pretendemos que sea nuestro caso un preludio de generalización ni esperamos que en todas las revoluciones que se están realizando en América Latina tengan que ocupar los sacerdotes puestos de Ministros de Estado. El permiso de permanecer en



### Mi compromiso con los pobres de Nicaragua

nuestros cargos, que la Conferencia Episcopal nos dio en Junio de 1981, se basa en la consideración de que es una "excepción por la emergencia" en que seguimos los nicaragüenses, después de la guerra de liberación.

b) Pero al estar en la frontera cumplimos una misión apostólica bien propia del sacerdocio, ejecutando una función de liderazgo, servicio de la fe en medio de un movimiento histórico secular, al que pretendemos ayudar no sólo a no ser antirreligioso ni anticristiano, sino a ser verdaderamente "revolucionario", humano en la Revolución, verdaderamente servidor de los pobres.

c) Piénsese que lo que está en cuestión no es un canon, sino que la fe, de veras, admita su posibilidad de encarnarse en la opción por los pobres, que está mundialmente ilegítimada por los poderes.

d) Nadie podrá ignorar la trascendencia que tiene para el futuro de una nación que los dirigentes de su Revolución reconozcan públicamente la importancia de la participación cristiana. En un comunicado oficial de la Dirección Nacional del FSLN sobre la Religión, el 7 de Octubre de 1980, se leen algunos párrafos como éstos: "Los patriotas y revolucionarios cristianos son parte integrante de la Revolución Popular Sandinista, no de ahora sino desde hace muchos años"... "Una gran cantidad de militantes y combatientes del FSLN encontraron en la interpretación de su fe las motivaciones para incorporarse a la lucha revolucionaria y, por consiguiente, al FSLN"... "Todos ellos fueron hombres humildes que supieron cumplir con su deber de patriotas y revolucionarios sin enredarse en largas discusiones filosóficas"... "Los cristianos han sido, pues, parte integrante de nuestra historia revolucionaria en un grado sin precedentes en ningún otro movimiento revolucionario de América Latina y posiblemente del mundo".

e) Creo que en Nicaragua se nos debe dejar decir una palabra sobre Jesucristo con los hechos, con el testimonio, animando y acompañando a los cristianos que están dentro de un proceso histórico, que también nos dice y nos enseña de la acción del Espíritu de Jesús.

Hemos compartido con Uds. mi testimonio y una experiencia eclesial para mí profundamente dolorosa. Desde mi punto de vista y desde mi experiencia personal es posible vivir, en mi caso, simultáneamente mi fidelidad a la Iglesia como jesuita y como sacerdote y también dedicarme al servicio de los pobres de Nicaragua desde la Revolución Popular Sandinista, sin embargo se me prohíbe conjugar los dos grandes amores de mi vida; en realidad no son dos sino uno solo (Mt 25). Termino con fe, esperanza y amor cristiano, deseando haber cumplido, a pesar de mis deficiencias, con las exigencias del Señor y de mi pueblo sobre mi vida. Una vez más les pido su oración y su acción solidaria.

# libros nuevos

FABRIS, Rinaldo (Ed.)

**Problemas y perspectivas de las ciencias bíblicas.** Sígueme, Salamanca, 1983, 490 pgs.

Dieciocho especialistas, especialmente italianos, participan en este libro. Nos presentan una panorámica de la situación actual de la investigación en diversos aspectos importantes de la Biblia.

La primera parte está dedicada a problemas de introducción bíblica. Ahí se estudian las "tradiciones" en el Pentateuco, la literatura intertestamentaria en apócrifos y escritores judíos, la literatura rabínica y los targumim, la literatura gnóstica y el nuevo testamento, y algunas cartas de la tradición paulina.

La segunda parte recoge nuevas orientaciones exegéticas. Hay capítulos para la historia de los orígenes en los primeros once capítulos del Génesis, el éxodo y la alianza, el Deuteronomio-Isaías, la crisis de la sabiduría en Job y Qohelet, tradición y redacción en los primeros doce capítulos del evangelio de San Juan, y la primera carta a los Corintios.

La tercera parte analiza puntos claves de la teología bíblica. Se nos presenta la redacción y teología de los evangelios sinópticos, de Pablo, la resurrección de Jesús, la iglesia primitiva, y la escatología e historia en el nuevo testamento.

El libro termina con una extensa reseña bibliográfica, sobre la Historia de Israel, y los comentarios y teología bíblica del nuevo testamento.

Los autores de cada capítulo son conocidos por los diversos libros que han publicado sobre estos temas, como por ejemplo Ugo Vanni, Prosper Grech, Siegfried Herrmann, Silverio Zedda y otros.

Ellos facilitan una moderna visión de conjunto de los diversos temas estudiados. Un libro útil para profesores y estudiantes de teología.

J.P.W.

DUVAL, Aimé

**El niño que jugaba con la luna,** Sal Terrae, Santander, 1984, 200 pp.

Después de zambullirme en la primera página no he podido abandonar la lectura hasta llegar al fin.

Su fama había llegado antes que el libro. Pero no es la sed de "best-sellers" que cautiva.

Influye por una parte la persona. Durante años las tonadas nostálgicas y penetrantes de Aimé Duval acompañan nuestras oraciones, nuestros sueños de adolescentes, nuestros pruritos existenciales de descontento y protesta. Era parte de nuestra vida más íntima.

Está además el aditivo del misterio. Después de una carrera fulgurante el músico jesuita abandonó abruptamente

los escenarios. En torno a él se tejieron toda una serie de suposiciones y leyendas que sólo ahora, pocos meses después de su muerte, quedan desentrañadas. Habría caído en el infierno del alcoholismo y estaba tratando con todas sus fuerzas de salir de él.

Pero sobre todo cautiva en este relato esa sinceridad tan poco común. Se describe la hondura del hoyo sin paliativos. Tampoco, como es tan frecuente en las autobiografías apologéticas, se responsabiliza a otros de los propios límites. El personaje "mítico" cae del pedestal y, curiosamente, por eso mismo resulta más cercano y querido.

Cuánto más sinceras (cuanto más fascinantes) serían las vidas de los grandes personajes si se atrevieran a desnudar sus rincones más oscuros (que a nadie faltan) como lo hace aquí Duval.

El propósito del autor es, hasta cierto punto, limitado. Ayudar a quienes tienen su mismo problema enseñándoles que es posible superarlo.

El valor de la obra supera, sin embargo, este propósito. El incidente concreto (alcoholismo) adquiere las dimensiones de lo "arquetípico" y encierra en sí las mil pequeñeces que nos humillan y acobardan, pero que no definen a la persona. Es la actitud frente a ellas la que distingue, como en Aimé Duval, a los que alcanzan a ser hombres grandes.

E.O.

RENARD, Alexandre

**Las religiosas en la hora de la esperanza.** Edit. Herder, Barcelona, España, 1982, 116 pgs.

El libro recoge las conferencias que el Cardenal Renard pronunció ante diversos auditorios de religiosas.

Después de un primer capítulo sobre la condición de la mujer en el plan de Dios, y su misión en el mundo y en la Iglesia ("artífice de la renovación de la Iglesia", la califica el Cardenal, "llamada a participar en la misión evangelizadora, sacerdotal y pastoral de la Iglesia", pg. 36), trata en el capítulo segundo del "ser" de la vida religiosa: la religiosa, testigo de la entrega radical a Cristo en una Comunidad que es testimonio de amor fraterno.

En el capítulo tercero el Cardenal, desde su experiencia de Obispo, sitúa a la vida religiosa apostólica en la Iglesia local llamada diócesis: ¿qué es lo que un Obispo espera de las religiosas? ¿cómo se siente él mismo interpelado por ellas?

El último capítulo está dedicado a la vida religiosa contemplativa, la "cuña avanzada" (pg. 111), "uno de los principales tests de la vida espiritual de la Iglesia" (pg. 92).

Libro sencillo, claro, al alcance de cualquier religiosa.

Félix Moracho, S.J.

BORRIELLO, Luigi

**El mensaje espiritual de Carlos de Foucauld,** Edit. Sal Terrae, Santander, España, 1981, 152 pgs.

El libro es una breve, pero atra-

yente biografía de Carlos de Foucauld, y una presentación de su espiritualidad de "hermanito de Jesús", entregado al seguimiento de Jesús de Nazaret, sencillo, pobre, trabajando manualmente, viviendo en amistad y fraternidad con todos: el Dios vivo con nosotros.

Carlos entendió que sólo se puede ser "presencia de Dios", hermano y salvador de todos, viviendo, con un corazón universal, entre los pobres y marginados: uno más con ellos y como ellos, como Jesús.

Félix Moracho, S.J.

HUME, Basil

**Ser un peregrino,** Sígueme, Salamanca, 1984, 232 pp.

El Cardenal Basil Hume, Arzobispo de Westminster, es una de las personalidades eclesiológicas más celebradas en la actualidad. Ha llevado a Sínodos y convenciones episcopales su poesía y candor benedictinos junto a su delicada ironía inglesa.

El libro que ahora presentamos, best-seller traducido ya a varias lenguas, trata de la vida espiritual, sus principios, su práctica, así como de la doctrina de la iglesia en general.

La mayor parte ha sido compuesta a base de sermones formales, alocuciones, homilías, y notas preparadas para ocasiones diversas, pero algunas páginas han sido también compuestas especialmente para esta ocasión.

El libro —dice el autor— no está pensado para ser leído sin interrupción desde el principio hasta el final. Se puede tomar para la reflexión en el orden que se quiera.

Está dividido en breves capítulos de contenido claramente indicado en sus títulos.

R.S.

BORST, James

**Método de oración contemplativa.** Edit. Sal Terrae, Santander, España, 1981, 96 pgs.

STINISSEN, Wilfrid

**Meditación cristiana profunda.** Edit. Sal Terrae, Santander, España, 1982, 212 pgs.

Dos libros más sobre la oración personal. No sobre la oración vocal o sobre la oración meditativa, discursiva, sino sobre la oración contemplativa, entendida la contemplación en sentido amplio:

Indudablemente que lo importante no es cómo oro, sino cómo vivo. Pero es imposible tener a Dios en el centro del corazón y de la vida, y estar entregado en cuerpo y alma a su causa, que es la causa de la libertad y fraternidad de todos los hombres, sus hijos, sin tratar habitualmente con EL. Sin fe, sin amor, sin una comunicación continua con Dios, es imposible que EL tome el mando de nuestra vida, que es lo mismo que ser plenamente libres de todo y de todos, para el amor, el compromiso y el servicio: libres para liberar.

Borst vive esa necesidad de rela-

cionarse diariamente en fe y amor con el Dios vivo. El amor más intenso muere si las personas no se relacionan. Para amar de verdad es preciso dedicar tiempo a compartir con la persona amada. No hay verdadera decisión de amar a mi Dios, si no oro todos los días, uno tras otro.

Borst describe sencillamente las fases de esta oración, sus cualidades y ventajas, su razón de ser, sus dificultades, sus raíces evangélicas.

El libro "Meditación cristiana profunda" es más complicado, teológico, aunque el autor afirma que ha sido escrito para los que quieren aceptar ser principiantes.

Después de describir en el primer capítulo algunas características de la meditación cristiana, en el sentido de oración interior, o simplemente de oración, esboza en el segundo una antropología cristiana, respondiendo a la pregunta ¿quién soy yo? Sólo cuando amamos a Dios y a los demás, activa y comprometidamente, somos completamente nosotros mismos. En la oración, como en el amor y en la vida, está comprometida toda la persona. Y tenemos que aceptar nuestra condición humana y corporal, como también toda la historia de nuestra vida, para poder vivir en el amor y en la entrega (capítulo tercero).

Los capítulos cuarto y quinto nos dicen que la oración verdadera, como expresión de una vida y un amor, no pueden reducirse (como tampoco ellos), a un tiempo y lugar, mucho menos a un ejercicio técnico. Es una nueva relación con las personas, con las cosas, un vivir plenamente el presente. Es amar, darse, servir siempre.

La oración de Jesús es un ejemplo vivo de esta "meditación cristiana profunda" (capítulo sexto), que es contemplación (capítulo séptimo).

Termina el libro con veinte ejemplos de meditación, destinados a ser más que leídos, practicados.

El libro contiene frecuentes referencias a las experiencias de la meditación oriental, zen y otras. ¡Ojalá entendamos, de una vez por todas, la diferencia esencial que hay entre esos métodos orientales de meditación y la oración cristiana, que es esencialmente una relación personal de amor con Dios, nuestro Padre! Es algo así como la diferencia que existe entre un viaje de bodas y un viaje que se hace en solitario, siguiendo el mismo itinerario.

Félix Moracho, S.J.

**RAGUIN, Yves**  
Orar la propia vida. Sal Terrae, Santander, 1984, 104 pp.

Ejemplar de la Biblioteca Breve, donde el autor trata de ofrecer "una respuesta concreta a la pregunta de muchas personas que no ven cómo orar".

Para ello se parte de recordar que "la oración es la expresión de mi relación con Dios. Esa relación debe expresarse en toda mi vida, porque toda ella, fibra a fibra, es relación con Dios. Por tanto, mi oración debe asumir todas las variantes de mi actividad humana". De ahí el título.

El libro tiene tres partes que tratan, respectivamente, de "la oración en la fe", "la práctica de la oración" y "el despliegue de la oración".

El autor, misionero en Taiwan, confiesa sentirse impresionado y estimulado por la espiritualidad y expresividad religiosa de las culturas del extremo oriente. Algo de eso quedaría asumido también en estas páginas.

**SCHAFERS, Bernhard**  
Introducción a la sociología de grupos, Herder, Barcelona, 1984, 320 pp.

Esta obra, compuesta de catorce temas originales escritos por diez prestigiosos especialistas, quiere ser una introducción sistemática a las principales teorías acerca de los grupos sociales y a la "estructura interna" de los mismos. Destaca así mismo la importancia de los grupos en diversos campos de acción, como la familia, el trabajo, los procesos de enseñanza y aprendizaje, las personas de la misma edad y el deporte.

Al mismo tiempo, estos trabajos pretenden ser una introducción a la sociología. Los grupos, realidad percibida y experimentada por todo individuo, constituyen un modelo para el estudio de los procesos de integración en la comunidad y en la sociedad. Esta hecho, por sí solo, nos indica que una introducción a la sociología de grupos es también una introducción a la sociología general. Por ello, esta obra lleva implícita una explicación sistemática de los conceptos sociológicos básicos.

Es un estudio destinado a profesores y estudiantes de sociología, pedagogía y psicología. También será de provecho para aquellas personas que siguen la evolución de nuestra sociedad contemporánea.

**CHARBONNEAU, Paul-Eugene**  
Adolescencia y Libertad, Herder, Barcelona, 1982, 292 pp.

Cuando la educación del adolescente versa sobre su libertad, ello supone en primer lugar una atenta reflexión, constantemente recomenzada por parte de los educadores. Además, exige una praxis claramente definida. Hay que llevar al adolescente hacia la libertad, pero esto no se logra apelando a circunstancias fortuitas o a intuiciones aproximativas. Es imprescindible que los padres desarrollen una clara visión de lo que es esa libertad, qué significa el momento de la adolescencia y cuáles son los caminos que permiten que una y otra se encuentren en un mismo proyecto de vida ya iniciado. Como orientadores, deberán saber cuáles son las "condiciones" necesarias para que el adolescente tenga acceso a una libertad auténtica. El joven jamás se liberará en la ignorancia o en la autocomplacencia. Así como se afirma que se aprende a nadar nadando, hay que comprender que el joven adquirirá la plenitud de su "ser libre" en el ejercicio de una libertad inicial. Tal plenitud sólo se conseguirá si el adolescente responde a los desafíos que le plantea la vida, bajo el estímulo comprensivo, pero exigente y realista, de sus propios

padres. Lógicamente, la libertad o es incondicional o no existe. Empero, la vida impone "condiciones" que, en vez de convertir la libertad en algo relativo, configuran el camino que conduce a su eclosión. Educar una libertad es colocar al joven ante estas condiciones existentes a las que se enfrenta, con objeto de que a través de ellas se vuelva apto para el difícil ejercicio de una libertad que puede resultar algo desastroso o algo espléndido.

"Adolescencia y libertad" es una obra que viene a contribuir a una mayor comprensión y a una mejor actuación dentro del proceso educativo. Paul-Eugene Charbonneau, figura ampliamente conocida en los medios educativos y culturales del Brasil, examina en ella con rigurosa propiedad e inquietante profundidad los distintos factores que se combinan para permitir que "cada uno llegue a ser aquel que es".

**MEYER, Joachim E.**  
Angustia y conciliación de la muerte en nuestro tiempo. Herder, Barcelona, 1984, 156 pp.

La base del presente estudio no son las experiencias en el trato con los moribundos, sino los conocimientos de la psiquiatría, de la psicoterapia y de la psicodinámica sobre la angustia ante la muerte de los enfermos neuróticos. Las preocupaciones del individuo por su finitud y la actitud pública ante la muerte, la cual se tiende a ver hoy como un hecho natural que no debe ser objeto de temor, no se pueden conjugar entre sí. El autor defiende la tesis de que el dilema del hombre moderno radica en esta discrepancia entre la actitud individual y la actitud colectiva ante el morir y la muerte.

## LIBROS RECIBIDOS

**CHI-YI, Chen**  
Economía Laboral, UCAB, Caracas, 1984, 328 pp.

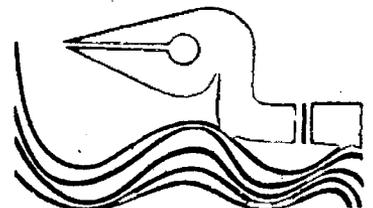
**AYERRA, Jacinto**  
Jesucristo, la Iglesia y el hombre, SPEV Caracas, 1984, 384 pp.

**SALZER, Jacques**  
La expresión corporal, Herder, Barcelona, 1984, 228 pp.

**JOURNET, Guy**  
La mano y el lenguaje. La dislateralización, Herder, Barcelona, 1984, 232 pp.

**GRANTO ALOS, Jesús**  
El autismo, Herder, Caracas, 1984, 160 pp.

**VELS, Augusto**  
Diccionario de Grafología, Herder, Barcelona, 1983, 532 pp.



# diálogosocial

Revista mensual centroamericana



*Una aproximación científica y periodística a los sucesos que conmueven la realidad latinoamericana y en especial a Centroamérica, en la óptica del proyecto histórico de nuestros pueblos. Un intento de pasar revista a los acontecimientos económicos, políticos, sociales y culturales con el ojo clínico e incisivo que ayuda a encontrar la verdad*

Edita:

*Centro de Capacitación Social.*

*Suscribase por correo aéreo al  
Apartado 9A-192  
Calle 66 Ae.  
Panamá, R. P.  
Teléfono: 26-6971*

Costo para Latinoamérica y España  
US\$25; EE.UU., Europa y Canadá US\$35;  
Africa, Asia y Oceanía US\$40.



# Banco de Maracaibo

## fundado en 1882

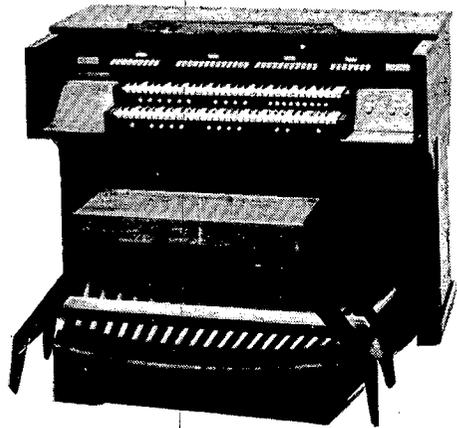
la entidad bancaria más sólida y antigua del país

EN EL BANCO DE MARACAIBO  
SUS AHORROS SE CONVIERTEN  
EN UNA META REAL



# ZAPATERIA DEL NIÑO

Estación Plaza Sucre  
C.C.C. Tamanaco - Nivel C-2  
CARACAS



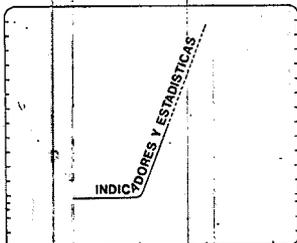
ORGANOS LITURGICOS

RODGERS, suena igual a tubos.  
HAMMOND, más económico, muy conocido  
por su efectividad y sonido.

# Musikalia

Pinto a Miseria 104, Tel. 45.32.28  
Caracas 101

## VENEZUELA EN CIFRAS



Domingo Méndez R.

CURSO DE  
FORMACION SOCIOPOLITICA  
No. 7

# comunicación

ESTUDIOS VENEZOLANOS DE COMUNICACION

NUEVO  
PERIODISMO



Nº 37

LA EDUCACION  
EN VENEZUELA

15

CERPE

EDUCACION BASICA  
LA COMUNIDAD  
EDUCATIVA

CERPE

CENTRO DE REFLEXION Y PLANIFICACION EDUCATIVA

## DISTRIBUIDORA CENTROS

GUMILLA PELLIN CERPE

LE OFRECE LAS PUBLICACIONES  
DE LOS CENTROS

GUMILLA, PELLIN Y CERPE

Y LE PROPONE ALGUNOS REGALOS  
QUE USTED PUEDE HACER

- \* Una suscripción a la Revista SIC  
(Bs. 100)
- \* La colección del CURSO DE FORMACION SOCIOPOLITICA  
(27 folletos, Bs. 140)
- \* La colección del CURSO LATINOAMERICANO DE CRISTIANISMO  
(13 folletos, Bs. 60)
- \* Los últimos 10 números de la Revista COMUNICACION  
(Bs. 250)
- \* La serie LA EDUCACION EN VENEZUELA  
(19 folletos, Bs. 100)
- \* Una suscripción al BOLETIN DE INVESTIGACIONES EDUCATIVAS (IEV)  
(un año, Bs. 60; dos años, Bs. 100)
- \* La piedra que era Cristo, de Miguel Otero Silva  
(Bs. 40)
- \* Golpes a mi puerta, de Juan Carlos Gené  
(Bs. 20)

DISTRIBUIDORA  
CENTROS

GUMILLA PELLIN CERPE

Avda. Cristóbal Rojas 16 - Santa Mónica  
Ap. 40.225 - Tfs. 661.28.40 y 661.95.15  
CARACAS 1040 - A - VENEZUELA