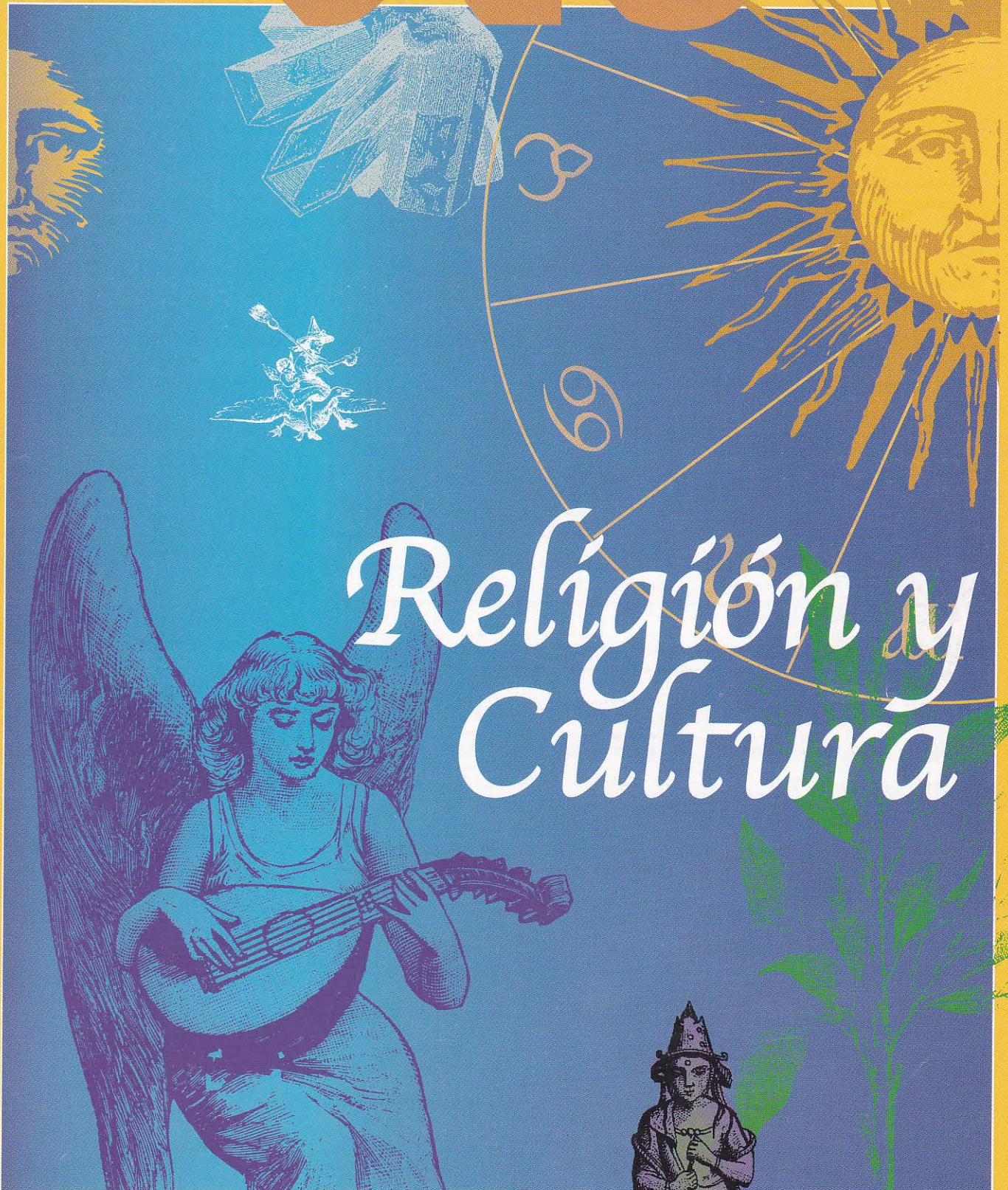


Indocumentados  
en Venezuela

SEPTIEMBRE-OCTUBRE 1996  
Bs. 650

CENTRO  
GUMILLA

# Religión y Cultura



## Usted puede conseguir la revista en las siguientes librerías y agencias

### CARACAS:

- Kiosko ACU.** UCV. Pasillo de Ingeniería, frente al cafetín.
- Librería Suma.** Sabana Grande. Tel. 762 44 49
- Librería Lectura.** Centro Comercial Chacaíto, nivel sótano. Tel. 952 04 06 - 952 05 85.
- Kiosko Bulevard.** Plaza San Juan Bosco, frente a Clínica Avila. Altamira.
- Librería Pénsun.** UCAB
- Parroquia Universitaria.** UCAB.
- Librería Historia.** Capitolio. Tel. 862 92 36.
- Librería Washington.** Esquina Torre, Catedral. Tel. 862 54 91.
- Librería Destino.** Parque Central, Edif. Catuche. Tel. 573 34 08.
- Kiosko Pasaje Zingg.** Pasaje Zingg.
- Librería del Ateneo de Caracas**
- Librería San Pablo.** Esq. La Cruz, La Candelaria. Tel. 572 36 97 - 572 08 91.
- Librería Paulinas.** Truco a Salas. Tel. 862 33 40 - 83 23 10.

### CORO

- Cesar Saher El Juri.** Urbanización Urupagua II, Lote B-10 Quinta Ledy.

### CUMANA

- Selecciones de Venezuela.** Avenida Bolívar, Plaza Pichincha, Edificio Episcopal, PB,

### MARACAIBO

- Librería Universitaria Book Shop.** Avenida 5 de Julio.
- Librería Europa Costa Verde.** C.C. Costa Verde, Planta baja, local 23/24.
- Librería Aeropuerto.** Prolong. Circunv. 2, frente a la Univ. Rafael Beloso Chacín.
- Librería Cultural.** Avenida 5 de Julio, Nº 17-31.
- Librería El Quijote.** Av. 20, Esq. Calle 72, Edif. Montielva, Local 1-5. Tel. 52 15 34

### MÉRIDA

- Librería "El Tábano".** Facultad de Humanidades, ULA. Tel. 52 72 01
- Librería Universitaria de Mérida.** Av. 03 entre calles 29 y 30 Nº 29-25, Edificio Eva,

### VALENCIA

- José Adalberto González.** Fe y Alegría Zona Central, Calle 18 Nº 103-26, Urb. Nueva Esparta, Naganagua. Tel 66 81 15
- Librería Hawaii.** Av. Bolívar. Tel. 21 55 85.

### VALLE DE LA PASCUA

- Aguamiel Regalos (Héctor Rodríguez).** Calle Retumbo Norte, Nº 52. Tel. 41 35 72

### AGENCIAS EN EL INTERIOR

- Barquisimeto** Centro Gumilla. Av. Libertador, frente al Parque Maltín Polar. Tel.: 42 02 12.
- Guasdalito** P. Ignacio Ibáñez. Casa Parroquial, Calle Sucre, N0 37-A. Tel. 31 640.
- Maracaibo** P. Angel María Martínez M. Colegio Gonzaga. Barrio San José. Los Postes Negros. Tel.: 56 05 83 - 56 06 63.
- Maracay** Librería Editorial Universitaria. Av Ayacucho-Norte c/c Rivas. Res. Independencia, Edif. 2, P.B. Tel. 46 74 09. Fax: 46 26 17.
- Maturín** Librería Católica Jesús Maestro. Calle Monagas
- Mérida** Mireya Escalante. Oficina de Fe y Alegría. Av. Canónigo Uzcátegui, Nº 3-55. La Parroquia. Tel. 71 19 63.
- Puerto Ayacucho** Rubén Montoya, CESAP, Tel. 21 08 18. Fax: 21 44 83 Apdo. Postal 38.
- Puerto Ordaz** P. José Luis Martínez de Zúñiga. Col. Loyola-Gumilla. Tel.: 22 84 88.
- Punto Fijo** P. Epifanio Labrador. Iglesia Ntra. Sra. de Coromoto, calle Colombia. Tel. 45 25 46.
- Tovar** Sr. Baudilio Meneses. Radio Occidente, Carrera 4ª, Nº 6-46
- Valencia** Aníbal Lampert. Papelería Central. Av. Montes de Oca, Nº 98-41. Tel.: 58 05 76.





CENTRO GUMILLA

**Fundador** Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.  
**Directora** Mercedes Pulido de Briceño  
**Jefe de Redacción** José A. Lazcano, S.J.  
**Consejo de Redacción** Centro Gumilla  
**Administración** Heliodoro Avendaño, S.J.

Esquina de La Luneta .  
Edif. Centro Valores, P.B. Apartado 4838  
Tfs. 564 98 03 y 564 58 71  
FAX: (02) 564 75 57  
Correo Electrónico: cengumi@conicit.ve  
CARACAS 1010-A - VENEZUELA

#### BUZONES DE CORREO ELECTRONICO:

Redacción SIC:  
rsic@etheron.net

Redacción COMUNICACION:  
comunica@etheron.net

Programa de Formación:  
fgumilla@etheron.net

Unidad de Documentación:  
dgumilla@etheron.net

Administración:  
administra@etheron.net

Publicidad y Mercadeo:  
gmercadeo@etheron.net

#### TARIFAS DE SUSCRIPCION (10 números al año)

##### VENEZUELA

Correo ordinario	Bs.	6.000
Suscripción de apoyo	Bs.	10.000
Número suelto	Bs.	650

##### EXTRANJERO

Correo ordinario	US\$	25
Correo aéreo		
América	US\$	30
Otros países	US\$	35
Suscripción de apoyo	US\$	60

**FORMA DE PAGO.** Cheque bancario (preferiblemente de gerencia), giro postal o telegráfico, valor declarado, correo o en nuestra oficina. Desde el **Exterior:** Depósito en Venecredit International, Revista SIC - Centro Gumilla, Cta. N° 962-73-08, de Brown Brothers, Harriman and Company. 59 Wall Street, N.Y. 10005

**Portada** Ingenium Asesores Creativos

**Depósito Legal** pp. 76-07-05.

**ISSN:** 0254-1645.

AÑO LIX  
N° 588  
Septiembre-Octubre 1996

## CONTENIDO

---

**338**  
**NUEVA DIRECTORA DE SIC**  
*Centro Gumilla*

---

**339**  
**RELIGION Y CULTURA:**  
**LUNA DE MIEL SIN AMOR**  
*Editorial*

---

**341**  
**EL CUERPO: DULCE CARCEL DE NARCISO**  
*Mikel de Viana*

---

**345**  
**ESPIRITUALIDAD SANA Y DESTINO DE LA ALDEA GLOBAL**  
*Jorge Castro*

---

**348**  
**ENTRE GNOSTICOS Y AGNOSTICOS:**  
**RESPUESTA CRISTIANA**  
*Juan Miguel Ganuza*

---

**351**  
**RELACION ENTRE RELIGION Y POLITICA EN LA MATRIZ CULTURAL ESTABLECIDA**  
*Pedro Trigo*

---

**354**  
**RELIGAR LA CULTURA Y CULTIVAR LA RELIGION**  
*Wilfredo González*

---

**357**  
**LOS JOVENES DE HOY**  
*Arturo Peraza y Jorge Velazco*

---

**360**  
**COMENTARIOS**

---

**362**  
**RELIGIONES EN EL CIBERESPACIO**  
*Raúl González Fabre*

---

**365**  
**DERECHOS HUMANOS, CULTURA Y COMPROMISO**  
*José Ignacio Arrieta A.*

---

**368**  
**VENEZOLANOS INDOCUMENTADOS**  
*José Ignacio Angós*

---

---

**371**  
**MEMORIA HISTORICA**

---

**372**  
**NOTICIAS DE LA IGLESIA**

---

**373**  
**APUNTES LATINOAMERICANOS**  
*Alejandro Mendible Z.*

---

**376**  
**LA HORA INTERNACIONAL**  
*Demetrio Boersner*

---

**379**  
**VIDA NACIONAL**

---

**381**  
**DOCUMENTOS:**  
**CRECER Y HACER CRECER**  
*Conferencia Episcopal Venezolana*

---

**383**  
**LIBROS NUEVOS**

---

---

*SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados. Esta responsabilidad compete a sus autores.*

---

## NUEVA DIRECTORA DE LA REVISTA SIC

Mercedes Pulido de Briceño es, desde el 1° de octubre, la nueva Directora de la Revista SIC. Sustituye al P. Arturo Sosa Abascal, quien, después de haberla dirigido durante 17 años, ha sido nombrado Superior Provincial de la Compañía de Jesús en Venezuela. Precisamente en función de esta nueva responsabilidad, le ha tocado a Arturo, como una de sus primeras decisiones, hacer este nombramiento. No es nuestro estilo ni el exhibir los méritos personales o curriculares de la nueva Directora ni abundar en reconocimientos al anterior. Basta un *gracias* y un *a la orden*. Y compartimos con nuestros amigos lectores las cartas de nombramiento y de aceptación.

Centro Gumilla



Compañía de Jesús  
Provincia de Venezuela

Caracas, 9 de septiembre de 1996  
Prov96/I 54

Dra. Mercedes Pulido de Briceño  
Ciudad.

Querida Mercedes:

Después de haberlo consultado con los miembros de la Fundación Centro Gumilla, el equipo de trabajo de dicho Centro y la Consulta de la Provincia, en uso de las atribuciones que me confieren los Estatutos de la Fundación Centro Gumilla, te nombro Directora de la Revista SIC para el período que comienza el 1 de Octubre de 1996 y termina el 30 de Septiembre de 1998.

Tu vida de fe cristiana, confianza en el pueblo venezolano, perfil profesional y compromiso con el trabajo apostólico de la Provincia de Venezuela son el aval para este significativo nombramiento. En efecto, eres la primera laica que asume esta responsabilidad, cuando la Revista SIC está a punto de cumplir sesenta años de ininterrumpida aparición, además, en un momento en que el país necesita como nunca foros de discusión sociopolítica que permita encontrar la orientación del camino a seguir para un futuro mejor.

La dirección de la revista SIC conlleva en este período la coordinación del plan de celebración de su sexagésimo aniversario, oportunidad privilegiada de ampliar su presencia en los diversos espacios de la sociedad venezolana, especialmente en el interior del país. Para ello contarás con el apoyo del Consejo de Redacción, el Comité Editorial y los demás departamentos del Centro Gumilla, comprometidos más que nunca en convertir este medio impreso en palanca de transformación de la cultura política venezolana.

Deseándote el mejor de los éxitos en esta empresa,

Arturo Sosa A., S.J.  
Provincial

Caracas, 9 de septiembre de 1996

Arturo Sosa A. S.J.  
Provincial de Venezuela  
Compañía de Jesús.  
Caracas.

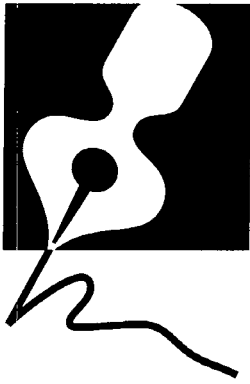
Hay honores que no se piden, pero tampoco se rehúsan. La deferencia de los miembros de la Fundación Gumilla, su equipo de trabajo, la Consulta de la Provincia y en especial tu confianza al designarme Directora de la Revista SIC para el período 1° de octubre de 1996 - 30 de septiembre de 1998, conlleva la obligación y responsabilidad de un compromiso y un reto.

Compromiso con lo que quisimos, somos y queremos ser. Reto y desafío al buscar caminos con fe y esperanza de dignidad humana. Como tú bien dices, necesitamos encontrarnos y escucharnos para la orientación del camino. Mi vida no ha estado especialmente signada por la planificación... pues "el Espíritu" se encarga de enviarme a nuevas latitudes. Como laicos comprometidos con la corresponsabilidad, espero será el inicio de un aprendizaje mutuo.

Tengo la convicción de que contaremos contigo y seremos apoyo continuo en las transformaciones que nuestra espiritualidad y realidad socio-política reclama. Esto será una visión fundamental en el sexagésimo aniversario de la Revista SIC al proyectarse a la diversidad venezolana. El Consejo de Redacción, el Comité Editorial y el Centro Gumilla tendrán su mejor aliada en los nuevos tiempos.

Con los mejores deseos para el éxito de esta empresa común, solicitando tu paciencia, te reitero mi gratitud

Mercedes Pulido de Briceño.



## Religión y cultura: luna de miel sin amor

*Si tratáramos de caracterizar el talante de la relación entre religión y cultura, tal como se presenta preponderantemente en este momento entre nosotros, diríamos que aparece como una luna de miel sin amor. Aunque más soterradamente, también se instaure otra relación más dinámica, de verdadera trascendencia, en pos de nuestra más auténtica humanidad. Vamos a explicarnos.*

### AMBIVALENCIA DE LAS CULTURAS Y LAS RELIGIONES

*Podemos caracterizar a las culturas (siempre en plural) como los modos que tienen de habérselas con la realidad las colectividades humanas para constituirse como humanas. El objetivo de las culturas las trasciende, pero desde dentro. En efecto, la humanidad de los seres humanos es infinitamente más que cualquier sistema cultural, y sin embargo no hay ninguna posibilidad de constituirse en humano que no sea a través de alguna cultura concreta. Esta trascendencia de lo humano inmersa en las diversas culturas permite que personas de culturas distintas dialoguen profundamente y, a pesar de la asechanza de los equívocos, se entiendan y colaboren en objetivos comunes, aunque desde cada especificidad. Pero si en las culturas existen dinamismos hacia la trascendencia, también existen movimientos inerciales, incluso de exclusión de la diversidad, de opresión y de agresión.*

*En el seno de cada cultura la religión articula el modo de religarse con el misterio que funda la realidad y que constituye a cada persona; pero también es la expresión sacralizada (es decir, absolutizada) de la santidad de cada cultura: de su prestancia, de su peso. Cada cultura tiene una consistencia relativa. En vez de mantenerla e incrementarla dinámicamente existe la tentación de trascendentalizarla y declararla tabú, intocable, de manera que el que contravenga sus dictados queda excluido de algún modo de la colectividad. La religión puede tematizar, condensar y duplicar en su propio registro esta trascendencia espúrea.*

*Así pues, tanto en la cultura como en la religión caben posibilidades humanizadoras o deshumanizadoras. A veces, por la relativa independencia de ambas magnitudes, estas tendencias se contrarrestan; pero a veces se refuerzan al coincidir las direcciones, tanto en el sentido de la trascendencia como en el de la absolutización de lo relativo, que implica como contrapartida la relativización de lo absoluto, es decir de las personas.*

### UNA LUNA DE MIEL SIN AMOR

*Si leemos nuestra situación desde este marco interpretativo, podemos constatar experiencias y expresiones culturales y religiosas de signo diverso y aun contrapuesto. Pero entre esa gama variada destacamos dos tendencias, una dominante y otra minoritaria. La dominante (en el sentido estricto de que se la impone, aunque halla también profundas complicidades en individuos y ambientes) se caracteriza por el entramado de las posibilidades más involutivas (es decir cerradas sobre sí mismas) tanto de la cultura como de la religión.*

*En efecto, esta cultura niega, incluso programáticamente, la pretensión de trascender. Lo suyo no es ayudarnos a constituirnos como humanos sino establecer un marco, lo más amorfo posible, que garantice la libertad privada, entendida ante todo como libertad económica. En estas condiciones se implanta rápidamente la dictadura de los poderosos, que salvaguarda el Estado y consagran los medios creadores de opinión. La sociedad se disgrega y una violencia sorda se apodera de todo.*

*En el seno de esta cultura caleidoscópica y desalmada surge, como expresión de ella y como complemento, una religión de experiencia sin contenido, de sentimiento sin verdad, de conexión sin trascendencia, de salvación sin conversión, en suma una religiosidad sin Dios. Es el alma de este mundo desalmado. Gracias a ese viaje religioso, a esta inmersión en lo tenido como numinoso, se puede vivir en este mundo sin piedad, es decir, se pueden aceptar sus reglas de juego, se puede vivir sin piedad. La religión es así el analgésico necesario para deshumanizarse sin sentir la infelicidad que eso causa.*

*En este sentido esta religión es una mala noticia. Es peor que el secularismo de décadas anteriores. Es cierto que ese secularismo era invivible, castrador. Pero al menos, en los más auténticos, era consciente de sus límites y propiciaba una trascendencia ética real. Además su crítica acerada a la religión le ayudaba a ésta a purificarse, es decir a deslastrarse de su propensión idolátrica para abrirse a la trascendencia del auténtico misterio. A los creyentes nos ayudaba esta crítica, válida en sus mejores exponentes.*

*Ahora es bien claro (como lo supo ver desde el comienzo la teología latinoamericana) que el problema es la idolatría. Que el primer mandamiento sigue siendo no hacer ídolos (Ex 20,1-6; Dt*

5,6-10). Pero es indispensable comprender la conexión entre la idolatría religiosa y la absolutización de la cultura y su renuncia a relativizarse poniéndose al servicio de la humanidad de las personas. Son correlativos el fetichismo del sábado, es decir de la religión (Mc 2,23-28) y el del dinero (Lc 16,13) o el del mercado (Ap 13,17). Ambos producen víctimas humanas, como podemos observar hoy abrumadoramente.

En esto estriba, a nuestro modo de ver, lo más esencial de la relación que se da en nuestra situación entre cultura y religión, en toda su gama de manifestaciones: desde la religión católica hasta la Nueva Era.

## **CAMINOS DE HUMANIDAD**

Pero, como dijimos, ésa no es la única tendencia. En nuestra cultura hay no pocas personas que buscan trascender; que a través de su vida familiar, su profesión y sus compromisos sociales tratan seriamente de hacerse personas. Son personas que no se dan por satisfechas con el cumplimiento de las reglas de juego sino que intentan por todos los medios hacerse cargo de la realidad y cargar con ella en cuanto pueden. Esto lo hacen con sacrificio propio, pero no por cumplir un expediente sino de corazón y por eso con alegría a pesar de las dificultades. Hoy en Venezuela hay gente que en sus respectivos campos está dando lo mejor de sí: en la investigación, en lo simbólico (lo que convencionalmente se llama cultura), en el mundo de la empresa y del trabajo, en la educación y la salud y hasta en la política.

Y no son sólo individuos sueltos. También se están formando lo que se ha llamado comunidades de solidaridad, se empiezan a tejer verdaderas redes de solidaridad. Incluso se dan instituciones remodeladas desde este espíritu de servicio, que no sólo logra optimizar los recursos sino crear ambientes realmente humanizadores para quienes trabajan en ellas y para los usuarios. Es el caso, para poner un ejemplo, del Hospital Ortopédico Infantil.

Algo soterrada, pero existe también esta onda cultural. Son personas y grupos que no aspiran sobre todo a maximizar sus recursos o a gozar a como dé lugar sino que desean vivir humanamente y convivir solidariamente, y que para eso no se encierran en enclaves exclusivos sino que intentan denodadamente transformar la situación en cuanto está a su alcance. A esta onda corresponde un deseo sincero de búsqueda religiosa auténtica. No decimos que cada persona que está en esa onda cultural también lo esté en esta onda religiosa sino que ambas ondas se corresponden objetivamente, y que por eso con tanta frecuencia también acontecen en los mismos sujetos.

Esta onda religiosa es ciertamente experiencial. Pero no se contenta con cualquier experiencia:

aspira a que sea real. Y no se complace sobre todo en la resonancia emotiva de la experiencia sino en su trascendencia: no se contenta con sucedáneos, quiere relacionarse con el Dios vivo y verdadero. Como experiencia personalizadora que es, es una experiencia de fe. No le interesa el conocimiento esotérico. Y sabe que ver a Dios es morir, por eso está dispuesto a pagar el precio de la necesaria transformación personal. Como se fía de Dios, intuye que será una transformación humanizadora. Esta experiencia no es solipsista, busca comunicarse, y muy frecuentemente se vive en comunidades personalizadas. Esta persona experimenta que Dios le envía a los hermanos, a hacerse cargo de la realidad y a solidarizarse de un modo fraterno con los más necesitados, con los que sufren, con los excluidos. Una frase del profeta Miqueas puede resumir esta dirección: "se te ha dicho lo que el Señor quiere de ti: que defiendas la justicia y ames la lealtad y que camines humildemente con tu Dios" (6,8).

En todos los sectores sociales hay personas y grupos que viven así la religión. Ante todo, en el seno del pueblo y de la religión popular; pero también entre gente profesional y entre la juventud. Esto se da en personas y grupos en contacto con la renovación católica que se expresó en el Vaticano II y que se concretó para América Latina en los documentos de Medellín y Puebla. Pero también otros católicos la viven más o menos por la libre, buscando cauces por donde Dios les da a entender. También se da esta vivencia en otros grupos cristianos, incluso de las llamadas sectas, y en otras tradiciones religiosas.

## **APUESTA PARA QUE FLOREZCA LA HUMANIDAD**

Aunque estas dos tendencias culturales y religiosas que hemos esbozado estén representadas por diversas personas y grupos, también combaten en el interior de cada uno de nosotros, tratando de inclinar hacia sí la orientación de nuestras vidas, de tal modo que a veces andamos "echando un tiritito al gobierno y otro a la revolución", aunque a la larga nos decantamos hacia una dirección, aunque no falten las inconsecuencias.

No sólo ambas tendencias se disputan nuestro interior. Si miramos más allá de nuestras fronteras, las veremos debatiéndose a lo largo y ancho del mundo.

Nosotros, desde aquí, apostamos por el surgimiento de una verdadera Internacional de la Solidaridad que sea antes que todo Internacional de la Vida y que se juegue en la cotidianidad. Para que dé sus frutos es importante que comprendamos la relación entre tendencias culturales y religiosas, para que unas y otras se refuercen en la línea de la trascendencia, y en medio de tanto caos vuelva a florecer la humanidad.

# EL CUERPO: DULCE CARCEL DE NARCISO

*El cuerpo, esa dimensión que necesariamente integra lo que somos y lo que pensamos de nosotros mismos, y por la que estamos instalados en el mundo y nos relacionamos con el otro, ha dejado de ser lo que era hace apenas unas décadas. Ninguna civilización antes de la contemporánea, ni siquiera la espartana antigua ha concedido tanta atención, ocupación, preocupación, tiempo y dinero al cuerpo, la salud, la línea estética, la alimentación sana, la sensación de juventud física, el deporte, los placeres íntimos...*

## EL NUEVO CONSENSO

El recuerdo de la feligrésa que se daba cita en la mañanera misa dominical ha cedido el paso al espectáculo del éxodo de masas hacia el footing, la caminata de montaña, el ciclismo y esa mezcla de alpiste, miel y hierbas que es la "alimentación natural". Adiós a las terapias duras e invasivas... se abren las puertas a todo lo que se ofrece como "alternativo" y "light": plástica, energética, homeopática, naturista. Gimnasios, "spas", centros de rehabilitación y energización son los referentes sociales de la gente "in". Y olvídese de la crisis.

Un tercio del espacio publicitario de las revistas dominicales insertas se destina a mercadear la salud, la belleza, los placeres íntimos... y un largo etcétera, prometiendo "el placer de un cuerpo en forma, una salud inmejorable y un sentimiento de éxito total... dieta, dieta, dieta", "curación de la calvicie con tratamiento natural", "sea bella, joven y glamurosa a cualquier edad...

El cuerpo, la carne, el juego de la seducción, los placeres sensuales de la intimidad... ya no son objeto de pudor, de reserva ni de sospecha culpabilista. Aquella idea según la cual en el cuerpo residía la fuente de la concupiscencia pecaminosa ya es un objeto de enciclopedia polvorienta. Desde la pasta de dientes hasta los paquetes turísticos son promocionados en clave de seducción, de deseo sensual, de voluptuosidades, de autoestima, de "placer integral"... Un fenómeno "que da de comer a una pléyade de terapeutas energéticos y alimenta una bulimia constante y sonante de cursillos de desarrollo personal al por mayor, con una profusión de charlatanes que traducen viejos manuales al estilo del día, y venden emociones místicas de cualquier forma". En vano buscaremos en los espacios públicos actuales la huella de veinticinco siglos de la historia del desprecio platónico por el cuerpo.

*Mikel de Viana*

## ADIÓS A LA FELICIDAD VIRTUOSA, BIENVENIDO EL BIENESTAR CONSUMISTA

Decía Aristóteles que "la felicidad es aquello cuya posesión sola hace deseable la vida" y "que es lo más deseable de todo, sin que admita añadidos", el mayor de todos los bienes. Hasta aquí, casi todos de acuerdo. El problema estaba en saber en qué consiste. Por siglos, la cultura occidental modelada por el cristianismo, estuvo convencida de que la felicidad consiste en vivir virtuosamente en este mundo y gozar de Dios en el venidero; que la felicidad era el resultado del hacernos virtuosos, es decir, de cumplir con el deber inscrito en el propio ser.

El espíritu secularizador de la modernidad capitalista alteró el consenso: No sabemos si hay otro mundo, sabemos de éste, que es el mercantil. La felicidad — mejor dicho, el bienestar— se alcanza mediante la riqueza y la libertad. El ingrediente de la riqueza se traduce concretamente en la expansión del consumo. El de la libertad, con un itinerario más complejo, se asoció a la retórica de la dignidad humana, expresada en las formas políticas democráticas.

La "felicidad" ha terminado convirtiéndose en un derecho individual subjetivo, "mi derecho a ser feliz, caiga quien caiga", y el contenido de ese "derecho" es el bienestar que puede producir el consumo (incluso el de "energía" y "espiritualidad", que también se compran). ¡Sí señor, un derecho —no un deber— e individual/subjetivo. El nuevo consenso.

## EL VIAJE AL MISMO LUGAR

La modernidad se encargó de desmantelar la felicidad del más allá y la virtud del más acá, poniendo al bienestar consumista, individualista y subjetivista al alcance del mercado. Habrá quien diga que se trata del bienestar de los que alcanzaban al mercado, y con razón. Pero donde logró el éxito total fue en llenar de contenido la noción de futuro: la utopía del progreso y el desarrollo. La Historia tenía dirección y sentido, el futuro era el

progreso; más y mejor; avance y ascenso ilimitados. De la barbarie ignorante, de la miseria económica y de la esclavitud, al bienestar por el progreso. Cuestión de tiempo: más tarde o más temprano, gracias a la producción, la democracia, la técnica y la ciencia, todos podríamos acceder al bienestar. Y en esto no había diferencias importantes entre los campos capitalista y socialista.

Pero se trancó el serrucho. Los primeros alertas los daba en los años sesenta el Círculo de Roma: el progreso material no es ilimitado, el planeta y sus recursos son la restricción material a la utopía desarrollista-progresista. No da para que todos vivamos el bienestar prometido. Se cuadraron las arepas y al final nos rompieron el budare: las sociedades ricas del norte no son "felices", están incómodas dentro de su propio pellejo, tanto nadar para ahogarse en la orilla; para sorpresa de analistas y pronosticadores, el socialismo se derrumbó como castillo de naipes de la noche a la mañana; y en el tercer mundo no hubo un solo plan de desarrollo socioeconómico exitoso.

¡Tanta ciencia, tanta técnica y tantas instituciones para semejante desencanto! Aquí hay un nuevo consenso: el progreso es una ilusión; mejor dicho, un fraude. Y el futuro en el mejor de los casos es más de lo mismo, repetición del presente. Por ahí hay una camada de filósofos a

quienes llaman "postmodernos", que explican este nuevo consenso diciendo que hemos llegado al final de la historia. Pero no por alcanzar su meta o su momento apical, sino por descubrir su fraude: la historia no existe, es una especie de rompecabezas en el que se hace violencia a las piezas, empeñados en hacer calzar la idea de bienestar mediante la tenaza del progreso. Las piezas de la realidad no calzan en el rompecabezas de la historia, porque entre ellas son inconexas y no dan lugar a ningún "proceso unitario". En lugar de "una Historia" existen innumerables y caóticas biografías individuales.

Curioso, porque si no hay proceso histórico unitario, tampoco hay mapas de ruta para el gran viaje. Si no sabemos hacia dónde vamos, o no vamos a ningún lugar, tampoco podemos tener criterios para saber qué debemos hacer. No hay deudas con el pasado ni obligaciones con el futuro; se vive el ahora y en cada momento se decide el rumbo. Si hay una ética colectiva, está herida de muerte. Y en su lugar, queda la estética.

### **Y NARCISO SACO LA CEDULA: EGOBUILDING**

Muerto el futuro, ahora de lo que se trata es de "vivir el presente" sin "darse mala vida" con exigencias morales del porvenir o de la colectividad. ¡Si no vamos hacia adelante, vamos hacia dentro, retornemos al yo, a lo privado, a la intimidad!

En ese retorno se encuentran desde el hedonista desenfadado, hasta quienes con un halo nostálgico dicen: "tú no puedes cambiar al mundo, lo único que puedes cambiar es a ti mismo". "Ocúpate de ti", es la consigna. Por eso, la salud, la terapia, la autoayuda, las técnicas del placer erótico, la autoestima, el bienestar y el placer para ya, están al orden del día. Es temporada alta para el narcisismo.

El menú de actividades físicas de resistencia se multiplica, pero nada se dice de robustecer la voluntad y la libertad para ser virtuosos. Los individuos corren, juegan, compiten y se entrenan para sí mismos, para conservarse en línea. Cuando se compite con otros es para la

autoafirmación narcisista. Hasta los deportes de equipo derivan hacia el estrellato individual.

### **MUCHA INFORMACION PARA LA AMORALIZACION**

Los medios de comunicación masivos hacen una decisiva contribución al vaciamiento de los criterios éticos. La información pretende mostrar la realidad tal y como es, en pleno desarrollo, a una velocidad inalcanzable. El contenido son los hechos concretos. Se desconocen los valores morales y se imponen los "valores técnicos": imparcialidad, objetividad, inmediatez. Su dogma es decirlo todo, visualizarlo todo, reseñar todos los puntos de vista "con neutralidad", y hacerlo "en tiempo real", en "vivo y directo". El juicio moral queda excluido por principio. El periodismo de opinión día a día retrocede apabullado por el "periodismo informativo". Los medios de comunicación nos restringen las miserias humanas y al mismo tiempo disuelven el sentido de responsabilidad personal y la posibilidad de culpa.

En verdad, lo que transmiten los medios masivos no es "la realidad", sino un espectáculo hiper-realista dirigido a despertar emociones lo más intensas y fugaces que sea posible, y en el que los datos y las imágenes se multiplican aceleradamente en un producto que integra sensacionalismo y "objetividad". El ritmo de exposición no coincide con el de los procesos cognitivos y apreciativos de la conciencia humana, de modo que no es posible "captar lo real" y mucho menos valorarlo moralmente; y la consecuencia subjetiva es una mezcla de estrés angustioso y diversión.

Este encapsulamiento comunicacional hace un aporte decisivo a la configuración de las imágenes del mundo, de la vida, del cuerpo y de la muerte en términos pre-morales o a-morales: el nuevo consenso.

### **EL MORALISMO DE PAPEL**

Engorda una retórica moralista contra la corrupción, la violencia, las drogas, el tabaco, la contaminación, etc... Todo el





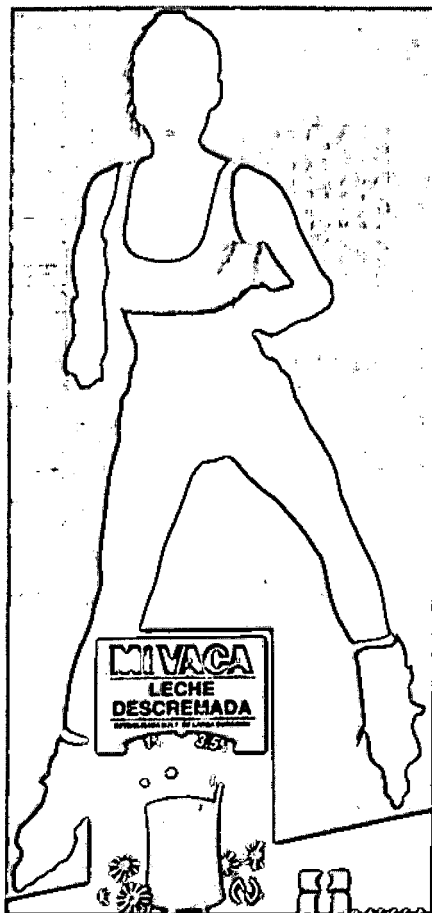
mundo —incluso los vagabundos más redomados— habla de “valores éticos y morales” en medio de una sociedad que no está dispuesta a renunciar a su horizonte vital, el del bienestar consumista, hedonista, narcisista y “light”.

Freud decía que “el paso del principio del placer al principio de realidad es uno de los programas más importantes del desarrollo del yo”; y ese paso se produce mediante la renuncia a la satisfacción inmediata del deseo, el diferimiento de las satisfacciones, la renuncia a ciertas fuentes de placer y la aceptación y resistencia frente al dolor inevitable. Todo eso es cancelado por el bienestar “light”. Presenciamos el conato de establecer el imperio del deseo satisfecho con el placer inmediato. Al no existir criterios para distinguir el bien del mal, como todo es neutro o indiferente y la única pauta es la propia satisfacción, toda renuncia, toda barrera y toda prohibición pierden sentido: prohibido prohibir. El bienestar escamotea el deber moral, la seducción pisotea a la obligación. Ni pensar en someter al deseo, de lo que se trata es de exacerbarlo y disculparlo. Prolongar y embellecer la vida, no cambiarla.

El Narciso consumista y hedonista de nuestra cultura, instalado en su cuerpo sensual y premoral, no puede llegar a eso que se llamaba adultez. Y, lo que es peor, no puede ser feliz. La realidad dura sigue ahí.

## LA TECNICA-ESTETICA EN LUGAR DE LA ETICA

Pero que nadie se llame a engaño: no estamos ante un mundo groseramente hedonista y caótico, carente de normas y controles. La civilización del bienestar “light” no se sostiene sin un angustioso código estético-técnico —¡no moral!— del cuerpo bello, sano y joven: conservar la línea, luchar contra las arrugas y los cauchitos, alimentación sana, bronceado, relajación. “No se te ocurra dejar los aeróbicos, porque ahí mismo engordas”. En este mundo no caben los feos, los enfermos, los gordos, los fumadores, ni los viejos. El nuevo consenso moral no sólo es consumista, hedonista y narcisista...



además es constructivista, “proactivo” y “sinérgico”, como dicen ahora. Si la visión tradicional del hombre producía angustia culpabilizante, la visión actual del bienestar produce angustia estresante y vacío interior.

Espejos, tallas, pesos y look han sustituido al examen de conciencia. Nadie habla de controlar las pasiones, sino el peso; no se habla de alcanzar la sabiduría, sino de la “gerencia de calidad integral del propio cuerpo”. Y, mientras nos cantan el himno de la libertad, nos someten al despiadado control social de las normas técnico-estéticas del look admirable. Crece la ilusión de la libertad subjetiva en función del incremento del control social, que al presentarse como defensor de los intereses individuales puede atenuar hasta los rincones del desodorante íntimo. Y todo con la complacida anuencia de la “happy and beautiful people”.

El nuevo consenso acerca del cuerpo nada tiene que ver con la dejadez y el abandono; en cambio, mucho con la “optimización de la gestión de uno mismo” y bolserías semejantes, que pegan de maravilla en un país en el que todo el

mundo cree que es parte —o quiere ser— de la generación de “jóvenes gerentes líderes”, otra bolsería que no cabe en un saco. No es el consumo ni el placer en bruto, sino gerenciados en la matriz de la calidad de vida.

## LA ESQUIZOFRENIA HAPPY

Pero mirándolo bien, ésta es una cara de la medalla, porque la otra es el avance de las infecciones, la ruina de los hospitales, la resurrección de epidemias derrotadas hace décadas, la precocidad de uno de cada cinco embarazos, la desaparición de la medicina social preventiva, la bancarrota del seguro social, la marginalidad y el hambre de dos tercios de los conciudadanos.

La cultura de lo bello, sano, joven y natural, asienta sus duritas posaderas sobre el empobrecimiento colectivo, lo feo, lo enfermo, lo viejo y lo artificialmente creado por la injusticia. En las sociedades desarrolladas, envejecidas y osteoporósicas hay furia de calidad de vida... y en nuestros barrios las niñas calzan timberland y llevan pantaloncitos que dejan ver el hombliguito y el filito de la nalga —y se los compró mamá—, mientras los malandros se anotan en el maratón de la Policía Metropolitana. Vida sana para todo el mundo.

En pocas palabras: más de lo mismo. Que en el mundo del bienestar sano, bello y natural caben los de siempre, los que antes se llamaban ricos y ahora son happy & beautiful people, y están excluidos los de siempre. Aunque como antes y como siempre, los excluidos no saben qué ofrecer para entrar.

## LA FICCION ESPIRITUAL

Toda la exasperación del cuerpo dominante, finalmente se acompaña de un blando y rudimentario lenguaje “espiritualizante”: mucho de “fuerza interior”, mucho de “energía”, mucho de “espiritualidad”, pero nada de verdadera trascendencia. Porque la trascendencia es precisamente, la puerta por la que se accede desde el propio ser, sin perderlo, a lo realmente otro y al totalmente Otro. De eso, nada; pero mucha cháchara fofa

en un híbrido de orientalismo y cibernética.

Y de superación del dualismo, tampoco. El recurrente discurso acerca de “mi parte material y mi parte espiritual” evidencia que el dualismo no se ha superado. El hombre no es un rompecabezas de dos piezas, sino una única realidad. “Le inspiró Dios en el rostro aliento de vida, y así el hombre fue ser viviente”, ser animado. No es que a un “cuerpo material” se le introduce un “alma espiritual”, sino que el hombre es animado.

Por contaminación platónica, la interpretación occidental cristiana a lo largo de la historia ha sido ajena a la Revelación. Los teólogos y el Magisterio, desde la Edad Media, habían formulado una doctrina unitaria acerca del hombre (Tomás de Aquino, Gilbert de la Porrée, Concilio de Vienne, s. XIV), pero la predicación, la pastoral, la ascética y la devoción tenazmente han mantenido hasta hoy la visión dualista enemistada con el cuerpo.

Se ha dicho, por ejemplo, que la semejanza de Dios en el hombre, es la esencia espiritual, la personalidad, el libre albedrío. Pero lo que dice la Biblia es mucho más sencillo: que Dios creó al hombre como su interlocutor con quien pudiera hablar y él responderle. Dicho técnicamente: que el hombre está llamado a la trascendencia, a existir plenamente yendo más allá de su instalación corpórea en el mundo. Unitario, natural y trascendente, que sólo llega a su plenitud por el cumplimiento de su vocación sobrenatural. “Sólo cuando la persona se sitúa en un radical descentramiento respecto a sí misma para referirse a Dios como centro y sentido de su existencia, encuentra, paradójicamente, su sentido y su libertad”.

## UN PASO MAS ALLA

Pero la contemporánea cultura de la exasperación corporal no conoce la trascendencia. El hombre encierra un misterio. Y eso no significa que sea un laberinto indescifrable, ni objeto de magia o brujería. Significa que siendo cuerpo es persona, vida animada, sensibilidad, en-

tendimiento, amor y libertad, que no se agota en su despliegue natural en el mundo. Y bloquearle la puerta de la trascendencia es privarlo de su condición de persona, de su trascendencia. El cuerpo es el lugar de encuentro con Dios, con el otro y conmigo mismo, y en él se revela la persona. Por todo esto, el cuerpo no es un fin ni un absoluto, sino que está al servicio de la persona abierta a Dios y a los demás. Y aquí se aplica la máxima de Ignacio de Loyola: “en tal manera, que no queramos de nuestra parte más salud que enfermedad, riqueza que pobreza, honor que deshonor, vida larga que corta, y por consiguiente en todo lo demás; solamente deseando y eligiendo lo que más nos conduce para el fin que somos criados”.

El hombre llega a ser persona en plenitud cuando, trascendiéndose, saliendo de sí, pone su centro fuera. Pero no en cualquier lugar, sino en el totalmente Otro, en Dios, que le dirige una Palabra que espera respuesta. El hombre y Dios permanecen distintos a pesar de su semejanza. De este modo, es impensable una con-fusión entre Dios y el hombre, que olvide la radical alteridad de Uno y otro. Y sin embargo, Dios ha querido que el hombre sea su imagen y semejanza, y viva en diálogo con Él. En este hecho reconocemos la posibilidad de una relación con Dios según una justa distancia: ni la indiferenciación por la que el hombre dejaría de ser hombre o Dios dejaría de ser Dios; ni el abismo, como si la Alteridad de Dios hiciera imposible existir en una alianza amorosa. Y aquí ponemos los cristianos el fundamento y modelo de toda relación interhumana: una alianza amorosa que respeta la justa distancia de la alteridad, que acepta, respeta y ama la diferencia sin querer eliminarla por la superficialidad o por la dominación.

## ABIRIENDO LA CARCEL DE NARCISO

Y el hombre trasciende su cápsula narcisista cuando pone su centro no en su cuerpo privado, sino en el cuerpo colectivo, en la construcción histórica de la

humanidad. La doctrina del pecado original, tan difícil de comprender, que afirma nuestra natural y consanguínea solidaridad en el mal, esconde precisamente la exigencia de asociarse solidariamente en la construcción de un cuerpo social plenamente humano.

Cuando entro en relación con otro, se plantea una tensión entre revelarme y replegarme reservadamente sobre mí, tutelando mi intimidad. El cuerpo es el espacio del encuentro y el medio de revelación; por eso, la tutela de mi existencia personal, que no puede ser disuelta, se extiende interpretativamente hasta mi cuerpo y es lo que se llama “pudor”, aunque en nuestros días suene a especie de dinosaurios extinta. El pudor implica el rechazo a presentarse al otro y ponerse a su disposición como mera corporeidad sin velos ni misterios. Es una invitación al otro a que no me reduzca a mera corporeidad y a que intente ver tras el velo que impide la plena revelación del ser. Dice Mounier que el pudor expresa el hecho de que mi naturaleza corpórea social objetiva y mi existencia no son idénticas. Ofrecerse al otro como mera corporeidad, impudicamente, significa renunciar a ser persona y hacerse aceptar como mero objeto.

La falta de pudor acepta la renuncia a buscar más allá de las apariencias exteriores la interioridad de la vida personal, la riqueza que se lleva dentro, que gracias al velo de la corporeidad se puede intuir y se puede ayudar a comprender. El polo opuesto, una exagerada reserva corresponde a un sustancial rechazo del propio cuerpo. Ambos extremos rompen el equilibrio entre la persona y el cuerpo, creando las condiciones para la disolución de la vida personal.

Ciertamente, aquella visión del hombre dualista y enemistada con el cuerpo era insostenible, pero el nuevo consenso propugnado a fin de siglo por todos los medios es inaguantable: una dulce e insufrible prisión. □

Mikel de Viana es jesuita, sociólogo y teólogo moral, profesor de la UCAB.

# ESPIRITUALIDAD SANA Y DESTINO DE LA ALDEA GLOBAL

*Bernard Lonergan, SJ, define la cultura como un "conjunto de significaciones y valores que informan un determinado modo de vida" (1). Las tecnologías de la comunicación, los mass media y multimedia han ayudado a crear la aldea global. Los sistemas de creencias y valores tradicionales de muchas sociedades se han visto afectados por la penetración de estos medios, que pueden hacer incidir significaciones y valores sobre los estilos de vida a escala prácticamente planetaria. La expansión de la sensibilidad a favor de los derechos humanos, por ejemplo, es positiva para el progreso de la humanidad. Pero también se predicen otros valores que desencadenan procesos de decadencia o disolución. ¿Cómo ayudar a las sociedades y a la aldea global a tomar caminos de progreso integral y a evitar procesos de decadencia y muerte? ¿Qué hemos de entender por una sana espiritualidad religiosa y qué papel puede jugar en todo ello? Estas preguntas orientan las reflexiones que siguen.*

**Jorge Castro**

## MOTIVACIONES CONTEMPORANEAS

El psicoanálisis de Freud evita trascendentalismos, pero aporta elementos interesantes al tema. El nota que en el enamoramiento, cuanto más se coartan y subliman las tendencias de la libido, el objeto de amor (la persona amada) crece en valor y estimación, así como la humildad del yo y la capacidad de autodominio y sacrificio. Por el contrario, cuantas menos trabas impiden la posesión del objeto de amor para responder a todas las demandas de satisfacción propia que surjan, proporcionalmente disminuye la estimación del objeto de amor y la consistencia de la relación. El concluye que coartar y sublimar las tendencias de la libido permite crear lazos más duraderos entre los seres humanos (2).

En este tiempo, caracterizado por la laxitud sexual y moral, lo anterior explica una de las causas principales de la multiplicación de parejas volátiles de novios o casados que pronto se separan por el hastío mutuo, y de individuos que rehuyen a un compromiso matrimonial serio. Por otra parte, se asoma la urgencia de redescubrir la dimensión espiritual de la pareja, la sexualidad y la familia.

La observación de Freud puede extrapolarse a otros campos. El objeto de "amor" cuya posesión y disfrute se desea se pone en el dinero y los bienes materiales, o en el ejercicio del poder (a nivel macro o micro), o en la sed de aplauso, reconocimiento y fama. Ello explica, por ejemplo, que al incitar a la posesión de un bien de consumo, la publicidad incluye en muchos casos algún reclamo erótico, explícito o no, en sus propagandas. Surge una verdadera "erótica" del dinero, del confort o del reconocimiento social, que afecta en forma decisiva los estilos de vida y convivencia. Al abrir en una civilización las compuertas de la libido sin una canalización sabia y moralmente adecuada, paralelamente se abren las compuertas de otros impulsos igualmente primarios de agresividad y muerte. Se teje una cultura de la codicia, la envidia y la insolidaridad. La compe-

tencia sana es sustituida por una competencia despiadada. Se hipoteca el futuro de la convivencia pacífica.

La posesión de personas y bienes para el propio disfrute con el mínimo de límites, como criterio inyectado en las masas, no sólo es una meta irreal, sino que lanza a un proceso repetitivo: el cansancio que genera lo ya poseído y disfrutado impulsa a la búsqueda continuada de nuevos objetos de posesión y disfrute. Surge una "lógica" social de la acumulación, del consumo y del objeto desechable. La acumulación y el consumo no cesan. Así las cosas cobran un valor fugaz y hasta las personas se vuelven desechables en cualquier estadio de la vida. Se produce basura material y basura humana. Si esta "lógica" sostiene en forma importante el crecimiento económico, éste no es positivo ni aplaudible, sino cancerígeno.

Mientras menos diques hay para la posesión y el disfrute, menos duraderos son los lazos personales y sociales. Se erosiona el fondo común de confianza mutua que un grupo necesita para funcionar. La desconfianza nace de no poder creer que los demás tengan una actitud desinteresada para con nosotros, ya que la ley suprema es el máximo provecho y la corrupción puede presentarse en cualquier nivel. La actitud de alerta permanente ante la posibilidad de que alguien se aproveche de uno genera ansiedad social y propicia un clima de violencia que se manifiesta en diversas formas. Se desconfía de las instituciones y su capacidad interna de reforma y mejoramiento. Personas, grupos, sectores e instituciones, por el mutuo recelo, dejan de interrelacionarse positivamente para el razonable beneficio de todos. Si el proceso se profundiza y sólo se actúa reactivamente, poniendo paños calientes, sin ir al núcleo del problema, la suma de decisiones erróneas o ineficaces lleva a la parálisis de una sociedad y a un máximo de violencia y anarquía. Se impone la búsqueda de herramientas y métodos para sanar las bases culturales de esa sociedad. La espiritualidad religiosa tiene una contribución específica que hacer.

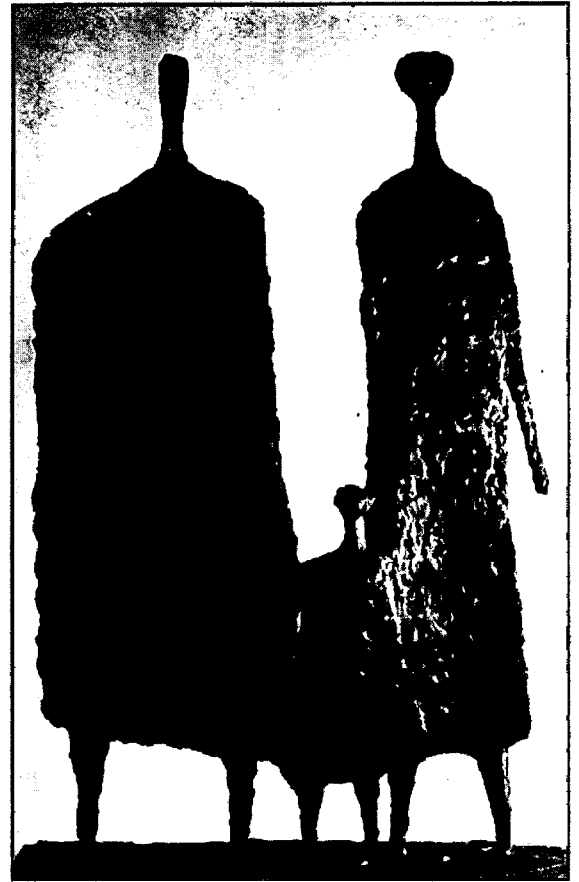
## RELIGION Y ESPIRITUALIDAD

La fenomenología de la religión, como afirma J. M. Velasco (3), nos muestra el hecho religioso como un fenómeno con especificidad propia, distinto de la magia o de los reduccionismos psicológicos o sociológicos. El hecho religioso nos presenta la relación entre el Misterio sagrado (al que explícitamente se llama Dios en las religiones monoteístas) y los seres humanos. El Misterio sagrado es percibido como fundamento máximo y último de lo real y de los valores y como Trascendencia santa y activa. Ante el Misterio sagrado, el ser humano descubre su vida como una tarea global y salvífica (para llegar a una plenitud definitiva y evitar un fracaso definitivo) y reconoce que el centro vital y la meta de la existencia no están en su "ego", sino en el Misterio. Surge entonces el deseo humano de comunicación con el Misterio, u oración, y de sacrificio y autodonación. Aparece el anhelo y la experiencia de vivir con, en y para el Misterio; esto es la espiritualidad religiosa.

No es raro que el ser humano deforme la perspectiva religiosa. Se busca la posesión y manipulación de lo religioso, como ocurre en los movimientos del consumismo religioso contemporáneo, que terminan en el mismo cansancio de todos los consumismos. Se relega lo divino fuera del mundo para que no moleste nuestros intereses o para evadirnos de la realidad. Se limita lo divino al mundo presente con la tentación de construir el paraíso en la tierra o canonizar nuestros sistemas y procedimientos. Se usa la religión para condenar y rechazar en bloque todo lo humano. Se deja de lado la espiritualidad y se reduce la religión a mero discurso ideológico.

Si el "ego" posesivo cae, y con él la deformación religiosa, el ser humano descubre en cualquier religión que la centralidad del Misterio, la provisionalidad de las cosas humanas y el bien de toda la realidad fundamentada en el Misterio, piden una actitud de autodonación y desprendimiento que nace del amor religioso.

*Un sano desprendimiento es fundamental en una equilibrada espiritualidad religiosa y se opone a la "erótica" actual de la posesión y la acumulación*



so. En el cristianismo, tal actitud tiene una fuerza peculiar, no sólo por la amorosa reverencia hacia Dios y el compartir con el prójimo, sino porque el desprendimiento hasta dar la vida (cf. Filipenses 2, 5-11) es el camino de amor y salvación elegido por Jesucristo, que todo discípulo debe hacer suyo ( Gálatas 2, 20, "ya no soy yo quien vive, es Cristo quien vive en mí"). Un sano desprendimiento es fundamental en una equilibrada espiritualidad religiosa y se opone a la "erótica" actual de la posesión y la acumulación.

### INTEGRACION SOCIAL

La espiritualidad no debe caer en la tentación de dar paso a meras teocracias de nuevo cuño. Muchas sociedades confesionales mantuvieron las doctrinas y prácticas religiosas sin preocuparse de que al menos una mayoría de miembros llegara, trascendiendo lo meramente formal, a la genuina experiencia religiosa que da a las doctrinas y prácticas su auténtico sentido. Sin el amor religioso que genera conversión, las doctrinas o prácticas serán usadas para fines y procedimientos contrarios a los de Dios, presentándose una imagen distorsionada de la Divinidad.

Tampoco se ha de caer en la tentación de la evasión. Los destinos histórico y eterno se juegan aquí y ahora. La espiritualidad religiosa ha de contribuir a crear espacios para que personas y culturas crezcan en autenticidad y neutralicen las fuentes de decadencia y disolución.

Menos aún se ha de bendecir acríticamente el presente estado de cosas. Unos teóricos del "establishment" ven con buenos ojos la vuelta del sentimiento religioso. Al fin y al cabo, una persona seriamente religiosa tiene más probabilidades de ser laboriosa, concentrada, honesta y alejada del vicio, por lo que se perfila como muy productiva y positiva para el sistema económico. Pero, ¿tienen las personas religiosas que ser los aliados más productivos de un sistema económico que crece estimulando el "ego" codicioso y acumulador de la gente, y sembrando de rebote gérmenes de envidia, desconfianza, violencia e individualismo en las relaciones humanas?

La espiritualidad religiosa tiene tareas hacia dentro y hacia afuera del cuerpo social de creyentes. Hacia adentro hay que orientar a un verdadero camino espiritual que integre culto, doctrina y vida. La nueva evangelización planteada en la

Iglesia católica exige prioritariamente que ésta ofrezca verdaderos maestros espirituales y creyentes espiritualmente centrados que sean para la sociedad lo que es la levadura para la masa.

Hacia afuera, tiene que llevar a los creyentes de diversas confesiones a reconocer el camino de sano desprendimiento, común a toda la búsqueda religiosa de la humanidad, como remedio sanador de las relaciones sociales. El entrenamiento espiritual de desprendimiento y servicio puede ser así incluido entre esos bienes y valores que los católicos han de promover en colaboración con creyentes de todas las religiones. Este entrenamiento no es fácil ni simpático. En el cristianismo, la cruz exigida por Jesús como paradigma del desprendimiento, no es popular: le huyen muchos cristianos y no pocos sacerdotes y religiosos.

Pero su dificultad no anula su posibilidad y necesidad. Siglos antes de la predicación de Jesús, ya la religión hebrea vio los peligros y desequilibrios resultantes de una desbocada práctica de posesión y acumulación. Los libros del Deuteronomio (15, 1-18 y 24, 10-22) y del Levítico (cap. 25) exponen varias normas religiosas para proteger a los débiles y los económicamente desamparados por reveses de fortuna. Entre esas normas están la del año sabático, en que hay remisión de todas las deudas, y la del año jubilar, en que las propiedades vendidas vuelven a los dueños originales y sus familias. Se procura así que todos en Israel dispongan de un patrimonio básico y tengan de qué vivir: periódicamente se restablece un justo equilibrio para que no haya acumulaciones excesivas de bienes que crecen en paralelo con situaciones excesivas de indignidad.

La necesidad del camino espiritual de desprendimiento, para la curación de las deformaciones de convivencia en la aldea global, pide que desenmascaremos los engañosos atajos fáciles que, por la ley del menor esfuerzo, procuran rehuir exigencias serias. La aldea global necesita un vuelco grande en la concepción de la vida. Es una quimera que puedan

ser satisfechas las ilimitadas demandas que se le crean artificial y exponencialmente a cientos de millones de consumidores con los recursos limitados del planeta, de los que unos cuantos están en vías de agotarse. Por otro lado, muchos más son los que no pueden satisfacer sus necesidades básicas, y su suerte será decisiva para el destino de la aldea global. La voracidad del "ego" posesivo y acumulador debe ser aplacada. La espiritualidad debe sanar las profundidades de los seres humanos, porque los buenos propósitos a nivel del neocórtex se demuestran insuficientes por sí solos para lograr la paz personal y la armonía colectiva. Es difícil predecir el costo humano en sufrimiento y tiempo para que la humanidad se convenza de la necesidad terapéutica de la espiritualidad religiosa, a fin de que el desprendimiento, el servicio y la vida sencilla y fraterna sean valores realmente deseados, culturalmente insertados e institucionalmente protegidos y promovidos en una futura civilización.

### **OPACIDAD O TRANSPARENCIA DE UN PAR DE ZAPATOS**

En Venezuela, la tragedia de la cultura de la codicia se puede encarnar en un par de zapatos como noticia casi cotidiana. Un joven cree que llegará a ser alguien si lleva unos zapatos de una determinada marca deportiva y de un precio elevado. La cultura de la codicia ha encadenado en forma diabólica un prestigio atado al "tener" con una prioridad de gastos absurda, la exhibición, la envidia, la violencia y la pérdida inútil de una vida.

La espiritualidad da otra dimensión a lo ordinario. El par de zapatos que se gasta para llevarme aquí y allá merece mi gratitud porque, como Dios mismo, está a mi servicio en silencio, sea yo consciente o no de ello. También me recuerda las muchas manos, mentes y medios humanos que no conoceré y que se pusieron en juego para que mis pies estén calzados: es un memorial de cuánto necesito a la comunidad humana y ella a mí. Ese par de zapatos me recuerda además que muchos pies lastimados necesitan ser cal-

zados y que he de dar mi aporte para hacer una sociedad más humana y concorde con los deseos de Dios. Frente a la tragedia del párrafo anterior, esta alternativa vale la pena. La sana espiritualidad es la que hace la diferencia.

Si una honda revolución espiritual no acompaña los avances materiales, la aldea global quedará bien retratada por esta historia de Tony de Mello:

*Cuando alguien se jactó de los logros económicos y culturales de su país, el Maestro, completamente impávido, le preguntó: "Y todos esos logros ¿han producido algún cambio en los corazones de tus compatriotas?" Y contó el caso de aquel hombre blanco que, capturado por los caníbales y conducido ante el jefe de la tribu antes de ser asado vivo, comprobó asombrado cómo el cacique hablaba el inglés con perfecto acento harvardiano. "Los años que pasó usted en Harvard", le preguntó el hombre blanco, "¿no sirvieron para cambiarle en nada?". "Por supuesto que sí", respondió. "Sirvieron para civilizarme: una vez que usted haya sido asado, me vestirá para cenar y usará cuchillo y tenedor".*

(5) □

Jorge M. Castro Ferrer es jesuita, investigador, Profesor del Postgrado en Teología en la UCAB.

### **NOTAS BIBLIOGRAFICAS**

1. B. LONERGAN, *Método en teología*, Salamanca, Sígueme, 1988, 9. Sobre ciclos de la cultura y sentido común colectivo, cf. LONERGAN, *Insight. A Study of Human Understanding*, San Francisco, Harper & Row, 1978, 207-244 y especialmente 236-238.
2. Cf. S. FREUD, "Psicología de las masas y análisis del yo", en *Obras completas*, 4a. ed., tomo III, Madrid, Biblioteca Nueva, 1981, 2590-2591.
3. Este párrafo presenta las líneas matrices de la exposición de J. MARTÍN VELASCO en su *Introducción a la fenomenología de la religión*, Madrid, Cristiandad, 1978.
4. T. DE MELLO, *Un minuto para el absurdo*, Santander, Sal Terrae, 1993, 137.

# ENTRE GNOSTICOS Y AGNOSTICOS: RESPUESTA CRISTIANA

*Son los agnósticos y gnósticos los grupos más característicos entre los hombres y mujeres medianamente cultos de nuestra sociedad. Tal vez entre nosotros sean más los gnósticos, especialmente entre las mujeres, que los agnósticos. Nuestro pueblo es religioso, y basta arañar un poco la costra de una supuesta indiferencia religiosa para encontramos con un substrato, con matices ciertamente sincretistas en muchos de nuestros contemporáneos. A pesar de no ser tanto en nuestro país como en otros del Caribe el fondo de religiosidad africana, no se puede olvidar la fuerte dosis sincretista de nuestra cultura popular, que irradia también a otros círculos.*

## EL MUNDO DEL AGNOSTICISMO Y SU RADIO DE ACCION EN NUESTRO PAIS

Este fenómeno caracteriza al mundo de hoy, particularmente en los países desarrollados y de vieja y arraigada cristiandad. Allí la increencia presenta rasgos particulares. Se muestra en constante desarrollo, con características de masividad frente a otras épocas que afectaba sólo a pequeñas minorías dirigentes o intelectuales. No se ve como un hecho negativo, sino positivo. Como una opción por una serie de valores recibidos y vividos y un intento exaltante por recuperar una afirmación total y autónoma del hombre que la fe religiosa haría imposible. De ahí surge el rasgo más característico de la increencia moderna: su extraordinaria relevancia cultural. En muchos países la increencia ha logrado reemplazar la fe cristiana como matriz cultural y como inspiración fundamental de muchas de sus producciones artísticas y culturales. Esto hace que analistas de la increencia moderna la caractericen como post-cristiana, no tan sólo por marginar la creencia y aun existencia del Dios de los cristianos, sino porque pretende ser el único y mejor heredero de los mejores logros introducidos por el cristianismo en la cultura de occidente: valor y dignidad de la persona humana, respeto de los derechos del hombre, ideal de igualdad y fraternidad, valores sociales del hombre de hoy y aun poder mantenerlos y propagarlos sin mayor referencia al cristianismo. La fe cristiana podría ser como los andamios de los que se debe prescindir cuando se ha construido el edificio.

## LA IGLESIA ANTE LA ACTUAL INCREENCIA

El frágil y perspicaz Pablo VI, en su encíclica sobre el "Diálogo de la Iglesia de hoy", diagnostica la increencia moderna y la caracteriza como "el fenómeno más grave de nuestro tiempo" (Ecclesiam suam, n. 93)

El Concilio Vaticano II lo analiza y describe así:

*"Las nuevas condiciones ejercen in-*

*flujo también sobre la vida religiosa. Por una parte, el espíritu crítico más agudizado la purifica de un concepto mágico del mundo y de residuos supersticiosos y exige cada vez más una adhesión verdaderamente personal y operante a la fe, lo cual hace que muchos alcancen un sentido más vivo de lo divino. Por otra parte, muchedumbres cada vez más numerosas se alejan prácticamente de la religión... En muchas regiones esa negación se encuentra expresada no sólo en niveles filosóficos, sino que inspira, ampliamente la literatura, el arte, la interpretación de las ciencias humanas y de la historia y la misma legislación civil. Es lo que explica la perturbación de muchos" (Gozo y Esperanza, n.7, 1965)*

## EL GNOSTICISMO ENTRE NOSOTROS

Aunque abunden entre nosotros los ateos prácticos, creemos que no se ha desarrollado entre nosotros con la misma fuerza que en los países de la Europa occidental la increencia, antes descrita. ¿Podríamos afirmar que son más los gnósticos que los agnósticos entre nosotros? Ciertamente, abundan más las damas gnósticas que las agnósticas. Les es más cómodo refugiarse bajo el paraguas multicolor del gnosticismo que en el desierto sin oasis del agnosticismo. Y hacerlo así responde mejor a la difusa y sentimental religiosidad, de base sincretista, de nuestra gente. Pero también entre nuestros hombres cultos abundan los que prefieren alistarse más entre los gnósticos que entre los agnósticos

Pensemos, a modo de ejemplo, en un connotado intelectual y poeta de nuestro tiempo, Juan Liscano. En sus escritos él se reconoce **no agnóstico sino gnóstico**. En un artículo de El Nacional (1-12-1995) expresa su ideología en estos términos: "Siento que debo precisar, en medio de la indiferencia general por el desarrollo del espíritu, la convicción que me asiste de que se avecina una nueva era, un renacimiento religioso indetenible, una re-

Juan Miguel Ganuza

acción multitudinaria contra el materialismo, entendido como norma de vida y de conducta. ...*está creciendo una marea imponente de inspiración espiritualista o bien religiosa* convencida de que el proclamado progreso resulta más bien un retroceso... El formidable movimiento editorial existente referido al misticismo e iluminismo orientales, a las técnicas del desarrollo mental, de comunicación con entidades celestes, la exaltación del Evangelio de Acuario revelado, la demanda de libros sobre simbolismo, percepciones extrasensoriales, astrología, mántica,

medicina alterna, reencarnación, iguala la producción impresa sobre economía y tecnología. Se regresa involuntariamente al maniqueísmo. Se reafirma la guerra en la Luz y las Tinieblas. El satanismo no se esconde más... Abundan los ritos diabólicos. Pero "El New Age" avanza y avanza la búsqueda del esoterismo clásico, de magia blanca, de revelación divina. La misma psiquiatría y la medicina saltan sobre el ateísmo, el materialismo empírico. La energía adquiere un poder psíquico manejable con la mente. Los acuarianos creen en una edad de oro

---

**La Iglesia debe revitalizar la vida espiritual de los cristianos, reavivar su presencia en el mundo de la cultura, preparar minorías cristianas llenas de vida, confesantes, que formen comunidades rebosantes de vida interior y que testimonien su fe en el contexto social en que viven**

---

espiritualizada. Los arsenales atómicos velan en favor del mal. La imagen de Cristo crece en una afirmación prodigiosa de luz y energía positiva. A sus pies guerrean como antaño *Ahura Mazdá* y *Angra Mainyu*"

### **ENTRA EL PANTEON YORUBA EN EL PARANINFO DE LAS ACADEMIAS**

Con ocasión del ingreso del mismo Liscano a la Academia Nacional de la Lengua, el Nacional titulaba así: "Juan Liscano se hizo académico de la lengua 'hablando de religión y no de lengua', y luego con grandes letras titulares: EL PANTEON YORUBA ENTRO AL PARANINFO.

Al referirse Liscano, en su discurso en la Academia, a la importancia del aporte forzado de los negros africanos a Venezuela, entra de lleno en la cultura y, sobretodo, en la religión de los yorubas (que por cierto apenas influyeron en Venezuela, de población especialmente congoleña), habla de su ritual, su música, sus orishas y sus dioses, y hace la apología de la civilización yoruba en contraste con la fragmentada civilización occidental y cristiana. "La cultura atlántica descubierta por Frobenius, no influyó en Venezuela sino de manera marginal..., pero en cambio creó en Brasil y Cuba verdaderos centros iniciáticos de religiones paralelas al cristianismo, cuya irradiación mágica y extraordinaria coherencia organizativa física y metafísica, demuestran, una vez más, que *mientras la gran civilización occidental europea no ha hecho sino diversificar, fragmentar, pulverizar en nombre de la sacrosanta pluralidad, las culturas arcaicas perseguían unificar, centrar, cohesionar el origen en una aspiración metafísica transcendente*".



## PROYECCION DE LA GNOSIS EN EL MUNDO DE HOY

Muchas ideas gnósticas perduran en el mundo de hoy, por ejemplo, su concepción del problema del mal, haciendo del pecado una ignorancia o un error, su rechazo de la Revelación y su concepto de *la escatología*. El fin último, o la bienaventuranza gnóstica está percibida por ellos *como un estado de reposo* (anapausis), con un gran parecido *al nirvana*. La introducción en el *pleroma* (concepto gnóstico) la comparan con la introducción *en la cámara nupcial*. En el *pleroma*, el hombre se abraza con su idea eterna, *el alma abraza a su ángel*. "La tentación típica de la gnosis, escribe un teólogo moderno, está en abrir la puerta al conocimiento, o a la experiencia, y cerrarla a la revelación y a la fe"

Ya la Iglesia cristiana del siglo segundo, que se vio amenazada en sus estructuras fundamentales por el gnosticismo, las rechaza, y se concentra, sobretodo, en la afirmación radical de la auténtica humanidad de Cristo, y, por lo tanto, de la dignidad de la carne (resurrección de la carne) y en la autoridad de las Sagradas Escrituras. Rechaza también con energía el dualismo de los gnósticos, y va estructurando su doctrina sobre la redención, la libertad cristiana y la gracia. La Gnosis ayudó mucho a la elaboración teológica de la Iglesia, a aclarar muchos conceptos cristianos, y dio paso a la época de oro de los grandes Padres de la Iglesia, griegos y latinos.

### RESPUESTA CRISTIANA: EL CAMINO DEL DIALOGO Y DEL SERVICIO AL HOMBRE

En una entrevista reciente, el Dr. Pedro Laín Entralgo, insigne médico y humanista español y excelente cristiano enfoca así la religiosidad actual: "...es la actitud positiva del hombre frente a aquello que constituye el fundamento de su realidad. Decía Zubiri que los cristianos somos hoy los heterodoxos respecto a los hábitos creenciales de la sociedad del entorno. Somos una minoría, no nos engañemos. Pero esto no quiere decir que la religiosidad sea exclusiva de los que afirman una religión positiva. La religiosidad es algo anterior. Cuando yo me relaciono con lo que para mí es último, mi vida adquiere una dimensión religiosa, pero esto se puede o no se puede concretar en una religión positiva. Viven en religión los que convierten su religiosidad en la aceptación de una serie de creencias que se admiten como razonables. San Pablo nos dice a todos que la fe es 'un obsequio razonable'. No dijo racional, sino *razonable*... Hoy hay una especie de ansia de ultimidades, manifestada a través de las sectas o incluso, aunque parezca cosa monstruosa, a través de la droga. Y eso hoy tiene una vigencia que, a mi juicio, puede y debe utilizar el cristianismo. Este debe predicar religiosidad, enseñar a los hombres a plantearse seriamente el problema de la ultimidad de su existencia. Creo yo que éste es un campo

de posible penetración del mensaje cristiano en la sociedad..."

Y en otra parte dice Laín Entralgo: "Yo doy un valor enorme a la ejemplaridad en la verdad: que uno asuma su vida con voluntad de verdad y, sin ser presuntuoso, mostrando que puede dar a su vida *sentido en forma respetable*. Es la misión de las minorías: *dar ejemplo simplemente haciendo bien lo que se tiene que hacer. Tenemos que hacerlo los cristianos como cristianos, y los demás como lo que sean*".

Estas palabras del sabio español, nos pueden acercar a la solución cristiana a la problemática planteada y a encontrar la respuesta de los cristianos. La Iglesia se irá abriendo cada vez más al diálogo en una actitud que definió con frase feliz R. Garaudy: "pasó del anatema al diálogo". La misma Iglesia, en palabras de Pablo VI en su encíclica "Ecclesiam suam", había abierto la puerta del diálogo y había afirmado: "La Iglesia debe entablar diálogo con el mundo en el que tiene que vivir. La Iglesia se hace palabra. La Iglesia se hace mensaje. La Iglesia se hace coloquio" (Ecclesiam suam n.60). A ella le interesa, revitalizar la vida espiritual de los cristianos, reavivar su presencia en el mundo de la cultura, preparar minorías cristianas llenas de vida, confesantes, que formen comunidades rebosantes de vida interior y que testimonien su fe en el contexto social en que viven. Y, previniendo ya con el teólogo alemán Karl Rahner, y en vista de la violenta erupción esotérica

y de místicas de tipo gnóstico, preparar el cristianismo del futuro, que "será místico, o no será cristiano".

### EL CAMINO DEL SERVICIO AL MUNDO, LA LUCHA POR LA JUSTICIA Y LA OPCION POR LOS POBRES Y LOS OPRIMIDOS

Además del testimonio de vida de los cristianos, de las propias convicciones y de la fidelidad al Evangelio de Cristo, sobre todo en relación con nuestros contemporáneos agnósticos y gnósticos, la doctrina social de la Iglesia, el Concilio Vaticano II y los últimos sínodos Pontificios nos llevan a la conclusión con el Sínodo Romano de 1987 de que "el Espíritu Santo nos lleva a descubrir con toda claridad que no hay auténtico cristianismo sin un compromiso con la justicia, sin una solidaridad con los pobres y oprimidos".

Concluimos con los aportes del reconocido teólogo pastoralista Juan Martín Velasco, sobre el tema:

"El fenómeno de la increencia contemporánea tal como se manifiesta en los países de tradición cristiana es un hecho grave y doloroso para la Iglesia. En él descubrimos los cristianos el resultado de no pocos pecados y errores propios... Pero este hecho, de suyo negativo, está comportando no pocos beneficios al conjunto de la vida cristiana. Ha llevado a numerosas comunidades a sustituir una religiosidad sólo oficial por una religiosidad más personalizada y ha producido consiguientemente gérmenes importantes de purificación de la fe. Está promoviendo en la Iglesia la búsqueda de formas de presencia en la sociedad más serviciales. Está constituyendo, en definitiva, un hecho histórico, a través del cual los cristianos nos sentimos llamados hacia formas más auténticas de fe y a una reforma de las estructuras para adecuarlas a lo que Dios quiere hoy de la Iglesia. Y así, nos deparará una estupenda ocasión de participar en un mundo más pacífico, más justo y más solidario". □

Juan Miguel Ganuza es jesuita, periodista y teólogo pastoral.



# RELACION ENTRE RELIGION Y POLITICA EN LA MATRIZ CULTURAL ESTABLECIDA

*Creo que el imaginario en el que se siguen procesando estas relaciones es aún el de la cristiandad. Este imaginario actúa de un modo descontrolado porque oficialmente ha sido completamente superado. El establecimiento político se proclama no sólo aconfesional sino laico. Por su parte la institución eclesiástica, en consonancia con el concilio Vaticano II, confiesa pretender ningún privilegio y acogerse al régimen de cualquier asociación pública de derecho privado. Y sin embargo, debajo de la fachada de lo sinceramente profesado, sigue actuando el imaginario ancestral de la cristiandad*

## EL IMAGINARIO DE LA CRISTIANDAD

¿En qué consiste este esquema, no a nivel jurídico sino a nivel real? El esquema funciona porque el Estado requiere de la mediación de la institución eclesiástica para conseguir la compactación social logrando a través de ella que el dominio despótico se refuerce con la aceptación voluntaria de los súbditos y se alcance así una dosis más o menos fuerte de hegemonía, necesaria para la estabilidad del sistema. Por su parte la institución eclesiástica demanda a cambio recursos materiales, necesarios a su entender, para cumplir su cometido, y una situación de privilegio, que exprese el reconocimiento de su trascendencia.

## EL IMAGINARIO DE LA CRISTIANDAD EN NUESTRA HISTORIA

Es muy claro que durante la colonia sólo por la mediación de la institución eclesiástica (mediación trasparente o deformada, según los casos, del cristianismo) pudo lograrse la coexistencia, incluso no pocas veces la colaboración, de los distintos grupos sociales. No es que desconozcamos otros factores aglutinantes; lo que afirmamos es que prevalecieron sobre otros disgregadores con el refuerzo religioso encauzado por la institución eclesiástica. Es también verificable que la institución eclesiástica a su vez se valió de los servicios del Estado (tanto de sus recursos como de su fuerza coactiva) y exigió el reconocimiento y acatamiento de su dignidad.

Bolívar simboliza a la vez la ruptura en principio de este planteamiento y la imposibilidad práctica de establecer una relación alternativa, y por tanto la recaída en el esquema establecido y la justificación teórica de ese proceder, contrario a su diseño principista, tal como lo había plasmado en la constitución bolivariana. En ella señala certeramente que lo tocante a la religión tiene que ser absolutamente libre y que por eso no cabe en una práctica política, ya que la política incluye en

último término la coacción. La conclusión que saca de ese principio es que la religión, como se asiente en las conciencias, pertenece al ámbito privado. Esta conclusión sólo es congruente en la lógica liberal que equipara lo público y lo político.

Los gobiernos del siglo XIX plantearán las relaciones con la institución eclesiástica partiendo de la constatación bolivariana del peso de la institución eclesiástica, pero sacando de ello la conclusión contraria: Bolívar lo reconoció públicamente y por eso apoyó a la institución eclesiástica para que cumpliera sus funciones, convencido como estaba de que a su vez ella apoyaría, desde su propia lógica cristiana, la paz social y la estabilidad de un establecimiento que, falto de cohesión interna, se desmoronaba. Los gobiernos republicanos, sin embargo, por una parte desconocieron la autoridad de la institución eclesiástica, y por otra, contradictoriamente, exigieron que pusiera ese peso a su servicio.

Por su parte, la institución eclesiástica a nivel de discurso apelaba correctamente a los derechos democráticos para que se la respetara y se la dejara seguir su camino con libertad, pero en el fondo se autoentendía como una institución estatal y, como se evidenció en el concordato de 1862, estaba dispuesta a hipotecar su libertad con tal de obtener el monopolio ideológico en religión y moral (con el consiguiente control de la educación y la opinión pública en estos temas), que ella creía inherente a la condición de país católico.

Como se ve, ambas posiciones adolecían de errores de planteamiento y por eso el conflicto no tenía viabilidad. La institución eclesiástica tenía que aceptarse como una Iglesia libre en un Estado libre (según la formulación de Lacordaire); pero esa formulación había sido condenada. No existía la posibilidad de un cristianismo liberal institucionalizado. Sólo por los años 30 de este siglo fue abriéndose camino esta posibilidad, que se expresó por fin con toda coherencia en el documento sobre libertad religiosa

**Pedro Trigo**

---

**El problema de fondo es la estamentalidad, tanto del establecimiento político como del eclesiástico. Ambas instituciones se basan en su distinción y separación del "estado llano", que en realidad carece de derechos y no puede representarse a sí mismo sino que es representado por las instituciones que lo excluyen**

---

del concilio Vaticano II. Pero el Estado también era inconsecuente con sus postulados democráticos al intentar doblegar a la institución eclesiástica y más aún al pedirle sus bendiciones públicas. Pero es que los gobiernos se veían sin peso propio y no podían tolerar la enorme autoridad de la Iglesia, sobre todo respecto del pueblo y de las mujeres, incluidas sus propias esposas.

### **CAMBIAR PARA NO CAMBIAR**

Al empezar la década de los 60 se dio una situación parecida a la de Bolívar: un gobernante, incluso un sistema, con peso propio como él, pero que también como él había aprendido dolorosamente por el camino a justipreciar el peso y el papel de la Iglesia, desde sí misma; y que por eso, pasando igualmente sobre su ideología, pudo reconocer sinceramente a la institución eclesiástica, convencido de que así ella pondría su peso, por sus propias razones, en dar estabilidad al sistema, actuando como signo unificador, además de su contribución a la educación, tanto popular como de las élites.

De este modo el Modus vivendi del 1964 consagra la vuelta al viejo paradigma de la cristiandad, aceptando ambas partes los cambios en su interpretación que lo hacían posible. La institución eclesiástica renunciaba a cualquier asomo de confesionalidad, al monopolio ideológico en lo religioso y lo moral y al apoyo coactivo del Estado, y a su vez reconocía a ese Estado como querido por Dios desde su discernimiento de los signos de los tiempos. Por su parte el Estado reconocía el peso específico de la Iglesia católica, que representa el sentir de las mayorías nacionales. Y por tanto se compromete a favorecerla como una institución fundamental del país, aunque de

derecho privado.

La crisis actual significa la reestructuración del Estado al servicio de los grandes intereses privados. El Estado objetivamente deja su función de conciliador de intereses. El resultado es el fin de su hegemonía. La sociedad se fragmenta y los intereses contradictorios no tienen instancias de mediación que vialicen acuerdos negociados. Al perder su dimensión pública, al dejar de ser estructuralmente social, el Estado requiere a la institución eclesiástica para que participe en la administración de estos paliativos. De este modo aparece públicamente avalando la política general de la que forman parte.

### **LA ESTAMENTALIDAD, MATRIZ DE LA CRISTIANDAD**

¿Cuál es la línea de fondo de esta matriz cultural que regula en nuestro país las relaciones institucionales entre religión y política? A nuestro modo de ver es un punto que ambas instituciones se ocultan incluso a sí mismas, porque constituye la negación de lo que ambas proclaman. El problema de fondo es la estamentalidad, tanto del establecimiento político como del eclesiástico. Ambas instituciones se basan en su distinción y separación del "estado llano", que en realidad carece de derechos y no puede representarse a sí mismo sino que es representado por las instituciones que lo excluyen. En el fondo todos sabemos que el 80% del país no es sujeto ni del Estado ni de la institución eclesiástica. Esto es lo que ambas instituciones no quieren reconocer porque saben que reconocerlo significa dejar de ser lo que son para ser lo que deberían ser según sus principios políticos o teológicos.

Creemos que ha habido intentos de entrarle sinceramente al problema, mucho más por parte de elementos de la institución eclesiástica que del Estado. Eso fue lo que simbolizó la Iglesia de Caracas en los momentos más duros de la crisis actual, y de ahí su tremenda credibilidad. Pero la tendencia es a reabsorber esos brotes alternativos. Esta tendencia

es la que da la pauta en el momento actual en el que se busca resolver la crisis, no sólo sin transformarse institucionalmente para dar cabida a ese 80% de la población sino concentrándose más. Es un lugar común la cogollización de los partidos; pero también hay que anotar la postura rígida y verticalista de las nuevas promociones sacerdotales.

### **ALTERNATIVA IMPROBABLE, PERO POSIBLE**

Para la institución eclesiástica salir de la matriz cultural de la cristiandad significa verse referida institucionalmente no al Estado sino en primer lugar a los propios católicos como tales y luego a la sociedad venezolana. Verse referida a los católicos llevaría a la institución eclesiástica a insertarse en el seno del pueblo de Dios como parte de él que es, insertarse, pues, no como agentes pastorales sino como pacientes pastorales, como fieles cristianos, como creyentes. Decimos sencillamente que para un obispo o un párroco o una religiosa o un teólogo tiene que ser secundario el desempeño de sus funciones. Ellos tienen que estar con el resto de los cristianos en primer lugar como unos cristianos más. Sólo si han llegado a reinsertarse en el seno del pueblo de Dios manteniendo con los demás relaciones recíprocas (siendo llevados en la fe de los demás y llevando a los otros en la suya), pueden cumplir adecuadamente sus funciones, es decir sin sustituir a nadie ni dominar sobre los demás sino descubriendo los dones de cada uno, estimulándolos y coordinándolos para lograr el crecimiento de ese cuerpo social articulado.

---

**Para la institución eclesiástica salir de la matriz cultural de la cristiandad significa verse referida institucionalmente no al Estado sino en primer lugar a los propios católicos como tales y luego a la sociedad venezolana**

---

**Para no convertirse, para no entrar en el espíritu del Vaticano II, prefiere mantenerse en el imaginario de la cristiandad sin querer aceptar que está sustituyendo a la sociedad civil y que está dejando de lado la evangelización**

En este cuerpo social que es la Iglesia su tarea es la evangelización. Serán los laicos evangelizados los que, en nombre propio y no de la institución eclesiástica, asuman sus responsabilidades sociales y políticas. La evangelización no tiene por destinatarios únicamente a los cristianos sino también a toda la sociedad. Todos los cristianos somos evangelizadores, pero a la institución eclesiástica le toca en este campo una contribución cualitativa: transmitir, no sólo una experiencia personal sino la voz autorizada de la Tradición que creó el Nuevo Testamento y que está viva hasta hoy con la asistencia del Espíritu Santo.

No nos parece claro que la institución eclesiástica venezolana quiera entrar por este camino. Por eso, para no hacerlo con tranquilidad de conciencia, asume instituciones del Estado, participa en comisiones, asiste a multitud de eventos, dialoga una y otra vez con funcionarios y personeros... Para no convertirse, para no

entrar en el espíritu del Vaticano II, prefiere mantenerse en el imaginario de la cristiandad sin querer aceptar que está sustituyendo a la sociedad civil y que está dejando de lado la evangelización.

Para el Estado superar la matriz cultural de la cristiandad significa democratizarse realmente. Esto entraña dejar los privilegios estamentales, cortar el clientelismo (en el doble sentido de mantener ellos una red de clientes y de formar parte de la clientela de los grandes grupos económicos) y salir a buscar la legitimidad por el valor de sus propuestas y la capacidad de gerenciarlas. Dos aspectos nos parecen decisivos: la capacidad de mediar entre intereses dispersos y aun opuestos, poniendo en contacto a las partes y no sustituyéndolas, revirtiendo la

actual situación en la que las mayorías son sacrificadas por las minorías por intermedio de un Estado parcializado; y el establecimiento de una burocracia bien pagada y eficiente que sea jurídicamente responsable ante los usuarios de sus servicios.

Un Estado así, penetrado realmente por la sociedad y teniendo que ganarse su legitimidad por el desempeño ante ella, no tendrá tentaciones de pactar con ninguna cúpula institucional para sustituir a la ciudadanía. Pero estará dispuesto a escuchar voces con verdadera autoridad que realmente la expresen, entre ellas, voces de eclesiásticos cuando hablan no por oficio sino por la legitimidad que se han ganado en su labor de alentar y coordinar desde abajo, cargando realmente con la gente el peso de la vida, con la luz profética y constructiva que da esta posición vital. □

Pedro Trigo es miembro del Centro Gumilla.

## La Acción Ecológica más allá del mensaje

*La acción ecológica va más allá del mensaje en pro del ambiente natural.*

*Es un proceso que debe proponer la interacción del ser humano con su entorno, sea éste natural, humano o urbano. En este sentido, la Fundación Ecológica Pampero promueve la acción recíproca del hombre con la naturaleza, utilizando para ello el diálogo, la comunicación y el desarrollo de proyectos o programas orientados al estudio, rescate y divulgación de nuestras áreas naturales.*



### Un Caríño para mi ciudad

La Fundación Ecológica Pampero, en el espíritu aglutinador de la iniciativa "Un caríño para mi ciudad", promueve el rescate de un área verde de la ciudad

FUNDACION  
ECOLOGICA  
PAMPERO



de Caracas, la cual sin duda es el reflejo del espíritu de acción que realiza esta institución desde su creación.

### Agua para la vida/Parque Mochima

La Fundación Ecológica Pampero, promueve la investigación que la Estación de Investigaciones Marinas de la Bahía de Mochima realiza, gracias al patrocinio internacional recibido del programa "Agua para la Vida" que ejecuta Guinness PLC, a fin de realizar un diagnóstico de la situación actual del parque que contempla, entre varios aspectos: un inventario de la flora y fauna autóctonas del mismo, el diseño de un mapa cartográfico actualizado e implementar un programa concientizador para que los visitantes de éste lo disfruten y cuiden de sus maravillosos recursos.

### Donale una teja a la Quinta De Anauco



La Fundación Ecológica Pampero, en su afán por preservar lo nuestro, asume con entusiasmo la campaña "Donale una teja a la Quinta De Anauco", colaborando junto a la comunidad en la reconstrucción de este importante museo histórico Venezolano, donde Bolívar pasó su última noche en Caracas.

---

# RELIGAR LA CULTURA Y CULTIVAR LA RELIGION

## LA INERCIA DE LOS AÑOS

A finales del siglo XX los venezolanos parecemos estar de acuerdo en los diversos agotamientos. Agotamiento del sistema de partidos que sustituyen al pueblo en lugar de convocarlo, agotamiento del modelo económico petrolero rentista que ya no alcanza para todos y el agotamiento de las grandes instituciones de la sociedad que ya no son capaces de dar sentido a la vida cotidiana y que constatamos en la creciente anomia y anarquía. Es decir, estamos de acuerdo en el agotamiento de los convenimientos básicos que hacían posible el orden establecido y en la necesidad de atacar las actitudes básicas que la sostienen. Pero este acuerdo sobre el agotamiento del actual orden de cosas no significa que lo hayamos trascendido. Básicamente la mayoría de los venezolanos todavía se encuentran en ese modelo. La crítica del uso y el abuso por parte de personas e instituciones no es más fuerte que la costumbre de proceder del mismo modo, y por eso no da paso a las soluciones alternativas.

## LAS PERVIVENCIA DEL PASADO

El modelo en el que todavía nos encontramos es un fuerte entramado de relaciones cuya característica dominante es la pervivencia de viejas prácticas como la fidelidad al jefe, al partido o al sindicato. Las típicas relaciones, por ejemplo, de compinches y compadres. Ese lado oscuro y perverso de las relaciones vigentes pugna con el talante convivencial y relacional de los venezolanos e impide que alcancemos ese mínimo de modernidad que tanto anhelamos. Por un lado se critican las relaciones de compadres y apadrinamientos por sus efectos claramente negativos. Y, por otro lado, se resiste y sospecha (aunque no del todo) de la capacidad de la ley para arbitrar nuestra convivencia. Se resiste y sospecha con razón, porque la ley fue importada e impuesta y porque efectivamente primero condena y después averigua. Pero todavía no hay alternativa. Entonces, unas

veces se lucha con la ley en la mano y otras veces simplemente se sabotea lo que sea. En definitiva nadie se fía del orden abstracto de la ley que se le quiere imponer y que atenta contra el talante convivencial porque aparece desligada de todo control. La ley del orden establecido aparece irreligada y abstracta. La gente no tiene claro quién o qué instancia controla el Estado.

Igualmente seguimos con la gran dificultad para hacer las cosas si no se improvisan. Nos hemos acostumbrado a la incertidumbre de no saber nunca cómo van a salir las cosas. Lo normal es que los problemas "se" resuelvan producto de una genialidad o del azar (lo que no se improvisa no se hace, como en el caso de las cuentas que se sabía que se tenían que presentar en las negociaciones con el FMI).

Todo esto alimenta la sospecha de que, sea cual fuere la naturaleza de las reglas de juego de la política o del mercado, las grandes mayorías, en especial los más pobres, siempre llevan las de perder.

## LA AUSENCIA DE SENTIDOS GLOBALES

En la cultura venezolana de finales de siglo nos vemos afectados por los fenómenos globales. Estos fenómenos llaman la atención por la fuerza que consiguen al interior de nuestra cultura en el momento actual y porque coincide con el panorama cultural internacional. El más importante es la ausencia de sentidos globales -que en el momento de la mayor crisis de la familia y de la escuela como espacios de redistribución simbólica, la frustración de las expectativas y la ausencia de proyectos con capacidad de convocatoria para las grandes mayorías-, ha generado una suerte de sálvese quien pueda y como pueda. En nuestra cultura esta crisis de los sentidos globales -que compartimos con muchos países- ha producido una competencia donde quienes más tienen en términos materiales y simbólicos están en ventaja para imponer el particularismo de sus propios intereses. Esta crisis de sentidos globales no

*Wilfredo González*

**La pseudorreligiosidad ambiental puede incluso banalizar las profundas expresiones de religiosidad que se encuentran en el pueblo -que responden a su dinamismo histórico, a su creatividad y a su auténtica sed de espíritu-, y no al mero desencanto de las promesas del sistema ni a la complacencia antipolítica en la proliferación de expresiones religiosas**

ha conducido al reconocimiento del dinamismo de nuestra cultura y de la diversidad de sujetos culturales que la componen, y menos aún ha dado lugar al pluralismo de expresiones simbólicas. Al contrario ha contribuido a la dispersión social y al repliegue de cada uno sobre sí mismo. La dispersión social ha producido una pobreza de sentidos globales y el repliegue sobre sí mismo una inconsistente autonomía de los individuos.

### LA PARALITURGIA CULTURAL

El otro elemento es la cultura del espectáculo cotidiano. El ciclo de las huelgas y las protestas, de las peleas por el presupuesto y la reducción de personal, los escándalos publicitados y la contemplación de la impunidad reinante, las declaraciones de congresantes y los "paquetes" de los ministros, las declaraciones para salir del paso y la pose ante las cámaras conforman la liturgia de nuestros días. Antes teníamos sermones de curas. Ahora tenemos sermones de politiqueros, periodistas, empresarios y jueces en "vivo y directo".

La comunicación generalizada en que nos encontramos sumergidos ignora que la lengua no es sólo comunicación de lo comunicable, sino también símbolo de lo no comunicable. El culturalismo actual es un comunicacionismo basado en la publicitación de lo privado (Geraldo) y la espectacularización del dolor humano (Ocurrió así). Pero reprime lo indecible: y lo indecible (no se dice porque es desagradable) es el dolor mudo de una cultura "espectacular" pero vacía de sentido.

Esta paraliturgia comunicacional carece de fondo. No está arraigada en la realidad que vive la gente. Sólo pide actores que ejecuten el papel que se les ha asignado o les ha caído en suerte y espectadores que se atengan al espectáculo inevitable de los planes y medidas económicas.

### LA PROTECCION E ILUMINACION DE LOS DIOS

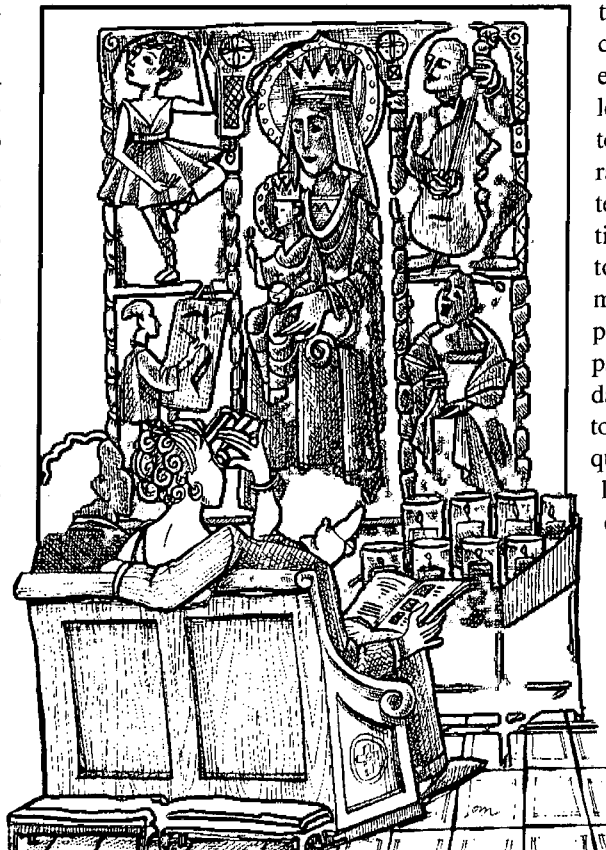
Si se agotaron los convenimientos básicos del orden establecido, si la ley es indiferente ante las personas, sospechosa de favoritismos y no nos protege y si no hay un horizonte compartido sino la conversión en espectáculo de la gran desorientación y dispersión social, sólo queda pedir la iluminación y la protección, el amparo de los dioses, las energías y las fuerzas zodiacales. Ellos sólo piden mente positiva, atienden a cada uno en

particular según sus necesidades y no piden que se transforme la sociedad. El único compromiso es el que cada quien tiene consigo mismo. Por tanto, lo importante es el culto que invoca la protección, no la mediación de la ley. La iluminación individual del propio camino, no la fe que quiere comprender y el goce de los efectos especiales del cine o del teatro, no la representación de ningún drama humano. De este modo una pseudorreligiosidad se apodera de nuestra cultura y parece animarla dándole un respiro en medio de tanta incertidumbre.

### LA PSEUDORRELIGIOSIDAD AMBIENTAL Y EL PROYECTO DE UN NUEVO PAIS

Pero al permanecer el horizonte en el que todos los procedimientos dependen de la amistad y la simpatía y no de los medios que establece la ley para hacer que algo funcione; al resignarnos ante la suerte de cada quien, al legitimar el azar y la improvisación para realizar las tareas y no insistir en la organización, la evaluación y la constancia en la ejecución de los planes sociales; al darle rienda suelta al disfrute y derroche de las divisas petroleras, y al instalarnos ante la creciente cultura del espectáculo informativo y el consumo de "marcas", entonces no parece que el resurgimiento religioso ampliamente publicitado y que llamamos pseudorreligiosidad ambiental, pueda contribuir eficazmente al proyecto del nuevo país que todos decimos que queremos. Porque la pseudorreligiosidad se hace propicia para darle continuidad al modo de proceder que ha agotado la crítica pero que lejos de ser transformado parece que recobra nuevos bríos y más adeptos.

Antes de mostrar por qué nos parece que la pseudorreligiosidad ambiental no contribuye a la transformación del país, hay que recordar que la religión ha estado presente de diversas



**La necesidad de culturizar la religión no se puede fundar en una superación abstracta de nuestros ligámenes sagrados que prescinde de lo concreto para quedarse con el concepto, ni en el artificio de las representaciones que mira el drama de la existencia humana como un teatro en el que los roles ya han sido fatalmente asignados**

formas en la cultura venezolana. Aunque la concepción de los sectores ilustrados entendió que la religión era una etapa que se superaría cuando la razón fuera la que guiara a los pueblos, y aunque la Institución eclesiástica en un exceso de racionalismo tendió a condenar la religión del pueblo por considerarla supersticiosa y sincrética, para ambos llegó a ser claro que la religión merecía consideración. La crítica ilustrada, con sus maestros de la sospecha Marx, Freud y Nietzsche, contribuyó a la profundización de la fe, y los cuestionamientos de la institución eclesiástica provocaron en medio de tensiones y conflictos un respetuoso acercamiento a la religión del pueblo.

Actualmente, ante el quiebre del paradigma ilustrado moderno, el desprestigio de la actividad política y la insuficiencia de la vida enfocada al mero prestigio social y al éxito económico, el discurso pseudoreligioso ambiental aparece llenando el vacío. Pero, en comparación con la función cumplida por la religión en la sociedad tradicional venezolana en anteriores circunstancias, no parece que la pseudoreligiosidad ambiental actual convoque a los diversos sectores del país a construir el país que queremos.

No parece, primero, porque propicia el individualismo y el repliegue a los ámbitos privados desvinculados de los problemas reales, cuando es urgente que nos constituyamos en cuerpo social con funciones diferenciadas y articuladas para el bien del propio cuerpo social.

Segundo, porque en lugar de enfrentar la realidad de las cosas busca paliar el dolor, el sacrificio y el sufrimiento, creando atmósferas complacientes donde el principal problema es la autoestima. Allí se dice por cumplido lo que todos quie-

ren escuchar, pero que no han efectivamente construido.

Tercero, porque en vez de fe y esperanza en la aunque limitada pero constructiva labor racional de los hombres contribuye al escepticismo y la desesperanza respecto de las acciones, planes y proyectos de los seres humanos de carne y hueso.

Cuarto, porque no profundiza en la realidad y en la búsqueda del sentido de la vida, sino que reduce las hondas preguntas de existencia humana a fórmulas y recetas que se pueden adquirir en cualquier lugar aunque no a cualquier precio.

Quinto, porque puede incluso banalizar las profundas expresiones de religiosidad que se encuentran en el pueblo - que responden a su dinamismo histórico, a su creatividad y a su auténtica sed de espíritu-, y no al mero desencanto de las promesas del sistema ni a la complacencia antipolítica en la proliferación de expresiones religiosas. Por algo se habló durante un buen tiempo de resistencia cultural teniendo como ejemplo la religiosidad popular. Justamente, al redescubrir la vitalidad del núcleo ético-mítico de los pueblos, se ve que la modernidad entendida como progreso y desarrollo no es el único horizonte cultural para los pueblos de la tierra. Al menos, no el horizonte occidental en su versión tecnológica y científica y más recientemente informática.

Sexto, porque no se hace cargo de las transformaciones que han producido la ciencia, la tecnología y la informática en la cultura y se empeña en la fragmentación y sectorización de los niveles de representación de la realidad. Esto es, retorna a una cosmovisión mágico-astral que ya no es capaz de dar cuenta de lo que es la realidad.

## **RELACION ENTRE CULTURA Y RELIGION**

Pero no se piense que la cultura y la religión son dos compartimentos estancos que no tienen nada que ver entre sí. Ambas están estrechamente interrelacionadas. La cultura es el cultivo del alma



individual y colectiva, y el alma encuentra su primigenio culto en la religión. Sin auténtica religiosidad, la cultura ofrece el espectáculo de un alma desalmada. Cuando esto ocurre queda el campo abierto para que el alma de la cultura, eso que la vertebra y la anima, sea sustituida por elementos disolventes aparentemente consistentes.

La necesidad de culturizar la religión no se puede fundar en una superación abstracta de nuestros ligámenes sagrados que prescinde de lo concreto para quedarse con el concepto, ni en el artificio de las representaciones que mira el drama de la existencia humana como un teatro en el que los roles ya han sido fatalmente asignados. Una cultura así sólo necesita actores y espectadores pero no sujetos libres que decidan cómo tienen que asumir no un papel delimitado de antemano, sino una misión que los lanza al mundo.

La cultura religada es el lugar de replanteamiento crítico del sentido y sinsentido de la vida, de la memoria y el deseo, de la transmisión del modo de habérselas con la realidad, de lo que en definitiva compartimos y que nos hace más humanos. □

**Wilfredo González** es miembro del Centro Gumilla.

# LOS JOVENES DE HOY

## JOVENES Y POLITICA

*De los jóvenes de la actual generación se ha dicho mucho. La percepción que se ha impuesto con mayor hincapié es una visión de la misma como "la generación boba", frase que hace ya aproximadamente 10 años popularizó el Dr. Chirinos a la sazón rector de la Universidad Central de Venezuela. Se les ve como una generación frívola, desinteresada de cualquier cosa trascendental, como una generación sin horizontes, muy pragmática, sin ideales, que vive simplemente de lo que le ofrecen los medios de comunicación, sin cuestionar nada, apática políticamente, irreverente sin sentido, "come flores", consumista.*

Ciertamente hay dimensiones de la vida en la que los jóvenes de hoy no parecen mostrar mayor interés. El mundo de lo político, en primer lugar, es visto como un mundo ajeno. No se habla del mismo sino sólo para criticarlo, y esto no genera mayor interés tampoco. No hay interés por un acercamiento crítico-político a la realidad social. Pero no confundamos esta postura con un simple desinterés frente a la realidad social. Es difícil proponer entre los jóvenes estos temas o propuestas que ellos vean viables, en especial porque reina cierto pesimismo del cual el joven desea huir: el país está mal y parece que no hay salidas a corto plazo. En muchos casos pareciera que ellos pensarán que esa realidad de corrupción y de problemas económicos no los alcanzará sino más adelante en la vida, aunque ahora sufren algunas de las consecuencias. Esta actitud es más fuerte en la medida en que el joven se siente más afectado por esa realidad social. En este sentido es más difícil abordar estos temas con jóvenes de grupos populares, que con jóvenes de grupos de clase media.

En contraposición a esta percepción, habría que decir que existe una gran necesidad de sentirse útiles y tomados en cuenta en esta sociedad en la cual les ha correspondido vivir. Los muchachos manifiestan gran interés cuando se proponen o se les propone tareas concretas de ayuda puntual o sistemática a la comunidad. Realizar labores sociales que sean palpables, trabajos en los cuales haya grupos beneficiados, sean ancianos, niños, o la comunidad como un todo, a través de la recolección de basura, pintura de murales, organización de encuentros deportivos, etc. Es decir, a los jóvenes de hoy les molesta sentarse a hablar sobre el país, pero les encanta hacer algo por él.

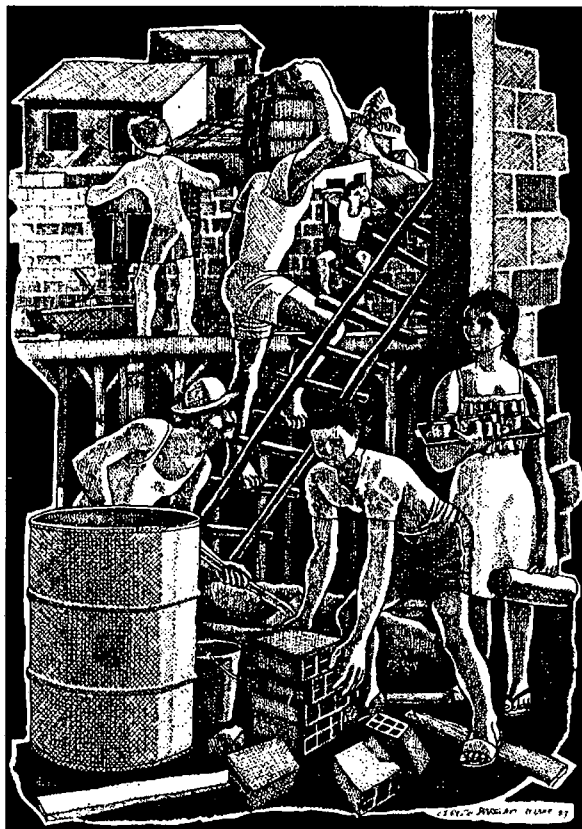
## JOVENES, SEXUALIDAD Y FAMILIA

La moral es un tema que rechazan. Aprecian la misma como una farsa social. Esto es más claro si se trata de la moral sexual. En este punto, a nivel del

discurso, intentan autoafirmarse ante los mayores. No así a nivel conductual, ya que se guardan del qué dirán. La iniciación sexual no se vive como un proceso de independencia frente a tabúes morales. La mayoría de los muchachos (as) se inician desde edades tempranas (14 a 16 años aproximadamente) y lo hacen más por curiosidad y con una gran carga de miedo. Los jóvenes muestran gran interés por todo lo que pueda ser información en esta materia. No confían mucho en sus padres, y son los mismos grupos de adolescentes, a través de juegos, quienes se brindan información sobre esta materia. Quienes pueden compensar esta carencia de figuras de autoridad son aquellos adultos que se muestran cercanos a sus problemáticas cuando logran entrar en su mundo a través de la amistad. El profesor, el animador de grupo, el asesor, etc., si gana su confianza, habrá de convertirse en su modelo y/o en su confidente, quien podrá incidir en el joven más que sus propios padres al ejercer otro tipo de autoridad y no poseer poder para sancionar al estilo de sus padres. De allí la importancia del acompañamiento personal y testimonial de aquellas figuras de autoridad ajenas a la paternidad.

Junto a esta realidad, otro campo en el cual el joven de los noventa parece mostrar un gran interés es en el mundo afectivo. La música, los temas de conversación, los libros o novelas que leen giran en torno a este mundo. Se sienten solos. Un número importante de jóvenes tienen serios problemas familiares, incluyendo la inexistencia del padre y/o la madre. En varios casos, aun no existiendo el abandono material, existe el abandono moral. Es una generación que demanda comprensión, cariño, escucha, y parece no encontrarla, especialmente cuando la comprensión del mundo juvenil es difícil por parte de los padres, quienes, ante los retos que esta etapa implica de formación y "muchacha paciencia" —no son niños ni adultos—, optan por obviar sus problemáticas. Esto se convierte en tema de sus conversaciones, de sus pre-

**Arturo E. Peraza C.**  
**Jorge I. Velazco G.**



*Los muchachos manifiestan gran interés cuando se proponen o se les proponen tareas concretas de ayuda puntual o sistemática a la comunidad: Realizar labores sociales que sean palpables, trabajos en los cuales haya grupos beneficiados, sean ancianos, niños, o la comunidad como un todo, a través de la recolección de basura, pintura de murales, organización de encuentros deportivos, etc.*

ocupaciones, de sus sueños.

En cualquier convivencia a la que Ud. vaya, si se atreve a tocar el tema familiar, tendrá por respuesta el llanto. Se vive un mar de sufrimientos tras el desencuentro con los padres y los hermanos, y hay en todos un ansia de resolver esos problemas. Junto a esto, otro tema que genera gran inquietud es el de la amistad. Como se verá, el mundo subjetivo tiene gran fuerza para la actual generación. En muchos casos no lograrán ver que el mundo subjetivo tiene un correlato en el mundo objetivo. Cada cual vive su propia historia como una novela rosa, un nuevo romanticismo, sin estructura, sentido, ni coherencia, pues sólo importa la vivencia, el sentimiento, el hoy.

### **JOVENES E INTERIORIDAD**

Una de las ventajas que tiene esta vuelta al mundo subjetivo es que uno de los aspectos que se privilegian es la búsqueda del yo interior. A veces erradamente, tras psicologismos, experiencias metafísicas y otras, de las cuales hablaremos más adelante. El joven de hoy desea reencontrarse auténticamente. Propuestas que vayan en la línea de la búsqueda de aquello que me defina como persona, de mi yo profundo, de la voz de Dios en mí,

tienen gran importancia. Ser yo mismo, ser auténtico, no ser lo que la sociedad desea de mí, son temas que todavía hoy al joven le entusiasman. La autenticidad es un criterio de valoración entre los jóvenes y probablemente lo que más lleguen a admirar en un adulto junto con la capacidad de oírlos.

Muchos son los jóvenes que han apelado a grupos de crecimiento personal, como "TADEHU" o el "psicolage", el yoga y otras. Esto no los lleva necesariamente a un conjunto de convicciones personales, sino la más de las veces a sobrevalorar e hipertrofiar las dimensiones subjetivas. Se vive en constante crisis. De ahí se entra al mundo religioso.

### **JOVENES Y RELIGION**

Para muchos la religión y su práctica es

*Uno de los temas que genera más inquietud en los jóvenes es el de la amistad*

algo pasado de moda o tiene su vigencia sólo en la medida en que pueda dar respuesta a los principales interrogantes de fe, especialmente a aquello que a los jóvenes suena misterioso e inaccesible (la muerte, la otra vida —¿existe o no?—, el pecado, etc.) o llene las carencias afectivas que en el seno familiar no son satisfechas, con lo cual se vive una experiencia paternalista de Dios despegado totalmente del Dios de Jesús: Padre amoroso y bueno.

La vivencia de la religión experimentada por el joven actualmente está mediatizada fundamentalmente por los aprendizajes, tanto devocionales como doctrinales, adquiridos en el seno familiar, lo cual puede ayudar como substrato a la vivencia de una fe auténtica o a la experimentación de una fe alienada cuyo principal objeto puede ser la evasión. Para nuestros jóvenes la creencia en un ser trascendente, que está más allá de nosotros y que rige nuestra vida, no es nada ajena; es más, ella es acompañada con imágenes que evocan paz y ternura, por ejemplo el Niño Jesús, la Virgen María, etc., imágenes que denotan para ellos "la



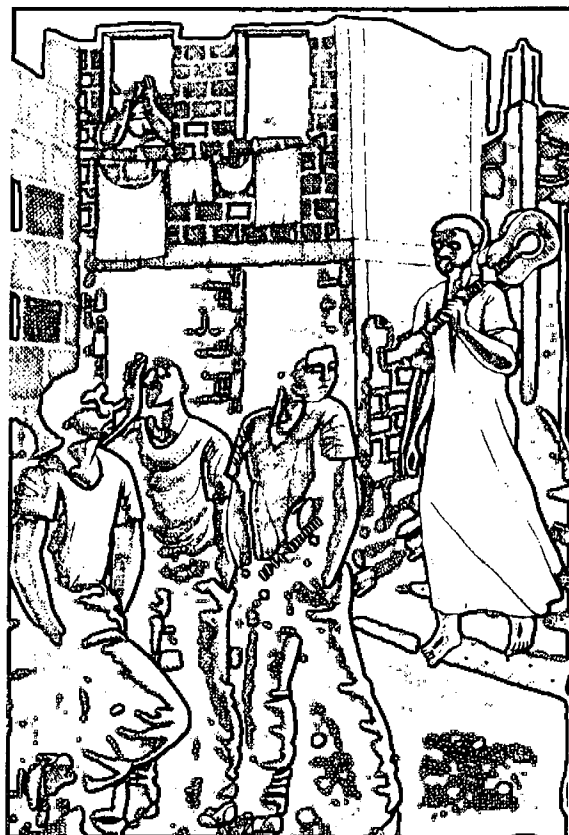


esencia de la religión”: amor y paz. Otras imágenes, como la del Crucificado, provocan cierto rechazo al encarnarse en ellas el sufrimiento y el dolor que, a quien está comenzando la vida, le suena discordante y sin sentido, especialmente cuando ella se abre ofreciendo mil oportunidades.

Su vivencia, más que racional y metódica, es netamente afectiva, lo cual trae como consecuencia que el joven se rebelle ante aquellas instancias que no permitan la vivencia de la fe a este nivel, como obliguen, mediante prácticas ajenas a la realidad de su entorno, a aceptar determinados valores como convicciones de vida. Más difícil será su asunción en la medida que ésta marque rígidamente vectores que se deben asumir sin previa discusión o “porque el Padre lo dice”. Esta situación la evidenciamos en la práctica sacramental, especialmente en la Eucaristía dominical: los más jóvenes se ubican al final del Templo para dialogar. Si quien oficia la Misa es de su agrado, habrá una completa disposición para la escucha; si no, sólo serán “unos más de la viña del Señor”: sujetos anónimos sin convicciones de compromiso y servicio eclesial en favor de los demás.

No sólo la vivencia de la religión en el joven venezolano se circunscribe a la fe católica, de la cual la gran mayoría se declaran creyentes, con sus excepciones, sino también a otras pseudopropuestas de fe, que poco a poco van ganando terreno entre nuestros muchachos. Estas pseudopropuestas están determinadas según el estrato social y el nivel cultural del joven. Para el estrato social alto y medio, éste último en desaparición, la propuesta de la New Age (Nueva Era) va ganando un gran terreno, ya que proporciona la vivencia de una “pseudofe” sincrética: amalgama de muchas cosas sin ser nada definido, donde la mezcla de psicologismo, espiritualidades orientales, metafísica trascendental, astrología, etc. permiten la vivencia de experiencias nuevas desconectadas de la realidad bajo un clima “soft”: suave, chévere, sin mayores complicaciones morales y éticas, en con-

*En nuestros jóvenes se evidencia su disponibilidad y apertura a propuestas de fe que brinden un sentido a la propia vida que les comprometa a asumir valores que en su etapa adulta les ayuden a realizarse como persona*



traposición de las instituciones religiosas tradicionales, que traen como consecuencia la vivencia de una vida centrada en sí mismo, en un hedonismo narcisista que será mayor y más degenerativo en la medida que el joven no posea criterios de discernimiento que permitan asumir o desechar las propuestas recibidas. Al no existir estos criterios de discernimiento e ingerir sin digerir tantos elementos diversos, muchos de ellos de dudosa procedencia, provoca que el joven entre en situaciones depresivas como obsesivas, las cuales debilitan la propia autoestima como la alegría y disponibilidad característica de esta etapa: nos encontramos con jóvenes viejos antes de tiempo, donde la posibilidad de descubrir el mundo ya ha sido trastocado cerrándole ello a cualquier otra vivencia de fe.

A nivel más popular estas pseudopropuestas de fe tienen una carga más agresiva, en cuanto se proponen como alternativa de bienestar, ascenso social y de protección ante la violencia desatada. Entre estas propuestas tenemos: la santería y la metafísica. Cada una con un marco doctrinal y con sus propias características: brindar la posibilidad del dominio de las fuerzas naturales y espirituales y de la propia existencia mediante

la sugestión que garantiza una vida sin mayores complicaciones y que ayude a prevenir males futuros. Valgan para ello las consecuencias señaladas anteriormente.

Menos incisivo ha sido el avasallamiento de estas pseudo propuestas de fe en la mentalidad de los jóvenes del interior del país, ya que, por la cercanía con las raíces de fe familiares, por el respeto, participación y vivencia de las expresiones religiosas populares —procesiones, fiestas patronales— y de tiempos religiosos fuertes —Semana Santa, Navidad, etc.—, permiten mantener una sólida convicción de vida y apertura a la trascendencia, que llega a marcar un ritmo en la propia existencia o a convertirse en una dimensión indispensable para darle sentido a la misma.

Aunque el anterior panorama puede parecer un poco pesimista, se evidencia en nuestros jóvenes su disponibilidad y apertura a propuestas de fe que brinden un sentido a la propia vida que les comprometa a asumir valores que en su etapa adulta les ayuden a realizarse como persona. □

Arturo E. Peraza C. y Jorge I. Velazco G. son jesuitas, estudiantes de Teología.

“ **CAP CAMINA DE NUEVO**

Está claro que la estrategia de Carlos Andrés Pérez es la de volver a ocupar su puesto en Acción Democrática en función de proyectar su liderazgo político al país. Las encuestas le dicen que la base de AD está con él, pero CAP está consciente de que tiene que salir a cotejarlo con la realidad.

El expresidente asegura que no tiene intención de formar otra organización política; su estrategia es más bien la de presionar internamente a AD, armando un movimiento de adecos desde fuera del partido para obligarlo a negociar con él. Una estrategia similar a la que utilizó anteriormente; pero las condiciones, tanto del partido como del país, no son las mismas. En efecto, el AD actual viene sufriendo una crisis interna precisamente por el “trauma CAP”, y la cúpula adeca manifiesta la voluntad decidida de mantener el control absoluto del partido.

En este contexto, Pérez no buscará votos para la presidencia, sino el apoyo para reubicarse en la organización donde nació y se desarrolló como líder político. Su reincorporación al Congreso como senador del Táchira apunta a fortalecer ese liderazgo de antaño. Vuelven sus caminatas famosas... ese hombre sí camina... esta vez buscando adecos, con la idea de “que las bases vuelvan a ser los dueños del partido”. Busca encontrarse con el país preparándose para salir airoso del único juicio que le interesa, el de su puesto en la historia. Pero la subida es cuesta arriba, sobre todo, por la guerra que le tiene montada el cogollo partidista, al que tiene que demostrar que la base está con él y que tal fuerza podría dividir al partido... Así está la cosa internamente, pero ¿y el país?... En un clima de escepticismo imperante, de crisis de liderazgos, de legitimidad y participación, ¿qué le va a decir éste a Carlos Andrés una vez que logre sus objetivos partidis-

tas? ¿Se encontrará con una Venezuela dotada de una cultura política más conflictiva, más madura? A Carlos Andrés Pérez ha sido difícil asumirlo de una manera ecuánime: o se cae rendido a sus encantos o se le odia. ¿Dónde lo ubicarán los venezolanos en un futuro próximo?

”

“ **LA POMA... DA MAS QUE HABLAR**

Una semana duró la indignación y la rasgadura de vestidos ante el ajusticiamiento de tres personas por parte de efectivos de la P.M. La fuerza de la opinión pública y la presión de los distintos grupos de la sociedad lograron la identificación de los asesinos policiales y su posterior encausamiento en los tribunales. La evidencia era tan clara que no dejó dudas. Atrás quedaron las declaraciones de los jefes policiales y del mismo gobernador del Distrito Federal dando cuenta del supuesto enfrentamiento donde las fuerzas del orden se impusieron al hampa común.

Lo nuevo de este ajusticiamiento no era el acto en sí. Ya sabemos la efectividad y la agresividad que muestran los órganos policiales cuando uno de sus miembros es asesinado. Todo el barrio se convierte en sospechoso y enemigo potencial sobre el que hay que imponer carácter. Lo novedoso en este caso fue la evidencia. Miles de venezolanos se convirtieron en testigos oculares del crimen, gracias a las cámaras de televisión. Todos nos recordamos del caso del joven del 23 de Enero, ajusticiado por agentes policiales, aunque la versión inicial oficial fue la del enfrentamiento. Nuestro razonamiento, poco jurídico pero con cierto sentido común, nos llevó a creer que ante tales evidencias la justicia no tendría vuelta de hoja.

Pero el juez, con su amplio bagaje jurídico, nos mostró lo equivocado que estábamos los miles de venezolanos. Un video no es una prueba aceptada dentro la

legislación venezolana. Y si bien es verdad que los detenidos son introducidos vivos a la patrulla y luego llegan cadáveres a la morgue, él, jurídicamente, no está en capacidad para dictar un fallo judicial. No afirma que sean inocentes pero tampoco puede dictaminar sus culpabilidades. La consecuencia lógica fue la liberación de los funcionarios “presuntamente” implicados.

Una vez más la impunidad toma asiento público. Los tecnicismos jurídicos y la lupa leguleya legitima procedimientos criminales. Nos vienen al recuerdo las palabras del profeta Amós: “¡Ay de ustedes, que transforman las leyes en algo tan amargo como el ajeno, y tiran por el suelo la justicia! Ustedes odian al que defiende lo justo en el tribunal y aborrecen al que dice la verdad. (5,10)

”

“ **MALA SALUD Y LUCHA ORGANIZADA**

En muchos estados de Venezuela vienen funcionando grupos dedicados a luchar por la salud. Lo hacen de distinta manera. Unos en la educación y prevención, otros en la medicina alternativa, otros en la presión y gestión de ambulatorios y centros de atención médica, otros en la denuncia, otros combinando un poquito de cada cosa. Lo cierto es que la salud ha dejado de ser para muchos un mero problema del cual se lamentaban, para convertirse en una causa a la que se le mete el hombro. En esa línea se enmarca la razón de ser y el trabajo de los llamados Comités de Salud en todo el país.

En el estado Lara los comités de Salud tienen una larga trayectoria de presencia, trabajo y organización. Hoy actúan coordinadamente a través de la UCSAL (Unión de Comités de Salud del Estado Lara), uniendo esfuerzos desde las distintas instancias de trabajo.

¿Cuál es el dolor de cabeza al que se enfrentan hoy? Nada más y nada menos que al deterioro crónico de la prestación de salud en la capital del estado y cuya consecuencia directa ha sido la muerte de quince mujeres en el servicio de maternidad, en lo que va de año. La gravedad del problema y la presión de los grupos organizados han provocado la interpelación de las autoridades sanitarias regionales, por parte del Senado, de la Asamblea Legislativa y del Ministerio Público.

Hoy se exige a la gobernación la intervención y auditoría del hospital central de Barquisimeto, pues su gestión administrativa deja mucho que desear. También se lucha por su descongestión a través de la adecuada dotación y gerencia de los distintos ambulatorios de la ciudad.

Desafortunadamente el deterioro de la salud no es un caso aislado en el país, pero afortunadamente también podemos decir que la organización en torno a la salud cada día deja de serlo.

”

## ANTI-CORRUPCIÓN

La Agrupación Pro-Calidad de Vida nos ha hecho llegar unas láminas tituladas "Estrategia para control de la corrupción", que sus facilitadores utilizan en los talleres ofrecidos por esta ONG.

El material plantea, acertadamente según nuestro criterio, la lucha contra la corrupción como un asunto de desarrollo humano antes que sólo de crecimiento económico: "es posible vivir mejor con menos recursos materiales". Con un nuevo espejismo petrolero en puertas tal vez, la observación resulta muy pertinente: no se trata sólo de cuánto haya para gastar, sino de hacer de la disposición de recursos públicos un acto cualificante de la vida nacional.

El segundo acierto de las láminas de Pro-Calidad de Vida consiste en aceptar la existencia de un problema ético de fondo, que requiere una modificación actitudinal masiva. De esta manera se evita situar la cuestión sólo en el terreno legal, algo de esterilidad demostrada en nuestro país.

El tercer acierto en el planteamiento se encuentra a lo largo de todo el desarrollo de las láminas: consiste en proponer un modo de intervención educativa de la conciencia ciudadana, que considera el momento histórico-cultural venezolano. Se recorren las razones para la inacción, los agentes causales, la utilidad obtenida por los corruptos, los perjuicios que se siguen para el país, la relación entre corrupción y modernidad, la tipología de la corrupción en Venezuela...

En el fondo late la convicción de que "la corrupción es un proceso reversible". Para ayudar a revertirlo se ofrecen criterios con los que medir el potencial de corrupción en una organización pública o privada. Es lo que podríamos llamar un "enfoque estructural": con una estructuración adecuada de las organizaciones, se reduce el riesgo de corrupción en ellas. Se proponen estrategias de reestructuración de la Administración Pública, y se identifican factores políticos y éticos que pueden contribuir al éxito de esas estrategias.

El conjunto de las láminas deja la sensación de que es posible hacer algo concreto y eficaz contra la corrupción. Las ideas ofrecidas por Pro-Calidad de Vida podrían ser complementadas con otras, tanto desde el punto de vista ético, como desde el análisis cultural y las propuestas de acción, pero sin duda hay que felicitar por el hecho de que más de un centenar de personas de esta agrupación estén ofreciendo a todo tipo de grupos organizados esta refrescante perspectiva sobre un problema en que se juega tanto de nuestro futuro como país.

”

## LAS MAFIAS DEL TRANSPORTE PÚBLICO

Una vez más el transporte público ha detenido el servicio colectivo. Cada vez que quieren presionar a las autoridades del gobierno en sus diversas instancias, con tono desafiante, los dueños amenazan con paros y huelgas, sin importar el perjuicio a la colectividad más desasistida que es quien hace uso del transporte colectivo y sin tomar en cuenta el daño económico que infligen a la nación por las horas perdidas de trabajo, más grave aún en estos momentos de crisis. No parece importarles el peligro de explosión social, en la cual ellos serían los primeros dañados.

La huelga, cuanto más afecta económica, social y políticamente, es más grave. Cuanto los costos son más elevados y sus efectos son más altos que los beneficios, es menos justificable éticamente.

El transporte, aunque sea gerenciado privadamente, es un servicio público, es una concesión por parte del Estado. Este debe controlar si cumple las condiciones establecidas en la concesión.

Estas condiciones establecen que deben dar un servicio eficiente, oportuno, seguro y a precios cónsonos. Eficiente significa que los autobuses sean dignos de la condición humana de las personas que van a ser sus usuarios. Oportuno expresa que debe ofrecer el servicio puntualmente y cumpliendo el horario pautado en sus turnos. Esto, dentro de las condiciones de aglomeración vehicular a la que ellos deben colaborar para hacerlas más expeditas. Seguro en el manejo de sus unidades con prudencia en cuanto a velocidad y paso a otras unidades. A precios cónsonos significa tener en cuenta los usuarios de clase modesta, que son quienes los

utilizan, respetando el justo beneficio, teniendo en cuenta los reales costos de operación, que les corresponde.

El transporte público tiene unos objetivos de lucro muy distintos a los de una empresa productiva. Es un servicio social donde opera la redistribución económica. De ahí proceden los subsidios que los gobiernos otorgan para hacer el servicio más barato. Pero su obligación es vigilar que dichos subsidios lleguen a quienes deben ser los reales beneficiarios y no se los embolsillen los mediadores, en este caso los dueños de las unidades. El control es precisamente lo que falta.

Estos paros son verdaderos lock-outs. Quienes hacen la huelga son patronos, aunque estén sindicalizados. Los transportistas son uno de los gremios a quienes más ayudas se les ha dado sin que hayan cumplido las condiciones. No hay controles sobre los reales costos y sobre su operatividad. ¿Cuáles son los controles sobre el cumplimiento de horarios y rutas? ¿Ha pasado algún fiscal por los barrios de Caracas para ver cuántas autobuses están estacionadas o cuántas no prestan el servicio, debiendo prestarlo, en horas de almuerzo y recibiendo el subsidio de la gasolina? ¿Controlan los funcionarios si el subsidio llega quienes realmente los manejan, los llamados avances, o se quedan en las cuentas de los dueños? ¿Hay controles eficientes sobre los costos presentados para exigir nuevos aumentos?

El monopolio creado por estos transportistas privados deja muy mal parada a la empresa privada. Dicho monopolio seguirá existiendo mientras no haya un sólido sistema municipal o estatal de transporte colectivo, que opere en régimen de competencia. Es necesario que se ponga seriamente un freno a los paros colectivos de esta mafia sindical patronal.

”

# RELIGIONES EN EL CIBERESPACIO

*El "ciberespacio" consiste en varios millones de computadoras conectadas entre sí en una Red de alcance global conocida como Internet. Se trata de una red informática no jerarquizada, en que cada nodo es autónomo respecto a los demás, y cuyas reglas de participación resultan realmente mínimas. A través de Internet, por medio de servicios públicos o privados que facilitan el acceso a ella, puede intercambiarse cualquier género de información digitalizable (textos, datos, imágenes, sonidos, programas informáticos...) con decenas de millones de personas y organizaciones en todo el mundo, a costos relativamente bajos. Basta tener disponibles un computador personal de escritorio, una línea de teléfono y una suscripción a un servicio (del orden de Bs. 5.000 al mes) para poder "navegar" por el ciberespacio, saltando de una lejana computadora a otra con sólo una pulsación del mouse.*

Desde 1992 el *World Wide Web* ha conocido un crecimiento explosivo por la extrema facilidad de su manejo, completamente intuitivo, y por la insólita variedad de su oferta de contenidos. En él concentraremos nuestra atención al preguntarnos por la presencia de las religiones en el ciberespacio.

En su página del *Web*, Francisco Díez de Velasco, profesor de Historia de las Religiones de la Universidad de La Laguna (Canarias), observa: "Tanto grupos religiosos como investigadores vierten en Internet un enorme caudal de datos que permiten, con las debidas precauciones, ampliar enormemente las capacidades del historiador de las religiones que accede a ellos... Internet es un universo en constante expansión y cambio y este dinamismo determina las limitaciones de cualquier intento de aproximación. Al añadirse nuevos focos generadores de información... lo que se intente sistematizar en una fecha dada puede resultar obsoleto pasadas algunas semanas. Además la exhaustividad en la recopilación a la que se suele tender (por principio) en los trabajos de síntesis en nuestras disciplinas, resulta imposible en este sistema de transmisión de información radicalmente nuevo, que marida en un mismo continente ámbitos tan dispares como son la biblioteca, la reunión científica, la arenga proselitista, el sermón, la tertulia informal, la clase magistral, las enseñanzas del gurú, la base de datos, el archivo, la lista de direcciones (de muy diversos grupos religiosos e instituciones universitarias o de investigación), la revista científica (entre otros)." Y si estamos interesados no sólo por la historia de las religiones sino por la religión misma, encontraremos además imágenes tales como iconos griegos, textos sagrados tales como el Corán, o sonidos como fragmentos de canto gregoriano ofrecidos por la página de una abadía benedictina.

No nos dedicaremos aquí a realizar un inventario de lo que encontramos en algunas horas de navegación por el *Web* (para que el lector pueda realizar el suyo propio ofrecemos direcciones de partida

en el cuadro adjunto), sino a exponer algunas impresiones resultantes. Con ello intentaremos acotar la naturaleza y el alcance de la irrupción de la experiencia religiosa en Internet.

## QUIEN OFRECE

De los campos relacionados con las humanidades, el religioso es posiblemente el más desarrollado en Internet en cuanto a la cantidad de material, muy por delante del literario o el filosófico, por ejemplo. La razón de ello hay que buscarla en el espíritu proselitista que suele animar a los emisores de mensajes. Las posibilidades de difusión de una propuesta que se desea presentar no con distancia académica sino para ganar simpatías, hace especialmente interesante la Red para los grupos religiosos.

Las páginas del *Web* suelen estar físicamente situadas en servidores informáticos de alguna entidad conectados a nodos de Internet, frecuentemente computadoras de instituciones educativas, o bien comerciales, que ofrecen gratuitamente o alquilan la posibilidad de que particulares (individuos o grupos) presenten sus páginas en la Red. Aunque el ciberespacio conceptualmente no se encuentra en ninguna parte (la extraterritorialidad constituye una de sus características más problemáticas desde el punto de vista legal), los computadores que contienen la información sí están en algún lugar. Abrumadoramente, esos lugares suelen ser del Primer Mundo, y en particular de los Estados Unidos, donde Internet se encuentra desarrollada de manera mucho más densa que en el resto del globo.

Ello conlleva algunas consecuencias de interés. En principio, una de las características más fascinantes del *Web* consiste en que cualquier particular con creatividad suficiente puede superar a grandes instituciones en atractivo de las páginas que ofrece (y por lo tanto, en número de accesos de personas interesadas, medida de "popularidad" de una página). Se trata de una democratización que distribuye el poder de comunicar de una ma-

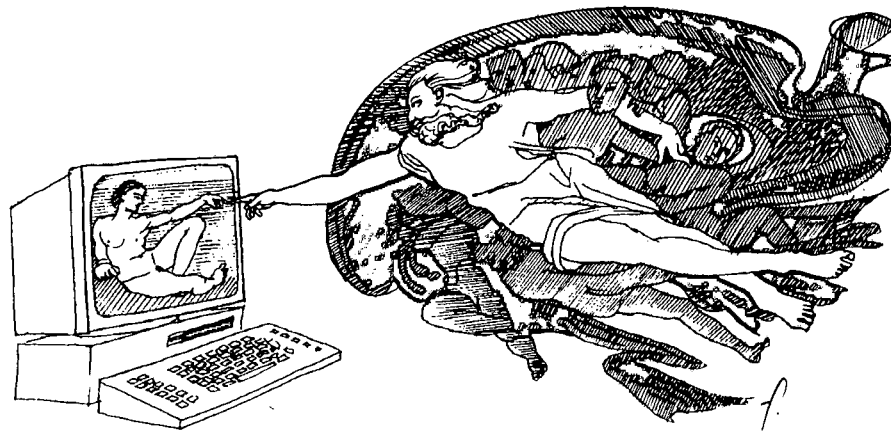
**Raúl González Fabre**

nera que no es función directa del poder económico o político, como ocurre con otros medios. En la práctica, sin embargo, los contenidos religiosos presentes en este momento en Internet provienen mayoritariamente de emisores situados en el Primer Mundo, y más frecuentemente vinculados a las instituciones que poseen los servidores de la Red, que independientemente de ellas.

Como consecuencia inmediata, la religión con más presencia en Internet es el cristianismo en sus diversas confesiones, seguido posiblemente de las espiritualidades de la Nueva Era y el Islam (la prelación entre Nueva Era y cristianismo no es fácil de establecer, dado lo muy difuso de los contornos de la primera). Cuando encontramos contenidos de religiones predominantes sólo en países del Tercer Mundo, como el hinduismo o el Islam, suelen venir propuestos por grupos de creyentes de Estados Unidos o Europa, y basados en servidores de allá. Igualmente ocurre con materiales de espiritualidad cristiana de la liberación, o de otras experiencias cristianas de inserción en culturas del Tercer Mundo. La predominancia de los países del Primer Mundo, y por tanto de propuestas religiosas nacidas en o adaptadas a esos ambientes culturales, resulta notable.

En realidad el crecimiento exponencial del *Web* es asunto muy reciente, que apenas comienza pese a la envergadura que ha cobrado ya. Por esto no es raro que sólo hayan alcanzado a poner sus páginas, por ahora, los que llegaron primero. La posibilidad no está cerrada para los demás (los costos son igualmente bajos para todos), pero el recurso comunicacional está siendo aprovechado de manera muy disímil por unos y otros.

Entre las confesiones cristianas, el catolicismo resulta, sorprendentemente, la de más presencia. La razón de ello hay que buscarla en el alto grado de institucionalización de la Iglesia, particularmente en el campo educativo, que facilita a numerosos grupos religiosos y a clérigos individuales el acceso a los servidores de universidades y *colleges* católicos, prin-



cialmente en Estados Unidos. Los católicos estadounidenses, que viven en una sociedad multiconfesional saturada de propaganda religiosa, han aprendido a no dejarse ganar la batalla de las comunicaciones; en el caso de Internet sin duda "han picado adelante", provocando además con su ejemplo la aparición de páginas *Web* católicas en otros lugares (como la de la Santa Sede, actualmente en elaboración).

#### QUE SE OFRECE

Cabría pensar que la constitución del ciberespacio dará lugar a la aparición de iglesias o grupos religiosos radicados en él, con alguna forma de culto que transcurra a través de la Red. Tendríamos entonces no sólo la irrupción de la experiencia religiosa en Internet, sino también la irrupción de Internet en la experiencia religiosa, al menos de algunos grupos.

Pues bien, mientras el primer fenómeno resulta indudable, apoyado en la legitimidad social que lo religioso posee en este fin de siglo, su inverso todavía no ha acontecido en una escala significativa. Aunque hay algunas manifestaciones religiosas de ese tipo (como el cementerio virtual Memopolis, página diseñada en Alemania, o la Mezquita Virtual, que ofrece oración cada diez minutos a los fieles), son más bien raras; las "ciberiglesias" todavía no ocupan un espacio importante en la Red.

Las páginas del *Web* sobre temas religiosos se encuentran conceptualmente entre la tarjeta de presentación y el tablón de anuncios. Tarjeta de presentación para quienes no conocen la religión, espiritualidad o grupo de que se trata, generalmente con materiales introductorios sencillos; y tablón de anuncios para

los ya vinculados a ese credo, con materiales más complejos, como textos sagrados o documentos largos, imágenes religiosas, avisos sobre actividades (normalmente fuera de la Red, presenciales), contactos... La primera modalidad suele ser la página con la que se encuentra el usuario de entrada; desde allí puede enlazar a otros materiales más complejos, si está interesado. Saltando de una a otra pantalla, queda uno con la impresión de hallarse ante una gran enciclopedia, asistemática e internamente desproporcionada, que trata de religión sin alcanzar casi nunca profundidad teológica ni mostrar especial calor vivencial.

Lógicamente, cada grupo se retrata en lo que ofrece, sin que pueda decirse que haya sistemáticamente una diferencia sustancial entre su manera de presentarse en Internet y las de hacerlo por otras vías no interpersonales. Los grupos católicos y ortodoxos prestan gran atención al arte religioso, a la Tradición y a los documentos institucionales. Los evangélicos ofrecen sobre todo textos de predicación y catequesis, a veces de tonos muy combativos. Los judíos proponen cursos sobre la Escritura a través de la Red, mientras que los anglicanos se presentan como una iglesia dinámica, casi con aires de club. Los emisores musulmanes se orientan principalmente a dar a conocer el Islam en Occidente, los hindúes nos asoman al laberinto de su opulento panteón y sus textos sagrados, y los budistas se proponen como nuevo humanismo del siglo adveniente...

#### A QUIEN SE OFRECE

Las páginas *Web* sobre asuntos religiosos están pensadas para interlocutores del Primer Mundo, donde suelen tener su

---

## ALGUNAS DIRECCIONES DE TEMAS RELIGIOSOS

- Un excelente índice general de material religioso: <http://sunfly.ub.uni-freiburg.de/religion/>
  - Catholic Resources on the Net: <http://www.cs.cmu.edu/Web/People/spok/catholic.html>
  - Christian Cyberspace: <http://www.net-connect.net/~tonyscot/chrsites.htm>
  - Judaism and Jewish Resources: <http://shamash.nysernet.org/trb/judaism.html>
  - Ibrahim Shafi's Page on Islam: <http://www.wam.umd.edu/~ibrahim/>
  - Hindu Tantrik Home Page: <http://www.hubcom.com/tantric/>
  - Buddhist On-line Resources: <http://www.cac.psu.edu/jbe/resource.html>
  - Paganism and Wicca Pages: <http://www.cascade.net/arachne.html>
- 

origen, como señalamos. No se trata sólo de una locación geográfica, sino mental. Los usuarios de Internet deben ser capaces de leer en inglés (idioma que predomina aplastantemente en la Red), poseer capacidad de manejo de un computador y acceso a un servicio de conexión. Incluso cuando se encuentran en el Tercer Mundo, todo ello las hace personas atípicas en sus sociedades, pertenecientes a una élite que ha entrado de lleno en la era informática.

De la misma "subespecie" son los emisores, así que no resulta raro que se entiendan entre sí (justamente una de las características de Internet es la bidireccionalidad, que acontece plenamente en los grupos de noticias, pero que incluso en el *Web* se ve facilitada por la inclusión en la mayoría de las páginas de direcciones de correo electrónico a las que escribir al curador).

Parte de esa comprensión mutua entre emisores y receptores tiene que ver con el soporte mismo, que condiciona los contenidos posibles. El usuario está pagando teléfono (aunque sea al precio de una llamada local) y tal vez un servicio de conexión. En consecuencia no puede entretenerse con largos desarrollos. Página a página, lo que se entregan son píldoras de contenido, y enlaces con otras píldoras semejantes. De cuando en cuando, se ofrece también la posibilidad de "bajar" materiales más extensos para examinarlos fuera de línea.

La multiplicidad de las conexiones posibles induce en el usuario un ritmo de "navegación" semejante al cambio de canales en una televisión con cable: mirar lo que hay aquí y saltar con un *click* a la siguiente oferta. Lo que en la práctica está negado es la posibilidad de detenerse a crear el espacio interior que la espiritualidad parece requerir como imprescindible. Dada la escasa profundización teológica que una presentación ideada para cualquiera permite, tampoco es fácil encontrar en el *Web* el texto que hace pensar.

En consecuencia, el usuario no académico de las páginas sobre religión de

la Red estará interesado por materiales de refuerzo de sus creencias, o bien será un curioso de las religiones, tal vez en persecución de una buena oferta que adquirir en el "automercado" espiritual del fin de siglo. Después de haber navegado durante algunas horas por estas páginas, queda un cierto regusto a consumo cansón, como quien ha pasado una tarde viendo fielmente todo lo que le eche el canal 4. La contemplación, si la va a haber, ocurrirá después de apagado el computador; pero es fácil intuir que quien se aficione a alimentar su fe a través de la Red acabará prefiriendo la pantalla al sagrario, como sin duda antes prefirió el televisor al paseo o la conversación.

### CONCLUSION

También en el terreno religioso, nos encontramos con Internet ante el inicio de algo cuyo alcance es difícil de prever. La capacidad técnica de enviar información crece aceleradamente, el número de usuarios también. Con algo de tiempo, quizás lo hagan asimismo la calidad de

los contenidos disponibles y la variedad de lugares existenciales de los emisores. Todo ello tenderá a hacer la presencia de las religiones en la Red más compleja, más rica y más accesible. Pero no parece fácil que puedan darse las condiciones para una "ciberespiritualidad" o para "cibercomunidades".

Como en la batalla que ya tenemos perdida respecto a la televisión, el desafío aquí para los creyentes parece consistir en utilizar el nuevo medio como apoyo para las vivencias primordiales de las grandes tradiciones religiosas, que acontecen cara a cara frente a Dios y frente a las personas. Una parte creciente de la cultura global (o de lo global de cada cultura) se construirá a través de Internet. Conviene meditar bien cuál presencia de lo religioso en la Red ayudará a humanizar esa cultura, en vez de desvirtuar la experiencia de fe y la figura humana del creyente. □

\_\_\_\_\_  
Raúl González Fabre es miembro del Centro Gummilla.

---

## ALGUNOS SERVICIOS QUE SE OFRECEN A TRAVÉS DE INTERNET

- El correo electrónico (*E-mail*), para intercambiar mensajes cuasi instantáneamente;
  - *Telnet*, que permite acceder a las bases de datos en un computador remoto;
  - *FTP*, que facilita transferir archivos informáticos de una máquina a otra a través de la Red;
  - los grupos de noticias (*Newsgroups*), en los que se intercambia sobre tópicos específicos; y
  - el *World Wide Web*, que consiste en una gran cantidad de páginas de computadora donde se ofrecen textos, gráficos y/o sonidos. Estas páginas, varias decenas de millones, se encuentran vinculadas unas a otras de acuerdo a las preferencias de quien elaboró cada página, por lo que las conexiones pueden ser tan aleatorias como la asociación de ideas en la mente de cada cual. La palabra *Web* sugiere la idea de una tela de araña, cada punto conectado con varios otros, por la que se mueve uno guiado por su propio pensamiento e intereses, en cierta medida por el azar, sin que la Red imponga sistematicidad ninguna.
-

# DERECHOS HUMANOS, CULTURA Y COMPROMISO

*Los derechos humanos son un tópico fundamental de nuestro tiempo. Frente al tema de los derechos humanos desde una perspectiva genérica no parece haber discusión. Sin embargo, cuando del terreno generalizador pasamos a las concepciones y, sobre todo, al área de lo concreto donde se juegan los intereses particularistas, las divergencias aparecen de modo contundente. Es preciso por tanto desentrañar las ambigüedades que encierra el mismo concepto, que no goza de univocidad.*

## DIVERSAS CONCEPCIONES SOBRE DERECHOS HUMANOS

No es lo mismo partir de una concepción individualista, contractualista y jurídicista de la sociedad que de una constitución de ésta como totalidad interdependiente, donde se percibe a la persona desde la solidaridad. No es lo mismo analizar los derechos humanos en una sociedad de súbditos que en una sociedad de ciudadanos con lo que ellos comportan. De su concepción dependerán las acciones consecuentes para su defensa.

### a. Concepción egocéntrica e individualista

En el mundo Occidental y desarrollado el concepto de persona (y sus derechos) es típicamente **egocéntrico** y contractual, recibido del pensamiento liberal (1). Todo opera desde el interés individual. Se intenta salvaguardar los derechos individuales frente a la omnipotencia del Estado. La sociedad existe únicamente en virtud de unas obligaciones contractuales externas asumidas por unos individuos autónomos en beneficio mutuo sin que en modo alguno afecten su ser esencial. Existe únicamente para fomentar el pleno desarrollo del individuo, considerado como “un absoluto casi sagrado cuyos derechos únicamente están limitados por unos derechos idénticos de los otros individuos”. Deben vivir en consenso y pactar. La conflictividad y el no cumplimiento de los valores y normas les afectan a todos como individuos. No es posible la convivencia social en un mismo espacio para quien no acepta la normatividad pactada, que de hecho es impuesta por quienes tienen mayor poder político o económico. El que no cumple las normas es un agresor al que hay que separar de la sociedad. No tiene derechos.

En esta concepción no hay propiamente solidaridad. Cada quien vela por sus intereses. Si todos lo hacen y se respetan en sus derechos, es posible y deseable la convivencia social. Sin ello, no es posible la vida “democrática” ni la vida en sociedad. Pero, de hecho, se configura

una “democracia de desiguales”. Aquí se privilegia la defensa de los derechos individuales, civiles y políticos pero se dejan en sordina los derechos económicos, sociales y culturales. En nuestro contexto, esta concepción estaría tipificada en filosofías similares a las de “lucha contra el hampa” y en los intentos de implantar en el país la pena de muerte.

### b. Concepción sociocéntrica

Frente al egocentrismo, el **sociocentrismo** presenta otra concepción de los derechos humanos, indispensable para una auténtica convivencia democrática. Es más propia de países de profundas raíces cristianas o de religiones personalistas. No se ve a las personas como unidades autónomas, relacionadas por una libre interacción en la sociedad, sino como partes de un todo social orgánico. Somos parte de un cuerpo social. Todos somos importantes (1 Cor. 12) y nuestros derechos son exigencia humana de solidaridad y desarrollo. De ahí la importancia de los derechos económicos, sociales y culturales. Se desarrolla la solidaridad y la verdadera convivencia realmente humana. Surge una cultura que nos permite ser humanos y nos impulsa a trabajar para lograrlo.

La lucha contra todo género de anomia y la búsqueda de escenarios donde se cumplan las leyes y valores compartidos y dialogados desde la igualdad y la solidaridad es un proyecto de vida. El no hacerlo da como resultado el que no sólo ciertos sectores de la población sino que todos dejamos de desarrollarnos. De ahí que todos estamos llamados a ser miembros activos en la sociedad. Los otros, aun los desadaptados, nos preocupan y buscamos reintegrarlos a los valores, normas, comportamientos solidarios... No son quienes nos agreden; son manifestaciones de la enfermedad estructural de la sociedad que debe ser curada y tratada para conformar un cuerpo social y vigoroso, de modo que todos desde la solidaridad e igualdad den su contribución en la medida de la proporcionalidad.

Desde esta perspectiva habría que re-

José Ignacio Arrieta A.

visar las listas de derechos humanos que son patrimonio de la cultura moderna así como las proclamaciones más programáticas que efectivas que aparecen en nuestra constitución. Desde allí se capta cómo los intereses de los países del primer mundo se unen en las grandes convenciones mundiales, desarrolladas recientemente, para aceptar los derechos humanos de la primera generación, es decir, las libertades de...



(conciencia, expresión, asociación, prensa, iniciativa económica...) y las libertades políticas formales, pero se resisten a normatizar con obligatoriedad los derechos de la segunda generación es decir libertades respecto de o liberación (del hambre, de la necesidad, de la ignorancia, de la enfermedad...) que hagan efectivos los derechos al trabajo, la salud, la educación, la seguridad social etc. y, mucho más aún, se oponen a reconocer en la práctica los derechos de la tercera generación, que implican la solidaridad internacional (2). El no reconocimiento de los derechos de la segunda y tercera generación, a quienes más afecta es a las gentes del tercer y cuarto mundos.

Sin el reconocimiento de los derechos de la segunda generación no es posible alcanzar la ciudadanía, ya que se es súbdito o se está en situación de dependencia, explotación y dominación. Sin el respeto a los derechos de la tercera generación, los países y sus miembros no pueden ser ciudadanos del mundo, a pesar de la proclamada globalización o planeización. La composición y constitución del Consejo de Seguridad de las Naciones Unidas es un ejemplo contundente de cómo los victoriosos de la segunda guerra todavía siguen dominando el mundo, a pesar de los mapas cambiados después de 1945.

De todo lo señalado se observan las

**Es en este campo de los derechos humanos donde más nos encontramos creyentes y no creyentes, fieles de diversas religiones o agnósticos en búsqueda profética para la construcción de una sociedad humana respetuosa de la calificación de la vida**

grandes divergencias culturales e ideológicas en un tema tan importante de nuestra matriz cultural moderna. De hecho son más bien derechos de unos pocos y no de las mayorías. En una sociedad dividida (producto de la primera interpretación) los derechos reales también están divididos. Por ello es necesario historizarlos (3).

### **DERECHOS HUMANOS, ÉTICA Y RELIGION**

Los diversos intereses ideológicos, económicos, políticos y culturales provocan el hecho de que no sean ya quienes profesen un credo religioso, una ética determinada o se autoproclamen agnósticos quienes se adscriban a una u otra de las concepciones. Podríamos señalar a sedicentes cristianos que defienden la concepción individualistas y otros que sin profesarse cristianos o creyentes, pero

que, ricos en valores humanos y en ética personalista, defienden una posición profundamente humanizadora desde la perspectiva sociocéntrica.

a. Desde la **ética civil**: La perspectiva de una ética civil que aglutina a quienes profesando diversas cosmovisiones aceptan ciertos principios y valores mínimos comunes necesarios para un proyecto válido de sociedad donde se respete la igualdad, el pluralismo, la democracia

y el respeto al ser personal insiste como uno de sus contenidos fundamentales la vigencia plena y efectiva de los derechos humanos.

Es en este campo de los derechos humanos donde más nos encontramos creyentes y no creyentes, fieles de diversas religiones o agnósticos en búsqueda profética para la construcción de una sociedad humana respetuosa de la calificación de la vida. Así se desarrolla una nueva práctica de la solidaridad y se establecen lugares de encuentro de muchas personas que quieren vivir en democracia con justicia y que luchan para que los derechos de todo ser humano por el simple hecho de serlo sean reconocidos.

b. Desde **organizaciones seculares**: Existen a su vez personas que, teniendo fe religiosa y motivados por ella, explícita o implícitamente crean o se incorporan a organizaciones no gubernamentales de derechos humanos, donde el hecho religioso en cuanto tal no está presente. Son organizaciones no religiosas, lugar de encuentro de quienes creen en el hombre y sus valores y de quienes han apostado por la vida solidaria y plena de las gentes. Son múltiples las organizaciones venezolanas de derechos humanos que podrían ubicarse entre estos diversos tipos de personas que apuestan sus



existencias en la defensa de la vida.

c. **Desde la fe cristiana:** El cristianismo da unas aportaciones muy importantes a los derechos humanos porque proclama y reafirma la sacralidad de la persona humana y exige la responsabilidad por el bienestar de los pobres y necesitados (4).

Los fundamentos bíblico-teológicos alimentan la fe de no pocos cristianos y de la institución eclesial en nuestro contexto. No pocos cristianos laicos, religiosas(os), sacerdotes y obispos ven como imperativo de su fe el compromiso social por los derechos humanos.

De este modo las personas se comprometen con los derechos humanos como una forma de vivir su fe. Saben que ello comporta riesgos, pero están felices al integrar vida y religión de modo tan fecundo, y no ven como buena noticia de Jesús vivir su religión de modo intimista, individualista o ritualista.

Las raíces de su fe les hacen comprender la **sacralidad de la persona humana como fundamento de los derechos civiles y políticos**. Se toman en serio que el hombre es **imagen de Dios**, que son guardianes de los hermanos y que no pueden caer en el pecado de la insolidaridad. Su fe tiene un contenido social porque son objeto de **alianza** de Dios como pueblo y comunidad. Sienten profundamente que la historia de la salvación es la historia de la solidaridad. La experiencia de fe compromete la vida. El compromiso es el camino de la experiencia de Dios: "conocer a Dios es practicar la justicia y el derecho" (Jer. 9,22-23); "el verdadero culto es practicar la justicia" (Jer. 7, Is. 58).

Los mandamientos para ellos son afirmación de derechos: Prohibir el homicidio es tanto como afirmar el derecho a la vida; prohibir el hurto es como proclamar el derecho de propiedad, prohibir el falso testimonio es como proclamar el derecho del prójimo a la buena fama.

Viven la experiencia de Jesús entregados a los que viven en los lugares de tinieblas y se comprometen en la construcción del **Reino de Dios** concretado

en una ética de amor.

El hombre no es sólo mayordomo, representante de Dios (creación) sino sacramento de Dios. La humanidad es el lugar de encuentro con Dios. **Un ser humano, simplemente porque es humano se presenta como imagen y sacramento de Dios.**

Su vida es motorizada por el ejemplo de Jesús, que actúa movido por compasión, quien hace suya la condición de los pobres y se preocupa por los indefensos (viudas, muertos, enfermos, niños, mujeres...) "He venido para que tengan vida y la tengan en abundancia" (Jn. 10,10). Las bienaventuranzas trazan el programa de la justicia.

Todo ello les lleva a asumir la **Responsabilidad por el bienestar de las personas que es la base de los derechos sociales** porque

*"todo atropello a la dignidad del hombre es atropello al mismo Dios de quien es su imagen" ( Puebla 306) y "toda violación de los DD.HH. contradice el plan de Dios y es pecado" (Sto. Domingo 164).*

Como Iglesia que son asumen que *"la Iglesia al proclamar el Evangelio, raíz profunda de los derechos humanos, no se arroga una tarea ajena a su misión, sino al contrario obedece al mandato de Jesucristo al hacer de la ayuda al necesitado una exigencia esencial de su misión evangelizadora. Los estados no conceden estos derechos, a ellos les corresponde protegerlos y desarrollarlos, pues pertenecen al hombre por su naturaleza" (Sto. Domingo 165).*

Por todo, ello se han multiplicado las respuestas de Iglesia orientadas a la defensa de los derechos humanos. Se crean vicarías en las diversas diócesis, acompañadas por la presencia y la voz de los Obispos en defensa de los que no tienen voz. No es raro por ello que en las diversas encuestas que se hacen en el país sobre la credibilidad de las instituciones nacionales, la Iglesia aparezca en los primeros lugares, desde que decidió, respondiendo al llamado de Jesús defender a los

desvalidos.

Los religiosos y religiosas de Venezuela se han preocupado desde su Comisión de Justicia y Paz por estar presentes allí donde hay injusticias en los diversos sectores de la población. Así han acompañado activamente a quienes han sufrido violencias en el campo y la ciudad, a indígenas y encarcelados. Ha intentado crear grupos de derechos humanos en los barrios suburbanos donde hay presencia de inserción de la vida religiosa así como subcomisiones en los diversos estados del país o colaborar con otras ONG de derechos humanos. La formación en derechos humanos para religiosos o laicos así como para instituciones de diversa índole ha sido una de sus tareas prioritarias..

En Venezuela, la crisis ha golpeado tan fuertemente que se hace necesario aglutinar esfuerzos en esta área tan fundamental para la vida. Venezuela ha pasado de ser un país pionero en la defensa de los derechos humanos a ser considerado en instancias internacionales como un país cuyas fuerzas de seguridad los inculcan impunemente. □

José Ignacio Arrieta A. es miembro del Centro Gumilla

## NOTAS

1. Seguimos en estas conceptualizaciones a Soares-Prabhu, George "La biblia como magna carta de los movimientos en pro de la liberación y los derechos humanos", Revista Concilium 1, 1994.
2. Véase Cortina Adela "Ética civil y religión", PPC, Madrid 1995.
3. Véase Ellacuría Ignacio "Derechos humanos en una sociedad dividida" Rev. Christus (México) No. 527 Oct. 1979.
4. Véase a este propósito Soares-Prabhu, George o.c.; también Frades Eduardo "Fundamentación bíblico-Teológica de los Derechos Humanos, XVI Asamblea de Secorve 1994.; Viana de, Mikel, "Fundamentación teológica de los derechos humanos" "La dignidad del hombre y su contenido: Los derechos humanos en el magisterio pontificio" XVI Asamblea de Secorve 1994, Publicaciones Comisión Justicia y Paz, Secorve, Caracas; CELAM-Depas "Derechos Humanos", Colección Documentos CELAM, No. 135, Bogotá 1994.

## VENEZOLANOS INDOCU- MENTADOS

El Prefecto de Ciudad Guayana, Douglas Lago, está asustado: Calcula que, sobre un universo de 700.000 personas, hay 30.000 venezolanos-venezolanos indocumentados; de ellos, no menos de 3.000 adultos, la mitad de los cuales son madres que a su vez generan más indocumentados. El obispo de la diócesis, Ubaldo Santana, está asustado: A propósito de la campaña Compartir 96 sobre los niños abandonados, intuyó que lo primero es ser persona, y lanzó el proyecto "Queremos ser ciudadanos", precisamente el mismo día (19 de abril) que inauguró la oficina de DD.HH. Se encontró con 50.000 guyaneses (de la República de Guyana) sin papeles, 3.000 niños hijos de guyaneses nacidos en Venezuela, y venezolanos por constitución, apátridas; también, como el Prefecto, se encontró con los 30.000 venezolanos-venezolanos en la ilegalidad, condenados a no tener escuela, ni trabajo, ni algo tan elemental como operar con un banco. En la oficina Humana Dignitas de DD.HH. diocesana no estamos asustados, pero sí colapsados: es fácil lanzar un operativo para venezolanos menores de siete años; pero, a partir de esa edad, se necesita juicio de inserción, uno a uno, con aranceles que, si se fuesen a hacer privadamente, podrían llegar a los 300.000 bolívares. Y, para los venezolanos hijos de guyaneses, sencillamente no hay voluntad política de arreglar su situación, por muchas zoquetadas, no lejos del chovinismo, que se digan del Esequivo.

Tal es el volumen cuantitativo, que se trata sencillamente de un problema de Estado. Como estas cantidades serán iguales en otras partes del país, si no más por estados fronterizos o macrociudades, podemos decir que el 10% de la población venezolana-venezolana está indocumentada, en iguales condiciones que el millón y medio de emigrantes clandestinos.

Problema de Estado, que abarca a tres millones de personas en Venezuela.

### LOS VENEZOLANOS

José Ignacio Angós

¿Sabía usted que por ley estamos obli-

gados a presentar al muchacho antes de los 20 días de nacido? Pues esto se hace sólo en las empresas básicas, para cobrar al bebé. El resto nos acogemos a "la presentación tardía" que, como en Venezuela las leyes se acatan pero no obedecen, se estira hasta los siete años. Un muchacho de siete años y menor de ocho puede encontrar una Procuradora de Menores complaciente y salvarse del juicio de inserción. A partir de esa edad, a bajarse de la mula con 300.000 bolívares de aranceles, con carteles judiciales en periódicos de circulación nacional inclusive. Para los mayores de edad la burocracia se complica tanto que amerita un abogado que siga el caso, como si fuese algo penal.

La piedra de tranca empieza por los hospitales, para conseguir la boleta de nacimiento, es decir, la boleta con peso y talla, nombre y huella plantal. Como se han privatizado, en la práctica tienen que pagar 15.000 bolívares por parir (30.000 en caso de cesárea) o no hay boleta. Si no tienen plata, empieza el forcejeo a la turca y se pueden transar con 7.500 (en Caracas es mucho más). Si tampoco hay esa plata, pues te tienes que robar a tu hijo del hospital (sé de casos), pero queda apátrida. En DD.HH. hemos encontrado salidas con parteras privadas pero oficiales, medicaturas rurales y dos testigos. No es chiste negro el que un cura promueva cursos para graduar parteras en estos tiempos de crisis.

La segunda piedra de tranca es la habilitación en la Prefectura: de la boleta de nacimiento a la partida idem: amanecer, conseguir número, pelear con las funcionarias -que, dicho sea de paso, trabajan en unos locales que más se parecen a mercados públicos que a oficinas-, vuelva mañana, poner plata por debajo de la

---

**Se trata de un problema de estado que involucra al 10% de los venezolanos que viven ilegales en su propio país. ¿O me quedo corto?**

---

mesa con toda educación para no perder otro día de trabajo o enfermarte en los bandazos del tráfico... Es normal que, después de esta odisea, la partida salga con errores, a veces tan crasos y graves como el cambio de nombre, pero otras veces tan normales como un error de máquina de escribir totalmente comprensible en funcionarias que sólo tienen sexto grado y malo. Pero entonces sí que entra la eficiencia de la DEX. Como la partida debe venir sin enmiendas, pues te la echan para atrás, la coima... Está a la orden del día. Ustedes valorarán si se trata de corrupción, no funcionamiento o manera de ser. Pero de que pasa, pasa.

Las cosas funcionan cuando en los operativos salen los libros de la Prefectura a los barrios en algún fin de semana. Claro que se trata de populismo partidista o petición de grupos organizados, pero allí se solucionan casos, como que a la madre le hayan robado la cédula, y se solucionan de una vez la madre y la presentación de su hijo. Es fácil conseguir estos operativos con gratificante autoestima para grupos de barrio organizados.

La tercera piedra de tranca queda en la DEX, y no sólo porque funciona igual de mal que la prefectura, con el agravante de que allí sí hay mafias de verdad, sino porque acaban de poner la guinda a la torta: Desde hace meses no hay material a nivel nacional, y eso es tan bestial como mandar los soldados a la guerra sin armas.

Como nosotros manejamos un número significativo de casos, nos toca acudir a jefes(as) de departamento para pedir un operativo, planificar conjuntamente o simplemente solicitar información general. Siempre nos reciben a las mil maravillas: "Ayúdenos, Padre...", "Avísenos de cualquier denuncia...", "Ud. sabe cómo funcionan las cosas aquí...", "Queremos corregir esto", "No sé cuánto trabajaré aquí, porque la mafia..." En uno está en creer en pajaritos preñados o no, pero intentan dar la impresión de que quieren y no pueden, de que no hay respaldo y voluntad política detrás, de echar el muerto a la burocracia sistemática corrupta, etc.



**Con la crisis, Venezuela pasa de ser país receptor a emisor de migrantes. Somos chicanos en la frontera México-estadounidense, sudacas en Madrid y turcos en Amsterdam. Con el sanbenito de la droga para más inri**

etc. A lo peor hasta se lo creen y son sinceras, pero el resultado es que la cosa no funciona.

Y se trata de un problema de estado que involucra al 10% de los venezolanos que viven ilegales en su propio país. ¿O me quedo corto?

### **VENEZOLANOS EN EL EXTRANJERO**

Con la crisis, Venezuela pasa de ser país receptor a emisor de migrantes. Los venezolanos, hijos de europeos, viajan de por vida al país de sus antepasados porque pueden conseguir allí otra identidad legal. No es sólo fuga de cerebros a lo Galileo Galilei o Fundaayacucho; es emigración de la clase media que hoy ha desaparecido de Venezuela. Otra parte trata de hacerlo a Australia, allí mismito justo en las antípodas, porque ese continente tiene política inmigratoria selectiva y

acepta personas calificadas. Y el resto trata de hacerlo clandestinamente. Ya han aparecido en la prensa deportados venezolanos al Sur de EE.UU. Ahora es que empieza el rosario de dolor, que no tiene ningún misterio.

Porque con la vara que midieres serás medido. Los acuerdos son binacionales, y de la misma manera que tratamos a los colombianos nos están tratando. Somos chicanos en la frontera México-estadounidense, sudacas en Madrid y turcos en Amsterdam. Con el sanbenito de la droga para más inri.

Quizás ahora comprendamos experimentalmente que todos somos extranjeros en la aldea-tierra, entendemos la predilección de la legislación mosaica del Deuteronomio para el emigrante, viuda y huérfano, y que todos somos hermanos en Jesús. Quizás ahora empecemos a vivir la Revolución Francesa de hace dos siglos con eso de la igualdad, sin distinción de razas, credo o colores, porque ahora lo exigimos desde abajo. Que no es ética, sino derecho.

### **LOS GUYANESES**

Hace un año (agosto 1995) escribí en estas mismas páginas unas notas sobre los guyaneses, unos 50.000 en esta ciudad. Comentaba que es la colonia más limpia y sana que hemos recibido, aunque los tratemos como a sidosos, por muy Esequivo que reclamemos. Ahora me quiero referir a sus hijos, nacidos en Venezuela y, por lo tanto venezolanos.

CAP tenía razón cuando quiso cumplir el mandato constitucional (art. 35) de que todo nacido en Venezuela es venezolano (o lo puede ser). Lo echó para atrás el gran Escovar Salom, arguyendo que se daban mayores facilidades a los hijos de extranjeros que a los venezolanos. Se comprometió a proponer legislación ad hoc, desde el cargo de Fiscal General. Mentira. No se ha hecho nada. La oficina (DEX) de legalización por decreto existía; hoy está cerrada.

Después se quiso vender lo de "control de extranjeros" en una coyuntura en que la frontera andaba algo revuelta por

---

**La política venezolana con relación a los extranjeros es francamente restrictiva, fruto de otra época que ahora no tiene ninguna razón de ser**

---

eso de las incursiones armadas, control que tuvo antecedentes en tiempos de LHC. Otra mentira. No se ha implementado nada; cinco meses después, "dizque está en el Congreso". Meras campañas de prensa para salvar politiqueramente la cara en un momento determinado. Si se implementase una salida como ésta, podríamos arreglar la situación a los nacidos venezolanos e hijos de extranjeros.

La política venezolana con relación a los extranjeros es francamente restrictiva, fruto de otra época que ahora no tiene ninguna razón de ser. Apenas se hacen pequeñas cositas, como el permiso temporal para los braceros colombianos solicitados por los hacendados fronterizos; cooperativas de producción agrícola en régimen muy parecido; y el permiso de "vialidad" para los guyaneses por dos meses que no sirve absolutamente para nada, salvo que la Guardia Nacional no les falte demasiado al respeto. (Curiosamente la DEX de San Félix sólo da cupo para 10 casos al mes (!); pero a Caracas llegan 60. ¿Por qué será?). Es decir, nada fijo, sólido o viable. Uno no sabe

el porqué: ya no se trata de una papa caliente, fruto de un chovinismo autodefensivo, sino de arreglar una situación de facto que beneficiaría a todos, para poder tener argumentos cuando a los venezolanos ilegales en otros países les devuelvan la misma moneda.

Los hijos de guyaneses son apátridas. Conseguimos que ahora les den la boleta de nacimiento en el hospital, pues simplemente a la Directora no tiene por qué interesarle que los padres de ellos no estén legales (En Caracas me dicen no son tan receptivas). De ahí en adelante no se puede hacer absolutamente nada, salvo que uno de sus padres sea venezolano. Cursan estudios en sus escuelas privadas en inglés, con las Hermanas de la Caridad de la Madre Teresa de Calcuta y hasta en Fe y Alegría, pero en sexto grado no pueden recibir la boleta. Trancado el serrucho, por más que hayan nacido en Venezuela y vivido por 14 años. Condenados a la economía informal. Para colmo ni papeles guyaneses consiguen en la práctica, porque en Venezuela no existe ningún consulado guyanés, sino sólo la

embajada en Caracas.

No podemos hacer absolutamente nada. Salvo trabajar a mediano plazo para cambiar culturalmente la imagen a intentar un recurso de amparo. ¿Caso por caso?.

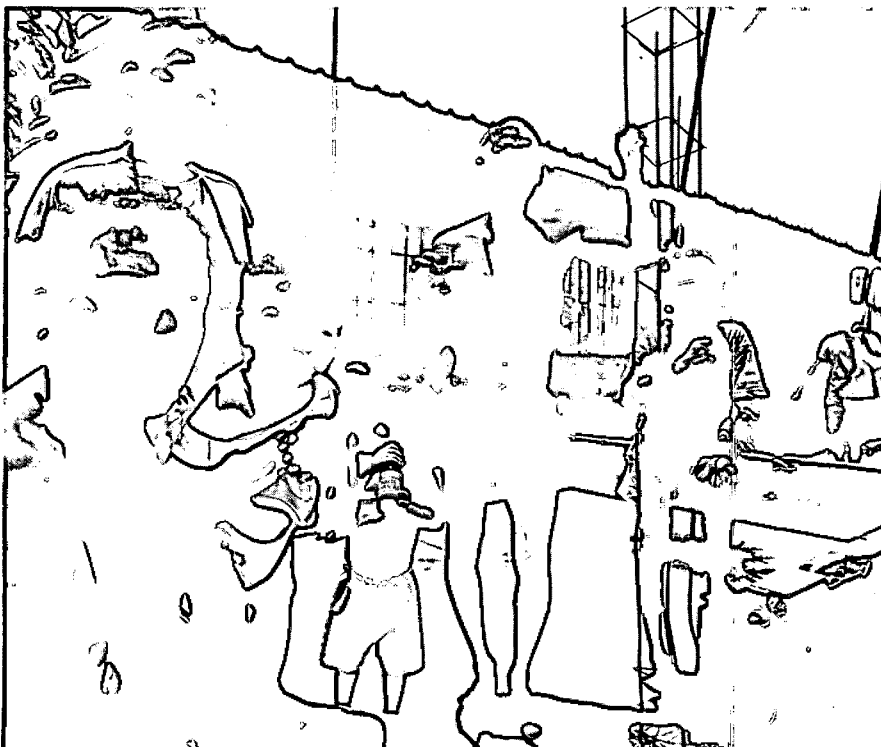
## **LA IGLESIA**

Desde la Constitución Apostólica Exul Familia (Pío XII, 1 de agosto 1952) empezaron en la Iglesia unas instancias pastorales de atención al migrante, extraordinariamente importantes. El marco bíblico y doctrinal se ha plasmado en normas (bastantes precisas en el Derecho Canónico) y acciones muy dicientes y significativas. En lo que respecta a nosotros, es importante la oficina CCIM (Comisión Católica Internacional de Migrantes para América Latina), que depende directamente del Vaticano y apoya a proyectos y su financiamiento. Más cercano, por depender del CELAM (Conferencia Episcopal Latinoamericana), está el SEPMOV (Servicio Episcopal de Movilidad Humana), que coordina países bolivarianos y con sede en Caracas con Comisión Operativa. Abarca desde la investigación al apoyo práctico.

Lo importante es que bajamos de las instituciones y trabajamos también en y desde la base. Porque está la pastoral de por medio. Y el mandato del Señor. Grupos de DD.HH., sin querer queriendo, nos estamos involucrando cada día más, sin dejar de lado las comisiones sociales de las diócesis. Particular importancia tiene la vertiente cultural, tanto en las migraciones externas como en las internas. Creemos que la Iglesia, tanto por opción como por pastoral, puede aportar mucho en investigación, denuncia y solucionando casos. En lo personal testimonio la satisfacción que proporciona este trabajo de Iglesia.

Y también estamos haciendo patria. "Queremos ser ciudadanos". □

**José Ignacio Angós** es jesuita, sacerdote obrero, miembro de "Humana dignitas", oficina diocesana de Derechos Humanos de Ciudad Guayana.



# MEMORIA HISTORICA



## HACE 50 AÑOS...

*En el primer aniversario de la fundación de las Naciones Unidas, la revista comentaba:*

"He aquí otra contradicción fundamental que afecta a las futuras actividades de las Naciones Unidas en forma directa. Hay dos entidades en el mundo contemporáneo empeñadas en echar los cimientos de un orden estable: las Naciones Unidas y las Grandes Potencias. Las potencias pertenecen a las Naciones Unidas e influyen decisivamente en sus deliberaciones, pero las Naciones Unidas como tales, los cincuenta países que forman su conjunto, nada tienen que ver con la labor de las potencias.

Cuando los Ministros de Relaciones Exteriores se reunieron en París en mayo y junio de este año, obraron con la más completa independencia de las Naciones Unidas. Prevalcía la voluntad exclusivista de las cuatro. Los intereses, aspiraciones o inquietudes de las naciones mal llamadas menores, no contaban para nada. Las cuatro grandes estaban haciendo la paz que más tarde las Naciones estarían llamadas a hacer respetar, y sin embargo, no existía ninguna relación entre las dos organizaciones.

Todos nos estamos dando cuenta cada día más de que la paz que ha de seguir a la última guerra será la obra más totalitaria de que se tiene noticia."

*Ahora las Naciones Unidas pasan del centenario, y las Potencias son siete u ocho; no encontramos muchas más diferencias con la situación que describíamos en 1946.*

## HACE 25 AÑOS...

*El número 338 de octubre de 1971, dedicado a los indígenas, Juan Francisco Nothomb planteaba:*

"[Con la legislación actual] los autóctonos se encuentran ante el dilema: o sobrevivir como grupo o aceptar por la fuerza la asimilación, sin respeto a una pluralidad cultural que tendría que ser garantizada (con las consecuencias legales que permitan que realmente se realice, como el derecho a la tierra ancestral). En realidad el autóctono no puede escapar al dilema. En el primer caso su salvación sería vivir lo más lejos posible de los blancos. Esta posibilidad existe; una muy larga experiencia les ha enseñado una profunda desconfianza. Desde la conquista fueron despojados paulatinamente de sus tierras. Y cuando vino la liberación, el proceso no cambió en absoluto.

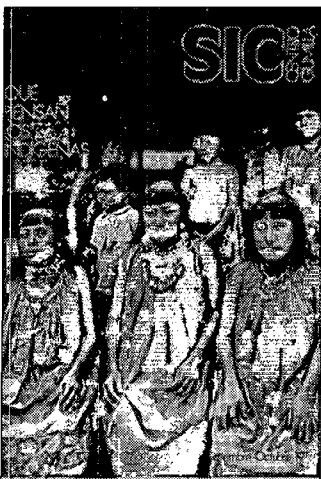
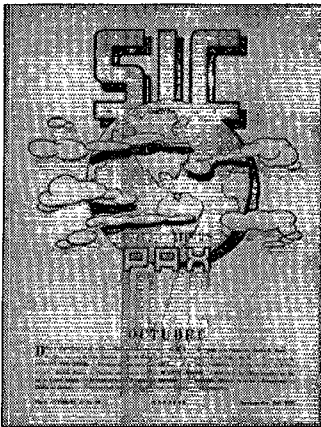
La segunda posibilidad: el dejarse asimilar totalmente, sería fatal a menos que sea modificada la legislación, consagrando algunos derechos imprescindibles y dando eficacia real a las leyes en favor de estos venezolanos más auténticos, con derechos anteriores a los de la población actual. Urge esta legislación. No hay que hacerse ilusiones: si no son los indios los que vayan hacia nuestra civilización, serán los blancos los que irán hacia ellos, unas veces por motivos desinteresados, casi siempre por motivos muy interesados."

## HACE 10 AÑOS...

*Javier Duplá concluía así un artículo sobre el presente y futuro de la formación docente:*

"A modo de resumen, presento las siguientes propuestas para la consideración de la colectividad educativa:

1. Realizar una continuada campaña a través de los Medios de Comunicación Social del Estado para promover la profesión docente.
2. Redistribución del presupuesto educativo, de manera que se eleven los sueldos de los docentes de Educación Preescolar, Básica y Media Diversificada y Profesional.
3. Generar recursos en las comunidades educativas para que los docentes puedan cumplir los nuevos roles que les asigna la nueva educación, sin tener que trabajar en varios planteles. La efectividad del trabajo extraaula debe ser evaluada por la propia comunidad.
4. Pasantía de dos años en escuelas rurales al terminar la carrera de formación docente.
5. Primer año de la formación docente dedicado a un perfecto aprendizaje del idioma y al manejo de los números.
6. Metodología activa y participativa a lo largo de la carrera de formación docente. Prácticas docentes a lo largo de toda la carrera, desde el tercer semestre o segundo año."





## SEXAGESIMA SEXTA ASAMBLEA ORDINARIA DEL EPISCOPADO

Al final de la 66ª Asamblea Ordinaria del Episcopado, celebrada del 7 al 13 de julio pasado, fue investido como nuevo Presidente de la Conferencia Episcopal Venezolana, Monseñor Tulio Chirivella, Arzobispo de Barquisimeto. Para los cargos de Vice-Presidente y Secretario fueron elegidos Monseñor Baltazar Porras, Arzobispo de Mérida, y el presbítero Hernán Sánchez Porras, respectivamente. Trascendió fuera de la sala de reuniones que las votaciones fueron muy reñidas, ya que ninguno de los dos candidatos principales obtuvo la mayoría simple de veinte votos sobre 39 en la primera ronda. En la segunda vuelta tras el encuadramiento de los votos, la mayoría favoreció al Arzobispo de Barquisimeto. Esta es la primera vez que un presbítero, sin

rango de obispo, asciende a la Secretaría de la Conferencia. En el marco de la misma Asamblea se propuso la convocatoria de una magna asamblea eclesial, sea bajo la figura de un Concilio Plenario o de un Sínodo -cuestión consultada a la Santa Sede-, en el que puedan participar, además de los obispos, sacerdotes, religiosos y religiosas, y laicos. Esta magna asamblea eclesial tendría la misión de definir las orientaciones generales con las que la Iglesia Venezolana guiará sus acciones en el umbral del próximo milenio y su impulso renovador coincidiría con la celebración de los quinientos años de la llegada del catolicismo a Venezuela (véase la sección documental).

## PERSECUCION RELIGIOSA EN ARGELIA: ASESINADO OBISPO DE ORAN

El primero de agosto murió el

Obispo de Orán, Monseñor Pierre Claverie, a consecuencia del estallido de una bomba en la sede del obispado. El atentado ocurrió horas después de culminar la visita oficial a Argelia del jefe de la diplomacia francesa Hervé de Charette. Con este asesinato llega a 19 el número de religiosos cristianos, muertos violentamente desde 1993 en atentados atribuidos a grupos islámicos. La última matanza de siete monjes trapenses en el monasterio de Tibhirine a manos de miembros del GIA - Grupo de Acción Islámica - ocurrió en mayo pasado. En esa oportunidad fue dado a conocer el Testamento Espiritual del Abad de dicho monasterio, Dom Christian de Chergé, donde se exponen las razones que motivan a los religiosos a mantenerse en Argelia, a pesar de la persecución sistemática, desatada contra ellos (véase el recuadro).

## TESTAMENTO DE DOM CHRISTIAN DE CHERGÉ

Si me sucediera un día -y ese día podría ser hoy- ser víctima del terrorismo que parece querer abarcar en este momento a todos los extranjeros que viven en Argelia, yo quisiera que mi comunidad, mi Iglesia, mi familia, recuerden que mi vida estaba ENTREGADA a Dios y a este país.

Que ellos acepten que el Único Maestro de toda vida no podría permanecer ajeno a esta partida brutal. Que recen por mí. ¿Cómo podría yo ser hallado digno de tal ofrenda?

Que sepan asociar esta muerte a tantas otras tan violentas y abandonadas en la indiferencia del anonimato. Mi vida no tiene más valor que otra vida. Tampoco tiene menos. En todo caso, no tiene la inocencia de la infancia. He vivido bastante como para saberme cómplice del mal que parece, desgraciadamente, prevalecer en el mundo, inclusive del que podría golpearme ciegamente.

Desearía, llegado el momento, tener ese instante de luz que me permita pedir el perdón de Dios y el de mis hermanos los hombres, y perdonar, al mismo tiempo, de todo corazón, a quien me hubiera herido.

Yo no podría desear una muerte semejante. Me parece importante proclamarlo. En efecto, no veo cómo podría alegrarme de que este pueblo al que yo amo sea acusado, sin distinción, de mi asesinato. Sería pagar muy caro lo que se llamará, quizás, la "gracia del martirio" debérsela a un argelino, quienquiera que sea, sobre todo si él dice actuar en fidelidad a lo que él cree que es el Islam.

Conozco el desprecio con que se ha podido rodear a los argelinos tomados globalmente. Conozco también las caricaturas del Islam fomentadas por un cierto idealismo. Es demasiado fácil creerse con la conciencia tranquila identifican-

do este camino religioso con los integristos de sus extremistas.

Argelia y el Islam para mí son otra cosa, es un cuerpo y un alma. Lo he proclamado bastante, creo, conociendo bien todo lo que de ellos he recibido, encontrando muy a menudo en ellos el hilo conductor del Evangelio que aprendí sobre las rodillas de mi madre, mi primerísima Iglesia, precisamente en Argelia y, ya desde entonces, en el respeto a los creyentes musulmanes. Mi muerte, evidentemente, parecerá dar la razón a los que me han tratado a la ligera de ingenuo o de idealista: "¡Que diga ahora lo que piensa de esto!"

Pero éstos tienen que saber que, por fin, será liberada mi más punzante curiosidad. Entonces podré, si Dios así lo quiere, hundir mi mirada en la del Padre para contemplar con Él a sus hijos del Islam tal como Él los ve, enteramente iluminados por la gloria de Cristo, frutos de su Pasión, inundados por el don del Espíritu, cuyo gozo secreto será siempre el de establecer la comunión y restablecer la semejanza, jugando con las diferencias.

Por esta vida perdida, totalmente mía y totalmente de ellos, doy gracias a Dios que parece haberla querido enteramente para este GOZO, contra y a pesar de todo.

En este GRACIAS en el que está todo dicho, de ahora en adelante, sobre mi vida, yo os incluyo, por supuesto, amigos de ayer y de hoy y a vosotros, amigos de aquí, junto a mi madre y mi padre, mis hermanos y hermanas y los suyos, ¡el céntuplo que se me ha concedido, tal y como fue prometido!

Y también a ti, amigo del último instante, que no sabías lo que hacías. Si, también a ti quiero darte por adelantado este GRACIAS y este A-DIOS, en quien te veo. Que un día nos volvamos a encontrar, ladrones bienaventurados, en el Paraíso, si así lo quiere Dios, nuestro Padre común. ¡AMEN!



**BRASIL  
COMO CENTRO  
DE LA  
NACIENTE  
ARTICULACION  
SUDAMERICANA**

El hecho más resaltante de la actualidad sudamericana lo constituye el surgimiento de un nuevo espacio geoeconómico que está rompiendo los tradicionales límites del crecimiento nacional existente, mediante la gestación de una exponencial "geografía humana inteligente", que está dando muestras de viabilidad, y creando perspectivas positivas para un futuro promisor. Una de las tareas más importantes que se le atribuyen al historiador consiste en intentar descubrir los aspectos menos obvios de la situación presente que se mantienen ocultos ante los observadores desapercibidos: en esta oportunidad una nueva valoración del concepto de Sudamérica, encuentra nuevos rumbos a partir de marzo de 1991, mediante el Tratado de Asunción. En tal sentido, consideramos pertinente una nueva revisión del pasado evolutivo, con la intención de comprender las vertientes históricas subyacentes que explican la propuesta Mercosur y convierten al Brasil en su gran centro de articulación.

El continente sudamericano se extiende entre la gran masa de agua que forman los dos océanos, el Atlántico en el este y el Pacífico al oeste. Es un inmenso territorio de varios millones de kilómetros cuadrados, dotado de diferentes regiones naturales, donde se han formado a través del tiempo, por el poblamiento, diferentes áreas socio culturales bien definidas. Su mapa político aparece dividido entre once repúblicas diferentes que presentan un desarrollo económico desigual. Entre ellas, Brasil destaca como la unidad de mayor extensión con casi la mitad de la superficie del continente y dotada de una evolución bastante particular: recordemos la pervivencia monárquica durante el pasado siglo.

La concientización sudamericana actual tiene sus antece-

denes destacables en el pasado. Por ejemplo, el Libertador Simón Bolívar, en 1815, en la Carta de Jamaica señala: "nosotros somos un pequeño género humano, poseemos un mundo aparte, cercado por dilatados mares, nuevo en casi todas las artes y ciencias, aunque en cierto modo viejo en los usos de la sociedad civil" [...] "no somos indios ni europeos, sino una especie media entre los legítimos propietarios del país y los usurpadores españoles. Americanos por nacimiento y Europeos por derecho..."

En Suramérica, a pesar de sus potencialidades, no se ha formado todavía un mercado; tampoco ha cristalizado ni alcanzado el grado civilizatorio sobre su espacio continental de la manera existente en Norte América. En tal sentido, aparece más como un continente sujeto a los intereses foráneos de capitalización de sus beneficios, que dueño eficiente de su destino independiente. Sin embargo hoy, mediado por el nuevo contexto internacional y considerando la toma de conciencia de sus élites gobernantes, se detecta una voluntad de aceptar el reto del nuevo milenio, formando una sociedad de mercado sin precedentes en su evolución formativa. Al formular esta consideración, dos aspectos, entre otros, pueden destacarse: las ventajas de la localización geográfica y la exponencialidad del área en cuestión. Para lo primero, reinterpretamos lo captado por el agudo observador francés Alexis Tocqueville, para Norte América el siglo pasado: "separado de sus enemigos por mil millas de océano [...] los Estados Unidos le deben su victoria mucho más a su posición geográfica que al valor de sus armas o al patriotismo de sus ciudadanos". Para lo segundo, el reconocimiento del Conde de Keyserling en sus "Meditaciones Suramericanas" (en 1931) sobre: "las posibili-

dades particulares de la moderna civilización ibérica cuentan entre aquellas cuya realización ha de precisar la humanidad entera en el curso de los próximos siglos".

**LA EXPERIENCIA  
DEL SIGLO IMPERIAL  
BRASILEÑO**

El "trasplante" de la Corte portuguesa para el Brasil en 1808 le confirió a la emancipación de este país un carácter singular que lo diferencia, en el conjunto del proceso histórico, de la independencia de las colonias americanas. La emancipación alcanzada puede ser considerada más el fruto de una élite que de la nación tomada en su conjunto. La ruptura del vínculo colonial, a diferencia de lo ocurrido en otras partes de Suramérica, se caracterizó por la usurpación de la soberanía popular para establecer el reino que en cierta medida significaba la restauración del pasado. Lo nuevo consistía en fundar un imperio en vez de continuar el reino, creando el Estado antes que surgiera la nación, constreñida para entonces, en los diferentes moldes regionales. El nuevo régimen implicaba mantener la tradición y el derecho hereditario, y en cuanto al poder, éste se legitimó mediante la convocatoria de una Asamblea Nacional que elaboró la Constitución de 1823 de orientación liberal.

Entre las principales características del nuevo Estado imperial se destaca la permanencia en el dominio de la sociedad por parte de una etnia minoritaria. Esta situación crea un divorcio entre el Poder y la Sociedad, estimulando el desarrollo de dos culturas antagónicas: la dominante de las élites, vinculada a la corriente del pensamiento occidental, alimentada desde Europa; y la cultura oprimida preservada por los grandes sectores populares. La élite nunca vio al pueblo como era sino como quisiera que

fuera. En la toma de decisiones coexistió el funcionamiento del gobierno central con sede en Río de Janeiro; desde allí el pueblo era dominado por los políticos, y éstos a su vez actuaban tutelados por la persona del Emperador. El monarca evidencia su debilidad para imponer completo control sobre el inmenso territorio nacional. Fernando José Maximiliano (Emperador de México, apoyado por Napoleón III en 1864), durante su visita al Brasil, en su estadía en Bahía, detecta la relativa fragilidad de su pariente, el Emperador Pedro II. En sus apuntes sobre el viaje se pregunta: "but how far does the authority of the Emperor extend" y más adelante en su relato señala: "the emperor in distant Río is to him [to the landlord] only the lord of the coast". Por su parte las provincias, algunas localizadas a semanas de distancia de la capital, se manifestaron también débiles para lograr una separación conclusiva del Imperio. En tal sentido, el poder efectivo local se mantuvo en las manos de los grandes latifundistas esclavistas, cuestión también señalada por Maximiliano, "[they] possess much more power than the great Emperor in Río".

La Monarquía estuvo organizada bajo la égida del "Poder Moderador"; éste era el cuarto poder representado por la persona del propio Emperador y tenía como finalidad moderar a los otros. El gobernante tenía la facultad de nombrar senadores vitalicios, escogidos en una terna emanada del sufragio público. Algunos críticos lo calificaron de "despotismo legal" para descalificar las grandes atribuciones constitucionales del Monarca, y otros la consideran "el Yo nacional, la conciencia ilustrada del pueblo". Pero el prudente y acertado funcionamiento de sus atribuciones le permitió a la élite en el gobierno, alcanzar un sistema operacional de conciliación

para solventar las diferencias entre las facciones, y de esta manera defender la gran propiedad y la esclavitud, las verdaderas bases de sustentación del régimen. El período de florecimiento de la conciliación se presenta a partir de 1853 con el Gabinete del Vizconde de Paraná, quien corrigió los males políticos del sistema al reformar la circunscripción electoral, disminuyendo la representación de las provincias en función de la representación parlamentaria y desvinculando las mesas de las asambleas parroquiales de la obediencia al gobierno. Este sistema creó igualmente una mentalidad gradualista que benefició a los grandes latifundistas.

En cierta medida, para 1889 las instituciones imperiales ya representaban un pasado incompatible con el progreso del país, lo que determinó su superación histórica. Sin embargo, para las posibilidades actuales de Sudamérica, cobra importancia especial el estudio del trascendente aporte de Don Pedro II, "Emperador Constitucional y Defensor Perpetuo del Brasil". Recordemos su gran orgullo como Emperador, como lo expresó en el exilio al final de su vida: "fue mi empeño sagrado conservar al Brasil unido e íntegro".

La diplomacia del imperio implantó una estrategia tendiente a mantener relaciones con cada país sudamericano, según su situación política, pero guardando dos objetivos esenciales: conservar los territorios ganados desde la época colonial; y mantener a distancia el problema caudillista y disgregador, en función de resguardar la paz interior del imperio. La consecución de estos objetivos fue lograda a través de acercamientos bilaterales. La estrategia desplegada por la diplomacia imperial consistió en una acción que pretendía articular una red de tratados que pudiese cubrir sus diferen-

tes flancos continentales y derivar una relativa tranquilidad interior. Obviamente, dentro del seno del gobierno imperial se constituyó una "élite diplomática", especializada en el seguimiento del anterior cuadro regional. En cuanto a los momentos de colaboración alcanzados con sus vecinos, adquiere significación la revisión de los períodos caracterizados por los enfrentamientos contra el dictador argentino Juan Manuel de Rosas, en la década de 1850; y durante la Guerra del Paraguay, cuando se forma la "Triple Alianza".

## EL ABC COMO PROPUESTA INICIAL

En relación al Brasil, en los países sudamericanos ha predominado en mayor medida, el antagonismo antes que el espíritu de cooperación. Por mucho tiempo, el pedimento unitario de los forjadores latinoamericanos de la nacionalidad no pasó del recordatorio protocolar y del ejercicio de oratoria de los hombres públicos. Brasil permanecía como un mundo aparte, no obstante incorporarse de manera tardía al consorcio regional republicano, guardando los valores culturales y lengua portuguesa en América. En el presente siglo, intentos aislados fueron formulados en la dirección de establecer mayores unidades espaciales en el continente. En 1912, poco tiempo antes de morir, preocupado por los acontecimientos de la Primera Guerra Mundial, el gran canciller brasileño Barón de Río Branco, propuso la creación de una "llave de seguridad hemisférica" mediante un acuerdo entre Brasil, Chile y Argentina [el llamado ABC]. Pero no se materializó debido a las rivalidades existentes entre los cancilleres Río Branco, y Estanislao Severo Zeballos de Argentina, derivadas del arbitraje del presidente Grover Cleveland en favor del Brasil en

la posesión de los territorios de Misiones. En el diferendo las dos personalidades desempeñaron posiciones protagónicas. Varias décadas después, en 1950, y en el marco de un nuevo contexto, durante las administraciones de Getúlio Vargas en Brasil y la de Juan Domingo Perón en Argentina, se especuló sobre una eventual reactivación del Acuerdo. En esta oportunidad el acercamiento era inspirado por las posiciones nacionalistas asumidas por los gobernantes, las cuales no eran del agrado de los grandes intereses internacionales, en particular de Estados Unidos. Los comentarios se intensificaron a partir de 1952 cuando el Gen. Perón formuló un discurso en la Escuela de Guerra en Buenos Aires proponiendo un entendimiento entre sus vecinos de Brasil y Chile. La iniciativa fue altamente comentada por los medios, pero finalmente no pasó del plano de las especulaciones. A otro nivel, pero también dentro del marco de la secuencia del populismo, resulta interesante recordar las ideas generales de integración continental formuladas por el peruano Haya de la Torre, quien especuló sobre "la emancipación cultural de Iberoamérica", establecimiento de una moneda común, creación de un banco interamericano, unión aduanera, abaratamiento del transporte, tarifas especiales por el Canal de Panamá, estímulo a la agricultura, y combate a los sectores poderosos obstaculizantes de la integración. El agotamiento del modelo populista mediado por el contexto internacional latinoamericano de la guerra fría permitió el surgimiento de la marejada de un nuevo ciclo de militarismo, cuyo epicentro de irradiación se inició en Brasil a partir de 1964. En este país, por sus magnitudes, las crisis se anteceden a otros lugares del continente. Por eso, el agotamiento



to del modelo capitalista dependiente tradicional adquiere allí características dignas de estudio; por ejemplo, el sociólogo francés Rene Armand argumenta que detrás de los acontecimientos del golpe de estado de 1964 se encontraba la toma de conciencia de una clase empresarial con claro sentido capitalista. Los eventos que se desarrollaron en los años siguientes son ampliamente conocidos por la regresión política, el terrorismo de estado, y el desmedido irrespeto de los derechos humanos. Sin embargo, durante los gobiernos militares se produjeron acercamientos significativos entre los diferentes Estados del Cono Sur, con la intención de coordinar la represión, y cierto tipo de información militar tendiente al fortalecimiento del pensamiento geopolítico, sustentador de la aplicación de la Doctrina de la Seguridad Nacional.

Un evento deslindante de la anterior tendencia lo constituye la Guerra de las Malvinas de 1982, y, a otro nivel de significación, los posteriores acontecimientos internacionales creados por el desmoronamiento del comunismo. En su conjunto, estos hechos determinan una nueva correlación interna entre las relaciones civiles militares; pero también, al profundizarse el proceso crítico, se cuestiona la forma de relacionamiento con los centros metropolitanos dominantes y se buscan nuevas formas de inserción mundial. El nuevo tiempo histórico, por una parte, favorece el proceso de democratización, ampliándolo a una escala regional, pero simultáneamente creando nuevas posibilidades para formar un polo económico de referencia mundial. Esta nueva actitud empieza a dejar atrás los antagonismos estériles y los traumáticos desaciertos políticos ocurridos en el pasado.

## BRASIL, "EL PAIS DEL FUTURO"

Huyendo de la conmoción creada por la Segunda Guerra Mundial, el escritor austriaco Stefan Zweig llega al Brasil. Cautivado por lo que le ofrece su nuevo país, escribe: "cuando en nuestro tiempo caótico divisamos una zona de esperanza para un futuro nuevo, nuestro deber es llamar la atención sobre ese país y sus posibilidades". Medio siglo después, la nación llamada "cruceiro del Sur" está logrando superar y revertir los tradicionales antagonismos de carácter geopolítico, algunos heredados desde la época colonial, cuando las coronas portuguesa y española se disputaban el pleno control del Continente; pasando en la actualidad a valorizar la vecindad mediante la aceptación y aplicación del sabio principio de que "cada uno de los vecinos crecerá más si todos crecen juntos".

En la cuenca del Plata las rivalidades del pasado se han transformado en un satisfactorio proceso de cooperación en el marco del Acuerdo de Mercosur. El Tratado se encuentra apuntalado por Argentina, su tradicional rival en el liderazgo continental, por Uruguay y por Paraguay; y se amplía con el inminente ingreso de Bolivia y Chile, estableciendo de esta manera, en el sur del continente, un vigoroso espacio económico que se extiende desde el Atlántico hasta el Pacífico. En la actualidad el acuerdo representa una unión aduanera integrada por 200 millones de consumidores, y un PTB de 800 mil millones de dólares.

El mundo andino, tradicionalmente enclaustrado dentro de su ámbito y barrera de contención natural en el pasado, muestra ahora su interés en vincularse y encontrar en este momento coyuntural los beneficios de complementariedad

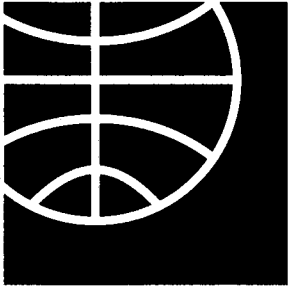
entre su cultura testimonial de las civilizaciones del altiplano con las formas adaptativas desarrolladas por la sociedad brasileña. En la cuenca amazónica, donde la habilidad y constancia diplomática luso brasileña alcanzó posiciones ventajosas en el pasado, encuentra hoy en la anchurosa selva que los separaba de sus vecinos, un reto para la preservación del medio ambiente y desarrollo armónico del hinterland sudamericano, de tal magnitud que amerita la colaboración de todos mediante la implementación del Pacto Amazónico. La esperada vinculación de los países localizados al norte del Brasil con Mercosur ensamblará y fortalecerá las posibilidades históricas del continente. Además, el nuevo contexto internacional favorece el proceso, y la aparición de nuevos centros de referencia para el intercambio económico, representados por la Unión Europea y Japón, moderan y crean nuevas opciones frente a la desmesurada presencia norteamericana en el área.

En esta hora oportuna para la unidad sudamericana, en la cual Brasil juega un papel destacado, por cuanto de manera inteligente la clase política de este país comprende que su gran posibilidad de participar con éxito en el próximo milenio, estriba en no repetir las funestas experiencias imperialistas que otros centros metropolitanos han cometido. En este orden de ideas, cobra interés recordar, una vez más, cómo la transferencia de la Corte portuguesa le confirió a la emancipación de este país un carácter singular que lo diferencia en el conjunto del proceso histórico de la independencia de las colonias americanas. Sin embargo, en la actualidad ha incorporado a su acerbo nacional el legado y pensamiento de unificación de los próceres de la independencia, incorporándolo a su Cons-

titución Nacional vigente desde 1988. En tal sentido, en el primer artículo de su Carta Magna se expresa, con claro espíritu bolivariano: "La República Federativa del Brasil buscará la integración económica, política, social y cultural de los pueblos de América Latina, buscando la formación de una comunidad latinoamericana de naciones". Brasil ha podido conservar su integridad territorial, su unidad lingüística y política y la homogeneidad del pueblo. Sustenta como divisas nacionales la conciliación entre "orden y progreso". Representa un mercado cuyo potencial de expansión sólo es comparable a los de dos o tres países del mundo. Tiene una economía capitalista ampliamente consolidada, un significativo conjunto de empresas y empresarios, un régimen político democrático relativamente estable, y una sociedad culturalmente integrada. Estas ventajas las puede compartir con el resto de sus vecinos, tornándose en un buen articulador del proceso en curso hacia la consolidación del Mercosur. En tal sentido, para los vecinos países del Brasil adquiere renovado interés el conocimiento de las diferentes regiones que lo integran. Por ejemplo, en Venezuela cobra interés el descubrimiento de las posibilidades que se le abren en la región Norte del Brasil.

El nacimiento de un nuevo horizonte en Suramérica, cuando cundía el pesimismo, alimenta el despertar de una utopía sobre las grandes posibilidades históricas que se le adjudican a la "raza cósmica", el sugestivo calificativo empleado por el pensador mexicano José Vasconcelos para señalar las grandes potencialidades civilizadoras de los pobladores del trópico sudamericano. ■

**Alejandro Mendible Z.** es internacionalista, profesor de la UCV.



## LA HORA INTERNACIONAL

### PROCESO ELECTORAL ESTADOUNIDENSE: TEMA DOMINANTE

Cada cuatro años, los procesos electorales de Estados Unidos demuestran la tremenda influencia que ese gran país ejerce sobre el resto del mundo. Las iniciativas que toma el candidato en el poder para ser reelecto o para favorecer a su partido ante la opinión pública afectan al conjunto de la humanidad y muy particularmente a los países y pueblos del hemisferio occidental.

El presidente Clinton, de convicciones políticas más favorables a la causa del bienestar de la gente de bajo ingreso que las de su contrincante republicano Robert Dole, no vacila actualmente en inclinarse hacia el lado de centro-derecha con el fin de arrebatar a su adversario una parte del electorado conservador. Al mismo tiempo, en materia de política exterior, ese presidente de ideas generosas y amplias recurre últimamente a medidas de corte hegemónico o intervencionista, con el afán circunstancial de quitar al bando derechista sus banderas "patriotas" tradicionales. Ello resulta enojoso para el mundo exterior, que espera con resignada impaciencia que llegue y pase la fecha electoral de noviembre, para que luego la conducta del gobierno norteamericano retorne a sus acostumbrados cauces de serenidad y sentido de las proporciones.

Con el oído atento a las encuestas de opinión pública, el presidente Clinton firmó una ley -titulada de "populista" o "demagógica" por los indignados neoliberales- que eleva el salario mínimo del trabajador estadounidense de 4,25 a 5,15 dólares por hora. Por el otro lado, cons-

ciente de que la clase media y el estrato superior de la clase trabajadora están hartos de pagar impuestos para ayudar socialmente a un subproletariado que incluye sectores indolentes o proclives a la delincuencia, el presidente Clinton estampó su firma en otro instrumento legal -objetado por los progresistas- que reduce el conjunto de la previsión y asistencia social en materia de alimentación y vivienda, e introduce el principio, sostenido por los conservadores, de que la asistencia social no constituye un derecho absoluto, sino una "segunda oportunidad" para el que, por culpa propia o mala suerte, haya caído en desgracia o infortunio. Según el espíritu de la nueva legisla-

ción, el beneficiario de ayudas estatales está en la obligación de buscar trabajo o de aceptar el empleo que el gobierno le ofrezca. Del mismo modo, quien reciba una vivienda social podrá perderla si comete delitos.

Pese a esas concesiones hechas en materia social al bando conservador, Clinton triunfó cabalmente en la convención del Partido Demócrata celebrada en Chicago en la semana final de agosto. Jesse Jackson, líder progresista de raza negra, vocero de los desheredados y marginados del país, dijo que, a pesar de que rechaza la nueva ley sobre la ayuda social, da su apoyo resuelto a Clinton y lo ratifica al Partido Demócrata, pues "la diversidad interna

*Clinton recurre últimamente a medidas de corte hegemónico o intervencionista, con el afán circunstancial de quitar al bando derechista sus banderas "patriotas" tradicionales*



*Durante los meses de julio y agosto de 1996 no se produjeron cambios dramáticos en la situación política y socioeconómica internacional. Sin embargo ocurrieron sucesos significativos que vale la pena que sean señalados, en el ámbito americano, en lo económico y estratégico mundial, y en determinadas regiones de Europa, Asia y el Mediterráneo.*

Demetrio Boersner

es nuestra fuerza": podemos discrepar entre nosotros y con el candidato presidencial, pero unidos frenaremos el avance de la derecha reaccionaria y protofascista. La convención demócrata de Chicago reunió a delegados de todos los grupos populares del país; en cambio la republicana de San Diego fue una asamblea de ricos y privilegiados. "No pasarán!", dijo Chicago a San Diego. Robert Dole, candidato presidencial republicano electo en San Diego en la semana del 13 de agosto, ciertamente no es un extremista de derecha. Su discurso final trazó una serena y sabia línea media entre la "defensa de valores tradicionales" y "la tolerancia y la amplitud". Pero la mayoría de los delegados no quería ni tolerancia ni amplitud, sino un retorno al capitalismo salvaje, junto con la represión a progresistas e inconformes.

## HEGEMONISMO E INTERVENCIONES EXTERNAS

En lo relativo a política exterior, el presidente William J. Clinton mostró su espíritu "patriótico" mediante la adopción de líneas duras contra Cuba, Irán, Libia y Colombia.

La ley Helms-Burton aplica sanciones a entidades económicas del mundo entero que tengan relaciones de intercambio y cooperación con Cuba, cuando están involucradas "ex-propietades norteamericanas"; esa ley ha sido objeto de tenaces y fuertes rechazos por parte del mundo entero. No es admisible que un país arrogantemente pretenda imponer su ley nacional, por amenazas y presiones, más allá de sus fronteras. Tal intento viola el espíritu y la letra de las normas de la Organización Mundial del Comercio, que

los propios Estados Unidos promovieron, y equivale a una suerte de reto a la guerra económica.

Por ello la Unión Europea, durante los meses de julio y agosto, primero condenó enérgicamente la ley Helms-Burton a nivel ministerial y luego, a ese mismo nivel, aprobó una serie de contramedidas que castigaron a Estados Unidos por cualquier aplicación de la mencionada ley a entidades europeas occidentales.

Ante esa firme actitud europea, el presidente Clinton reaccionó inteligentemente, y aplazó la aplicación de la ley Helms-Burton hasta el 1º de febrero de 1997. Sin embargo, la aplicó dentro del propio "patio trasero" de Washington, a una empresa canadiense y otra mexicana.

Por otra parte, el Congreso norteamericano aprobó la ley D'Amato, que sanciona a cualquier país o empresa que tenga tratos de colaboración económica con Irán o con Libia, naciones que Estados Unidos considera como hostiles o peligrosas. Ciertamente no es muy simpático, ni el fundamentalismo islámico de Irán ni el personalismo arrogante del presidente Gadafi. Sin embargo, debe tomarse en cuenta que ya en Irán ha habido una considerable liberalización del régimen fundamentalista fanático que inicialmente existió a raíz de la revolución de 1979, y que tanto Libia como Irán defienden ciertos principios del nacionalismo anticolonial tercermundista que siguen teniendo validez en un mundo de graves desigualdades entre el Norte y el Sur. Pero sobre todo la ley D'Amato, al igual que la Helms-Burton, pretende imponer a naciones soberanas y desarrolladas como las europeas y las de Asia oriental la aceptación



La línea dura de Clinton tiende a volver a unir a un mundo árabe-islámico antes dividido.

de disposiciones de otra potencia; súbitamente poseída de ínfulas imperiales reñidas con el espíritu del pretendido "nuevo orden mundial". Por ello no sólo contra la ley Helms-Burton sino también contra la de D'Amato, los europeos y japoneses esgrimieron las armas de la indignación y de la amenaza de represalias.

Por último fue contra el presidente y gobierno de Colombia contra quienes se dirigieron las baterías diplomáticas y económicas estado-unidenses. Implacable contra el presidente Ernesto Samper, el gobierno norteamericano lo califica de cómplice del narcotráfico, le quita la visa de entrada a Estados Unidos, y aplica otras sanciones, de tipo económico, a Colombia como país.

Todo ello conforma un cuadro de preocupaciones justificadas del mundo exterior frente a Estados Unidos. Si esa nación quiere seguir ejerciendo con credibilidad y dignidad su papel de primera potencia del mundo post-bipolar, deberá moderar, después de las elecciones de noviembre, su actitud ha-

cia el resto de los habitantes de este planeta.

Es probable que lo hará, una vez que se conozca —y se celebre— la reelección del presidente William J. Clinton.

## PRESIONES SOBRE EL MEDIO ORIENTE; REACCION ARABE-ISLAMICA

No sólo en el hemisferio occidental sino también en la zona de fundamental importancia estratégica que es el medio Oriente con su petróleo, el gobierno de Estados Unidos realizó durante el mes de agosto y comienzos de septiembre una política de dura vigilancia y de acciones represivas.

Después de la ley Helms-Burton dirigida contra el régimen de Fidel Castro, el presidente Clinton estampó su firma en la ley D'Amato, que prevé sanciones contra países y empresas que colaboran económicamente con Libia y con Irán, países sospechados de dar aliento y apoyo a operaciones terroristas. Al igual que en el instrumento referente a Cuba, también en éste se violan

principios del Derecho Internacional al pretender la aplicación extraterritorial de sanciones penales dictadas por un solo Estado, y al coartar la libertad de comercio. Por ello, esas presiones de boicot económico contra Irán y Libia han causado, por parte de la Unión Europea, del Japón y de otros centros de poder económico y político el mismo rechazo indignado y las mismas amenazas de contramedidas, que en el caso de la ley Helms-Burton.

Dando un paso más allá de las medidas de sanción económica, Estados Unidos realizó operaciones armadas contra Irak y lanzó proyectiles contra instalaciones militares de ese país. Ello se debe al hecho de que el gobierno de Sadam Husein respondió a actividades de rebeldes curdos con una operación militar que traspasó los límites de la zona desmilitarizada del norte de Irak y con ello alentó contra las disposiciones internacionales adoptadas después de la Guerra del Golfo de 1991.

Estados Unidos realizó su acción militar contra Irak sin recabar la previa aprobación de los países que fueron sus aliados en la Guerra del Golfo, y la reacción de éstos ha sido negativa. Sobre todo los países árabes, que antes estaban enfrentados a Sadam Husein, ahora estiman que la acción norteamericana es excesiva y desconsiderada. De ese modo, la línea dura de Clinton tiende a volver a unir a un mundo árabe-islámico antes dividido.

Ese mismo efecto también tiende a tenerlo la política intransigente que adoptó Israel a partir del momento en que los laboristas perdieron el poder y éste fue asumido por el primer ministro Netanyahu y sus "halcones". La consigna positiva de

Rabin y Peres "tierras a cambio de paz" fue sustituida por los nuevos gobernantes israelíes por la inaceptable exigencia de "paz, a cambio de nada". "Los ofrecimientos laboristas de devolver el Golán (o gran parte de él) a Siria, y de poner fin a la política de asentamientos judíos en tierra árabe fueron anulados por Netanyahu y su coalición conservadora. Ante ello, paulatinamente los diversos gobiernos y bandos árabes podrían gravitar hacia el olvido de sus diferencias y una nueva posición unida frente a Israel.

Por otra parte, la fuerza política del mundo musulmán se ha incrementado, en el transcurso de los pasados dos meses, por el ascenso al poder de un gobierno de signo islamista en la República de Turquía. Desde la revolución nacional conducida por Ataturk entre 1919 y 1924, el Estado turco fue laico y modernista. Con la reciente designación del primer ministro Erbakan, por primera vez en más de setenta años se plantea en Turquía la posibilidad de eliminar o atenuar la separación entre el Estado y la religión institucionalizada. En materia de política exterior, Erbakan ha comenzado a realizar importantes gestos de ruptura con la tradición occidentalista y "atlántica" que Turquía venía siguiendo: Efectuó visitas a Irán y Siria, y envió a otros ministros a realizar contactos en Irak. Al mismo tiempo endureció la actitud turca frente a Grecia en lo tocante al problema chipriota. Ha surgido asimismo una nueva duda acerca de su disposición a mantener y seguir profundizando el acuerdo de seguridad y defensa entre Turquía e Israel.

De ese modo, por culpa de exageraciones e insensateces del bando estadouni-

dense-israelí, así como por efecto de la evolución turca, no está excluida la posibilidad de una modificación, por lo menos parcial, de la correlación general de fuerzas en el Cercano y Medio Oriente.

## EVOLUCION DEL CUADRO GLOBAL

Además de los Estados Unidos, inmersos en su proceso preelectoral, ejercen algún poder en el mundo actual la Unión Europea, Rusia, China y Japón, además de otros aspirantes.

La Unión Europea, durante el presente trimestre, dedicó atención preferente a sus problemas internos y, en particular, al proceso de reformas que, según el tratado de Maastricht, debería conducir a la Unión Monetaria y Económica para el año 1999.

Algunos países de la Unión Europea encararon situaciones particulares: en España, el gobierno de Aznar muestra cada vez más claramente su tendencia de derecha; en Italia, el demagógico separatismo del señor Bossi y su Liga del Norte causa preocupaciones al gobierno central; en Inglaterra, la familia real y sus asesores preparan un proyecto de modernización y reforma de la Corona; en Alemania y en Francia, los sindicatos resisten a los planes económicos neoconservadores de los gobiernos. Una serie de abominables crímenes cometidos contra menores en Bélgica ha revelado la existencia de una red internacional de tráfico de niños para fines de abuso sexual.

En Rusia, luego de ganar las elecciones por estrecho margen, Boris Yeltsin no puede ejercer el poder, pues su estado de salud es demasiado precario. Su más probable reemplazante es el

actual primer ministro Víctor Chernomirdin, surgido de la antigua alta burocracia gerencial de la época del socialismo autoritario.

China avanza con sostenido éxito en la senda del "socialismo de mercado" y cada día se incrementa su influencia y su poder en el plano del comercio internacional.

En la misma área geográfica de Asia Este-Sur, la India señala su aspiración de ser tomada en cuenta como una potencia líder del conjunto de los países en desarrollo. Con ese fin ha decidido bloquear la adopción del Tratado de Prohibición Completa de Ensayos Nucleares que se venía preparando en Ginebra. La India opina que tal instrumento sólo será aceptable cuando conlleve mecanismos realmente democráticos de control y seguimiento y que no deje todo el poder decisivo en las manos del actual "club" de grandes potencias poseedoras de armas de destrucción masiva.

Japón se siente preocupado por el actual estado recesivo de su economía. Mientras la economía norteamericana crece, en los actuales momentos se encuentran estancadas las de Europa y Japón. Los ideólogos neoliberales interpretan esto como demostración de la "superioridad" esencial del modelo capitalista más desregulado sobre el modelo capitalista social y parcialmente dirigido. Pero la verdad es que se trata de una situación coyuntural: es muy probable que, a mediano y largo plazo, las crecientes contradicciones y tensiones internas engendradas por el modelo económico norteamericano, lo lleven a graves contratiempos y crisis. ■

**Demetrio Boersner** es internacionalista, Embajador de Venezuela en Austria y Eslovaquia y ante los Organismos de la ONU.

**LA REPRIVATIZACION DEL BANCO DE VENEZUELA**

Hasta la semana anterior a la subasta del Banco de Venezuela (Banvenez) el proceso de su reprivatización se llevaba a cabo sin grandes obstáculos. Espiñeira Sheldon (firma de auditores), Salomon Brothers (banco de inversión), Bancaracas Mercado de Capitales (idem) y Fogade hicieron los esfuerzos correspondientes para que los compradores potenciales estuvieran totalmente informados. La Superintendencia de Bancos investigó cuidadosamente los cuatro candidatos interesados que constituían un grupo de primera categoría: Banco de Bogotá (Colombia), Banco Santander (España), Banco de Crédito (Perú) y Deutsche Bank (Alemania). ¿Por qué fracasó la privatización en el primer intento?

Desde hace algún tiempo se han venido acumulando señales de que alguien, en alguna parte, desea sabotear la reprivatización del Banco de Venezuela. Primero, hubo una campaña de gran cobertura en la prensa de que Banvenez valía mucho más que el precio base fijado de 275 millones de dólares y se estaba vendiendo a precio de gallina flaca. Pero la mayoría de los especialistas financieros veían este precio como "justo"; algunos más bien demasiado alto. Además, la verdad molesta es que en una economía de mercado el banco vale sólo lo que alguien esté dispuesto a pagar por él. Eso se decide en la subasta. En cualquier caso, durante el proceso de fijación del precio de un banco se pueden cometer equivocaciones. Es difícil calcular los flujos esperados, descontándose a una tasa de descuento no conocida, y no existe certeza sobre el precio que se puedan liquidar ciertos activos.

Luego, hubo denuncias de que el Banco Santander no estaba jugando limpio, porque había contratado a asesores que tenían acceso a informaciones confidenciales. La denuncia fue rechazada por los tribunales. También los otros tres bancos afirmaron que

tenían acceso ilimitado a toda la información que necesitaran. Pero la campaña publicitaria siguió, enriquecida por otras acusaciones, lo cual creó un clima de inseguridad jurídica sin mucho fundamento en la realidad. Por añadidura, Henry Ramos Allup, de Acción Democrática, entró en la discusión con mucha fuerza, oponiéndose rotundamente a la reprivatización de Banvenez. Repitió las acusaciones de fraude y de venta demasiado barata. El resultado era previsible. Sólo uno de los bancos, el Banco Santander, depositó la fianza requerida, y el gobierno se vio obligado a suspender la reprivatización hasta nuevo aviso.

Existen varias teorías, ampliamente difundidas en la prensa, sobre por qué AD bloqueó el proceso de privatización del Banco de Venezuela. La primera, expresada por Donald Ramírez, de Copei, es que los bancos controlados por el Estado son una fuente importante de financiamiento para la campaña de AD. La segunda consiste en la amistad de Luis Alfaro Uceero y Carmelo Lauría con José Alvarez Stelling, quien, a su vez, ha tratado de demorar la reprivatización del banco. La tercera es que Alfaro y Lauría actúan en nombre del llamado "cabildo bancario": un grupo de banqueros nacionales que estarían dispuestos a llevar a cabo ciertas maniobras para evitar exponer sus mal administradas instituciones financieras a la competencia de un banco extranjero, eficiente y con un buen capital.

Sea lo que sea, el torpedeo tuvo un éxito temporal. También tuvo éxito en el empeoramiento del clima para las inversiones extranjeras en el país. No obstante, Fogade formalmente lanzó un segundo intento de reprivatizar el Banco de Venezuela. Los compradores potenciales tienen hasta el 7 de octubre para manifestar su interés. Sin embargo, aún no se ha fijado una fecha para la subasta.

La fallida subasta de Banvenez es un paso más de aprendizaje en el camino largo de las privatizaciones necesarias de muchos activos en manos del Esta-

do. Hay que privatizar, hay que hacerlo con toda transparencia, con profesionalismo y sin dudas jurídicas, pero hay que hacerlo rápido. Mientras más se retrase el proceso, el valor de esas instituciones tiende a erosionarse. Aprendemos de la privatización de LAV, que finalmente fue privatizada, luego de cuatro intentos costosos en términos políticos y financieros, en una subasta judicial el 30 de agosto. Al final hubo sólo un oferente, *Alas de Venezuela*, que pagó 20 millones de dólares. Este fue el precio de la oferta mínima, y menos de la mitad de lo que la venta habría captado, si el FIV hubiera fijado un precio base más realista en la primera subasta, realizada hace 28 meses.

**¿PEPSICOLERO ES PEPSICOLERO HASTA QUE SE MUERA...?**

"Nos han quitado lo nuestro", es el mensaje publicitario de la PepsiCo como respuesta a la pérdida del único mercado en América Latina donde Pepsi Cola tenía más ventas que su gran rival Coca-Cola. Casi siempre hemos sido un país Pepsi y PepsiCo apuesta a esta lealtad de marca, al sentimiento patriótico. Pronto disfrutaremos el primer comercial filmado en el espacio, con dos cosmonautas en una marcha espacial junto al despliegue de la nueva lata azul de Pepsi. Está por verse si eso es suficiente para mantener el mercado venezolano contra el campeón olímpico de Atlanta.

Al final, la guerra de las colas se decidió en un lapso de tres días. Impensadamente Pepsi Cola se convirtió en Coca Cola. Embotelladoras *Hit C.A. de Venezuela*, propiedad de Oswaldo Cisneros, se separó de PepsiCo, la marca que ha dominado el mercado venezolano de gaseosas por muchos años, con un 40% de participación, mientras que la Coca Cola tenía apenas 10 por ciento. Cuando una relación de más de 40 años llega a su final repentinamente y, además, el archienemigo pasa a ser socio, algo debe haber andado muy mal.

Parece que PepsiCo y Cisneros experimentaban problemas matrimoniales desde hace algún tiempo. A Cisneros no le gustaba que PepsiCo se convirtiera poco a poco, de una embotelladora de refrescos, en una tienda de ultramarinos donde se encontraban chucherías y comida rápida. PepsiCo se quejaba de que Cisneros promocionara sus marcas privadas, como Hit, Chinotto y Freccolita, en detrimento de Pepsi. Por otra parte, la Coca Cola anunciaba el año pasado su plan de invertir en Venezuela una considerable cantidad de dinero para mejorar la calidad y aumentar su participación en el mercado. En vista de ello, Cisneros pidió nuevos capitales a PepsiCo para financiar una contraofensiva. Pero PepsiCo, teniendo en cuenta sus numerosos problemas organizacionales y financieros en Argentina, Brasil y Puerto Rico, se hizo el sordo. En consecuencia, ya hace más de un año comenzaron las conversaciones de Cisneros con Coca Cola, que llegaron a su fin a mediados de agosto de este año.

Según los términos de la nueva empresa conjunta —50:50 entre Embotelladoras Coca Cola y Hit C.A. de Venezuela—, Cisneros combina sus 18 plantas y su red de distribución, anteriormente contratada a PepsiCo, al igual que sus propias marcas, con las marcas de Coca Cola (Coke, Fanta y Sprite) y promete una inversión de 500 millones de dólares en el mejoramiento de las plantas y en el mercadeo. Coca Cola venderá sus seis plantas y la infraestructura de distribución. PepsiCo ha respondido con una demanda contra Cisneros por incumplimiento de contrato y prácticas monopólicas. Además, tiene planificado invertir 400 millones de dólares para recuperar la participación en el mercado que inevitablemente perderá.

PepsiCo ha recurrido al argumento emocional de la traición, un razonamiento curioso para una transnacional de esta envergadura. Estas acciones de rupturas de contratos son comunes y cotidianas en los mercados mundiales. Negocios son negocios, y la fide-

lidad tiene un precio. Y los accionistas de la compañía triunfante lo saben valorar: el día siguiente de la operación espectacular subieron los valores de las acciones de Coca Cola, mientras los valores de PepsiCo cayeron. La única gota de amargura para Oswaldo Cisneros será la multa de cerca de 100 millones de dólares que tiene que pagar el empresario venezolano por haber roto el contrato con PepsiCo antes del año 2003. Pero lo habrá calculado de antemano. PepsiCo también recurre al argumento de que la alianza de Cisneros con Coca Cola crea un monopolio de refrescos. ¿Cómo podría la negociación con Coca Cola crear una situación más monopólica que la que había disfrutado PepsiCo? PepsiCo tiene la posibilidad de quedarse en el mercado venezolano, comprando las viejas plantas de Coca Cola o asociarse con otra empresa como Polar o Mavesa.

No es exacto que PepsiCo no estaba dispuesto a inyectar más recursos en el mercado venezolano. Lo que pasa es que, según la opinión de Cisneros, PepsiCo quería aportar demasiado poco dinero fresco y, además, quería que Cisneros también invirtiera en la modernización de Hit C.A. de Venezuela. Pero Oswaldo Cisneros tiene otros planes. Saldrá este año con una nueva cerveza, Frya, para hacerle competencia a Polar, con una planta ubicada en Guacara, de una capacidad de 12 millones de litros al año. Además, su plan estratégico implica mayores inversiones en Telcel, donde tiene 40 por ciento de la propiedad, y en la industria azucarera. Parece que la ODC —la Organización Diego Cisneros, de Gustavo y Ricardo Cisneros— se asocia con Oswaldo Cisneros en Hit C.A. de Venezuela, y éste a su vez en la ODC. Así, los nuevos recursos también se podrían utilizar para invertir en el área de las telecomunicaciones, donde la ODC sigue concentrándose. Para eso no le vienen mal los 500 millones de dólares que paga Coca Cola por el 50 por ciento de Hit C.A. de Venezuela.

Para el país queda la suma de al-

rededor de 900 millones de dólares de nuevas inversiones extranjeras en los próximos años. Los especialistas también hablan de una mayor competencia en el mercado de los gaseosas, naturalmente beneficiosa para el consumidor. Pero eso no se ve tan claro todavía. Coca Cola podría ocupar el mismo lugar oligopólico que tenía la PepsiCo. Además, el mercado venezolano de gaseosas viene sufriendo una fuerte contracción desde 1994, y este año la caída se ha calculado en 40 por ciento. El consumo per cápita viene en picada, pues pasó de más de 80 litros en 1987 a poco más de 40 litros en 1996. Pero, de todos modos, Coca Cola y Hit C.A. de Venezuela llevaron a cabo un negocio redondo. Había sido una jugada maestra de Oswaldo, que aceptó probablemente "una oferta imposible de rechazar". De esta manera, es el triunfo retrasado de Coca Cola en Venezuela. Pues fue la primera Cola en Venezuela, cuando un empresario local importó en el año 1922, 20 cajas de Coca Cola de Nueva York para satisfacer las necesidades de los trabajadores de los campos petroleros. Por ahora, parece que el único que se queda en el camino es PepsiCo, hasta que encuentre un nuevo socio en Venezuela. Y quizás algunos consumidores que todavía no se han enterado de que Coca Cola sabe mejor que la Pepsi. Millones de bebedores en todo el mundo no pueden equivocarse.

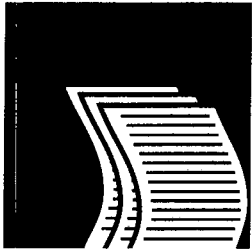
## VIDA LABORAL

1. J. J. Delpino ha sido nombrado, presidente del Instituto Venezolano de los Seguros Sociales. En sus primeras declaraciones se ha empeñado en la reforma del IVSS, poniendo énfasis fundamental en organizar los fondos de pensiones y jubilaciones y de salud. Ha señalado que, si en un tiempo prefijado no logra organizarlo, renuncia. Delpino conoce desde sus entrañas el IVSS. Sabe de las mafias y corrupción internas y ha sido una persona que ha demostrado que sabe renunciar, y lo demostró al ser el primer presidente de la CTV que renunció al cargo para no eternizarse en el mando.

Mientras tanto, los presidentes de Fedecámaras y Consecomercio han señalado que el IVSS hay que clausurarlo porque no tiene cura. Esto es muy fácil decirlo para quienes pueden acudir a la medicina privada, cosa que no es posible para la mayoría de la población. Aunque tienen razón en señalar la importancia de hacer un seguro eficiente. Desde esta perspectiva Fedecámaras ha accedido a negociar de nuevo con el gobierno y la CTV un nuevo sistema de seguridad social donde también se discute un nuevo esquema de prestaciones sociales pero como parte de todo ese sistema.

2. Nuevamente ha habido conflictos entre los empleados públicos y el gobierno. Los motivos: los mismos de siempre. El gobierno no cumple con lo acordado. En este caso, el pago de los bonos acordados. Los despidos efectuados y los que se avecinan en el sector público son otra de las causas. Los dirigentes sindicales de los empleados acusan al gobierno de no convocarlos para el estudio de la reestructuración en el sector y señalan que no aceptan despidos masivos. Además, los tachan de ilegales, ya que, por el hecho de haberse reiniciado la contratación colectiva y de haberse introducido un pliego conflictivo, gozan de inamovilidad laboral.

3. Durante varios días se paró el transporte colectivo de las líneas suburbanas de Caracas. Los dueños solicitaban un aumento del 50%, insatisfechos con el 30% acordado por el Ministerio de Transporte. Exigían que al menos ahora se aumentara el 30% y que en noviembre se añadiera el 20% adicional. El Ministro del ramo ha negado esta posibilidad. La siguiente discusión sería en enero. Las asociaciones gremiales patronales amenazaron con un paro nacional. Ante la firmeza del Ministro y la respuesta de la colectividad, por el momento cedieron (véase sección de comentarios). No dejaron de estar presentes los típicos piratas que se aprovecharon de gentes intranquilas, elevando abusivamente los precios.



## CRECER Y HACER CRECER

*Mensaje del  
Episcopado Venezolano  
a los católicos y gente  
de buena voluntad*

# D O C U M E N T O S

## INTRODUCCION

1.- Al iniciar su Visita Pastoral en febrero de este año, el Santo Padre Juan Pablo II nos invitó a "crecer y hacer crecer". Esta es la tarea que los Arzobispos y Obispos de Venezuela asumimos con decisión y a la cual invitamos a todos los miembros de la Iglesia en nuestra patria. Esta exigencia responde a su vez a la misión evangelizadora que debemos realizar y cuyo objetivo es comunicar a todos los seres humanos la fuerza de Jesucristo Salvador. En efecto, a través de su obra redentora, Jesús ha inaugurado una "nueva creación" en la que todos podemos alcanzar la plenitud del hombre nuevo.

2.- Hoy sigue vigente la invitación del Santo Padre a "Crecer y hacer crecer". Ello exige que, además de los esfuerzos propios de cada uno, nos comprometamos solidaria y organizadamente en actividades que hagan presente la fuerza transformadora del Reino de Dios inaugurado por Nuestro Señor Jesucristo. El es el Buen Pastor que nos conduce por sendas seguras, y está presente en medio de los afanes de cada día, pues es el verdadero Constructor de la Casa y de la Ciudad. (cfr Sal. 127) Sacar a Dios del horizonte de la vida humana o no tenerlo suficientemente en cuenta, lleva a caer en las tentaciones del materialismo, del secularismo, del gran mercado pseudo-religioso de la "nueva era" y del relativismo ético.

## ALGUNOS PROBLEMAS

3.- El deterioro moral no se ha superado. Esto se manifiesta en diversas situaciones: No ha disminuido el triste aberrante fenómeno de la corrupción: el ingreso de ingentes recursos económicos, el desorden administrativo de los órganos del poder y la dispersión de órganos descentralizados propician su mayor florecimiento. La corrupción se ha transformado en una cultura que amenaza con la disolución del estado de derecho. El narcotráfico ha extendido sus redes a lo largo y ancho del país; el relativismo ético y la falta de respeto a la dignidad humana se deja ver en hechos como la voraz especulación de algunos comerciantes e industriales; el monopolio de las así denominadas "ros-cas" y el incremento de horrendos asesinatos; la baja calidad moral de programas de TV que presentan la homosexualidad, la infidelidad conyugal, el bisexualismo, la pornografía y la violencia como algo normal y aceptable; el pansexualismo que desemboca en una pérdida del auténtico sentido de la sexualidad humana y algunos de cuyos tristes efectos son: la inmensa cantidad de madres adolescentes y solteras y la tentación a caer en el crimen abominable del aborto.

4.- En el campo socio-económico continuamos viviendo momentos difíciles y aunque hay motivos de esperanza, aún no logramos salir de una crisis que golpea con inclemencia a la clase media y popular. Si bien se ven esfuerzos por parte del Gobierno Nacional y de amplios sectores del país, no es menos cierto el enorme sacrificio y los interrogantes que pesan sobre la mayor parte de la población. No faltan razones para

ello: la aplicación de necesarias medidas de ajustes no complementadas con políticas de fomento de la producción y el empleo, las urgentes y no llevadas a cabo reformas legislativas, el lento proceso de privatizaciones, una carencia de voluntad política para reducir el tamaño del Estado, y unos programas sociales que no acaban de ser conocidos ni implementados, con el peligro de no llegar a su destino y disolverse en golosa burocracia.

5.- Se ha agudizado el empobrecimiento de la población por el alto costo de la vida, por la especulación, el deterioro y mala calidad de servicios públicos: salud, educación, transporte. La violencia y la delincuencia siguen creciendo descontroladamente ante la impotencia del Estado y de la sociedad civil. Vemos con angustia cómo la indefensión del pueblo y de las instituciones ha llevado a acciones bochornosas que debemos condenar: linchamientos, ejecuciones... Millares de niños deambulan abandonados por nuestras calles y otros muchos carecen de la necesaria documentación.

## SOLIDARIDAD PARA CRECER

6.- En esta hora tan difícil pero de grandes posibilidades, los católicos venezolanos no podemos ni debemos rehuir nuestra responsabilidad. Por ello, la Iglesia continúa anunciando la salvación, los principios, y los valores del Evangelio de Jesucristo. Al hacerlo expresa su compromiso de construir el Reino de Dios, que es reino de amor, de justicia y de paz. Este testimonio hará patente que es "Dios quien edifica la ciudad para que los constructores no trabajen en vano". En esta línea es urgente contagiar a nuestro país con la fuerza transformadora del Señor Jesús. Anunciar a Cristo hoy en Venezuela incluye el llamado a crecer, es decir, a superar los problemas y a promover un verdadero cambio de mentalidad y conducta.

7.- Desde esta perspectiva, queremos convocar a todos los venezolanos a un real compromiso de solidaridad que conlleva una lucha para superar la pobreza en todas sus manifestaciones, eliminar la violencia de cualquier tipo, y alcanzar un claro crecimiento en lo económico y lo político. A este respecto las medidas que se tengan que tomar, deben apuntar a una superación de las dificultades y a un real mejoramiento de la población, así como a colaborar con el desarrollo integral de todos los hombres y mujeres de Venezuela.

8.- A la vez, para derrotar la inmoralidad hemos de asumir el reto y la responsabilidad de moralizar la sociedad venezolana. Para nosotros este cometido no es otra cosa que tomar a Dios en serio, y vivir y transmitir los principios éticos fundamentales contenidos en los Diez Mandamientos de la Ley de Dios con sus consecuencias personales, familiares y sociales: hacer que todos actuemos con amor y temor a Dios y con respeto a la dignidad de cada ser humano. Ello incluye no sólo la denuncia y rechazo del pecado social presente en nuestro país, sino también y sobre todo la proclamación del Evangelio de Cristo y la invitación a una mayor coherencia entre la fe y la vida.

## DOCUMENTOS

9.- Para implementar estas exigencias se requiere en el momento actual un conjunto de tareas y de toma de posiciones necesarias y urgentes, entre las cuales queremos mencionar las siguientes:

9.1 No se puede postergar por más tiempo la Reforma del Sistema Judicial. Mientras no se aboque el país a esta reforma que garantice el derecho a la justicia para todos los ciudadanos, es inútil hablar de democracia. Efectivamente, la democracia no puede existir donde no funciona un estado de derecho que norme el comportamiento ciudadano.

9.2 Reforma del Sistema Electoral. Esperamos que los pasos que se están dando al respecto en el Congreso Nacional sean verdaderamente efectivos y acompañados de una actitud nueva en los partidos políticos para que se salvaguarde la libertad y la inviolabilidad del voto. Sin esto el pueblo venezolano no confiará en el Sistema Electoral. Alertamos frente a la tentación de recurrir a fuentes ilícitas para el financiamiento de la próxima campaña electoral tales como el narcotráfico o el desvío de fondos de instituciones gubernamentales y nongubernamentales.

9.3 Búsqueda de soluciones a la carga de la deuda externa. Respal damos las iniciativas en curso tendentes a proponer soluciones alternativas, y vemos con interés el que se determinen asuntos tales como el monto exacto de la deuda, su legalidad, pues todo ello ha distorsionado la economía y le impide crecer. La deuda es un asunto sobre el cual desde perspectivas de justicia y equidad han sido muy claros los planteamientos tanto de Su Santidad Juan Pablo II (Cfr. Carta Apostólica "Tertio Millenio Adveniente"), como del Episcopado Latinoamericano (cfr. Documento de Sto. Domingo N° 197).

9.4 Proyecto de ley de casinos, salas de bingo y máquina tragapapeles. Hacemos un firme y claro llamado al Congreso de la República para que dicho proyecto no sea aprobado en estas sesiones extraordina-

rias. Exigimos con toda responsabilidad se le someta a seria revisión y se consulte a tal efecto a personas, organismos e instituciones que pueden ser afectados por dicha ley, y que tienen una palabra responsable que decir en un asunto de tanta gravedad para la calidad de la vida moral y espiritual de los ciudadanos.

Es un espejismo y una falacia hacer creer que una ley de casinos va ayudar a mejorar el nivel de vida de los venezolanos.

9.5 Diálogo nacional. Este es hoy más necesario y urgente que nunca para lograr un entendimiento tanto en torno a las decisiones fundamentales en materia social y económica, como para enrumbar al país hacia un futuro de mayor solidaridad y de humano bienestar.

### CONCLUSION

10.- En su memorable Visita a Venezuela el Santo Padre Juan Pablo II donó a la Conferencia Episcopal Venezolana cien mil dólares para aliviar las necesidades de los pobres. Con esa suma, los Arzobispos y Obispos de Venezuela hemos decidido constituir el Fondo Juan Pablo II para la promoción de programas sociales en favor de sectores más necesitados.

11.- Al asumir este compromiso eclesial pedimos a todos los organismos del Estado, a las organizaciones económicas y laborales, a todos los católicos y hombres de buena voluntad que no rehúyan la tarea de construir en Venezuela la paz, la justicia y la solidaridad haciendo presente a Dios como centro de la vida de todos en nuestra nación. Es hora de dar testimonio decidido de fe y caridad con la esperanza que nos ayuda a "crecer y hacer crecer a los hermanos.

12.- Pedimos a Dios nos siga brindando su luz y el entusiasmo apostólico de su Espíritu a través de la intercesión de Nuestra Señora de Coromoto, Madre amorosa de todos los venezolanos.

# comunicación

## Estudios venezolanos de comunicación

### Perspectiva crítica y alternativa

(4 números al año)

Venezuela	(aéreo)	Bs.	6.000.00
Extranjero	(superficie)	US&	35.00
América	(aéreo)	US&	40.00
Resto del mundo	(aéreo)	US&	55.00
Número suelto		Bs.	1.500.00

**Revista COMUNICACION - Centro Gumilla**  
**Edif. Centro Valores, P.B.**  
**Apartado 4838**  
**Caracas 1010-A. Venezuela**



LACASSE, MICHELINE. **Tengo una cita conmigo.** Sal Terrae, Santander, 1994, 183 pp.

Este libro quiere ayudarnos a conocernos y convertirnos en colaboradores inteligentes de nuestro propio desarrollo. Un conocimiento de las riquezas que anidan en nuestro ser, de las no utilizadas, incluso de las perdidas, un conocimiento que provoque nuestro crecimiento como personas sólidas, maduras, bien centradas en su ser y capaces de cumplir su misión.

El libro explica, de modo bien inteligible, los fundamentos, el proceso y los elementos clave del desarrollo y crecimiento de la persona. Es también como una especie de guía para tomar conciencia y calibrar el impacto de las vivencias pasadas sobre el comportamiento presente. Así es también una ayuda para curarnos del sufrimiento de esas carencias, impreso en nuestro cuerpo, en nuestra sensibilidad y psiquismo.

Para facilitar la comprensión la autora ha escogido ejemplos ligados a su amplia experiencia de sicoterapeuta. Y como ayuda para el proceso de búsqueda personal y la toma de conciencia de sí mismo, la autora propone una serie de reflexiones y preguntas, que llama "Lecturas de la Vivencia Interior".

FM

VIGIL. José María. **Aunque es de noche. La hora espiritual de América Latina en los 90.** Edit. Envío, Nicaragua, 1996, 191 pp.

Este pequeño libro es una versión divulgativa de su trabajo de tesis para optar a la licenciatura de Psicología social. Es un interesante intento de interpretar el momento histórico que vive América Latina hoy. Acude a los aportes de la psicología social y de la teología. Busca una perspectiva complementaria que ayude a comprender la existencia de numerosos y profundos interrogantes que merodean alrededor de esta "hora" que vive el continente; la cantidad de experiencias traumáticas que han golpeado a estos pueblos durante esta última década; vislumbrar las leves luces que pueden ser síntomas de un no inmediato nuevo amanecer. De igual manera atisba algunas tareas que pueden adelantar ese nuevo ama-

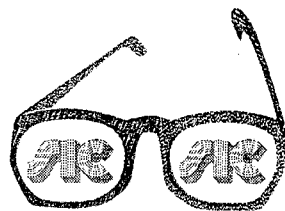
necer, al tiempo que fortalecen el caminar del militante latinoamericano. De ninguna manera pretende sustituir el análisis económico, político, sociológico o histórico.

El libro consta de tres capítulos, en la ya tradicional línea latinoamericana de ver, juzgar y actuar.

En el primero pasa revista a los más importantes (mejor dicho graves) acontecimientos vividos en esta década, desde la perspectiva de las grandes mayorías. Algunos ítems son: la derrota del sandinismo, el avance del neoliberalismo y de la derecha política, el efecto de la caída del socialismo real y el equilibrio de poder entre los bloques, el castigo socio-económico del desempleo, la "segunda derrota" (la derrota de las convicciones), la desestructuración de las esperanzas personal y social, el neocolonialismo cultural, el postmodernismo a lo latinoamericano, el papel de la Iglesia católica, el avance del protestantismo, el pentecostalismo y la vuelta a lo sagrado... Todo ello comprendido dentro del cambio de época como situación histórica de largo alcance. En medio del análisis, el autor se pregunta: si hoy el continente está mucho peor que hace dos décadas ¿cómo es que está "relativamente en paz", en comparación con el ambiente social de aquella década de ebullición prerrevolucionaria? ¿Cómo es posible que, siendo mucho más grave la situación social, sea mucho más leve -aparentemente al menos- la ebullición social? Para ello será necesario precisar cuál es la hora psicológica y la hora espiritual que vive hoy el continente.

El segundo capítulo rastrea en el campo de la psicología social y en la teología, las categorías que le permitan una interpretación adecuada. Sin saberse deudor de fidelidad a ninguna corriente específica, el autor toma elementos tanto del psicoanálisis como del conductismo y del cognitivismo para explicar esta hora psicológica de América Latina. El diagnóstico es que América Latina padece una depresión colectiva. Es una depresión reactiva, no endógena. El sujeto social aprende a no defenderse, a no actuar, a quedarse indefenso y como paralizado frente a todo estímulo exterior. No quiere dar ninguna respuesta porque no puede hacer que sea ésta útil. Es

**En tiempos de crisis es más necesario el conocimiento del país**



**Suscribase ya**  
(vea en la primera página las tarifas de suscripción y formas de pago)

Centro Gumilla - Revista SIC  
Edif. Centro Valores  
Esq. de La Llueta - Altagracia  
Apartado 4838  
Caracas 1010-A (Venezuela)

## BOLETIN DE SUSCRIPCION

### PAGO

Efectivo  
 Depósito bancario  
 Cheque N°  
 Banco

### SUSCRIPCION AÑO 199...

Nueva  
 Renovación  
 Ordinaria  
 De apoyo  
 Correo ordinario  
 Correo aéreo

Nombre

Dirección

Teléfono

Ocupación

decir, no tiene que ver con un deterioro de la vida cultural propia sino con la dureza del entorno y la cantidad de golpes recibidos que han llevado al fracaso a muchos de sus proyectos. A lo que se une el bombardeo ideológico tanto desde los frentes académicos como desde los MCS, que busca afianzar la "segunda derrota" en el pueblo y sus líderes.

En la segunda parte del tercer capítulo analiza el papel de la fe cristiana y de la teología, desde la teología misma.

El tercer capítulo lo titula "Terapia para la esperanza". Revisa someramente algunos de los principales pensamientos distorsionados (cognitivismo); luego los sentimientos distorsionados (conductista).

La gran virtud del libro está, primero, en poner sobre la mesa interrogantes y problemas serios de la realidad actual latinoamericana para aquellos que luchan por una sociedad justa, y, segundo, en proponer una interpretación complementaria que aporte nuevas luces. La particularidad centroamericana, más en concreto nicaragüense, desde la que se escribe, y el tono de hipótesis en el que se mueven la mayoría de sus interpretaciones constituyen sus limitaciones.

G.T.

CLEMENT, OLIVIER. **Unidos en la oración.** Narcea, Madrid, 1995, 108 pp.

El autor, teólogo ortodoxo, después de mucho haber "rumiado" una y otra vez, comenta con la "sabrosura" de su experiencia tres oraciones tradicionales: el *Padre nuestro*, que rezamos hoy todos los cristianos, y otras dos que pertenecen al patrimonio de la Iglesia indivisa, y son conservadas, apreciadas y ofrecidas a todos por la tradición de la Iglesia ortodoxa: la oración al Espíritu Santo, "*Rey celestial, Consolador...*" con la que comienzan todas las acciones litúrgicas del rito bizantino, y la oración penitencial de San Efrén: "*Señor y Maestro de mi vida...*"

En las tres encontramos profundas, bellas y sentidas palabras para comunicarnos con Dios.

"De entrada, ni siquiera hemos de intentar amar a Dios, sólo *comprender que él nos ama*" (p. 37).

"La petición del pan expresada sin inconsciencia ni hipocresía, nos impone una nueva exigencia: la de compartir. La comunión eucarística es un compartir; el 'sacramento del hermano' es inseparable del 'sacramento del altar', decía Juan Crisóstomo. El socialismo ateo y el comunismo perseguidor surgieron porque el mundo cristiano no supo compartir, porque conservó el 'sacramento del altar' olvidando el 'sacramento del hermano'. El drama, bien lo sabemos, continúa y se agrava a escala planetaria... Se trata sobre todo de elaborar un nuevo estilo de vida del cual podríamos dar ejemplo, un estilo basado en la limitación voluntaria para poder compartir a nivel planetario" (pp. 47-48)

Félix Moracho

ALEIXANDRE, Dolores rscj. **Compañeros en el camino. Iconos bíblicos para un itinerario de oración.** Sal Terrae, Santander, 1995.

La autora es Religiosa del Sagrado Corazón y profesora de Sagrada Escritura en la Universidad Pontificia de Comillas en Madrid.

Son páginas escritas para ser oradas, no simplemente leídas, mucho menos en lectura continuada. Oradas a solas o en grupo. Por cristianos simplemente: sean laicos, religiosos, religiosas, sacerdotes, obispos. En unos días de oración (algo así como unos Ejercicios), o día tras día hasta que se agote el hontanar que de estas páginas con ayuda del Espíritu brota. No se necesita un 'experto/a' que les acompañe.

Abundancia y variedad de material bíblico, iconos, imágenes, personajes, escenas, evangélicas sobre todo. Y también de experiencia humana y cristiana. Una ayuda distinta y jugosa.

FM

BENNASSAR, BARTOMEU. **Virtudes cristianas ante la crisis de valores.** Sigueme, Salamanca, 1995, 186 pp.

Es un librito que en definitiva habla del seguimiento de Jesús propio de todo cristiano. Son concreciones de este seguimiento. No todas. Pero sí las principales. Son vida. Y con ellas cambiaría, no sólo nuestra vida personal, sino también todo nuestro entorno se vería positivamente afectado.

FM

## LIBROS RECIBIDOS

EDITORIAL SAL TERRAE, Santander (España), 1996.

FRANCO, Ricardo/ Torelló, Ramón M. **Dos testimonios de fe desde la autocritica,** 32 pp.

POWELL, John. **El verdadero yo: ¡en piel!**, 222 pp.

ROSSI DE GASPERIS, Francesco, S.J. **La roca que nos ha engendrado. Ejercicios Espirituales en Tierra Santa,** 182 pp.

SALOME, Jacques /GALLAND, Sylvie. **Si me escuchara, me entendería,** 309 pp.

SCHÖKEL, Luis Alonso. **"Contempladlo y quedaréis radiantes". Salmos y Ejercicios,** 222 pp.

VARIOS. **De la fe a la utopia social.** Miscelánea Juan N Garsía, 232 pp.

EDITORIAL HERDER, Barcelona (España), 1996

ELIADE, Mircea. **Historia de las creencias y de las ideas religiosas,** 613 pp.

EL SAADAWI, Nawal. **Dios muere a orillas del Nilo.** 180 pp.

MARTINEZ GARCIA, Francisco. **El libro de la vida cristiana,** 352 pp.

RAMBO, Lewis R. **Psicosociología de la conversión religiosa. ¿convencimiento o seducción?,** 242 pp.

ROBERT, Jean-Noël. **De Roma a China. Por la ruta de la seda en los tiempos de la Roma antigua,** 180 pp.

STENDEBACH, Franz Josef. **Introducción al Antiguo Testamento.** 398 pp.

NARCEA, S.A. DE EDICIONES, Madrid, 1996

FERNANDEZ DE RETANA, José. **Madre de Dios y madre nuestra.** 173 pp.

PEREZ PIÑERO, Rafael. **Nos mereció el amor. De los motivos que tenemos para amar a Jesucristo.** 123 pp.

VARIOS. **Ver, oír, oler, gustar y tocar A DIOS.** 155 pp.

# Programa de Formación

## CENTRO GUMILLA

**El Programa de Formación ofrece sesiones participativas de dos horas sobre cada uno de los temas de las listas adjuntas.**

**El grupo escoge los temas de su interés, las fechas y horas en que desea tener las reuniones, y el Centro Gumilla aporta un monitor y material de apoyo escrito para los participantes.**

### CULTURA

La cultura en los barrios  
¿Qué es la modernidad?  
¿Qué es la posmodernidad?  
¿Qué es el neoliberalismo?  
La crisis de valores  
Corrupción y cultura venezolana  
Valores para salir adelante  
Los medios de comunicación social  
Radio y TV en Venezuela  
Computadores y redes  
La participación comunicacional

**La necesidad de autofinanciarnos nos obliga a pedir un aporte de los grupos que toman el Programa. Para 15 personas, esto supone por cada tema un total del orden de**

**Bs. 3.000 para grupos comunitarios,**

**Bs. 5.000 para instituciones educativas,**

**Bs. 8.000 para otras instituciones y empresas.**

### TEOLOGÍA

¿Qué es la Biblia?  
Cómo leer la Biblia con provecho  
La práctica liberadora de Jesús  
Jesús y el reino de Dios  
¿Qué es espiritualidad?  
La oración  
Contemplativos en la liberación  
Criterios para la evangelización  
Los cristianos ante la política  
Lo que nos pide el país

### SOCIOPOLÍTICA

La crisis  
Barrios humanos  
La violencia urbana  
Proceso ético-político venezolano  
Nuestra cultura política  
Rentismo y populismo en Venezuela  
El sindicalismo en Venezuela  
El sector empresarial venezolano  
La sociedad civil en Venezuela  
Movimiento democrático desde la base  
Derechos Humanos en Venezuela  
Método de análisis de la realidad

**Nuestro Programa se dirige a grupos juveniles, populares, estudiantiles y profesionales, así como a empresas e instituciones empeñadas en una transformación del país a favor de las mayorías populares.**

### ECONOMÍA

Familias y empresas en la economía  
¿Qué es la inflación?  
¿Qué son los mercados?  
Venezuela como país petrolero  
Estado y economía en Venezuela  
La economía informal  
Los mercados en Venezuela  
La crisis financiera  
Pobreza y distribución de ingreso  
Sectores productivos para el futuro

*Para saber más sobre el Programa, incluso detalles sobre los temas y las posibilidades para su grupo, llámenos*

- **en Caracas**  
Centro Gumilla:  
Teléfonos: 564.98.03 - 564.58.71  
Fax: 564.75.57
- **en Barquisimeto**  
Centro de Formación Rutilio Grande  
Sra. Lisa Sullivan  
Teléfono: 41.80.52 (8:00 am a 12 m)
- **en Mérida**  
Centro Fe y Alegría  
Sra. Mireya Escalante  
Teléfono 71.19.63



Distribuidora

**ESTUDIOS**

**Editorial Educativa**

## ***Novedades editoriales***

### **FILOSOFÍA Y CIENCIAS**

1

- Escritos autobiográficos. Benjamin, W. (Alianza)

2

- Carta sobre la democracia. Giner, S. (Ariel, reposición)

3

- Aplicaciones de lógica borrosa (C.S.I.C.)

4

- La sociedad digital. Del homo sapiens al homo digitalis. Terceiro, J. (Alianza, reposición)

5

- Historia de las ciencias y sus relaciones con la filosofía y la religión. Dampier, W. (Tecnos)

### **EDUCACIÓN**

1

- Ciento un métodos para generar ideas (Deusto)

2

- Planteamientos de la pedagogía crítica (GRAO)

3

- La educación moral según Lawrence Kohlberg (Gedisa)

4

- Mejora tu modo de estudiar (Mensajero, reposición)

5

- Leer, comprender, crear (ICCE)

### **TEOLOGÍA**

1

- Interpretación feminista de la Biblia. Russell, L. (Desclee)

2

- Los cristianos ante el divorcio. Legrain, M. (Mensajero)

3

- Breve diccionario de la historia de la Iglesia (Desclee)

4

- Una forma de estar en el mundo: contemplación (Narcea)

5

- Al oeste de Alá. La penetración del Islam en Occidente. Kepel, G. (Paidós)

### **LITERATURA Y ARTE**

1

- Obras completas, vol. 3. Camus, A. (Alianza)

2

- Poesía y poética (1911-1948). Huidobro, V. (Alianza)

3

- Diccionario de términos literarios (Alianza)

4

- Cuentos de los rabinos (El Almendro)

5

- Disco compacto "Mozart, Exsultate Jubilate" (San Pablo)

**DISTRIBUIDORA ESTUDIOS, C.A.**

Edificio Centro Valores, P.B. • Esquina de la Luneta • Altagracia • Caracas

Teléfonos: 562 58 18 - 562 51 03 - 562 62 67 - 562 40 49 - 561 74 32 • Fax: 561 82 05