

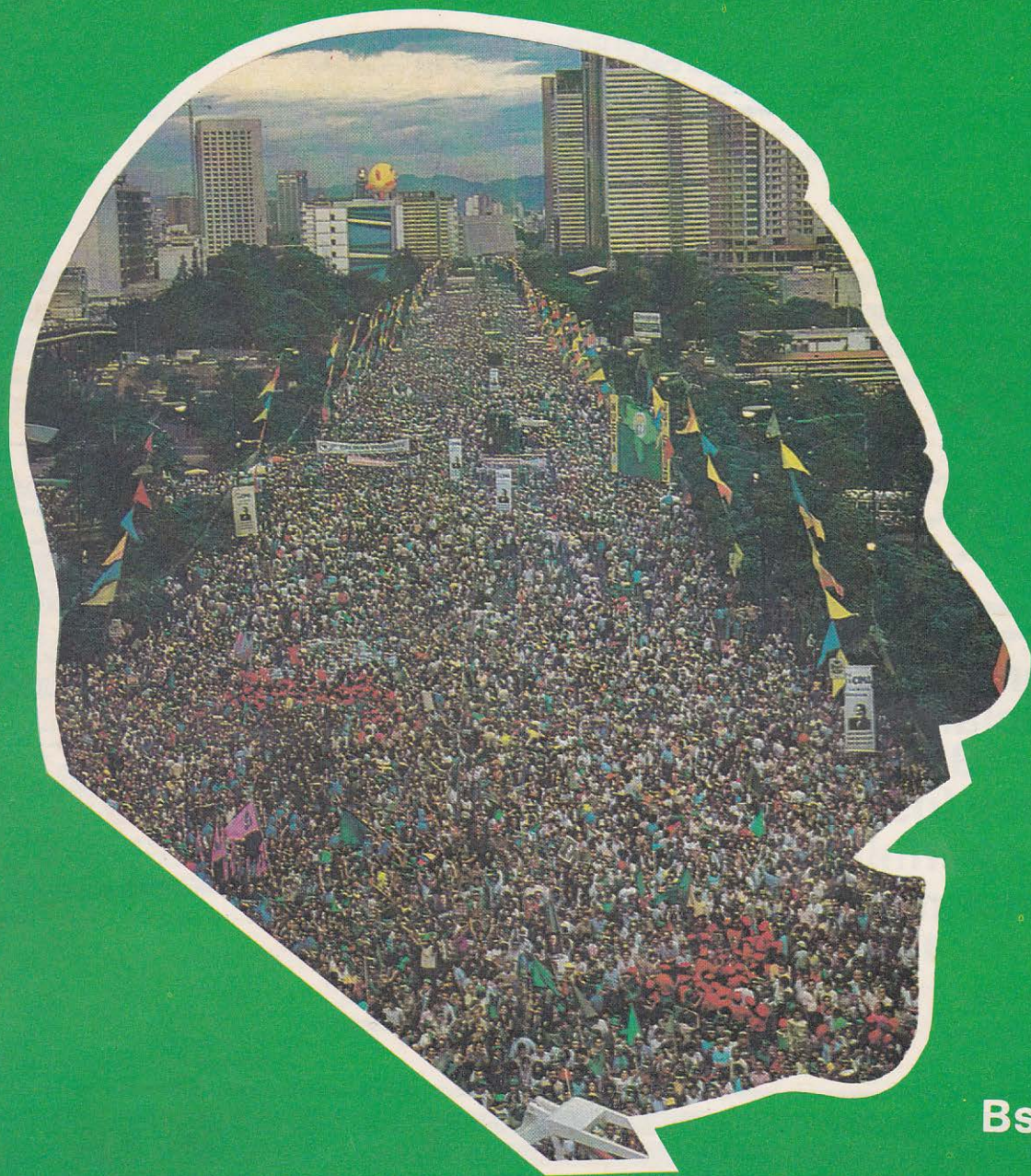


CENTRO  
GUMILLA

AÑO XLIX — No. 481 — ENERO 1986

## 40 AÑOS DE COPEI

- \* Las medidas de fin de año
- \* Los desempleados
- \* El imperio Cisneros
- \* El Sínodo de los obispos
- \* ¿Democracia en Centroamérica?



Bs.15



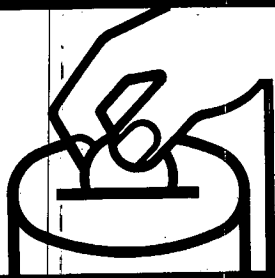
# EN VENTA EN LAS SIGUIENTES LIBRERIAS

## CARACAS

CENTRO .....	Distribuidora Estudios, Siglo XX, Washington, Kuai-Mare, Kiosko Punto, Julio González, Pasaje Zingg, Baralt, Cultural Venezolana, Ateneo (Los Caobos).
CANDELARIA .....	Librería San Pablo.
SABANA GRANDE .....	Suma, Nuevo Mundo, Kiosko Ediciones Internacionales, Tecni-Ciencia, Maxy's.
ESTE .....	Lectura, Las Mercedes, Centro Plaza, Noctua, Kiosko C.C.C. Tamanaco (Nivel C-1, Paseo peatonal).
UCV .....	Pasillo de Ingeniería, Parroquia Universitaria.
LOS CHAGUARAMOS .....	Divulgación.
UCAB .....	COP-SU.
PARQUE CENTRAL .....	Destino, Kiosko El Universal.

## INTERIOR

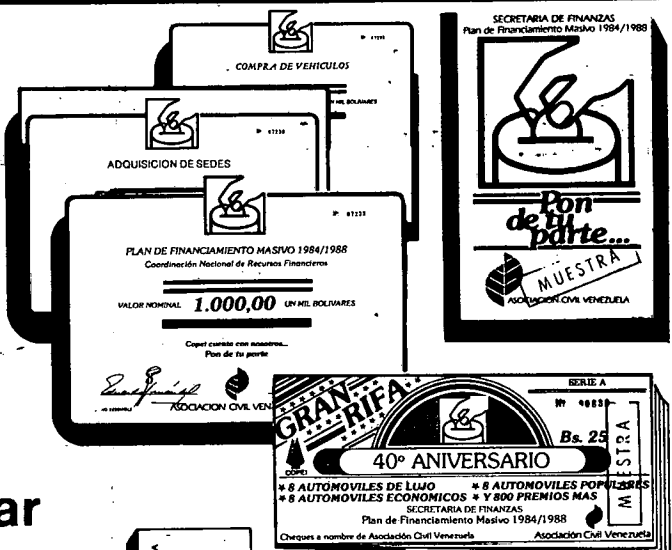
BARQUISIMETO .....	San Pablo, El Estudiante, Universitaria, Técnica San José.
CIUDAD GUAYANA .....	Kiosko El Universal.
CORO .....	Génesis.
MARACAIBO .....	Europa - Costa Verde, El Quijote, Book Shop, Cultural.
MARACAY .....	Centro Comercial CADA, Librería-Editorial Universitaria.
MERIDA .....	Los Comuneros.
VALENCIA .....	Central, Bar Rest. Hawai, Cultural, El Viñedo, Majai, UC: Librería Educación, Relaciones Industriales.
VILLA DE CURA .....	Principal.



# Pon de tu parte...

...e impulsemos la nueva democracia

**El Plan Nacional de Financiamiento Masivo 1984-1988 pone a tu alcance los instrumentos que te permiten seleccionar la forma más conveniente para encauzar tu participación.**



**COPEI**  
40 años  
Plan de Financiamiento Masivo 1984/1988



Asociación Civil Venezuela

- Cotización Permanente
- Libreta de Estampillas
- Bonos
- Rifas
- Cenas



Formulario de inscripción para el Plan de Financiamiento Masivo 1984/1988, con campos para nombre, dirección, y selección de instrumentos.

Edif. Centro Valores, local 2  
Esquina Luneta — Apartado 4838  
Tfs. 563.50.96, 563.60.96 y 563.87.94  
CARACAS 1010-A — VENEZUELA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.  
Director: Arturo Sosa A., S.J.  
Jefe de Redacción: José A. Lázcano, S.J.  
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA  
Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

**TARIFAS DE SUSCRIPCIÓN**  
(diez números al año)

**VENEZUELA**

Correo ordinario:	Bs.	150,00
Suscripción de apoyo:	Bs.	300,00
(Forma de pago: por giro postal o telegráfico, valor declarado, cheque bancario, correo o en nuestras oficinas).		
Número suelto:	Bs.	15,00

**EXTRANJERO,**

Bs. US\$

Correo ordinario:	170,00	20,00
Correo aéreo:		
* América	235,00	30,00
* Europa	300,00	35,00
* Asia, Africa, Oceanía	360,00	40,00
Suscripción de apoyo	50,00	

**AGENCIAS EN EL INTERIOR**

**Barquisimeto:** Centro Gumilla. Av. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Telf.: 42.02.12. Barquisimeto (Edo. Lara).

**Maracaibo:** Angel María Martínez Munárriz, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apto. 724. Telf: 51.99.19 Maracaibo (Edo. Zulia).

**Maracay:** C.A. Montero. Av. 19 de Abril CADA. Departamento Librería y Revistas Maracay (Edo. Aragua).

**Mérida:** Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún No. 27-22 (frente al Liceo Libertador).

**Puerto Ordaz:** Javier Asarta. Colegio Loyola-Gumilla. Telfs. 22.84.88 y 22.86.60

**Valencia:** Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Telf: 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).

**Aníbal Lampert.** Papelería Central, Av. Montes de Oca, No. 98-41. Telf: 86.570.

Impresión: Impresos Urbina C.A. Telf.: 42.60.04  
Depósito Legal pp. 78-0705.

## Sumario

<i>Aplicación del Sínodo a la Iglesia venezolana</i> Editorial	2
<i>40 años de COPEI</i> Editorial	4
<i>De la oposición a la esperanza</i> Gustavo Tarre Briceño	6
<i>Historia de una desesperanza</i> Juan José Monsant A.	8
<i>Veinte años después de una ruptura</i> Otto Maduro	10
<i>¿Qué tipo de partido es COPEI?</i> Arturo Sosa A.	12
<i>Yo, cristiana común y corriente...</i> Mireya Escalante	16
<i>Aumento salarial y recuperación económica</i> Miguel A. Rodríguez F.	18
<i>Medidas de fin de año</i> M. Ignacio Purroy	20
<i>Notas sobre la política nacional 1986</i> José Vicente Rangel	26
<i>El largo camino del desempleo</i> Juan	27
<i>El "tigre" de la colina: El imperio Cisneros</i> Marcelino Bisbal	31
<i>Sínodo Extraordinario: Reafirmación sin avances</i> Eduardo Ortiz	35
<i>Centroamérica: ¿Aperturas democráticas?</i> William Castillo	38
<i>Vida Nacional</i>	40
<i>Comentarios</i>	24
<i>Libros Nuevos</i>	47
<i>Documentos:</i>	
— <i>El Sínodo de los Obispos</i>	41
— <i>Homilía de Mons. Salas</i>	45

**SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.**

# APLICACION DEL SINODO A LA IGLESIA VENEZOLANA

Del 24 de Noviembre al 9 de Diciembre se reunió en Roma el Sínodo extraordinario para celebrar, verificar y promover el Concilio Vaticano II con ocasión de cumplirse los 20 años de su clausura. Nosotros como cristianos nos hemos mantenido en comunión con la Iglesia en Sínodo. Hemos orado antes de su realización y durante ella, hemos seguido su desarrollo con preocupación y esperanza, hemos meditado delante de Dios la Relación Final que nos ofrece, y ahora, como muestra de nuestra voluntad de asumirlo y promoverlo, presentamos aquí nuestra lectura. El Sínodo es universal y por eso su mensaje tiene en cuenta muy diversas situaciones; unas nos tocan muy de cerca y otras, por referirse a lugares y problemas más remotos, nos resultan más lejanas y nos piden tan sólo simpatía y solidaridad. De ahí la necesidad de leerlo situadamente. Aunque el mensaje central ciertamente que nos afecta y nos parece bastante alentador.

## LLEVAR EL CONCILIO A LA PRACTICA

La relación final del Sínodo se abre, como no podría ser menos, expresando "la común voluntad de llevar el Concilio a la práctica y a la vida de la Iglesia" y concluye solemnemente: "Hemos celebrado y verificado el Concilio y nos hemos comprometido a promoverlo". Nosotros nos hemos formado como hombres de Iglesia en el Concilio y no podemos concebir un cristianismo prevaticano. No pensamos que el Concilio es una panacea. Abre una época con intuiciones raigalmente cristianas. Pero ese vino nuevo (por genuino) se vierte a veces en odres que difícilmente pueden contenerlo. Por otra parte la simpatía con la que se abre al mundo, tan desbordante y de tan buena ley, no calibró suficientemente el pecado estructural de ese mundo al que como Samaritano se aprestaba a ayudar. Esas insuficiencias no fueron negativas: Si sus documentos no hubieran sido de transición, los cristianos a quienes se dirigían no hubiéramos podido hacer camino a través de ellos. Y la Iglesia tenía que asumir el mundo con generosidad y comprometerse con él para poder denunciar con autoridad su situación de pecado y curarlo desde dentro.

A nosotros nos ha hecho el Concilio; hemos caminado a partir de él y con su impulso. Por eso saludamos de corazón la asunción que de él hace el Sínodo, tras sopesar sus frutos durante estos 20 años. A los 20 de su inicio sacamos ya un número de esta revista (No. 445, mayo 1982) como homenaje, síntesis y aplicación al país. Con gusto volvemos ahora a glosar el Concilio porque pensamos que ni nosotros ni nuestro ambiente lo hemos asumido aún plenamente.

## EL MISTERIO DE LA CRUZ

La Iglesia en el Sínodo se ha presentado como "sometida al Verbo de Dios, celebrando los misterios de Cristo para la salvación del mundo". La Iglesia se siente toda referida a Jesús como misterio de salvación, es decir como vida del mundo. Cuanto más se convierte a ésta su entraña y se deja estructurar por ella, más toma la figura de

una Iglesia en comunión; y la piedra de toque que calibra la calidad cristiana de esta figura es la Cruz de Jesús. Si la Iglesia no está crucificada, no es la de Jesús, no encierra ya misterio, no es capaz de salvar al mundo y aliena a sus adherentes en un simulacro de sacralidad. Este nos parece ser el resumen de la Relación Final del Sínodo y nos suena como los mensajes que el profeta apocalíptico, como mensajero de Dios, envía a las Iglesias y muy concretamente a la nuestra.

"La misión primaria de la Iglesia bajo el impulso del Espíritu Divino es predicar y testificar la buena y alegre noticia de la elección, la misericordia y la caridad de Dios, que se manifiestan en la historia de la salvación y que llegan a su culmen en la plenitud de los tiempos por Jesucristo, y ofrecerlas y comunicarlas a los hombres como salvación por la fuerza del Espíritu Santo".

El misterio que tiene la Iglesia es el del amor misericordioso de Dios. Por eso este misterio toma la forma de evangelio: buena y alegre noticia. Este evangelio constituye a la Iglesia y la impulsa a testificarlo de palabra y sobre todo con su vida, una vida que se comunica como amor misericordioso. La comunicación horizontal y abierta de este amor misericordioso establece vínculos de comunión, tanto en el interior de la Iglesia como en la sociedad a la que, desde dentro, sirve la Iglesia. Esta unión, fundada en el amor que mantiene unidos respetando las diferencias, es nada menos que la comunicación del misterio de comunión del Dios cristiano, que no es un monarca solitario sino la comunidad del Padre el Hijo y el Espíritu. Conocer a este Dios es estructurar la vida como comunidad horizontal y abierta, acabando con prepotencias y discriminaciones. Por eso este misterio cristiano, predicado y vivido, es salvación para el mundo: evangelio.

Pero, como existe el pecado, la predicación de esta alegría trae contradicción. En cuanto la Iglesia toma en serio este misterio de que es portadora, su testimonio se plenifica como martirio. Se llega a cargar la Cruz del martirio cuando antes los cristianos crucifican su egoísmo, suficiencia y afán de seguridad, y la institución eclesiástica sus apatías de honra mundana, riqueza y autosuficiencia.

## MISTERIO DE SOLIDARIDAD: DEL TESTIMONIO AL MARTIRIO

Nos parece una gran cosa que el Sínodo, por insistir en el misterio de la Iglesia (que en definitiva es el de la encarnación de Dios en el mundo para salvar desde dentro lo que se había perdido) llegue tan naturalmente al misterio de la cruz. ¡Qué alentador que los eclesiásticos de mayor jerarquía reconozcan que "la Iglesia se hace más creíble si, hablando menos de sí misma, predica más y más a Cristo crucificado (cf. 1 Cor 2,2) y lo testifica con su vida"! Esta cruz no es ningún sucedáneo sino la participación en la cruz histórica de Jesús de Nazaret en la participación solidaria en la cruz de su cuerpo histórico. A esta "reflexión teológica nueva y más profunda" se ha llegado por la lectura de los

signos de los tiempos a la luz del Evangelio. Desde esta perspectiva de amor misericordioso se constata que "hoy crecen por todas partes el hambre, la opresión, la injusticia y la guerra, las torturas y el terrorismo y otras formas de violencia de cualquier clase". Por eso la teología desde los crucificados de la tierra "excluye la mera fácil acomodación que llevaría a la secularización de la Iglesia. Se excluye también la cerrazón inmovilista de la comunidad de los fieles en sí misma. Pero se afirma la apertura misionera para la salvación integral del mundo. Por ella no sólo se aceptan los valores verdaderamente humanos, sino que se defienden fuertemente: la dignidad de la persona humana, los derechos fundamentales de los hombres, la paz, la libertad de las opresiones, de la miseria y de la injusticia".

Desde la cruz se realiza la distinción sin separación "entre la misión espiritual y la diaconía a favor del mundo". Pues por ella se prueba que este servicio no es acomodación al orden establecido sino servicio a la fe que se realiza en la promoción de la justicia. Por eso "el Sínodo expresa su comunión con los hermanos y hermanas que padecen persecución por la fe y por la promoción de la justicia".

Queremos decir con sencillez que estos son los testimonios que, como sus llagas Jesús resucitado, ofrece en prueba de su autenticidad nuestra Iglesia latinoamericana, purificada en parte por los trabajos y la sangre de tantos hermanos nuestros, la mayor parte mujeres y hombres del pueblo, de los que es símbolo, como fue pastor, Mons. Romero. "Desde este punto de vista —reconoce el Sínodo— las Iglesias más antiguas pueden aprender mucho de las Iglesias recientes, de su dinamismo, vida y testimonio hasta el martirio de sangre por la fe".

## ENTRE EL TESTIMONIO Y LA INSTALACION

También en nuestra Iglesia venezolana este misterio de comunión ha tomado la figura del Crucificado. En nuestro país muchas mujeres (sobre todo ellas) pero también no pocos varones han admitido este misterio del amor misericordioso de Dios en sus corazones y se han entregado a testimoniarlo con su palabra y con su vida y a celebrarlo en sencillas y hermosas liturgias, no sólo memorables por la creatividad y solidez de sus formas sino por "la participación viva y fructuosa del misterio pascual de Jesucristo". Son sobre todo gente popular o solidarizadas con ese pueblo a quien se le niega cada vez más el pan, el trabajo y la participación. Este pueblo creyente y oprimido constituye las riquezas de nuestra Iglesia venezolana, como lo sintió y

testimonió el diácono San Lorenzo de su Iglesia romana pobre y perseguida. También participan de este misterio aquellos profesionales que buscan servir con sus talentos antes que maximizar sus ganancias y por eso son mirados con desconfianza y aun marginados en esta sociedad de cómplices. Y también aquellos miembros de la institución eclesial, incluso de su jerarquía, a quienes la misericordia de Jesús ha llevado cada vez más "a denunciar, de manera profética toda forma de pobreza y opresión, y defender y fomentar en todas partes los derechos fundamentales e inalienables de la persona humana".

Pero también tenemos que reconocer con el Sínodo que en nuestro país "hemos sido demasiado tímidos en aplicar la verdadera doctrina del Concilio". Ese ha sido el grave pecado de nuestra Iglesia: la tibieza paralizante (cf Ap 3,16). La causa nos la dice claramente el documento sinodal: "falta también discreción de espíritus no distinguiendo correctamente entre la apertura legítima del Concilio hacia el mundo, y por otra parte, la aceptación de la mentalidad y la escala de valores del mundo secularizado". Secularización es aquí instalación en el siglo (seculum), en este orden establecido, cosa que es perfectamente compatible con mil ceremonias litúrgicas que también son mundanas si falta "la participación viva y fructuosa del misterio pascual de Jesucristo". Así, falta de testimonio vivo y por lo tanto falta de trascendencia, nuestra Iglesia ha aparecido con frecuencia a los ojos de nuestros conciudadanos, más allá de nuestras palabras "como una estructura meramente institucional, privada de su misterio". A nosotros, miembros de la Iglesia venezolana, va dirigida sin duda esta dura advertencia del Sínodo a las Iglesias que se pliegan al orden establecido: Eso "lleva a la idolatría de la comodidad material (al llamado consumismo). De esto puede seguirse una especie de ceguera con respecto a las realidades y valores espirituales". La idolatría de la comodidad produce ceguera en nuestra Iglesia para experimentar el misterio de la misericordia y caridad de Dios y movida por ella comprometerse decididamente con nuestro pueblo sufrido, opción en la que "brilla el verdadero espíritu del Evangelio, Jesucristo declaró bienaventurados a los pobres (cf Mt 5,3; Lc 6,20), y El mismo quiso ser pobre por nosotros (cf 2 Cor 8,9)".

Esta pensamos que es la interpelación de la Relación Final del Sínodo a la Iglesia venezolana. Dios quiera que la asumamos con corazón contrito y abierto a la conversión. No faltan, gracias a Dios, testimonios de esta actitud a todos los niveles de nuestra Iglesia.

## HA MUERTO EL PADRE BARNOLA

*Con mucha consternación, al cierre de este número de SIC, hemos recibido la noticia del fallecimiento del Padre Pedro Pablo Barnola.*

*SIC debe gran parte de su vida al entusiasmo, pasión por Venezuela y fidelidad a la Iglesia del Padre Barnola. Por más de treinta años formó parte muy activa de su Consejo de Redacción y fue su Director entre 1949 y 1954, etapa nada fácil de la vida nacional.*

*Junto con el resto del país tan querido por el Padre Barnola y en la que ha cosechado estima y cariño, sentimos profundamente su muerte y rogamos a nuestro Dios, Padre Bueno, que reciba en su seno a este fiel servidor.*

# 40 AÑOS DE COPEI

Este mes de enero la democracia cristiana venezolana cumple 40 años de su existencia como partido político. En mayo se celebran los 50 años de la fundación de la Unión Nacional de Estudiantes (U.N.E.) en la que ya estaba en germen el futuro partido COPEI. Fueron dos hechos significativos para la historia contemporánea de Venezuela. Pero sobre todo fueron dos decisiones llenas de audacia y de valentía en medio de un ambiente hostil. Dos decisiones que en su origen fueron dos actos de fe en Venezuela y de aporte cristiano a su vida pública. No eran hechos circunstanciales, pequeñas maniobras electorales de corto aliento, sino expresiones de fe trascendente y de una lucha larga por construir un futuro justo y democrático.

Sin duda uno de los frutos logrados de esta presencia democristiana en la vida pública ha sido la desconfesionalización de la vida política venezolana. Paradójico pero cierto. Hoy los políticos de diversos partidos se muestran abiertos a lo cristiano y valoran la presencia y el aporte específico de la Iglesia a la sociedad venezolana. Hemos pasado de los tiempos de partidos "cureros" y "anticureros" a partidos aconfesionales (unos y otros) y a una presencia eclesial menos partidizada. En este logro la democracia cristiana ha tenido una contribución clave.

Hay otro aspecto en el que el aporte de COPEI parece indiscutible. Dada la real alteridad ideológica y social que en su origen había entre AD y COPEI, es decir, entre el partido que hegemonizó las alternativas políticas provenientes del Movimiento del 28 y el que se inspira en la democracia cristiana, COPEI ha contribuido también muy significativamente al hecho insólito en Venezuela (y también en América Latina) de la pervivencia de la democracia durante 28 años. En el primer período, tras la caída de la dictadura, como integrante leal decisivo del gobierno presidido por Rómulo Betancourt, asediado por la crisis económica y por los intentos de derrocamiento armado de diferente signo. Luego por la alternativa en el gobierno; ésta ha servido al menos para dar a la democracia un nuevo aire y una nueva esperanza de cambio cada cinco años. COPEI participa, junto con Acción Democrática, de las virtudes y de los logros de este sistema político. Al mismo tiempo adolece de las limitaciones y vicios que reducen nuestra democracia e incluso amenazan de su existencia. Por eso mismo la democracia venezolana vive hoy urgida de una nueva inspiración, de un nuevo estilo de hacer política y de poner al Estado al servicio de la colectividad. Porque, hay que decirlo todo, nunca antes en la historia de Venezuela se ha dado un trasvase tan escandaloso de los recursos públicos a la riqueza privada de unos pocos como en los años de esta democracia. Números cantan. Y nunca antes del período 1980-85 ha habido un quinquenio donde se conjuguen de modo tan naturalmente criminal el hambre y la carencia fundamental de 8 millones de venezolanos con el saqueo de los recursos públicos por vía financiera en favor de las cuentas privadas en el exterior y el subsidio del pago de la deuda de esos mismos. Más allá de la retórica de "los gobiernos del pueblo" están las cifras irrefutables que arrojan graves responsabilidades sobre los gobiernos de AD y COPEI. Por eso mismo no es menor la necesidad de renovación profunda de COPEI que la del sistema político en su conjunto. En ambos casos puede ser cuestión de vida o muerte.

Laureano Vallenilla Lanz presentaba el desenlace de la guerra de Emancipación y la manera en que los caudillos conducían al país al margen (y en contra) de la constitución escrita, como fruto orgánico de "la manera de ser de nuestro pueblo", determinada en definitiva por la geografía de la "estepa" que produce "hordas" y por tanto Atilas y Boves. El caudillo es así la "constitución orgánica" justificada por el "anarquismo" de ese pueblo. Así el dictador siempre es benefactor y sus excesos y atropellos son remedios necesarios para la inmadurez "civil" del pueblo. A pesar del rechazo del pensamiento del "cesarismo democrático" de Vallenilla por legitimador del gomecismo, hay un pensamiento similar que trata de justificar el hecho de que con gobiernos de AD y de COPEI, en clara divergencia con sus inspiraciones originales, se haya acumulado la riqueza venezolana en pocas manos y se hayan batido los records de corrupción anteriores. Según este pensamiento justificador, el modo de hacer política y gobierno de estos partidos, no es producto de su ideología e identidad, sino del pueblo venezolano. Como se ha escrito, para entender a Stalin como estadista no hay que estudiar a Marx sino la historia de la Rusia de los Zares. ¿Será ésta la

explicación de que partidos, diversos y contrapuestos en su origen como son AD y COPEI sólo hayan producido una alternancia aparente en el gobierno de modo que resulten dos caras de la misma moneda? Fácil y justificadora explicación que en definitiva convierte el vicio de los gobernantes en la virtud de adaptarse a los vicios del pueblo. A este respecto la pregunta que mucha gente se hace es: ¿hemos tenido algún gobierno realmente demócratacristiano en Venezuela? Unos responden que sí, pues la democracia cristiana, a pesar de su contenido aparente proclamado en los principios generales, no tiene más contenido real que lo demostrado en los dos gobiernos. Otros opinan lo contrario acudiendo a explicaciones más o menos "vallenillistas" para justificar la frustración de una alternativa esperada. Seguramente todo esto será objeto de reflexión y estudio para los demócratacristianos en este aniversario.

El origen de la democracia cristiana en Venezuela tiene sus raíces en un proyecto internacional católico que desde hace algo más de medio siglo inspira una presencia "moderna" de los cristianos en la política democrático-representativa contemporánea. Su inspiración —al igual que el de tantos partidos demócratacristianos en numerosos países— se fundamenta en la doctrina social de la Iglesia tal como fue formulada en su primer medio siglo de desarrollo. Esa inspiración le dio fuerza y mística para lanzarse y expandirse a contracorriente hasta llegar en Venezuela a ser un verdadero partido nacional policlasista. A medida que la inspiración tomaba cuerpo entraba en una manera concreta de hacer política y de alimentar el clientelismo y de transferir el poder a los grupos económicos. En esto ha habido muy poca alternancia en nuestros gobiernos. Hoy es un lugar común decir que nuestra economía se halla en un momento de cambio profundo. Queramos o no, los hechos nos obligan a cambiar. Y esos mismos hechos inexorables obligarán a cambiar el modo de hacer política y gobierno o sepultarán a los partidos que no respondan a esa necesidad.

La democracia cristiana celebra estos cuarenta años desde la oposición. Esto en Venezuela significa que tiene buena probabilidad de volver a triunfar por virtud del gobierno de turno. Pero ello no garantiza su real conversión a la nueva realidad del país ni su capacidad de hacer gestión de gobierno con mentalidad de 1990 y no de 1940. Tampoco su posible triunfo futuro garantiza su identidad fundamental de partido inspirado en las enseñanzas sociales de la Iglesia, incluyendo muy particularmente toda la inspiración más creativa de la Iglesia latinoamericana después del Concilio. Nosotros hemos notado particularmente esta ausencia, por haber sucumbido (nos parece) a una muy fácil y poco original táctica de la derecha de atribuir a infiltración marxista todo el aliento popular de la Iglesia postconciliar en América Latina. Sin duda alguna este doble aspecto de actualizarse a la realidad venezolana de hoy y a la actual inspiración social de la Iglesia latinoamericana estará presente en la discusión interna de la Democracia Cristiana. La Iglesia del Concilio ofrece una inspiración abierta que puede alentar a hombres comprometidos, con partidos socialdemócratas, socialistas o socialcristianos. Y esto es una realidad hoy en Venezuela. Pero a cualquiera de esas alternativas puede aportar algo muy positivo. Muy especialmente a la democracia cristiana que explícitamente proclama esa inspiración.

La revista SIC acompañó el nacimiento y el crecimiento de COPEI. La revista SIC celebró su primer triunfo electoral como triunfo para Venezuela y su democracia basada en la alternabilidad en el poder. La revista SIC ha procurado mantener esa libertad no partidizada que pide el Concilio a este tipo de instituciones eclesiales al tiempo que ha orientado su aporte político hacia una democracia que ofrezca vida, participación y poder al pueblo venezolano. Por eso deseamos a COPEI en sus 40 años una profunda renovación desde su propia inspiración y desde una sensibilidad cristiana por la dramática situación de pobreza de las mayorías. Como un aporte a esa reflexión dedicamos varios artículos de este número.

*Necesitamos su colaboración: cancele desde ya su suscripción 1986. Gracias.*

revista 

# 40 años de COPEI

*Hemos querido recoger en nuestra revista algunas reflexiones de personas vinculadas, actualmente o en años anteriores de su vida, al pensamiento social cristiano. Gustavo Tarre Briceño es un conocido dirigente copeyano, subjefe de la Fracción Parlamentaria de su partido; Otto Maduro se separó de COPEI en 1967 para formar la Izquierda Cristiana; Juan José Monsant se separó hace tres años cuando ocupaba en COPEI el cargo de Secretario de Relaciones Internacionales. Deseábamos una mayor participación copeyana en estas reflexiones; las múltiples ocupaciones de posibles colaboradores y las fechas de cierre de este número han imposibilitado estos aportes; esperamos poder recibirlos próximamente.*

*Se complementan estas reflexiones con los aportes politológicos de Arturo Sosa A. a partir de los análisis del libro de Ricardo Combellas.*

*La espontánea colaboración de Mireya Escalante, que no pretende hacer un análisis partidista o ideológico sino ofrecer un testimonio personal de "cristiana común y corriente", refleja la experiencia de muchos cristianos que, hace unos lustros vivieron gozosos su pertenencia eclesial en la periferia copeyana. (N. de la R.)*

## DE LA OPOSICION A LA ESPERANZA

### Gustavo Tarre Briceño

Escribir un comentario sobre los cuarenta años de COPEI no es tarea fácil para quien ha militado en ese partido durante más de la mitad de su vida. Sin embargo pienso abordar el tema con crudeza y espero que con realismo.

La primera pregunta que me hago no es precisamente original pero pienso que hoy es especialmente pertinente cuando COPEI, partido demócrata cristiano, completa cuatro décadas.

¿Hay lugar, terminando el siglo XX, para partidos de inspiración cristiana? La pregunta es válida no sólo para Venezuela sino para el resto del mundo, especialmente para Europa y América Latina. Para mí la respuesta es tajantemente afirmativa. Cada día más afirmativa

Ya nadie ve en el marxismo ortodoxo un modelo a seguir. De la Unión Soviética a Cuba y de Polonia a Kampuchea, el comunismo no es más que un catálogo de fracasos, frustraciones, represión y atropellos.

El socialismo democrático europeo, en ejercicio del poder en tantos países, se ha convertido en un cascarón de retórica de izquierda que envuelve políticas económicas y sociales que en nada se diferencian de las aplicadas en iguales circunstancias por gobiernos conservadores. Lo social demócratas hispanoamericanos no presentan, en líneas generales, mejor imagen. La deuda externa ha convertido a los gobiernos de esta tendencia —con la clara excepción del peruano— en los mejores gestores de la banca internacional.

En el otro extremo, la derecha, rezoando roídas banderas y viejas recetas económicas, tiene hoy el viento en popa. De Reagan a Chirac y de Marga-



rett Thatcher a Roraima, viejos slogans y antiguos planteamientos recobran actualidad: liberalismo, "laiser faire", librecambismo, "liberación" de las fuerzas productivas, libertades económicas, rechazo al Estado. Hemos vuelto a los últimos días del siglo XIX.

¿Estas son las únicas alternativas? Para quienes creen en el mandato de amor al prójimo; para quienes piensan que por encima del beneficio individual y del provecho personal está el bien común; para quienes aspiran ver en la solidaridad el motor fundamental de la vida social; para quienes sostienen que la dignidad de la persona humana está por encima de todo; para quienes comulgan con la idea de que el desarrollo económico está en función del hombre y de todos los hombres; para quienes rechazan cualquier violación a los derechos humanos; para quienes así pensamos, tiene que haber otra salida, otro camino: El social cristianismo que en Vene-

zuela encarna COPEI.

Se trata de un movimiento político con un cuerpo doctrinario sólido y coherente pero que ha fallado y falla a la hora de trasladar esos planteamientos filosóficos a programas concretos. En 1986 COPEI requiere presentar al país una visión social cristiana de la economía; un enfoque claro y armónico del desarrollo; una visión nueva de la dinámica social. Esta carencia la conoce COPEI y para dar respuesta a ella se ha convocado para este año un Congreso Ideológico. Concebido como un modelo de participación democrático, este evento tiene por objeto un inmenso esfuerzo de imaginación creadora para lograr que los principios que inspiran a la Democracia Cristiana se concreten en un mensaje a los venezolanos y en el fundamento del programa de gobierno para 1989. Mensaje para un país en crisis. Mensaje para una Nación que cada vez confía menos en sus dirigentes, en sus partidos y en sus instituciones. Mensaje en el cual hay que establecerle a Venezuela metas y prioridades.

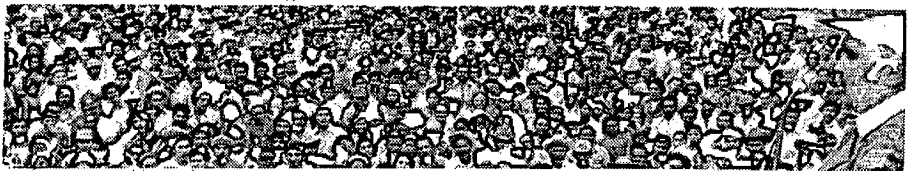
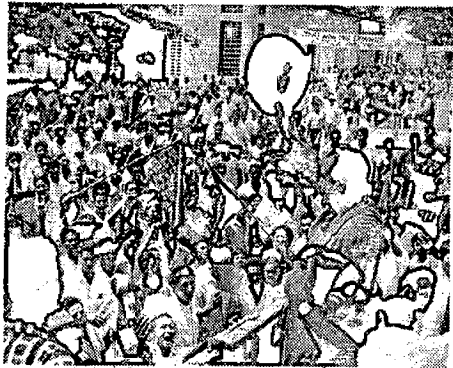
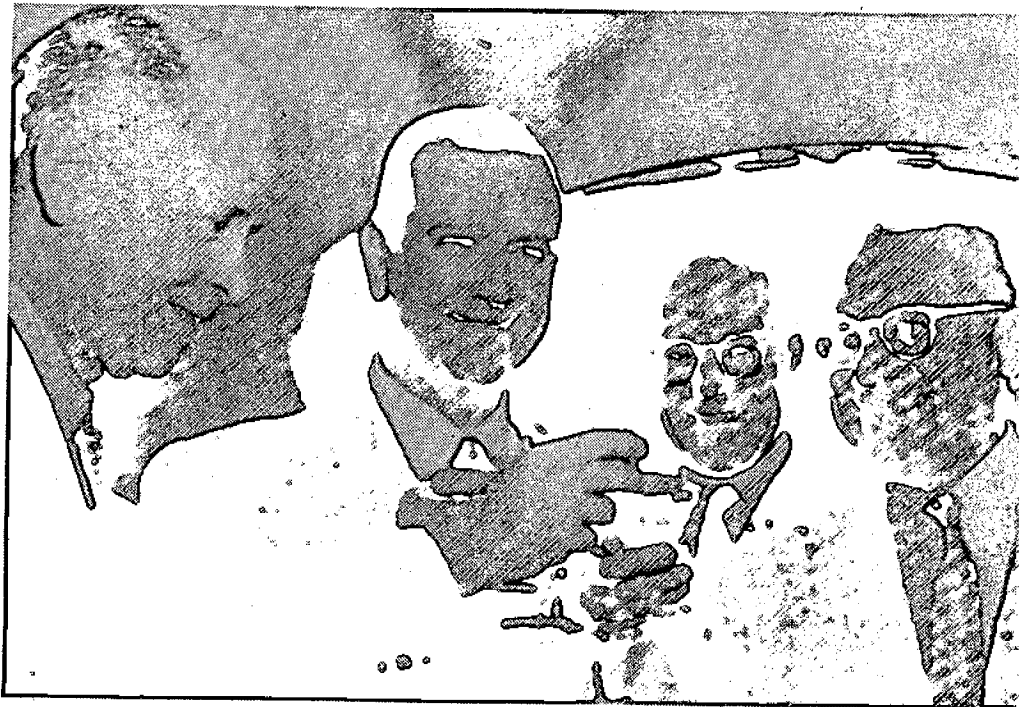
El cuadragésimo aniversario se presenta en momentos en los cuales la imagen de COPEI está muy deteriorada. Menos del veinte por ciento de opinión favorable en las encuestas. ¿Por qué? ¿Cómo es posible que COPEI no haya logrado capitalizar el inmenso descontento que ha generado la administración del Presidente Lusinchi? Algunos han explicado esta circunstancia en una supuesta debilidad de la oposición copeyana. No comparto esta opinión. A pesar de haber planteado al gobierno acuerdos en áreas fundamentales, en la llamada línea de "oposición de servicio nacional", COPEI ha sido un crítico implacable



de esta administración. Con pocas excepciones, las medidas fundamentales de este gobierno han contado con una drástica, decidida, enfática y clara oposición. No creo que allí esté el problema. Hemos hecho oposición. Hemos hecho toda la oposición que cabía en estos dos años de gobierno. La falla ha sido el no haber sabido convertirnos en esperanzas del pueblo de Venezuela. Frente al desencanto producido por el gobierno de Lusinchi los venezolanos aún no han vuelto la mirada hacia COPEI, y nuevamente me pregunto ¿por qué?

Es indudable que la percepción que tuvo el pueblo venezolano del gobierno de Luis Herrera Campins incluye mucho en esta situación. No es éste el lugar para analizar los aciertos y errores de la gestión del Presidente Herrera. El hecho objetivo es que la opinión mayoritaria no es favorable. Pienso que el tiempo y la gestión de Lusinchi reivindican al gobierno de Herrera. Es indudable que hoy no se vive mejor. Una administración sin rumbo claro, sin metas definidas y con marcado sentido antipopular demostrará, por vía de comparación, que el gobierno de Luis Herrera no tuvo la mayoría de los vicios que se le imputan. Las decisiones de los tribunales revocando gran parte de los autos de detención dictados en contra de funcionarios de la pasada administración evidenciarán también que la campaña de desprestigio desatada en su contra a partir de febrero de 1984 carecía de fundamento. Salvo contadas, y no por ello excusables excepciones, se trató de un gobierno formado por hombres honestos.

La recuperación de la imagen de Luis Herrera Campins; la presentación de un mensaje vigoroso e innovador; el inmenso prestigio del fundador del Partido, Rafael Caldera; la excelente imagen de Eduardo Fernández, secretario General de la Organización, son los factores que permitirán el funcionamiento de la llamada Ley del Péndulo. COPEI se constituirá nuevamente en esperanza. Es un partido maduro, endurecido por las vicisitudes, por las que ha atravesado en estos cuarenta años, abierto a las nuevas generaciones, consciente de que existe una clara relación entre la política y la ética y dispuesto a conducir a Venezuela hacia el siglo XXI.



## 40 años de COPEI

# HISTORIA DE UNA DESESPERANZA

Juan José Monsant

No imaginaron aquellos jóvenes que reaccionando contra los postulados de la Federación de Estudiantes, por considerarlos anticlericales y de tendencia marxista, la agrupación bajo la cual se cobijarían, la UNE —Unión Nacional de Estudiantes— sería la simiente de un movimiento político nacional, conocido bajo el nombre de Comité de Organización Política Electoral Independiente “—COPEI”—, que adoptaría poco después un perfil ideológico basado en los postulados de la democracia cristiana, como movimiento político, apoyado en la doctrina social de la iglesia, siendo su nacimiento en Italia, a fines del siglo pasado y, definitivamente, en las tres primeras décadas del nuestro.

### LOS ORIGENES

El eje principal de esta inquietud, fue el joven bachiller Rafael Caldera Rodríguez, católico, de formación austera y jesuítica, egresado del colegio San Ignacio de Loyola y fuertemente influenciado por los cambios sociales que acontecían en Europa, y se estaban sucediendo en Venezuela con la muerte de Gómez. Su disciplina, conocimientos y capacidad organizativa, muy pronto le dan una gran ascendencia entre sus compañeros de generación, venidos también de colegios privados, de formación religiosa y con inquietudes por la política, como un imperativo de la justicia social, predicada por la Iglesia. Esta, preocupada por el avance del socialismo y del marxismo entre las masas trabajadoras de Europa, ante la creciente descomposición social producto de un capitalismo desbordante que conducía ineluctablemente a un enfrentamiento entre las clases, intentaba dar una respuesta propia a fin de no perder su influencia y evitar lo que parecía irremediable: la toma del poder político por parte de los movimientos comunistas, enemigos declarados de lo religioso.

Bajo el influjo de la Encíclica *Rerum Novarum*, Roma decide formar cuadros políticos para que participen directamente en la administración y manejo del Estado. De hecho se crea un partido político que colabora, en los primeros tiempos, con Benito Mussolini, y luego le retira su apoyo ante los desmanes del creciente fascismo dogmático e irracio-

nal dirigido por el Duce. Años más tarde, jóvenes de la América latina, entre ellos Eduardo Frei y Rafael Caldera, deciden una vez conocida la experiencia italiana y alemana post-guerra, crear sus propias organizaciones con vocación y posibilidades reales de poder. Allí, sintamente por no ser el objeto de este trabajo, se gestó el nacimiento del partido Social Cristiano COPEI, a quien el electorado nacional llevó dos veces al poder, desde su fundación el 13 de enero de 1946.

### COBERTURA NACIONAL

El período de la dictadura perezjimenista sirvió para ir decantando al joven partido, que aprovechó el tiempo para ampliarse nacionalmente y configurar un cuerpo doctrinario que compactara definitivamente a la dirigencia y a la militancia. Por lo pronto su acción se dirigía, a veces sin proponérselo, a captar los cuadros medios de la sociedad, quizás por el propio origen de sus fundadores. La gestión de Konrad Adenauer en Alemania animaba a pensar en la viabilidad de una gestión socialcristiana en el orden económico. Los escritos del padre Leuret ayudaron mucho esta interpretación, en donde la economía debía estar al servicio del hombre y el trabajo no se consideraba un factor más en el proceso de la producción. La sociedad que se buscaba era una especie de cooperativismo cogestionario y autogestionario en la cual la presencia del Estado era fundamental para evitar la posibilidad de la concentración del capital en pocas manos, que impidiera la existencia de una sociedad económicamente equilibrada, de conformidad con los principios de la justicia social predicados.

El 23 de enero del 58, abre las compuertas del entendimiento nacional y la posibilidad de buscar apoyo en el electorado, mediante la difusión de un mensaje, basado en la eficacia de una administración socialcristiana. En el 58 se incorpora también toda una generación de jóvenes, muchos de los cuales llegan de los liceos públicos y entran a las universidades; desde allí, inician su formación política e ideológica a través de cursos organizados para la preparación de dirigentes. Esta misma preparación dará lugar más tarde a las primeras mani-

festaciones de fracturación por razones de orden interpretativo, de la aplicación de la doctrina social de la iglesia.

### COLUMNA DEMOCRATICA Y ANTICOMUNISMO

El pacto de Punto Fijo permite a COPEI entrar en el manejo mismo del Estado y a ejercer una influencia concreta en el país; al propio tiempo se va perfilando como partido esencialmente democrático, desde el punto de vista formal, y sostenedor, en consecuencia, del estado de derecho. Los cinco años pasados en coalición con el presidente Betancourt y los posteriores de la llamada línea “doble A”, con el presidente Leóni, le otorgan a la organización copeyana la suficiente experiencia como para aspirar seriamente a la administración del Estado. El desgaste del gobierno, la creciente corrupción pública y el cansancio del país de la situación de violencia generado en la confrontación ideológica entre marxistas y demócratas, unido a las dos divisiones importantes sufridas en el seno de Acción Democrática, también por razones ideológicas, hacen que el electorado acepte el mensaje del “cambio” y lleve a la presidencia de la República, en 1968, a Rafael Caldera, fundador del partido Copei. Entretanto, el enfrentamiento doctrinario al partido comunista lo hacen los socialcristianos en los colegios, en los liceos, en las universidades, en el parlamento, en los medios de comunicación. Este hecho marcará definitivamente una de las principales características de este partido: su anticomunismo, que le hará desviarse de sus objetivos propios para convertir aquél en su razón de ser fundamental.

### CONFRONTACIONES IDEOLOGICAS INTERNAS

En los primeros años de la década del 60, se comienza a gestar la primera confrontación ideológica. Desde la librería Nuevo Orden a cargo del fallecido Julio González, se comienzan los primeros círculos de estudios, en donde se analiza el papel del cristiano en los cambios sociales. Teilhard de Chardin, Mounier, Lepp, Freire comienzan a ser analizados, no como teóricos sino como la justificación de una participación activa en un cambio de estructura económica

en Venezuela. Nace "Venezuela Urgente", como divulgador de la nueva tendencia, que ofrece el diálogo con los marxistas, en la búsqueda final del objetivo social, y denuncia el anticomunismo utilitario de Copei como una forma de mediatización emprendida por las fuerzas conservadoras internas y externas. El objetivo es el cambio y la ruptura con las tradicionales formas de producción; el enemigo a vencer es la sociedad capitalista manchesteriana y no la antireligiosidad marxista. Fruto de esa época fue la aparición del Grupo "Miranda", "los Astronautas", "Avanzados" y "Araguatos", de una creciente compactación política opuesta al llamado oficialismo, representado por los fundadores de la UNE y de COPEI. A fines de los sesenta se hace la primera purga de los "desviados" pero se acentúa la lucha por el control del aparato del partido, por parte de las dos facciones. Ya el problema es más de forma y de aspiración generacional y de estilo que de fondo.

## EXPERIENCIA DE GOBIERNO

La primera administración copeyana intentó modernizar la estructura administrativa del Estado y crear una conciencia del sentido del estado de derecho. Inició algunos cambios en las relaciones obrero-patronales que molestaron al sector empresarial y no complacieron del todo al sector trabajador. En lo internacional fue quizás más avanzado: tesis como el pluralismo ideológico, justicia social internacional y respeto por la autodeterminación, hicieron desconfiar a los Estados Unidos de las bondades de un régimen socialcristiano en Venezuela. Nacionalización del gas, fijación de precios del petróleo, denuncia del tratado de Washington, apertura diplomática con países del Este, marcan un perfil nacionalista; son realizaciones progresistas que contrastan enormemente con la aplicación de una política conservadora en el orden interno, por temor de ser acusados de extremistas por una sociedad atrincherada en sus privilegios económicos, estrechamente vinculados con casas matrices extranjeras.

La segunda administración copeyana asciende al poder en medio de una gran expectativa nacional y con un amplio respaldo obtenido por primera vez en forma clara, por el mensaje de su candidato, Luis Herrera Campins. Una gran masa de desposeídos, intelectuales, estudiantes, obreros y en general clase media y baja acepta la propuesta electoral y otorga su confianza. Sin embargo, una



vez más se evidencia la contradicción entre el ser y el querer ser. Un claro respaldo popular, una voluntad nacional otorgada para iniciar un verdadero cambio de estructura, es desaprovechado y no guarda relación el lenguaje empleado con las medidas económicas implementadas, que hacen crecer y concentrar aún más a los grupos económicos existentes y alejar, con verdadera frustración, las expectativas fijadas por la gran mayoría de la población, cometiendo quizás uno de sus mayores delitos ideológicos: la pérdida de confianza en una solución nacional distinta al modelo de la economía de mercado, tal como se entiende en el país. El resultado fue la pérdida aparatosa de las elecciones como un castigo a un engaño.

Luis Herrera Campins quedó atrapado en sus propias contradicciones y en general las de un vasto sector del socialcristianismo. De nuevo, se dejó dominar por el fantasma del marxismo y no entendió que su lucha era por y no en contra de. Mezcló lo religioso con lo temporal y creyó que de la buena voluntad de los hombres se podría construir un mundo mejor. Olvidó que le dieron un mandato para hacer y no para filosofar; que las verdaderas causas de los males de nuestra sociedad son internos y de desarrollo, no para ser los abandonados de cruzadas religiosas.

El manejo del Estado impuso a COPEI frente a una realidad: el hecho económico. Las leyes y comportamiento de la economía no varían con las buenas intenciones, y no se pueden inventar híbridos para satisfacer a todas las partes. Esta permanente contradicción y falta de visión es lo que ha hecho que, por instinto, las clases menos favorecidas desconfíen del papel de COPEI como representante de ellas y el lenguaje avanzado y atemorizante de sus dirigentes es lo que ha hecho que los sectores empresariales desconfíen, aún más, de un gobierno copeyano como guardián de sus intereses. A esta altura, el debate continúa, pero hasta no encontrar una definición propia, COPEI seguirá siendo el partido que se utilizará para castigar y no para confiar. Tesis conservadoras han probado su eficacia en algunas latitudes, dentro de un claro juego de las leyes del mercado. Esta podrá ser una opción válida para esta organización política; lo cual no significa estar de espaldas a la justicia, sino una definición programática. No obstante, Acción Democrática ha pasado a defender estas tesis que le cierran el espacio a la tolda verde, quien no puede sino apelar a carismas personalistas para presentarse de nuevo al electorado.

## 40 años de COPEI

# VEINTE AÑOS DESPUES DE UNA RUPTURA

Otto Maduro

Copei nació justo nueve meses después de yo nacer. Lo conocí en el 58 y me inscribí en el 60. Tenía yo quince años, una mamá simpatizante de AD (ex-militante de ORVE y del PDN) y un papá tan independiente que votaba grande verde y chiquita roja. Milité —a tiempo completo y de gratis— durante siete años en COPEI. En 1967 me declararon "autoexpulsado" y me fui con otros copeyanos a fundar la ya olvidada "izquierda cristiana", la cual no duró más de dos años. Desde entonces —con altibajos— permanezco católico de izquierda, partidistamente independiente. ¿Qué pensar ahora de COPEI, con cuarenta años y dos gobiernos a cuestas? No guarde resentimientos ni rencores (y eso lo saben bien los muchos amigos copeyanos que tengo)... pero tampoco veo hoy —incluso quizá menos aún que hace 20 años— razón alguna para regresar a COPEI. Y de esas razones para seguir fuera de COPEI quiero escribir ahora que —como yo— tiene 40 años.

### DE LA VANGUARDIA DE LA IGLESIA A SU RETAGUARDIA

En Europa, el siglo pasado, la democracia cristiana nació como un movimiento político católico sumamente avanzado. Tanto, que el Papa Pío IX lo veía como una herejía, y hubo que esperar a León XIII para que la Iglesia tolerase a los demócrata-cristianos... y a Pío XII para que los bendijese. En Venezuela COPEI nació —es verdad— como un partido más bien clerical, elitescos, conservador y no muy simpatizante de la democracia. Pero luego —sobre todo en los últimos años del gobierno perezjimenista— se fue haciendo un partido más abierto, popular, reformador y democrático... llegando a ayudar a derrocar al mismo dictador a cuyo acceso al poder había contribuido en 1948. Así, COPEI se convirtió en la opción política más avanzada para los católicos activos, conscientes y organizados de Venezuela. Pero pienso que COPEI se estancó allí, en las posiciones del quinquenio 1958-1963. En la Iglesia llegó Juan XXIII, el Concilio, Pablo VI, Camilo Torres, Helder Cámara, Medellín, Juan Pablo I, Juan Pablo II, Puebla y Mons. Romero...

y COPEI como si nada (salvo a nivel de minorías con escaso impacto en el COPEI de hoy). Y mientras la Iglesia abrazaba la opción preferencial por los pobres y veía nacer (como otrora la democracia cristiana) la teología de la liberación, COPEI —mental y políticamente— se quedó a las puertas del concilio... en la retaguardia del cristianismo, sin ideales ni esperanzas que ofrecer a las nuevas generaciones de cristianos sensibles a la injusticia social.

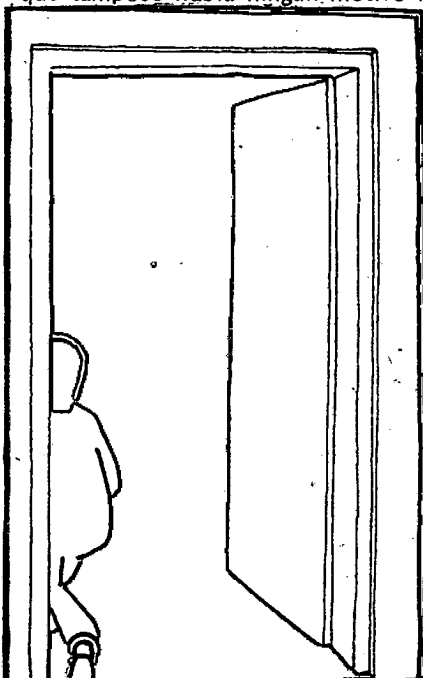
### DE "TERCERA VIA" AL "MISMO MUSIU CON DIFERENTE CACHIMBO"

Cuando un grupo de copeyanos fundamos en 1967 la "Izquierda Cristiana" lo hicimos convencidos de que había que hacer perder las elecciones a COPEI... creíamos que COPEI sería aún peor que AD para el país. Nos equivocamos por lo menos doblemente: ni COPEI perdió las elecciones, ni su gobierno fue peor que los de AD... ni tampoco fue mejor. Ni siquiera fue significativamente distinto. Dicho de otro modo: cuando el gobierno de Caldera terminó, algunos llegamos a la conclusión de que las razones para habernos salido de COPEI no eran ni tan graves ni tan urgentes... pero que tampoco había ningún motivo im-

portante para retornar a COPEI. Después de todo, para los pobres (cuya mayoría son jóvenes) y para los jóvenes (cuya mayoría son pobres), es decir, para la mayor parte de los venezolanos ¿qué cosa nueva, buena y distinta ofrecía COPEI con respecto a AD? Ninguna... seamos sinceros: ninguna. O, mejor dicho, ofrecer sí que ofrecía, pero cumplir... ninguna. ¿Y es que no es verdad que la historia de nuestra democracia ha sido cómo AD se parece cada vez más a COPEI y cómo COPEI se parece más a AD y cómo los dos partidos se alejan cada vez más de cumplir las sempiternas promesas de una mejor vida para todos los venezolanos? Por eso, los que fundamos la "izquierda cristiana" lo hicimos convencidos de que no había ninguna cacareada "tercera vía" socialcristiana entre el capitalismo y el comunismo. Que lo que había era que escoger entre reformar el capitalismo sin superarlo (y esa nos parecía ser la opción copeyana) o avanzar hacia un genuino socialismo, humanista y democrático, que hasta ahora es más un sueño que una realidad.

### DEL IDEALISMO DE OPOSICION AL PRAGMATISMO DEL PODER

En el COPEI de oposición —del 58 al 68— trabajábamos de gratis para el partido, a tiempo completo, centenares (quizá miles) de jóvenes. Le quitábamos tiempo al estudio, al empleo, a la familia y a las diversiones para dárselo al partido. Incluso: le dábamos y buscábamos dinero al partido sin esperar (al menos conscientemente) otro premio a cambio que "el premio del cambio": que COPEI ganara y mejorara la situación del país, sobre todo para los obreros, campesinos y desempleados. Y todavía nos quedaba tiempo para la formación doctrinaria, ideológica, para profundizar —en lectura y discusión— nuestro conocimiento del país y nuestra respuesta ante la realidad. Pero parece que es cierto aquello de que "el poder corrompe"... sobre todo cuando no se toma medida alguna para contrarrestar las tendencias corruptoras del ejercicio del poder. Lo cierto es que —como lo confiesan angustiados algunos dirigentes copeyanos— en el COPEI de hoy ese idealismo de los sesenta ha cedi-



do ante un creciente pragmatismo. La búsqueda del "cambur", el aprecio del poder por el poder mismo, la ausencia de escrúpulos para "encaramarse y llenarse", todo ello ha desplazado cualquier sentido de ética, de altruismo y de doctrina. Las librerías copeyanas —o cercanas a COPEI— rara vez reciben a un comprador copeyano de libros de historia, sociología o filosofía de la democracia cristiana. Las corrientes internas de COPEI giran cada vez menos alrededor de ideas y de ideales: cada vez más son grupos de presión compitiendo por el control de un aparato de poder que sirve para hacerse rico, famoso y/o influyen-

te... grupos de presión que giran alrededor de individuos y etiquetas que tuvieron ideas, pero que las ocultaron u olvidaron para alcanzar el poder.

### DE LA ESPERANZA... ¿A LA DESESPERACION?

Mucha de la gente en las altas esferas copeyanas de hoy, al igual que muchos de los que nos salimos, entraron a COPEI en los sesenta hondamente atraídos por el mensaje popular-revolucionario del COPEI de esos años. No queríamos la perpetuación de una sociedad dividida en clases, ni la continuación de la

dependencia con respecto a los E.U.A., ni la permanencia del desempleo, el hambre y la insalubridad de la vida de las clases populares. Pero tampoco queríamos romper con nuestra tradición católica, ni arriesgarnos por las vías del socialismo autoritario, de la violencia armada o de la dependencia de la URSS. Para aquellos jóvenes recién salidos de la dictadura, nacidos en la clase media-baja o en los sectores populares, COPEI era —con frecuencia— la única, la verde esperanza. Porque, desde la oposición tímida a Betancourt y a Leoni, COPEI se presentaba con una fraseología popular y revolucionaria que convenció a muchos. Y muchos de los que nos creíamos las ideas evocadas por esa fraseología terminamos decepcionados al conocer la realidad de COPEI... más aún, luego de los gobiernos de Caldera y Herrera. Esa decepción ha continuado invadiendo a COPEI durante los últimos 20 años, mitigada —a veces— con los privilegios del poder. Y tal decepción ha revestido muchas formas: desde la emigración a la izquierda en búsqueda de fórmulas más radicales para sacar al país de la crisis... hasta el cinismo de usar al partido para asegurarse una pequeña fortuna de la cual vivir sin trabajar (o trabajando poco). Hoy, por lo que saco de conversar con amigos que siguen en COPEI, pocas esperanzas y energías quedan en COPEI para ponerlo realmente al servicio de las necesidades del pueblo. Pocas, sí, pero —sin embargo— quedan todavía algunas.

### ¿Y QUE DIABLOS HACER, ENTONCES?

Confieso que no tengo soluciones. Si expreso estas razones para no volver a COPEI no es porque yo me crea "mejor" que quienes se quedaron en COPEI. No. También "afuera" andamos escasos y hambrientos de respuestas auténticas, creativas, verdaderamente transformadoras del país. Simplemente quería compartir "en voz alta" —ante los 40 años de COPEI... y míos también— mi tristeza por este país en el que crece el hambre, el desempleo, el dolor diario de la gente sencilla, y en el que los que tienen y han tenido poder (COPEI incluido, sin duda) no han hecho nada serio para aliviar ese dolor. Pienso —quizás erradamente— que aún hay muchas esperanzas para nuestro pueblo en la fuerza liberadora del cristianismo... pero también pienso —y ojalá me equivocase— que a sus 40 años, COPEI se nutre cada vez menos de esa misma energía liberadora del cristianismo. En todo caso, la historia no está hecha, está por hacerse.



## LA EDUCACION EN VENEZUELA

Serie de trabajos que recogen la problemática de la Educación en Venezuela. su historia, su filosofía, sus contenidos, sus maestros... para la reflexión y búsqueda de perspectivas del presente educativo venezolano.

1. La Educación en los orígenes y creación de la nacionalidad (1498-1830)
2. Organización y consolidación del sistema educativo (1830-1935)
3. La Educación en el proceso de modernización de Venezuela (1936-1948)
4. Pensamiento educativo de AD. Raíces e ideas básicas (1936-1948)
5. El maestro en el proceso histórico venezolano
6. El maestro hoy
7. La Educación en COPEI
8. El Sistema Educativo
9. La Educación Técnica. Descripción general
10. El Ciclo Diversificado Industrial
11. Educación Básica. Filosofía
12. Educación Básica. Plan de Estudio
13. Educación Básica. El Alumno. Proceso evolutivo de su personalidad
14. Educación Básica. El Docente. Su perfil y formación
15. Educación Básica. La Comunidad Educativa
16. Educación Básica. La Evaluación
17. La Ley Orgánica de Educación
18. Los Institutos Universitarios de Tecnología
19. Los Colegios Universitarios
20. Educación Básica. La orientación
21. Actitudes y valores en la Educación Básica
22. Educación Básica. Área Estudios Sociales

Pedidos a:

**librería**  
**DISTRIBUIDORA**  
**ESTUDIOS, S.A.**

Esquina Luneta  
Edif. Centro Valores, local 3  
Tls. 562.53.18 y 562.51.03

## 40 años de COPEI

# ¿QUE TIPO DE PARTIDO ES COPEI?

Arturo Sosa A.

Una de las más difíciles tareas intelectuales en el ámbito de la política es realizar una evaluación politológica de los actores políticos en escena y particularmente de los partidos. A mediados del año recién terminado vio luz la obra del Dr. Ricardo Combellas, *COPEI, ideología y liderazgo* (Caracas: Ariel, 1985, 339 págs.) como un serio intento de situarse en ese nivel de análisis. Al mismo tiempo, el XL aniversario del partido socialcristiano va a ser ocasión para la celebración de un Congreso Ideológico que podría también dar pie a algunas investigaciones de este orden. El presente artículo quiere aprovechar estas "coincidencias" para presentar algunas reflexiones surgidas a partir de la lectura del libro del actual Director de la Escuela de Estudios Políticos y Administrativos de la UCV, y de la celebración de los cuarenta años de la fundación del partido COPEI.

Obviamente este artículo no pretende sustituir el necesario análisis politológico del socialcristianismo en Venezuela. Tampoco es un frío análisis académico de la obra de Combellas. Pretende, más bien, además de una reflexión crítica sobre la investigación realizada en la citada obra, sugerir vetas de investigación y puntos de análisis no ceñidos estrictamente al marco por ella trazado.

Un análisis teórico-político no puede prescindir del esfuerzo por caracterizar a COPEI como partido. La tentación fácil es encasillarlo en las clasificaciones más conocidas y tenidas pedagógicamente como "clásicas", aunque hechas a partir de realidades y momentos históricos muy diferentes al vivido por COPEI. Sin despreciar como inspiradores esos modelos teóricos, sería necesario tomar directamente en consideración la propia especificidad del partido socialcristiano COPEI y las características de la evolución sociopolítica de Venezuela en sus cuarenta años de existencia. El trabajo del Prof. Combellas nos ofrece la oportunidad de aportar algo a ese esfuerzo de caracterización de COPEI a partir de dos aspectos centrales: la cuestión ideológica y las cuestiones del liderazgo y organización interna del partido. Alrededor de esos dos grandes ejes se ordenan estas reflexiones.

## LA INVESTIGACION Y EL CONTEXTO POLITICO VENEZOLANO

Proponerse como problema de investigación "el partido por dentro", como lo hace este libro (p. 24), se justifica plenamente en el contexto político venezolano. Combellas asume la clasificación de "democracia de masas" para los sistemas democráticos de las sociedades modernas y considera los partidos como las instituciones por excelencia mediadoras entre la sociedad civil y el Estado (p. 23). En las particulares relaciones del sistema político venezolano esa descripción resulta muy vaga y requeriría mayor precisión para convertirla en una categoría de análisis de mayor utilidad.

Un primer dato a tomar en cuenta es que difícilmente la sociedad venezolana puede considerarse como una "sociedad moderna". A lo más se trata de una sociedad en tránsito hacia la modernidad o en proceso de modernización. Aun reconociendo la hegemonía del proyecto modernizador en los últimos cincuenta años de vida venezolana, no podemos engañarnos sobre el conjunto del proceso. Al igual que encontramos sectores de la sociedad ya modernizados, conviven con ellos todas las "fases" posibles de acercamiento a la modernidad y permanecen todas las formas sociales y culturales de origen, así como existen vastos sectores "marginales" a la modernidad, para usar una terminología cara al socialcristianismo. De allí que más que una "democracia de masas" la nuestra sea una "democracia representativa" no tanto porque se elijan "representantes" de ellas, sino porque las decisiones son representativas de ese proyecto hegemónico que ha logrado una extensa legitimidad a través de las votaciones que sí son "de masas".

Se ha hecho ya lenguaje común al describir el sistema político venezolano denominarlo "democracia de partidos". Esa formulación apunta más claramente al tipo de "representación" que se da en la democracia venezolana y en su modelo de toma de decisiones. Las "masas", es decir, ese pueblo que ha experimentado cambios reales y vivido de ilusiones,

en el que conviven zonas de las diferentes "culturas" que han formado el conjunto del país, apenas se relacionan con las decisiones políticas en su nivel más bajo, a saber, las votaciones quinquenales en las que se limitan a opinar sobre el partido (color) que va realmente a tomar las decisiones. Dentro de esa masa, una minoría, la formada por los militantes de los partidos, tiene acceso a otro nivel de participación: realizar las "tareas" determinadas por la dirigencia partidista.

Los partidos políticos venezolanos no son propiamente *mediadores* entre una inexistente sociedad civil y el Estado. Más bien son *representantes* de la modernidad, internamente controlados por una reducida élite modernizadora, y que controlan las decisiones de la más importante, pionera de las instituciones y estructuras modernas en Venezuela: el Estado. Esos mismos partidos, además, orientan y dirigen a las masas en su transición a la "tierra prometida": la Venezuela moderna. Cuando hablamos de los partidos como representantes, debe quedar bien claro que no los consideramos representantes del pueblo en su actual estado económico-político-cultural híbrido, con tantas máculas del "atraso" pre-moderno, sino representantes del pueblo en su estadio final de evolución: un pueblo de "ciudadanos" (por eso se elogian, con un dejo de sorpresa, las actitudes "cívicas" del pueblo cuando va a votar y otras manifestaciones políticas). La encarnación visible de ese estadio evolutivo son los líderes del partido que, habiendo nacido en la cultura "tradicional-atrasada", han hecho el camino, y hoy representan tanto la figura misma del ciudadano moderno como la posibilidad de los demás hijos del pueblo de llegar a ella.

Nos atreveríamos a decir que la venezolana es una *democracia populista* en la que los partidos políticos cumplen una muy compleja función. Son ellos los únicos capaces de lograr masivas movilizaciones sociales, incluyendo en ella a todos los estratos y situaciones de la población. Son las instituciones que logran la incorporación, simultáneamente real e ilusoria, de esas mismas masas en la vida política con formas variadas (votantes, militantes, simpatizantes, clientelismo, recomendaciones...). Son los aparatos de poder que hacen posible que una minoría pueda impulsar el conjunto de los procesos sociales y, al mismo tiempo, tomar las decisiones variadas de un Estado cada vez más grande y complejo, usando los múltiples recursos es-

tatales como principal palanca del desarrollo modernizador.

Calificar de *populista* la democracia venezolana significa correr un alto riesgo conceptual. Populismo es una de esas palabras que todo el mundo usa con gran seriedad y que tanto quien la pronuncia como quien la escucha cree entender. Por lo tanto, nadie se atreve a preguntarle a quien la usa qué está diciendo con ella. De allí que cada uno puede describir o explicar realidades o relaciones diversas y crear la ilusión de que se está hablando de lo mismo. No es éste el lugar apropiado para una extensa discusión sobre el populismo como concepto teórico-político utilizable para nuestra realidad. La literatura latinoamericana sobre el tema es amplia aunque nada homogénea y escasamente clarificadora tanto en el plano de la explicación de la realidad como en el de la teoría sociológica o política. En lo que se refiere a Venezuela el término se ha usado más bien poco, y menos aún se ha intentado una elaboración teórica del mismo. Uso aquí el término, asumiendo todas las ventajas de su ambigüedad, para subrayar el carácter peculiar de nuestra democracia-representativa-de-partidos. Populista es una democracia y unos partidos en los que el pueblo no es sujeto principal, pero que han sido exitosos en lograr una fuerte vinculación con ese pueblo en su globalidad y con cada uno de sus sectores en particular. El populismo más que como ideología funciona como talante de las relaciones políticas de la sociedad venezolana en la que se ha creado una estructura de toma de decisiones que hace necesaria referencia a la consulta masiva (votaciones) y supone un trabajoso mecanismo de negociaciones con los más variados sectores de la sociedad que han significado un paso de avance respecto de las formas autoritarias y autocráticas propias del largo pasado dictatorial. Democracia populista indica una realidad política en la que realmente el pueblo no es quien gobierna (por tanto, no es plenamente democracia) y en la que las decisiones políticas y económicas tienen que "tomar en cuenta" a cada estrato de la población según su poder real, además de las necesidades del pueblo para garantizar su permanencia, estabilidad y legitimidad.

Finalmente, la investigación opta por el análisis sincrónico frente al diacrónico tomando en cuenta enfoques teóricos como el de Michels (ley de hierro de la oligarquía), Downs (los partidos formulan políticas para ganar elec-

ciones y no viceversa), Olsen y su lógica de la acción colectiva, Duverger y Huntington. Utiliza, además, una amplia bibliografía que comprende libros, artículos, documentos, panfletos, revistas y periódicos, junto con 34 entrevistas a dirigentes de COPEI con cargos partidistas en el momento de la investigación. Desde un interés más teórico hubiera sido deseable una mayor explicitación de la metodología que sirve de guía al desarrollo de la investigación. Después de la lectura del libro puede quedar la sensación de no haberle sacado todo el jugo al material disponible y de una cierta incoherencia entre los diversos capítulos: por ejemplo, no se resalta la relación entre la inspiración o principios doctrinarios y la estructura organizativa, ni entre aquella y el desenvolvimiento real del liderazgo en la historia del partido o de su influjo en las relaciones partido-gobierno (capítulo que, aparte del interés del tema, encaja como forzado en el conjunto, especialmente por su delimitación al período 1974-1979).

### COPEI: UN PARTIDO PRINCIPISTA MAS QUE DOCTRINARIO

Los partidos demócrata-cristianos en general, y COPEI en particular, han insistido históricamente en presentarse como partidos doctrinarios, guiados en su acción por las ideas que le sirven de identidad política e institucional, en contraposición a partidos "pragmáticos", cuya acción no tiene más finalidad que el disfrute del ejercicio del poder político. El estudio del Prof. Combellas hace una larga exposición de las fuentes ideológicas de los partidos socialcristianos, interesante y bien hecha introducción para quien tenga curiosidad por internarse en el estudio de las ideas políticas en Venezuela. No se trata de un tratamiento completo, pues no es el objetivo del trabajo. Ese recorrido reafirma la percepción muchas veces señalada de que COPEI es un partido con *principios* muy claros y generales, pero carente de una mediación teórica que permita a esos principios encarnarse en la realidad concreta de las relaciones de poder de la sociedad venezolana en una forma más coherente con tales principios. Por eso decimos que no es tanto un partido doctrinario o ideológico, es decir, capaz de producir una interpretación teórica de la realidad en relación sistemática con su actuación política en una sociedad cambiante sino un partido que proclama insistentemente los mismos principios, de la misma forma abstracta, y actúa según

las circunstancias, es decir, "pragmática-mente".

La explicación de fondo de esta característica de COPEI y del conjunto del movimiento demócrata-cristiano tiene que ver con su peculiar relación con la producción teórica. Son partidos que no se han preocupado directamente por el pensamiento teórico-político. Han tomado sus principios y elementos teóricos de fuera de ellos mismos: de la Iglesia Católica y su Doctrina Social, o de pensadores como J. Maritain, E. Mounier, Lebret... que no pensaron *para* ni *en* algún partido demo-cristiano. Es decir, COPEI ha fundado su acción política en un pensamiento externo a él mismo. La escasa producción ideológica de COPEI en sus cuarenta años de vida en Venezuela tiene más que ver con respuestas políticas a situaciones coyunturales o a "emergencias" sociales que con la elaboración de un proyecto político que, partiendo de un conocimiento profundo del medio en el que desenvuelve su acción y con una idea acabada del modelo de sociedad ideal al que quiere llegar, trace el camino y los pasos para realizarlo.

El progresivo distanciamiento del pensamiento católico es una clara demostración de esta característica de la corriente socialcristiana. La inspiración de autores cristianos y de la propia Iglesia al movimiento D.C. respondió a las condiciones específicas del momento histórico Europeo marcado por dos guerras mundiales. La acelerada evolución del pensamiento cristiano en las últimas décadas, significada especialmente por el Concilio Vaticano II y el surgimiento en toda la Iglesia de grupos que se esfuerzan por dar respuestas nuevas a situaciones inéditas hace que los partidos socialcristianos no representen más las fuerzas emergentes del cristianismo, especialmente en América Latina. De allí que de un tiempo para acá el conjunto de organizaciones D.C. se empeñen en presentarse como no-confesionales (Cfr. Combellas, p. 45). El pensamiento y la acción de los cristianos ha desbordado ampliamente el marco conceptual y de actividad política que dio origen a la D.C. Esta, por su parte, ha preferido anclarse en aquel momento a evolucionar junto con el conjunto de la Iglesia, al menos en sus expresiones más notables como el Concilio Vaticano II y las Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano celebradas en Medellín (1968) y Puebla (1979).

También resulta significativa la posición del socialcristianismo frente al

comunismo como ejemplo de una actitud principista más que doctrinaria o teórico-política. Desde sus orígenes la D.C. se autodefine como "tercera vía" frente al capitalismo (individualista) y al comunismo (colectivista). Sin embargo, la actitud de principio lleva a un anti-comunismo a la postre irracional. Como lo señala Combellas: frente al capitalismo no hay una crítica antagonica, se considera que éste puede "reformarse", humanizarse... mientras que el comunismo "se concibe como el rival por antonomasia en la lucha antagonica, frente al que hay que deslindarse" (p. 55).

Una actitud principista que ha llevado a la D.C. a convertirse en portavoz de las posiciones más "derechistas" y conservadores especialmente en la medida en que propuestas de inspiración socialista han asumido posiciones de centro o reformistas.

Igualmente los adjetivos que usan los socialcristianos para autocalificarse y expresar su identidad reafirman ese carácter principista de su posición ideológica: se llaman *populares* porque aspiran al desarrollo de los pueblos para satisfacer sus necesidades (entendiendo por "pueblo" toda la población de una nación (cf. VI Conferencia Mundial de la UMD, SIC 383 (marzo 1976) pp. 100-103 y 137-144); se llaman partido liberador porque profesan la libertad como valor (ibidem)... etc.

## MASAS, CUADROS, ELITES Y POPULISMO

La tipificación de los partidos "de masas" y "de cuadros" propuesta por Duverger en 1951 se ha convertido en referencia obligada a la hora de caracterizar cualquier partido político. Para Venezuela es una distinción de escasa utilidad teórica, pues ninguno de los partidos de figuración nacional ha intentado estructurarse como "partido de cuadros" (... "movimientos de personalidades prominentes en diferentes campos que persiguen un objetivo concreto por lo general de participación en unas elecciones" (Njaim, H. "El financiamiento de la maquinaria partidista en Venezuela" p. 25) Por tanto, todos son "partidos de masas" *sui generis*. Combellas (p. 311) caracteriza a COPEI como "partido de masas con ciertas matizaciones" en cuanto es una organización permanente, especializada, con una fuerte articulación entre la base y la cúpula, un liderazgo a tiempo completo y ha desarrollado una burocracia profesional. Además posee un modelo centralizado de toma de decisiones y su función va

más allá de "ganar elecciones". Sin embargo, los militantes copeyanos no cotizan regularmente de manera que el partido tenga una autonomía financiera respecto de los grandes capitalistas del país, sino que la *élite* directiva del partido no tiene más remedio que reunir "notables" para financiar su actividad; "Notables influyentes, en primer lugar, cuyo nombre; prestigio o brillo servirán de fiador al candidato y le cosecharán votos; notables técnicos, en segundo lugar, que conozcan el arte de conducir a los electores y de organizar una campaña; notables financieros, finalmente, que aportan el nervio de la batalla" (Duverger, M. *Los partidos políticos*, 1969, p. 94, al describir los "partidos de cuadros").

A nuestro entender, caracterizar a COPEI como partido requiere alejarse del esquema propuesto por Duverger (en lo cual él estaría, puede suponerse, perfectamente de acuerdo). COPEI es un partido que encuadra masas, gana elecciones (con más frecuencia las pierde), posee una numerosa militancia, una dirigencia a tiempo completo, una Dirección Nacional y una estructura para "bajar la línea" hasta el militante... Además, está dirigido efectivamente por una élite encabezada por el máximo dirigente, los líderes fundadores y quienes controlan parcelas internas de poder partidista. Junto con eso el partido está orgánicamente relacionado con las élites del poder económico, cultural y político nacional fuera del partido y tiene una cuota importante en la estructura del Estado.

Con esas características nos vemos muy tentados a volver a echar mano del concepto de *populismo* para calificar el tipo de partido que es COPEI. El partido socialcristiano venezolano es un partido *populista*. Lo cual, además, parece ser una condición indispensable para el éxito político en el actual sistema democrático venezolano.

La estructura populista de COPEI conspira también contra la posibilidad de ser un partido doctrinario. Así lo concluye Combellas después de analizar pormenorizadamente la organización interna y el liderazgo copeyano (p. 315-316).

## DEMOCRACIA INTERNA Y LIDERAZGO

El estudio que comentamos dedica un largo capítulo a la estructura organizativa y otro a la cuestión del liderazgo, las tendencias y las "generaciones" en COPEI. El primero es una descripción pormenorizada de gran utilidad pa-



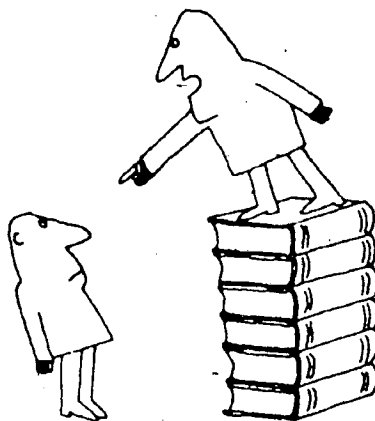
ra quien se interese por conocer la forma organizativa que requiere un partido para cumplir las múltiples funciones que le exige su participación en el funcionamiento de la democracia venezolana y explicarse cómo pueden convivir tendencias y liderazgos relativamente representativos de intereses sociales diversos.

El estudio de dicha organización confirma la existencia de una tendencia a la "cogollización" de las decisiones internas del partido. La concentración de poder en el Comité Nacional corre paralela a la disminución de la importancia de la Convención Nacional y los organismos de base. Más allá del organigrama complejo y visto en forma plana la organización responde a las necesidades de un partido "trionfador" en una democracia populista.

La democracia interna es reconocida en principio como método para la selección de los dirigentes del partido y como participación de los militantes en las decisiones políticas: "La posición del partido no ha sido coherente en este aspecto" (p. 313) pues la cúpula, a través de la reserva de los puestos salidores en las planchas, el predominio de los entes ejecutivos sobre las asambleas y la institución de los "miembros de derecho permanente", posee un control muy grande de los cargos y de las decisiones.

Democracia interna y participación están estrechamente ligadas con la cuestión del liderazgo copeyano. El libro de Combellas intenta una aproximación "generacional" al estudio de su origen, distinguiendo después entre *dirigentes* (que pueden ser muchos y "por oficio") y los *líderes* que son pocos y tienen un reconocimiento personal independiente del cargo que ocupen en la estructura organizativa del partido. Combellas introduce su tratamiento del tema del liderazgo (p. 203) asumiendo una interpretación que se ha hecho común en la literatura política venezolana: considerar el liderazgo en los partidos post-gomecistas como una trasposición del caudillismo decimonónico. Se trata de una manera atractiva de tratar el problema, pero en el fondo fácil y cómoda intelectualmente. En efecto, cualquier intento de uno con precisión del concepto de "caudillismo" tal como se dio en la Venezuela pre-petrolera, basado en la propiedad de la tierra y el ejercicio del poder político, apenas permite usar el término como metáfora y no como categoría analítica para calificar a los líderes partidistas.

La dificultad del tema hace que el autor se "cure en salud" y nos recuerde



en una nota a pie de página que no pretende un tratamiento exhaustivo del tema para ofrecernos un capítulo meramente descriptivo, en el que los nombres de los líderes no se justifican más que por su uso, como si se tratara de una evidencia, y carente de una indagación de las raíces relación con la estructura formal organizativa del partido y las consecuencias de ese liderazgo.

Nuevamente la ambigüedad de la categoría *populista* aparece como más precisa para entender también el liderazgo copeyano. Un partido populista, empuñado en construir una democracia populista, en una sociedad en pleno proceso de transición a la modernidad, necesita un liderazgo también *populista*. En este caso el líder es la encarnación de la élite modernizadora que ya ha completado el proceso de modernización y tiene todas las capacidades para guiar al resto del pueblo hacia ella.

Un problema propio de este tipo de estructura es la posibilidad del "relevo generacional" o de renovación del liderazgo. Un liderazgo con las características descritas tiende a la permanencia. En el caso de los "fundadores" se hace mítico-simbólica. Si el líder, además, se siente identificado con su papel y personalmente responsable de la marcha de la historia, no hay relevo posible. Combellas afirma que "el relevo generacional ha sido intenso en el partido" (p. 313); sin embargo, A. Brewer-Carías en el prólogo (p. 20) parece indicar que la democratización de la democracia venezolana debe comenzar por los propios partidos y el "relevo generacional" es un elemento clave en esa transformación.

Combellas, además, indica que la unidad de COPEI se ha mantenido, entre otros factores porque se ha dado ese relevo generacional (p. 314). Cuando trata el tema de las tendencias internas las describe como no ideológico-programáticas, sino referidas a estilos de conducción, al éxito político del líder, transitorias y como vehículo de ascenso dentro del partido (pp. 213-214). Hay, pues,

un reconocimiento de la pugna interna por el liderazgo del partido, que ha llevado y lleva a alianzas variables internas. Desde afuera da la impresión de que más que un "relevo generacional" lo que se ha dado en COPEI es una incorporación de gente más joven a cargos de responsabilidad en una estructura partidista que ha crecido enormemente. Sin embargo, el acceso a esas posiciones está íntimamente relacionado con las "zonas" internas de poder de cada líder y con las confrontaciones entre ellos. Es decir, más que un relevo hay una reafirmación del funcionamiento vertical y centralista del liderazgo copeyano, propio de una estructura política como la vigente en el país. La razón de la unidad puede estar más vinculada al realismo político que al efectivo "compartir" el poder de los líderes. El autor que comentamos califica a COPEI como una "democracia pasiva" (p. 315) en la que prevalece la capacidad de avasallamiento de los líderes.

## GOBIERNO Y FUTURO

La obra incluye un capítulo sobre las relaciones partido-gobierno con especial referencia al período presidencial de Luis Herrera Campins. El tema es relevante y difícil de enfocar. La lectura del capítulo deja una cierta insatisfacción quizá por la dificultad de un acercamiento más teórico. Daría la impresión de que el "problema" en las relaciones partido-gobierno sólo se presenta cuando el Presidente de la República no es el "líder máximo" del partido. Incide mucho en el análisis la cuestión de los "estilos" personales de los líderes que han ocupado la Presidencia. El mérito de este capítulo es el haber abierto una brecha en un problema que requiere de formulaciones politológicas más acabadas para poder hacer un examen más profundo de esas relaciones.

De este estudio se desprende la capacidad que ha tenido COPEI de organizarse como pilar de nuestra democracia populista. De allí la fuerte repercusión que tienen los problemas del conjunto del sistema político en la marcha del partido y viceversa. Una pregunta hacia el futuro es si COPEI se ha convertido en una maquinaria tan especializada que sólo puede sobrevivir en las relaciones propias de este sistema, o sea, si se ha convertido en un "dinosaurio político" incapaz de sobrevivir a la transformación del medio, o si tiene real capacidad de no sólo soportar sino también propiciar cambios estructurales que superen las actuales condiciones de vida política del pueblo venezolano.

# YO, CRISTIANA COMUN Y CORRIENTE...

Mireya Escalante

Yo soy Iglesia, tú eres Iglesia, todos somos Iglesia. Por lo menos eso nos dicen y recuerdan siempre. Ahora bien, ¿qué papel jugamos en ella y cómo vemos a nuestra Iglesia nosotros los cristianos, los cristianos comunes y corrientes, los que no tenemos rangos, los que tenemos un conocimiento relativo en cuestiones de la fe, los que contamos con una instrucción que no pasa de lo que acaso aprendimos: en los Colegios, si tuvimos la buena o mala suerte de estudiar en uno católico, en donde se nos enseñó una religión más o menos correcta, pero sí, seguro, sólo la apropiada para una persona de máximo 18 años, y con esa base nos lanzamos al mundo, sin preocuparnos de madurar esos conocimientos como hicimos en otras áreas?

Esas dos interrogantes me preocupan mucho y como una "simple y vulgar" cristiana quisiera tratar de contestarlas narrando mi experiencia, que no creo muy diferente a la vivida por muchos como yo, y aunque sea por sólo alguno de ellos me voy a permitir hablar en su nombre. Pero comencemos por el principio...

Nos vamos a situar en la década de los sesenta, cuando el paso de la dictadura a la democracia trajo una serie de cambios en nuestra sociedad, que impulsaron un proceso de luchas universitarias y de situaciones conflictivas. Estábamos en la era post-conciliar, lo que implicó transformaciones en el seno de la Iglesia. Para casi todos, el Concilio Vaticano II abría unas nuevas perspectivas que se advertían hasta por el simple hecho de asistir a una Misa en nuestro propio idioma o por el de sentir que nos dirigían a nosotros los fieles directamente la Palabra. Era como un estar más cerca de la Iglesia; era sentirse un poquito más Iglesia.

En esa época se hablaba mucho de la Acción Católica (AC) y se leía lo que en otros países hacían los miembros de la JOC (Juventud Obrera Católica). Lamentablemente, aquí no ocurrían esas cosas, o por lo menos lo que yo conocía, era muy distinto, y no tengo recuerdos muy halagadores. Me voy a permitir contar la anécdota que justifica plenamente ésta aprehensión: una de las "acciones" de esa Acción Católica, que conocía, era hacer canastillas para las ma-

dres de un barrio que quedaba muy cerca de nuestra institución; dos veces por semana se reunían las muchachas con la Hermana; entre 12:30 y 2:00 p.m., hora del almuerzo; un día cualquiera, a las 7:00 a.m., cuando llegué al Colegio, me encontré con una Señora que estaba sentada esperando para hablar con alguien, para solicitar una canastilla, según me contó al no más entrar; ¡aunque era obvio!, al ver su prominente vientre; como a las 10:00, al salir al recreo, vi a la misma Señora y, al dirigirme a ella, me dijo que no la habían atendido. A la hora de la salida, 12:30, volví a verla, confiada en que ahora sí, pronto sería atendida. Cuál sería mi sorpresa cuando al regresar por la tarde la vi, como si estuviera en cualquier cola del Seguro Social o de algún Ministerio, esperando con esa paciencia que sólo sabe tener nuestro pueblo necesitado, porque a esa hora todavía nadie la había atendido. En ese momento, sin pensarlo mucho, osé abrir la puerta de la reunión de la AC e, interrumpiendo una oración, les eché en cara que lo que se suponía era el "objeto" de su acción esperaba pacientemente desde hacía 7 horas y que nadie había tenido el menor gesto para atenderla. Por su puesto al declararme persona no grata en la AC, no tuve más contacto con ella, cosa que tal vez me hubiera hecho entender mejor mi papel dentro de la Iglesia.

Para los que no optamos por ese camino, pensando que la pura oración no era precisamente el mensaje Evangélico, seguimos la búsqueda y asistimos a Palestras, Cursos, que nos llenaban de inquietudes sociales, pero que de alguna manera no se correspondían con la realidad que encontrábamos en la Iglesia. ¡Era tan diferente lo que con esa ansia que sólo da la juventud veíamos a nuestro alrededor, injusticias y necesidades de cambios, y lo que por otra parte se presentaba como el mensaje de nuestra Iglesia a través de toda su organización!

En aquella época leí un libro que se titulaba "De la Parroquia al Ancho Mundo", que abría nuevos horizontes de acción, pero no existía ninguna coincidencia con mi propia Parroquia. Eran dos realidades muy diferentes; parecía que copiábamos modelos que no eran aplicables a nuestra realidad latinoame-

ricana.

Más adelante empezamos a analizar la Populorum Progressio. Esto sonaba diferente: se hablaba de que "Los pueblos hambrientos interpelan hoy, con acento dramático, a los pueblos opulentos". Sí, había una Doctrina Social de la Iglesia. Comenzaba otra etapa de nuestra formación; ya pronto iniciaríamos la Universidad, y la Juventud Comunista sí estaba bien organizada y, como Católicos, teníamos que combatirla. Tampoco en el seno de la Iglesia se veía claro la aplicación de la Doctrina; se veían muchos contrastes entre lo predicado y lo actuado. Casi que sólo quedaba un camino para ese grupo de cristianos con inquietudes: era la JRC (Juventud Revolucionaria Copeyana); era casi como un único camino político, al que tranquilamente se podía pertenecer y ser también al mismo tiempo buen cristiano. Casi se pudiera decir que era más bien la condición para ser buen cristiano.

Aunque no todos con las mismas inquietudes tomaron ese camino. Algunos de los dirigentes más comprometidos, ante las contradicciones entre lo que predicaba la Iglesia y la actuación de ella misma, optaron por el camino de rechazo absoluto de su condición cristiana y otros, tal vez los más vivos, decidieron ser "sólo buenos cristianos dominicales", y en el resto de su tiempo ser por ejemplo grandes personeros de Fedecámaras.

En fin, ninguno siguió las rutas trazadas. Todos de una u otra forma chocamos con una barrera, que fue la misma posición conservadora de la Iglesia y aprendimos que cualquiera de nuestras actuaciones, dentro de ella, era insignificante, por ser los de la última fila, sin voz ni voto dentro de la organización.

La entrada a la década de los setenta casi coincidió con la vida universitaria. Aquí ya todo era diferente. Había tanto que hacer que la religión y aun la vida cristiana quedaban relegadas para un último lugar. En esos años claves, para adquirir nuevos conocimientos y madurar los ya adquiridos, nuestra formación religiosa no maduraba a la par de la técnica; por el contrario, la distancia se hacía cada vez mayor.

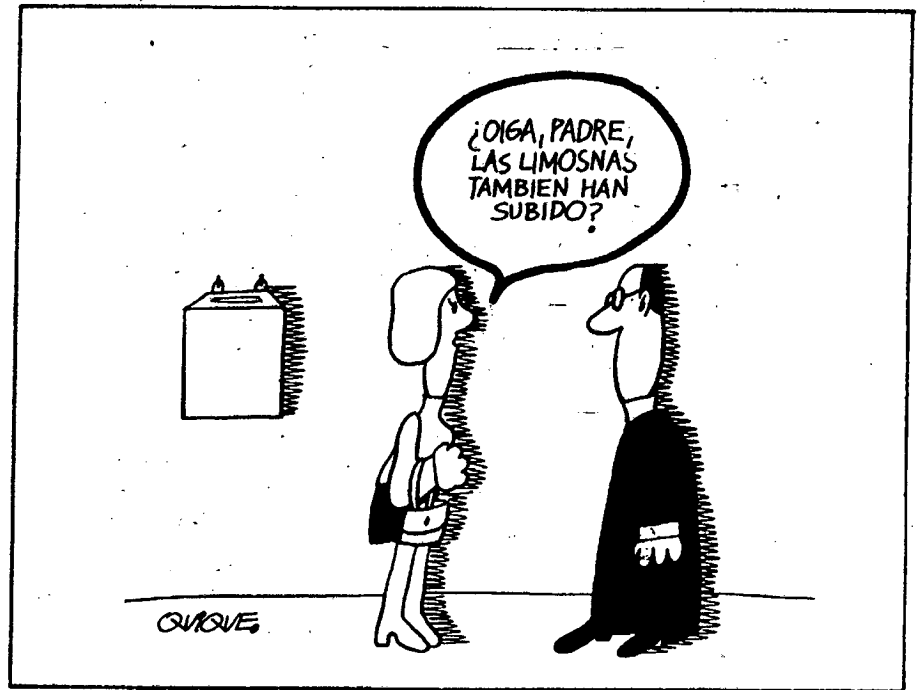
A finales de la década, ya profesionales, comenzó el "boom" del país, todos, de alguna manera, nos fuimos sintiendo millonarios, con la capacidad de tener lo que quisiéramos; cosas como "justicia social", "marginalidad", "cambios estructurales", eran expresiones muy lejanas, de una linda época estudiantil, que no tenía ninguna relación con la vida cotidiana, y ni siquiera con las homilias dominicales, que la mayoría de las veces eran frías, insípidas y poco trascendentes.

Sin perder de vista las preguntas iniciales y ya llegando, al pasar los años, al presente, comenzamos a ver todo un movimiento, por prensa, conferencias, rumores, diferentes opiniones de algo que se estaba forjando en el seno de la Iglesia. Me voy a permitir contarles mi primer contacto con esos dimes y diretes. Fue casualmente cuando nos preparábamos a la visita del Papa. Estaba en completo desacuerdo con su visita, sólo por razones económicas, ya que consideraba un gasto innecesario, para un país que poco tiempo atrás se había declarado abiertamente en crisis. Por razones estrictamente profesionales viví la experiencia de la organización, de la cual podría contar muchas cosas, aunque sólo mencionaré lo que sentí al final, en una reunión de evaluación y que se lo expresé al Arzobispo: Era la primera vez que yo entraba a un Palacio Arzobispal; era la primera vez que podía hablar de quien a quien con Obispos y Arzobispos; y hasta ver unos Cardenales de la mismísima Roma. Por primera vez se me tomaba en cuenta como laico para algo; por primera vez eran útiles mis conocimientos; yo, un simple soldado raso, podía serle útil a la organización a la cual pertenecía, y a la que siempre he sentido lejos porque siempre ha estado lejos; donde todos los que somos soldados rasos sentimos que somos Iglesia sólo para múltiples exigencias de la Ley, con un trato muy diferente para el "Cogollito", porque nosotros sí sabemos que también dentro de la Iglesia hay "Cogollitos".

Justamente, esta experiencia fue importante para la respuesta a las preguntas originales. En ese momento comencé a oír a hablar de ese movimiento que mencionaba antes, de la Teología de la Liberación y de su supuesta condenación por parte del Vaticano, y siguiéndole la pista a esa veta, que sonaba interesante, oí mencionar a Leonardo Boff, y su contraparte Ratzinger. A este punto, mi curiosidad ya estaba picada y comencé a leer algunos libros de ésta co-

rriente, Juan Luis Segundo, González Faus y al mismo Boff. De él sobre todo, un libro me impresionó: "Las Comunidades de Base reinventan la Iglesia". (Esta es su subtítulo, gracias a Dios, porque por el título nunca lo hubiera leído. Realmente el libro se llama Eclesiogénesis, nombre que para nosotros los legos no significa nada). Y esa veta era buena, porque lo que allí leí conjugaba lo que desde hace mucho tiempo me inquietaba; eso era lo que mi intuición me indicaba, como la verdadera respuesta al mensaje de los Evangelios. Esa sí que era una buena noticia; eso es lo que tiene que querer un Dios que rechazaba el culto cuando no se hacía justicia a viudas y huérfanos, que es como decir a todo nuestro pueblo marginado en esta sociedad, en donde el que no tiene no es. Eso es lo que Jesús predicaba: un Reino de Dios que se inicia aquí y ahora; para eso formó su primera comunidad con los Doce, para implantarlo; precisamente esa comunidad por esa razón también fue la primera Iglesia. Después le siguieron otras comunidades, donde todos eran iguales, aunque no todos tenían las mismas funciones; una Comunidad-Iglesia que tiene una opción preferencial por los pobres, que es la voz de los que no tienen voz; con palabras del propio Boff, una Iglesia así "confiere credibilidad a lo que la fe proclama y a lo que la esperanza promete; devela un rostro de Cristo capaz todavía de fascinar a los espíritus atentos e insatisfechos con el orden de este mundo" (Boff).

Pero ¿qué me encuentro? Que es-



te movimiento, este renacer de la Iglesia, me atrae poderosamente la atención, que me da la clave tan buscada de la auténtica vivencia cristiana, que hasta cierto punto me permite hacer "Teología" al interpretar el Mensaje Evangélico en mi Comunidad y no sólo oír pasivamente la interpretación que me quieren dar; que me hace sentir verdaderamente sucesora de los apóstoles. Pablo VI lo decía: "el seglar como el obispo es un sucesor de los Apóstoles" (Guitton, "Diálogos con Pablo VI"). Todo esto está duramente criticado por la misma Iglesia, o por lo menos eso leemos casi diariamente en la Prensa, hasta el punto que hoy en nuestro tiempo y dentro de una institución que proclama un mensaje de libertad hay una Congregación de la Fe, encabezada por Ratzinger, que obliga a callar a alguien como Boff, a un hombre que por lo menos a mí, y estoy segura que a muchos, y aun a muchos más si lo leyeren, nos ha abierto un camino y nos ha indicado que sí puede haber una Iglesia diferente. Me cuesta entender por qué se usa el poder para imponer el silencio; me duele ver cómo se usan formas totalitarias, como que no se pudieran admitir una lealtad crítica. Pareciera que más importante es defender la Institución y no el Mensaje Evangélico, que más importante es defender al Poder y no a los más necesitados; que lo más importante es la Ley y no el hombre. Justamente creó que por defender lo contrario crucificaron a un tal Jesús hace unos 1985 años.

# AUMENTO SALARIAL Y RECUPERACION ECONOMICA

Miguel A. Rodríguez F.\*

## EVOLUCION DEL SALARIO REAL Y POLITICA DE INGRESOS EN VENEZUELA

A causa de la profunda recesión, del masivo desempleo y de la extraordinaria caída en los salarios reales que ha tenido lugar en la economía venezolana desde 1979 hasta hoy, las organizaciones sindicales, políticas, empresariales y del gobierno han comenzado a debatir intensamente sobre la posibilidad de instrumentar ajustes salariales a corto plazo. El objeto del presente artículo es discutir brevemente la conveniencia de instrumentar una política salarial que contribuya a la recuperación de la producción y el empleo en una economía que está completando el séptimo año consecutivo de estancamiento y depresión.

En cualquier economía es de crucial interés seguir la evolución del salario real (1) por dos razones fundamentales: 1) Porque es un indicador importante del nivel de bienestar de la masa trabajadora, y 2) por ser un factor fundamental en la determinación del nivel de actividad económica. Nuestro análisis se va a concentrar en este último aspecto de enorme importancia desde el punto de vista del análisis macroeconómico.

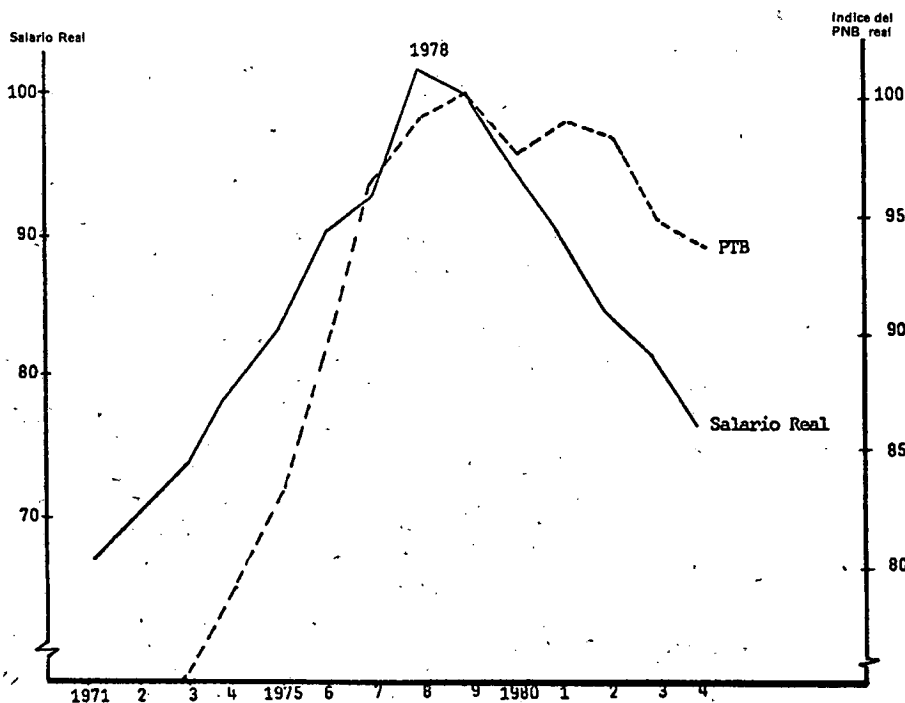
La relación del salario real con el nivel de actividad productiva puede ser analizada desde dos ópticas distintas. Una visión ortodoxa de los mercados laborales mantendría que un salario real muy elevado se constituye en fuente de desempleo. Esto ocurre porque se contrae la demanda de trabajadores por parte de las firmas, que ven disminuidos sus márgenes de ganancias por causa de las altas remuneraciones relativas al factor trabajo. Desde este punto de vista, uno esperaría observar empíricamente que las caídas en el nivel de actividad económica (producción y empleo) fueran acompañadas por salarios reales demasiado altos en relación al patrón histórico de la economía en cuestión.

\* Miguel A. Rodríguez F. PhD, Profesor de Economía, IESA. Las opiniones aquí expresadas son de la exclusiva responsabilidad del autor y no comprometen en absoluto la posición del Instituto.

Una visión alterna de los mercados laborales, enfatizaría el rol del salario real como componente básico de la masa salarial real, que es, a su vez, el principal determinante del consumo privado. Como se sabe el consumo privado es el mayor componente de la demanda agregada en cualquier economía, y su crecimiento es muy importante para apuntalar el incremento del PTB. Dado el nivel de empleo, una reducción en el salario real disminuye la masa salarial real, y ésta a su vez presiona hacia abajo al consumo privado, a la demanda agregada, y por tanto a la producción real. Contrariamente, un aumento en los salarios reales podría contribuir a generar un círculo virtuoso de expansión del consumo, la producción y el empleo, con los aumentos en la productividad propios de la fase expansiva del ciclo permitiendo las alzas en las remuneraciones reales. Si esta visión de la relación salarios crecimiento es acertada, uno tendería a observar empíricamente caídas de salarios reales en las recesiones y alzas en los períodos de auge.

La historia económica reciente en Venezuela tiende a validar este segundo enfoque de la relación entre la producción y el salario real. En la figura anexa puede observarse la evolución del producto nacional bruto y el salario, ambos en términos reales. Es notoria la correlación entre el comportamiento de ambas variables. Los salarios reales crecen hasta 1978, y a partir de entonces declinan indetenidamente hasta 1984. El producto real, por otra parte, crece sostenidamente hasta 1978, y comienza en 1979 una tendencia a la caída que continúa hasta hoy. No hace falta discutir en profundidad sobre la relación causa-efecto entre las dos variables mencionadas. Lo innegable es el carácter procíclico del salario real. Aunque ambas variables comenzaron a desplomarse por causa de las políticas restrictivas que se inician en 1979, aunadas al colapso parcialmente exógeno de la inversión privada y a la sobrevaluación del bolívar, es incuestionable que la disminución del salario real reforzó la contracción de la demanda agregada, y contribuyó a la profundi-

FIGURA 1  
VENEZUELA, EVOLUCION DEL PTB Y SALARIO REAL, 1971-84



Fuentes: B.C.V., Anuario de Series Estadísticas (varios años). Cálculos propios.

zación de la crisis (esto se observa claramente en la Tabla anexa, donde se muestran las tasas de crecimiento de los salarios reales y del consumo privado desde 1973).

En la coyuntura actual, la contracción de los salarios reales constituye uno de los elementos que refuerzan la tendencia al estancamiento. La principal vía por la cual la devaluación pudo tener un efecto expansivo en Venezuela fue a través del estímulo a la producción de importables (sustitución de importaciones). Pero es fundamental entender que el aumento en la demanda de estos bienes por causa de la mejora en los precios relativos, se vio cancelado por un efecto inverso perverso causado por la reducción violenta en el poder adquisitivo de los consumidores. Este efecto se acentúa en el caso venezolano, por causa de la exportación encubierta de capitales privados que representa el pago de intereses de la deuda externa.

Por las razones expuestas, podría pensarse que dentro de una política económica de reactivación deberían incluirse medidas para evitar la continuación de la caída de los salarios reales. Antes que recurrir al expediente de "medidas compensatorias" como las instrumentadas por el gobierno hasta la fecha, o a la contratación colectiva en un medio ambiente de alto desempleo, debería favorecerse un mecanismo de ajuste de los salarios nominales a la tasa de inflación.

La consecuencia de este ajuste no sería destapar una espiral precios-salarios, sino coadyuvar al aumento en la producción por la vía del estímulo en la demanda agregada. Hay que entender con suma claridad, sin embargo, que cualquier propuesta salarial debe formar parte armónica de un esquema integral de políticas expansivas fiscales, cambiarias, y de ingresos, que entre todas propulsen un vigoroso restablecimiento de la actividad económica real y el empleo.

### UNA PROPUESTA SALARIAL DE CORTO Y MEDIANO PLAZO

Las propuestas salariales que están en el tapete de la discusión, la de la CTV, COPEI, y el gobierno; adolecen precisamente de falta de coherencia macroeconómica. En el caso de las propuestas de COPEI y la CTV, se tiende a presentar el aumento de sueldos y salarios en sí mismo como la panacea reactivadora, olvidando que la base de la expansión económica tiene que venir necesariamente del lado fiscal y cambiario. El gobierno, por su parte, pareciera que proyecta concentrar su estrategia de reactivación en los próximos años en una moderada expansión fiscal, ignorando la importancia de la política cambiaria y la necesidad de mantener el salario real como instrumento fundamental de estímulo al consumo y a la demanda agregada.

El aumento de salarios que debe producirse a corto plazo debe ir acompañando, repetimos, a una política claramente expansiva de gasto público, y a una política cambiaria más agresiva que promueva la producción en el país de bienes comercializables (exportables e importables). Hay que enfatizar que la expansión fiscal debe ser balanceada e integral, pues debe promover tanto un aumento en la inversión reproductiva con fines de desarrollo, como un aumento en la inversión no reproductiva (obras públicas) y en el gasto corriente, con fines de reestablecer la demanda agregada y la producción en el corto plazo. Por otro lado, hay que instrumentar un sistema que flexibilice el tipo de cambio para mantener una tasa real de equilibrio, que garantice en el tiempo un nivel de precios relativos que permitan la vigorosa expansión de la producción de importables, y en el más largo plazo una mayor diversificación en el sector de exportables.

El tercer eslabón de la política de reactivación debe ser una política salarial activa que asegure, por lo menos, el mantenimiento de los salarios reales. Es muy importante enfatizar que esta polí-

tica no debe ser puntual para este momento o para 1986, sino permanente en el tiempo. A corto plazo debe producirse un aumento moderado de los salarios reales que puede concretarse con un aumento promedio del 20 por ciento en los sueldos y salarios del sector público, y un 15 por ciento en promedio en el sector privado. Es fundamental entender que la presión inflacionaria de aumentos de esta naturaleza sería muy baja. Como el componente de mano de obra de la industria y de la empresa privada promedia menos del 20 por ciento de los costos, los aumentos propuestos no deberían incrementar la inflación más de un 3 ó un 4 por ciento. Si tomamos en cuenta las alzas en la productividad, que se dan en la expansión, es posible imaginar que los aumentos salariales propuestos pueden terminar no teniendo ninguna consecuencia inflacionaria.

En la ejecución de estos aumentos es crucial tener especial cuidado en la instrumentación que se haga de los mismos en el tiempo. En primer lugar, los aumentos en el sector público deben hacerse de inmediato para contribuir de una vez al estímulo del consumo privado. Por otro lado, los aumentos en el sector privado deben escalonarse en el tiempo, de tal forma que las empresas privadas no se vean comprometidas en el cortísimo plazo a elevar sus costos medios de producción. Podría comenzarse con un aumento salarial del 10 por ciento para el primer semestre de 1986, y una vez que la situación de estas mismas empresas mejore por el progresivo restablecimiento de la demanda agregada producida por el aumento del gasto y de las remuneraciones, le será más fácil al sector privado completar los aumentos (de un 15 por ciento en promedio) de los salarios de sus trabajadores en el segundo semestre de 1986. Para 1987, la economía debe haber retomado su patrón de crecimiento, y el mantenimiento o el aumento de los salarios reales tendrá lugar sin traumas, apoyado en los aumentos en la productividad que se dan en una economía en expansión.

(1) Se entiende por salario real el cociente entre el salario nominal promedio de una economía y el nivel general de precios. El salario real es pues la medida más apropiada para expresar el poder adquisitivo de los trabajadores.

TABLA I  
VENEZUELA. SALARIO  
REAL Y CONSUMO  
PRIVADO, 1973-84  
(Tasas reales de crecimiento  
interanual)

	Salario Real	Consumo Privado
1973	4.8	6.4
4	7.2	17.7
5	6.2	14.0
6	7.6	10.4
7	3.5	11.1
8	9.5	10.6
9	-2.3	3.6
1980	-5.2	1.2
1	-4.5	2.1
2	-6.8	-3.2
3	-3.9	-2.8
4*	-10.0	-3.0

Fuente: Banco Central de Venezuela,  
Anuario de Series Estadísticas.

(\*) Para 1984 las cifras son preliminares

# MEDIDAS DE FIN DE AÑO

M. Ignacio Purroy

## PRECIOS Y SALARIOS

Han tenido que transcurrir varios días para que la opinión pública cayera en cuenta de la "emboscada" que significó el discurso presidencial de fin de año. Después de la reunión del 21 de Diciembre entre el Presidente de la República y la dirigencia de la CTV, todos esperaban que (¡por fin!) el Gobierno dictara medidas salariales y de precios favorables a trabajadores y consumidores. Pero los anuncios de fin de año se han constituido en el "paquete" más explosivo dictado hasta ahora por el Gobierno.

No se acababa de reponer la opinión pública del anuncio hecho por Fomento el 30 de Diciembre sobre aumentos del pan, la leche y el café, cuando les vino encima al día siguiente un nuevo anuncio todavía más preocupante: el del precio de la gasolina. A cambio de eso, el aumento salarial anhelado se quedó en "aumentico" y además limitado a un reducido grupo de la población laboral. Tampoco adoptó el gobierno la esperada medida de congelación de precios de los productos básicos, ni el programa de subsidios propuesto por la CTV.

La CTV ha tenido que guardar un silencio embarazoso (¿conocían de antemano el "paquete" completo?), mientras que FEDECAMARAS ha manifestado (aunque sin mucha fuerza) su obligada disconformidad. COPEI, después de una primera reacción tímida, ha tenido que ir levantando el tono de su voz opositora a la vista de la creciente indignación popular.

### ALCANCE DE LOS AUMENTOS SALARIALES

Los aumentos salariales decretados benefician a tres grupos laborales:

- \* funcionarios y jubilados de entes públicos sometidos a la Ley de Carrera Administrativa (exceptuados trabajadores del Seguro Social, Instituto Agrario Nacional, Ipostel, Ferrocarril, Corpomercadeo, Fondo de Inversiones, Fuerzas Armadas y Maestros).
- \* trabajadores privados no amparados por contratos colectivos (exceptuados servicio doméstico e instituciones benéficas sin fines de lucro)
- \* trabajadores rurales.

La escala de aumentos decretada para los dos primeros grupos es la siguiente (en porcentajes):

Hasta 2.000 Bs.	20
De 2.001 a 4.000 Bs.	15
De 4.001 a 6.000 Bs.	10

Los aumentos para trabajadores rurales se regirán por la siguiente escala (en porcentajes):

Hasta 3.000 Bs.	10
De 3.001 a 6.000 Bs.	7,5

Existe confusión sobre el alcance cuantitativo de los aumentos decretados y no parece que el Ejecutivo haya emprendido ningún estudio serio al respecto. A falta de mayor información por parte del Ejecutivo, hemos elaborado el Cuadro 1, donde echamos mano de algunas argucias estadísticas para estimar la cobertura laboral de los decretos de aumento.

En primer lugar, es necesario conocer la estructura de las remuneraciones. Vemos que el 37,8 por ciento de las remuneraciones (sueldos y salarios) del sector agrícola son percibidas por los estratos inferiores a Bs. 3.000 y el 20,1 por ciento por los estratos entre 3.000 y 6.000 Bs., lo cual hace que el 57,9 por ciento de los sueldos y salarios agrícolas tengan derecho al aumento. En el resto de los sectores, los sueldos y salarios inferiores a 6.000 Bs. mensuales abarcan el 65,8 por ciento de las remuneraciones, correspondiendo 13,4 por ciento a remuneraciones por debajo de 2.000 Bs.,

37,5 por ciento a remuneraciones entre 2.000 y 4.000 Bs. y 14,9 por ciento a remuneraciones entre 4.000 y 6.000 Bs.

En segundo lugar, hay que excluir de esas cifras los trabajadores sujetos a contratación colectiva, trabajadores domésticos, conserjes, etc... A falta de estadísticas detalladas, suponemos que en el sector agrícola el aumento salarial es aplicable al 85 por ciento de los trabajadores con remuneraciones menores a 6.000 Bs. y que en el resto de los sectores el porcentaje se ubica alrededor del 65 por ciento, teniendo en cuenta que entre un 25 y un 30 por ciento están amparados por contratos colectivos.

Suponiendo que el nivel de remuneraciones no haya variado sustancialmente desde 1982, obtenemos que el volumen de sueldos y salarios teóricamente beneficiados con los aumentos asciende a aproximadamente 33.042 millones de Bs. Si a este volumen le aplicamos la escala de porcentajes de aumento por estrato, observamos que el incremento de los sueldos y salarios será del orden de los 4.778 millones de Bs. Ello representa un aumento porcentual promedio de 14,5 por ciento sobre las remuneraciones inferiores a 6.000 Bs. contempladas en los decretos. Medido sobre la masa total de las remuneraciones por sueldos y salarios del país, el aumento salarial representa un incremento de apenas 6,2 por ciento, justo la mitad de lo solicitado en Octubre por la CTV.

### ALCANCE DE LOS AUMENTOS DE PRECIOS

Para hacer un balance de lo dado y de lo quitado, debemos estimar la cuantía de la carga adicional impuesta a los consumidores con los nuevos precios. Entre los aumentos de precios destaca por su volumen (y por lo inesperado de su anuncio) el alza de los precios de las gasolinas para automotores. La gasolina de bajo octanaje pasa de 0,80 a 1,30 Bs./litro a partir del 18 de Enero, y la de alto octanaje pasa de 1,20 a 1,50 Bs./litro. Esto significa un aumento promedio de 40 por ciento y re-

**CUADRO 1  
CALCULO (\*) DEL INCREMENTO SALARIAL**

ESTRATO Bs.	ESTRUCTURA REMUNERACION %		TRABAJADORES BENEFIC. %	REMUNER.		
	AGRIC.	OTROS		MILL. Bs.	%	MILL. Bs.
— 2.000	37.8	13.4	65.0	6.227	20.0	1.245
— 3.000			85.0	1.596	10.0	160
2.001 — 4.000	20.1	14.9	65.0	17.454	15.0	2.618
4.001 — 6.000			65.0	6.913	10.0	691
3.001 — 6.000			85.0	852	7.5	64
<b>TOTAL</b>	<b>57.9</b>	<b>65.8</b>		<b>33.042</b>	<b>14.5</b>	<b>4.778</b>

\* Cálculo en base a la estructura de remuneraciones de 1982

presentará para los consumidores una erogación adicional de 3.800 millones de bolívares:

El kilogramo de pan pasará a partir del 15 de Enero de 6,25 Bs. a 8,75 Bs., experimentando un aumento de 40 por ciento. El Ejecutivo anunció un subsidio parcial de 300 millones de bolívares para la elaboración de pastas, pero al final los consumidores tendrán que pagar un aumento neto de aproximadamente 350 millones de bolívares.

La lata de dos kilogramos de leche en polvo de marca comercial pasa de 53,50 a 61,50 Bs., lo cual representa un aumento de 15 por ciento. Asumiendo un consumo normal de 158.000 toneladas de leche en polvo, los consumidores deberán efectuar desembolsos adicionales del orden de los 450 millones de bolívares. También el café ha sufrido aumento, a pesar de no ser importado, pasando de 28 a 39,50 Bs. el kilogramo de venta al público, es decir un aumento superior al 40 por ciento. En términos de gasto adicional, los consumidores deberán desembolsar alrededor de 650 millones más por la compra de café (suponiendo una producción anual de cerca de 60.000 toneladas).

### BALANCE NEGATIVO

Si efectuamos el balance de los ingresos y de los gastos adicionales ocasionados por las medidas recientes del Ejecutivo, obtenemos el siguiente resultado:

### Aumento de los gastos de consumo:

Gasolina	3.800
Productos de trigo	350
Leche en polvo	450
Café	650
<b>TOTAL GASTOS</b>	<b>5.250</b>

### Aumento de sueldos y salarios

TOTAL INGRESOS	4.778
BALANCE	472

Los gastos adicionales superan a los ingresos adicionales, arrojando un saldo negativo de 472 millones. El balance sería todavía más negativo, si se incluyeran los efectos "indirectos" de los aumentos de precios. Hay que tener en cuenta que en tres de los cuatro productos se trata de insumos de uso difundido. El alza de la gasolina afecta el costo del transporte de mercancías, de tal forma que su impacto indirecto se extiende a prácticamente a toda la economía. La harina de trigo y la leche son insumos para la elaboración de numerosos productos alimenticios (pastas, galletas, quesos, etc.).

Nadie puede garantizar que no se produzca una ola de aumentos especulativos. Fomento no ha querido congelar ningún precio. Se ha limitado, en un gesto un tanto descarado, a rehacer la lista de bienes declarados de primera necesidad, cuya modificación requiere aprobación de la CONACOPRESA. Incluso, la nueva lista libera ciertos bienes antes regulados, como por ejemplo las carao-tas, la leche pasteurizada, algunos quesos, bebidas gaseosas, etc. El programa de subsidios propuesto por la CTV tampoco ha sido acogido, limitándose el Ejecutivo a fijar un nuevo subsidio módico de 300 millones de bolívares para la elaboración de pastas a base de trigo.

La aseveración del Ministro de Fomento de que los aumentos decretados sólo incidirán en la inflación en un 3 por ciento, luce realmente optimista. Ya nos tiene acostumbrados el Ministro Hurtado a sus cifras malabarísticas, como cuando en Octubre afirmó que los au-

mentos salariales propuestos por la CTV producirían una inflación del 25 por ciento. Son pronósticos sin mucha credibilidad, porque nadie cuenta en este país (y mucho menos Fomento) con una base econométrica como para aventurar predicciones exactas.

### EFECTO REDISTRIBUTIVO PERVERSO

Seguramente preocupado por el balance negativo, el Presidente justificó las medidas alegando su efecto redistributivo a favor de los trabajadores con menores ingresos. Pero la pregunta obligada es sobre qué hombros recaerá el peso de la distribución. Como muy acertadamente ha señalado Domingo Maza Zavala, los aumentos salariales saldrán, en primer lugar, de los bolsillos de los propietarios beneficiados y sobre todo, en segundo lugar, de los bolsillos de la clase media y del millón de desempleados, quienes sufrirán el encarecimiento de vida sin ver mejorados sus ingresos.

Desde un punto de vista social, el saldo redistributivo es también negativo. Muy distinto hubiera sido, si los recursos del aumento salarial hubieran salido del bolsillo de los estratos de altos ingresos o de la masa de beneficios del capital. Por otra parte, las medidas representan un efecto redistributivo adicional a favor del sector público (aprox. 1.500 millones de aumento del costo salarial de los trabajadores públicos contra 3.800 millones de ingresos adicionales por el aumento de la gasolina). En vez de financiar los aumentos salariales por medio de un reordenamiento del gasto público o una reforma impositiva selectiva, se ha recurrido nuevamente al expediente de sustraer recursos del consumo privado.

Esta redistribución a favor del sec-

tor público no sería motivo de preocupación, si no constituyera un eslabón más de una cadena de transferencias de recursos desde el consumo privado hacia el Estado. La paulatina devaluación del bolívar está significando un gigantesco trasvase de recursos hacia el Estado (así como hacia los venezolanos tenedores de activos en el exterior). Para decirlo sin rodeos, las utilidades cambiarias están saliendo del bolsillo de los consumidores privados.

Muchos se preguntan cuál ha sido la fórmula secreta, que le ha permitido al Estado obtener jugosos superávits fiscales a pesar de la grave crisis del mercado petrolero. La respuesta es sencilla. El Estado se ha financiado durante los últimos tres años con las devaluaciones sucesivas del bolívar. Sin las devaluaciones, las finanzas públicas estuvieran hoy en total bancarrota.

Lo grave no es que el Estado se esté financiando con la devaluación, sino que el peso de ésta haya recaído sobre el ingreso real de la población y, consecuentemente, sobre el consumo privado. Cuando parecía llegado el momento de revertir, aunque sólo fuera parcialmente, esta redistribución perversa, el Gobierno ha reforzado aún más la tendencia con las medidas recién adoptadas.

En este contexto, debemos reconocer como sanas las medidas impositivas anunciadas el pasado 26 de Diciem-

bre, que establecen obligación de efectuar retención de impuestos en los pagos a profesionales liberales (médicos, ingenieros, etc.), arrendadores de inmuebles, entes financieros, etc.. Se trata simplemente de una normativa más estricta para dificultar la evasión de impuestos por parte de una serie de actividades, que tradicionalmente han escapado al control fiscal. No es ninguna medida progresista que modifique las cargas impositivas, pero permitirá mejorar a mediano plazo la recaudación de impuestos. Por el momento, el decreto ha sido redactado con tantas lagunas y confusiones, que su aplicación tardará un buen tiempo.

### ¿EFECTO REACTIVADOR O DESACTIVADOR?

Si los aumentos de precios y salarios no reportaran efectos redistributivos beneficiosos, queda la interrogante de si, al menos, contribuirán a la reactivación económica. De hecho, el principal argumento que se ha venido manejando para justificar la necesidad de los aumentos salariales, se refiere a su posible efecto reactivador sobre el consumo privado. Se ha ido extendiendo el consenso de que el estancamiento económico venezolano guarda estrecha relación con una debilidad creciente de la demanda de consumo privado. Sobre este aspecto hemos escrito ampliamente en

ocasiones anteriores.

Lo verdaderamente importante de este enfoque interpretativo de la crisis es que implica una estrategia de política económica centrada en la expansión del ingreso real de los consumidores por la vía de la mejora de las remuneraciones al trabajo. Esta estrategia es radicalmente opuesta a la implementada hasta ahora por el Ejecutivo (y propugnada también por el FMI), consistente en generar excedentes financieros a costa de la depresión del ingreso real privado. La primacía de la generación de excedentes financieros se defiende con el doble argumento de la prioridad del pago de la deuda externa y del saneamiento de las finanzas públicas.

De acuerdo al balance de ingresos y egresos adicionales, las medidas de fin de año tendrán un *efecto contractivo neto* del orden de los 500 millones de bolívares. En contra de muchas ilusiones forjadas al amparo de ciertas declaraciones verbales, es evidente que el Ejecutivo no tiene intención de modificar su política económica. Era lo esperable, teniendo en cuenta que las piezas fundamentales del equipo económico oficial continúan intactas. La CTV ha debido ya darse cuenta a estas alturas, de que ninguno de sus planteamientos prosperará, si no emprende una especie de "golpe de Estado" dentro de su propio gobierno.

## II PLAN TRIENAL 1986-1988

Una vez descartada la vía de la expansión salarial como instrumento de reactivación, las esperanzas quedan cifradas en la expansión del gasto público, que se ha traducido en el Plan Trienal de Inversiones 1986-1988. Por esta razón, el análisis del Plan cobra especial importancia en estos momentos. El Congreso de la República decidió incorporar al Presupuesto de 1986 las partidas correspondientes del Plan para este año.

### TRES AÑOS DE POLÍTICA FISCAL CONTRACTIVA

Para entender la relevancia cuantitativa del Plan Trienal es necesario resaltar el hecho de que durante los últimos tres años el gobierno ha venido manteniendo una política fiscal fuertemente contractiva. Tal política restrictiva no ha sido impuesta por las circunstancias, sino claramente intencional durante los últimos dos años, tal como lo demuestran los amplios superávits fiscales realizados. Desde un punto de vista macroeconómico, una forma sencilla de evaluar el carácter expansivo o recesivo del gasto público es comparar la demanda del sector público con la demanda agregada total (cuyos dos componentes esenciales son el consumo y la inversión). Esta comparación se efectúa en el Cuadro 2.

Mientras que la demanda agregada total aumenta progresivamente desde 1983, con un incremento promedio anual de 13 por ciento, la demanda del sector público permanece estancada. Su participación dentro de la demanda total desciende de 37 por ciento en 1983 hasta 29 por ciento en 1985. Ello significa que el gasto público se estuvo fuertemente contraído durante esos tres años, manteniéndose estancado en términos absolutos y reduciéndose en términos reales.

Gracias a esta política contractiva, el Estado ha podido sanear sus finanzas y reducir su nivel de endeudamiento. Este éxito no se le puede negar. Pero tal saneamiento se ha efectuado a costa de sacrificar el crecimiento de la economía, que ha experimentado tasas negativas de aproximadamente -4 por ciento en 1984 y -1 por ciento en 1985. Ante esta si-



**CUADRO 2**  
**COMPARACION DE LA DEMANDA DEL SECTOR PUBLICO**  
**CON LA DEMANDA AGREGADA TOTAL (MILL. de Bs.)**

AÑO	DEMANDA TOTAL A	DEMANDA PUBLICA** B	% PARTICIPACION B/A
1983	258.923	96.000	37
1984	309.269	94.000	30
1985	324.450	96.000	29
1986	354.471*	118.801*	34

\* Cifras estimadas. Incluyen Bs. 3.100 millones del Plan de Inversiones de 1985 y Bs. 13.801 millones del Plan Trienal 1986-88.

\*\* No incluye consumo de las empresas públicas.

Fuente: BCV y Exposición de Motivos del Presupuesto de 1986.

tuación se ha venido formando consenso acerca de la necesidad de incrementar el gasto público. En este contexto se enmarca el Plan Trienal de Inversiones para el período 1986-88.

### ORIENTACION SECTORIAL DE LAS INVERSIONES

El Plan Trienal ha quedado definitivamente aprobado por un monto de 38.000 millones de bolívares, a ser distribuidos proporcionalmente durante el período. La orientación clara de la inversión es hacia las obras de infraestructura en las áreas de vivienda, recursos hidráulicos, obras sanitarias, vialidad, transporte, comunicaciones, infraestructura agrícola, etc... La distribución porcentual será la siguiente (en porcentajes):

Vivienda y edificaciones	21
Recursos hidráulicos y obras sanitarias	14
Transporte y comunicaciones	24
Mantenimiento de instalaciones y equipos	17
Infraestructura agrícola	13
Recursos para Fondos de Crédito	11

Las fuentes de financiamiento del Plan no están definidas. El Ejecutivo ha hecho aprobar por el Congreso una Ley de Crédito Público, que le deja plena libertad para decidir la forma de financiamiento. En principio, parece que los recursos provendrán de tres fuentes: superávits financieros de empresas públicas, pagos a contratistas con letras del tesoro y endeudamiento externo.

### UNA PRIMERA EVALUACION

Es digna de apoyo la política de expansión del gasto público iniciada con el Plan Trienal. Pensamos, incluso, que el volumen de inversiones debería ser mayor, sobre todo en el segundo y tercer años del Plan. Respecto a la orienta-

ción hacia las obras infraestructurales, tenemos también que estar básicamente de acuerdo. En una situación de exceso de capacidades productivas directas, sólo tiene sentido invertir en el mantenimiento y ampliación de la infraestructura productiva indirecta.

Surgen dudas, sin embargo, sobre el peso concedido a obras de vialidad (24 por ciento del total de inversiones). En primer lugar, creemos que el país cuenta ya con una amplia red vial, en comparación con otros tipos de infraestructuras más prioritarias en este momento. Y en segundo lugar, este tipo de obras públicas son muy intensivas en capital y maquinaria, con lo cual la generación de empleo es escasa en relación a los recursos financieros invertidos.

El segundo rubro con mayor peso será el correspondiente a vivienda y edificaciones. En este caso se plantea la incógnita respecto al tipo de vivienda que se va a propiciar. Si se trata de vivienda para los grupos familiares de bajos ingresos, no habría nada que objetar. Pero si se trata de proyectos como el disparate de la Urbanización Juan Pablo II en Montalbán, no sería nada deseable dedicar tal monto de recursos a ese fin.

Pero la principal crítica al Plan Trienal no se cifra en lo que va a hacer, sino en las omisiones en que incurre. Resalta sobremanera la escasa atención prestada a obras de infraestructura propiamente social. Estamos seguros de que existen muchas obras urgentes en el campo de la salud, educación, recreación popular, etc., todas ellas con alta rentabilidad social. Son, por otra parte, obras de gran efecto multiplicador por su capacidad de generación de empleo temporal y permanente. Otra omisión resaltante es la generación de infraestructura turística

(hoteles, centros vacacionales, saneamiento de playas), que además de tener alto efecto multiplicador, debería ser prioritaria en la estrategia de desarrollo de los próximos años.

### POLITICAS CASUISTICAS

El desprecio por la planificación sistemática y coherente de las políticas ha caracterizado la actuación de la actual administración. Pareciera que con la expulsión del ex-ministro Matos Azócar, el Gobierno hubiera conjurado también para siempre los malos espíritus de la planificación. El Plan Trienal de Inversiones no es una excepción, como tampoco lo son las medidas salariales adoptadas. Aparte de ciertas disposiciones a corto plazo, nadie sabe cuál es la estrategia de desarrollo económico del Gobierno. Pretender sustituir el Plan de Nación con un simple listado de inversiones adicionales a tres años no deja de ser una burla a los más elementales preceptos de la planificación del desarrollo de un país.

Ello no significa, en absoluto, que la senda económica transitada desde Febrero de 1984 no responda a un patrón muy bien definido de intereses. Quizás ni el mismo Presidente Lusinchi, ni Manuel Peñalver ni otros muchos políticos hoy en el poder tengan plena conciencia de cuál es ese patrón, pero los hombres fuertes del equipo económico sí saben lo que están haciendo. La política cambiaría, el tratamiento preferencial de la deuda externa privada, el refinanciamiento de la deuda externa pública, la política fiscal y la política de precios y salarios constituyen eslabones muy bien encadenados de una estrategia, a la que en otras ocasiones hemos hecho referencia explícita en esta revista.

Las perspectivas para lo que resta de período constitucional son todavía inciertas. El próximo cambio de gabinete no parece que traerá sorpresas en las carteras económicas, donde se vislumbra más bien una rotación de las mismas personas. La gran incógnita continúa residiendo en la actitud que vaya a asumir la fracción sindical de Acción Democrática. Es posible que la "trastada" de las últimas medidas la empuje a adoptar mayor energía en sus planteamientos hacia el Gobierno. Los próximos meses dirán.

## LOS COLETAZOS DE TIO CAIMAN

El presidente Lusinchi declaró que los aumentos de precios son "los últimos coletazos del Viernes Negro copeyano". LHC le salió al paso: "quiere esquivar su responsabilidad". Es la opinión de cualquier persona sensata. En estas páginas criticamos al gobierno pasado siempre que entendimos que sus medidas perjudicaban al pueblo y al país en general. Pero este gobierno lo está haciendo mucho peor. Estos aumentos son la consecuencia necesaria del modo de encarar la renegociación de la deuda. Es simplemente seguir los dictados del FMI. Que es lo que ha estado haciendo nuestro gobierno mientras declaraban que no lo hacía y boicoteaba los esfuerzos latinoamericanos por encarar el problema de la deuda solidariamente.

En el 86 con AD se vivirá peor. Es decir, vivirá peor el pueblo y las clases medias. Porque este gobierno soluciona los problemas por el lado más débil, afectando a los que pueden hacer menos presión y cediendo sistemáticamente a las presiones de arriba. Es más cómodo aumentar la gasolina, la leche, el café y el pan que hacer una reforma tributaria. Es inconcebible en un país petrolero manipular el precio de la gasolina con fines fiscales cuando es uno de los países del mundo con mayores márgenes de ganancia en la empresa privada y con menores tasas de tributación directa.

En lo único que este gobierno se ha mostrado hábil desgraciadamente es en amordazar a los medios de comunicación y atemorizar a los sectores de menores recursos. Este gobierno ha logrado desalojar a muchas familias sin que se haya registrado una sola poblada, desfavorecer sistemáticamente al trabajo respecto del capital sin que las amenazas de la CTV lleguen a concretarse nunca, afectar duramente el consumo popular sin que nadie arme alborotos. Pareciera que el gobierno tiene al pueblo contra las cuerdas; por eso

el "campeón" respira tranquilo. Los líderes del que un día fuera partido del pueblo dedican todas sus habilidades a que el pueblo no se entere o por lo menos no se dé por enterado de que se lo está inmolando. El partido que se fundara con la conciencia de ser un tigre para la oligarquía es ahora caimán contra el pueblo: una maquinaria poderosa, sigilosa, letal. Los aumentos de precios son coletazos del caimán que nos gobierna. Por una innoble metamorfosis Santos Luzardo se convirtió en El Tuerto del Bramador. ¿Vivirán aún Pajarote y María Nieves para que nos pasen la contra?

## ¡POR UNA POLICÍA MAS DEMOCRÁTICA!

El asesinato de un Guardia Nacional en la zona del Valle en los primeros días del nuevo año, trajo para muchos cientos de ciudadanos honestos la vergüenza del apresamiento, las vejaciones, la pérdida de horas laborables, las incomodidades de toda índole propias de las tristemente famosas "redadas policiales" y para cada una de sus familias la angustiada incertidumbre de un ser querido que no llega al hogar en la hora que se le espera. Según las noticias publicadas, los "retenidos" hasta la comprobación de su inocencia llegaron en esta ocasión a unos 2.500...

Comprendemos la indignación que tiene que producir en el interior de un cuerpo policial el asesinato absurdo de uno de sus miembros. Comprendemos que una fuerza policial que se respete y que tiene la obligación de hacerse respetar no puede dejar en modo alguno impune el asesinato de uno de sus miembros. Pero no podemos no elevar nuestra protesta democrática ante el procedimiento de las redadas en barrios enteros. Tal tipo de operativos no se realiza más que en barrios pobres. Nunca se atreverían los jefes de las policías a ordenar un procedimiento semejante en las urbanizaciones donde habita la "gente

bién", lo que hace que se dé una discriminación de hecho —prohibida por la Constitución Nacional— contra una serie de ciudadanos que son sospechosos sólo por no ser ricos...

Según los propios expertos policiales este tipo de redadas no es un adecuado proceso investigativo. Aunque sí sirve para amedrentar y reprimir a la ciudadanía... Lo que puede hacer pensar que lo que se pretendió en este caso fue más que nada permitir una especie de "venganza" que calmara los ánimos justamente excitados de los camaradas del asesinato. Pero aunque la indignación fuera justa, la venganza no lo es y las policías no están para vengarse de nadie.

En el momento de escribir estas líneas los asesinos del Guardia Nacional han sido detenidos y han confesado su crimen. Los encontraron, como era lógico de suponer, no en los barrios donde cometieron el crimen o donde vivían, sino lejos de allí, de modo que el sufrimiento y las vejaciones causadas a tantos ciudadanos honestos, que fueron apresados lejos de donde se encontraban el asesino y sus cómplices, fueron ineficaces, al parecer, para su captura. Lo que vendría a demostrar que habría otros procedimientos más científicos, más respetuosos del pueblo y más democráticos para resolver el caso del Guardia asesinado.

## MAS QUE EN NURENBERG Y MENOS QUE EN NURENBERG

El juicio de los militares argentinos es histórico. En su grandeza y en su deficiencia.

Leímos con asombro y horror las páginas del "Informe Sábado" (¡Nunca más!). Asombro y horror a pesar de estar leyendo lo que ya sabíamos. No era posible esperar una justicia vindicativa por la que se igualaran —o se acercaran— el castigo y el crimen.

Por otra parte, todavía hoy nos conmueve el perdón de To-

mas Borge a su torturador somocista a quien le ofrecía —i venganza evangélica!— la garantía de la educación para sus hijos

Pero en el caso argentino no se trataba sólo de la justicia vindicativa o de gestos éticos o de un problema solamente nacional. Se trataba de la necesidad latinoamericana —i y de la humanidad!— de que no se repitan esas monstruosidades: ¡Nunca más! Monstruosidades que se siguen repitiendo en Chile, en el Paraguay en El Salvador, en Honduras, en Guatemala, en Haití... Y en Filipinas, en Sudáfrica...

En Argentina —en coherencia con el proyecto radical de Alfonsín— se han castigado unos pocos chivos expiatorios —eso sí, ¡qué clase de chivos!—. Los cálculos políticos aconsejan no tocar a los mandos intermedios, a los ejecutores de los crímenes, aunque se hayan distinguido por su sadismo comprobado que torturó, asesinó y desapareció a 9.000 —más probablemente a 50.000— personas y dejó un país en bancarrota económica y moral.

Sin embargo, no es poco. Es la primera vez que vemos en nuestro continente a unos hombres que se erigieron en dueños de vidas, de hogares y de bienes del país, en la cárcel. Y no por retaliación sino por medio de unos tribunales legales. Confíemos, con Zapata, en la calidad de las cadenas perpetuas argentinas.

En Nürenberg fueron condenados unos criminales de guerra nazis, derrotados por las armas. En Buenos Aires han sido condenados otros criminales vencidos por la superioridad moral y por la ley. Más que en Nürenberg.

En Nürenberg la conciencia de la humanidad impidió que "la obediencia debida" de subordinados los eximiera de responsabilidad. En Buenos Aires cálculos políticos y "razones de Estado" están reduciendo las sanciones a unos chivos expiatorios. Menos que en Nürenberg.

# comentarios comentarios con

## JOE POWER

Un ciudadano de Estados Unidos ha muerto en Nicaragua. Las agencias de prensa no se han enterado. Y la Embajada USA ha cumplido rutinariamente con los trámites de rigor. Políticamente es una muerte que no resulta interesante. No sirve para exaltar a los "defensores de la libertad" ni para evidenciar la infiltración foránea en las filas del sandinismo. Ha sido, simplemente, la desaparición de un hombre bueno al servicio de un pueblo y un ideal.

Joe Power vino joven a Venezuela para trabajar con Maryknoll en la evangelización y promoción de grupos populares. Pasó con nosotros más de quince años. Su inquietud nunca satisfecha le llevó a ensayar diversas ubicaciones, proyectos y modos de vida. Sus últimos años transcurrieron en el Barrio Los Mangos (La Vega), donde se empleó a fondo en sacar adelante un proyecto popular viable de autogestión que pudiera servir de inspiración y modelo a otras experiencias semejantes; una cooperativa de producción de zapatos donde la formación, la solidaridad mutua, la militancia comprometida y la vivencia de las exigencias de la propia fe eran tan importantes o más que el éxito comercial, de hecho bastante escaso.

Pero su corazón era tan grande como el continente. Durante varios meses sufrió y gozó con las noticias que le llegaban del naciente proceso nicaragüense, y al fin decidió apoyarlo desde dentro de la misma manera que lo había hecho en Venezuela. Ayudando en la formación de grupos cristianos comprometidos.

Allí se fue hace menos de un año junto con Kathy —esposa y compañera de vida e ideales, dulce complemento maternal y efusivo de su silencio tímido y su ejecutividad afanosa— y sus dos hijos nacidos en Venezuela.

Un absurdo accidente de tráfico ha roto su vida en una carretera que había transitado cientos de veces visitando comunida-

des, alentando equipos, organizando movimientos.

Siete meses antes le había nacido una última hija, como un ancla sembrada en su nueva tierra cuando el barco se desarma.

Deja una herida abierta en todos cuantos le hemos conocido; un surco que apunta a un largo camino, con frecuencia árido y siempre inacabado.

Un brazo ha caído. Nos toca a otros recoger su bandera, para que en algún rincón de la carretera de León a Managua una cruz erguida comience a florecer.

## AREPAS DE CLAVOS

Cada loro en su palo, decimos los campesinos. Con ello queremos decir que cada cosa tiene su sitio propio. En su propio lugar las cosas son buenas y beneficiosas. El problema viene cuando cambian de lugar o se mezclan. Por ejemplo, la arepa es muy buena para el estómago vacío... Y los clavos también son muy buenos para arreglar una puerta o una mesa. Pero, ¿qué pasa cuando un clavo se mezcla dentro de la masa de la arepa?... ¿Qué les parece una arepa rellena de clavos?

Esto parece cosa de mucha risa. Y así es. Sin embargo, estas mezclas las hacemos muchas veces en la vida diaria. En nuestra vida campesina tenemos cosas que son muy buenas si las mantenemos en su propio sitio. Pero resultan muy malas cuando las mezclamos. Por ejemplo, las empresas que tenemos —PACCAS, UPROCCAS y COOPERATIVAS— son cosas muy buenas para nosotros. Allí vendemos nuestros productos, conseguimos insumos y créditos. Son nuestra AREPA.

Por otro lado, también queremos contribuir a tener unos buenos gobernantes, gente que haga justicia y nos asegure nuestros derechos. Para conseguir esto tenemos el instrumento de la política. Este instrumento es como el clavo para construir un gran edificio nacional. Es muy bueno para eso. Tiene su propio sitio. Pero,

¿qué pasa si metemos el clavo de la política dentro de la arepa de nuestras empresas económicas y gremiales? Pues estamos haciendo una arepa rellena de clavos. Al clavo no le pasa nada. La que sufre es la arepa y el campesino que se tiene que alimentar de ella...

Las empresas politizadas son como arepas rellenas con clavos. Unas con clavo adeco y otras con clavo copeyano. Para el caso es igual. La política daña la empresa como el clavo daña la arepa. Por eso hay tantas PACCAS y Cooperativas dañadas por robos, privilegios, desfalcos, etc. Dañadas por el clavo de los intereses políticos. Y el campesino pobre no tiene otro remedio que usar de esas empresas, alimentarse con esas arepas dañadas. Por eso anda siempre con alguna puntáa en la barriga...

## CUANDO UN CLAVO SACA A OTRO CLAVO

Un campesino quería sacar un clavo de una tabla. Como no tenía tenazas, agarró otro clavo, le puso la punta en la cabeza del que estaba metido y le dio golpes con una piedra. Poco a poco el clavo iba saliendo del otro lado. Al fin salió, pero quedó como antes. El nuevo clavo le quedó metido en el hueco del otro...

Eso es lo que está pasando en las empresas politizadas. Cuando los copeyanos están en el poder intervienen las empresas adecas con la excusa de que están mal administradas. En el hueco que dejan los adecos botados se meten los copeyanos. ¡No mejora nada el enfermo! La arepa sigue igual, pero con clavo nuevo. No es un cuento lo que decimos. En el último período copeyano intervinieron varias empresas adecas: PACCAS San José de Aerocuar del Estado Sucre, PACCAS Rubio del Estado Táchira y PACCAS Mesa Bolívar del Estado Mérida. Todas con mucha razón. En ellas había robos, desfalcos, favoritismos, contrabando, corrupción... Pero esas empresas quedaron igualmente contaminadas. Sacaron el clavo adeco con otro clavo copeyano...

Por su parte, en la presente administración adeca está pasando eso mismo, pero al revés. Se están sacando los clavos copeyanos con clavos adecos. Los adecos han intervenido la Cooperativa CRO-CET de Rubio, UPROCCA Pregonero y PACCAS Colón... Hay otras que están recibiendo golpes sin que haya acabado de salir el clavo copeyano. Ya se le ve la punta por el lado. En estas estaría PACCAS Sucre de Biscucuy. El método y las razones aducidas son las mismas: robos, falta de cuentas. La razón verdadera: sacar el clavo copeyano para meter el adeco. El que paga es el campesino pobre que tiene que comer esas arepas dañadas. Tienen que seguir aguantando las mismas puntáas en la barriga...

## USEMOS LA CABEZA

Muchos campesinos creían que la cabeza era sólo para sostener el sombrero. Pero tantas veces les han tumbado el sombrero, que se están dando cuenta que siempre les queda la cabeza. Y la han comenzado a usar para pensar. Se han dado cuenta que la política en sus empresas y en su gremio es como clavo en arepa. Y están poniendo cada cosa en su propio sitio. Para evitar tanta pelea están mandando a cada loro a su propio palo. Ojalá que esta lección la aprendamos todos.

Cuando en nuestras empresas aparezcan personas, grupos o planchas con color político, tenemos que darnos cuenta que la cabeza es más importante que el sombrero. Y decirles con toda firmeza: "Mirá loro, ¿vos creéis que soy pendéjo? Volvé a joder a tu propio palo... No quiero más zapercos en mi conuco. Ya estoy jarto de comer arepa rellena de clavos".

# Definición de algunas claves

## NOTAS SOBRE LA POLÍTICA NACIONAL 1986

José Vicente Rangel

Considero que existen algunos elementos en la política venezolana, bastante claros, que se definirán aún con mayor nitidez en el curso de 1986. Se puede hablar ya de que hemos entrado en un proceso casi irreversible de tipo institucional en el marco de la democracia representativa.

¿Cuáles son las características de ese proceso? A grandes rasgos las siguientes:

a) **Reforzamiento del bipartidismo con tendencia hacia el monopartidismo.** Se hace cada vez más evidente que el poder de las maquinarias de AD y COPEI copa la política electoral. Hay tan solo una variante en el cuadro: la debilidad que evidencia uno de los polos, COPEI, que no da muestras de recuperación; que, por el contrario, parecería —de acuerdo con las encuestas— debilitarse progresivamente. De continuar la situación de tal forma, nada de extraño tendría que AD, que aún no refleja el deterioro de la acción de gobierno —en la medida en que lo han registrado partidos de gobierno en pasadas experiencias—, se consolidará como gran referencia electoral para el 88. ¿Acaso el país avanza hacia la mexicanización? Es esta una pregunta perfectamente válida en estos momentos.

b) **Debilitamiento al máximo de cualquier otra opción alternativa.** No pareciera tener futuro una fuerza distinta. La irrupción de fenómenos electorales, tipo Uslar, Prieto, Larrazábal, Burelli, está por el momento descartada. Algunos intentos que se han hecho, teóricos o en la práctica, por poner en la calle políticas distintas han demostrado que si bien tienen alguna aceptación ésta no es suficiente como para competir exitosamente en el terreno electoral: tecnócratas, desarrollistas, izquierdas.

c) **Particular situación de la izquierda.** Esta, que siempre fue la opción con mayor capacidad de respuesta y la que lucía con posibilidades de romper la polarización, se ha desplomado. En forma tal que en su universo hoy aparece un MAS totalmente disminuido, sin la carga emocional y de creatividad del pasado, y otros factores —MEP, PCV, MIR— absolutamente enquistados. La

política de unidad de tales factores dispersos, que pudiera servir de elemento reactivador, entendiéndola no como política simplemente de izquierda sino como polo aglutinador del descontento, más allá de posiciones ideológicas y partidistas, sigue siendo rechazada.

d) **Se confirma cada vez más en el país el carácter muy especial de la política electoral y el dominio de ésta por los grandes aparatos.** El venezolano piensa de una manera y vota de otra. El venezolano actúa críticamente durante cinco años, pero culmina sufragando por los factores partidistas que liderizan la polarización. Es cada vez más marcada la diferencia entre lo cotidiano-social y lo quinquenal-electoral.

e) **La anterior consideración permite afirmar que se ha perfeccionado toda una tecnología electoral,** una masa de recursos comunicacionales, económicos, de toda índole, que confiere a las elecciones particulares características, que cada día alejan más ese acto de lo democrático consciente, para sumergirlo en lo irracional, en lo manipulador.

f) **Por contraste con ese poder electoral del partido,** se percibe un descrédito creciente de la institución partidista, que en los últimos tiempos ha alcanzado niveles de rechazo insospechados. Pero no es posible incurrir en equivocaciones al respecto: el descrédito del partido no implica merma de su poder electoral. El sistema electoral venezolano impide la disidencia, y que plasme, en ese acto, el repudio a la institución. El partido siempre, con las actuales reglas de juego, cosechará el sufragio popular que, debido a los métodos compulsivos legales, comunicacionales y emocionales, excluye la posibilidad de masivas abstenciones, como sucede en otros países: USA, Colombia.

g) **De igual manera, puede decirse que se confirman las características desmovilizadoras de la política del gobierno, del partido oficial, AD y de la propia oposición.** Durante 1985 fue ese un rasgo notorio. Y en el 86 la tendencia, a simple vista, es a su acentuamiento. Lo demuestra la pobre reacción frente a las alzas y los magros aumentos salariales. La democracia venezolana es una

democracia desmovilizadora, y es contrastante el poder partidista y la capacidad movilizadora en tiempos electorales, con la pasividad, la falta de conducción, que se observa en lo social, fuera del ámbito electoral.

h) **Empieza a aparecer, no obstante, un sentimiento de disidencia que va más allá de lo político-partidista-electoral.** Que no surge como referencia concreta ni puede pensarse tenga repercusiones electorales. Pero sí se observó durante 1985 un marcado proceso de toma de conciencia del ciudadano, de los vecinos, de un liderazgo joven obrero, empresarial, profesional. Muy disperso aún. Muy heterogéneo. Bastante confundido por la maraña de intereses que se manifiesta en la política. Desorientado aún por la complejidad de los mensajes y la tradición paternalista. No hay que considerar que ese sentimiento puede desde ya encauzarse: Canalizarse a través de formas organizativas. Es re-nuente a cualquier reclutamiento orgánico y recela de su independencia. Su fuerza pudiera estar en ese factor, y también su debilidad. Debido, entre otras razones, a la implacable vocación de absorción de los partidos y a la manipulación descarada.

i) **Si bien en el 86 se agravará la crisis social y económica y se hará más notorio el fracaso de la política social del luschismo,** no hay que esperar que por obra de tal circunstancia se produzcan cambios en el croquis político-electoral del país. Lo social tiene su dinámica. Al igual que lo económico, y aun cuando ambos factores deberían determinar lo político, en Venezuela se puede hablar, por la desmovilización existente, por la ausencia de liderazgos, por el poder de las maquinarias, por la crisis de la dirección sindical, por el burocratismo, por el inmenso poder del Estado y del gobierno, que a una mayor crisis social y económica no corresponde un cambio considerable en el cuadro político. Más bien conviene hablar de agotamientos de éste a largo plazo, y, por ahora, de reacomodos. Reacomodos en los cuales las políticas populistas pudieran jugar un papel decisivo para nuevos encauzamientos y motivaciones den-

tro del propio sistema.

j) 1986 será ya un año electoral. Definirá candidaturas en los dos principales partidos, AD y COPEI. Con traumas relativos. Con mayores riesgos en AD, aun cuando el pragmatismo imperante en ese partido hace pensar que no se repetirán experiencias cismáticas como las del pasado (MIR, ARS, MEP),

salvo que las diferencias adquieran niveles no tolerables. COPEI deberá definir con rapidez su problema candidatural, que en verdad depende de una decisión de Rafael Caldera y nada más. Todo esto obligará a la izquierda a definir también candidaturas parciales o de conjunto. Y quizás lleve a sectores económicos a colocar en la calle para experimentar,

algunas fórmulas. Una situación de tal género conlleva a la sustitución en la gente de las motivaciones sociales y reivindicativas por la motivación electoral; y un aplazamiento de definiciones que tengan que ver con los problemas reales de la sociedad y del ciudadano.

## EL LARGO CAMINO DEL DESEMPLEADO

Juan\*

### BUSQUEDA DE EMPLEO

A las cinco de la mañana ya estoy levantado. Apenas con una taza de café en el estómago salgo a la parada, en espera de los buses que van a la zona industrial (Matanzas). Frente a mí pasan buses de SIDOR, ALCASA, VENTALUM, HARBOR, FIOR, REVESA, SURAL, METALMEO, HEVCA y camiones con bancos por asiento y sin techo que sirven a las contratas. En silencio todos esperamos el transporte. El trayecto de mi barrio hasta los portones de las empresas es de 30 km. (43 minutos). Los desempleados siempre nos colocamos en los puestos traseros del bus. Nos sentimos como extraños y peligrosos para los trabajadores que nos reconocen por la manera de vestir, o por llevar una carpeta, o porque simplemente nos sentimos cohibidos; ellos saben quiénes van todos los días en el bus y se conocen entre ellos. Es común ir hasta 13 desempleados y más en un mismo transporte.

Humillación la de uno si al chofer se le ocurre pedir ficha de trabajo, no permitiéndonos subir. En el portón los vigilantes se introducen en los buses, revisan quién lleva ficha de trabajo y echan afuera a los desempleados. Fácilmente nos encontramos de 50 a 70 desempleados aglomerados a las puertas.

Son las siete de la mañana. Para los trabajadores ha comenzado su jornada laboral, y para nosotros los desempleados también. Como las oficinas de reclutamiento de empleo en algunas empresas están dentro de ellas, y los sindicatos también, comenzamos por mendigar al vigilante que nos permita entrar al área de empleo. Muchas veces se nos van semanas, sin siquiera poder pasar el primer portón. Claro, depende de la

seguridad, vigilancia o control que se dan en determinadas empresas. Por ejemplo, para poder pasar a SIDOR o VENTALUM hay que tener ya una palanca o un conocido. Como podemos ver no todos los portones son iguales, bien sea por la seguridad, filtro o por la cantidad de desempleados que nos aglomeramos. Podemos llegar a ser tantos, que constituimos un peligro o amenaza; entonces la gerencia de personal solicita a la Guardia Nacional que nos eche, junto con los buhoneros de mercancías. Los guardias, mal entonados, nos indican en qué buses debemos montar y dejarnos en los barrios de San Félix. Inclusive vienen compañeros de Upata y hasta de Ciudad Bolívar. Y todo es aguantar y esperar.

Habemos desempleados que vamos por primera vez a solicitar trabajo. Tenemos que aprender a ser desempleados, porque ser tal significa movernos en un ambiente de palancas, de sindicaleros, de gente que trafica con empleos, de humillación, frustración, rabia, arrechera, desánimo, impotencia, malhumor, mendicidad, desesperación, doblegar el orgullo personal, vejamiento de la dignidad humana, esperanzas derrotadas unas tras otras, pérdida de confianza en sí mismo, desvaloración, silencio fruto de tantas horas de espera o presión interna. En toda oficina deja uno su historia de sufrimiento y de la urgencia de conseguir trabajo.

A nosotros los desempleados se nos hace perder el tiempo miserablemente con eso de que "ya lo vamos a atender", "venga mañana", "espere un momento", "hoy no", "véngase a la tarde", "el sr. Licenciado no ha llegado", "está en una reunión", "no se le puede atender", "de parte de quién viene", "que le llame por teléfono", "que sólo atiende los martes y jueves", "los sindicaleros

están en una reunión", etc.

Con el tiempo, nosotros los desempleados vamos ganando en identidad, nos reconocemos en los portones y sabemos quién es nuevo buscando trabajo, por el modo de pararse, de llevar la carpeta, de pedir información como con miedo. Permanecemos largas horas de pie bajo el sol, sentados en el suelo o en cuclillas, o simplemente parados con un pie recostado en la pared. Un periódico en la mano es una tentación para todos. Muchas veces leemos la prensa sin tenerla en nuestras propias manos con el cuello torcido; leemos los titulares, la página de los muertos (policial) y la página deportiva.

Entre nosotros también reconocemos diferencias. Por un lado hacen grupitos los obreros rasos, veteranos en buscar trabajo; por otro los que son egresados de algún tecnológico: se visten bien, hacen camaradería entre ellos y sobresale el cliché de la importancia; pero al fin y al cabo todos somos desempleados. Los tecnólogos en metalúrgica, computación o electricidad confían en su diploma, le paran poco a los sindicaleros y buscan palancas directamente por parte de la empresa. Los obreros especializados (soldadores, electricistas) preferirían trabajo en su rama, pero están a lo que salga, incluso de obreros rasos.

Sabiamente, los desempleados no nos manifestamos políticamente, hacemos el juego a los dos partidos del status, con cuidado para no meter la pata. En el fondo les tenemos arrechera a los dos, cuidándonos muy mucho en manifestarla. Estaremos por el que nos consiga trabajo, sin ninguna carga ideológica por supuesto, que de eso no entendemos. La izquierda no existe para el desempleado.

\* Por razones obvias, omitimos la firma del autor, que sigue desempleado.



## FORMAS

Entre nosotros funciona la camaradería y el saludo de siempre: "todavía nada". Nos pasamos las informaciones unos a otros. Por ejemplo, cómo se llama el jefe de división de empleo, los nombres de los sindicaleros y a qué partido pertenecen, e incluso los nombres de las secretarías, que es mucho más importante de lo que pudiera parecer.

En el barrio circula otra clase de información entre trabajadores y desempleados: "En tal departamento van a solicitar un almacénista", "va a salir una contrata" (= trabajo no fijo, subcontratado), "en FIOR va a haber 'parada'" ("parada" es un cesé de producción por razones de mantenimiento; se contratan entonces más de 200 obreros que pueden trabajar hasta algo más de un mes; hay quien vive todo el año con sólo esta "parada").

1) Hemos desempleados que nos trazamos una forma de buscar trabajo, por ejemplo, insistir sistemáticamente o diariamente en una sola empresa e invertir allí hasta un mes o dos meses consecutivos. El resultado es la rutina y la impotencia dolorosa de padecer calladamente la realidad del desempleo.

2) Hemos otros que buscamos otra forma de solicitar empleo, por ejemplo,

insistir diariamente en dos o más empresas a la vez como SIDOR, VENALUM, FIOR.

3) Otros nos dedicamos a recorrer los portones de las empresas pequeñas, por ejemplo, HIERRO GUAYANA, SURAL, HEVCA, CERAMICAS CARABOBO, TAMOY, etc. Lo característico en este caso es caminar y caminar, el agotamiento, el hambre, con huecos en los zapatos.

4) Otros esperamos en los portones por las contratas que trabajan para las empresas y pasamos semanas esperando únicamente este chance, aunque sea temporal.

## REQUISITOS

Después de tanto esperar —pueden ser días, meses e incluso año— consigo la planilla de oferta de trabajo, por supuesto con la primera palanca, ya que no todo desempleado tiene acceso a la planilla. La planilla debe estar firmada por la Licenciada X. Si no, no vale.

Comienza nuestra búsqueda para reunir todos los requisitos: libreta militar, certificado de estudios, certificado de salud, carta de domicilio, fotocopia de cédula, dos fotos de frente, partida de nacimiento, si es casado acta de matrimonio, y —el colmo para el que no ha

trabajado nunca— carta del trabajo anterior. Cada uno de estos requisitos implica movilidad y sobre todo costo económico en fotocopias, transporte e incluso inyectadoras para el certificado médico.

Una vez llena la planilla con todos sus requisitos comienza a funcionar en nosotros la creatividad y la astucia para que la entrega del papel tenga efectos positivos:

a) Si hago entrega de mi planilla en el departamento de empleo, sin utilizar influencias, pasa a ser depositada en lo que llaman "archivo muerto", o sea que nadie se va a ocupar de mi caso.

b) Hago entrega de la planilla por la empresa, lo que quiere decir tener una palanca a mi favor en el departamento de empleo que puede ser una secretaria, uno de política laboral de la empresa o el mismo chivo grande, jefe de división de empleo.

c) Hago entrega de mi planilla por el sindicato, lo que supone doblegar mi dignidad a una tarjeta de partido adecopeyano y padecer todos los malos tratos de los sindicaleros; es estarle mendigando trabajo a gente sucia y corrupta.

d) Otra forma de introducir la planilla es tener una palanca directa que dan los cogollos del partido y los cogollos de la empresa.

Una vez aceptada mi planilla, me programan a entrevista un mes después. Allí comparan originales y copias, me preguntan de qué vivo y, si me consiguen un pequeño error —aquí suelen rechazar a muchos por faltarle la carta de trabajo u otro papel—, me quedo en el camino. Ha sido el segundo embudo.

Pasada la entrevista me asignan una fecha para la prueba sicotécnica que son otros quince días más o hasta un mes. Es el tercer embudo. Antes de comenzar nos preguntan:

- los que vienen por la empresa
- los que vienen por el sindicato
- los que vienen recomendados (palancas de cogollo).

La prueba comienza en mi caso —somos 20 entre mujeres y hombres— a las siete de la mañana y dura hasta las 10,30. Se ve la agilidad mental, sicología de la personalidad, etc. Se busca el resultado a la semana siguiente y muchos compañeros salen reprobados. Claro está que a la empresa y a los sindicatos les interesa que raspen a la mayor cantidad posible, para evitar la aglomeración de desempleados en los portones. A los raspados en la prueba se les hace entrega de una carta donde se les hace saber "que no reúnen los requisitos para trabajar en dicha empresa". A los otros

se les participa que han obtenido resultados positivos, pero que "sin embargo dicha empresa no dispone en los actuales momentos de cargos vacantes en su especialidad".

Aprobado el examen, comienza la etapa de conseguir la requisición o el reporte que es el llamado a incorporarte a la empresa. Cuarto y difícil embudo.

a) La requisición o reporte conseguimos por el sindicato que según el contrato colectivo puede meter el 75 por ciento del personal.

b) o bien por la empresa que mete el 25 por ciento.

c) o bien por una palanca directa del partido o por el cogollo de la empresa (gerente de personal o algún otro chivo grande).

La mayoría de nosotros —digamos unos 60 u 80— nos aglomeramos en el sindicato. Pero el monstruo es lento. Entonces tratamos de averiguar, a través de un ingeniero o supervisor o alguna otra palanca de dentro de la empresa, en qué área necesita algún trabajador. Tratamos de que nos faciliten el departamento que lo solicita, el número de requisición y que vaya dirigido a nuestro nombre, firmado por el jefe del área. Se da el caso de que el desepleado está más enterado de dónde necesitan un trabajador que el mismo jefe de planificación de empleo.

Sin embargo es frecuente que para un mismo cargo vacante compitamos sin saberlo tres compañeros: uno por el sindicato, otro por la empresa y el tercero por palanca directa. Todos tenemos el mismo número de la requisición, pero cada uno cree que tiene una requisición distinta.

Con la requisición en la mano —después de meses— nos envían al quinto embudo: el examen médico. A uno le consiguen enfermedades que no siente. Por ejemplo, uno que nunca ha sufrido de sordera le diagnostican que padece de ella y por lo tanto no puede trabajar. Otras enfermedades (!) del embudo son hipertensión, hipotensión, hernias, desnutrición. Aquí se quedan otros compañeros.

Al tener un resultado positivo en el examen médico, le envían a uno al sexto embudo: la entrevista directa en el área de la planta para comprobar tanto la agilidad mental como la destreza manual. Aquí quedan otros compañeros, porque a la final triunfa el que va bien apadrinado. ¿Por qué? Porque existe el tráfico de requisiciones. Puede suceder que la requisición que me dan a mí la quiera el sindicalero para otro, o el inge-

niero o el jefe de división.

## COYUNTURAS

Existen azares que escapan por completo al control del desepleado que lo arrechan profundamente. Por ejemplo, uno puede perder todo un día en un portón o en una oficina sin poder hablar con un sindicalero. Por ejemplo, uno está a punto de conseguir la planilla de SIDOR y resulta que se agotaron, o que fue a la planta y las reparten en Puerto Ordaz, o que fue a Puerto Ordaz y las reparten en San Félix. Basta que haya discusión de contrato, reparto de utilidades, proximidad de la Navidad, Carnavales o Semana Santa para que se paralicen los exámenes sicotécnicos. La misma visita del Papa paralizó las actividades. Y sin ir más lejos, uno no puede entrar a VENALUM, porque están visitando la planta unos industriales japoneses. Ni que decir tiene que las elecciones internas de Acción Democrática hacían imposible e ineficaz acudir a las oficinas de solicitud de empleo.

Y eso sin contar con los contratiempos familiares, enfermedades, etc.

## PALANCAS

Es duro para nosotros comenzar por primera vez a buscar empleo sin tener ninguna experiencia y sin palanca. Diariamente nos atropellamos en las oficinas, en el sindicato y hasta nos sentimos parásitos en nuestra propia familia. En un primer momento creímos poder conseguir trabajo sin acudir al sindicato ni a la palanca, pero el ir y venir todos los días, agotados, cumpliendo prácticamente una jornada laboral en buscar trabajo e incluso haciendo horas extra, nos hace sentirnos un Don Nadie, cuando tenemos que recurrir a ensanchar el mundo de referencias para llegar a conseguir palancas.

Así pues pasamos semanas buscando, no ya trabajo, sino una buena palanca. Las palancas van desde la Z a la A, o sea, desde el vecino del barrio hasta un alto burócrata de la empresa, pasando por diputados, senadores, gobernadores y secretarios generales del partido del gobierno. Pasar a una oficina, conseguir planillas, hacer el examen, conseguir la requisición y finalmente el empleo no se logra sin una buena recomendación. Las tarjetas y las cartas inundan las oficinas, como si fuesen IPOSTEL. Uno descubre palancas eficaces y palancas ineficaces. Pareciera que hasta las palancas de sobre blanco se hubiesen devaluado. La rosca es tan grande que quienes tienen a su cargo el dar empleo, se rodean de una serie

de compadrazgo, amiguismo y autoritarismo personal que le dan únicamente trabajo a la cadena de amigos, y los amigos de los amigos.

La situación es tan dura y discriminante que, además de llevar la recomendación por escrito (carta del partido o carta de jefes de personal de la empresa), uno tiene que hacerse acompañar hacia el sindicato o a la oficina de empleo por una palanca directa que refuerce las cartas. El mundo se nos viene abajo cuando, a pesar de todos los esfuerzos por conseguir empleo, fracasan algunas palancas en las que confiábamos y que supusieron para nosotros tiempo y humillaciones.

## SINDICATO

Nos acostumbramos a correr y mendigar a los sindicaleros el puesto de trabajo. Memorizamos todos los nombres de los sindicaleros y los partidos a los cuales pertenecen, importante para no meter la pata (hablar con un copeyano, creyendo que es adeco). Nos humilla el estilo autoritario de estos sindicaleros, haciéndose rogar. Mienten con toda facilidad, piden la tarjeta de partido y hasta colaboración para recoger firmas en campañas internas del partido a favor de x corriente, por ejemplo Hugo Maestre vs. Américo Gómez. Fácilmente nos encontramos 70 u 80 personas a la espera de estos señores que hacen todo lo posible por quitarnos de encima.

Cada mentira de estos sindicaleros nos cuesta diariamente a nosotros 21 bs. en pasaje y mal comer. Ellos no saben que desde el barrio a la zona industrial el transporte nos cobra 7 bolívares para ir y otros 7 para venir. Nosotros tenemos que levantarnos a las 5 de la mañana y tomar los buses de la empresa. —si nos deja el chofer— para ahorrarnos 7 bolívares, e incluso —cuando estamos pelando— llegamos a tener que esperar el bus de regreso, a las 3 de la tarde con los obreros de la fábrica.

Nos da rabia también cuando descubrimos la tracalería de los sindicaleros y a pesar de todo nosotros tenemos que sonreírles. Hay sindicaleros que entregan planillas y programan pruebas sicotécnicas desde su propia residencia. Resulta que el sindicato intervenido de SUTISS no funciona en SIDOR, sino en las casas de estos sindicaleros que llevan un control minucioso de todos los trabajadores que meten en dicha empresa. Uno se siente impotente estando en el edificio del sindicato y quizás llegue a justificar el estar horas y semanas a las puertas del sindicato, pero lo otro, estar mendigan-

do en la casa de un sindicalero, que te cite a las 6 a.m. y nos encontramos 30 padres de familia en la misma situación, es humillante.

Quizás este hecho retrate mejor la situación:

Un día, para quitarnos de las puertas de SIDOR, nos mandan venir a las 5 de la mañana al local de SUTISS en Mañoa (San Félix). Era lunes. Nos aglomeramos más de 200 personas que habían venido de todos los barrios de Uputa, San Félix y gente que había venido de Ciudad Bolívar y había dormido en el terminal de pasajeros, con el cuento o las promesas de los sindicaleros que ese día iban a repartir planillas e iban a programar para la prueba. Resulta que eran las 9 de la mañana y no se aparecieron en el lugar. Hubo tanta arrechera que un compañero se levantó de su banco y propuso hacer una comisión para "caerle a coñazos" a los sindicalistas. Hubo tal alboroto ante tal propuesta, que otro compañero propuso la comisión para ir a la policía (sic) con el fin de poner la denuncia sobre los engaños de estos sindicaleros y para que se atuvieran a las consecuencias. Tampoco fue aprobada esta sugerencia. Otro compañero propuso ir a la prensa (Correo del Caroní), pero como las oficinas quedan en Puerto Ordaz y esto era en San Félix, ninguno tenía plata para el pasaje. Además a quienes tenemos una carta debajo del brazo o una palanca nos da miedo aparecer en la prensa. También fue descartada. En medio de la asamblea improvisada, vuelta zaperoco, se propone ir a la Radio Canaima que queda cerca. Nos dirigimos más de 35, a poner la denuncia de los malos tratos que nos hacen pasar a nosotros los desempleados, y a exigir trabajo.

### SITUACION HUMANA

El estar meses (ocho, trece) buscando trabajo tiene en uno efectos psicológicos de impotencia, debilidad, desnudación y malestar que se manifiestan en el malhumor. La búsqueda diaria de trabajo hace que nuestra mente se obsesione, dada la situación familiar, de conseguir trabajo a toda costa... Muchos tramos, mucho desvelo pensando dónde ir mañana y con quién podré entrevistar me confiando y desconfiando en las palancas, hace que uno se ponga tenso. Debajo de todo está la inseguridad de resultados positivos e inmediatos.

Uno se traga muchas rabias, pasa muchas horas sin hacer nada. Es tal el tiempo que uno pasa en una oficina o en un portón que llega a controlar el tiempo

de los funcionarios; uno sabe el momento preciso cuando tal funcionario tiene que levantarse para caminar o simplemente ir al baño, momento que uno aprovecha para contarle su situación. El malcomer te malentona y agarras rabia con facilidad y pobre de la familia cuando uno llega de la empresa sin conseguir nada, día tras día, mes tras mes. Entonces se descarga la rabia contra los hijos o la esposa; se venga uno de los sindicaleros con su propia familia.

Qué difícil es para muchos desempleados el tener que doblegar su dignidad, sus propias ideas políticas, y soportar toda clase de engaños y malos tratos! Muchos de estos compañeros no aguantan y se resisten a mendigar el empleo; buscan entonces otra manera de solucionar su situación. La llamada gente de izquierda que va a buscar trabajo no aguanta ese macán, y la gente de más edad (42-45 años) busca la forma de ganarse la vida por otro lado.

Nosotros los desempleados comentamos nuestra situación, o sea, la necesidad apremiante de tener trabajo. Algo que no se comenta es la palanca que cada uno tiene. Cuando vamos a hablar con una palanca importante, vamos bien vestidos, aunque con el estómago vacío y el trasnocho de no haber dormido, desvelado por la importancia del encuentro. A pesar de esta situación, tenemos capacidad para reír, cantar y pedirle a Dios que me ayude a conseguir trabajo. A

pesar de nuestra pobreza, en las oficinas nos obligan a poner cara de marginado, o sea, que no basta con ser marginado, hay que aparentarlo.

### NAVIDAD

Era mediados de Diciembre, concretamente el día 16. Había logrado pasar el portón de SIDOR con el nombre de una secretaria. Yo, desempleado, con hambre, con una familia detrás, me encontré en un edificio de oficinas convertido en concurso de nacimientos. Árboles de navidad, intercambio de regalos, luces, conversaciones sobre la ganadora, fiesta en perspectiva. "Feliz Navidad", me dijeron al preguntar por mi requisición.

Había perdido mi tiempo y nada podía hacer hasta Enero. A la salida me puse a pedir cola, junto con una veintena en mi misma situación. 40 minutos más tarde seguíamos en la redoma, agitando el dedo. Por fin se paró una camioneta... de la Guardia Nacional: "¿Qué pasa aquí?". — "Nada, agente, es que somos desempleados y estamos buscando trabajo". — "Pues póngase a robar, carajo" y se volvió a trepar en la camioneta (sic).

Feliz Navidad. Robar. Con un millón de desempleados, según cómputos oficiales (un millón setecientos mil, según otros), la cosa es para pensarlo. Porque hay que seguir viviendo, porque hay que dar respuesta a tanta humillación. "Feliz Navidad, carajo".





## El tigre de la colina

# EL IMPERIO CISNEROS

Marcelino Bisbal

¿Qué relación puede existir entre el "tigre" y la producción de refrescos? Aparentemente ninguna. Pero aquí en Venezuela, las cosas son distintas. Donde no hay ninguna relación, pues simplemente se la buscamos. En estos años de democracia así ha sido, y sigue siendo.

Hacia los años 40 se inició esa analogía entre el "tigre" y los "refrescos". Estábamos en pleno gobierno de Eleazar López Contreras, cuando los hermanos Diego y Antonio Cisneros fundaron un par de empresas referidas a la producción de "bebidas dulces" —los refrescos— como fueron *Embotelladora Caracas, C.A.* y *Gaseosas Orientales, S.A.*, con apenas un capital de 185 mil bolívares y así comenzó lo que hoy se llama *Organización Diego Cisneros (ODC)*.

Bebidas gaseosas y afines, bancos, producción y comercialización de utensilios electrodomésticos, empresas inversoras, comercio, industria manufacturera, varias emisoras de radio ("cadena"), televisión, industria discográfica, algunas revistas y empresas editoriales, micro-computadoras, videotape..., y paremos de contar, son algunas de las actividades económicas que abarcan para 1981 un capital del orden de los 934 millones 987 mil 785 bolívares (*Ver Cuadro I*) (1). Y pensar que los "padres de la Organización" se iniciaron cuando obtuvieron en esos años 40 una franquicia de la Pepsi-Cola. Y desde que los Cisneros "hicieron de la Pepsi el refresco más dulce" transcurrieron dos décadas, hasta que *el grupo* se expandió hacia otras áreas imaginables e inimaginables.

### EL INICIO DEL GIGANTISMO DE LA ODC

A comienzos de la década de los años 60 entra en la *Organización* lo que pudieramos llamar "la segunda generación de los Cisneros": Gustavo Cisneros (hijo de Diego Cisneros) y Oswaldo (hijo de Antonio Cisneros). Aquí empieza el verdadero *gigantismo*, expansión y desarrollo de la *Organización Diego Cisneros*. Esta *sangre nueva* al grupo supo llevar y poner en práctica (!!) lo que dijera otro miembro prominente de la ODC, Carlos Enrique Cisneros Rendiles, en 1982 y que está recogido en el libro *Pensamiento Empresarial de Carlos E. Cisneros* "¿Quién argumentará que no hace falta mejor salud pública, más educación, aire más fresco y agua más pura? ¿Quién está en contra de hacer un país en el cual florezcan tanto la libertad individual como la justicia social, tanto las ciencias como las artes, la estética no menos que la ética? Pero ninguno de estos ideales está dentro de nuestro alcance, a menos que tengamos una base económica para sostenerlos. No hay libertad de pobreza, por más democrático que pretenda ser el contexto político de una sociedad en cuestión. No estoy afirmando que el rendimiento es una condición suficiente para el desarrollo de Venezuela como nación y como colectividad. Sí sostengo que es una condición necesaria" (2).

La única forma de hacer "sembrar" todos esos ideales de liberalismo económico era comprando o teniendo un medio de difusión. Así que en 1960 la ODC incursiona formalmente en los "mass-media", en la comunicación en otras palabras, y surge repentinamente *Corporación Venezolana de Televisión, Teleinversiones y Circuitos Industriales Meta*. Tuvieron que transcurrir casi treinta años para que los Cisneros entraran en el negocio de los medios de comunicación y este

se explica fundamentalmente por la concentración de capital que se forma desde los inicios de la ODC hasta esa fecha y las conexiones que se establecen entre las empresas transnacionales, inicialmente la Pepsi-Cola y, posteriormente la ABC (América Broadcasting, INC), que participan directamente como accionistas de la desaparecida Corporación Venezolana de Televisión (CVT), que dará paso a lo que el público conoce como la actual *Venevisión*.

Con la entrada al sector de las comunicaciones, la ODC empezaba a cumplir con la otra parte que ya había profetizado uno de sus inspiradores "más activos", Carlos E. Cisneros Rendiles en 1982: "Sembremos el petróleo en conocimientos en las mentes de nuestros hijos" (3).

Durante esta década también se constituirán *Onda Internacional C.A., Radio Exitos 1090* (Inversiones Becasina, C.A.), nuevas empresas inversoras, en donde se destacan *Inversiones Peren C.A.* e *Inversiones Everest C.A.*, y se configura el verdadero conglomerado de embotelladoras de refrescos con la creación de la *Oficina Central de Asesoría y Apoyo Técnico (OCAAT)*, que en la actualidad está conformada por 20 plantas embotelladoras, 20 compañías de distribución, otro tipo de refrescos (que incluyen HIT, Frescolita y Chintotto), y la Oficina cubre, hoy por hoy, aproximadamente el 80 por ciento del mercado de "las bebidas dulces". Y como para que todo quede en casa, ellos mismos fabrican las gaveras de plástico y las botellas de plásticos de dos litros.



Gustavo Cisneros y su esposa, Patricia, posean en el espléndido jardín de su residencia venezolana. Son un matrimonio joven y feliz que vive feliz junto a sus tres hijos.

**El matrimonio  
CISNEROS**

**Muestra, en Venezuela,  
su casa a ¡HOLA!**

Acaba de comprar  
Galerías Proclados

Gustavo Cisneros —trinita y nueva élites— es el presidente del Grupo Cisneros, con más de cincuenta empresas y más de veintidós mil empleados en todo el mundo. Patricia, su esposa, está considerada como uno de las diez mujeres más elegantes del mundo.

## CUADRO I SECTORES ECONOMICOS EN LOS QUE PARTICIPA LA ODC

SECTOR	No. DE EMPRESAS	%	CAPITAL EN BOLIVARES	%
EMPRESAS INVERSORAS	35	44.86	397.695.923	42.53
COMERCIO	10	12.82	306.838.909	32.82
EMBOTELLADORAS Y AFINES	13	16.67	139.254.000	14.89
INDUSTRIA MANUFACTURERA	8	10.26	50.076.293	5.36
COMUNICACION	8	10.26	29.922.660	3.20
CONSTRUCCION	1	1.28	8.000.000	0.86
ASESORAS	3	3.85	3.200.000	0.34
	<u>78</u>	<u>100.00</u>	<u>934.987.785</u>	<u>100.00</u>

**Nota:** Para realizar este cálculo no se tomaron en cuenta dos empresas de las que la Organización Cisneros retiró su inversión: Inversiones Rosalido, C.A., e Inversiones Fansa, C.A.

**Fuente:** Cuadro extraído de la Investigación del Lic. Pablo Zuloaga y que sirvió como Trabajo de Licenciatura para Comunicación Social (UCV). La investigación de referencia utilizó como fuente primaria el Registro Mercantil. Estamos conscientes de que las cifras reales son mayores que las presentadas, pero éstas son un buen indicador acerca del "poder de la Organización". Se incluyen solamente Empresas Nacionales y con asiento en el país.

En esta década de los 60 se empezaba a plasmar "paso a paso" el *objeto social* al que se *rinde* la ODC. Veamos algunos párrafos de muestra extraídos de los distintos documentos del Registro Mercantil de las empresas:

- "(...) y en general, cualesquiera otras actividades comerciales relacionadas directamente o indirectamente con las que quedaron indicadas".
- "(...) y en general, todos los actos de lícito comercio que la compañía decida realizar o emprender".
- "(...) también la compañía podrá suscribir, adquirir, poseer en su activo o negociar acciones de otras sociedades mercantiles, como también acometer explotaciones industriales de otro orden".
- "(...) así como cualquier acto de comercio relacionado o no con las actividades mencionadas".
- "(...) así como cualquier otra actividad comercial e industrial, o a cualquier título se acordare anexa a la anterior enumeración, pues ella es sólo enunciativa y no taxativa".

Pero la Organización, no solamente se configura como empresa mercantil que tiene como fin último el lucro y la rentabilidad económica por encima de todas las cosas; sino que también la ODC cumple con un "beneficio social, popular y colectivo" para el desarrollo social (?). Sólo en tres de las ochenta empresas que aproximadamente configuran la Organización pudimos encontrar funciones referidas a tan loable fin. Veamos:

- "(...) estimular y aumentar la producción local de tales productos y artículos mediante toda clase de convenios y ajustes con productores venezolanos de mayor o menor escala a quienes se prestará toda ayuda (...) "(C.A. Distribuidora de Alimentos)
- "(...) comerciar con frutas y otros productos vegetales o animales, cuya conservación coadyuve al abaratamiento de la vida en los mercados donde actúe" (Frigoríficos de Oriente, C.A.)
- "(...) Promover los medios de comunicación necesarios para el mantenimiento de la libertad y el progreso democrático del pueblo venezolano; establecer sistemas apropiados de educación masiva para el desarrollo popular del pueblo venezolano (...) "(Medcon de Venezuela, C.A.)

### LA CONSOLIDACION DEMOCRATICA

Si los años sesenta fueron el tanteo democrático, los setenta serán, en palabras de político de oficio, "la consolidación total y definitiva del sistema que nos hemos dado: la de-

mocracia". En la ODC el proceso ha sido semejante. Pareciera que ella es fruto de este tipo de democracia: los sesenta fueron los "inicios del tanteo" y los setenta la etapa de "verdadera consolidación". (Ver Gráfico I).

Si durante el gobierno de Rómulo Betancourt se inician las inversiones hacia el subsector de la comunicación y se crean ocho nuevas empresas en otras áreas, y el capital global de la Organización era de 71.952.840 bolívares, para el período de Raúl Leoni ese capital habrá aumentado a 91.948.146 bolívares, en donde las empresas embotelladoras y las inversoras son las que tendrán el peso específico dentro de la ODC.

De esta forma llegamos a la década de los años 70 y será durante esta década cuando la ODC tenga un crecimiento y consolidación exorbitante. Durante todo ese período, coincidente con los gobiernos de Rafael Caldera y Carlos Andrés Pérez, la ODC verá crecer sus empresas en 42, en donde predominarán aquellas dedicadas a la compra-venta de inmuebles, representación de empresas, compra-venta de acciones, la publicidad, la manufactura-fabricación-exportación-importación de productos plásticos y será la entrada en el mundo de la informática con la *NCR-Summa Systems de Venezuela*. Al igual que terminará de completar sus propiedades en el otro mundo de la llamada "comunicación tradicional", es decir, la radio (*Radio Visión*, con una cadena de 13 emisoras), la introducción en la industria discográfica con la adquisición del sello *LOVE* y su expansión posterior a través de *RODVEN* (SonoRodven como empresa matriz) y recientemente crean *VideoRodven* dedicada a los videotapes.

Al finalizar esta etapa de la vida democrática del país, la ODC tendrá ya un capital de 762 millones 175 mil 424 bolívares. ¡Casi nada...!

### LOS '80, O LOS AÑOS DE LA CRISIS PARA EL PAIS PERO NO PARA LA ODC

Arturo Sosa indicaba en un reciente trabajo (4) que FEDECAMARAS, como organismo representativo de los intereses comunes del conjunto del sector privado de la estructura económica del país, ha sido rebasada por el surgimiento de los llamados Grupos Económicos. Estos grupos, que son pocos en la vida del país, aparecen por transformaciones de la vida económica y por el crecimiento económico que ha diver-

**CUADRO II**  
**GRUPO DE EMPRESAS QUE CONFORMAN LA O.D.C.**

Nombre compañía	Productos vendidos	Sector Alimenticio:	
<b>Sector de Recreación:</b>		Pepsi-Cola (MI)	Embotelladora
<b>Clubs Privados:</b>		Proyectos Pet (CI)	Botellas plásticas
Bahía d/I Piratas (CI)	Club de Playa	Gaveplast (CI)	Envases plásticos
Buchito (CI)	Club de Playa	Concentrados Nac. (MI)	Sirup para Hit, etc.
Bosque Alto (CI)	Club de Montaña	Dist. Ocana and Suc. (WO)	Dist. Licores
<b>Urbanizaciones:</b>		Tomás Sarmiento.	
Urb. Buche (MI)	Playa	Helados Tío Rico (CI)	Fábrica de helados
Urb. Vista Hermosa (MI)	Playa	Procafé (Café El Peñón) (WO)	Procesadora de café
Bahía de Buche (MI)	Playa	Capiaca (CI)	Pollos y cerdos
		Puropan (CI)	Panificadora
		Atlantia de Venezuela (WO)	Cherry Blossom, French, etc.
<b>Otras Inversiones en Bienes Raíces:</b>		<b>Sector Comunicación:</b>	
Promotora Bosque Alto (MI)	Ventas	Venevisión (WO)	Canal 4 de TV
Serena C.A. (MI)	Bienes Raíces	Radio Visión (WO)	Radio
Inversiones 2.300 (WO)	Financiamiento Urb.	<b>Sector Discográfico:</b>	
CC El Recreo (MI)	Centro Comercial	Sonorodven (MI)	Discos
<b>Otras Inversiones:</b>		Rodven (MI)	Discos
Maxy's (ex-Sears) (WO)	Tienda por Deptos.	Love Records (WO)	Discos
Fisa-Yapina (CI)	Helene Curtiss	<b>Sector de Computación:</b>	
Pharsana-Chicco (WO)	Prod. de bebés	NCR-SUMMA Systems (WO)	Cajas registradoras, equipos de Comp.
Cotton Candy (WO)	Ropa de niños	On-Line Computers (WO)	Computadoras
Spalding de Ven. (WO)	Art. deportivos	SUMMA Formas (WO)	Formas Computación
Vematec (WO)	Muebles	SUMMA (WO)	Rep. Summas
<b>Inversiones Internacionales:</b>		Digimatica (WO)	Dec/Digital
Spaldin-Evenflo U.S. (WO)	Compañía matriz de:	Plus Sistemas (WO)	Computadores Apple
— Spaldin Sport Goods	Art. deportivos		
— Evenflo Baby Prod.	Prod. de bebés	<b>Fuente:</b> Extraído del Boletín Comunicación No. 51-52. El mis-	
All American Bottling (WO)	Embotelladora 7-UP	mo ha sido elaborado con los datos de la investigación	
On-Line Microcenters (CI)	Computadora/Boston	del Lic. Pablo Zuloaga, la cual sirvió como Trabajo de	
Castor Trading (WO)	Compañía Mercantil	Licenciatura para Comunicación Social (U.C.V.).	
Venevisión Int'l (WO)	Programas de TV	<b>Nota:</b> La Compañía Matriz es la Organización Diego Cisneros	
Galerías Preciados (CI)	Tienda por Deptos.	(ODC), con Gustavo Cisneros (Ptte.), Ricardo Cisneros	
<b>Sector de Supermercados:</b>		(V.P. Eject.). Las Compañías están designadas como: MI:	
Cada-Todos (CI)	Supermercados	Interés Minoritario; CI: Control y WO: Propiedad Total.	
Prica (CI)	Supermercado.		
Cada Dist. Center (CI)	Depósitos acdo.		

sificado las actividades económicas-mercantiles en muy pocas manos. Ya no son una "asociación gremial", sino una "integración organizativa empresarial".

La Organización Diego Cisneros se acopla muy bien a ese concepto "nuevo" de estructura económica que "organiza" las acciones económicas (quién sabe si las políticas también) bajo un mismo vértice planificador y decisorio (Ver Cuadro II).

Pareciera que ya no quedaba nada sobre la tierra: refrescos (producción, distribución, envase), cadena de mercados y fuentes de soda (ventas directas, distribución, almacenamiento), venta de comida rápida (*Burger King, Pizza Hut, Taco Bell*), producción y distribución de licores, cadena de medios de comunicación (Radio, discos, videotape, televisión), informática y alguna actividad más que seguro se nos escapa. Sólo faltaba el área de recreación a través de desarrollos urbanísticos y clubes (*Club Bahía de los Piratas, Club Bosque Alto, Club Buchito, la Urbanización Vista Hermosa, Buche, Bahía de Buche*), el sector de cosméticos y el renglón de los deportes productores para bebé (*Chicco*), ropas infantiles (*Cotton Candy*), la tienda por departamentos (*Maxy's, Vematec*), fábrica de muebles de oficina y del hogar, diversas acciones en granjas de gallinas y cochinos... Es decir, no hay molécula de aire que no vibre conjuntamente con la "organización del poder": la ODC.

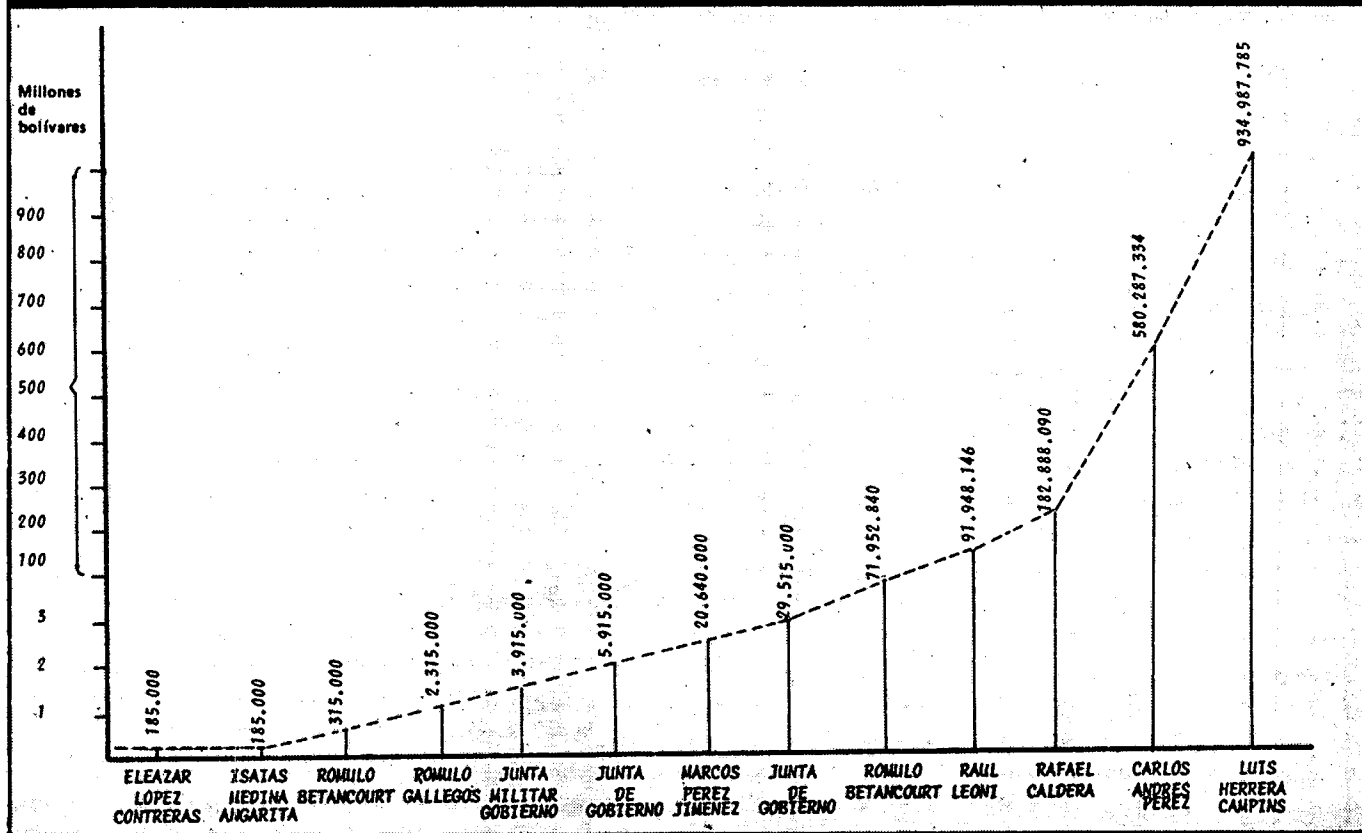
Pero la Organización también ha ido hacia ultramar, como siguiendo los pasos de sus antecesores, las grandes transnacionales norteamericanas. Esta expansión internacional se inició también con los refrescos. Dentro del territorio estadounidense cuenta con *All American Bottling Co* (anteriormente *Royal Crown* y *7-Up*); *Spalding Sport Goods* (empresa matriz de *Spalding Sport*); productos para bebés *Even* la conocida *Galerías Preciados*, que constituye la segunda tienda por departamentos de España. Tiene negocios en Jamaica y El Salvador, como países que se conocen, ¿y los que no se conocen? Las botellas plásticas para refrescos están siendo exportadas al Caribe y a algunos países del Pacto Andino.

En el mundo de la comunicación la expansión internacional hace ya algún tiempo se había dado. No es casual que un porcentaje bastante elevado de la programación de *Venevisión* sea de origen norteamericano, *SonoRodven* está expandida por América Latina. A través de *Venevisión Internacional* se exportan programas a países de habla hispana y al propio Estados Unidos.

### ¿Y EL "TIGRE" DE LA COLINA?

Esta es la mejor imagen acerca del poder de la Organización Diego Cisneros. Si nos tomamos la molestia de sentarnos un día entero frente a la pantalla de *Venevisión* podrá-

GRAFICO 1  
EVOLUCION DEL CAPITAL DE LA O.D.C.



mos comprobar que casi el 64 por ciento de los productos allí anunciados son producidos, distribuidos o tiene participación alguna en ellos la ODC. Si seguimos analizando nuestro día de programación, y si somos capaces de aguantar, también podremos comprobar, no con mucha sorpresa, que el 21 por ciento son series fílmicas todas de origen estadounidense y que transmiten un estilo de ver la vida y el mundo por supuesto que liberal y norteamericano. Los programas de opinión totalizan el 15 por ciento, en donde el "duo dinámico" de Sofía y Carlos Rangel llevan la pauta sobre lo que debe ser la política, la vida misma, la sociedad y... también un estilo liberal y norteamericano como órdenes perfectas. Los infantiles especie robots e historietas insulsas en dibujos animados, alcanzaron el 11 por ciento y las telenovelas otros 11 por ciento del tiempo total de transmisión.

¡Y después nos dicen que los medios de comunicación son neutrales! Allí está Venevisión para decirnos todo lo contrario. La ODC tenía que contar con un sector comunicacional muy poderoso para darle coherencia simbólica y real al mundo establecido y para servir como instrumento de reproducción. Venevisión, con toda su programación sin excepción, desempeña un papel formalizador de la realidad, afirmando un mundo y negando otro. Con estos mismos objetivos, le siguen los otros integrantes del sector comunicación de la ODC.

¿Exagerados? Creemos que no. Se nos vienen a la memoria nuevamente las palabras de Carlos Enrique Cisneros Rendiles cuando decía: "Hagamos la mejor videoteca de enseñanza posible. Y muchas copias... tantas como aulas existen en el país. Uniformemos nuestra enseñanza con lo mejor que tengamos. Dotemos a las aulas con los reproductores y

monitores. Hagamos en cinco años lo que nos llevaría veinte" (5).

En este sentido, y como para darle más coherencia a este "filantrópico" objetivo, la ODC ya ha pensado en expansiones futuras que incluyen la TV por cable, servicios de comunicación por microondas, transmisiones por satélite, Frecuencia Modulada... ¿Y qué decir del programa de alfabetización ACUDE?

¿Siguen pensando que somos exagerados? ¿Creen que la ODC es neutral? Con razón Diego Cisneros en entrevista concedida a *El Nacional* nos decía "que en Venezuela todo está bien". ¡Claro que sí! Este es un país, "un país para querer", que se presenta ideal para la ODC, para Venevisión, para el "duo dinámico" y todos los "tigres" de la Organización.

#### REFERENCIAS

- (1) Este cuadro ha sido elaborado tomando los datos de la Investigación "La Organización Cisneros o la Concentración de Poder" (Mimeógrafo, UCV-Escuela de Comunicación Social. Caracas, 1985). Los demás cuadros también fueron elaborados a partir de esa misma investigación.
- (2) Citado por el Boletín *Comunicación* No. 49-50. "Expansión Audiovisual". Caracas, 1985, pág. 136.
- (3) *Ibidem*.
- (4) Artículo publicado en la Revista *SIC* No. 483, Marzo 1985. Pág. 104.
- (5) Op. cit en (2).

# Reafirmación sin avances

## SINODO EXTRAORDINARIO

Eduardo J. Ortiz

Ha terminado el Sínodo Extraordinario celebrado en Roma entre el 24 de noviembre y el 8 de diciembre de 1985. Extraordinario por diversos motivos. Por la composición de sus miembros: Presidentes de las Conferencias Episcopales, Prefectos de las Congregaciones Romanas, invitados especiales de nombramiento pontificio. Por la importancia del tema a tratar: el Concilio Vaticano II y sus consecuencias. Por las expectativas creadas.

### REAFIRMACION

Tras leer las intervenciones de los participantes se puede decir sin titubeos que el Concilio Vaticano II recibió allí un respaldo compacto e incondicional.

No era otra la intención del Sínodo según el anuncio de convocatoria hecho meses antes por Juan Pablo II. Así lo recordaba en su saludo el Presidente Delegado de este encuentro, Cardenal John Krol (USA): "El Papa no nos ha llamado a celebrar un mini-Concilio o a cambiar o corregir el Vaticano II" (1).

Las alabanzas de aquel acontecimiento eclesial fueron rotundas. Desde Latinoamérica Landázuri (Perú) lo llamó "un nuevo Pentecostés", y Quarracino (Argentina) "el acontecimiento más importante de este siglo".

Las diferencias entre los asistentes se manifestaron sobre todo al señalar los pros y contras del post-concilio. Aunque todos se cuidaron de recalcar que "en modo alguno y por ninguna razón puede acusarse al Concilio de errores, disensiones y perturbaciones que han aparecido después del Concilio en algunas iglesias particulares" (Kuharic-Yugoslavia).

Por otra parte se insistió en que el Concilio era un acontecimiento abierto que aún no ha culminado. "No debemos tener demasiada prisa. Se necesita aún mucho tiempo y un serio esfuerzo para realizar un programa tan amplio y rico de reforma" (Dery-Ghana). "La necesidad de estabilidad aunque sea muy aguda, no debería sofocar prematuramente este proceso vital con interpretaciones rígidas" (Kim-Corea). "Mi esperanza es

que el Sínodo no sea un policía que nos muestre la señal de 'stop', sino un experto fiscal que regule el tráfico y proporcione a la Iglesia peregrina el 'mapa de carreteras'" (O'Faich-Irlanda). "El Concilio Vaticano II debe ser 'lumen, non limen' (luz, no límite)" (I. Lorscheiter-Brasil).

No faltaron quienes pareciendo decir lo mismo dijeron lo contrario. Así, según Gottardi Cristelli (Uruguay), hay quien ve al Concilio como el inicio de "un camino o proceso con diversas etapas" cuya culminación se encuentra en "la promulgación del nuevo Código de Derecho Canónico, último documento conciliar". El Presidente del Sínodo (Krol-USA) había dicho asimismo en su saludo que "este nuevo Código forma un triángulo con la Palabra de Dios y los documentos del Concilio". Afirmación insostenible aun como metáfora, ya que pone al mismo nivel los documentos fundantes e insustituibles de la propia fe con una colección de leyes cambiantes y periféricas, y busca controlar y uniformar un impulso del Espíritu que si es auténtico resulta inmanejable.

### INCULTURACION

Esto apunta a una de las dimensiones que en un artículo anterior veíamos como tarea y reto para el presente Sínodo: la del pluralismo nacido de diversas situaciones y culturas (2).

Como era de esperar las voces más insistentes en favor de la inculturación vinieron de los países tercermundistas menos occidentalizados (Asia y Africa).

"La Santa Sede debería consentir la posibilidad y apoyar el proceso de inculturación para permitir a las iglesias jóvenes alcanzar su madurez plena, tomando elementos de su propia identidad cultural para la vida y para el culto" (Dery-Ghana). "¿Sería erróneo decir que nuestra iglesia actual, que nosotros llamamos universal, es en gran parte tradicional y culturalmente europea? ... Todo esto nos lleva a otro tema, el de la unidad que no es sinónimo de uniformidad, ni de 'standarización' ni de nivelación, sino que debe ir a la par con la diversidad, las diferencias, la variedad y quizá la multiplicidad" (Singha-Congo). "En una Iglesia misionera no hay lugar

para una iglesia —latina u oriental— que imponga sus propias tradiciones y su propia cultura en las nuevas iglesias locales que van surgiendo. Más bien hay que promover una iglesia verdaderamente encarnada, que emerge de 'la carne y de los huesos' de la gente del lugar" (D' Souza-India).

### DESCENTRALIZACION

Pero no fueron sólo las iglesias jóvenes las que reclamaron más independencia.

El grupo de las iglesias ortodoxas u orientales (históricamente relacionadas con Grecia, Turquía y Rusia) repitió una vez más su patético llamado para que Roma las considere hermanas con igualdad de derechos. Desde hace varios Sínodos este es el contenido principal, y con frecuencia único, de sus intervenciones. Lo cual resulta más dramático si se recuerda que el grueso de las iglesias cristianas orientales está separado de Roma desde hace nuevo siglos por problemas semejantes.

Pero también los occidentales resintieron la centralización creciente en el post-concilio. "Se nota un regreso a un énfasis nuevo sobre la universalidad que, desgraciadamente, lleva también los signos de la centralización. Los obispos reclaman el derecho de las Iglesias locales a desarrollar su propia identidad sin dañar la unidad" (Gran-Escandinavia).

Y lo mismo se escuchó desde diversas partes del Tercer Mundo: "Todavía se toman muchas más decisiones en Roma que en la diócesis" (Carter-Jamaica). "En lugar de destacar continuamente el ejercicio centralizado de la autoridad la Curia Romana debería animar mucho más a las iglesias locales" (Hadi-sumarta-Indonesia). "Es necesaria una descentralización sin herir la comunión con el centro" (A. Lorscheider-Brasil).

Numerosas intervenciones pidieron una definición más clara de las atribuciones de las Conferencias Episcopales Nacionales, en clara respuesta al ataque que éstas habían recibido semanas antes por parte del Cardenal Ratzinger, Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la Fe. Este, por su parte, intervino recordando que "el reparto del poder no puede ser el tema central del Sínodo.

Además, una Iglesia que habla demasiado de sí misma, que se ocupa demasiado de sí misma, en verdad no habla bien de sí misma". Observación aguda que sin duda habría resultado más convincente de no haber sido pronunciada desde el no reparto del poder.

La propuesta más revolucionaria en esta línea vino de un Obispo de la Iglesia oriental (ucraniana) donde la tradición sinodal está mucho más enraizada que en occidente. Pidió "crear, además del actual Sínodo de los Obispos con carácter consultivo, un Sínodo permanente... Podría tener poder legislativo para decidir con el Santo Padre y bajo su autoridad en todos los problemas de la vida de la Iglesia que ahora se deciden por el Papa y la Curia Romana" (Hermaniuk).

No faltaron por otra parte voces a favor de una mayor centralización. La más decisiva, por el apoyo posterior que obtuvo en algunos círculos, fue la propuesta del Cardenal Law (USA), invitado pontificio: "Propongo una comisión de cardenales para la preparación de un borrador de un catecismo conciliar, que el Papa promulgará después de haber consultado a los Obispos del mundo. En un mundo que se va haciendo cada vez más pequeño —la aldea global— los catecismos nacionales no responden ya a la actual exigencia de una clara articulación de la fe de la Iglesia".

Araujo Sales (Brasil), otro invitado pontificio, denunció que "algunos Superiores Mayores de las Congregaciones Religiosas no gobiernan con eficacia" y que "hay también el caso en que algunos Pastores de la Iglesia se muestran débiles o incluso que sostienen errores e incluso parecen defender a los que han publicado doctrinas falsas". Por tanto "son urgentes visitas apostólicas a los seminarios. Pero visitas que tengan consecuencias prácticas asumidas por la autoridad competente".

El argentino Primatesta fue aún más lejos al proponer sin rebozos una vuelta atrás respecto a la libertad religiosa exigida por un elemental sentido de convivencia y ratificada tras largos debates por el Concilio (3). "Anoto sobre la libertad religiosa que es necesario afirmar la obligación que tienen los Estados como tales de reconocer a Dios y promover su culto; de lo contrario se cae en un secularismo que lleva al pueblo al ateísmo práctico".

## PARTICIPACION

Quienes están a favor de la descentralización no sólo deben pedirla sino

también otorgarla. Por eso varias de las intervenciones trataron de dirigir la vista hacia otros sectores cristianos diferentes del Obispo.

Lugar preferente ocuparon en esta línea las Comunidades de Base. "En estas pequeñas comunidades los cristianos vuelven a descubrir la Palabra de Dios, viven una nueva fraternidad fundada sobre la roca de la fe y descubren que la transformación del mundo según los criterios del Reino es la misión que Cristo les ha confiado" (Margeot-Isla Mauricio). "Uno de los frutos palpables del Vaticano II es el nacimiento de las comunidades cristianas de base en las que el compartir la Palabra de Dios, la participación viva en los sacramentos, la ayuda mutua, son manifestaciones y signos de un nuevo espíritu" (Ruhuna-Burundi).

Con esto se apuntaba hacia el tema del próximo Sínodo: el laicado.

Ahí hubo más afirmaciones de principio que propuestas concretas. Se insistió en la necesidad de darle mayor autonomía sin señalar los cauces. N'Dayen (Africa Central) se declaró sin embargo en contra de la tendencia a "promover" al laico multiplicando los ministerios eclesiales, ya que eso contribuye de hecho a clericalizarlo. Lo que hay que lograr es que el laico siga como laico y tenga poder dentro de la Iglesia.

Se podría mencionar aquí la propuesta de Berg (Austria) retomada por Shirayanagi (Japón) de revisar la legislación católica actual sobre la regulación de nacimientos y la admisión a los sacramentos de los divorciados vueltos a casar. A juzgar por las noticias llegadas a la prensa venezolana éste habría sido el principal y casi único tema tratado por el Sínodo.

Algunos Obispos resaltan en particular la necesidad de tratar en pie de igualdad a la mujer. Pero todavía en esta área la sensibilidad no parece muy despierta. Y no falta quien la tiene embotada: "Son de alabar los institutos seculares y las asociaciones religiosas femeninas que se proponen ayudar a los sacerdotes en los servicios domésticos, permitiendo así a los sacerdotes (presbíteros u obispos) una vida humana y digna" (D'Almeida Trindade-Portugal).

## LIBERACION

Pero todavía muchas de las afirmaciones a favor de la mujer o el laico se movían en un terreno excesivamente eclesiástico.

Otros participantes se esforzaron por sacar la discusión de este marco estrecho y lanzarla hacia nuevos horizon-

tes. Ya que uno de los frutos más constatables del Vaticano II había sido precisamente el de dar un paso "desde el desarrollo de la comunidad a la organización de la comunidad, desde el bienestar a la justicia, del desarrollo a la liberación... evitando la clericalización de la acción social de la Iglesia" (Vidal-Filipinas).

La teología de la liberación no fue en ningún momento objeto directo de evaluación en el Sínodo, ni se emitió juicio sobre ella. Los obispos latinoamericanos por otra parte mencionaron casi unánimemente la opción por los pobres como uno de los mayores logros de sus iglesias en el post-concilio. "El Concilio nos ha hecho ver la necesidad de escuchar continuamente la historia y, algo especialmente significativo en América Latina, nos ha hecho escuchar a los pobres" (Landázuri-Perú). "La cruz es la clave para la opción preferencial por los pobres, recibida en el Ecuador como fruto arrancado por el Espíritu Santo a la injusticia" (Ruiz Echeverría). "Somos al Sínodo que la opción por los pobres dinamice todo el proceso evangelizador de la Iglesia" (Terrazos Sandoval-Bolivia). Debemos "participar en los dolores y denunciar las opresiones de los pobres" (Castrillón Hoyos-Colombia). En Venezuela "un mayor número de cristianos participa activamente en el progreso económico-social y se esfuerza por promover la justicia y la caridad" (José Alf Lebrún).

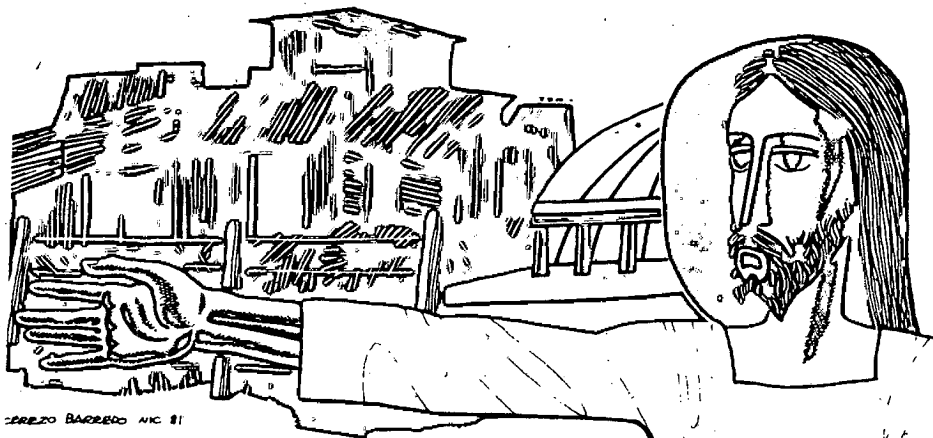
Como era de esperar, la exposición más articulada de este nuevo impulso procedió del Episcopado Brasileño.

"La Iglesia del futuro será la Iglesia de los pobres: no sólo atenta a los pobres, sino identificada con ellos o con Cristo pobre; y no por razones sociológicas, sino por fidelidad a Cristo y al Concilio... En América Latina la Iglesia es Pueblo de Dios, pueblo en su gran mayoría rico de fe pero que al mismo tiempo vive una situación de extrema pobreza. En consecuencia la Iglesia debe ponerse a la escucha del pueblo como pueblo de fe y como pueblo pobre, predilecto de Dios a causa de su pobreza. Para escuchar al pueblo la Iglesia debe crear en sí misma algunas condiciones: cambio de su papel social, actitud de escucha, de humildad, capacidad de captar el mensaje del pueblo, dejarse cuestionar por dicho mensaje, evangelizar a aquéllos que en el pueblo no están de acuerdo con el Evangelio, perseverar en dicho proceso como actitud pastoral permanente y aprovechar la potencialidad evangelizadora del pueblo pobre"

(A. Lorscheider).

El Presidente de la Conferencia Episcopal Brasileña, Ivo Lorscheiter, abordó directamente en una ponencia presentada por escrito el tema de la teología que acompaña a esta acción: "Entre los frutos positivos del Concilio, en Brasil y en toda América Latina, está la elaboración de una teología adaptada a las condiciones específicas de la iglesia de nuestro continente. La teología de la liberación es el principal resultado de este esfuerzo. Representa no el producto de pocos teólogos aislados y más audaces, sino el fruto del conjunto de la vida de la iglesia latinoamericana, sobre todo después de Medellín (1968). Contra falsas interpretaciones se debe aclarar que la teología de la liberación no es teología de la violencia o que impulse la violencia. No es una teología que asuma o justifique la ideología marxista. Tampoco aplica a América Latina la teología europea. No rompe con la tradición de la teología católica. Nace de una experiencia espiritual —una experiencia 'teológica' en sentido fuerte— la experiencia de Dios que se encuentra en el pobre. Presupone también una nueva conciencia del contexto de opresión en que vive el pueblo, y de los movimientos de liberación que exigen de los cristianos una respuesta de fe. Exige por esto una conversión a los pobres y el compromiso por su liberación hacia la cual se orienta la práctica pastoral de la Iglesia, mirando a una liberación integral: desde las liberaciones históricas a la plena comunión con Dios más allá de la muerte. En este sentido la teología de la liberación lee la historia de Israel y la revelación de Dios en Jesucristo que ilumina también el presente y contribuye a una lectura teológica de la historia de hoy. La teología de la liberación es indispensable a la acción de la Iglesia y el compromiso social de los cristianos, aunque conlleve riesgos como los señalados recientemente por la 'Instrucción' de la Congregación para la Doctrina de la Fe. Riesgos que es necesario afrontar con seriedad y responsabilidad".

No faltaron voces semejantes venidas de otras latitudes. "En el campo de la justicia la Iglesia debe ponerse al lado de los pobres, de los oprimidos y marginados" (O'Fiaich-Irlanda). "La iglesia en América Latina es una iglesia en movimiento y con una estrategia pastoral bien programada que implica a todo el pueblo de Dios. También nosotros podemos imitarla" (Winning-Escocia). A pesar de lo favorablemente exagerado de esta apreciación a distancia, ella refleja



ALFREDO BAQUERO N.º 81

el valor simbólico universal de todo un movimiento.

Por otra parte se escucharon algunos ataques. Castrillón Hoyos, Secretario del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), que en su intervención en el Aula Sinodal había mantenido un cuidado equilibrio, fue sacado de sus casillas en una rueda de prensa donde los periodistas le preguntaron su opinión sobre las últimas intervenciones del Episcopado Brasileño: "No se puede hablar de 'la' teología de la liberación. Si el obispo brasileño (Lorscheiter) entiende por ella la liberación integral del hombre tal como aparece en la Escritura, estoy de acuerdo. Si se refiere a todas las líneas de las teologías de la liberación, entonces no estoy de acuerdo para nada. No podemos adoptar el odio como arma de evangelización, ni una iglesia llena de ametralladoras: allí no está el Cristo crucificado". Cuando alguien le preguntó si perdonaría al teólogo Boff respondió: "Esto habría que preguntárselo a Dios, y cuando Dios responda entonces yo y el Papa podremos perdonarlo o no" (4).

### MENSAJE

La llegada a la mitad del recorrido ha sido siempre un momento crítico para todo Sínodo. Es entonces cuando el Relator, en este caso el Cardenal Danneels, después de haber escuchado los aportes de cada participante, debe recoger las propuestas y encaminar las reflexiones posteriores.

Esta relación de Danneels no gustó a todos. Tres conferencias de prensa particulares de los Obispos de Canadá, USA y Brasil la acusaron de preferencia unilateral por la línea de Ratzinger y la Curia Romana, e hicieron notar que numerosos puntos y propuestas consideradas por muchos como fundamentales habían quedado marginadas o silenciadas. En particular las concernientes a un Sínodo permanente con carácter legislativo, la autonomía de las iglesias locales,

los ministerios de los laicos y las mujeres, y la inculturación en liturgia y catequesis (5).

Los organizadores reaccionaron llamando la atención a los Obispos implicados, y prohibiendo que se dieran ruedas de prensa particulares hasta finalizar los trabajos del Sínodo (6).

No resulta fácil adivinar cómo siguieron las discusiones. Se sabe que los participantes se reunieron por grupos lingüísticos durante dos días y medio. Luego un encargado de cada grupo presentó ante la Asamblea una apretada síntesis de proposiciones que la oficina de prensa resume aún más en sus boletines oficiales. El grupo de habla italiana y uno de los dos grupos de habla francesa se sumó a la petición de promover "un 'catecismo de la fe' dirigido a los creyentes; un libro de la fe cristiana' ofrecido a los no creyentes; y un 'libro de la doctrina moral' para todos".

Al final los Padres Sinodales redactaron un breve Mensaje al Pueblo de Dios y un Documento Final algo más largo. Partes sustanciales de este último aparecen publicadas en la sección de Documentos de este número de SIC y son comentadas en un Editorial.

Allí se contiene una reafirmación unánime y sin ambigüedades del valor permanente del Concilio Vaticano II. En las actuales circunstancias no cabía esperar mucho más. Y esto no es poco.

### NOTAS

- (1) Las citas están tomadas de los resúmenes presentados por la Oficina de Prensa Vaticana, tal como aparecen en la edición semanal en lengua castellana de *L'Osservatore Romano*.
- (2) *Entre Concilio y Sínodo* — SIC, No. 479, pp. 415-417.
- (3) *Pluralismo y Libertad* — SIC, No. 445, pp. 206-208.
- (4) *Revista Vida Nueva*, No. 1506, pp. 48-49.
- (5) *Revista Vida Nueva*, No. 1506, p. 47.
- (6) *Revista Vida Nueva*, No. 1507, p. 9.

## Centroamérica

# ¿APERTURAS DEMOCRATICAS?

William Castillo

El tema de la democracia se ha puesto en vigencia nuevamente en Centroamérica. Vinicio Cerezo en Guatemala y José Azcona del Hoyo en Honduras, elegidos a finales del año pasado, toman posesión este mes en sus respectivos países como nuevos presidentes constitucionales, en el marco de un proceso que transforma la situación política del istmo. Las aperturas "democráticas" podrían contribuir, eso está por verse, a la solución del conflicto centroamericano pero también podrían determinar nuevas complicaciones producto de las alianzas y acuerdos que se establezcan. El peligro está en que bajo un disfraz "democrático" puede impulsarse una salida de fuerza al problema de la región. Entonces sí que la democracia habrá perdido una nueva oportunidad.

### GUATEMALA: LAS PERSPECTIVAS DE CEREZO

El resultado electoral de diciembre pasado en Guatemala, con el ascenso al poder del demócrata cristiano Vinicio Cerezo, plantea dentro del marco de la situación centroamericana dos aspectos fundamentales para entender el posible desarrollo de los acontecimientos en este país de ocho millones de habitantes y una deuda externa de 2.400 millones de dólares. El primero de estos aspectos tiene que ver con lo que se ha denominado la "recomposición del modelo democrático" y el segundo con la estrategia delineada por la Democracia Cristiana para la actual coyuntura centroamericana.

El triunfo de Cerezo, que pone fin a más de 30 años de alternadas dictaduras militares, suscita la cuestión sobre la viabilidad del camino democrático en una nación en la que el control de los principales resortes del Estado lo ejercen la empresa privada y las Fuerzas Armadas. Cabe pensar que no habrá cambios sustanciales en esta situación, por lo

cual la DC deberá elaborar su política entendiendo este ascendente dentro del gobierno. De hecho, las dos promesas básicas del nuevo presidente han sido no realizar reformas agrarias ni nacionalizaciones y "olvidar los actos de violencia del pasado".

Este programa básico, mantenimiento de la estructura económica y olvido de los crímenes de la represión, que es incluso más conservador que el que el mismo Cerezo prometió en 1974, deja a la DC a la derecha del homólogo régimen de Duarte en El Salvador. Pero una situación que planteará profundas tensiones al nuevo gobierno en su intento "democratizador" será el estado de violencia que se vive en vastas zonas del país. La salida aparentemente más viable y que el nuevo presidente ha expresado ya, incluso en su visita a Venezuela, ha sido el ofrecimiento de negociaciones a la Unión Revolucionaria Nacional de Guatemala (URNG) que agrupa a todos los grupos que desarrollan la lucha armada.

La propuesta de Cerezo, tal como ha sido esbozada, no puede ser en la dirección de ofrecerle a los revolucionarios el reconocimiento como contraparte en la sociedad guatemalteca sino abriéndoles una perspectiva de pacificación por la vía de la integración al juego político. Pero más allá del nivel de receptividad que pueda encontrar esta propuesta dentro de los sectores revolucionarios, algunos de los cuales pueden considerar que se abre una perspectiva para evitar el derramamiento de sangre y el cese a la represión, el principal obstáculo lo va a encontrar Cerezo, curiosamente, en las mismas FF.AA.

Desde luego, el ala ultraderechista de las Fuerzas Armadas, que siguen considerando la protesta social como parte de un plan de injerencia de la Unión Soviética y Cuba, se opondrá rotundamente a cualquier proceso que implique una pacificación para los grupos en armas. Estos sectores verán el diálogo como una claudicación cuando no como una traición a sus esfuerzos contra-insurgentes de los últimos años. Por otro lado, el éxito parcial que las FF.AA. guatemaltecas han obtenido en contener la expansión de la lucha armada es un factor de peso que podría cancelar eventualmente

esta política de Cerezo. Sin embargo, es obvio que esta propuesta le abre al nuevo presidente un importante espacio político de maniobra y una cierta base de legitimación ante distintos sectores sociales que desean un alto a la violencia.

Otro tema que levantará candentes discusiones será el referido a la cuestión de los "presos políticos desaparecidos". Frente al repudio internacional que mercedamente han obtenido los últimos gobiernos y la denuncia de miles de casos de violación de los derechos humanos, el nuevo gobierno tendrá una difícil posición que asumir. Ya Cerezo ha expresado su decisión de "no remover el pasado" como eufemísticamente llama a la situación de represión que ha vivido Guatemala y que cuenta ya más de 50 mil desaparecidos; pero cabe suponer que esto no será tan sencillo y enfrentará al gobierno a amplios sectores de la población e incluso de su propio partido que ha visto "desaparecer" a más de 300 de sus líderes a manos de la represión. Parece entonces reeditarse en Guatemala, con las diferencias del caso, una situación al menos similar a la que se produjo con las aperturas democráticas sudamericanas.

### LA DEMOCRACIA CRISTIANA Y SU ESTRATEGIA

Al gobierno de Vinicio Cerezo le corresponderá jugar un papel importante dentro de la estrategia democratacristiana en Centroamérica cuyos dos aspectos principales son los acercamientos al Departamento de Estado Norteamericano y al gobierno de Napoleón Duarte en El Salvador. Aunque Cerezo es bien visto en los EE.UU., no puede decirse que él fue, estrictamente, el candidato "de Reagan". Pero lo cierto es que la paulatina coincidencia entre las posiciones de la DC y los EE.UU. en su política hacia Centroamérica, obtienen con Cerezo un refuerzo para romper la "neutralidad" mantenida por los militares guatemaltecos.

Del otro lado está el gobierno de Duarte con el que Cerezo tratará de integrarse conjuntamente. Ambos partidos han sufrido procesos similares: ambos han marginado a sus sectores progresistas y han efectuado un giro hacia posiciones conservadoras, ambos cuentan



con el apoyo de COPEI y el respaldo de la Organización Demócrata Cristiana de América (ODCA).

La pregunta que surge es si podrá Vinicio Cerezo "alinearse" a Guatemala del lado del Departamento de Estado. En este sentido, la resistencia mayor va a encontrarla nuevamente en los militares, inclinados como en los últimos años a mantenerse "neutrales". A las FF.AA. no les interesa distraer sus fuerzas en una participación más activa, ya que deben cuidar su propia situación interna; además, los militares guatemaltecos, feroces anticomunistas y con larga experiencia contrainsurgente, tal vez no estén de acuerdo en ser "apadrinados" por los asesores norteamericanos y perder su autonomía, como ha sucedido en El Salvador y Honduras. Además, en eso de asesoría, ya cuentan con la eficaz ayuda israelita.

Pero otras razones pesan. Guatemala, a pesar de todo, mantiene relaciones comerciales con Nicaragua, objetivo de la política de agresión de Reagan, y su ingerencia en el conflicto perjudicaría sus relaciones con México. Como se sabe, Guatemala es bastante sensible a la relación con México por diversos motivos (aislamiento internacional, refugiados, petróleo, Belice, etc.) Cerezo se verá entonces sometido a la presión del Departamento de Estado y de Duarte por una parte y a la de las FF.AA. por la otra.

En suma, Vinicio Cerezo ha ganado y ha expuesto sus planes para reconstruir la democracia guatemalteca. Su gobierno será un gobierno contradictorio en muchos aspectos. Llegó al poder con una abstención de más del 40 por ciento de la población votante, en medio de una difícil coyuntura económica y aislamiento internacional, con una fuerte presión social y el peso de las Fuerzas Armadas en el aparato estatal. De este modo no es difícil concluir que un gobierno así, sin los mecanismos consensuales tradicionales, pueda recurrir rápidamente al expediente de la represión. Ya es una afirmación común entre los expertos señalar que "la DC podrá ganar, pero no podrá gobernar". Las Fuerzas Armadas seguirán conservando los resortes decisivos del aparato estatal.



nuevo presidente hondureño, José Azcona del Hoyo, tras su triunfo de noviembre pasado. Azcona del Hoyo, un liberal que llegó al poder en el país más pobre de Centroamérica tras superar distintas maniobras promovidas por el expresidente Suazo Córdova para impedir su elección, no parece sin embargo prometer cambios, al menos medianamente moderados en la política hondureña.

Azcona toma posesión este mes de Enero y parece ser que el primer obstáculo que deberá vencer es la propia división a lo interno de su partido que llegó a presentar hasta cuatro candidatos en las elecciones presidenciales después de un escándalo que se produjo a fines de octubre y que demostró que el Parlamento frustró un virtual golpe de Estado, al rechazar un proyecto que intentaba prolongar el mandato de Suazo Córdova. El nuevo presidente se encargó de decir en su primera declaración que "respetará la independencia de los poderes del Estado", en una alusión directa al conflicto de octubre y tal vez para dar garantía a los poderosos sectores militares, cuyo peso en el gobierno de Suazo fue decisivo y determinante.

Pero Azcona debe tratar de atraerse a todo el partido Liberal, porque rumores señalan que es posible que la fracción derrotada, encabezada por Oscar Mejía Arellano, candidato de Suazo Córdova, podría aliarse con el opositor Partido Nacional para lograr el control del Parlamento y otras instancias como la Contraloría General de la República.

Pero más allá de los problemas internos de su partido, el nuevo mandatario, un ingeniero civil de derecha, parece no plantear mayores reformas en la posición hondureña dentro del conflicto centroamericano y cuyo peso es estimable. Como se sabe, bajo la presidencia de Suazo Córdova, Honduras se ha constituido en un enclave militar y el principal factor político de la estrategia norteamericana en su política de contención a los movimientos de liberación y de agresión a Nicaragua. Azcona debe tratar de solidificar la posición política de

Honduras, cuyo respaldo internacional ha menguado debido a la ocupación militar efectiva que ejercen los EE.UU. Por otra parte, ocho bases aéreas, dos puertos, la ocupación del territorio por más de 20 mil soldados norteamericanos y el control casi total del ejército por parte de los "asesores", revelan que el nuevo presidente no podrá modificar fácilmente esta situación, aun en el caso de que lo quisiera.

El apoyo moderado a Contadora, pero defendiendo el derecho de Honduras de armarse frente al "totalitarismo de Nicaragua" y la afirmación de que no puede comprobarse la existencia de los "contras" en Honduras, son dos factores que demuestran que Honduras seguirá bajo la tutela norteamericana aunque Azcona haya dicho en Caracas que "no comparto totalmente la política de Reagan hacia Centroamérica".

El nuevo gobierno liberal debe enfrentar también el problema de los miles de refugiados y desplazados de El Salvador hacia su territorio mientras sus Fuerzas Armadas actúan en apoyo a las operaciones de contrainsurgencia del ejército salvadoreño dada la extensa frontera que comparten y cuyo control, del lado salvadoreño, lo ejerce el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional.

A lo interno, Azcona tendrá que hacerle frente a la difícil situación económica y ésta es una razón más para seguir dependiendo de la "ayuda" norteamericana pero también tendrá que hacerle frente a las presiones de las organizaciones de derechos humanos que han denunciado la violación sistemática de los mismos y la desaparición forzada de personas. Con sus promesas "democráticas" y parafraseando a su apellido, Azcona podría meterse en un "hoyo" si no logra resolver la propia situación de su partido, si no es capaz de moderar el peso institucional de las Fuerzas Armadas. En suma si no puede lograr el gobierno que ha prometido de "unidad nacional". Y esto se ve difícil.

## HONDURAS: EN EL HOYO DE AZCONA

Respetar los poderes del Estado y seguir armando militarmente a Honduras fueron las primeras expresiones del

# VIDA NACIONAL

## PROCESO INTERNO EN AD

La vida interna de los dos grandes partidos forma parte del acontecer político que interesa a todos los venezolanos. El proceso de elección de las autoridades internas de Acción Democrática fue uno de los ejes fundamentales de interés durante los últimos meses del año que acaba de finalizar.

La campaña electoral interna fue larga y violenta. Después de la decisión del CDN de mantener la elección indirecta del Secretario General y el CEN, comenzó una encarnizada lucha por lograr el control de los delegados a la XXIII Convención del partido. Los dos bandos aparecieron claros desde un primer momento: una corriente muy variada ideológicamente renovadora del partido, con escaso poder en su estructura organizativa, que la prensa identifica con la candidatura presidencial de C.A. Pérez, pero que es mucho más compleja que eso por su variada composición y por las propuestas que representa para el partido y el país; y otra formada por los dirigentes que ocupan la "maquinaria" partidista aliada con el "lusinchismo" devenido en una corriente arrolladora por los recursos que posee: la inalterada popularidad del Presidente y los recursos del poder estatal. Esta corriente empezó a conocerse como el "oficialismo". Los miles de incidentes violentos sucedidos entre "compañeros" de partido son un indicador de la importancia que le dio la corriente oficialista a frenar el avance de la corriente alternativa y poner un primer obstáculo insalvable a una posible candidatura presidencial de C.A. Pérez.

Aprovechando el control casi total de la maquinaria partidista y de los recursos del Estado para el oficialismo la campaña consistió en armar un mecanismo que impidiera colarse a los "compañeros" de alguna otra tendencia en puesto alguno desde la base hasta la cúpula. La chispa del lenguaje político-popular lo bautizó (con gran acierto) como "el tubo", pues quién no entraba por la estrecha boca de la base, no tenía la más mínima posibilidad de salir elegido en puestos superiores. Ser elegido tuvo el requisito ineludible de "entrar por el tubo".

El primer paso fueron las elecciones

de base. El registro de inscritos en el partido acumuló 2.253.897 carnets vigentes. Ese era el universo electoral esperado. Sin embargo, el número de votantes estuvo por el medio millón. La razón (¿excusa?) oficial fue que en este tipo de eventos participan solamente los militantes más activos. Pero la diferencia es muy grande. ¿Será que hay más de millón y medio de venezolanos que tienen su carnet blanco en el bolsillo con finalidades distintas a la militancia?

En las elecciones de base la entrada en el tubo funcionó. El triunfo del oficialismo fue arrasador. Y no hay por qué extrañarse. Se trataba de elecciones locales en las que es prácticamente imposible que no se sepa por quién vota cada uno. Con el gobierno apenas llegando a los dos años de su período y sintonizado con una maquinaria que ha demostrado estar dispuesta a no tolerar ninguna disidencia, de ningún nivel, en relación a la actuación del gobierno, quién se atreve a votar en contra, arruinando su futuro partidista y su presente trabajo y/o beneficios de estar arrimado a la buena sombra que cobija.

Mejor todavía funcionó la salida del tubo. Las elecciones del CEN y demás organismos superiores resultaron como estaban previstas por los dueños de la maquinaria. La única filtración había sido el triunfo de Hector Alonso López en el Estado Mérida y casi llega al CEN en la Convención. Se tomaron todas las precauciones: cada delegado a la convención recibió un recordatorio (conocido como la "chuleta oficial") de los nombres a seleccionar en la larga lista de candidatos por los que se podía votar. Quien no estuviera señalado en esa "chuleta" podía dar por descontada su derrota. El tubo estaba tan bien diseñado que quedaron vacantes cinco secretarías políticas del CEN no por falta de candidatos sino porque no estaban en la "chuleta" y no lograron la mitad más uno de los votos de los convencionistas, necesarios para ser elegidos.

De allí que la lucha no acabó con la "clausura" de la Convención. El oficialismo quería imponer su tesis de que los puestos vacantes debían ser llenados por el propio CEN, el CDN o el CPN, pero no por la Convención misma ya finalizada, ni por una Convención Extraordinaria. Sin embargo, las otras co-

rrientes lograron imponer el criterio estatutario y se convocó a una nueva sesión de la Convención a realizarse a finales del mes de enero de 1986. En esa elección tienen grandes probabilidades de entrar al CEN: Héctor Alonso López, Luis Raúl Matos Azócar, Pedro París Montesinos, Alberto Finol, Celestino Armas y Rubén Carpio Castillo.

Lo que queda claro después de este proceso es que en AD existen cuotas de poder muy fuertes, independientes del control de la maquinaria y del lusinchismo, y que esa tensión ni se acaba ni disminuye con la Convención recién finalizando. Más aún, es una tensión que no se va a resolver con una división del partido o con simples alianzas superficiales.

Se han hecho muchas especulaciones sobre el consolidado poder del sindicalismo dentro de la estructura de Acción Democrática. El proceso electoral parece más bien indicar el gran poder que tiene la política del partido sobre el sindicalismo controlado por los adecos. Eso lo reafirma el discurso del Presidente Lusinchi el 31 de diciembre de 1985: hasta el momento en que fue pronunciado se esperaba la ratificación de un triunfo del sindicalismo concretado en el aumento salarial (aunque fuese escaso). Sin embargo, el Presidente añadió una serie de medidas (aumento de la gasolina, pan, leche y café...) que revierten aún más el ingreso de las manos de los más pobres a las manos de los más ricos, que le ha sido impuesto a los sindicalistas a través del partido.

Un último comentario es que el triunfo presente de Lusinchi en lograr un partido totalmente "cuadrado" con el gobierno puede provocar serias tensiones internas en el partido a medida que crezca el descontento con la acción de gobierno y se acerquen las elecciones. ¿Está dispuesto el partido a llevar su solidaridad con el gobierno hasta arriesgar su triunfo electoral? Quienes hoy controlan la maquinaria ¿lo podrán seguir haciendo cuando el descontento contra el gobierno cunda también en la base adeca? Los que hoy votaron por el oficialismo, ¿por quién(es) votarán dentro de dos años con el gobierno de capa caída? ¿Qué líder acciondemocratista puede reunir las condiciones para ganarle las elecciones a COPEI, después de los efectos del gobierno de Lusinchi en el electorado venezolano, acostumbrado a "castigar" gobiernos y partidos de gobierno?

# EL SINODO DE LOS OBISPOS

*Glosamos ampliamente en el editorial esta Relación Final, que presentamos aquí casi completa. Por falta de espacio no incluimos algunos párrafos que nos parecen no tan centrales o referidos a nuestra situación. Sin embargo incluimos en el texto los epígrafes para que los lectores conozcan todos los temas de la Relación. A pesar de algunas omisiones significativas (sobre todo la Iglesia como Pueblo de Dios) y de algunos párrafos que no suenan muy conciliares (lo pastoral no parece aludir directamente a la verdad sino a la vida de las ovejas) o pueden ser paralizantes como lo fueron siempre en el pasado (el catecismo puede herir de muerte a la catolicidad sustituyéndola por la uniformidad asfixiante), nos parece un documento en conjunto bastante positivo y en algunas líneas constituye un avance sustancial (la insistencia en los signos de los tiempos y la lectura concreta que hacen de ellos, la teología de la cruz y su unión con el martirio). Dios nos dé fortaleza para entregarnos al misterio de su amor misericordioso sin eludir las consecuencias prácticas que eso acarreará. (N. de la R.)*

## ARGUMENTO CENTRAL DE ESTE SINODO: CELEBRACION – VERIFICACION PROMOCION DEL CONCILIO VATICANO II

### 1. LA EXPERIENCIA ESPIRITUAL DE ESTE SINODO

#### 2. EL FIN DEL SINODO HA SIDO OBTENIDO

El fin para el que este Sínodo fue convocado, era la celebración, la verificación y la promoción del Concilio Vaticano II. Percibimos con gratitud que realmente, con la ayuda de Dios, hemos conseguido estos frutos. Hemos celebrado unánimemente el Concilio Vaticano II como una gracia de Dios y un don del Espíritu Santo, del que se ha derivado muchísimos frutos espirituales para la Iglesia universal y para las Iglesias particulares, así como también para los hombres de nuestra época. También hemos verificado unánimemente y con alegría el Concilio Vaticano II como expresión e interpretación legítima y válida del depósito de la fe, como se contiene en la Sagrada Escritura y en la viva Tradición de la Iglesia. Por ello, hemos determinado seguir avanzando por el mismo camino que nos indicó el Concilio. Ha habido entre nosotros pleno consentimiento de la necesidad de promover el conocimiento y la aplicación del Concilio tanto en cuanto a la letra como en cuanto al espíritu. De este modo se darán nuevos pasos en la recepción del Concilio, es decir, en su interiorización espiritual y en su aplicación práctica.

### 3. LUZ Y SOMBRA EN LA RECEPCION DEL CONCILIO

Muchísimos fieles recibieron el Concilio Vaticano II con fervor de alma, aunque acá o allá haya habido resistencia de algunos pocos. No puede dudarse que el Concilio ha sido aceptado con tanto asentimiento espiritual porque el Espíritu Santo movió a la Iglesia para ello. Finalmente incluso desde fuera de la Iglesia católica, muchos miraron con atención al Concilio Vaticano II.

Sin embargo, aunque desde el Concilio se han producido frutos muy grandes, reconocemos con mucha sinceridad los defectos y dificultades en la recepción del Concilio que ha habido en este mismo tiempo. Ciertamente en el tiempo post-conciliar estuvieron también presentes las sombras que en parte han procedido de la comprensión y la aplicación defectuosa del Concilio, en parte de otras causas. Sin embargo, no puede en modo alguno afirmarse que todas las cosas que han sucedido después del Concilio, hayan ocurrido también a causa del Concilio.

Principalmente en el llamado primer mundo hay que preguntarse por qué, después de una doctrina sobre la Iglesia explicada tan amplia y profundamente, aparezca con bastante frecuencia una desafección hacia la Iglesia, aunque en el primer mundo abundan también los frutos del Concilio. En los sitios en que la Iglesia es suprimida por una ideología totalitaria, o en los sitios en que eleva su voz contra la injusticia

social, parece que se acepta a la Iglesia de modo más positivo. Sin embargo, aún allí, no puede negarse que una plena y total identificación con la Iglesia y su misión primaria no se da en todos los fieles.

### 4. CAUSAS EXTERNAS E INTERNAS DE LAS DIFICULTADES

En muchas partes del mundo, le faltan a la Iglesia los medios materiales y de personal para cumplir su misión. No pocas veces, además, se le impide por la fuerza que ejercite su propia libertad. En las naciones ricas la ideología, que se gloria de sus posibilidades técnicas, hace crecer cada vez más un cierto inmanentismo, que lleva a la idolatría de la comodidad material (al llamado consumismo). De esto puede seguirse una especie de ceguera con respecto a las realidades y valores espirituales. Más aún, no negamos que existen en la sociedad fuerzas que operan y que gozan de gran influjo, las cuales actúan con ánimo hacia la Iglesia. Todas estas cosas muestran que “el príncipe de este mundo” y “el misterio de la iniquidad” operan también en nuestros tiempos.

Entre las causas internas de las dificultades, hay que notar la lectura parcial y selectiva del Concilio, y la interpretación superficial de su doctrina en uno u otro sentido. Por una parte, han surgido decepciones porque hemos sido demasiado tímidos en aplicar la verdadera doctrina del Concilio. Por otra parte, por una lectura parcial del Concilio se ha hecho una presentación unilateral de la Iglesia como una estructura meramente institucional, privada de su misterio. Quizás no estamos libres de toda responsabilidad de que sobre todo los jóvenes miren críticamente a la Iglesia como una mera institución ¿No les hemos dado ocasión, hablando demasiado de renovar las estructuras eclesíásticas externas y poco de Dios y de Cristo? A veces falta también discreción de espíritus no distinguiendo correctamente entre la apertura legítima del Concilio hacia el mundo, y por otra parte, la aceptación de la mentalidad y la escala de valores del mundo secularizado.

### 5. UNA MAS PROFUNDA RECEPCION DEL CONCILIO

Estos y otros defectos muestran que se necesita todavía una recepción más profunda del Concilio. Ella exige cuatro pasos sucesivos: conocer el Concilio más amplia y profundamente —asimilarlo internamente— afimararlo con amor —llevarlo a la vida. Sólo si se asimilan internamente y si se llevan a la vida, será posible que los documentos del Concilio lleguen a ser vivos y vivificantes.

La interpretación teológica de la doctrina del Concilio tiene que tener en cuenta todos los documentos en sí mismos y en su conexión entre sí para que de este modo, sea posible exponer cuidadosamente el sentido íntegro de todas las afirmaciones del Concilio, las cuales frecuentemente están muy implicadas entre sí. Atribúyese especial atención a las cuatro Constituciones mayores del Concilio, que son la clave de interpretación de los otros decretos y declaraciones. No se pue-

de separar la índole pastoral de la fuerza doctrinal de los documentos, como tampoco es legítimo separar el espíritu y la letra del Concilio. Ulteriormente hay que entender el Concilio en continuidad con la gran Tradición de la Iglesia; a la vez debemos recibir del mismo Concilio luz para la Iglesia actual y para los hombres de nuestro tiempo. La Iglesia es la misma en todos los Concilios.

## 6. SUGERENCIAS

### II

#### ARGUMENTOS PARTICULARES DEL SINODO

##### A) SOBRE EL MISTERIO DE LA IGLESIA

###### 1. El secularismo y signos de una vuelta a lo sagrado.

El breve espacio de veinte años que nos separan del fin del Concilio ha traído consigo cambios acelerados de la historia. En este sentido, los signos de nuestros tiempos en algunos puntos no coinciden del todo con los que constituyeron las circunstancias del Concilio. Entre ellos hay que atender especialmente al fenómeno del secularismo. Sin duda, el Concilio afirmó la legítima autonomía de las cosas temporales (cf. GS 36 et alibi). En este sentido, debe admitirse una secularización bien entendida. Pero el secularismo es algo completamente distinto, el cual consiste en una visión autonomística del hombre y del mundo, que prescinde de la dimensión del misterio, la descuida o incluso la niega. Este inmanentismo es una reducción de la visión integral del hombre, que no lleva a su verdadera liberación, sino a una nueva idolatría, a la esclavitud bajo ideologías, a la vida en estructuras de este mundo estrechas y frecuentemente opresivas.

No obstante el secularismo, existen también signos de una vuelta a lo sagrado. Hoy hay signos de una nueva hambre y una nueva sed hacia las cosas trascendentes y divinas. Cooperemos a esta vuelta a lo sagrado. Para cooperar en esta vuelta a lo sagrado y para superar el secularismo, debemos abrir acceso a la dimensión de lo 'divino' o del misterio y ofrecer a los hombres de nuestro tiempo los preámbulos de la fe. Porque como dice el Concilio, el hombre es una cuestión para sí mismo, a la que sólo Dios da una respuesta plena y última (cf. GS 21). ¿Acaso la difusión de las sectas no nos plantea la cuestión de si a veces manifestamos suficientemente el sentido de lo sagrado?

###### 2. El misterio de Dios por Jesucristo en el Espíritu Santo

La Misión primera de la Iglesia bajo el impulso del Espíritu Divino es predicar y testificar la buena y alegre noticia de la elección, la misericordia y la caridad de Dios, que se manifiestan en la historia de la salvación y que llegan a su culmen en la plenitud de los tiempos por Jesucristo, y ofrecerlas y comunicarlas a los hombres como salvación por la fuerza del Espíritu Santo. ¡La luz de las gentes es Cristo! La Iglesia al anunciar el Evangelio, debe procurar que esta luz resplandezca claramente sobre su rostro (cf. LG 1). La Iglesia se hace más creíble si hablando menos de sí misma, predica más y más a Cristo crucificado (cf. 1 Cor 2,2) y lo testifica con su vida. De este modo la Iglesia es como un sacramento, es decir, signo e instrumento de la comunión con Dios y también de la comunión y reconciliación de los hombres entre sí. El anuncio sobre la Iglesia, como lo describe el Concilio Vaticano II, es trinitario y cristocéntrico.

Porque Jesucristo es el Hijo de Dios y el nuevo Adán, manifestó a la vez el misterio de Dios y el misterio del hombre y de su altísima vocación (cf. GS 22). El Hijo de Dios se ha hecho hombre para hacer a los hombres hijos de Dios. Por esta familiaridad con Dios, el hombre es llevado a la suma dignidad. Por ello, cuando la Iglesia predica a Cristo, anuncia la salvación a los hombres.

###### 3. El misterio de la Iglesia

Toda la importancia de la Iglesia se deriva de su conexión con Cristo. El Concilio describió de diversos modos la Iglesia, como pueblo de Dios, cuerpo de Cristo, esposa de Cristo, templo del Espíritu Santo, familia de Dios. Estas descripciones de la Iglesia se completan mutuamente y deben entenderse a la luz del misterio de Cristo o de la Iglesia en Cristo. No podemos sustituir una visión unilateral, falsa, meramente jerárquica de la Iglesia, por una nueva concepción sociológica también unilateral de la Iglesia. Jesucristo asiste siempre a su Iglesia y vive en ella como resucitado.

Por la conexión de la Iglesia con Cristo se entiende claramente la índole escatológica de la misma Iglesia (cf. LG Cap. VII). De este modo, la Iglesia peregrinante en la tierra es el pueblo mesiánico (cf. LG 9), que anticipa en sí mismo la nueva creatura. Sin embargo, la Iglesia, que abarca en su seno a los pecadores, permanece santa y siempre ha de ser purificada, la cual marcha al reino futuro entre las persecuciones del mundo y los consuelos de Dios (cf. LG 8). En este sentido, en la Iglesia están siempre presentes, a la vez, el misterio de la Cruz y el misterio de la Resurrección.

###### 4. La vocación universal a la santidad

Porque la Iglesia es un misterio en Cristo, debe ser considerada como signo e instrumento de santidad. Por ello, el Concilio enseñó la vocación de todos los fieles a la santidad (cf. LG cap. V). La vocación a la santidad es la invitación a la íntima conversión del corazón y a participar de la vida de Dios uno y trino, lo cual significa y supera el cumplimiento de todos los deseos del hombre. Precisamente en este tiempo, en el que muchísimos hombres experimentan un vacío interno y una crisis espiritual, la Iglesia debe conservar y promover con fuerza el sentido de la penitencia, de la oración, de la adoración, del sacrificio, de la obediencia de sí mismo, de la caridad y de la justicia.

En circunstancias difícilísimas a lo largo de toda la historia de la Iglesia, los santos y santas fueron siempre fuente y origen de renovación. Hoy necesitamos fuertemente pedir a Dios con asiduidad santos. Los institutos de vida consagrada por la profesión de los consejos evangélicos sean conscientes de su misión especial en la Iglesia de hoy y nosotros debemos animarlos para esa misión. Los movimientos apostólicos y los nuevos "Movimientos de espiritualidad", si permanecen correctamente en la comunión eclesial, representan una gran esperanza. Todos los laicos cumplan su misión en la Iglesia y en las circunstancias diarias, como son la familia, el lugar de trabajo, la actividad secular y el ocio, de manera que penetren y transformen el mundo con la luz y la vida de Cristo. La piedad popular correctamente entendida y practicada de modo sano es muy útil como alimento para la santidad del pueblo. Por ello, merece mayor atención de los pastores.

Para todos los cristianos, la Bienaventurada Virgen María, que es para nosotros Madre en el orden de la gracia (cf. LG 61), es ejemplo de santidad y de respuesta total a la vocación de Dios (cf. LG cap. VIII).

###### 5. Sugerencias

##### B) FUENTES DE LAS QUE VIVE LA IGLESIA

###### A) La Palabra de Dios

###### 1. Escritura-Tradición-Magisterio

La Iglesia, oyendo religiosamente la Palabra de Dios, es enviada a proclamarla confiadamente (cf. DV 1). Por tanto, la predicación del Evangelio tiene un primer rango entre los principales oficios de la Iglesia y, en primer lugar, de los obispos y hoy es de suma importancia (cf. LG 25). En este contexto aparecen la importancia de la Constitución Dogmática "Dei Verbum", que quizás se descuidó demasiado, pero que fue propuesta de nuevo de manera más profunda y plenamente actual por Pablo VI en la Exhortación Apostólica "Evan-

geli nuntiandi" (1975).

También para esta Constitución es necesario evitar una lectura parcial. Principalmente la exégesis del sentido original de la Sagrada Escritura, que está recomendada fuertemente por el Concilio (cf. DV 12), no puede ser separada de la viva Tradición de la Iglesia (cf. DV 9), ni de la interpretación auténtica del Magisterio de la Iglesia (cf. DV 10).

Hay que evitar y superar aquella falsa oposición entre el oficio doctrinal y pastoral. Más aún, la verdadera intención pastoral consiste en la actualización y concretización de la verdad de la salvación, que en sí vale para todos los tiempos. Los obispos como verdaderos pastores deben mostrar al rebaño el camino recto, corroborar la fe del rebaño, apartar de él los peligros.

## 2. La evangelización

El Misterio de la vida divina, del que la Iglesia participa, ha de ser proclamado a todos los pueblos. La Iglesia misma es, por su naturaleza, misionera (cf. AG 2), los obispos, por tanto, no son solamente doctores de los fieles, sino también predicadores de la fe que traen a Cristo nuevos discípulos (cf. LG 25). La evangelización es el primer oficio no sólo para los obispos, sino también para los presbíteros y diáconos, más aún, para todos los fieles cristianos.

Por todas partes en el mundo, la transmisión de la fe y de los valores morales que proceden del Evangelio, a la generación próxima (a los jóvenes) está hoy en peligro. El conocimiento de la fe y el reconocimiento del orden moral, se reducen frecuentemente a un mínimo. Se requiere, por tanto, un nuevo esfuerzo en la evangelización y en la catequesis integral y sistemática.

La evangelización no pertenece sólo a la misión en el sentido ordinario, es decir, a los gentiles. La evangelización de los no creyentes presupone la autoevangelización de los bautizados y también de los mismos diáconos, presbíteros y obispos. La evangelización se hace por testigos; pero el testigo no da sólo testimonio con las palabras, sino con su vida. No debemos olvidar que en griego testimonio se dice "martirio". Desde este punto de vista, las Iglesias más antiguas pueden aprender mucho de las iglesias recientes, de su dinamismo, vida y testimonio hasta el martirio de sangre por la fe.

## 3. Relación entre el magisterio de los Obispos y los Teólogos

### 4. Sugerencias

#### B) La Sagrada Liturgia

##### 1. La Renovación interna de la Liturgia

##### 2. Sugerencias

#### C) La Iglesia como comunión

##### 1. Significación de la comunión

La eclesiología de comunión es una idea central y fundamental en los documentos del Concilio. Koinonia/comunión, fundadas en la Sagrada Escritura, son tenidas en gran honor en la Iglesia antigua y en las Iglesias orientales hasta nuestros días. Desde el Concilio Vaticano II se ha hecho mucho para que se entendiera más claramente a la Iglesia como comunión y se llevara esta idea más concretamente a la vida.

¿Qué significa la palabra compleja "comunión"? Fundamentalmente se trata de la comunión con Dios por Jesucristo en el Espíritu Santo. Esta comunión se tiene en la Palabra de Dios y en los sacramentos. El bautismo es la puerta y el fundamento de la comunión de la Iglesia; la Eucaristía es la fuente y el culmen de toda la vida cristiana (cf. LG II). La comunión del Cuerpo Eucarístico de Cristo significa y que hace, es decir, edifica, la íntima comunión de todos los fieles en el Cuerpo de Cristo que es la Iglesia (cf. 1 Cor 10, 16s).

Por ello, la eclesiología de comunión no se puede reducir a meras cuestiones organizativas o a cuestiones que se refieren a meras potestades. La eclesiología de comunión es el fundamento para el orden en la Iglesia y en primer lugar para la recta relación entre unidad y pluriformidad en la Iglesia.

## 2. Unidad y pluriformidad en la Iglesia

Del mismo modo que creemos en un solo Dios, en un solo y único mediador Jesucristo, en un solo Espíritu Santo, tenemos también un solo bautismo y una sola Eucaristía por los cuales la unidad y la unicidad de la Iglesia se significa y se edifica. Esto es especialmente en nuestros tiempos de mucha importancia, porque la Iglesia en cuanto una y única es como sacramento, es decir, signo e instrumento de la unidad, de la reconciliación, de la paz entre los hombres, las naciones, las clases y las razas. Por la unidad de fe y de sacramentos, y por la unidad jerárquica, especialmente con el centro de la unidad, que nos ha sido dado por Cristo en el servicio de Pedro, la Iglesia es aquel pueblo mesiánico de que habla la Constitución "Lumen Gentium" No. 9; así la comunión eclesial con Pedro y sus sucesores no es un obstáculo sino anticipación y signo profético de la unidad más plena.

Por otra parte, el único y el mismo espíritu obra en muchos y en varios dones espirituales y carismas (cf. 1 Cor 12, 4s); la única y la misma Eucaristía se celebra en varios lugares. Por ello, la Iglesia única y universal está verdaderamente presente en todas las Iglesias particulares (cf. CD 11), y éstas están formadas a imagen de la Iglesia universal, de tal manera que la una y única Iglesia católica existe en las Iglesias particulares y existe por ellas (cf. LG 23). Aquí encontramos el verdadero principio teológico de la variedad y la pluriformidad en la unidad; la pluriformidad debe distinguirse del mero pluralismo. Porque la pluriformidad es una verdadera riqueza y lleva consigo la plenitud, ella es la verdadera catolicidad; mientras que el pluralismo de las posiciones radicalmente opuestas lleva a la disolución y destrucción y a la pérdida de identidad.

### 3. Las iglesias orientales

### 4. La colegialidad

### 5. Las conferencias episcopales

### 6. La participación y la corresponsabilidad en la Iglesia.

### 7. La comunión ecuménica

### 8. Sugerencias

#### D) La misión de la Iglesia en el mundo

##### 1. Importancia de la Constitución "Gaudium et Spes".

La Iglesia como comunión es sacramento para la salvación del mundo. Por ello, las potestades en la Iglesia han sido conferidas por Cristo para la salvación del mundo. En este contexto afirmamos la gran importancia y la gran actualidad de la Constitución pastoral "Gaudium et Spes". Pero, a la vez, advertimos que los signos de nuestro tiempo son parcialmente distintos de los que habían en tiempo del Concilio, habiendo crecido las angustias y ansiedades. Pues hoy crecen por todas partes el hambre, la opresión, la injusticia y la guerra, los tormentos y el terrorismo y otras formas de violencia de cualquier clase. Esto obliga a una reflexión teológica nueva y más profunda, que interprete tales signos a la luz del Evangelio.

## 2. Teología de la cruz

Nos parece que en las dificultades actuales Dios quiere enseñarnos, de manera más profunda, el valor, la importan-

cia y la centralidad de la Cruz de Jesucristo. Por ello, hay que explicar a la luz del misterio pascual la relación entre la historia humana y la historia de la salvación. Ciertamente la Teología de la Cruz no excluye en modo alguno la Teología de la Creación y de la Encarnación, sino que como es obvio, la presupone. Cuando los cristianos hablamos de la Cruz, no merecemos el apelativo de pesimismo, pues nos colocamos en el realismo de la esperanza cristiana.

### 3. El "Aggiornamento"

En esta perspectiva pascual que afirma la unidad de la Cruz y Resurrección, se discierne el verdadero y falso "aggiornamento" como suele llamársele. Se excluye la mera fácil acomodación que llevaría a la secularización de la Iglesia. Se excluye también la cerrazón inmovilista de la comunidad de los fieles en sí misma. Pero se afirma la apertura misionera para la salvación integral del mundo. Por ella no sólo se aceptan los valores verdaderamente humanos, sino que se defienden fuertemente: la dignidad de la persona humana, los derechos fundamentales de los hombres, la paz, la libertad de las opresiones, de la miseria y de la injusticia. La salvación integral sólo se obtiene si estas realidades humanas son purificadas y ulteriormente son elevadas a la familiaridad con Dios por Jesucristo en el Espíritu Santo.

### 4. La inculturación

Aquí tenemos también el principio teológico para el problema de la inculturación. Ya que la Iglesia es una comunión presente en todo el mundo que une la diversidad y la unidad, asume todo lo positivo que encuentra en todas las culturas. Sin embargo, la inculturación es diversa de la mera adaptación externa, porque significa una íntima transformación de los auténticos valores culturales por su integración en el cristianismo y la radicación del cristianismo en todas las culturas humanas.

La separación entre el Evangelio y la cultura es llamada por Pablo VI "un caso dañino de nuestro tiempo como lo fue en otras épocas. Por tanto, conviene empeñar todo trabajo y esfuerzo para que con un afán diligente se evangelice la cultura misma o más bien las culturas. Es necesario que renazcan por su conjunción con la Buena Noticia. Sin embargo, esta conjunción no tendrá lugar a no ser que se proclame la Buena Noticia" (EN 20).

### 5. El diálogo con las religiones no cristianas y los no creyentes

El Concilio Vaticano II afirmó que la Iglesia católica no rechaza nada de las cosas que son verdaderas y santas en las religiones no cristianas. Más aún exhortó a los católicos para que, con prudencia y caridad por conversaciones y por la colaboración con los seguidores de las otras religiones, testifiquen la fe y la vida cristiana y morales, como también aquellos valores socioculturales que se encuentran entre ellos (cf. NAE 2). El Concilio afirmó también que Dios no niega a ningún hombre de buena voluntad la posibilidad de la salvación (cf. LG 16). Las posibilidades concretas de diálogo en las diversas regiones dependen de las diversas circunstancias concretas. Todas estas cosas valen también en el diálogo con los no creyentes.

No hay que oponer el diálogo a la misión. El auténtico diálogo tiende a que la persona humana abra y comunique su intimidad al interlocutor. Ulteriormente todos los cristianos han recibido de Cristo la misión de hacer a todas las gentes discípulos del mismo Cristo (cf. Mt. 28,18). En este sentido, Dios puede usar el diálogo entre los cristianos y los no cristianos y los no creyentes como camino para comunicar la plenitud de la gracia.

### 6. La opción preferencial por los pobres y la promoción humana

Después del Concilio Vaticano II, la Iglesia se ha hecho

más consciente de su misión para el servicio de los pobres, los oprimidos y los marginados. En esta opción preferencial, que no debe entenderse como exclusiva, brilla el verdadero espíritu del Evangelio. Jesucristo declaró bienaventurados a los pobres (cf. Mt. 5,3 Lc. 6,20), y El mismo quiso ser pobre por nosotros (cf. 2 Cor. 8,9).

Además de la pobreza en las cosas materiales, se da la falta de libertad y de bienes espirituales que, de alguna manera, puede llamarse una forma de pobreza, y es especialmente grave cuando se suprime la libertad religiosa por la fuerza.

La Iglesia debe denunciar, de manera profética, toda forma de pobreza y de opresión, y defender y fomentar en todas partes los derechos fundamentales e inalienables de la persona humana. Lo cual vale en sumo grado cuando se trata de la vida humana. Lo cual vale en sumo grado cuando se trata de la vida humana que debe ser defendida desde el principio, protegida en todas las circunstancias contra los agresores y promovidas verdaderamente en todos sus aspectos.

El Sínodo expresa su comunión con los hermanos y hermanas que padecen persecución por la fe y por la promoción de la justicia, y ruega a Dios por ellos.

Debemos entender la misión salvífica de la Iglesia con respecto al mundo como integral. La misión de la Iglesia, aunque es espiritual, implica también la promoción humana incluso en el campo temporal. Por eso, la misión de la Iglesia no se reduce a un monismo, de cualquier modo que éste se entienda. En esa misión ciertamente se da una distinción entre los aspectos materiales y los de la gracia, pero, de ninguna manera, una separación. Esta dualidad no es dualismo. Las falsas e inútiles oposiciones, como por ejemplo entre la misión espiritual y la diaconía a favor del mundo, deben ser apartadas y superadas.

### 7. Sugerencias

Ya que el mundo está continuamente en evolución, conviene que los signos de los tiempos sean sometidos a análisis una y otra vez, de modo que el mensaje del Evangelio se oiga más claramente y la actividad de la Iglesia se haga más intensa para la salvación del mundo y se lleve a la vida. En este contexto examínese de nuevo qué es y cómo ha de llevarse a la práctica:

a) la teología de la cruz y el misterio pascual en la predicación, en los sacramentos y en la vida de la Iglesia de nuestro tiempo;

b) la teología y práctica de la inculturación, y el diálogo con las religiones no cristianas y con los no creyentes;

c) qué es la opción preferencial por los pobres;

d) la doctrina social de la Iglesia con respecto a la promoción humana en circunstancias siempre nuevas.

Al final de esta reunión, el Sínodo da gracias de todo corazón a Dios Padre por su Hijo en el Espíritu Santo por la grandísima gracia de este siglo que ha supuesto el Concilio Vaticano II. Da gracias también a Dios por la experiencia espiritual de esta celebración del vigésimo aniversario que ha colmado de gozo y esperanza nuestros corazones en medio de las angustias y sufrimientos de nuestro tiempo. Como a los Apóstoles en el Cenáculo con María, el Espíritu Santo nos ha enseñado lo que quiere decir a la Iglesia en su peregrinación hacia el tercer milenio.

Todos nosotros obispos, junto con Pedro y bajo su guía, estamos comprometidos para comprender más profundamente el Concilio Vaticano II y llevarlo a la práctica concretamente en la Iglesia, según ha sido el objetivo de este Sínodo. Hemos celebrado y verificado el Concilio y nos hemos comprometido a promoverlo. El mensaje del Concilio Vaticano II ha sido acogido con gran consentimiento de ánimos por toda la Iglesia, es la Carta Magna y permanece siéndolo para el tiempo futuro.

Llegue finalmente en nuestros días aquel "nuevo Pentecostés", del que ya habló el Papa Juan XXIII y que noso-

tros esperamos del Espíritu Santo con todos los fieles cristianos. Haga el Espíritu, por la intercesión de María Madre de la Iglesia que en el final de este siglo "la Iglesia bajo la Palabra

de Dios, celebre los misterios de Cristo para la salvación del mundo".

## HOMILIA DE MONS. SALAS

*Señalamos en el editorial que también en nuestro país hay jerarcas a quienes la misericordia de Jesús ha llevado a denunciar las injusticias y defender al pueblo. Esta homilía del arzobispo de Mérida es un ejemplo elocuente. El 1o. de Enero es para los cristianos el día de la paz. El Papa preparó para esta ocasión una excelente homilía y Mons. Salas la comenta al pueblo desde su situación venezolana y merideña. Es un modelo de interpretación de un texto autorizado desde la lectura inspirada de los signos de los tiempos. El punto de partida es el oficio de pastor: "No estamos para complacer a los poderosos"; "me toca decir la verdad". ¿Desde dónde reluce la verdad de la situación?: desde los de abajo. "Sabemos —dice— la situación de la gente pobre" y nos duele. Por eso, el grito por los desempleados: "¿quién les aumenta las entradas a los que no tienen trabajo?" Y la acusación al gobierno y a los medios de comunicación: "Que no nos vengan con el cuento de la crisis económica". Lo que pasa es que "el Ministerio de Fomento, que maneja todo esto, pertenece a los poderosos grupos económicos". Por eso "hemos de ir tomando conciencia". Y para eso tenemos que convertirnos, ya que "amar al prójimo es buscar la distribución equitativa de las riquezas". Estas y otras muchas ideas encontrarán los lectores en esta homilía llana, llena de peso y de indudable acento cristiano. (N. de la R.)*

La fiesta de hoy litúrgicamente es de la Santísima Virgen María, como madre de Dios; la Iglesia ha querido señalar con una fiesta especial este gran privilegio de María. Pero hoy por voluntad del Papa tenemos que hablar de la paz. Hace 19 años, por mandato del Papa Paulo VI se viene celebrando en el mundo la jornada de la paz. Es el Papa un gran preocupado por la paz. Comprendamos que siendo el Padre Universal, el padre de tantos cristianos, de tantos católicos regados por el Universo, sobre su corazón resuenan las calamidades de la guerra y quiere que en todo el mundo hoy prediquemos sobre este tema. Hay un documento que no le leemos porque es un poco largo pero vamos a hacerle un breve comentario. El papa comienza por recordarnos lo frágil que es la paz, los enemigos que tiene la paz, y va enumerando primero el gran problema de las armas nucleares. Nosotros no tenemos ni idea de lo que puede una bomba de esas nucleares que basta para destruir todo el planeta y por eso el Papa vive insistiendo ante los líderes del mundo, ante los grandes poderes del este y del oeste, de Rusia y de Estados Unidos para que por lo menos reduzcan el potencial de las armas nucleares. Esperamos que no vayan a cometer el disparate ninguno de los dos, porque sería la destrucción del mundo y el Papa con razón dice que la gente tiene miedo a este espectro de una posible guerra nuclear. Después el Papa señala el creciente comercio de las armas; aunque estemos en paz el negocio de las armas sigue siendo el gran negocio de los países poderosos. Siguen haciendo sus negocios a costa de nosotros los países débiles. Recordemos las discusiones que se han suscitado a propósito de las compras de los F-16. Venezuela está gastando un dineral también en armas no sabemos para qué, porque nosotros creemos que en una guerra internacional pesamos muy poco; guerras con los vecinos: Dios nos libre, ni queremos que vengan pero es la vanidad de los gobiernos que quieren tener los mejores armamentos.

### EL SUB-DESARROLLO PODRIA SER CAUSA DE UNA GUERRA

Luego el Papa habla del subdesarrollo como un problema también en el cual está latente una posible guerra, porque los países en desarrollo —como somos todos nosotros— quizás algún día nos cansemos de aguantar la explotación de los países ricos, quizás algún día brote la violencia como una defensa de los intereses de nuestros países pobres. Tenemos el gran problema de la deuda externa; todos estos países están debiendo las orejas como decimos en lenguaje popular.

Entre todos debemos 350 mil millones de dólares que es el presupuesto de este año de armas de los Estados Unidos. 350 mil millones de dólares todo para la guerra, cuando hay tanta gente que se muere de hambre, y es el argumento del Papa: ¿por qué ese dinero que se gasta en armas no se gasta en alimento para tanta gente que en realidad muere de hambre? La frase "nos morimos de hambre" es una frase un poco metafórica, para nosotros, pero en el Africa y en Asia se mueren literalmente miles y miles de personas, por hambre, mientras los grandes países están gastando dinerales en armas sobre todo las grandes potencias Rusia, Estados Unidos, Inglaterra, Francia, Alemania. Este es un volcán que puede estallar, dice el Papa. El subdesarrollo se puede aguantar quién sabe hasta cuándo, pero podrá venir el día del reclamo y en conjunto el Papa nota como raíz de todo esto lo que se llama la injusticia social, injusticia social internacional e injusticia social dentro de nuestros propios países.

### EL AUMENTO DE SALARIOS ESCONDE UNA MAYOR INJUSTICIA

La injusticia interna: no alcanzaríamos en una plática a enumerar todos estos elementos de injusticia social que dominan en Venezuela, pero más o menos todos los conocemos. El hecho de que, como dice el Papa, cada día los ricos se hacen más ricos y los pobres se hacen más pobres, tenemos datos estadísticos como el siguiente: el 5 por ciento de los venezolanos se hacen cada vez más ricos y el 20 por ciento de los venezolanos cada vez más pobres; queda una mitad de más o menos, pero esa es la verdad: unos que se hacen más ricos y otros que se hacen cada vez más pobres. Yo no voy a enumerar todas estas cosas porque nos llevaría mucho tiempo, me voy a fijar solamente en una muestra: lo que acaba de pasar con el Decreto de aumento de sueldos / salarios: Es otra gran injusticia social el aumento de los precios de la comida. Ese ha sido el regalo que el gobierno nos ha dado para el año nuevo. Analicemos un poco: Han aumentado los sueldos a quienes ya tenían algo, y a los que no tenían nada ¿quién les aumenta las entradas? ¿quién les aumenta las entradas a los que no tienen trabajo? A este mundo de desempleados que tenemos ¿quién? De modo que muy bonito aumentarle y darle al que ya tiene, y al que no tiene nada, lo olvidamos. Es el pobre pueblo, el pueblo sufrido, el pueblo de los barrios, el pueblo de los campesinos. Para ellos no hay nada. Hay 35 millones de Bs. para pagar aguinaldos, a los señores de la Universidad que tienen todos los privilegios, pero los pobres seguirán

ahora comprando la leche más cara, el café más caro, todo más caro y entradas las mismas o ninguna. En estos días conversaba con un señor que hace investigaciones sociales y me decía que en una aldea del Estado Mérida las entradas mensuales de una familia son 150 Bs. mensuales. Yo le preguntaba: pero será en dinero, de contado; lo que ellos tienen en sus gallinitas, en el cochinito, en las maticas que siembran...

Me decía: no, es en total 150 Bs. mensuales de entradas en una familia campesina. Estos campesinos que son los que están sembrando con qué comer todos nosotros, para éstos no hay un recuerdo en los decretos del gobierno porque éstos no gritan, porque éstos no están agremiados, porque éstos no pertenecen a los sindicatos. Para ellos no hay nada, ninguna reivindicación social: ésa es la injusticia mas grande; por eso si a primera vista era justo elevar los salarios y los sueldos, porque la carestía de la vida lo sabemos todos. Por otro lado hay la gran injusticia de darles a los que tienen y no darles a los que no tienen nada. El aumento de la comida a quien más afecta es a los que no tienen nada, principalmente. ¿Quién va a comprar la lata de leche a 60 Bs. el kilo, de café a 40?

## GRUPOS ECONOMICOS COBRAN LO INVERTIDO EN LA CAMPAÑA ELECTORAL

Claro, todo esto lo disponen los que están mandando, los que tienen el poder en la mano. Sabemos que el Ministerio de Fomento, que maneja todo esto, pertenece a los poderosos grupos económicos y, por supuesto, la gente que está cobrando el dinero que puso en las campañas electorales. Ésas son las grandes injusticias sociales. Por eso yo me permito este comentario con toda sinceridad, con todo el dolor que nos produce a los que sabemos la situación de la gente pobre, la gente que es pobre que viene a nosotros a decirnos —Monseñor, no tengo con qué comprar un pote-cito de leche para mi niño. Eso no lo saben los grandes potentados de comercios, ni lo saben los ministros del Despacho, porque ellos se dan su gran vida. Otra injusticia social que podemos anotar nos ha dicho la prensa que los señores del Congreso Nacional, sin el menor pudor, han elevado los sueldos ellos mismos, estos señores que ya tenían grandes sueldos, que no hacen nada. La mayor parte de ellos levantan la mano cuando hay que votar, que tienen los privilegios hasta de los pasajes en los aviones, que se jubilan a los 3 períodos: todavía se suben los sueldos rebajados ellos mismos ¡que falta de pudor!, ante un pueblo que los llevó con sus votos a las curules del Congreso.

Son las injusticias sociales que el Papa condena porque él habla de las injusticias sociales en el campo internacional, pero también de las injusticias sociales dentro de las fronteras de cada país. Yo creo que hemos de ir tomando conciencia.

Bien, no quiero alargarme en esto pero sí quiero señalar, porque como pastor de la Iglesia me toca decir la verdad aunque le duela a alguna gente. No estamos para complacer a los poderosos, estamos para predicar la verdad siempre que haya la ocasión y la oportunidad. Por eso con el Papa alzamos la voz en favor de los que no tienen voz, en favor de tantos desempleados, porque, ya lo sabemos, también hay los privilegiados del partido que manda, los otros pobres también marginados. Injusticias sociales en todas las cosas en el orden económico en el social y, lo que nos duele como venezolanos, es que nos están gobernando desde hace 25 años unos señores que viven proclamando la justicia social. Si los 2 grandes partidos tienen en su programa eso: la implantación la justicia social. Los unos se llaman social demócratas, los otros se llaman demócratas cristianos, pero los 2 predicán esa justicia so-

cial mientras llegan al poder, por supuesto, mientras ocupan el poder ejecutivo, el poder legislativo, y hasta el pobre poder judicial que sigue siendo también víctima de la política, porque hay convenios entre los partidos para nombrar los jueces, nombrar la gente que nos da justicia.

## UN CAMBIO EN LOS CORAZONES

Una última reflexión del Papa en su documento es la siguiente: que para que cambien los gobiernos, para que cambien los partidos tenemos que convertir a las personas que cada persona se sienta más cristiana y como cristiana responsable de los demás. El gran mandamiento de la caridad al fin y al cabo no es más que amarás a Dios sobre todas las cosas y al prójimo como a ti mismo. Y amar al prójimo no es ponerle la comida cara, amar al prójimo no es poner sueldos a unos y a otros hambre, amar al prójimo es buscar la distribución equitativa de las riquezas. Tenemos riquezas. Que no nos vengan con el cuento de la crisis económica. Crisis sí, para los pobres, los pobres de los barrios, los campesinos, mientras los grandes potentados siguen dándose la gran vida.

Los periódicos nos hablan estos días de 221.200 mil y pico de viajeros por Maiquetía, 36 mil que salieron de Mérida, 3 millones por el terminal de Caracas. Hay plata, hay dinero, lo que hay es crisis de administración. Nunca Venezuela tuvo el presupuesto que tuvo este año y que va a tener más para este año: 122 mil millones de bolívares. Y la millonada ganada en el negocio de los dólares preferenciales. Entonces ¿dónde está la crisis? En los pobres. A ellos a quienes no llegan aumento de salarios ni de sueldos, a ellos que no tienen trabajo. Da pena comparar las dictaduras con las democracias; da pena, pero ya la gente va diciendo que gobernaron mejor los dictadores, que había trabajo, que con poca plata hicieron maravillas. Ahora nos llenamos la boca, con la democracia, con una pobre democracia que de democracia tiene muy poco empezando porque no hay igualdad y uno de los postulados de una sincera democracia es la igualdad entre los ciudadanos que aquí no existe, pero, por supuesto, dirigentes políticos la estarán defendiendo porque se han hecho ricos en muy poco tiempo. Así es fácil hacerse devoto de una democracia mal entendida.

## NECESARIO ENTENDER LA LEY DE DIOS

Terminemos pues con esta reflexión del Papa: Necesitamos convertirnos personalmente, entender la Ley de Dios, entender el gran mandamiento del amor de Dios porque si amamos a Dios y amamos al prójimo procuraremos evitar las injusticias, procuraremos la distribución equitativa de los bienes para que todos tengan, todos disfruten de los bienes que Dios ha puesto en este mundo para todos. Pidámosle al Señor que entre nosotros se haga alguna justicia social, algún día; pidámosle a Dios que nuestro pueblo tan aguanteador, tan paciente, no vaya algún día a invocar la violencia como la han invocado en otros países con las guerrillas de algunos países hermanos donde la gente se cansó de los grandes ricos, de los grandes empresarios, de los abusos de los gobernantes. Pidámosle a Dios que no llegue a nuestro país ningún clima de violencia. Pero, para eso, que todos tomemos conciencia de que hay que hacer justicia y que tenemos que convertirnos, de que tenemos que cumplir el gran mandamiento del amor, preocupándonos más por todos nuestros prójimos, nuestros hermanos. Recordemos que fruto de la justicia es la paz. El Papa dice y lo recalca: no puede haber paz donde persisten los conflictos de la injusticia social.





# libros nuevos

LEE, Catherine

**Crecimiento y madurez del niño** — Narcea, Madrid, 1984, 160 pp.

En los últimos años la estructura de nuestra sociedad ha cambiado hasta el punto de que en la responsabilidad de la educación de los niños ya no participan solamente padres y profesores, sino un gran número de personas y entidades: cuidadoras, guarderías, clases asistenciales, padres adoptivos.

Este libro, además de estudiar la importancia del desarrollo del niño en los primeros años de la vida, trata de orientar y coordinar la labor de todas estas personas implicadas en su educación. Ilustrado con abundantes ejemplos, aporta un conocimiento completo de la psicología evolutiva hasta los doce años, así como de factores tan interesantes como la alimentación, el juego, el aprendizaje.

LEE Catherine

**Adaptación social del niño** — Narcea, Madrid, 1984, 112 pp.

¿Cómo resolver esos problemas de los hijos que tanto nos preocupan: la desobediencia, la agresividad, la disciplina, la frustración, la seguridad, en una palabra, la adaptación del niño? ¿Qué papel desempeñan los adultos en su educación?

Para contestar estos interrogantes y acompañar al niño eficazmente no existen recetas. Lo más útil y lo más interesante es comprender lo que le pasa en sus relaciones con los demás, sus deseos y sus fracasos, sus dificultades y descubrimientos.

En esta obra, segunda parte del libro *Crecimiento y madurez del niño*, la autora nos orienta con gran realismo para saber cómo acertar en cada momento. Un buen conocimiento psicológico lleno de realismo disipa los temores y permite actuar con imaginación y buen sentido.

BONIFACE, J. — GAUSSELL A.

**Los niños consumidores** — Narcea, Madrid, 1984, 128 pp.

Alimentos, vestidos, juguetes, colegio, ocio... ¡Consumo, consumo! Realidad vivida sin interrupción, pero no sin desasosiego por todos nosotros, los adultos...

¿Cómo enseñar a nuestros hijos a que no se dejen "consumir" por la publicidad, por las incitaciones de la sociedad? ¿Cómo educarlos en el uso del dinero?

Este libro presenta un análisis profundo que desmonta los mecanismos de consumo, así como decenas de ejemplos,

experiencias concretas de educación, cuestiones para solucionar en familia, en la escuela, solicitando siempre la participación activa de los lectores para que puedan saber con sus hijos lo que ellos hacen y quieren.

GONNET, Jacques.

**El periódico en la escuela, creación y utilización** — Narcea, Madrid, 1984, 104 pp.

Un libro interesante, bien hecho, práctico y legible sobre un tema que viene siendo debatido desde hace algunos años y que merece la pena retomar: ¿qué es el periódico? Un útil de información y de expresión, un instrumento que puede modificar radicalmente ciertos comportamientos en la escuela, ser un factor de transformación del entorno de los alumnos. Este es el sentido profundo de miles de intentos de periódicos escolares.

Se analiza por una parte la prensa adulta y se ofrecen medios para crear una actitud crítica ante ella: es preciso enseñar a los estudiantes a "leer el periódico". Por otra, la prensa de los niños y adolescentes viene presentada de una manera seria y adecuada a través de los testimonios de profesores y jóvenes que viven el periódico del colegio como un instrumento de diálogo e intercambio.

El relato de diversas experiencias de utilización del periódico en el aula hace de ésta una obra concreta y útil para los enseñantes, tanto por los problemas de fondo, ideológicos, que plantea, como por los ejemplos que propone, acompañados de datos prácticos y bibliografía.

GUERIN, Paul

**El Credo, hoy** — Sígueme, Salamanca, 1985, 188 pp.

El título expresa el propósito del autor. Guerin no repite el Credo, sino que lo "redice". Los cristianos de los primeros siglos expresaron en el "Credo Apostólico" su fe. Ese Credo privilegiado recoge, de forma ideal, el equilibrio del dogma cristiano. Y es la respuesta vital a una pregunta: ¿Crees? YO "Creo en Dios, Padre Todopoderoso, Creador de Cielo y Tierra...".

Para que hoy, la respuesta a esa misma pregunta "¿Crees?", sea vital a la manera del hombre de estos últimos dos decenios del siglo XX, hay que "redice el Credo", según el autor. Porque si no se hace eso "lo único que se hace es arrastrar informaciones religiosas de un siglo a otro... o servir de resonancia a la fe de otros" (p. 10), pero renunciando a decir de manera personal, responsable, de verdad YO "Creo...".

Redecir el credo y no simplemente repetirlo es, para Guerin, "cambiar para ser fiel" (C. III), para responder hoy como creyentes a la llamada de Dios

desde nuestras realidades temporales y cotidianas: "Cuando los padres de Calcedonia dicen: "El misterio de Cristo es el misterio de la unión de las dos naturalezas, divina y humana, en la única persona divina del Verbo", están respondiendo a una pregunta formulada en el contexto filosófico, espiritual y eclesial del siglo V. En un contexto cultural completamente distinto, como es el nuestro, esta respuesta ya no tiene valor vital, no permite acceder al misterio de Cristo. ¿Es que ha quedado superada? No, sigue siendo un modelo equilibrado que jugará a todas las demás re-expresiones posibles y necesarias a lo largo de los siglos cristianos. Pero como fórmula de catequesis, ya no vale. Es una fórmula de museo o más bien una fórmula-patrón" (p. 24).

Como Guerin quiere hablar, catequizar, llevar la Buena Nueva de Jesús, "que era, que es y que viene a este mundo hoy", "debo, dice, hablar de otra forma". Debo creer de otra manera. Pero no otra cosa. Pues la fidelidad es el primer imperativo de la catequesis, del obrar cristiano, de la oración cristiana. ¿Cómo decir las cosas de otra manera porque nuestra época piensa y vive de distinta forma y, al mismo tiempo, cómo decir lo mismo que, por ejemplo, los padres de Calcedonia?" (p. 25).

Esa reinterpretación moderna de la misma doctrina tiene que tener en cuenta, para ser fiel, dos imperativos: "utilizar un lenguaje (en el sentido más amplio de la palabra) que sea el nuestro; respetar el equilibrio estructural de la doctrina tradicional, especialmente bíblica" (p. 97).

Hay que hablar de otra manera, pero con el mismo equilibrio. Y es el carisma de la fidelidad, dado a los responsables de la Iglesia, el que juzgará la permanencia de este equilibrio. Fidelidad que no es lo mismo que anquilosamiento. Fidelidad que es doble: al pasado y al presente. Pues el Resucitado "designa el presente: el Viviente está aquí, su palabra es de hoy, su interrelación es contemporánea" (p. 28). Y esa es la misión de la Iglesia: "hacer sitio al soplo de Dios para que todo el mundo respire" (p. 142), ser transparente y dejar de "ocultar al único que es interesante" (p. 178).

Eso es lo que trata de hacer Paul Guerin en esas 188 densas páginas, sugerentes, actuales, vitales, sobre Dios y sobre el hombre; el Dios de Jesús; el hombre Jesús y el Hijo de Dios Nuestro Señor Jesucristo; la salvación de Dios; la resurrección; la Iglesia del Espíritu, del perdón, de la comunión y de la resurrección. Una Iglesia que "no puede elegir entre razón y fe, entre religión y fe, entre mística y política, entre Dios y el hombre... entre fidelidad y adaptación, no puede renegar de sus orígenes ni de su tiempo". Y esto "no por razones de

oportunismo, sino a causa de Jesucristo", (p. 182) por la fidelidad a la misión, porque la Iglesia es el lugar del testimonio palpitante de los creyentes: "Hay un ser viviente que hace vivir" (p. 178).

Félix Moracho, S.J.

BECKER, Rudolf — FISCHER, Marie-Luise — FUCHS, Gotthard  
Exposición de la fe cristiana. Catecismo católico para el estudio personal y la enseñanza — Sígueme, Salamanca, 1983, 306 pp.

Es un catecismo, una "doctrina" que sigue la estructura clásica: Lo que hay que orar (Parte I). Lo que hay que creer (Parte II). Lo que hay que recibir (Parte III). Lo que hay que obrar (Parte IV).

Como catecismo cumple los "requisitos" señalados en la Exhortación Apostólica "Catechesi Tradendae", del papa Juan Pablo II, para la redacción de las obras catequéticas: Por ejemplo:

"Que conecten con la vida concreta de la generación a la que se dirigen, teniendo bien presente sus inquietudes y sus interrogantes, sus luchas y sus esperanzas" (C.T. 49).

El catecismo es sí de la generación posterior al Vaticano II. Pero es alemán. Y la gente a la que se dirige es la del Norte y no la del Sur. La solidaridad con "la situación de inhumana pobreza en que viven millones de latinoamericanos" (Puebla, 29) es desde fuera, desde lejos, sin la mordiente que tiene para los que sufren la angustia de la "extrema pobreza generalizada" (p. 31 y ss.), las angustias surgidas por los abusos de poder típicos de los regímenes de fuerza... (Puebla 42.43) Por ejemplo:

"El encargo de anunciar a todos los pueblos la llegada del reino de Dios supone que hay que hacer todo lo posible para que la vida en el mundo sea más humana y justa. Hasta qué punto la Iglesia tiene viva conciencia de sus obligaciones en esta materia, lo vemos claramente por su doctrina social" (pp. 231 y 232) ¡Ahí queda eso!

Para nada se habla de las comunidades eclesiales de base (pp. 217 a 239). Ni de la opción preferencial por los pobres.

Cuando este catecismo habla de la propiedad privada, los acentos están puestos en que ésta "me da significación y me hace ser lo que soy. Es algo mío, una especie de "segundo cuerpo". Por eso, las personas se sienten muy heridas, cuando alguien les quita o les disputa algo. De ahí que dos de los Diez Mandamientos estén encaminados a asegurar lo que uno posee" (p. 291). Claro está que tiene en cuenta los textos (nada más) de Hech. 4,32 y Mt. 19,24. Pero del texto de los Hechos de los Apóstoles dice que "es muy adecuado para iniciar constan-

tes reflexiones" (las antes copiadas). Y después del texto de Mateo dice: "Si, a pesar de todo (de los peligros del poseer y de las palabras de Jesús sobre lo difícil que es a un rico entrar en el reino de los cielos), la iglesia defiende la propiedad privada, lo hace con el fin de dar a cada individuo la posibilidad de proporcionar calidad y dignidad humana a su propia vida. Pero no pretende, ni mucho menos, favorecer a un determinado sistema económico que se orienta únicamente hacia el enriquecimiento de los propietarios" (291).

Da la impresión de ser exigencias potestativas, que no tienen demasiado relieve en un catecismo, cuando en él tienen entrada, las radicalidades del evangelio de Jesús (que son para todos los cristianos y que son esenciales) por ejemplo: el amor al prójimo que, como dice San Pablo (Rom. 13,8), hace de nosotros deudores insolventes que no terminamos de pagar la deuda; el tener el corazón abierto a las necesidades de los más pobres, el hacer cuanto se pueda para crear la igualdad. Se dicen cosas muy bien dichas, por ejemplo en el bautismo: "Jesús se convierte para el bautizado en la norma de su vida. Por eso, el bautismo... le impone una tarea de por vida: la tarea de hacerse igual a Jesús. Esto significa para el cristiano que ha de aceptar como mandamiento fundamental el considerar las necesidades del prójimo como sus propias necesidades; que ha de sentirse obligado a compartir los padecimientos de los más débiles" (p. 187), pero como que falta coherencia, ¿quizá por el hecho de haber sido varios los redactores? Eso sí: queda la impresión de que la sal del "evangelio" se pone sosa cuando se vierte en la "doctrina".

También hay que notar que es preciso leer las conexiones señaladas en cada capítulo y subdivisiones del mismo, con una flecha, para borrar una primera y fuerte impresión de exagerado "espiritualismo" e imprecisión.

De todos modos es un texto preferible a otros anclados tercamente en las

generaciones anteriores al Vaticano II.

Félix Moracho, S.J.

BARTH, Karl  
Al servicio de la Palabra — Sígueme, Salamanca, 1985, 272 pp.

Dentro de la obra de Barth el presente volumen es de alguna manera suplementario. Recoge veintiocho sermones predicados entre 1954 y 1964, la mayor parte de ellos en la cárcel de Basilea (Suiza).

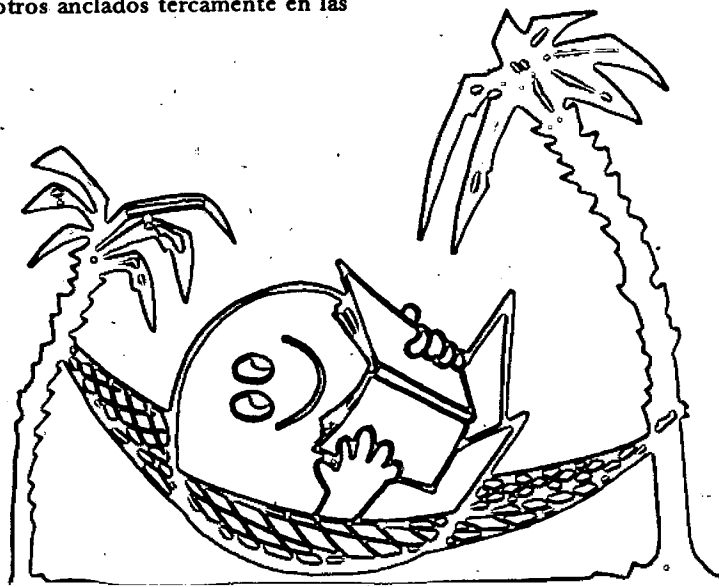
Como todo genio, y como todo creador de escuela, Barth es muy peculiar. Intenso y poderoso en las líneas que desea recalcar; casi ausente en las restantes.

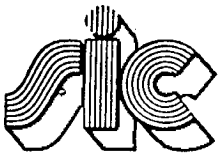
La teología cristiana universal tendrá que agradecerle que hubiera sabido reafirmar con tanta fuerza y convicción la trascendencia de Dios y su mensaje, frente a las corrientes liberales que tienden a diluir el cristianismo en una acomodaticia rendición al talante dominante en cada cultura y cada época.

Pero por lo general el rechazo airado de un extremo desemboca en el contrario. El verticalismo religioso de Barth corre siempre peligro de aniquilar la autonomía y singularidad de quien escucha y acepta la Palabra. Es significativa, por ejemplo, en estos sermones la ausencia total de referencias a la condición concreta de sus oyentes "encarcelados". Lo cual no corresponde además a la actitud personal de Barth, que con rectitud insobornable supo oponerse a la injusticia y aguantar a pie firme la persecución.

A pesar de que la predicación del evangelio tiene elementos valederos para cualquier situación, y aunque el leer y escuchar a una lúbrera teológica y cristiana, como lo fue Barth, tiene un valor en sí mismo, este libro resultará más útil a estudiosos y bibliotecómanos que a personas en busca de una inspiradora adaptación del evangelio a la situación actual.

E.O.





recomienda suscribirse a...

# REVISTA LATINOAMERICANA DE TEOLOGIA

Suscripción aérea  
(3 números al año)  
15 dólares

Dirigirse a: **RLT**  
Apartado 668  
San Salvador - El Salvador, C.A.

## DIRECCION GENERAL

I. Ellacuría El Salvador  
J. Sobrino El Salvador  
R. Cardenal El Salvador

## COMITE DE DIRECCION

Leonardo Boff Brasil  
J. Comblin Chile-Brasil  
E. Dussel México  
V. Elizondo Estados Unidos  
I. Ellacuría El Salvador  
J.I. González Faus España  
R. Muñoz Chile  
J. Sobrino El Salvador  
P. Trigo Venezuela



## INFORMACION Y ANALISIS DE NICARAGUA DESDE NICARAGUA

Instituto Histórico Centroamericano  
Apdo. A-194  
Managua, Nicaragua  
Teléfonos: 73037 - 72572 - 74888  
Telex: 2296

Idioma:  
español   
inglés   
francés   
alemán

Suscripción anual (12 números)  
América Latina: 20 dólares  
EE.UU. y Europa: 35 dólares  
(El cheque deberá ser enviado  
a nombre de Alvaro Argüello)

# diálogosocial

Revista mensual centroamericana



Una aproximación científica y periodística a los sucesos que conmueven la realidad latinoamericana y en especial a Centroamérica, en la óptica del proyecto histórico de nuestros pueblos. Un intento de pasar revista a los acontecimientos económicos, políticos, sociales y culturales con el ojo clínico e incisivo que ayuda a encontrar la verdad

Edita: Centro de Capacitación Social.

Suscribase por correo aéreo al Apartado 9A-192  
Calle 66 Ae.  
Panamá, R. P.  
Teléfono: 26-6971

Costo para Latinoamérica y España  
US\$25; EE.UU., Europa y Canadá US\$35;  
Africa, Asia y Oceanía US\$40.

# ENCUENTRO

SELECCIONES PARA LATINOAMERICA

- \* Verdadera revista-enciclopedia, siempre al día; 11 volúmenes al año.
- \* Selección de artículos de las mejores revistas europeas y americanas.
- \* Reproducidas íntegramente, y dado el caso, traducidas al castellano.
- \* De Sociopolítica y Economía, de Filosofía, Psicología, Antropología, Historia, Educación, Mass Media, Teología y Cultura en general.
- \* Voluminosa, con unas 180 páginas de formato grande y unos 25 artículos importantes en cada número.

## SUSCRIPCIONES AMERICA LATINA

Vía superficie, correo certificado, ENCUENTRO (1 al 11 ó 12 al 22): 55 \$ USA; (23 al 33): 64 \$ USA.

Vía aérea, correo certificado, ENCUENTRO (1 al 11 ó 12 al 22): 65 \$ USA; (23 al 33): 80 \$ USA.

Editada por el CENTRO DE PROYECCION CRISTIANA, Jr.  
Aguarico 586, Breña, Lima -- PERU. Telf.: 232609.

# COMUNICACIÓN

## EDICIONES EN OFERTA ESPECIAL

¡OPORTUNIDAD ÚNICA PARA COMUNICADORES, PERIODISTAS, POLITICOS, EDUCADORES . . . INTERESADOS EN LAS COMUNICACIONES MODERNAS!

- ¡ 27 números monográficos de Comunicación por sólo 250 bolívares!
- 2.600 páginas que recogen los estudios, documentos y comentarios de todos los fenómenos más importantes de la comunicación social en Venezuela y América Latina!
- ¡Dos índices temáticos, geográficos y cronológicos, que comprenden los períodos: 1975-1982 y 1983-1985, con la indización de CIESPAL.

### Títulos de la Revista

- 25-26. Prensa y conflicto político
- 27. Cine venezolano
- 28-29. Alternativas comunicacionales
- 30-31. Integración latinoamericana y comunicación
- 32. Música e industria cultural
- 33-34. Tecnología y comunicación
- 35-36. Comunicación popular: experiencias venezolanas
- 37. Nuevo periodismo
- 38. Humorismo y comunicación
- 39. Militarismo y manipulación informativa
- 40. Censura y democracia
- 41-42. Bolívar Superestrella (con el índice: 1975-1982)
- 43. Comunicadores y participación
- 44. Los amos de la prensa
- 45. Los amos de la radio y televisión
- 46. Explosión informática
- 47. Del folletón a la telenovela
- 48. Juventud: 1985
- 49-50. Expansión audiovisual
- 51-52. Balance de una década (con el índice: 1983-1985)

Solicítelo al Centro de Comunicación Social, Esquina Luneta,  
Edif. "Centro Valores", ofic. 2, Apartado 4838, Teléfono: 563.50.96.  
Caracas 1010-A - VENEZUELA