



CEN
GUMILLA

PAIS ESPECTADOR

- * Desalojos en los barrios
- * El hambre no tiene color
- * Guerra y paz en el mundo
- * UCV: balance electoral
- * Religión, política y educación

AÑO L - NO. 493 - MARZO 1987

Dist. SANTIAGO.c.a
 20 00
 P.V.P. Bs. 5/8.7
 Devol.



Bs.20

OR
INO

VAMOS POR
BUEN CAMINO

VAMOS POR
BUEN CAMINO

?

R. [initials] / 87

La revista  **CENTRO GUMILLA** es distribuida en Venezuela por



DISTRIBUIDORA SANTIAGO C.A.

Caracas: Calle San Camilo
Edificio Santica
La Florida
Tel. 781.50.22 (Serial)
Télex: 24.502 Santi VC

Maracaibo: Calle 85 No 2A-40
Edificio El Valle
Tel. 91.44.63 - 91.70.92

De venta en las principales librerías del país

Recomendamos suscribirse a

**selecciones
de teología**

Revista trimestral que selecciona y condensa los mejores artículos de Teología publicados en las revistas de todo el mundo.

Es una revista de la Facultad de Teología de San Cugat del Vallés (Barcelona - España) y está celebrando sus 25 años, con el Número 100.

La suscripción para Venezuela cuesta 12 dólares (más 4 dólares adicionales para el envío aéreo) y puede pagarla con cheque de gerencia o giro postal.

En Caracas tiene su representación en la Librería CENTRO PAULINO (Salas a Caja de Agua, Edificio Salas, P.B., Tel.82.33.40)

(ADMINISTRACION: Roger de Llúria, 13, 08010 Barcelona - España)

Edif. Centro Valores, local 2
Esquina Luneta - Apartado 4838
Tfs. 563.50.96, 563.60.96 y 563.87.94
CARACAS 1010-A - VENEZUELA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.
Director: Arturo Sosa A., S.J.
Jefe de Redacción: José A. Lazcano, S.J.
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
Administración: Heliodoro Avendaño, S.J.

TARIFAS DE SUSCRIPCION (diez números al año)

VENEZUELA

Correo ordinario	Bs.	150,00
Suscripción de apoyo	Bs.	300,00
Número suelto:	Bs.	20,00

EXTRANJERO

	Bs.	US\$
Correo ordinario:	170,00	20,00
Correo aéreo:		
* América	235,00	20,00
* Europa	300,00	20,00
* Asia, África, Oceanía	360,00	20,00
Suscripción de apoyo		50,00

FORMA DE PAGO: cheque bancario (preferiblemente de gerencia), giro postal o telegráfico, valor declarado, correo o en nuestra oficina.

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Centro Gumilla. Av. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Telf.: 42.02.12. Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: Angel María Martínez Munárriz, Colegio Gonzaga, Los Postes Negros. Barrio San José. Apdo. 724. Telf.: 51.99.19. Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: C.A. Montero. Av. 19 de Abril. C.A. Departamento Librería y Revistas. Maracay (Edo. Aragua).

Maturín: Miguel Albistur. Casa Parroquial San Ignacio. Avda. Paramaconi (Alto de los Godos). Telf. 58.183. Maturín (Edo. Monagas).

Mérida: Librería Los Comuneros. Av. Simón Bolívar. Edif. Mucujún. Nº. 27-22 (frente al Liceo Libertador. Mérida, Edo. Mérida).

Puerto Ordaz: Javier Asarta. Colegio Loyola-Gumilla. Telf.: 22.84.88 y 22.86.60. Puerto Ordaz (Edo. Bolívar).

Valencia: Aníbal Lampert. Papelería Central, Av. Montes de Oca, Nº 98-41. Telf.: 86.570. Valencia (Edo. Carabobo).

Impresión: Impresos Urbina, C.A.
Tlf.: 42.60.04

Depósito Legal pp. 76-07-05.



CENTRO GUMILLA

AÑO L - Nº 493 - MARZO 1987

<i>Señor Presidente</i> Editorial	98
<i>Desajustes y reubicaciones</i> Lucy Gómez	100
<i>La batalla de Macayapa</i> Jean Pierre Wyssenbach	103
<i>El hambre no tiene color</i> Alberto Micheo	105
<i>COPEI y la Democracia Nueva</i> Arturo Sosa A.	108
<i>Balace electoral UCV</i> William Castillo y Reina Matheus	111
<i>40 años de humanistas y humanidades</i> Héctor Mujica	113
<i>La guerra y la paz: realidad y esperanza</i> María Fernanda Mujica Ricardo	116
<i>Recuerdos del siglo pasado</i> Pedro Guaramoto	119
<i>Creencias religiosas y actitudes políticas en los jóvenes venezolanos</i> Marino J. González R.	122
<i>Animadores de la comunidad</i> Esteban Hicken	126
<i>El Proyecto Venezuela</i> María Fernanda Mujica Ricardo	129
<i>Las Reducciones, un proyecto colonial</i> Mikel Munárriz	130
<i>Vida Nacional</i>	135
<i>Comentarios</i>	120
<i>Libros Nuevos</i>	143
<i>Documentos</i> - <i>El laico en la Iglesia</i> Mons. Baltazar Porras	138

Portada: Ricardo Gómez

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

SEÑOR PRESIDENTE

"Difícil es conocer la índole, los sentimientos y opinión de un hombre antes de que se le vea en el ejercicio de la soberanía y aplicación de la ley" (Sófocles, Antígona)

Aún recordamos los primeros discursos del Presidente Lusinchi. Eran directos y sobrios en cuanto a la percepción de la realidad y contenían líneas programáticas ajustadas a los diagnósticos. Después de tres años de gobierno el Presidente se nos aparece como una persona hipersensible, más preocupada por el ejercicio de un poder personalista que por responder a los desafíos de la situación nacional.

Más que los atributos que le da la Constitución, los arquetipos de una (in) cultura política ancestral transforman casi irresistible y fatalmente al ciudadano que llega a la presidencia en un personaje sin relaciones horizontales y sin contrapesos políticos, ni siquiera el de la opinión pública. El yo, rodeado de adulantes, se hincha, se deforma y, como por otra parte la situación resiste sorda y tenazmente a los intentos por transformarla, la sensación de impotencia que proviene del ejercicio de la administración pública se compensa con la manipulación de la imagen del gobierno y con el ejercicio privado y discrecional del poder. Ya estamos acostumbrados a que el gobierno, que se considera a sí mismo fracasado en la realización de los programas electorales, se embarque en costosísimas campañas para dar a conocer y defender su obra. Los ciudadanos burlados y decepcionados por el incumplimiento de las promesas se sienten ahora fastidiados e insultados por tanta cuña triunfalista que la experiencia cotidiana desmiente cruelmente.

INCAPACIDAD REPRESIVA

El Presidente Luis Herrera Campins ocultó a sí mismo su incapacidad administrativa dedicándose a las funciones de representación, que hubieran resultado satisfactorias en regímenes como los de Japón, Inglaterra, España o Italia, que desligan el cargo de gobierno de la representación nacional. El Presidente Lusinchi se oculta a sí mismo su dependencia asustadiza del gobierno de EUA, su incapacidad de estadista en el manejo de la deuda externa, su apuesta por los dueños de los medios de producción en el descontrol de precios y el repartir incentivos, su desamparo del pueblo en los programas sociales... con el empleo creciente de la represión contra el débil, con el control brutal de los medios de comunicación social y con el ejercicio menudo de un poder discrecional que tal vez le hará sentir la confusa satisfacción de que él es quien manda en el país.

Respecto de la represión popular este gobierno ahondó la dirección del anterior. Hasta el comienzo de esta década Venezuela era uno de los pocos países latinoamericanos en el que la dominación de la clase dirigente se hacía por ejercicio de la hegemonía más que por el despotismo. Hoy no podemos decir lo mismo: bajo la fórmula democrática, como en la mayor parte de los países hermanos, predomina en Venezuela la represión sobre la conducción. Hoy al pueblo no se lo conduce, se lo engaña y se lo arrea.

Pero esta realidad no puede aflorar porque el partido del pueblo es ahora el que lo controla, amedrenta e impide cualquier tipo de articulación popular. Es el que mediante la CTV imposibilita la democracia laboral y la organización sindical de la base. Es el que aplicando su mayoría en la Judicatura, las Cámaras y los Concejos obstruye cualquier ejercicio crítico, fiscalizador o penal.

editorial

DESALOJOS Y REUBICACIONES

Luis Gómez

- * **Reubicar a 400.000 personas en seis años cuesta 26.000 millones**
- * **Ya está listo el plan de desalojo de Catia para los Valles del Tuy**
- * **A pesar de que concejales y parlamentarios no oyen ni ven noticia alguna de la desconcentración, ya OMPU y la CMU están trabajando sobre el asunto. Ellos tienen el razonamiento geológico y estratégico, mientras Mindur hizo los estudios económicos. Sólo en el 87 planean sacar 92 mil personas.**

El desalojo del oeste de la ciudad, que se veía venir sin que siguiera un plan coherente, cuenta ahora con un estudio geotécnico, estratégico y económico, que presentaron en enero la Oficina Metropolitana de Planeamiento Urbano y el Ministerio de Desarrollo Urbano. También hay una decisión: el desalojo y mudanza a mediano plazo fuera de Caracas de 78.552 familias, alrededor de 400.000 personas.

Ya el año pasado, intentos del desalojo en varios barrios o los señalamientos aislados de funcionarios como el director de Defensa Civil, Freddy París, habían dibujado las intenciones de mudar a los habitantes de por lo menos 24 barrios del oeste de la ciudad.

Ahora el gobierno tiene listo un análisis del caso, llamado "Estudio Geotécnico elaborado para el área de barrios al oeste y noroeste de Catia y su impacto sobre la población residente".

Fue expuesto, en versión resumida, el cinco de enero ante la Comisión Metropolitana de Urbanismo, y en reuniones subsiguientes se expuso el plan completo, elaborado por la división de Planeamiento e instrumentación zonal de OMPU, en su departamento de Planes Operacionales y el departamento de geología del ministerio de Energía y Minas.

Allí se explica que, a partir de la redacción de una Ordenanza para Catia hubo necesidad de incluir el sector de barrios que lo rodea. Allí hicieron estudios de suelos que determinaron áreas inadecuadas para vivir por sus altos riesgos geológicos o porque estaban montadas sobre líneas de luz, tuberías matrices, oleoductos o autopistas.

EL DESASTRE PROVOCADO

En primer lugar, los barrios del oeste de Catia estuvieron alguna vez diagnosticados como "área intermedio o potencialmente inestable", pero ahora pasaron a ser inestables, es decir, muy propensas a hundimientos o derrumbes.

¿Por qué? Por la intervención humana "en efecto, la construcción de la autopista Caracas-La Guaira con grandes cortes y rellenos, la instalación de complejos industriales en la parte supe-

rior de las laderas del sector Gramoven, la instalación de áreas marginales en todo el sector y finalmente la mala planificación y ejecución del proyecto habitacional Nueva Tacagua, con peligrosos cortes y botes de tierra a media ladera, representan en orden cronológico, las diferentes etapas que influyeron negativamente en el factor estabilidad".

Los geólogos sostienen que el proceso de reconstrucción protección de esos barrios va a resultar difícil y lento, ya que "deben desalojarse aquellos sectores altamente inestables" a la vez que "deben ser frenados aquellos procesos con características regresivas que están amenazando sectores intermedios estables. Se deben desalojar aquellos sectores que interfieren con las líneas de vida presentes —electricidad, acueductos, oleoductos—, por las lógicas consecuencias que pueden producirse".

En esas zonas inestables, se ubican 223.223 personas, 78,5% de la población estudiada.

LA OTRA CAUSA

La otra causa del desalojo es la protección del Corredor Estratégico Tacagua, formado por un conjunto de instalaciones y redes vitales para Caracas, entre el extremo oeste de la ciudad y el Litoral Central. Pasan por 1.300 hectáreas, y, si se despejan ellas y sus alrededores, el desalojo afectaría a 236.000 personas.

Una de estas líneas la conforman la autopista Caracas-La Guaira, y la carretera vieja, "de carácter estratégico, para la comunicación, defensa y abastecimiento de la capital". Su distancia de protección son veinticinco metros.

También:

- * La línea de suministro de gas Lechozós-Arrécife, en el tramo que une SIVENSA y Liquid Carbonic en La Yaguara, con la Planta de Taca, atraviesa los terrenos del INAVI en Nueva Tacagua y el desarrollo Monte Largo de El Junquito. Debe ser protegida por una franja de 60 metros.

- * El poliducto que une el patio de tanques Catia La Mar con los patios "Las

EL PLAN DE DESALOJO. BARRIO POR BARRIO

Sector	Barrios a Reubicar Parcialmente	Población actual	Población a estabilizar	Población a Reubicar				Total
				Por Geología		Por Corredor		
				C	M	C	M	
A	Blandín, La Pedrera, La Línea, Nueva Macayapa	14.212	6.279		6.967		966	7.933
	19 de Abril, Limón, Vuelta La Chevrolet, Sta. Eduvigis, Nueva Ola.	43.410	38.104		3.007		2.299	5.306
B	Gramoven, Federico Quiroz Santa Elena, 19 de Abril	43.447 5.448	28.722 481		8.845 4.751		5.880 216	14.725 4.967
C	Campo Alegre, A.O. Castillo Boquerón	9.515 37.368 22.060	4.101 28.641 20.464		5.414 7.328 —		— 1.399 1.596	5.414 8.727 1.596
D	— Mulatal, Las Terrazas Niño Jesús, La Vaquera	34.733 8.563 10.752	34.707 8.147 3.501		26 416 7.074		— — 177	26 416 7.251
E	Nueva Tacagua	18.770	358	18.412	—	—	—	18.412
F	— — —	17.438 17.236 1.500	17.438 17.236 1.500	— — —	— — —	— — —	— — —	— — —
Total		284.452	209.679	18.412	43.828		12.533	74.773

Fuente: OMPU. Departamento de Planes Operacionales.

Cantinas" y "Nueva Caracas" de Lago-ven, y lleva la gasolina de Caracas, recorriendo el tramo Boquerón-Catia. Son 50 metros de protección de las plantas. Y en el caso de la tubería, 15 metros de cada lado y 15 metros más de seguridad, en total 60 metros.

* La tubería de agua que abastece el litoral entre el estanque El Calvario y el estanque Pailas II, cercano al aeropuerto, en el tramo Boquerón Catia, se le propone una franja de 6 metros de protección.

* Las líneas de alta tensión que cruzan la zona, relacionadas con la planta termoeléctrica de Tocoa en Arrecifes, que alimenta en forma secundaria el área metropolitana, con un ancho de la franja de protección de 30 metros.

Todas esas franjas de protección que se planean, en este momento están llenas de casas y gente.

LA MUDANZA MAS CARA DEL SIGLO

Esta evacuación masiva tiene un costo muy alto, político, social y económico. Los planificadores evaluaron solamente este último.

Al integrar el estudio geológico

con el estratégico, presentaron a los funcionarios con poder de decisión tres alternativas en un universo de 284.452 personas. Una, llamada "de reubicación mínima", donde se señala que se sacarían "sólo" 48.931 personas por causas geológicas, 12.533 por el corredor estratégico. En total 61.464 personas. Eso costaría 1.670.394.000 bolívares.

La alternativa intermedia sugiere una reubicación "por geología" de 62.240 personas, por corredor estratégico la misma cifra anterior: 74.773 personas en total, al costo de 1.879.524.000 bolívares.

La "reubicación máxima" cuesta 4.388.845.000 bolívares y afectaría a 223.223 personas, 210.690 por razones geológicas y las mismas 12.533 por el corredor estratégico.

Es bueno aclarar, como dijeron los expositores en la sesión de la Comisión Metropolitana de Urbanismo de principios de enero, que "las cifras expresadas son costos directos de la construcción, sin considerar el costo de la tierra, el porcentaje de utilidad empresarial en el caso que la ejecución de la obra sea contratada a terceros, la construcción de áreas comerciales, ni la via-

lidad rápida".

El estudio está acompañado de un cuadro anexo donde se detallan barrio por barrio las cantidades de personas que serían desalojadas según el plan. Capítulo aparte se merece el desarrollo de Inavi, Nueva Tacagua, donde según ese cuadro viven 18.770 personas, de las cuales se irían 18.142. Solamente 358 están seguros. Explican que Nueva Tacagua "se ubica sobre áreas de alta peligrosidad geológica y tiene déficit de servicios comunales. Debe por tanto considerarse medidas especiales sobre esta área".

LOS QUE SE QUEDAN Y LOS QUE SE VAN

Casi al final se categorizan los barrios en función del peligro inminente que señala OMPU. Ellos llaman "prioridad de atención", sitio preferencial en la mudanza.

En la primera línea están Federico Quiroz, Nueva Tacagua, Gramoven en el sector al borde de la autopista Caracas-La Guaira, Plan de Manzano, 19 de Abril y La Silsa, al borde de La Avenida Morán.

La segunda son los barrios "cuyo riesgo no es inminente, pero está latente y en cualquier momento pueden ocurrir accidentes: Campo Alegre, Alejandro Oropeza Castillo, 19 de Abril, Santa Elena, Blandín y una franja de 30 metros correspondiente a la línea eléctrica de alta tensión, que atraviesa Niño Jesús, Boquerón, Isaías Medina Angarita, Guacaipuro I y II.

La tercera prioridad son los barrios que presentan uno o varios tipos de riesgo y que, según la inversión y el estado general de viviendas, es posible mudarlos: Tacagua, Boquerón, La Pedrera, La Línea y La Victoria.

Los que se quedan, son las áreas de barrios con 1.000 o más habitantes por hectárea, establecidos hace más de 25 años y con servicios en buen estado: Guacaipuro I y II, menos las franjas del corredor estratégico ya mencionadas y Brisas de Propatria.

Otros con densidades menores, pero también consolidantes, son Vista Hermosa, Nuevo Horizonte, El Cardón, parte de Isaías Medina Angarita y Boquerón, Olivet, Mario Briceño Iragorry, Nazareno y La Vaquera.

en estos días hará actos parecidos para inaugurar tuberías de agua, cloacas, escaleras, frisos y pinturas blancas en Caricuao, La Vega y El Valle.

Incluso un político de oposición, Luis Corona (Copei), declara que la comisión de Administración y Servicios que preside no tiene información que estén considerando el plan a nivel de gobierno. Afirma que la solicitud de inversión no ha llegado al Congreso, y por lo tanto concluye que "no existe plan de desconcentración de la capital" (El Nacional, 20 de febrero de 1987).

Tampoco tiene "información que se esté estudiando o se haya presentado". Informa sí que el Congreso va a hacer su propio plan de desconcentración, y que para eso hay una subcomisión designada ya, que preside Luciano Cordero.

El Concejo de Caracas tampoco tenía ninguna información oficial ni, como el diputado Corona, algún interés en informarse, pues se "desayunó" con la petición en cámara del concejal Angel Mouchet, quien asistió a la reunión en la CMU donde se presentó un estudio de

OMPU. Ya para entonces, la noticia había aparecido con detalles en El Diario de Caracas y en El Universal.

¿Será que mudar a medio millón de personas, contando además con que quieran mudarse, no les interesa? O ¿será que no quieren meterse en un asunto que se avizora conflictivo, problemático y costoso desde todo punto de vista?

Porque existen los estudios de factibilidad, los geológicos y los funcionarios que se mueven tanto alrededor de la mudanza, como de la construcción en el Tuy.

En el Tuy, donde hay un angustioso problema de desempleo, donde no hay servicios. No se está en contra de la protección de las vidas de los habitantes de los barrios; al contrario. Pero que su traslado, cuando sea necesario, sea en condiciones de dignidad humana, que se les permita participar en las decisiones, ya que la mayoría tienen organización vecinal coherente, y se despeje toda duda sobre el desalojo, por razón de aprovechamiento económico de los constructores de los terrenos baratos que dejarían los pobres.

LA OPINION DE MINDUR

Mindur fue llamado a comisión Metropolitana de Urbanismo también y entonces completó el diagnóstico coincidente con unas declaraciones del gobernador de Caracas respecto a la desconcentración de la capital, el año pasado.

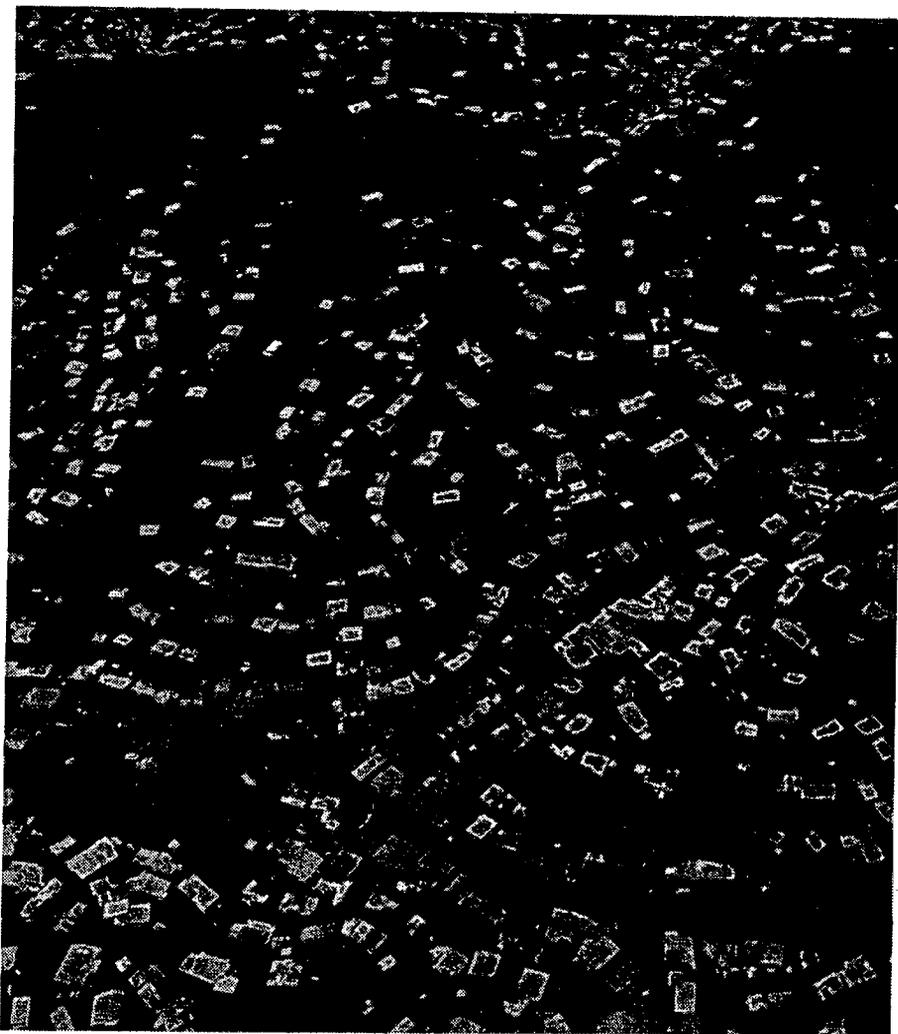
Se habría escogido ya la alternativa intermedia para el oeste. Habría 48 barrios afectados en el noroeste, y 13 en el suroeste. En cuanto al resto de la ciudad, también habrían sido estudiados 2 barrios del sur, uno del sureste y cinco del este. De allí la cifra de 400.000 personas mencionada por Contreras Laguado como cifra de desconcentración de la capital.

Sin embargo estas magnitudes humanas tienen un contrapeso: Una inversión imposible de 26.844 millones de bolívares, sólo en urbanismo, viviendas y servicios.

Se cuenta con familias de 5.9 personas y se piensa que este año sólo podrían salir 15.710 grupos familiares, es decir 92.961 personas.

Se llevarían, en un plan de seis años, 31.367 personas a Charallave, 19.638 a Cúa, 11.837 a Ciudad Losada y 15.710 a Ocumare de Tuy.

Por supuesto, el gobierno habla sólo de la consolidación. El presidente Jaime Lusinchi consolida La Charneca, y



LA BATALLA DE MACAYAPA

Jean Pierre Wyssenbach

EL ESCENARIO DE LA BATALLA

Vaya hasta la estación del Metro de Gato Negro. Suba una cuadra por la Calle Real de Los Frailes. Camine dos cuadras a la izquierda por Ruperto Lugo. Y agarre allí los jeeps para Macayapa. Pasan sobre la quebrada. Y en el terminal llegan al barrio El Resplandor. Son las viviendas que se ven al fondo a la derecha, cuando uno pasa el peaje de la autopista, bajando hacia La Guaira. Allí hay familias que llevan 24 años pagando su alquiler a los dueños de la hacienda Casañas.

72 HORAS PARA DESALOJAR

El viernes 6 de febrero, el presidente de la junta de vecinos se alarmó viendo que estaban tumbando la casa de "Los Campesinos". El Inavi les había ofrecido casa en Santa Teresa.

El sábado 7 llegaron los militares. Dieron 72 horas a la población para desalojar y mandarles los tractores. Los habitantes reclamaron. El sargento replicó que estaba cumpliendo órdenes.

El domingo los habitantes hicieron una **asamblea** en un plancito cerca de la entrada del barrio. Una comisión visitó el Congreso el lunes. Consiguieron un derecho de palabra en el Concejo Municipal para el miércoles.

El martes los militares intentaron meter las máquinas al barrio. Un habitante se atravesó. Un militar lo amenazó con su arma. "Pasarán sobre mi cadáver". Los habitantes formaron una **barrera humana** y pararon las máquinas.

El miércoles el barrio apareció cercado por los militares. Los habitantes, buenos conocedores de la topografía del barrio, lograron enviar 30 de ellos que entraron al Concejo Municipal, uno por uno. Los cascos blancos sacaron a todos menos a tres que lograron quedar dentro y hablar.

Mientras tanto los militares se habían llevado 26 **detenidos**, entre ellos algunos menores de edad. Los que estaban en el Concejo pidieron la libertad de sus vecinos. El Presidente de la Junta de vecinos lo tuvieron detenido 9 horas. Hubo 3 detenidos durante 5 días. "Te voy a matar a tu niño", le dijo un militar a Magola. "Porque tú estás alborotando a las mujeres".

DIÁLOGO DE RASONES Y ENRAZONES

Todas las noches, a las 8, se reúnen en el **plancito** unos 200 vecinos. Enviaron comisiones a la prensa y radio, para informar de la situación de las 2 mil familias a las que representan.

Del Concejo los pasaron a Gobernación. Del Congreso a una reunión en el Bloque 1 de El Silencio, a la que no asistieron los representantes de los militares.

Allí el jueves el presidente del **INAVI** se comprometió con los vecinos a sacar los tractores y el personal militar —promesa no cumplida—, a liberar a los vecinos presos —salieron el lunes siguiente—, a dar una información sobre las haciendas, y a hacer y entregar el acta —promesa no cumplida—.

Parece que el gobierno compró la hacienda Casañas a un precio de 12 millones de bolívares. Considera ahora a los habitantes de Macayapa como **invasores** a desalojar. Los vecinos replican que no son invasores, que hay gente pagando alquileres desde hace 24 años.

El gobierno los quiere reubicar como **damnificados**. Los vecinos replican que no son damnificados.

El gobierno dice que en el barrio hay puro **extranjero**. Los vecinos replican que eso no es cierto. Y reclaman que la nacionalidad no es motivo para que no se les vaya a pagar a las familias sus bienhechurías.

El gobierno instaló una **carpa** con 8 militares precisamente en el plancito donde cada noche se reúne la gente. Los vecinos los hicieron desalojar y atender a la población en una oficina instalada en la casa de al lado.

LA REUBICACION Y LOS AVALUOS

Los vecinos han logrado que se haga un **avalúo** de cada casa en presencia de algún miembro de la familia. Se quejan de un ingeniero que ya ha calculado el avalúo desde 30 metros de distancia, antes de ver las paredes por dentro de la casa. Que les rebajan el 70 por ciento de lo que pide el dueño. Que les ofrecen como compensación todo lo

que puedan llevarse de materiales de su casa, como zinc, puertas, bloques. Así logran ponerlos a demoler su propia casa. Algo desmoralizador.

El famoso profesor de la UCV, Roberto Briceño-León afirma que el 80 % de los ranchos no son ranchos. La incansable luchadora Haydée Machín calcula que las viviendas de los barrios deben valer como promedio entre 120 y 150 mil bolívares. El Inavi ofreció a una familia 14 mil Bs. por su casa. A unos colombianos les daban 6 mil por su rancho.

Están **pagando** las bienhechurías de contado. Algo que no hicieron en los desalojos de La Vega en octubre pasado. Descuentan 3 mil Bs. como cuota inicial de la nueva vivienda que les ofrecen en Cartanal, en los valles del Tuy, como a los de La Vega.

YO NO ME VOY DE AQUI

¿Por qué no se quieren mudar a Cartanal todos los vecinos?

- No quiero que mis muchachitos pierdan el año escolar. Tenemos unos 200 niños en la Escuela Ciudad de Barcelona. Unos 190 en la Doce de mayo. Otros estudian en el Colegio Tulio Febres Cordero. En el liceo Nicanor Bollet Peraza.

- En Cartanal no hay 4 hospitales cerca, como aquí, donde tenemos a nuestros hijos en control. El módulo de servicios de salud más cercano está en Santa Teresa, a 30 kilómetros y 5 Bs. de distancia. El hospital más cercano está en Ocumare del Tuy.

- Allí no hay **servicio** de gas, ni escuelas, ni canchas deportivas. Las calles son de tierra.

- Allí no hay fuentes de **trabajo**. Tienes que venir a Caracas. Si sales antes de las 5 de la mañana, para llegar a tiempo, te cuesta 22 Bs. el pasaje. En la calle un almuerzo te cuesta 25 ó 30 Bs. Una arepita 8 Bs.

- No te vés con los **hijos**. Llegas cuando están acostados. Te vas cuando no se han levantado. Se pierde su cariño. La esposa te recibe cansada. Por todo eso nosotros hablamos del "Infierno de Cartanal".

DECISIONES EPILEPTICAS Y EPISODICAS

- Nosotros hemos propuesto al INAVI unos planes de autoconstrucción en varios estacionamientos cercanos que servirían para eso, lo mismo que en algunas haciendas cercanas, sin tener que salir de Caracas. Pero no han aceptado. Nos ofrecen viviendas en Caucagüita, Guarenas, Guatire.

El segundo inventario nacional de barrios presentado por Fundacomún el año pasado habla de 3.932 barrios en todo el país, y contabiliza 1.227.265 ranchos. Petare tiene 356 barrios y un millón y medio de marginados. La mitad de los caraqueños vive en zonas marginadas. El Censo de 1981 daba en Venezuela un déficit de 859.169 viviendas. A las que hay que añadir que nuestro requerimiento habitacional es de 175 mil viviendas por año, según el arquitecto Javier Laritegui, subdirector fundador de la OMPU. La industria de la construcción anuncia incremento del 15% en viviendas, por el aumento de los productos de Sidor en un 30%, de la piedra y la arena en un 100% y de la madera que ha pasado de 1.600 a 8.000 Bs. ¿Cómo pueden tener casa los pobres?

No es fácil descubrir los planes oficiales para los barrios en este año de los sin vivienda. Dicen que la Gobernación del D.F., Defensa Civil y la Guardia Nacional quieren desalojos ya. Mientras que la Oficina Municipal de Planeamiento Urbano (OMPU), el Concejo Municipal y Fundacomún son más flexibles.

Defensa Civil hablaba en septiembre de 24 barrios de "alta peligrosidad" en Caracas. En noviembre Jesús Lössada Rondón escuchaba en Miraflores acerca de 69 barrios inestables y 63 estables pero no seguros, cuya reubicación cuesta 25 mil millones de Bs. El gobernador del D.F. anunciaba que mudarían 69 zonas marginadas de Caracas a los Valles del Tuy, a un costo de 27 mil millones de Bs., incluyendo más de 284 mil personas en 6 años. Otros 63 barrios, con una población de 183 mil habitantes se reubicarían en una segunda fase. En diciembre anunciaban 150 millones para el programa de consolidación de 25 barrios de Caracas. En febrero volvía a hablar de invertir 148 millones en barrios de Caracas en el primer trimestre de 1987. El decano de arquitectura de la UCV, Alfredo Cilento, decía que el decreto de remodelación de barrios es un programa de "maquillaje". Que el Gobierno va a pasar a los privados 5 mil millones de Bs., con los que los privados ganarán mil millones. Sobre la reubica-

ción de 69 barrios caraqueños, Luis Corona, presidente de la Comisión de Administración y Servicios de Diputados, dice: "Todo esto suena a improvisación y, como no podían concretar nada, se reúne el llamado gabinete de infraestructura y anuncian una obra para cada barrio, lo cual no se ha concretado, sino en el suministro de pintura blanca para pintar las fachadas de los ranchos".

Y cuando al diputado Angel Mouchet le preguntan qué persiguió el gobernador con hacer el anuncio, respondió: "Hacer un anuncio efectista. Pura propaganda y demagogia. Fue una manera muy superficial y poco seria de lanzar un plan inexistente y además irrealizable". El sociólogo Roberto Briceño-León nos decía: "Ningún gobierno puede acabar con los ranchos".

La OMPU tiene unos planes alternativos, de sacar 61 mil, 74 mil, o 223 mil habitantes de Caracas. Véase el artículo de la excelente periodista Lucy Gómez en este mismo número de SIC.

El 9 de enero el gobernador Contreras Laguado indicaba que la primera prioridad es los barrios, y hay una consigna de una obra fundamental mínima, para cada barrio y obras que van a beneficiar a todas las parroquias. El 19 de enero, el presidente Lusinchi, al clausurar la reunión del Gabinete de Infraestructura decía: "Gobernamos preocupados por los de abajo... Los gabinetes sectoriales existían en el papel porque nunca operaron en forma sistemática, sino que fueron ejecutorias epilépticas y episódicas, y la continuidad en la acción nunca se había dado". El gobierno nacional aportará alrededor de 10 mil millones de Bs. para edificar alrededor de 107.306 viviendas. El año pasado el

INAVI construyó 43.621 viviendas, y este año piensa construir 56.346. ¿Y el resto del déficit existente?

LA COTA MIL

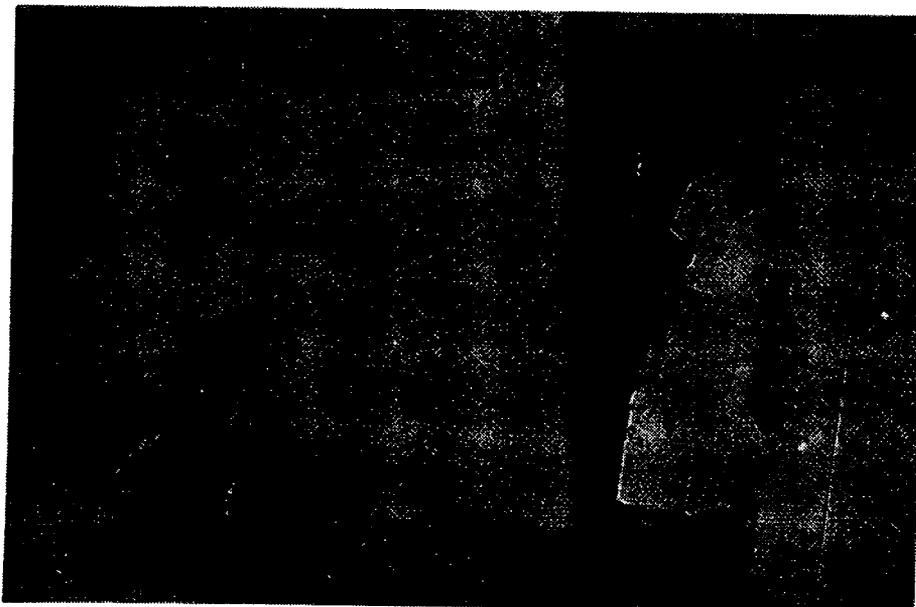
Parece que la D.A.M., descentralización del área metropolitana, trabaja en relación con la Cota Mil con 3 mecanismos para desalojar: 1) por seguridad, en situaciones de emergencia, filtraciones; 2) por construcción de obras públicas; 3) por recuperación de zonas y áreas verdes.

Estos planes amenazan una docena de barrios del noroeste de Caracas, como son Las Torres, Los Mecedores, El Polvorín, Blandín, Lídice, El Manicomio, Las Lomas 1 y 2, Macayapa, y la Carretera Vieja de La Guaira.

El presupuesto de la Cota Mil se ha duplicado. No da tiempo de terminarla antes de las elecciones. Por hacerla se perderán muchos votos. Pero es tal la cantidad de dinero que se mueve alrededor de ella, que han recomenzado los estudios. Terrenos libres de ranchos servirán para muy rentables organizaciones. Esos intereses ocultos para nosotros han reimpulsado a los militares a sus tareas de marcar las casas, dividir, confundir, e intimidar a la gente.

Y así volvemos a la batalla de Macayapa. Pequeña batalla de una gran guerra. De pocos contra muchos. Pero de pocos muy poderosos.

Por la Cota Mil no va ningún autobús. No es una prioridad del pueblo. Es una prioridad para otros. Los barrios tienen otras prioridades en el año de los sin vivienda. Los habitantes de Macayapa se reúnen para defenderse y piden solidaridad. ¿Con quién estas tú, compañero?



MORDAZA Y DEBILIDAD DEMOCRATICA

Esta realidad no puede tampoco salir a la luz porque nunca se amordazó tanto a los medios de comunicación como en el gobierno actual. El presidente desmiente categóricamente cualquier tipo de presiones de su gobierno sobre los medios. Pero la proliferación de la comunicación mediante fotocopias que pasan de mano en mano y el susurro lo desmiente categóricamente a él. A este nivel nos despeñamos a épocas nacionales que considerábamos superadas y nos acercamos a los regímenes totalitarios de los que nos ufamamos ser tan superiores. Las reuniones periódicas con los directores de los medios tienen como finalidad principal su normalización: presionarlos para que acepten voluntariamente las restricciones y cauces que el gobierno desea. En materia de halagos SIC se ha referido a regalos millonarios por aplicación de favor de la paridad cambiaria. En cuestión de amedrentamiento de todo ha habido desde apaleamientos hasta reclusión en El Dorado pasando por gestiones personales calumniosas.

Pero la falta de opinión pública no pasa de sufrirse en silencio a causa de este ejercicio discrecional del poder. Como la norma efectiva no es la ley sino las órdenes del que manda, la gente siente miedo y se retrae. Por eso, lo que no puede expresarse de un modo franco, en el marco de una democracia y un Estado de derecho, corre como rumor, con lo que este camino espúreo tiene de pábulo a la irresponsabilidad. Por ejemplo, se comenta en todas partes y por toda clase de personas el poderoso influjo de algún funcionario de Miraflores, muy cercano al Presidente, que se permite ir más allá de sus atribuciones en asuntos como el otorgamiento de prebendas, nombramientos y destituciones de funcionarios públicos, ascensos militares y condecoraciones, permisos cuestionables y cuestionados... pasando, incluso, por encima de los organismos competentes en cada uno de esos asuntos. No lo afirmamos ni lo negamos. Pero nos parece que el que esto no pueda manejarse por los cauces políticos y de opinión facultados para ello en una sociedad democrática es un indicador elocuente de la pésima salud de nuestra democracia. El que en lugar de centrar el debate en estos aspectos prevalezca el "comadreo" sobre la vida privada del Presidente no es un buen síntoma de la salud moral de la nación. Es más triste todavía que se vaya archivando todo para soltarlo dentro de dos años de un modo escandaloso sin distinguir lo verdadero de lo falso, para desquitarse de esta manera de la mordaza impuesta por un poder que se cree omnipotente y se olvida de que es transitorio.

Que haya problemas de abuso de poder o de un poder detrás del trono no es para escandalizarnos ni para llevarnos las manos a la cabeza. Lo grave es que estos problemas no pueden tratarse de un modo público, verdadero y razonable, civilizado, democrático y humano. Claro que hacerle frente a problemas de esta naturaleza genera tensiones y conflictos. Pero son ese tipo de tensiones y conflictos los que fortalecen y hacen madurar una democracia, la convivencia ciudadana y también las personas afectadas.

Sería triste que tras tantos años de emancipación, aún fuere actual en Venezuela esa *Epístola Satírica y Censoria* contra el valido de turno que costara el destierro a Quevedo:

*"No he de callar, por más que con el dedo,
ya tocando la boca o ya la frente,
silencio avises o amenazas miedo.
¿No ha de haber un espíritu valiente?
¿Siempre se ha de sentir lo que se dice?
¿Nunca se ha de decir lo que se siente?"*

Y la lengua de Dios nunca fue muda".

EL HAMBRE NO TIENE COLOR

Alberto Micheo

Sucedió en Guanare. Hace apenas unos días. Un grupo de productores de café de las montañas de Portuguesa decidieron acudir directamente a sus gobernantes. Querían saber personalmente qué pasaba con su sector: las medidas del gobierno estaban arruinando sus empresas —Cooperativas y PACCAS—, los pagos venían con retraso, comenzaban a pagar y dejaban de pagar los remanentes de exportación; los caminos seguían intransitables, etc., a pesar de producir ellos excedentes para exportar hasta 200.000 quintales.

Las respuestas de los funcionarios locales —adecos pequeños ellos— nada les aclaraban. Algunos de ellos, también cacicultores, andaban confundidos. Y se sumaron a la marcha... No es una protesta política, decían. El hambre no tiene color. Este argumento radical funcionó. Se juntaron unos mil y se presentaron en la Plaza Bolívar, frente a la Gobernación de Guanare.

Como había algunos avezados en las marchas partidistas tradicionales, supieron hacer las cosas. Habían mandado con antelación una comunicación dirigida al "Señor Presidente y demás miembros de la Asamblea Legislativa", anunciándoles su llegada y pidiendo su presencia.

Al llegar encontraron las puertas cerradas. Nadie los recibía. Asunto grave en la cultura campesina. Cerrar la puerta es lo último que haría un campesino. Más de una vez ese insulto se ha pagado con sangre. Los comentarios comenzaron a subir de tono. Pero, ¿por qué no nos reciben? ¡Si fuimos nosotros los que los elegimos...!

Una comisión de tres campesinos logró entrar al salón de la Asamblea Legislativa. Allá estaban los gobernantes con poses de poder.

- Quisiéramos saber si no han recibido nuestra comunicación pidiendo audiencia...
- Sí, la recibimos, pero la comunicación estaba mal hecha, no decía con quién querían hablar ustedes...
- Pues lo pusimos bien claro: "Señor Presidente y demás miembros de la Asamblea Legislativa"...
- Eso no basta. Debían haber puesto claramente los nombres de todos...

Hasta este momento los funcio-

narios manifestaban actitudes de poder... El campesino, que culturalmente rechaza toda actitud que no responda a hechos reales, se indignó.

- Pero, ¿qué creen que son ustedes? No se olviden que fueron elegidos por nosotros para que nos sirvieran. Su obligación era no la de aguardar a que los viniéramos a buscar, sino que nos debían estar esperando en la puerta. Hagan el favor de salir a recibir a la gente...

Lo grande fue que los legisladores, como Mujiquitas, salieron con el campesino con la cabeza baja. Tenían miedo. Algunos de ellos tenían conciencia sucia por haber estado envueltos en el escándalo financiero de FUNDAGUANARE.

Ya frente a los visitantes tuvieron que escuchar los discursos de varios campesinos que se disputaban el micrófono para hablar. Todos comenzaban aclarando que no venían en nombre de ningún partido político, porque el hambre no tiene color. Alguno lo expresó con típica ingeniosidad campesina:

- "Aquí habemos gente de todos los colores. Somos como el café. Cuando está floreciendo es blanco; cuando el grano está jojoto es verde; cuando empieza a pintar es amarillo; cuando madura es rojo; y cuando se pudre

se pone negro y hediondo. Lo que pasa es que la situación que vivimos en estos momentos nos tiene a todos negros y hediondos...

Tampoco faltó la referencia histórica. Había testigos de situaciones concretas de nuestra historia patria. Por ejemplo, representantes de caseríos ubicados en terrenos que un día formaban parte de la hacienda El Santo Cristo, de la familia Gabaldón... De allí salieron los hombres que se levantaron contra el dueño de La Mulera, cuando había extendido sus límites a Venezuela entera. Su parte montañosa está hoy convertida en un inmenso cafetal con varios caseríos: Guayabital, La Concepción, El Charal... Esas mismas montañas fueron, más recientemente, escenario de otro hecho histórico: las guerrillas dirigidas por Argimiro Gabaldón. (Precisamente el caserío El Charal fue su centro de operaciones). Y en el campo el pasado vive presente como niebla pegada en la selva. De ahí la reacción espontánea de un montañés. Le temblaban las piernas, no se sabe si por protagonismo histórico o miedo escénico. Después de varios movimientos de brazos le salió del fondo de su ser:

- "Si un día el General Gabaldón tomó Guanare con sólo doscientos hombres, también nosotros"...
- Los aplausos no le dejaron continuar.



Los legisladores trataron de justificar su posición. Comenzaban aclarando que gracias a la democracia se podían hacer tales manifestaciones... Que su partido siempre había estado en favor de los caficultores...

Pero el problema de los campesinos no era la democracia, sino cosas muy concretas para su subsistencia: caminos, escuelas, precios, margen de comercialización de su café... Y a estas exigencias los legisladores nada pudieron responder... La referencia partidista fue lo peor que pudieron hacer...

No faltó la respuesta de un campesino:

- En la campaña pasada ustedes fueron a mi rancho a pedir los votos. Nos prometieron solucionar todos estos problemas. Yo mismo les conseguí 195 votos de todo el caserío... Todo para nada... La próxima vez que vayan ya no cuenten conmigo... ni con ninguno del caserío.

Ante respuestas tan definitivas, los legisladores se fueron retirando. Seguían los discursos de los campesinos sin que se dieran cuenta que ya nadie les escuchaba, sino ellos mismos. La sesión terminó con un orador con conceptos contundentes:

- ¿Pero qué pasa? ¿Ya se han retirado nuestros gobernantes? Esto quiere decir, o que nos tienen miedo o que nos están "mamando gallo"... De todas maneras está claro que no merecen gobernar...

EN BARQUISIMETO

Lo de Guanare fue una consecuencia de algo que pocos días antes había pasado en Barquisimeto. Tres mil caficultores tomaron la Gobernación del Estado. La razón era la misma: Decepción por la actitud del Fondo Nacional del Café ante sus reclamos. Llevaban varios años organizándose en forma de cooperativas autónomas. Todo según las orientaciones de los últimos gobiernos. Pero los gobiernos no admiten instituciones sociales que no estén politizadas. Y las cooperativas, por sus propios principios, no pueden caer en esa dominación... Comenzaron a actuar y a exigir según sus propios intereses. Esas propuestas del gobierno como una buena solución para la crisis, resultan molestas a sus intereses partidistas. Y comenzaron las dificultades...

La primera reacción de los funcionarios del Fondo fue lanzar la sospecha de que se trataba de "grupos subversivos" peligrosos, que hasta podían tener armas escondidas en los cafetales. La

sospecha era tan absurda que no prosperó... Pero ahí quedó. Cuando en una reunión se informó a los campesinos que un funcionario había hecho llegar esta especie hasta el Presidente del Fondo, uno de ellos reaccionó con espontaneidad: "Hijo 'e p..., ¿por qué no viene y nos lo dice de frente?"

Otra inquietud de los funcionarios politizados del Fondo era la de averiguar qué partido político estaría detrás de la organización de estos campesinos. Ellos no conciben que en la democracia haya grupos que no sean partidistas. Hasta ahí ha llegado su concepto de democracia. De ahí el "cogollismo" vigente, que es, dentro de la democracia, el nivel que más se acerca a la dictadura. Dentro del sistema partidista definido, saben cómo manejarse. Están establecidas las reglas de juego entre los partidos, sean de izquierda, derecha o centro... Donde se encuentran perdidos es ante organizaciones sociales que no siguen directrices de ningún partido. Parece que no saben qué hacer con ellos. Por eso tratan de ubicarlos a como dé lugar.

Fue significativa en este respecto la llamada privada de un funcionario del Fondo al Presidente de una de las cooperativas:

- Mira chico, tú y yo nos conocemos hace tiempo. Dime claramente: ¿Ustedes qué son: adecos, copeyanos, comunistas o qué? Acláranos de una vez y arreglamos tus problemas...

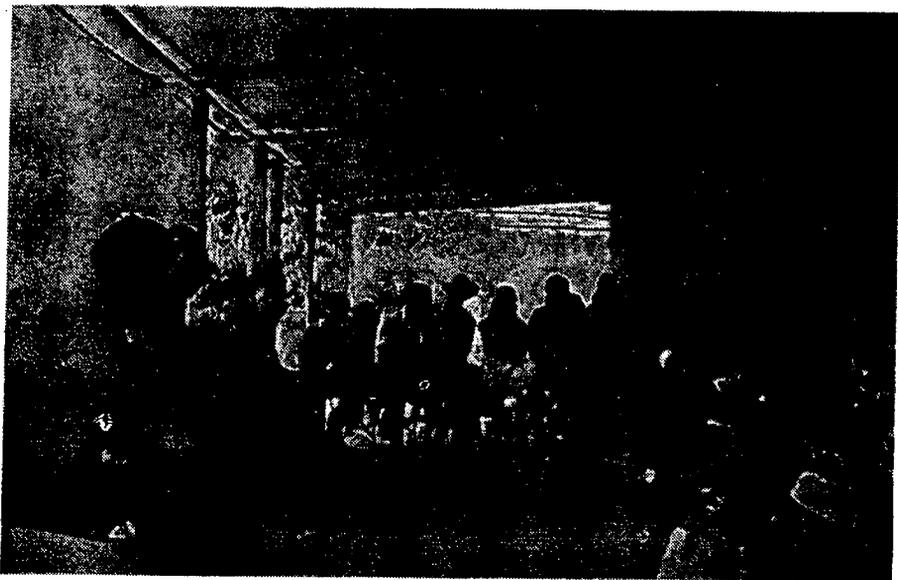
- Mire Doctor, resulta que nosotros no tenemos ese problema. Hay socios de todos los partidos. Cada uno es libre para votar por quienquiera. Pero eso sí, como empresa no pertenecemos a ningún partido. Somos caficultores y defendemos los intereses de la caficultura, que es nuestra are-

pa...

Ante una respuesta tan definida y definitiva, el Fondo se dio cuenta, al parecer, que esa posición era muy peligrosa para los intereses partidistas. Y decidió ahogar económicamente a esas empresas. Teóricamente no le era muy difícil. Las empresas cafeteras dependen totalmente del Fondo por ser el café un monopolio estatal: Los precios, la comercialización, la exportación, etc. Con no pagarles los costos de la comercialización del café, que es del Fondo, las empresas no pueden subsistir. A no ser que los mismos campesinos paguen una cuota por el trabajo que se hace para el Fondo.

Dentro del capítulo de los costos de comercialización entran los aspectos comunes a toda empresa: locales, personal, administración, almacenaje del fruto por varios meses, seguros de ese fruto almacenado, fletes de transporte desde las empresas hasta las industrias o a los puertos de exportación, y hasta la cosecha pasada incluso los seguros de los camiones en ruta... Para cubrir todos estos costos, el Fondo tiene asignados treinta bolívares (Bs. 30,00) por quintal manejado. Y esto no cubre los costos. Con sólo sumar el valor del envase, que es de 13,5 bolívares por unidad, y el transporte, que cuesta 14 bolívares, ya suman 27,5 bolívares de los 30 asignados... Y quedan por pagar: sueldos, almacenaje, administración, papelería, agua, luz...

No ha habido forma que el Fondo sincere esta situación. Ante los angustiosos reclamos, el Fondo accedió a la formación de un "Comité de Avenimiento" formado por delegados de: La Federación de PACCAS, Federación de Cooperativas y funcionarios del Fondo.



Su finalidad consistía en estudiar exactamente los costos de comercialización del café. Tras un arduo trabajo la comisión determinó que el costo promedio estaba en 70 bolívares por quintal comercializado. La solución parecía bien encaminada.

TACTICAS DILATORIAS

Sólo quedaba la reunión final con el Presidente o el Director Gerente del Fondo para la decisión final. Hace seis meses que esta reunión no se ha podido realizar. Después de varias convocatorias, realizadas por el mismo Fondo, ni el Presidente ni el Director Gerente han hecho acto de presencia. Siempre tenían compromisos más importantes de última hora. Enviaban funcionarios secundarios sin poder de decisión.

Los delegados de la Federación de Cooperativas se sienten insultados. El Presidente de la Federación de PACCAS ha renunciado a la Comisión. El Fondo ha encontrado una salida, en apariencia honrosa: ha declarado que ese estudio debe ser realizado por un organismo de investigación competente, como sería FUDECO... Que admitirían sus resultados. El insulto que esto significa para los peritos en café que trabajaron en la Comisión no parece significar nada... FUDECO tardará medio año en hacer el estudio. Mientras tanto, las empresas en peligro de quiebra y los campesinos, pelando...

Los campesinos fueron informados de la situación. Se sintieron, una vez más, engañados. Señalaron el 13 de Enero para una concentración ante la Gobernación del Estado Lara. La Asociación Venezolana de Caficultores patrocinó la marcha. Se pusieron anuncios

en la Radio. Se invitaba a todos los caficultores de la región sin distinción de colores ni del tipo de empresa al que pertenecieran: PACCA o Cooperativa. Se recalaba que el problema afectaba a todos por igual. El hambre no tiene color.

Desde la víspera se sintió una movilización de gente por los caminos de la montaña. Había que estar en el pueblo a las siete de la mañana. Hubo gente que caminó 10 horas para llegar a tiempo. A esa hora salían los buses para llegar a las once a la Gobernación de Barquisimeto. Hubo concentraciones parciales de los caseríos pertenecientes a Río Claro, Sanare, Guarico, Humocaro Alto, Aroa, Urachiche, etc. Se encontraron todos en la Avenida Libertador. 25 autobuses y otras tantas camionetas llenas de campesinos. En la ciudad se sintió la solidaridad de cooperativistas de los barrios que se sumaron a la marcha. Nunca se habían visto 3.000 campesinos rodeando las calles de la Gobernación con pancartas y echando discursos improvisados...

Tampoco en Lara se hicieron presentes las autoridades. El Gobernador y el Coordinador regional del Fondo Nacional del Café coincidieron en enfermarse. El Secretario tuvo que cargar con la responsabilidad. A pesar de las ventanas cerradas y las puertas custodiadas, fue admitida una comisión para presentar los reclamos. Se pedía que fuera admitido el estudio realizado por los peritos sobre el costo de comercialización de 70 bolívares. El Gobierno insistía en un nuevo estudio realizado por FUDECO. Mientras tanto, la multitud escuchaba discursos de los campesinos donde expresaban su situación de miseria. Hasta las cuatro de la tarde.

Por fin, la comisión transigió en

una posición intermedia: FUDECO analizaría el estudio ya realizado, en una semana. Se señaló la fecha para escuchar su veredicto, naturalmente en Caracas a donde debían presentarse los delegados campesinos. FUDECO presentó en la mañana sus conclusiones al Fondo Nacional del Café en la persona de su Presidente. Los campesinos la escucharían por la tarde en reunión conjunta con los directivos del Fondo. Había mucha expectativa. El resultado fue deprimente: Ni el Presidente, ni el Director Gerente del Fondo se presentaron... Nada se pudo implementar. Los campesinos perdieron el tiempo, la plata del viaje y las esperanzas de ganar una siguiendo los criterios legales...

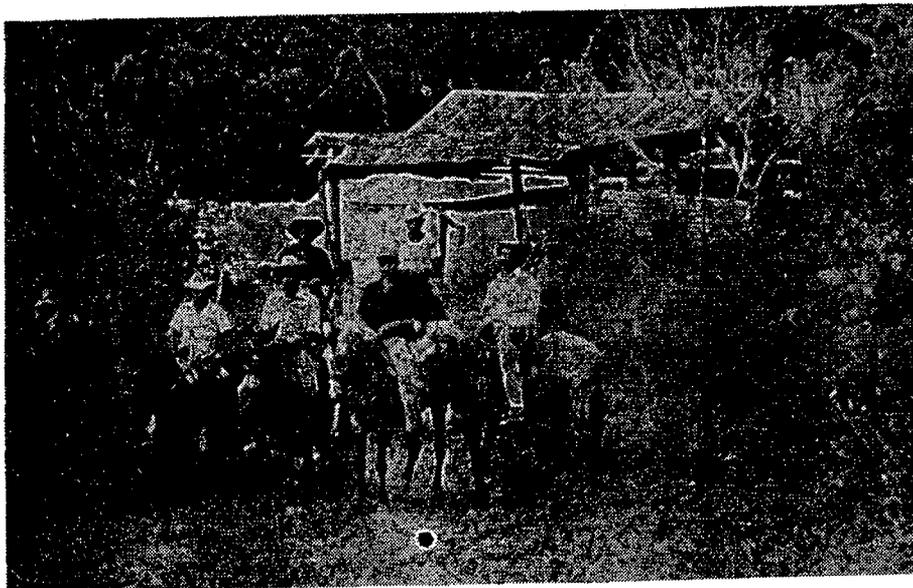
¿VACIO DE PODER?

Son demasiadas las coincidencias. En un caso tan insignificante —dentro del conjunto de la situación política nacional—, la ausencia del poder resulta sospechosa. Se esconde en Guanare, en Barquisimeto, en el Fondo Nacional del Café, en reuniones convocadas por ellos mismos... Debe tener su explicación. El campesino de Guanare puso una alternativa explicativa a cuál más deprimente: "O nos tienen miedo o nos están mamando gallo". Pero detrás de esto puede haber algo más profundo. El gobierno no sabe cómo enfrentar las nuevas situaciones sociales que se están presentando. Y esto significa un vacío de poder.

Cuando se llega a esta situación, el poder actúa en forma contradictoria. O se esconde para no tomar decisiones —caso de los cafeteros— o actúa en forma prepotente y arbitraria —caso del Ministerio de Educación con los docentes—. De cualquier manera, las consecuencias sociales son impredecibles.

En el caso de los cafeteros, los campesinos TODAVIA no piensan más allá de castigos políticos. Lo expresó claramente uno del caserío Agua Amarilla ante la Gobernación de Lara. Este caserío se la pasa medio año incomunicado por falta de un puentecito en la quebrada.

Señor Gobernador, hoy vengo a recordarle una cosa. En las elecciones pasadas Ud. vino hasta mi rancho. Me prometió el puente si ganábamos las elecciones. Yo me emocioné y mandé a mi mujer que le preparara una gallina. Hoy le vengo a decir que el caserío todavía está sin puente y yo sin gallina. Puede estar seguro que la próxima vez no se va a encontrar con el mismo campesino pendejo de antes...



Notas sobre el Congreso Ideológico (II)

COPEI Y LA DEMOCRACIA NUEVA

Arturo Sosa A.

En la anterior entrega (SIC N° 492, febrero de 1987, págs. 65-67) comentamos el **Proyecto Histórico** de COPEI, según el documento aprobado en el **Congreso Ideológico Nacional para la Democracia Nueva** (dic. 1986). Descubríamos la presencia de un modelo de pensamiento "deductivo" por el cual, a partir de **tipos ideales** o definiciones de la esencia y la **naturaleza** del hombre y de la sociedad se inferían comportamientos político. A causa de ese modelo de pensamiento y del estilo de análisis empleado en el documento, señalábamos la ausencia de un diagnóstico, propiamente dicho, del proceso y situación de Venezuela, y la falta de una definición precisa del sujeto histórico del proyecto, pues, al olvidar las tensiones y conflictos personales y sociales, se abstrae de la realidad suponiendo que todos (igual a nadie) son ese sujeto. Finalmente decíamos que la descripción de la "sociedad por hacer" no era sino la proyección lineal de la sociedad actual de la cual, mediante una operación verbal (frases rotundas en futuro) se eliminan los errores y defectos del actual sistema político y se potencian las bondades de todos los actores sociales, creando de esa manera gramatical un "mundo feliz".

Esta vez comentaremos los contenidos de otros documentos del citado Congreso Ideológico: el **Programa Político de Largo Plazo (PPLP)** y el **Modelo de Organización y Funcionamiento del Partido (MOFP)**. Nos limitaremos a lo que se refiere a las características del sistema político proyectado, a los principales rasgos de la concepción del partido y a los pasos que habría que dar para realizar lo que se propone.

LA NOVEDAD DE LA DEMOCRACIA DE 1961

Los documentos del Congreso Ideológico copeyano proponen para la Venezuela del futuro un sistema político democrático. "La democracia la entendemos como forma de vida, como método de designación de los gobernantes, como orden para la realización del pluralismo y la participación, como vigencia de la ética en la vida de la sociedad y como principio de legitimidad por excelencia de la organización y funcionamiento de las sociedades intermedias y del Estado venezolano" (PPLP N° 124). La democracia es vista como un proceso permanente de perfectibilidad en todas las esferas de la vida humana. Nuevamente nos encontramos con una concepción ideal difícil de discutir en términos políticos.

Como caracterización del sistema político propuesto nos interesa precisar lo que se refiere a la legitimación. En un Estado moderno —de acuerdo al documento (PPLP N° 267-272)— se debe a dos factores: el ejercicio del poder en el marco de una ley elaborada mediante rigurosos procedimientos democráticos y el cumplimiento efectivo de la tarea de asegurar el bienestar a la totalidad de los ciudadanos. El primero de los factores es, para COPEI, la Constitución venezolana de 1961 porque fue el fruto del "más amplio y plural consenso político", pues "concurrieron a su formación la totalidad de las corrientes políticas y las fuerzas sociales actuantes dentro de la vida nacional" (PPLP N° 107). "Por ello, COPEI sostiene que la nueva democracia a la que Venezuela aspira y reclama, democracia nueva que el partido se compromete a impulsar, no puede construirse al margen de la Constitución" (de 1961) (PPLP N° 113). El segundo factor está seriamente afectado por los límites económicos del Estado venezolano (PPLP N° 271). Funcionó como fuente de legitimación mientras las condiciones petroleras permitieron creer en el crecimiento ilimitado de los servicios del Estado a todos los ciudadanos. La conciencia de que esto ya no es posible lleva al documento co-

CONGRESO
IDEOLOGICO
NACIONAL

PARA LA
DEMOCRACIA
NUEVA

EL TERCERISMO ECONOMICO

peyano a proponer una solución asombrosa: "ir configurando en el mediano y largo plazo una forma de legitimación de sus decisiones, (las del Estado) mediante un sistema de reestructuración de las expectativas de la población a través de un efectivo proceso de comunicación" (PPLP Nº 272)

La concreción histórica de la muy bella y abstracta definición de democracia citada establece claramente sus límites: la Constitución de 1961. Al parecer ésta constituye el contrato o pacto originante de la sociedad venezolana. Solamente pensar en su transformación se convierte en una especie de traición a nuestros prístinos orígenes democráticos. Esta formulación pone una camisa de fuerza a los principios inspiradores del proyecto de la democracia nueva. Limita el pluralismo y la participación a los actores sociales venezolanos de una coyuntura muy específica, eternizando un modo de entender la democracia condicionado por la experiencia de un sólo momento del complejo proceso de democratización de una sociedad que apenas da sus primeros pasos en ese camino. Concebir el texto Constitucional de 1961, por excelente que sea, como un marco rígido e inmutable (PPLP Nº 116) es cercenar de partida las posibilidades de crecer y madurar como pueblo que haga de la democracia "una forma de vida". Si la democracia se concibe como vida ¿por qué no dejarla vivir? En otras palabras, la democracia futura se legitimará si es vida, no si se mantiene encerrada en el marco de la Constitución de 1961.

Lograr legitimar la acción del Estado porque se cambian las expectativas de la población a través de un "efectivo proceso comunicacional" suena simplemente a manipulación. No se proponen formas de redistribución del ingreso o del ejercicio del poder sino crasamente convencer a quienes no alcanzaron a disfrutar de la bonanza petrolera de que nunca van a poder acceder a los beneficios de una sociedad que se ocupa de todos sus miembros por igual. Esta proposición resulta, además, contradictoria con el marco propuesto por la Constitución de 1961, que declara como derechos de los venezolanos esas cosas elementales que le siguen faltando a las mayorías (empleo, vivienda, educación, asistencia médica, oportunidades de recreación...). No resulta cónsono con los principios proclamados buscar la legitimación política reduciendo no sólo las posibilidades de mejorar la vida del pueblo sino reduciendo sus expectativas.

La propuesta de COPEI mantiene el clásico "tercerismo" del pensamiento socialcristiano: "Frente a la exclusiva privatización de los medios de producción, la concentración y acumulación de la riqueza de la minoría en los sistemas capitalistas y la monopolización de la población por parte del Estado en los sistemas marxistas, COPEI propone, con el objeto de devolver al valor trabajo su primacía y dignidad, elevar el nivel de la calidad de la participación de la población en el proceso económico y redistribuir el poder y la riqueza, una estrategia de desarrollo que implica el apoyo, difusión, promoción y acceso a las formas de propiedad, de gestión y de distribución de beneficios, que estimule prácticas más elevadas de solidaridad y de participación, resguardando la actuación de las formas socialmente eficientes de la propiedad pública y privada" (PPLP Nº 215). Un párrafo —otra vez— lo suficientemente abstracto como para estar por encima de cualquier señalamiento concreto. Sin embargo, leído en la situación actual de Venezuela no puede sino significar la prolongación de lo que existe.

En efecto, unos párrafos antes define el desarrollo en términos también abstractos, entre los que señala, "para superar las deficiencias de los sistemas individualistas capitalistas y los sistemas comunistas, ambos en crisis" (PPLP Nº 214). Antes ha reconocido que vivimos en un sistema que pueda llamarse "capitalismo de Estado" (PPLP Nº 203), "en el cual el manejo de la riqueza nacional por el Estado, se revela ineficaz e ineficiente para lograr el objetivo del desarrollo integral del país". Igualmente propone un equilibrio entre la planificación y el mercado: "los mecanismos del mercado no deben ser sustituidos sino complementados por la función planificadora, dentro de un contexto que garantice la competencia efectiva" (PPLP Nº 221).

Con tales premisas económicas y en las condiciones reales del funcionamiento productivo y comercial de Venezuela, formando parte del hemisferio occidental capitalista, esto equivale a optar por tratar de aligerar los efectos perversos del desarrollo, sin poner en cuestión los cimientos estructurales de las relaciones de producción y de los mecanismos efectivos de distribución de los beneficios. En las condiciones reales el Estado venezolano forma parte de esa relación capitalista y mal puede ejercer una función distinta a la de estimular las condiciones económicas y políticas que

aceleren su desarrollo.

Al hablar de los problemas del desarrollo es la única vez que topamos en los documentos con la cuestión de los conflictos sociales: "Implica estar consciente de la conflictualidad social existente" (PPLP Nº 214). Vuelve, sin embargo, a proponer una solución "idealista": resolver tensiones provocadas por las relaciones económicas mediante la armonización con criterios de "bien común": "y la superación de las tensiones reveladoras de los desajustes, mediante la creación de estructuras que las armonicen y resuelvan según el criterio superior del bien común" (idem).

ESTADO Y SOCIEDAD CIVIL

El Estado es el garante, rector y gerente del bien común (PPLP Nºs 112, 120, 219 passim). Por consiguiente es un Estado-interventor, que tiene no sólo el derecho sino la obligación de intervenir en la vida socio-económica. "La intervención del Estado en el proceso económico en la medida de lo posible debe hacerse usando los mecanismos del mercado" (PPLP Nº 222). "El Estado debe estar presente como productor de bienes y servicios" (PPLP Nº 223). Además es un Estado "social": "debe garantizar la satisfacción de las necesidades vitales del ciudadano y la familia venezolana. El perfeccionamiento del sistema de seguridad social, la salud, la educación, la cultura, la familia, el empleo, la protección de la maternidad, a la infancia y a la vejez, deben garantizarse materialmente, mediante una acción permanente, y decididamente propulsora del mejoramiento de la calidad de la vida del pueblo venezolano y erradicadora definitiva de la marginalidad" (PPLP Nº 120). Y, finalmente, es un "Estado de Derecho" que cumple y hace cumplir los derechos y deberes establecidos en las leyes que rigen su funcionamiento.

La sociedad civil está mencionada a partir de su no-existencia y se propone su reconstrucción: "El Estado interventor, al ir invadiendo progresivamente ámbitos de la vida social, ha ido haciendo más frágil a la sociedad civil" (...). "La integración y afianzamiento de la trama asociativa, la reconstrucción de la sociedad civil a través del fortalecimiento, multiplicación y expansión de los cuerpos intermedios y las asociaciones de base, constituyen, sin duda, tareas apremiantes e ineludibles para el logro de un nuevo proyecto social". (PPLP Nº 258).

Más allá de constatar el excesivo papel que ha jugado y juega el Estado—

interventor en la sociedad venezolana no se proponen vías alternativas posibles en las condiciones actuales: "el Estado venezolano se ha convertido en un gigantesco, pesado y lento aparato que controla la economía —sin regularla de veras para beneficio de las mayorías—, domina la política, moldea la sociedad, influye la cultura, maneja la información, condiciona el medio ambiente, en fin, es un Estado omnipresente que determina la vida de toda la población pero no es capaz, sin embargo, de garantizar empleo estable y productivo a todos sus habitantes, ni funcionamiento eficiente de los servicios públicos, ni niveles adecuados de alimentación, salud, educación, seguridad, ni condiciones de vida digna a la mayoría de la población que vive en la pobreza y la marginalidad" (PPLP p. 15 y N° 226).

Nuevamente la definida realidad conspira contra las abstractas proposiciones de transformarla. A un Estado ya estructurado y que ejerce la hegemonía sobre la sociedad se le define con las mismas atribuciones que lo han llevado a ser lo que es. La contraparte —la sociedad civil—, en cambio, apenas existe como silueta sin que se arbitren medios efectivos y no sólo verbales para construirla (sólo se puede re-construir lo que antes ha sido edificado).

A la forma que adquiere el Estado venezolano a partir del 18 de octubre de 1945 la denomina "Estado populista" usando una nomenclatura propuesta por algunos sociólogos latinoamericanos (Vasconi, Di Tella...). Dicha forma de Estado-populista, advierte el documento, está llegando a su fin en Venezuela a causa de la imposibilidad de satisfacer las crecientes demandas de los diversos sectores sociales con recursos menguantes. Aquí se propone al partido COPEI como portador de una salida: "Inmerso en el populismo y sin duda influenciado y condicionado en muchas ocasiones por él, COPEI, sin embargo, ni por su origen, ni por su inspiración ideológica, ni por los objetivos e ideales que persigue, es un partido populista. Esta condición hace precisamente de la Democracia Cristiana Venezolana instrumento válido para superar la crisis y transformarla en hito definitivo para la apertura de una nueva etapa donde se convoquen, para dar su aporte, a todos los valores y capacidades que Venezuela posee". (MOFP, p. 15).

UN PARTIDO DE HEROES

Existe una enorme discrepancia entre la auto-definición de COPEI como

partido popular y progresista (MOFP N°s 1-2) y su auto-declaración de no ser un partido populista (MOFP p. 15). COPEI es un partido populista por su origen, pues surge efectivamente para sustituir el estilo de poder de la sociedad tradicional (MOFP p. 11), ¿O no significa eso llamarse "progresista"? ¿O es que el proyecto de modernización de Venezuela no ha sido y es (quizás por 40 años más lo sea) su horizonte inspirador y el norte de sus decisiones desde su nacimiento?

COPEI es un partido populista por su inspiración ideológica: concibe al pueblo como la reunión de todos los que pisan el suelo de la nación venezolana. "Como partido popular COPEI convoca a todos los hombres y mujeres de nuestro pueblo, sin distinciones de clases y de grupos sociales, de creencias religiosas, vocaciones o actividad..." (MOFP N° 2). "Clases populares" es un adjetivo sin contenido específico, parece referirse a los "pobres y marginados" tan traídos y llevados, o quizás a las costumbres más extendidas en la población (por ejemplo, el loto sería popular). Esa concepción de pueblo lleva, casi necesariamente, a una práctica populista y difícilmente a una popular, está directamente relacionada con las definiciones esencialistas y naturalistas y no históricas y políticas contenidas en los principios inspiradores del partido (PPLP cap. I).

COPEI es un partido populista por su historia: "No se podía evitar en tales condiciones que el estilo populista, en muchas ocasiones, marcará la actuación de compañeros de partido en funciones de gobierno o de sus organismos en acontecimientos políticos locales, regionales o nacionales" (MOFP N° 40). ¡A confesión de parte relevo de pruebas! Además, a esta confesión no le sigue un auténtico "propósito de enmienda" sino otra declaración de principios de tinte voluntarista y no político (Cfr. MOFP N° 46).

Después de leer el programa a largo plazo y los rasgos autocríticos del partido contenidos en el documento (MOFP N°s 38-55) llegamos a la conclusión de que lo que hace falta no es un partido masivo ni popular, sino un partido de héroes que imbuidos en los principios y dotados de una voluntad férrea, puedan llevarlos a la práctica en una sociedad que —con la colaboración hasta ahora del mismo COPEI— posee poderosas tendencias contrarias, sin contar, además, con la ayuda de mediaciones teórico-políticas elaboradas y sin haber encontrado todavía los métodos para realizar esos retos.

EL TRECHO ENTRE EL DICHO Y EL HECHO

Quizás este refrán popular sea el mejor resumen de la impresión que hemos recibido de la lectura de los documentos del Congreso Ideológico copeyano. Desde el punto de vista teórico confirmamos el análisis tantas veces hecho: nos encontramos con un partido más principista que doctrinario (cfr. SIC N° 481, enero de 1986, págs. 12-15). En los documentos encontramos un esfuerzo por renovar el lenguaje inspirándose en las nuevas corrientes de la Iglesia católica latinoamericana y en la producción científico-política más difundida en el continente. Junto con reconocer ese esfuerzo (nada fácil, por cierto) nos vemos en la obligación de señalar su carencia fundamental: le faltan pies y manos a unos principios ideales, en algunos casos formulados novedosamente, para poder hacerlos fermento efectivo para la transformación de la sociedad venezolana.

Precisamente por la ausencia de mediaciones teórico-políticas de unos "principios revolucionarios" resulta un programa reformista. Como se considera que el pensamiento socialcristiano, el humanismo personalista, ha "informado" la redacción de la Constitución de 1961, ésta se convierte en la exclusiva mediación política real entre los principios proclamados y las acciones programadas. Unas propuestas reformistas que pagan tributo a las características actuales del sistema político venezolano: en su mayoría son reformas del Estado. Desde esa estrategia la distancia entre el dicho revolucionario y el hecho reformista se hace inmensa.

El instrumento —el partido— luce también inadecuado. Su propia reforma interna está condicionada por la dinámica establecida en el actual orden político venezolano. Aquí la distancia entre el diagnóstico autocrítico hecho (cfr. MOFP), sus recomendaciones y su puesta en práctica es grande.

Si la reflexión provocada y los documentos aprobados por este Congreso ideológico son asumidos como un punto de partida que haga de esta reflexión autocrítica una dimensión permanente en COPEI y de esa forma se encuentren los modos de llenar los trechos señalados y se pase de los principios a la teoría confrontada con la práctica, será un esfuerzo que rendirá frutos. De lo contrario, es muy posible que dentro de 40 años volvamos a leer lo mismo.

POSIBILIDADES LEJANAS Y CERCANAS

William Castillo y Reina Matheus

En términos generales, el segundo triunfo consecutivo del movimiento 80 en las elecciones estudiantiles de la UCV pareciera alejar una posibilidad al mismo tiempo que acerca otra. Aquella propuesta esgrimida en junio del 85 de construir un movimiento estudiantil verdaderamente autónomo e independiente en lo político, crítico frente a la Universidad y el propio gremio, capaz de romper los círculos burocráticos tradicionales de representación y dotado de una actitud cotidiana opuesta a las prácticas de los partidos, parece alejarse, extrañamente, en el mismo momento en que los "independientes" se alzan con el triunfo en un proceso electoral cargado de obvias connotaciones políticas para el país. Simultáneamente, se abre paso a un proceso que podría llamarse la "institucionalización" definitiva del Movimiento 80. Es decir, su entrada por la puerta grande a la "sociedad política universitaria", su consagración con plenos derechos como factor político dentro del cuadro universitario. Estos procesos, incipientes, coherentes y sincrónicos, rodean cualquier balance electoral de las recientes elecciones estudiantiles ucevistas.

Pero más allá del horizonte electoral quedan planteadas las interrogantes acerca de la suerte de esas ideas y propuestas que el Movimiento 80, como expresión de un cierto descontento político y conceptual relativamente generalizado en la Universidad, puso en discusión durante algún tiempo y que creó tantas expectativas intra y extra muros de la Universidad. ¿Qué es lo que este triunfante Movimiento 80 ha dejado de ver, ha perdido en el camino electoral? ¿Cuál es el destino inmediato de esa reflexión independiente que se presentó como materialización de una ruptura concreta con los métodos tradicionales de hacer política? ¿Dónde ha quedado ese "nuevo espacio" de elaboración crítica hoy deshabitado políticamente?

Estas y otras preguntas gravitan también sobre el resultado electoral de enero pasado porque, si bien la UCV lo-

gró mantener ante el país esa imagen de zona de descontento aún no controlada por el bipartidismo, es obvio que hacia dentro la cuestión está planteada en términos muy distintos. Lo que nos interesa aquí no es señalar las consecuencias políticas "nacionales" que ha tenido el triunfo de la 80 sino más bien mirar para dentro de la casa y tratar de plantear, desde cierta perspectiva conceptual que ha tenido o tuvo vigencia dentro del Movimiento 80, algunas reflexiones en torno a los efectos internos de esa segunda victoria. Preguntarse, más que afirmar, cuán sensatas son estas esperanzas recicladas con la victoria electoral. Y preguntarse también dónde está la esperanza.

NO ES LO MISMO, TODO ES IGUAL

Dos características resaltan de los resultados y el proceso electoral. Una, el mantenimiento del cuadro electoral en términos de resultados; la otra, la despolitización total como signo dominante de un proceso asumido como lucha sin cuartel por el poder. Veamos cómo actuaron ambos factores para entender las consecuencias que pueden tener sobre ese ámbito estudiantil al que queremos referirnos.

Los resultados electorales se repitieron

Los resultados electorales muestran una casi perfecta repetición del proceso inmediatamente anterior. La plancha 80 obtuvo la victoria por unos mil votos (unos doscientos más que en el 85); pero esta diferencia no es lo más importante. La correlación de fuerzas producto de los resultados se mantiene prácticamente igual (quizá con algún descenso para AD en el cogobierno y Centros de Estudiantes) a la de las últimas elecciones. La 80 mantiene el control de un poco más del 50% del cogobierno (Consejos de Escuela y Facultad) así como la presidencia y tres puestos en la FCU, lo que confirma al movimiento

como la fuerza política más importante a nivel de representación estudiantil.

Por su parte, el índice de abstención se mantuvo relativamente igual al del 85 (un poco más del 60%) al votar unos 19 mil estudiantes sobre una población de 47 mil. Asimismo hubo una recomposición del cuadro de votos: los mil votos de la ultraizquierda (Movimiento 6 de Abril en el 85) fueron a parar, por obra de la alianza con el Movimiento 80, a la cifra de los ganadores, mientras que los mil votos del Partido Comunista (en el 85 sumados al MAS) los perdió el ahora Movimiento 15 de David de Lima, debido a la expulsión del PC de la sempiterna alianza de la izquierda universitaria.

Estos hechos electorales nos dicen que no hubo, como en el 85, un "gran" fenómeno electoral, y que la plancha 80 y los sectores que la apoyan, lograron estabilizar, como ya lo han hecho los partidos, un capital electoral, en este caso suficiente para ganar. Desde otra perspectiva, estos resultados demuestran que el gran derrotado ha sido Acción Democrática, ya que bajó su votación en relación al 85, mientras que el MAS y la 80 aumentaron relativamente. Pero también el apretado triunfo de la 15 en la Escuela de Derecho, considerada feudo accióndemocrata, podría revelar que la división adecuada, producto de la feroz campaña interna, produjo ese cruce de votos sobre el que tanto se especuló.

La despolitización como signo

La despolitización de la discusión electoral, esto es, la carencia absoluta de un verdadero debate durante la campaña, fue el signo dominante de un proceso en el que la lucha por los votos predominó, al contrario del 85, como único objetivo. Esto lo confirman las consignas y "propuestas" electorales tanto de los partidos ("Mi compromiso es con los estudiantes", "Por los estudiantés", "Tú lo conoces", etc.) como del Movimiento 80 ("Construyamos una referencia unitaria", "Por la continuidad"). El

proceso electoral fue una caricatura demasiado trillada y grotesca como para producir siquiera una mueca o una risa amable.

Por el contrario, el uso de todo tipo de mecanismos electoralmente rentables prevaleció: desde el uso de la fuerza (la entrada de las bandas armadas y la toma de tierra de nadie por parte de militantes de la calle de AD), el uso de la manipulación tanto de derecha como de izquierda (los eternos "cocos"), el ocultamiento de la identidad política (David de Lima se disfrazó de "movimiento"), hasta la falta de una propuesta coherente (como en el caso de las ambiguas, gastadas y elementales propuestas de la 80), dominaron la escena del "debate" electoral.

Esta despolitización sirvió a efectos de concentrar los esfuerzos en el "cuadre" de planchas, en las maniobras de los partidos en las comisiones electorales, en las apresuradas alianzas centradas sobre la repartición de cargos, como formas de llenar un espacio político vaciado de contenido real. Incluso, la utilización de esos recursos como el veto y la expulsión de las disidencias se manifestaron, en el caso de la 80, no sólo como parte de un proceso que ya ciertos sectores reclamaban desde hacía tiempo sino como un elemento en la estrategia política electoral.

MAS ALLA DE LAS CIFRAS

Más allá de las cifras y los votos, los resultados electorales han dejado claro que tanto la estabilización del proceso como la despolitización actúan en favor de alejar esas posibilidades de impugnación de la estructura actual del movimiento estudiantil que, como propuesta, el Movimiento 80 enarbó en el año 85. Por otro lado, se acelera el proceso de mediatización de las organizaciones estudiantiles por parte de los mecanismos de representación institucional que han actuado tan decisivamente en la burocratización del movimiento estudiantil ucevista.

Al renunciar a algunas de sus propuestas y búsquedas iniciales, el Movimiento 80 no ha hecho más que sumarse al coro político que integran el resto de las organizaciones universitarias, para las cuales el ejercicio del poder gremial es en sí mismo un objetivo. De esta forma lo que se ha consolidado no es sólo una opción política surgida de la base estudiantil y radicalmente enfrentada a las concepciones tradicionales del ejercicio político, sino también el espacio burocrático del gremio (la FCU), como espacio de mediación entre los líderes,

la masa estudiantil y la institución. Muchas de las propuestas del año 85 (eliminación de la presidencia de la FCU, realización de un Congreso de Estudiantes para reestructurar la Federación, impulso a la discusión académica como centro de debate estudiantil, por ejemplo) apuntaban a una crítica radical y conceptual del problema de la organización estudiantil. Al asumirse como una fuerza política más, al entrar en el juego político sin intención de impugnarlo, al centrarse en la defensa del espacio burocrático alcanzado electoralmente, al entrar en negociaciones con sectores políticos cuyas concepciones han demostrado un fracaso rotundo en la Universidad, es decir, al renunciar en aras del poder a la posibilidad de construir una fuerza estudiantil autónoma, la 80 ha dejado de ser, al menos por ahora, una opción de cambio cierta para los estudiantes universitarios interesados en hallar caminos distintos.

Esto no significa ni mucho menos el fin político del movimiento 80 o su total burocratización. Es en cambio un peligro que ahora se hace más latente y cuya posibilidad aumenta en la medida en que la 80 asume el juego tradicional y burocrático de las instituciones políticas, llámense de izquierda o de derecha.

Pero también es necesario decir que ese espacio creado, ganado por muchos grupos locales universitarios (algunos están todavía, otros ya no pertenecen a la 80), sigue siendo un espacio contradictorio, de conflicto y que forma parte de un proceso político más global que afecta a la Universidad. En la 80 y en sectores cercanos a ella se siguen manifestando de algún modo rechazos más o menos intuitivos o más o menos razonados frente al fracaso de las opciones políticas tradicionales, y en esa

búsqueda es donde la 80 puede encontrarse y no tratando de parecerse a los otros.

Habida cuenta del último proceso electoral, sería absurdo hacer apuestas sobre el futuro político, ya no sólo del Movimiento 80, sino fundamentalmente de ese espacio de reflexión, de participación que "la idea 80" ha ayudado a crear en la Universidad, sea cual sea la percepción que tengamos de él. Pero hoy, consolidado burocráticamente como está y más cercano a posiciones supuestamente radicales pero incapaces de dar cuenta de una nueva posibilidad, el Movimiento 80 parece más tendiente a convertirse en una estructura de esas que Fernando Savater llamó "maquinarias canallescas de la política". Eso no es así todavía y no hay razones para pensar que "tiene que ser" así. Pero, para que sea de otra manera la 80 tendrá que mirar hacia afuera y atreverse.

Afuera están no sólo esas propuestas abandonadas, desvirtuadas o mal comprendidas, sino también muchas inquietudes, espacios no institucionalizados ni burocratizados, formas de elaboración distintas. La 80 aún puede, aún está a tiempo para recorrer un camino distinto, tiene que poder demostrar que la vía para evitar su destrucción o extinción (por la que han apostado los partidos) no consiste únicamente en parecerse a ellos. Ciertamente el camino es ahora más difícil, pero no imposible. Es una esperanza poco sensata esperar que la magia de una "buena" gestión, de la gestión correcta y "revolucionaria" abra esas vías nuevas. Es más sensato, en estos días en que todo parece insensato, correr algunos riesgos. A ver qué pasa.



40 AÑOS DE HUMANISTAS Y HUMANIDADES

Héctor Mujica

El 12 de octubre de 1946 se instaló públicamente la Facultad de Filosofía y Letras con una sola Escuela, la de Filosofía, renacientes estudios que hubo durante todo el período colonial, aunque básicamente canónicos y eclesiásticos, inexplicablemente desaparecidos durante la República. Débese a uno de nuestros más grandes escritores, el mejor de nuestros prosistas y de los mejores de la lengua castellana, según testimonio escrito del maestro Angel Rosenblat, a su voluntarioso empeño de civilizador, como lo demostrara en 1936, a su regreso de Chile, al establecer el primer Instituto Pedagógico del país, el de Caracas, la fundación de nuestra Facultad de Filosofía, don Mariano Picón Salas.

Los meses que preceden a su fundación en una Caracas bucólica de apenas 300 mil habitantes vieron surgir el 18 de octubre de 1945, cuando jóvenes mayores y capitanes del Ejército, la Marina, la Aviación y la Guardia Nacional, derrocaron el gobierno progresista del General Isaias Medina Angarita. Fueron éstos, entre otros, el Teniente Coronel Carlos Delgado Chalbaud, el mayor Marcos Evangelista Pérez Jiménez, el mayor Julio César Vargas, el mayor Mario Vargas, el mayor Luis Felipe Llovera Páez y otros, quienes de consuno con el médico Edmundo Fernández, hicieron contacto con el máximo líder del único partido en la oposición, Acción Democrática y Rómulo Betancourt, y establecieron la Junta Revolucionaria de Gobierno, presidida por éste.

Era una ciudad modesta y de costumbres sencillas. Aún no se soñaba con el Loto y el primer premio de la Lotería de Caracas alcanzaba la pequeña suma de 30 mil bolívares. León Felipe, el gran poeta católico y republicano español, que no hablaba de Inglaterra, sino de la "pérfida Albión", el dictaba charlas en aquella Caracas, traductor del *Canto a mí mismo* de Walt Whitman, con este verso introductorio:

- Me llamo Walt (en español Gualterio).

Eran unas conferencias inflamadas por la pasión legítima de un gran poeta y un consecuente republicano, que deam-



buló por nuestros países latinoamericanos alzando su voz cristiana, su encendida protesta y una humildad inmensa que pudimos comprobar escritores todavía adolescentes en el Cine Rialto y en un modesto restaurant, donde comía, sito al lado de la Librería "Cruz del Sur", entre Piñango y Llaguno.

1946 es el año en que se proclama la República de Bulgaria y son eliminados los últimos remanentes del fascismo y de la monarquía corrompida hasta los tuétanos. Cuando el ya joven canciller de la Unión Soviética, Andrei Gromyko, clamaba en la ONU contra el gobierno monárquico-fascista-militar de Atenas. En el Cine Continental se exhibía *¿Por qué me quieren matar?*, con Lucille Ball y Clifton Webb, en tanto en el Coliseo, George Raft y Ava Gardner deleitaban al público con *El Truhán*. Joe Louis noqueaba a Louis Mauriello en el primer asalto. Un producto desaparecido del mapa farmacéutico, la *Fitina*, dejaba lúcida a la gente. En los mismos días del nacimiento de la Facultad humanística se produjo un alzamiento en el Cuartel La Planta: muertos un teniente y un subteniente por los conjurados. Mis maestros Juan Chabás y Eugenio Imaz nos advertían a mi compañero Alberto

Weibezahn Massiani y a mí acerca del peligro de un retroceso político, frescas como estaban las heridas de la Guerra Civil Española. Eran los días más fecundos del periodista neoyorkino Drew Pearson, los de la diaria columna *The Washington Merry Go Round*, con el lema "Pueblo informado es pueblo alerta". Sergio Antillano recordaba a los "abuelos del cine", Pola Negri, Tom Mix, Charlie Chaplin, Clara Bow y Rodolfo Valentino. Y aunque no se crea en este año de 1987, eran los cigarrillos más famosos los que patrocinaban conciertos de Héctor Monteverde (Philips Morris) por Radio Cultura a las 8,30 de la noche, cuando "El galán de la canción" seducía con su voz a las caraqueñitas de entonces, en tanto el cigarrillo Chesterfield aupaba la presentación del Trío Calaveras en el Cine Apolo, el día 3 de octubre.

Neftalí Noguera Mora acababa de llegar de la Europa todavía en escombros por la destrucción causada por la Segunda Guerra Mundial, y publicaba por entregas su hermoso libro *Alegría y llanto de Europa* en las páginas del diario "El Nacional". El 4 de octubre llegaron a Venezuela los profesores Juan David García Bacca, Eugenio Imaz y Manuel Sánchez Sarto.

Son los días en que el presidente Harry Truman (El tendero de Missouri) despide a Henry Wallace y prohíbe a sus funcionarios criticar la política del gobierno federal. Wallace responde: "ganar la paz es más importante que un alto cargo público". Y añadía, como predecesor de Mijaíl Gorbachov: "Nuestra política exterior descuida que las causas de las dos guerras mundiales amenazan con la guerra atómica".

Son condenados a la horca en Nürenberg (primero de octubre del 46) Ribbentrop, Göring, Keitel, Kaltenbrunner, Rosenberg, Sauchel, Jold, Seyss, Inquart, Bormann, Streicher, Frick y Frank. A la cárcel de Spandau fueron enviados Hess, Doenitz, Raeder, Schirach, Speer, Neurath y Funk. Únicamente sobrevive Rudolf Hess. Y fueron absueltos, bajo protesta soviética, Schacht, el mago de las finanzas hitlerianas, von Papen y Fritsche.

El 10 de octubre, un joven estudiante de Derecho y primer año de Filosofía, poeta que con los años se dedicaría al ejercicio profesional de la Abogacía y a la cría de caballos purasangre de carreras, elogiaba la presencia de los maestros Imaz y García Bacca en Venezuela. Era el poeta Aquiles Monagas.

Se inauguró la Biblioteca Popular Venezolana, del Ministerio de Educación, bajo la tuición del doctor Humberto García Arocha, a cincuenta céntimos cada ejemplar. Comenzaba con el buen pie de Teresa de la Parra, **Las memorias de Mama Blanca**. Fueron nueve los primeros títulos, que se vendían en los liceos y en el Instituto Pedagógico de El Paraíso.

Apenas llegado a Venezuela, el maestro García Bacca no sólo dicta clases magistrales, como aquella primera suya, tratando de enseñarnos **qué es Filosofía**, con un verso de Mallarmé, para quien la flor, en singular, es la eterna ausente del ramillete concreto.

En diciembre tienen lugar las elecciones para la Asamblea Nacional Constituyente. Resultados: Acción Democrática, cerca de un millón 200 mil votos, o sea el 77% de los votos; COPEI, más de 200 mil votos; URD, casi 62 mil, y el Partido Comunista, 55 mil 500. Tanto URD como el PCV lograrían dos constituyentes cada uno. Los del PCV, Gustavo Machado y Juan Bautista Fuenmayor.

REPERCUSION EN LA PRENSA

La creación de la Facultad de Filosofía y Letras y la lección inaugural de don Mariano Picón Salas fueron ampliamente cubiertas por la prensa de la época, especialmente por "El Nacional", ya que Miguel Otero Silva mientras esperaba la creación de la Escuela de Periodismo, hecho que ocurriría por decreto presidencial el 24 de octubre de 1946 (entonces Día del Periodista) y la lección inaugural estaría a cargo de su primer director, Miguel Acosta Saignes, el 24 de octubre de 1947, se inscribió, como yo, en Filosofía.

El 12 de octubre de 1946, ya lo dijimos, lee su discurso inaugural Picón Salas. Al acto de instalación asistieron el presidente de la Junta, Rómulo Betancourt; el Mayor Mario Vargas y el Ministro de Educación, Antonio Anzola Carrillo, quien sustituyó en el cargo al doctor Humberto García Arocha, después de las manifestaciones de los colegios católicos y la militancia de COPEI contra el decreto 321, que pretendía ejercer un mayor control del Estado sobre los

colegios privados. El gobierno dio marcha atrás y sustituyó al Ministro García Arocha.

Se hallaban también el Rector doctor Juan Oropesa, quien ya en las postrimerías del gobierno del Presidente Medina había sido designado vicerrector de esta Casa de Estudios.

El reportero de "El Nacional" informa que cerca de cuatrocientos alumnos "concurrieron ayer a la Universidad matriculados como cursantes regulares y oyentes en la Facultad de Filosofía y Letras que inició sus clases con programas de Psicología, Lógica, Introducción a la Filosofía, Historia de la Cultura, Latín y un idioma a elección en Inglés, Francés o Alemán. Para facilitar el acceso a los salones de una matrícula tan numerosa (¡oh, manes de la expansión universitaria: hoy, en 1987, una Escuela de 400 alumnos es una pequeña Escuela), el Consejo de la Facultad dividió el curso en tres grupos con cátedra desde las tres de la tarde hasta las ocho de la noche".

El subtítulo de la reseña no podía ser más elocuente: Bachilleres, Profesionales, Particulares y Niñas Bien, llenaron los salones de clases. ¿El reportero? Presumo que Cuto Lamache, sobre todo por este diálogo:

- ¿Las clases de Filosofía, en qué salón?

Y los bedeles, circunspectos y atentos, indicaban:

- Lógica, en la sala 3, al final del corredor; Historia de la Cultura, en el Salón de Conferencias, en el segundo piso.

LA SALA CINCO

Este párrafo de la reseña vale la pena transcribirlo textualmente:

"Justo a las cinco entró al salón el profesor titular de Lógica, doctor Calvani. En la primera fila, la dueña de un taller, negro con vivos de seda en las solapas, lápiz en mano, parecía abrumada por un collar de madera de opulencia tropical. Dos niñas rubias como el trigo con apariencia de liceanas, atendían con tímida avidez. Una señora de peinado alto, pelo cano y rostro aburrido, escogía en el bolso abierto la lapicera de los apuntes. Al medio, atenta y curiosa, Fifa Soto de Liscano, Luz Machado de Arnao y nuestro Redactor-Jefe Miguel Otero Silva. En las últimas filas, Rafael Angel Acosta, Guillermo Alfredo Cook, un joven militar con presillas de Capitán, el profesor Luis Villalba. Deslumbrantes y serias, Josefina Marchant y Alicia Carrasquero. A su lado una morena opulenta, con zapatos y cartera de cocodrilo, medias Nylon 51,

haciendo virar sus ojos sombríos de la cátedra a la puerta en un itinerario sin fin. Empezó el profesor:

- La lógica es endiabladamente difícil. Para acercarse a ella se necesita dedicación constante y espíritu de observación poco comunes. La ecuación fundamental de la Lógica puede reducirse a la siguiente fórmula: A es igual a A gama más A beta.

Y, finalmente, este párrafo de gran periodista:

Un estremecimiento general recorrió la sala. Un sombrero bizarro tembló sobre la cabeza de su dueña. La dama de los zapatos y la cartera de cocodrilo sacó nerviosamente la polvera, repasando su tocado, con no disimulada inquietud. Pero el profesor, impávido, continuó. Desde entonces, todo fue un nervioso y perceptible rasgueo del lápiz sobre el papel. La situación estaba dominada".

Un comentario final de la inaugural lección del maestro Picón Salas. Son las siete de la tarde. El decano de la Facultad de Derecho comenta:

- ¡Verdad que se está pareciendo esto a una Universidad!

Dos damas altas, elegantes, ostentosas, guardando sus apuntes en la cartera donde asoma un paquete de los Almacenas Ultra, comenta:

- Habla muy bien Picón Salas. ¡Qué interesante!

- La otra, despiadada, contesta:

- Sí, chica, pero tenía muy arrugado el pantalón.

Así nació nuestra Facultad.

En aquellos años, 1946-1950, el maestro García Bacca era asediado por señoras y señoritas para que les diera lecciones de Filosofía a domicilio. La bondadosa figura del maestro de maestros y descubridor, en la Biblioteca Nacional, de nuestros autores coloniales, su modestia innata, no sabían decir no. El traductor de Platón al español, **opera magna**, del mismo modo que no dijo no a las damiselas del Country Club, me visitó en la Cárcel Modelo para indicarme el trabajo que debía hacerle para su cátedra **Teoría de las Ciencias**, acerca del Número, de Lord Bertrand Russell, y me llevó la obra en inglés, con su correspondiente diccionario especializado. Eso, en castellano, se llama señorío.

No fueron 290 los alumnos inscritos en 1946. Yo venía de la Escuela de Economía, donde aprobé el primer año, en espera de la apertura de la Escuela de Filosofía en 1946. Fui compañero de, entre otros, D.F. Maza Zavala, quien en el devenir se convertiría en un gran maestro de la Economía latino-

americana; Francisco Mieres y Armando Córdova, y un joven poeta, Luis Pastori, quien, como yo, se sentaba en la última fila para improvisar cuartetos.

Benjamín en la Escuela de Economía, como en la de Filosofía, formé parte de los primeros 50 alumnos regulares. Con ellos hice los dos primeros años, con mis maestros García Bacca, Imaz, Risieri Frondizi, Acosta Saignes, Luis Beltrán Guerrero, Bartolomé Oliver, Domingo Casanova, y mis compañeros Francisco J. Avila, Georgina Blanich, desaparecida; Josefina Espino, Josefina Fierro, Ramón González Paredes, Julio César Lizarraga, el "Che"; Alfonso Rodríguez Díaz y Oswaldo Rodríguez Briceño, "La Guaca", en cuya casa de la esquina de El Cují, en conjunción con cubrebrazos y caimanes en pozo, leíamos la *Crítica de la Razón Pura* en tres idiomas para que "la Guaca", inolvidable personaje de la generación del 28, melómano, íntimo amigo del maestro Sojo, presentase un trabajo al maestro Frondizi—Posteriormente el mejor Rector de la Universidad de Buenos Aires y el creador de esa invaluable Colección "Eudeba"— en un cuaderno de a locha, manuscrito, indignadamente rechazado por el maestro. Más tarde se hicieron grandes amigos.

De mis compañeros de la primera promoción, el mejor formado y mejor dotado fue Alberto Weibezahn Massiani, formado en el Colegio Alemán de Caracas, sobrino de don Felipe, el humanista, quien heredó de ambos genes la afición por la matemática y por las letras. Se hizo constructor. Profesor de la Facultad de Arquitectura, hace años que no nos vemos. Pero recuerdo una anécdota divina, cuando estudiábamos a Kant con La Guaca. Nos contó una madrugada que soñaba con su esposa cuando ambos se hallaban dormidos. En el duermevela se puso a cantar un jingle publicitario de la época:

- Camay embellece, desde la primera pastilla, Camay, suave jabón Camay.

He debido graduarme en la primera promoción, pero logré una beca del Centro Cultural Venezolano—Francés, dirigido por el profesor René L. F. Durand, con un modesto trabajo, en francés, acerca de la gran obra de Marcel Proust, *A la recherche du temps perdu*, y me fui a París por un año, e hice un *Certificat d'Etudes Supérieures* en el Hospital Santa Ana, dependiente de la Universidad, *Fac'de Lettres*, donde me introduje en el mundo de la Psicopatología con los profesores Mialaret, Fraise y Lagache, el psicoanalista años después

universalmente famoso.

Graduado el 51, tuve la dicha de compartir la bancada con Federico Riú, Juan Nuño y Ernesto Mayz Vallenilla. Riú, prematuramente desaparecido, es una de las inteligencias más claras que he conocido. Un escritor nato. Mayz, filósofo por vocación y empeño. Y Nuño una cabeza bien puesta, una de las mejores que he conocido, dado más ahora al periodismo de opinión, en el cual nací en plena adolescencia, al punto de que Juan un día, a las puertas de "El Nacional", dedicado ya, como es público y notorio, al periodismo cuasi cotidiano, me dijo que acaso hubiera sido mejor para él haber hecho lo mismo que yo: ejercer el periodismo desde la adolescencia.

Son mis compañeros. Mis amigos. Conservo en la memoria la indeleble figura de Federico Riú. La de mis maestros, el austero García Bacca, el sobrio Frondizi, el dionisíaco Imaz. Con éste íbamos a "La Pilarica", La Guaca y Alberto Weibezahn y el joven poeta y estudiante de Derecho, Rafael Brunicardi, donde el maestro nos daba otras lecciones, las de la vida. Nos enseñó a tomar vino. Bailaba como un cosaco. Pero al día siguiente era el severo profesor. Cuando murió, mal digo, cuando se suicidó en México, una lágrima gruesa salió de mis ojos. ¡No hay derecho!

Por aquellos días de la fundación de la Facultad, D. F. Maza Zavala, apenas estudiante de Economía, periodista y tipógrafo, escritor de cuentos, publicaba

en "El Nacional" (27 de septiembre de 1946) un artículo titulado *Espíritu universitario, a propósito de la creación de la Facultad de Filosofía*, que refleja el sentir de la comunidad universitaria de la época. Dijo entonces el hoy presidente de la Academia de Ciencias Económicas:

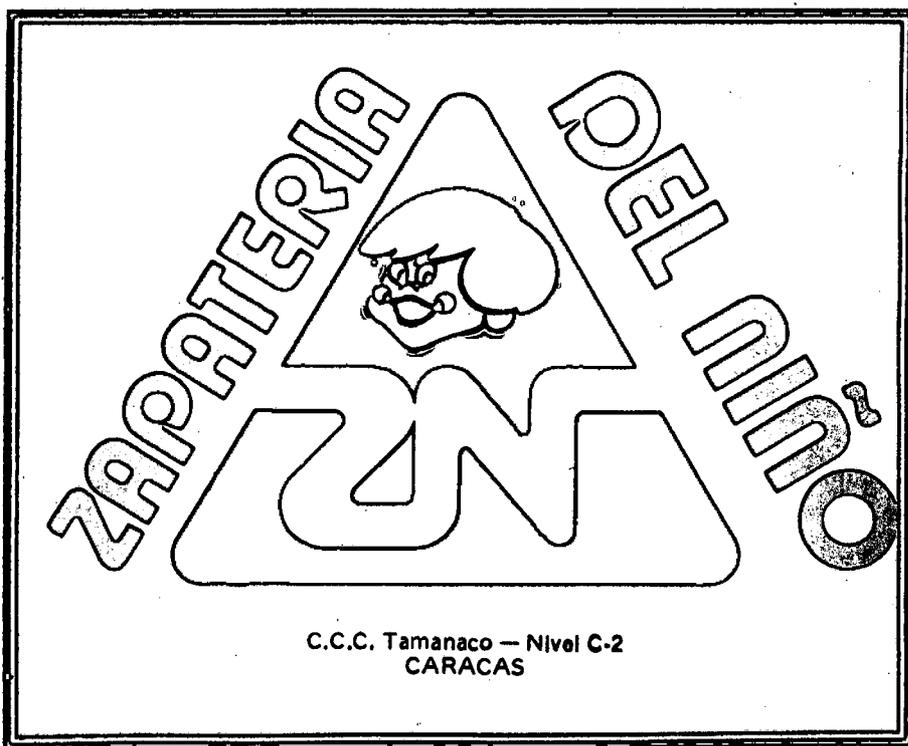
- Yo prefiero la concepción del espíritu universitario que encarnan y sostienen estudiantes como Francisco Zapata, como Raúl Domínguez, como Luis Pastori, como Quintero. Más que definir, intentaré captarla en sus manifestaciones agltadas y múltiples.

Y concluía el hoy insigne economista, ex-decano y hombre de progreso:

- Y acaso, en lugar de propugnar como fin de este proceso altamente educador, la universidad de la filosofía, recogeremos después como provecho una nueva, capaz, limpia y libre filosofía de la Universidad".

Que, creo, es lo que hemos alcanzado en cuarenta años de Facultad. 40 años de humanidades y humanistas. 40 años de dignidad académica. Docente e investigativa. En una bella comunidad de autoridades, profesores, estudiantes, empleados y obreros. Quienes, cada uno, yo, desde la bancada de la primera promoción, hasta hoy, jubilado y gozoso por mi Facultad y mi Universidad, digo, repito y reitero:

- Sigo siendo un estudiante universitario.



GUERRA Y PAZ

María Fernanda Mujica Ricardo

LA REALIDAD

Einstein, después de haber conocido lo del genocidio en Hiroshima y Nagasaki, expresó lo siguiente: "Un mundo o ninguno". Han pasado más de 40 años y las potencias económicas y políticas han desencadenado una carrera armamentista totalmente destructiva para la raza humana.

Para que haya paz en nuestro planeta es indispensable que reine la justicia y, si nos detenemos a estudiar el globo terráqueo, no existe quizás ningún país que no viva en un conflicto bélico, o donde el hambre, o la desnutrición, el analfabetismo, la pobreza y la carencia de los servicios mínimos no sea la realidad de la tercera parte de la población o donde, en último caso, bases militares no estén situadas en su territorio y el peligro nuclear no amenace a todos los hombres por igual.

En América Latina, Centroamérica ocupa el papel más grave desde el punto de vista bélico y político. Nicaragua, desde su liberación somocista, vive en una continua guerra civil donde el papel de los contras —apoyados por la política estadounidense Reaganiana— hace cada día más difícil su estabilidad y desarrollo con un modelo propio. Unida a la posición estadounidense, se suma la conducta asumida por Israel en América Latina, fundamentalmente a partir de 1970, y que tiene como base la importancia creciente de su industria militar, una de las principales a escala mundial.

Es paradójico el caso israelí, el pueblo que más sufrió durante la II Guerra Mundial. Aún hoy, series de la televisión y temáticas en el cine explotan el holocausto nazi, el cual es sinónimo de vergüenza para el hombre. Conocer las estadísticas de las armas que vende Israel en América Latina, Irán y otras latitudes, me hacen preguntarme como periodista y portadora de un apellido sefardí, si los ideales sionistas tienen en la práctica el derecho de oprimir al pueblo palestino y de inmiscuirse en los derechos de autonomía que tiene todo pueblo a liberarse de los más poderosos.

Actualmente, los ejércitos de Hon-

durales, Guatemala y El Salvador reciben equipos y entrenamiento militar de Israel, al tiempo que existe un plan de reorganización de la policía y la Guardia Civil de Costa Rica.

Como informan los boletines de la agencia noticiosa INFORPAZ, "el 25% del ingreso de divisas a Israel por concepto de exportaciones proviene de la industria militar, que logra anualmente una superación evidente que le permite emplear, actualmente, al 10% de la fuerza laboral del país; esto en cifras significa un ingreso económico superior a los mil millones de dólares cada año".

Los mercados en Latinoamérica son extensos: Argentina cuando la época de los generales, el Chile de Pinochet y el Paraguay de Stroessner. En Guatemala, en 1977 después del embargo decretado por Estados Unidos, varias compañías israelitas se instalan y comienzan sus actividades comerciales y productivas, ganando un espacio que han conservado hasta el presente. Allí se produce el fusil "Galil" que es una versión del M-16 norteamericano. Costa Rica, Honduras, Ecuador tienen relaciones comerciales de este tipo con Israel. Nicaragua es el único país del área que no ha

recibido equipo israelí ni tampoco tiene relaciones diplomáticas desde su revolución en 1979.

"Esta industria en expansión, desarrollada en un comienzo como una consecuencia lógica de las políticas de defensa definidas por las autoridades del gobierno, necesita ahora ganar espacios políticos y comerciales compitiendo con los principales exportadores de armas" (Boletín Inforpaz de enero de 1987). El Medio Oriente es otro de los focos de conflicto bélico que desestabilizan el equilibrio mundial y el logro de la paz para todos los pueblos. Israel, desde su creación en 1948, no ha dejado de tener enfrentamientos con sus vecinos y "hermanos árabes", los cuales entre ellos mismos tienen serias diferencias. También la guerra entre Irak e Irán pone en ascuas al mundo e hizo desestabilizar al presidente de la nación más poderosa, cuando surgió al destape de la prensa internacional, la venta de armas a Irán.

La guerra, aparte de ser el conflicto más destructivo para el ser humano, tiene una serie de consecuencias para los que la viven, largas de enumerar. La primera, el exterminio de la vida entre hombres y hasta a veces de hermanos (guerras civiles), la miseria, el hambre (aunque hace enriquecer a una élite), la paralización de la educación y del desarrollo de los pueblos, el grave problema de los desaparecidos (que bien conocen las madres y los familiares en Argentina, Chile, Paraguay, Guatemala), el de los refugiados y el de los desplazados.

Costa Rica vive diariamente el problema de los refugiados. De los 30.580 que había para 1986, un 70% era de nacionalidad nicaragüense y un 20% salvadoreños. Un 28% del total de la población refugiada representa a menores de 14 años. Un 16% es analfabeta y, si le sumamos los que no culminaron la educación primaria, se llega a un 43%.

Los "desplazados" en Honduras es otro de los problemas humanos que se presentan donde hay guerra o la situación de injusticia llega a una realidad inmoral. Realmente nos preguntamos, los que deseamos un mundo más justo, si continuar dividiendo al orbe en pode-



rosos y tercermundistas, en bloques este-oeste, nos llevará a algún camino. Gracias a que existen hombres con pensamientos nobles y progresistas la esperanza aún reina en nuestro planeta. Porque, aunque nos dé risa, los países poderosos aún sin resolver los problemas de la humanidad se dedican a explorar las otras galaxias con fines bélicos.

Por ejemplo, "los desplazados" hondureños suman más de 16.000 personas que se han desplazado desde sus hogares por causa de las actividades militares cerca de la frontera con Nicaragua, buscando refugio en su propio país. Honduras es también albergue de 45.000 refugiados de El Salvador, Guatemala y Nicaragua. Aunque resulte contradictorio, a pesar de que este país centroamericano es considerado como zona de hambre, alberga en su territorio al menos tres ejércitos, número que ha incrementado con la llegada de soldados norteamericanos, barcos y aviones de prácticas militares.

La mayoría de los desplazados hondureños —unos 12.000 aproximadamente— provienen del departamento de El Paraíso; parte de esta área ha sido tomada por grupos opositores al gobierno de Managua ("contras"), denominándola Nueva Nicaragua; estos grupos no han logrado establecer ninguna base en suelo nicaragüense. La mayor parte de estos desplazados son campesinos, que pierden sus cosechas, sus casas, sus animales y dependen de la caridad local. Pues para ningún organismo internacional estos seres son refugiados. Porque ¿cómo pueden serlo dentro de su propio país? Así, en un

país donde hay hambre, sus propios campesinos no pueden cultivar la tierra y éstas son ocupadas por los "contras" que sí reciben apoyo monetario del gobierno estadounidense. Contradictorio, ¿verdad?

No hay peor mal que la ignorancia. Por eso detengámonos a ver el mapa-mundi o el atlas mundial y señalemos las zonas de conflicto. De esta manera, al conocer la gravedad del asunto nos dispondremos a luchar por la paz de alguna manera; existen diversidad de vías; lo importante es la meta, la búsqueda de la justicia para los pueblos oprimidos, pues sin ella "es justo" que se originen tensiones y el caos.

Centroamérica, Medio Oriente, Irak—Irán, los países árabes e Israel, Suráfrica, Rodesia, Zambia y Angola, Libia y Chad, Afganistán, Marruecos y la República Saharai, Irlanda (en receso), Laos, Camboya y Birmania. Pareciera que maniáticos de la guerra manejaran al mundo. Por supuesto que intereses económicos existen detrás y dentro de la guerra, así como en el narcotráfico.

LAS ESPERANZAS

1986 fue nominado por la O.N.U. año internacional de la paz. Fueron innumerables los foros, eventos y premios que se otorgaron el año pasado. Pero el problema con el significado de la paz es que es algo difícil de concretar, es un término etéreo, que se puede convertir en algo tan comercial como el día de la madre y el día de los enamorados, por ejemplo.

En búsquedas concretas para

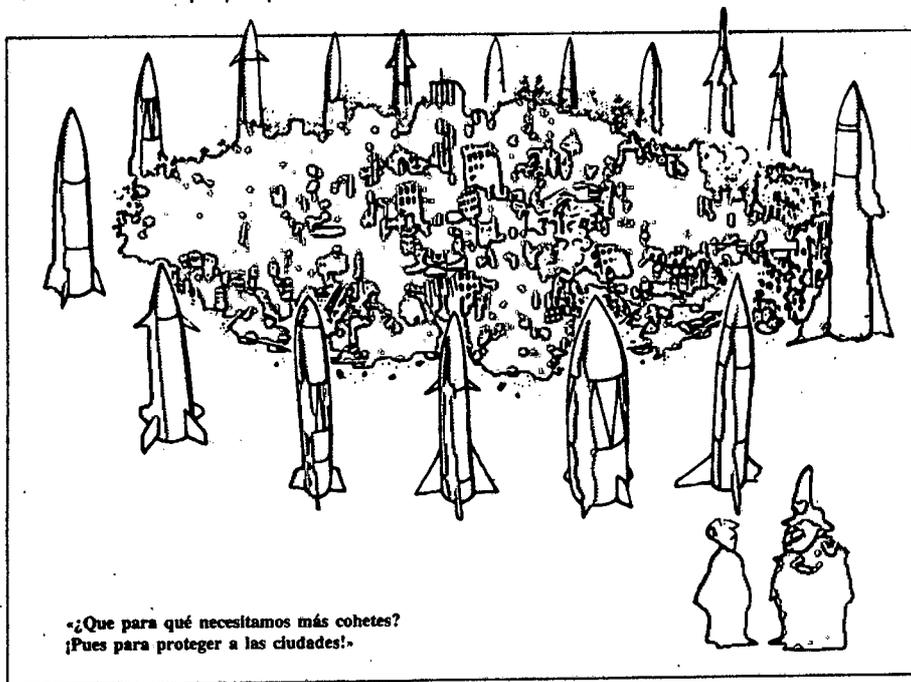
lograr la paz o por lo menos aliviar las tensiones en conflicto, surge para Centroamérica, el grupo Contadora (países que recibieron el premio "Más allá de la guerra" en 1986) al que se suman los esfuerzos de los países miembros del grupo de apoyo de la Comunidad Económica Europea.

Por la paz y la justicia existen varios organismos internacionales, como "Greenpeace", que tiene su sede en Finlandia y los países escandinavos. La Iglesia convocó en nombre del Papa Juan Pablo II, en Asís-Italia, el 27 de noviembre de 1986, un encuentro de 200 jefes religiosos del mundo, al cual asistieron 40 gobiernos y 12 movimientos guerrilleros. Anglicanos, budistas, mahometanos, católicos, ortodoxos, hebreos, hinduistas y animistas hicieron sus plegarias en conjunto. Para llevar a cabo tan maravilloso evento fue sitiada la ciudad de Asís, la cual lleva el nombre del santo Francisco de Asís, patrono de los animales. Para orar por la paz, esta bella ciudad tuvo que ser custodiada por un regimiento propio para la guerra. Esta es una paradoja del "progreso" del mundo.

En otros continentes, como el asiático, específicamente Japón lleva a cabo "los tres principios no nucleares", los cuales prevén renunciar a la tenencia de armas nucleares, a su producción y al acceso de éstas a su territorio.

Africa ha sido y es uno de los continentes más castigados por el colonialismo y las injusticias. Grandes hombres han luchado y siguen haciéndolo en nombre de la paz, aunque por ello hayan perdido la vida. Como el padre de la paz en la India, Ghandi Martín Luther King en Estados Unidos y Olaf Palme en Suecia. En la Africa moderna podemos nombrar a Desmond Tutu, el obispo anglicano de Suráfrica, quien ganó el premio nobel de la paz en 1984, y a Nelson Mandela quien aún continúa preso y obtuvo junto al rey Juan Carlos de España, el premio Simón Bolívar de la UNESCO en 1985.

El 14 de julio de 1986, se realizó en Moscú el "Encuentro con los representantes del Foro Internacional de Científicos para el cese de las pruebas nucleares", al cual asistieron renombrados científicos de todas partes del mundo. Citas de dicha conferencia son dignas de relatar. El físico norteamericano F. Von Hippel expresó: "la mayoría de los físicos norteamericanos de las principales universidades estadounidenses firmaron una carta abierta en la que se niegan a trabajar para el programa de Iniciativa de Defensa Estraté-



gica o guerra de las galaxias, por cuanto la consideran una empresa peligrosa para la humanidad".

J. Rotblat, un científico inglés que comenzó a crear la bomba atómica durante los inicios de la II Guerra Mundial, dijo: "Casi todo adelanto científico se adapta muy rápidamente a los objetivos de la destrucción y esto es absolutamente injusto, porque debería ser al revés: la ciencia como fuerza creativa que sirva al bienestar de la humanidad". A. Balevski, científico danés se pronunció: "Es horrible vivir bajo una amenaza permanente; yo creo que debemos dar a la gente la posibilidad de descansar y de vivir como corresponde a los seres humanos. Nadie tiene derecho a mantener a la humanidad en constante tensión. Esto es un crimen al margen de las intenciones".

Este evento científico fue convocado por el Jefe de Estado y Secretario General del Partido Comunista de la Unión Soviética, Mijail Gorbachov, quien le ha tendido sus poderosas manos a la paz del mundo, al convocar al otro presidente de la otra nación más poderosa, como lo es Ronald Reagan de los Estados Unidos de Norteamérica, a conversar sobre propuestas concretas en pro de una moratoria nuclear. La U.R.S.S. ha respetado su moratoria desde que la promulgaron en agosto de 1985, pero es posible que ésta se venga al suelo si las autoridades estadounidenses siguen en su posición arbitraria, egoísta e irresponsable ante los habitantes del planeta. El vocero de la Casa Blanca, Dan Howard expresó en una noticia aparecida en un cable de la agencia AP, en *El Nacional*, el 23 de febrero en curso, "que lo que hacen los soviéticos con su programa de pruebas es asunto de ellos".

La más reciente proposición de Gorbachov, del 1º de marzo del 87, es eliminar los misiles de alcance medio en Europa; las bases de la OTAN y las del Pacto de Varsovia no existirían. ¡Bien para los europeos!

No es asunto de quiénes son los buenos y quiénes los malos. La vida, no es tan simple como las películas de vaqueros donde los indios eran los malos y los blancos los buenos (depende de la óptica con que se mire). Justamente los malos de la película, en este caso "los rojos", son, en la persona de Mijail Gorbachov, quienes le están dando una esperanza al mundo con proposiciones concretas en pro de la paz. En la capital islandesa, la URSS puso sobre la mesa de negociaciones las siguientes propuestas: el armamento

estratégico, los misiles de alcance medio, el control, el cese de las pruebas nucleares y la no militarización del espacio cósmico. En Reikjavik se confirmó así un profético planteamiento contenido en la declaración: trancar la solución de la problemática espacial significa oponerse al cese del armamentismo en la tierra.

Otra posición realista y esperanzadora es el Documento de Harare, aprobado por el Movimiento de los No-Alineados, quienes hacen un llamado para el cese de la carrera armamentista e impedir la salida al exterior de armas.

Desde el punto de vista político, el cambio externo e interno de la potencia soviética hacia caminos más abiertos llenan de optimismo al mundo, pues de esta manera las tensiones este-oeste, obviamente, tendrán que aliviarse. De esta manera "el coco comunista" del cual hay que defenderse de cualquier manera no tendrá razón de ser.

Gorbachov invitó al Foro por la Paz, el 15 de febrero de este año, a personalidades de 80 países: Yoko Ono, Ernesto Cardenal, Graham Green, Pierre Cardin, Andrei Sajarov —quien fue liberado de su cautiverio junto a 200 presos políticos más— Kenneth Galbraith, Claudia Cardinale, representantes del Vaticano y otros. La mayoría de los participantes hizo declaraciones mostrándose a favor de un mundo más humano, contra la carrera de armamentos, por una mejor preservación de la naturaleza y por una relación más cordial entre los Estados.

Gorbachov en un mensaje al secretario general de la ONU, Javier Pérez de Cuellar, se expresó en términos dignos de la raza humana: "Nosotros somos partidarios de que los problemas más acuciantes del hombre se resuelvan humanamente, sobre una base humanista de verdad..." Así como este estadista que ama el futuro, existimos muchos hombres que abogamos por la justicia y la paz, y, mientras el hombre exista, la esperanza es una realidad.

José Antonio Rial, premio CONAC de Teatro "Año de la Paz" con su obra "Ayuno en San Pedro", es un humanista a cabalidad que dice: "Frente a millones de desesperanzados en el mundo, cuando aparezca el primero que abra las puertas de la esperanza van a irse con él legiones enteras de partidarios. Eso no lo va a obtener, por supuesto, Reagan, porque es demasiado cerrado de conceptos. Pero quizás lo obtenga Gorbachov. El es un fenómeno de aliento. Gente como Carlos Rangel y Juan Liscano están escribiendo artículos en los que dicen

"vamos a ver qué hace este hombre que parece que quiere liberalizar a la Unión Soviética".

En una declaración ofrecida al periodista Félix Reyes Yáñez, del diario *El Nacional*, del 21 de febrero de 1987, el dramaturgo Rial cuenta cómo nació "Arcadio", título de la obra.

- Nació en mi tremenda angustia por el rearme atómico. En el mundo se gasta cada minuto un millón de dólares para el rearme. Alberto Moravia, novelista de la Italia contemporánea, señaló que la bomba nuclear ha destruido espiritualmente al mundo, aún antes de acabarlo materialmente.

Rial añade que la concentración nuclear que tienen almacenada las grandes potencias puede destruir al mundo 70 veces. El arzobispo Bernardín dijo en una reunión de prelados en Chicago, el año pasado, que es inmoral el rearme y lanzó la frase de la Teología de la Paz y eso es importante porque en Estados Unidos hay 52 millones de católicos, lo cual demuestra numéricamente la fuerza y el poder de convocatoria que tiene la Iglesia —nosotros agregaríamos los millones de seres de otros continentes que creen que la justicia traerá la paz—.

Este español de origen, pero venezolano por amor, termina así la entrevista: "Aunque no se tenga conciencia, la crisis de los valores está dada por la certeza de una falta de futuro. Nos estamos explotando los unos a los otros y se lo digo sin ser comunista, subrayó.

Si, guiadas por la inteligencia y el amor del hombre, el arte, la ciencia y la política se unen en pro de la paz, entonces este mundo sí tendrá futuro.

PRESENCIA ECUMENICA

**Boletín Informativo de
ACCION ECUMENICA**

La Pastora, Calle Norte 10
San Vicente a Medina, No. 139
Caracas
Teléfono (02) 81.15.48

- * Artículos de Reflexión Ecueménica
- * Informaciones e Informes
- * Documentos y Revistas
- * Entrevistas

Escriba a:

Apartado 6314
Caracas 10101 -A (Carmelitas)
VENEZUELA

RECUERDOS DEL SIGLO PASADO

Pedro Guaramaio

Nuestro mundo moderno no cultiva la memoria del pasado. La evolución, el crecimiento, el progreso nos aspiran irremediamente y nos proyectan hacia un futuro lleno de promesas. ¿Por qué entonces recordar el pasado, recordar el siglo pasado?

Y sin embargo quiero invitarles a recordar el siglo pasado; a recordar lo que pasaba en el Sur de Venezuela en las últimas décadas del siglo anterior y a principios de este siglo.

¿Por qué en el Sur de Venezuela? Sencillamente porque en estos tiempos como en la actualidad, en el sur del país, se hacían grandes y buenos negocios. Hace cien años se iniciaba la época cauchera ¡Recuérdense!

Para refrescar nuestra memoria conviene releer las grandes novelas de Rómulo Gallegos: Doña Bárbara, Canaima. ¡Esta gran lucha entre barbarie y civilización en los llanos de Apure y en las tierras de Guayana! ¿Lucha mítica o historia real?

Conviene releer La Vorágine de Jose Eustasio Rivera para recordar la barbarie de la época cauchera en los llanos de Colombia, el Amazonas venezolano, y el Río Negro Brasileiro. Recordar que en estas tierras lejanas el gran negocio del caucho se hizo a precio de trabajo forzado, de tráfico de mano de obra, de saqueo de comunidades indígenas, de muertes; a precio de terror. A principios de este siglo, en el Amazonas venezolano, la gran figura del terror de la época del caucho fue el tristemente célebre Tomás Funes, ¡el funesto Funes!

Pero ¿por qué recordar ahora a Tomás Funes, y estos tiempos de barbarie? Ya la civilización se ha extendido a toda la

tierra venezolana, rechazando la barbarie. Ya se ha afianzado la democracia, la soberanía del pueblo, las libertades, los derechos humanos.

"Compañero, en el Sur de Venezuela, cien años después del inicio de la era del caucho, empieza una nueva era de negocios fáciles, con la tremenda lógica del negocio: Todo es negocio y el negocio es todo".

Negocios de las tierras vírgenes, del oro y de los nuevos minerales, negocios del turismo.

Y los pueblos indígenas, que se acuerdan de la era del caucho, están aterrados. Ellos, sí, tienen memoria; aún no han muerto todos los que nacieron a principio de siglo.

"Compañero, reapareció Funes!"

Los piaroas vieron su sombra agigantada por los valles del Manapiare. Los pemones cuentan que anda con su cara de terror por los caños de El Dorado y del Km. 88. ¿La sombra de Funes en nuestros días?

"Sí, compañero, el mismo, con la misma cara, saqueando todo, sembrando terror, amenazas: No te metas, compañero, no hables, te podría pasar algo funesto"

¡Y que hay muertos!

¿Otro José Eustasio Rivera escribirá una nueva "Vorágine" de la época del oro en El Dorado? Allí no se respeta nada, ni el ambiente, ni el hombre.

Todo es negocio y el negocio es todo. "¿Cómo es posible, compañero? ¿Un siglo después estaremos en lo mismo, con la misma barbarie?"

"Sí, compañero, así es; la misma

manera de hacer negocios, saqueando, amenazando".

"Entonces, compañero, ¿y qué fue de los logros de la democracia, de la soberanía del pueblo, de las libertades, de los derechos humanos?"

"Cuidado compañero, ¡todo eso se acabó! cállate, te podría pasar algo funesto".

En la década pasada, los indígenas del sur de nuestro país creyeron en las entregas de títulos de Dotación de Tierras, en los Programas de Desarrollo, en la Educación Intercultural Bilingüe, en todos estos logros de la Política Indigenista Venezolana. Se sintieron reconocidos, respetados como sujetos dentro de una relación de interculturación. Pero últimamente reapareció Funes, montado sobre la lógica del negocio:

¿Por qué extrañarse entonces de que los indígenas y "lo indígena" no tiene ya acceso a la prensa? la libertad de expresión no es ya para ellos. Algún poder lo ha decidido así. Se quiere consumir el etnocidio. ¡Los indígenas, como sujetos, no pueden vivir! Sólo interesan como mano de obra barata y dócil o como objeto de turismo.

Pues el turismo es un buen negocio en este tiempo de crisis; uno de los negocios fáciles del futuro.

"Al turista, compañero, hay que satisfacerlo, a cualquier precio; él trae los dólares".

Detrás de la cara sonriente y satisfecha del turista reaparece la "barbarie con cara humana", ¡la barbarie, pues!

"Cuidado, compañero, no te metas, cállate; te podría pasar algo funesto. Reapareció Funes".

LA PRUEBA FALSIFICADA

El torpe y sucio manejo para enlodar la figura de Alberto Quirós Corradi, Director de "El Nacional", iniciado en el Congreso Nacional por el Diputado adeco Pedro Mogna y apoyado con vehemencia por sus colegas Ramos Allup y Tablante, ha sido como un revulsivo moral que ha alertado al país: hoy todos se dicen, como Hamlet, "hay algo que huele a podrido..."

Es que ya antes de conocerse la famosa prueba anunciada por el principal denunciante, llamó la atención la agresividad, la rabia, la inquina apasionada con las que el denunciante y sus corifeos tomaban en sus manos el sucio asunto. Aquello era algo más que mera pasión política, más que mera indignación ante una presunta corrupción. Algo o alguien muy importante los empujó a lanzarse a esa desgraciada aventura. Eso que se presintió desde el primer momento, se hizo más patente cuando el burdo documento presentado como prueba, apareció hasta a los ojos de los más desprevenidos como fraudulento y más aún cuando el supuesto autor de la carta demostró del todo la falsedad del torpe y amañado escrito.

En el Congreso de la República se ha denunciado que la maniobra había sido urdida en Miraflores. Nosotros sabemos que los dueños de "El Nacional" recibieron de Miraflores el tal documento... El Diputado Paciano Padrón anunció una investigación sobre el origen de toda esta tramoya. Ojalá se lleve a cabo y, como se dice siempre, "hasta sus últimas consecuencias". Porque hay algo que huele a podrido y a muy podrido...

MONSEÑOR ROMERO

El 24 de este mes de marzo celebraremos el Séptimo Aniversario del asesinato de Monseñor Oscar Arnulfo Romero, Arzobispo de San Salvador. Los años transcurridos no hacen más que agigantar el cariño con el que el pueblo cristiano recuerda la figura de un verdadero Pastor.

Queremos hoy recordar como exigencia ineludible, las que fueron las lecciones que siguen brotando de su figura y de su quehacer, como camino concreto de nuestra Iglesia Latinoamericana.

Monseñor Romero fue el mejor heredero de aquel título que la Corona española diera a los Obispos durante el tiempo de la Colonia: "Defensor de Indios". Hoy nuestra Iglesia lo traduce adecuadamente como "opción preferencial por los pobres". Pero ya no es un título, sino, cada vez más, una tarea que debe desarrollarse cada día. Una tarea que es exigente, porque necesita alimentarse de una cercanía tan íntima que lleve al amor y al compromiso.

Monseñor Romero fue el Apóstol de la Verdad. Porque todos los días buscaba con tesón el brillo de las verdades de la realidad desenmascarando las mentiras y las falsedades, porque sabía escuchar y sabía aprender, pudo convertirse en el gran Maestro de la Verdad. De la Verdad humana, de la Verdad Social, pero sobre todo de la Verdad cristiana.

Monseñor Romero fue Profeta. El que mediante el estudio y la búsqueda, el que en la oración y contemplación, iba mirando las cosas con la mirada de Dios. Por eso jamás dejó de decir el NO de Dios y el SI de Dios sobre la realidad, sobre las situaciones, sobre la vida y sobre la muerte.

El Pueblo de Dios sigue necesitando los defensores de los pobres, los proclamadores de la Verdad encarnada en las situaciones, los profetas que señalen el juicio de Dios. El aniversario de su muerte es un llamado para que cada vez más nos entrañemos en el mundo de los pobres para desde allí descubrir la Verdad, para desde allí pronunciar el juicio de Dios sobre nuestra sociedad. El aniversario de su muerte es un llamado a toda la Iglesia exigiéndole valentía para proclamar la Verdad de Dios sobre una sociedad que desprecia a los pobres que El ama.

¿USTED QUE "OPINA"?

El ciudadano Hermócrates Castillo, ahora juzgado como responsable del delito de narcotráfico, accedió a ser Diputado por haber sido colocado "en lugar salidor" en las planchas de OPINA. El partido que lo llevó al Congreso Nacional, le debe una explicación al país. Lo decimos porque no dudamos ni un momento de la honorabilidad de los demás militantes y dirigentes de esta organización. Pero por eso mismo, queremos saber cómo y por qué llegó a las planchas de un partido respetable, un ciudadano que ahora aparece presuntamente implicado en la utilización de las placas oficiales para la comisión de un delito tan grave...

La gente, en vista de lo sucedido, no cree que este señor se destacara en la militancia partidista. La gente se inclina a pensar que llegó a donde llegó por haber financiado las actividades del partido, especialmente durante la lucha electoral.

Quizás la gente se equivoca al pensar así. Por eso mismo creemos que OPINA está moralmente obligado ante la opinión nacional, a dar una explicación. Quizás fueron engañados; quizás la corrupción fue algo posterior a su designación para el puesto en el que resultó elegido... Lo cierto es que se equivocaron gravemente y que con su equivocación, presuntamente, favorecieron la comisión de un grave delito.

¿Será que los Partidos —grandes y pequeños— no pueden financiar los gastos de las campañas electorales, sin "vender" puestos a quienes les dan recursos para la campaña? Sería algo demasiado grave... El caso del ciudadano Hermócrates Castillo debería servir para reflexionar sobre esto.

PROPAGANDA ELECTORAL

Cada vez más el Consejo Supremo Electoral aparece como impotente para impedir el adelanto de la campaña electoral.

Las campañas de los precandidatos no se realizan a niveles intrapartidarios, sino a nivel nacional, ya que el Partido elegirá a quien haya demostrado mayor capacidad de arrastrar voto: en "la futura" campaña y eso hay que ganárselo desde ahora. De ahí el interés en sacar a la luz pública las encuestas, cuando favorecen a algún pre-candidato.

De un tiempo a esta parte los venezolanos nos hemos visto abrumados por una campaña (bastante torpe y tendenciosa) para mostrarnos un Gobierno tan eficaz, que debe continuar en el poder y que, por lo tanto, el candidato ideal será el candidato del Gobierno.

Por su parte, Copei no se ha quedado con los brazos cruzados, sino que ripostó con una cuña televisada que nos decía lo mal que lo está haciendo el actual Gobierno.

La cosa es como para reflexionar. No sólo porque la pugna interna intrapartidaria está incidiendo demasiado en decisiones que son para el actual período, sino porque lo que está pasando nos muestra lo que será la futura campaña electoral, que seguirá con los mismos defectos que las anteriores, sin que el tiempo vivido en democracia exija correcciones.

En efecto, la próxima campaña será, como las anteriores, demasiado larga y demasiado cara, a pesar de la crisis que golpea al país. Será una campaña en la que los grandes partidos, más que presentar la racionalidad y conveniencia de sus propios programas, se dedicarán a tratar de descalificar al contrario... Si esto fuera así, si la próxima campaña es tan irracional como lo fueron las anteriores, mostraría que estamos en una democracia estancada, en una democracia que no se profundiza y purifica. ¿Podrá el Supremo Consejo Electoral hacer algo para remediarlo?

COMENTARIOS COMENTARIOS COMENTARIOS

EL IMAU ES UN CORRUPTO

Cómo será cuando ellos lo reconocen públicamente. Nos encontramos quizás ante el primer caso en la historia del país en que se hace una autodeclaración de culpabilidad tan evidente. Resulta que a partir de comienzos de año el IMAU ha decidido cobrar sus servicios a través de las compañías de electricidad. Ya esto sería una confesión abierta de incapacidad administrativa. Pero ante lo que sigue ése es un detalle sin importancia.

El problema mayor surge cuando una persona trata de poner sus cuentas al día.

Como hace años que el IMAU no pasaba recibos, las primeras notificaciones recibidas por el nuevo sistema de cobro reclaman a todos los usuarios una deuda pendiente por los servicios prestados en los 10 años anteriores al 87.

Cualquier persona sensata pensaría que la mejor manera de demostrar que al menos hubo una fecha en la historia en que se estuvo al día en los pagos del Aseo Urbano consistiría en mostrar la última solvencia emitida por el mismo IMAU.

Pero aquí viene la sorpresa. El IMAU no reconoce sus solvencias porque, en sus propias palabras, "aquí había mucho sinvergüenza que daba la solvencia sin pagar los recibos a quien soltara un billete".

Y no se vaya a creer que la "mentada" se refiere a los funcionarios del "gobierno anterior". Tampoco se admiten las solvencias emitidas durante los años del presente Gobierno.

La única alternativa para ponerse al día, según ellos, es traer todos los recibos anteriores o presentar el documento original de compra de la casa para empezar a pagar todos los trimestres desde que se comenzó a vivir en la actual habitación. Por supuesto al usuario le queda la duda de que se haya logrado limpiar a todos los "sinvergüenzas", y se pregunta para qué ponerse al día si lo más que va a conseguir va a ser una solvencia que según el mismo IMAU no tiene valor.

Al menos nos queda el consuelo de que un Instituto Autónomo del Estado reconozca que, incluso durante los años del actual Gobierno, ha sido corrupto.

LA CRISIS Y LA COMIDA

La reunión de los Círculos Femeninos Populares que comentábamos en nuestra anterior edición, mereció este año amplios espacios informativos en importantes Medios de Comunicación Social. El trabajo sobre la incidencia de la crisis nacional en la familia popular, tenía en las reunidas en la Asamblea de Pozo de Rosas, sus más elocuentes expositores. Porque, sin duda, la mujer popular, la que día a día debe alimentar a su familia con una poca plata que cada vez alcanza para menos, es la que con mayor intensidad vive el problema.

Además venían bien preparadas para su reunión. Una serie de reuniones locales y zonales, en todo el país, había estudiado a fondo, desde diversos parámetros, el tema de la crisis y su incidencia en las clases populares durante los tres últimos años.

En busca de una acción eficaz que permita encarar el problema para ellas más sentido, el de la alimentación, la Asamblea concluyó con el lanzamiento de un programa de trabajos tendientes a conseguir una ACCION SOLIDARIA que, apoyada en datos concretos y en el trabajo de muchos millares de personas, pueda llegar a incidir en los responsables de la toma de decisiones en el país.

Durante este mes de marzo y el próximo de abril se programan talleres a realizarse en todas las bases de los Círculos, es decir en casi todos los barrios y caseríos de todos los Estados de la República, para analizar el problema del alto costo de la vida y su incidencia en la alimentación de las familias de nuestro pueblo. De esos talleres surgirán listas de los productos que ellas consideran como más básicos e indispensables. Seguidamente estas listas serán analizadas primero a niveles regionales y después a nivel nacional, hasta elaborar la lista definitiva. Para los productos de la lista final se pedirá la congelación de precios o el subsidio, cuando sean el resultado del trabajo de los pequeños productores.

En el mes de Mayo se solicitará una audiencia al Ciudadano Presidente de la República, al Ministro de Fomento y a todos los Gobernadores de los distintos Estados a fin de presentarles, simultáneamente, su petición, que irá avalada por miles de adhesiones de interesadas.

Llama ciertamente la atención la capacidad de organización, de movilización, de estudio y de realismo que van alcanzando estas mujeres. Esperamos que sean escuchadas.

LA AMENAZA DE LOS PRECIOS

Informaciones recibidas en nuestra Redacción dan cuenta de la febril actividad que ha agobiado durante el mes de febrero al Ministerio de Fomento. Tanta, que se vio obligado a solicitar la ayuda de personal de otras entidades estatales para poder tramitar tantos y tantos expedientes como se les estaban acumulando. El problema había sido causado por la cantidad de solicitudes para aumentos de precio de toda clase de productos, presentados por cientos de empresarios.

Al parecer todos están preocupados por la amenaza de aumentos de las materias primas que utilizan, de los costos de la energía, de los repuestos de las maquinarias, de los transportes... Ciertamente nadie puede determinar con exactitud cuánto alcanzaría este aumento de costos, pero todos se disponen a curarse en salud aumentando los precios de los productos. Parecería también que el propio Ministerio, después de la eliminación del Consejo Nacional de Costos, Precios y Salarios (CONACOPRESA), careciera de un instrumento adecuado para medir la racionalidad de los pedidos de aumento de precios que se le solicitan y los resuelve de un modo bastante... ¿cómo diríamos? ... discrecional. Es decir, a "ojo de buen cubero"...

Si esto fuera así, el resultado sería que entraríamos en un círculo vicioso: el miedo a que suban los precios de los demás, me obliga a subir los míos; el alza de los míos provoca irremediablemente el alza de los demás. Una incertidumbre que provoca un pánico a las alzas, que se resuelve aceptando esas mismas alzas tan temidas.

Al final, los empresarios seguirán ganando lo mismo que antes o quizás más. Y el gran perjudicado será, como siempre, el pueblo, el que tiene que vivir de un salario que cada día encoge más su poder adquisitivo real.

LA T.V. Y LOS NIÑOS DE VENEZUELA

Las Resoluciones emanadas por el Ministerio de Transporte y Comunicaciones para la televisión son fácilmente echadas al olvido.

La que porta el número "1029" que se refiere a la programación con destino a personas adultas, no la lleva a la práctica Radio Caracas Televisión cuando transmite con "bombos y platillos" una serie de películas propias para mayores de edad en un horario para niños. Así sucede todos los jueves, a las 7:00 p.m. cuando son exhibidos temas como "Los Niños del Brasil" y otros filmes truculentos y terroríficos.

A esas tempranas horas de la noche son pocos los escolares que están durmiendo y, aunque esta Resolución tenga que ver estrictamente con el horario a partir de las 9:00 p.m., por lo menos deberían advertir a los televidentes que ciertas películas no son "aptas para niños", pues en las salas de cine, cuando su estreno, fueron clasificadas como censura "C".

Jóvenes venezolanos

CREENCIAS RELIGIOSAS Y ACTITUDES POLITICAS

Marino J. González R.

El estudio de las actitudes políticas de los jóvenes venezolanos es lamentablemente un campo en el cual los investigadores políticos hemos avanzado poco. Más aún, la influencia de las creencias o valores religiosos en la conformación de actitudes o conductas políticas es un campo poco explorado en nuestro país. Esto sucede a pesar de los distintos reconocimientos que se hacen a la importancia de la juventud venezolana como garante futuro de nuestro sistema político, a la consabida estructura juvenil de nuestra sociedad y a la reiterada definición como país católico. A ello podemos agregar el grado creciente de aparente escepticismo y desencanto que grupos de jóvenes expresan informalmente. Algunas manifestaciones de esto lo constituyen la abstención electoral y la falta de participación dentro de los partidos políticos, así como la poca atención que se le presta a los valores religiosos, especialmente católicos. Estas impresiones generales, inicialmente intuitivas, han despertado el interés por conocer algunos aspectos políticos de los sectores juveniles y la relación con determinadas concepciones religiosas.

INFLUENCIA DE LA ESCUELA Y DE LA IGLESIA EN LAS ACTITUDES POLITICAS

Los valores, actitudes, conocimientos y conductas políticas individuales influyen en el comportamiento del sistema político. Algunos trabajos han estudiado la valorización del sistema y la identificación partidista en la población general. (1). En nuestro caso, intentaremos examinar la influencia de la escuela y de la Iglesia en la conformación de la identidad política de jóvenes venezolanos, específicamente caraqueños.

La escuela provee a los jóvenes de los fundamentos de la tecnología social y los ayuda a adquirir las normas asociadas a la pertenencia en la sociedad. El tipo de estructura curricular, las actividades rituales (saludo a la bandera, cantar el himno nacional, actos patrios), el tipo y grado de formación del docente y las actividades extracurriculares contribuyen en mayor o menor grado a configurar algunas actitudes y valores políticos. (2)

La Iglesia venezolana, por su parte, ha mantenido una presencia política importante en el contexto nacional. La Jerarquía venezolana ha configurado y difundido un pensamiento y una conducta política en toda su actuación institucional. Prueba de ello lo constituyen sus momentos de conflicto con el Estado, la participación de sacerdotes en las elecciones, la definición del tipo de voto que debían hacer los católicos (1946), la prohibición a todo católico de ser comunista o socialista (1936), la invitación a anteponer los intereses de la Religión a los del propio partido político, su oposición a las guerrillas, etc. (3). Estas manifestaciones políticas de la Jerarquía, por supuesto, se han matizado. Es posible que estas orientaciones de la Jerarquía hayan contribuido a configurar un prototipo de cristiano, donde sus actitudes políticas se vean influenciadas por tales orientaciones.

Creemos que la participación de la Iglesia venezolana en la formación de



ciertas actitudes y conductas políticas va más allá de lo planteado por la Jerarquía. La Iglesia venezolana es mucho más que eso. Todo el movimiento renovador del Concilio Vaticano II, de Medellín y de Puebla, si bien es cierto que se ha difundido lentamente, ha permeado a muchos sectores cristianos. En muchos rincones y experiencias del país se intenta vivir una dimensión de fe donde lo político tiene relaciones inherentes con el compromiso cristiano. Esta concepción se ha definido como "liberadora" en contraposición a concepciones más "tradicionales". Ello no quiere decir que sean las únicas, quizás entre ambas existen una gran variedad de expresiones.

Una de las áreas donde la influencia de la Iglesia es bastante manifiesta es en la Educación. La Educación Católica tiene una gran presencia en el ámbito nacional y ha aumentado su inserción social fundamentalmente en los sectores populares y juveniles.

NATURALEZA DE LA INVESTIGACION

Estudiamos 4 institutos de Educación Media de la zona metropolitana. Los identificamos así: **INSTITUTO A:** católico para estudiantes de clase media alta o alta, **INSTITUTO B:** no confesional para estudiantes de clase media alta o alta, **INSTITUTO C:** católico para estudiantes de clase media baja o baja, **INSTITUTO D:** no confesional para estudiantes de clase media baja o baja. En cada uno de ellos se consultó a una muestra de los jóvenes estudiantes de 5º año de Bachillerato, potencialmente electores en los comicios de 1988. Es importante señalar la naturaleza exploratoria del estudio y el hecho de que las conclusiones obtenidas no pueden extrapolarse a la generalidad de la población juvenil por haberse circunscrito a estos cuatro institutos. (4)

RESULTADOS MAS RESALTANTES

Dentro de los hallazgos más importantes encontramos los siguientes:

1.- Tanto las familias como los jóvenes encuestados se reconocen como católicos en su gran mayoría (entre 90 y 100%), independientemente del tipo de instituto (católico o no confesional) o de la condición social. Esto reafirma el reconocido sentimiento católico de la población venezolana.

2.- En cuanto a la Identidad Religiosa de los jóvenes, los del **INSTITUTO C** son los que se ubican en mayor pro-



porción en los contenidos liberadores. Recordemos que estos jóvenes se encuentran en un instituto católico para clase baja o media baja lo cual pudiera significar que la transmisión de estos contenidos liberadores se realiza más eficazmente en estos sectores sociales que en los de mejor condición. Nótese que entre los restantes institutos no existen mayores diferencias. (TABLA).

3.- La generalidad de los jóvenes encuestados, independientemente del instituto, tienden a considerar que los gobiernos democráticos de los últimos 27 años han hecho lo incorrecto, han malgastado o despilfarrado el dinero, han servido a los intereses de los poderosos, han tenido mucha corrupción y que en definitiva han sido más malos que buenos para el país. En algunos de estos aspectos, los jóvenes de clase media baja o baja se expresan más negativamente que los otros.

4.- En cuanto al acto electoral, se valora positivamente la importancia del voto y la de las elecciones en un sistema democrático. Sin embargo, los jóvenes no creen que los candidatos electos se preocupan por las personas que los eligieron ni que el voto sea capaz de influenciar lo que hacen los gobiernos. Esto último plantea un abismo entre la aceptación del sistema electoral y lo que sucede en la práctica.

5.- La apreciación de los políticos, tanto de su preocupación por los problemas del país como de su capacidad, es negativa en todos los institutos. En relación a los partidos políticos, la mayoría de los jóvenes opinó que no se preocupaban de los problemas de la gente y que el balance de sus ejecutorias había sido más negativo que positivo. Esta percepción es más negativa en los institutos de clase media baja o baja.

6.- Los estudiantes de clase alta

tienden a ubicarse dentro del sistema capitalista y en la derecha; los estudiantes de clase baja se ubican con más frecuencia en el socialismo o en el comunismo y en la izquierda.

7.- Los niveles de militancia o de simpatía por un partido político son menores que los de estudios anteriores. Llama la atención el alto nivel de jóvenes que manifiestan su desinterés por la política. Es posible que en estos jóvenes el nivel de apatía sea mayor que el observado en la población general. (TABLA 2). Así mismo, la preferencia por la democracia es menor que lo encontrado en 1983 (trabajo de Torres), sin embargo, esto no se traduce en preferencia por una dictadura. (TABLA 3). En cuanto a la conveniencia de ambos sistemas para Venezuela en los institutos de clase media baja o baja existe una opinión más favorable sobre la democracia que en los otros. El nivel de aceptación de la dictadura en los institutos A y B puede sugerir la presencia creciente de un pensamiento tecnocrático asociado a ciertas tendencias de tipo dictatorial, las cuales están más definidas en los sectores altos de la sociedad. (TABLA 4)

8.- En cuanto a la relación de las creencias religiosas (C.R.) con actitudes políticas, encontramos lo siguiente: a excepción del Instituto C, los jóvenes consideran que existe muy poca relación entre C.R. y la política. La mayoría considera que la influencia de la Iglesia es muy baja en las decisiones del gobierno. La generalidad consideran que los católicos pueden militar en partidos políticos y que esta militancia puede hacerse en cualquier partido. (TABLA 5). Esto último es altamente significativo por cuanto existe la tendencia a aceptar a COPEI como partido de los cristianos. Es evidente la secularización de nuestros partidos políticos; los contenidos ideológicos socialcristianos (caso de COPEI) han dado paso a una concepción más pragmática de la vida política.

La condición de comunista y católico es generalmente (excepción en B) aceptada por los jóvenes. (TABLA 6) Esto contradice el énfasis que la Jerarquía ha puesto en rechazar esta dualidad. La posibilidad de ser socialista y católico es aceptada con mayor frecuencia. (TABLA 7) En su mayoría consideran que un católico puede votar por cualquier partido (TABLA 8). Para la mayor parte ningún partido representa los intereses de los católicos (TABLA 9).

La participación de la Iglesia en política es más aceptada en los jóvenes del **INSTITUTO C**. Esto concuerda con la identidad liberadora predominante en

este instituto. Los jóvenes de institutos católicos aceptan más la participación del católico en política que en los no confesionales.

Los estudiantes de identidad liberadora (tomados en conjunto) tienden con mayor frecuencia a ubicarse en ideologías de izquierda y en el sistema socialista que los de identidad tradicional.

9.- Una gran proporción de jóvenes manifiestan no votar o votar nulo si las elecciones se hubieran realizado cuando fueron consultados (dic. 1986). Los porcentajes mayores de votos nulos se encuentran en los institutos de clase baja o media baja y los porcentajes de votación más elevados se encuentran en los institutos de clase alta o media alta. Esto puede evidenciar un mayor rechazo de los jóvenes de C y D a la participación electoral. (TABLA 10). En cuanto a la intención del voto, se observa una preferencia por los partidos mayoritarios (en las clases altas mayor para AD y en las bajas mayor para COPEI) y un gran porcentaje de indecisos (principalmente en C y D). (TABLA 11).

CONCLUSIONES

Queremos enfatizar el carácter exploratorio de este trabajo de investigación. Sin embargo, creemos que algunos de estos hechos pueden reflejar comportamientos más generales. Quedan muchas hipótesis por corroborar en otras investigaciones. Empero, no podemos dejar pasar algunos hechos que nos han llamado la atención.

En primer lugar, es notable la manifestación de altos niveles de insatisfacción respecto a la obra de los gobiernos y una falta aparente de credibilidad en los partidos políticos y en los políticos. A pesar de que se reconoce la importancia del voto y de las elecciones, muchos jóvenes rechazan la conducta de los elegidos y se muestran reacios a intervenir en elecciones. Si bien es cierto que el ambiente electoral puede modificar estas actitudes, creemos que ellas son significativas y deben valorarse con preocupación por las élites políticas. Inquieta el crecimiento de algunos sectores juveniles que consideran la dictadura como el sistema más adecuado para Venezuela. Si eso es correcto, echaría por tierra algunas visiones ingenuas acerca de la estabilidad per se del sistema. Una concepción de esta naturaleza la consideramos peligrosa por lo que significa de desvalorización de los grados de libertad que a pesar de las fallas innegables gozamos en el país. Más preocupante aún es que sea en el sector juvenil donde esto se

NOTAS PARA LEER LAS TABLAS

- A: Instituto católico de clase alta o media alta
 B: Instituto no confesional de clase alta o media alta
 C: Instituto católico de clase baja o media baja
 D: Instituto no confesional de clase baja o media baja
 N.S./N.C.: No sabe / No contesta

Todos los datos están expresados en porcentajes

1. IDENTIDAD RELIGIOSA POR INSTITUTO

	A	B	C	D
IDENTIDAD TRADICIONAL	53,30	46,80	20,83	58,60
IDENTIDAD LIBERADORA	46,60	53,12	79,16	41,37

2. INTERES POLITICO

	Militantes y Simpatizantes	Independientes	No interesados en política
A	28,94	44,73	23,68
B	34,21	21,05	44,73
C	20,83	20,83	50,00
D	23,07	43,58	33,33

3. ¿PREFIERES UNA DICTADURA O LOS GOBIERNOS DE LOS ULTIMOS 27 AÑOS?

	Democracia	Igual	Dictadura	N.S./N.C.
A	52,63	2,63	10,52	33,20
B	60,52	2,63	7,89	28,94
C	25,00	4,16	8,33	62,49
D	56,41	5,12	0,00	38,42

4. ¿CUAL DE LOS SISTEMAS LE VIENE MEJOR A VENEZUELA?

	Democracia	Igual	Dictadura	N.S./N.C.
A	57,89	0,00	21,05	20,04
B	52,63	5,26	23,68	18,42
C	70,83	4,16	12,50	12,50
D	64,10	17,94	2,56	15,37

5. ¿EN CUAL DE LOS PARTIDOS DEBE MILITAR UN CATOLICO?

	A	B	C	D
A.D.	20,58	10,00	13,63	20,83
C.O.P.E.I.	5,88	20,00	13,63	16,66
M.A.S.	2,94	3,33	9,09	4,16
OTROS	0,00	0,00	13,63	0,00
CUALQUIERA	61,76	63,33	45,45	50,00
N.S./N.C.	8,82	3,33	4,54	8,33

6. ¿PUEDE UN CATOLICO SER COMUNISTA?				7. ¿PUEDE UN CATOLICO SER SOCIALISTA?			
	SI	NO	N.S./N.C.		SI	NO	N.S./N.C.
A	60,52	39,47	0,00	A	89,47	10,52	0,00
B	26,31	65,78	7,89	B	55,26	36,84	7,89
C	58,33	37,50	4,16	C	54,16	41,66	4,16
D	71,79	25,64	2,56	D	76,92	17,94	5,12

8. ¿POR CUAL DE LOS PARTIDOS DEBE VOTAR UN CATOLICO?				
	A	B	C	D
A.D.	13,15	5,26	0,00	10,25
C.O.P.E.I.	5,26	10,52	4,16	5,12
M.A.S.	2,63	0,00	8,33	5,12
OTROS	0,00	0,00	0,00	0,00
CUALQUIERA	52,63	68,42	41,66	58,97
NINGUNO	5,26	15,78	8,33	10,25
N.S./N.C.	21,05	0,00	12,50	10,25

9. ¿CUAL DE LOS PARTIDOS REPRESENTA LOS INTERESES DE LOS CATOLICOS?				
	A	B	C	D
A.D.	10,52	5,26	0,00	15,38
C.O.P.E.I.	10,52	13,15	8,33	20,51
M.A.S.	10,52	0,00	4,16	0,00
OTROS	0,00	0,00	0,00	0,00
CUALQUIERA	10,52	26,31	12,50	12,82
NINGUNO	52,63	52,63	70,83	31,02
N.S./N.C.	5,26	2,63	4,16	10,25

10. SI LAS ELECCIONES FUERAN AHORA ¿VOTARIAS?				
	SI	NO	NULO	N.S./N.C.
A	63,15	10,52	21,05	5,26
B	68,42	5,26	26,31	0,00
C	45,83	8,31	45,83	0,00
D	46,15	17,94	30,76	5,12

11. ¿POR CUAL DE LOS PARTIDOS VOTARIAS?				
	A	B	C	D
A.D.	33,33	38,40	18,18	16,66
C.O.P.E.I.	25,00	34,61	27,27	22,2
M.A.S.	0,00	7,69	9,09	11,1
OTROS	0,00	0,00	0,00	5,56
N.S.	33,33	15,38	45,45	33,33
N.C.	8,3	3,84	0,00	11,1

observe. Cabría preguntarse por el porvenir de un sistema donde muchos de sus jóvenes, que no vivieron la experiencia dictatorial, empiezan a considerarla como salida. Es para pensar y actuar.

En segundo término, para estos jóvenes parecen superados los esquemas dogmáticos acerca de la participación del cristiano en política. Aparentemente la labor educativa de algunos sectores eclesiales redundan en una aceptación de ciertos contenidos liberadores. Esto significa que el trabajo es lento pero que puede ser efectivo. Sin embargo, llama la atención que aparentemente no basta con expresar los contenidos liberadores y que sean captados, sobre todo en los sectores populares. Hace falta un proceso que genere una mayor internalización de lo que significan dichos contenidos liberadores en los aspectos políticos. Prueba de ello lo constituye que muchos de los jóvenes que se reconocen como de identidad liberadora manifiestan desinterés por la política, no tienden a identificarse con sistemas opuestos al capitalismo liberal y piensan votar nulo con mayor proporción que los de identidad tradicional. Esto puede indicar una falta de claridad que debe ser subsanada, creemos, con un mayor énfasis en la formación política.

Creemos, finalmente, que las potencialidades que retóricamente se le asignan a los jóvenes requieren de una mayor profundización y preocupación por parte de los entes rectores de nuestro sistema político. Mal puede fortalecerse un sistema político amenazado por la falta de credibilidad de sus ciudadanos, fundamentalmente de los jóvenes.

NOTAS

- 1.- Consultar especialmente: Torres, Arístides "Fe y desencanto democrático en Venezuela". Nueva Sociedad # 7, mayo-junio 1985, p. 52-64. Algunas preguntas fueron tomadas de las reportadas en este trabajo para poder ser comparadas.
- 2.- Dawson et al. *Political Socialization*. Boston Little Brown. 1977. p. 146 y ss.
- 3.- Porras, Baltazar. *Los Obispos y los problemas de Venezuela*. Ediciones Trípode. Caracas. 1978, p. 67 y ss.
- 4.- Para una información más detallada de la investigación y de la metodología empleada se puede consultar: González R., Marino J. *Influencia de las creencias religiosas en las actitudes políticas de jóvenes venezolanos*. Caracas. 1987. (mimeo), 33 p.

ANIMADORES DE LA COMUNIDAD

Esteban Hicken

Hace ya dos años, el equipo pastoral de la parte baja del Barrio Niño Jesús, sectores Vista Hermosa y Nuevo Horizonte, comenzamos un programa de capacitación de Animadores de la Comunidad. En aquel entonces se notaba que nuestros vecinos participaban en las actividades comunales y religiosas, pero no asumían la iniciativa en la planificación y realización de esas actividades. Parecía que los grupos con sus animadores no poseían las herramientas básicas de planificación y organización necesarias para poder avanzar.

Desde entonces hemos llevado a cabo dos cursos de 12 y 13 semanas de duración respectivamente y estamos comenzando una tercera etapa. Quisiera compartir aquí la experiencia y algunos aprendizajes del camino porque el programa ha resultado muy positivo. Hemos dado un salto adelante, como suele pasar cuando se responde a una necesidad actual y urgente de la gente.

Es necesario situar nuestro programa de Animadores en su contexto real. El nuestro es un sector del Barrio Niño Jesús, fundado en 1971. Su desarrollo fue paralelo al de la mayoría de los barrios urbanos de Caracas. Compartimos los mismos problemas, como los de la falta de servicios públicos, de escuelas, transporte costoso, la desintegración cultural, la falta de organización y concientización para enfrentar los mecanismos de opresión. Las Hermanas del Santo Angel de la Guarda han estado desde el principio como presencia humanizante; otro factor positivo ha sido una presencia luchadora de varios dirigentes comunales de la izquierda, especialmente en Nuevo Horizonte, quienes lograron mejorar substancialmente nuestras condiciones de vida. Estos sectores incluyen una población de aproximadamente 30.000 habitantes.

CURSO DE ANIMADORES - NIVEL I

Después de varios meses de planificación, junto con el Centro de Formación de Catia, llevamos a cabo este curso durante los meses de septiembre a diciembre de 1985, con el objetivo de ofrecerles algunas herramientas organizativas a los grupos por medio de sus líderes naturales, sus animadores. Duró

12 semanas, de 3:00 a 6:00 p.m. los domingos, y tocamos los siguientes temas que sacamos de reflexiones con los integrantes y con el equipo:

1. Relaciones humanas.
2. Análisis de la realidad (2 semanas).
3. Educación horizontal y vertical.
4. Cómo funciona un grupo.
5. Cómo planificar.
6. Cómo llevar una reunión.
7. Campañas y propaganda (2 semanas).
8. Liberación y la Biblia (2 semanas).
9. Cómo evaluar.

La metodología era popular, con mucho énfasis en los juegos cooperativos y dinámicas. Cada sesión se dio por parejas de facilitadores del barrio y de fuera también. Hubo una asistencia entre 15 y 25 personas cada sesión, con un núcleo constante de 12 personas.

Llevamos a cabo evaluaciones comprensivas del curso en varios niveles y, debido al ánimo que este primer curso produjo tanto entre nosotros los organizadores del curso como entre los integrantes, se decidió continuar con otro nivel y enfoque. Mientras se logró en parte el objetivo de ofrecer herramientas organizativas a los grupos por sus animadores, la misma experiencia compartida reveló que había que poner esas herramientas en práctica y simultáneamente promover la coordinación y cooperación entre los grupos: alrededor de 12 grupos populares de varios tipos.

CURSO DE ANIMADORES - NIVEL II

De nuevo, convocamos a los posibles integrantes para solicitar los temas de reflexión y actividades para el curso. De estos aportes y los del equipo pastoral, elaboramos un curso de 13 domingos con los objetivos de 1)promover lazos de comunicación e intercambio entre los grupos del barrio, 2)asumir dos actividades principales del barrio, las del Cuarto Aniversario de la Casa de La Comunidad y las de Navidad, y 3)ofrecer la posibilidad de continuar de alguna forma como grupo permanente de intercambio y colaboración mutua.

Planificamos de antemano los temas que se darían, pero los teníamos que cambiar varias veces para responder mejor a las necesidades que surgían. Al

final quedamos con lo siguiente, pero señalamos que el hecho de que era flexible y sensible al rumbo del grupo contribuyó mucho a la continuidad y para poder cumplir los objetivos:

1. Relaciones Humanas.
2. Formación de un "Equipo Coordinador".
3. Planificación del Aniversario (reuniones de planificación entre semana).
4. Cómo hacer propaganda (reuniones de planificación entre semana)
5. Revisión del camino del curso y planificación del aniversario.
6. Cuarto Aniversario de la Casa de La Comunidad.
7. Evaluación de las actividades.
8. La Biblia.
9. La Biblia.
10. Análisis de la Realidad, (reuniones entre semana para planificar la Navidad).
11. Cómo continuar en el Futuro, (reuniones entre semana para planificar la Navidad).
12. Paseo/convivencia C.E.B. - El Paraíso.
13. Paseo/convivencia con grupos cristianos en Catia.

De nuevo nos reunimos los domingos de 3:00 a 6:00. Como se señaló arriba, el grupo vio la necesidad de reunirse muchas veces entre semana durante las fases de planificación.

Se llevaron a cabo las dos actividades generales, batiendo records de ánimo, creatividad y participación tanto cualitativa como cuantitativa. Todos nos sorprendimos. Y la asistencia en el curso también aumentó. Entre 20 y 30 personas asistían cada domingo con un núcleo constante de casi 20 personas. Y, como en el primer curso, organizamos una misa especial para entregar diplomas.

TERCERA ETAPA: GRUPO PERMANENTE DE ANIMADORES

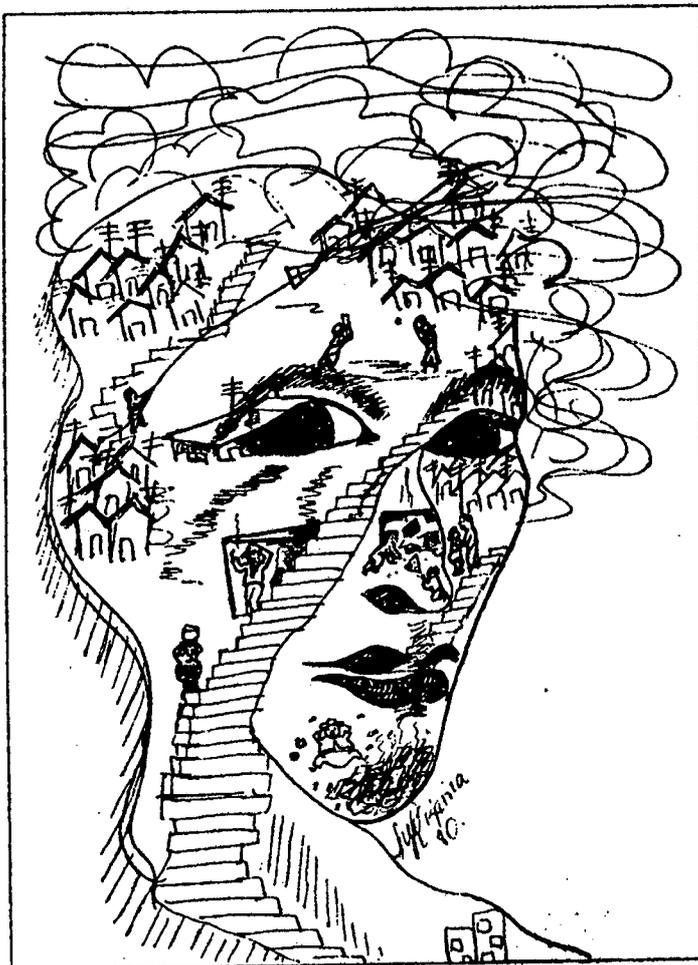
En la evaluación final del Curso - Nivel II, se decidió continuar con reuniones los últimos domingos de cada mes en la tarde. Apenas estamos comenzando esta etapa, pues no se sabe cómo se va a evolucionar, ya que pasamos de cur-

so a grupo orgánico. Por los momentos hemos decidido tratar de responder a dos problemas principales de nuestro barrio: la mala vía de comunicación al barrio ("El Paso Malo de Manguito") y La Escuela del 24 de julio, de 380 niños, en que se suspendieron las clases porque la estructura se está cayendo. En las dos actividades, los animadores se ven como un grupo de apoyo y ánimo para convocar y organizar. La tarea principal ha sido la de informarnos sobre pasos y datos por otras organizaciones en la solución de estos problemas y establecer lazos de comunicación entre nosotros y estos otros grupos.

APRENDIZAJES CONCRETOS

Los aprendizajes del primer curso eran algo diferentes a los del segundo. Sin embargo, para poder ser breve, los voy a agrupar juntos sacando los aprendizajes de esta experiencia como programa íntegro de la capacitación de los animadores. Supuestamente, habrá nuevos aprendizajes a medida que sigamos caminando.

1. Ha resultado muy positivo el uso de la palabra animador en vez de "líder", confirmando así los aprendizajes de cursos previos de capacitación. La gente marginada sabe que muchos líderes actuales son corruptos. Prestan un servicio a favor de ellos mismos manteniendo un sistema que protege los intereses y lujos de los pocos que se encuentran en la cumbre de la pirámide de la sociedad. En el curso tratamos de promover otro estilo de liderazgo basado en el servicio al otro. De hecho este cambio desde servicio a uno mismo al servicio del otro es revolucionario. Como consecuencia, todos los recursos de la sociedad cesarían su flujo hacia arriba y comenzarían una nueva dirección hacia abajo... hacia los más necesitados. Jesús, en el evangelio de Mateo 20, 25-27, dice, "Uds. saben que los jefes de las naciones se portan como dueños de ellas y que los poderosos las oprimen. Entre uds. no será así; al contrario, el que aspire a ser más que los demás, se hará servidor de uds. Y el que quiere ser el primero debe hacerse esclavo de los



demás". Lo mismo se puede encontrar en Jn. 13, 4-15 y Mc 9,35.

La palabra "líder" ha adquirido un sentido negativo, mientras "animador" logra inspirar. Como seres humanos necesitamos líderes animadores para organizarnos. Nos parece que una tarea importantísima para nosotros los agentes pastorales de hoy es formar y reformar líderes que empleen sus energías a favor de sus vecinos. Ser líder implica ejercer poder. Ser animador implica ejercer ese poder con humildad y no a beneficio suyo. Esto se está poniendo en práctica en Nuevo Horizonte y Vista Hermosa con resultados concretos esperanzadores. Los animadores han mantenido su espíritu de servicio mientras se han acercado a la comunidad.

2. Organizaciones y centros como CESAP y los varios centros de formación del país están llevando a cabo un trabajo valioso en este campo de la formación y capacitación de animadores. En Niño Jesús, sin embargo, parece que solamente los jóvenes tienen el tiempo y posibilidad de salir por un día entero o un fin de semana para aprovechar los cursos y talleres que se ofrecen. Por eso, trajimos el curso al barrio para poder alcanzar a los adultos también. Ellos

fijaron el horario, y uno de los éxitos mayores fue la constancia de la asistencia. Hemos aprendido que hacen falta talleres locales que concuerden más con las posibilidades de los adultos de nuestra zona.

3. Quizás, el resultado más sorprendente de nuestro programa de animadores ha sido lo siguiente. Más que meter datos y técnicas en las cabezas de los integrantes, el curso los cambió profundamente. Se les abrieron nuevos horizontes, nuevas posibilidades. Como personas cristianas en el mundo, sienten que tienen un papel distinto ahora. Una señora dijo que ya se siente una persona nueva. Se aumentó la creatividad colectiva que fue posibilitada por un nivel más alto de colaboración entre vecinos. Por ejemplo, en enero de este año, varios animadores se organizaron para celebrar la tradición de la Paradura del Niño Jesús. Por lo menos hace 7 años que eso no se celebra aquí. A mí me llama-

ron solamente para conseguirles un megáfono y para sacar fotos. Se hizo una procesión recorriendo las calles principales, que duró más de dos horas y calculo que participaron en algún momento más de 500 personas. Esto es un ejemplo de la organización, creatividad e iniciativa que estamos viendo.

4. Otro beneficio no esperado han sido los canales de comunicación que se han abierto entre individuos y grupos de diversos sectores de nuestra zona. Las relaciones establecidas en el transcurso de los dos cursos han producido un acercamiento que no se hubiera dado en otras circunstancias. Ahora, los mismos grupos buscan oportunidades de encontrarse. Por ejemplo, dos de los grupos que se ubican en polos distintos del barrio (la CEB "José Gregorio Hernández" y la CEB "La Confraternidad") se buscaron y se encontraron el año pasado. Estas relaciones van a formar una fuente de apoyo y continuidad que hace falta para asegurar la estabilidad de la marcha de nuestros vecinos hacia un barrio digno en que se viven valores evangélicos.

5. Pedagógicamente, resultó muy bien comenzar con un curso de las técnicas de cómo facilitar un grupo. Se pres-
tó a una planificación con anticipación

para aprovechar los abundantes recursos humanos que hay en Caracas. Este mismo tiempo dedicado al estudio de un contenido definido creó oportunidades para que los integrantes se conocieran y para saber algo de lo que otros grupos estaban haciendo. Este mismo ambiente estimuló la inquietud de acercarse y trabajar más unidos y conjuntamente, lo cual formó la base del segundo curso.

IMPLICACIONES MAS AMPLIAS

En Venezuela estamos tratando de transformar esta sociedad que golpea y maltrata a tantos seres humanos por medio del desempleo, sueldos insuficientes, represión brutal por los cuerpos policiales, condiciones de vivienda pésimas, posibilidades insuficientes de educación, etc.

El reciente documento de La Congregación para la Doctrina de la Fe, "Instrucción Sobre Libertad Cristiana y Liberación", reconoce la urgencia de esta necesidad de transformación profunda para realizar "esta civilización del amor que condensa toda la herencia ético-cultural del Evangelio" (Nº 80).

En la medida en que la crisis en Venezuela sigue devastando las vidas de un número de personas cada vez más creciente y mientras el sistema económico-político se queda paralizado frente a esta tragedia, el pueblo, los pobres, van a buscar de una manera u otra, una salida. Si el sistema político no ofrece una solución, ¿por dónde va a ir la gente? Hoy hay una laguna de liderazgo en las zonas marginales, de gente que realmente inspire a sus vecinos. Si nosotros en el trabajo popular podemos promover la capacidad de la gente para desarrollar sus propias alternativas por medio de la formación de animadores cristianos populares y si el pueblo tiene confianza en estas alternativas y en sus animadores, habremos dado un paso grande hacia un cambio profundo en las estructuras del país. El momento histórico es oportuno. Aprovechémoslo. Se nos presenta una gran posibilidad, hasta una exigencia, en los trabajos pastorales: la formación de animadores cristianos que se involucren en la vida cotidiana desde el compromiso de su fe.

También, la capacitación de los animadores de grupos que surgen de la clase popular tiene que entenderse dentro de una coyuntura sumamente conflictiva. Ellos viven en una situación prácticamente en guerra. Los de los barrios marginados sufren diariamente los ataques: colas, contaminación, precios altos, el desempleo ya mencionado, y,

más peligroso todavía, el robo de la dignidad humana y autoestima.

La Biblia misma nos recuerda que la historia humana no siempre se caracteriza por la armonía, sino, por el contrario, habla de cómo el pueblo escogido junto con Dios se ubicaba y actuaba como fuerza de vida en el mundo conflictivo. El evangelio de Juan está lleno de confrontaciones entre Jesús y los judíos. ¿Y con qué motivo Jesús preguntó: "Crean uds. que yo he venido para establecer la paz en la tierra? Les digo que no, sino la división" (Lc. 12,51) Jesús desenmascaró las fuerzas de la muerte. Exigió que se escogiera o la vida o la muerte. No hay campo neutro. Ya que la paz, que es producto de la justicia, no cae del cielo, hay que luchar por ella. De nuevo, se ve la necesidad de líderes animadores capaces de discernir el rol cristiano dentro de una situación conflictiva, aptos para animar al pueblo en su lucha según los principios del evangelio contra las fuerzas organizadas de la injusticia y por la civilización del amor verdadero que se manifiesta por condiciones dignas de vida.

CONCLUSIONES

"En el orden de las vicisitudes humanas no es siempre la mayoría de la masa física la que decide, sino que es la superioridad de la fuerza moral la que in-

clina hacia sí la balanza política". Este pensamiento de Simón Bolívar les da mucha esperanza a los creyentes que también son pobres en Venezuela. Cuentan tanto con la masa física como con la fuerza moral, ya que Dios vive en medio de ellos.

La capacitación de animadores es, en sí, una tarea cristiana, pero tiene implicaciones políticas como cualquier compromiso activo comunitario. Coincide con los objetivos del Plan de la Misión Permanente. Ella representa una forma concreta de intensificar y realizar en Venezuela el mensaje de Jesús. Esa capacitación tiene que empezar en los sectores populares de una manera muy sencilla y pequeña. La coyuntura actual exige que se multipliquen estos esfuerzos. Nuestra experiencia elaborada sobre la marcha de dos cursos seguidos para la formación de un grupo orgánico ha dado resultados positivos. Los animadores se sienten más seguros de sí mientras animan a sus grupos y mientras se dedican, en formas dentro de su alcance, a mejorar la vida del barrio. Saben que el Espíritu Santo los acompaña y, con fe, cuentan con su apoyo.

Espero que nuestra experiencia aporte algo a otros trabajos pastorales que se encuentran en situaciones semejantes. Tenemos más información para cualquiera que se interese.



REVISTA DE ORIENTACION PASTORAL

Editada por los Capuchinos de Venezuela. Viene publicándose desde 1965, a raíz del Vaticano II, para difundir el pensamiento conciliar en América Latina. Una revista para hacer del Nuevo Mundo un Mundo Nuevo.

5 números al año, cien páginas cada número.

Suscripción: Venezuela 50 bs.
América: 20 dólares USA
Resto del mundo: 25 dólares USA

Dirección: Apartado 51.608. Caracas 1050-A. Tfno: 82.68.73

Inscripciones: Boulevard Brasil, 185. La Pastora, Caracas.
Centro Paulino. Salas a Caja de Agua. Caracas.

El Proyecto Venezuela

UN 38 % DE NUESTRA POBLACION VIVE EN EXTREMA POBREZA

María Fernanda Mujica Ricardo

Desde los inicios de la década del 70, el eminente médico-pediatra, Hernán Méndez Castellano emprendió un gran proyecto de investigación sobre los patrones de crecimiento del niño venezolano, pues hasta esas fechas las medidas para estudiar a nuestra infancia se hacían con patrones foráneos que nada tienen que ver con nuestro propio desarrollo y ambiente.

Este profundo estudio del niño venezolano se concretó en el llamado "Proyecto Venezuela", donde han trabajado profesionales de diversas disciplinas: sociólogos, psicólogos, economistas, médicos y biólogos y que en la actualidad se concreta en la "Fundación del Centro de Estudios sobre la Población en Venezuela".

De una inquietud médica para conocer los patrones de crecimiento del niño venezolano resultó un profundo estudio sobre la familia en nuestro país. El período de crecimiento en la población es el mejor indicador de salud pública con que puede contar el Estado para planificar medidas provechosas para el desarrollo de su pueblo.

De acuerdo a este estudio, la población venezolana ha crecido 2.1/2 por década, pero todo depende a qué estrato

social pertenece el niño. En palabras del doctor Méndez, "las desigualdades de crecimiento son más indicativas que las tasas demográficas que vienen a ser el aspecto negativo de medir la vida por la muerte".

El crecimiento es una interacción entre los factores genéticos y el medio ambiente. En la alimentación del niño inciden los factores culturales y económicos; quiere decir que el crecimiento del niño va conforme a la calidad de vida que lleva.

Para 1987 resulta que las familias de nuestro país que pertenecen a los estratos IV y V (las más pobres) tienen 20 años de retraso biológico con respecto a las pudientes.

El doctor Méndez Castellano explicó en un lenguaje sencillo y ameno a los integrantes del Centro Gumilla, la tipificación por estratos de la familia venezolana. Indicadores como la fuente de ingreso, la profesión del jefe de familia, el nivel de cultura de la madre y la vivienda (factor que fue más difícil de clasificar) y otra serie de preguntas que completaban las encuestas que hicieron posible concretar la calidad de vida del núcleo familiar en nuestro país, dieron estos resultados, nada positivos, sobre

la realidad nacional.

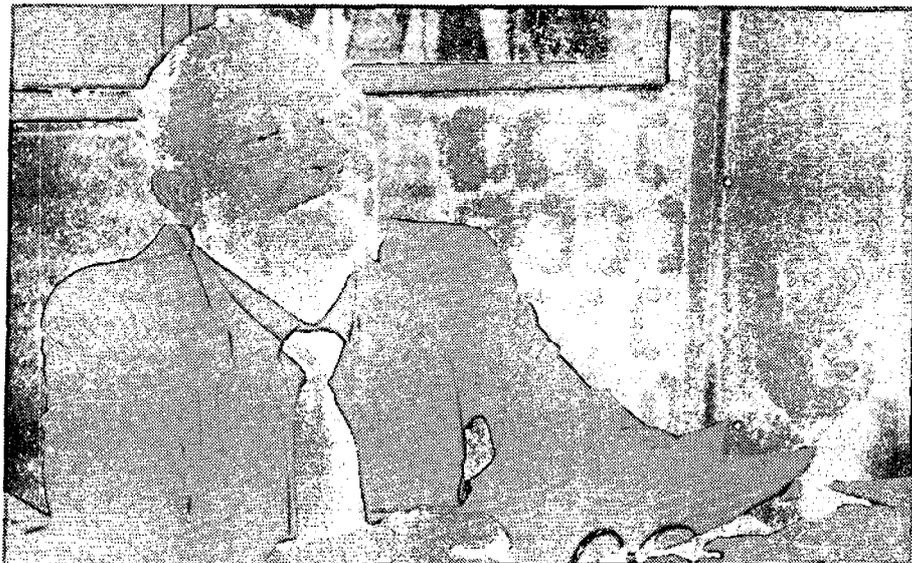
2.700.000 familias componen la sociedad venezolana por el censo de 1981, de las cuales 152.000 pertenecen a los estratos I (que suma un 1% de la población) y al estrato II (4% de la población). Estas vendrían a ser la clase alta o más pudiente.

300.000 familias pertenecen al estrato III (que suman un 14%) y viene a ser la clase media-alta y media. Un millón 150.000 familias están incluidas en el IV estrato (42.37% de la población) que componen la clase baja del país. La última cifra es la perteneciente al sector V, donde habitan personas sin estudios (analfabetas) y que habitan en ranchos. Este estrato ocupa un 38% del total y lo suman un millón; treinta mil familias que viven en extrema pobreza.

Este serio análisis de nuestra población, constituye la mejor radiografía de nuestra realidad social. Cabe destacar algunos específicos detalles del resultado del estudio como es "que la vivienda, en nuestro país, es representativa del hombre y su estrato social" y, que sostiene el peso de la transformación del país, a través de la familia, la mujer".

En el Proyecto Venezuela, la tipificación por estratos se ha hecho por regiones. Así sabemos que en los estados Yaracuy y Portuguesa más del 50% pertenece al estrato V. Que Sucre, es uno de los estados más paupérrimos de Venezuela, que cuenta con un 90% entre los estratos IV y V. En el estado Bolívar impera la clase media o estrato III con un 22% y, el estrato V integra el índice más bajo, con un 35%. En la capital, el estrato de los desposeídos llega a un 25%.

Este valiosísimo Proyecto refleja el perfil socio-cultural y económico de nuestros habitantes. En él se traslucen los problemas de nuestra identidad mestiza que lucha por un futuro incierto, propio de un presente no grato, con un pasado histórico olvidado y un territorio sin límites. De acuerdo a esta cruda realidad es que el Estado debe planificar un futuro más humano para sus integrantes.



A propósito de "La Misión"

LAS REDUCCIONES, UN PROYECTO COLONIAL

Mikel Munárriz

Casi desde que fueron fundadas, las REDUCCIONES del Paraguay han sido objeto de apasionados estudios, de ardientes polémicas, de divergentes puntos de vista nacidos de intereses encontrados. La película de Roland Joffé, LA MISIÓN, premiada con la Palma de Oro en el Festival de Cannes de 1986, que pronto será exhibida en Venezuela, parecería haber renovado, a nivel mundial, la vieja polémica. Mientras muchos la consideran como una exaltación de la obra misionera de la Iglesia, otros la perciben como un pretexto para atacar a la Iglesia institucional. Mientras unos la ven como una película histórica, otros la consideran como un alegato en favor de la actual Teología de la Liberación... Aunque, cuando tengamos ocasión de ver LA MISIÓN habrá, sin duda, motivo para volver sobre el tema, quisiera ya de antemano señalar algunos puntos de reflexión que pienso pueden ser de gran actualidad sobre un tema tan entrañable para mí, jesuita y paraguayo, como es el de las REDUCCIONES, destacando algunas de sus luces y de sus sombras, precisamente aquellas que están en la base de "ta alta dramática histórica de experiencia misionera".

GUARANIES

Cuando llegaron los conquistadores, las diversas parcialidades que conformaban la etnia Tupí-Guaraní ocupaban un inmenso territorio. Extendiéndose desde el Atlántico hasta el Chaco, sus caseríos se distribuían, en las orillas de los ríos, por los territorios hoy pertenecientes al Sur del Brasil, Norte del Uruguay y Argentina y Paraguay, hasta el Sur de Bolivia. Establecidos en pequeños poblados de 4 a 30 casas grandes, en cada una de las cuales vivía una familia extensa o un cacique con su pueblo, cultivaban la tierra, cazaban en la selva y, expertos canoeros, pescaban en los ríos. Su economía estaba orientada a la sobreproducción: cada familia, cada pueblo, cada parcialidad, se preocupa de producir excedentes para regalar a las otras familias, a los otros pueblos, a las otras parcialidades. Es lo que se ha llamado "economía de la reciprocidad": el don material regalado y la espera del regalo recíproco es lo que establece las relaciones. La religión guaraní se basa, sostiene y simboliza el sistema de reciprocidad. A nivel ético, las fábulas y los mitos sancionan como mal guaraní al tacaño, que es tanto el que se niega a compartir como el que no quiere recibir para evitar la relación que surge del bien aceptado. El don se hace dentro de actos ceremoniales que le dan un sentido religioso. La fiesta es el marco habitual de este intercambio (que no trueque) de dones. La asamblea, como forma fundamental de gobierno, da siempre un lugar especial al "chamán", memoria de la tradición y "profeta" frente a desvíos y calamidades.

El guaraní es también temible guerrero. Habilísimo flechador, diestro manejador del itaicí (hacha de piedra) y de la macana (especie de porra de madera muy dura) es terrible para sus adversarios, tanto por su capacidad de orientarse en las más impenetrables selvas, como para atacar desde sus rápidas canoas. Pacífico y hospitalario en la paz, se transforma en cruel y san-

guinario cuando la guerra lo enfrenta a sus tradicionales enemigos, los indios nómadas y no agricultores del Chaco o con otras parcialidades de su misma etnia que han faltado a la necesaria reciprocidad. En esos casos llega hasta practicar la antropofagia ritual de los vencidos.

Cuando en un pueblo las cosas no van bien, sea por haberse agotado la tierra cultivada, sea por pestes, sea por rencillas internas o por amenazas del exterior, cobra nueva fuerza la figura del chamán. El pueblo entero entrará en trance cuasi místico, en largas danzas rituales al son de las maracas y de las cañas golpeadas rítmicamente contra el suelo, en espera de que llegue la "palabra soñada", la voz del creador que los lanzará a la emigración en busca "de la tierra sin mal".

...Y CONQUISTADORES

Cuando los primeros españoles llegaron a las tierras a orillas del Río Paraguay, fueron amistosamente recibidos por los guaraníes. Su hospitalidad se desplegó generosa frente a aquellos que llegaban cansados y hambrientos. Además, los recién llegados tenían cosas que llamaron la atención de los indígenas: vistosas telas y plumas diferentes a las por ellos utilizadas, anzuelos, hachas, cuchillos, arcabuces... Como en su cultura eran desconocidos el comercio y el trueque, les regalaron lo que tenían, hasta sus mujeres, en espera de la reciprocidad... que nunca llegó.

Además, los españoles eran vistos, por sus arcabuces principalmente, como eficaces aliados para hacer frente a la amenaza siempre presente de las tribus chaqueñas. También para los españoles los guaraníes resultaban buenos aliados: guías en las intrincadas selvas, remeros en los ríos, soldados en la pelea. Además, como los conquistadores tuvieron el cuidado de presentarse como hijos de dios y como invitaban a los indios hacia nuevas tierras igual que los chamanes, fueron recibidos como en-

viados religiosos.

Pero eso duró muy poco. El español consideraba que lo que le daba el indio, no era un don que se le hacía, sino un derecho que le correspondía. Cada vez se volvía más exigente y el indio iba quedando envuelto en el sistema de la encomienda que lo explotaba. Por otra parte, al indio correspondía el puesto de mayor peligro en las guerras conducidas por los españoles. La mortandad de varones en la guerra y de mujeres en la explotación al servicio del español fue tan grande que en pocos años las parcialidades "aliadas" con los españoles estaban a punto de desaparecer. Se impuso para éstos la necesidad de hacer "entradas" para someter otras nuevas. Así, los indios de la selva se vieron acosados, acorralados, expulsados de sus lugares... Pronto estallaron las revueltas. Fueron muchas y se extendieron durante muchos años. Los españoles y los criollos paraguayos se sintieron amenazados por los guaraníes.

LA REDUCCION, OTRO MODO DE CONQUISTA

Mientras tanto, al otro lado del mar, allá en la España peninsular, se había llegado a comprender, sobre todo por las denuncias de los misioneros de toda América, lo que la conquista tenía de genocidio. Tan grande que no bastaba a justificarlo la empresa evangelizadora. Salieron así las "Leyes de Indias" para defender al indio frente al abuso del español.

Amparados en estas leyes, algunos religiosos se embarcarán en la llamada "conquista espiritual". Ahora se "entrará" en las zonas indígenas no por la fuerza de la espada, sino por la del Evangelio. El misionero, "reducirá" al indio a una vida "humana y cristiana", sacándolo de la selva y enseñándole a vivir en "pueblos". Pero los indios reducidos pasaban a ser "encomendados" a los españoles. De nuevo el servicio personal se transformaba en explotación. Se habían evitado, quizás, las cruel-

dades de la guerra de conquista. Pero persistían, y hasta se agravaban, las de la explotación. Y frente a ellas los misioneros no tenían más armas que la exhortación y la predicación, que se estrellaba una y otra vez frente a la avaricia de los colonos. Este modo de reducción, típica en el Paraguay de las misiones franciscanas, acabará siendo otra forma de conquista, menos costosa y muy funcional para los colonizadores. Porque a fines del siglo XVI la conquista de los guaraníes estaba en un impase del que sólo pudo salir gracias a las reducciones.

REDUCCIONES SIN ENCOMIENDA

Si para los colonizadores la Reducción parecía un buen sistema, para los indios, que las sufrían en medio del sistema encomendero, no lo eran. Tampoco para algunos gobernantes más esclarecidos, pero sobre todo, para muchos misioneros. Las denuncias de la Iglesia contra la encomienda se hacían más y más duras y exigentes. Pero no

LA HISTORIA Y LA PELICULA

Más que una verdadera y propia reconstrucción histórica, la película LA MISION hace pensar en una de esas novelas de fondo histórico que toman algunos elementos de la realidad para colocarlos en un orden distinto a los que tuvieron en su origen. Ciertamente no era fácil reducir al tiempo de dos horas toda la variedad de acontecimientos que caracterizaron la historia de las Reducciones del Paraguay que duraron más de 150 años. Es conveniente advertir a los espectadores que no deben tomar como histórico lo que es fruto de la imaginación de los autores de la película.

La visión de las cataratas de Iguazú, entre Argentina y Brasil, es realmente espectacular y el director la utiliza con frecuencia. Sin embargo no tuvieron ningún papel relevante en la historia de las Reducciones. Sólo entraron en ella una vez cuando los indios saliendo de la zona de las cascadas actualmente llamadas Sete Quedas entre el Brasil y el Paraguay, se dirigieron hacia el sur escapando y defendiéndose de las razias de los bandeirantes, que trataban de apresarlos para venderlos como esclavos en la región de Sao Paulo. Por eso es inverosímil la escena con la que comienza la película: Un jesuita atado a dos troncos en forma de cruz, es arrojado a las aguas del río Iguazú, que lo arrastran a la cascada donde se precipita y muere. En casos semejantes los guaraníes eran mucho más expeditivos, dejando de lado procedimientos tan complicados.

El desarrollo dado a la parte final de la película, se refiere a hechos sucedidos en dos ocasiones distintas. Una fue la expulsión de los jesuitas de las Reducciones, que sucedió en 1768, por orden de Carlos III, Rey de España. En ese momento no se dio ninguna batalla entre indios y españoles. Llegada la orden real, los jesuitas obedecieron como era normal en aquellos tiempos ante una orden del Rey. Ni siquiera los indios se opusieron, por consejo de los propios jesuitas. La otra circunstancia fue cuando se quiso obligar a los indios a abandonar siete pueblos, hoy día en territorio brasileño, porque quedaban en una zona destinada a la Corona de Portugal por el acuerdo entre este país y España firmado en Madrid en 1750. En una localidad

llamada Caaybaté, hoy en el Brasil del sur, se encontraron el ejército hispano-portugués, unos 1.700 hombres y un número casi igual de indios, a los que no se podía dar el nombre de ejército porque carecían de jefes y de adecuado armamento. Murieron 1311 indios y 152 fueron hechos prisioneros mientras los restantes huyeron a la cercana selva. En este acontecimiento los jesuitas no tuvieron parte activa, aunque enseguida fueron acusados por ambas partes de haberla tenido. Los europeos les acusaron de haber incitado a los indios a la revuelta. Estos, por su parte, les acusaron de habérselo vendido al enemigo.

El único combate terrestre y naval que se dio en la historia de las Reducciones, tuvo lugar muchos años antes, en 1641, en una localidad muy abajo sobre el río Uruguay, y, por eso mismo, sin ninguna relación con las cataratas de Iguazú, situadas entre Argentina y Brasil. En aquel caso una formación armada de paulistas fue asaltada y vencida gracias a la intervención de los indios conducidos por los jesuitas. Circunstancias muy semejantes se dieron cuando el P. Diego de Alfaro, que algunos han recordado a propósito de la película, fue asesinado por los bandeirantes cuando intentaba defender a los indios. En esos casos los jesuitas no hacían más que obedecer a las órdenes del Rey en defensa de los indígenas.

En aquellos tiempos las Reducciones fueron visitadas por muy pocos Obispos y aún menos gobernadores; ciertamente por ningún Cardenal y eso no por oposición de los jesuitas (como han afirmado algunos autores), sino porque el viaje resultaba sumamente dificultoso. Las Reducciones se encontraban alejadas de las grandes vías de comunicación. En realidad fue un jesuita, llamado Lope Luis Altamirano, el que fue mandado por los superiores, para urgir la aplicación del tratado de 1750, que ya citamos, pero no con la orden de que los jesuitas abandonaran las Reducciones.

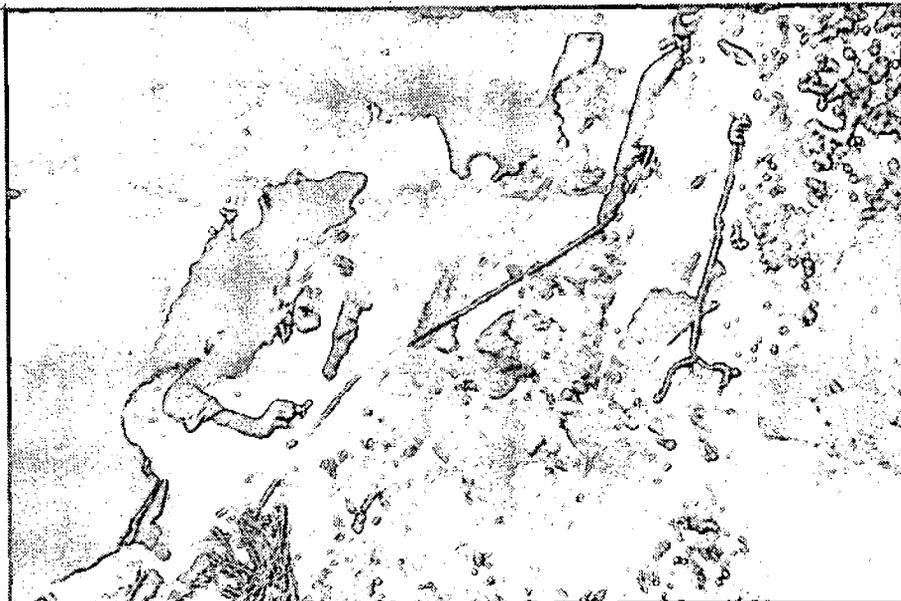
P. Hugo Storm, S.I., del Instituto Histórico de la Compañía de Jesús, especialista en la Historia de las Reducciones.

lograron gravar las conciencias de los colonos, ni fueron escuchadas. "El sistema de las encomiendas había cristalizado en un **status quo** del que el mismo encomendero no podía salir". El problema de las encomiendas no era un problema moral, sino un problema social, y sólo la aparición de un nuevo modelo de sociedad podía solucionarlo. La Iglesia no admitía la situación deshumanizadora del sistema colonial, pero con sólo denuncias de la situación injusta, lo más que conseguía era algún alivio momentáneo en favor del indio, pero nunca una libertad efectiva.

Las Reducciones jesuitas del Paraguay nacieron a partir de la situación creada por la encomienda y fueron la antiencomienda, y así, como amenaza a sus privilegios, las percibieron los colonos desde su misma fundación. Las ORDENANZAS del Gobernador Alfaro, inspiradas por el P. Diego de Torres, fueron impopulares para los colonizadores, españoles y criollos, del Paraguay, porque eran en sí mismas negación del sistema colonial. Las ORDENANZAS sólo pudieron ser mantenidas dentro de las Reducciones, en la medida que estas misiones se man'uvieron en un espacio lejano del espacio real ocupado por la colonia.

Las Reducciones se organizaron desde el principio para asegurar al mismo tiempo la evangelización, la subsistencia y la liberación de la encomienda de los indios convertidos. En los jesuitas fundadores de ellas brilla un anticolonialismo que se vierte en frases de un señalado antiespañolismo: no se puede evangelizar de verdad con los españoles, no se puede lograr un régimen económico que permita crecer al indio junto a los españoles, no se puede lograr la libertad para el indígena junto a los españoles. Por eso se establecen sobre un espacio en gran parte autónomo del de la colonia. Por eso llegaron a tener una fuerte base económica. Así aparecieron muchas veces como un estado dentro de otro estado... Las Reducciones son la respuesta social que el misionero se ve obligado a dar para la evangelización de los Guaraníes dentro del contexto colonial. Pero, por eso mismo, son una respuesta siempre contestada desde la colonia.

Vale la pena señalar que no todos en la Iglesia lo vieron de la misma manera. Las Reducciones franciscanas siguieron funcionando dentro de la encomienda. Hay misioneros, insignes y meritorios por otra parte, que piensan que el indio "se debe" en cierta manera al español, que hay que temer dar "demasiada libertad" al indio, que con la mejor buena fe piensan



que es "mejor para el indio" llegar a ser pariente y cuñado del español que simple jornalero. Quizás estaban tan aculturados a lo colonial que veían la encomienda más como una integración que como una esclavitud... Quizás, sin romper con la colonia no se podía pensar otra cosa que lograr que el indio pasase a ser parte de la colonia.

Hay que decir, sin embargo, que las mismas Reducciones Jesuíticas, lograron subsistir a pesar de los intentos de destruirlas de los colonizadores, porque llegaron a ser, de otra manera, muy funcionales para la Colonia. En efecto, las tierras de la Corona española y los residentes en ellas, indios, mestizos, criollos y españoles, carecían de fuerza real para defender sus fronteras tanto de las amenazas de las tribus selvícolas, como, sobre todo, de la presión de la colonia portuguesa del Brasil. Los 30 pueblos de las Reducciones se fueron haciendo la base militar para defender el suelo colonial, particularmente contra los bandeirantes brasileños. Por eso se les permitió formar un verdadero ejército armado hasta con arcabuces. Los misioneros lucharon durante mucho tiempo y en muchos frentes—frente a la incompreensión de las autoridades eclesiales y políticas— por conseguir armas para los indios a fin de que se pudieran defender de las incursiones esclavistas de los paulistas que habían logrado destruir varias Reducciones de la región del Guairá. Pero los gobernantes se las dieron finalmente para defender el suelo de la Corona española contra las pretensiones de la Corona portuguesa. El ejército de los indios de las misiones acabó siendo uno de los brazos más fuertes del Rey de España en la Cuenca

del Río de la Plata. Hasta Buenos Aires fue enviado (siempre a "costas" de los propios indios) para defender la plaza contra los piratas ingleses. A pesar de que los indios de las Reducciones fueron siempre mejores pagadores de tributos al Rey de España que los tan empobrecidos de la encomienda, fue su fuerza política y militar al servicio del Rey y de sus Gobernadores, lo que les dio capacidad de resistir y apoyo real frente a las pretensiones de los colonizadores.

Por eso, cuando por medio de tratados y alianzas familiares se acabaron los pleitos entre Portugal y España, las Misiones fueron las más afectadas. Perdieron su función fundamental y acabaron por desaparecer... Aun sin la expulsión de los jesuitas en tiempos de Carlos III, las Reducciones no hubieran podido subsistir a las pretensiones de la colonia.

Porque eran colonia y anticolonía al mismo tiempo, las Misiones del Paraguay estuvieron siempre preñadas de tragedia. Por eso quizás, ha sido tema de interés dramático para autores de teatro y directores de cine de preocupación humanista.

LA COLONIA EN EL CORAZÓN DE LA REDUCCION

No se trata de juzgar a los misioneros del Siglo XVI y del XVII con los criterios y valores propios de nuestra época. Aunque tampoco se pueda olvidar, quizás, que ellos fueron contemporáneos de los también jesuitas De Nobili y Ricci, que en la India y en China se esforzaron por desculturar la fe cristiana del envolvente europeo que era la religión cristiana. Lo cierto es que las Reducciones del Paraguay, más allá de sus



innegables méritos frente a la encomienda, fueron fuertemente colonialistas.

No es sólo que los jesuitas actuaron siempre y sin cuestionarlo, dentro de los parámetros del Patronato Real y del proyecto imperial español. Los indios reducidos no serían solamente buenos súbditos del Rey de España, sino que para serlo tendrían que **ser hombres** a la manera del europeo. Los indios reducidos no solamente serían buenos cristianos, sino que para serlo tendrían que serlo a la manera y dentro de los moldes de la religión europea.

Es cierto que en la organización física, económica, social y política de las Reducciones los jesuitas supieron tener en cuenta muchas cosas del modo de ser de los guaraníes. Las casas tenían la misma forma alargada que las de los antiguos poblados indígenas y en cada cuadra se agrupaban los pertenecientes a un mismo cacicazgo o familia extensa, aunque ahora cada familia estaba separada de las demás por verdaderas paredes y no sólo por los horcones de los viejos ranchos. El sistema económico de la reciprocidad se transformó fácilmente en el famoso "comunismo" de las misiones. Los jesuitas supieron aprovechar las dotes agrícolas de los indígenas y fomentaron y desarrollaron sus cualidades manuales. Los caciques reconocidos como tales conservaron su mando, ahora convertidos en alcaldes o regidores. El sentido sacral del guaraní y su gusto por las largas oraciones y ceremonias, se aprovechó para la evangelización. Las fiestas religiosas y las celebraciones fastuosas parece que se apoyaron en la tradición festiva anterior. Sobre todo, se conservó con especial cuidado la lengua del indígena y hasta se

la transformó en lengua escrita con sus gramáticas y sus diccionarios...

Pero para el misionero no había otro modo de ser hombre que el del europeo... El antiguo modo indígena de vivir será calificado de bárbaro y propio de bestias salvajes. La Reducción en grandes pueblos conducirá a los indios a "vida política y humana". El querido "ñandé rekó katú" que para el indígena significaba **nuestro buen modo de ser, según nuestras tradiciones y en libertad**, pasará en los diccionarios de los misioneros a significar "**modo de ser de los salvajes que viven como bestias**". Por eso hay que abandonar ese modo de ser, pasar a un modo de ser nuevo... algo que no se logrará sin resistencias por parte de los más clarividentes indígenas, particularmente los chamanes.

Sin embargo esto se logró. Muchos factores se juntaron para ello. No hay que dejar en último lugar el hecho de que la colonia con su presión continua sobre las tierras de los indígenas había puesto en jaque la antigua economía excedentaria y ahora apenas se alcanzaba lo necesario para subsistir. Ni tampoco el miedo a que, de no acogerse a la Reducción, acabarían perdiendo del todo la libertad en la encomienda. Es cierto también que mucho contribuyó a la aceptación del programa del misionero por parte del indígena, el buen trato, el trato hasta realmente cariñoso para con los niños y los ancianos sobre todo. Y la música utilizada como don desde los primeros encuentros y como algo fundamental después en las fiestas y celebraciones. Pero quizás más hay que contar, según los relatos de los primeros misioneros, los instrumentos de metal

que les proporcionaban. Para los Guaraníes todavía en el neolítico, era el paso, siempre ventajoso, a la edad de los metales. Las "cuñas" o hachas de hierro fueron uno de los instrumentos fundamentales para atraer a los indios a la reducción. Ni siquiera podemos olvidar el paternalismo de los Padres, que, como manos providenciales, atendían a todas las necesidades del indio: el paternalismo es muy fácilmente un veneno tan sutil que llega a beberse con gusto...

Pero sobre todo llamaría la atención el desprecio cuando no el más craso desconocimiento que los Misioneros tuvieron sobre la religión guaraní. A lo que hoy podemos saber, la religión de los guaraníes es la religión de la Palabra. La Palabra es el gran don del Creador dado como alma (palabra-alma) a los hombres para que mediante ella sean capaces de relacionarse y compartir con los demás hombres. El guaraní renueva esa palabra primigenia, cuando en las ceremonias religiosas, especialmente en la danza sagrada, recibe la palabra soñada y la comparte con los demás como palabra profética que exige y lleva a la sociedad de la reciprocidad. Los mitos fundacionales dan sentido a ese modo de ser social propio del indio, hermano de sus hermanos y en relación con el Creador.

Pues bien: los Misioneros que traían una fe basada en la Palabra revelada, pertenecían también a una cultura barroca en la que cada idea debía plasmarse en templos e imágenes recargados de adornos, en una teología hecha "summa" redonda y acabada, en un ceremonial recargado de tradición europea... para ellos, un pueblo sin ídolos, sin templos, sin teologías, era un pueblo sin religión. Los chamanes-profetas no eran más que hechiceros. Los mitos, fábulas infantiloides... Y con todas sus fuerzas se dedicaban a implantar la religión que traían, con sus templos, sus imágenes, sus ceremonias y su catecismo que debía ser aprendido de memoria. Los guaraníes de las Reducciones se hicieron cristianos, sinceramente cristianos, pero con una religión totalmente importada, en la que jamás ellos tuvieron una palabra propia que decir. Entraron a vivir un cristianismo trasculturado y colonial. La religión indígena no fue convertida sino sustituida.

SUBDITOS DEL REY

Para 1750, aquellos pueblos empezaron a fundarse hacia más de siglo, estaban plenamente afianza-

Los "30 Pueblos" tenían una planta urbana, con Iglesias, casas, talleres y escuelas, superiores a las de las grandes ciudades (Asunción y Buenos Aires) de la colonia que los envolvía. Alrededor de cada pueblo, los campos bien atendidos y las grandes estancias ganaderas, producían excedentes para la exportación. La vida se sucedía al ritmo de los horarios religiosos que pautaban el quehacer de la comunidad. Los guaraníes habían pasado de ser selváticos a ciudadanos, y de naciones libres a pueblos súbditos del Rey español.

Este firma un tratado de límites con el Rey de Portugal. Desde su despacho madrileño, traza una línea que deja a siete de los pueblos jesuíticos en manos de los esclavistas portugueses...

Los buenos súbditos, como antes lo hicieran los comuneros españoles y americanos, no aceptan esa orden real. Surge entonces la primera literatura, la primera palabra de los indios reducidos, como una palabra de rebeldía. Cuando los Padres intentan convencer a los guaraníes de que se plieguen a las órdenes del Rey, los indios los acusan de vendidos...

Son emocionantes las cartas al Rey escritas por los cabildos indígenas para hacerle cambiar de criterio:

"Nuestro Santo Rey no sabe ciertamente lo que es nuestro pueblo ni lo mucho que nos ha costado. Mirad, señor, que más de cien años hemos trabajado nosotros, nuestros padres y nuestros abuelos para edificarlo y ponerlo al estado que al presente tiene..."

"Aun los animales más bravos, afligiéndolos alguno, se vuelven y acometen contra él. Cuánto más nosotros que somos cristianos, amamos muy mucho el pueblo que Dios nos dio..."

"Aunque no queremos guerra, mas por si la hubiere sólo decimos a los nuestros: prevénganse sólo para ella, compongamos bien las armas, busquemos nuestros parientes que nos han de ayudar, y confiando en Jesucristo nuestro ayudador decimos: Salvemos nuestras vidas, nuestra tierra y nuestros bienes todos, porque no nos conviene que con la mudanza quedemos pobres y afligidos de balde..."

Súbditos sí, pero no sujetos al capricho del Rey. Por eso serán capaces de rebelarse contra sus órdenes y, por su cuenta, desatendiendo el consejo de los Padres, se lanzarán a una guerra casi suicida para defender lo que es suyo. Ciertamente la conciencia de los guaraní-

es fue más libertaria que la de los misioneros frente a la injusticia que los amenazaba. Fueron ellos y no los Padres, los que en este momento se lanzaron a empuñar las armas para defender sus derechos. Lo hicieron como opuestos a un mandato injusto del Rey, pero no contra el Rey del que se seguían viendo como súbditos. La conciencia colonial-anticolonial viva en la Reducción, contenía un germen de tragedia, que dio los frutos de una guerra y de una derrota. La libertad del indio reducido, era una libertad colonial que no tenía más remedio que estallar en su misma contradicción.

LAS LECCIONES DE LAS REDUCCIONES

Otra vez quiero señalar que no debemos juzgar a los hombres de ayer con los criterios de hoy. Pero sí debemos juzgarnos a nosotros mismos desde lo que hicieron los que nos precedieron en la historia. Porque la historia es maestra de la vida.

También hoy nuestros pueblos latinoamericanos sienten anhelos de libertad frente a los nuevos colonialismos que los aplastan y los destruyen. También hoy la Iglesia se siente llamada a defender, como respuesta al Dios de la vida, la vida amenazada de sus hijos.

Una parte de esa Iglesia centra su defensa en el llamado, la exhortación, la conversión de los corazones para mejorar las estructuras que existen. Otra ve como necesario el cambio de las estructuras como el medio necesario para defender vidas y libertades. Una y otra buscan la conversión de los corazones, pero se dividen a la hora de señalar los medios para asegurar la vigencia de un Evangelio de los derechos humanos. ¿Cuál tiene razón?

También hoy una parte de la Iglesia sigue viendo la evangelización como la transmisión de un "paquete cerrado" que viene entero e indestructible, desde la vieja Europa, mientras que otra parte la ve como necesitada de un fuerte y acucioso proceso de inculturación.

Unos y otros se sienten llamados a responder al reto de la "nueva evangelización", en la conmemoración de los 500 años del inicio de la primera evangelización del continente. El Papa nos ha dicho que no podemos olvidar que ésta estuvo ensombrecida por la alianza demasiado estrecha entre la cruz y la espada... Creemos que una mirada profunda al proceso de lo que fue el más alto y complejo experimento misional de la primera evangelización, como suelen considerarse las Reducciones, podría iluminar nuestro evangelizar de hoy.



VIDA NACIONAL

SEGUNDO CONTRATO COLECTIVO DE LOS EDUCADORES

El Contrato ha sido firmado, con sus 134 artículos, el 11 de Febrero de 1987, por una parte, por el Ministerio de Educación y, por la otra, por la Federación de Trabajadores de la Enseñanza (FETRAENSEÑANZA), la Federación de Educadores de Venezuela (FEV) y la Federación de Profesionales de la Docencia (FENAPRODO). Las cuatro federaciones restantes, Federación Venezolana de Maestros (VFM), Federación Nacional de Trabajadores de la Educación de Venezuela (FENATEV), Federación de Sindicatos de Licenciados de Educación de Venezuela (FESLEV) y Federación Unitaria del Magisterio de Venezuela (FETRAMAGISTERIO), suscriben el Contrato el día 22 del mismo mes y acuerdan con el Ministerio de Educación en complementarlo con un anexo de mejoras económicas y sociales de 13 artículos.

En este proceso se pone en evidencia la poca cohesión que existe entre las distintas federaciones. Los intereses de los partidos privan sobre los intereses de los gremios y oscurecen las necesidades de las bases magisteriales por las que supuestamente deben luchar.

Veamos algunos de los hechos más significativos. En el mensaje del Presidente Lusinchi del 6 de Diciembre pasado ya se manifiesta la voluntad de firmar en la brevedad posible este Segundo Contrato. El Ministerio de Educación va paso a paso colocando sus ofertas en la mesa de negociaciones. Comienza con Bs. 567 millones (alrededor del 8% de aumento del sueldo base), sigue con Bs. 700 millones (aumento del 10%), pasa a Bs. 900 millones (aumento del 15%) y llega a Bs. 1.258 millones (aumento del 20%).

Los gremios por su parte comienzan por exigir un 65% de aumento del sueldo base. A principios de Febrero sus aspiraciones llegan a un aumento del 50% sobre el sueldo base.

Para ese momento hay una decisión política en el Ministerio de Educación que cuenta con el apoyo pleno de la Secretaría de Educación y del CEN de AD de firmar el Contrato sobre la base del último ofrecimiento. El 4 de Febrero,

al llegar las conversaciones a un punto muerto, se retiran de la mesa de negociación los representantes legales de la FVM, FENATEV, FESLEV y FETRAMAGISTERIO. No obstante, el Ministerio de Educación continúa la discusión del Contrato con los representantes legales de FETRAENSEÑANZA, FEV y FENAPRODO.

La división es un hecho. El país entero presencia con estupor las agresiones verbales y físicas entre los representantes del magisterio que los medios de comunicación nos transmiten. Es quizás la página más triste de este Segundo Contrato, que los educadores no debiéramos fácilmente olvidar.

Las cuatro federaciones que no vuelven a la mesa de negociación decretan una huelga del magisterio a nivel nacional, que se cumple a cabalidad. Por su parte el Ministerio de Educación llega a un rápido acuerdo con las tres federaciones pro-gobierno en la aprobación de las cláusulas que faltan. El 11 de febrero el Ministerio de Educación firma el Segundo Contrato con FETRAENSEÑANZA, FEV y FENAPRODO.

No suficientemente contentos con el sesgo partidista de esta situación, las tres federaciones signatarias convocan a una marcha de sus educadores el 12 de Febrero para celebrar el Contrato, "el mejor que el Estado venezolano ha firmado con sus trabajadores". Con esta marcha se pretendía también respaldar los tres años de gestión del Presidente Lusinchi. Por su parte, no muy oportunamente, el Ministro de Educación amenazaba a los directivos de las cuatro federaciones con dejarles fuera de la administración del Contrato y de sus múltiples beneficios en caso de no sumarse a la firma del mismo.

Estos gestos traen como reacción que la huelga se afiance a nivel nacional por sentirse los educadores maltratados y que se convoque a una marcha de afirmación que ciertamente se realiza de forma masiva con presencia de los líderes de la oposición y que se hace efectiva en todo el país.

Tanto el Gobierno, en su más alto nivel, como las federaciones sienten la necesidad de encontrar una salida honorable. Entre las distintas alternativas para superar el impase, finalmente se opta por elevar el planteamiento del

problema a nivel presidencial. El Presidente Lusinchi nombra a tal efecto una comisión de alto nivel encabezada por el Ministro de Relaciones Interiores, José Angel Ciliberto que juntamente con el Ministro de Educación y el Ministro del Trabajo puedan continuar la discusión de algunas cláusulas del Contrato. El Domingo 22 se llega a un acuerdo final con la firma del Acta y el Anexo correspondiente. El Martes 24 cesó la huelga de 12 días de duración y se reintegraron los docentes a su trabajo.

El Segundo Contrato con su Anexo de 13 artículos incluye diversas cláusulas educativas, académicas, científicas y pedagógicas, cláusulas sindicales, cláusulas sobre las condiciones de trabajo, cláusulas sobre préstamos personales y créditos hipotecarios y cláusulas económicas.

El costo de las cláusulas económicas asciende a una cifra aproximada de Bs. 1.500 millones. Incluye, con efecto retroactivo a Abril de 1986, un aumento del sueldo base en un 10%. En 1987, el aumento del sueldo base del 5% y de un 5% en 1988. Si las condiciones económico-financieras del país lo permiten, habrá un aumento adicional de otro 5% para 1988. El Contrato reconoce, entre otras cosas, compensaciones por estudio a los maestros, profesores y licenciados; primas por hogar e hijos; aumento del 20% en el escalafón y bono vacacional hasta de 17 días...

En el saldo final quedan muchas cosas pendientes. En medio de una inflación generalizada que deteriora rápidamente el salario real, los aumentos obtenidos en las remuneraciones están lejos de satisfacer las necesidades de los docentes que tienen que enfrentarse día a día al alza incontrolada del costo de la vida. A su vez, ha quedado de manifiesto la mediatización que los partidos ejercen sobre las instituciones gremiales, mal crónico que también afecta a tantas otras instituciones de nuestra democracia.

TASAS DE INTERÉS

A principios de febrero el mundo de los negocios se vio sacudido por el rumor de que el BCV tenía intención de subir las tasas de interés.

La manipulación de las tasas de interés es un instrumento de política monetaria donde no resulta nada fácil lograr el equilibrio, ya que cada variación afecta a los diferentes agentes económicos en sentido contrario.

En el caso que nos afecta, un alza en las tasas de interés favorece al ahorrista que cobra intereses por sus depósitos, pero frena al inversionista que debe pagar más por los préstamos recibidos.

Sin embargo la propuesta de un alza en las tasas no vino en este caso de los ahorristas sino de la Banca. Especialmente de la Banca Hipotecaria, principal financiadora de la construcción, que se quejaba de no poder responder a todas las solicitudes que se le hacían por falta de depósitos.

Quizás el principal argumento en favor del alza de las tasas proviene del rendimiento real negativo que están obteniendo los depósitos bancarios si se toma en cuenta la tasa de inflación. Actualmente un ahorrista recibe en intereses menos de lo que pierde en poder adquisitivo por el aumento de los precios.

Otra motivación para el alza de las tasas era frenar la fuga de capitales. Mientras los beneficios sean superiores en Estados Unidos, habrá un aliciente adicional para colocar los depósitos en la banca extranjera.

Pero pudieron más quienes resaltaron los efectos negativos de la propuesta: disminución de la inversión, consiguiente elevación del desempleo, nuevo aumento de precios. En este caso tanto Fedecámaras como la CTV estuvieron de acuerdo en la inconveniencia de la medida y el Directorio del Banco Central decidió dejar las cosas como están.

Tampoco prosperó una propuesta intermedia consistente en reducir el margen entre las tasas activas (las aplicadas a los fondos que los Bancos prestan, que aparecen como activos en sus balances) y las pasivas (las aplicadas a los fondos que los Bancos adeudan). Con ello disminuirían los beneficios del sistema bancario favoreciendo al ahorrista pero sin perjudicar al inversionista.

Por otra parte la experiencia demuestra que en los países subdesarrollados el aumento en las tasas de interés rara vez logra aumentar los ahorros.

Hay defectos estructurales de fondo que malogran los esfuerzos. En el caso venezolano actual la fuga de capitales se debe más a la progresiva devaluación del bolívar (y a la falta de una legislación adecuada de control) que a los efectos de las tasas. Y la falta de ahorro nacional se debe sobre todo al progresivo deterioro del nivel de vida de la población, que se ve obligada a destinar una parte cada vez mayor de sus ingresos en bienes de consumo. Una

política redistributiva lograría efectos mucho más sustanciales. Pero eso es lo que no se quiere hacer.

NUEVO REFINANCIAMIENTO

El efímero refinanciamiento logrado a comienzos del presente gobierno acaba de ser refinanciado una vez más.

El anterior, saludado por los voceros oficiales como histórico, fue revocado por el mismo Gobierno antes de que comenzara a funcionar. La baja abrupta de los precios petroleros obligó a invocar la "cláusula de contingencia" apenas estampada la firma.

En la situación actual se repite el proceso.

Una vez más los voceros del Gobierno resaltan las ventajas del nuevo acuerdo en relación con el antiguo:

- * el plazo de amortización se extendió a 12 años y medio a 14 años.

- * en los años 1987, 1988 y 1989 se pagarán 250, 400 y 700 millones \$, en vez de los 1.050 por año originalmente estipulados.

- * el margen sobre la tasa Libor se reduce de 9/8 a 7/8, lo que supone un ahorro de divisas de 50 millones de dólares anuales.

- * se abre la posibilidad de nuevos préstamos internacionales.

Las críticas fundamentales al acuerdo siguen siendo las mismas del anterior.

El país no conoce con exactitud los nuevos acuerdos ni la proporción exacta de la deuda total que ha sido refinanciada.

Se ha vuelto a actuar teniendo más presente el interés de empresarios y banqueros que las necesidades globales de la población.

Lo que más ha indignado al país es el empecinamiento del Gobierno en apresurarse a negociar por su cuenta en una coyuntura particularmente favorable a las alianzas.

De los cuatro principales deudores latinoamericanos México ha logrado condiciones mucho más ventajosas que Venezuela. Brasil y Argentina están haciendo esfuerzos por enfrentarse al Fondo Monetario. Mientras tanto Venezuela ha vuelto a arrodillarse.

NUEVOS RUMORES SOBRE EL IMPUESTO AL PETRÓLEO

Tal y como ocurrió en el mes de Octubre pasado, y ahora tomado con mayor preocupación por nuestras orga-

nizaciones políticas, surge el "fantasma" de un impuesto a la importación de petróleo en los EE.UU. Sin duda, de concretarse este impuesto el barril de petróleo que exporta Venezuela en 16 \$/b, costará a lo interno de EE.UU. entre 23 y 27 \$/b, lo que obligará a que disminuya la demanda de petróleo importado de nuestro principal comprador, reduciéndose igualmente nuestras ventas de petróleo y, por tanto, los ya deteriorados ingresos petroleros se verán aún más comprometidos.

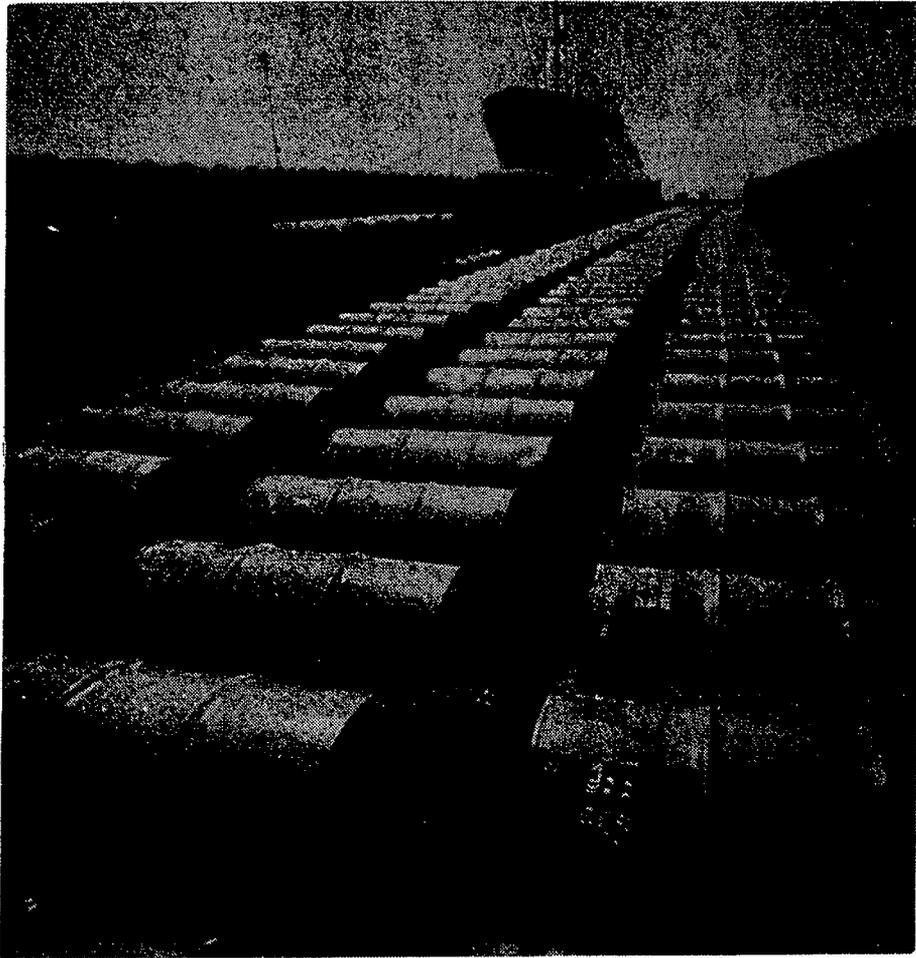
La idea no es nueva. Por causas de seguridad nacional, los EE.UU. ven como una amenaza depender en más de un 50% de su consumo energético de petróleo importado, mientras que sus propios yacimientos se ven obligados a cerrar, dada la imposibilidad de competir con el petróleo proveniente de pozos más productivos y el actual nivel de precios en el mercado internacional.

Tan no es nueva la idea, que los proyectos de ley llevan en el congreso algunos años, y, si de antecedentes se trata, EE.UU. siempre ha tratado de defender sus pozos marginales, basta con recordar las cuotas obligatorias de importación decretadas en 1958, que, si bien no se trataba de un impuesto, esto iba dirigido igualmente a disminuir la demanda interna de petróleo importado y estimular la producción interna.

La posibilidad de un impuesto petrolero tendría como segunda función cubrir el inmenso déficit fiscal que soporta desde hace algunos años la administración norteamericana, la cual llegó el año pasado a la astronómica cifra de 170.000 millones de dólares. Déficit éste que no parece poder ser cubierto con un aumento en sus exportaciones, ya que los intentos de hacer caer el dólar, fueron decididamente controlados por los países miembros de la Comunidad Económica Europea.

Cómo siempre, el tratamiento que se le ha dado a "esta amenaza" a lo interno del país ha consistido en el ya caduco discurso nacionalista tan utilizado antes de la Nacionalización del Petróleo. Todo dirigente político (más aún si es uno de los pre-candidatos en pre-campaña) ha aparecido en prensa defendiendo los más altos intereses de la patria y repudiando las pretensiones de un impuesto a nuestro petróleo. Además de recordar que Venezuela "siempre se ha portado bien" frente a EE.UU., ofreciéndole suministros seguros cada vez que lo requiera, fueran éstos en momentos de guerra o cuando se produjo el Embargo Árabe de petróleo.

La mejor defensa frente al im-



puesto (el cual ciertamente es un peligro latente) se encuentra en un perfil de precios ascendente, tal y como ha venido ocurriendo a partir de las últimas reducciones de producción decididas por la OPEP, o por lo menos estabilizada a lo largo de todo el presente año.

Las fuerzas que se oponen al impuesto petrolero, a lo interno de EE.UU., basan su argumentación en los costos que esto representaría para los Estados consumidores y para ciertos sectores de la industria norteamericana que utilizan gran cantidad de energía, como es el caso de la industria pesada. Para ellos una mejoría en los precios del mercado, apoyando—directa o indirectamente— las políticas de la OPEP, resultaría una fórmula con la cual estimular la producción interna y por otra parte no asumir los costos (recesivos si se quiere) de un impuesto al petróleo importado.

Es muy improbable que un impuesto de esta naturaleza se implante; sin embargo, cada vez más se ve la necesidad de que Venezuela lleve adelante una política diplomática mucho más agresiva, coherente y permanente que lo que han sido las compulsivas reacciones de nuestros dirigentes, quienes, centrados en

un discurso moralista e ineficiente, no son capaces de incidir en las decisiones que tomen los EE.UU. y que afecten nuestro comercio con ese país.

Si el mercado petrolero se deteriora en los próximos meses, a causa del descenso de la demanda petrolera por el verano, la amenaza de un impuesto al petróleo venezolano volverá a estar sobre el tapete. Siendo un acto de irresponsabilidad de la cancillería que se aprobara un impuesto petrolero, cuando, con la contratación de un "lobby" petrolero o una mayor intervención de la embajada venezolana, se le pondría un freno a los sectores minoritarios que en los EE.UU. pretenden tal impuesto.

NARCODIPUTADO vs. PARLAMATRACA

Dos escándalos han estremecido al Congreso Nacional en los últimos meses. Uno referido a casos de extorsión y chantaje; el otro tiene que ver con el tráfico de drogas. En el primero están involucrados un congresante copeyano y un ex-presidente de FEDECAMARAS, se tienen por pruebas grabaciones y testimonios, y son varios los

millones de bolívares que rodean al caso. El segundo tiene por protagonista un suplente a diputado (recién elevado a la Cámara Baja) representante de un partido, lleno de evidencias por todos lados (hasta fue capturado infraganti) y rodeado de un grupo de comerciantes venidos a menos.

Los resultados fueron evidentes. A uno lo apresaron en su residencia (6 de Febrero), dictaron auto de detención a "sus cómplices" y enviaron el caso a la Corte Suprema para allanar su inmunidad (18 de Febrero); se inició el antejuicio de mérito (23 de Febrero), y dos días más tarde, la Corte encontró procedente seguirle juicio. Al día siguiente, la Comisión Delegada del Congreso votó por unanimidad el allanamiento de su inmunidad parlamentaria, esperándose para después de Carnaval su definitivo auto de detención... y por como van las cosas el próximo mes lo quemarán en plaza pública.

El otro, lleva dos meses de peleos y retrasos, sin que hasta la fecha se presuma el esclarecimiento del caso.

Tal y como se han desarrollado los acontecimientos, y, sin ser ingenuos, más de un congresante se debe sentir aliviado. La idea de un Hermo-chivo expiatorio, que le haya "lavado la cara" al Congreso, le tranquiliza los nervios a todos aquellos que han incurrido, aunque sea, en el más leve acto de corrupción, o que hayan utilizado su posición de congresante en provecho propio. Además la imagen del Estado de Derecho queda fortalecida, por lo cual el Gobierno debe darle las gracias al narco-diputado.

Este ensañamiento que ha habido contra el diputado de OPINA, independientemente de que sea culpable o no, despierta múltiples preguntas: ¿Se hubiera actuado igual si el diputado fuera adeco o copeyano? ¿Tanta eficacia del Poder Judicial sería igual si, en vez de tratarse de grupos de comerciantes que manejan varios miles, fueran aquellos que manejan varios millones? ¿Cuánta propaganda electoral, puestos políticos y nuevas fortunas se financian con hechos de corrupción, tráfico de influencias y de otro tipo?

Las respuestas a esto no necesariamente quedarán en el aire. El buen observador encontrará las respuestas esperando los resultados de casos pendientes, como el de la Parlamatracca, viendo la dimensión de las campañas millonarias y la aparición o no de nuevas denuncias. En resumen, esperemos a ver cuánto tiempo le dura "la cara limpia" al Gobierno.

EL LAICO EN LA IGLESIA

CONSIDERACIONES PARA EL SINODO SOBRE LA VIDA Y MISION DEL LAICO EN LA IGLESIA Y EN EL MUNDO

Mons. Baltazar Porras

En la asamblea que tuvo la Conferencia Episcopal Venezolana del 7 al 15 de enero del año en curso, Mons. Baltazar Porras presentó como un papel de trabajo estas consideraciones sobre la vida y misión del laico en la Iglesia y en el mundo. Con un lenguaje sencillo y directo el papel responde a la consulta que el Vaticano mandó a nuestros obispos, y a las demás conferencias episcopales del mundo, como preparación para el sínodo que sobre este tema tendrá lugar en Roma el próximo octubre. Nos ha parecido oportuno publicarlas tanto por su valor intrínseco como para que puedan servir también para la reflexión privada y en grupos a otros niveles en nuestra Iglesia, y sobre todo a los propios laicos, principales interesados en el problema. Como aplaudimos el documento sobre el desempleo, así ahora felicitamos a nuestros obispos por encarar este problema acuciante de modo tan franco, autocrítico y sereno. Ese tono presupone esperanza. Como nosotros también la tenemos, invitamos a nuestros lectores no sólo a leerlo sino a asumir la invitación de estudiar su contenido como ejercicio de corresponsabilidad cristiana. (N. de la R.).

"Desde la pujanza del laicado venezolano, heced presente a la Iglesia, con nueva coherencia y originalidad, en vuestra sociedad, en el progreso espiritual, económico y cultural de vuestra nación. Es mi consigna y tarea vuestra". (Juan Pablo II, a los laicos venezolanos. 28-1-85).

VOCACION Y MISION DE LOS LAICOS: REFLEXIONES E INQUIETUDES

Siguiendo el hilo conductor de las preguntas presentadas en los "Lineamenta" para el Sínodo 87, vamos a intentar delinear esquemáticamente algunos puntos que nos puedan servir para la reflexión y el trabajo en grupos, de cara a señalar los aspectos principales sobre los cuales la Conferencia Episcopal Venezolana, con la asesoría y contribución de los laicos presentes, quiere presentar a la próxima Asamblea Sínodal de Octubre 87.

1.- RECEPCION DE LA ENSEÑANZA DEL CONCILIO SOBRE EL LUGAR Y MISION DE LOS LAICOS EN LA IGLESIA Y EN EL MUNDO.

1.1. El momento del Concilio Vaticano II (1962-65) coincide con el momento estelar del apostolado organizado en Venezuela. Nunca antes había habido tantos grupos y tanto deseo de participación en el campo intereclesial como hacia el mundo. La consigna "todos somos Iglesia", la buena imagen de la Iglesia-institución ante la sociedad, la colaboración de la Iglesia jerárquica en la consolidación del incipiente proceso democrático venezolano, y las ansias de

participación a todos los niveles, confluyeron con el mensaje conciliar de la Iglesia que se autodefinía como pueblo de Dios abierto a los gozos y esperanzas del mundo.

1.2. De la Acción Católica, en decadencia en los años 60, surgió una élite que dio sus frutos en una presencia de cristianos en el campo de los constructores de la sociedad (políticos, empresarios, educadores...). Los Colegios Católicos, que formaron élites significativas del país, se hicieron también presentes cuantitativa y cualitativamente en el mundo marginal venezolano y formaron nuevas generaciones con alguna cultura religiosa y con una percepción más positiva de la Iglesia.

1.3. Todo ello contribuyó a un clima más positivo de aceptación de las enseñanzas conciliares. A ello se unió un intenso trabajo mediante cursos, charlas y publicaciones de todo el contenido fundamental de los documentos conciliares.

1.4. De tal manera que se puede afirmar que la doctrina conciliar sobre la vocación y misión del laico sirvió de soporte y de empuje para consolidar una nueva forma de autocomprensión del laico como miembro activo dentro de la Iglesia y de cara al mundo.

1.5. Se da un lento proceso de maduración acerca del carácter insustituible del laico, de su papel en la Iglesia y en el mundo, producto de una conciencia eclesiológica más rica, y de la diversidad de ministerios dentro de la unidad de misión.

Aspectos negativos

1.6. El clero en general no ha superado una visión demasiado verticalista, 'jerárquica', que tiende a identificar Iglesia con sacerdotes y religiosos, y a veces, casi exclusivamente con los obispos o el Papa, privando a los bautizados de jugar un rol más activo en el quehacer eclesial. A su vez, buena parte del laicado sigue identificando Iglesia con

jerarquía. Su postura será eclesial **solamente** si acepta, comparte o ejecuta lo que dice la jerarquía. Esta posición es una vieja herencia no superada o por la inercia del tiempo, o por comodidad (irresponsabilidad), o por inmadurez.

1.7. La eclesiología del Vaticano II potencia la radicalidad del bautizado como exigencia de todo compromiso cristiano. Por eso es una eclesiología, en términos de Puebla, de comunión y participación. La corresponsabilidad eclesial, único signo externo de la comunión, redimensiona el papel del sacerdote y del seglar. Sigue habiendo un cierto monopolio del saber y del poder en los clérigos, y una cierta pasividad del laico en ocupar el puesto que le corresponde.

1.8. El apostolado seglar organizado parece que no encaja del todo en los esquemas organizativos del clero, más anclado en lo territorial que en lo ambiental y funcional. Sin excepción, todos los movimientos carecen del suficiente acompañamiento presbiterial. Ello es producto, no tanto de la afinidad o no con tal o cual movimiento, sino más bien de que la mayoría de los movimientos desarrollan una actividad funcional que no coincide con los esquemas territoriales de trabajo pastoral.

1.9. A nivel formal o conceptual, se afirma categóricamente que "todos somos Iglesia", y que "todos somos corresponsables en la Iglesia", pero la conciencia de pertenencia a la Iglesia sigue siendo que: primero, algunos (clérigos) somos "más" Iglesia que los demás; y, segundo, que sólo en grupos reducidos de laicos hay una conciencia más plena de pertenencia a la Iglesia. A pesar de las realizaciones y de los esfuerzos, a nivel popular y en general, no hay una percepción de que el laico es Iglesia en sentido pleno, ni su voz ni actuación es catalogada como acción de Iglesia.

1.10. Siguen estando presentes motivaciones contingentes en la participación del laico en los quehaceres pastorales. Principalmente se llama o toma en cuenta por razones de escasez. Como no hay sacerdote o religioso que haga determinado trabajo u ocupe tal función, se recurre en última instancia y como mal menor, a los servicios de algún laico. Esta mentalidad condiciona el desarrollo de los ministerios y servicios, y una participación más plena y madura del laico como tal en la Iglesia y en el mundo.

2. A VEINTE AÑOS DE DISTANCIA DEL CONCILIO ¿CUALES SON LOS FRUTOS POSITIVOS Y LOS NUEVOS PROBLEMAS QUE LOS LAICOS DEBEN AFRONTAR?

Frutos

2.1. Una presencia más activa al interior de la Iglesia: El sentido de pertenencia, la participación y una mayor formación de los laicos ha hecho aumentar la presencia laical en estos años al interior de la Iglesia.

Este sentido más activo de pertenencia y protagonismo ha cristalizado tanto en el mundo de nuevas organizaciones cuanto en la consolidación y dinamismo de varias de ellas, en el que sobresale una nueva conciencia de Iglesia y un nuevo sentido de responsabilidad eclesial por parte de los laicos.

2.2. Medellín y Puebla como lecturas del Concilio desde América Latina han ahondado en el sentido del compromiso laical desde las opciones por los pobres, los jóvenes y los constructores de la sociedad. La puesta en práctica de estos postulados ha ido dando sus frutos en nuestra patria.

Entre otras realizaciones, esta nueva conciencia eclesial sobre la vida y misión del laico permitió la realización de la Misión Nacional (1984-85) y la Misión Permanente (a partir de

1986), comprometiendo en un ambicioso plan de pastoral de conjunto a muchos seglares en todas las etapas de dicho plan pastoral, profundizando en el compromiso en y hacia el mundo.

Problemas: (se ampliarán más adelante).

2.3. Una deficiente participación del laico en su compromiso hacia y en el mundo. Parece que no se hallan caminos para hacer realidad el compromiso laical en el mundo y con los constructores de la sociedad...

2.4. Necesidad de una formación —catequesis y vivencia de la fe—, y un acompañamiento "educativo" en todas las etapas y situaciones de la vida.

2.5. Los cauces de participación laical previstos en el Concilio, en Medellín y Puebla, y en el nuevo Código de Derecho Canónico, no se han hecho realidad en toda su extensión y exigencia.

2.6. Se hace necesario ahondar más en una eclesiología de comunión y participación, para superar viejas visiones verticalistas o un horizontalismo uniforme y amorfo.

3. EL BAUTISMO Y LOS OTROS SACRAMENTOS DE LA INICIACION CRISTIANA ¿SE SIENTEN Y SE VIVEN REALMENTE COMO FUNDAMENTO Y DINAMISMO DE LA PARTICIPACION DE TODOS EN LA VIDA Y MISION DE LA IGLESIA?

Aspectos positivos

3.1. Con el Concilio se han revalorizado los sacramentos de iniciación cristiana y la percepción de que la condición bautismal constituye la raíz de la vocación, de la misión y del llamado a la santidad. Esto se manifiesta en una búsqueda y esclarecimiento de la espiritualidad seglar, del compromiso laical proveniente no de un mandato de la jerarquía sino de la condición misma de ser bautizado. Y en una pastoral sacramentaria menos sacramentalista y más evangelizadora.

3.2. Los sacramentos en general, y la Eucaristía, en particular, han recibido de la reforma litúrgica y de la conciencia más lúcida de pertenencia a la Iglesia, un impulso que ha hecho que las celebraciones litúrgicas sean más participadas, más evangelizadoras y más comunitarias.

3.3. Existe una amplia acogida y valoración del sacerdocio ministerial como indispensable, necesario y único, y distinto del sacerdocio común. Sin embargo, falta una explicitación mayor —en la reflexión y en la praxis pastoral—, sobre los alcances y posibilidades de cada uno de ellos y su mutua relación y dependencia.

Quizás el problema principal no sea revalorizar el sacerdocio de los fieles, sino poder determinar cuál es el papel específico del sacerdocio de los presbíteros en el interior de un pueblo eminentemente sacerdotal.

Aspectos negativos

3.4. Hace falta una catequesis más amplia y una praxis acorde con ella, que ayude a clérigos y seglares a percibir mejor la condición bautismal como raíz de la vocación y misión cristiana. Esto exige revisar la pastoral sacramentaria de iniciación. No sólo la preparación ("Charla" presacramental) sino el acompañamiento eclesial de los nuevos miembros. La praxis de la Confirmación en Venezuela no encaja del todo dentro de este proceso de iniciación: por ejemplo el problema de la edad de la Confirmación parece hacer privar el criterio de

que es más importante que toda la gente se confirme (perspectiva sacramentalista y que hace pensar que la Confirmación sea necesaria como necesidad de medio para la salvación), a una perspectiva más evangelizadora donde se corre el riesgo de que no todo el mundo reciba este sacramento.

Las Primeras Comuniones: sólo preparación doctrinal (intelectual) o es necesario incorporar otros elementos. Los movimientos apostólicos cómo perciben su compromiso apostólico: sólo se actúa por mandato jerárquico o se asumen con madurez y adulez los compromisos necesarios...

3.5. No se ha motivado suficientemente para que las celebraciones litúrgicas no sean sólo las celebraciones de un sacerdote al que le ayudan algunos seglares cuando él lo permite, sino unas celebraciones más comunitarias en todas sus fases: preparación remota y próxima, ejecución y evaluación.

3.6. Hace falta un desarrollar más, tanto a nivel de reflexión como de praxis pastoral, la significación, relaciones y diferencias entre el sacerdocio común y el sacerdocio ministerial.

4. EL CARACTER SECULAR PROPIO Y PARTICULAR DE LOS LAICOS ¿SE PERCIBE Y SE VIVE?

Aspectos positivos

4.1. La insistencia conciliar de que a los laicos les corresponde por propia vocación tratar de obtener el reino de Dios gestionando los asuntos temporales y ordenándolos según Dios, ha dado sus frutos. A nivel personal es mayor el número de cristianos que intentan con el testimonio de sus vidas hacer presente a la Iglesia en sus ambientes.

4.2. Hay una insistencia mayor y una valoración más positiva de la autonomía de lo temporal y de la necesidad de hacer presente el mensaje cristiano, en todos los ambientes, en especial con los constructores de la sociedad pluralista.

4.3. Es cada día mayor la conciencia de construir desde lo concreto (temporal y secular) lo definitivo (el cielo, lo eterno). De allí la necesidad de luchar por erradicar el mal y sus raíces, y la opción preferencial por los pobres.

Aspectos negativos

4.4. Parece que no se encuentran los caminos efectivos para hacer realidad el que los laicos asuman su compromiso de cara al y en el mundo. Los pastores no hemos sabido acompañarlos ni comprenderlos. Nos volvemos de esta manera incongruentes, pues alentamos el que asuman con competencia propia sus opciones, pero nosotros nos formamos nuestros propios juicios sobre la realidad terrena y en cierta manera exigimos que el laico asuma nuestros puntos de vista o se enfrente a nuestra desaprobación.

4.5. Sigue existiendo una valoración prioritaria del compromiso del laico al interior de la Iglesia, y se divide, o no se valora en la práctica, su presencia y acción en el mundo y en sus estructuras.

4.6. Se requiere una profundización mejor del compromiso político. Se afirma que a la jerarquía le toca solamente la iluminación de los grandes principios y que ella no actúa directamente en este campo. ¿Es esto totalmente cierto? Y, de hecho, ¿cómo acompaña la jerarquía el compromiso concreto del laico que actúa en el campo de la política? El laico percibe una aprobación tácita e inclusive explícita a las políticas

de centro y de derecha y siempre reservas con la izquierda.

5.- EL PROBLEMA DE LOS MINISTERIOS CONFRADOS A LAICOS

Los llamados "nuevos ministerios" o "ministerios laicales" parece que necesitan de una clarificación mayor doctrinal y de una andadura pastoral más firme.

Los ministerios instituidos (lectorado y acolitado) son exclusivamente culturales y parecen que clericalizan al laico. El Episcopado decretó el ministerio del "Catequista" pero no se ha implementado, al menos, a nivel nacional.

Los Ministerios siguen sin incorporar plenamente a la mujer, creando así una especie de discriminación.

No hemos tomado en cuenta, entre nosotros, Ministerios o servicios desempeñados por laicos desde tiempo inmemorial que requieren ser reconocidos y revalorizados (Catequistas, rezaderos, los capitanes de las cofradías o celebraciones religioso-populares, las celebraciones familiares).

6.- ¿CUALES SON LOS CAMPOS QUE RECLAMAN CON MAYOR URGENCIA EL COMPROMISO APOSTOLICO DE LOS LAICOS?

6.1.- La participación laical en todas las fases del quehacer pastoral:

- A nivel cultural y catequético es aceptable la participación laical.
- A nivel administrativo, parroquial y diocesano, a pesar de los cánones 42 y 537, la participación laical es pequeña. De manera más o menos consciente, se prefiere a priori un sacerdote o una religiosa, en campos de competencia más bien laical.
- A nivel de las decisiones pastorales (P. 808) la presencia laical es esporádica y ocasional. No entra como engranaje principal y necesario en el campo de la toma de decisiones el laico ni individual ni colectivamente hablando.
- Los consejos pastorales urgidos por el Concilio (C.D. 27) y el CIC (C. 511) han sido inexistentes o no han tenido el dinamismo de participación que sería de desear.

6.2. La vocación del laico como gestor de los asuntos temporales no ha sido promovida suficientemente. A nivel conceptual se divulga la necesidad pero no se encuentran caminos ni pistas del todo confiables. El laico tiene la sensación de estar empujado a un compromiso en el cual es abandonado a su propia suerte cuando no adversado. Se insiste en el compromiso personal o individual en este campo, pero no se ven cauces comunitarios o estructurales.

6.3. El compromiso cristiano en el campo de la política encuentra reticencias u oposiciones, unas que nacen de una exigencia de perfeccionismos incompatibles con la realidad de pecado siempre ambigua donde se mueve el quehacer político, y otros por la desconfianza que sienten los seglares al asumir posturas más radicales o de izquierda, o por lo difícil de entender el planteamiento de que el compromiso político es del laico y no de la jerarquía, sintiendo así una falta de acompañamiento en la totalidad del compromiso cristiano que es indivisible.

6.4. Hay dos campos no asumidos plenamente: El de los jóvenes y el de la mujer. Tanto su participación intraclesial como las estructuras que permitan una formación y crecimiento más integrales, tanto en la Iglesia como en el mundo, son más cortas que las declaraciones de principio.

7. QUE PROBLEMAS PLANTEA EL PLURALISMO DE LAS FORMAS DE APOSTOLADOS DE LOS LAICOS Y COMO CONducIR LA ACTIVIDAD DE LOS LAICOS A NIVEL PARROQUIAL, DIOCESANO, NACIONAL E INTERNACIONAL

7.1. El creciente número de asociaciones y movimientos laicales son expresión de la riqueza y vitalidad del laicado que en este período postconciliar busca afanosamente revitalizar antiguos movimientos o crear nuevos que respondan a las necesidades de los tiempos y a las exigencias de la presencia de la Iglesia en todos los ambientes.

7.2. La inmensa mayoría de los movimientos apostólicos han tenido su origen en otras latitudes y se nutren de la espiritualidad y directrices que provienen de los centros donde nacieron.

7.3. Las CEB no han sido plenamente asumidas dentro de la organización eclesial venezolana. Se hace necesaria una evaluación para juzgar de su eclesialidad, y, a su vez, una evaluación de por qué la inmensa mayoría de los pastores no las han acogido o fomentado.

7.4. El dinamismo conciliar impulsó en Medellín y Puebla la elaboración de planes de pastoral de conjunto, nacionales y diocesanos, que cada día se van extendiendo más y constituyen el eje de toda la acción pastoral. Ante la falta de estos planes los movimientos se cifieron a los planes de espiritualidad, formación y apostolado de sus propias asociaciones, o los crearon para nutrir y mantener a sus miembros. Ante la nueva realidad pastoral se exige también un reacondicionamiento de los movimientos a los planes pastorales nacionales y/o diocesanos. Con relativa frecuencia los organismos directivos de movimientos que trascienden los límites locales sustentan ideologías, establecen estrategias y aun programas de acción que no siempre concuerdan con el pensamiento ni con los programas de las Iglesias locales donde actúan los militantes, y guiados por su propio carisma establecen prioridades que difícilmente se conjugan con las prioridades de la pastoral orgánica. ¿Cómo lograr el que los movimientos tomen en cuenta las realidades pastorales de cada lugar y que los pastores no se cierren en una aparente miopía localista?

7.5. No existe de parte del clero una aceptación del apostolado laical organizado, en su diversidad y riqueza. Los sacerdotes con cura pastoral apoyan los que son de su agrado y en ocasiones adversan a los que no les gustan.

Esta poca afinidad con el laicado organizado se manifiesta en una clara carencia de asesores presbiteriales en los movimientos. ¿A qué se debe? ¿Qué hacen?

7.6. Existe, desde 1974, el Consejo Nacional de Apostolado Seglar (CONAS), que agrupa a los movimientos y asociaciones laicales esparcidos por todo el territorio nacional. Entre sus frutos están la realización de tres congresos nacionales de apostolado seglar y las periódicas reuniones para intercambios de ideas, acercamiento fraterno y algunos planes conjuntos de acción. Sin embargo, no ha podido realizar una mejor labor entre otras cosas:

7.6.1. Porque siendo un organismo coordinador ligado directamente a la Comisión Episcopal de Apostolado Seglar (CEAS) no pasa de ser un organismo consultivo que sólo propone buenos deseos, pero no tiene operatividad porque carece de instancia local interlocutora. Los CONDIAS (Consejos diocesanos de apostolado seglar) propuestos en la reforma de estatutos, pretenden ser como en otros tiempos los Consejos diocesanos de Acción Católica, un organismo coordinador al servicio de los planes pastorales de las iglesias

locales.

7.6.2. Nunca ha estado claro el papel del CONAS y el del Departamento de Apostolado Seglar de la Conferencia Episcopal. Más bien aparecen como dos instancias incompatibles de existir a la vez. Se ha propuesto que el CONAS sea para el apostolado organizado y el Departamento para el no organizado. Con motivo de la Misión Nacional se propuso que el CONAS trabajara con lo organizado intraeclesial y el Departamento con la llamada área civil (apostolado no organizado y de cara al mundo). Ambos planteamientos me parece que son incompletos y distorsionan la realidad: todos los movimientos existentes en el CONAS trabajan prioritariamente en el campo del compromiso intraeclesial de sus miembros, con la insistencia en el testimonio personal en su actividad mundana. Hacen falta las organizaciones "católicas" o "eclesiales" de cara al "mundo" y los constructores de la nueva sociedad. Un Departamento de apostolado seglar no puede trabajar sin base, sin organizaciones de sustento en una labor con el laicado no organizado.

Hay que buscar una línea de solución en un trabajo en el que la imbricación y las interferencias o mutuas relaciones deben ser constantes, aun en medio de ciertas tensiones. En primer lugar, la Conferencia debe trazar metas al Departamento de laicos y el CONAS como organismo seglar debe asumir esas líneas en sus planes, pero no se debe quedar allí. Su voz laical debe oírse también en el análisis de problemas intraeclesiales o de la realidad nacional.

La coordinación de la actividad de los laicos hay que concebirla dentro de los dos ámbitos básicos de la acción apostólica: el ámbito territorial y el ámbito funcional. Los dos se entrecruzan mutuamente. La pastoral de conjunto aparece como una exigencia de una sociedad en que lo funcional crece sobre lo territorial. La Diócesis es la territorialidad episcopal y la Conferencia Episcopal es la funcionalidad episcopal. Los organismos de la CEV, entre ellos el Departamento de Apostolado Seglar, señalan, hacen conocer y coordinan los objetivos y metas que se han trazado sobre el apostolado seglar, y los movimientos por su parte, individual y colectivamente constituyen el espacio pastoral de "Base y apoyo pastoral". Son los que ofrecen la preparación espiritual e intelectual de la gente. Ambos actúan independientemente, es decir, según su propia dinámica, hermanados o unidos por unas directrices comunes que son los planes de pastoral de conjunto nacionales o diocesanos.

8. FRUTOS DE LOS CONSEJOS PASTORALES

Parece que la instancia donde han dado sus mejores frutos es en el plano parroquial, decreciendo progresivamente en el diocesano, nacional y continental.

Vale la pena intentar una evaluación de su funcionamiento parroquial para avanzar sobre los logros obtenidos.

Si bien es cierto que son de carácter consultivo, no pueden reducirse a ser simples palestras de opiniones. Se hace necesario señalarles metas y objetivos claros que puedan ser evaluados, y que hagan percibir a los laicos que participan en ellos, que realizan un trabajo necesario e indispensable, al menos, al nivel de la reflexión.

9. COMO FORMAR A LOS LAICOS EN SU VOCACION Y MISION DE LA IGLESIA Y EN EL MUNDO

Una de las líneas divisorias entre el clero y el laico tiene que ver con un "saber" que domina el clero y al cual tiene acceso el simple fiel. Nos cuesta aceptar, aun hoy

día, el que haya laicos preparados, que opinen y piensen dentro de la Iglesia.

Por otro lado es innegable que la catequesis es una prioridad, no sólo por la ignorancia religiosa arrastrada por siglos, sino también porque la cambiante y urgente problemática de la realidad en que vivimos, exige remozar criterios y ahondar en las motivaciones.

Hay un primer nivel de instrucción religiosa indispensable a todos los bautizados. Ni la escuela católica, ni la preparación presacramental ocupan el personal humano ni los recursos económicos que debieran. Además no llegamos a todos y sentimos la urgencia de mantener y acrecentar el sustrato católico de la inmensa mayoría de nuestra población.

Ante la invasión de sectas, y el secularismo que se filtra principalmente por los medios de comunicación masivos, ¿qué hacer?

Un segundo nivel de formación es el de la formación de agentes evangelizadores y miembros de los movimientos. Puebla 794 y AA 29 insisten en la formación renovada en sus contenidos y en una pedagogía activa. Tenemos que adoptar nuevos métodos de enseñanza: aprender haciendo; adoptar no solo una formación formal y escolarizada sino una metodología hacia la existencia y una pedagogía: palabra, celebración y vida. La experiencia de formación de agentes de la Misión Nacional debe ser asumida y mejorada de cara a la misión permanente.

10.- QUE ELEMENTOS HAY QUE SUBRAYAR COMO ESENCIALES Y SIGNIFICATIVOS EN LA ESPIRITUALIDAD DE LOS LAICOS

10.1. **Espíritu de conversión;** el divorcio entre fe y vida es producto de la incoherencia entre la vida religiosa y la vida ordinaria. La fe debe "informar" todos los aspectos de la vida buscando generar un cambio interior del corazón y la mente y un cambio de las estructuras injustas.

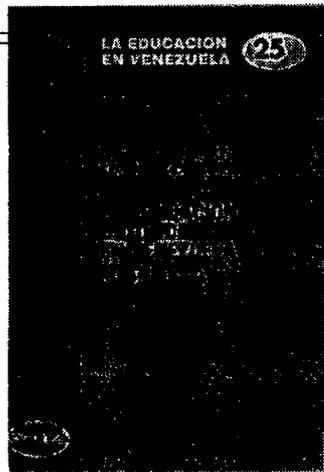
10.2. **Presencia y acción en el mundo:** asumir lo del mundo como propio, actuar en función de las expectativas del mismo y en función de su perfeccionamiento continuo. Y debe buscar cómo transformar, perfeccionar al hombre, desde una acción más comunitaria, comprometida y exigente, humanizadora y solidaria desde la perspectiva del más pobre.

10.3. **Comunión con la jerarquía y autonomía laical.** En cuanto a la fe: aceptación del mensaje en su integridad y disponibilidad para vivir las implicaciones morales del mismo.

Y, una búsqueda de una síntesis entre fe y vida, fe y ciencia, fe, cultura y arte, que lleve al laico a actuar con conciencia crítica, con solidaridad humana y en defensa y valoración de la dignidad humana que lo lleva a una protección del más débil y a la construcción de una nueva sociedad más justa, libre y fraterna.

10.4. **Revalorizar la oración y la contemplación:** Mediante una lectura y estudio (personal y/o comunitario) de la Palabra de Dios; celebrando sacramentalmente, principalmente a través de la Eucaristía, la comunicación de la gracia y la fuerza que nos da el Espíritu. Y con el estilo de vida anunciando el reino que viene.

Mons. Baltazar Porras C.
Enero 87



LA EDUCACION EN VENEZUELA

- 1 La Educación en los orígenes y creación de la nacionalidad (1498-1830)
- 2 Organización y consolidación del sistema educativo (1830-1935)
- 3 La Educación en el proceso de modernización de Venezuela (1936-1948)
- 4 Pensamiento educativo de AD. Raíces e ideas básicas (1936-1948)
- 5 El maestro en el proceso histórico-venezolano
- 6 El maestro hoy
- 7 La Educación en COPEI
- 8 El Sistema Educativo
- 9 La Educación Técnica. Descripción general
- 10 El Ciclo Diversificado Industrial
- 11 Educación Básica. Filosofía
- G-11 Educación Básica. Filosofía
- 12 Educación Básica. Plan de Estudio
- G-12 Educación Básica. Plan de Estudio
- 13 Educación Básica. El Alumno. Proceso evolutivo de su personalidad
- G-13 Educación Básica. El Alumno. Proceso evolutivo de su personalidad
- 14 Educación Básica. El Docente. Su perfil y formación
- G-14 Educación Básica. El Docente. Su perfil y formación
- 15 Educación Básica. La Comunidad Educativa
- 16 Educación Básica. La Evaluación
- G-16 Educación Básica. La Evaluación
- 17 La Ley Orgánica de Educación
- 18 Los Institutos Universitarios de Tecnología
- 19 Los Colegios Universitarios
- 20 Educación Básica. La orientación
- G-20 Educación Básica. La orientación
- 21 Actitudes y valores en la Educación Básica
- 22 Educación Básica. Area Estudios Sociales
- G-22 Educación Básica. Area Estudios Sociales
- 23 Educación Básica. Area Lengua
- 25 La Educación Católica en Venezuela (1889-1986)

N.B.: Los títulos precedidos de la letra G se refieren a GUIAS DE ESTUDIO correspondientes

PEDIDOS
a
CERPE (tel. 31.38.25)
o a
DISTRIBUIDORA ESTUDIOS (tel. 562.58.18)

libros nuevos

G. VALLES, S.J., Carlos

Saber escoger. El arte del discernimiento. Sal Terrae, Santander, 1986, 190 pp.

El libro "Conceptos fundamentales de Pastoral" (Ediciones Cristiandad, Madrid, 1983), comienza así el desarrollo del concepto "Discernimiento":

"Se entiende por discernimiento cristiano el procedimiento mediante el cual cada creyente puede y debe descubrir y elegir lo que Dios quiere de él en cada situación concreta de su vida. Desde este punto de vista y en el mismo sentido, se puede hablar de discernimiento comunitario, en cuyo caso el sujeto que efectúa el discernimiento no es el sujeto individual, sino la comunidad" (p. 264).

Cuando ser cristiano laico en la Iglesia era seguir al cristiano clérigo, cuando al súbdito religioso no le quedaba más remedio para perseverar que obedecer fielmente al Superior puesto en lugar de Dios, cuando todo estaba ya legislado, fijado, asegurado, cuando el Espíritu había sido secuestrado para uso exclusivo..., no había lugar en la Iglesia para el discernimiento espiritual o comunitario. Te dictaban la voluntad de Dios, y no había posibilidad de escoger.

Los fariseos pedían a Jesús "una señal que viniese del cielo" (cf. Mc. 8,11), sin dar lugar al discernimiento. La cuestión es que Jesús opuso siempre a esos "signos del cielo" que, para los fariseos, tenían indudablemente que proceder de Dios, lo que ya él llamó los "signos de los tiempos" (cf. Mt. 16,3: "la señal de cada momento"): "¿Cómo es que no sabéis interpretar el momento presente? Y ¿por qué no juzgan ustedes mismos lo que se debe hacer?" (Lc 12,56-57).

En la base del discernimiento cristiano está el hecho de la libertad del creyente con respecto a la ley religiosa (Rom. 6,14; 13, 8-10; Gal 2, 23-26; 4, 1-5; 5, 16-18). No se trata de satisfacer y contentar una conciencia legalista sino de amar de verdad. Y mientras no nos libremos de una culpabilidad legalista, precristiana, no podremos amar en el Señor poniendo por obra el designio del Padre del Cielo.

Conocer y cumplir la voluntad de Dios es: la bienaventuranza que resume para el creyente todas las demás: "¡Dichosos los que escuchan el mensaje de Dios y lo cumplen!" (Lc. 11, 28); la petición que encierra todas las súplicas rectas que se pueden hacer a Dios: "hágase tu voluntad en la tierra como en el cielo" (cf. Mt. 6,10); lo que nos hace entrar en la familia de Jesús: "El que pone por obra el designio de Dios, ése es hermano mío y hermana y madre" (Mc. 3,35).

Cristo no entregó a la Iglesia un recetario de soluciones hechas, sino su Espíritu. Y todo cristiano tiene la responsabilidad in-

declinable, irrenunciable, de descubrir personalmente "lo que agrada al Señor" (Ef. 5,10).

Un mandar y un obedecer sin discernimiento, una obediencia ciega, infantil, implícita madurar como cristianos, ser hijos de la luz. El cristiano adulto, la persona madura en la vida de la fe es precisamente el que es capaz de discernir lo bueno de lo malo (Heb. 5,14), y esa capacidad no se adquiere sino con el ejercicio del discernimiento cristiano.

El discernimiento de la voluntad de Dios ocupa hoy el centro mismo de todo seguidor de Jesús: cristiano, superior o súbdito, comunidad cristiana. Es necesario para todos: el único camino para vivir y crecer en la libertad de los hijos de Dios, para practicar al Dios de la vida y de la salvación.

La voluntad de Dios no se impone como una señal que viene del cielo. Y menos en un tiempo tan radicalmente cambiante como el nuestro. Hay que descubrir al Señor de la historia, de la vida y de la salvación en los acontecimientos de cada día. Por eso los cristianos tenemos que vivir "escrutando los signos de los tiempos e interpretándolos a la luz del Evangelio, de forma que, acomodándose a cada generación, pueda la Iglesia responder a los perennes interrogantes de la humanidad" (Vaticano II, GS. 4).

Los cristianos, las comunidades cristianas vamos sintiendo cada vez más viva la exigencia de participar y corresponsabilizarnos, de comprometernos desde dentro, en libertad y solidaridad fraterna en nuestro ser y hacer cristiano.

El libro de González Vallés, claro, ameno, ágil es una buena ayuda para aprender a discernir: para elegir y decidirse: para saber lo que Dios quiere de mí y hacerlo. Se centra, sobre todo, en el discernimiento personal, base de cualquier discernimiento comunitario.

Felix Moracho

POEYDOMENGE, Marie-Louise
La Educación según Rogers. Propuestas de la no directividad - Narcea, Madrid, 1986, 200 pp.

No directividad, relación de ayuda, enfoque "centrado en la persona", son términos que se integran. Tienen un empeño común: el crecimiento, la maduración, la socialización de cada ser, el advenimiento de la persona nueva, punta de lanza de una revolución pacífica.

Porque la no directividad, considerada en su auténtica complejidad, se revela revolucionaria por la importancia de las cuestiones que saca a la luz.

¿Es educar "hacer presión sobre" para enderezar lo que no va derecho? ¿Es ayudar a un crecimiento... utilizando la "influencia", la "autoridad", definidas por relación al poder? ¿No es influir, manipular, actuar sobre el otro sin que él lo advierta? Tener autoridad, ¿no es imponerse? La problemática del poder radica en el centro de la no directividad y de la educación.

A partir de una lectura exhaustiva de Rogers, la autora muestra de manera definitiva que la aportación fundamental de este pensador no puede reducirse a una metodología

de formación. El espíritu de la no directividad es en realidad una filosofía de la relación con los demás, aplicable a la relación educativa y capaz de humanizar las tecnologías del aprendizaje.

TITONE, Renzo

El lenguaje en la interacción didáctica - Narcea, Madrid, 1986, 160 pp.

En la actualidad predominan entre los didactas dos modelos preferentes de aproximación y análisis de la realidad "enseñanza": el modelo tecnológico y el modelo comunicacional. Desde el primero destacan como aspectos fundamentales la claridad, lo explícito, la concreción y la definición conductual de las metas, estructura, secuencia, temporalización, etc.; pero en los modelos centrados en la comunicación donde el lenguaje adquiere un protagonismo relevante y se pone mayor énfasis en la interacción —verbal no verbal— entre profesor y alumnos, en la codificación—emisión—transmisión—recepción—decodificación de los mensajes, en las condiciones en que se producen los intercambios, la relación entre enseñanza y medio ambiente (contexto comunicacional), etc.

El tema de la investigación sobre los fenómenos comunicacionales de la enseñanza se halla en plena actualidad. La obra de Renzo Titone ocupa en este marco un lugar preponderante; con su habitual claridad y concreción ofrece una panorámica de los diversos modelos conceptuales y metodológicos de análisis de la enseñanza desde la perspectiva del lenguaje: "Los capítulos de este libro, afirma, representan un material de base para el estudio de la interacción verbal en la escuela". Comienza con un análisis crítico de los modelos convencionales de investigación de la interacción lingüística en el aula y aborda con sentido práctico el tratamiento de los cuatro sistemas actuales más potentes y difundidos en la metodología de análisis del lenguaje didáctico (lingüístico, psicolingüístico, pragmático y etnográfico). Presenta después las técnicas más utilizadas: sistemas por categorías de Joyce, Flanders, Bellack, Schroder, y propone uno de síntesis elaborado por él.

CISCAR, Concepción - URIA, María Esther
Organización escolar y acción directiva - Narcea, Madrid, 1986, 1.389 pp.

En un lenguaje directo y asequible, apoyado en las modernas aportaciones de la Teoría de la Organización, las autoras han redactado una obra especialmente dirigida —por la amplitud de temas que aborda y por la profundidad con que lo hace— a los profesores y estudiantes de esta materia aplicada al mundo de la Escuela.

Su elaboración ha sido contrastada día a día durante varios cursos en las clases de Organización Escolar impartidas tanto a directores y maestros en ejercicio, como a futuros profesores.

Cada unidad de las que componen el libro lleva inserta una serie de actividades ya experimentadas, junto con estudios de casos

y textos para comentario.

Propone una amplia y actualizada bibliografía relativa al Centro Educativo como organización y a la Dirección.

Dedica un extenso bloque a la acción directiva: origen y evolución del concepto de Director, sistemas y estilos de liderazgo, factores -comunicación y participación-, toma de decisiones, fases de proceso directivo, resolución de conflictos...

Se estudia también con detenimiento la planificación del Centro Educativo, diseño de su estructura organizativa, coordinación y evaluación, considerado siempre desde un punto de vista sistemático.

HÖFFE, Otfried

Immanuel Kant - Herder - Barcelona, 1986, 312 pp.

Immanuel Kant es uno de los filósofos más importantes de Occidente. Höffe describe con claridad y rigor la trayectoria filosófica de Kant y su influencia histórica, y analiza sus ideas básicas desde la "Crítica de la razón pura", pasando por la ética, la filosofía del derecho y la filosofía de la historia, hasta la filosofía de la religión y del arte. ¿Es Immanuel Kant sólo una figura histórica de la filosofía? El autor de este estudio explica, con sentido crítico, por qué el pensamiento de Kant sigue interesando en nuestros días.

HAEFFNER, Gerd

Antropología Filosófica - Herder - Barcelona, 1986, 216 pp.

Con esta "Antropología filosófica", Editorial Herder lanza una nueva colección (CURSO FUNDAMENTAL DE FILOSOFIA) que quiere facilitar el estudio de la filosofía a nivel de iniciación e incitar a pensar de forma crítica. Para ello se pone empeño en presentar los conceptos filosóficos de una manera inteligible y en estructurar con claridad las materias tratadas. La bibliografía remite a otras obras de consulta y estudio complementario.

En el primer volumen del CURSO FUNDAMENTAL DE FILOSOFIA se plantea la pregunta sobre qué es propiamente el hombre, y cuál es el sentido de la vida humana, cuestión que constituye uno de los problemas centrales de la filosofía. Sin embargo, la pregunta filosófica sobre el hombre, oscilando entre la biología y la reflexión trascendental, no ha encontrado todavía un lugar propio. La presente "Antropología filosófica" se ve confrontada con dicho problema de la falta de lugar, pero intenta asumirlo positivamente pasando a través de los distintos niveles de la tematización científica. Para ello es importante la referencia a las experiencias espontáneas de la vida y la aplicación de los modelos ontológicos de comprensión. En todo momento se tiene presente el carácter práctico que tiene la pregunta del hombre sobre sí mismo.

WEISSMAHR, Béla

Teología Natural - Herder, Barcelona, 1986, 204 pp.

Hablar de Dios no es asunto exclusivo de la fe religiosa y de la teología. El filósofo también se plantea esta cuestión. En teolo-

gía natural se trata en primer término de la posibilidad de conocer lo absoluto y, en relación con ello, se muestra si tiene sentido hablar sobre lo absoluto y cómo se ha de hacer. En este contexto se estudian las pruebas de la existencia de Dios: el filósofo quiere saber si la fe en la existencia de Dios se aguanta ante el foro de la razón. Otros temas que se discuten en teología natural son: ¿Por qué es tan difícil hablar correctamente sobre Dios? ¿Cómo hay que determinar la relación de Dios con el mundo? Y, finalmente, la pregunta más relevante en sentido existencial: ¿De dónde viene el mal que se experimenta en el mundo?

BYNUM, W.F., BROWNE, E.J., PORTER, Roy
Diccionario de Historia de la Ciencia - Herder, Barcelona, 1986, 672 pp.

La ciencia está cada vez más presente en nuestra vida cotidiana: sus continuas transformaciones nos afectan en una medida difícil de precisar. Por eso, el conocimiento de la dimensión histórica de la ciencia se está convirtiendo en verdadera necesidad de las sociedades avanzadas. Baste considerar la influencia de la informática, la genética o el psicoanálisis.

Este "Diccionario" está estructurado en torno a los conceptos científicos clave. Ya existen obras de consulta de tipo biográfico sobre la ciencia y su historia. Pero la ciencia es algo más que un elenco de personajes ilustres: es una corriente de pensamiento sumamente compleja que nace, cambia a veces de curso, describe meandros y se precipita en rápidos, enriquecida siempre por afluentes. Por este motivo ha parecido más útil ofrecer artículos sobre el átomo, el inconsciente o el mendelismo que sobre Dalton, Freud o Mendel.

El lector de este tipo de obras de consulta se siente a menudo frustrado por la brevedad de los artículos. En este sentido, se ha concedido más espacio a aquellos colaboradores que tratan conceptos básicos y verdaderamente trascendentales en la tradición científica occidental. Sobre las cuestiones más especializadas se han redactado artículos más breves, pero con una tupida red de referencias a otros artículos del diccionario. Quienes deseen profundizar en las ideas expuestas disponen de reseñas bibliográficas generales -al final de la obra- y específicas -después de los artículos más importantes-. Esta misma finalidad persiguen los índices bibliográficos y analíticos por disciplinas científicas.

Limitaciones de espacio han impuesto una rigurosa selectividad. La mayoría de los artículos están centrados en las ideas de la ciencia occidental de los cinco últimos siglos, analizando, cuando resulta pertinente, las raíces de estas teorías en la antigüedad y en la edad media. Hay, sin embargo, importantes artículos sobre otras tradiciones científicas, concretamente sobre la ciencia china, la hindú y la islámica. Finalmente se encuentran ampliamente representadas la filosofía, la historiografía y la sociología de la ciencia. Los historiadores abordan el desenvolvimiento de la ciencia de muy diversas maneras, según lo

consideren relativamente evolutivo o revolucionario, relativamente autónomo de la cultura general o totalmente inserto en ella. De ahí que se haya incluido también artículos que tratan de los métodos y opiniones de los historiadores de la ciencia.

Se trata, en definitiva, de una obra de consulta especialmente útil para estudiantes de filosofía, historia de la ciencia, medicina, así como para los científicos que quieran tomar conciencia de todas las implicaciones intelectuales de su especialidad. Redactado en un estilo sencillo y sin tecnicismos innecesarios, este diccionario puede ser, además, un libro de lectura básica para todas las personas cultas interesadas en los temas históricos.

BENSAID, Norbert

La luz médica - Herder, Barcelona, 1986, 224 pp.

La medicina se aprovecha de la mágica idea de la prevención para asegurarse el dominio sobre nuestra vida. Explota nuestros miedos, utiliza las presiones que ejerce la economía y nos hace creer que, si seguimos las pautas que dicta, nos salvaremos. Sin embargo, nada, ni su saber ni su poder, la autoriza a prometerlo ni a dictarnos un vida dominada por el solo deseo de sobrevivir. No puede erradicar el riesgo, ni pretenderlo, sin amenazar nuestras libertades.

LIBROS RECIBIDOS

MUDARRA, Miguel Angel: Biografía de Andrés Bello - INCE, Caracas, 1985, 100 pp.

LOPEZ, Carmen - HERRERA, Earle - SALAZAR LEIDENZ, Misale: Halley, Viajero del infinito - INCE, Caracas, 1986, 64 pp.

MORENO PEREZ, Amado: Espacio y Sociedad en el Estado Mérida - ULA, Mérida, 1986, 224 pp.

KROTZ, Esteban - VELAZQUEZ, Emilia - VAZQUEZ, Felipe - HOPE, Mercedes: Cooperativas agrarias y conflictos políticos en el sur de Jalisco - Univ. Autónoma, Iztapalapa, 1985, 208 pp.

MURILLO VIANA, Fernando: América Latina en los ochenta - Cultura Hispánica, Madrid, 1986, 242 pp.

RESTREPO, Laura: Colombia. Historia de una traición - IEPALA, Madrid, 1986, 336 pp.

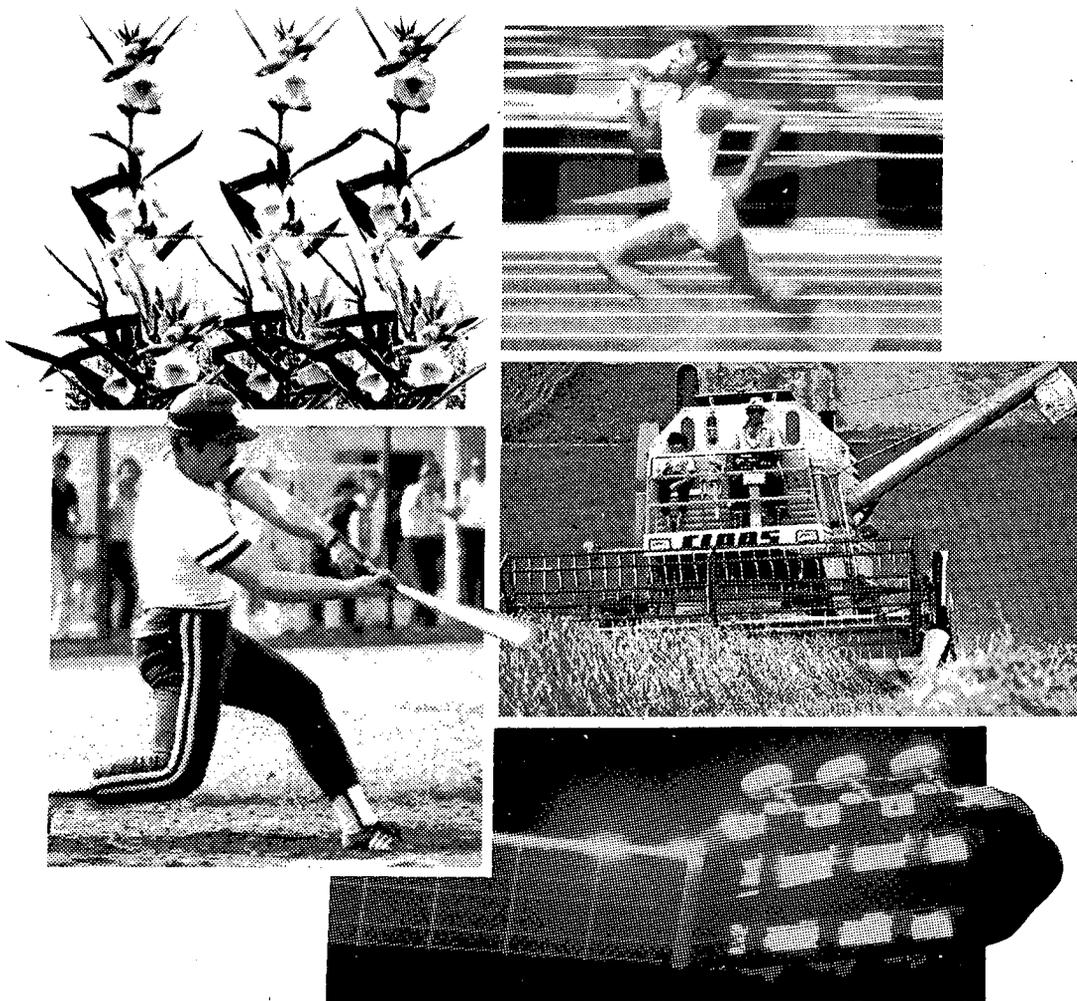
SILVA MICHELENA, Héctor: América Latina. Economía política de la democracia - Expediente Editorial, Caracas, 1986, 162 pp.

SONEGO, Víctor M.: Las dos Argentinas - Ed. Don Bosco, Buenos Aires, 1983, 432 pp.

CABRERA, Miguel Angel: La seguridad en el mediterráneo. El caso de Grecia - IEPALA, Madrid, 1985, 128 pp.

EZCURRA, Ana María: El Vaticano y la Administración Reagan - Nuevomar, México, 1984, 192 pp.

Para Industrias Mavesa el futuro es el hombre



Sobre los recursos humanos e intelectuales descansa el porvenir productivo nacional. Con este convencimiento Industrias Mavesa orienta su acción hacia el fortalecimiento de las actividades agroindustriales, culturales y recreativas, en virtud de la importancia que tiene la formación del hombre en el proceso de desarrollo de cualquier nación.

Industrias
mavesa
Siembra futuro

en el Banco Industrial Ud. puede cancelar más fácil sus impuestos

En todas las oficinas y a nivel Nacional



- Impuestos sobre la Renta.
- Impuestos de Importación y Exportación.
- Renta Interna de Licores.
- Impuestos por servicios de Aduana Aérea y Marítima.
- Derechos por Sucesiones, Donaciones y demás ramos conexos.
- Derechos de Navegación y Capitanía de Puerto.
- Derechos de Exámen, Emisión y Renovación de Licencias.
- Derechos por remoción de Vehículos.
- Registro Automotor Permanente.
- Derechos por Contrastes y Verificaciones (M.A.R.N.)
- Multas y otros Impuestos Nacionales.



**BANCO
INDUSTRIAL
DE VENEZUELA**

Un interés distinto. El país

OFICINA PRINCIPAL: teléfonos: 545.92.22 541.86.22

Zona Metropolitana: Avenida México • Base Miranda • Catia • El Cafetal • El Marqués • Guaicaipuro • Hipódromo
 Interior: La Hoya • La Yaguara • Los Próceres • Los Ruices • Nueva Granada • Pajaritos • Parque Central • Petare • Puente Hierro • Sabana Grande • San José • San Martín
 • Acaigua • Barcelona • Barinas • Barquisimeto • Cagua • Caicara del Orinoco • Calabozo • Carora • Carúpano • Cumaná • Charallave • El Tigre • Guacara • Guarenas
 • La Guaira • La Victoria • Los Teques • Maracaibo • Maracay • Maracay-Corpoindustria • Maturín • Mérida • Portámar-4 de Mayo • Portámar-Plaza Bolívar • Puerto Cabello
 • Puerto La Cruz • Puerto La Cruz-Oeste • Puerto Ordaz • Punto Fijo • San Felipe • Santa Lucía • Trujillo • Valencia
 • Valencia-Plaza Bolívar • Valencia-Zona Industrial • Valera • Valle de la Pascua

OFICINAS EN EL EXTERIOR: Curazao • Nueva York • Miami